

هذا الجزء الثالث من حاشية شيخ زاده على

تفسير القاضى البيضاوى

شيخ زاده - محمد بن مصلح الدين مصطفى القوجوى محى الدين الحنفى
المعروف بشيخ زاده المدرس الرومى توفى سنة ٩٥١ احدى وخمسين و تسعمائة له
من الكتب الاخلاصية فى تفسير سورة الاخلاص . تعلية على شرح الهداية لابن
مكتوم . حاشية على انوار التنزيل للبيضاوى مجلدات مطبوعة . حاشية اخرى على
انوار التنزيل . شرح فرائض الراجية . شرح قصيدة البردة . شرح المشارق
للصغانى . شرح مفتاح العلوم للسكاكى فى المعانى و البيان . شرح الوقاية فى
مسائل الهداية .

قد اعتنى بطبعه طبعة جديدة بالاوفست
مكتبة الحقيقة



يطلب من مكتبة الحقيقة بشارع دار الشفقة بفتح ٥٧ استانبول - تركيا

ميلادى

١٩٩١

هجري شمسي

١٣٦٩

هجري قمرى

١٤١١

من أراد أن يطبع هذه الرسالة وحدها أو يترجمها الى لغة أخرى فله من الله الاجر الجزيل و منا
الشكر الجميل وكذلك جميع كتبى كل مسلم مأذون بطبعها بشرط جودة الورق و التصحيح

هذا الجزء الثالث من حاشية شيخ
زاده على التفسير القاضي اليعاقبة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة يونس عليه الصلاة والسلام

سورة يونس مكية وهي

مائة وتسع آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم) فخمها ابن كثير
ونافع وحفص وامالها الباقون اجراء لآلف
الراء مجرى المنقلبة عن الباء (تلك آيات
الكتاب الحكيم) اشارة الى ما تضمنه
السورة او القرآن من الآي والمراد من
الكتاب احدهما ووصفه بالحكيم لاشتماله
على الحكم اولانه كلام حكيم او محكم آياته
لم يفسح شئ منها (اكان للناس عجا) استفهام
انكار للتعجب وعجبا خبر كان واسمه
(ان اوحينا) وقرئ بالرفع على ان الامر
بالعكس او على ان كان تامة وان اوحينا
بدل من عجب

(٧) (الحواميم) (نمطه)

مكية الاقوله ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به وربك اعلم بالمفسدين فانها مدينة نزلت في اليهود
بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم (الرفخما) اي قرأ بفتح الراء على التخميم
ابن كثير وقالون وحفص وقرأ بكسر الراء على الامالة ابو عمرو وحزة والكسائي وابن عامر وابوبكر وقرأ قورش
بين الفتح والكسر واختلف القراء في الحروف المقطعة التي في اوائل السور اذا كان آخرها القاء مقصورة وهي
را وطا وها ويا وحا هل تقرأ بالامالة او بالتخميم قال * را * من جميع سورها امالة محضة الكوفيون الاحفصا
وابو عمرو وابن عامر وامال الاخوان وابوبكر * طا * من جميع سورها نحو طس وطسم وطه وامال ابو بكر
وحزة والكسائي * يا * من يس وكهيعص وواقهم ابن عامر في امالة كهيعص دون يس وامال حزة والكسائي
وابو عمرو وورش وابوبكر * ها * من طه وكذلك امالها من كهيعص ابو عمرو والكسائي وابوبكر وابن ذكوان
وامال ابو عمرو وورش وحزة والكسائي وابوبكر وابن ذكوان * حا * من جميع ال حم (٧) السبع الان ابا عمرو وورش
بميلان بين ين والباقي يميلون امالة محضة وقرأ ابن كثير وقالون وحفص وهشام حم بفتح الحاء في جميع سورها
وكلها الفات صحيحة على ان الاصل في هذه الكلمات ترك الامالة لان الفاتها ليست منقلبة عن الباء ومن امالها فقد
قصد بامالتها على انها اسماء لاحروف لانها اسماء للحروف المخصوصة وليست بحروف وقدم ان في فواتح السور
وجهن احدهما من جنس كلامهم او من جهة ورودها على لسان النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** لاشتماله على
الحكم **على** ان يكون الحكيم بمعنى ذي الحكم وقوله اولانه كلام حكيم على ان يكون وصف الكتاب بالحكيم
من قبيل وصف الحكم بصفة من تكلم به على طريق الاسناد المجازي نحو نهاره صائم وليله قائم قال الاعشى

وغربة تائي الملوك حكيمة قد قلنتها ليقال من ذا قالها

اي قصيدة غريبة مدحت بها الملوك حكيمة ليتعجب الناس ويقولوا من ذا قالها والبيت يصلح شاهدا لكل واحد
من الوجهين فان حكيمة محتمل ان يكون بمعنى النسبة وان يكون من قبيل الاسناد المجازي **قوله** او محكم آياته
على ان يكون الحكيم فعيل بمعنى مفعول **قوله** على ان الامر بالعكس **على** ان تكون النكرة المحضة اسم
كان الناقصة والمعرفة خبرها على حد قوله يكون مزاجها عسل وماء ويحتمل ان يكون ارتفاع عجب مبنيا

على ان كان تامة وان اوحينا بدل منه بدل اشتمال اى احدث عجب لان اوحينا احدث وحى والظاهر ان يكون حينئذ متعلقا بعجب على حذف لام العلة اى احدث عجب لان اوحينا اى يكون على حذف من اى من ان اوحينا

قوله واللام للدلالة على انهم جعلوه اعجوبة **قوله** اى امرا عجيبا يعجب منه يعنى ان اللام فى الناس البيان كافي هيت لك اى هذا الخطاب لك وليس متعلقا بقوله عجبا على طريق المفعولية كفاى قولك عجبت لسعى زيد فى حاجتى لان معمول المصدر لا يتقدم عليه **قوله** من افناء رجالهم **قوله** اى من لا يعرف بحمام ومال ورياسة ونحو ذلك مما يعدونه من اسباب العز والجلال وليس المراد انه صلى الله عليه وسلم ليس من مشاهيرهم نسب لان شرف نسبه عندهم اظهر من الشمس وافناء جمع فنى بوزن فنى اوجع فناء بوزن فباء وهو ناحية من الناس الجوهري فناء الدار ما امتد من جوانبها ويقال هو من افناء الناس اذا لم يعلم من هو **قوله** او الخففة من الثقلة **قوله** فيكون اسمها ضمير الشأن المقدر والاصل انه انذر الناس ولما تقرر فى النص ان الجملة الطلبية لاتقع خبر ضمير الشأن وجب ان يكون تقدير هذا الاصل ان الشأن قولنا ان انذر الناس على ان يكون القول المقدر مبتدا وتكون الجملة الطلبية محكية به خبرا عنه ويكون خبر ضمير الشأن جملة اسمية **قوله** عم الانذار **قوله** حيث جعل متعلقه مطلق الناس لان الانذار بم الناس اى الكل ليرتدعوا عن فعل ما لا ينبغي من الصغار والكبار وترك الاولى بخلاف التبشير فانه لا يتعلق بالكفار اذ ليس لهم ما يبشرون به ولم يذكر المنذرين للتعميم والتهويل وذكر المبشرين لتفوي رغبة المطيعين فيما يؤدبهم اليه وقدم الانذار على التبشير لان التعلية مقدمة على التعلية وازالة ما لا ينبغي متقدمة فى الرتبة على فعل ما ينبغي والمبشرين ما ذكره بقوله تعالى ان لهم قدم صدق وحذف الباء من ان وان شائع كثير **قوله** سابقة **قوله** يحتمل ان يكون مصدرا كالعاقبة والكاذبة ويكون المراد بها تقديم الله تعالى يوم اقامة هذه الامة كما قال صلى الله عليه وسلم نحن الآخرون السابقون وقال صلى الله عليه وسلم الجنة محرمة على الانبياء حتى ادخلها ومحرمة على الائمة حتى تدخلها امي ويحتمل ان يكون اسم فاعل يعنى السعادة السابقة فى القضاء الاولى وهى المنازل الرفيعة الروحانية والجمانية وما ذكره فى بيان وجه اطلاق القدم على السابقة وهو قوله لان سبق بها يؤيد الاحتمال الاول وان كان القدم مبيها للوصول الى المنازل السابقة كما انها سبقت نفس سبق ايضا ثم انه تعالى لما اجاب عن تعجب الكفار من الوحي والبعثة بقوله اكان للناس عجب ان يعث خالق الخلق اليهم رسولا يبشرهم على الاعمال الصالحة بالثواب وينذرهم على الاعمال الفاسدة بالعقاب وكان هذا الجواب موقوفا على ثبوت امرين الاول ان يكون لهذا العالم الله قادر نافذ الحكم والتكليف والثانى ان يتحقق البعث بالحشر والقيامة حتى يحصل الثواب والعقاب اثبت الامر الاول بقوله تعالى ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فانها لكونها امورا محكية فى ذواتها وصفاتها محتاجة الى ما يرجح جانب وجودها واختصاصها بفلان معين ووصف معلوم وذلك المرجح يجب ان يكون واجبا للوجود لذاته متعليا بجميع نعمات الجلال والجمال متعليا عن صفات العجز والنقصان واثبت الامر الثانى بقوله الى مرجعكم جميعا فان قيل قوله تعالى الذى خلق السموات والارض فى ستة ايام يقتضى ان يكون كونه تعالى خالقا للسموات والارض فى ستة ايام امرا معلوما عند العرب وهم لا يعلمون ذلك فكيف يحسن هذا التعريف فالجواب ان ذلك امر معلوم مشهور عند اليهود والنصارى والعرب كانوا يخالطونهم والظاهر انهم سمعوه منهم فلماذا السبب حسن هذا التعريف **قوله** فى ستة ايام **قوله** اى فى مقدارها لان اليوم عبارة عن زمان مقدر مبتداء طلوع الشمس ومنتها غروبها فكيف يكون يوم حين لا شمس ولا سماء ويحتمل ان يكون المراد بالايام الاوقات مطلقا كما فى قوله تعالى ومن يولهم يومئذ دبره اى وقتئذ واتفق المسلمون على ان فوق السموات جسما عظيما هو العرش المحيط بسائر الاجسام وقد يطلق العرش ويراد به الملك ويقال فلان على عرشه اى ملكه وقد يطلق على البناء كما فى قوله تعالى وكان عرشه على الماء اى بناؤه يدل على انه تعالى بنى السموات والارض على الماء ليعرف العقلاء كمال قدرته ونفاذ مشيئته فان الخلائق يتنون بناءهم فى المواضع الصلبة البعيدة من الماء لئلا يتهدم ومن بنى مثل هذه الاجرام العظام على الماء كان فى غاية العظمة وكال القدرة فان كل بناء يسمى عرشا وبانيه يسمى عارشا قال تعالى ومن الشجر وما يعرشون اى يتنون والمشهور عند جمهور المفسرين ان المراد من العرش المذكور هو الجسم المحيط بالعالم وقالوا قوله تعالى ثم استوى على العرش لا يمكن ان يكون معناه انه تعالى خلق العرش بعد خلق السموات والارضين بدليل انه تعالى قال فى آية

عظيم من عظمائهم قيل كانوا يقولون العجب ان الله لم يجد رسولا يرسله الى الناس الا يقيم اى طالب وهو من فرط حاجتهم وقصور نظرهم على الامور العاجلة وجهلهم بحقيقة الوحي والنبوة هذا والله عليه الصلاة والسلام لم يكن يقصر عن عظمائهم فيما يعتبرونه الا فى المال وخفة الحال اعون شئ فى هذا الباب ولذلك كانا اكثر الانبياء عليهم الصلاة والسلام قبله كذلك وقيل تعجبوا من انه بعث بشرا رسولا كما سبق ذكره فى سورة الانعام (ان انذر الناس) ان هى المفصلة او الخففة من الثقلة فتكون فى موقع مفعول اوحينا (وبشر الذين آمنوا) عم الانذار اذ قلنا من احد ليس فيه ما ينبغي ان ينذر منه وخصص البشارة بالمؤمنين اذ ليس للكفار ما يصح ان يبشروا به (ان لهم) بان لهم (قدم صدق عند ربهم) سابقة ومنزلة رفيعة سميت قدما لان سبقها كما سميت النعمة بدا لانها تعطى باليد واصنافها الى الصدق تصحها والتبشير على انهم انما يبالون بها بصدق القول والنية (قال الكافرون ان هذا) يعنون الكتاب وما جاء به الرسول عليه الصلاة والسلام (لهم مبين) وقرأ ابن كثير والكوفون لساحر على ان الاشارة الى الرسول صلى الله عليه وسلم وفيه اعتراف بانهم صادفوا من الرسول امورا خارقة للعادة معجزة اياهم عن المعارضة وقرئ ما هذا الا محرم مبين (ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض) التى هى اصول الممكنات (فى ستة ايام ثم استوى على العرش يدبر الامر) يقدر امر الكائنات على ما اقتضته حكمته وسبقته بكنهه وبهينته بضره بكنهه اسبابها وينزلها منه والتدبير النظر فى ادبار الامور تعجب محمودة العاقبة (ما من شفيع الا من بعد اذنه) تقرير لعظمته وعز جلاله ورد على من زعم ان آلهتهم تشفع لهم عند الله وفيه اثبات الشفاعة لمن اذن له (ذلكم الله) اى الموصوف بتلك الصفات المتضمنة للالوهية والربوبية (ربكم) لا غيره اذ لا يشاركه احد فى شئ من ذلك (فاعبدوه) وحدوه بالعبادة (افلا تدكرون) تفكرون اذنى تفكر فينبهكم على انه المستحق للربوبية والعبادة لا ما تعبونه

(إليه مرجعكم جميعاً) بالموت أو النشور لا إلى غيره فاستعدوا للقاء (وعد الله) مصدر مؤكد لنفسه لأن قوله إليه مرجعكم وعود من الله (حقاً) مصدر آخر مؤكد لغيره وهو ما دل عليه وعد الله (أنه يبدأ الخلق ثم يعيده) بعد بدئه واهلاكه (ليجزى الذين آمنوا و عملوا الصالحات بالقسط) أي بعذله أو بعداتهم وقيامهم على العدل في أمورهم أو بإيمانهم لأنه العدل القويم كما أن الشرك ظلم عظيم وهو الأوجه لمقابلة قوله (والذين كفروا لهم شراب من حميم عذاب أليم بما كانوا يكفرون) فإن معناه ليجزى الذين كفروا بشراب من حميم وعذاب أليم بسبب كفرهم لكنه ﴿٤﴾ غير النظم للبالغة في استحقاقهم للعقاب والتنبيه

على أن المقصود بالذات من الابداء والاعادة هو الاثابة والعقاب واقع بالعرض وأنه تعالى يتولى اثابة المؤمنين بما يليق ببلطفه وكرمه ولذلك لم يعيده وأما عقاب الكفرة فكانه داء ساقط اليهم سوء اعتقادهم وشؤم افعالهم والآية كالتعليل لقوله إليه مرجعكم جميعاً فإنه لما كان المقصود من الابداء والاعادة مجازاة الله المكلفين على اعمالهم كان مرجع الجميع إليه لا محالة وبؤيده قرآنة من قرآنة يبدأ بالفتح أي لأنه ويجوز أن يكون منصوباً أو مرفوعاً بما نصب وعد الله أو بما نصب حقاً (هو الذي جعل الشمس ضياء) أي ذات ضياء وهو مصدر كقيام أو جمع ضوء كسيارات وسوط والياء فيه منقلبة عن الواو وعن ابن كثير ضياء بجزئين في كل القرآن على القلب بتقديم اللام على العين (والقمر نورا) أي ذا نور أو سمى نورا للبالغة وهو اعم من الضوء كما عرفت وقبل ما بالذات ضوء وما بالعرض نور وقد نيد سبحانه وتعالى بذلك على أنه خلق الشمس نيرة في ذاتها والقمر نيراً بعرض مقابلة الشمس والاكتساب منها (وقدره منازل) الضمير لكل واحد أي قدر مسير كل واحد منهما منازل أو قدره ذات منازل أو القمر وتخصيصه بالذكر لسرعة سيره ومعاينة منازلها واناطة احكام الشرع به ولذلك علمه بقوله (تعلوا عدد السنين والحساب) وحساب الاوقات من الاشهر والايام في معاملتكم ونصرفاتكم (ما خلق الله ذلك الا بالحق) الامتناسا بالحق مراعياء فيه مقتضى الحكمة البالغة (نفصل الآيات لقوم يعلمون) فأنهم المستمعون بالتأمل فيها وقرأ ابن كثير والبصريان وحفص يفصل بالياء (أن في اختلاف الليل والنهار وما خلق الله في السموات والارض) من انواع الكائنات (لايات) على وجود الصانع ووحدته وكآل علمه وقدرته (لقوم يتقون) العواقب فإنه يحملهم على التفكير والتدبر (ان الذين لا يرجون لقاءنا) لا يتوقعونه لانكارهم للبعث وذهولهم بالحواس عما وراءها (ورضوا بالحياة الدنيا) من الآخرة لفغلتنهم عنها

أخرى وكان عرشه على الماء يدل على أن وجود العرش سابق على تخليق السموات والارض ولا يتوهم ايضاً من استواءه على العرش كونه معتمداً عليه مستقراً فوقه بحيث لو لا العرش لسقط ولزل لأن ذلك مستحيل في حقه تعالى لاتفاق المسلمين على أنه تعالى هو الممسك للعرش والحافظ وأنه لا يحتاج إلى شيء مما سواه بل المراد من الاستواء على العرش والله اعلم الاستيلاء عليه ونفاذ التصرف وخص العرش بالاستيلاء عليه لأنه اعظم المخلوقات قال الشاعر
قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مہراق *

وقوله تعالى يدبر الامر حال من استوى أو مستأنف لا محل له و قبل المراد بالعرش البناء وقوله تعالى خلق السموات والارض اشارة الى تخليق ذواتها وقوله ثم استوى على العرش اشارة الى تسطيهها وتشكيلها بالاشكال الموافقة لمصالحها وما خلقت هي لاجلها وغير ذلك من الامور البعيدة المعبرة في تعريشها وان قيل المراد بالعرش الملك يكون استواءه تعالى على الملك عبارة عن وجود الاحوال المتجددة في ذوات السموات كدوران الكواكب والافلاك وحصول الفصول الاربعة والاحوال المختلفة بسبب ذواتها ﴿٥﴾ قوله مصدر مؤكد لنفسه لكونه تأكيداً وتحقيقاً لمضمون قوله تعالى إليه مرجعكم جميعاً ولا يحتمل تلك الجملة غير كونه وعداً بخلاف قوله جميعاً فإنه ايضاً وان كان تأكيداً لمضمون تلك الجملة الا انها لا يحتمل غير الحقيقة ﴿٦﴾ قوله ليجزى متعلق بقوله جميعاً فإنه ايضاً وان كان تأكيداً لمضمون قوله تعالى إليه مرجعكم جميعاً ولا يحتمل تلك الجملة غير كونه وعداً بخلاف قوله ثم يعيده و بالقسط متعلق بيجزى ويجوز أن يكون حالاً من الفاعل أي ليجزى بهم منتصباً بالقسط أو من المفعول أي ملتبساً بالقسط وهو العدل واليه اشار المصنف بقوله بعدائه أو بعداتهم وعدم ظلمهم انفسهم بارتكاب المعاصي ﴿٧﴾ قوله لكنه غير الاسلوب حيث لم يورد الجملة الثانية على صورة تعليل الابداء والاعادة بمجازاة الكفرة بشراب من حميم وعذاب أليم بل ابتدأ بقوله والذين كفروا اخبر عنه بالجملة التي بعده مستأنفة لبيان جزائهم لكنه خلاف الظاهر ووجه ما ذكره من التنبيه أنه تعالى ادخل لام التعليل على العقاب والثالث أنه لم يعين ثواب المؤمنين وعين عقاب الكافروا اشار المصنف الى وجه كل واحد من وجوه التخيير ﴿٨﴾ قوله ويجوز أن يكون منصوباً أو مرفوعاً عطف على قوله أي لأنه ذكر قرآنة أنه يبدأ الخلق بفتح الهزة ثلاث تأويلات الاول ان تكون مبنية على حذف لام الجر والثاني ان يكون في محل نصب بالفعل الذي نصب حقاً أي حق حقاً بدأ الخلق ثم امادته اعادة الخلق بعد بدئه والثالث ان يكون في محل الرفع بالفعل الذي نصب حقاً أي حق حقاً بدأ الخلق ثم امادته ﴿٩﴾ قوله أي ذات ضياء قدر المضاف لأن الشمس ليست نفس الكيفية التي تسمى ضوءاً وكذا القمر ليس نفس النور ويحتمل ان يكون من باب تسمية الذات بالمصدر للبالغة كما يقال في الكريم الله كرم وجود كما اشار إليه بقوله أو سمى نورا للبالغة لكن الظاهر ان يقال اذ سمى بدل الواو ضياء مفعول ثان لجعل ان كان من الجعل بمعنى التصيير أو حال من الشمس ان كان جعل بمعنى انشاء وخلق ﴿١٠﴾ قوله على القلب بتقديم اللام على العين فوكت الواو طرفاً بعد الف زائدة فقلت همزة كافي سائر وكساء ﴿١١﴾ قوله وهو اعم من الضوء فان النور اسم لاصل الكيفية الظاهرة في نفسها المظهرة لغيرها والضوء اسم لهذه الكيفية اذا كانت كاملة تامة قوية وقبل الضياء اقوى من النور لأن الضوء ما بالذات كالكيفية التي على الشمس والنور ما بالعرض كالكيفية التي على وجه الارض وما بالذات اقوى ﴿١٢﴾ قوله أي قدر مسير كل واحد منهما منازل فعلى هذا منازل منصوب على أنه ظرف مكان وعلى الثاني يكون ذات منازل مفعولاً ثانياً على تضمين قدره معنى سيره ﴿١٣﴾ قوله ولذلك أي ورجوع ضمير قدره الى القمر خاصة فان بالقمر يعرف انقضاء الشهور والسنين لا بالشمس وانما يعرف بالشمس اوقات الصلاة والفصول الاربعة التي ينظم بها مصالح هذا العالم ومنازل القمر ثمان وعشرون منزلة وهذه المنازل مقسومة على البروج الاثني عشر ولكل برج منزلتان وثلاث فينزل القمر كل ليلة منزلة منها ويسنسر ليلتين ان كان الشهر ثلاثين وليلة واحدة ان كان الشهر تسعة وعشرين وقرأ ابن كثير والبصريان وهما أبو عمرو ويعقوب يفصل بياء الغيبة جرياً على اسم الله تعالى في قوله ما خلق الله ذلك المذكور والياقون بنون العظيمة النعام من الغيبة الى التكلم لتعظيم ومعنى التفصيل ذكر هذه الدلائل أي الدلائل الباهرة واحدة عقيب أخرى مع الشروح والبيان ثم انه تعالى لما اقام الدلائل الدالة على صحة القول بثبوت الاله الحكيم الرحيم وعلى صحة القول بالخشرو المعاد بعده شرع في شرح احوال من يكفر بها فقال ان الذين لا يرجون لقاءنا الآية ثم شرح احوال من يؤمن فقال ان الذين آمنوا الآية ﴿١٤﴾ قوله واما لتغاير القريتين أي لا يكون من باب عطف الصفات بل يكون الموصول الثاني معطوفاً على اسم ان أي ان الذين

(واطمأننوا بها) وسكنوا اليها مقصدين همهم على لذائذها وزخارفها وسكنوا فيها سكون من لا يرجع عنها (والذين هم عن آياتنا غافلون) (لا يرجون) لا يتفكرون فيها لاجلها كهم فيما يضادها والعطف اما لتغاير الوصفين والتنبيه على أن الوعيد على الجمع بين الذهول عن الآيات رأساً والانهماك في الشهوات بحيث لا يخطئ الآخرة بالعرض ولا يفتقر الآخرة

لا يرجون وان الذين واولئك مبتدأ وماوهم مبتدأ ثان وجهن خبر الثاني والثاني وخبره خبر اولئك واولئك وخبره خبر الذين **قوله** ومفهوم الترتيب اي ترتيب الحكم على الموصول الذي صلته بمجموع الايمان والعمل الصالح يفهم سببية المجموع **قوله** او حال من الضمير المنصوب على المعنى الاخير وهو يهديهم بسبب ايمانهم لما يريدونه في الجنة من المآكل والشارب وغيرهما فان جريان الانهار من تحت سررهم المرفوعة الموضوعة في البساتين والرياح لا يقارن هدايتهم لما يريدونه في الجنة **قوله** اي دعاؤهم يعني ان الدعوى بمعنى الدعاء ويدل عليه اللهم فانه نداء في معنى يا الله دعا يدعو دعاء ودعوى كما يقال شكوا شكابة وشكوى وسجائك هو المنادى له وهو مصدر بمعنى التسبيح معمول لفعل لا يجوز اظهاره وأشار اليه المصنف بقوله اللهم اناسجك تسبيحا فلما حذف الفعل اضيف المصدر الى مفعوله لما وصف الله تعالى المؤمنين بالايمان والاعمال الصالحة ذكر بعد ذلك درجاتهم وكراماتهم ومراتب سعادتهم وهي اربع مراتب المرتبة الاولى قوله تعالى يهديهم ربهم بايمانهم الآتية اي يهديهم بسبب ايمانهم الى سلوك ما يؤدبهم الجنة او يعلم ما لم يعلم من الحقائق او لما لا يرونه في الجنة والمرتبة الثانية ما اشار اليه بقوله تعالى دعواهم فيها سجائك اللهم والمراد ان اهل الجنة يشتغلون بتقديس الله تعالى وتمجيد وثناء عليه لامن حيث انهم يلهمون اياه فينتقمون به تليذا وابتهاجا وسرورا به بناء على ان كمال حالهم لا يحصل الا منه فان سعادة السعداء ونهاية درجات الانبياء عليهم الصلاة والسلام والاولياء استعادهم بمراتب معارف الجلال والارتقاء فيها ابداء واسما الله تعالى لما وعد المتقين بالتواب العظيم كما ذكر في اول السورة في قوله تعالى ليحزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالسقط فاذا دخل اهل الجنة ووجدوا ما وعد لهم من تلك النعم العظيمة وشاهدوا كونه تعالى صادقا فيما وعده بسبب ايمانهم فعند ذلك قالوا سجائك اللهم اي تسجك من الخلف في الوعد والكذب في القول والمرتبة الثالثة منها قوله تعالى وتجنبتهم فيها سلام وهو من اضافة المصدر الى الفاعل ان كان المعنى وتجنبت بعضهم لبعض ومن اضافته الى المفعول ان كان المعنى وتجنبت الملائكة اياهم كما قال تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم او تحية الله تعالى اياهم كما قال سلام قولا من رب رحيم والمرتبة الرابعة وآخر دعواهم ان يقولوا الحمد لله رب العالمين قوله آخر دعواهم مبتدأ وان هي الخففة من الثقلية واسمها ضمير الشأن المحذوف والجملة بعدها في محل الرفع على انها خبر لها وان مع اسمها وخبرها في محل الرفع خبر للبتدأ الاول وقرئ ان الحمد لله بتشديد ان ونصب الحمد وهو يؤيد انها مخففة من الثقلية في قرآنة العامة ومعنى الآية ان اهل الجنة يقتضون كلامهم بالتسبيح ويختتمونه بالتحميد **قوله** واتوا عليه بصفات الاكرام وهي الصفات الاضافية واعلم ان معرفة ذات الله تعالى والاطلاع على كنه حقيقته مما لا يسيل للخلق اليه بل الغاية القصوى معرفة صفاته السلبية او صفاته الاضافية فهي السمات بصفات الاكرام فلذلك كان كمال الذكر العالی مقصورا عليه كما قال تعالى تبارك اسم ربك ذي الجلال والاکرام ولما كان غاية سعادة السعداء معرفته تعالى بصفات الجلال والاکرام ذكر الله تعالى كون اهل الجنة مواظبين على هذا الذكر المقدس الذي كانت الملائكة المقربون مشتغلين به قبل ان يخلق آدم عليه وعليهم الصلاة والسلام الا يرى انهم قالوا ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك فلذلك اللهم السعداء من اولاد آدم عليه الصلاة والسلام حتى اتوا بهذا التسبيح في اول صلاتهم بان قالوا عند تكبير الاقتح سجائك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك واتوا بهذا الذي كرمه الله بعد انقراض العالم في دار الكرامة **قوله** وضع موضع تعجبه لهم بالخير يعني ان المشبه بتعجيل الله تعالى لهم الشر هو تعجبه لهم الخير فعدل عنه الى ما عليه النظم وقد تقرر في علم البلاغة ان كل مقام استحق ايراد لفظ لو عدل عنه الى لفظ آخر فلا بد ان يكون العدول لفائدة فلذلك ذكر المصنف للعدول فادتين الاولى الاشعار بسر عذاجاته تعالى لهم بحيث جعل لهم الخير كما استعملوه حتى صار استجبالهم الخير عين تعجيل الله لهم الخير ذلك فلذلك عبر عنه باستجبالهم بالخير والفائدة الثانية الاشعار بان المراد من الشر العتير في جانب المشبه هو الشر الذي استعملوه فان اهل مكة كانوا يستعملون الشر كما يستعملون الخير حيث يقولون اللهم ان كان محمد صلى الله عليه وسلم حقا صادقا فيما ادعاه من النبوة فامطر علينا جارة فكان اصل الكلام ولو يجعل الله للناس الشر تعجبه للخير حيث استعملوه استجبالا كما استجبالهم بالخير فحذف منه ما حذف لدلالة الباقي عليه **معونة** المقام قال الامام الذي يغلب على ظني ان ابتداء هذه السورة فيه ذكر شبهات المنكرين للنبوة مع الجواب عنها الشبهة الاولى القوم تعجبوا من تخصيص الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم

والمراد بالاولين من انكر البعث ولم يرد الا الحياة الدنيا وبالاخرين من الهام حب العاجل عن التأمل في الآجل والاعتداله (اولئك ماوهم النار بما كانوا يكسبون) بما واظبوا عليه وتمرنوا به من المعاصي (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم) بسبب ايمانهم الى سلوك سبيل يؤدى الى الجنة اولادراك الحقائق كما قال عليه الصلاة والسلام من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم او لما يريدونه في الجنة ومفهوم الترتيب وان دل على ان سبب الهداية هو الايمان والعمل الصالح لكن دل منطوق قوله بايمانهم على استقلال الايمان بالسببية وان العمل الصالح كالثمة والرديف له (تجرى من تحتهم الانهار) استئناف او خبر ثان او حال من الضمير المنصوب على المعنى الاخير وقوله (في جنات النعيم) خبر او حال آخر منه او من الانهار او متعلق بتجرى او يهدي (دعواهم فيها) اي دعاؤهم (سجائك اللهم) اللهم اناسجك تسبيحا (وتجنبتهم) ما يصح به بعضهم بعضا او تحية الملائكة اياهم (فيها سلام وآخر دعواهم) وآخر دعائهم (ان الحمد لله رب العالمين) اي ان يقولوا ذلك ولعل المعنى انهم اذا دخلوا الجنة وعانوا عظمة الله وكبرياه مجدوه وفتوه بنعوت الجلال ثم حياهم الملائكة بالسلامة من الآفات والفوز باصناف الكرامات او الله تعالى فحمدوه واتوا عليه بصفات الاكرام وان هي الخففة من الثقلية وقد قرئ بها ونصب الحمد (ولو يجعل الله للناس الشر) ولو يسرعه اليهم (استجبالهم بالخير) وضع موضع تعجبه لهم بالخير اشعارا بسر عذاجاته لهم في الخير حتى كان استجبالهم به تعجبل لهم او بان المراد شر استعملوه كفولهم فامطر علينا جارة من السماء وتقدر الكلام ولو يجعل الله للناس الشر تعجبه للخير حين استعملوه استجبالا كما استجبالهم بالخير فحذف لدلالة الباقي عليه (لقضى اليهم اجلهم) لا ميتوا واهلكوا وقرأ ابن عامر ويعقوب لقضى على النساء لفاعله وهو الله تعالى

الجواب ان المراد منه انه تعالى يقابل ويعامل العباد معاملة من يطلب العلم بما يكون منهم ليحازيهم بحسبه كقوله
 ليلوكم ايكم احسن عملا وفي الحديث ان الدنيا خضرة نفثرة وان الله مستخلفكم فيها فانظر كيف يعملون وعن
 قتادة رضي الله عنه صدق الله ربنا ما جعلنا خلفاء الا لينظر الى اعمالنا فأروا الله من اعمالكم خيرا بالليل وبالنهار
 قال كلام من قبل الاستعارة التمثيلية المرتبة على استعارة تصريحية تبعية اما كونه من قبل الاستعارة التمثيلية
 فظاهر لانه تعالى منزّه عن حقيقة الاختبار لكونه شبه استخلافهم على الوجه المذكور بمعاملة من يختبر
 فاخرج على صورة كلام الخبر واما كونها مرتبة على استعارة تصريحية تبعية فلان النظر في اللغة عبارة عن
 قلب الخدقة نحو المرقى طلبا لرؤيته فلا شك انه مستحيل في حقه تعالى من وجوه فلا بد ان يجعل النظر في حقه
 تعالى مجازا عن العلم المحقق الذي لا يتطرق اليه الشك والشبهة بان يشبه هذا العلم بنظر الناظر وادراك
 عين المرقى على سبيل المعاينة والملاحظة ويطلق عليه لفظ النظر والرؤية على سبيل الاستعارة التصريحية فلما
 اشتق منه لفظ لينظر صارت هذه الاستعارة تبعا **قوله** وقادته اي قادته اراد كيف اذ لا يقال لينظر
 عملكم اخيرام شر مع انه اخصر منه الدلالة على ان العبرة في الجزاء جهات الافعال فان كيف للسؤال عن الحال
 فكانه قال لينظر على اى حال تعملون ثم انه تعالى حكى عن المشركين نوما ثالثا من كلماتهم التي ذكروها واللعن
 في نبوته صلى الله عليه وسلم واجاب عنه وهو قوله تعالى واذا تلى عليهم آياتنا بينات الا يقولون ان حجة من الكفار
 كانوا يستهزئون بالرسول صلى الله عليه وسلم وبالقرآن فقتل الله تعالى كل رجل منهم بطريق كما قال انا كفييناك
 المستهزئين فهذه نزلت في حقه وقوله تعالى لا يرجون لقاءنا عبارة عن كونهم مكذبين للحشر والنشر ومتكبرين
 للبعث والقيامة **قوله** بكتاب نقرؤه ليس فيه ما نستبعده فسر ما اقترحوه بقولهم اثبت بقرآن غير هذا او بدله
 على وجه لا يرد ان يقال انه صلى الله عليه وسلم اذا بدل هذا القرآن بغيره فقد اتى بقرآن غير هذا القرآن
 وكذا اذا اتى بغيره فقد بدله واذا كان كذلك كل واحد من هذين الامرين عين الآخر وما يدل على ان كل واحد
 منهما نفس الآخر انه صلى الله عليه وسلم اقتصر في الجواب على استحالة احدهما وهو قوله قل ما يكون لي ان ابده
 من تلقاء نفسي وكون كل واحد منهما نفس الاخر يتأني ان يورد بينهما كلمة او الدالة على التردد والتخير
 ولما فسر الغيرية بعدم كون القرآن المقترح على ترتيب هذا القرآن المنزل ولا على نظمه وبكونه خاليا
 بما استبعدوه من امر البعث والجزاء وما استكروه من ذم آلهتهم وتحقيرها وفسر التبديل بان يكون هذا
 القرآن المنزل باقيا على ترتيبه ونظمه لكن بوضع مكان الآيات الدالة على ما استبعدوه واستكروه آيات اخر
 موافقة لهواهم وطريقتهم **قوله** ولعلمهم سألوا ذلك كي يسعفهم اليه فيلزموه **قوله** كان جواب عما يقال كيف
 يصحح من الكفار ان يقرحوا عليه صلى الله عليه وسلم ان يأتي من قبله تعالى بكتاب موافق لما يشتهونه وهم عقلاء
 جازمون باستحالته وكذا على سبيل الجد جازمون باستحالة ان يكذب نفسه ويأتي بما اقترحوه من قبل
 نفسه فيلزموه احد الامرين على طريق التخيير مع علمهم باستحالة كل واحد من الامرين طمعا منهم في ان يسعفهم
 اى ينشأه من قبل نفسه فيلزموه بان يقولوا قد بين لنا انك كاذب في دعوى ان ما قرأنا علينا كلام الهى وكتاب
 سماوى اوحى اليك بواسطة الملك وانك تنزل من عند نفسك وتقرئ على الله كاذبا ويحتمل ان يقولوا ذلك على سبيل
 السخرية والاستهزاء لا على سبيل الجد **قوله** وهو مصدر **قوله** يعنى ان التلقا مصدر كالتلقا جاء على وزن تفعال
 ولم يحى مصدر بكسر التاء الالتيان وقرئ شاذا بفتح التاء وهو قياس المصادر الدالة على التكرار كالتطواف
 والتجوال ويستعمل ظرف مكان بمعنى القبالة والتجاء **قوله** لو شاء الله غير ذلك **قوله** لو شاء الله ان لا ينزل القرآن
 على هذا النظم المتلو ما قرأه عليكم ولا انه اعلمكم الله به على هذا الوجه المعهود يقال دريت الشئ اى علمته
 وادريته غيرى اى علمته من الدراية بمعنى العلم روى عن سيويه انه قال يقال دريته ودريت به ثم قال والاكثر
 هو الاستعمال بالياء والدليل عليه قوله تعالى ولا ادراككم به ولو كان على اللغة الاخرى ولا ادراككم **قوله** وقرئ
 ولا ادراككم **قوله** بجملة مفتوحة واسناد الفعل الى ضمير الغائب وهمزة اما مقلوبه من الالف والياء ان كان افضل
 من الدراية واما اصلية ان كان افضل من الدراية يقال درأته اذا دفعته وادراكه اذا جعلته دارماى دافعا وقرئ ايضا
 ولا ادراككم به بجملة ساكنة واسناد الفعل الى المتكلم وفيه وجهان ايضا احدهما ان يكون من الدراية ويكون
 اصله ولا ادراككم قلبت الياء الفاعلى لغة من قلب الياء الساكنة المفتوح ما قبلها الفا فان اهل تلك اللغة

وقادته الدلالة على ان المعنى في الجزاء جهات
 الافعال وكيفياتها لاهى من حيث ذاتها
 ولذلك يحسن الفعل تارة ويقبح اخرى
 (واذا تلى عليهم آياتنا بينات قال الذين
 لا يرجون لقاءنا) يعنى المشركين (اثبت بقرآن
 غير هذا) بكتاب آخر نقرؤه ليس فيه
 ما نستبعده من البعث والثواب والعقاب
 بعد الموت او ما نكرهه من معائب آلهتنا
 (او بدله) بان تجعل مكان الآية المشتملة على
 ذلك آية اخرى ولعلمهم سألوا ذلك كي يسعفهم
 اليه فيلزموه (قل ما يكون لي) ما يصح لي
 (ان ابده من تلقاء نفسي) من قبل نفسي وهو
 مصدر استعمل ظرفا وانما اكتفى بالجواب
 عن التبديل لاستلزام امتناع امتناع الاثبات
 بقرآن آخر (ان اتبع الاما يوحى الي) لتعليل
 لما يكون فان المتبع لغيره في امر لم يستبد
 بالتصرف فيه بوجه وجواب للنقض ينسخ
 بعض الآيات ببعض ورد لما هو ضواله بهذا
 السؤال من ان القرآن كلامه واختراعه
 ولذلك قيد التبديل في الجواب وسماه مصيانا
 قال (انى اخاف ان عصيت ربى) اى
 بالتبديل (عذاب يوم عظيم) وفيه ايماء
 بانهم استوجبوا العذاب بهذا الاقتراح
 (قل لو شاء الله) غير ذلك (ما تلونه عليكم
 ولا ادراككم به) ولا اعلمكم به على لسانى
 وعن ابن كثير ولا ادراككم بلام التأكيد اى
 لو شاء الله ما تلونه عليكم ولا اعلمكم به على
 لسان غيرى والمعنى انه الحق الذى لا يحصى
 عنه لو لم ارسل به لارسل به غيرى وقرئ
 ولا ادراككم ولا ادراككم بالهمز فيهما على
 لغة من قلب الالف المبدلة من الياء همزة
 او على انه من الدراية بمعنى الدفع اى
 ولا جعلتكم تتلونه خصما تدرؤننى بالجدال

والمعنى ان الامر بمشيئة الله تعالى لا بمشيئتي حتى اجعله على نحو ما تشتهونه ثم قرر ﴿ ٨ ﴾ ذلك بقوله (قد لبثت فيكم عمرا) مقدار عمر

تقلب به التثنية العا ونجعلها في جميع الاحوال على لفظ واحد وتقول جاءني الزيدان ورأيت الزيدان ومررت بالزيدان وتقول في اعطيته وارضيته اعطائه وارضاته فصاروا لادراككم به وبه قرأ الحسن ومن قلب الالف المبدلة من الباء همزة قرأوا لادراككم به ﴿ قوله تعالى عمرا ﴾ مشبه بظرف الزمان فان تعصب انصبا به اى مدة متداولة وهى اربعون سنة فانه صلى الله عليه وسلم لبث قبل الوحي اربعين سنة ثم اوحى اليه فاقام بمكة بعد الوحي ثلاث عشرة سنة ثم هاجر الى المدينة فاقام بها عشرين سنة وتوفي وهو ابن ثلاث وستين سنة صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس رضى الله عنهما في تفسير هذه الآية اقت انافيكم اربعين سنة لاحداثكم بشئ من القرآن ولا آيتكم به افلا تعقلون انه ليس من قبلى قال الامام انما افترحوا عليه صلى الله عليه وسلم احد الامرين لاجل انهم اتهموه بانه هو الذى يأتى بهذا الكتاب من عند نفسه لامن جهة الوحي فدفع هذا الامر بانهم شاهدوه من اول عمره الى ذلك الوقت وكانوا عاينين باحواله وانه ما طالع كتابا ولا تعلم من احد ثم بعد انقراض اربعين سنة على هذا الوجد جاء بهذا الكتاب العظيم الذى عجز عن معارضة العلماء والعصام وكل من كان له عقل سليم فانه يعترف ان مثل هذا لا يحصل الا بالوحي والالهام من الله تعالى وهذا خلاصة ما ذكره المصنف ﴿ قوله بما اضافوه اليه كناية ﴾ اى احترازا بما اضافوه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقولهم اثبت قرآن غير هذا من انه صلى الله عليه وسلم افترى على الله تعالى كذبا بنسبة القرآن العظيم اليه تعالى وزعموا انه صلى الله عليه وسلم انما يأتى بهذا القرآن من عند نفسه فانهم لما نسبوا هذا القرآن اليه صلى الله عليه وسلم وهو من عنده افترأ على الله تعالى قال فن اعظم من افترى على الله كذبا الآية فالتقصود من قوله فن اعظم من افترى على الله كذبا انى الكذب عن نفسه وكانه قبل لو لم يكن هذا القرآن من عند الله تعالى لما كان احد في الدنيا اعظم على نفسه منى حيث افترى على الله تعالى لكن الامر ليس كذلك لما مر من الدليل الباهر الدال على انه ليس الاوحى الهى لامن كلام من لبث فيكم اربعين سنة لم يمارس فيها علما ولم يشاهد علماء ولم ينشئ قريضا ولا خطبة ﴿ قوله او تظلم ﴾ عطف على قوله تعاد ويحوز ان لا يكون المقصود منه التبرى كما اضافوه اليه صلى الله عليه وسلم بل المقصود لتظلمهم بنسبة الافتراء والكذب اليهم فكانه قيل انى لا افترى على الله تعالى ولم اكذب عليه وانتم قد ضلتم ذلك حيث زعمتم ان الله شركاء وولدا وعبدتم الاوثان وكذبتم نبيه وما جاء به من عند الله تعالى ﴿ قوله حال من العائد المحذوف مؤكدة لثبتي ﴾ اى لثبتي ما زعموا من ان له تعالى شريكا وان هؤلاء شفعاء عنده فان المراد من لثبتي علم الله تعالى به تقرير ثبته في نفسه فيكون التقييد بحال كونه في السموات والارض مؤكدا بعدم تحققه في نفسه والمعنى اتبشون الله بالامر الذى لا يعلمه الله كاشا في السموات ولا في الارض ﴿ قوله عن اشراكهم ﴾ على ان يكون كلمة ما مصدرية وقوله او عن الشركاء على ان تكون بمعنى الذى ﴿ قوله وقرأ حجة الى قوله بالثناء ﴾ اى ثناء الخطاب والباقون بياء الغيبة واتى بشركون مضار ما دون الماضى تبسها على استمرار حالهم وعلى انهم على الشرك في المستقبل كما كانوا عليه في الماضى ثم انه تعالى لما بطل القول بمعبادة الاصنام وتوهم كونهم شفعاء عنده بين السبب بكيفية حدوث هذه المقالة الباطلة فقال وما كان الناس الا امة واحدة فاختلقوا في انهم كانوا امة واحدة واختلفوا ثلاثة اقوال القول الاول انهم كانوا امة واحدة في انهم خلقوا على فطرة الاسلام ثم اختلفوا في الاديان واليه اشار بقوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة وانما ابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه والقول الثانى انهم كانوا امة واحدة بان كانوا جميعا على الدين الحق ثم اختلف القائلون في هذا القول في انهم متى كانوا كذلك قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ومجاهد كانوا على دين الاسلام في عهد آدم عليه الصلاة والسلام وفي عهد ولده فاختلقوا عند قتل احد ابيه الاين الثانى وقال قائل انهم ثبتوا على دين الاسلام الى زمن نوح عليه الصلاة والسلام ثم اختلفوا على عهد نوح عليه الصلاة والسلام فبعث الله تعالى اليهم نوحا عليه الصلاة والسلام وقال آخرون كانوا على دين الاسلام من عهد ابراهيم الى ان غير الدين نمرود فاختلقوا فعلى هذا القول يكون المراد من الناس في قوله تعالى وما كان الناس الا امة واحدة العرب خاصة ويكون انتظام هذه الآية بما قبلها انه تعالى بين فيها فساد القوم بعبادة الاصنام وبين في هذه الآية ان هذا المذهب ليس مذهبا للعرب من اول الامر بل كانوا على دين الاسلام وهودين ابراهيم عليه الصلاة والسلام وليس فيه عبادة الاصنام وانما حدث فيهم هذا المذهب بتسويل الشيطان واتباعه من الانام والعرض منه ان العرب اذا علموا ان هذا المذهب ما كان اصلا فيهم وانه حدث فيهم بعد ان لم يكن

اربعين سنة (من قبله) من قبل القرآن لا تألوه ولا اعلمه فانه اشارة الى ان القرآن مهج خارق للعادة فان من عاش بين اظهرهم اربعين سنة لم يمارس فيها علما ولم يشاهد عالما ولم ينشئ قريضا ولا خطبة ثم قرأ عليهم كتابا بذت فصاحته فصاحه كل منطق وعلا عن كل مشور ومنظوم واحتوى على قواعد على الاصول والفروع واعرب عن اقصيص الاولين واحاديث الاخيرين على ما هي عليه علم انه يعلم به من الله تعالى (افلا تعقلون) اى افلا تستعملون عقولكم بالتدبر والتفكر قيد لتعلموا انه ليس الا من الله (فن اعظم من افترى على الله كذبا) تنادا بما اضافوه اليه كناية او تظلم للشركين بافترائهم على الله تعالى في قولهم انه لذو شريك وذو ولد (او كذب بآياته) فكفر بها (انه لا يفلح الجرمون ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم) لانه جاد لا يتقدر على تقع ولا ضرر والمعبود ينبغي ان يكون متيضا ومعاقبا حتى تعود عبادته بحلب تقع او دفع ضرر (ويقولون هؤلاء الاوثان) شفعائنا عند الله (تشفع لنا فيما نهمنا من امور الدنيا وفي الآخرة ان يكن بعث وكانهم كانوا شاكين فيه وهذا من فرط جهالتهم حيث تركوا عبادة الموجد الضار النافع الى عبادة ما يعلم قطعانه لا يضر ولا ينفع على توهم انه ربما يشفع لهم عنده (قل اتبشون الله) اتخبرونه (بما لا يعلم) وهو ان له شريكا وفيه تفرع وتهمكم بهم او هؤلاء شفعائنا عنده وما لا يعلم العالم بجميع المعلومات لا يكون له تحقق ما (في السموات ولا في الارض) حال من العائد المحذوف مؤكدة لثبتي شبهة على ان ما تعبدون من دون الله اما سماوى واما ارضى ولا شئ من الموجودات فيهما الا وهو حادث متهور مثلهم لا يلبق ان يشرك به (سبحانه وتعالى عما يشركون) عن اشراكهم وعن الشركاء الذين بشركونهم به وقرأ حجة والكسافى هنا وفي الموضعين في قول النحل والروم بالثناء (وما كان الناس الا امة واحدة) موجودين على الفطرة او متفقين على الحق وذلك في عهد آدم عليه السلام الى ان قتل قابيل هابيل او بعد الطوفان او على الضلال في فترة من الرسل

(لم تعصوا)

لم يعمصوا النصرته ولم تأذوا من زيف هذا المذهب وإبطاله والقول الثالث انهم كانوا امة واحدة في الكفر فقامت
 اراد هذا الكلام في هذا المقام هو انه تعالى بين لرسول صلى الله عليه وسلم انه لا تطمع في ان كل من تدعوه
 الى الايمان والاسلام يكون مجيالك قائلا ليك فان الناس كلهم كانوا على الكفر وانما حدث الاسلام في بعضهم بعد
 ذلك فكيف تطمع في اتفاق الكل على الايمان **قوله** فاختلفوا بآباع الهوى والباطيل مبنى على ان المراد
 من كونهم امة واحدة كونهم مخلوقين على فطرة الاسلام او متفقين على ما هو الحق من الاديان فان من اتبع هواه
 قد خالف من لم يضع فطرته واتبع سبيل الرشاد وكذا من اتبع الباطيل من الاديان قد خالف من اتبع الدين الحق
 وقوله اوبعثة الرسول مبنى على ان يكون المراد به اتفاقهم على الضلال في فترة الرسل ولما وقع الاختلاف بين الناس
 وناسب تجهيل الحكم بينهم فيما اختلفوا فيه باهلاك الباطلين وتخصيص الحقين او تعذيب المصيرين على الضلال
 واثابة المهتدين اجاب الله تعالى عنه بقوله ولولا كلمة سبقت من ربك بتأخير الحكم والجزاء الى يوم القيامة
 لتغير دار التكليف من دار الجزاء لقضى بينهم عاجلا وقوله تعالى ويقولون لولا انزل عليه آية من ربه نوع رابع
 من مقالاتهم المنفرعة على انكار النبوة كان اهل مكة يفرحون شيئا سوى القرآن ليكون مهجرة له صلى الله عليه
 وسلم مثل اليد والعصا وقولهم لن تؤمنك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا الايات بناء على ما زعمه بعضهم
 من ان القرآن يمكن معارضته كما اخبر الله تعالى عنهم انهم قالوا لو نشاء لقلنا مثل هذا **قوله** بمجودكم ما نزل عليه
 من الايات العظام التي اعطوها واجلها القرآن العظيم وان ظهور مثل هذا الكتاب الشريف من مثل
 ذلك البشر الذي نشأ فيما بينهم وليث فيهم اربعين سنة لم يطالع كتابا ولم يتلذذ الى استاذ ولم يعلم حرفا ولم يصاحب طالما
 لا يكون الا بالوحى **قوله** تعالى واذا ادقنا الناس رجعة الآية جواب ثان عن قول اهل مكة لولا انزل عليه
 آية من ربه وتقريره ان مشركى مكة عادتهم المكر والبهاج والفساد وعدم الانصاف لانه تعالى سلب عليهم القسط
 سبع سنين ثم رحيمهم وانزل الامطار على اراضيهم ثم انهم اضافوا تلك المنافع الجليلة الى الانواء والكواكب
 او الى الاصنام واذا كان كذلك فبتقدير ان يعطوا ما سألوا من انزال معجزات اخرى فانهم لا يؤمنون بل يقولون
 على كفرهم وجهلهم وانما يقع انزال الايات عليهم ان لو كان غرضهم من اقتراحها تحقيق الحق وطلب اليقين وليس
 كذلك وليس غرضهم الا التعت والبهاج فلو ظهر لهم جيع ما طلبوه من المعجزات القاهرة فانهم لا يقبلونها والحياء
 المطر العام ويكنى به عن الخصب والانواء جمع نوء وهى ثمانية وعشرون منزلا ينزل النمر كل ليلة في منزل منها
 ويسقط في المغرب نجم واحد ويطلع رقيه في ساعة من الشرق في مقابلة ذلك الساقط وهذا في غير الجهة فان لها
 اربعة عشر يوما فينقضى الجميع مع انقضاء السنة اى مع انقضاء ثمانمائة وخمسة وستين يوما يقال ناء نوء نواى
 نهض يجهد ومثقة وناء اى سقط وهو من الاضداد يقال ناء بالجل اذا نهض به مستقلا وانما سمى النجم نواى لانه
 اذا سقط الساقط منها بالمغرب فالطالع بالشرق ينوء اى ينهض ويطلع وقيل انما سمى نواى لسقوطه وغروبه قال
 ابو حبيدة ولم يسمع في النوء انه السقوط الا في هذا الموضع وكانت العرب تضيف الامطار والرياح والبرد الى الساقط
 منها وقال الاصمعي الى الطالع فيقول في سلطانه مطرا ناء نوء كذا فلما انجاهم الله تعالى من القحط وامطرهم نسبوا
 الامر وضافوا ذلك الى الانواء لالى الله لثلا بشكروا الله ولا يؤمنوا بآياته فقبل هذا هو المراد بمكرهم في آيات الله
 تعالى **قوله** قد در عقابكم قبل ان تدبروا كيدكم معنى ان ما يأتىهم من العذاب اسرع في اهلاكهم مما اتوا
 من المكر في ابطال القرآن والنبوة وروى عن مقاتل انه تعالى قتلهم يوم بدر وجازى مكرهم في آياته بعقاب ذلك اليوم
 فكان اسرع في اهلاكهم من كيدهم في اهلاكهم له صلى الله عليه وسلم وابطال آياته **قوله** وانما دل على
 سرعته المفضل عليها جواب عما قال كيف وصف الله تعالى نفسه بكونه اسرع مكرامع انه لم يصغهم بسرعة
 المكر ولا يعقل تفضيل بدون المفضل عليه وتقرير الجواب ان كلمة المفاجأة تدل على سرعته مكرهم كانه قبل واذا رجحناهم
 من بعد ضراة فاجأ وقوع المكر منهم وسارعوا قبل ان يغسلوا رؤسهم من مس الضر **قوله** وهو من الله
 اما الاستدراج او الجزاء على المكر فهو على الاول استعارة وعلى الثانى مشاكلة **قوله** وعن يعقوب يكرهون
 بالياء اى بآء الغيبة والباقون بناء الخطاب نظرا الى قوله قل الله اذا التقدير قل لهم فناسب الخطاب لذلك ولما
 او عدهم الله تعالى بقوله قل الله اسرع مكر او عدهم بعقاب الآخرة حيث قال ان رسلنا الآية **قوله** وقرأ ابن
 عامر ينشركم بفتح الياء وسكون النون من النشر وهو التفريق والبسط الذى هو ضد الطى وقرأ الباقر يسيركم من

او العذاب الفاصل بينهم الى يوم القيامة طائفة
 يوم الفصل والجزاء (لقضى بينهم) عاجلا
 (فيما فيه يختلفون) باهلاك الباطل وابقاء
 الحق (ويقولون لولا انزل عليه آية من ربه)
 اى من الايات التي اقترحوها (قل انما
 الغيب لله) هو المختص بعلمه فلعلمه يعلم في انزال
 الايات المقترحة مقاسد تصرف عن انزالها
 (فانتظروا) لنزول ما اقترحتوه (اى معكم
 من المنتظرين) لما فعل الله بكم بمجودكم ما نزل
 عليه من الايات العظام واقترأ حكم غيره
 (واذا ادقنا الناس رجعة) هذه وسعة
 (من بعد ضراة مستهم) كقسط ومرتضى
 (اذالهم مكر في آياتنا) بالطمع فيها والاحتيال
 في دفعها قبل قسط اهل مكة سبع سنين حتى
 كادوا يهلكون ثم رحيمهم الله بالحياء فافقوا
 بقدر حون في آيات الله ويكيدون رسوله
 (قل الله اسرع مكر) منكم قد در عقابكم
 قبل ان تدبروا كيدكم وانما دل على سرعته
 المفضل عليها كلمة المفاجأة الواقعة جوابا
 لاداء الشرطية والمكر اخفاء الكيد وهو
 من الله تعالى اما الاستدراج او الجزاء على
 المكر (ان رسلنا يكتشون ما تكترون) تحقيق
 للانتقام وتبيله على ان مادبروا في اخفاء
 لم يخف على الحفظة فضلا ان يخفى على الله
 تعالى وعن يعقوب يكرهون بالياء ايوافق
 ما قبله (هو الذى يسيركم) يجهلكم على السير
 ويمكنكم منه (في البر والبحر حتى اذا
 كنتم في الفلك) في السفن (وجرين بهم) بمن
 فيها عدل عن الخطاب الى الغيبة للمبالغة كانه
 يذكره لغيرهم ليتجهب من حالهم ويكره عليهم
 (بريح طيبة) لينة الهبوب (وفرحوها)
 بتلك الريح (جاءتها) جواب لاداء الضمير
 للفلك او الريح الطيبة بمعنى تلتقيها (ريح
 حاصف) ذات عصف شديدة الهبوب
 (وجاءهم الموج من كل مكان) يحيط بهم
 منه (وظنوا انهم احيط بهم) اهلكوا
 وسدت عليهم مسالك الخلاص كمن احاط
 به العدو (دعوا الله مخلصين له الدين) من غير
 اشراك لتراجع الفطرة وزوال المعارض
 من شدة الخوف وهو يدل من ظنوا بادل اشتمال

لان دعاءهم من لوازم ظنهم (لأن انجبتنا من هذه لتكون من الشاكرين) على ارادة القول ﴿ ١٠ ﴾ او مفعول دعوا لانه من جملة القول (فلما انجاهم)

التسير والتضعيف لتعديبه يقال سار الرجل وسيره انا * فان قيل كيف جعل قوله تعالى حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم ريح طيبة غاية لقوله يسيركم في البحر وغاية الشئ تكون بعده والحال ان السير في البحر يكون بعد الكون في الفلك * قلنا اشار المصنف الى جوابه بقوله بحملكم على السير وبمكنكم منه * واجاب عنه صاحب الكشاف بان الغاية ليس مجرد الكون في الفلك بل الغاية هي الكون في الفلك مع ما عطف عليه من قوله وجرين بهم ريح طيبة وفرحوا بها فان هذا المجموع بعد السير في البحر وجرين بحوز ان يكون معطوفا على كنتم وان يكون حالا بتقدير ضمير جريرين للفلك كانه جمع مكسر وان تعبده بتدري بناء على ان ضمته كضمة اسد وبدن وضمة مفردة كضمة قتل وقرب والالتفات في بهم للبالغة والتعجب * الجوهرى عصف الرياح اى اشتدت فهي ريح عاصف وقوله يحيجى الموج منه صفة مخصصة لكل مكان ﴿ قوله وهو بدل من ظنوا ﴾ لان دعاءهم ملابس لظنهم الهلاك ملازمة المزوم ويحوز ان يكون كلاما مستأنفا على انه جواب لمن قال ماذا كان عليهم وحالهم اذ ذاك فقبل دعوا الله واللام للقسم في قوله لئن اى والله ان انجبتنا من هذه الريح العاصفة او من هذه الامواج المتلاطمة والشدة الهائلة لتكون من الشاكرين على لعمرة الانجاء اتباعا وامرك والاجتناب عن مساخطك ولا تكفر نعمتك بعبادة غيرك فان اخلاص الدين والطاعة له تعالى عبارة عن ترك الشرك وان لا يشركوا به شيا من آلهتهم قبل هذا الاخلاص ليس سببا عن الايمان بل هو لاجل ان لا ينجمهم من تلك الاهوال الا الله عز وجل فيكون ذلك جاريا مجرى الايمان الاضطرابى فانهم يدعون مع الله ما يدعون فاذا جاءهم الضر والبلاد ينضروا عوا الى الله على سبيل الاضطراب وقيل المراد بذلك الدعاء بقولهم احيانا ان تفسيره يا حي يا قيوم ﴿ قوله فاجأوا الفساد فيها ﴾ - يعنى ان البغي وان كان يطلق بمعنى الطلب فيقال بغاء اى طلبه لكن المراد به هنا الفساد والتكذيب والجرأة على الله تعالى قبل معنى البغي قصد الاستعلاء بالظلم وقال الزجاج البغي الترقى في الفساد الجوهرى البغي التعدى بغى الرجل على الرجل استطال وبغت السماء استهل مطرها وبغى الوالى وكل مجاوزة وافراط على المقدار الذى هو حد الشئ فهو بغي فان قيل فاعنى قوله تعالى بغير الحق والبغى لا يكون بحق قلنا البغى بمعنى الفساد والافساد وابطال المنفعة قد يكون بحق وهو استيلاء المسلمين على ارض الكفرة وهدم دورهم واحراق زروعهم وقلم اشجارهم كما فعل صلى الله عليه وسلم ببني قريظة والبغى الذى لا يكون بحق هو البغى بمعنى الظلم ﴿ قوله مبطلين ﴾ - اشارة الى ان قوله بغير الحق حال بمعنى ملتبس بغير الحق ثم انه تعالى بين ان هذا البغى امر باطل يجب على العاقل ان لا يحوم حوله فقال يا ايها الناس انما بغيكم على انفسكم ﴿ قوله فان وباله عليكم ﴾ - اى على انفسكم متعلقا بقوله بغيكم خبر بغيكم بتقدير المضاف في المسند اليه والانس بمعنى الذوات وقوله او انه على امثالكم على ان يكون على انفسكم متعلقا بقوله بغيكم وان يكون انفسكم بمعنى امثالكم وبعض منكم كما في قوله تعالى ولا تقتلوا انفسكم وقوله ولا تلذوا انفسكم والمعنى انما بغي بعضكم على بعض وماتالون به امر تمنعون به في الحياة الدنيا فهو مناع في الدنيا فعلى هذا يكون مناع الحياة الدنيا خبر بغيكم وعلى الاول يكون خبر مبتدا محذوف وان نصب مناع الحياة باحد الوجوه المذكورة يكون الخبر هو على انفسكم ﴿ قوله حالها العجبة ﴾ - سميت الحال العجبة مثلثيتها بالمثل السائر في الغرابة كما قال تعالى انما بغيكم على انفسكم مناع الحياة الدنيا ضرب هذا المثل لمن اغتر بالهياة الدنيا واعرض عن التأهب للآخرة قوله تعالى مما يأكل الناس حال من النبات اى كانوا مما يأكل وحتى كلمة غاية فلا بد لها من شئ معناه من شأنه ان يستمر ويبقى الى امر وهو الاختلاط هاهنا كانه قبل اختلاط نبات الارض الى ان ياتيها امر ناحين ما اخذت زخرفها وترفت واخذت الارض زخرفها استعارة بالكناية شبهت الارض بالعروس واثبت لها ما يلائم العروس وهو اخذ الزينة وهى قرينة الاستعارة بالكناية وازينت ترشيعها ﴿ قوله وقرى بالياه على الاصل ﴾ - لان الفعل مستند في الاصل الى المضاف المقدر يقال غنى بالمكان اذا اقام به قال الليث يقال لشيء اذا غنى كان لم يغن بالامس اى كان لم يكن وهو من باب علم وهذه الجملة يحوز ان تكون في محل النصب على انها حال من مفعول جعلناها وان تكون مستأنفة لاجل لها من الاعراب جواب لسؤال مقدر ﴿ قوله لانه من التشبيه المركب ﴾ - حيث شبهت الهبة المتزعة من اجتماع الحياة وفنائها وسرعة انقضائها بالهبة المتزعة من اجتماع خضرة الارض ونضارتها وانعدامها غيبها دفعة باقة سماوية ومشيئة الهبة كما في قول الشاعر
 * كان منار النفع فوق رؤوسنا *
 * واسيا فنانيل نهات كواكب *
 (حيث)

اجابة لدعائهم (اذا هم يغيون في الارض) فاجأوا الفساد فيها وسارعوا الى ما كانوا عليه (بغير الحق) مبطلين فيه وهو احتراز عن تغريب المسلمين ديار الكفرة واحراق زروعهم وقلم اشجارهم فانها افساد بحق (يا ايها الناس انما بغيكم على انفسكم) فان وباله عليكم او انه على امثالكم وابتاعنفسكم (مناع الحياة الدنيا) منفعة الحياة الدنيا لا تبقى ويبقى عقابها وورقة على انه خبر بغيكم وعلى انفسكم صلته او خبر مبتدا محذوف تقديره ذلك مناع الحياة الدنيا وعلى انفسكم خبر بغيكم ونصبه خفض على انه مصدر مؤكد اى تمنعون مناع الحياة الدنيا او مفعول البغى لانه بمعنى الطلب فيكون الجار من صلته والخبر محذوف تقديره بغيكم مناع الحياة الدنيا محذوف او ضلال او مفعول فعل دل عليه البغى وعلى انفسكم خبره (ثم البناهم جمعكم) في القيامة (فتبئكم بما كنتم تعملون) بالجرأة عليه (انما مثل الحياة الدنيا) حالها العجبة في سرعة تقضيها وذهاب نعيمها بعد اقبالها واغترار الناس بها (كاه اترلناه من السماء فاختلط به نبات الارض) فاشتبك بسببه حتى خالط بعضها بعضا (مما يأكل الناس والافعام) من الزروع والبقول والحشيش (حتى اذا اخذت الارض زخرفها) تزينت باصناف النبات واشكالها والوانها المختلفة كعروس اخذت من الوان الثياب والزينة وزينت بها (وازينت) اصله زينت فادغم وقد قرئ على الاصل وازينت على افعلت من غير اعلال كاهبلت والمعنى صارت ذات زينة وازيانت كاياضت (وظن اهلها انهم قادرون عليها) يتمكنون من حصدها ورفع غلتها (انما امرنا) ضرب زرعها ما يحتاجه (ليلا او نهارا جعلناها) لجعلنا زرعها (حصيدا) شبهها بما حصد من اصله (كان لم تغن) اى كان لم يغن زرعها اى لم يلبث والمضاف محذوف في الموضعين للبالغة وقرئ بالياه على الاصل (بالامس) فيما قبله

حيث شبه الاضواء الحاصلة من هوى اجرام متفرقة مستطيلة متناسبة الاضواء متفرقة في جوانب شئ مظلم
 بليل سقطت كواكب والكاف في كذلك صفة مصدر محذوف اي مثل هذا التفصيل الذي فصلناه في الماضي تفصل
 في المستقبل ووجه ارتباط هذه الآيات انه تعالى لما قال واذا ادقنا الناس رحمة من بعد ضراء مستهم اذالهم مكر
 في آياتنا وكان هذا كلاما كلياً ضرب له مثالا لان المعنى الكلى لا يصل الى الافهام الا بالامثلة فذكر ان الانسان
 اذ اركب في السفينة ووجد الريح الطيبة حصلت له المسرة القوية ثم لو ظهرت علامات الهلاك من الرياح العاصفة
 والأمواج المترامكة فظن الهلاك وقع في خوف شديد وبلاء عظيم فان هذه الاحوال توجب شدة الخوف والبلاء
 اذا كان على سبيل الابتداء فكيف اذا كان بعد القرح العظيم ولا شك انه في هذه الاحوال لا يطمع الا في فضل
 الله تعالى متضرعا اليه ويقطع الطمع عن جميع الخلق ثم اذا نجاه الله تعالى من هذه البلية العظيمة يرجع الى
 ماله واعتاد من العقائد الفاسدة والاخلاق الذميمة فهذا مكر الانسان بعد انتغال الانسان من الضر الى
 الرحمة ولما انشأ الكلام الى ذكر انهم يسارعون الى ما كانوا عليه من البغي في الارض يعني ان بغيتهم على انفسهم
 منافع الحياة الدنيا ثم مثل الحالة الجيبة لتلك الحياة من نهايتها وسرعة انقضاءها بالحاصلة من اخضرار الارض
 بانواع النبات ثم انعدامها بالكلية بأفة سماوية **قوله** دار السلامة من التقضى اي الانقضاء بيان لوجه
 تسمية الجنة بدار السلام لما نشر الله تعالى عبادته بالثال المذكور عن الحياة الدنيا والركون اليها رغبهم في الآخرة
 بهذه الآية روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ما من يوم تطلع فيه الشمس الا ويحبسها ملكان يناديان بحيث يسمع
 كل الخلق الا الثقلين يا ايها الناس هلموا الى ربكم والله يدعو الى دار السلام **قوله** وفي تعميم الدعوة وتخصيص
 الهداية يعني انه تعالى عم الدعوة لجميع الخلق وتخصيص الهداية بالمشيئة فالحال مأمور ولا يريد من الكل
 الا الاهتداء لان ظاهر يهدي من يشاء انه يهدي من يشاء هداه ورشده فلو شاء الله تعالى اهتداء لكل كان هاديا
 لكل وليس كذلك ويلزم من ذلك على المعترلة امران احدهما ان الامر غير الارادة والالكان ارادة متعلقة بالكل
 وليس الامر كذلك والثاني ان من استمر على الضلالة لا يريد اهتداء ولانه لو اراد اهتداء كل واحد من المهتدين
 ومن المستمرين على الضلالة لم يبق تخصيص الهداية بالمشيئة وجه ثم انه تعالى لما دعا عبادته الى دار السلام ذكر
 السعادات التي تحصل لهم فيها فقال للذين احسنوا الحسنى وزيادة روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه
 قال المراد باحسان الحسنين ذكر لاله الا الله وقال الاصم الذين احسنوا في كل ما كفوا بان يأتوا بالمأمورات
 كما ينبغي ويحتجبوا عن المنهيات من الوجه الذي صارت منها عتبتها من ذلك الوجه وهذا اقرب الى الصواب لان
 الدرجات العالية لا تحصل الا لاهل الطاعات والحسنى في اللغة تأنيث الاحسن والعرب تطلق هذا اللفظ على
 الخصلة المرغوب فيها وقال اهل التفسير المراد منها الجنة قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما للذين قالوا لا اله الا الله
 الجنة وزيادة هي النظر الى وجه الله تعالى وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قرأ للذين احسنوا الحسنى وزيادة وقال
 اذا دخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار نادى مناد يا اهل الجنة ان لكم عند الله موعدا يريدان ينجزكموه فيقولون
 ما هذا الميثاق موازيننا ويبيض وجوهنا ويدخلنا الجنة ونجينا من النار فيكشف لهم الحجاب فينظرون الى
 الله تعالى غاشي مما اعطوه احب اليهم من النظر اليه وهو الزيادة ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة بعد نظرهم اليه
 ويؤكد قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة فثبت لاهل الجنة امرين احدهما نضرة الوجوه والثاني
 النظر الى الله تعالى وروى عن علي رضى الله تعالى عنه ان الزيادة غرفة من لؤلؤة واحدة وعن ابن عباس رضى الله
 تعالى عنهما الحسنى هي الجنة والزيادة هي عشر امثالها الى سبع مائة ضعف وعن مجاهد الزيادة مغفرة من الله
 ورضوان وقيل الزيادة ان تمر السحابة باهل الجنة فتقول ما تريدون ان امطركم فلا يريدون شيئا الا امطرتهم
قوله والمعنى لا يرهقهم ما يرهق اهل النار ويرهقهم حاثان الاولى ما اخبر الله عنه بقوله وجوه يومئذ
 عليها غبرة ترهقها قتره والثاني ما اخبر الله عنه بقوله وجوه يومئذ خاشعة عاملة ناصبة والغرض من نفي هاتين
 الصفتين نفي اسباب الخوف والحزن والذل عنهم ليعلم ان الذي ذكره الله تعالى خالص لا يشوبه شئ من المكروهات
 وانه لا يطرأ عليهم غير ما تحصل به صباحة الوجوه ويزيد ما فيها من النضارة والحسن **قوله** ولا يرهقهم
 ما يوجب ذلك على ان يكون الكلام كناية لان عدم غشيانها لازم لعدم غشيان ما يوجبها فذكر اللزوم
 لينقل الى اللزوم **قوله** مذهب من يجوز في الدار زيد والحجرة عمرو اي على مذهب من يجوز العطف على

وهو مثل في الوقت القريب والمثل به مضمون
 الحكاية وهو زوال خضرة النبات في
 وزعاه حطاما بعد ما كان غضا والتفوز
 الارض حتى طمع فيه اهله وظنوا انه قد
 من الجوائج لا الماء وان وليه حرف التشبيه
 لانه من التشبيه المركب (كذلك تفصل
 الآيات لقوم يتفكرون) فانهم المنتفعون
 (والله يدعو الى دار السلام) دار السلام
 من التقضى والآفة اودار الله وتخصيص
 هذا الاسم للتنبيه على ذلك اودار يسلم
 والملائكة فيها على من يدخلها والمراد الج
 (ويهدي من يشاء) بالتوفيق (الى صراط
 مستقيم) وهو طريقها وذلك الاسلا
 والتدريج بلباس التقوى وفي تعميم الدعوة
 وتخصيص الهداية بالمشيئة دليل على
 الامر غير الارادة وان المصير على الضلالة
 لم يرد الله رشده (لذين احسنوا الحسنى
 المثوبة الحسنى (وزيادة) وما يزيد
 المثوبة تفضلا لقوله ويزيدهم من فضله وفي
 الحسنى مثل حسناتهم والزيادة عشر امثال
 الى سبعمائة ضعف واكثر وقيل الزيادة مغفرة
 من الله ورضوان وقيل الحسنى الجنة والزياة
 هو اللقاء (ولا يرهق وجوههم) لا يفشاه
 (قتر) غبرة فيها سواد (ولا ذلة) هو
 والمعنى لا يرهقهم ما يرهق اهل النار
 او لا يرهقهم ما يوجب ذلك من حزن وسو
 حال (اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون
 دائمون لازوال فيها ولا انقراض لتعظيم
 بخلاف الدنيا وزخارفها (والذين كسبوا
 السيئات جزاء سيئة بمثلها) عطف على قوله
 لذين احسنوا الحسنى على مذهب من يجوز
 في الدار زيد

معمول عامين مختلفين بشرط ان يتقدم الجار ولا يجوز ان يتقدم كما في قولك ان زيدا في الدار وعمر في القصر
 بمعنى وان عمرا في القصر وفي المسئلة ثلاثة مذاهب احدها الجواز مطلقا وهو قول القرآء والثاني المنع مطلقا
 وهو مذهب سيويه والثالث التفصيل الذي ذكرناه وتقدير الكلام للذين احسنوا الحسنى والذين كسبوا السيئات
 جزا سيئة بمثلها لا يزداد عليها ثابت للذين كسبوا السيئات **قوله** وفيه تشبيه **قوله** اي وفي تقييد جزاء السيئة بكونه
 مماثلا لاجل السبب غير زائد عليها تشبيه على ان المراد من قوله وزيادة على الثوبة تفضلا او ما يزيد عليها من
 الاضعاف ووجه التشبيه ان المقصود من الآية الدلالة على الفرق بين الحسنات والسيئات بان الحسنات تجازى
 بالثوبة الحسنى والزيادة عليها وان السيئات تجازى بالعقوبة المماثلة لها بدون ان يزداد عليها شئ ويفهم منه بقرينة
 المقابلة ان الزيادة على الثواب تكون من جنس المزيد عليه يزداد عليه تفضلا مع قطع النظر عن كونه ضعف المزيد
 عليه او اضعافه او يزداد عليه مقيدا بكونه حشرا مثالا للحسنات وذكر ان محشرى هذا الوجه ثم قال وفي هذا دليل على
 ان المراد بالزيادة الفضل لانه دل بترك الزيادة على السيئة على عدله ولانه دل بآيات الزيادة على الثوبة على فضله
قوله او كانما اغشيت عطف على جزاء في قوله والخبر جزاء اي ويحتمل ان يكون قوله تعالى والذين كسبوا
 مبتدأ ويكون الخبر الجملة التشبيهية من قوله كانما اغشيت وكان حرف تشبيه زيدت عليه كلمة ما تشكف عن العمل
 وتحيته للدخول على الفعل وعلى هذا الوجه فصل بين المبتدأ وخبره ثلاث جمل اعراض وقوله او اولئك عطف
 عليه ايضا وعلى هذا الوجه قد فصل باربعة جمل معترضة اولها قوله تعالى جزاء سيئة بمثلها والثانية وترهتهم ذلة
 والثالثة ماله من الله من عاصم والرابعة كانما اغشيت وجوههم وينبغي ان لا يجوز الفصل بثلاث جمل فضلا عن
 اربع **قوله** وقرئ بالياء من تحت لان تأنيث الذلة غير حقيق والظاهر ان قوله تعالى وترهتهم ذلة معطوف
 على كسبوا جيئ على لفظة المستقبل لكون المقصود تعيينهم بوصفين الاول ان كسبوا السيئات في الماضي والثاني
 سيرهتهم الذلة يوم القيامة **قوله** لانه العامل في قطعنا فان قطعنا منصوب باغشيت مفعول ثانی له وقد اقيم
 مفعوله الاول مقام الفاعل ومن اليل فان كان من اليل صفة لقطعنا المعمول لاغشيت كان من اليل معمولا
 لاغشيت ايضا يحكم ان العامل في الموصوف هو العامل في الصفة ايضا وحيث كان مطلقا حال من اليل يكون معمولا
 لاغشيت ايضا لان العامل في الحال هو العامل في صاحبها ويجوز ان يكون العامل في مطلقا على تقدير كونه حالا
 من اليل معنى الفعل في من اليل اي قطعنا كائنه من اليل في حال كونه مطلقا **قوله** وعلى هذا اي على ان يقرأ
 قطعنا بسكون الطاء يصح ان يكون مطلقا صفة له او حاله ولا يجوز شئ منها على قراءة من قرأ قطعنا بفتح الطاء
 لان قطعنا جمع قطعة مثل دمنة ودمن وكسرة وكسر فكان يجب حينئذ ان يقال مطلقا لان الموصوف او ذا الحال
 لما كان جمعا وجب تأنيث الصفة والحال لوجوب المطابقة بين الصفة والموصوف وكذا بين الحال وصاحبها بخلاف
 ما اذا قرئ قطعنا بسكون الطاء حينئذ فانه يكون اسم جنس ويجوز ان يكون مفعولا متفعلا وتأنيثها نحو نخل
 حاوية وكذا يجوز التذكير والتأنيث فيما انتصب منه على الحالية ويوم في قوله تعالى ويوم نحشرهم منصوب بفعل
 مقدر اي خوفهم او ذكرهم يوم والقرينان هم الذين احسنوا والذين كسبوا السيئات وجميعا حال ومكانكم
 اسم فعل اي اتبوا مكانكم وحذف فاعله وانتقل اليه الضمير الذي اسند اليه عامله ولذلك اكذب قوله انتم وعطف
 عليه شركاؤكم وقوله تعالى فزينا بينهم وزنه فعلنا والتضعيف فيه للتكثير لا للتعدية لان ثلاثه متعد بنفسه تقول
 زلت الشئ ازيله زيل اي ميرته وفرقه ويقال زل ضانك من معرك وزلته منه وزيلته فزيلة اي فرقته فتفرق
 وقيل وزنه فعلنا من زال يزول اصله زيولنا اجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون فقلبت الواو ياء
 والاول اظهر لان فعل اكثر من فعل ولان مصدر التزيل لو كان وزنه فيل لكان مصدره فيعلة كبطرة لان
 فيل ملحق بفعل وهذا التزيل وان كان مما سيكون يوم القيامة الا انه لتحقيق وقوعه صار كاللكن الآن فلذلك
 جاء بلفظ الماضي بعد قوله ويوم نحشرهم ثم تقول وكل منهما مستقبل كقوله تعالى ونادي اصحاب الجنة واصاف
 الشركاء اليهم لانهم جعلوا لهم نصيبا من اموالهم فصبروهم كأنفسهم في تلك وقيل لان الاضافة يكفي فيها
 ادنى تعلق فلما كان هم الذين اتبوا هذه الشركة حسنت اضافة الشركاء اليهم **قوله** مجاز عن برآة ما عبدوهم من
 عبادتهم **قوله** جواب عما يقال كيف تأتى للشركاء ان يقولوا ما كنتم اياتا تعبدون مع ان المرين كانوا قد عبدوهم
 فيكون هذا الكلام من الشركاء على ارادة حقيقته وليس كذلك بل هو مجاز عن برآة الشركاء من

والجزة عمرو او الذين مبتدأ والخبر جزاء
 سيئة على تقدير وجزاء الذين كسبوا السيئات
 جزاء سيئة بمثلها اي ان يجازى سيئة بسيئة
 مثلها لا يزداد عليها وفيه تشبيه على ان الزيادة
 هي الفضل او التضعيف او كانما اغشيت
 او اولئك اصحاب النار وما بينهما اعتراض
 بجزاء سيئة مبتدأ خبره محذوف اي بجزاء سيئة
 بمثلها واقع او بمثلها هي زيادة الباء او تقدير
 مقدر بمثلها (وترهتهم ذلة) قرئ بالياء
 (مالهم من الله من عاصم) مامن احد يعصمهم
 من مخطئ الله ومن جهة الله ومن عنده كما يكون
 للمؤمنين (كانما اغشيت وجوههم قطعنا من
 اليل مطلقا) لمرطسوا دهاو ظلمتها ومطلقا حال
 من اليل والعامل فيه اغشيت لانه العامل
 في قطعنا وهو موصوف بالجار والمجرور
 والعامل في الموصوف عامل في الصفة او معنى
 الفعل في من اليل وقرأ ابن كثير والكسافي
 ويعقوب قطعنا بالسكون وعلى هذا يصح
 ان يكون مطلقا صفة له او حالا منه
 (اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون)
 مما يحتاج به الوعيدية والجواب ان الآية
 في الكفار لا تشمل السيئات على الكفر
 والشرك ولان الذين احسنوا ابتالوا اصحاب
 الكبيرة من اهل القبلة فلا يفتاؤهم قسيمه
 (ويوم نحشرهم جميعا) يعني القريتين جميعا
 (ثم نقول للذين اشركو اماكنكم) ازموا
 مكانكم حتى تنظروا ما يفعل بكم (انتم)
 تأكيده للضمير المنقول اليه من عامله
 (وشركاؤكم) عطف عليه وقرئ بالنصب
 على المفعول معه (فزينا بينهم) فزينا بينهم
 وقطعنا الوصل التي كانت بينهم (وقال
 شركاؤهم ما كنتم اياتا تعبدون) مجاز عن
 برآة ما عبدوهم من عبادتهم فانهم انما عبدوا
 في الحقيقة اموالهم لانها الآمرة بالاثراء
 لاما اشركوها

عبادة المشركين حيث لم تكن تلك العبادة بامر الشركاء وارايتهم وانما الامر بها هو اهو آؤهم والشياطين
فالمشركون في الحقيقة انما عبدوا الشياطين واهو آؤهم ويدل عليه امر ان الاول انهم استشهدوا بالله تعالى في ذلك
حيث قالوا فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم والثاني انهم قالوا ان كنا عن عبادتكم لغافلين فابنوا لهم عبادة الا انهم
زعموا انهم كانوا غافلين عن تلك العبادة وقد صدقوا في ذلك لان من اعظم اسباب الغفلة كونها اجادات لاحسن لها
ولاشعور البتة **قوله وقيل الخ** - يعني انهم اختلفوا في المراد بهؤلاء الشركاء المتبرئين من عبادة المشركين
فقال بعضهم هم الملائكة والمسيح استشهدا بقوله تعالى ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للملائكة أهؤلاء
اياكم كانوا يعبدون وبقوله تعالى لعيسى عليه الصلاة والسلام أنت قلت للناس اتخذوني وامى الهين من دون الله
قال سبحانه الى قوله ما قلت لهم الا ما امرتني به ان اعبدوا الله وقال آخرون هم الشيطان حيث تبرأ من عبده
بقوله ليس لي عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لي وقيل بل هم الاصنام والاصنام تقول هذا الكلام
بان يخلق الله فيها الحياة والعقل والنطق ولا جرم ان تذكر هذا الكلام فان قيل اذا احبى الله تعالى الاصنام
فهل يقيهم او يعيتهم قلنا الكل محتمل ولا اعتراض عليه تعالى في شيء من افعاله واحوال القيامة لا يعلم
منها الا القليل الذي اخبر الله تعالى عنه في القرآن وقيل قول الشركاء ما كنتم ايتا تعبدون يجرى على حقيقته
بناء على ان ذلك الموقف موقف الدهشة والخيرة فذلك الكذب يكون جاريا يجرى كذب الصبيان والمجانين المدحوشين
ولانهم ما اقاموا لاعمال الكفار وزنا وجعلوها لبطلانها كالعدم فلماذا قالوا ما عبدونا ولان المشركين
لما تخيلوا افما عبدوه اوصافا كثيرة غير موجودة في الشركاء كانوا في الحقيقة انما عبدوا ذوات موصوفة بتلك الصفات
ولما كانت ذوات الشركاء خالية من تلك الصفات صدق ان يقال ان المشركين ما عبدوا الشركاء وانما
عبدوا امورا تخيلوها ولا وجود لها في الاعدان **قوله في ذلك المقام** - يعني ان هناك باق على اصله الذي
هو كونه ظرف مكان لان في ذلك الموقف الدهش وقيل هو هنا ظرف زمان على سبيل الاستعارة كما في قوله
تعالى هنالك اثنى المؤمنون اى في ذلك الوقت **قوله فتعاني نفعه وضره** - اشارة الى ان المراد باختبار
النفس ما قدمت من خير او شر حدوث العلم لها بكون ما قدمت من الاعمال خيرا او شرا بما عاينة نتائجها وآثارها
فان الاختبار سبب لحدوث العلم فاطلق اسم السبب على السبب مجازا ومن قرأ تلو بتأين متقوطين من فوق
جعله من التلاوة او من التلو والمعنى على الاول ان كل نفس تقرأ ذكر ما علمته مسطورا في صفح الحفظلة
وعلى الثاني تتبع كل نفس ما علمته لان ما علمته هو الذي يهديها الى طريق الجنة او الى طريق النار وقرأ ما علم
تبلو كل بنون عظيمة التكلم العظيم نفسه ونصب كل على انه مفعول به وقوله ما علمته على هذه القراءة يحتمل
ان يكون في محل النصب على اسقاط الخافض فيكون تبلو من البلاء اى العذاب بمعنى تغذيتها بسبب ما علمته
ويحتمل ان يكون منصوبا على انه بدل اشتمال من كل نفس لان تعرف حال عملها من كونه حسنا او قبيها سبب
لتعرف انها سعيدة او شقية فكان بينهما ملازمة السببية فالمعنى ان الله تعالى يقول في ذلك الوقت تختبر كل نفس
بسبب اختبار ما علمته من العمل على معنى انا نعرف حالها بمعرفة حال عملها ان كان حسنا فهي سعيدة وان كان
قبيها فهي شقية وحقيقة الاختبار لا تتصور منه تعالى فالكلام من قبيل الاستعارة كما اشار اليه بقوله فعل بها فعل المختبر
لحالها الخ **قوله الى جزاءه** - او الى موقف جزاءه لا بد هنا من تقدم المضاف لان الرجوع الى ذاته
تعالى بما لا يتصور اى ورد العابدون والمعبودون الى جزاء الله تعالى وحكمه الذي هو مولاهم في الحقيقة لا مولى لهم
غيره يجازى كل واحد منهم على حسب ما هو وقرئ الحق منصوبا اما على القطع فان اصله الجزاء على انه تابع
فقطع باعتبار مدح او اذني كقولهم الحمد لله اهل الحمد واما على انه مصدر مؤكد لضمون الجملة المتقدمة وهو ردتوا
الى الله كما تقول هذا عبد الله الحق لا الباطل اى احق الحق **قوله من ان آلهتهم تشفع لهم** - او من نفس
شركائهم الذين كانوا يدعون في حقهم انهم آلهة ثم انه تعالى لما بين فصاح عبدا لا وتان آتبعها بذكر ما يدل على فساد
مذهبهم فذكر امورا لا يقدر على اتيان ان شركاءهم تقدر عليها وهو احوال الرزق واحوال الخواص واحوال
الموت والحياة **قوله باسباب سماوية** - كالامطار واختلاف الفصول المتفرع عليها او على حركة الكواكب
والافلاك ولا شك انه تعالى يرزق عباده من المواد الارضية ايضا لان الغذاء لا بد ان يكون نباتيا او حيوانيا والنبات
لا ينبت الا من الارض والحيوان محتاج الى الغذاء ولا يمكن ان يكون غذاء كل حيوان حيوانا والارزق بالذهب

وقبل ينطق الله الاصنام فتشافهم بذلك
مكان الشفاعة التي يتوقعون منها وقبل المراء
بالشركاء الملائكة والمسيح وقبل الشياطين
(فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم) فانه العالم
بكنه الحال (ان كنا عن عبادتكم لغافلين)
ان هي الخفة من الثقل واللام هي الفارقة
(هنالك) في ذلك المقام (تبلو كل نفس
ما علمته) تختبر ما قدمت من عمل فتعاني نفعه
وضره وقرأ حجة والكسافي تلو من التلاوة
اى تقرأ ذكر ما قدمت او من التلو اى تتبع عمله
فيقودها الى الجنة او الى النار وقرئ تبلو
بالنون ونصب كل وابدال ما منه والمعنى
تختبرها اى تفعل بها فعل المختبر لخالها المتعرف
لسعادتها وشقاوتها بتعرف ما علمته
من اعمالها ويعوز ان يراد به نصيب بالبلاء اى
بالعذاب كل نفس حاصية بسبب ما علمته
من الشر فتكون ما منصوبة بنزع الخافض
(وردوا الى الله) الى جزاءه اياهم بما علموا
(مولاهم الحق) ربهم ومتولى امرهم
على الحقيقة لا ما اتخذوه مولى وقرئ الحق
بالنصب على المدح او المصدر المؤكد
(وضل عنهم) وضاع عنهم (ما كانوا
يفترون) من ان آلهتهم تشفع لهم او ما كانوا
يدعون انها آلهة (قل من رزقكم من السماء
والارض) اى منهما جميعا فان الارزاق
تحصل باسباب سماوية ومواد ارضية
او من كل واحد منهما توسعة عليكم

وقيل من لبيان من على حذف المضاف اى من اهل السماء والارض (ام من تلك السمعة ١٤) (والابصار) ام من يستطيع خلقهما وتسويتها

او من يحفظهما من الآفات مع كثرتها وسرعة
انفعالهما من ادنى شئ (ومن يخرج الحى
من الميت ويخرج الميت من الحى) ومن يحيى
ويميت او من ينفى الحيوان من النطفة
والنطفة منه (ومن يدبر الامر) ومن يلى
تدبير امر العالم وهو تميم بعد تخصيص
(فسيقولون الله) اذ لا يقدر على المكابرة
والعناد فى ذلك لفرط وضوحه (قل افلا
تتقون) انفسكم عقابه باثرا ككم اياه بالا
يشاركه فى شئ من ذلك (فذلكم الله
ربكم الحق) اى التولى لهذه الامور المستحق
للعباداة هو ربكم الثابت ربوبيته لانه الذى
انشاكم واحياكم ورزقكم ودبر اموركم
(فاذا بعد الحق الا الضلال) استغفام انكارى
اى ليس بعد الحق الا الضلال فمن تخطى
الحق الذى هو عباداة الله تعالى وقع فى الضلال
(فانى نصر فون) من الحق الى الضلال
(كذلك حقت كلمة ربك) اى كما حقت
الربوبية لله او ان الحق بعده الضلال او انهم
مصرفون عن الحق كذلك حقت كلمة الله
وحكمه (على الذين فسقوا) تمردوا
فى كفرهم وخرجوا عن حد الاستصلاح
(انهم لا يؤمنون) بدل من الكلمة او لتعيل
لحقيتها والمراد بها العدة بالعذاب (قل هل
من شركائكم من بدأ الخلق ثم يعبد) جعل
الامادة كالابداء فى الازام بها للظهور
برهانتها وان لم يساعدوا عليها ولذلك
امر الرسول عليه الصلاة والسلام ان يتوب
عنهم فى الجواب فقال (قل الله بدأ الخلق
ثم يعبد) لان الجاهل لا يدعهم ان يعترفوا بها
(فانى تؤفكون) تصرفون عن قصد السبيل
(قل هل من شركائكم من يهدى الى الحق)
بنصب الحجج وارسال الرسل والتوفيق للنظر
والتدبر وهدى كما يعبدى بالى لتضمنه معنى
الانتهاء يعبدى باللام للدلالة على ان المنتهى
غاية الهداية وانها لم تتوجه نحوه على
سبيل الاتفاق ولذلك عدى بها ما اسنده
الى الله (قل الله يهدى للحق اغن يهدى الى
الحق احق ان يتبع ام من لا يهدى الا
ان يهدى) ام الذى لا يهدى الا ان يهدى
من قولهم هدى نفسه اذا هتدى ولا يهدى غيره

الى ما لا نهاية له وذلك محال فثبت ان اعتداء الحيوانات يجب انتهاءه ومن المعلوم ان تولد النبات من الارض فلزم القطع
بانه لا تحصل الارزاق الا من السماء والارض ومن المعلوم ان مدبر السموات والارض ليس الا الله وكذا
احوال الخواص لا يقدر عليها الا الله تعالى وكان على رضى الله عنه يقول سبحانه من ابصر بشئهم واسمع بعظم
وانطق بلحم **قوله** وقيل من لبيان من **قوله** اى وقيل ان كلمة من فى قوله من السماء ليست لابتداء الغاية بل هى
لتبيين جنس من برزق وام فى قوله تعالى ام من يملك منقطع لانه لم يتقدمها همزة استفهام ولا همزة تسمية ولكن
تقدير بل وحدها دون همزة بعدها وقد تقرر ان المنقطعة عند الجمهور تقدير بل وحدها وانما لم تقدر هنا بل
والهمزة لانه وقع بعدها اسم استفهام صريح وهو من فهو كقوله ام ماذا كنتم تعملون والاضراب هنا
اضراب انتقال كما هو القاعدة المتفرقة فى القرآن لاضراب ابطال **قوله** ومن يحيى ويميت فان كل واحد
من الاحياء والامانة اخراج احدا الضدين من الآخر بمعنى تحصيله منه لان كثيرا ما يقال كان الخارج كذا بمعنى كان
الحاصل كذا وايضا انه يخرج الانسان من النطفة وبالعكس ويخرج الطائر من البيضة وبالعكس وقيل المراد
انه تعالى يخرج المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن **قوله** وهو تميم بعد تخصيص **قوله** لانه تعالى ذكر اولا
تدابير مخصوصة متعلقة بعلم الاجساد فان اقسام تدبير الله فى ملكه امور لانهاية لها وذكر كلها على التفصيل
كانت عذرا فذكر بعض التفاصيل ثم عقبها بالكلام الكلى ليكون دالا على الباقي **قوله** هو ربكم الثابت ربوبيته
اشارة الى ان ربكم الحق خبر ذلكم الله فان الجلالة صفة ذلكم وان الحق بمعنى الصادق اى الثابت ربوبيته ردا لمن
اتخذ ما لا يتحقق ربوبيته كانه قيل ان الذى يفعل هذه الاشياء هو ربكم الحق لا ما شركتم معه **قوله** اى كما حقت
الربوبية لله الخ **قوله** يعنى ان الكاف فى ذلك فى محل نصب على انه صفة مصدر محذوف والاشارة بذلك الى المصدر
المفهوم من الحق فى قوله ربكم الحق او الى حقة مضمون قوله تعالى فاذا بعد الحق الا الضلال او الى حقة انهم
مصرفون عن الحق بعد الاقرار به كما قال فيقولون الله **قوله** بدل من الكلمة **قوله** اى حق عليهم بانفناء
ايمانهم او لتعيل حقة الكلمة على ان يراد بالكلمة العدة بالعذاب وان الاصل لانهم لا يؤمنون **قوله** تعالى
قل هل من شركائكم الاية **قوله** احتجاج آخر على بطلان مذهب عبدة الاوثان **قوله** جعل الامادة كالابداء
فى الازام بها) جواب عما يقال المشركون ينكرون البعث والامادة فكيف احتج عليهم بذلك وقدر الجواب ان الزام
الخصم كما يصح بما يساعده ويعترف به يصح ايضا بما يعين حقيقته لقوة برهانه وامر الحشر والنشر من هذا القبيل
فان وجوب التمييز بين المحسن والمسيء برهان دال على تحقق وقوه دلالة قاطعة لا يمكن العاقل دفعه فصح الازام به
وان لم يساعد الخصم عليه **قوله** ولذلك الخ **قوله** جواب عما يقال لم امر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم
ان يتوب عنهم فى الجواب والازام انما يصح ان لو اعترفوا به انفسهم وتقرير كون الامر ظاهرا جليا مؤيدا
بالبراهين القوية اغنى عن الاعتراف به وان يبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الجواب **قوله** والتوفيق للنظر
والتدبر **قوله** اى للنظر الصحيح والتدبر الصائب فان القول مضطرب والافتكار مختلط وتعين الحق صعب ولا يسلم
من الغلط الا الاقل من القليل فاهتداء ادراك الحقائق لا يكون الا باعانة الله تعالى وهدايته وارشاده وهذا
احتجاج آخر على فساد مذهب المشركين والاستدلال على وجود الصانع اولا بالحق وثانيا بالهداية عادة
مطردة فى القرآن قال تعالى حكاية عن الخليل عليه الصلاة والسلام الذى خلقنى فهو يهدين وحكى عن موسى
عليه الصلاة والسلام قوله تعالى ربنا الذى اعطى كل شئ خلقه ثم هدى اعلم ان هدى يعنى الى اثنين اولهما
بنفسه وثانيهما باللام واما بالى وقد يحذف حرف الجر تخفيفا وقد جمع بين التعديتين بحرف الجر هنا فعدى الاول
والثالث بالى والثانى باللام وحذف المفعول الاول من الافعال الثلاثة والتقدير هل من شركائكم من يهدى
غيره الى الحق والمصنف بين سر كل واحدة من التعديتين فقال يعدى بالى ليدل على ان انتهاء الهداية مدخولها
ويعدى باللام ليدل على ان الهداية لا تتوجه نحو مادخلت عليه الا لاجل ان تؤدى اليه ويترتب عليها كما هو شان
العلة والمعلل بها **قوله** ام الذى لا يهدى الخ **قوله** اختار فى قوله ام من لا يهدى الا ان يهدى قرأة جزوة والكسافى
وهو ان يقرأ قوله الا ان يهدى بسكون الهاء وتخفيف الدال على معنى يهدى فان العرب تستعمل يهدى بمعنى يهدى
فتقول هدىته فهدى اى فاهتدى **قوله** او لا يهدى غيره **قوله** عطف على قوله يهدى فى قوله ام الذى لا يهدى
قوله وهذا حال اشراق شركائهم **قوله** جواب عما يقال من ان المراد من الشركاء فى هذه الاية الاصنام وانها

جاذبات لا تقبل الهداية فكيف يصح ان يقال في حقها الا ان يهدى وايضا كلمة من تستعمل في ذوى العقول دون الجاذبات فلا يليق ان يقال في حقها ام من لا يهدى فلما قيل ان الله تعالى اكتفى في بيان فساد مذهب مطلق اهل الشرك من عبدة الاوثان وغيرها بقوله تعالى قل هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده فانه لاشك ان المراد بالشركاء فيه ما يتناول الاصنام وغيرها ثم بين في هذه الآية فساد مذهب من يتخذ العقلاء الذين يقبلون الهداية اربابا كالملائكة والسيح وغير سقط الاشكال المذكور **قوله** والاصل يهدى **قوله** اى اصل كل واحدة من القرآنيين وهما قرآنة يهدى بفتح الياء والهاء وتشديد الدال وقرآنة يهدى بفتح الياء وكسر الهمزة وتشديد الدال فلما ادغمت التاء في الدال فبهما اجتمع الساكنان فحركت الهمزة بفتحة التاء المدغمة في احدى القرآنيين وحركت الهمزة بالكسر في القرآنة الاخرى لكون الكسر اصلا في تحريك الساكن **قوله** وروى ابو بكر **قوله** عن عاصم يهدى بكسر الياء والهاء اتباعا لحركة الياء بحركة الهمزة وقيل هي على لغة تميم **قوله** وقرأ ابو عمرو بالادغام المجرى **قوله** بان ترك الهمزة ساكنة على حالها بعد ادغام التاء في الدال فجمع بين الساكنين ونسب الامام هذه القرآنة الى قالون عن نافع ثم قال ابو عمرو بالاشارة الى قصص الهمزة من غير اشباع فهو بين الفتح والسكون والفتحة مختلصة على اصل مذهب اختيار التخفيف ثم قال وذكر على بن عيسى انه الصحيح والاجود من قرآنة نافع وقرئ الا ان يهدى بضم الياء وفتح الهمزة والدال المشددة على بناء المفعول من باب التفعيل **قوله** والمراد بالاكثر الجميع **قوله** لان اضافة على اصل معناه يدل على ان اعتقاد بعضهم فيما ذهب اليه من قاعدة الشرك وان شركاءهم شفعاؤهم عند الله يستند على برهان وليس كذلك بل كلهم متفقون على اتباع الظن والتقليد ويحوز ان يكون الاكثر باقيا على اصل معناه ويكون التغييب للاشارة الى ان الظن انما يتأتى من له نظر واستدلال وان بعضا منهم يعزل عنه فضلا عن ان ينسب حكمه ومذهبه الى البرهان **قوله** تعالى وما كان هذا القرآن ان يفترى **قوله** لما تقدم قول اهل مكة ويقولون لولا انزل عليه آية وذكرنا ذلك لا اعتقادهم ان القرآن ليس بمجرب وانما صلى الله عليه وسلم انما اتى بهذا القرآن افتراء على الله تعالى وما هو وحى نازل عليه من عند الله تعالى احتج على صحة هذا الكلام بقوله قل فأتوا بسورة مثله وذلك يدل على انه مجرب لا يتأتى ان يكون من عند غيره تعالى **قوله** افتراء من الخلق **قوله** اشارة الى ان قوله تعالى ان يفترى في محل نصب على انه خبر ما كان وانما في تقدير المصدر اى ما ينبغي لهذا القرآن ان يفترى به على الله تعالى لان المفترى هو الذى يأتى به البشر والقرآن مجرب على كل حال لا يفترى عليه البشر والافتراء في الاصل افتعال من فريت الادم اذا قدرته للقطع ثم استعمل في الكذب واحتج على ان القرآن من عند الله تعالى بكونه مطابقا مصدقا لما تقدمه من الكتب الالهية وكل واحد من الكتب السابقة وان تعين صدقه بان صدق الله تعالى مبلغه بان اظهر على يديه من المعجزات القاهرة لكن ليس شئ من تلك الكتب معجزا مصدقا لنفسه بخلاف هذا القرآن الكريم المشتمل على اقايص الاولين فانه قد بلغ البناء من قبل رجل لم يكتب ولم يقرأ شيئا من المدونات ولم يخاطب احدا من العلماء مشتملا على تفائس علم الاصول وحقائق علم الاحكام ولطائف علم الاخلاق واسرار قصص الاولين ومعجز من معارضته العلماء والفصحاء والبلغاء مع غاية عداوة اهل عصره فلم يكن ما فيه من قصص الاولين موافقا لما في التوراة والانجيل لقدحوا فيه ولبالغوا في الطعن فيه قائلين ان ما جئت به من الاقايص غير مطابق لما اخبر الله تعالى فلما لم يقل احد منهم ذلك مع شدة حرصهم على الطعن علنا انه صلى الله عليه وسلم اتى بتلك الاقايص مطابقة لما في الكتب المتقدمة مع انه صلى الله عليه وسلم ما طالع شيئا منها وذلك يدل على انه صلى الله عليه وسلم انما اخبر عن هذه الاشياء بوحى من الله تعالى فاذا ثبت ان القرآن العظيم مصدق لنفسه بسبب كونه معجزا ثبت انه مصدق للكتب المتقدمة عيار عليها شاهد على صحتها بسبب كون مضمونه مطابقا لمضمون تلك الكتب **قوله** لكونه معجزا دونها **قوله** جواب عما يقال كما ان القرآن دال على نزول الكتب المتقدمة وعلى اخبار الاولين كذلك الكتب المتقدمة دالة عليها فكما ان القرآن مطابق لها كذلك هي مطابقة له فكيف حكم بان القرآن مصدق لها دون العكس بوجهين بان القرآن معجزا دونها فهو صالح لان يكون حجة وبرهانا لغيره لا العكس وقرأ الجمهور تصديق وتفصيل بالنصب لوجهين الاول انه خبر كان المقدرة اى ولكن كان تصديقا والثاني انه مفعول له لفعل مقدر اى ولكن انزل للتصديق **قوله** وتفصيل ماحقق وانبت **قوله** على ان الكتاب من كتب

وقرأ ابن كثير وورش عن نافع وابن عامر يهدى بفتح الهمزة وتشديد الدال ويعقوب وحفص بالكسر والتشديد والاصل يهدى فادغم وقصحت الهمزة بحركة التاء او كسرها لاتقاء الساكنين وروى ابو بكر يهدى بفتح الياء والهاء وقرأ ابو عمرو بالادغام المجرى ولم يال بالتقاء الساكنين لان المدغم في حكم المتحرك وعن نافع رواية قالون مثله وقرئ الا ان يهدى للبالغ (فالكلمة كيف تحكمون بما يقتضى صريح العقل بطلانه) وما يتبع اكثرهم) فيما يعتقدون (الاثنا) مستند الى خيالات فارغة واقيسة فاسدة كقياس الغائب على الشاهد والخالق على المخلوق بادنى مشاركة موهومة والمراد بالاكثر الجميع او من ينتمى منهم الى تمبير ونظر ولا يرضى بالتقليد الصرف (ان الظن لا يفتى من الحق) من العلم والاعتقاد الحق (شيئا) من الاغناء ويحوز ان يكون مفعولا به ومن الحق حاله منه وفي دليل على ان تحصيل العلم في الاصول واجب والاكتفاء بالتقليد والظن غير جائز (ان الله عليم بما يفعلون) وعيد على اتباعهم للظن واعراضهم عن البرهان (ما كان هذا القرآن ان يفترى من دون الله) افتراء من الخلق (ولكن تصديق الذى بين يديه) مطابقا لما تقدمه من الكتب الالهية المشهود على صدقه ولا يكون كذبا كيف وهو لكونه معجزا دونها عيار عليها شاهد على صحتها ونصبه بانه خبر لكان مقدر او هالة لفعل محذوف تقديره لكن انزل الله تصديق الذى وقرئ بالرفع على تقدير ولكن هو تصديق (تفصيل الكتاب) وتفصيل ماحقق وانبت من العقائد والشرائع (لاريب فيه) متقيا عنه الريب وهو خبر ثالث داخل في حكم الاستدراك

ويجوز ان يكون حالا من الكتاب فانه مفعول في المعنى وان يكون استثناء (من رب العالمين) خبر آخر تقديره كائن من رب العالمين او متعلق بتصديق
او تفصيل ولا ريب فيه اعتراض او بالفعل المعلى بما ويجوز ان يكون حالا من الكتاب او الضمير ١٦ في فيه ومساق الآية بعد المنع عن اتباع

بمعنى فرض وقدر وحكم قال الشاعر

يا بنت عمي كتاب الله أخرجني عنكم وهل امنع الله ما فعلا

والناس اختلفوا في ان القرآن مجز من اى الوجوه فقال بعضهم انه مجز لاشتغاله على الاخبار عن العلوم الكثيرة
واليه الاشارة بقوله وتفصيل الكتاب من الاحكام والشرائع في كل باب **قوله** ويجوز ان يكون حالا من
الكتاب ولما ورد ان يقال كيف جاز مجي الحال من المضاف اليه والحال انما يبين هيئة الفاعل او المفعول به
اجاب عنه بقوله فانه مفعول في المعنى فكانه قيل كان يفصل الكتاب منتقيا عنه الريب وان كان مستأنفا لا يكون له
محل من الاعراب وان كان قوله من رب العالمين متعلقا بتصديق او تفصيل بطريق التنازع يكون قوله لا ريب فيه
اعتراضا بين العامل ومعموله **قوله** بل يقولون اشار الى ان هذه منقطعة مقدرة بل والهزة اضرب
عن الكلام الاول واخذ في انكار قولهم انه صلى الله عليه وسلم اختلق هذا القرآن من عند نفسه ثم افتراء على الله
تعالى ثم اخرج عليهم بانه يقول ان كان الامر كما زعمون فأتوا بسورة مثله فان لم يف عقل الواحد والاثنين منكم في استخراج
ما يعارض القرآن فاجتمعوا وليف بعضكم بعضا في هذه المعارضة مع انه لم يف ولو اجتمع الانس والجن بعضهم
ظهورا لبعض لان قدرة البشر عاجزة عنها فلم ان نظمه وتنزيله ليس الامن قبل الله تعالى **قوله** بل ساروا
الى التكذيب فسر بل كذبوا بقوله بل ساروا لدلالة قوله بل ساروا على المسارعة فان تكذيب الكلام
قبل الاحاطة بمعانيه مسارعة اليه في اول الوهلة فان التصديق والتكذيب بالشيء ينبغي ان يكون بقدر العلم به والاحاطة
بكنهه ومعرفة ما له ومرجعه والالكان مسارعا اليه في غير اوانه ومعنى الاضراب في بل ذمهم على التقليد وترك
النظر مع التمكن منه كانه قيل دع تحديقهم والزامهم فانهم لا يتأهلون للخطاب لانهم مقلدون متهافون في الامر لا من
خبر وعقل فان كان قوله ولم يحيطوا به علما عبارة عما يؤول اليه نظم القرآن من المعاني يكون وجه الذم انهم
ساروا الى تكذيبه قبل الاحاطة به علما فيعرفوا العبارة لنظمه وقيل ان يعرفوا ما له ومرجعه من المعاني فان القرآن
كانه مجز من جهة حسن نظمه كذلك هو مجز من جهة اشتغاله على ما فيه من المعاني وان كان مالم يحيطوا عبارة
عما جهلوه بما يخالف دينهم وكان تأويله عبارة عما يؤول اليه ما فيه من الاخبار بالغيوب كان وجه الذم انهم ساروا
الى تكذيب كل واحد منهم قبل ان يقين لهم حقيقة الاول بالنظر في دلائل حقيقته وحقيقة الثاني ايضا بدلائله
وبحصول المالك ووقوع تلك المفيات قال الامام محي السنة رضى الله تعالى عنه ولما بانهم تأويله اى عاقبة ما وعد الله
تعالى في القرآن من انه يؤول اليه امرهم من العقوبة يريد انهم لم يعلموا ما يؤول اليه امرهم **قوله** فزاروا
اي جربوا فنقول وزنه اروزه روزاى جربه وخبرته **قوله** ومعنى التوقع في المآل فانه يدل على ان الفعل
المنفي به امر متوقع لما قيل انه لنفى ما قد يفعل وكلمة لم لنفى ما فعل يعنى انه اى بكلمة التوقع في قوله تعالى ولما بانهم
تأويله لدلالة على ان اتيان المرجع والمآل وحصول العلم بحقيقة الحال كان امرا متوقعا مستظرا ومع ذلك ساروا
الى التكذيب لقلة ثباتهم وغلبة اتباع الابهاء على طبايعهم **قوله** ولما فيه من ابهام الاعراض اشارة الى
انه ليس بمنسوخ حقيقة لان شرط النسخ ان يكون رافعا لحكم المنسوخ ومدلول هذه الآية اختصاص كل
احد بافعاله وشرائط افعاله من الثواب والعقاب وذلك لا يقتضى حرمة القتال فان آية القتال ما رفعت شيئا من
مدلولات هذه الآية فكان القول بالنسخ باطلا واعلم انه تعالى قسم الكفار في هذه الآية قسمين منهم من يؤمن به
ومنهم من لا يؤمن به ثم قسم من لا يؤمن به قسمين منهم من يكون في غاية البغض له صلى الله عليه وسلم والعداوة ونهاية
النفرة من قبول دينه ومنهم من لا يكون كذلك فوصف القسم الاول فقال منهم من يسمع كلامك مع انه يكون كالاصم
من حيث لا يتفهم البتة بذلك الكلام ومنهم من ينظر اليك ويعاين فيك شواهد نبوتك ولكن لا يصدقك كالاغى
الذى لا يشاهد محاسن صاحبه شبه المكذبين الذين اصرروا على الكذب وامر رسول الله صلى الله عليه وسلم
في منهم عن ادراك محاسن كلامه ومعانية دلائل نبوته كما يمنع الصمم في الاذن عن ادراك محاسن الكلام ويمنع العمى
في العين عن مشاهدة محاسن الصور فلما شبههم بالصم والعمى فزع عليه وجوب التبري عنهم فقال تعالى افأنت
تسمع الصم او تهدي العمى بمعنى انهم صاروا بسبب شدة عداوتهم وبغضهم ونفرتهم عنك بمنزلة الصم والعمى
فكما لا يمكنك جعل الاصم سمعا والاعمى بصيرا فكذا لا يمكنك جعلهم اصدقاء يقبلون كلامك ويهتدون
بدعوتك وارشادك والقصود من نفس هذا الكلام اعلام الرسول صلى الله عليه وسلم بانهم قد بلغوا في مرض

الظن لبيان ما يجب اتباعه والبرهان عليه
(ام يقولون) بل يقولون (افتراء) محمد
ومعنى الهزة فيه الانكار (قل فأتوا بسورة
مثله) في البلاغة وحسن النظم وقوة المعنى
على وجه الافتراء فانكم منلى في العربية
والقضاة واشد تمترنا في النظم والعبارة
(وادعو امن استطعتم) ومع ذلك فاستعينوا
بمن امكنكم ان تستعينوا به (من دون الله)
سوى الله فانه وحده قادر على ذلك
(ان كنتم صادقين) انه اختلقه (بل كذبوا)
بل ساروا الى التكذيب (عالم يحيطوا بعلمه)
بالقرآن اول ما سمعوه قبل ان يتدبروا آياته
ويحيطوا بعلمه بشأنه او بما جهلوه ولم
يحيطوا به علما من ذكر البعث والجزاء وسائر
ما يخالف دينهم (ولما بانهم تأويله) ولم
يقفوا بعد على تأويله ولم تبلغ اذهانهم معانيه
او لم بانهم بعد تأويل ما فيه من الاخبار
بالغيوب حتى يقين لهم انه صدق ام كذب
والمعنى ان القرآن مجز من جهة اللفظ والمعنى
ثم انهم عاجزوا وتكذبه قبل ان يتدبروا لنظمه
ويتفحصوا معناه ومعنى التوقع في المآل انه
قد ظهر لهم بالآخرة العبارة لما كرر عليهم
التعدي فزاروا قواهم في معارضته فخصاهات
دونها او لما شاهدوا وقوع ما خبر به طبقا
لاخبارهم مرارا فلم يقلعوا عن التكذيب تمردا
وعنادا (كذلك كذب الذين من قبلهم)
انبياءهم (فانظر كيف كان عاقبة الظالمين)
فيه وعيد لهم بمثل ما عوقب به من قبلهم
(ومن المكذبين) (من يؤمن به)
من يصدق به في نفسه ويعلم انه حق ولكن
يعاند او من سيؤمن به ويتوب عن كفره
(ومنهم من لا يؤمن به) في نفسه لمرط
غباوته وقلة تدبره او فيما يستقبل بل يموت
على الكفر (وربك اعلم بالصدين) بالمعاندين
او المصيرين (وان كذبوك) وان اصرروا
على تكذيبك بعد الزام الحجة (قتلى على
ولكم علكم) فتراهم قد اعذرت والمعنى
لي جزاء على ولكم جزاء علكم حقا كان
او باطلا (انتم بريئون مما اعمل وانا بريء
مما تعملون) لا تؤاخذون بعلمى ولا تؤاخذ بعلمكم
ولما فيه من ابهام الاعراض عنهم وتحلية سيلهم قبل انه منسوخ بآية السيف

(ومنهم من يستمعون اليك) اذا قرأت القرآن وعلمت الشر أنت ولكن لا يقبلون كلامي الذي لا يسمع أصلاً (أفأنت تسمع الصم) تقدر على سماعهم (ولو كانوا لا يعقلون) ولو انضم الى صممهم عدم تعقلهم وفيه تنبيه على ان حقيقة سماع الكلام فهم المعنى المقصود منه ولذلك لا توصف به البهائم وهو لا يتأتى الا باستعمال العقل السليم في تدبره وعقولهم لما كانت مؤوفة بمعارضة ﴿١٧﴾ الوهم ومشايعة الآلف والتقليد تعذر افهامهم الحكم والمعاني الدقيقة فلم ينتفعوا بسرر الالفاظ

العقل الى حيث لا يقبلون الصلاح والطيب اذا رأى مريضاً لا يقبل العلاج اعرض عنه لانه يستوحش من عدم قبوله العلاج فكذلك وجب عليك ان تنبراً منهم ولا تفعل من اصرارهم على التكذيب وهذا معنى قوله اي المصنف والآية كالتعليل للامر بالتبري ﴿قوله وفيه تنبيه الخ﴾ اي في ان سماع الاصم العديم العقل ابعده من سماع الاصم العاقل تنبيه على ان حقيقة الاستماع ليست عبارة عن مجرد وصول الهواء المكيف بكيفية الصوت الى الصماخ السليم والافكان الاصم العاقل وغيره سواء في عدم الاستماع ولم يكن سماع غير العاقل ابعده من سماع العاقل بل هي متوقفة على سلامة كل واحد من الصماخ والعقل واستماع واحد منهما على وجه يؤدي الى ارتسام المعنى المقصود من الكلام في المذكرة فلذلك كان الاستماع بعيداً منكراً بمجرد تحقق الصمم وانتهاء سلامة الصماخ وعند انتفاء كل واحد منهما كان ابعداً واثم في كونه منكراً كما قال تعالى افأنت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون ﴿قوله بسلب حواسهم﴾ لما حكم الله عليهم بانهم مسلوبوا العقل والحواس فلا يدركون حسن الايمان ولا يقبلونه ولا يسمعون كلام الداعي سماع قبول ولا يبصرون شواهد صدقه في دعوى النبوة رؤية اعتبار واستبصار قال ان الله لا يظلم الناس بسلبها لانه منصرف في ملك نفسه ومن كان كذلك لم يكن ظالماً قال ولكن الناس انفسهم يظلمون لان الفعل اليهم منسوب بسبب الكسب وليس هذا منسوب الاختيار بالكلية كما ذهب اليه الجبرية وقرأ اجهزة والكسائي بخفيف ولكن ومن ضرورة ذلك كسر النون لالتقاء الساكنين وصلو رفع الناس لبطان العمل بالتخفيف وقرأ الباقر بالتشديد ونصب الناس ولما وصف الله تعالى الكفار بقلة الاسفاء وترك التدبر اتبعه بالوعيد قال تعالى ويوم نحشرهم ويوم منصوب بفعل مقدر اي اذكر ما حدث يوم اويتعارفون اي يتعارفون يوم نحشرهم ﴿قوله اوصفة﴾ اي يوم امشها اهلها بمن لم يلبث قبله الاساعة وان دفع بهذا التقدير ما يرد من ان هذه الجملة كيف تكون صفة مع ان مضمونها وصف المحشورين لا وصف يوم حشرهم ولا بد من مثل هذا التقدير على تقدير ان تكون الجملة المذكورة صفة للمصدر المحذوف اي حشراً كان المحشورين لم يلبثوا وقرأ حفص يحشرهم بياء الغيبة على اسناد الفعل الى ضمير الجلالة في قوله ان الله لا يظلم والباقر بنون العظمة ﴿قوله يستقصرون مدة لبثهم في الدنيا او في القبور لهول ما يرون﴾ فان ما يشاهده الكفار من احوال الآخرة اشد الشدائد واقصاها والعباد بالله والانسان اذا عظم خوفه نسي الامور الظاهرة وايضا يستغلون ذلك الهبث في جنب لبثهم في موقف الحساب وفي سائر مواقف الآخرة ﴿قوله يعرف بعضهم بعضاً﴾ كما كانوا يعرفون في الدنيا فكانهم لم يتفارقوا بسبب الموت الامدة قليلة لان نور في زوال ذلك التعارف لما ورد ان يقال فلو وجه التوفيق بين هذا التعارف وبين قوله تعالى فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون اشار الى جوابه بان حل الآيتين على الطائفتين فالتهم يتعارفون اذا بعثوا ثم يتقطع التعارف اذا عابوا العذاب وتبرأ بعضهم من بعض والجملة حال اخرى من مفعول نحشرهم اي نحشرهم مشبهين بتعارفين وهي حال مقدرة لان التعارف يكون حال الحشر او بيان لكونهم مشبهين بمن لم يلبث الاساعة لان التعارف لا يبق مع طول العهد ويقلب الامر به الى التناكر للشهادة على خسرانهم يعني ان هذه الجملة ليست من مقالة الكفار المحشورين بل هي كلام الهى مسوق للشهادة عليهم بالخسران والتكذيب ببقاء الله وعبارة عن اتيار المخلوط النبوية العاجلة الحسية الفانية على السعادة الآخروية الشريفة الباقية فكانه قيل قد خسر من باع آخرته بالدنيا ثم قال ويجوز ان يكون الخ والتقدير ويوم نحشرهم حال كونهم متعارفين وحال كونهم قائلين قد خسر الذين كذبوا فيكون حكمه كحكمه في الوجهين المذكورين ويجوز ان يكون معطوفاً على صلة الذين فيكون كالتأكيد لجملة الصلة لان من كذب بقاء الله غير مهتدي الى رعاية مصالح ما هو فيه من التجارة فيضيع رأس المال خالياً عن الخير بالكلية ﴿قوله وهو جواب توفيتك﴾ جعل في الكلام شرطين لهما جوابان جواب الاول محذوف وجواب الثاني مذكور والتقدير واما ربك بعض الذي نعدهم من العذاب في الدنيا فذلك هو المأمول او ان توفيتك قبل ان تربك ذلك الموعود فانك تراه في الآخرة ولا حاجة الى ارتكاب حذف الجواب لان قوله قائلين امر جمعهم صالح لان يكون جواباً للشرط وما عطف عليه ﴿قوله ولذلك رتبها على الرجوع ثم﴾ ولو كان المراد من الشهادة نفسها لما صح الترتيب المذكور لانه تعالى شهد على ما يفعلونه من التكذيب والمجازاة حال رجوعهم اليه تعالى وقوله ﴿قوله فاذا جاء رسولهم بالبينات فكذبوه﴾ يعني الكلام فيه الاضمار فاذا جاء رسولهم قبلتهم رسالته

ربك محذوف مثل فذلك (ثم الله شهيد على ثم اؤدى شهادته على افعالهم يوم القيامة (ولكل آفة) من الامم الماضية (رسول) يعث اليهم ليدعوهم الى الحق (فاذا جاء رسولهم) بالبينات فكذبوه (قضى بينهم) بين الرسول ومكذبيه (بالقسط) بالعدل فانجى الرسول واهلك المكذبون (وهم لا يظلمون)

ودعاهم الى الحق فكذبوه فحذف ما حذف للعلم به والتقدير بمعونه المقام لما بين الله تعالى حال نبينا مع قومهم بين ان حال كل الانبياء مع اقوامهم كذلك فان قيل كيف يصح ان يقال انه تعالى ما اهل امة من الامم قط بل بعث الى كل واحدة منهم رسولا ينذرهم من المخالفة مع ان زمان الفترة ليس فيه رسول كما يشهد عليه قوله تعالى لتنذر قوما ما اتاهم من نذير وقوله تعالى لتنذر قوما ما انذر آباؤهم والجواب ان عموم قوله تعالى ولكل امة رسول يقتضى ان يكون الرسول حاضرا مع كل واحدة منهم لان تقدم الرسول على بعض منهم لا يمنع من كونه رسولا الى ذلك البعض كما لا يمنع تقدم رسولنا صلى الله عليه وسلم من كونه مبعوثا اليها الى آخر الابد غاية ما في الباب ان ما وقع من تخليط القوم في زمن الفترة مؤد الى ضعف اثر دعوة الانبياء عليهم الصلاة والسلام فيه **قوله** استبعاد له واستزائه يعني ان من جملة شبه منكري النبوة انه صلى الله عليه وسلم كما هتداهم بيزول العذاب ومرت زمان ولم يظهر ذلك العذاب قالوا له متى هذا الوعد واحبوا بعدم ظهوره على حسب القدرح في نبوته فان معنى الاستفهام في متى الاستجبال بمعنى طلب الجمل والمقصود من هذا الاستجبال هو استبعاد الموعود وانه مما لا يكون وانه يستزائه فامر الله تعالى بان يجيب عن هذه الشبهة بجواب يحسم مادة الاشكال فقال قل لا املك لنفسي الاية والمراد ان ازال العذاب على الاعداء واظهار النصر للاولياء لا يقدر عليه الا الله تعالى وانه تعالى ما عين لذات الوعد والوعيد وقتا معيناتم اختلف ما وعد او وعد في ذلك الوقت حتى يرد الاشكال وان وقت كل حادث انما يتعين في علم الله تعالى فاذا حضر الوقت الذي وقده الله تعالى لحدوث ذلك الحادث فانه لا بد وان يحدث فيه ويمنع ان يتقدم عليه او يتأخر عنه **قوله** الا ما شاء الله ان املكه او اقدر عليه ويحتمل ان يكون منقطعاً والتقدير ولكن ما شاء الله من ذلك يعني ان هذا الاستثناء يجوز ان يكون متصلاً والتقدير الا ما شاء الله ان املكه او اقدر عليه وان يكون منقطعاً والتقدير ولكن ما شاء الله من ذلك النفع والضرر فيكون هذا التقدير تصويراً للمعنى الاتقطاع لان قوله من ذلك اشارة الى النفع والضرر فانه كائن بمشيئة الله تعالى لا بان املكه واقدر عليه مستقلاً بدون حصوله بمشيئة الله حتى يكون الاستثناء متصلاً فيكون الاستثناء من فاعل لا املك على تقدير ان يكون منقطعاً وتقديره لا املك انا ولكن الله تعالى هو المالك لكل ما يشاء بفعله بمشيئته **قوله** تعالى لكل امة اجل اي مدة مضروبة لهلاكهم على وجه الاستئصال جزاء على تكذيبهم رسلكم فان الظاهر ان يكون المراد بقوله لكل امة اجل الامة الذين اجروا على تكذيب الرسل وقرينة التخصيص بالامم الماضية كونه في جواب قول الشركين متى هذا الوعد ومتى هذا الحكم لان الحكم المذكور لا يعم امتنا بالحديث ويحتمل ان يكون المعنى لكل امة عدة مضروبة لفناء عمر كل واحد منهم فدلوا الآية ان احدا لا يموت الا بانقضاء اجله والمعنى الاول انسب لقوله ولكل امة لانه لو كان المراد المعنى الثاني لكان الظاهر ان يقال ولكل احد امة **قوله** ان اناكم عذابه الذي تستجملون به الاستفهام المذكور بقولهم متى هذا الوعد يدل على ان معنى الكلام قل لهم يا محمد اخبروني من عذاب الله ان اناكم اي شئ تستجملون به وليس شئ من العذاب يستجمل به لمرارته وشدة اصابته فهو مقتضى لنور الطبع منه وهو استفهام معناه التفتيح والتهويل كما تقول لمن هو في امر تستوخم عاقبته ماذا تجني على نفسك **قوله** وقت يات اشارة الى ان قوله تعالى اناكم ياتان من قبيل قولهم آتيتك صياح الديك وان اليات اسم بمعنى التبييت كالسلام بمعنى التسليم يقال بات يتوتة وبات يفعل كذا اذا فعله ليلا كما يقال ظل يفعل كذا اذا فعله نهارا **قوله** اي شئ من العذاب قد تقرر ان ما ذاقه وجهان ان يكون اسمين بمعنى ما الذي وان يكون اسما واحدا بمعنى اي شئ ولا يجوز ان يكون المراد ههنا ما الذي لان الضمير في منه للعذاب فلو كان بمعنى ما الذي خللت الصلة من ضميره فلذا حله على اي شئ والتشكيك فيه اما لو حدة النوعية او للتهويل فان كان للوحدة فالمعنى اي نوع من العذاب يستجملونه وعلى هذا تكون كلمة من في منه لتبعض او للتبيين وان كان للتهويل فالمعنى اي شئ هائل شديد يستجملون منه فمن حيث تدبيره جرد من العذاب شئ هائل شديد يتجرب منه ومن شدة هول كل من يراه او يسمعه وهو العذاب نفسه لا الفرد منه او النوع وكونها للتجريد حاد الى كونها للبيان لان ما جرد من العذاب وهول ذلك الامر المتجرب منه صادق على جنس العذاب مبين له بخلاف ما اذا كانت للوحدة فان كان قوله منه بمعنى من جنس العذاب فهي للبيان وان كان بمعنى من انواع العذاب فهي لتبعض **قوله** وهو متعلق بأرايتم يعني ان قوله ماذا يستجمل

وقيل معناه لكل امة يوم القيامة رسول تنسب اليه فاذا جاء رسولهم الموقف ليشهد عليهم بالكفر والايان قضى بينهم بانجاه المؤمن وعقاب الكافر لقوله وجي بالنبيين والشهداء وقضى بينهم (ويقولون متى هذا الوعد) استبعادا له واستزائه (ان كنتم صادقين) خطاب منهم للنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (قل لا املك لنفسي ضرراً ولا نفعاً) فكيف املك لكم فاستجمل في جلب العذاب اليكم (الا ما شاء الله) ان املكه او ولكن ما شاء الله من ذلك كائن (لكل امة اجل) مضروب لهلاكهم (اذا جاء اجلهم) فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون لا يتأخرون ولا يتقدمون فلا تستجملوا فسيحين وقتكم وينجز وعدكم (قل ارايتم ان اناكم عذابه) الذي تستجملون به (ياتا) وقت يات واستغال بالنوم (اونهارا) حين كنتم مشغولين بطلب معاشكم (ماذا يستجمل منه المجرمون) اي شئ من العذاب يستجملونه وكله مكروه لا يلائم الاستجبال وهو متعلق بأرايتم لانه بمعنى اخبروني

متعلق الاستخبار فان ارايتم استخبار اذ معنى ارايتم اخبروني فيستدعي مفعولا يتعلق هو به وهو جملة الاستفهام فيكون الشرط مع جوابه المحذوف مقررا لمضمون الاستخبار ولذلك وسط بين جملة الاستخبار ومتعلقه ولما كان في هذا الاستفهام تجهيل لهم وتديم قدر الجواب تندموا على الاستجبال او تعرفوا الخطأ فيه ولا مانع من تقدير ما يفيد المعنيين ولهذا حذف الجواب ووسط تأكيداً على تأكيدهم قبل زيادة تديم وتجهيل اذا وقع العذاب آمنتم به وعاد استراؤكم وتكذيبكم تصديقا واذعاناً حتى يتم زيادة على زيادة الاستبعاد وفيه ان هذا الثاني ابعد من الاول وادخل في الانكار وظهر من هذا التقدير انه لا يراد ان يقال في قوله وجواب الشرط محذوف وهو تندموا على الاستجبال او تعرفوا الخطأ فيه ولا مانع من تقديرهما معا اذ تقدير ما يفيد المعنيين ليس بسديد بناء على ان الجواب المقدر لا يكون الا ما يدل عليه ما تقدمه لفظاً او تقديرًا فلو قيل انت طالق ان فعلت كذا يكون تقديره ان فعلت كذا فانت طالق فينبغي ان يجعل تقدير الآية ان اناكم عذابه فاقبروني ماذا يستعمل منه المجرمون تجهيلاً لهم وتديماً **قوله** ويجوز ان يكون الجواب ماذا ويكون الجملة الشرطية متعلقة بارأيتم والمعنى اخبروني ان اناكم عذابه بيتا او نهرا او فئ شئ يستعمل منه المجرمون قيل عليه في جعل جواب الشرط جملة الاستفهام جواب الشرط بدون الفاء محل بحث فان جواب الشرط اذا كان استفهاماً فلا بد فيه من الفاء تقول ان زارنا فلان فائ شئ نصنع معه ولا يجوز حذفها الا عن ضرورة وما ذكره من المثال وهو ان اتيتك ماذا تعطيني فهو من مثله لامن كلام العرب وقيل ايضا في جعل ماذا يستعمل جواب الشرط اشكال وهو ان استعمال العذاب قبل آياته فكيف يكون مرتباً عليه جزاءه واجيب بانه لا شك ان الاستعمال ماض بالنسبة الى العذاب فلا يجوز ان يكون قوله ماذا يستعمل بمعنى الحال حقيقة بل يكون حكاية عن الحال الماضية اي ماذا كنتم تستعملون لكن مجرد هذا ايضا لا يكون جواباً لان الاستعمال السابق لا يترتب على آيات العذاب فلا بد من تقدير وهو ان يقال ان اناكم عذابه فليقتلوا لاي شئ تستعملون **قوله** او بقوله تعالى اثم اذا ما وقع آمنتم به لما كان ظاهر العطف يدل على ان المراد **ككون** الجملة الشرطية متعلقة بقوله اثم اذا ما وقع تعلق المفعولية وليس بمراد فسر المراد بقوله بمعنى اي ان اناكم عذابه الخ ويجوز ان يكون الجواب قوله اثم اذا ما وقع وتكون الجملة الشرطية متعلقة بارأيتم ايضا ويكون قوله ماذا يستعمل منه المجرمون اعتراضاً بين الشرط وجوابه ويكون المعنى واخبروني ان اناكم عذابه بيتا او نهرا او فئ شئ وتحقق آمنتم به بعد وقوعه ثم جيء بحرف التراخي بدل الواو للدلالة على تأخر الايمان عن وقوع العذاب والجزاء لا يترتب على الشرط بكلمة ثم وانما يترتب عليه بالفاء الا انه اجري ثم ههنا جري الفاء لان ثم ايضا يفيد الترتيب مع زيادة التراخي المناسب لمقام التوبيخ **قوله** اي قبل لهم ان آمنوا بعد وقوع العذاب آلان آمنتم به **قوله** اشارة الى ان آلان منصوب بفعل مضمر تقديره آمنتم آلان آمنتم ودل على هذا الفعل المقدر الفعل الذي تقدمه وهو قوله اثم اذا ما وقع آمنتم به آلان ولا يجوز ان يعمل فيه آمنتم الظاهر لان ما قبل الاستفهام لا يعمل فيما بعده كما ان ما بعده لا يعمل فيما قبله لان له صدر الكلام وهذا الفعل المقدر ومعموله مقول قول مقدر كما صرح به وقدر القول والفعل الناصب لقوله آلان بلفظ الماضي ليتطابق ما قبله وهو اذا ما وقع آمنتم وما بعده وهو قوله ثم قبل وهذه الاشياء لم تكن بعد بقرينة ما سبق من قوله تعالى قل ارايتم ان اناكم عذابه وعبر عنها بالفعل الماضي تنبيها على انها كائنة لاحالة والمعنى ثم قبل لهم ذوقوا هذا العذاب فانه لكم لا يزول حيث تصيرون الى القبر فتعذبون ثم تبثون فتعذبون الى جهنم فتعذبون فيها ابداً ثم انه تعالى انما ذكر العذاب الشديد ذكر بعده هل تجزون الا بما كنتم تكسبون تنبيها على ان رجته سابقة على غضبه وانه لم يخلق عباده الا ليرحمهم ويفضل عليهم وان هذا العذاب الشديد المؤبد لم يصدر منه ابتداء بل هو نتيجة عملهم الباطل بمنزلة الهلاك المرتب على تناول السم **قوله** احق هو **قوله** سألوا اولاً عن زمان وقوعه وههنا سألوا عن تحققه نفسه ولهذا اختلف جوابها فاجاب عن الاول بقوله لكل امة اجل اذا جاء اجلهم واجاب عن الثاني بتحقيقه مؤكدا بالقسم حيث قال اي وربى انه لحق **قوله** والضمير الذي هو مرفوع بانه فاعل احق فانه صفة مشبهة بمعنى ثابت غير واقع فيرفع الفاعل وهذا الفاعل سادة مسد الخبر ويجوز ان يكون خبراً مقدماً وهو مبتدأ مؤخر وجملة احق في محل النصب على انها مفعول ثانٍ ليستنبثونك فان ابناً بمعنى اخبر فيعدى الى اثنين والاشهر ان يتعدى الى الثاني بكلمة عن بان يقال استبأت زيدا عن

والجرمون وضع موضع الضمير للدلالة على انهم لجرمهم ينبغي ان يفرضوا من مجيئ الوعيد لا ان يستعملوه وجواب الشرط محذوف وهو تندموا على الاستجبال او تعرفوا خطأ ويجوز ان يكون الجواب ماذا كقولك ان اتيتك ماذا تعطيني وتكون الجملة متعلقة بارأيتم او بقوله اثم اذا ما وقع آمنتم به بمعنى ان اناكم عذابه آمنتم به بعد وقوعه حين لا ينفعكم الايمان وماذا يستعمل اعتراض ودخول حرف الاستفهام على ثم لا تكرر التأخير (آلان) على اراد القول اي قبل لهم ان آمنوا بعد وقوع العذاب آلان آمنتم به وعن نافع آلان محذوف الهمزة والتاء حركتها على اللام (وه كنتم به تستعملون) تكذبا واستهزاء (قيل للذين ظلموا) عطف على قيل المقدم (ذوقوا عذاب الخلد) المؤلم على الدوام (هل تجزون الا بما كنتم تكسبون) من الكفر والمعاصي (ويستنبثونك) ويستخبرونك (احق هو) احق ما تقول من الوعد او اده النبوة تقوله بجهنم باطل تهزل به قاله حبي ابن اخطب لما قدم مكة والاعطهر ان الاستفهام فيه على اصله لقوله ويستنبثونك وقيل انه للانكار وبؤيده انه قرئ الحق هو فان فيه تعريضا بانه باطل واحق مبتدأ والضمير مرتفع به سادة مسد الخبر وخبر مقدم والجملة في موضع النصب يستنبثونك

(قل اي ور بي انه لحق) ان العذاب لكائن او ما ادعبه ثابت وقبل كلا الضميرين للقرآن ﴿ ٢٠ ﴾ واي بمعنى نعم وهو من لوازم القسم ولذلك

يوصل بواوه في التصديق فيقال اي والله ولا يقال اي وحده (وما انتم بمعجزين) بفائتين العذاب (ولوان لكل نفس ظلت) بالشرك او التعدي على الغير (ما في الارض) من خزائنها واموالها (لا فتدب به) لجعلته فدية لها من العذاب من قولهم افتداه بمعنى فداء (واسرؤا الندامة لما راوا العذاب) لانهم جهنوا بما طابوا مما لم يحسبوه من فظاعة الامر وهو له فلم يقدروا ان ينطقوا وقبل اسرؤا الندامة اخلصوها لان اخفاءها اخلاصها اولانه يقال سر الشيء لخالصته من حيث انها تخفى ويضن بها وقبل ان تظهرها من قولهم سر الشيء واسر اذا اظهره (وقضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون) ليس تكريرا لان الاول قضاء بين الانبياء ومكذبيهم والثاني مجازاة المشركين على الشرك او الحكومة بين الظالمين والمظلومين والضمير انما يقتضواهم لدلالة الظلم عليهم (الا ان الله ما في السموات والارض) تقدر قدرته تعالى على الائمة والعقاب (الا ان وعد الله حق) ما وعده من الثواب والعقاب كائن لا خلف فيه (ولكن اكثرهم لا يعلمون) لانهم لا يعلمون لقصور عقولهم الاظهارا من الحياة الدنيا (هو يحيى ويميت) في الدنيا فهو يقدر عليهما في العقبى لان القادر لذاته لا تزول قدرته والمادة القابلة بالذات للحياة والموت قابلة لهما ابدا (واليه ترجعون) بالموت او النشور (يا ايها الناس فذبحواكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين) اي فذبحواكم كتاب جامع للحكمة العملية الكاشفة عن محاسن الاعمال ومقاصحها والمرغبة في الحسنات والزاجرة عن المقاصح والحكمة النظرية التي هي شفاء لما في الصدور من الشكوك وسوء الاعتقاد وهدى الى الحق واليقين ورحمة للمؤمنين حيث انزلت عليهم فقبضوا بها من ظلمات الضلال الى نور الايمان وتبدلت مقاعد هم من طبقات النيران بمصاعد من درجات الجنان والتكفير فيها للتعظيم (قل بفضل الله وبرحمته) بانزال القرآن والباء متعلقة بفعل يفسره

عرو اي طلبت منه ان يخبرني عن عمرو وقد عدت اليها بنفسه ﴿ قوله واي بمعنى نعم ﴾ اي حرف جواب مثل نعم الا انه لا يجاب به الا مقرونا بالقسم قال صاحب الكشف سمعتم في التصديق بوصول بواوه القسم ﴿ قوله بمعجزين بفائتين العذاب ﴾ اي ما انتم بمعجزين ربكم حين اراد ان يعذبكم حتى يفوتكم العذاب عن ابن عباس رضي الله عنهما يريدان الله لا يعجزه شيء ولا يفوته شيء ثم اخبر الله تعالى عن حالهم حين ينزل بهم العذاب فقال ولوان لكل نفس ظلت ما في الارض بالكفر والاشراك والافتداء يحيى بمعنيين مطاوع فداء فيكون لازما يقال فديته فافتدى ويكون بمعنى فداء فيعتدى الى واحد يقال فداء واقتداء اذا اعطاء فداءه وهو في الآية بالمعنى الثاني لان النفس الظالمة هي المعطية لفدائها ﴿ قوله لانهم جهنوا ﴾ اي صاروا متعصين بماراوه من العذاب الشديد فلا يطيقون عنده كلاما ولا بكاء ولا صراخا ولا يبق لهم الا اخفاء الندامة كن يذهب به ليصلب فانه يبقى مبهوتا لا ينطق بكلمة وقبل اسرار الندامة كناية عن اخلاصها لله تعالى فان من اخلص في العمل استراذ خيرا واسر جعلها خالصة صافية عن شوب ضرتها بناء على ان الاخفاء من لوازم كون الشيء صافيا هذا على تقدير ان يكون الاسرار بمعنى الاخفاء وهو المشهور في اللغة واسر من الاضداد يستعمل بمعنى اظهر ايضا على معنى ان ليس لهم هناك قوة اخفاء فظهر والضعفهم وفي الكشف سر الشيء واسر اذا اظهره ﴿ قوله والثاني مجازاة المشركين على الشرك ﴾ قال الامام قضى بينهم قبل بين المؤمنين والكافرين وقبل بين الرؤساء والاتباع وقبل بين الكفار بانزال العقوبة عليهم وقبل ان الكفار وان اشركوا في العذاب فانه لا بد ان يقضى الله بينهم لانه لا يمنع ان يكون قد ظلم بعضهم بعضا في الدنيا وحاته فيكون ذلك القضاء تخفيفا من عذاب بعضهم وتثيلا لعذاب الباقي لان العدل يقتضي ان ينصف المظلومين ولا يسيل اليه الا ان يخفف من عذاب المظلومين ويثقل في عذاب الظالمين ثم انه تعالى لما وعد الظالمين بقوله تعالى ولوان لكل نفس ظلت ما في الارض لا فتدب فرر قدرته على الائمة والعقاب بقوله الا ان الله ما في السموات والارض وقبل انه لما اراد ان الظالم لو ملك خزائن الارض واموالها لا فتدى بها بين في هذه الآية العظيمة ان الظالم ليس له شيء يفتدى به فان الاشياء باسرها ملك خاص لله تعالى لا يتصرف فيه غيره قال تعالى وكلهم آت به يوم القيامة فردا قال الامام في قوله الا ان الله ما في السموات والارض دقيقة وهي ان كلمة الا انما تذكر لتنبه الغافلين واهل هذا العلم مشغولون بالنظر الى الاسباب الظاهرة فيضيغون الاشياء الى ملاكها الظاهرة المجازية فيقولون الدار زيد والغلام عمرو والسلطنة للخليفة والتصرف للوزير ونحو ذلك فكانوا مستغرقين في نوم الجهل والغفلة حيث يظنون صحة تلك الاضافات فلذلك نادى الحق تعالى هؤلاء الغافلين بقوله تعالى الا ان الله ما في السموات والارض لانه قد ثبت ان جميع ماسواه ممكن لذاته وان الممكن لذاته مستند للواجب لذاته اما ابتداء او بواسطة فثبت ان جميع ماسواه مخلوك له تعالى ثم انه تعالى لما قال ان القرآن من رب العالمين وما كان افتراء من دونه تعالى واثبت رسالته صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى فاتوا بسورة مثله وصف القرآن ههنا بصفات اربع وهي كونه موعظة وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين والعطف المعبر في هذه الآية من قيل عطف الصفات المتغيرة بعضها على بعض مع اتحاد الذات واثار اليه المصنف بقوله فذبحواكم كتاب جامع الخ والموعظة مصدر بمعنى الوعظ وهو ارشاد المكلف ببيان ما ينفعه من محاسن الاعمال وما يضره من القبايح والترغيب في الحسنات والزجر عن القبايح والعلم الكافل بهذا البيان هو الحكمة العملية التي هي الموعظة وكونه شفاء لاشتماله على الحكمة النظرية التي هي شفاء لما في الصدور من الامراض القلبية ﴿ قوله بانزال القرآن ﴾ اشارة الى ان فضل الله ورحمته عبارتان عن انزال القرآن لان هذه الآية متصلة بالآية الاولى وهي في ذكر القرآن وقد وصفه الله تعالى بالرحمة في الآية وقال في آية اخرى هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلو عليهم آياته الى ان قال ذلك فضل الله كانه قيل قل يا محمد لهؤلاء الذين همهم جمع الاموال والزبن بزخارف الدنيا بفضل الله ورحمته افرحوا لا بالاموال والحظوظ القانية السريعة الزوال روى انه صلى الله عليه وسلم قال بفضل الله وبرحمته اي بكتاب الله والاسلام ﴿ قوله والباء متعلقة بفعل يفسره فليفرحوا ﴾ اعني ان قوله تعالى بفضل الله ورحمته لا بد له من متعلق ومتعلقه لا يكون فليفرحوا المذكور لانه متعلق لقوله فبذلك فلا بد ان يتعلق بمقدر والمقدر لا بد له من قرينة تدل عليه ولا قرينة سوى الفعل المذكور بعد قوله فبذلك وذلك الفعل وان كان متعلقا

(لقوله)

قوله (فبذلك فليفرحوا) فان اسم اشارة بمنزلة الضمير تقديره بفضل الله ورحمته فليعتنوا او فليفرحوا فبذلك فليفرحوا

لقوله بذلك الا ان اسم الاشارة لما كان بمنزلة الضمير كان بمنزلة ان يقال فيها فليفرحوا وهو ظاهر واما كونه مفسرا بتقدير فليعتنوا فلان الفرح بالشيء انما يكون بالاعتناء بشأنه مع ان له قرينة اخرى وهي ان قوله تعالى فبذلك اشارة الى فضل الله ورجته وقد تقدم على الفعل فتقديمه يدل على الاعتناء بشأنها وتكرير الامر بتخصيص الفرح بالفضل والرجة يفيد التأكيد لا محالة مع ان العامل أجل فيما ذكره أولا وبين في الثاني ولا شك ان تبين شيء أجل اوقع في النفس والتقرير وايضا التكرير على الوجه الخاص والتكرير بتقديم المفعول على عامله يفيد ايجاب اختصاص الفضل والرجة بالفرح بتسامح والمراد اختصاص الفرح بها **قوله** او بفعل دل عليه قد جاءكم **قوله** اشارة الى ان صاحب الكشف نسجها ويحوز ان يراد قد جاءكم موعظة بفضل الله ورجته فبذلك اي فبمجيئها فليفرحوا فانه يدل على كونها متعلقة بجاءكم المذكور ولا وجه لفصل بينه وبين الجار والجرور ويحتمل ان يكون القاء فيه للدلالة على ان ما ذكر قبله من مجيئ الكتاب الجامع للاوصاف المذكورة سبب موجب لفرحهم وعلى التقادير تكون القاء الثانية تكريرا للاولى لقصد التأكيد كما في قوله

❦ لا تجزعي ان منفسا اهلكته ❦ واذا هلكت فعند ذلك فاجزعي ❦

فان القاء الاولى فيه جزائية والثانية تأكيد لها وقرأ الجمهور فليفرحوا بياء الغيبة وعن يعقوب فليفرحوا بناء الخطاب وهي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما روى عنه مرفوعا والاصل الامر سواء كان امر الغائب او امر المخاطب بان يكون باللام فاصل اضرب لتضرب لكنهم حذفوا اللام في امر المخاطب لكثرة استعماله كما حذفوا حرف المضارعة ايضا لذلك تخفيفا ثم ادخلوا همزة الوصل احترازا عن الابتدأ بالساكن وهذا معنى قول المصنف على الاصل المرفوض **قوله** وقرأ ابن عامر يجمعون **قوله** الخطاب على انه خطاب للناس الذين خوطبوا بقوله يا ايها الناس قد جاءكم وهم كفار مكة خاطبهم ثم قال لهم فبذلك فليفرح المؤمنون وانه خير مما يجمعون ايها الكفار والباقيون بياء الغيبة على وفق فليفرحوا الا ان يفرحوا مسند الى ضمير المؤمنين ويجمعوا مسند الى ضمير الكفار او كلاهما مسندا الى ضمير الكفار **قوله** جعل الرزق منزلا **قوله** اي من السماء مع ان الارزاق انما تخرج من الارض اما لانه مقدر في السماء كما قال تعالى وفي السماء رزقكم ولا يخرج من الارض الا على حسب ما قدر فيها فصار ذلك كانه منزل منها اولانه انما يخرج من الارض باسباب متعلقة بالسماء كالطرر والشمس والقمر فان الطرر سبب الاتيان والشمس سبب التضيح والقمر سبب التلون ووجه اتصال الآية بما قبلها انه تعالى اثبت اول نبوته صلى الله عليه وسلم واجاب عن شبه اهل مكة في انكار نبوته واتبع ذلك شأن فساد طريقهم في شراكتهم وبين ان التمييز بين هذه الاشياء بتحليل بعضها وتحريم البعض الآخر مع انه لم يشهد بذلك عقل ولا نقل فرق باطل ومنهج فاسد والمقصود ابطال مذاهب القوم في ادبائهم وفي احكامهم وانهم ليسوا على شيء في باب من الابواب **قوله** وما في موضع النصب بانزل او بارأيتم **قوله** يريدان كلمة ما يجوز ان تكون موصولة بمعنى الذي منصوبة على انه مفعول اول لارأيتم والعائد محذوف والتقدير اخبروني ما انزل الله ومفعوله الثاني هو قوله الله اذن لكم والعائد من هذه الجملة الى المفعول الاول محذوف تقديره الله اذن لكم فيه فان قيل قوله تعالى قل يمنع من كون الجملة بعده مفعولا ثانيا والجواب ان كلمة قل في قوله تعالى قل الله اذن لكم هي قل المذكورة او لا كررت للتأكيد لانه لو حذف من الكلام وقيل قل ارأيتم ما انزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحللا الله اذن لكم فيه يتم الكلام بدونه فلم بذلك انها اذا ذكرت للتأكيد فلا تمنع كون ما بعدها معمولا لما قبلها ويجوز ان تكون ما استفهامية منصوبة المحل بانزل وهي حينئذ تكون متعلقة لارأيتم وتكون سادة مسددة المفعولين والمعنى اخبروني اي شيء انزل الله من رزق فبعضتموه والقصود الانكار لتجزئتهم الرزق **قوله** ويجوز ان تكون المنفصلة **قوله** اراد قوله الله اذن لكم فانه قد انفصل من قوله ارأيتم بتخلل كلمة قل بينهما يريدانه قد سبق عليه شيان احدهما ارأيتم والاخر قل فجاء في قوله قل الله اذن لكم امران الاول ان يكون متعلق الاستخبار ومفعوله والثاني ان يكون متعلق القول ومفعوله فان علق بارأيتم فلا بد ان تكون الهمزة في الله للاستخبار وتكون ام متصلة فان قيل الهمزة وام المتصلة سؤال عن تعيين احد الامرين وذلك يقتضي ان يكون كل واحد من الامرين محتملا ومن المعلوم انتفاء الاذن من الله تعالى فتعين كونهم مفرقين على الله فكيف يسأل عن تعيين احدهما اجيب بان هذا السؤال ليس لطلب العلم بل هو للوعيد ولطلب الاقرار منهم على الافتراء والزام

وقائدة ذلك التكرير التأكيد والبيان بعد الاجال وايجاب اختصاص الفضل والرجة بالفرح او بفعل دل عليه قد جاءكم وذلك اشارة الى مصدره اي فبمجيئها فليفرحوا والقاء بمعنى الشرط كانه قيل ان فرحوا بشيء فبمجيئها فليفرحوا والربط بما قبلها والدلالة على ان مجيئ الكتاب الجامع بين هذه الصفات موجب للفرح وتكريرها للتأكيد كقوله واذا هلكت فعند ذلك فاجزعي وعن يعقوب فليفرحوا بالنساء على الاصل المرفوض وقدرى مرفوعا ويؤيده انه قرئ فافرحوا (هو خير مما يجمعون) من حطام الدنيا فانها الى الزوال قريب وهو ضمير ذلك وقرأ ابن عامر يجمعون على معنى فبذلك فليفرح المؤمنون فهو خير مما يجمعونه ايها المخاطبون (قل ارأيتم ما انزل الله لكم من رزق) جعل الرزق منزلا لانه مقدر في السماء يحصل باسباب منها وما في موضع النصب بانزل او بارأيتم فانه بمعنى اخبروني ولكم دل على ان المراد منه ما حل ولذلك ويجز على التبعض فقال (فجعلتم منه حراما وحللا) مثل هذه الانعام وحرث حجر ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا (قل الله اذن لكم) في التحريم والتحليل فتقولون ذلك بحكمه (ام على الله تفترون) في نسبة ذلك اليه ويجوز ان تكون المنفصلة متصلة بارأيتم وقل مكرر للتأكيد وان يكون الاستفهام للانكار وام منقطعة ومعنى الهمزة فيها تقرير لافتراءهم على الله (وما نلن الذين يفترون على الله الكذب)

اي شيء ظنهم (يوم القيامة) يحسبون ان لا يجازوا عليه وهو منصوب بالظن ويدل عليه ﴿ ٢٢ ﴾ انه قرئ بلفظ الماضي لانه كان وفي ابهام

الوعد تهديد عظيم (ان الله لذو فضل على الناس) حيث انعم عليهم بالعقل وهداهم بارسال الرسل واتزال الكتب (ولكن اكثرهم لا يشكرون) هذه النعمة (وما تكون في شأن) ولا تكون في امر واصله الهمز من شأنت شأنه اذا قصدت قصدة والضمير في (وما تملو منه) له لان تلاوة القرآن معظم شأن الرسول عليه الصلاة والسلام اولان القراءة تكون لشأن فيكون التقدير من اجله ومفعول تملو (من قرآن) على ان من تبعية او مزيدة لتأكيد النفي اول القرآن واضماره قبل الذكر ثم بيانه تفخيم له والله (ولا تعملون من عمل) تعميم للخطاب بعد تخصيصه بمن هو راسم ولذلك ذكر حيث خص ما فيه فخامة وذكر حيث عم ما تناول الجليل والحقير (الا كنا عليكم شهودا) رقباء مطلعين عليه (اذ تبصرون فيه) نخوضون فيه وتندفون (وما يعزب عن ربك) ولا يبعد عنه ولا يغيب عن علمه وقرأ الكسائي بكسر الزاي هنا وفي سبأ (من مثقال ذرة) موازن ثلثة صغيرة او هباء (في الارض ولا في السماء) اي في الوجود والامكان فان العامة لاتعرف بمكنا غيرهما ليس فيهما ولا متعلقا بهما وتقديم الارض لان الكلام في حال اهلها والمقصود منه البرهان على احاطة علم بها (ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا في كتاب مبين) كلام برأسه مقرر لما قبله ولا تافيه واصغر اسمها وفي كتاب خبرها وقرأ حجة ويعقوب بالرفع على الابتداء والخبر ومن عطف على لفظ مثقال ذرة وجعل القتح بدل الكسر لامتناع الصرف او على محله مع الجار جعل الاستثناء منقطعا والمراد بالكتساب اللوح المحفوظ (الا ان اولياء الله) الذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة (لا خوف عليهم) من حقوق مكروه (ولا هم يحزنون) بفوات مأمول والآية كجمل فسر قوله (الذين آمنوا وكانوا يتقون) وقيل الذين آمنوا وكانوا يتقون بيان لتوليهم اياه (لهم البشرى في الحياة الدنيا) وهو ما بشر به المتقين في كتابه وعلى لسان نبيه صلى الله عليه وسلم

الجمعة عليهم فلا يجوز ان يكون ام متصلة وهو ظاهر والتقدير قل الله اذن لكم في التحليل والتحريم وانكم تفعلون ذلك بحكمه ام تكذبون على الله في نسبة ذلك اليه وان تكون منقطعة بمعنى بل اتقون على الله والهمزة للانكار على انه تعالى قرر عليهم تحليله وتحريمه او لانه انكر عليهم ان يكون ذلك باذن الله تعالى ثم اضرب عنهم وقررا فقرآهم ﴿ قوله اي شيء ظنهم ﴾ اشارة الى ان ما استغامية في محل الرفع على الابتداء وظن خبرها ويوم منصوب بنفس الظن والمصدر مضاف الى فاعله ﴿ قوله ولا تكون في امر ﴾ اشارة الى ان ما تافيه وان الشأن بمعنى الامر ويجمع على شؤون ويكون الشأن بمعنى الحال ايضا ويقال ما شأن فلان بمعنى ما حاله وفي شأن خبر تكون والضمير في منه راجع الى الشأن اما على تقدير ما تملو حال كون القراءة بعض شؤونك واما ان يحمل الكلام على حذف المضاف تقديره وما تملو من اجل الشأن بان يحدث لك شأن تملو القرآن من اجله كقوله تعالى بما خطاياهم اغرقوا اي من اجل خطياتهم ﴿ قوله اول القرآن ﴾ اي ويكون ضمير منه للقرآن فتكون من تبعية والتي في قوله من قرآن زائدة في سياق النفي واطلق القرآن على بعضه لان كل جزء منه قرآن وهو اسم للقدر المشترك بين الكل والجزء وان قلنا ان ضمير منه الله عز وجل تكون من ابتداء آية ولما اوعد الله الذين يفترون على الله الكذب بعذاب يوم القيامة بين كون علمه محيطا بعمل كل واحد من المطيعين والعصاة والمذنبين والخطاب وان خص به صلى الله عليه وسلم بحسب الظاهر الا ان الامة داخلون فيه لان رئيس القوم اذا خوطب دخل قومه في ذلك الخطاب كما في قوله تعالى يا ايها النبي اذا طلقتم النساء وقوله تعالى الا كنا عليكم شهودا وهو استثناء مفرغ اي ما يكون شيء مما ذكر في حال من الاحوال الا في حال كوننا مشاهدين مطلعين عليه وقوله اذ تبصرون ظرف معمول لشهودا والافاضة الدخول في العمل يقال افاض القوم في العمل اذا اندفعوا فيه وافاضوا من عرفة اذا دفعوا منها لكثرتهم ﴿ قوله موازن ثلثة صغيرة او هباء ﴾ اشارة الى ان قوله تعالى من مثقال ذرة فاعل يعزب وكلمة من فيه زائدة وان الذرة عبارة عن الثلثة الصغيرة او الهباء وان مثقالها عبارة عما يوازنها ويساويها في الثقل ﴿ قوله كلام برأسه ﴾ اي غير معطوف على ما قبله لانه لو عطف على محل من مثقال ذرة فكان مرفوع المحل على انه فاعل يعزب ومن مزيدة فيه كما في قولك ما جاءني من احد او على لفظ مثقال ذرة فكان قطع اصغر واكبر مع كونهما في موضع الجر لعدم انصرفهما لوزن الفعل والصفة لكان المعنى لا يعزب عنه مثقال ذرة ولا اصغر شيء من ذلك ولا اكبر في حال من الاحوال الا في حال كونه في كتاب وهو اللوح او علمه تعالى فاما ما في الكتاب من مثقال الذرة وما هو اصغر منه او اكبر فانه يعزب عنه ولا شك ان كون الشيء الذي في الكتاب خارجا عن علم الله تعالى عازبا عنه باطل ومحال فلذلك جعله كلاما برأسه بان جيئ به لتقرير ما قبله وجعل لا تافيه للجنس واصغر واكبر اسمها فمبينان على القتح على قراءة الجمهور وقرأ حجة ويعقوب برفع راء اصغر واكبر اما عطفا على محل مثقال ذرة واما على الابتداء ليكون كلاما برأسه * ولما ورد ان يقال ان كثيرا من القرآء جعلوا قوله تعالى ولا اصغر ولا اكبر على قراءة الجمهور معطوفا على الجبرور وجعلوا صورة القتح جر غير المنصرف وجعلوه على قراءة حجة معطوفا على محل الجار والجبرور فهم كيف يتخلصون من زوم فساد المعنى حيثئذ * اجاب عنه بقوله ومن عطف جعل الاستثناء منقطعا والمعنى لا يعزب عنه شيء ولكن جميع الاشياء في كتابه وقال ابو شامة يزول الاشكال بان يفترق قبل قوله الا في كتاب ليس شيء من ذلك اي ليس شيء من ذلك الا في كتاب مبين ثم انه تعالى لما عم وعده ووعدته في حق كافة من اطاع وعصى في الآية السابقة اتبعه بشرح اولياءه المخلصين فقال الا ان اولياء الله ﴿ قوله يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة ﴾ اي يتقربون اليه ويتقرب هو تعالى اليهم فان الولي القرب وولي كل شيء هو الذي يكون قريبا منه والقرب من الله تعالى بحسب المكان والجهة محال بل القرب منه انما يكون بطاعته والاستغراق في معرفته بحيث اذا رأى رأى دلائل قدرته واذا سمع سمع آياته واذا نطق نطق بالثناء عليه واذا تحرك تحرك في خدمته واذا اجتهد اجتهد في طاعته فهذه الحبيبة يكون في غاية القرب منه تعالى ويكون وليا له عز وجل فيكون الله تعالى وليا له ايضا كما قال الله ولي الذين آمنوا لان القرب لا يكون الا من الجانبين واليه اشار المصنف بقوله يتولونه ويتولاهم والخوف انما يكون من حدوث شيء من المكروه في المستقبل والحزن انما يكون من تحقق شيء مما يكرهه في الماضي او من فوت شيء احبه فيه ﴿ قوله والآية كجمل ﴾ لان قوله اولياء الله عنوان مجمل لم يبين فيه جهة قربهم من الله تعالى فحقى المراد منه وقوله الذين آمنوا وكانوا يتقون سواء كان

وما يريهم في الرؤيا الصالحة وما يسخن لهم من المكاشفات وبشرى الملائكة عند النزع (وفي الآخرة) بتلقى الملائكة إياهم مسلمين مبشرين بالفوز والكرامة بيان لتوليدهم ومحل الذين آمنوا النصب أو الرفع ﴿ ٢٣ ﴾ على المدح أو على وصف الأولياء أو على الابتداء وخبرهم البشرى (لأبديل لكلمات الله)

أي لا تغيير لأقواله ولا اخلاف لمواعيده (ذلك) إشارة إلى كونهم مبشرين في الدارين (هو الفوز العظيم) هذه الجملة والتي قبلها اعتراض لتحقيق المبشرين وتعتظيم شأنه وليس من شرطه أن يقع بعده كلام يتصل بما قبله (ولا يحزنك قولهم) اثرا لهم وتكذيبهم وتهديدهم وقرأ نافع يحزنك من احزنه وكلاهما بمعنى (أن العزة لله جيعا) استئناف بمعنى التعليل ويدل عليه القراءة بالفتح كانه قيل لا تحزن بقولهم ولا تبال بهم لأن الغلبة لله جيعا لا يملك غيره شيئا منها فهو يقهرهم وينصرهم عليهم (هو السميع) لأقوالهم (العليم) بعزائمهم فيكافهم عليها (إلا أن الله من في السموات ومن في الأرض) من الملائكة والتقلين وإذا كان هؤلاء الذين هم اشرف الممكنات عبدا لا يصلح أحد منهم للرؤية فلا يعقل منها أحق أن لا يكون له نداء وشريكافه وكالدليل على قوله (وما ينبغ الذين يدعون من دون الله شركاء) أي شركاء على الحقيقة وإن كانوا يسمونها شركاء ويجوز أن يكون شركاء مفعول يدعون ومفعول يتبع محذوف دل عليه (أن يتبعون إلا الظن) أي ما يتبعون يقينا وإنما يتبعون ظنهم أنها شركاء ويجوز أن تكون ما استفهامية منصوبة يتبع أو موصولة معطوفة على من وقرئ تدعون بالفاء والمعنى وإي شيء يتبع الذين تدعونهم شركاء من الملائكة والنبين أي أنهم لا يتبعون إلا الله ولا يعبدون غيره فالكم لا يتبعونهم فيه لقوله أولئك الذين يدعون يتبعون إلى ربهم الوسيلة فيكون الزاما بعد برهان وما بعده مصروف عن خطابهم لبيان سندهم ومنشأ رأيهم (وإن هم إلا يخرسون) يكذبون فيما ينسبون إلى الله أو يحزرون ويقدررون أنها شركاء تقديرا باطلا (هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا) تبييه على كمال قدرته وعظيم نعمته المتوحد هو بهم بالدهم على تفرده باستحقاق العبادة وإنما قال مبصرا ولم يقل لتبصروا فيه تفرقة بين الظرف المجرد والظرف الذي هو سبب (أن في ذلك لآيات لقوم يسمعون) سماع تدبر واعتبار (قالوا اتخذا الله ولدا) أي بناء (سبحانه) تنزيهه له عن التثني فانه لا يصح إلا من يتصور له الولد وتعجب من كلمتهم الجفاء

منصوبا على أنه صفة للأولياء أو منصوبا على المدح أو مرفوعا على الابتداء بفسر وبين جهة قريهم منه تعالى وهي إيمانهم وخوفهم من المقام بين يدي الله تعالى كما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما يريد بهم الذين صدقوا النبي صلى الله عليه وسلم وخافوا مقامهم بين يدي الله تعالى فكان بياننا لما أجل أولا والفرق بين كونه تفسيرا للمراد من أولياء الله وبين كونه بياننا لتوليهم لهم ظاهر لأن الأول لا يستلزم الثاني والثاني يستلزم الأول **قوله** وما يريهم في الرؤيا الصالحة روى أن عبادة بن الصامت سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذه البشرى التي ذكرها الله تعالى بقوله لهم البشرى في الحياة الدنيا قال صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصالحة يراها الرجل أو ترى له قال الإمام إذا حلنا قوله تعالى لهم البشرى على الرؤيا الصادقة فظاهر هذا النص يقتضي أنه لا تحصل هذه الحالة إلا لأولياء الله تعالى والفعل أيضا يدل عليه وذلك لأن ولي الله هو الذي يكون مستغرق القلب والروح بذكر الله تعالى ومن كان كذلك فانه عند النوم لا يبقى في روجه إلا معرفة الله تعالى ومن العلوم أن معرفة الله تعالى ونور جلال الله لا يفيد إلا الحق والصدق وأما من يكون متوزع الخاطر على أحوال هذا العالم الكدر المظلم فانه إذا نام كذلك فلا يبقى إلا جرم خال من ذلك النور فانه لا اعتماد على رؤياه وعنه صلى الله عليه وسلم ذهبت النبوة وبقيت المبشرات وعنه صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصالحة من الله والحلم من الشيطان وإذا حلم أحدكم حلا مخافه فليتموّد وليصق عن شماله ثلاث مرات فانه لا يضركه قيل إذا رأى أحدكم ما يحزنه فليقل أعوذ بما عادت به ملائكة الله من شر الرؤيا التي رآها أن تضرك في دنياي وفي آخرة وعنه صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصالحة التي يبشر بها المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة فمن رأى شيئا من ذلك فليخبر بها ومن رأى سوى ذلك فأنما هي من الشيطان ليحزنه بها فليفت عن يساره ثلاث مرات وليسكت ولا يخبر بها أحدا **قوله** وبشرى الملائكة عند النزع قال تعالى تنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون **قوله** وليس من شرطه أن يقع بعده كلام متصل بما قبله جواب عما يقال كل واحدة من الجملتين كيف تكون اعتراضا والاعتراض انما يكون في أثناء الكلام أو بين كلامين متصلين لا في آخرهما وقد انقطع الكلام عندهما وتقرر الجواب أن ما ذكر كلام أكثرى لا كلي فانه لا يجب أن يقع بعد الاعتراض كلام كما تقول فلان ينطق بالحق والحق أبلي وتسكت وحدث لي حادث والحوادث جمة وتسكت ومن شرط ذلك فهو تذييل لا اعتراض **قوله** وتهديدهم فانه تعالى لما أبطل جميع شهادتهم المتعلقة بالبطلان في النبوة وعدلوا إلى طريق آخر في القدح في أمره صلى الله عليه وسلم وهو أنهم هددوه وخوفوه بأنهم أصحاب أموال واتباع فلسفي في قهره وفي إبطال أمره أجاب تعالى عن طريقته بقوله ولا يحزنك قولهم **قوله** من الملائكة والتقلين بينه وبينهم لأن كلمة من في السموات والأرض مختصة بالمعقلاء كانه قيل فمن يعزز عليك بكثرة اتباعه وأمواله فهو متعزز بما ليس له لأن الموجودات كلها لله تعالى فمن استعان بها عليك قل أمره إلى الذل والهوان لانه تعالى قادر على أن يسلب منهم تلك الأشياء وينصرهم عليهم وينفذ أموالهم وديارهم **قوله** أي شركاء على الحقيقة إشارة إلى أن ما نافية وشركاء مفعول يتبع ومفعول يدعون محذوف لانتهامهم بمعونة المقام والتقدير ما ينبغ الذين يدعون الهة من دون الله شركاء لأن شركة الله تعالى في الربوبية محال فالهة مفعول يدعون وشركاء مفعول يتبع **قوله** ويجوز أن تكون ما استفهامية بمعنى الإنكار والتوبيخ فيكون شركاء منصوبا يدعون والمعنى أي شيء يتبع المشركون أي ما يتبعونه ليس بشيء **قوله** وقرئ تدعون بناء الخطاب من المشركين على أن يحمل وما يتبع على الاستفهام كما صوره من المعنى **قوله** أو يحزرون عطف على يكذبون ويقدررون تفسير يحزرون فإن الحزر التقدير يعني أن الخرص مشترك بين معنيين الحزر والكذب يقال خرص خرصا أي كذب وهو من باب نصر والخراص الكذاب **قوله** وإنما قال مبصرا يعني أن المبصر هو الذي يبصر والنهار لا يبصر بل يبصر فيه وكان الظاهر أن يقال لتبصروا فيه كما في الليل لتسكنوا فيه فعدل عن هذا الظاهر واستند الأبصار إلى الظرف مجازا على طريق نهار صائم وليله قائم وتكتة العدول إلى الاستناد المجازي ما ذكره من التفرقة فنص على ظرفية ما هو مجرد حيث قال لتسكنوا واستند الأبصار إلى ما ليس ظرفا مجردا ولم يصرح بظرفيته له تبيها على أنه ليس بظرف مختص بل هو لكونه ذا ضياء سبب لأبصار أسباب المعاش قيل هذه الآية في غاية الفصاحة حيث حذف من كل جملة ما ثبت في الأخرى فانه تعالى ذكر علة جعل الليل مظلما وهي قوله لتسكنوا فيه وحذفها من جعل النهار مبصرا

يسمعون) سماع تدبر واعتبار (قالوا اتخذا الله ولدا) أي بناء (سبحانه) تنزيهه له عن التثني فانه لا يصح إلا من يتصور له الولد وتعجب من كلمتهم الجفاء

(هو الغنى) علة لتزنيهم فان اتخاذا الولد سبب عن الحاجة (له ما في السموات وما في الارض) ﴿٢٤﴾ تقرير لغناه (ان عندكم من سلطان بهذا)

ثني لمعارض ما اقامه من البرهان مبالغة في تجهيلهم وتحقير سلطان قولهم وبهذا متعلق بسلطان او نعمته او بعندكم كانه قيل ان عندكم في هذا سلطان (اتقولون على الله ما لا تعلمون) توبيخ وتقرع على اختلافهم وجهلهم وفيه دليل على ان كل قول لا دليل عليه فهو جهالة وان العقائد لا بد لها من قاطع وان التقليد فيها غير سائق (قل ان الذين يفترون على الله الكذب) باتخاذ الولد وازفاده الشريك اليه (لا يعلمون) لا ينجون من النار ولا يفوزون بالجنة (متاع في الدنيا) خبر مبتدأ محذوف اي افتراؤهم متاع في الدنيا يقيمون به رياستهم في الكفر او حياتهم او تقلبهم متاع او مبتدأ خبره محذوف اي لهم تمتع في الدنيا (ثم اليسار جمعهم) بالموت فيلقون الشقاء المؤبد (ثم نذبهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون) بسبب كفرهم (وانزل عليهم نبأ نوح) خبره مع قومه (اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم) عظم عليكم وشق (مقامي) نفسي كقولك فعلت كذا لمكان فلان او كوني واقامتي بينكم مدة مديدة او قيامي على الدعوة (وتذكيري) اياكم (بايات الله فعلى الله توكلت) وثقت به (فاجمعوا امركم) فاعزموا عليه (وشركاءكم) اي مع شركائكم ويؤيدهم القراءة بالرفع عطفا على الضمير المتصل وجاز من غير ان يؤكده الفصل وقيل انه معطوف على امركم بحذف المضاف اي و امر شركائكم وقيل انه منصوب بفعل محذوف تقديره وادعوا شركاءكم وقد قرئ به وعن نافع فاجمعوا من الجمع والمعنى امرهم بالعزم والاجتماع على قصده والسعي في اهلاكه على أي وجد يمكنهم ثقة بالله وقلة مبالاة بهم (ثم لا يكن امركم) في قصدي (عليكم غمة) مستورا واجعلوه ظاهرا مكشوفاً من غمة اذا ستره او ثم لا يكن حالكم عليكم غما اذا اهلكتكم وتخلصتم من ثقل مقامي وتذكيري (ثم اقصوا) ادوا (الي) ذلك الامر الذي تريدون في وقرئ ثم اقصوا بالقاء اي انتهوا الي بشركم او ابرزوا الي من افضى اذا خرج الى الفضاء

وذكر صفة النهار وهي قوله مبصرا وحذفها من الليل لدلالة مبصرا وتقديره عليه هو الذي جعل لكم الليل مظلماً لتسكنوا فيه والنهار مبصراً لتخرجوا فيه فحصلوا اسباب معاشكم فحذف مطلقاً لدلالة مبصرا عليه وحذف لتخرجوا لدلالة لتسكنوا عليه ويقال اعظم الليل اي صار ذا ظلمة واضاء النهار اي صار ذا ضياء فيكون هذا من باب النسب كقولهم لابن ونامر وقوله تعالى عيشة راضية ثم انه تعالى لما بالغ في تقرير الدلائل الدالة على تحقيق الحق وابطال الباطل شرع في بيان قصص الانبياء تسلياً للرسول صلى الله عليه وسلم ولاصحابه فان المصيبة اذا عمت خفت وليكون ذلك سبباً لانكسار قلوب الكفار ووقوع الخوف في صدورهم وتعليل ابدانهم وسفاهتهم فانهم اذا سمعوا ان الامم السابقة وان بالغوا في ابداء انبيائهم الا انه تعالى قد اعانهم بالآخرة ونصرهم وقهر اعدائهم كان سماعهم سبباً لانكسار شرعهم وتمردهم وتكون هذه القصص من غير زيادة ولا نقصان مع انه لم يعلم علماً ولم يطالع كتاباً معجزته صلى الله عليه وسلم دالة على انه انما عرفها بالوحى والتزليل فابتدأ بقصة نوح عليه الصلاة والسلام واذ في قوله اذ قال معمول لنبا لا قوله ائل لانه مستقبل واذماض والمقام اما اسم لمكان القيام او مصدر فعلى الاول يكون كناية عن النص لان المكان من لوازمها كما يقال فعلت كذا لمكان فلان اي لاجله وعلى كونه مصدراً اما ان يراد طول قيامه بينهم او قيامه على الدعوة والتذكير فانه صلى الله عليه وسلم مكث فيهم الف سنة الاخسين عاماً فيحتمل ان يستقلوا ذلك وايضا ان اولئك الكفار كانوا قد افوا تلك المذاهب الفاسدة من الف طريقة في امر الدين فانه يشق عليهم ان يدعوا الى خلافها فان اقترن بذلك طول مدة الدعاء كان ثقل واشد وذهب ابو البقاء الى ان قوله تعالى فعلى الله جواب الشرط وقوله فاجمعوا عطف على الجواب ويرد عليه انه عليه الصلاة والسلام متوكل على الله دائماً كبر عليهم مقامه اولم يكبر والاظهر ان يقال الجواب محذوف اي فافعلوا ماشتم والمذكور تعليل لعدم مبالاة بهم او يقال الجواب قوله فاجمعوا وقوله فعلى الله توكلت بجملة اعتراضية بين الشرط وجوابه وقرأة الجمهور فاجمعوا بقطع الهزمة من الاجماع وهو العزم يقال اجمعت على الامر اذا عزمت عليه فهو يعتدى بعلى الا ان حرف الجر حذف في الآية واوصل الفعل الى الجبرور بنفسه وقيل هو متعد بنفسه في الاصل واجمعت الامر افصح من اجمعت عليه وقرأ العامة شركاءكم منصوباً على انه مفعول معه من ضمير الفاعل في فاجمعوا او على انه معطوف على امركم بحذف المضاف وعن نافع فاجمعوا بقطع الهزمة ووصل الالف وقص الميم من جمع يجمع وفيه وجهان الاول ان التقدير فاجمعوا ذوى الامر منكم فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه واوقع الفعل عليه والثاني ان المراد بالامر ههنا وجود كيدهم ومكرهم والتقدير لاتدعوا من امركم شيئاً الا احضرتهم وقول المصنف او الاجتماع على قصده يلائم الوجد الاول ﴿قوله او ثم لا يكن حالكم عليكم غما﴾ اي يحتمل ان يكون الامر في قوله امركم عبارة عن معاداتهم اياه وقصدهم اهلاكه وان يكون الامر في الحال وان تكون الغمة بمعنى الغم والانفصال كما نقل عن المبرد انه قال اي فرجوا عن انفسكم ولا تقموها ﴿قوله ادوا الى ذلك الامر﴾ اشارة الى ان مفعول اقصوا محذوف وهو ذلك الامر وقرئ ثم اقصوا بقطع الهزمة والقاء من افضى يفضى اذا انتهى او من افضى اذا خرج الى الفضاء والصحراء اي ثم اصحروا به الى وابرزوا الى والمعنى على الاول ثم القوا الى ما استقر عليه رأيكم بما في نفوسكم محكما مصرين عليه ثم لا تهملون ولا تؤخرون وقد نظم بعضهم هذا الكلام على احسن وجه فقال انه صلى الله عليه وسلم قال في اول الامر فعلى الله توكلت فاني واثق بوعده الله جازم بانه لا يتخلف الميعاد فلا تظنوا ان تهديدكم اياي بالقتل والايذاء يعنى من الدعاء الى الله تعالى ثم انه عليه الصلاة والسلام اورد عليهم ما يدل على صحة دعواه فقال فاجمعوا امركم كانه يقول اجمعوا كل ما تقدرون عليه من الاشياء التي توجب حصول مطلوبكم ثم لم يقتصر على ذلك بل امرهم ان يضموا الى انفسهم شركاءهم الذين كانوا يزعمون ان حالهم يقوى بمكانهم وبالتقرب اليهم ثم لم يقتصر على هذين بل ضم اليهما ثالثاً وهو قوله ثم لا يكن امركم عليكم غمة واراد ان يلفحوا فيه وان يسعوا في امر غاية السعي حتى يطيب عيشهم كل غاية في المكاشفة والمجاهدة ثم لم يقتصر على ذلك حتى ضم اليه رابعاً فقال ثم اقصوا الى والمراد وجهوا كل تلك الشئور الى ثم ضم الى ذلك خامساً فقال ولا تنتظرون اي عجلوا ذلك باشد ما تقدرون عليه من غير انتظار وهذا آخر الكلام ومعلوم ان مثل هذا الكلام يدل على انه صلى الله عليه وسلم كان قد بلغ الغاية في التوكل على الله وانه كان قاطعاً بان كيدهم لا يضره ولا يصل اليه وان مكرهم لا ينفذ فيه ﴿قوله فاسألتكم من اجرى بوجوب توليكم﴾

(ولا تنتظرون) ولا تهملوني (فان توليتهم) امرضتم عن تذكيري (فاسألتكم من اجرى) بوجوب توليكم

(لاحد)

لثقله عليكم واتهامكم اياي لاجله او يغوتني لتوليكم (ان اجري) ما توابي على الدعوة والتذكير (الاعلى الله) لاتعلق له بكم يثبني به آثم او توليتهم (وامرت ان اكون من المسلمين)
المتقدين لحكمه لا يخالف امره ولا ارجو غيره ﴿٢٥﴾ (فكذبوه) فاصروا على تكذيبه بعدما ازمهم الحق وبين ان توليتهم ليس بالاعتناء بهم وتمردهم

لا جرم حقت عليهم كلمة العذاب (فنجيناه)
من العرق (ومن معه في الفلك) وكانوا اثمانين
(وجعلناهم خلافت) من الهالكين به
(واغرقتنا الذين كذبوا باياتنا) بالطوفان
(فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) تعظيم لما
جرى عليهم وتحذير لمن كذب الرسول صلى الله
عليه وسلم وتسلية له (ثم بعثنا) ارسلنا (من
بعده) من بعد نوح (رسلا الى قومهم) كل
رسول الى قومه (فجاؤهم بالبينات) بالمعجزات
الواضحة المثبتة لدعواهم (فاكانوا يؤمنوا)
فاستقام لهم ان يؤمنوا الشدة شكيتهم في الكفر
وتخذلان الله اياهم (بما كذبوا به من قبل) اى
بسبب نعوذهم تكذيب الحق وتمردهم عليه
قبل بعثه الرسل (كذلك نطبع على قلوب
المعتدين) نخذ لانهم لانهم اياهم في الضلال
واتباع المألوف وفي امثال ذلك دليل على ان
الافعال واقعة بقدره الله تعالى وكسب العبد
وقد مر تحقيق ذلك (ثم بعثنا من بعدهم) من
بعدهم لارسل (موسى وهرون الى فرعون
وملاء باياتنا) بالآيات التسع (فاستكبروا)
عن اتباعهما (وكانوا قوما مجرمين)
معتادين الاجرام فلذلك تنهوا برسالة ربهم
واجترؤا على ردها (فلما جاءهم الحق
من عندنا) وعرفوه بظواهر المعجزات الباهرة
المرجحة للشك (قالوا) من فرط تمردهم (ان
هذا السحريين) ظاهرا انه مصر او فائق في فنه
واضح فيما بين اخوانه (قال موسى) اتقولون
لحق لما جاءكم) انه سحر فحذف المحكي بالقول
لدلالة ما قبله عليه ولا يجوز ان يكون (اسحر
هذا) لانهم تنو القول بل هو استئناف بانكار
ما قالوه اللهم الا ان يكون الاستفهام فيه للتقرير
والمحكي مفهوم قولهم ويجوز ان يكون
معنى اتقولون للحق اتعيبونه من قولهم
فلان يخاف المقالة كقوله سمعنا في يذكرهم
فيستغنى عن القول (ولا يفلح الساحرون)
من تمام كلام موسى للدلالة على انه ليس بسحر
قانه لو كان سحرا لاضمحل ولم يطل مصر
الصحرة ولان العالم بانه لا يفلح الساحر لا يصح
او من تمام قولهم ان جعل اسحر هذا محكي

لاحد امرين ثقله عليكم او لكونه سببا لاتهامكم اياي بان تقولوا انما بعثنا وبذكرنا طمعا لنيل الاجر والمال من
قبلنا وقوله فاستأثمكم عليه علة لما هو جزاء الشرط اقيمت مقام الجزاء والمعنى ان توليتهم فلا باعث بدعواكم الى التولى
اذ ليس عندي ما ينفركم عني ويحملكم على الاعراض عن تذكيري ﴿قوله او يغوتني لتوليكم﴾ عطف على قوله
يوجب توليتكم والمعنى حيثئذ فان توليتهم فلا يرجع ضرر ذلك التولى على اذ لا منفعة لي من قبلكم اى اذكر قول نوح
عليه الصلاة والسلام اذ قال لقومه كذا وكذا فكذبوه وتمردوا وعنادا خفت عليهم كلمة العذاب فافرقوا قبيحنا ومن
استقر معه في الفلك او قبيحناهم في هذا المكان فان انجدهم وقع في الفلك فعلى هذا يتعلق في الفلك بنجيناهم وعلى
الاول يتعلق بالاستقرار الذي تعلق به معه ﴿قوله تعالى بالبينات﴾ متعلق بجاؤهم او بمحذوف على انه
حال اى ملتبس بالبينات وما في قوله تعالى بما كذبوا به مصدرية وضمير به للحق والكاف في قوله كذلك بمعنى
مثل صفة مصدر محذوف اى مثل ذلك الطبع والتمسك المحكم المنع زواله فطبع على قلوب المعتدين على الحد
باختيار الاصرار على الكفر قال الامام اخبر اصحابنا بهذه الآية على انه تعالى قد يمنع المكلف من الايمان وتقريره
ظاهر ثم نقل القاضي رئيس المعترلة ان الطبع غير مانع من الايمان بدليل قوله تعالى بل طبع الله عليها يكفرهم
فلا يؤمنون الا قليلا فلو كان هذا الطبع مانعا لما صح هذا الاستثناء ثم احال تحقيق الكلام في هذه المقام على
ما استقصاه في قوله تعالى ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم ﴿قوله بالآيات التسع﴾ وهى العصا واليد والطوفان
والجراد والقمل والضفادع والدم والشمس وخلق البحر والحق في قوله تعالى فلما جاءهم الحق فظاهروا فيه مقام ضمير
الآيات المذكورة في قوله باياتنا وهى الآيات التسع والام ينظم قوله ان هذا السحريين جوابا لقوله فلما جاءهم
الحق ثم جعل الحق شخصا جاءهم من عند الله على سبيل الاستعارة المكنية بقرينة اسناد الجسبي يدل على غاية تلهوره
بحيث لا يخفى على من له ادنى مسكة فلذلك عطف المفسر قوله وعرفوه على قوله تعالى لا من قبل موسى وهرون
عليهما الصلاة والسلام فيكون ذلك فيكون ذلك تفسير بما لا دلالة لفظ عليه وتقصيل بالآيات بالحق تعريض بان صنعهم
تخييل وعمويه فيكون باطلا بخلاف قلب العصا وخلق البحر وغير ذلك من الآيات فان ضرورة العقل حاكمة
بانها ليست من قبيل التعمية فلا يكون مصررا بل يكون حقا ظاهرا من عند الله تعالى بخلافه واجاده ﴿قوله لانهم
تنو القول﴾ اى قطعوا بانه مصر ولا يصح منه ان يستفهم ويقول اسحر هذا على انه متعول اتقولون بل هو مقول قال
موسى انكر عليهم او لا بت القول بانه مصر مبين ثم انكر ثانيا كونه مصر من قبيل التعمية والتخييل ﴿قوله الا ان يكون
الاستفهام فيه للتقرير﴾ استثناء من قوله ولا يجوز الخ اى لا يجوز ذلك بكل حال الا ان يكون الاستفهام فيه لتحقيق
كونه مصر امينا وقولهم ان صاحبه لا يفلح لقطع بان السحر تمويه وتخييل باطل لا يظفر به الساحر فكانهم قالوا
أجئتنا بالسحر نطلب به الفلاح فلا يفلح الساحرون فيكون المحكى بقوله اتقولون هو مفهوم ما قالوه افرد موسى
عليه السلام تلك المقالة المفهومة من قولهم وانكراها واثبت ان الفلاح لصاحبه حيث جاء به حق من عند الله خالصا
ذكر المصنف في قوله اتقولون للحق لما جاءكم ثلاثة اوجه الاول ان القول فيه على اصل معناه وان مقوله محذوف
لدلالة السابق عليه وقول موسى اسحر هذا ابتداء كلام ذكر انكارا لما قالوه وتجهيلا لهم والثاني ان يكون القول
على معناه ايضا وتكون الجملة استفهامية مقولاه من حيث دلالتها على انه لا فلاح لمن جاء به والثالث ان يكون القول
كناية عن المقالة والظعن فلا يستدعى مقولا وان الذكر كناية عنها فلا يستدعى مذكورا كما في قوله سمعنا في يذكرهم
وقوله اسحر هذا استئناف الانكار والتجهيل ﴿قوله لتصرفنا﴾ يعنى ان الفت في اللغة الصرف يقال لفته عن كذا
اى صرفه ولواء عنه وقيل لفت الشيء وفله بمعنى لواء فلهما اخوان ومطامع لفت التفت كما ان مطامع قتل القتل
وقد يجعل مطامع قتل مطامع القتل لفت استغناء بمطامع احدهما عن مطامع الآخر واللام في تلفظنا متعلقة بالجسبي
اى أجئتنا لهذا الغرض قالوه انكارا لجيشه صارفا اياهم عن دين آباءهم وحاصل كلامهم انهم قالوا لانترك الدين الذى
نحن عليه لانا وجدنا آباءنا عليه لان مقصودنا من دعوى الرسالة ان يكون لكم الملك والعز في ارض مصر فلا تؤثر
رياستكم على رياسة انفسنا فلما شؤا على اعراضهم عن قبول دعوتنا لهذين الامرين صرحوا بالحكم المنفرد
عليهما فقالوا ومانحن لكم بمؤمنين ثم حاولوا ان يعارضوا معجزة موسى عليه الصلاة والسلام بأنواع من السحر
ليظهر عند الناس ان ما اتى به موسى عليه الصلاة والسلام من باب السحر فجمع فرعون السحرة واحضرهم فقال
لهم موسى القوا ما انتم ملقون فان قيل كيف امرهم بالسحر والعمل بالسحر كفر وامر الكفر كفر فالجواب انه

الافعال واقعة بقدره الله تعالى وكسب العبد وقد مر تحقيق ذلك (ثم بعثنا من بعدهم) من بعدهم لارسل (موسى وهرون الى فرعون وملاء باياتنا) بالآيات التسع (فاستكبروا)

كانهم قالوا أجئتنا بالسحر نطلب به

(عما وجدنا عليه آتاهما) من عبادة الاضنام
(وتكون لكمما الكبرى في الارض) الملك فيها
سمى بها لان تصاف الملوك بالكبر والتكبر على
الناس باستبصارهم (وما نحن لكم بمؤمنين)
بمصدقين فيما جئناهم (وقال فرعون اشقني بكل
ساحر) وقرأ حزة والكسائي بكل محار (عليه)
حاذق فيه (فلما جاء السحرة قال لهم موسى
القوا ما انتم ملقون فلما اتوا قال موسى ما جئتم
به السحر) اي الذي جئتم به هو السحر لا ما سماه
فرعون وقومه سحرا وقرأ ابو عمر السحر على
ان ما استفهامية مرفوعة بالابتداء وجئتم به
خبرها والسحر بدل منه او خبر مبتدأ محذوف
تقديره اهو السحر او مبتدأ خبره محذوف اي
السحر هو ويجوز ان ينتصب ما بفعل يفسره
ما بعده تقديره اي شئ اتيتهم (ان الله سيطلع
سميحه او سيظهر بطلانه) ان الله لا يصلح عمل
المفسدين لا يثبت ولا يقويه وفيه دليل على
ان السحر افساد وتوهم لا حقيقة له (ويحق الله
الحق) ويثبت (بكلماته) باوامره وقضائه
وقرى بكلمته (ولو كره الجرمون) ذلك
(فما آمن لموسى) في مبتدأ امره (الاذرية
من قومه) الا اولاد من اولاد قومه بنى
اسرائيل داهم فلم يجيبوه خوفا من فرعون
الاطاشة من شبانهم وقيل الضمير لفرعون
والاذرية طائفة من شبانهم آمنوا به او مؤمن
آل فرعون وامرأته آسية وخازنه وزوجه
وما شطته (على خوف من فرعون وملائم)
اي مع خوف منهم والضمير لفرعون وجعه
على ما هو المعتاد في ضمير العظماء او على ان
المراد بفرعون آله كما يقال ربيعة ومضر
اول الذرية او لقوم (ان يفتنهم) ان يعذبهم
فرعون وهو بدل منه او مفعول خوف واقراده
بالضمير للدلالة على ان الخوف من الملائكة كان
بسببه (وان فرعون لعال في الارض) لغالب
فيها (وانه لمن المشرقين) في الكبر والعنوة حتى
ادعى الربوبية واسترق اسباط الانبياء

صلى الله عليه وسلم امرهم بالقاء الحبال والعصى ليظهر الخلق ان ما اتوا به عمل قاسد وسعى باطل لانه عليه الصلاة
والسلام امرهم بالسحر **قوله** اي الذي جئتم به هو السحر لا ما سماه فرعون وقومه سحرا **قوله** واي الذي جئتم به هو السحر
تعريف الخبر فان تعريفه بلام الجنس قد يفيد قصر الجنس على المسند اليه قصرا حقيقيا مطابقا للواقع نحو زيد
الامير اذا لم يكن في الواقع امير سواء او قصرا غير حقيقي مبنيا على المبالغة في انصاف المسند اليه بذلك الجنس
نحو عمرو الشجاع اي الكامل في الشجاعة بنى الكلام في صورة توهم ان الشجاعة مقصورة عليه لا تتجاوز
لعدم الاعتداد بشجاعة غيره لتصورها عن رتبة الكمال وقوله تعالى ما جئتم به السحر من قبيل الاول وكلمة
ما فيه بمعنى الذي في محل الرفع على الابتداء وجئتم به صلتها وعائده والسحر خبره عرف لفظ السحر بحرف
التعريف وسقطت همزة الوصل حال الدرج **قوله** بدل منه اي من اسم الاستفهام ولذلك اعيد معه اداة
الاستفهام فانه قد تقرر في كتب النحو ان ما وقع بدلا من اسم الاستفهام لابد ان يعاد فيه اداة ليساوي البدل
البدل منه في انه استفهام كما تقول كم مائة ام ثلاثون فيجعل ا عشر وون بدلا من كم ولا يلزم ان يضم
السحر خبر لانك اذا بدلت من المبتدأ وصار في موضعه صار خبر المبتدأ خبرا عنه **قوله** ويجوز ان ينتصب ما بالخ
اي ويجوز ان تكون ما استفهامية منصوبة المحل بفعل مقدر بعدها لان لها صدر الكلام وجئتم به مفسرا
لذلك الفعل المقدر فتكون المسئلة حينئذ من باب الاشتغال والتقدير اي شئ اتيتهم جئتم به والسحر على ما تقدم
ولو قرئ بنصب السحر على انه بدل من ما بهذا التقدير لكان له وجه لكن لم نقل القراءة به ما علم انك اذا جعلت
ما موصولة بمعنى الذي امتنع نصبها بفعل مقدر على الاشتغال لان ما بعدها صلة والصلة كما لا تعمل في الموصول
لان تكون تفسيرا لما هو العامل فيه فتخلص من هذا انها اذا كانت استفهامية جاز ان تكون في محل رفع او نصب
واذا كانت موصولة تعين ان تكون في محل الرفع بالابتداء **قوله** فاما آمن لموسى في مبتدأ امره **قوله** ولعله
اخذ التقييد المذكور من فاء التعقيب فانها تدل على ان السحرة لما اتوا حبالهم وعصيم وعارضهم موسى عليه
الصلاة والسلام قولا لم يتأخر ايمان الذرية عنه بل وقع عقيب فان القاء تقييد ذلك ثم انه لما تقدم ذكر موسى
عليه الصلاة والسلام وفرعون اختلف في مرجع ضمير قومه فاختر المصنف كونه راجعا الى موسى لكونه
اقرب مذكور ولانه لو رجع الى فرعون لكان حق التركيب ان يقال على خوف منه بدل على خوف من فرعون
واليه ذهب ابن عباس رضي الله عنهما وغيره قالوا المراد مؤمنوا بنى اسرائيل الذين كانوا بمصر وخرجوا معه
وقالوا لفظ الذرية يعبر به عن القوم على وجه التحقير والتصغير ولا سيال لجملة على التحقير والاهانة ههنا فوجب
حمله على الصغير بمعنى قلة العدد او حداثة السن وقيل ضمير قومه يعود على فرعون ويضعف عوده على موسى
لان المعروف من اخبار بنى اسرائيل انه قد قست فيهم انواع الذل والقهر بسبب استيلاء فرعون عليهم وكانوا
يرجون ان يكشف الله تعالى عنهم ما هم فيه من انواع الشدة بظهور المولود الذي يخاف فرعون من ظهوره
ومن زوال ملكه بسببه فلما جاءهم عليه الصلاة والسلام اتفقوا على اتباعه والايان به ولم تختلف قط الاطاشة
من بنى اسرائيل كبرت بموسى عليه الصلاة والسلام فيعد ان يقال معنى الآية فاما آمن لموسى الاذرية قليلة
من بنى اسرائيل وعن ابن عباس رضي الله عنهما في رواية اخرى عنه انه قال هم ناس يسير من قوم فرعون آمنوا
بموسى منهم امرأة فرعون ومؤمن من آل فرعون وخازن فرعون وامرأة خازنه وامرأة ماشطة **قوله** تعالى
على خوف **قوله** حال اي آمنوا كائين على خوف او مع خوف **قوله** وجعه على ما هو المعتاد في ضمير العظماء **قوله**
جواب عما يقال كيف يعود ضمير المجموع على مفرد وهذا انما يكون جوابا ان لو كان التعبير عن المفرد بضمير
المجموع وارادا في كلام من يعظم فرعون حتى يعبر عنه بضمير الجمع فيلغى ان يقتصر على الجواب الثاني وهو
ان فرعون صار اسم لا يتابع كعمود وربيعة الفرس ومضر الحمراء **قوله** اول الذرية **قوله** اي ويجوز ان يكون ضمير
ملائمهم للذرية اي على خوف من فرعون ومن ملا الذرية وهم اشراف بنى اسرائيل وان يكون للقوم سواء جعلنا
الضمير في قومه لموسى او لفرعون اي ومن ملا قوم موسى او من ملا قوم فرعون وقوله وهو بدل منه اي من
فرعون بدل اشتمال تقديره على خوف من فرعون فتنته كقولك فتنتي زيد عله ويجوز ان يكون في محل النصب على
انه مفعول لخوف اي على خوف فتنته واعمال المصدر كثير ومنه قوله تعالى او اطعام في يوم ذي مسغبة يتيما واسباط
الانبياء بنوا اسرائيل قاتهم من يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام جعلهم ارقاء مقهورين

قوله وليس هذا من تعليق الحكم بشرطين **قوله** فان الآية وان اعتبر فيها شرطان مختلفان وهما الايمان بالله والاسلام فان الايمان بالله عبارة عن التصديق بانه واجب الوجود لذاته واحد وان جيع ماسواه محدث مخلوق مقهور تحت مشيئته وتصرفه والاسلام عبارة عن الاستسلام والانقياد للتكاليف الصادرة من الله تعالى واظهار الخضوع وترك التمرد ولا شك انهما امران مختلفان الا ان المعلق على هذين الشرطين حكم واحد من وجه واحد وهو وجوب التوكل والالتزم ان لا يجب التوكل بمجرد الايمان بالله تعالى لان المشروط لا يحصل الا عند تحقق شرطه والشرط اذا كان امورا متعددة لا يحكم بتحقيقه الا اذا تحقق جميع اجزائه فان قال الشارع ان كان المكلف زانيا محصنا فارجمه لا يجب الرجم الا عند تحقق مجموع الامرين فكذا في هذه الآية لو علق وجوب التوكل على مجموع الايمان بالله تعالى والاسلام لزم ان لا يجب التوكل الا عند تكامل الشرط بجميع اجزائه وليس كذلك بل هناك حكمان علق كل واحد منهما بشرط على حدة علق وجوب التوكل على الايمان بالله وحصول التوكل على الاسلام وهو ان يسلموا نفوسهم لله تعالى الى يجعلو هاسالة خالصة لاحظ للشيطان فيها فان لم يسلم وجهه لله تعالى بان جعل للشيطان مدخلا فيها لا يحصل له التوكل وهو تضييع الامر بالكيفية الى الله تعالى والاعتماد في كل الاحوال على الله تعالى وانما قال فعليه توكلوا ولم يقل توكلوا عليه لان الاول يفيد الحصر حيث يدل عليه ان موسى عليه الصلاة والسلام امر قومه بالتوكل عليه ونهاهم عن التوكل على غيره تعالى والمراد في هذا المقام هو التوكل على هذا الوجه لانه الذي يقتضيه الايمان بالله فان من اعتقد ان كل ماسوى الله تعالى ملكه ومقهور تحت تصرفه وتضييعه امتنع ان يتوكل على غيره وقدم ان نوحا عليه الصلاة والسلام وصف نفسه بالتوكل على هذا الوجه حيث قال فعلى الله توكلت وكذلك موسى عليه الصلاة والسلام ثم انه تعالى بين ان موسى عليه الصلاة والسلام لما امر بذلك قومه قبلوه فقالوا على الله توكلنا لتحقق الشرطين فيهم حيث كانوا مؤمنين بالله تعالى مخلصين انفسهم له تعالى **قوله** موضع فتنة **قوله** لهم اي موضع عذاب لهم بان تسلطهم علينا فيعذبونا وقبل المراد لا تفن بنا فرعون وقومه لانك لو سلطتهم علينا لوقع في قلوبهم ان لو كنا على الحق لما سلطهم الله علينا فيصير ذلك شبهة قوية في اصرارهم على كفرهم فيصير تسلطهم علينا فتنة لهم وانك لو سلطتهم علينا لاستوجبوا العذاب الشديد في الآخرة وذلك يكون لهم فتنة **قوله** ان اتخذوا مباءة **قوله** في الصحاح المباءة منزل القوم في كل موضع يقال تبوءت منزلا اي زلته وبوءت للرجل منزلا وبوءته منزلا يعني هبائه ومكنت له فيه وكلمة ان فيه يجوز ان تكون مفسرة لانه قد تقدمها ما هو بمعنى القول والايحاء ويجوز ان تكون مصدرية فيكون ان تبوءا في موضع النصب باو حينا مفعولا به اي او حينا اليهما التبوء وهو النزول والرجوع يقال تبوءا المكان اذا اتخذ مباءة ومنزلا والمعنى اجعلوا بمصر بيوتا من بيوتهم مباءة لقومكم وارجعوا يرجعون اليه للعبادة والصلاة فيه **قوله** امر واو بذلك **قوله** اي بان يصلوا في بيوتهم في خفية من الكفرة لئلا يظهروا عليهم فيؤذوهم كما كان المؤمنون على ذلك في اول الاسلام بمكة ثم ان موسى عليه الصلاة والسلام لما بالغ في اظهار المعجزات وتقرير الدلائل والبيانات ورأى القوم مصرين على الجحود والعناد دعا عليهم ومن حق من يدعو على الغير ان يذكر او لا سبب جرمه وكان جرمهم حب الدنيا وزينتها فلذلك تركوا الدين وعاندوا من يدعو اليه فلذلك ابتدأ عليه الصلاة والسلام في دعائه عليهم بقوله ربنا انك آتيت فرعون وملاؤه زينة واموالا روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه كان لهم من بناء قسطنطين مصر الى ارض الحبشة جبال فيها معادن ذهب وفضة وزبرجد وياقوت وقرأ حاصم وحزة والكسائي ليصلوا بضم الباء والياقوت بفتح الباء وذكر في هذه اللام ثلاثة اوجه الاول ان تكون لامر الغائب بمعنى الدعاء عليهم كانه قيل ليثبتوا على ما هم عليه من الضلال والاضلال وليكونوا ضلالا مضلين وانما دعا عليهم بذلك بعدما عرض عليهم آيات الله وبناته مكررا وورد عليهم النصائح والمواعظ زمانا طويلا وحذرهم عذاب الله وانتقامه وانذرهم عاقبة ما كانوا عليه من الكفر والاضلال ورأهم لا يزيدون على عرض الآيات الا كفرا وعلى الانذار الاستكبارا وعلى النصيحة الابعدا ولم يبق له مطمع فيهم وعلم بالتجربة وطول الصحبة انه لا يجيئ منهم الا الغي والاضلال وان ايمانهم كالأمر المحال فاشتد غضبه عليهم وافرط مقتهم وكرهته لحالهم فدعا الله تعالى عليهم بما علم انه لا يكون غير ذلك ليشهد عليهم بانه لم يبق له فيهم حيلة وانهم لا يستأهلون الا ان يخذلوا ويخلى بينهم وبين ضلالهم والوجه الثاني ان تكون لام الصيرورة والعاقبة كما في قوله * لدوا للوث وابنوا للخراب * فلما كان عاقبة قوم موسى عليه الصلاة والسلام

(وقال موسى) لما رأى تخوف المؤمنين به (يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا) فتقوا به واعتمدوا عليه (ان كنتم مسلمين) مسلمين لقضاء الله مخلصين له وليس هذا من تعليق الحكم بشرطين فان المعلق بالايمان وجوب التوكل فانه مقتضى له والمشروط بالاسلام حصوله فانه لا يوجد مع التخليط ونظيره ان دعاك زيد فاجبه ان قدرت (فقالوا على الله توكلنا) لانهم كانوا مؤمنين مخلصين ولذلك اجيب دعوتهم (ربنا لا تجعلنا فتنة) موضع فتنة (للقوم الظالمين) اي لا تسلطهم علينا فيفتنونا (ونجنا برحمتك من القوم الكافرين) من كيدهم وشؤم مشاهدتهم وفي تقديم التوكل على الدعاء تبيينه على ان الداعي ينبغي ان يتوكل او لا تجاب دعوته (واوحينا الى موسى واخيه ان تبوءا) ان اتخذوا مباءة (لقومكم بمصر بيوتا) يسكنون فيها او يرجعون اليها للعبادة (واجعلوا) اتقوا قومكم (بيوتكم) تلك البيوت (قبلة) مصلى وقيل مساجد متوجهة نحو القبلة يعني الكعبة وكان موسى يصلي اليها (واقبوا الصلاة) فيها امر واو بذلك اول امرهم لئلا يظهروا عليهم الكفرة فيؤذوهم ويقتنوه من دينهم (وبشر المؤمنين) بالنصرة في الدنيا والجنة في العقبى وانما تبنى الضمير او لا لان التبوء للقوم واتخاذ المعابد مما يعاطاه رؤس القوم يتشاور ثم جمع لان جعل البيوت مساجد والصلاة مما ينبغي ان يفعله كل احد ثم وحد لان البشارة في الاصل وظيفه صاحب الشريعة (وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملاؤه زينة) ما يزين به من الملابس والمراكب ونحوهما (واموالا في الحياة الدنيا) وانواعا من المال (ربنا ليضلوا من سيالك) دعا عليهم بلفظ الامر بما علم من ممارسة احوالهم انه لا يكون غيره كقولك لعن الله ابليس وقيل اللام للعاقبة وهي متعلقة بآتيت ويحتمل ان تكون للعلة لان ابتاء النعم على الكفر استدراج وتثبيت على الضلال ولانهم لما جعلوا سببا للضلال فكانهم او توها ليضلوا فيكون ربنا تكريرا للاول تأكيذا وتبيينا على ان المقصود عرض ضلالهم وكفرانهم مقدمة لقوله

هو الضلال وقد علمه الله تعالى ذلك عبر عن هذا المعنى بهذا اللفظ والوجه الثالث ان لا تكون لام التعليل حقيقة بل مجازا لاجرم كان الله تعالى آثامهم ذلك ليؤمنوا ويشكروا نعمته فنوسلوا به الى مزيد البغي والكفر شبهت هذه الحالة بحال من اعطى المال لاجل الاضلال فورد الكلام بلفظ التعليل بناء على هذه المشابهة وابتداء النعمة على الكفر والضلال استدارج وتثبيت عليه فيكون الايتاء لاجل التثبيت على الضلال ومعللا به وعلى التقديرين تكون اللام متعلقة باتميت ولا تكون للدعاء فيكون لفظ ربنا تكريرا للاول مقدمة * واعلم ان الاشاعة استدلووا بهذه الآية على انه تعالى يضل الناس ويريد اضلالهم من وجهين الاول ان اللام في قوله تعالى ليضلوا الام التعليل والمعنى انك اعطيتهم هذه الزينة والاموال لاجل ان يضلوا وهذا صريح في انه تعالى يريد اضلالهم والثاني ان موسى عليه الصلاة والسلام لما دعا بقوله واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا قال قد اجبت دعوتكما ولولا انه تعالى يريد ذلك لمن يشاء لما حسن من موسى عليه الصلاة والسلام ان يسأل ويقول اقس قلوبهم والطبع عليها حتى تكون قاسية ولا تلبين ولا تشرح للايان ولما قال تعالى قد اجبت دعوتكما وقالت المعتزلة في جواب الاشاعة لا يجوز ان يكون المراد من الآية ما ذكر لانه تعالى منزعه عن فعل القباح واردة الكفر فبيحة فوجب ان لا تكون اللام فيه لتعليل بل تكون لام العاقبة فان عاقبة قوم موسى لما كانت هي الضلال عبر عن هذا المعنى بهذا اللفظ على سبيل الاستعارة التبعية او تكون لام الدعاء وفيه مراعاة الثام الكلام لابراد الادعية مسوقة على نسق واحد **قوله والطمس الحق** وهو المحور والابطال قال اكثر المفسرين في قوله تعالى ربنا الطمس على اموالهم اي امسحها وغيرها من هيئتها لانهم يستعينون بنعمتك على معاصيك وانما امرتهم بان يستعينوا بها على طاعتك وسلوك سبيلك روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال قد بلغنا ان الدراهم والدنانير صارت حجارة منقوشة كهشة الدراهم والدنانير وصارت كنوزهم حجارة **قوله جواب الدعاء** يعني انه في محل النصب على انه جواب الطمس واشدد وفي محل الجزم على انه دعاء في صورة النهي كقوله

فلا ييسط من بين عينيك ما تزوى * ولا تلقى الا وافك راغم *

او في محل النصب على انه معطوف على قوله ليضلوا فيكون ما بينهما اعتراضا وقوله حتى يروا العذاب اي يروا ذلك ويحتمل ان يكون غاية لنفي ايمانهم اي الى ان يروا العذاب الاليم وكان كذلك فانهم لم يؤمنوا الى الفرق وكان ذلك ايمان باس ولم يقبل قرأ العامة ولا تبعان بتشديد التاء والنون وقرئ بتخفيف النون مكسورة مع تشديد التاء وقرئ بتخفيف التاء من تبعه اذ لحقه وادركه يقال تبعته اذا تبعته اي مشيت من بعده حتى لحقته **قوله حتى بلغوا الشط** فيتعدي بالباء الى المفعول الاول وهو الذي كان فاعلا في الاصل والى المفعول الثاني بنفسه كما هو عليه فيقال جاوزنا بني اسرائيل البحر وعبر المصنف عن هذه التعدية وفسرها بقوله جاوزناهم في البراي هديناهم فيه على ان التضعيف فيه للتعدية والتجوز بهذا المعنى يتعدى الى المفعول الاول بنفسه لالاباء ويتعدى الى المفعول الثاني في فن قرأها وجوزنا بني اسرائيل البحر لا يجعل التضعيف فيه للتعدية ويجعل جاوز بمعنى جاوز واجاز فانها يتعديان الى مفعول واحد ولا يتعديان الى ما هو اكثر من واحد الالاباء الداخلة على فاعل ما في الاصل واليه اشار المصنف بقوله وهو من فعل المرادف لفاعل اي ليس من جاوز الذي يتعدى الى المفعول الاول بنفسه والى الثاني بكلمة في **قوله وما دين** على ان يكون بغيا وعدوا مصدرين في موضع الحال ويجوز ان ينتصبا على انهما مفعولان من اجلهما اي من اجل البغي والعدو **قوله على اضممار القول** والتقدير قال آمنت فقال انه فيكون هذا القول مفسرا واطلاق الاستئناف على البدل مبني على جعل ان معمولا لمثل حامل البدل منه ولو جعل كونه ابتداء كلام واستئناف اخبار بذلك علة مستقلة لكسر ان وكونه بدلا من آمنت علة اخرى لكان اظهر وافيد **قوله فنكب عن الايمان** اي عدل واعرض عنه او ان بقاء التكليف والاخبار وبالغ فيه حين لا يقدر حرصا على القبول حيث كرر المعنى الواحد ثلاث مرات بثلاث عبارات حيث قال او لا آمنت وقال ثانيا لانه لا اله الا الذي آمنت به بنوا اسرائيل وقال ثالثا وانا من المسلمين وكانت المرة الثانية كافية حين بقاء التكليف والاخبار جاء في الاخبار عن عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال غار النيل على عهد فرعون فأتاه اهل مملكته فقالوا ايها الملك اجر لنا النيل قال اني لست براض عنكم حتى قال ذلك ثلاث مرات فذهبوا فاتوه فقالوا ايها الملك ماتت البهائم وهلك الصبيان والابكار فان لم تجر لنا النيل اتخذنا لها غيرك

(ربنا الطمس على اموالهم) اي اهلكها والطمس الحق وقرئ والطمس بالضم (واشدد على قلوبهم) اي واقسها والطبع عليها حتى لا تشرح للايمان (فلا يؤمنوا) حتى يروا العذاب الاليم) جواب الدعاء او دعاء بلفظ النهي او عطف على ليضلوا وما بينهما دعاء معترض (قال قد اجبت دعوتكما) يعني موسى وهرون عليهما السلام لانه كان يؤمن (فاستجيبا) فأتينا على ما اتما عليه من الدعوة والزام الحجة والاستحالة فان ما طلبنا كان ولكن في وقت روى انه مكث فيهم بعد الدعاء اربعين سنة (ولا تبعان) سبيل الذين لا يعلمون) طريق الجهلة في الاستحالة او صدم الوثوق والاطمئنان بوعد الله وعن ابن عامر برواية ابن ذكوان ولا تبعان بالنون الخفيفة وكسرها لالتقاء الساكنين ولا تبعان من تبع ولا تبعان ايضا (وجاوزنا بني اسرائيل البحر) اي جاوزناهم في البحر حتى بلغوا الشط جافظين لهم وقرئ جاوزنا وهو من فعل المرادف لفاعل كضعف وضاعف (فأتبعهم) فأدركهم يقال تبعته حتى اتبعته (فرعون وجنوده بغيا وعدوا) باعين وما دين او البغي والعدو وقرئ وعدوا (حتى اذا ادركه الفرق) لحقه (قال آمنت انه) اي بانه (لا اله الا الذي آمنت به بنوا اسرائيل) وانا من المسلمين) وقرأ حزة والكسافي انه بالكسر على اضممار القول او الاستئناف بدلا وتفسيرا لا آمنت فنكب عن الايمان او ان القبول وبالغ فيه حين لا يقبل (الآن) أنؤمن الآن وقد ايست من نفسك ولم يبق لك اختيار (وقد عصيت قبل) قبل ذلك مدة عمرك (وكنت من المفسدين) الضالين المضلين عن الايمان

(قال يوم نجيحك) بعد ذلك مما وقع فيه قومك من قهر البحر ونجعتك طافيا او نلقيت على نجوة من الارض ليراك بنوا اسرائيل وقرأ يعقوب نجيحك من انجي وقرى نجيحك بالحاء اي نلقيت بناحية الساحل (بدنك) في موضع الحال اي بدنك طاريا عن الروح او كاملا سويا او عريانا من غير لباس او بدرك وكانت له دروع من ذهب يعرف بها وقرى ببدنك اي باجزاء البدن كلها كقولهم هوى باجرامه او بدروك كانه كان مظاهرا بينها (لتكون لمن خلقت آية) لمن ورأه علامة وهم بنوا اسرائيل اذ كان في نفوسهم من عظمتهم ما خيل **﴿ ٢٩ ﴾** اليهم انه لا يهلك حتى كذبوا موسى عليه السلام حين اخبرهم بفرقه الى ان طابوه

فقال لهم اخرجوا الى الصعيد فخرجوا فتنهى عنهم بحيث لا يرونه ولا يسمعون كلامه وألصق خده بالارض وأشار بالسبابة وقال اللهم اني خرجت اليك خروج العبد الذليل الى سيده واني اعلم انه لا يقدر احد على اجراءه غيرك فأجره قال بقرى النيل جريا فأتاهم فقال لهم اني اجريت لكم النيل قال فخرتوا له سجدا فرض له جبريل فقال ايها الملك ان عبدا ملكته عبيدي واعطينته مفااتي خزانتي وعاداني واحب من عاديته وعادي من احبته فقال له فرعون لو كان لي ذلك العبد لغرقته في بحر القلزم فقال له جبريل عليه السلام ايها الملك اكتب لي بذلك كتابا قال فدعا بدواة وقلم وقرطاس فكتب فرعون فيه يقول ابو العباس الوليد بن مصعب جزاء العبد الخارج على سيده الكافر نعماء ان يفرق في البحر فلما اجمعه الفرق ناو له جبريل خطه ففرقه فقال جبريل هذا ما حكمت به على نفسك **﴿ قوله او نلقيت على نجوة من الارض ﴾** النجوة المكان المرتفع الذي تظن انه نجاؤك من السيل والباء في بدنك للمصاحبة كما في قولك خرج زيد بعشيرته واشترى القرس بسرجه وهذه الياه تصلح ان تكون مع مدخولها في محل الحال فاراد المصنف ان بين كونه مبينا لهيئة المفعول قال طاريا عن الروح او بدنا سويا لم ينقص منه شيء لثلاثي شبهة في انه بدنك او بدن غيرك الى آخر ما قال والعرب تطلق البدن على الدرع قال ابو الليث البدن الدرع الذي يكون قصير الكمين وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان عليه درع من ذهب فاخرجه الله تعالى من الماء مع ذلك الدرع ليعرف انه هوروي ان بنى اسرائيل قالوا امامات فرعون ولا يموت ابدا ولم يصدقوا بفرقه فالتقاء البحر بامر الله تعالى الى الساحل ضاينوه وايضوا بموته وقرى ببدنك جمعا اما على ارادة الدروع لانه كان يلبس كثيرا منها خوفا على نفسه او على جعل كل جزء من بدنه بدنًا كما يقال شابت مفارقة ووقع باجرامه مع ان الفرق واحد والجزم واحد **﴿ قوله وقرى لمن خلقت ﴾** بالقاف فعلا ماضيا وقرى لمن خلقت بالقاء وقص اللام اي لمن خلقت من الجارية اي ليعتقوا بدنك وذكر في كونه آية ثلاثة وجوه كونه آية دالة على كونه مملوكا مقهورا وكونه آية اعتبارا اي لمن خلقت ولمن كان على الطغيان وكونه آية دالة على كمال قدرة الله تعالى لانه افرقه مع جميع قومه وما اخرج من الجميع في قهر البحر الا اياه قضص به دليل واضح على ذلك وذكر الوجه الثالث في قرأته لمن خلقت بالقاف ثم قال وهذا الوجه ايضا محتمل على المشهور وهو ان يقر أن من خلقت بالقاء **﴿ قوله منزلا صالحا مرضيا ﴾** اشارت الى ان مبعوث اسم مكان ووصف بالصدق مدحا لهم اي اسكنناهم مكانا محمودا فان عادة العرب اذا مدحت شيئا اضافته الى الصدق تقول رجل صدق قال تعالى رب ادخلني مدخل صدق واخرجني مخرج صدق قيل كان قوم موسى عليه الصلاة والسلام على ملّة واحدة ومقالة واحدة ثم تشعبوا واختلفوا في امور كثيرة من امور دينهم قبل البعثة طلبا للرياسة وبغيا من بعضهم على بعض حتى اذاهم ذلك الى القتال تعمسا في التأويل وتعصبا للمذاهب وما وقع هذا الاختلاف والتشعب الا من بعد ما قرؤوا التوراة وعلوا ما هو الحق في امر الدين وازمهم الثبات عليه واتحاد الكلمة فيه فالمراد من بنى اسرائيل هم الذين نجوا من فرعون وما تناسل منهم فانه تعالى اورثهم جميع ما كان تحت ابدى قوم فرعون من الناطق والصامت والحارث والنسل وقيل المراد من بنى اسرائيل هم الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس هم قريظة والنضير وبنوا قينقاع ازلهم الله تعالى مبعوثا الصدق مابين المدينة والشام من ارض يثرب ورزقهم من الطيبات من النخل وما فيها من الرطب والتمر الذي لا يوجد مثله في البلاد فاختلفوا في تصديقه وانه نبي حق الا من بعد ما جاءهم العلم والبيانات بانه صلى الله عليه وسلم النبي المبعوث في الكتب الالهية قال تعالى الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم وقال ابن عباس رضي الله عنهما المراد بالعلم القرآن العظيم وسمى القرآن علما ليكون سبب العلم وتسمية السبب باسم المسبب مجاز مشهور وقال القرآء العلم ههنا بمعنى العلوم والمراد به محمد صلى الله عليه وسلم لانه كان معلوما عندهم بعتقه فانه صلى الله عليه وسلم اختلفوا في تصديقه فكفر به اكثرهم **﴿ قوله على سبيل القرض والتقدير ﴾** اي فان كنت في شك فافعل كذا وكذا قضية شرعية فلا اشعار فيها البتة بان الشرط وقع من المخاطب او لم يقع ولا بان الجزاء وقع او لم يقع بل ليس هناك الا بيان ان ماهية ذلك الشرط مستلزمة لماهية ذلك الجزاء فقط **﴿ قوله وقيل الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به امته او كل واحد ﴾** وتخصيص الخطاب لقرض تحقق الشرط فيه مبني على كونه امير امته فان عادة السلطان الكبير اذا كان له امير وكان تحت رأى ذلك الامير يرجع فاراد السلطان ان يأمر الرعية بامر مخصوص فانه لا بوجه خطابه اليهم بل بوجه ذلك الخطاب الى

بالنزول عما انت عليه من الجزم واليقين (ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فيكون من الخاسرين) ايضا من باب التهيج والتثيت وقطع الاطماع عنه كقوله فلا تكونن ظهيرا للكافرين (ان الذين حققت عليهم) ثبتت عليهم (كلمة ربك) بانهم يموتون على الكفر ويخلدون في العذاب (لا يؤمنون) اذ لا يكذب كلامه ولا ينتقض قضاؤه

(ولوجاهتهم كل آية) فان السبب الاصلى لايمانهم وهو تعلق ارادته الله به، مفقود (حتى يروا العذاب الاليم) وحينئذ لا ينفعهم كما لا ينفع فرعون (فلولا كانت قرية آمنت) فهلا كانت قرية من القرى التي اهلكناها آمنت قبل معاناة العذاب ولم تؤخر البها كما اخر فرعون (ففعها ايمانها) بان يقبله الله منها ويكشف العذاب عنها (الا قوم يونس) لكن قوم يونس عليه السلام (لما آمنوا) اول ما رأوا اماره ﴿ ٣٠ ﴾ العذاب ولم يؤخروه الى حلوله (كشفنا عنهم

ذلك الامر الذين جعله امرا عليهم ليكون ذلك اقوى تأثيرا في قلوبهم لما فرغ الله تعالى من قصة نوح عليه الصلاة والسلام وموسى عليه الصلاة والسلام شرع في القصة الثالثة وهي قصة يونس عليه الصلاة والسلام وان قومه آمنوا بعد كفرهم وانغموا بذلك الايمان وهو ما دل عليه قوله تعالى فلولا كانت قرية آمنت ووجد اتصالها بما قبلها ان قوله ان الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولوجاهتهم كل آية يدل على ان من الكفار فريقا قضى الله عليهم ان يموتوا على الكفر فهم لا يؤمنون البتة فاتبه بيان ان من الكفار فريقا آخر ختم لهم بالايمان فان قيل انه تعالى حكى عن فرعون انه تاب في آخر الامر ولم تقبل توبته وعن قوم يونس عليه السلام انهم تابوا وقبلت توبتهم فما الفرق والجواب ان فرعون اتى تاب بعد ان شاهد العذاب وقوم يونس تابوا قبل ان يشاهدوا العذاب والمصنف اشار الى هذا الفرق بقوله لما آمنوا اول ما رأوا اماره العذاب تابوا قبل ان يشاهدوا العذاب فظهر الفرق ﴿ قوله فهلا كانت ﴾ اشارة الى هذا الفرق بقوله لما آمنوا اول ما رأوا العذاب تابوا قبل ان يشاهدوا لان لولا اننا نحضيضه وفيه معنى التوبيخ كما في قول الفرزدق

نعدون عقر النيب افضل مجدكم * بنى ضو طرى لولا الكمي المنعما *

وفي مصنف ابى وعبد الله فهلا قرية قرى وهي نص في انها تحضيض وقيل ان لولا تأتي بمعنى ما النافية في مواضع منها ما في هذه الآية وتقديرها ما كانت قرية آمنت ففعها ايمانها الا قوم يونس وهو من حيث اللفظ استثناء منقطع لان ما بعد الا وهو قوم يونس ليس بداخل في جنس ما قبلها وهي القرية وبحسب المعنى متصل لان المعنى ما آمن من اهل القرى الا قوم يونس وظاهر عبارة المصنف يدل على ان المصحح لكونه متصلا كون الكلام في معنى النفي وليس كذلك بل المسوخ لكونه اطلق القرى واريد بها اهلها على اطلاق اسم المحل على الحال والا فانه يكون الاستثناء منقطعا كما اشار اليه بقوله لكن قوم يونس لما آمنوا في وقت قبول الايمان كشفنا عنهم بعد قوله فهلا كانت قرية آمنت ففعها ايمانها والتصديق ان كلمة لولا اذا كانت حرف تحضيض او كانت بمعنى ما النافية يكون المراد من القرى اهلها لان التحضيض انما يكون للاهل لانفس القرية ولانه قد اسند الايمان اليها والايمان لا يسند الى نفس القرية بل الى اهلها والمصنف قطع بكون الاستثناء منقطعا باعتبار كون الجملة مسوقة الى التحضيض وقطع بكونه متصلا باعتبار كونها في معنى النفي فان التحضيض لما كان فيه معنى النفي كان في قوة قوله ما آمن المحضون ولم يؤمنوا لان حرف التحضيض اذا دخل على الفعل الماضي يكون للتوبيخ على ترك الفعل فان اعتبر معنى النفي كان الاستثناء متصلا لا محالة لان المراد حينئذ ان اهل القرى ما آمنوا الا قوم يونس فانهم آمنوا واما ان اعتبر التحضيض لم يكن الاستثناء متصلا لان من شأن الاستثناء المنصل ان يجوز نفي ما استثنى عن المستثنى منه ولو قلت لولا آمنوا الا قوم يونس ليسوا بما لم يؤمنوا او ما آمنوا لم يكن كلاما مستقيما بخلاف ما اذا جعل الاستثناء منقطعا فقلت لكن قوم يونس آمنوا وانغموا بايمانهم استقام الكلام وانما قال المصنف في معنى النفي لان المراد من القرى اهلها بلفظ الجمع مع ان المذكور في الآية لفظ قرية لانها نكرة في سياق النفي فتفيد العموم وكان في الآية تامة وآمنت صفة لقرية وقوله ففعها معطوف على آمنت ﴿ قوله ويؤيده قراءة الرفع ﴾ على جعله بدلا من قرية وجه التأيد ان ابدال المستثنى من المستثنى منه انما يجوز في كلام غير موجب ولا يجوز الابدال في مثل جاءني القوم الازيد لان المبدل في حكم الساقط فيكون تقدير الكلام جاءني الازيد وهو يستلزم ان يجي جميع العالم اليه الازيد وهو محال ﴿ قوله وهو دليل على القدرة ﴾ القائلين بان تعالى يريد ايمان الكافر وطاعة العاصي لكن الكافر والعاصي انما يكفر ويعصى بقدرة نفسه وارادته ووجه الاستدلال ان الآية صريح في انه تعالى ما اراد ايمان الكل لان معنى الآية انه لو شاء ايمان الكل لا آمن الكل وكلمة لو الامتناعية في الآية صريح في انه تعالى ما اراد ايمان الكل لان معناها انتفاء الشيء لا انتفاء غيره فدل على ان ما في حيز لومنت فلا يريد ايمان الكل وواجاب الجاني والقاضي وغيرهما من المعتزلة عما يرد على مذهبهم بان المراد بالمشيئة المشيئة الاجمالية لو يشاء الله ان يلجئهم الى الايمان لقدرة عليه ولصح ذلك منه ولكنه ما فعل ذلك لان الايمان الصادر من العبد على سبيل الاجاء لا ينفعه ولا يفيد فائدة ثم قال الجاني ومعنى الجاء الله تعالى اياهم الى ذلك ان يعرفهم اضطرازا انهم لو حاولوا ترك الايمان لحال الله بينهم وبين ذلك وعند هذا لا بد وان يفعلوا ما الجئوا اليه كما ان من علم منا انه لو حاول فعل امر منع من فعله وتركه قهرا لم يكن تركه لذلك الفعل سببا

عذاب الخزي في الحياة الدنيا) ويجوز ان تكون الجملة في معنى النفي لتضمن حرف التحضيض معناه فيكون الاستثناء متصلا لان المراد من القرى اهلها كما انه قال ما آمن اهل قرية من القرى العاصية ففعهم ايمانهم الا قوم يونس ويؤيده قراءة الرفع على المبدل (ومتعنهم الى حين) الى آجالهم روى ان يونس عليه السلام بعث الى نينوى من الموصل فكذبوه واصروا عليه فوعدهم بالعذاب الى ثلاث وقيل الى ثلاثين وقيل الى اربعين فلما دنا الموعد غامت السماء غما اسودذا دخان شديد فهدى حتى غشي مدينهم فهاجوا فطلبوا يونس فلم يجدوه فابقيوا صدقه فلبسوا السوح وبرزوا الى الصعيد بانفسهم ونسائهم وصبيانهم ودوابهم وفرقوا بين كل والددة وولدها فغن بعضها الى بعض وعلت الاصوات والصيغ واخلصوا التوبة واظهروا الايمان ونصروا الى الله فرحهم وكشف عنهم وكان يوم عاشوراء يوم الجمعة (ولو شاء ربك لا آمن من في الارض كلهم) بحيث لا يشذ منهم احد (جميعا) مجتمعين على الايمان لا يختلفون فيه وهو دليل على القدرة في انه تعالى لم يشأ ايمانهم اجمعين وان من شاء ايمانه يؤمن لا محالة والتشديد بمشبهة الاجاء خلاف الظاهر (فأفأنت تكرة الناس) بما لم يشأ الله منهم (حتى يكونوا مؤمنين) وترتيب الاكرام على المشيئة بالقاء وبلاؤها حرف الاستفهام للانكار وتقديم الضمير على الفعل للدلالة على ان خلاف المشيئة مستحيل فلا يمكنه تحصيله بالاكرام عليه فضلا عن الحث والتعريض عليه اذ روى انه كان حريصا على ايمان قومه شديد الاهتمام به فنزلت ولذلك قرره بقوله (وما كان لنفس ان تؤمن) بالله (الا باذن الله) الا بارادته واطلاقه وتوفيقه فلا يجهد نفسك في هداها فانه الى الله (ويجعل الرجس) العذاب او الخذلان فانه سببه وقرى بالزاي وقرأ ابو بكر ونجعل بالنون (على الذين لا يعقلون) لا يستعملون عقولهم بالنظر في الحجج والآيات ولا يعقلون دلائله واحكامه لما

على قلوبهم من الطبع ويؤيد الاول قوله (قل انظروا) اى تفكروا (ماذا في السموات والارض) من عجائب صنعته ليدلکم على وحدته (لاستحقاق) وكمال قدرته وما اذا ان جعلت استفهامية علقت انظروا عن العمل (وما تغني الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون) في علم الله وحكمه وما نافية او استفهامية في موضع نصب

(فهل ينتظرون الا مثل ايام الذين خلوا من قبلهم) مثل وقائمهم من نزول بأس الله بهم اذ لا يستحقون غيره من قولهم ايام العرب لوقائهم (قل فانتظروا انى معكم من المنتظرين) لذلك اوقانتظروا هلاكى انى معكم من المنتظرين هلاككم (ثم تنجى رسلنا والذين آمنوا) عطف على محذوف دل عليه الا مثل ايام الذين خلوا كانه قبل نهلك الامم ثم تنجى رسلنا ومن آمن بهم ﴿٣١﴾ على حكاية الحال الماضية (كذلك حقا علينا تنجى المؤمنين) كذلك الانجاء او انجاء كذلك

تنجى محمد وصحبه حين نهلك المشركين وحقا علينا اعتراض ونصبه بفعله المقدر وقيل بدل من كذلك (قل يا ايها الناس) خطاب لاهل مكة (ان كنتم في شك من ديني) وصحته (فلا عبد الذين تعبدون من دون الله ولكن عبد الله الذي يتوفاكم) فهذا خلاصة ديني اعتقادا وغلا فاعرضوها على العقل الصرف وانظروا فيها بعين الانصاف لتعلموا صحتها وهو انى لا عبد ما تخلقونه وتعبدونه ولكن اعبد خالقكم الذى هو بوجدكم ويتوفاكم وانما خص التوفى بالذكر للتهديد (وامرت ان اكون من المؤمنين) بمادل عليه العقل ونطق به الوحي وحذف الجار من ان يجوز ان يكون من المطرود مع ان وان وان يكون من غيره **كقوله** امرتك الخير فافعل ما امرت به *

قد تركتك ذامال وذان نسب * (وان اقم وجهك للدين) عطف على ان اكون غير ان صلة ان محكية بصيغة الامر ولا فرق بينهما في الغرض لان المقصود وصلها بما يتضمن معنى المصدر لتدل معه عليه وصيغ الافعال كلها كذلك سواء الخبر منها والطلب والمعنى وامرت بالاستقامة في الدين والاشتداد فيه باداء الفرائض والانتها عن القبائح او في الصلاة باستقبال القبلة (حنيفا) حال من الدين او الوجه (ولا تكونن من المشركين ولا تدع من دون الله مالا ينفك ولا يضررك) بنفسه ان دعوته او خذلته (فان فعلت) فان دعوته (فانك اذا من الظالمين) جزاء للشرط وجواب لسؤال مقدر عن تبعه الدماء (وان يمسك الله بضر) وان يصيبك به (فلا كاشف له) يرفعه (الاهو) الا الله (وان يردك بخير فلا راد) فلا دافع (لفضله) الذى ارادك به ولعله ذكر الارادة مع الخير والمس مع الضرر مع تلازم الامرين للتنبيه على ان الخير مراد بالذات وان الضرر انما سهم لا بالقصد الاول ووضع الفضل موضع الضمير للدلالة على انه متفضل بما يريد بهم من الخير لاستحقاق لهم عليه ولم يستثن لان مراد الله لا يمكن رده (بصيب به) بالخير (من يشاء من عباده

لاستحقاق المدح والثواب فكذا ههنا تفسير الآية على طريق اهل السنة انه تعالى اخبر عن كمال قدرته ونفوذ مشيئته فقال ولو شاء ربك لا آمن من فى الارض كلهم جميعا ولكن شاء ان يؤمن به من علم منه اختيار الايمان وشاء ان من علم منه انه يختار الكفر لا يؤمن به فقد اخبر الله تعالى بغاذه مشيئته فى جميع خلقه **قوله** من المطرود مع ان

اى باعتبار الاول مطرود وباعتبار الثانى غير مطرود فيمكن ان يجعل حذف حرف الجر فيه مبنيا على كل واحدة من القاعدتين **قوله** ولا فرق بينهما بين ان يكون صلة ان خبريا او طلبيا وهو جواب عن الاشكال الذى اوردته الزمخشري على كون وان اقم معطوفا على ان اكون وهو ان ان فى قوله وان اقم وجهك اما ان تكون مفسرة او موصولة كالاولى ولا سيل الى شئ منهما اما الى الاول فلان الاولى مع صلتها ما موربها فلو كانت المفسرة عطفًا عليها لكانت ايضا ما موربها والمأوربه لا يكون تفسيرًا للامر وايضا هى مع صلتها مفعول والمفسرة لا تقع مفعولا وايضا يلزم تقدير حرف الجر فيها كما فى الموصولة واما الى الثانى فلان الصلة يجب ان تكون خبرا كما فى الموصول الاسمى وهو التنى واخواتها ويسمى نحو ان وما المصدريتين وان المشبهة وكى موصولا حرفيا لكونها مع الجملة التى بعدها فى تأويل المفرد فاذا وقع فى التركيب يكون له محل من الاعراب وتلك الجملة تسمى صلة فى تقدير الكلام والجواب ان سيويه يجوز ان تكون الصلة امرا ونهيا لان الموصول بالماضى والمضارع انما يجوز لدلالته على المصدر فيجوز الوصل بالامر والنهى لدلالتهما ايضا على المصدر وانما وجب فى الموصول الاسمى ان تكون صلتها خبرية لان وضعها لينوصل بها الى وصف المعارف بالجمل والجل لا يوصف بها الا اذا كانت خبرية والموصول الحرفى ليس كذلك فلا يجب ان تكون صلتها خبرية **قوله** والمعنى وامرت بالاستقامة فى الدين لما تقرر ان ان مصدرية معطوفة على ان اكون وانها مع صلتها ما موربها وفيه اشارة الى ان اقامة الوجه للدين كناية عن توجه النفس بالكلية الى عبادة الله تعالى والاعراض عما سواه فان من اراد ان ينظر الى شئ نظرًا بالاستقامة او بالاستقبال فانه يقيم وجهه فى مقابلته بحيث لا يلتفت يمينا ولا شمالا فانه لو التفت الى جهة بطلت تلك المقابلة واختل النظر المراد ولذلك كنى باقامة الوجه عن صرف العقل بالكلية الى الدين وقيل المعنى اقم وجهك فى الصلاة نحو القبلة وقوله حنيفا حال من الدين او من الوجه اى فى حال كونه مستقبلا لا اوجاج فيه بوجه تما او فى حال كونك مائلا اليه ميلا كلييا معرضا عما سواه اعراضا كلييا قنوله امرت ان اكون من المؤمنين اشارة الى تحصيل اصل الايمان وقوله وان اقم وجهك للدين حنيفا الى الاستغراق فى نور الايمان والاعراض بالكلية عما سواه قال الامام قوله تعالى ولا تكونن من المشركين لا يمكن ان يكون نهيا عن عبادة الاوثان لان ذلك مذكور فى اول الآية وهو قوله لا اعبد الذين تعبدون من دون الله فلا بد ان يحمل هذا الكلام على ما يفيد فائدة زائدة فان من عرف مولا له لو التفت بعد ذلك الى غيره كان ذلك شركا وهذا هو الذى يسميه اصحاب القلوب بالشرك الخفى ثم قال قوله تعالى ولا تدع من دون الله مالا ينفك ولا يضررك اشارة الى مقام آخر هو درجات العارفين لان ماسوى الحق لا وجود له الا بايجاد الحق وعلى هذا التقدير فلا نافع الا لخلق ولا ضرر الا لخلق وكل شئ هالك الا وجهه واذا كان كذلك فلا حكم ولا رجوع فى الدارين الا الى الله ثم قال تعالى آخر الآية فان فعلت فانك اذا من الظالمين اى لو اشتغلت بطلب المنفعة والمضرة من غير الله فانت من الظالمين لان الظلم عبارة عن وضع الشئ فى غير موضعه فاذا كان ماسوى الحق معزولا عن التصرف كان طلب المنفعة والمضرة مما سوى الحق وضع لشيء فى غير موضعه فيكون ظلما وطلب الانتفاع بالاشياء التى خلقها الله تعالى للانتفاع بها من الطعام والشراب ونحوهما لا ينافى الرجوع بالكلية الى الله تعالى بشرط ان يكون بصبر وعقله عند توجهه الى شئ من هذه الاشياء مشاهدا لقدرة الله تعالى وجوده واحسانه فى ايجاد تلك الموجودات وايداع تلك المنافع فيها وجازا ما بانها فى انفسها وذاتها معدومة هالكة لا وجود لها ولا بقاء ولا تأثير الا بايجاد الله تعالى وابقائه واقاضة ما فيها من الخواص عليها بجموده واحسانه ثم انه تعالى قرر بقوله وان يمسك الله الآية ان جميع الممكنات مستندة اليه وان جميع الكائنات من الرحمة والجود قاض منه محتاج اليه فلا كان كل واحد من الخير والضرر واقعا بقدرته الله تعالى وبقضائه ثم ان يكون الكفر والايمان والطاعة والعصيان والشرور والآفات والآلام والذات واقعة بقدرته الله تعالى وقضائه ان قضى على احد شرًا فلا كاشف له الا هو وان قضى لاحد خيرا فلا راد لفضله البتة **قوله** ولم يستثن اى لم يقل وان يردك بخير فلا راد لفضله الا هو

وهو الغفور الرحيم) فعرضوا لرحمته بالطاعة ولا تأسوا من غفراته بالعصية (قل يا ايها الناس قد جاءكم الحق من ربكم) رسوله او القرآن ولم يبق لكم عذر (فمن اهتدى) بالايمان والمتابعة (فانما يهتدى لنفسه) لان نفعه لها (ومن ضل) بالكفر بهما (فانما يضل عليها) لان وبال الضلال عليها (وما انا عليكم بوكيل) بحفيظ موكل الى امركم وانما انا بشيرو تنذير (واتبع ما يوحى اليك) بالامثال والتبليغ (واصبر) على دعوتهم وتحمل اذنيهم (حتى يحكم الله) بالنصرة او بالامر بالقتال (وهو خير الحاكمين)

لانه مذكور ان تعلق الخيرية واقع بارادة الله تعالى لم يبق للاستثناء معنى بخلاف الضرر فانه لم يفرض ان تعلقه به مراد بالذات لحسن الاستثناء وقوله تعالى وان يردك بخير معناه وان يردك الخير واكتنه لما تعلق كل واحد منهما بالآخر جازت كل واحدة من العبارتين مع ان التقديم في اللفظ يدل على زيادة العناية بالمقدم وقوله وان يردك بخير يدل على ان المقصود هو الانسان وسائر الخيرات مخلوقة لاجله وهذه الدققة لا تستفاد الا من هذا التركيب والله اعلم

سورة هود عليه السلام مكية وهي مائة وثلاث وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى الر كتاب ان كان الر اسم السورة يكون مبتدأ وكتاب خبره وان كان مذكورا على نمط تعديد الحروف لتعدي والاعجاز من حيث دلالة على ان التعدي به مؤلف من جنس ما يكون منه كلامهم فلولائه من عند الله تعالى لما عجزوا عن الاتيان بمثله يكون كتاب خبر مبتدأ محذوف وذكر في احكام الآيات اربعة معان الاول انها نظمت لفظيا بحكما لا يقع فيه نقض ولا خلل كالبناء المحكم والثاني كونها ممنوعة من الفساد بان يلغى شيء منها والثالث ان احكامها عبارة عن تحقق مدلولاتها بالجمع والدلائل والرابع ان المعنى جعلت حكيمة اى مشتملة على امهات الحكم النظرية والعملية فان الحكم الدينية اما نظرية لاتعلق لها بالعمل بل المقصود بها مجرد الاعتقاد كعرفة الصانع بانه واحد اذ لا وابداء ووحده وسائر صفات جلاله وجماله ومعرفة الملائكة والكتب والرسول واليوم الآخر وما فيه من نحو الصراط والميزان واما عملية متعلقة بكيفية العمل وهي قسمان احدهما ما يتعلق بهذيب الاعمال الظاهرة وبالاحوال الباطنة وهو علم التصفية ورياضة النفس ولا يوجد في العالم كتاب يساوى القرآن الكريم والكتاب الحكيم في بيان هذه المطالب المهمة قوله ثم فصلت بالقرآن من العقائد

بالقرآن متعلق بفصلت ومن العقائد بيان للقرآن يقال عقد مفصل اذا جعل بين كل اولوتين خزانة فمعنى قوله تعالى ثم فصلت ان آياته زينت بالقرآن كما زينت القلائد بالقرآن قوله او يجعلها سورا معنى جعل آيات هذه السورة الكريمة سورا ذكر معاني هذه السورة وآياتها في سورة متفرقة وآيات متعددة من التفصيل بمعنى التفرق وكذا اذا كانت فصلت بمعنى ازلت نجما نجما اى وقنا وقنا فان النجم في الاصل اسم للكوكب الطالع ثم نقل الى الوقت لانهم يعرفون الاوقات بطلوع النجم ومنه قول الامام الشافعي اقل التأجيل نجمان اى شهران قوله او فصل فيها اى بين ونخص فيها ما يحتاج اليه العباد فان التفصيل يستعمل بمعنى التبيين ايضا قوله ونم لتفاوت في الحكم اى لتراخي في الرتبة لا لتراخي في الوقوع في الزمان فان تفصيل آياتها ليس متراخيا عن احكامها بحسب الزمان بل هو متراخ عنه بحسب الرتبة فان التفصيل باى معنى كان اقوى وادخل في المدح بالنسبة الى الاحكام قوله او لتراخي في الاخبار فان الشائع في الجمل ان يراد بها نفس مفهومها الا انه قد يراد بها الاخبار بمفهومها كما سبق في جزاء الشرط والظاهر ان المراد من التراخي هو مجرد الترتيب فظهر ان حقيقة التراخي منتفية بين الاخبار بين ضرورة ان الاخبار بالتفصيل وقع عقيب الاخبار بالاحكام

قوله صفة اخرى لكتاب فان احكمت في محل الرفع على انه صفة لكتاب فيكون تقدير الكلام الر كتاب من لدن حكيم خبير وان كان خبرا بعد خبر يكون التقدير الر من لدن حكيم خبير وان كان صلة اى معمولا لاحد الفعلين من حيث صناعة الاعراب على سبيل التنازع يكون متعلقا بهما من حيث المعنى ويكون المعنى احكامها حكيم وفصلها اى شرحها وبينها خبر عالم بكيفيات الامور وعلى كل تقدير يكون المقصود منه تقرير احكامها وتفصيلها فانه لما وصف من ازلها واحكامها وفصلها بانه رب حكيم اى محكم للامور واضع كل شيء موضعه وبانه خير لا يعزب عنه الاخبار الباطنة فلا يحجر شيء في الملك والملكوت الا ويكون عنده خبره فان الخبر بمعنى العلم لكن العلم اذا اضيف الى الخفايا الباطنة يسمى خبرا وتسمى صاحبه خبيرا ولكون الخبر ابلغ من العلم اورد ذكر الخبر بعد ذكر العلم في قوله تعالى وهو العلم الخير قوله باعتبار ما ظهر امره وما خفى متعلق بقوله تقرير فان كون الر كتابا منزلا من لدن حكيم يدل على متانة ظاهر نظمه وكونه منزلا من لدن خير يدل على متانة ما خفى من مدلوله فهو بالاعتبار الاول تقرير لاحكامها وبالاختبار الثاني تقرير لتفصيلها وتبيينها قوله لان لاتعبدوا

على تقدير ان تكون كلمة ان في قوله ان لاتعبدوا مصدرية موصولة بالنهاى وقدمت عن قريب انه يجوز

اذلا يمكن الخطأ في حكمه لاطلاعه على السرأثر اطلاعه على الظواهر عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة يونس اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق يونس ومن كذب به وبعدد من غرق مع فرعون

سورة هود مكية وهي مائة

وثلاث وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الر كتاب) مبتدأ وخبرا وكتاب خبر مبتدأ محذوف (احكمت آياته) نظمت لفظيا بحكما لا يعتريه اختلال من جهة اللفظ والمعنى او منعت من الفساد والفسخ فان المراد آيات السورة وليس فيها منسوخ او احكمت بالجمع والدلائل او جعلت حكيمة منقولة من حكم بالضم اذا صار حكما لانها مشتملة على امهات الحكم النظرية والعملية (ثم فصلت) بالقرآن من العقائد والاحكام والمواعظ والاخبار او يجعلها سورا او بالانزال نجما نجما او فصل فيها ونخص ما يحتاج اليه وقرئ ثم فصلت اى فرقت بين الحق والباطل واحكمت آياته ثم فصلت على البناء للتكلم وتم لتفاوت في الحكم او لتراخي في الاخبار (من لدن حكيم خبير) صفة اخرى لكتاب او خبر بعد خبر او صلة لاحكمت او فصلت وهو تقرير لاحكامها وتفصيلها على اكل ما ينبغي باعتبار ما ظهر امره وما خفى (ان لاتعبدوا الا الله) لان لاتعبدوا وقيل ان مفسرة لان في تفصيل الآيات معنى القول ويجوز ان يكون كلاما مبتدأ للاغراء على التوحيد او الامر بالتبترى من عبادة الغير كانه قيل ترك عبادة غير الله بمعنى الزموا واتركوا هاترا كما (اننى لكم منه) من الله (نذير وبشير) بالعقاب على الشرك والثواب على التوحيد (وان استغفروا ربكم) عطف على ان لاتعبدوا

ان يكون صلة الموصول الحرفي جملة طلبية وهي مع الجملة التي بعدها في محل النصب على انها مفعول له لقوله احكمت او فصلت على طريق التنازع وحذفت اللام منه وان لم يشتمل على شرأ تط حذف اللام من المفعول له بناء على القياس المطرد في حذف حرف الجر مع ان والتقدير كتاب احكمت آياته ثم فصلت لاجل ان لا تعبدوا الا الله وهذا التأويل يدل على انه لا مقصود من هذا الكتاب الشريف الا هذا الحرف الواحد فكل من صرف عمره الى سائر المطالب فقد خاب وخسر وقيل كلمة ان مفسرة لان في تفصيل الآيات معنى القول وان المفسرة في تقدير القول كقوله تعالى وناديناه ان يا ابراهيم تقديره ناديناه وقلنا يا ابراهيم ولهذا لا تجي بعد صريح القول لان تقدير القول بعد صريحه لا معنى له وانما تجي بعد كلام فيه معنى القول ليدل على القول فكانه قيل ههنا ثم فصلت من لدن حكيم خبير قال لا تعبدوا الا الله قيل وجلها على المفسرة اولى لان قوله وان استغفروا معطوف على قوله ان لا تعبدوا فيجب ان يكون معناه ان لا تعبدوا الا الله ليكون الامر معطوفا على النهي فان كونه بمعنى لان لا تعبدوا يمنع عطف الامر عليه والجواب عنه ان قوله وان استغفروا لما كان معطوفا عليه كان فيه ايضا كذلك وقد سبق انه يجوز وصلها بالامر والنهي وان فاته معنى الامر والنهي عند التقدير بالمصدر كفوات معنى الماضي والمستقبل عنده كانه قيل لاجل تخصيص العبادة بالله ولجل الاستغفار احكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير ويجوز ان لا يكون قوله ان لا تعبدوا متصلا بما قبله بل يكون منقطعا عنه معولا على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم فيكون فيه ان مصدرية فلماذا قدره بقوله ترك عبادة غيره بمعنى الزموا تركها لحذف الفعل واقم المصدر مقامه واضيف الى المفعول والاستغفار هو ان يستز على العبد ذنوبه في الدنيا ويتجاوز عن عقوبته في الآخرة ولما ورد ان يقال الاستغفار هو التوبة فاعني ابراهيم بين الشئ ونفسه اشار الى دفعه بان جعل التوبة هي الرجوع عن الضلال مجازا عن التوصل الى المطلوب بطريق اطلاق السبب على السبب وجعل كلمة ثم قرينة للجواز لان التوصل المطلوب يتراخي عن الرجوع الى الطريقة **قوله يعيشكم** مجزوم لكونه تفسير لما هو جواب الامر يقال اعاشه عيشة راضية والدعة الراحة واعترض على تفسير الاجل المسمى بآخر الاعمار المقدرة بان قوله صلى الله عليه وسلم الدنيا مجن المؤمن وجنة الكافر وقوله خص البلاء بالانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل وقوله تعالى ولولا ان يكون الناس امة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحن لبيوتهم سقفا من فضة يدل على ان نصيب المطيع عدم الراحة في الدنيا فكيف الجمع بين هذه النصوص وبين ان تفسر هذه الآية بان يقال يعيشكم في امة وسعة الى الموت واجيب بان المؤمن انما يشغل باستغفار ربه وطاعته لا يثار طاعة ربه على هوى نفسه ولكون راحته والطمأنان قلبه في الاشتغال بطلب ربه وبغويضه جميع اموره اليه ثقة باطلاعه على جميع احواله واعتماده على ضمانه بكفاية مهماته بقوله ومن يتوكل على الله فهو حسبه ومن كان هذا شأنه لا جرم يعيش في امن وراحة لكونه راضيا عما قضاه الله تعالى في حقه بخلاف من ربط قلبه بغير الله تعالى من الاسباب فانه ابدى في الم الخوف من فوات محبوه وزواله فكان عيشه منفصا وقلبه مضطربا وقيل الجواب ليس معنى قوله يتمتعكم متاعا حسنا انه تعالى يعيشكم في امن وسعة الى اجل مسمى بل معناه انه تعالى لا يعذبهم بعذاب الاستئصال كما استأصل الفرقة من الكفرة قال الامام وقيل قوله تعالى الى اجل مسمى هل يدل على ان لا تعبدوا اجلين وانه يجوز في ذلك التقديم والتأخير فالجواب لادلالة على ذلك ومعنى الآية انه تعالى حكم بان هذا العبد او اشغل بالعبادة لكان اجله في وقت آخر عمره لكنه تعالى عالم بانه هل يشغل بالعبادة او لا فلا جرم كان عالما بان اجله ليس الا في ذلك الوقت فثبت ان لكل انسان اجلا على حدته بمعنى اجلا واحدا انتهى كلامه وقال الكهني ان المقتول اجل القتل واجل الموت فان المقتول لو لم يقتل لعاش الى اجله الذي هو اجل الموت وعند الفلاسفة ان الحيوان اجلا طبيعيا وقت موته لتحلل رطوبته وانتفاء حرارته الغريزيتين واجلا اخترايا بحسب الآفات والامراض وعندنا الاجل واحد والمصنف اشار الى ما قاله الامام بقوله والارزاق والآجال وان كانت متعلقة بالاعمال الخ **قوله وان تولوا** لفظ تولوا وان كان على صيغة الماضي اسند الى ضمير الغائبين الا انه جعل مضارعا حذف منه احدى التابن تخفيفا وقرئ تولوا بضم التاء وقص الواو وضم اللام وهو مضارع ولي من قولهم ولي هاربا اي ادرتم انه تعالى لما قال وان تولوا عن عبادة الله وطاعته بين بعد صفة ذلك المتولي فقال الا انهم يعني الكفار يثنون صدورهم قرآنة الجمهور بفتح الباء وسكون التاء

(ثم توبوا اليه) ثم توصلوا الى مطلوبكم بالتوبة فان العرض عن طريق الحق لا بد له من الرجوع وقيل استغفروا من الشرك ثم توبوا الى الله بالطاعة ويجوز ان يكون ثم لغاوت ما بين الامرين (يتمتعكم متاعا حسنا) يعيشكم في امن ودعة (الى اجل مسمى) هو آخر اعماركم المقدرة اولا بهلككم بعذاب الاستئصال والارزاق والآجال وان كانت متعلقة بالاعمال لكنها اسماء بالاضافة الى كل احد فلا تغير (ويؤت كل ذي فضل فضله) ويعط كل ذي فضل في دينه جزاء فضله في الدنيا والاخرة وهو وعد للوحد الثاني بخير الدارين (وان تولوا) وان تولوا (فاني اخاف عليكم عذاب يوم كبير) يوم القيامة وقيل يوم الشدائد وقد ابتلوا بالتحمل حتى اكلوا الجيف وقرئ وان تولوا من ولي (الى الله مرجعكم) رجوعكم في ذلك اليوم وهو شاذ عن القياس (وهو على كل شي قدير) فيقدر على تعذيبهم اشد عذاب فكانه تقرير لكبر اليوم

ويوم منصوب بخبر ليس مقدم عليه وهو دليل على جواز تقديم خبرها عليها (وحاق بهم) ﴿٣٦﴾ واحاط بهم وضع الماضي موضع المستقبل

تحقيقا ومبالغة في التهديد (ما كانوا به يستهزئون) أي العذاب الذي كانوا به يستهزلون فوضع يستهزئون موضع يستهزلون لأن استهزأهم كان استهزأه (ولئن اذقنا الإنسان منارحة) ولئن اعطيناه فعمة فبعث لنجد لذتها (ثم زعناها منه) ثم سلبناتلك النعمة منه (انه ليؤوس) فطوع رجاءه من فضل الله تعالى لقلة صبره وعدم ثقته به (كفور) مبالغ في كفران ما سلف له من النعمة (ولئن اذقناه نعماء بعد ضراء مسته) كصحة بعد سقم وغنى بعد عدم وفي اختلاف الفعلين نكتة لا تحصى (ليقولن ذهب السيئات عني) أي المصائب التي ساءتني (انه لفرح) بطربالنعم مغتر بها (لفور) على الناس مشغول عن الشكر والقيام بحقوقها وفي لفظ الاذاقة والمس تنبيه على ان ما يجده الإنسان في الدنيا من النعم والهن كالانموذج لما يجده في الآخرة وانه يقع في الكفران والبطر بادي شئ لان الذوق ادراك العلم والمس مبدأ الوصول (الا الذين صبروا) على الضراء ايماناً بالله تعالى واستسلاماً لقضائه (وعملوا الصالحات) شكرا لآلائه سابقها ولاحقها (اولئك لهم مغفرة) لذنوبهم (واجر كبير) اقله الجنة والاستثناء من الإنسان لان المراد به المجلس فاذا كان محلي باللام افاد الاستغراق ومن جله على الكافر لسبق ذكرهم جعل الاستثناء منقطعا (فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك) نترك تبليغ بعض ما يوحى اليك وهو ما يخالف رأى المشركين مخافة ردهم واستهزائهم به ولا يلزم من توقع الشئ لوجود ما يدعو اليه وقوعه لجواز ان يكون ما يصرف عنه وهو عصمة الرسل من الخيانة في الوحي والتخية في التبليغ مانعا (وضائق به صدرك) وعارض لك احيانا ضيق صدرك بان تلوه عليهم مخافة (ان يقولوا لولا انزل عليه كثر) ينفقه في الاستبعا كالملوك (اوجاء معه ملك) بصدقه وقيل الضمير في به مبهم بفسره ان يقولوا (انما انت نذير) ليس عليك الا الانذار بما يوحى اليك ولا عليك ردوا واقتروا ما افا بالاك بضيق به صدرك (والله على كل شئ وكيل) فهو كل عليه فانه عالم بحالهم وفاعل بهم جزاء اقوالهم وافعالهم

لا أقدر على ذلك فزالت الآية وكانوا قالوا لو كنت صادقا انك رسول الله الذي تصفه بالقدرة على كل شيء وعززا
 عنده فهلا انزل عليك كثرًا أي مالا كثيرا من شأنه ان يجعل كثرًا أي مالا مدفونا فان الكنز اسم للمال المدفون
 فوجب ان يكون المراد ههنا ما يكثر وقد جرت العادة بانه يسمى المال الكثير ايضا بهذا الاسم فكان القوم قالوا فهلا
 نزل عليك ما تستغني به وتعني احبابك من الكل والتعب وتستعين به على مهماتك وتعين انصارك وان كنت
 صادقا فهلا انزل الله تعالى معك ملكا يشهدك على صدق قولك ويعينك على تحصيل مقصودك فتزول الشبهة
 من امرك فلما لم يفعل ذلك فانت غير صادق فاجابهم الله تعالى بانه صلى الله عليه وسلم رسول ينذر بالعقاب وينشر
 بالثواب ولا قدرة له على ايجاد هذه الاشياء والذي ارسله هو القادر على ذلك فان شاء فعل وان شاء لم يفعل
 ولا اعتراض عليه في فعله ولا في حكمه **قوله** ام منقطع **قوله** ام منقطع **قوله** ام منقطع **قوله** ام منقطع
 هي عليه والتقدير خلاف الاصل وجعلها صاحب التيسير منصلة وقال تقديره ايكذبونك ام يقولون افتراء وقيل
 تقديره ايكذبون بما اوحينا اليك معجزة ام يقولون انه ليس من عند الله بل افتراء محمد صلى الله عليه وسلم واتى به
 من عند نفسه وعلى تقدير كونها منقطع يكون تقديرها بل والهمزة اضراب عن شرح صدره صلى الله عليه وسلم
 للثبات على الانذار بما اوحى اليه وعلى ان لا يضيق صدره بان يقولوا لولا انزل عليه كثر ثم انكر عليهم قول ذلك
قوله في البيان وحسن النظم **قوله** جواب عما يقال كيف يكون ما يأتون به مثله وما يأتون به مفترى أي ليس
 المراد من المماثلة ان يكون ما يأتون به مثل ما اوحى اليه صلى الله عليه وسلم في كونه غير مفترى **قوله** تحذاهم
 او لا بعشر سور **قوله** تصریح بان هذه السورة متقدمة بالزول على سورة البقرة وهي قوله تعالى وان كنتم في ريب
 مما نزلنا على عبدنا فاذا تو ابسورة من مثله أي بسورة كائنة من مثل ما نزلنا وعلى الآية التي في سورة يونس وهو قوله
 تعالى ام يقولون افتراء قل فأتوا بسورة مثله اما تقدمها على سورة يونس وان كانت كل واحدة منهما مكية فبدليل
 ان التحدى بعشر سور ينبغي ان يكون مقدما على التحدي بسورة اذ لا معنى للتحدى بالعشر بعد التحدي بسورة
 وبين عجزهم عن معارضتها فانه بمنزلة ان يقال لرجل اعطني درهما فيجوز فيقال له اعطني عشرة دراهم فان هذا
 الدليل يقتضي ان يكون سورة هود متقدمة في النزول على سورة يونس وان كانت كل واحدة منهما مكية
قوله وتوحيد المثل **قوله** ويجوز ان يقال جواز كل واحد من الافراد والمطابقة للوصف من خصائص لفظ
 المثل كقوله تعالى انؤمن لبشرين مثلنا وقوله تعالى كمثل الاولو وقوله تعالى ثم لا يكونوا امثالكم والتريض الشعر
 خاصة يقال قرضت الشعر افرضه اذا قلته **قوله** ولتنبيه على الخ **قوله** تعليل بان يجمع الضمير على وجد
 نعميم الخطاب **قوله** وذلك **قوله** اي ولكون لكم خطابا له صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين او خطابا له صلى الله
 عليه وسلم خاصة على جهة التعظيم رتب عليه ما بعده بالآية الجزائية والمعنى ان لم يستجب هؤلاء المشركون لكم
 يا محمد والصحابة محمد صلى الله عليه وسلم الى ما دعوتهم اليه من معارضة القرآن وآيات عشر سور مثله وتبين عجزهم
 عنه بعد الاستعانة بمن استطاعوا الاستعانة منه من دون الله تعالى فاعلموا اي فاقبوا على العلم الذي انتم عليه
 لتزدادوا يقينا وثبات قدم على انه منزل من عند الله تعالى وانه من جملة المعجزات الدالة على صدقه صلى الله عليه وسلم
 في دعوى الرسالة والجزم بصدقه صلى الله عليه وسلم يستلزم انه اي الشأن لا اله الا هو وليس المراد بقوله فاعلموا الامر
 بالعلم لانه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين طالعون بالامر من قبل نزول هذه الآية بل المراد الثبات على العلم والزيادة فيه
 وكذا ليس المراد بقوله تعالى فهل انتم مسلمون الاستغناء عن احداثهم الاسلام بل المراد تقيتهم عليه وتقوية
 نشاطهم للرسوخ والاخلاص **قوله** مطلقا **قوله** بالنسبة اليكم والى كل من دعوتهم من دون الله بمن استطاعتم
 وكلمة ما في قوله تعالى انما انزل بعلم الله يجوز ان تكون كافة مهيشة لدخول ان على الفعل وفي انزل ضمير يرجع
 الى قوله ما يوحى ويعلم حاله اي انزل القرآن ملتبسا بما لا يعلم الا الله من نظم معجز الخلق واخبار بغيوب
 لا سبيل لهم اليه ويجوز ان تكون مصدرية او موصولة امما لان وخبرها الجار بعدها فالتقدير واعلموا ان تنزله
 او ان الذي انزل ملتبيين بعلم واختار المصنف الكافة قال الامام فان قلت اي تعلق بين الشرط المذكور في هذه
 الآية وبين ما فيها من الجزاء واجاب بان القوم ادعوا كون القرآن مفترى على الله قال الله تعالى قل لهم لو كان مفترى
 على الله لوجب ان يقدر الخلق عليه ولما لم يقدروا عليه ثبت انه من عند الله فقوله انما انزل بعلم الله كناية
 عن كونه من عند الله ومن قبله كما يقول الحاكم جري بعلم **قوله** ويجوز ان يكون الكل خطابا للمشركين

(ام يقولون افتراء) ام منقطع (ام منقطع) ام منقطع (ام منقطع)
 (قل فأتوا بعشر سور مثله) في البيان وحسن
 النظم تحذاهم او لا بعشر سور ثم لا يجزوا
 عنها سهل الامر عليهم وتحذاهم بسور
 وتوحيد المثل باعتبار كل واحد (مفترى)
 مختلفات من عند انفسكم ان صبح اتي اختلاف
 من عند نفسي فانكم عرب فصحاء مثلي تقدر و
 على مثل ما أقدر عليه بل انتم اقدر لتعلمكم
 القصص والاشعار وتعودكم القريض والنظم
 (وادعوا من استطعتم من دون الله) الى
 المعاونة على المعارضة (ان كنتم صادقين)
 انه مفترى (فان لم يستجيبوا لكم) بايات
 ما دعوتهم اليه وجمع الضمير اماك تعظيم الرسول
 صلى الله عليه وسلم اولان المؤمنين ايضا كانوا
 يتعدونهم وكان امر الرسول صلى الله عليه
 وسلم متاولا لهم من حيث انه يجب اتباع
 عليهم في كل امر الا ما خصه الدليل والتنبيه
 على ان التحدي بما يوجب رسوخ ايمانهم
 وقوة يقينهم فلا يفتلون عنه ولذلك رتب
 عليه قوله (فاعلموا انما انزل بعلم الله) ملتبس
 بما لا يعلم الا الله ولا يقدر عليه سوا
 (وان لا اله الا هو) واعلموا ان لا اله الا الله
 لانه العالم القادر بما لا يعلم ولا يقدر عليه غير
 ولظهور عجز آلهتهم ولتنصيص هذا الكلام
 الثابت صدقه باعجازه عليه وفيه تهديد
 واقباط من ان يحيرهم من بأس الله آلهتهم
 (فهل انتم مسلمون) ثابتون على الاسلام
 راضون وفيه مخلصون اذا تحقق عند
 اعجازه مطلقا ويجوز ان يكون الكل خطابا
 للمشركين

من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤثمه منها وفرأ الحسن البصري يوفي بتخفيف
 القاء وثبوت الياء من أوفي قال ابن الحاجب فان كان كل واحد من الشرط والجزاء مضارفاً أو الأول فالجزم
 وان كان الجزاء وحده مضارفاً فالامر ان اى الجزم وعدم الجزم فان تعلق فيها بالفعل المحذوف فضمير فيها يرجع
 الى الآخرة اى وظهر حبوط ما صنعوا في الآخرة لانه لم يروا له ثواباً فيها وان تعلق فيها بصنعوا يتعين ان يعود
 الضمير اليها اى الى الحياة الدنيا كما يتعين ان يعود اليها في قوله توف اليهم اعمالهم وفي الصحاح حبط عمله حبطا
 وحبوطاً اى بطل ثوابه وقرأ الجمهور وباطل ما كانوا يعملون برفع الباطل اما على انه خبر مقدم وما كانوا يعملون
 مبتدأ مؤخر وهذه الجملة الاسمية معطوفة على الفعلية التي قبلها واما على ان باطل معطوف على خبر اولئك
 اى اولئك باطل وما كانوا يعملون فاعل باطل والمصنف اختار الاحتمال الاول حيث صرح بكونها جملة واسم
 الفاعل مع فاعله لا يكون جملة قرئ باطلاً بالنصب على انه مفعول به ليعملون وما ابهامية ومعنى كونها ابهامية
 كونها صفة للثمرة قبلها كما في قولهم الامر ما يسود من يسود والمعنى وباطل اى باطل ما كانوا يعملون او على انه
 بمعنى المصدر لفعل محذوف اى وبطل بطلاناً ما كانوا يعملون **قوله** والهمزة لانكار ان يعقب من هذا شأنه
 وهو كونه على بينة من ربه وان يتبع سنة كتابين سماويين يعنى ان كلمة من في قوله تعالى أفن كان شرطيّة او موصولة
 مرفوعة المحل على انها مبتدأ والخبر محذوف اعتماداً على دلالة همزة الانكار وقاء التعقيب عليه ووجه دلالتها
 عليه انها دخلت على الجملة المصدرية بقاء التعقيب فاقادت انكار التعاقب والتغارب بين مدخول القاء وبين امر
 آخر وليس ذلك الامر الا ما ذكر قيل وهو قوله تعالى من كان يريد الحياة الدنيا فكان تقدير الكلام ومعناه
 ما ذكره بقوله أفن كان على بينة من ربه الحياة الدنيا ومثل هذا الحذف في القرآن كثير منه قوله تعالى أفن زين له
 سوء عمله فرآه حسناً اى كن هداه الله وقوله ام من هو فانت آناه الليل ساجداً وقائماً الى غير ذلك ولما كانت
 همزة الاستفهام تقتضى صدر الكلام وكانت القاء العاطفة تقتضى المعطوف عليه قدر صاحب الكشف
 المعطوف عليه بين همزة الاستفهام وحرف العطف فقال معناه امن كان يريد الحياة الدنيا فن كان على بينة من ربه
 وهذا التقدير هو القاعدة المقررة عنده في مثل هذا الموضع الا ان التقدير الذى ذكره لا يقدف من تقدير فعل
 الستهم اى اذكر اولئك فيذكر هؤلاء او يقال فيقال والهمزة لانكار هذا التعقيب وأشار اليه بقوله اى لا تعقبونهم
 ولا تغاربونهم وبقي الكلام في ان المعطوف عليه على تقدير المصنف اى شئ هو والظاهر انه هو جملة
 من كان يريد الحياة الدنيا كما في تقدير صاحب الكشف وما ذكره من التقدير لا تعرض فيه لبيان المعطوف عليه
 بل هو بيان لحاصل المعنى فان المراد نفي التماثل بين الفريقين قدر المعطوف عليه بكاف التشبيه ليدل الكلام على نفي
 المماثلة وانكارها والاستفهام من نظم القرآن هو انكار المعاقبة والمقاربة فان جاء التعقيب فيه تدل على اعتبار
 المعطوف عليه وهمزة الانكار تدل على انكار المقاربة والمعاقبة بينهما والتقدير امن كان يريد الحياة الدنيا فن كان
 على بينة في السعادة وحسن المعاقبة والمعنى ان الفريق الثانى لا يعاقبه ولا يقارب الفريق الاول فيما ذكر بناء على
 ان الاستفهام للانكار والفاء للتعقيب فيفيدانهم لا تقارب بينهم فضلاً عن التماثل **قوله** ويتبع ذلك البرهان
 على ان قوله يتلو من التلاوة وقوله ذلك البرهان اشارة الى وجهه كبر الضمير ارجع الى بينة فان الظاهر
 ان يقال ويتلوها الا انه ذكر ضمير التانيث باعتبار المعنى وتبين شاهد للتخمين وكون القرآن تابعاً لدليل العقل
 كونه موافقاً له في المدلول وشاهداً مصدقاً له **قوله** وهو حكم يم كل مؤمن **قوله** يعنى الذى وصفه الله تعالى بانه
 على بينة المراد به كل مؤمن مخلص متمسك بالبرهان الدال على ما هو الحق فيكون الحكم الدال على انكار المقاربة
 بينه وبين من قصر همته وفكره على الدنيا متناولاً لهم جميعاً غير مختص به صلى الله عليه وسلم او بمؤمنى اهل الكتاب
 كعبد الله بن سلام واضرا به على ما قبل **قوله** اولسان الرسول صلى الله عليه وسلم على ان ضمير من له صلى
 الله عليه وسلم والتالى وان كان ذات الرسول صلى الله عليه وسلم واللسان آلة التلاوة الا ان التلاوة الهندت
 الى الآلة مجازاً كما يقال عين باصرة واذن سامعة ولسان ناطق فالعنى أفن كان على حجة مبينة وهى القرآن وقرأ
 ذلك القرآن شاهد من الله تعالى وهو جبريل او شاهد من الرسول صلى الله عليه وسلم وهو لسانه وضمير يتلو على
 تقدير ان يكون من التلاوة يتعين ان يكون للينة تأويل القرآن واما على تقدير ان يكون من التلاوة وهو التبعة
 فيثبت ان يكون لمن على بينة كما يحتمل ان يكون لنفس الينة **قوله** ومن قبله كتاب موسى

(أفن كان على بينة من ربه) برهان من الله
 يدل على الحق والصواب فيما يأتيه ويتكرر
 والهمزة لانكار ان يعقب من هذا شأنه هو لا
 المقصرين همهم وافكارهم على الدنيا وان
 يقارب بينهم في المنزلة وهو الذى اغنى عن
 ذكر الخبر وتقديره أفن كان على بينة من
 كان يريد الحياة الدنيا وهو حكم يم كل
 مؤمن مخلص وقيل المراد به النبى صلى الله
 عليه وسلم وقيل مؤمنوا اهل الكتاب
 (ويتلو) ويتبع ذلك البرهان الذى هو
 دليل العقل (شاهد منه) شاهد من الله يشهد
 بصحته وهو القرآن (ومن قبله) ومن قبل
 القرآن (كتاب موسى) يعنى التوراة قائم
 ايضاً بتلوه في التصديق وقيل البينة هو
 القرآن ويتلو من التلاوة والشاهد جبريل
 اولسان الرسول صلى الله عليه وسلم على ان
 ضمير منه له او من التلو والشاهد ملك يحفظه
 والضمير في يتلو اما لمن او للينة باعتبار المعنى
 ومن قبله كتاب موسى جملة مبتدأ وقرئ
 كتاب بالنصب عطفاً على الضمير في يتلو
 اى يتلو القرآن شاهد من كان على بينة
 على انه حق كقوله وشهد شاهد من بينى
 اسرائيل وقرأ من قبل القرآن التوراة
 (اماماً) كتاباً مؤتمماً في الدين (ورجحاً)
 على المنزل عليهم لانه الوصول الى الفوز
 بخير الدارين (اولئك) اشارة الى من كان
 على بينة (يؤمنون به) بالقرآن (ومن يكفر به)
 من الاحزاب) من اهل مكة ومن تحزب معهم
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم (قالنار
 موعده) يردها الى محالة (فلانك في مريية منه)
 من الموعده او القرآن وقرئ مريية بالضم
 وهما الشك (انه الحق من ربك ولكن اكثر
 الناس لا يؤمنون) لقلة نظرهم واختلال
 فكرهم

(ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا) كان اسند اليه ما لم ينزله اوفى عنه ما انزله ﴿٤٠﴾ (اولئك يعرضون على ربهم) في الموقف

بان يحبسوا وتعرض اعمالهم (ويقول الاشهاد) من الملائكة والنبين او من جوارحهم وهو جمع شاهد كاصحاب او شهيد كاشراف جمع شريف (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا لعنة الله على الظالمين) تهويل عظيم بما يحيق بهم حيثئذ لظلمهم بالكذب على الله (الذين يصتوبون من سبيل الله) عن دينه (ويغفونها عوجا) ويصفونها بالانحراف عن الحق والصواب او يغفون اهلها ان يعوجوا بالردة (وهم بالآخرة هم كافرون) والحال انهم كافرون بالآخرة وتكريرهم لتأكيد كفرهم واختصاصهم به (اولئك لم يكونوا معجزين في الارض) اي ما كانوا معجزين الله في الدنيا ان يعاقبهم (وما كان لهم من دون الله من اولياء) يمنعونهم من العقاب ولكنه آخر عقابهم الى هذا اليوم ليكون اشد وادوم (يضاعف لهم العذاب) استئناف وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب بضعف بالتشديد (ما كانوا يستطيعون السمع) لتصامهم عن الحق وبغضهم له (وما كانوا يبصرون) لتعميمهم عن آيات الله وكأنه العلة لمضاعفة العذاب وقيل هو بيان لما انفاه من ولاية الآلهة بقوله وما كان لهم من دون الله من اولياء فان مالا يسمع ولا يبصر لا يصلح للولاية وقوله يضاعف لهم العذاب اعتراض (اولئك الذين خسروا انفسهم) باشتراء عبادة الآلهة بعبادة الله تعالى (وضل عنهم ما كانوا يفترون) من الآلهة وشفاعتها او خسروا بما بدلوا وضاع عنهم ما حصلوا فلم يبق معهم سوى الحسرة والندامة (لاجرم انهم في الآخرة هم الخاسرون) لاجل ما كانوا يفترون منهم (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات واخبتوا الى ربهم) اطمانوا اليه وخشعوا له من الخبت وهي الارض المطمئنة (اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون) دائمون (مثل الفريقين) الكافر والمؤمن (كالاغصا والاصم والبصير والسميع) يجوز ان يراد به تشبيه الكافر بالاغصا لتعميمه

مبنى على ان يكون المراد بالجنة القرآن ويكون يتلوه من التلاوة فالمعنى ويتلو القرآن شاهد من كان على ينة من ربه ويتلو كتاب موسى من قبل القرآن وفصل بين العاطف والمعلوف بقوله من قبله وقوله اماما ورجة منصوبان على الحال من كتاب موسى سواء قرئ مرفوعا او منصوبا والموعود اسم مكان والمرتبة بكسر الميم وضمة لغتان بمعنى الشك ﴿قوله﴾ بان يحبسوا وتعرض اعمالهم - اشارة الى انه تعالى ليس في مكان حتى يعرضون عليه وان المراد عرضهم على الموقف المقدر للحساب والسؤال وحبسهم فيه الى ان يقضى الله عز وجل بين العباد روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى يدني المؤمن يوم القيامة فيستره من الناس فيقول اي عبيد اتعرف ذنب كذا وكذا فيقول نعم حتى اذا قرره بذنوبه قال الله تعالى فاني قدسترته عليك في الدنيا وقد غفرتها لك اليوم ثم يعطى كتاب حسنة واما الكافر والمنافق فيقول الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا لعنة الله على الظالمين يفضحونهم بما كانوا عليه في الدنيا ويبينون انهم مالمون عند الله بسبب ظلمهم ثم وصفهم بانهم يمنعون الناس عن دين الله وطريق طاعته بالتعويق وادخال الشبهة والسبيل مؤثنت مما عصى فلذلك انت ضمير يغفونها يقال بغيت الشيء طلبته وبغيتك الشيء طلبته لك وفسر طلب العوج لسبيل الله او لا بوصفهم اياها بالانحراف عن الحق بطريق اطلاق اسم السبب على المسبب وتانيا بطلب العوج لاهلها على حذف المضاف ﴿قوله﴾ وتكريرهم لتأكيد كفرهم بالآخرة واختصاصهم به - اما التأكيد فن تكريرهم فان تكرير المسند اليه يفيد تأكيد شأنه في الاتصاف بمضمون الخبر واما الاختصاص فللتقديم هم على الكافرين كما لو قال هم يكفرون وسبب تضعيف العذاب عليهم انهم ضلوا واضلوا غيرهم ولانهم كفروا بالله وهو كفر بالمبدأ والبعث وكفر بالمعاد ولانهم كانوا لا يشتغلون بسماع الحق وابصار الحق وما يدل على الحق من الآيات فيعذبون بكل واحد منها ﴿قوله﴾ لتصامهم من الحق وبغضهم له - يقال تصام تصامما اي ارى من نفسه انه اصم وليس به صمم لانني الله تعالى عنهم استطاعة سماع الاصوات والحروف وكان خلاف ما ذهب اليه اهل الحق والمعتزلة فان اهل الحق وان ذهبوا الى ان افعال العباد الاختيارية واقعة بقدرته الله تعالى وليس لقدرتهم تأثير فيها الا انهم اثبتوا للعبد استطاعة غير مؤثرة فانهم قالوا اجري الله بهما وتعالى عاده على ان يوجد في العبد قدرة واختيارا واذالم يكن هناك مانع اوجد فعله المقدور مقارناتها فيكون فعل العبد مخلوقا لله تعالى ابداعا واحدا تاما وكسوبا للعبد والمراد بكسبه اياه مقارنته لقدرته وارادته من غير ان يكون هناك تأثير ومدخل في وجوده سوى كونه محلالة وقال اكثر المعتزلة انها واقعة بقدرته العبد وحدها على سبيل الاستقلال وقالت طائفة منهم هي واقعة بالقدرتين معا فظهر ان كل واحد من الفريقين يقول بان للعبد استطاعة على افعاله الاختيارية بسمع بها الاصوات والحروف وببصر بها البصرات الى غير ذلك - اجيب بتأويل الآيات فنقول قوله تعالى ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون استعارة تصريحية تبعية شبه تصامهم عن استماع الحق وبغضهم له بعدم استطاعتهم السمع فاطلق على الشبه وكذا شبه تعاميمهم عن آيات الله بعدم ابصارها فاطلق عليه عدم الابصار على سبيل الاستعارة التصريحية ثم اشتق من اللفظ المستعار لتصامهم ما كانوا يستطيعون السمع ولتعاميمهم عن آيات الله تعالى ما كانوا يبصرون ﴿قوله﴾ وقيل هو بيان لما انفاه الخ - عطف على ما اشار اليه من التأويل اي وقيل لاجابة الى التأويل وانما يحتاج اليه ان لو كان قوله ما كانوا يستطيعون من صفات الكفار وليس كذلك بل هو من صفات الاوثان فلي هذا يكون قوله يضاعف لهم العذاب اعتراضا لكونه في حق الكفار وليس ذلك من صفات الاوثان ﴿قوله﴾ اطمانوا اليه - اذا اخبات الخضوع والخشوع ويستعمل باللام حيث يقال اخبت الله واستعمل بالياء في الآية لتضمنه معنى الاطمئنان والانقطاع ﴿قوله﴾ يجوز ان يراد به تشبيه الكافر بالاغصا - تعبير عن خلاصة المعنى فان الظاهر ان يقال تشبيه حال الكافر بحال الاغصا نظرا الى قوله تعالى مثل الفريقين اي حالهما وصفاتهما العجيبة فلا بد ان يقدّر في جانب الشبه به مثل آخر اي كمثل الاغصا والاصم والسميع والبصير وهو تعالى شبه حال الفريقين بحال هؤلاء ولم يشبه انفس الفريقين بانفسهم فانه تعالى شبه عدم انتفاع الكافر ببصره اجلى الآيات المنصوبة بين يديه وبسمعه في استماع الآيات المتلوة عليه بعدم انتفاع الاغصا والاصم بحاسة البصر والسمع وشبه حال المؤمن لا انتفاعه ببصره وسمعه في ذلك بانتفاع البصير والسميع ببصره وسمعه الا ان تشبيه حال الشيء بحال شيء آخر لما كان يستلزم تشبيه الشيء الاول بالشيء الثاني تجوز المصنف قال يجوز ان يراد تشبيه الكافر بالاغصا والخ والفرق بين هذا الاحتمال

والصم والمؤمن بالجامع بين الضديهما
والعاطف لعطف الصفة على الصفة كقوله
الصالح فالغائم فالآيب وهذا من باب اللف
والطباق (هل يستويان) هل يستوي
الفرقان (مثلاً) أي تمثيلاً أو صفة أو حالاً
(أفلاند كرون) بضرب الأمثال والتأمل
فيها (ولقد ارسلنا نوحاً إلى قومه أني لكم) باني
لكم وقرأ نافع وعاصم وابن عامر وحجة
بالكسر على إرادة القول (نذير مبين) أي نكير
موجب العذاب ووجه الخلاص (ان
لا تعبدوا الا الله) بدل من اني لكم أو مفعول
مبين ويحوز ان تكون ان مفسرة متعلقة بارسلنا
أو نذير (اني اخاف عليكم عذاب يوم اليم)
مؤلم وهو في الحقيقة صفة المعذب لكن يوصف
به العذاب وزماته على طريقة جد جده ونهارة
صائم للبالغة (فقال الملا الذين كفروا من
قومه ما ازالنا بشراً مثلاً) لامزية لك علينا
تحصك بالنبوة ووجوب الطاعة (وما ازالناك
اتبك الا الذين هم اراذلنا) اخسأؤنا جمع
ارذل قاته بالغلظة صار مثل الاسم كالا كبر
أو ارذل جمع رذل (بادي الرأي) ظاهر الرأي
من غير تعمق من البدو أو أول الرأي من البدء
والياء مبدلة من الهزة لانكسار ما قبلها وقرأ
ابو عمرو بالهمز وانتصابه بالظرف على حذف
المضاف أي وقت حدوث بادي الرأي والعامل
فيه اتبعك وانما استرذلوهم لذلك أو لفقرهم
قائهم لما لم يعملوا الا ظاهراً من الحياة الدنيا كان
الاحتظابها اشرف عندهم والحرم منها ارذل
(وما نرى لكم) لك ولتبعيك (عليان من فضل)
بؤهلكم للنبوة واستحقاق المتابعة (بل نظنكم
كاذبين) اياك في دعوى النبوة واياهم في دعوى
العلم بصدقك فغلب مخاطب على الغائبين (قال
يا قوم ارايتم) اخبروني (ان كنت علي بينة
من ربي) حجة شاهدة بصحة دعواي (وآتاني
رحمة من عنده) آتاه البينة أو النبوة (فعميت
عليكم) فعميت عليكم فلم تهديكم وتوحيد الضمير
لان البينة في نفسها هي الرحمة أو لان خفاءها
يوجب خفاء النبوة أو على تقدير فعميت بعد
البينة وحذفها للاختصار اولانه لكل
واحدة منهما

والاحتمال الثاني ان كل واحد من الاعى والاصم مغاير للآخر ذاتاً على الاحتمال الاول ويكون تشبيه الكافر
تشبيهاً ضرورياً تعدد المشبه به وكذا الحال في السميع والبصير وتشبيه المؤمن بهما بخلاف الاحتمال الثاني فان
كل واحد من الاعى والاصم يكون متحداً مع الآخر ذاتاً وعطف احدهما على الآخر من قبيل عطف الصفة على
الصفة لان قبيل عطف الذات على ذات آخر كما في الاحتمال الاول فيكون تشبيه كل واحد من الفريقين تشبيهاً
واحداً حيث شبه الكافر بشخص موصوف بوصفين وكذا المؤمن كأنه تعالى شبه حال فريق الكفار في تعاميمهم
عن الآيات النصوبة بين ايديهم وعن الآيات المتلوة عليهم بحال من اجتمع فيه الصنفان الاعى والاصم فهو ابداً
في خبط وضلال لان الاعى اذا سمع شيئاً ربما يهتدى الى الطريق والاصم ربما يتفجع بالاشارة ومن جمع بينهما
فلا حيلة فيه ﴿قوله﴾ وهذا من باب اللف والطباق ﴿الف﴾ في اصطلاح البديع ذكر متعدد على التفصيل والاجتماع
ثم ذكر مال كل واحد من آحاد ذلك المتعدد وفي الآية الكريمة ذكر الفريقين ثم مال كل منهما كالا على الخ والطباق هو
جمع بين معنيين متقابلين حقيقياً أو اعتبارياً سواء كان التقابل تقابل الايجاب والسلب أو غير ذلك ولا شك ان
الاعى والبصير وكذا الاصم والسميع امران متقابلان ﴿قوله﴾ تمثيلاً على ان يكون المثل اسماً بمعنى التمثيل
كالسلام بمعنى التسليم ومثلاً تمييز منقول من القاعلية والاصل هل يستوي مثلهما أي تشبيهما مشبه الله احد
الفريقين بالاعى والاصم والفريق الآخر بالبصير والسميع ثم انكر استواء التشبيين ولفظ المثل حقيقة عرفية
في القول السائر المشبه مضربه بمورده ثم يستعار للصفة العجيبة تشبيهاً لها بالقول المذكور في الغرابة فانه لا يضرب
الامثاله الغريبة واعلم ان عادة الله تعالى في القرآن العظيم انه اذا اورد على الكافرين اشياء من دلائل الوحداية
والنبوة اتبعها بالقصص ليؤكد بها تلك الدلائل فلذلك ذكر في هذه السورة قصصاً متعددة فبدأ بقصة نوح عليه
الصلاة والسلام وقرأ ابن كثير وابو عمرو والكسائي اني لكم بفتح الهزة على اضمار حرف الجر أي باني لكم والجار
والمرور متعلق بحال محذوف أي ارسلاناه ملتبساً ببيان هذا الكلام وقرأ الباقر اني لكم بالكسر على اضمار القول
والتقدير واقد ارسلانا نوحاً الى قومه فقال لهم اني لكم نذير مبين أي مخوف مبين أي مظهر ذلك الانذار على اكل
طريقة ﴿قوله﴾ بدل من اني لكم بالفتح أي ارسلاناه بان لا تعبدوا الا الله بالتهى عن عبادة غير الله فالامر بعبادة الله
تعالى لان قوله الا الله استثناء من التهى ويحوز على قراءة القمع ان تكون ان مفسرة قابضاً والمفسر بها اما ارسلانا واما
نذير لان كل واحد منهما في معنى القول وعلى قراءة اني لكم بكسر الهزة يتعين ان تكون ان مفسرة منصوبة لمحل
مع مافي حيزها على انه مفعول مبين أو مفسرة متعلقة بنذير ﴿قوله﴾ على طريقة جد جده ونهارة صائم ﴿لف﴾ ونشر
مرتب فان اسناد الايم الى اليوم اسناد للظرف كقوله نهارة صائم واسناده الى العذاب اسناد الى الوصف كقوله
جد جده والمتألم هو الشخص المدرك لا وصفه ولازماته فاذا وصفناه بالتألم دل على ان الشخص بلغ في تألمه الى
حيث سرى مابه من التألم الى ما يلاسه من الزمان والوصاف ولما حكى الله تعالى عن نوح عليه الصلاة والسلام انه
دعا قومه الى عبادة الله تعالى وحده حكى عن قومه انهم طعنوا في نبوته بثلاثة انواع من الشبهات فالشبهة الاولى انه
بشر مثلكم والتفاوت الحاصل بين الآحاد المتفقة في الحقيقة البشرية يمنع انتهاءه الى حيث يصير الواحد منهم
واجب الطاعة على جميع العالمين والشبهة الثانية كونه بحيث اتبعه اراذل القوم كالحاكة واهل الصنائع الخسيسة
قالوا ولو كنت صادقاً لاتبعك الاكياس والاشراف من الناس ونظيره قوله تعالى في سورة الشعراء انؤمن لك
واتبعك الارذلون والشبهة الثالثة وما نرى لكم علينا من فضل لافي العقل ولا في رماية المصالح العاجلة ولا في قوة
الجدل فاذا لم نشاهد فضلك علينا في شيء من هذه الاحوال الظاهرة فكيف نصدق بفضلك علينا في اشرف
الدرجات واعلى المقامات والاحساء جمع خسيس مثل نبي وانبياء واراذل يحتمل ان يكون جمع ارذل صفة كاحجر
وقياسه ان يجمع على رذل الا انه جمع على اراذل لجر يانه مجرى الاسماء من حيث انه هجر موصوفه كالا بطمح والابله
وقيل هو جمع ارذل الذي للتفضيل نحو افضل وافضل وقد جاء اكابر مجرميها واحسنهم اخلاقاً وهما جمع اكبر
واحسن ويحتمل ان يكون جمعاً لجمع بان يكون جمعاً لارذل وارذل جمع رذل نحو كلب واكلب واكالب وقيل بل
هو جمع لارذال وارذال جمع رذل ايضاً قال الجوهرى الدون الخسيس وقد رذل فلان بالضم يرذل رذالة ورذولة
فهو رذل ورذال بالضم من قوم رذول وارذال ورذلاء قال النبي صلى الله عليه وسلم الا اخبركم باحبكم الى واقربكم
مجلساً يوم القيامة احسنكم اخلاقاً ﴿قوله﴾ وتوحيد الضمير الخ جواب عما يقال قد سبق امر ان بينة ورجة

وقرأه والكسائي وحفص فعميت أي اخفيت وقرئ فيها ما على أن الفعل لله (أنزلكموها) ﴿٤٢﴾ أنكر حكم على الاهتداء بها (وانتم لها

كارهون) لا تختارونها ولا تأملون فيها
وحيث اجتمع ضمير ان وليس احدهما مرفوعا
وقدم الاصراف منها جاز في الثاني الفصل
والوصل (ويا قوم لا أسألكم عليه) على
التبليغ وهو وان لم يذكر معلوم بما ذكر (مالا)
جسلا (ان اجري الا على الله) فانه المأمول
منه (وما انابطار الذين آمنوا) جواب لهم
حين سألوهم طردهم (انهم ملاقوا ربهم)
فيخاصمون طردهم عنده او انهم يلاقونه
ويشوزون بقربه فكيف طردهم (ولكني
اراكم قوما تجهلون) ببقاء ربكم او باقدارهم
او في التماس طردهم او تسفهون عليهم بان
تدعوهم اراذل (ويا قوم من ينصرني من الله)
يدفع انتقامه (ان طردتهم) وهم تلك الصفة
والثابتة (أفلا تذكرون) لتعرفوا ان التماس
طردهم وتوقيف الايمان عليه ليس بصواب
(ولا اقول لكم عندي خزائن الله) خزائن
رزقه او امواله حتى يهدم فضلي (ولا اعلم
الغيب) عطف على عندي خزائن الله اي ولا
اقول لكم انا اعلم الغيب حتى تكذبوني استبعادا
او حتى اعلم ان هؤلاء يتبعوني بادي الرأي
من غير بصيرة ولا عقد قلب وعلى الثاني يجوز
عطفه على اقول (ولا اقول اني ملك) حتى
تقولوا ما انت الا بشر مثلنا (ولا اقول للذين
يزدري اصبكم) ولا اقول في شأن من
استزدلهم لفقرهم (لن يؤتيهم الله خيرا) فان
ما وعد الله لهم في الآخرة خير مما آتاكم في الدنيا
(الله اعلم بما في انفسهم اني اذا لمن الظالمين) ان
قلت شيئا من ذلك والاذراء افتعال من زري
عليه اذا ما به قلبت تأوذا لا تجانس الزاي
في الجهر واستاده الى الاعين للمبالغة والتنبية
على انهم استزدلهم بادي الرؤية من غير
روية وبما كانوا من رثالة حالهم وقلة منازلهم
دون تأمل في معانيهم وكالاتهم (قالوا يا نوح
قد جادلنا) خاصتنا (فاكثر جدالنا)
فاطلنا او اتيت بانواعه (فاتنا بما تعدنا)
من العذاب (ان كنت من الصادقين)
في الدعوى والوعيد فان مناظرتك لا تؤثر فينا
(قال انما يأتيكم به الله ان شاء) عاجلا وājلا

فكان مقتضى الظاهر ان يقال فعميتا عليكم فان نوحا عليه الصلاة والسلام لما دعا قومه الى توحيد الله تعالى
وطعنوا في نبوته ثلاث شبه اجاب عليه الصلاة والسلام عن تلك الشبه كلها باني على بينة ورجة من ربي وهي
شبهه عليكم ولا قدر على الزامكم قبولها وهو جواب عن تلك الشبه كلها اما من الاولى فلان الاشتراك في الحقيقة
البشرية لا ينافي الاختصاص بالبينة والرجة من عند الله تعالى وعن الثانية بان البينة قد اشبهت على الاشراف
لحسدهم وخوفهم على الجاه وكانوا لا يقبلونها الا بالجملة والالزام بخلاف الفقراء الذين قبلوها واتبعوا الحق وقت
حدوث بادي الرأي فانه لا مانع فيهم بمنعهم من القبول من نحو الحسد والخوف من زوال الجاه والرياسة
فلذلك قبلوها في اول الوهلة وعن الثالثة بان التفاوت في الفضل انما هو بيان طريق الهدى لنجاة عباد الله
ياذن الشارع ونصره وهو المولى فتم المولى وتم النصير وانما وحد الضمير لان البينة والرجة وان كانتا متغايرتين
بحسب المفهوم الا انها متحدتان بحسب الذات وان المراد بها البرهان الدال على نبوته عليه الصلاة والسلام
وهو بينة باعتبار انه شاهد على دعواه ورجة باعتبار ان ينفع به وعلى تقدير ان تكونا متغايرتين ذاتا ايضا بان
يراد بالبينة الجملة الشاهدة بصحة دعواه وبالرجة نفس النبوة وحد الضمير ايضا لرجوعه الى البينة ولم يتعرض
لهذا في الرجعة لاستلزام خفاء البينة خفاءها او لرجوعه الى الرجعة التي هي النبوة ولم يذكر ضمير البينة للاختصار
وتقدير الكلام فعميت النبوة عليكم بعد قيام البينة عليها ﴿قوله﴾ وفرا حجة والكسائي وحفص فعميت
بضم العين وتشديد الميم على ما لم يسم فاعله واصله فمماها الله عليكم اي اسمها عقوبة لكم ثم بني الفعل للمفعول
وحذف فاعله للعلم به وهو الله تعالى واقم المفعول وهو ضمير الرجعة او كل واحدة منهما مقامه وقرأ
الباقون بفتح العين وتخفيف الميم والمعنى فعميت عليكم البينة فلم تهديكم كما لو عي دليل القوم عليهم في المفازة فان
الجملة كما توصف بالابصار اذا كانت معلومة جليلة لانها هادية كالبحر قال تعالى فلما جاءتهم آياتنا مبصرة كذلك
توصف بالعمى اذا كانت مجهولة خفية لكونها غير هادية قال الله تعالى فعميت عليهم الانبياء ﴿قوله﴾ وحيث
اجتمع ضمير ان ﴿قوله﴾ قد اجتمع في انزلكموها بعد الضمير المرفوع ضمير الغائب ثم ان نوحا صلى الله عليه وسلم قال لقومه
يا قوم لا تهمة علي فيما ادعوكم اليه ولا صورتي صورة من يطعم في اموالكم والرياسة في امور الدنيا عليكم ولا تظنوا
في الكذب وما جرى الا على الله بناء على سعة فضله وكرمه فله عمل ومنه ارجو فبأي عذر لا تقبلون مني
مادعوتكم اليه والطراد الابعاد على وجه الهوان ﴿قوله﴾ عطف على عندي ﴿قوله﴾ لا اعلم اقول اذ لا يستقيم ان يقال
لا اعلم الغيب حتى تكذبوني وانما يستقيم ان يقال لا اقول انا اعلم حتى تكذبوني استبعادا وانما يستقيم عطفها
على لا اقول ان لو كان المعنى لا اعلم الغيب حتى اعلم ان هؤلاء يتبعوني بادي الرأي ﴿قوله﴾ وما انتم بمعجزين
بدفع العذاب او الهرب منه ﴿قوله﴾ قال الامام فان احدا لا يعجزه اي لا يمنعه مما اراد ان يفعله والمعجز هو الذي
يفعل ما عنده فيعجز به مراد الغير فيوصف بانه اعجز قوله تعالى وما انتم بمعجزين اي لا سبيل لكم الى ان تفعلوا
ما عندكم فيمنع على الله تعالى ما يشاء من العذاب ان اراد انزاله بكم ﴿قوله﴾ شرط ودليل جواب ﴿قوله﴾ يعني ان قوله
تعالى ان اردت ان انصح لكم شرط جزاءه محذوف وما قبله دليل الجواب وليس بجواب عند البصريين فانهم
لا يجوزون تقدم الجزاء على الشرط وكذا جواب قوله تعالى ان كان الله يريد ان يغويكم محذوف حذف لدلالة
الجملة الشرطية المتقدمة عليه وتقدير الكلام ما ذكره فتكون الآية الكريمة نظير قولك ان اتيتني ان كلتني اكرمتك
قولك ان كلتني جواب لقولك ان اتيتني وهي مسألة اعراض الشرط على الشرط وفي مثله يكون الجزاء
المذكور معلقا على الشرط المذكور او لا وواقعا عند وقوع ذلك الشرط بشرط حصول الشرط الثاني
ولما كان حصول الشرط الثاني شرطا لكون الشرط الاول مستلزما للجزاء ومن المعلوم ان الشرط مقدم على
المشروط في الوجود وجب ان لا يحكم بتحقيق الجزاء الا عند وجود الشرط الاول بعد وجود الشرط الثاني ففي
قولك ان اتيتني ان كلتني اكرمتك ان اتاه ثم كلته لا يجب الاكرام ولكن ان كلته ثم اتاه وجب الاكرام ولو قال
الرجل لامرأته انت طالق ان دخلت الدار ان كلت زيدا فدخلت ثم كلت لم تطلق لانعدام شرط كون الدخول
مستلزما للطلاق ولكن ان كلت ثم دخلت تطلق قال الامام قوله ولا ينفعكم نصي ان اردت ان انصح لكم ان كان
الله يريد ان يغويكم جزاء معلق على شرط بعده شرط آخر وهذا يقتضي ان يكون الشرط المؤخر في اللفظ مقدما
في الوجود وذلك لان الرجل اذا قال لامرأته انت طالق ان دخلت الدار كان المفهوم كون الطلاق من لوازم

والجملة دليل جواب قوله (ان كان الله يريد) ٤٣ (ان يغويكم) تقدير الكلام ان كان الله يريد ان يغويكم فان اردت ان انصح لكم لا ينفعكم نصي ولذلك تقول لو قال الرجل انت طالق ان دخلت الدار ان كنت زيدا فدخلت ثم قلت لم تطلق وهو جواب لما اوهموا من ان جداله كلام بلا طائل وهو دليل على ان ارادة الله يصح تعلقها بالاغواء وان خلاف مراده محال وقيل ان يغويكم ان يهلككم من غوى الفصيل غوى اذا بشم فهلك (هوبكم) خالفكم والمنصرف فيكم وفق ارادته (واليه ترجعون) فيجازيكم على اعمالكم (ام يقولون افتراء قل ان افتريته فلي اجرامى) وبالله وقرى اجرامى على الجمع (وانا بري مما تجرمون) من اجرامكم في اسناد الافتراء الى (واوحى الى نوح انه لن يؤمن من قومك الا من قدام فلا تبس بما كانوا يفعلون) اقنطه الله من ايمانهم ونهاه ان يقيم بما فعلوه من التكذيب والايذاء (واصنع الفلك باعيننا) ملتبسا باعيننا عبر بكثرة اله الحس الذي يحفظه الشئ ويراعى عن الاختلال والزيغ عن المبالغة في الحفظ والرعاية على طريقة التمثيل (ووحينا) اليك كيف تصنعها (ولا تخاطبني في الذين ظلموا) ولا تراجعني فيهم ولا تدعني باستدفاع العذاب عنهم (انهم مغرقون) محكوم عليهم بالاغراق فلا سبيل الى كفه (ويصنع الفلك) حكاية حال ماضية (وكلم مرة عليه ملا من قومه سخروا منه) استهزؤا به لعمله السفينة فانه كان يعملها في بركة بعيدة من الماء وان عزته فكانوا يضحكون منه ويقولون له صرت نجارا بعد ما كنت نبيا (قال ان تسخروا منا فانا نسخر منكم كاسخرون) اذا اخذكم الفرق في الدنيا والحرق في الآخرة وقيل المراد بالسخرية الاستجهال (فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه) يعني به اياهم وبالعذاب الفرق (ويحمل عليه) وينزل او يحل عليه حلول الدين الذي لا انفكك عنه (عذاب مقيم) دائم وهو عذاب النار (حتى اذا جاء امرنا) غاية لقوله ويصنع الفلك وما بينهما حال من الضمير فيه او حتى هي التي يتدأ بعدها الكلام (وقار التنور) نبع الماء فيه وارتفع كالقدر تقور والتنور تنور الخبز ابتداء منه النبوع على خرق العادة وكان في الكوفة في موضع مسجد هاهنا وفي الهندا وبين وردة بارض الجزيرة وقيل التنور وضع منها

الدخول ولكن اذا ذكر بعده شرط آخر مثل ان يقول ان اكلت الخبز كان المعنى ان تعلق ذلك الجزاء بذلك الشرط الاول مشروط بحصول الشرط الثاني والشرط مقدم على المشروط في الوجود فعلى هذا ان حصل الشرط الثاني تعلق ذلك الجزاء بذلك الشرط الاول واذالم يوجد الشرط الثاني لم تعلق ذلك الجزاء بذلك الشرط الاول وبهذا المعنى قال الفقهاء ان الشرط المؤخر في اللفظ مقدم في المعنى المشروط والمقدم في اللفظ مؤخر في المعنى **قوله** وهو جواب لما اوهموا من ان جداله كلام بلا طائل مع ان جداله معهم انما هو نصيح لهم وارشاد الى اثبات التوحيد والنبوة والمعاد وازالة شبهاتهم الواهية ولما كانت هذه الآية حجة لنا على المعتزلة القائلين بان كفر العبد واغواؤه انما هو بقدره العبد وارادته ولا يتعلق بقدره الله تعالى وارادته قالوا ظاهر الآية يدل على انه تعالى اذا اراد اغواء القوم لم ينتهوا بنصح الرسول وهذا مسلم فاننا نعرف ان الله تعالى لو اراد اغواء قوم لم ينفعهم نصيح الناصحين لكن لم يقولوا انتم ما قلتم انه تعالى اراد هذا الاغواء وليس النزاع الا فيه **قوله** اذا بشم فهلك البشم النخبة يقال بشم الفصيل من كثرة شرب اللبن **قوله** تعالى ام يقولون افتراء الظاهر ان ام فيه منقطعة اضرب الله تعالى عن حكاية جواب نوح عليه الصلاة والسلام لقومه الى انكار ما قالوه في حقه صلى الله عليه وسلم من انه اخلق الوحي على ان الضمير المستتر في افتراء نوح عليه الصلاة والسلام والبارز للوحي الذي بلغه اليهم وقال مقاتل الضمير المستتر فيه يرجع الى محمد صلى الله عليه وسلم ووقع هذا الكلام في قصة محمد صلى الله عليه وسلم على طريق الاضراب عن بيان قصة نوح عليه الصلاة والسلام الى انكار ما يقوله اهل مكة في حق نبينا محمد صلى الله عليه وسلم والمعنى ام يقول اهل مكة افتري محمد القرمان فاختلقه من تلقاء نفسه قل يا محمد ان اخلقته فلي جزاء جرمي وانا بري مما تجرمون ثم رجع الى قصة نوح عليه الصلاة والسلام والجمهور على كسر همزة اجرامى وهو مصدر اجرم اى كسب ذنبا وقرى في الشاذ اجرامى بغضنها وهو جمع جرم كقفل واقفال وقوله ان افتريته لا يدل على انه كان شاكا بل هو قول يقال على وجه الانكار عند التبرى من القول وفي الكلام حذف مضاف اى فعلى وبال اجرامى وعقابه وفيه محذوف آخر فان المعنى ان كنت افتريته فعلى عقاب اجرامى وان كنت صادقا وكذبتوني فعليكم عقاب ذلك التكذيب وحذف بقية الكلام لدلالة قوله تعالى وانا بري مما تجرمون عليها قال ابن عباس رضى الله عنهما بعث نوح عليه السلام بعد اربعين سنة ولبث يدعو قومه تسعمائة وخسين سنة وقال مقاتل بعث وهو ابن مائة سنة وقيل بعث وهو ابن خمسين سنة وقيل وهو ابن مائتين وخمسين سنة ومكت يدعو قومه تسعمائة وخمسين سنة **قوله** على طريقة التمثيل لما كانت العين سببا لحفظ الشئ بناء على ان من عظمت عنايته بحفظ الشئ يحمله نصب عينه صح ان يعبر بها عن الحفظ مجازا وان يعبر بلفظ الامين عن المبالغة في الحفظ والرعاية فن قال علمته يعني كان مراده يحفظنى واحتياطى او كان مراده بنهاية ما في وسعي من التحفظ لانه لا يمكن حل الكلام المذكور على ظاهره لان العين ليست من الآلات التي يستعان بها على مباشرة العمل فلا يكون من قبيل قولك قطعته بالسكين حتى ينعين حله على ظاهره لان السكين من الآلات التي يستعان بها على مباشرة العمل فعين حله على المعنى المجازى ولفظ العين وان كان مجازا عن الحفظ الا ان اضافته الى المتكلم حقيقة اذا كان المتكلم مركبا من الاعضاء والحوارج واما في حقه تعالى فانما تصح الاضافة على طريق التمثيل والتشبيه لكونه منزها عن الاعضاء والابحاض فيشبه بمن له عين كثيرة وكان قوله باعيننا في معنى قوله محفوظا على انه حال من فاعل اصنع اى اصنعه محفوظا عن ان يمنعك اعداؤك من ذلك وعن ان تريغ في صنعه عن الصواب بوحينا اليك كيف تصنعها وعده الله تعالى في عمله السفينة بامر من ان يحفظه من جميع ما يمنعه عن اتمام ذلك العمل على وجه الصواب وان يوحى اليه كيفية عمل السفينة **قوله** وقيل المراد بالسخرية الاستجهال بطريق اطلاق اسم المسبب على السبب لان السخرية مسبب عن الجهل لما فيها من التعرض لسخط الله تعالى وعذابه فانهم اولى بالسخرية منا **قوله** او يحل عليه حلول الدين على ان الكلام من قبيل الاستعارة المكنية شبه العذاب الاخرى الذي قضى الله تعالى به في حقهم بالدين المؤجل الواجب الحلول واثبت له الحلول الذي هو من لوازمه ليكون تخيلا لتشبيه المضمير في النفس **قوله** او حتى هي التي يتدأ بعدها الكلام دخلت على الجملة من الشرط والجزاء ومع كونها حرف ابتداء لا يلزم ان يكون ما بعدها مبتدأ لان ذلك لا يطرد وقد تقع بعدها جملة شرطية مستأنفة كما في هذه الآية وكونها حرف ابتداء لا ينافي

كون ما بعدها غاية لما قبلها فان صنعة الفلك لما تمت جاء امر الله وثار التنوير فكانت كلمة حتى واقعة بين انتهاء
صنعة الفلك وابتداء مجيئ امر الله وهو المراد من كونها لغاية وكان يصنعها الى ان جاء وقت الطوفان
قوله والباقيون اضافوا اي قرأ العامة باضافة كل الى زوجين على ان اثنين مفعول اجل ومن كل زوجين
حال من المفعول لانه كان صفة للكرة فلما قدم عليها انصب حالا وعلى قرأته حفص يكون زوجين واثنين صفة مؤكدة له
كقوله تعالى لا تتخذوا الكهين اثنين ومن كل على هذه القراءة يجوز ان يتعلق باجل وهو الظاهر وان يتعلق
بمخدوف على انه حال من زوجين والزوج يطلق في المشهور على كل واحد ماله ازدواج قال تعالى ومن كل شيء
خلقنا زوجين ويقال للمرأة زوج قال تعالى وخلق منها زوجها يعني المرأة وقال تعالى وانه خلق الزوجين الذكر
والانثى فالواحد يقال له زوج قال تعالى ثمانية ازواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين ومن الابل اثنين
ومن البقر اثنين والزوجان عبارة عن كل اثنين لا يستغنى احدهما عن الآخر ويقال لكل واحد منهما زوج يقال زوج
خف وزوج فعل روى ان نوحا عليه الصلاة والسلام قال يارب كيف اجل من كل زوجين اثنين فحشر الله اليه
السباع والطير فجعل يضرب يده في كل جنس فيقع الذكر في يده اليمنى والانثى في يده اليسرى فيجعلهما في السفينة
قال الحسن لم يحمل نوح عليه السلام في السفينة الا ما يلد ويبيض واما ما يتولد من الغراب كالخسرات والبق
والبعوض فلم يحمل منه شيئا ومن ابن عباس رضى الله عنهما كان في سفينة نوح عليه الصلاة والسلام ثمانون
رجلا احدهم جرهم يقال ان في ناحية الموصل قرية يقال لها قرية الثمانين سميت بذلك لانهم لما خرجوا
من السفينة بنوها فسميت بهم وقبل لم يكن في السفينة الا ثمانية نفر نوح وامرأته وثلاثة بنوه سام وحام ويافث وفساؤهم
الثلاث التي هي لبني نوح عليه السلام احد بنوه وهو سام ابو العرب وحام ابو السودان ويافث ابو الترك وكانت
لنوح عليه السلام امرأتان احدهما كافرة وهي واعلة ام كنعان وهو ابنه الذي انفرد منه وكان من المغرقين
والاخرى مؤمنة وهي التي ذكرها الله تعالى بقوله وأهلك وقاعل قال في قوله تعالى قال اركبوا فيها يحوز
ان يكون لنوح عليه السلام ويحوز ان يكون ضمير الباري تعالى اي وقال الله تعالى لنوح عليه السلام ومن معه
وضمير فيها السفينة وهو متعلق باركبوا وعدى بغى لتضمينه ادخلوا وسيروا فيها راكبين قبل انهم ركبوا السفينة
يوم العاشر من شهر رجب وكان يوم الجمعة فانت السفينة البيت فطافت اسبوعا فاسارت بهم مائة وخمسين يوما
واستقرت بهم على الجودي شهرا وكان خروجهم من السفينة يوم عاشوراء من المحرم **قوله** متصل باركبوا
فيكون قوله تعالى اركبوا فيها وقوله بسم الله جلة واحدة ويكون بسم الله قيدا لاركبوا حالا من فاعله والباء
فيه للاستدراك تقديره اي مسجين الله وقت الاجراء والارساء او مكانهما ويجوز ان يكون بسم الله محكما بالقول
المقدر اي اركبوا قائلين بسم الله وقت الاجراء والارساء او مكانهما فالجري والمرسى على التقديرين ظرفان
منصوبان بما قدر حالا كما صورناه ويجوز ارتفاعهما بسم الله اي بما يتعلق به الباء بما قدر حالا على انهما فاعلان له
اي اركبوا فيها كائنا بسم الله اجراءها وارساءها فيكون بسم الله مع متعلقه المقدر حالا كما تقدم ويكون المجموع
جلة اخرى على ان يكون مجراها مبتدأ وبسم الله خبر او متعلق به والخبر محذوف ويدل عليه انه ذكر هذا
الوجه في ذيل قوله متصل باركبوا اي ويجوز ان يكون بسم الله مجراها جلة اخرى على ان يكون مجراها مبتدأ
وبسم الله خبر او متعلق به وخبر المبتدأ محذوف وعلى تقدير ان يكون جلتين يحتمل ان تكون الجملة الثانية مقتضية
مرتبلة منقطعة عما قبلها لاختلافها خبرا وطلبا حيث امرهم في الجملة الاولى بالركوب ثم اخبر ان مجراها
ومرساها بسم الله فان الاختصاب عرفا الخروج من كلام الى آخر لاعلاقة بينهما ويقابله التخلص وهو الخروج
برابطة مناسبة ولان مناسبة بين الامر بالركوب وبين الاخبار بان يجري السفينة ومرساها بذكر اسم الله للانشائية
والخبرية ويحتمل ان تكون الثانية حالا من واو اركبوا او من ضمير المجرور في قوله فيها وهما بحث من وجهين
الاول ان هذه الجملة كيف تكون حالا من الواو مع انه قد تقرر ان الحال ان كانت جلة فلا بد فيها من عائد يرجع
الى ذي الحال ولا عائد فيها الى ضمير اركبوا لان المضمر في بسم الله ان جعلته خبرا مجراها قائما يعود على المبتدأ الذي
هو مجراها والثاني ان المصنف كيف قطع يكون هذه الجملة حالا مقدرة مع ان مضمونها مقارن للابسة العامل
في ذي الحال حقيقة لان المعنى اركبوا بسم الله اجراءها ولا شك ان نفس مضمونها واقع حال ركوبهم
لا مقدر عنده فلا تكون مقدرة اللهم الا ان تجعل الجملة في تأويل اجراءها بسم الله فان اجراءها لم يكن عند

(قلنا اجل فيها) في السفينة (من كل)
من كل نوع من الحيوانات المتفيع بها
(زوجين اثنين) ذكر وانثى هذا على قراءة
حفص والباقيون اضافوا على معنى اجل اثنين
من كل زوجين اي من كل صنف ذكر وصنف
انثى (واهلك) عطفت على زوجين او اثنين
والمراد امرأته وبنوه وفساؤهم (الامن
سبق عليه القول) بانه من المغرقين يريد
ابنه كنعان وابنه واعلة فانهما كانا كافرين
(ومن آمن) والمؤمنين من غيرهم (وما آمن
معه الا قليل) قبل كانوا السبعة وسبعين وزوجته
المسلطة وبنوه الثلاثة سام وحام ويافث
ونسائهم واثان وسبعون رجلا وامرأة
من غيرهم روى انه عليه الصلاة والسلام
اتخذ السفينة في سنتين من الساج وكان طولها
ثلثمائة ذراع وعرضها خمسون وسمكها
ثلاثون وجعل لها ثلاثة بطون فحمل في اسفلها
الدواب والوحش وفي اوسطها الانس
وفي اعلاها الطير (وقال اركبوا فيها) اي
صيروا فيها وجعل ذلك ركوبا لانها في الماء
كالركوب في الارض (بسم الله مجراها
ومرساها) متصل باركبوا حال من الواو
اي اركبوا فيها مسجين الله او قائلين بسم الله
وقت اجراءها وارسائها او مكانهما على
ان المجري والمرسى للوقت والمكان والمصدر
والمضاف محذوف كقولهم آتيك خفوق
النجم واتصل بهما بما قدرناه حالا

الركوب حقيقة بل هو مقدر عنده كما تقول اركب القرس ساراً باسم الله والاحوال اربع موطئة ومقدرة ومؤكدة ومنقلة لان الحال ما بين هيئة الفاعل او المفعول فاما ان تكون مينة لهيئة بالذات او بالغير فان كانت مينة لهيئة بالغير فهي الحال الموطئة لانها لاتين الهيئة بذاتها بل بتابعها من الصفة فان الحال الموطئة اسم جامد موصوف بصفة هي الحال في الحقيقة كقوله تعالى انا انزلناه قرآناً عربياً وان كانت مينة في الاستقبال فهي الحال المقدرة وان كانت في الحال فاما ان تكون لازمة لذى الحال او مفارقة والاولى مؤكدة والثانية منقلة **قوله** ويجوز ان يكون الاسم مقصداً والمعنى بالله اي بقدرته وامره اجرأؤها وارسلها وتعام البيت

❦ قوما وقولا بالذى قد عرفتما ❦ ولا تخمشا وجها ولا تحلقا الشعر ❦
❦ الى الحول ثم اسم السلام عليهما ❦ ومن يك حولا كاملا قد اعتذر ❦

قوله لبيد بن ربيعة العامري يوصي ابنيه حين حضرته الوفاة بالبكاء والتدبئة عليه وقرئ مرساها بفتح الميم الا ان القراء السبعة اتفقوا على ضم ميم مرساها فالضم فيها مبنى على انها من اجري وارسي والفتح على انها من جرى ورسا **قوله** صفتين لله فيد ان اضافة اسم الفاعل الى معموله لفظية لا تفيد تعريف فكيف جاز وقوعه صفة للمعرفة والظاهر انها بدلان من اسم الله اولم يرد بالصفة التعت النحوي بل ما يكون مفهومه معنى قائما بالغير **قوله** اي لولا مغفرته لفرطتكم يريد ان قوله تعالى ان ربي لغفور رحيم بجملة مستأنفة جبي بها بياناً لموجب الامر السابق ولا يصح ان تكون علة لاركبوا لعدم المناسبة فيقدر ما يصح به الكلام بان يقال امثلوا ما امرتم به لينجيكم الله تعالى بمغفرته ورحمته او يقال اركبوا فيها ذا كرين الله تعالى ولا تخافوا الفرق بسبب ما قرط منكم من التقصير لان الله غفور رحيم وفيه ان انجاسهم لالاستحقاق منهم بسبب انهم كانوا مؤمنين بل هو محض رحمة الله وغفرانه كما عليه اهل السنة **قوله** متصل بمحذوف يعني ان قوله تعالى وهي تجري بهم في موج كالجبال حال من شيء محذوف تضمنه جملة دل عليها سياق الكلام كانه قيل فركبوا فيها يقولون بسم الله وهي تجري بهم وقوله فيها اشارة الى ان قوله تعالى بهم متعلق بمحذوف هو حال من فاعل تجري اي تجري ملتبسة بهم كقوله تدوس بنا الجحاجم والترائب اي تدوس خيولنا ملتبسة بنا ونحن راكبون عليها جاجم القتلى ورايتهم ولو جعل الباء للتعدية لم يحتاج الى هذا التأويل **قوله** وما قيل من ان الماء مطبق اي ملا ما بين السماء والارض جواب عما يقال اذا ملا الماء ما بين السماء والارض لم يتصور الموج فيه فامعنى جريها في الموج واجاب عنه اولابان الرواية ليست بثابتة وثانيا بان جريانها في الموج كان في زمان عدم التطبيق وجريانها في جوف الماء فقرأ الجمهور ونوح ابنه بكسر نون نوح لالتقاء الساكنين وقرئ بضمة اتباعاً لحركة الاعراب وقرأ العامة ابنه بوصل هاء الضمير يواو وهي اللفظة القصيدة القاشية وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما بسكون الهاء قبل انه لفظة وقرأ علي رضي الله عنه انها باضافة ابن الى امرأة نوح عليه الصلاة والسلام وكانه اعتبر قوله تعالى انه ليس من اهلك وقوله عليه الصلاة والسلام ان ابني من اهلى لا يدل على نبوته له وانما يدل عليها لوقال مني وقرأ ابنه بفتح النون والهاء وحذف الالف اكتفاء عنها بالفتحة كما تحذف الياء اكتفاء بالكسرة وقرئ ابنه بالالف وهاه السكت على صيغة التدبئة وهي ان كانت عبارة عن التنجيع والحزن للبيت الا انه لما رأى ابنه مشرفاً على الفرق والهلاك ناداه بصيغة التدبئة على وجد الرأفة والترحم ولما ورد ان يقال كيف تحكم بانه على صيغة التدبئة والقوم قد نصوا على انه لا يجوز حذف حرف النداء من المندوب اجاب عنه بانه حكاية تدبئة عليه الصلاة والسلام وليست تدبئة في نفسه اذ لهذا سوغ حذف حرف النداء **قوله** تعالى وكان في معزل في محل النصب على انه حال من ابنه والحال يأتي من التنادي لانه مفعول به والمعزل بكسر الزاي اسم لمكان العزل وهو الابعاد اي وكان بمكان عزل فيه نفسه عن ابيه بناء على ظنه ان الجبل يعصمه من الفرق واختلف في انه هل كان ابنه حقيقة اوربيد قبل انه ابنه في الحقيقة لانه تعالى نص عليه بقوله سبحانه وتعالى ونادي نوح ابنه ونوح ايضا نص عليه وقال يابني وصرف هذا اللفظ الى انه كان ربيد فاطلق عليه هذا الاسم لهذا السبب صرف الكلام من حقيقة الى مجاز من غير ضرورة فانه لا يجوز ومنهم من خالف هذا الظاهر استبعادا لان يكون ولد المعصوم كافراً وليس بعيد لانه قد ثبت ان والدي رسول الله صلى الله عليه وسلم والدي ابراهيم عليه الصلاة

ويجوز رفعها بسم الله على ان المراد بهما المصدر او جملة من مبتدأ وخبر اي اجرأوها بسم الله على ان بسم الله خبر او صلة والخبر محذوف وهي اما جملة متضمنة لالتعلق لها بما قبلها او حال مقدرة من الواو او الهاء وروى انه كان اذا اراد ان تجري قال بسم الله فجرت واذا اراد ان تسوق قال بسم الله فرست ويجوز ان يكون الاسم مقصداً كقوله ثم اسم السلام عليهما وقرأ حجة والكسافي وعاصم برواية حفص مجراها بالفتح من جرى وقرئ مرساها ايضاً من رسا وكلاهما محتمل الثلاثة ومجرىها ومرسها بلفظ الفاعل صفتين لله (ان ربي لغفور رحيم) اي لولا مغفرته لفرطتكم ورحمته اياكم لما انجاسكم (وهي تجري بهم) متصل بمحذوف دل عليه اركبوا اي فركبوا مسمين وهي تجري وهم فيها (في موج كالجبال) في موج من الطوفان وهو ما يرتفع من الماء عند اضطرابه كل موج منها يكبل في تراكمها وارتقاها وما قيل من ان الماء مطبق ما بين السماء والارض وكانت السفينة تجري في جوفه ليس بثابت والمشهور انه علاشواخ الجبال خمسة عشر ذراعاً وان صح فلهل ذلك قبل التطبيق (ونادي نوح ابنه) كنعان وقرأ علي ابنه وابنه بحذف الالف على ان الضمير لامرأته وكان ربيد قبل كان لغير رعدة لقوله فغاثاها وهو خطأ اذ الانبياء عصمت من ذلك والمراد بالخيانة الخيانة في الدين وقرئ ابنه على التدبئة ولكونها حكاية سوغ حذف الحرف (وكان في معزل) عزل فيه نفسه عن ابيه او عن دينه مفعول للمكان من عزله عنه اذا ابعده

والسلام كانوا كافرين فكيف بعد ان يكون الولد ايضا كافرا فان قيل انه صلى الله عليه وسلم لما قال رب لا تدرك على الارض من الكافرين كيف احب نجاته مع كفره اجيب عنه بوجوه الاول انه كان ينافق اباة فظن نوح عليه الصلاة والسلام انه مؤمن فلذلك ناداه ولو لاذلك لما احب نجاته والثاني انه عليه الصلاة والسلام كان يعلم انه كافر لكن ظن انه لما شاهد الفرق والاهوال العظيمة جاز ان يقبل الايمان فصار قوله يا بنى اركب معنا بمنزلة ان يقول يا بنى آمن بالله ونعمت بجاله وجلاله ولا تكن مع الكافرين في الكفر واركب مع المؤمنين والثالث ان شفقة الابوة لعلها جلته على ذلك النداء او الذي تقدم من قوله الا من سبق عليه القول كالحمل فلعله جوز ان لا يكون داخل فيه وقيل كان ابن امرئه ويدل عليه قراءة ابنها وهو قول محمد بن علي الباقر وقول الحسن البصري قال قتادة سألت الحسن عنه فقال والله ما كان ابنه فقلت ان الله حكى عنه انه قال ان ابني من اهلي وانت تقول ما كان ابنه فقال لم يقل مني ولكن قال من اهلي وهذا يدل على قوله وقبل انه ولد على فراشه لغير رشدة احتجابا بقوله تعالى في امرأة نوح وامرأة لوط عليهما السلام فغاثاها وهذا قول خبيث لان منصب الانبياء عليهم الصلاة والسلام يجب ان يكون مصونا من مثل هذه العظيمة ولا سيما وهو خلاف نص القرآن واما قوله تعالى فغاثاها فليست خبايتها بما ذكر من النسب بل المراد من الخيانة الخيانة في الدين حيث سلكنا سبيل النفاق وقيل لابن عباس رضي الله عنهما ما كانت تلك الخيانة فقال كانت امرأة نوح تقول زوجي مجنون وامرأة لوط تدل الناس على ضيعة اذا زلوا به **قوله** والجمهور كسروا الباء **قوله** حفص عن عاصم يا بنى بفتح الباء في جميع القرآن والباقر بالكسر ووجد من كسر الباء ان تكون الكسرة دليلا على باء الاضافة المحذوفة فان اصل ابن علي ما اختار الجوهري بنو مخذفت واوه وعوضت عنها همزة الوصل فلما صغر عادت الواو فصار بنو فاجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون فقلت الواو ياء وادغمت الياء في الياء فصار بنى ثم اضيف الى ياء التكلم ونودي فصار يا بنى وقد تقرر في العنوان الاسم المنادى المضاف الى ياء التكلم فيدلفات منها سكون ياء الاضافة مع كسر ما قبلها نحو يا غلامي ومنها قمع ياء الاضافة مع كسر ما قبلها لان ياء الاضافة اسم والاصل في الاسماء الازراب والاصل في الازراب الحركة فكان المناسب ان تبني منه الياء على الحركة واختير القمع للتحفة وهذان الوجهان اعني القمع والسكون مطردان في النداء ايضا نحو يا غلامي ومنها ان تحذف ياء الاضافة للتخفيف وتجعل كسرة ما قبلها دليلا نحو يا غلام ومنها ان تقلب الياء الفا للتخفيف ايضا فان الالف والقصة اخف من الياء والكسرة نحو يا غلاما وهذان الوجهان لا يكونان الا اذا كان الاسم المضاف منادى وقد جاء شاذا في المنادى ايضا حذف الالف المبدلة من الياء اكتفاء بالقصة نحو يا غلام ويا اب فظهر من هذا التفصيل ان من قرأ يا بنى بكسر الباء جعله من قبيل يا غلام في حذف ياء الاضافة اكتفاء بالكسرة ومن قرأ يا بنى بفتح الباء جعله من قبيل يا غلام في حذف الالف المبدلة من الياء اكتفاء بالقصة وهذا الحذف ليس شاذا فيه كما شذ في نحو يا غلام لما في هذه الكلمة من الثقل الحاصل باجتماع ثلاث ياءات الاولى ياء التصغير والثانية الياء المبدلة من لام الكلمة والثالثة ياء الاضافة واعلم ان مجموع ما وقع في القرآن من لفظ بنى ستة الفاظ واحد منها في سورة هود وهو يا بنى اركب وثانيها في سورة يوسف وهو يا بنى لا تنقص رؤياك وثلاثة منها في سورة قهقان احدها قوله يا بنى لا تشركوا ثانياها قوله تعالى يا بنى انها ان تك مثقال حبة من خردل وثالثها قوله تعالى يا بنى اقم الصلاة وسادسها في الصافات وهو قوله تعالى يا بنى اني ارى في المنام فالجمهور كسروا ياء بنى في الجميع خبر ابن كثير فانه وقف عليها في اول ما في قهقان اي قرأها بياء ساكنة فقال يا بنى لا تشرك بالله باتفاق الرواة عنه وكذا في ثالث ما في قهقان في رواية قبل فقال يا بنى اقم الصلاة بان حذف ياء الاضافة لكثرة حذفها في باب النداء ثم استقل الياء المشددة في المكسورة فحذفها وابقى الياء الاولى وهي ياء التصغير ساكنة فنهج من جمع بين اللفات مع اتباع الازر ومنهم من اختار بعضها مع اتباع المذكور **قوله** وعاصم **قوله** باجر عطفا على ابن كثير وقرئ بادغام باء اركب في ميم معناه وقراءة حفص بالادغام **قوله** وقبل لا عاصم بمعنى لا اذا عصمت على ان يكون بناء عاصم بناء النسبة فيكون بمعنى المعصوم ويكون من رجم بمعنى المرحوم ويكون الاستثناء متصلا لان المرحوم من جنس المعصوم كما انه متصل على الوجهين الاولين وهما ان يكون المعنى لا عاصم الا اراحم ولا عاصم الامكان المرحومين بتقدير لان اراحم من جنس العاصم وكذا مكان المرحومين واما اذا كان المعنى لا عاصم

(يا بنى اركب معنا) في السفينة والجمهور كسروا الباء ليدل على باء الاضافة المحذوفة في جميع القرآن غير ابن كثير فانه وقف عليها في قهقان في الموضع الاول باتفاق الرواة وفي الثالث في رواية قبل وعاصم فانه قمع ههنا اقتصارا على القمع من الالف المبدلة من ياء الاضافة واختلفت الرواية عنه في سائر المواضع وقد ادغم الياء في الميم ابو عمرو والكسائي وحفص لتقاربهما ولا تكن مع الكافرين في الدين والانزال قال ساوي الى جبل يعصمي من الماء ان يفرقني قال لا عاصم اليوم من امر الله الامن رحم الا اراحم وهو الله تعالى او الامكان من رجمهم الله وهم المؤمنون ورة بذلك ان يكون اليوم معتصم من جبل ونحوه يعصم اللاتذ به الامتصم المؤمنين وهو السفينة وقبل لا عاصم بمعنى لا اذا عصمت كقوله تعالى في عيشة راضية وقبل الاستثناء منقطع اي لكن من رجمه الله بعصمه (وحال بينهما الموج) بين نوح وابنه او بين ابنة والجليل (فكان من المخرقين) فصار من المهلكين بالماء

الا المرحوم فينشد يكون الاستثناء منقطعاً ويكون المعنى لا عاصم اليوم لكن من رجاه الله يعصمه ذكر صاحب
الانتصاف ان الاحتمالات الممكنة اربعة لا عاصم الاراحم ولا معصوم الا مرحوم ولا عاصم الا مرحوم
ولا معصوم الاراحم فالاولان استثناء من الجنس والاخيران من غير الجنس وزاد الزمخشري احتمالاً خامساً
وهو لا عاصم الا مرحوم على انه من الجنس بتأويل حذف مضاف تقديره لا مكان عاصم الا مكان مرحوم
والمراد بالنفي التعريض بعصمة السفينة والكل جائز وبعضها اقرب من بعضها **قوله** نوديا بما نادى به اولوا العلم
حيث نوديا باسم حقيقتها وهو يا ارض ويا سماء فطلب به اقبالهما تشبيها لهما بالعلاء المميزين للمأمورين الذين
لا يتأني منهم المعصيان لكمال هيئة الامر وادخالهما في جنس هؤلاء المأمورين على جهة الاستعارة المكنية
وجعل النداء قرينتها على سبيل الاستعارة التضييلية وجعل القلع والبلع ترشيحا للاستعارة لان كل واحد
منهما امر ملائم المستعار منه اما القلع فظاهر واما البلع فلانه ادخال الطعام في الحلق يحمل الجارحة والمراد
بالبلع ههنا ان تنشف الارض ماها اي تشربه فهو استعارة لغور الماء في الارض يقال نشف الثوب العرق
بكسر الشين اي شربه والقعل من باب علم واما الاقلاع فهو مشترك بين الحيوانات والجمادات يقال اقلع الرجل
من عمله اذا كف واقلعت السماء بعد ما مطرت اذا امسكت فليس تجريدا ولا ترشيحا **قوله** وغيض الماء
نقص **قوله** يعني ان الغيظ النقصان يقال غاض الماء يغيض غيضا اي قل ونقص وغيض الماء اي فعل به ذلك
وقاضه الله تعالى فيتعدي ولا يتعدي واغاضه الله تعالى ايضا ومن التعدي هذه الآية لان الفعل لا يبنى
للمفعول بغير واسطة حرف الجر الا اذا كان متعديا بنفسه **قوله** وانجز ما وعد **قوله** يعني ان القضاء بمعنى الفراغ
كانه قيل تم امرهم وفرغ من اهلاكهم وفي الصحاح وقد يكون القضاء بمعنى الفراغ يقال قضيت حاجتي
وضربه فقصي عليه اي قتله كأنه فرغ منه وسهم قاض اي قاتل **قوله** هلاكاً لهم **قوله** يعني ان البعد ههنا
مصدر بعد بكسر العين اذا صار بعيدا بحيث لا يرجى عوده وفي الصحاح البعد ضد القرب وقد بعد بالضم
وهو بعيد والبعد بالتحريك جمع باعد مثل خادم وخدم والبعد ايضا الهلاك تقول منه بعد بالكسر فهو باعد
وبعدا في الآية منصوب على انه مصدر لفعله المقدر اي وقيل بعدوا بعدا والمعنى الدعاء عليهم بذلك واللام متعلق
بفعل محذوف على سبيل البيان كما في نحو سقياءك وهيت لك وهو التبادر من تعبير المصنف ويحتمل ان يتعلق
بقوله قيل اي قيل لاجلهم هذا القول **قوله** وايراد الاخبار **قوله** وهي قوله وغيض الماء وقضى وقيل على البناء
للمفعول للدلالة على غاية العظمة والجلال بحيث اذا ذكرت هذه الافعال مسندة الى المفعول لا ينصرف الفعل
الا اليه **قوله** واراد نداءه **قوله** اي قدر الارادة لان نداءه هو قوله رب فيلزم عطف الشيء على نفسه لولا تقدير
الارادة ولو قيل قوله ونادى نوح ربه بحمل وما بعد متفصيل له وحق التفصيل ان يكون غيب ذكر الاجال
لكان له وجه **قوله** فاحاله او قاله لم ينب **قوله** فيكون النداء بعد غرق ابنه طلبا للحكمة في عدم نجاة مع انه تعالى
قد وعده بان ينجي اهله ويجوز ان يكون هذا قبل غرقه والمقصود من النداء طلب نجاة واختار المصنف
ان يكون هذا النداء بعد الفرق لما سبق من انه صلى الله عليه وسلم نادى ابنه قائلا يا بني اركب معنا وانه امتنع
من الركوب معهم فقال بينهما الموج فكان من المفرقين ثم ذكر بعده نجاة المؤمنين باستواء السفينة ثم ذكر بعده هذه
الآية فهذا الترتيب يدل على ان نداء ربه في حق ابنه وقع بعد غرق الابن ولانه قد مر انه تعالى قد نهى عن مخاطبة
في الذين ظلموا وهو يستلزم ان يكون هذا النداء بعد غرق الابن لان كونه قبل الفرق يتضمن سؤال النجاة لابنه
مع انه قد نهى عنه وارتكاب المنهى عنه معصية فلا يجوز في حق الانبياء عليهم الصلاة والسلام ان قيل فكيف
يجوز المصنف نداء الرب قبل غرق الابن وقيل ان يطلب منه ان يركب مع المؤمنين مع انه يتضمن استدفاع العذاب
عن ابنه الظالم فالجواب ان المنهى عنه هو مخاطبة استدفاع العذاب عن علم انه من الظالمين وهو عليه الصلاة
والسلام سأل النجاة في حق ابنه وهو غير عالم بكفره فان استثناء من سبق عليه القول انما يدل على ان في اهله
من هو غير ناج ولا يدل على انه ابنه فان قيل هب انه لا يعلم كفره حال نداء ربه قد علم به بعد ذلك بقوله تعالى انه
ليس من اهله الآية فكيف جازله ان ينادى ابنه بعد ذلك قائلا له يا بني اركب معنا طلبا لنجاة مع علمه بحاله
فالجواب انه عليه الصلاة والسلام امره بالركوب بناء على ظن ان الابن لما شاهد سبب الفرق والاهوال العظيمة
جازله ان يعرض عن الكفر وقبل الايمان فصار امره بالركوب في الحقيقة امره بالايمان وبجانب الكفار والاشراك

(وقيل يا ارض ابلي ما بك ويا سماء افعلي)
نوديا بما نادى به اولوا العلم وامرا بما يؤمرون
تمثلا لكمال قدرته وانقيادهما لما يشاءن كونه
فيهما بالامر المطاع الذي يأمر المتقاد لحكمه
المبادر الى امتثال امره مهابة من عظمت
وخشيته من الهم عقابه والبلع النشف والاقلاع
الامساك (وغيض الماء) نقص (وقضى
الامر) وانجز ما وعد من اهلاك الكافرين
وانجاء المؤمنين (واستوت) واستقرت
السفينة (على الجودي) جبل بالموصل
وقيل بالشام وقيل ببابل روي انه ركب
السفينة عاتر رجب ونزل عنها عاتر المحرم
فصام ذلك اليوم وصار ذلك سنة (وقيل بعدا
للقوم الظالمين) هلاكاً لهم يقال بعد بعدا
وبعدا اذا بعد بعدا بعيدا بحيث لا يرجى عوده
ثم استعير الهلاك وخص بدعاء السوء والآية
في غاية فصاحة لفخامة لغظها وحسن لفظها
والدلالة على كنه الحال مع الايجاز الخالي
عن الاخلال وايراد الاخبار على البناء للمفعول
للدلالة على تعظيم القاعل وانه متعين في نفسه
مستغنى عن ذكره اذ لا يذهب الوهم الى غيره
للعلم بان مثل هذه الافعال لا يقدر عليه سوى
الواحد القهار (ونادى نوح ربه) واراد
نداءه بدليل عطف قوله (فقال رب ان
ابني من اهلي) فانه النداء (وان وعدك الحق)
وان كل وعد تعده حق لا يتطرق اليه الخلف
وقد وعدت ان تنجي اهلي فاحاله او قاله
لم ينب ويجوز ان يكون هذا النداء قبل غرقه

معهم في الكفر والضلال والنجاة مع المؤمنين بدخوله محل النجاة مع ان هذا السؤال يرد عليه على تقدير ان يكون نداء الابن مقدما على نداء الرب بعد الفرق بان يقال كيف طلب بالنداء ابنه الكافر ان يركب مع المؤمنين ويخضع من عذاب الكافرين والحاصل ان امة نوح عليه الصلاة والسلام كانوا ثلاثة اقسام كافر يظهر كفره ومؤمن يعلم ايمانه ومنافق مستور حاله وقد كان حكم المؤمنين النجاة وحكم الكافرين هو الفرق وكان ذلك معلوما واما اهل النفاق فيبقى ظله مخفيا وكان ابن نوح منهم وكان يجوز فيه كونه مؤمنا وكانت الشفقة المفرطة التي تكون للاب في حق الابن تحمله على جلال حال ابنه وافعاله لاعلى كونه كافرا بل على الوجوه الصحيحة فلما رآه يعزل عن القوم طلب منه ركوب السفينة فقال ساوى الى جبل يعصمني من الماء وذلك لا يدل على كفره لجواز ان يكون امتناعه من الدخول لكرهته الاحتباس في السفينة وظنه ان الصعود على الجبال يحرقه بحر الماء الركوب في السفينة وانه يصون من الفرق ايضا وقول نوح عليه الصلاة والسلام لا عاصم اليوم من امر الله الا من رحم لا يدل على انه عليه السلام علم من ابنه انه كان كافرا لجواز ان يكون مراده ان يقرر عند ابنه انه لا ينفعه الا الايمان والعمل الصالح وقصد هذه الحالة لانه قديم في قلبه ظن ان ذلك الابن مؤمن فنادى ربه طالبا منه ان يخلصه بطريق من الطرق اما بان يمكنه من الدخول في السفينة واما بان يحفظه على قلة جبل فعند ذلك اخبر الله تعالى بانه منافق وانه ليس من اهل دينه فآذله الصادرة من نوح عليه الصلاة والسلام هي عدم استقصائه في تعريف ما يدل على نفاق ابنه وكفره **قوله** لانك اعلمهم واعدلهم **قوله** لكونه تعالى احكم الحاكمين في الحكم وفي الكشف وانت احكم الحاكمين اي اعلم الحكام واعدلهم لانه لافضل الحاكم على غيره الا بالعلم والعدل ويجوز ان يكون من الحكمة على انه يبنى من الحكمة حاكم بمعنى النسبة كما قيل دارع من الدرع **قوله** لجعل ذاته ذات العمل للبالغة **قوله** في مداومته على العمل القاسد فان الرجل اذا كثرت عمله وكرمه يقال انه عمل وكرم قالت الخفساء اخت صخر تصف ناقة قدت ولدها بنهر او موت او نة

ترعى اذا غفلت حتى اذا اذكرت **قوله** فانما هي اقبال وادبار

كانها نفس الاقبال والادبار **قوله** ثم بدل القاسد بغير الصالح **قوله** جواب ما يقال ان اثبات الفساد للعمل ونفي الصلاح عنه متلازمان فلم اوتر الثاني على الاول مع انه اخصر والجواب ان الصلاح صفة اهل نوح وكان في كونه من اهل نوح نفي عنه صفتهم ايضا حتى اذا علم ان عدم صفتهم كان سببا لهلاكه علم منه صريحا ان صفتهم هي التي كانت سبب نجاتهم لا كونهم من اهل نوح وعبرة الفساد وان دلت على هذا المعنى ضمنا الا ان التصريح بالمقصود اولى واقرب الى القوم **قوله** وقرأ الكسائي ويعتوب انه عمل **قوله** على صيغة الفعل الماضي وغير منصوب على انه نعمت لمصدر محذوف والمعنى ان ابنك عمل عملا غير صالح اثم تركه وكذب والباقيون قرأوا عمل بفتح الميم وتنوين الكلمة ورفعها على انها اسم وقع خبران وغير بالرفع على انه صفة للرفوع **قوله** قد دله على الحال **قوله** وهي ان ابنه بمن سبق عليه القول واستوجب العذاب فانه تعالى لما قدم الوعد بانجاء اهله مع استثناء من سبق عليه القول كان عليه السلام يعتقد ان في جملة اهله من هو مستوجب للعذاب لكونه غير صالح وان كلهم ليسوا بصالحين وهذه الاحالة شبهة حين شارف ولده الفرق في انه من المستثنى منهم فلذلك عوتب عليه بان اشتبه عليه ما يجب ان لا يشبه عليه وجعل سؤال ما لا يعرف كنهه جهلا وغباوة ووعظ ان لا يعود اليه والى امثاله من افعال الجاهلين **قوله** وقرأ ابن كثير **قوله** فلاتسألن بفتح اللام وتشديد النون المفتوحة فلم يجعل الفعل متصلا بباء المتكلم بل اكده بنون التأكيد الثبوتية وقرأ نافع برواية قالون وابن عامر فلاتسألن بفتح اللام وتشديد النون المكسورة من غير اثبات الياء بعدها وفي رواية ورش عن نافع فلاتسألني بآيات الياء بعد النون المشددة حال الوصل والباقيون باسكان اللام وكسر النون وتخفيفها بآيات الياء وصلابي عمرو وبدون الياء في الحالتين للكوفيين فن خفف النون جعلها نون الوقاية وحدها ومن شددتها جعلها نون التأكيد ثم انه تعالى لما قال فلاتسألن ما ليس لك به علم قال عليه الصلاة والسلام قبلت يارب هذا التكليف ولا اعود اليه الا اني لا اقدر على الاحتراز منه الا بامانتك وهدايتك فلماذا بدأ اول بقوله اني اعوذ بك ان اسألك فيما يستقبل ما ليس لي به علم وان اعود الى مثله ابدانم اشتغل بالاعتذار عما مضى فقال والافتغري ورحني اكن من الخاسرين وحققة التوبة تقتضي امرين احدهما العزم على ترك الفعل في المستقبل واليه اشار بقوله اعوذ بك ان اسألك ما ليس لي به علم والآخر الندم والاستغفار

(وانت احكم الحاكمين) لانك اعلمهم واعدلهم اولئك اكثر حكمة من ذوى الحكم على ان الحاكم من الحكمة كالدارع من الدرع (قال يا نوح انه ليس من اهالك) لقطع الولاية بين المؤمن والكافر واشار اليه بقوله (انه عمل غير صالح) فانه تعليل لنفي كونه من اهله واصله انه ذو عمل قاسد فجعل ذاته ذات العمل للبالغة كقول الخفساء تصف ناقة ترعى ترعى اذا غفلت حتى اذا اذكرت **قوله** فانما هي اقبال وادبار **قوله** ثم بدل القاسد بغير الصالح نصريحا بالنساقضة بين وصفيهما وانتفاء ما اوجب النجاة لمن نجا من اهله عنه وقرأ الكسائي ويعتوب انه عمل اي عمل عملا غير صالح (فلاتسألن ما ليس لك به علم) ما لم تعلم أصواب هو ام ليس بصواب وانما سمى ندأوه سؤالا تضمن ذكر الموعد بنجاء اهله استعجازه في شأن ولده او استفسار المانع للانجاء في حقه وانما سماه جهلا وزجر عنه بقوله (انني اعطيتك ان تكون من الجاهلين) لان استثناء من سبق عليه القول من اهله قد دله على الحال واغناه عن السؤال لكن اشغله حب الولد عنه حتى اشتبه عليه الامر وقرأ ابن كثير بفتح اللام والنون الشديدة وكذلك نافع وابن عامر غير انها كسر النون على ان اصله تسألني فحذفت نون الوقاية لاجتماع النونات وكسرت الشديدة لبياء ثم حذفت اكتفاء بالكسرة وعن نافع اثباتها في الوصل (قال رب اني اعوذ بك ان اسألك) فيما يستقبل (ما ليس لي به علم) ما لا علم لي بصحته (والافتغري) وان لم تغفري ما غفرت مني من السؤال (ورحني) بالتوبة والتفضل علي (اكن من الخاسرين) اعمالا

لما مضى واليه الإشارة بقوله والافتقر الى الآية **قوله** انزل من السفينة مسلما من المكارة **قوله** انزل من السفينة
ان قوله سلام حال من فاعل اهبط بمعنى انزل اي ملتبسا بسلام ومناصفة لسلام فيتعلق بمحذوف امره الله تعالى
بان ينزل من السفينة ثم وعده عند الخروج بالسلامة او لائم بالبركة ثانيا ويحتمل ان يكون قوله اهبط امرا بان ينزل
من جبل الجودي الذي استقرت السفينة عليه الى الارض المستوية والبركات الخيرات النامية وهي عطف
على قوله سلام فيكون مثله في الاعراب وهو عليه السلام لما خرج من السفينة وعلم انه ليس في الارض
ما ينتفع به من النبات والحيوان صار كالحائف في اله كيف يعيش وكيف يدفع جميع الحاجات عن نفسه من
المأكل والمشروب فلما قال الله تعالى اهبط بسلام منازل ذلك الخوف لان ذلك يدل على حصول السلامة
من الآفات ولا يكون ذلك الا من سعة الرزق ثم انه تعالى لما وعده بالسلامة اردف بان وعده بالبركة لان
موجبات السلامة والراحة والمراعاة تكون في الزاخرة والنماء والثبات والاستقرار على ان البركة عبارة
عن الدوام والبقاء والثبات ومنه بركة ثبوت الماء فيها ومنه تبارك الله اي ثبت لعظيمه وقيل
المراد بالبركة الموعودة له عليه الصلاة والسلام كونه ابائنا جاء بعد من البشر الى يوم القيامة كما قال الله تعالى
وجعلنا ذريته هم الباقين فانه روى انه عليه الصلاة والسلام لما خرج من السفينة مات من كان معه ممن لم يكن
من ذريته ولم يحصل النسل الا من ذريته وصار عليه الصلاة والسلام آدم ثانيا وروى ايضا انه لم يكن في سفينة
نوح عليه الصلاة والسلام الا من كان من نسله وذريته وعلى التقديرين فالخلق كلهم انما يولدون منه ومن اولاده
فهذا هو المراد من البركات التي وعده الله تعالى بها **قوله** وعلى امهم هم الذين معك **قوله** على ان تكون كلمة
من في قوله من معك ابيان الجففس فيراد بالامم الامم الذين كانوا في السفينة لانهم كانوا جماعة متفرجين وايضا
كانوا منشأ لمن تشعب منهم من الامم **قوله** او على امهم ناشئة من معك **قوله** على ان تكون من لا يتدأ
الغاية فالمراد بالامم الامم المؤمنون الى آخر الدهر **قوله** اي ومن معك امهم ستمهم **قوله** على ان امهم
مرفوع بالابتداء وستمهم صفة والخبر محذوف لدلالة قوله من معك والمعنى ان السلام منا والبركات عليك
وعلى امهم مؤمنين ينشأون من معك وامهم يمتعون بالدنيا مقلبون في الآخرة الى النار فان نوحا عليه الصلاة
والسلام كان اب الانبياء عليهم الصلاة والسلام وخلق الحادث بعد الطوفان نشأ منه ومن اولاده الذين كانوا
معد في السفينة **قوله** عطف على قوله نوحا **قوله** كما انه قيل ولقد ارسلنا نوحا الى قومه وارسلنا الى
عاد اخاهم فان قبل عاد قبيلة من العرب وهود علم شخص معين والشخص الواحد كيف يكون اخا لقبيلة
فالجواب ان الاخوة بمعنى انتساب شخص الى صلب واحد منهم كما يقال يا اخا نعيم ويا اخا قريش لرجل منهم
وهود عليه الصلاة والسلام وان لم يكن اخا لعاد في الدارين الا انه كان واحدا من قبيلة عاد وهم قبيلة من
العرب بناحية اليمن كما ان صالحا كان واحدا من قبيلة ثمود **قوله** ثم توسلوا اليها بالتوبة **قوله** لما كانت
المغفرة منوطة بالتوبة وكانت التوبة وسيلة اليها فسر المصنف قوله تعالى ثم توبوا اليه بقوله ثم توسلوا اليها
بالتوبة ولزم منه ان تكون كلمة ثم فترأخى في الاخبار فان هودا عليه الصلاة والسلام دعا قومه الى التوحيد ثم
كافهم ان يطلبوا من ربهم ان يغفر لهم ذنوبهم ثم بين الشئ الذي يتوسل به الى المغفرة وهو التوبة فقال ثم توبوا اليه
فانه لا سبيل الى طلب المغفرة من الله تعالى الا باظهار التوبة لان المذنب معرض عن طريق الحق والمعرض المتماذي
في التباعد ما لم يرجع عن ذلك الاعراض لا يمكن التوجه الى المطلوب فالطلب بالذات هو العفو والغفران والصفح
والرضوان الا ان ذلك لا يمكن الا بالرجوع عن المخالفة والعدوان فثبت ان المغفرة مطلوبة بالذات وان التوبة مطلوبة
لكونها من مبادئ المغفرة وما كان آخر في الحصول كان مقدما في الطلب فلهذا السبب قدم ذكر الاستغفار
على التوبة ثم بين ما يتوقف عليه المطلوب ثم اشار المصنف الى ان كلمة ثم للإشارة الى ان التوبة والتبري من عبادة
غير الله تعالى متأخر بالذات والرتبة عن الايمان بالله والرغبة فيما عنده وقد اشار المصنف في اول السورة الى وجه آخر
وهو ان تكون ثم على اصل معناها بان تكون التوبة التي هي الرجوع عن الضلال مجازا عن التوصل الى المطلوب
بطريق اطلاق اسم السبب على المسبب والوصول الى ما عند الله تعالى من الكرامة انما يكون بالاستغفار وقوته تعالى
يرسل السماء مجزوم على انه جواب الامر والمعنى انكم متى فعلتم ذلك فانه تعالى يكثر النعم عليكم وعندكم ويقوىكم
على الانتفاع بها فان انتظام حال الانسان في معاشه كما يتوقف على وصول نفس النعم والارتفاق اليه يتوقف ايضا

(قيل يانوح اهبط بسلام منا) انزل من السفينة
مسلا من المكارة من جهتنا او مسلا عليك
(وبركات عليك) ومبارك عليك او زيادات
في نسلك حتى تصير آدم ثانيا وقرى اهبط
بالضم وركعة على التوحيد وهي الخير النامي
(وعلى امهم من معك) وعلى امهم هم الذين معك
سموا انما التحزيبهم اول تشعب الامم منهم او على
امهم ناشئة من معك والمراد بهم المؤمنون لقوله
(وامم ستمهم) اي ومن معك امهم ستمهم
في الدنيا (ثم ستمهم مناعذاب اليم) في الآخرة
والمراد بهم الكفار من ذرية من معه وقيل
قوم هود وصالح ولوط وشعيب والعذاب
ما نزل بهم (تلك) اشارة الى قصة نوح عليه
السلام ومحلها الرفع بالابتداء وخبرها
(من انبياء القيب) اي بعضها (نوحيا اليك)
خبر ثان والضمير لها اي موحاة اليك او حال
من الانبياء او هو الخبر ومن انبياء متعلق به
او حال من الهاء (ما كنت تعلمها انت ولا قومك
من قبل هذا) خبر آخر اي بجهولة عندك وعند
قومك من قبل انحاء اليك او حال من الهاء
في نوحيا او الكاف في اليك اي جاهلا انت
وقومك بها وفي ذكرهم نبيه على انه لم يعلمها
اذ لم يخاطب غيرهم وانهم مع كثرتهم لم يسموها
فكيف بواحد منهم (فاصبر) على مشاق
الرسالة واذية القوم كما صبر نوح (ان العاقبة)
في الدنيا بالظفر وفي الآخرة بالقوز
(للتقين) عن الشرك والمعاصي (والى عاد
اخاهم هودا) عطف على قوله نوحا الى قومه
وهود اعطف بيان (قال يا قوم اعبدوا الله)
وحده (ما لكم من اله غيره) وقرى بالجر جلا
على الجور وحده (ان انتم الالمفرون)
على الله باتخاذ الاوثان شركاء وجعلها شفعا
(يا قوم لا اسألكم عليه اجرا ان اجري الاعلى
الذي فطرني) خاطب كل رسول به قومه
ازاحة للتممة وتحبيضا للنصيحة فلما لا تنفع
مادامت مشوبة بالمطامع (أفلاتهقلون) أفلا
تستعلمون عقولكم فعرّفوا الحق من المبطل
والصواب من الخطأ (ويا قوم استغفروا
ربكم ثم توبوا اليه) اطلبوا مغفرة الله بالايمان
ثم توسلوا اليها بالتوبة وايضا التبري من الغير
انما يكون بعد الايمان بالله والرغبة فيما عنده

(يرسل السماء عليكم مدرارا) كثير الدر (ويزدكم قوة الى قوتكم) وبضاعف قوتكم وانما رغبهم بكثرة المطر وزيادة القوة لانهم كانوا اصحاب زرع وعمارات وقيل حبس الله عنهم القطر واعقم ارحام نسائهم ثلاث سنين فوعدهم هو وعليه السلام على الايمان والتوبة بكثرة الامطار وتضاعف القوة بالتناسل (ولا تولوا) ولا تعرضوا عما ادعواكم اليه (مجرمين) مصرين على اجرامكم (قالوا يا هود ما جئنا بك بشيء) بحجة تدل على صحة دعواك وهو لفرط عنادهم وعدم اعتدادهم بما جاءهم من المعجزات (وما نحن بتاركى آلهتنا) بتاركى عبادتهم (من قولك) صادرين من ﴿ ٥٠ ﴾ قولك حال من الضمير فى تاركى (وما نحن لك

على اقتداره على الانتفاع بها فحق اجتماع الامران قد بلغ في سعاده العاجلة الى الكمال ومتى قد ادى واحد منها او كلاهما قد اختل امرعاشه **قوله كثير النذر** مبنى على ان المردار من ابناء المبالغة وهو حال من السماء ولم يؤث لان مقعلا للمبالغة يستوى فيه المؤنث والمذكر كصبور اولان المراد بالسماء السموات او المطر فذكر جلا على المعنى يقال مصاب مدرار وغيث مدرار اذا تابع منه القطر **قوله** صادرين عن قولك من صدر صدرا بمعنى رجع وارضى كأنه قيل لانقبل قولك يا قوم اعبدوا الله وحده معرضين عنه اى نحن مصرّون على مانحن عليه من الاعراض عن قولك لا يحدث منافيا يستقبل قبول قولك وترك عبادة آلهتنا جعل كلمة عن في قوله عن قولك متعلقا بقوله تاركى باعتبار ماضيه من معنى الصدر والاعراض وجعل الفعل المذكور اصلا والمضمر حالا كما في قوله تعالى ولا تتبع اهواءهم عما جاءك من الحق اى لا تتبعها معرضا عما جاءك وان كان الاكثر والاولى في باب التضمن ان يجعل الفعل المضمن اصلا والمذكور في اللفظ حالا لما فيه من الاعتناء بشأن المتروك يجعل حرف الجر المذكور مع الفعل الملقوط صلة للمتروك ومثاله ان يقال في تقدير قوله تعالى ولا تتبع اهواءهم عما جاءك متبعا اهواءهم وكلا الامرين حسن شائع في كلام الفصحاء والارجح الاكثر هو الثاني لما ذكرنا الاول قليل بالنسبة اليه **قوله وهذا** اى مواجته قومهم مع كثرة عددهم بقوله لهم فمالؤوا انتم واوتانكم جميعا في عدواني واقصدوا هلاكى ولا تمهلونى من اعظم مميزات الانبياء والفاتك الحربى القاتل والجمع فكك والقنك ان يأتى الرجل صاحبه وهو غار غافل حتى يشتد عليه فيقتله **قوله بهذا الكلام** حال من فاعل المواجته اى مواجته اياهم ملتبساً بهذا الكلام وتبسطهم بالنصب عطفا على مواجته والتبسط عن الامر الاشتغال عنه والكلام الحفظ لما اجاب قوم هود اياه عليه الصلاة والسلام بان اقنطوه من ايجانهم وقالوا ان بعض آلهتنا اصابك بجنون وافسد عقلك لسبك اياها وصدك عن عبادتها والافن له عقل سليم لا يقدم على ما انت عليه اجاب هود عليه الصلاة والسلام بقوله فكيدونى جميعا ثم لا تنظرون عن قولهم ان نقول الاعتراف بعض آلهتنا بسوء وقوله انى اشهد الله واشهدوا انى ربى مما تشركون من دونه مقدمة وتمهيد للجواب فانهم لما سموها آلهة واثبتوا لها الضرر نفى بقوله اشهد الله الآية كونها آلهة رأسهم نفى الضرر بقوله فكيدونى ثم لا تنظرون على ابلغ وجه ولما ورد ان يقال ان قوله واشهدوا عطف على قوله اشهد ويمنع من عطفه عليه امر ان الاول ان الطلب لا يعطف على الخبر والثاني ان عطفه عليه يستلزم ان يكون الطلب خبرا وهو غير جائز وبيان الملازمة ان اشهد خبر لكلمة ان فاعطف عليه يكون خبرا ايضا فالظاهر ان يقال انى اشهد الله واشهدكم اشار الى جوابه ببيان الفرق بين اشهاد الله تعالى واشهاد اياهم بان اشهاد الله تعالى اشهاد على التحقيق جيب به ليؤكد به ما ذكره من البراءة من شركهم وشركائهم بخلاف اشهاد اياهم على البراءة فانه ليس اشهادا على التحقيق اذ لا يقول احد لمن يعاديه اشهدك على ائنى ربى منك الا وهو يريد عدم المبالاة ببرآته والاستهانة بعداوته فلما اختلفت الشهاداتان فى المعنى خولف بينهما فى الصيغة فجيب بصيغة الامر وان كان المراد بها الخبر لان الجملتين اذا اختلفتا خبرا وطلبا فلا بد ان يقدر الطلب بالخبر او بالعكس **قوله والاخذ بالتواصى** تمثيل لذلك فان الناصية عند العرب الشعر فى مقدم الرأس ويسمى الشعر النابت هناك ايضا ناصية تسمية له باسم منبهه والاخذ بناصية الانسان عبارة عن فهمه والغلبة عليه وكونه فى قبضة الاخذ بحيث تناله قدرته كيف شاء والعرب اذا وصفوا انسانا بالذلة والخضوع لرجل قالوا ما ناصيته الايد فلان اى انه مطيع له لأن كل من اخذت بناصيته فقد قهرته فكان اخذ الله تعالى بناصية الخلائق استعارة تمثيلية لتفاد قدرته فيهم وقوله ان ربى على صراط مستقيم استئناف لبيان ما يوجب التوكل عليه والمعنى انه تعالى مع كونه قادرا على الخلائق ليس الا على الحق والعدل لا يظلمهم ولا يظلمهم بقدرته الا ما يوجب الحق وقوعه بهم فلا يضيع عنده معتصم ولا يفوته ظالم **قوله تكبر** اى ليس المراد بالنجاة الثانية ما يغير الاولى بالذات وانما يغيرها بالاعتبار بين الله تعالى اولائه احسن اليهم بنفس الانجاء ثم بين ان مانجائهم منه عذاب عظيم غليظ وانه احسن اليهم بمثل هذا الاحسان ويجوز ان يكون المراد بالنجاة الاولى النجاة من عذاب الدنيا وبالنجاة الثانية النجاة من عذاب الآخرة فيكون حينئذ معنى قوله فنجيهم حكما بانهم لا يمسه عذاب يوم القيامة والمراد بالسوم ما نزل بهم من الريح

بمؤمنين) اقنط له من الاجابة والتصديق
(ان نقول الاعتراك) مانقول الاقولنا
اعتراك اى اصابك من عراء يعروه اذا اصابه
(بعض آلهتنا بسوء) يحنون لسبك اباها
وصدك عنها ومن ذلك تهذى وتكلم
بالخرافات والجملة مفعول القول والالغو
لان الاستثناء مفرغ (قال انى اشهد الله
واشهدوا انى يرى بما تشركون من دونه
فكيدونى جميعا ثم لا تنظرون) اجاب به
عن مقالتهن الحمقاء بان اشهد الله تعالى على
برآئه من آلهتهن وفراغه من اضرارهم
تأكيدا لذلك وتبيناله واعرهم بان يشهدوا
عليه استهانة لهم وان يجتمعوا على الكيد
فى اهلاكه من غير انظار حتى اذا اجتهدوا
فيه ورأوا انهم عجزوا عن آخرهم وهم
الاقوياء الاشداء ان يضروه لم يبق لهم شبهة
ان آلهتهن التى هى جاد لا تضر ولا تنفع
لا تمكن من اضراره انتقاما منه وهذا من
جملة معجزاته فان مواجهة الواحد الجم
الفير من الجبارة الفناك العطاش الى اراقة
دمه بهذا الكلام ليس الاثنته بالله وتبسطهم
عن اضراره ليس الا بعصمته اياه ولذلك
عقبه بقوله (انى توكلت على الله ربى وربكم)
تقريراله والمعنى انكم وان بدتم غاية وسعكم
لم تضرولى فالى متوكل على الله واثق
بكلامه وهو مالكي ومالككم لا يحق بى
مالم يرد ولا تقدرى على مالم يقدره ثم
برهن عليه بقوله (ما من دابة الا هو آخذ
بناصيتها) اى الا هو مالك لها قادر عليها
يصرفها على ما يريد بها والاخذ بالنواصي
تمثل لذلك (ان ربي على صراط مستقيم)
اى انه على الحق والعدل لا يضيع عنده
معصم ولا ينفوته ظالم (فان تولوا) فان
تولوا (قد ابلغتكم ما ارسلت به اليكم)
قد اديت ما على من الابلاغ والزام الحجة
فلا تفرط منى ولا عذر لكم قد ابلغتكم
ما ارسلت به اليكم (ويستخلف ربه قوما
غيركم) استئناف بالوعيد لهم بان الله
يهلكهم ويستخلف قوما آخرين فى ديارهم
واموالهم او عطف على الجواب بالقاء

ويؤيده القراءة بالجزم على الموضع فكانه قيل وان تولوا يعذرنى ربى ويستخلف (ولا تضروني) بتوليكم (شيئاً) من الضر ومن جزم (العقيم) يستخلف اسقط النون منه (ان ربى على كل شيء حفيظ) رقيب فلا يخفى عليه اعمالكم ولا يغفل عن مجازاتكم او حافظ مستولى عليه فلا يمكن ان يضمره شيء

عذاب غليظ) تكرير لبيان ما نجاهم منه وهو السموم كانت تدخل أنوف الكفرة وتخرج من ادبارهم فتقطع اعضاءهم او المراد به تجنيهم من عذاب الآخرة ايضا والتعريض بان المهلكين كما عذبوا في الدنيا بالسموم فهم معذبون في الآخرة بالعذاب الغليظ (وتلك عاد) انت اسم الاشارة باعتبار القبيلة اولان الاشارة الى قبورهم وآثارهم (جمعدوا بآيات ربهم) كفروا بها ﴿٥١﴾ (وعصوا رسلاهم) لانهم عصوا رسولهم ومن عصى رسولا فكأنما عصى الكل لانهم امروا بطاعة كل رسول (واتبعوا امر كل جبار عنيد) يعني كبارهم الطاغين وعنيد من عند عندا وعنودا وعندا اذا طغوا والمعنى عصوا من دعاهم الى الايمان وما ينجيهم واطاعوا من دعاهم الى الكفر وما يردبهم (واتبعوا في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة) اى جعلت اللعنة تابعة لهم في الدارين تكبهم في العذاب (الان عادا كفروا ربهم) جمعدوه او كفروا نعمه او كفروا به فحذف الجار (الابعد العاد) دعاهم عليهم بالهلاك والمراد به الدلالة على انه كانوا مستوجبين لما نزل عليهم بسبب ما حكي عنهم وانما كرر الاو اعاد ذكرهم تفظيحا لامرهم وحنا على الاعتبار بحالهم (قوم هود) عطف بيان لعاد وفائدته تمييزهم عن عاد الثانية عاد ارم والاياء الى ان استحقاقهم للبعد بما جرى بينهم وبين هود (والى نود اخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من الله غيره هو انشأكم من الارض) هو كونكم منها لا غيره فانه خلق آدم ومواده النطف التي خلق نسله منها من التراب (واستمركم فيها) عمركم فيها واستبقاكم من العمر او اقدركم على عمارتها وامركم بها وقيل هو من العمرى بمعنى امركم فيها دياركم وريثها منكم بعد انصرام اعماركم او جعلكم معمرين دياركم تسكنونها مدة عمركم ثم تتركونها لغيركم (فاستغفروهم ثم نبأنا ابا نوح ان ربي قريب الرحمة) (يحيب) لداعيه (قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا) لما رى فيك من محابيل الرشد والهدى ان تكون لنا سيذا او مستشارا في الامور او ان توافقنا في الدين فلما سمعنا هذا القول منك انقطع رجاءنا هناك (انها نانا ان تعبد ما يعبد آباؤنا) على حكاية الحال الماضية (وانا انى شك بما تدعوننا اليه) من التوحيد والتبلى من الاوثان (مريب) موقع في الرية من اربابه او ذى رية على الاسناد الجعازى من ارباب في الامر (قال يا قوم ارايتم ان كنت على بينة من ربي) بيان وبصيرة وحرف الشك باعتبار المخاطبين (وانا نى من رجة) نبوة (فن نصرني من الله) فن يمنني من عذابه (ان عصيته) في تبليغ رسالته والمنع عن الاشراك به (فازيدوني)

العقيم التي عذبهم الله تعالى بها سبع ليال وثمانية ايام تدخل في مناخرهم وتخرج من ادبارهم وتضربهم على وجوههم حتى صاروا كأعجاز نخل خاوية قبل المراد من الرحمة ما هداهم الله به من الايمان وقيل المراد انه لا ينجو احد وان اجتهد في الايمان والعمل الصالح الا برحة الله تعالى وقصته ان عادا انسطوا في البلاد ما بين عمان وحضر موت وكانت لهم اصنام يعبدونها صدا وصمود والهبافعت الله اليهم هودا نبيا وكان اوسطهم واخيرهم واحسنهم جمعا وفضلهم نسبا فكذبوه وازدادوا تجبرا وعتوا فامسك الله عليهم القطر ثلاث سنين حتى جهدوا وكان الناس اذا نزل بهم البلاء توجهوا الى البيت مسلمهم وكافرهم وطلبوا من الله العرج فحضرت عاد الى مكة من امثالهم سبعين رجلا رئيسهم قبل بن عتر فدخلوا مكة فقال قبل اللهم اسق عادا ما كنت تسقيهم فانشا الله ثلاث مصابات بيضاء وحرأ وسودأ ثم نودي من السماء باقبل اختر لنفسك وقومك فقال اخترت السودأ فانها اكثرهن ماء فخرجت على عاد من وادى الغيث فاستبشروا بها وقالوا هذا عارض ممطرنا فجاثتهم منها ريح عقيم فاهلكتهم ونجا هود والمؤمنون معه فأتوا مكة وعبدوا الله حتى ماتوا رحهم الله ثم انه تعالى لما ذكر قصة عاد خاطب قوم محمد صلى الله عليه وسلم فقال تعالى وتلك عاد اشارة الى قبورهم وآثارهم كانه تعالى قال سبروا في الارض فانظروا اليها واعتبروا او اشارة الى نفس القبيلة الجامعة للاوصاف الثلاثة المذكورة جمودهم بدلالة المجهزات على الصدق وعصيانهم الرسل واتباع الرؤساء الجبارين المعاندين ﴿قوله لا غيره﴾ المحصر مستفاد من تقديم الفاعل المعنوي لان قوله تعالى هو انشأكم من قبل قوله اناقت في انه يجوز ان بقدر اصله انشأكم هو فيكون هو فاعلا في المعنى وان كان في اللفظ تأكيد للفاعل وقوله كونكم منها اشارة الى ان من لا تداء الغاية بمعنى ابتداء انشاءكم منها والخطاب مبنى على تغليب الحاضرين على الغائين من نوع البشر وان مادة الجميع هو التراب اما كون مادة آدم هو التراب فظاهر واما كونه مادة اولاده فلانها مادة تكونهم الى التراب لانهم كلهم مخلوقون من صلب آدم وكان هو مخلوقا من الارض ولان كل واحد مخلوق من المني ومن دم العنث والمني انما تولد من الدم فبنوا آدم كلهم مخلوقون من الدم والدم انما يتولد من الاغذية والاعذية اما حيوانية او نباتية انما تولد من الارض والاعذية الحيوانية لا بد ان تنتهي الى الاغذية النباتية المتولدة من الارض فثبت انه تعالى انشأ الكل من الارض ﴿قوله عمركم فيها واستبقاكم﴾ على ان بناء استغفروهم للتعدي يقال عمر الرجل يعمر عمر اى بى زمانا طويلا وهو من باب علم الا ان مصدره عمر بفتح العين وسكون الميم واستمره الله اى اطال بقاءه ونظيره بقى الرجل واستبقاه بمعنى ابقاء قال الفاضل شمس الدين التفتازانى في كتابه الموسوم باساس الصرف بناء استغفروهم يحجب لغمان منها التعدي كاستبدله ﴿قوله او اقدركم على عمارتها وامركم بها﴾ بناء على ان الاستعمار اى طلب العمارة او الطلب المطلق من الله تعالى يحمل على الامر والايجاب والاقدار على العمارة مدلول التزامى للامر بها والعمارة متوعدة الى واجب ومندوب ومباح ومكروه وحرام فالواجب مثل سد الثغور وبناء القناطر على الانهر المهلكة وبناء المسجد الجامع في المصر والمندوب كبناء القناطر والمدارس والرباط تيسيرا للناس في امورهم والمباح بناء بيوتهم كاليوت التي يسكن فيها ويمكث بها بقدر حاجتهم والمكروه كالذى زاد على قدر الحاجة والحرام كانية الظلمة وغيرهم للباهة واسأل الله التوفيق والتوبة والغفرة ﴿قوله او جعلكم معمرين دياركم تسكنونها مدة عمركم ثم تتركونها لغيركم﴾ فان الرجل اذا ورث داره من بعده فكأنما امره اياها فلما كان المخاطبون بمنزلة المعمرين كان استعمارهم تعالى اياهم عبارة عن جعله اياهم بمنزلة المعمرين ذكر المصنف في قوله تعالى استمركم ثلاثة وجوه كونه من العمر ومن العمارة ومن العمرى بمعنى جعلكم معمرين ﴿قوله اى غير مكذوب فيه﴾ اوله اوبه لعدم امكان حله على ظاهره لان الوعد انما يوصف بكونه غير مكذوب اذا كان من شأنه ان يكون مكذوبا وليس كذلك لان المصدق والمكذوب من كان مخاطبا بالكلام المطابق للواقع وغير المطابق له فلا يوصف بهما الا الانسان الصالح للخطاب فلذلك جعل اصل الكلام وعد غير مكذوب فيه فحذف حرف الجر فاقصص الضمير الجورر باسم المفعول باقامته مقام المفعول به توسعا كما في قوله يوم شهدناه والاصل شهدنا فيه فاجرى الظرف مجرى المفعول به ويحتمل ان لا يكون من قبيل الاتساع بل يجعل من قبيل الاستعارة المكنية بان شبه الوعد بالمخاطب فيوصف بغير المكذوب تحجيلا وهذان الوجهان على تقدير ان يكون المكذوب

اذا باستنابكم اياى (غير تحسیر) غير ان تحسرونى بابطال ما منحنى الله به والتعرض لعذابه او فا تزيدونى بما تقولون الى غير ان انسبكم الى الخسران (ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية) انتصبت آية على الحال وعاملها معنى الاشارة ولكم حال منها قدمت عليها التنكيرها (قدروها تأكل في ارض الله) ترع نباتها وتشرب ماءها (ولا تمسوها بسوء فإأخذكم عذاب قريب) عاجل لا يترأخى عن مسكم لها بالسوء الا يسيرا وهو ثلاثة ايام (فغفروها فقال تمتعوا

في داركم) عيشوا في منازلكم او في داركم الدنيا (ثلاثة ايام) الاربعاء والخميس والجمعة ثم ﴿٥٢﴾ تهلكون (ذلك وعد غير مكذوب) اي غير

اسم مفعول ويحتمل ان يكون مصدرا كالجلود والمعقول فانها مصدران بمعنى العقل والجلد الذي هو الصلابة والجلادة ﴿قوله اي ونجيناهم من خزي يومئذ﴾ على ان قوله ومن خزي متعلق بمعطوف على نجينا كقولنا نجينا فلانا من خزيه ومنه وهو هلاكهم يومئذ جاء امرنا فان اذمضافة الى جملة محذوفة عوض عنها التنوين او الهوان الذي نزل بهم في ذلك اليوم ولزمهم بحيث بقي ما بقيهم من العار بسببه ما ثورا عنهم ومنسوبا اليهم الى يوم القيامة فان معنى الخزي العيب الذي تظهر فضيخته ويستحي من مثله ويحتمل ان يكون يومئذ بمعنى يوم يقوم الناس لرب العالمين وتجسد كل نفس ما عملت من الخير والشر حاضرا تجازي عليه كما اشار اليه بقوله او فضيختهم يوم القيامة فان قيل لم يتقدم ذكر يوم القيامة ولا ما يكون فيها فكيف يكون هذا التنوين عوضا عن الجملة التي تكون في يوم القيامة فالجواب ان تلك الجملة وان لم تكن مدلولها دلالة لفظية لكنها مدلولها دلالة معنوية ينساق ذهن الباعث ذكر الخزي والفضيحة ﴿قوله بالفتح﴾ اي بفتح صميم يومئذ على انها حركة بناء اكتسبها المضاف من المضاف اليه وهو قوله اذقانه مبنى غير متمكن وقرأ الباقون بكسر الهمزة لاضافة الخزي اليه والفضيحة فعلة تدل على المرة من الصباح وهو الصوت الشديد يقال صاح يصيح صياحا وصياحا اي سوت بقوة قال ابن عباس رضي الله عنهما لما اهلهم صالح ثلاثة ايام قالوا وما علامة ذلك قال ان تصبحوا في اليوم الاول ووجوهكم مصفرة وفي اليوم الثاني حمرة وفي اليوم الثالث مسودة ثم ياتيكم العذاب في اليوم الرابع فكان كما قال فلما رأى قومهم تلك العلامات فصدوا ان يقتلوه فانجاه الله الى ارض فلسطين فلما كان ضحوة اليوم الرابع تكسوا بالانطاع فانهم صعدوا من السماء قطعت قلوبهم فهلكوا فان قيل كيف يعقل ان تظهر هذه العلامات مطابقة لقول صالح عليه الصلاة والسلام ثم يقولون مصرين على الكفر فالجواب ان الامارات مادامت غير بالغة الى حد يوجب اليقين والقطع فقد انتهى الامر حينئذ الى حد الاجلاء والايمان غير مقبول في ذلك الوقت ﴿قوله جاثمين﴾ اي جامدين ميتين لا يتحركون وجنومهم سقوطهم على وجوههم وقيل الجنوم السكون يقال جثمت الطيور في او كارتها اذا باتت ثم ان العرب اطلقوا هذا اللفظ على ما لا يتحرك من الموتى ﴿قوله تعالى﴾ كان لم يغنوا فيها اي كانهم لم يوجدوا ولم يقيموا فيها وممود غير منصرف للتأنيث والعلية ومن صرفه جعله اسما للمجيء اولاب الاكبر لما ذكر الله تعالى قصة نمود ذكر بعدها القصة الرابعة فقال ولقد جاءت رسلنا ابراهيم وصدرت بكلمة قد لان السامع لقصص الانبياء يتوقع قصة بعد قصة وقد لتوقع دخلت اللام فيها لتأكيد الخبر وانظر رسلنا جمع واقفه ثلاثة فيفيد القطع بحصول ثلاثة والزايد على هذا العدد لا يثبت الا بدليل منفصل واجمعوا على ان الاصل فيهم كان جبريل عليه الصلاة والسلام ثم اختلفت الرواية فقيل اناه جبريل ومعه اثنا عشر ملكا على صورة الغلمان الذين يكونون في غاية الحسن وقال الضحاك كانوا تسعة وقال ابن عباس رضي الله عنهما كانوا ثلاثة ﴿قوله سلما عليك سلما﴾ على ان يكون سلما في النظم منصوبا على انه مصدر لفعل محذوف وذلك الفعل في محل النصب بالقول فلما حذف الفعل اقيم المصدر مقامه ﴿قوله اي امركم سلام او جوابي سلام﴾ على ان سلام خبر مبتدأ محذوف او عليكم سلام فاللائكة سلوا بالجملة التعليلية الدالة على التجدد والحدوث ورد عليهم سلامهم بالجملة الاسمية الدالة على الثبات والاستمرار اجابة لهم بما هو احسن من تحيتهم ﴿قوله وقرأ حزة والكسائي سلم﴾ بكسر السين وسكون اللام ويلزم بالضرورة سقوط الالف قال القرطبي وهما لغتان كرم وحرام وحل وحلال وقال القارسي السلم بالكسر ضد الحرب وناسب ذلك لانهم امتنعوا من تناوله ما قدمه اليهم فسكرهم واوجس منهم خيفة فقال انا سلم اي مسالمكم فلم احر بكم اي غير محارب فلا تمتنعوا قال الامام وهذا بعيد لانه على هذا التقدير يقتضي ان يكون تكلم ابراهيم عليه الصلاة والسلام بهذا اللفظ بعد اظهار الطعام والقرآن يدل على ان هذا الكلام قبل احضار الطعام لانه تعالى قال قالوا سلما قال سلام فالبث ان جاء بهل حنيد والقاء لتعقيب فدل على ان مجيئه بالهل الحنيد بعد السلام ﴿قوله فا ابطأ بجيئه به﴾ على ان ما تافية وان فاعل لبث هو قوله ان جاء فاعل جاء ضمير ابراهيم او ان جاء على اسقاط الخافض وهي كلمة في او عن اي فا ابطأ في المجيئ به او فا تأخر عنه والرضف الحجارة الصماء والحنيد هو المشوي في حفرة من الارض بالحجارة الصماء كفعل اهل البادية فانهم يشوون في الاخدود بالحجارة الصماء وقبل الحنيد هو الذي يقطر دسمه يقال حنذت الفرس اذا التبت عليه الجمل حتى يقطر عرقا ﴿قوله انكر ذلك منهم﴾ يعني ان نكر بمعنى انكروا ونكروا الانكار

مكذوب فيه فانسع فيه باجرأته مجرى المفعول به كقوله ويوم شهدناه سليمان وامراة او غير مكذوب على الجواز وكان الواعد قال له اني بك فان وفي به صدقه والا كذبه او وعد غير كذب على انه مصدر كالجلود والمعقول (فلما جاء امرنا نجينا صالحا والذين آمنوا معه برحمة منا ومن خزي يومئذ) اي ونجيناهم من خزي يومئذ وهو هلاكهم بالصيحة او ذلهم او فضيختهم يوم القيامة وعن نافع يومئذ بالفتح على اكتساب المضاف البناء من المضاف اليه ههنا وفي المعارج في قوله من عذاب يومئذ (ان ربك هو القوي العزيز) القادر على كل شيء والغالب عليه (واخذ الذين ظلموا الصيحة فاصبحوا في ديارهم جاثمين) قد سبق تفسير ذلك في سورة الاعراف (كان لم يغنوا فيها الا ان نمودا كفروا ربهم) فوته اوبكر ههنا وفي التجم والكسائي في جميع القرآن وابن كثير ونافع وابن عامر وابو عمرو في قوله (الابعدا لنمود) ذهبا الى الحى او الاب الاكبر (ولقد جاءت رسلنا ابراهيم) بمعنى الملائكة قيل كانوا تسعة وقيل ثلاثة جبريل وميكائيل واسرافيل (بالبشرى) بيشارة الولد وقيل بهلاك قوم لوط (قالوا سلما) سلما عليك سلما ويجوز نصبه بقالوا على معنى ذكرنا سلما (قال سلام) اي امركم سلام او جوابي سلام او عليكم سلام رفعه اجابة باحسن من تحيتهم وقرأ حزة والكسائي سلم وكذلك في الذاريات وهما لغتان كرم وحرام وقيل المراد به الصلح (فالبث ان جاء بهل حنيد) فا ابطأ بجيئه به او فا ابطأ في المجيئ به او فا تأخر عنه والجار في ان مقدر او محذوف والحنيد المشوي بالرضف وقيل الذي يقطر ودكه من حنذت الفرس اذا عرقته بالجلال لقوله بهل حنيد (فلما رأى اليديهم لاتصل اليه) لا يمدون اليه ايديهم (نكرهم واوجس منهم خيفة) انكر ذلك منهم وخاف ان يريدوا به مكروها ونكر وانكر واستنكر بمعنى اوالايحس الادراك وقيل الاضمار

عبارتان عن عدم المعرفة والمراد بقوله نكرهم انه لم يعرف سبب عدم تناولهم من طعامه وامتناعهم عنه فلذلك خاف منهم بناء على انه كانت عاداتهم اذا لم يمكس من يطرقهم عن طعامهم أمنوه والاخافوه والايحاس الادراك بناء على ان الواجب هو الهاجس الذي يخطر في القلب يقال وجس في نفسه كذا اي خطر بها فيكون او جس بمعنى اخطر واستشعر **قوله** سرورا بزوال الخيفة **بمعناها** قول الملائكة لا تخف انا ارسلنا الى قوم لوط فان زوال الخوف سبب للسرة ولما يقبها من الضحك وايضا لما كانت عظمة الانكار على قوم لوط لحقها السرور فضحكت لذلك وقيل ان سارة قالت لابراهيم عليه الصلاة والسلام ارسل الى ابن اخيك وضحه لنفسك فان الله تعالى لا يترك قومه حتى يعذبهم فعند تمام هذا الكلام دخل الملائكة على ابراهيم فلما اخبروه بانهم انما جاؤا لاهلاك قوم لوط صار قولهم موافقا لقولها فضحكت لشدة سرورها لحصول الموافقة بين كلامها وكلام الملائكة وقال السدي لما قال ابراهيم عليه الصلاة والسلام لهم ألا تأكلون قالوا لا تأكل طعاما الا باليمن فقال نعم ان تذكروا اسم الله تعالى على اوله وتحمده على آخره فقال جبرائيل وميكائيل عليهما الصلاة والسلام خلق لمثل هذا الرجل ان يخذله ربه خيلا فضحكت امرأته فرحاً منها بهذا الكلام وقال مجاهد وعكرمة فضحكت بمعنى حاضت يقال ضحكت اي حاضت وانكر القرأه وابو عبيدة ان يكون ضحكت الارنب بمعنى حاضت قال ابو بكر الانباري هذه اللغة ان لم يعرفها هؤلاء قد عرفها غيرهم حكى الليث في هذه الآية ضحكت طمئت ومنه قول الشاعر

وعهدى بسلى ضاحكا في لبابة * ولم تعد حقائدها ان تحلها *

يقول وصلت بسلى وقعت حال ما حدث لها الحيض في ابتداء بلوغها داخل في جلة نساء لبابة اي خالصة عما يكثر الوانين وابدانهم من نوايب الزمان فان لباب كل شئ خالصة ومنه سميت المرأة لبابة والحلمة رأس الثدي وهما حلتان والسمرة شجرة يسيل منها صمغ يشبه الدم واستبعد صاحب الاتصاف ان يكون ضحكت في الآية بمعنى حاضت بناء على ان التعجب المذكور بعده يا بي عنه حيث قال وبعد هذا التأويل لانها قالت بعده ياويلتنا ألد وانا يجوز وهذا يعلى شيئا ان هذا الشئ عجيب فلو كان حياضها قبل بشارتها لما تعجبت اذ لا تعجب في حل من تحيض والحيض في العادة معيار على امكان الحمل ولا تعجب من الولادة في زمن الحيض والجواب ان الحيض في غير اوانه داخل في سياق التعجب ولا ياباه اللفظ والمعنى وظاهر كلام ابي البقاء يدل على ان ضحكت بفتح الحاء مختص بالحيض فانه قال يقال ضحكت الارنب بفتح الحاء بمعنى حاضت **قوله** نصبه **اي** نصب لفته يعقوب بفعل مقتردل عليه قوله بشرناها كأنه قيل فبشرناها باسمعق ووهبناها من ورآه اسمعق يعقوب وهو من عطف جلة على جلة ولا يكون يعقوب على هذا مبشرا به وقيل انه منصوب عطفا على محل اسمعق لان موضعه نصب كقوله وارجلكم بالنصب عطفا على محل رؤسكم وزعم صاحب الكشاف انه معطوف على قوله باسمعق على تضمين بشرنا معنى وهبنا وتوهم انعدام الباء في قوله باسمعق حيث قال كأنه قيل ووهبنا لها اسمعق ومن ورآه اسمعق يعقوب على طريقة قوله

مشائهم ليسوا بمصلحين عشيرة * ولا ناعب الا بين غرابها *

فان الشاعر عطف قوله ولا ناعب على قوله مصلحين بناء على توهم وجود الباء في خبر ليس فجاءه ووجه تشبيه الآية بالبيت انه جعل تقدير الآية ووهبنا لها اسمعق مم عطف عليه يعقوب كما ان الشاعر قدر انه قال ليسوا بمصلحين ولذلك قال ولا ناعب بالجر تقدير في البيت المعلوم موجودا وفي الآية عكسه فكان كلاهما من قبيل العطف على التوهم وان اختلف طريق التوهم فيها **قوله** ورد **اي** رد كون يعقوب مجرورا بالعطف على لفظ اسمعق بناء على ان غير المنصرف يكون في موضع الجر مفتوحا ووجه الرد ان حرف العطف نائب مناب العامل والعامل ههنا الجار فكما لا يجوز الفصل بين الجار والمجرور لا يجوز الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه فامتنع ان تكون قصة يعقوب صورة الجر بالعطف على المجرور وان رفع يعقوب على الابتداء يكون خبره الظرف السابق مع متعلقه والتقدير ويعقوب مولود من بعده على ان يكون ورآه بمعنى بعد وهو قول الاكثرين لا بمعنى ولد الولد والجملة الاسمية حال داخلية في البشارة اي فبشرناها باسمعق متصلا به يعقوب بان يولد منه **قوله** وعلى هذا الخ **اي** على ان يكون ورآه بمعنى ولد الولد لا يصح الاخبار عن يعقوب بانه من ورآه اسمعق بمعنى انه من ولد ولده وجب تأويله ضرورة بان يقال انه ليس ولد اسمعق بل هو ولد ابراهيم فلما حكم على من تفرع من ولد ابراهيم بانه من ورآه

(قالوا) له لما احسوا منه اثر الخوف
(لا تخف انا ارسلنا الى قوم لوط) انا
ملائكة مرسله اليهم بالعذاب وانما لم نمتد
اليه ايدينا لانا لانأكل (وامرأته قائدة)
ورآه السدي تسمع محاورتهم او على رؤسهم
للخدمة (فضحكت) سرورا بزوال
الخيفة او بهلاك اهل الفساد او باصابة
رأبها فانها كانت تقول لابراهيم اضم اليك
لوطا فاني اعلم ان العذاب ينزل بهؤلاء القوم
وقيل فضحكت فخاضت قال
وعهدى بسلى ضاحكا في لبابة *

ولم تعد حقائدها ان تحلها *
ومنه ضحكت السمرة اذا سال صنفها
وقرى بفتح الحاء (فبشرناها باسمعق
ومن ورآه اسمعق يعقوب) نصبه ابن عامر
وحجرة وحفص بفعل يفسره مادل عليه
الكلام وتقديره ووهبناها من ورآه اسمعق
يعقوب وقيل انه معطوف على موضع
باسمعق يعقوب او على لفظ اسمعق وقصته
للمرأة فانه غير منصرف ورد لفصل بينه
وبين ما عطف عليه بالظرف وقرأ الباقون
بالرفع على انه مبتدأ خبره الظرف اي
ويعقوب مولود من بعده وقيل الوراء ولد
الولد ولعله سمي به لانه بعد الولد وعلى
هذا تكون اضافته الى اسمعق ليس من
حيث ان يعقوب ورآه بل من حيث انه
ورآه ابراهيم من جهته وفيه نظر

الى الغير فلما رأى مجيئ الملائكة لاهلاك قوم لوط عليه الصلاة والسلام عظم حزنه واخذ يتأوه فوصفه الله تعالى بأنه منيب لأن من ظهرت منه هذه الشفقة العظيمة على الخلق فإنه يتوب ويرجع الى الله عز وجل في ازالة ذلك العذاب ولأن من لا يرضى بوقوع غيره في الشدة فبأن لا يرضى بوقوع نفسه فيها اولى ولا طريق الى تخلص النفس من الوقوع في عذاب الله تعالى الا بالتوبة والانابة **قوله جبي به مضارعا** مع ان جواب لما يغني ان يكون ماضيا لكونها موضوعا لدلالة على وقوع اثر في الماضي لوقوع غيره فيه يقال لما جاء زيد جاء عمرو فأجاب عن وقوعه مضارعا بوجوه اربعة الاول انه جبي به مضارعا على حكاية الحال الماضية والثاني ان المضارع الواقع في سياق جواب لما يكون بمعنى الماضي بان ترده لما الى معنى الماضي كما ترده كلمة لوما وقع في خبرها من المضارع الى معنى الماضي كقولك لو فعلت كذا ليقال لك كذا او كما ترده كلمة ان الماضي الى معنى الاستقبال والثالث ان جواب لما محذوف اي فلما كان كذا وكذا اجترأ على خطابنا او شرع في جدالنا وقوله يجادلنا في قوم لوط جملة مستأنفة وهي الدالة على الجواب المحذوف والرابع ان متعلق الجواب المحذوف اقيم مقامه والتقدير فلما كان كذا وكذا اخذ او قبل يجادلنا قوله اخذ او قبل هو الجواب المحذوف وقوله يجادلنا حال من فاعل اقبل او اخذ حذف الجواب و اقيم قبه مقامه **قوله تعالى انه قد جاء امر ربك** اي عذابه الذي قدره اي تعلقت ارادته الازلية والعناية الاكاديمية المتضمنة لنظام الموجودات على ترتيب خاص والقدر تعلق الارادة بالاشياء في اوقاتنا **قوله ساء مجيئهم** قال ابن عباس رضى الله عنهما الرسل الذين بشروا ابراهيم عليه السلاة والسلام انطلقوا من عنده الى لوط عليه الصلاة والسلام وبين القرينين اربعة فراسخ ودخلوا عليه على صورة شبان مرد من بني آدم وكانوا في غاية الحسن ولم يعرف لوط انهم ملائكة الله تعالى وظن انهم من الانس فخاف عليهم خبت قومه وان يهز عن مقاومتهم فلذلك ضاق بهم ذرعا اي قلبا وبطلق على الوسع والطاقة ايضا يقال ضاق ذرع فلان بكذا اذا وقع في مكروه ولا يطيق الخروج منه قال الازهرى الذرع موضع موضع الطاقة والاصل فيه البعير يذرع بيديه في سيره ذرعا على قدر سعة خطوه فاذا حل عليه اكثر من طاقته ضاق ذرعه عن ذلك فضعف ومدة عنقه فجعل ضيق الذرع عبارة عن قلة الوسع والطاقة فيقال مالى ذرع ولا ذراع اي مالى بهم طاقه وسبي بهم فعل مبنى للمفعول والقائم مقام الفاعل ضمير لوط من قولك ساءنى كذا اي حصل لى به سوء وبهم متعلق به اي بسببهم وذرعا نصب على التمييز وهو في الاصل مصدر ذرع البعير يذره في سيره اذا مشى وسار على قدر خطوه اشتقاقا من الذراع ثم توسع فيه فوضع موضع الطاقة فليل ضاق ذرعه اي طاقته وقوله يهرعون قرأ العامة يهرعون بالبناء للمفعول وقرئ يفتح الياء بالبناء للفاعل والاهراع الاسراع وقال ابو عبيدة قوله تعالى يهرعون اليه اي يستحسنون اليه كانه يحث بعضهم بعضا واهرع الرجل على ما لم يسم فاعله فهو مهرع اذا كان يرعاه يضطرب من غضب او حى او فرح فلذلك قبل الاهراع هو الاسراع مع الرعدة وقيل هو العدو الشديد ثم انه تعالى بين ان اسراعهم انما هو لطلب العمل الخيىث قال تعالى ومن قبل كانوا يعملون السيئات **قوله فتمزوا بها** اي تعودوا يقال مرن على الشئ يمرن مرونا ومرانته اي تعودوا واستمر عليه روى انه لما دخلت الملائكة دار لوط عليهم الصلاة والسلام مضت امرأته فقالت لقومه دخل دارنا قوم ما رأيت احسن وجوها منهم ولا انظف ثيابا ولا اطيب رائحة فجاءه قومه يهرعون اي يسرعون وروى ان القوم دخلوا دار لوط عليه الصلاة والسلام واراها ان يدخلوا البيت الذي كان فيه جبريل عليه الصلاة والسلام فوضع جبريل يده على الباب فلم يطبقوا فقه حتى كسروه ففتح اعينهم بيده فعموا فقالوا يا لوط قد ادخلت علينا الصخرة واظهرت الفتنه **قوله فدى بن اضيافه** بمعنى ان المراد بالبنات بناته الصلبية وانه مادحاهم الى الزنى بمن بل المراد انه دعاهم الى التزوج بمن بناء على جواز تزويج المؤمنة من الكافر في شريعتهم وهكذا كان في اول الاسلام بدليل انه صلى الله عليه وسلم زوج ابنته زينب من ابى العاص بن وائل وزوج ابنته من ابى لهب عتبة وعتيبة وهم كفار ثم سمح بقوله تعالى ولا تشكوا المشركين حتى يؤمنوا **قوله او مبالغه** عطف على قوله كرما وحية نقل صاحب التيسير عن الامام ابى منصور المازيدى انه قال يحتمل انه عرض بناته الصلبية على الاوباش والعجارب تعريضها لهم بحيث ذلك الفعل ويكون معنى قوله هن اطهر لكم اي هذا اقل خيئا من ذلك اي الزنى بالبنات دون الذكور في الخبيث وكانوا يعتقدون حرمة الزنى فيمن عليه الصلاة والسلام ان هذا يزول بالنكاح وذلك لا يزول بحال والامتناع البغض والانكار يقال معضت من ذلك الامر وهو اب لهم

في قوم لوط) يجادل رسلنا في شأنهم ومجادلته اياهم قوله ان فيها لوطا وهو اما جواب لما جبي به مضارعا على حكاية الحال اولائه في سياق الجواب بمعنى الماضي بكواب لو او دليل جوابه المحذوف مثل اجترأ على خطابنا او شرع في جدالنا او متعلق به اقيم مقامه مثل اخذ او قبل يجادلنا (ان ابراهيم خليل) غير محمول على الانتقام من المسيء اليه (اواه) كثير التأوه من الذنوب والتأسف على الناس (منيب) راجع الى الله والمقصود من ذلك بيان الحامل له على المجادلة وهو رقة قلبه وفرط ترجمه (يا ابراهيم) على ارادة القول اي قالت الملائكة يا ابراهيم (اعرض عن هذا) الجدال (انه قد جاء امر ربك) قدره بمقتضى قضائه الازلى بعذابهم وهو اعلم بحالهم (وانهم آتيهم عذاب غير مردود) مصروف يجادل ولا دعاء ولا غير ذلك (ولما جاء رسلنا لوطا سبيهم) ساء مجيئهم لانهم جاؤا في صورة غلمان فظن انهم اناس فخاف عليهم ان يقصدهم قومه فيهز عن مدافعتهم (وضاق بهم ذرعا) وضاق بكمالهم صدره وهو كناية عن شدة الانقباض للجزع من مدافعة المكروه والاحتيال فيه (وقال هذا يوم عصيب) شديد من عصبه اذا شدة (وجاءه قومه يهرعون اليه) يسرعون اليه كأنهم يدفعون دفعا لطلب الفاحشة من اضيافه (ومن قبل) ومن قبل ذلك الوقت (كانوا يعملون السيئات) الفواحش فتمزوا بها ولم يستحبوا منها حتى جاؤا يهرعون لها مجاهرين (قال يا قوم هؤلاء بناتي فدى بهن اضيافه كرما وحية والمعنى هؤلاء بناتي فمزوجوهن وكانوا يطلبونهن قبل فلا يجيبهم لخبثهم وعدم كفائهم لحرمة المسلمات على الكفار فانه شرع طارى او مبالغه في تناهي خبث ما يروونه حتى ان ذلك اهون منه واظهارا لشدة امتناعه من ذلك كي ريقاله وقيل المراد بالبنات نساؤهم فان كل نبي ابواته من حيث الشفقة والقرية وفي حرف ابن مسعود وازواجه أمهاتهم وهو اب لهم

امعش معضا ومعضا وامعشت منه اذا غضبت وشق ذلك عليك وقيل المراد بقوله بناتي نساء قومه جعل بنات قومه بناته لان النبي صلى الله عليه وسلم كآلاب لقومه وازواجه امهاتهم واولادهم كآولاده قال الامام وهذا القول عندي هو المختار ويدل عليه وجوه الاول ان اقدام الانسان على عرض بناته على الاوباش والفجار امر مستبعد لا يليق باهل الروفة فكيف باكابر الانبياء عليهم الصلاة والسلام والثاني انه قال هؤلاء بناتي من اظهر لكم وبناته اللاتي من صلبه لا تكفي للجمع العظيم واما نساء امته فمبين كفاية لكل اذ صحت الرواية انه كان له بنتان واطلاق لفظ البنات على البنين لا يجوز لما ثبت ان اقل الجمع ثلاثة **قوله** انظف فعلا او اقل فحشا لما ورد ان يقال الاناث ازيد طهارة منه ولا طهارة في اتيان الذكر ان شربا فاجد حصول جعلهن اظهر اجاب المصنف رحمه الله تعالى عنه بانه ليس المراد بالطهارة كونه حلالا ومشروعا حتى يرد ما ذكر بل المراد بها النظافة بحسب العغل وقلة استنشائ الطبع ولا شك ان اتيانهم ازيد في الطهارة بهذا المعنى بالنسبة الى اتيانهم ولم ينفذ المصنف الى كون بناء التفضيل هنا لزيادة المطلقة كما في قولنا الله اكبر كالا يخفى وان ذهب اليه الامام الرازي في الكبير **قوله** على ان من خبر بناتي **قوله** تعالى هؤلاء بناتي على القراءة المشهورة جلة برأسها ويجوز ان يكون من فصلا واطهر خبرا لهؤلاء والجملة خبر الاول وعلى قراءة اظهر بالنصب هؤلاء مبتدا وبناتي مبتدا ثان وعن خبر الثاني والجملة خبر الاول واطهر حالا قد عمل فيها ماعل في الاول اي في هؤلاء بناتي من معنى الفعل كما في قوله تعالى هذا بعلي شيئا ولا يجوز ان يكون من فصلا بين الحال وصاحبها لان ضمير الفصل انما يقع بين جزئي الجملة ولا يقع بين الحال وذو الحال **قوله** ولا تفضصوني من الخزي **قوله** يقال فقصود فافضض اي كشف مساويه فذل وهان ويقال خزي بالكسر يخزي خزياي ذل وهان وخزي ايضا يخزي خزاية اي استحيى ويقال خجل خجلا اي تحير ودعش من الاستحياء واجله غيره **قوله** لو قويت بنفسي على دفعكم **قوله** اي لدفعكم بها عن اضيائي على ان جواب لو محذوف لدلالة نحوى الكلام عليه وما ذكره المصنف تصوير لحاصل المعنى فانه قد تقرر في النحو ان كلمة ان انما تقع بعد لو لكونها واقعة موقع المفرد لكون ما في حيزها فاعل فعل محذوف فتوالت لوانك قائم معناه لو ثبت قيامك قال ابو البقاء قوله بكم حال من قوة وليس معمولا لها لانها مصدر ولا يتقدم معمول المصدر عليه والتقدير لو ثبت واستقر لنفسى قوة بكم ويجوز ان تكون لوهنا للفننى فلا تحتاج الى الجواب الا ان القول بكونها شرطية محذوف جوابها اولي لامكان تقدير انواع كثيرة من المنع والدفع والتعدي ونحوها وفي تقدير المصنف اشارة الى ان قوله تعالى او آوى الى ركن شديد وقوله اتنعم به عنكم وان كان صفة لشديد اي قوى الا ان فيه اشارة الى تعيين الجواب المحذوف والركن بسكون الكاف وضمها الناحية من الجبل وغيره والى ان كل واحد من قوله تعالى لوان لى بكم قوة وقوله تعالى او آوى الى ركن شديد فائدة غير فائدة الآخر فان المراد بالاول كونه بنفسه قادرا على الدفع وبالثاني حضور من يعينه على الدفع **قوله** صلى الله عليه وسلم رحم الله اخي لو طما كان ياوى الى ركن شديد **قوله** اي كان يريد او يغنى ان ياوى الى ركن شديد وفي قوله رحم الله اشارة الى ان هذا الكلام من لوط عليه الصلاة والسلام ليس مما ينبغي من حيث انه يدل على اقنات كلى وبأس شديد من ان يكون له ناصر ينصره والحال انه لا ركن اشد من الركن الذى كان ياوى اليه اليس الله بكاف عبده وان قرئ آوى بالنصب يكون معطوفا على قوة والتقدير كما ذكره لوان لى بكم قوة او آوى الى ركن شديد وهذه القراءة تدل على ان آوى في قراءة الرفع معطوف على قوة ايضا بناء على انه كان منصوبا في الاصل باضمار ان فلما حذف رفع الفعل كقوله تعالى ومن آياته يريكم البرق **قوله** فضرِب جبريل بجناحه **قوله** يعنى لما وقع لوط عليه الصلاة والسلام باب بيته فدخلوا نحو ل جبريل عليه الصلاة والسلام الى اصل صورته فضرِب وجوههم فاعماهم وصاروا لا يبصرون الطريق فانصرفوا وهم يقولون النجاة النجاة فان في بيت لوط اسمر قوم في الارض صهرونا فقال لوط عليه الصلاة والسلام متى موعد هلاككم قالوا الصبح قال اريد اسرع من ذلك فلو اهلكتموهم الآن قالوا اليس الصبح بقريب **قوله** وقرأ ابن كثير ونافع **قوله** فاعماهم اسقطا الهزة من قوله تعالى فاسر باهلك وقوله تعالى فاسر بعبادى وقوله ان اسر حال الوصل وانبتاها مكسورة حال الابتداء والياقون وقرأوا الجميع جمزة القطع تثبت مفتوحة حال الوصل والابتداء والقرآنان مأخوذتان من لغتى هذا الفعل فانه يقال سرى ومنه قوله تعالى والليل اذا يسر واسرى ومنه قوله تعالى سبحان الذى اسرى وهل هما يعنى واحد او بينهما فرق فيه خلاف فقيل هما يعنى واحد

(من اظهر لكم) انظف فعلا او اقل فحشا كقولك الميتة اطيب من المغصوب واحل منه وقرئ اظهر بالنصب على الحال على ان من خبر بناتي كقولك هذا اخي هو لا فصل فانه لا يقع بين الحال وصاحبها (فاتقوا الله) بترك الفواحش او بايثارهم عليهم (ولا تخزون) ولا تفضصوني من الخزي او ولا تخجلوني من الخزاية بمعنى الحياء (في ضيبي) في شأنهم فان اخراة ضيف الرجل اخراؤه (اليس منكم رجل رشيد) يهتدى الى الحق ويرعوى عن القبيح (قالوا لقد علمت ما لنا في بناتك من حق) من حاجة (وانك لتعلم ما تريد) وهو اتيان الذكر ان (قال لوان لى بكم قوة) لو قويت بنفسى على دفعكم (او آوى الى ركن شديد) الى قوى اتنعم به عنكم شيه بركن الجبل في شدته وعن النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله اخي لو طما كان ياوى الى ركن شديد وقرئ او آوى بالنصب على اضمار ان كانه قال لوان لى بكم قوة او آوى او جواب لو محذوف تقديره لدفعكم روى انه اغلق بابه دون اضيافه واخذ يجادلهم من وراء الباب فتساوروا الجدار فلما رأت الملائكة ما على لوط من الكرب (قالوا يا لوط انارسل ربك لن يصلوا اليك) لن يصلوا الى اضرارك باضرارنا فهو ن عليك ودعنا واياهم فخلاهم ان يدخلوا فضرِب جبريل عليه الصلاة والسلام بجناحه وجوههم فطمس اعينهم واعماهم فخرجوا يقولون النجاة النجاة فان في بيت لوط سمرة (فاسر باهلك) بالقطع من الاسراء وقرأ ابن كثير ونافع بالوصل حيث وقع في القرآن من السرى (بقطع من الليل) بطاشة منه

وقيل امرى لا قول الليل ومري لا آخره واماسار فخص بالتهار وليس مقلوبا من مري والجوهري اختار كون الاسراء والمري بمعنى حيث قال ومريت مري ومري ومريت بمعنى اذا حشرت ليلا ثم قال وانما قال تعالى سبحانه الذي امرى بعده ليلا وان كان المري لا يكون الا بالليل لتأكيد كقولهم مريت امس نهارا او البارحة ليلا والباء في قوله تعالى باهلك يجوز ان تكون للتعدية وان تكون للحال اي مصاحباهم وفي قوله بقطع الحال اي مصاحبين بقطع على ان المراد به ظلمة الليل وقيل فيه بمعنى في اي اخرجوا لئلا تسمعوا نزول العذاب الذي موعده الصبح **قوله ولا يتخلف او ولا ينظر** يعني ان الالتفات يجبي بمعنى الاول الانصراف كما في قوله تعالى اجئناك لفتنا اي لتصرفنا لمراد على هذا انتهى عن التخلف لانه انصراف عن امثال المأمور به والثاني ان ينظر الانسان الى ورائه فالظاهر ان المراد على هذا انه كان لهم في البلد اموال واقشة واصدقاء فالتأنيب عليهم الصلاة والسلام امرهم بان يخرجوا ويتركوا تلك الاشياء ويقطعوا تعلق قلوبهم عنها **قوله والنهي في اللفظ لاحد** وفي المعنى للوط عليه الصلاة والسلام لما اختار ان قوله تعالى الا امرأتك استثناء من الادل واستنزه ذلك المناقضة بين القرأتين المتواترتين على ان قراءة الرفع على البدلية من احد تستلزم ان تخرج المرأة مع جملة اهلها ولا تكون منهية عن التفات كما نهى باقي اهلها عنه ولا شك ان خروجها معهم بدون كونها منهية عن التفات مناقض لعدم خروجها معهم والقراءة المقطوع بصحتها لا يجوز حملها على المعاني المتفاوتة المناقضة اشار الى دفع المناقضة بينهما بقوله والنهي في اللفظ لاحد في المعنى للوط عليه الصلاة والسلام لان مكاملة الملائكة انما هي مع لوط فيكون معنى كلامهم لا تدع منهم احدا يلتفت ويتخلف عن السرى الا امرأتك فدعها وخلها وشانها ولا شك ان هذا المعنى لا يناقض استثناءها من الادل ثم بين ان هذا الجواب مبني على ان يأول الالتفات بالتخلف لانه ان فسر بالنظر الى الوراة تكون المناقضة باقية بحالها سواء جعل النهي لاحد او للوط عليه الصلاة والسلام وجعل صاحب الكشف اختلاف القرأتين لاجل اختلاف الروايتين وصحة الاستثناء مبنية عليه فاسد قطعاً لان الروايتين متناقضتان يمنع اجتماع مدلولهما وكل واحدة من القرأتين متواترة ثابتة قطعاً روى عن ابن الحاجب انه قال التفسير باطل يعني جعل القراءة بالرفع محمولة على الاستثناء والبدل من قوله تعالى ولا يلتفت منكم احد وقراءة النصب محمولة على الاستثناء من الموجب وهو قوله تعالى فاسر باهلك فان القرأتين ثابتتان قطعاً فيمنع حملهما على الوجهين اذا احدهما باطل قطعاً والقضية واحدة فهو اما ان يكون مري بها او ماسرى بها فان كان قد مري بها فليس مستثنى الا من قوله تعالى ولا يلتفت منكم احد وان كان ماسرى بها فهو مستثنى من قوله تعالى فاسر باهلك وقد ثبت ان احد التأويلين باطل قطعاً فلا يصار اليه في احدي القرأتين الثابتين قطعاً اي لا يجوز حملهما على ما يوجب بطلان مقتضى احدهما واجيب عنه بمنع ان الاستثناء من الادل يقتضي ان لا يكون لوط عليه الصلاة والسلام مأموراً بالاسراء بها ومنع انها ماسرت نفسها وبكفي لصحة الاستثناء من هذا المقدار كيف ولم ينه عن اخراجها ولكنه امر باخراج غيرها قال الشيخ والاول من هذا ان يكون الا امرأتك في الرفع والنصب مثل قوله تعالى ما فعلوه الا قليل منهم ولا بعد ان يكون اقل القرأة على الوجه الاقوى واكثرهم على الوجه الذي هو دونه بل قد التزم بعض الناس انه يجوز ان يتفق جميع القرأة على قراءة غير الاقوى الى هنا كلام الشيخ واختار المصنف او لا ان يكون قوله الا امرأتك استثناء من قوله تعالى فاسر باهلك لانه كلام موجب والاستثناء الواقع بعد الكلام الموجب يكون منصوباً اياداً وقوله ولا يلتفت منكم احد غير موجب والخيار في مثله البدل فلو جعل قوله تعالى الا امرأتك متعلقاً بقوله ولا يلتفت منكم احد لكان الرفع فيه هو الراجح واكثر القرأة على النصب فيلزم المطابق الاكثر على الوجه المرجوح وهو بعيد ثم ايده بقراءة عبد الله فاسر باهلك بقطع من الليل الا امرأتك فان الاستثناء على هذه القرأة من الادل ليس الا اذ لم يذكر في محققه قوله تعالى ولا يلتفت منكم احد ثم قال والاولى ان يكون قوله الا امرأتك على قراءة النصب استثناء متعلقاً بغير الموجب وان كان الافصح حينئذ الرفع على البدلية كما هو متعلق به على قراءة الرفع ليعتق القرأتان بقدر ما امكن فاذا لم يكن له ان يدع احداً من اهلها لان يتخلف او لان ينظر الى ورائه فان له ان يدعها للتخلف او للنظر فيحصل اتفاق القرأتين في حسن انتظام اللفظ والمعنى ولما ورد ان يقال الاستثناء من غير الموجب ايجاب فيلزم ان تكون مأمورة بالالتفات ولا معنى له ايجاب عنه بقوله ولا يلزم من ذلك امرها بالالتفات بل اللازم

(ولا يلتفت منكم احد) ولا يتخلف او لا ينظر الى ورائه والنهي في اللفظ لاحد وفي المعنى للوط (الا امرأتك) استثناء من قوله فاسر باهلك ويدل عليه انه قرئ فاسر باهلك بقطع من الليل الا امرأتك وهذا ان يصح على تأويل الالتفات بالتخلف فانه ان فسر بالنظر الى الوراة في الذهاب ناقض ذلك قراءة ابن كثير وابي عمرو بالرفع على البدل من احد ولا يجوز حمل القرأتين على الروايتين في انه خلفها مع قومها او اخرجهما فلما سمعت صوت العذاب التفت وقالت يا قوماء فادركها حجر فقتلها لان القواطع لا يصح حملها على المعاني المتناقضة والاولى جعل الاستثناء في القرأتين من قوله ولا يلتفت مثله في قوله تعالى ما فعلوه الا قليل

ولا بعد ان يكون اكثر القراء على غير الافصح ولا يلزم من ذلك امرها بالانكشاف بل عدم نهيبها عنه استصلاحا ولذلك عليه على طريقة الاستئناف بقوله (انه مصيبها ما صابهم) ولا يحسن جعل الاستثناء منقطعا على قراءة الرفع (ان مواعدهم الصبح) كانه علة الامر بالاسراء (ليس الصبح بقرين) جواب لاستيجال لوط واستبطائه العذاب (فلما جاء امرنا) عذابنا او امرنا به وبؤيده الاصل وجعل التعذيب مسيبا عنه ﴿٥٨﴾ بقوله (جعلنا عاليها سافلها) فانه جواب لما وكان

عدم نهيبها عنه وذلك لما مر من ان قوله تعالى ولا يلتفتن لوط عليه الصلاة والسلام والاستثناء من النهي عدم النهي ﴿قوله﴾ ولا يحسن جعل الاستثناء منقطعا على قراءة الرفع لان المستثنى المنقطع يجب نصبه عند الاكثرين ولا يجوز البدل الاعلى لغة تميم وعليها قوله

• وبلدة ليس بها انيس • الالباعير والالعيس •

لان الباعير والعيس مستثنى منقطع بعد الامع رفعه على البدلية من انيس ولا يحسن ان يحمل اعراب افصح الكلام على اللفظة القليلة وفي قوله لا يحسن اشارة الى انه يجوز جعل الاستثناء منقطعا على كل واحدة من القراءتين بان لا يقصد اخراج المرأة من المأمور بالاسراء بهم ولا المنهين عن الانكشاف بل يقصد استئناف الاخبار عنها بانه يصيبها ما صابهم فالمعنى لكن امرأتك يحزى عليها كذا وكذا ﴿قوله﴾ وبؤيده الاصل اي يؤيد كون المراد بقوله امرنا امره تعالى بالعذاب ان الاصل حل اللفظ على معناه الاصل الحقيقي لانه لو اراد العذاب للزم ان يتعد السبب والسبب لان الجعل المذكور في قوله جعلنا عاليها سافلها هو العذاب فيكون حاصل المعنى فلما جاء امرنا فلما جاء عذابنا عذبتنا فوجب ان يحمل الامر على ما هو ضد النهي ﴿قوله﴾ وكان حقه جعلوا ﴿جواب عما يقال لو كان المعنى فلما امرنا الملائكة عليهم الصلاة والسلام بايصال العذاب اليهم لكان الظاهر ان يقال فلما جاء امرنا جعلوا عاليها سافلها لان العذاب انما صدر عن المأمورين وتقرير الجواب انه اوثر طريق الاسناد المجازي حيث لم يسند الفعل الى المباشر بل اسند الى السبب على صيغة الفاعل على انه فاعل السبب وهو الامر لان ما وقع من المباشر انما وقع بامر الله تعالى واقداره تعظيما لشأن الفعل الصادر وقوله عاليها سافلها مفعول الجعل الذي بمعنى التصير اي عالي مدائنهم ومساكنهم والمعنى وجعل جبريل عليه الصلاة والسلام عالي قراهم سافلها بامرنا ﴿قوله﴾ او على شذاذها اي منفرد بها عن جمهور اهل المدن يقال شذ شذوذا اذا انفرد عن الجمهور وشذاذا الناس الذين يكونون في القوم وليسوا من قبائلهم روى ان الجمر تبع شذاذهم ومسافريهم اين كانوا في البلاد ودخل رجل منهم الحرم فكان الجمر متعلقا عليه في السماء اربعين يوما حتى خرج فاصابه قاهلكه ﴿قوله﴾ واصله سنكيل) وهو بالقارسية وبالعرية جمر من طين فترب وجعلت حروفه الى ما ترى وينصره ماروى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال هو جمر من طين كالآجر المطبوخ ﴿قوله﴾ تضد معدا لعذابهم يعني ان منصودا اسم مفعول من النصود وهو وضع الشيء بعضه على بعض واعدادها لاهلاك الطلبة او لكون بعضها فوق بعض في النزول ولان كل جمر منها منصود فان ما فيه من الاجزاء منصود بعضه على بعض وملصق بعضه ببعض ﴿قوله﴾ تعالى مسومة ﴿منصوب على انه صفة جارية وعندا منصوب بمسومة واما محذوف على انه صفة جارية او صفة مسومة ﴿قوله﴾ الاو هو معرض جمر ﴿قوله﴾ يقال فلان عرضة للناس لا يزالون يقعون فيه وجعلت فلانا عرضة لكذا اي نصبت ﴿قوله﴾ وتذكر البعيد ﴿مع ان ما هو على صيغة الفاعل انما يستوي فيه المذكر والمؤنث اذا كان بمعنى المفعول نحو قتل وذبح ونحو قريب وبعيد بمعنى الفاعل فلا يستويان فيه الانكشاف ﴿قوله﴾ اراد اولاد مدين يعني ان مدين اسم لمدين بن ابراهيم عليه السلام ثم صار اسما لقبيلة وهي المراد به في الآية وكثير من المفسرين ذهبوا الى ان مدين اسم مدينة بناها مدين بن ابراهيم عليه السلام والمعنى على هذا التفسير وارسلنا الى اهل مدين ليجذف المضاف كما في قوله واسأل القرية اي اهلها ﴿قوله﴾ تعالى ولا تنقصوا ﴿نقص يتعدى الى اثنين الى اوليها بنفسه والى ثانيهما بحرف الجر وقد يحذف تقول نقصت زيدا من حقه وحقه وهو في الآية كذلك اذ المراد لا تنقصوا الناس من المكيا والميران اي بما يكال او يوزن بهما على طريق ذكر المحل وارادة الحال والآية بظاهرها تدل على انه يستوفي ما هو ازيد من حقه وان استلزم نقص الموفى حقه من المكيل والموزون ﴿قوله﴾ لاشتماله عليه اي لاشتمال اليوم على ما هو واقع فيه من العذاب وتوصيف زمان الشيء بصفة ذلك الشيء مجاز مشهور كقوله هذا يوم عصيب ﴿قوله﴾ صرح الامر بالايفاء دفع لما يتوهم من ان هذه الآية وكذا ما بعدها تكرار لقوله ولا تنقصوا المكيا والميران ووجد الدق ان قوله ولا تنقصوا المكيا والميران منى عن ضد الشيء وقوله او فوا المكيا والميران امر يايفاء الشيء وهو العدل والنهي عن ضد الشيء مغاير للامر به ثم انهما وان كانا متلازمين لا يفتك احدهما عن الآخر الا ان ذكر احدهما عقب الآخر في حكم التكرير ولا شك ان التكرير يفيد التأكيذ وشدة العناية والاهتمام

حقه جعلوا عاليها الى الملائكة المأمورون به فاسند الى نفسه من حيث انه السبب تعظيما للامر فانه روى ان جبريل عليه السلام ادخل جناحه تحت مدائنهم ورفعها الى السماء حتى سمع اهل السماء نباح الكلاب وصياح الديكة ثم قلبها عليهم (وامطرنا عليها) على المدن او على شذاذها (جارية من مجبل) من طين متخبر لقوله جارية من طين واصله سنكيل فترب وقيل انه من اجعله اذا ارسله او ادر عطيته والمعنى من مثل الشيء المرسل او من مثل العطية في الادرار او من السجل اي بما كتب الله ان يعذبهم به وقيل اصله من مجبن اي من جهنم فادلت نونه لا ما (منصود) تضد معدا لعذابهم او تضد في الارسال يتتابع بعضه بعضا كقطار الامطار او تضد بعضه على بعض والصق به (مسومة) معلقة للعذاب وقيل معلقة بياض وجرية او بسما تميز بها عن جارية الارض او باسم من يرمى بها (عند ربك) في خزائنه (وما هي من الظالمين بعيد) فانهم بظلمهم حقيق بان يعذب عليهم وفيه وعيد لكل ظالم وعنه عليه الصلاة والسلام انه سأل جبريل عليه السلام فقال معنى ظالمى ائتاك ما من ظالم منهم الا وهو معرض جمر يسقط عليه من ساعة الى ساعة وقيل الضمير للقرى اي هي قرية من ظالمى مكة يمرّون بها في اسفارهم الى الشام وتذكر البعيد على تأويل الجمر او المكان (والى مدين اخاهم شعيبا) اراد اولاد مدين بن ابراهيم عليه السلام او اهل مدين وهو بلد بناء قمى باسمه (قال يا قوم اعبدوا الله مالكم من الله غيره ولا تنقصوا المكيا والميران) امرهم بالتوحيد او لا فانه ملاك الامر ثم نهاهم عما اعتادوه من الخس المنا في العدل الخل بحكمة التعاوض (اني اراكم تخبر) بسعة تفنيكم عن الخس او بنعمة حقها ان تغفلوا على الناس شكا عليها لان تنقصوا حقوقهم او بسعة فلا تزيلوها بما انتم عليه وهو في الجملة علة النهي (واني اخاف عليكم عذاب يوم محبط) لا يشذ منه احد منكم وقيل عذاب مهلك من قوله واحيط بقره والمراد عذاب يوم القيامة او عذاب الاستئصال وتوصيف اليوم بالاحاطة وهي صفة العذاب لاشتماله عليه (وايضا)

(و يا قوم او فوا المكيا والميران) صرح الامر بالايفاء بعد النهي عن ضده مبالغة وتبيينا على انه لا يكفهم الكف عن تعدد التطفيف بل يلزمهم السعي

وايضاً النهى عن شئ لما توقف على كونه فعلاً اختيارياً المنهى كان انتهى عبارة عن طلب الكف عن مباشرته
 عمداً وكان التطفيف سهواً أى نسياناً غير متعمداً لعمل بمنفى قوله تعالى ولا تنقصوا المكيال والميزان من
 حيث ان الساهى والناسى لم يباشرا تنقيص حق الغير عمداً الا ان شعياً عليه الصلاة والسلام لم يكتف
 بتكليفهم بالامتناع عن التطفيف عمداً بل كلفهم ايضاً بالسعى في ابقاء الحق أى اعطائه تاماً كاملاً وان استلزم
 ذلك ان يعطى قدراً زائداً على الحق حتى يخرج عن العهدة يقيناً لكن اعطاهم زيادة ليس بما مور به لقوله بالقسط فانه
 حال من فاعل او فوا ولما وجب ان يكون المأمور به مما يدخل تحت القصد والاختيار كان معنى او فوا المكيال
 والميزان اسعوا في اعطاء الحق على وجه التمام والكمال بحيث يحصل لكم اليقين بالخروج عن العهدة ملتبسين
 بالعدل والتسوية فالمأمور به هو الايفاء بطريق الزيادة فانه مندوب غير مأمور به وقد يكون محظوراً
 وذلك اذا كان العقود عليه من الاموال الربوية واعلم ان العلماء اختلفوا في ان الامر بالشئ هل هو نهى عن
 ضده او لا وكذا النهى عن شئ هل هو امر بضده او لا فذهب امام الحرمين والفراي رحمة الله تعالى الى ان
 الامر بالشئ ليس نهياً عن ضده ولا يقتضيه عقلاً وقال القاضي ابو اسحق انه نهى عن ضده واليه ذهب الامام
 في المعالم والقاضى في المتهاج وقال القاضي ابو اسحق والنهى كذلك أى ان النهى عن الشئ امر بضده وكذا
 يقتضيه عقلاً لان النهى عن الفعل طلب ضده الفعل فيكون امراً بالضد **قوله** تعميم بعد تخصيص **جواب**
 عما يقال البض النقص قوله تعالى لا تنقصوا الناس اشياءهم بمعنى قوله تعالى لا تنقصوا المكيال والميزان
 فما الفائدة في هذا التكرار وتقرير الجواب انه لا تكرار ههنا لان مدلول الكلام الاول النهى عن البض في المقدار
 وذكر المكيال والميزان لكونهما اكثر آلات التقدير استعمالاً ومدلول قوله تعالى ولا تنقصوا الناس اشياءهم
 النهى عن البض في مطلق ما يستحقه بعقد المعاوضة والمعنى لا تنقصوا الناس ما يستحقون عليكم بالعقود
 أى شئ كان وذكر صاحب الكشاف للبض ثلاثة معان الهضم وهو الظلم وكسر الحق والثاني النقص والثالث
 المكس وهو اخذ المكس والعشور والخراج وما هو اليوم في الاسواق من رسوم الظلم واستشهد على اطلاق
 البض على المكس بقول زهير «أفى كل اسواق العراق آثاة» أى خراج «وفى كل ما باع امرؤ بض درهم»
 وروى مكس درهم ثم قال وكانوا يأخذون من كل شئ باع شيئاً كما تفعل السامسة او كانوا يكسبون الناس وكانوا
 ينقصون من ايمان ما يشترون من الاشياء فها عن ذلك انتهى **قوله** فان العتو يتم تنقيص الحقوق وغيره من
 انواع الفساد **جواب** يعنى العتو الافساد مطلقاً سواء كان تنقيص الحقوق او غيره فهو ايضاً من قبيل التعميم
 بعد التخصيص وفي الصحاح عتأ في الارض عتواً فسد وكذلك عتى بالكسر عتى قال تعالى ولا تعشوا في الارض
 مفسدين وفي التيسير العتى المبالغة في الافساد فجعل تجاوز الحد في هذه المعاملة افساداً في الارض لانه تغيير
 لما وضعه الله تعالى من قانون سنن المعاملة بالعدل واصلح به احوال اهل الارض وقال الراغب العتى والعتيت
 متقاربان نحو جذب وجذب الا ان العيت اكثر ما يستعمل في الفساد الذي يدرك حساً والعتى فيما يدرك حكماً
قوله وقبل المراد بالبض الخ **جواب** إشارة الى ان المختار ان يكون البض عبارة عن نقص ما يستحقه المرء بعقد
 المعاوضة وان يكون العتو عبارة عن الافساد مطلقاً سواء كان تنقيص الحق او غيره **قوله** وفائدة الحال **جواب**
 إشارة الى جواب ما يقال ان العتى الافساد فيكون قوله ولا تعشوا في الارض مفسدين بمنزلة ان يقال ولا تقصدوا
 في الارض مفسدين فما وجهه وتقريره ان الفساد خروج الشئ عن الاعتدال اللائق بمعنى الآية لا تخرجوا اشياء
 مما في الارض عن الاعتدال وذلك الاخراج قد يكون لقصد الاصلاح كما فعله الخضر عليه الصلاة والسلام من قتل
 الغلام وخرق السفينة وقد يكون لقصد الاضرار والافساد كفعل الطلبة والنهى عن الافساد ههنا نهى عن الافساد
 على الوجه الثاني فلذلك قيده بالحال وتقرير الجواب الثاني ان الافساد القيد المنهى عنه غير الافساد الذي وقع
 قيده لان المراد بالافساد الاول افساد حال الغير وبالافساد الثاني افساد حال نفسه مما يتعلق بامر دينه ومصالح آخرته
 فان من سعى في افساد حال الغير فهو في الحقيقة ساع في افساد نفسه ولم يرض بهذا الجواب لقلة فائدة التقييد
 بالحال حينئذ **قوله** ما بقاء لكم من الحلال **جواب** إشارة الى ان بقية فعلة بمعنى المفعول واصابها للتشريف
 كما في بيت الله وناقة الله فان ما بقى بعد الايفاء فائده وهي حصول الثواب والنجاة من العذاب والعقاب
 انما تظهر مع الايمان فان الكافر يخلد في عذاب النيران ومحروم من الرضوان وثواب الرحمن سواء اوفى الكيل

(ولا تنقصوا الناس اشياءهم) تعميم بعد
 تخصيص فانه اعم من ان يكون في المقدار او في
 غيره وكذا قوله (ولا تعشوا في الارض
 مفسدين) فان العتو يتم تنقيص الحقوق وغيره
 من انواع الفساد وقيل المراد بالبض المكس
 كأخذ العشور من المعاملات والعتو السرقة
 وقطع الطريق والغارة وفائدة الحال اخراج
 ما يقصد به الاصلاح كما فعله الخضر عليه
 السلام وقيل معناه ولا تعشوا في الارض
 مفسدين امر دينكم ومصالح آخرتكم (بقية
 الله) ما بقاء الله لكم من الحلال بعد التنزه عما
 حرم عليكم (خير لكم) مما تحمى بهون بالتطفيف
 (ان كنتم مؤمنين) بشرط ان تؤمنوا فان
 خيرتها باستتباع الثواب مع النجاة وذلك
 مشروط بالايمان وان كنتم مفسدين في قول
 لكم وقيل البقية الطاعة لقوله والباقيات
 الصالحات وقرئ ببقية الله بالثناء وهي تقواه
 التي تكف عن المعاصي (وما انا عليكم بحفيظ)
 احفظكم عن القبائح واحفظ عليكم اعمالكم
 فاجازيكم عليها وانما انا ناصح مبلغ وقد
 اعذرت حين انذرت اولست بحافظ عليكم ثم
 الله لو لم تتركوا سوء صليحكم (قالوا يا شعيب
 اصلواتك تأمرك ان نترك ما يعبد آباؤنا) من
 الاصنام اجابوا به بعد ان امرهم بالنوحيد على
 الاستهزاء به والتكلم بصلواته والاشعار بان
 مثله لا يدعو اليه داع عقلى وانما دعاك اليه
 خطرات ووساوس من جنس ما تواظب عليه
 وكان شعيب كثير الصلوات فلذلك جمعوا
 وخصوا الصلاة بالذكر وقرأ جزءه والكسافي
 وحفص على الافراد

والعنى اصلواك تأمرك بتكليف ان نترك حذف المضاف لان الرجل لا يؤمر بفعل غيره (او ان تفعل في اموالنا ما نشاء) عطف على ماى وان نترك فعلنا ما نشاء في اموالنا وقرى بالثاء فيها على ان العطف على ان نترك وهو جواب النهى عن التطفيف والامر بالايفاء وقبل كان ينههم عن تقطيع الدراهم والدنانير فاردوا به ذلك (انك لانت الحليم الرشيد) تكلموا به وقصدوا وصفه بضد ذلك او عللوا انكار ما سمعوا ﴿ ٦٠ ﴾ منه واستبعاده بانه موسوم بالحلم والرشد المانعين

عن المبادرة الى امثال ذلك (قال يا قوم ارايت ان كنت على بينة من ربى) اشارة الى ما اتاه الله من العلم والنبوة (ورزقنى منه رزقا حسنا) اشارة الى ما اتاه الله من المال الحلال وجواب الشرط محذوف تقديره فهل يسع على مع هذا الانعام الجامع للسعادات الروحانية والجسمانية ان اخون في وجهه واخالفه في امره ونهيه وهو اعتذار عما انكروا عليه من تغيير المألوف والنهى عن دين الآباء والضمير في منه الله اى من عنده وباعائه بلا كد منى في تحصيله (وما يريد ان اخالفكم الى ما انهاكم عنه) اى وما يريد ان آتى ما انهاكم عنه لاستبد به دونكم فلو كان صوابا لا أثر له ولم امرض عنه فضلا عن ان انهى عنه يقال خالفته زيدا الى كذا اذا قصده وهو مولى عنه وخالفته عنه اذا كان الامر بالعكس (ان اريد الا الاصلاح ما استطعت) ما اريد الا ان اصلحكم بامرى بالعرف ونهى عن المنكر ما دمت استطع الاصلاح فلو وجدت الصلاح فيما اتم عليه لما نهيتكم عنه ولهذه الاجوبة الثلاثة على هذا النسق شأن وهو التنبيه على ان العاقل يجب ان يراعى في كل ما يأتى ويذره احد حقوق ثلاثة اهمها واعلاها حق الله تعالى وثانيها حق النفس وثالثها حق الناس وكل ذلك يقتضى ان آمركم بما امرتكم به ونهىكم عما نهيتكم عنه وما مصدرية واقعة موقع الظرف وقيل خبرية بدل من الاصلاح اى المقدار الذى استطعته او اصلاح ما استطعته حذف المضاف (وما توفى الا بالله) وما توفى لاصابة الحق والصواب الا بهدائه ومعونه (عليه توكلت) فانه القادر المتكمن من كل شئ وما عداه عاجز في حد ذاته بل معنوم ساقط عن درجة الاعتبار وفيه اشارة الى محض التوحيد الذى هو اقصى مراتب العلم بالمبتدأ (واليه انيب) اشارة الى معرفة المعاد وهو ايضا يفيد الحصر بتقديم الصلة على الفعل وفي هذه الكلمات طلب التوفيق لاصابة الحق فيما يأتى ويذره من الله تعالى والاستعانة به في مجامع امره والاقبال عليه بشراشره وحسم اطماع الكفار واظهار الفراغ عنهم وعدم المبالاة بمعاداتهم ونهيدهم بالرجوع الى الله للجزاء (وباقوم لا يجر منكم) لا يكسبكم (شقاقى) معاداتى

والمر ان اولئك سبيل الحق وان قولهم مصدقون لي في قولى لكم اى انكم تجتنبون عن التطفيف وتكتفون بما بقى لكم بعد الايفاء فان جواب مثل هذا الشرط محذوف عند جمهور البصريين وان ذهب آخرون الى ان جوابه هو ما تقدم عليه وقل مجاهد بقية الله اى طاعة الله خبر لكم من ذلك القدر القليل لان منفعة الطاعة تبقى ابدا جعل البقية بمعنى الباقية وسمى الطاعة والعبادة التى يقصد بها وجد الله بقية لبقائها ثوابها فتكون الاضافة تخصيص ثوابها للمكلف ابدا ومنه قوله تعالى والباقيات الصالحات اى التى تبقى ثوابها من الاعمال فان البقاء عبارة عن ثواب الشئ على الحالة الاولى وبضاده القلة ﴿ قوله لان الرجل لا يؤمر بفعل غيره ﴾ تعليل لتقدير المضاف اى لانه من هذا التقدير لان المأمور بقوله تعالى اصلواك تأمرك هو شعيب عليه الصلاة والسلام والمأمور به بحسب الظاهر هو الترك الذى هو فعل الكفار فبقاء الكلام على ظاهره يستلزم ان يكون شعيب عليه الصلاة والسلام مأمورا بفعل الكفار وهو للترك فلا بد من تقرير المضاف اى اصلواك تأمرك يا شعيب بتكليفك ايانا ان نترك ﴿ قوله وان نترك ﴾ اشارة الى ان كلمة او بمعنى الواو لان ما كفهم به شعيب عليه الصلاة والسلام هو مجموع الامرين لاحد هما وان اجابتهما اياه على سبيل الانكار والاستهزاء انما هو بقوله لهم اصلواك تأمرك بتكليفك ايانا بهذين الامرين لا باحدهما ﴿ قوله وقرى بالثاء فيها ﴾ على معنى اصلواك تأمرك ان تفعل انت في اموالنا ما نشاء انت على ان يكون معطوفا على مفعول تأمرك ﴿ قوله تكلموا به ﴾ يعنى ان قولهم الحليم الرشيد من قبل الاستعارة التبعيد استعاروا الحلم والرشد لنفسه والفواية على التهمك ثم سرت الاستعارة فيهما الى الحليم الرشيد ﴿ قوله وهو اعتذار عما انكروا عليه من تغيير المألوف والنهى عن دين الآباء ﴾ فان شعيبا عليه الصلاة والسلام دعاهم اولاً الى التوحيد ثم دعاهم الى ترك البض في المكيا والمير ان على ما هو دأب الانبياء عليهم الصلاة والسلام من انهم يبتدئون بالدعوة ثم يشرعون فيما هو الاهم فالاهم وكان المعتاد من اهل مدين البض والتطفيف فدعاهم الى ترك هذه العادة بعد دعوتهم الى التوحيد فانكر قومهم عليه ما وقع منه من هاتين الدعوتين قالوا انك سفيد منتهك تعمل ما بدالك من غير روية وتأمل وضال عن الطريق بان قالوا انك تدعى حليما رشيدا في قومك فكيف يليق بك ان تبادر الى تغيير طريقنا المألوفة في باب المعاملة بالاموال وفي عبادة الاوثان فاجابهم شعيب عليه الصلاة والسلام بطريق اخر اخاء العنان والكلام المنصف كانه قال صدقتم فيما قلتم انى لم اكن مرشدا لكم حليما فيما بينكم لكن ما جئت به ليس غير الارشاد والنصيحة انظروا بعين الانصاف فان كنت على نعمة جليلة من عند ربى وكنت نيا حقيقه ورزقنى منه رزقا حسنا فكيف يسع لى ان اقدم على ما فعلته من النهى عن عبادة غير الله تعالى وعن البض والتطفيف ونحو ذلك من المعاصى مع كثرة ما عندى من نعم الله تعالى الجماعية والروحانية وهو تعالى قد امرنى بتبليغ رسالته وبيان ما شرعه من الاحكام المتعلقة بباب العبادات والمعاملات فكيف ينصرونى مع كثرة نعم الله تعالى على ان اخالف امره وتكليفه ﴿ قوله يقال خالفته زيدا الى كذا اذا قصده وهو مولى عنه ﴾ على ان يكون الى كذا متعلقا بمحذوف هو حال من قاعل خالفته اى خالفته ماثلا الى ما هو مولى عنه فعنى الآية ما اريد مخالفتكم ماثلا الى ما انهاكم عنه ﴿ قوله وخالفته عنه اذا كان الامر بالعكس ﴾ اى اذا وليت عنه وهو قاصده لان مخالفة زيد مولى اى انما تكون بان يقصده زيد ﴿ قوله وما مصدرية ﴾ يريد ان كلمة ما فى قوله ما استطعت يحتمل ان تكون مأولة بالزمان واقعة موقعه كما فى نحو آتيك خفوف النجم وسباح الديك اى مدة استطاعى ويحتمل ان تكون خبرية اى موصولة بمعنى الذى بدلا من الاصلاح والتقدير ان اريد الا الاصلاح اى المقدار الذى استطيعه من الاصلاح او الا الاصلاح اصلاح ما استطعته من الاصلاح حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه واعرب باعرا به ﴿ قوله تعالى لا يجر منكم شقاقى ﴾ اى شقاقكم وعد او تكلم اياى ان يصيبكم عذاب العاجلة وهو عذاب الاستئصال فى الدنيا مثل ما اصاب من قبلكم من الهالكين وجرم وان كان يعتدى الى واحد والى اثنين الا انه فى الآية قد تعدى الى اثنين اولهما الكاف والميم وثانيهما ان يصيبكم يقال جرم زيد ذنبا اى كسبه وجرمته ذنبا اى كسبه اياه فهو مثل كسب فى كونه متعديا الى واحد تارة والى اثنين اخرى وانشد الزمخشري على تعديته الى اثنين قوله ﴿ جرمت فزاره بعدها ان بغضبوا ﴾ وقرآنة العامة لا يجر منكم بفتح با المضارعة على انه مضارع جرم الثلاثى وقرى بضمها على انه مضارع المنقول

(من)

والفراغ عنهم وعدم المبالاة بمعاداتهم ونهيدهم بالرجوع الى الله للجزاء (وباقوم لا يجر منكم) لا يكسبكم (شقاقى) معاداتى

من جرم التعدى الى واحد والعامه ايضا على ضم لام مثل على انه فاعل بصيكم وقرى بفتحها وتلك القصة قصة بناء وذلك لان مثل وان كان فاعلا كماله في القراءة المشهورة الا انه بنى على الفتح لاضافته الى غير ممكن كافي قوله تعالى انه خلق مثل ما انكم تنطقون فان مثل وغير مع ما وان محذوف ومشددة يجوز بناؤه على الفتح واعرابهما كقوله

لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت * حامة في غصون ذات اوقال *

الضمير في منها الراحلة لم يمنعها من الشرب الا انها سمعت صوت حامة ففرت بريداتها حديدة الحس فيها فزع وذعر لحدة حسها وذلك محمود فيها والاول قال جمع وقل وهي الحجارة اى غصون ثابتة بارض ذات حجارة وقيل الوقل شجرة القل بنى غير على الفتح مع انه فاعل لم يمنع **قوله** وافراده البعيد مع انه خبر عن الجمع فالقياس يقتضى ان يقال بعداء او بعيدين لان القوم اسم جمع مبنى على ان في الكلام مضافا مقدرا والتقدير وما اهلاكم قوم لوط عليه الصلاة والسلام او على ان فيه موصوفا مقدرا اى وما هم بشئ بعيد **قوله** ولا يبعد ان يسوى في امثاله من نحو القريب والليل والكثيرين المذكر والمؤنث اشارة الى جواب ما يقال من ان لفظ القوم مؤنث كقوله تعالى كذبت قوم نوح فالقياس ان يقال بعيدة فلم ذكر بعيد وما ذكره من كون امثاله على زنة المصادر جواب ثالث غير تقدير المضاف او الموصوف لانها جوابان من هذا السؤال ايضا والصهيل صوت الخيل والنهيق والشهيق صوت الحمار **قوله** ما يفعل البليغ المودة بمن يوده **قوله** يعنى ان الودود بناء بالغة من وذلك الشئ يوده وداده اى احبوا آثره والمشهور وددت بكسر العين وسمع الكسافى وددت بفتحها والودود بمعنى المحب اى يوده عبادة ويرحمهم وقد تقرر انه تعالى اذا وصف بجاهو من قبل الكيفيات النفسانية الاتصالية ياربه فايتها فلذلك فسر المصنف كونه تعالى ووددا محبا لعباده بانه يفعل بعباده ما يفعله ببلغ المودة بمن يوده وقيل الودود في اسماء الله تعالى بمعنى المفعول والمعنى ان عباده يحبونه لكثرة احسانه وافضاله على الخلق **قوله** وهو وعد على التوبة **قوله** وبيان لهم ان سبق الكفر والمعصية منهم لا ينبغي ان يمنعهم من الرجوع الى الطاعة راعى شيب عليه الصلاة والسلام في جواب قوله ترتيبا لطيفا لانه بين اولاً ان ظهور البيئة وكثرة انعام الله تعالى عليه في الظاهر والباطن يمنع من الخيانة في وحي الله تعالى ويصده عن التهاون في تبليغه كما قال انما اسعى واجتهد في تبليغ ما وحي الى رعاية خلق الله تعالى ثم بين ان سعيه هذا رعاية خلق نفسه ثم بين ان فيه رعاية خلق الناس ثم لما بين صحة طريقته اشار الى الوعيد على الاصرار بما هم عليه من الكفر والعصيان وحلهم على الاستغفار والتوبة وحل قبول ذلك بانه رحيم ودود **قوله** وقبل قالوا ذلك استهانة بكلامه **قوله** فان الرجل قد يقول لصاحبه لا ادري ما تقول وان كان قد فهم كلامه لكنه لما قبله واستهان به صار كأنه لم يفهم فيقول ذلك القول وهذه التوجيهات جواب عما قال انه عليه الصلاة والسلام كان يخاطبهم بلسانهم فلم قالوا ما تفقه كثيرا مما تقول مع انه لم يحاورهم مع قومه وكال تقديره في مراجعة جوابهم يسمى خطيب الانبياء عليهم الصلاة والسلام فكيف لا يفهم كلامه والمشهور ان الضعيف من ليس له قوة جسمانية يمنع بها القوم عن نفسه او من ليس له عزة واتباع يتقوى بها على تحصيل مقاصده وقيل الضعيف عبارة عن الاعى في لغة حبر وجله على هذا المعنى غير مناسب لهذا المقام والسوق يقتضى ان يكون مرادهم بالضعيف من لا قوة له لا الاعى اضحاه عليه مخالف للظاهر من غير دليل ومع هذا قوله فينا يطل حله على ذلك المعنى فانه لو قيل اننا نراك فينا اعى لكان كلاما فاسدا لان الاعى اعى فيهم وفي غيرهم قال الامام واعلم ان اصحابنا يجوزون العمى على الانبياء عليهم الصلاة والسلام الا ان هذا اللفظ لا يحسن الاستدلال به في اثبات هذا المعنى لان حل لفظ الضعف على معنى العمى ليس بسديد في هذا المقام فكيف يستدل به عليه واما المعتزلة فقد اختلفوا فيه فتم من قال انه لا يجوز لكونه منفرا فانه لا يمكنه الاحتراز عن التجاسات وانه يخل بجواز كونه حاكما وشاهدا فلان يمنع من النبوة كان اولى وواجب المصنف عنه اى عن هذا الاستدلال بقوله والفرق بين ولعل مراده ان مناط امر النبوة كون الانسان وحي اليه من قبله تعالى وكونه مبلغا لما وحي اليه والعمى لا يخل بهذا المعنى بخلاف القضاء والشهادة فان مناطهما تمييز من له الحق ومن عليه والعمى منافى له **قوله** لا تخوف من شوكتهم **قوله** لا تخالف قوله سابقا ومهينا لا عز لك وانما في شوكة قومه من حيث انهم عبروا عن قومه بالرهط والجماعة القليلة لا يكون لهم شوكة لكنهم اثبتوا لهم الحرمة لكونهم على ملتهم ودينهم ولم يحترموا شعيا عليه الصلاة والسلام لانه لا حرمة له

(ان بصيكم مثل ما اصاب قوم نوح) من الفرق (او قوم هود) من الریح (او قوم صالح) من الرجفة وان بصلتها تانى مفعولى جرم فانه يمدى الى واحد والى اثنين ككسب وعن ابن كثير يجر منكم بالضم وهو منقول من التعدى الى مفعول والاول الفصح فان اجرم اقل دورانا على السنة الفصحاء وقرى مثل بالفتح لاضافته الى المبنى كقوله لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت * حامة في غصون ذات اوقال * (وما قوم لوط منكم بعيد) زمانا او مكانا فان لم تعتبروا بمن قبلهم فاعتبروا بهم اوليسوا بعيد منكم في الكفر والمساوى فلا يبعد عنكم ما اصابهم وافراده البعيد لان المراد وما اهلاكم او وما هم بشئ بعيد ولا يبعد ان يسوى في امثاله بين المذكر والمؤنث لانها على زنة المصادر كالصهيل والشهيق (واستغفروا ربكم ثم توبوا اليه) عما اثم عليه (ان ربى رحيم) عظيم الرحمة للنسائين (ودود) فاعل بهم من اللطف والاحسان ما يفعل البليغ المودة بمن يوده وهو وعد على التوبة بعد الوعيد على الاصرار (قالوا يا شعيب ما تفقه) ما تفهم (كثيرا مما تقول) كوجوب التوحيد وحرمة التخصيس وما ذكرت دليلا عليها وذلك لتصور عقلم وعدم تفكرهم وقيل قالوا ذلك استهانة بكلامه اولانهم لم يلقوا اليه اذهانهم لشدة نفرتهم عنه (وانا نراك فينا ضعيفا) لا قوة لك فلتجمع منا ان اردنا بك سوا او مهينا لا عز لك وقيل اعى بلفظ حبر وهو مع عدم مناسبتة يرده التقييد بالنظر ومنع بعض المعتزلة استنباه الاعى قياسا على القضاء والشهادة والفرق بين (ولو لارططك) قومك وعزتهم عندنا لكونهم على ملتنا لا تخوف من شوكتهم فان الرطط من الثلاثة الى العشرة وقبل الى التسعة

عندهم ولا وقع له في صدورهم وانهم انما لم يقتلوه لاجل احترامهم رهطه بسبب كون الرهط على ملتهم والرجم في اللغة عبارة عن الرمي وذلك قد يكون بالحجارة عند قصد القتل ولما كان هذا الرجم سببا للقتل لاجرم سمو القتل رجما تسمية للسبب باسم السبب **قوله** او باصعب وجه **قوله** اشارة الى احتمال ان يكون لرجلك استعارة تبعية تشبها للقتل باصعب الوجوه بالقتل بالحجارة واطلاق الاسم المشبهة على المشبه استعارة تصرية محبة **قوله** وهذا دين السفيه **قوله** يعني ان جوابهم لشعيب عليه الصلاة والسلام بقولهم يا شعيب ما نفقه كثيرا مما تقول الى هنا ليس دافعا لما قرره شعيب عليه الصلاة والسلام من الدلائل والبيانات بل هو جار مجرى مقابلة الدليل والجدة بالشم والسفاهة كما هو دين السفيه المحجوج اي المغلوب بالحق **قوله** وفي ايلاء ضميره **قوله** اي ايلاء الضمير الذي هو عبارة عن شعيب عليه الصلاة والسلام حرف النفي تنبيه على ان الكلام فيه اي على ان التردد واقع في الفاعل لاقى الفعل بان يتفق المتكلم والمخاطب على وجود اصل الفعل لكن المخاطب يخطئ في تعيين الفاعل والمتكلم يقصد ان يرد الى الصواب وهذا يقتضي ان يكون اصل الكلام ما عززت انت فقدمت انت للاختصاص فانه قد تقرر ان تقديم المسند اليه يفيد تخصيصه بالخبر اي قصر الخبر عليه ان وقع المسند اليه بعد حرف النفي بلا فصل نحو ما ناقشت اي لم اقله مع انه مقول لغيري فالتقديم يفيد نفي الفعل عن المذكور وثبوته لغيره على الوجه الذي نفي عن المذكور واتما للزم تحقق التقديم في مثله لان كلمة ما لنفي الحال والحال له اختصاص بالزمان فالقياس ان يكون مدخولها فعلا او شبهه وحيث وجد الاسم بعدها لاسيما الضمير دل ذلك على ان اصل الكلام ما عززت انت وان التقديم لاجل الاهتمام والاختصاص قال صاحب المفتاح في تفسير الآية اي العزيز علينا يا شعيب رهطك لانت لكونهم من اهل ديننا ولذلك قال عليه الصلاة والسلام في جوابهم ارهطى اعر عليكم من الله اي من نبي الله **قوله** وذلك **قوله** اي ولكون مدلول الكلام التخصيص ونفي الفعل عن المذكور مع ثبوته لغيره قال عليه الصلاة والسلام ارهطى اعر عليكم فانه لو كان معنى قوله ما انت علينا بعزير مجرد نفي العزة عنه ولم يفهم اثبات العزة له رهنه لم يكن الجواب بقوله عليه الصلاة والسلام ارهطى اعر عليكم مطابقا لكلامهم لانه يكون معنى كلامهم حينئذ مجرد نفي العزة عنه عليه الصلاة والسلام ويكون معنى جوابه انكار عزة رهطه وابن احدهما من الآخر واما اذا كان معنى كلامهم اثبات العزة له رهنه مع اتفانها عنه حينئذ تحصل المطابقة بينهما وكان الظاهر ان يقال في الجواب ارهطى اعر عليكم مني الا انه قيل اعر عليكم من الله للايدان بان تهاونهم به عليه الصلاة والسلام وهو نبي الله تهاون بالله تعالى فحين عر عليهم رهطه دونه كان رهطه اعر عليهم من الله **قوله** افلا يتقون على الله **قوله** اي فلا تحفظوني ولا ترحوني ولا تراعونني وتراعون نسبة فراشي الى الرهط وتضعون نسبتي الى الله تعالى بالنبوة فكأنكم زعمتم ان القوم اعر من الله تعالى حيث تزعمون انكم تركتم قتلى اكراما رهطى والله عز وجل اولى بأن يتبع امره كأنه يقول حفظكم اياي في الله اولى منه في رهطى وفي الصحاح اقبيت على فلان اذا ارضيت عليه ورجحته بان يتبع امره ويقال اقبى الله عليك ان اقبيت على وفيه ايضا ارضيت عليه اذا اقبيت عليه ورجحته **قوله** والكسر من تغييرات النسب **قوله** كقولهم في النسبة الى امس امسى بكسر الهمزة والى الدهر دهرى بضم الدال **قوله** اعملوا على مكانتكم **قوله** المكانة الحالة التي يتمكن بها صاحبها من عمله فالعنى اعملوا حال كونكم موصوفين بغاية المكنة والقدرة **قوله** كل ما في وسعكم وطاقتكم من ايصال الشرور الى واتى ايضا عامل بقدر ما اتانى الله من القدرة سوف تعلمون اينا الجاني على نفسه والمخطئ في فعله **قوله** فهو ابلغ في التهويل **قوله** اي حذف الفاء لاستلزام ان يكون الكلام استئنافا جوابا لما يقال فاذا يكون اذا علمنا نحن على مكانتنا وانت علمت على مكانتك ابلغ في باب التهويل من ربط الكلام بمقابلته بالفاء السببية المؤذنة بكون ما قبلها ميبا لما بعدها فان سلوكك طريقة الاستئناف ان يكون المخاطب طالبا لمعرفته بحالهم فيكون الجواب بالتهويل اوقع في ذهنه بخلاف ما لو ربط الكلام بلفظة الفاء **قوله** وقيل كان قياسه ومن هو صادق **قوله** يعني ان قوله اعملوا على مكانتكم اتى عامل اشتمل على عمل الصادق والكاذب منه ومنهم ولم يذكر في قوله سوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو كاذب الا عاقبة الكاذب منهم والآية مسوقة لبيان ذكر عاقبة العاملين من الفريقين وذلك انما يحصل بان يقال ومن هو صادق بدل ومن هو كاذب لينصرف الاول اليهم والثاني اليه الا انه عدل عنه الى ما وقع في النظم بناء على ان المراد من قوله ومن هو كاذب الصادق لكن

(لرجلك) لقتلتك برمي الاجار او باصعب وجه (وما انت علينا بعزير) فتمنعنا عزتك من الرجم وهذا دين السفيه المحجوج يقابل الحجج والآيات بالسبب والتهديد وفي ايلاء ضميره حرف النفي تنبيه على ان الكلام فيه لاقى ثبوت العزة وان المانع لهم من ايدائه عزة قومه ولذلك (قال يا قوم ارهطى اعر عليكم من الله واتخذتموه وراة كم ظهريا) وجعلتموه كالنسي النسب وراة الظهور باسراكم به والاهانة برسوله افلا يتقون على الله ويتقون على رهطى وهو يحتمل الانكار والتوبيخ والرد والتكذيب وظهريا منسوب الى الظهور والكسر من تغييرات النسب (ان ربي بما تعملون محيط) فلا يخفى عليه شئ منها فيجازى عليها (ويا قوم اعملوا على مكانتكم اتى عامل سوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه) سبق مثله في سورة الانعام والفاء في فسوف تعلمون ثمة لتصریح بان الاصرار والتمكن فيجاءهم عليه سبب لذلك وحذفها ههنا لانه جواب سائل قال فاذا يكون بعد ذلك فهو ابلغ في التهويل (ومن هو كاذب) عطف على من يأتيه لانه قسم له كقولك ستعلم الكاذب والصادق بل لانهم لما وعدوه وكذبوه قال سوف تعلمون من المعذب والكاذب مني ومنكم وقبل كان قياسه ومن هو صادق لينصرف الاول اليهم والثاني اليه لكنهم لما كانوا يدعون كاذبا قال ومن هو كاذب على زعمهم (وارقبوا) وانظروا ما اقول لكم (اتى معكم رقيب) منتظر فعيل بمعنى الرقيب كالصريم او المراقب كالعشير او المرتقب كالرفيع

ذكر الكاذب موضع الصادق بناء على زعمهم من حيث انه جرى على السنتهم دعاؤهم اياه عليه الصلاة والسلام كاذبا وقال صاحب الانصاف الظاهر ان الكلامين جميعا للكفار قوله من ياتيه عذاب يخزيه فيه ذكر جزائهم وقوله ومن هو كاذب فيه ذكر جرمهم الذي هو الكذب فيكون من باب عطف الصفة على الصفة والموصوف واحد كما تقول لمن تهتده ستعلم من يهان ومن يعاقب وانما تعني مخاطب في الكلامين واذا ثبت صرف الكلامين اليهم لم يخل ذلك من الدلالة على ذكر عاقبة الحق الصادق لان احد الفريقين اذا كان مبطلا والاخر محققين ان احدهما يفهم منه ذكر الاخر تعريضا والتعريض ابلغ واوقع من التصريح في كثير من المواضع وهذا منه ولذلك لم يذكر عاقبة شعيب عليه الصلاة والسلام استغناء عنها بذكر عاقبتهم **قوله** كافي قصة عاد وهو قوله تعالى ولما جاء امرنا نجينا هودا والذين آمنوا معه ولم يسبق ذكر الوعد الجارى مجرى السبب الموفى به حتى تجيى القاء السبيبة كما تقول وعدته فلما جاء الميعاد كان كيت وكيت فان قولك فلما جاء الميعاد مرتب على الوعد فجئى بالقاء السبيبة لتدل على سبيبة الوعد وترتب المسبب عليه بل ذكر بجئى العذاب فيهما من غير ان يسبق ذكر الوعد به كأنه قصة بنفسها وما قبله قصة اخرى لكنهما متعلقان بقوم واحد فهما مشتركان من وجد مفترقان من وجه آخر فكان المقام مقام الواو التي تعطف بها القصة على القصة بخلاف قصتي صالح ولوط عليهما الصلاة والسلام فانه سبق ذكر الوعد فيهما قال تعالى في قصة صالح ففروها فقال تمنعوا في داركم ثلاثة ايام ذلك وعد غير مكذوب فلما جاء امرنا نجينا صالحا وقال في قصة لوط عليه الصلاة والسلام ان مواعدهم الصبح اليس الصبح قريب فلما جاء امرنا جعلنا ساقطها جبيى بالقاء السبيبة فيهما غير ان صيغتهما كانت من تحتهم روى الكلبي عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال لم يعذب الله تعالى امتين بعذاب واحد الا قوم شعيب وقوم صالح عليهما الصلاة والسلام اما قوم صالح فاخذتهم الصيحة من تحتهم وقوم شعيب اخذتهم من فوقهم قيل نشأت لهم مصابة فيها عذابهم ولم يعلموا انها مصابة العذاب فصارت عليهم كهية الظلة فيها ريح فلما رأوها اتوها يستظلون تحتها من حر الشمس فأتتهم صيحة من تحتها فاهلكتهم فذلك قوله تعالى فاخذهم عذاب يوم الظلة **قوله** وقرئ بعدت بالضم الجمهور على كسر العين من بعدت على انها من بعد يعبد بكسر العين في الماضي وقصها في المضارع بمعنى هلك يهلك ارادت العرب ان تشرق بين البعد بمعنى الهلاك وبين البعد الذي هو ضد القرب فترقوا بينهما بصيغة البناء فقالوا بعد بالضم في ضد القرب وبعد بالكسر في ضد السلامة والبعد بالضم والسكون مصدر لهما والبعد بفتحين انما يستعمل في مصدر مكسور العين وقرئ بضم العين اخذا من ضد القرب لانهم اذا هلكوا قد بعدوا ومنه قول الشاعر

من كان بينك في التراب وبينه * شبر فذا في غاية البعد

قوله وهو المعجزات القاهرة على تقدير ان يراد بالآيات التوراة وما فيها من الاحكام والمعنى ولقد ارسلنا موسى باحكام وتكاليف وايدناه بالمعجزات القاهرة والبيانات الباهرة **قوله** او العصا على تقدير ان يراد بالآيات جلة ما اعطاه الله تعالى من المعجزات وهي تسع آيات بينات العصا واليد والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم ونقص الاموال والانتفس ومنهم من ابدل نقص الاموال والانتفس باغلال الجبل وقلق البحر فيكون افراد العصا بالذكر مع انها داخله في الآيات بالمعنى المذكور لكونها اشهرها وابهرها فيكون من عطف الخاص على العام للشرف كلاكته ورساله وجبريل وميكال عليهم الصلاة والسلام هذا على تقدير ان يكون الموصوف بكونه آيات غير ما وصف بانه سلطان ويكون من قبيل عطف الذات على الذات ويجوز ان يراد بهما ذاتا واحدة ويكون العطف من قبيل عطف الصفة على الصفة مع اتحاد الموصوف فان ما اظهره من المعجزات القاهرة كما توصف بانها علام مضافة اليه تعالى دالة على نبوته توصف ايضا بانها سلطان له اى جهة بينة له يسلط بها على من خالقه قال الامام ان قيل اذا حلت الآيات على المعجزات والسلطان على الدلائل والمبين ايضا على ما كان ميينا لظهورها والفرق بين هذه المراتب قلنا اما الآيات فاسم لقدر المشترك بين العلامات التي تقيد الظن وبين الدلائل التي تقيد اليقين واما السلطان فهو اسم لما يقيد القطع واليقين الا انه مشترك بين الدليل القطعي الذي فيه جلاء وبين ما لا جلاء فيه واما السلطان المبين فهو مخصوص بما فيه جلاء ولما كانت معجزات موسى عليه الصلاة والسلام هكذا لا جرم وصفها الله تعالى بانها سلطان مبين **قوله** فأتبعوا امراء الكفر بموسى عليه الصلاة والسلام

(ولما جاء امرنا نجينا شعيبا والذين آمنوا معه برحمة منا) انما ذكره بالواو كما في قصة عاد اذ لم يسبقه ذكر وعد مجرى مجرى السبب له بخلاف قصتي صالح ولوط فانه ذكر بعد الوعد وذلك قوله وعد غير مكذوب وقوله ان مواعدهم الصبح فلذلك جاء به السبيبة (واخذت الذين ظلموا الصيحة قبل صاح بهم جبريل عليه السلام فهلكوا) (فاصبعوا في ديارهم جائنين) مبين واصبوا الجنوم المزوم في المكان (كان لم يعلم فيها) كان لم يقيموا فيها (الا بعد لمدين كما بعدت نمود) شبههم بهم لا عذابهم ايضا كان بالصيحة غير ان صيغتهما كانت من تحتهم وصيحة مدين كانت فوقهم وقرئ بعدت بالضم على الاصل فان الكسر تغيير لتخصيص معنى البعد يكون بسبب الهلاك والبعد مصدر له والبعد مصدر المكسور (ولقد ارسلنا موسى باياتنا) بالتوراة او المعجزات (وسلطان مبين) وهو المعجزات القاهرة او العصا وافرادها بالذكر لانها ابهر بالذكر لانها ابهرها ويجوز ان يراد بهما واحد اى ولقد ارسلناه بالجامع بين كوايتنا وسلطانا له على نبوته واضحا في نفسه او موصفا ايها فان ايان جاء لازما ومتعديا والقرئ بينهما ان الآية تم الامارة والدليل القاطع والسلطان يخص بالقسطع والمبين يخص بما فيه جلاء (الى فرعون وملائته فأتبعوا امراء فرعون) فأتبعوا امراء الكفر بموسى او فأتبعوا موسى الهادى الى الحق المؤيد بالمعجزات القاهرة الباهرة واتبعوا طريقه فرعون المنهمك في الضلال والطغيان الداعي الى ما لا يخفى فساد على من له ادنى مسكة من العقل لفرط جهالتهم وعدم استبصارهم (وما امر فرعون برشيد) مرشد او ذي رشد وانما هو غي محض وضلال صريح

ومعجزاته ويحتمل ان يكون المراد من الامر الطريق والشان وهو انه كان دهر يانافيا للصانع والمعباد وكان يقول
لا اله الا الله تعالى وانما يجب على اهل كل بلد ان يشتغلوا بطاعة سلطانهم وعبوديته ومن المعلوم ان كل الرشد في معرفة الله
تعالى وعبادته فمن كان نافيا لهذين الامرين كان خاليا عن الرشد بالكيفية **قوله** يقال قدم بمعنى تقدم
وفي الصحاح قدم يقدم قدما بالفتح اي تقدم فالمعنى يتقدمهم ويكون قدماهم وهم خلفه كما كان قائدهم في الدنيا
الى الضلالة يكون قائدهم في العقي الى النار **قوله** وزل النار لهم منزلة الماء يعني ان قوله تعالى
فاوردهم النار من قبل الاستعارة بالكناية والتحيلية حيث شبهت النار في النفس بالماء على سبيل التهكم وجعل
اثبات الايراد لها تحيلا فان الورد عبارة عن الجعي الى الماء والايراد احضار الغير والمورد اسم مفعول
بمعنى الشيء المورد عليه وهو الماء ويستعمل على انه مصدر ميمي لانه يكون على اسم المفعول في المنشعبات
قوله فسمى اتيانها موردا اي ايرادا على ان المورد مصدر ميمي لانه عبر عن احضارهم النار بقوله فاوردهم
النار والورد المورد والمورد هو الذي وردوه شبه فرعون بمن يسبق الى الماء ويلحقه قومه فاستعير الورد للنار
استعارة تهكمية والتقدير برئس الذي وردوه اي الورد المورد ووردهم وهو النار يرداهم فرعون ثم قومه وقيل في حقها
برئس الورد لان المورد انما يراد لتسكين العطش وتبريد الاكباد **قوله** والآية كالدليل يريد ان الرشد
في قوله تعالى وما امر فرعون برشد يحتمل ان يكون بمعنى امر فيه رشد وسداد فيكون الرشد على معناه
الحقيق وهو خلاف العمى وخلاف النقي والضلال ويكون قوله يقدم قومه استثناء فانه قيل لم حكمت عليه بانه
ليس في امره رشد بل هو غي محض فاجيب بانه يقدم قومه يوم القيامة فيوردهم النار ومن هذا عاقبته لا يكون
في امره رشد ويحتمل ان يكون الرشد بمعنى الصالح المرضي الحميد العاقبة فيكون الرشد مجازا عن العاقبة
الحميدة ويكون قوله تعالى وما امر فرعون برشد بمعنى وكان امر فرعون مذموما مضموما عليه سبي الخاتمة
فيكون قوله يقدم قومه يوم القيامة فاوردهم النار موضعا له وباتنا السوء العاقبة **قوله** اي يلعنون ويلاردون
من رجة الله تعالى في الدنيا بالخللان اولا وبالفرق آخر اوفي الآخرة بما فيها من العذاب فان كل معذب ملعون
مطروود من الرحمة كما ان كل مخذول محرووم من التوفيق والعناية كذلك **قوله** برئس العون الممان
او العطاء المعطى فان الرقة قد جاء بمعنى العون وبمعنى العطية تقول رفته ارفده رفا اذا اعطيت وكذا اذا اعنته
والارقاد الاعطاء والاعانة وسميت اللعنة عونا لانها اذا اتبعتم في الدنيا تلعبهم في الآخرة لتبعدهم عن رجة الله
تعالى وتعينهم على ما هم عليه من الضلال وتكون مددا لهم في طغيانهم وغيهم فسميت رفا اي عونا لهذا
المعنى على الاستعارة التهكمية واما كونه معانا فلا لها ارفدت في الآخرة بلعنة اخرى لتكونا هاديتين الى طريق
الجحيم كما قل تعالى فاودهم الى صراط الجحيم والمرفود وان كان قوم فرعون الا انه اسند المرفود الى الرقة الذي
هو اللعنة على الاسناد المجازي نحو جد جدته وجنوتك مجنون وكذا الحال في قوله او برئس العطاء حيث اعتبر
فيه الاستعارة التهكمية والاسناد المجازي كما في الاول فان جعلت اللعنة عطية لفرعون وقومه ثم جعلت
معطى مع ان المعطى هو فرعون وقومه جاز كذا قيل وقول صاحب الكشاف ان اللعنة في الدنيا رقة للعذاب
ومدله وقد رقت باللعنة في الآخرة يدل على ان تسمية اللعنة ليس من قبل الاستعارة التهكمية وانما تكون
من ذلك القبيل ان لو كانت رقة للمعذنين وليس كذلك بل هي رقة ومدد لنفس العذاب فلا تهكم فيه وايضا
ذكر انها رقة اعين برقة فكيف يكون اسناد المرفود الى الرقة من باب جد جدته نعم لو فسر الرقة بالاعطاء لكانت
تسمية اللعنة من قبل الاستعارة التهكمية الا انه لا يكون الاسناد مجازيا **قوله** ليعمده اي ليصير له عمادا
يقال عمدا الحائط اذا وضع له عمادا **قوله** مقصود عليك اشارة الى ان قوله تعالى مقصود عليك خبر بعد
خبر لقوله ذلك والمعنى ذلك التبا بعض انباء القرى المهلكة مقصود عليك ويجوز ان يكون مقصود خبرا
ومن انباء اهل القرى حالا من المفعول ويجوز العكس ايضا وثمة مضاف مخذوف اي من انباء الرسل ومن انباء اهل القرى
ولذلك اعيد ضمير العقلاء عليهم في قوله تعالى وما ظنناهم وقوله تعالى منها قائم وحصيد جلة اسمية وحصيد
مبتدأ حذف خبره لدلالة خبر الاول عليه اي ومنها حصيد اي محصود شبه ما بقي من آثار القرى وجد رانها
بالزرع القائم على ساقه وما عفا منها وبطل بالحصيد والمعنى ان تلك القرى بعضها بقي منها شيء وبعضها هلك
وما بقي منه اثره وقبل القائم ما بقي حيطاته وسقطت سقفه والحصيد ما يحى اثره وقبل القائم العامر والحصيد

(يقدم قومه يوم القيامة) الى النار كما كان
يقدمهم في الدنيا الى الضلال يقال قدم بمعنى
تقدم (فاوردهم النار) ذكره بلفظ الماضي
مبالغة في تحقيقه وزل النار لهم منزلة الماء
فسمى اتيانها موردا ثم قال (برئس الورد
المورد) اي برئس المورد الذي وردوه فانه
يراد لتبريد الاكباد وتسكين العطش والنار
بالضد والآية كالدليل على قوله وما امر
فرعون برشد فان من هذه عاقبته لم يكن في امره
رشد او تفسيره على ان المراد بالرشد ما يكون
مأمون العاقبة جيدها (واتبعوا في هذه)
في هذه الدنيا (لعنة يوم القيامة) اي يلعنون
في الدنيا والآخرة (برئس الرقة المرفود)
برئس العون الممان او العطاء المعطى واصل
الرقة ما يضاف الى غيره ليعمده والخصوص
بالذم مخذوف اي رفته وهو اللعنة في الدارين
(ذلك) اي ذلك النبا (من انباء القرى)
المهلكة (نقصه عليك) مقصود عليك
(منها قائم) من تلك القرى باقى كالزرع
القائم (وحصيد) ومنها ما في الارز كالزرع
المحصول والجملة مستأنفة وقيل حال من الهاء
في نقصه وليس بصحيح اذ لا واو ولا ضمير
(وما ظنناهم) باهلا كنا اياهم (ولكن
ظلموا انفسهم) بان عرضوا له بارتكاب
ما يوجب (فا اغنت عنهم) فا تفتتهم
ولا قدرت ان تدفع عنهم بل ضرتهم (آلهمهم
التي يدعون من دون الله من شيء) لما جاء
امر ربك (حين جاءهم عذابه ونقمته

(وما زادهم غير تيب) هلاك او تخسير ﴿٦٥﴾ (وكذلك) ومثل ذلك الاخذ (اخذ ربك) وقرى اخذ ربك بالفعل وعلى هذا يكون

ما يحى اثره وقيل القائم العامر والحصيد الخراب والضمير المرفوع في قوله تعالى وما زادهم للاصنام والمنصوب لعبادتها وعبر عن الاصنام بواو العقلاء لانهم زلوا منزل العقلاء ﴿قوله غير تيب﴾ هلاك تب يستعمل لازما ومتعديا يقال تب اذا هلك او خسر وتبه غيره اذا اهلكه او اوقعه في الخسران وتفسير التيب بالهلاك مبنى على ان تب لازم بنى منه فعل لقصد المبالغة وتكثير الفعل نحو طوف البيت والمعنى ان الكفار كانوا يعتقدون في الاصنام انها تنفع وتدفع المضار ثم انهم عند احتياجهم الى المعين ما وجدوا شيئا مما اعتقدوا فيها لاجلب نفع ولا دفع ضرر ثم انهم لما لم يجدوا فيها شيئا من ذلك وجدوا بسببها مضرة عظيمة وهو انه زال عنهم بسبب ذلك الاعتقاد منافع الدنيا والآخرة وجلب ذلك اليهم مضار الدنيا والآخرة وذلك من اعظم الهلاك واشد الخسران ﴿قوله ومثل ذلك الاخذ﴾ اشارة الى ان الكاف في محل الرفع على انه خبر مقدم للمصدر المذكور بعده فان الجمهور على ان الاول مصدر غير مرفوع على الابتداء والثاني فعل ماض وقرى كلاهما فعلين ماضيين ﴿قوله اى يجمع له الناس﴾ فسر به ما وقع في نظم القرآن لان مقتضى الظاهر ان يقال ذلك يوم يجمع له الناس لان فعل الجمع الذى وصف به اليوم مترقب بعد لم يتصف اليوم به بالفعل ليكون على وفق قوله تعالى يوم يجمعكم ليوم الجمع اى لاجله ولما فيه من الحساب والجزاء ثم بين التكنية في مخالفة مقتضى الظاهر وهى الدلالة على ان اليوم موصوف بذلك الوصف وصفا لازما وان الناس لا يفكرون عن الجمع البتة فان اسم المفعول على ثبات الامرين وزومهما بخلاف الفعل ﴿قوله ومعنى الجمع له الجمع لما فيه﴾ ضرورة فان جمع الناس ليس لاجل اليوم نفسه ﴿قوله فأتسع فيه باجرآ الظرف﴾ اى يحذف الجار وتعلق الفعل بالظرف على صورة تعليقه بالفعل به كقوله

ومشهد قد كفت الغائبين به * في محفل من نواصى الناس مشهود *

نواصى الناس اشرافهم والمقدمون منهم يقول رب مشهد عظيم الشان تكلمت فيه وكفت الغائبين بالنطق عنهم واليوم يوم مشهود فيه رؤساء الناس واما ثلهم يعنى كشفت الغمة بقلب ثابت فعنى قوله تعالى يوم مشهود يوم يشهد فيه الخلائق الموقف لا يغيب فيه عنه احد فالمشهود هو الموقف والشاهدون الخلائق والمشهود فيه اليوم ﴿قوله ولو جعل اليوم مشهودا في نفسه﴾ جواب عما يقال مادامك الى ان تجعل اليوم مشهودا فيه وان تجعل المشهود من قبل ما حذف فيه حرف الجر اتساعا كما في قوله تعالى فن شهد منكم الشهر فليصمه فان الشهر منتصب ثارفا لا مفعولا به وكذلك الضمير في فليصمه فالمعنى فن شهد منكم في الشهر فليصمه فيه على معنى فن كان منكم مقيما حاضرا لوطنه في شهر رمضان فليصمه فيه ولو نصبت الشهر على انه مفعول به وجعلت الشهر مشهودا لكان مدلول الآية ايجاب الصوم على من ادرك الشهر مقيما كان او مسافرا لان المسافر والمقيم كلاهما يشهدان الشهر لانه يشهده المقيم ويغيب عنه المسافر فهلا نجعله ابتداء مشهودا في نفسه مع ان اليوم كما يصح ان يوصف بانه مشهود فيه بمعنى يشهد فيه الخلائق من كل ناحية لامر له شان او لخطب مهم كيوم الجمعة والعيد وعرفة يصح ان يوصف ايضا بانه مشهود اى مدرك كما تقول ادركت يوم فلان وشهر فلان في يوم صفت كونه مشهودا على الاتساع * وتقرر الجواب ان المقام مقام تهويل اليوم وتعظيمه وتمييزه عن سائر الايام وهذا المقصود انما يحصل بجعل اليوم مشهودا فيه لان الايام كلها سواء في كونها مشهودا اى مدركا وليست كذلك في كونها مشهودا فيها وان الفرق بين الصورتين في غاية الظهور لانه لا يقال مشهود فيه الا ليوم يشهد فيه الخلائق من كل اوب لامر له شان او لخطب مهم كيوم العيد والجمعة وعرفة وايام الحروب وقدم السلطان ويقال يوم مشهود لكل يوم ادركه احد ﴿قوله اى الجزاء﴾ على ان يكون عدم ذكر فاعل يأتي من قبل الابهام لقصد التعظيم والتهويل كانه قيل يوم يأتي الشئ المهيبة الهائل المعظم وتعين الجزاء مستفاد من سوق الكلام ﴿قوله او اليوم﴾ فان قيل يوم يأتي اليوم معناه يوم يوجد اليوم لان اتيان اليوم وجوده فيكون للزمان زمان وانه محال وايضا اليوم انما يضاف لاجل تحديده وتعيينه واصله الى اتيان اليوم تستلزم تحديده الشئ بنفسه واليوم انما يتعين بما وقع فيه لا بنفسه * اجيب بان الكلام مبنى على تقدير المضاف والمعنى يوم يأتي هو له ووجود اليوم ليس وجود نفسه فلا يلزم ما ذكر ﴿قوله بما ينفع او ينجي﴾ فيده به لئلا يناقضه الايات الدالة على انهم يشككون بدون سبق الاذن كقوله تعالى يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها بل على انهم يكذبون ويحلقون بالله عليه كقوله والله

يحل الكاف النصب على المصدر (اذا اخذ القرى) اى اهلها وقرى اذلان المعنى على المضى (وهى ظالمة) حال من القرى وهو في الحقيقة لاهلها لكنها لما اقيمت مقامه اجريت عليها وقادتها الاشعار بانهم اخذوا لظلمهم وادار كل ظالم ظلم نفسه او غيره من وخامة العاقبة (ان اخذه اليوم شديد) وجميع غير مرجو الخلاص منه وهو مبالغة في التهديد والتحذير (ان في ذلك) اى فيما نزل بالامم الهالكة او فيما قصد الله من قصصهم (لاية) لعبرة (لمن خاف عذاب الآخرة) يعتبر بها عظة لعلم بان ما بهم حاق انموذج مما اعتد الله للمجرمين في الآخرة او ينزجر بها عن موجباته لعلم بانها من اله مختار يعذب من يشاء ويرحم من يشاء فان من انكر الآخرة واحال فناء هذا العالم لم يقل بالقاعل المضار وجعل تلك الوقائع لاسباب فلكية اتفقت في تلك الايام لالذنوب المهكلين بها (ذلك) اشارة الى يوم القيامة وهذاب الآخرة دل عليه (يوم يجمع له الناس) اى يجمع له الناس والتغير للدلالة على ثبات معنى الجمع لليوم وانه من شأنه لا محالة وان الناس لا يفكرون عنه فهو ابلغ من قوله يوم يجمعكم ليوم الجمع ومعنى الجمع له الجمع لما فيه من الحساب والجزاء (وذلك يوم مشهود) اى مشهود فيه اهل السموات والارضين فأتسع فيه باجرآ الظرف مجرى المفعول به كقوله في محفل من نواصى الناس مشهود اى كثير شاهده ولو جعل اليوم مشهودا في نفسه لبطل الغرض من تعظيم اليوم وتمييزه فان سائر الايام كذلك (وما تؤخره) اى اليوم (الا لاجل معدود) الا لانها مدة معدودة متناهية على حذف المضاف واردة مدة التأجيل كلها بالاجل لامتنها فانه غير معدود (يوم يأتي) اى الجزاء او اليوم لقوله ان تأتيهم الساعة على ان يوم بمعنى حين او الله عز وجل لقوله هل ينظرون الا ان يأتيهم الله ونحوه وقرأ ابن عامر وطاسم وجزء يأت محذوف الياء اجزاء عنها بالكسرة (لا تكلم نفس) لا تكلم بما ينفع وينجي من جواب او شفاعاة

ربنا ما كنا مشركين فلما ناقض قوله تعالى لا تتكلم نفس من النفوس الا باذنه هذه الآيات بحسب الظاهر خصص الكلام المدلول بقوله لا تتكلم بالكلام النافع النجى وقربة التخصيص قوله تعالى من ذا الذي يشقعه عنه الاباذنه ولا يلزم من كون الكلام المتعلق بحسب النفع او دفع الضرر موقفا على الاذن ان يكون جميع ما صدر من اهل الموقف مسبوقا بالاذن ثم لما ورد ان يقال هذه الآية تدل على ان بعض النفوس تكلم بالاذن ويناقضه قوله تعالى هذا يوم لا ينطقون الآية فانه يدل على انهم لا ينطقون اصلا ولا يؤذن لهم اجاب عنه وجهين لا يخفى محمولهما **قوله** تعالى فثم شق وسعيد **ظاهره** يدل على ان اهل الموقف لا يخرجون من هذين القسمين الذين احدهما محلد في النار ابدا الا ماشاء ربك وثانيهما محلد في الجنة ابدا الا ماشاء ربك فيلزم ان يكون اطفال المشركين والمجانين الذين لم يعملوا صالحا ولا كفرا غير خارجين عنهم فان قلت انهم من اهل الجنة فلا ايمان وان قلت انهم من اهل النار فلا ذنب روى عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اطفال المشركين اهم من اهل الجنة ام من اهل النار فقال صلى الله عليه وسلم الله اعلم بما كانوا عاملين من الكفر والايمان ان ماشوا وبلغوا واعلم ان امرهم فيما يتعلق بالامور الدنيوية تبع لاشرف الابوين وهو معنى قوله صلى الله عليه وسلم حيث قال مع ابائهم وفيما يتعلق بامر الآخرة من الثواب والعقاب موقوف موكول الى علم الله تعالى لان السعادة والشقاوة ليستا معلتين عندنا بالاعمال بل الله تعالى خلق من شاء سعيدا ومن شاء شقيا وجعل الاعمال دليلا على السعادة والشقاوة وانت تعلم ان عدم الدليل وعدم العلم به لا يوجبان عدم المدلول والعلم بعدمه فكما ان البالغين منهم شق ومنهم سعيد كذلك الاطفال والمجانين **قوله** فالمراد بهما الدلالة على شدة كرههم فان الانسان اذا عظم غم وقوى كربه انحصرت حرارته الغريزية وروحه الحيواني في داخل قلبه وعند ذلك يحتاج الانسان الى برده في داخل قلبه على مقدار قوته وقدرته على شدة النفس حتى تنزوح تلك الحرارة القوية بدخول الهواء البارد ثم ان تلك الحرارة كانت محصورة في داخل القلب استولت البرودة على الاعضاء الخارجة فربما عجزت النفس عن دفع ذلك الهواء الكثير المستشق فيبقى ذلك الهواء على قياس قول اطباء الزفير هو استدخال الهواء الكثير لتزويج الحرارة الحاصلة في القلب بسبب انحصار الروح فيه والشهيق هو اخراج ذلك الهواء عند مجاهدة الطبيعة في اخراجه وكل واحدة من هاتين الحالتين تدل على الكرب والغم بطريق دلالة اللازم على مزومه فكان اثبات الزفير والشهيق لهم تخيلا لتشبيه حالهم الثابتة لهم من مقاساة حرجهم بحال من استولت الحرارة على قلبه وانحصر فيه روحه فيكون قوله تعالى لهم فيها زفير وشهيق استعارة مكنية وتخييلية ويحتمل ان يكون الزفير والشهيق مستعارا لصراخهم تشبيها له بصوت الحمار **قوله** وقرئ شقوا بالضم **اي** يضم الشين على ان يكون شق متعديا حيث يقال شقاء الله كما يقال اشقاء الله والجمهور على فتح الشين على انه من شق اللازم **قوله** ليس لارتباط دوامهم في النار بدوامهما **يعني** ان كلمة ما في قوله تعالى مادامت السموات والارض مصدرية والمصدر المأول قائم مقام الظرف والمعنى خالدين فيها مدة دوام السموات والارض ومن المعلوم من النصوص القاطعة ان مدة بقائهما متساوية فيلزم ان يكون دوام البقاء في النار مرتبطا بدوامهما فيلزم ان يكون عذابهم منقطعاً عند فناءهما او يكونا دأعتين كدوام عذابهم لان ظاهر هذه الآية يدل على ان مدة عذابهم مساوية لمدة بقائهما وكلاهما باطل فاجاب المصنف عنه بان ظاهر الآية وان دل على ان دوامهم في النار مرتبط بدوامهما الا انه ليس المراد من توقيت خلودهم في النار بدوامهما ان الخلود مقدر بمدة دوامهما ومنته عند فناءهما لان النصوص القاطعة تنفي ان يكون الامر كذلك بل التوقيت المذكور للتعبير عن التأيد وعدم الانقطاع والمبالغة فيه بما كانت العرب يعبرون به عن ذلك كقولهم لا اكمل مادامت السموات والارض وماحت البنت وماطت الابل وماورق الشجر وماينع الثمر وماسال سيل وماجن ليل وماطرق طارق ومانطق ناطق فانهم يعبرون بمثل هذه الالفاظ عن التأيد والمبالغة في الدوام على طريق تمثيل ما قصد تأيده بها في التأيد وعدم الزوال بناء على اعتقادهم فلما كانت هذه الالفاظ بحسب عرفهم تفيد الابد والدوام الخالي عن الانقطاع خاطب الله تعالى العرب على عرفهم واعتقادهم ولئن سلمنا ان التوقيت المذكور لبيان ارتباط دوامهم في النار بدوامهما لكن لانسلم انه يلزم من زوالهما زوال عذابهم ولا من دوامهما الا من قيل المفهوم لان الآية بمنزلة ان يقال ان دأعتا يدوم عذابهم فيفهم منه ان دوام عذابهم يستلزم

وهو الناصب للظرف ويحتمل نصبه باضمار اذكر او بالانتهاء المحذوف (الاباذنه) الا باذن الله كقوله لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن وهذا في موقف وقوله هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون في موقف آخر والمأذون فيه هي الجوابات الحقة والمنع عنه هي الاذكار الباطلة (فثم شق) وجبت له النار بمقتضى الوعيد (وسعيد) وجبت له الجنة بموجب الوعد والضمير لاهل الموقف وان لم يذكر لانه معلوم مدلول عليه بقوله لا تتكلم نفس او للناس (فاما الذين شقوا في النار لهم فيها زفير وشهيق) الزفير اخراج النفس والشهيق رده واستعمالهما في اول التهيق وآخره فالمراد بهما الدلالة على شدة كرههم وغمهم وتشبيه حالهم بمن استولت الحرارة على قلبه وانحصر فيه روحه او تشبيه صراخهم بصوات الحمار وقرئ شقوا بالضم (خالدين فيها مادامت السموات والارض) ليس لارتباط دوامهم في النار بدوامهما فان النصوص دالة على تأيد دوامهم وانقطاع دوامهما بل التعبير عن التأيد والمبالغة بما كانت العرب يعبرون به عنه على سبيل التمثيل ولو كان للارتباط لم يلزم ايضا من زوال السموات والارض زوال عذابهم ولا من دوامهما دوامه الا من قيل المفهوم لان دوامهما كالمزوم لدوامه وقد عرفت ان المفهوم لا يقاوم المنطوق

دوامهما بحكم ان تحقق اللازم يستلزم تحقق المزموم وبفهم منه ايضا ان عدم دوامهما يستلزم عدم دوام عذابهما
بحكم ان عدم المزموم ملزوم لعدم اللازم وقد تقرر ان المضموم لا يعارض المنطوق وهو دوام عذابهما وانقطاع دوامهما
قوله وقيل **قوله** اي قبل ان التوقيت المذكور لييام دوام عذابهما بدوام سموات الآخرة وارضها فهو
بمنزلة ان يقال ان دامت يلزم دوام عذابهما وان دام عذابهما يلزم دوامهما فلا محذور **قوله** وان اهل
الآخرة لا بد لهم من منزل ومقل **قوله** فما اظلمهم سماء وما اقلهم ارض لان كل ما علك فهو سماء وكل ما استقرت
عليه قدمك فهو ارض واعتراض المصنف على الجواب بان دوام السموات والارض انما يقطع لو كان المراد
سموات الدنيا وارضها وليس كذلك لان الكلام فيما بعد الخشربل المراد سموات الآخرة وارضها وهي دائمة
بقوله وفيه نظر وبانه ان محصول قوله تعالى خالدين فيها مادامت السموات والارض تشييد عذابهم في دوامه
بدوام السموات والارض ومن المعلوم ان التشييد انما يفيد اذا كان اتصاف المشبه به بوجه الشبه اظهر
واعرف بالنسبة الى اتصاف المشبه وذلك يستلزم ان يكون نفس وجود المشبه به ظاهرا معروفا والحال ان اكثر
الخلق لا يعرف وجود سموات الآخرة وارضها فضلا عن دوامهما وانما يعرفه بما يدل على دوام الثواب والعقاب
فيكون اتصاف المشبه بوجه الشبه اعراف بالنسبة اليه فلا يجدي له التشييد واجاب عنه صاحب الكشف عفا الله
عنه بقوله اقول اما اذا اريد ما يظلمهم وما يظلمهم فهو ظاهر السقوط لأن هذا القدر معلوم الوجود لكل ما قل
واما الدوام فليس مستفادا من دليل دوام الثواب والعقاب بل ما يدل على دوام الجنة والنار سواء عرف انهما دار
الثواب والعقاب وان اهلها السعداء والاشقياء من الناس ام لا فليس تشبيها من باب تشييد ما يعرف بما لا يعرف
بل الامر بالعكس انتهى كلامه ووجه كونه من باب تشييد ما لا يعرف انه شبه تلك الدار بهذه الدار وانتم لها
ما لهذه الدار من المظلة والمظلة والجامع كونهما جنسين **قوله** استثناء من الخلود **قوله** اي من حكم الخلود
المستثنى منه الزمان المدلول عليه بقوله تعالى خالدين فيها مادامت السموات والارض اي الا الزمان الذي او الا
زمانا شاء ربك فلا يخلدون فيه على ان ما موصولة او موصوفة ويحتمل ان يكون المستثنى منه الضمير المستتر في خالدين
فتكون كلمة ماعبارة عن من على رأى من رأى ذلك كأنه قيل الحق الذي لا يحصى عنه ان يحمل ماعلى معنى
من لا فائدة معنى الوصفية وهي المرحومية لتؤذن ان اخراجهم بمحض مشيئته وسبق رجته لا لاستحقاق منهم
فينطبق عليه قوله تعالى ان ربك فعال لما يريد وتحقيقه ان قوله تعالى خالدين فيها حال مقدرة من ضمير الاستقرار
في الظرف وهو قوله في النار وانت تعلم ان الحال قيد للحكم فاذا اتنى الحكم عن البعض بالاستثناء يتقوى كونه
مقيدا والمعنى ان الذين شقوا مستقرون في النار مقتدرين الخلود الا المرحوم الذي شاء الله ان لا يستقر بخلدا
فيفيد اما ان لا يستقر فيها مطلقا او يستقر غير مطلق واحوال العصاة على هذا التمهيد كما علم من النصوص
الصحيحة نقل الامام عن بعض المفسرين انهم قالوا هذا الاستثناء يفيد اخراج اهل التوحيد من النار لأن قوله
الا ماشاء ربك يوجب ان لا يبقى ذلك الحكم على ذلك المجموع ويكفي في زوال حكم الخلود زواله عن بعضهم
فوجب ان لا يبقى حكم الخلود لبعض الاشقياء ولما ثبت ان الخلود واجب للكفار وجب ان يقال ان الذين زال
حكم الخلود عنهم هم الفاسق من اهل الصلاة واما قوله تعالى واما الذين سعدوا في الجنة فيفيد ان جلة السعداء
محكوم عليهم بهذا الحكم وقوله الا ماشاء ربك اوجب زوال حكم الخلود عن المجموع في الجنة ويكفي في زواله
عن الجميع زواله عن البعض وما ذلك البعض الا الفاسق من السعداء وليس زوال حكم الخلود عنهم بان يدخلوا
الجنة ثم يخرجوا منها الى النار وان كل من يدخل الجنة فهو خالد فيها بعد دخوله فيها بل المراد من زوال حكم الخلود
عنهم عدم دخولهم فيها من اول **قوله** مروههم ما خلدوا فيها تخليد من دخلها اول وهلة فان الخلود في مكان كما يتقوى
بالانفصال منه انتهاء يتقوى ايضا بان لا يدخله ابتداء والعساق مفارقون عن الجنة ايام عذابهم **قوله** اول ان اهل
النار يتقلون منها الى الزمهرير وغيره الخ **قوله** تعليل فان لكون الاستثناء من الخلود في النار والمراد باصل الحكم
كونهم في النار وهو اصل بالنسبة الى قيد الذي هو خلودهم فيها فكانه تعالى قال واما الذين شقوا في النار
الاية الا وقت وفوقهم في الموقف للحساب فانهم في ذلك الوقت لا يكونون في النار كما لا يكونون في الجنة **قوله**
او مدة لبثهم في الدنيا والبرزخ **قوله** عطف على قوله زمان توقفهم في الموقف كأنه قيل خالدين فيها الا مقدار لبثهم
في الدنيا والبرزخ **قوله** وقيل هو **قوله** اي الاستثناء من قوله تعالى لهم فيها زفير وشهيق كأنه قيل لهم زفير

وقيل المراد سموات الآخرة وارضها وب
عليه قوله يوم تبدل الارض غير الارض
والسموات وان اهل الآخرة لا بد لهم
منزل ومقل وفيه نظر لأنه تشييد بما لا يعرف
اكثر الخلق وجوده ودوامه ومن عرف
فانما يعرفه بما يدل على دوام الثواب والعقاب
فلا يجدي له التشييد (الا ماشاء ربك) استثناء
من الخلود في النار لان بعضهم وهم فس
الموحدين يخرجون منها وذلك كاف
صحة الاستثناء لان زوال الحكم عن البعض
يكفي زواله عن البعض وهم المراد بالاستثناء
الثاني فانهم مفارقون عن الجنة ايام عذابهم
فان التأيد من مبدأ معين ينقض باع
الابتداء كما ينقض باعتبار الانتهاء وهو
وان شقوا بعصيانهم فقد سعدوا بايمانهم
يقال فعلى هذا لم يكن قوله عنهم شق وسوء
تشبيها صحيحا لان من شرطه ان تكون
كل قسم متفيدة عن قسمه لان ذلك الشر
من حيث التقسيم لانفصال حقيق او
من الجمع وههنا المراد ان اهل الموق
لا يخرجون من القسمين وان حالهم لا يتغير
عن السعادة والشقاوة وذلك لا يمنع اجماع
الامرين في شخص باعتبارين اولان اهل
النار يتقلون منها الى الزمهرير وغيره
العذاب احبانا وكذلك اهل الجنة ينعمون
بما هو اعلى من الجنة كالاتصال بجناب القدوس
والقوز برضوان الله ولقائه او من اص
الحكم والمستثنى زمان توقفهم في الموق
لحساب لان ظاهره يقتضى ان يكون
في النار حين يأتي اليوم او مدة لبثهم في الدنيا
والبرزخ ان كان الحكم مطلقا غير
باليوم على هذا التأويل يحتمل ان يكون
الاستثناء من الخلود على ما عرفت وق
هو من قوله لهم فيها زفير وشهيق

وقيل الالهنا بمعنى سوى كفواك على الف الا الاقان القديمان والمعنى سوى ماشاء ربك ﴿٦٨﴾ من الزيادة التي لا آخر لها على مدة بقاء

السماوات والارض (ان ربك فعال لما يريد) من غير اعتراض (واما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها مادامت السموات والارض الاما ماشاء ربك عطاء غير مجدود) غير مقطوع وهو تصريح بان الثواب لا يقطع وتنبه على ان المراد من الاستثناء في الثواب ليس الاقطاع ولا جله فرق بين الثواب والعقاب في التأيد وقرأ حرة والكسافي وحفص سعدوا على البناء المفعول من سعه الله بمعنى اسعده وعطاء نصيب على المصدر المؤكداى اعطوا عطاء او احوال من الجنة (فلانك في مريه) شك بعد ما انزل عليك من مآل الناس (عما يعبد هؤلاء) من عبادة هؤلاء المشركين في انها ضلال مؤدة الى مثل ما حل بمن قبلهم من قصصت عليك سوء ما قبة عبادتهم او من حال ما يعبدونه في انه بضر ولا ينفع (ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم من قبل) استئناف معناه تعليل النهي عن المريه اى هم وآباؤهم سواء في الشرك اى ما يعبدون عبادة الاكباد آباؤهم او ما يعبدون شيئا الا مثل ما يعبدون من الاوثان وقد بلغك ما خلق آباؤهم من ذلك فسيلطعهم مثله لان التماثل في الاسباب يستضى التماثل في السببات ومعنى كما يعبد كما كان يعبد فحذف لدلالة قبل عليه (وانما لو فوهم نصيبهم) حظهم من العذاب كما بانهم اومن الرزق فيكون عذرا لتأخير العذاب عنهم مع قيام ما يوجب (غير منقوص) حال من النصيب لتقييد التوفية فانك تقول وفيه حقه وتريد به وفاء بعضه ولو مجازا (ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه) فآمن به قوم وكفر به قوم كما اختلف هؤلاء في القرآن (ولولا كلمة نسبت من ربك) معنى كلمة الانظار الى يوم القيامة (لقضى بينهم) بازال ما يستحقه المبطل ليشير به عن الحق (وانهم) وان كفار قومك (لنفي شك منه) من القرآن (مريب) موقع للرية (وان كلا) وان كل المختلفين المؤمنين منهم والكافرين والتون بدل المضاف اليه وقرأ ابن كثير ونافع وابوبكر بالتخفيف مع الاعمال اعتبارا للاصل (لما ليوفينهم ربك اعمالهم) اللام الاولى موطنه للقسم والثانية

وشيق في جميع ازمته كوثهم في النار الا زمانا ماشاء ربك ان يقطع ذلك عنهم بان يصيروا ساكنين خامدين ﴿قوله﴾ وقيل الالهنا بمعنى سوى والمعنى انه تعالى لما قال خالدين فيها مادامت السموات والارض ثم قال سوى ما زاد على ذلك من الخلود الدائم ذكر او لا في خلودهم مابعد عند العرب مدة للخلود ثم زاد عليها الدوام الذي لا آخر له بقوله تعالى الا ماشاء ربك اى سوى ماشاء ربك من الزيادة التي لا آخر لها ثم قال تعالى ان ربك فعال لما يريد حيث قهر كافة الاشقياء بالخلود في النار واستثنى منهم الذين تعلقت مشيئته بخيرتهم وانجائهم منها روى عن ابن مسعود رضى الله عنه انه قال ليأتين على جهنم زمان ليس فيها احد وذلك بعدما يلبثون فيها احقيا وعن ابن هريرة رضى الله عنه مثله ومعناه عند اهل السنة انه لا يبقى من اهل الايمان واما مواضع الكفار فخلوة ابدية واعلم ان الله تعالى لما قص خبر عبدة الاوثان وذكر ما حل بهم من عذابه ثم اتبعه بذكر ما اعد للاشقياء والسعداء شرح لرسول الله صلى الله عليه وسلم احوال المشركين من قومه تسليية وعدة بالانتقام منهم ووعدا لهم فقال الله تعالى فلانك في مريه اصله فلا تكن حذفت نونه لكثرة الاستعمال ولان النون الساكنة لم تبقى عند التلظظ بها الا لجزء الفنة فاذا وقعت في آخر الكلمة التي هي محل التغيير حذفت تشبيها لها بحرف العلة والمعنى اذا تبين عندك ما قصصت لك من قصص المتقدمين من المشركين فلانك في شك من عبادة هؤلاء الجاهضين من المشركين وكن على يقين في انها ضلال مبين سبي العاقبة على ان ما مصدرية ويجوز ان تكون ماموصولة اى من حال الذي يعبدونه في انه بضر ولا ينفع ثم قال على سبيل الاستئناف ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم يريد ان حالهم في الشرك مثل حال آباؤهم من غير تفاوت بين الحالين ﴿قوله﴾ لتقييد التوفية يعنى ان قوله تعالى غير منقوص حال مؤكدة من المفعول وهو النصيب الموفى فان توفية الحق اعطاؤه تاما كاملا فالوفى لا يجوز ان يكون ناقصا فيجب ان يكون سبيل قوله تعالى غير منقوص سبيل الحال المؤكدة وهى ان تقرر مضمون الجملة لدفع توهم التجوز كما في قوله تعالى ثم ولتم مدبرين فان قوله تعالى انما لو فوهم نصيبهم لولم يقيد بقوله تعالى غير منقوص لتوهم ان قوله تعالى انما لو فوهم بمعنى لعلوهم ولو مجازا فلما قيد به اندفع التوهم فكان حالا مؤكدة ثم انه تعالى لما بين في الآية الاولى اصرار كفار مكة على انكار التوحيد بين ايضا اصرارهم على انكار نبوته صلى الله عليه وسلم وتكذيبهم بكتاب الله فآزل الله تعالى عليه قوله ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم كما قيل ان اختلف فيما ازل عليك فلا يشق عليك فقد اختلف فيما ازل على من قبلك ﴿قوله﴾ وقرأ ابن كثير ونافع وابوبكر بالتخفيف اى باسكان النون في قوله تعالى وان كلا لما ليوفينهم والباقيون بتشديدها وكذا انهم قرأوا لما بالتخفيف الميم ومن قرأ ان مخففة يميلها اعتبارا للاول لان الفعل يعمل بعد التخفيف كما كان يعمل اولا بدون التخفيف نحو لم يك زيد قائما فكذلك الحرف الذي يعمل بمشابهة الفعل واعمال المخففة لغة ثابتة عند العرب سمع من واحد منهم وهو يقول ان عرا لمنطلق وقال آخر كأن نديبه حقان ووجه تخفيف لما ذكره المصنف من ان اللام فيه هى الموطنه للقسم واللام في ليوفينهم لام الابتداء او بالعكس اى اللام الاولى ابتداءية والثانية لام جواب قسم مضمرة والجملة من القسم وجوابه خبران ولما اجتمع اللان فصل بينهما بما كما فصل بالالف بين النونين في بضر بنان فتكون كلمة ما هنا زائدة جبي بها لفصل اصلا لفظ ووجه التشديد في لما ان اصله لمن بكسر الميم على انها من الجارة دخلت على ما الموصولة او الموصوفة والمعنى لمن الذين والله ليوفينهم اولن خلق او جماعة والله ليوفينهم فلما اجتمعت النون ساكنة مع ميم ما وجب ادغا مها فيها فقلت ميم وادغمت فاجتمعت في اللفظ ثلاث ميمات فحذفت اولاهن فصار لما ﴿قوله﴾ وقرأى لما بالنون فيكون لما مصدر قوله لمتته اى جعلته لما وانتصابه على انه صفة كل على طريق التوصيف بالمصدر للمبالغة والتقدير وان كلا لما اى جمعا ليوفينهم جزاء اعمالهم والمصدر ههنا بمعنى المفعول اى كلا مجوعا وصف به الكل للدلالة على الاجتماع فان الكل يحتمل الاجتماع والافتراق ونقل عن ابن جنى رحمه الله انه قال لما بالنون مصدر كالذى في قوله تعالى وبأكلون الترات اكلا لما جمعا لاجزاء المأكول ولذلك تقدير هذا وان كلا ليوفينهم ربك اعمالهم لما اى ليوفينهم توفية جامعة لاعمالهم جمعا ومحصلة لاعمالهم تحصيلها فهو كقولك قياما لاقوم وقعودا لاقعدن يعنى ان قوله تعالى لما في هذه القراءة منصوب بقوله تعالى ليوفينهم ربك اعمالهم على انه مفعول مطلق له من غير لفظه كما نه قيل توفية جامعة لاعمالهم ليوفينهم كما تقول قياما لاقوم وقال ابو البقاء رحمه الله وانتصابه على الحال من ضمير المفعول في ليوفينهم ضعيف

(قوله)

للتأكيد او بالعكس وما مزيدة بينهما للفصل وقرأ ابن عامر وعاصم وحزة لما بالتشديد على ان اصله لمن ما قبلت النون ميم للادغام

فاجتمعت ثلاث ميمات فحذفت اولاهن والمعنى لمن الذين ليوفينهم ربك جزاء اعمالهم وقرأى لما بالنون اى جمعا

كقوله اكلا لما وان كل لما على ان ان نافية ولما بمعنى الاوقد قرئ به (انه بما يعملون خبير) فلا يفوت عنه شيء منه وان خفي (فاستقم كما امرت) لما بين امر المختلفين في التوحيد والنبوة والطب في شرح الوعد والوعيد امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاستقامة مثل ما امر بها وهي شاملة للاستقامة في العقائد كالتوسط بين التشبيه والتعطيل بحيث يبقى العقل مصونا من الطرفين والاعمال من تبليغ الوحي وبيان الشرائع كما انزل والقيام بوظائف العبادات من غير تقريط وافراط مفوت للحقوق ونحوها وهي في غاية العصر ولذلك قال ﴿ ٦٩ ﴾ عليه الصلاة والسلام شيتني سورة هود (ومن تاب معك) اي ومن تاب من الشرك والكفر

﴿ قوله وان كل لما ﴾ عطف على قوله لما بالتونين اي وقرئ وان كل لما على ان ان نافية ولما بمعنى الاكافي قوله تعالى ان كل نفس لما عليها حافظ اي ان كل نفس الاعليها حافظ وصرح المصنف رحمه الله في سورة الطارق بان ماصما وابن حامر وحزرة رحيم الله قرأوا في هذه السورة لما يوفيتهم وفي يس لما جميع وفي الطارق لما عليها حافظ بتشديد الميم في الثلاث والباقيون بتخفيفها وصرح ايضا رحمه الله في سورة الطارق بان لما المشددة بمعنى الاوان ان نافية ومعنى الآية ان من جعلت عقوبته او اخرت ومن صدق الرسل ومن خالفهم سواء في انه تعالى يوفيه جزاء اعمالهم في الآخرة جمعت الآية الثريفة الوعد والوعيد لان توفية جزاء الطاعات وعد عظيم وتوفية جزاء المعاصي وعيد عظيم وقوله تعالى انه بما يعملون خبيرنا كيد للوعد والوعيد فانه تعالى لما كان عالما بجميع المعلومات كان عالما بمقادير الطاعات والمعاصي فكان عالما بالقدر اللائق بكل عمل من الجزاء فثبت لا يضيع شيء من الحقوق وذلك نهاية البيان وقرأ العامة يعملون بياء الغيبة اجراء على ما تقدم من المختلفين وقرئ بما يعملون على الخطاب الثغاة من الغيبة الى الخطاب وقوله تعالى بعد هؤلاء انه بما يعملون بصير مخالف لهذا فان العامة قرأوه بناء الخطاب جريا على الخطاب المتقدم وقرئ بياء الغيبة الثغاة من الخطاب الى الغيبة قال الامام رحمه الله تعالى وعندي لا يجوز تخصيص النص بالقياس لانه لما دل على عموم النص وجب الحكم بمقتضاه لقوله تعالى فاستقم كما امرت والعمل بالقياس انحراف عنه ولذا لما ورد القرءان بالامر باعمال الوضوء في الاعضاء مرتبة في اللفظ وجب الترتيب فيها ولما ورد الامر في الزكاة باداء الابل من الابل والبقر من البقر وجب اعتبارها وكذا القول في كل ما ورد امر الله به كل ذلك لقوله تعالى فاستقم كما امرت ومن تاب معك وقوله تعالى ولا تركنوا الى الذين ظلموا بفتح الكاف من باب قتل يقتل وقوله فتمسككم النار منصوب باضمار ان في جواب النهي وقوله تعالى ومالككم من دون الله الآية حال من مفعول فتمسككم اي تمسككم حال انتهاء ناصركم ويجوز ان تكون مستأنفة وقوله تعالى ثم لا تنصرون بجملة فعلية معطوفة على الاسمية قبلها وقرئ بحذف النون اي بحذف نون الرفع عطفا على تمسككم وكلمة ثم فيه اما لاستبعاد نصرة الله تعالى اياهم مع استحقاقهم العذاب مع ركونهم او منزل منزلة الفاء السببية في الدلالة على ان مساس النار لهم في حال انتهاء ناصريهم سبب لانتهاء كونهم منصورين بالكلية مع الدلالة على استبعاد النصرة ثم انه تعالى لما امره صلى الله عليه وسلم بالاستقامة في العقائد والاعمال التي من جلتها اقامة الصلاة اردفه بالامر في اقامتها خاصة تنبيهها على ان اعظم العبادات بعد الايمان بالله تعالى هو الصلاة وقوله تعالى طرفي النهار ظرف لاقم والطرف وان لم يكن موضوعا للطرفية الا انه لما اضيف للطرف اعرب باعرابه ونظيره قولك فعلته اول النهار وآخره ونصف الليل فان هذه الكلمات منصوبة على الظرفية لكونها مضافة الى الظرف وقرأ العامة زلفا بضم فسكون على انه مخفف من القراءة بضمين كما قالوا بسرو بسري جمع بسرة وقرئ وزلفى بمعنى زلفه وقول المصنف رحمه الله تعالى وساعات منه قريبة من النهار اشارة الى ان الزلفى اول ساعات النهار وانه منصوب على الظرفية لعطفه على طرفي النهار قال الامام رحمه الله كثرت الاقوال في تفسير طرفي النهار والاقرب ان الصلاة التي تقام في طرفي النهار هي الصبح والعصر وذلك لان احد طرفي النهار طلوع الشمس والطرف الثاني منه غروب الشمس فالصلاة التي تقام في الطرف الاول هي صلاة الصبح والتي تقام في الطرف الثاني لا يجوز ان تكون صلاة المغرب لانها داخلية في التي تقام في زلف من الليل فوجب حل ما تقام في الطرف الثاني على صلاة العصر واذا عرفت هذا كانت الآية دليلا على قول ابي حنيفة رحمه الله ورضي عنه ان التنوير بالصبح افضل وان تأخير العصر افضل وذلك لان ظاهر هذه الآية يدل على وجوب اقامة الصلاة في طرفي النهار وبين ان طرفي النهار هو الزمان الاول لطلوع الشمس والزمان الاول لغروبها واجتمعت الامة على ان اقامة الصلاة في ذلك الوقت من غير ضرورة غير مشروع فقد تعذر العمل بظاهر هذه الآية فوجب حله على المجاز وهو ان يكون المراد اقام الصلاة في الوقت الذي يقرب من طلوع الشمس ومن غروبها ولا شك ان هذا الحمل اقرب الى ظاهر اللفظ وان اقامة صلاة الصبح عند التنوير اقرب الى وقت الطلوع من اقامتها وقت التغليس وكذلك اقامة صلاة العصر عند ما يصير ظل كل شيء مثليه اقرب الى وقت الغروب من اقامتها عند ما يصير ظل كل شيء مثله والمجاز كلما كان اقرب الى الحقيقة كان حل اللفظ عليه اولى فثبت ان ظاهر هذه الآية يقوى قول ابي حنيفة رحمه الله ورضي عنه في هاتين المسألتين فظهر بهذا سر قول المصنف رحمه الله لان صلاة الصبح اقرب الصلوات من اول النهار ثم قال رحمه الله واما قوله تعالى

وقربة (ان الحسنات يذهبن السيئات) يكفرنها وفي الحديث ان الصلاة الى الصلاة كفارة ما بينهما ما اجتنبت البكائر وفي سبب النزول ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني قد اصبحت من امرأة غير اتي لم آتيا فترلت (ذلك) اشارة الى قوله فاستقم وما بعده وقيل الى القرءان (ذكرى لهذا كرين) عظة للمعتظين (واصبر) على الطاعات وعن المعاصي (فان الله لا يضيع اجر المحسنين) عدول عن المضمر ليكون كالرهان على المقصود ودليلا على ان الصبر

وزلعا من الليل فهو يقتضى الامر باقامة الصلاة في ثلاث زلف من الليل لان اقل الجمع ثلاثة والمغرب والعشاء وقتان فيجب الحكم بوجوب الوتر حتى تحصل زلف ثلاث يجب ايقاع الصلاة فيها واذا ثبت وجوب الوتر في حق النبي صلى الله عليه وسلم وجب في حق الامة ايضا لقوله فاتبعوه ونظير هذه الآية بعينها قوله تعالى فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها الذي قبل طلوع الشمس هي صلاة الفجر والذي قبل غروبها هي صلاة العصر ثم قال ومن آما الليل فسبح واطرف النهار وهو نظير قوله تعالى وزلعا قال سعيد بن جبير رضى الله عنه طرفا النهار الغداة والعشي فالصلاة التي في طرف الغداة صلاة الفجر والتي في طرف العشي الظهر والعصر وفي الخبر سمار رسول الله صلى الله عليه وسلم في إحدى صلاتي العشي اما الظهر واما العصر ونقل عن الامام الواحدى رحمه الله انه قال نقلنا عن ابن عباس رضى الله عنهما في قوله تعالى طرفي النهار يريد الصبح والظهر والعصر وهو قول مجاهد ومحمد بن كعب رحمه الله وقال الزجاج رحمه الله تعالى صلاة طرفي النهار الغداة والظهر والعصر وذهب ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وعامة اهل التصبر الى ان تعريف الحسنات للعهد الخارجى والمراد ان الصلوات الخمس تكفرن ما بينهما من الذنوب وعن مجاهد رحمه الله ان الحسنات هو قول العبد سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم **قوله فهلا كان** اشارة الى ان كلمة لولا تحضيضية دخلت على الماضى بمعنى التجميع عليهم فكان قريبا من اسلوب قوله تعالى يا حسرة على العباد ومن القرون يجوز ان يتعلق بكان لانها تامة اذ المعنى فهلا وجد من القرون او حدث ونحو ذلك ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال من اولوا بقية لانه لو تأخر عنه جاز ان يكون نعماله ومن قبلكم حال من القرون وينهون حال من اولوا بقية لتحضضه بالاضافة ويجوز ان يكون نعمالا لاولوا بقية وهو اولى ثم لما بين الله تعالى ان الامم المتقدمين حل بهم عذاب الاستئصال بين ان السبب فيه امر ان الاول انه ما كان فيهم قوم ينهون عن الفساد في الارض ومعنى الآية فهلا كان من القرون التي اهلكناهم من قبلكم اولوا بقية والسبب الثانى في نزول عذاب الاستئصال بهم ما ذكره بقوله تعالى واتبع الذين ظلموا ما اترفوا فيه قرأ العامة بقية بفتح الباء وكسر القاف وتشديد الياء وفيها وجهان احدهما انها صفة على فعيلة بمعنى فاعل ثم غلبت الاسمية عليها حيث لم يحجج الى ذكر الموصوف واجراءها عليه بل جعلت عبارة عن كل ما اطلق عليه الخير من العقل والتمييز والفضل فلذلك دخلت التاء فيها فانها تدخل على الصفات لتدل على غلبة الاسمية عليها كالتطهير والذبيحة والوجه الثانى ان تكون مصدرا كالتقية بمعنى التقوى اى فهلا كان منهم ذوابقاء على انفسهم وصيانة لها من مضط الله وعقابه **قوله وانما سمى بقية** يعنى ان البقية بمعنى الصفة كناية عما اطلق عليه انه خير وجيد من قوة العقل والتدبير ومن الصفات القاضية والاخلاق المرضية بناء على ان الاستبقاء من لوازم الخيرية والجودة فان الرجل يستبقى افضل ما يخرج منه ويكسبه **قوله لكن قليلا منهم انجيناهم** يعنى ان قوله تعالى الا قليلا فانهم كانوا ينهون لان من شأن الاستثناء المتصل ان يصح نفي ما لمستثنى منه عن المستثنى واثبات ما ليس لمستثنى منه لمستثنى كقولك جاءنى القول الا زيدا فانه ما جاءنى وما جاءنى احد الا زيدا فانه جاءنى بخلاف ما اذا لم يحمل الكلام على ظاهره بل اراد به النفي اللازم لتحضيض ضرورة ان التحضيض على الشئ انما يكون بانتفاءه فانه حينئذ يصح ان يجعل الاستثناء متصلا فكانه قبل ما كان من القرون اولوا بقية الا قليلا وهو معنى صحيح وغاية ما في الباب انه انتصب المستثنى في غير الموجب مع ان الافصح ان يرفع على البدل ولا محذور فيه كيف وقد قرئ ما فعلوه الا قليلا منهم بالرفع وكلمة من في قوله تعالى عن انجيناهم حرفها ان تكون لبيان لا لتبعض وذلك لان البيان والمبين شئ واحد كما في قوله تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان فعلى تقدير جعلها لبيان يكون القليل الذين نهوا هم الناجون وحدهم دون غيرهم ويكون الكثير الذين لم ينهوا محكوم عليهم بالعذاب وهذا المعنى مطابق لما في سورة الاعراف من قوله تعالى انجينا الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس اما اذا حل على البعض يكون من انجينا بدلا من قليلا فيلزم ان يكون الناهون بعض الناجين غير الناهين وليس كذلك بل لما مر من ان كل من هو غيرناه محكوم عليه بالعذاب **قوله ما اترفوا فيه اى** ما اتعموا فيه من الشهوات يريد ان الاراف افعال من الترف وهو النعمة يقال صبي مترف اى منم بسبب الاهتمام في شأنه وفي الكشاف واتبعوا ما عرفوا فيه الترف والترف من حب الرياسة والثروة وطلب اسباب العيش الهنيئ ورفضوا ما ورآه ذلك وبنوه ورآه ظهورهم جعل الشهوات مترفا فيها اى منم بناء على اعتقادهم ان

(قلوا لا كان) فهلا كان (من القرون من قبلكم اولوا بقية) من الرأى والعقل او اولوا فضل وانما سمى بقية لان الرجل يستبقى افضل ما يخرج منه ومنه يقال فلان من بقية القوم اى من خيارهم ويجوز ان يكون مصدرا كالتقية اى ذوا ابقاء على انفسهم وصيانة لها من العذاب ويؤيده انه قرئ بقية وهي المرة من مصدر بقاء بغيره اذا رافيه (ينهون عن الفساد في الارض الا قليلا من انجينا منهم) لكن قليلا منهم انجيناهم لانهم كانوا كذلك ولا يصح اتصاله الا اذا جعل استثناء من النفي اللازم لتحضيض (واتبع الذين ظلموا ما اترفوا فيه) اى ما اتعموا فيه من الشهوات واهتموا بتحصيل اسبابها وارضوا عما ورآه ذلك (وكانوا مجرمين) كافرين كانه اراد ان يبين ما كان السبب لاستئصال الامم السالفة وهو فسق الظلم فيهم واتباعهم للهوى وترك النهى عن المنكرات مع الكفر

(وموعظة وذكرى للمؤمنين) إشارة الى سائر فوائده العامة (وقل للمؤمنين لا يؤمنون اعملوا على مكانتكم) على حالكم (انما عاملون) على حالنا (وانظروا) بنسب الدوائر (انما منتظرون) ان ينزل بكم نحو ما نزل على امثالكم (ولله غيب) ﴿٧٢﴾ (السموات والارض) خاصة لا يخفى عليه

المفسرين رحمهم الله الى ان هذه في قوله تعالى وجاءك في هذه الحق إشارة الى هذه السورة الكريمة وتخصيصها بالحكم مجبى الحق فيها مع ان ما جاء في جميع السور حق يحق تدبره وادفائه والعمل بمقتضاه تشريفا لها ورفعا لمزاتها ﴿قوله إشارة الى سائر فوائده العامة﴾ - يعني ان في ايراد القصص المذكورة في هذه السورة فائدتين يختصان به صلى الله عليه وسلم اشار اليهما بقوله وكلا قصصه وقوله تعالى وجاءك في هذه الحق وفائدة ثالثة تم المؤمنين اشار اليها بقوله تعالى وموعظة وذكرى للمؤمنين ﴿قوله وقرأ نافع وحفص يرجع﴾ - بضم الياء وقص الجيم اى رده وقرأ الآخرون بفتح الياء وكسر الجيم اى يعود الامر كله اليه حتى لا يكون الخلق امر بوجه مما ﴿قوله تعملون انت وهم﴾ - إشارة الى انه اختار قراءة نافع وحفص وابن عامر وهى القراءة بتاء الخطاب على تغليب الخطاب على الغيبة تمت سورة هود بعون الله الملك المعبود والحمد للحم الودود والصلاة والسلام على سيدنا محمد صاحب الشفاعة العظمى والحوض المورود وعلى آله وصحبه ما تجدد الموجود وتيساعد الفقود في اليوم التاسع من المحرم من شهور سنة اربع وثلاثين وتسعمائة

﴿سورة يوسف عليه السلام كلها مكية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿ال تلك آيات الكتاب المبين﴾ - الظاهر ان الاسم للسورة وانه في محل الرفع على انه مبتدأ حذف خبره او خبره مبتدأ محذوف والتقدير ال هذه السورة او هذه السورة الى اى معنى هذا الاسم ان اقيمتا على اصل معانيها وهى ان تكون اسما للحروف التى تتركب منها الكلم وان جعلتها تعديدا للحروف على طريق التعدي زلتها منزلة ان يقال المؤلف من هذه الحروف والمؤلف منها هو التعدي به وقرأ نافع وابن كثير وحاصم بفتح الاء على التفعيل والباقيون بكسرها على الامالة والاصل في امثالها ترك الامالة كما تركت في ما لا لان آياتها ليست منقولة عن الواو ومن امالها نظر الى ان هذه الالفاظ اسما للحروف الخصوصية قصد بامالتها التنبيه على انها اسما لاحروف ثم انهم اتفقوا على ان قوله ال وحده ليس آية واتفقوا على ان قوله طه وحده آية والفرق ان قوله ال لا يشاكل مقاطع الآتى التى بعد قوله تعالى طه فانه يشاكل مقاطع الآتى التى بعده ﴿قوله اى تلك الآيات آيات السورة﴾ - إشارة الى ان تلك مبتدأ وما بعده خبره ومن العلوم ان المشار اليه لابد ان يتقدم على الإشارة لان الشئ ما لم يوجد لا يمكن ان يشار اليه الا انه لا يمكن ان يكون موجودا في الخارج قبل الإشارة بل يمكن ان يكون موجودا في ذهن المخاطب قبلها وما نحن فيه من هذا القبيل فان ال سوآء جعل اسما للسورة او جعل تعديدا للحروف يدل على السورة او التعدي به المؤلف من الآيات وعلى التقديرين يحضر في ذهن المخاطب الآيات التى تضمنتها السورة او التعدي بها فصيح ان يشار اليها باعتبار حضورها ذهنا وان كانت مترتبة بحسب الوجود الخارجى فان صاحب الكشف عفا الله تعالى عنه في قوله تعالى هذا فراق بينى وبينك تصور فراق بينهما عند حلول الميعاد فاشار اليه وجعله مبتدأ وخبرا ولما ورد على قوله تلك إشارة الى آيات السورة وهى المرادة بالكتاب ان يقال على تقدير ان يكون المراد بالكتاب السورة يكون حاصل الكلام آيات السورة آيات السورة ولا فائدة فيه اشار الى دفعه بان المراد بالمبتدأ الآيات من حيث حصولها في ضمن السورة وبالجبر الآيات من حيث كونها موصوفة بكونها ظاهرة الاعجاز او المعانى او بكونها مظهرة لغيرها ما يتبعه فلما تحقق التغير بين الموضوع والمحمول بهذا الاعتبار حصلت الفائدة من الحكم وان اتحد ذاتا وقوله الظاهر امرها مبنى على ان يكون المين من أبان بمعنى بان اى ظهر ووضح وقوله او المينة مبنى على كون أبان بمعنى بين واوضح فعلى الاول يحتمل ان يكون المراد بالظهور ظهور البينات بكونه مجهزا للعرب موجبا لتبكيهم او ظهور معانيه للعرب لكونه نازلا بلسانهم وعلى الثانى لابد من تقدير مفعول وهو كونه من عند الله تعالى لان كلام البشر او مأسأله اليهود ﴿قوله وهو في نفسه اما توطئة للحال التى هى عربيا﴾ - لانه في نفسه لا يبين الهيئة وانما تبين ببيئتها بالغير وما يتبعها من الصفة فان الحال الموطئة اسم جامد موصوف بصفة هى الحال في الحقيقة وقوله تعالى قرأنا كذلك ولا يكون مينا للهيئة بنفسه الا اذا اعتبر كونه بمعنى المفعول ﴿قوله احسن الاقتصاص﴾ - على ان يكون لفظ المصدر باقيا على المعنى المصدرى ﴿قوله او احسن ما يقص﴾ - على ان يكون المصدر بمعنى المفعول او على ان يكون القصص فعلا بمعنى المفعول وهو القصص فان القصص مصدر يقال قص الحديث يقصه قصصا كقوله شله شله شله لان اريد به المعنى المصدرى يكون المعنى احسن الاقتصاص ويكون انصابه على انه مصدر

خافية مما فيها (واليه يرجع الامر كله) فيرجع للاحالة امرهم وامرك اليه وقرأ نافع وحفص يرجع على البناء للمفعول (فاعبدوه وتوكل عليه) فانه كافيك وفي تقديم الامر بالعبادة على التوكل تنبيه على انه انما ينعى العابد (وما ربك بغافل عما تعملون) انت وهم فيجازى كلاما يستحقه قرأ نافع وابن عامر وحفص بالتاء هنا وفي آخر النمل ومن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة هود اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح ومن كذب به وهود وصالح وشعيب ولوط وابراهيم وموسى وكان يوم القيامة من السعداء ان شاء الله تعالى

﴿سورة يوسف عليه السلام مكية﴾

﴿وآيها مائة واحدى عشرة﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ال تلك آيات الكتاب المبين) تلك إشارة الى آيات السورة وهى المرادة بالكتاب اى تلك الآيات آيات السورة الظاهر امرها في الاعجاز او الواضحة معانيها او المينة لمن تدبرها انها من عند الله اوليهود مأسألو اذ روى ان علماءهم قالوا لكبرياء المشركين سلوا محمدا لم اتقل آل يعقوب من الشام الى مصر وعن قصة يوسف عليه السلام فنزلت (انا انزلناه) اى الكتاب (قرأنا عربيا) سمي البعض قرأنا لانه في الاصل اسم جنس يقع على الكل والبعض وصار علما لكل بالقلبة ونصبه على الحال وهو في نفسه اما توطئة للحال التى هى عربيا او حال لانه مصدر بمعنى مفعول وعربيا صفة له او حال من الضمير فيه او حال بعد حال وفي كل ذلك خلاف (لعلكم تعقلون) علة لانزاله بهذه الصفة اى انزلناه مجعولا او مقروا بلفظكم كي تفهموه وتحيطوا بمعانيه وتستعملوا فيه عقولكم فتعلموا ان اقتصاصه كذلك ممن لم يعلم القصص مجهز لا يتصور الا بالابحار (نحن نقص عليك احسن القصص) احسن الاقتصاص لانه اقتص على ابداع

واشتقاقه من قص اثره اذا تبعه (بما اوحينا) ﴿٧٣﴾ بايحاءنا (اليك هذا القرآن) يعني السورة ويجوز ان يجعل هذا مفعول نقص على ان

احسن نصب على المصدر (وان كنت من قبله لمن الغافلين) عن هذه القصة لم تحط به بالكلية ولم تفرع معك قطوه وتعليل لكونه موحى وان هي الخفية من الثقل واللام هي الفارقة (اذ قال يوسف) بدل من احسن القصص ان جعل مفعولا بدل الاشتغال او منصوب باصطراح اذكر يوسف عبري ولو كان عربيا لصرف وقرئ بفتح السين وكسرها على التلعب به لاعلى انه مضارع بنى للمفعول او الفاعل من آسف لان المشهورة شهدت بجنته (لا يده) يعقوب بن اسحق ابن ابراهيم وعنه عليه الصلاة والسلام * الكرم بن الكرم بن الكرم بن يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم * (يا ابي) اصله يا ابي فمؤوض عن الياء تاء التأنيث لتناسبها في الزيادة ولذلك قلبها هاء في الوقف ابن كثير وابوعمر ويعقوب وكسروها لانها عوض حرف يناسبها الا ابن عامر فقهاها في كل القرآن لانها حركة اصلها اولانه كان ياءا تحذف الالف ويقي القصة وانما جاز ياءا تاولم يحز ياءا يني لانه جمع بين العوض والمعووض وقرئ بالضم اجراء لها مجرى الاسماء المؤنثة بالتاء من غير اعتبار التعويض وانما لم تسكن كاصلها لانها حرف صحيح منزل منزلة الاسم فيجب تحريكها ككاف الخطاب (اني رأيت) من الرؤيا لامن الرؤية لقوله لا تنقص رؤياك وقوله هذاتأويل رؤياي من قبل (احد عشر كوكبا والشمس والقمر) روى عن جابر ان يهوديا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اخبرني يا محمد عن النجوم التي رآهن يوسف فسكت فزل جبريل عليه السلام فاخبره بذلك فقال اذا خبرتك فهل تسلم قال نعم قال جريان والطارق والذيل وقابس وعمودان والغليق والمصبح والضروح والفرغ ووثاب وذو الكنتين رآها يوسف والشمس والقمر نزلن من السماء ومحمد له فقال اليهودي اي والله انها لامناؤها (رأيتهم لي ساجدين) استئناف لبيان حالهم التي رآهم عليها فلا تكرير وانما اجريت مجرى العقلاء لوصفها بصفاتهم

مؤكد ويكون المقصود محذوفا اكتفاء بدلالة قوله تعالى بما اوحينا اليك هذا القرآن عليه وان كان بمعنى المفعول يكون المعنى احسن المقصود ويكون منصوبا على انه مفعول به جعل الله تعالى اقتصاص هذه القصة على خاتم النبيين محمد صلى الله عليه وسلم احسن من اقتصاصها على موسى عليه الصلاة والسلام في التوراة لما روى ان اليهود تفاخروا بان الله تعالى بين لهم قصة يوسف عليه الصلاة والسلام في التوراة وهي غير مذكورة في القرآن فنزلت هذه السورة على ابدع طريقة والعجب أسلوب بلغة العرب افصح من لغة اليهود ليزول افتخارهم على المسلمين وعلى تقدير ان يكون المراد بالقصص المقصود جعل هذه القصة احسن ما يقص لاشتمالها على الحكم والآيات والبراهين ليست في غيرها قال محيي السنة رحمه الله تعالى سمى الله تعالى قصة يوسف عليه الصلاة والسلام احسن القصص لما فيها من العبر والحكم والقوائد التي تصلح للدين والدنيا من سير الملوك والممالك ومكر النساء والصبر على اذى الاعداء وحسن التجاوز عنهم بعد الاقدار وغير ذلك من القوائد ولذلك قيل ان سورة مريم وسورة يوسف عليه الصلاة والسلام يتفكك بها اهل الجنة وقيل لا يسمع سورة يوسف محزون الاستروح اليها ثم الظاهر انه ليس المراد ان قصته عليه الصلاة والسلام احسن الاقاصيص المفيدة لما تضمنته قصة يوسف عليه السلام من القوائد كمعرفة سير الملوك والممالك ومكر النساء وغيرها مما ذكر آنفا

﴿قوله واشتقاقه﴾ ليس المراد ان القصص مع انه مصدر وماخذ لما يشق منه من المشتقات مشتق من قص اثره اذا تبعه لان الاشتقاق باي معنى كان انما يتحقق اذا اتحد المشتق منه والمشتق في اصل المعنى المصدرى النسبي الذي هو مدلول جوهر الحروف ولم يختلفا الا بمفهوم الصيغة وهيئة ترتيب الحروف والقصص بمعنى الحكاية والرواية ليس بمشتق فضلا على ان يتحد معنى قصه بمعنى تبعه بل المراد من الاشتقاق النقل المبني على المناسبة بين المعنى الاصلى المنقول منه والمعنى المنقول اليه فمعنى كلامه ان المعنى الاصلى للقصص هو الاتباع قال الله تعالى وقالت لاخته قصبة نقل الى قص الحديث اي حكاية ورواء وذلك لان حكاية الحديث يتبع ما حفظه شيئا فشيئا كان المعنى الاصلى للتلاوة هو الاتباع ثم نقلت الى معنى القراءة لان القارئ يتلو اي يتبع ما حفظه شيئا فشيئا وقيل القصص اتباع الخير بعينه بعض والباء في قوله تعالى بما اوحينا اليك متعلقة بتقص وما مصدرية والمعنى تقص عليك بوحينا اليك هذا القرآن وضمير من قبله يرجع الى الابناء او القرآن ﴿قوله ان جعل مفعولا﴾ اي ان جعل احسن القصص بمعنى احسن ما يقص من المقصود جاز ان يكون وقت قول يوسف بدلا منه لان المقصود هو قول يوسف عليه الصلاة والسلام ووقته مشتمل عليه اشتمال الطرف على الظرف واما اذا كان المراد احسن الاقتصاص فلا يجوز الابدال حينئذ بل يتعين تقدير اذكر لان الاقتصاص انما هو في زمان الوحي الى سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم وزمان يوسف عليه الصلاة والسلام غير مشتمل على ذلك الاقتصاص ﴿قوله على التلعب به﴾ فان العرب اذا عربت ما ليس بعربي يعبرون بانواع التعبير فيصبرون بذلك كأنهم يلعبون به فتشوح السين وان كان على وزن المضارع المبني للمفعول ومكسور السين على وزن المضارع المبني للفاعل من آسف وكان ينبغي ان لا ينصرف لوزن الفعل والتعريف الا انه لم ينصرف على القراءة المشهورة للجمجمة والتعريف تعين اعتبار مجته على غير المشهورة لتلا يلزم كون اللفظ عربيا تارة وانجبا اخرى ﴿قوله لتناسبها في الزيادة﴾ اي لتناسب ياء الاضافة وتاء التأنيث من حيث كون كل واحدة منهما زيادة ملحقة باخر الاسم ﴿قوله ولذلك﴾ اي ولكونها تاء التأنيث قلبت هاء ولو كانت اصلية لقيت تاء خالصة في الوقف كتاء ضربت وآيات في الوقف ولكونها عوضا عن ياء الاضافة لا يجوز الجمع بينهما الا ضرورة كقوله

﴿فيا ابني لا زلت فينا بقائم﴾ لنا عملا في العيش مادمت عائشا *

فان قلت كيف جاز الحاق تاء التأنيث بالمذكر * اجيب بانه كثير اما يوصف المذكر بما فيه تاء التأنيث نحو غلام بفعلة ورجل ربعة ويقال حمامة ذكر وشاة ذكر الربعة بسكون الباء مربوع الخلق لا قصير ولا طويل والفعلة بفتح الفاء والعين مرتفع القامة واليفاع ما ارتفع من الارض وايضه الغلام اي ارتفع من الارض وهو يافع ولا يقال موقع وهو من النوادر وغلام بفع وفعلة ايضا ﴿قوله الا ابن عامر﴾ استثناء من فاعل كسروها يعني ان ابن عامر قح الثاء في ياءت حيث وقع في القرآن لتدل القصة على حركة ياء الاضافة التي هي اصلها فان ياء الاضافة حقها ان تكون مفتوحة فالمعوض لابد ان يأخذ حكم المعوض عنه فلذلك حركت التاء بحركة اصلها فان ياء الاضافة

(قال يابني) بنصير ابن صغره للشفقة اول صغر السن لانه كان ابن ثنتي عشرة سنة وقرأ حفص هنا وفي الصافات بفتح الياء (لا تقصص رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك كيدا) فيحتالوا لاهلاكك حيلة فهم يعقوب عليه السلام من رؤياه ان الله يصطفيه لرسالته ويفوقه على اخوته فخاف عليه حدهم وبغيم والرؤيا كالرؤية غير انها مختصة بما يكون في النوم ففرق بينهما بحرفي التأنيث كالقربة والقربي وهي انطباع الصورة المنصورة من افق الخيلة الى الحس المشترك والصادقة منها انما تكون باتصال النفس بالملكوت لما بينهما من التناسب عند فراغها من تدبير البدن ادنى فراغ فتصور بما فيها مما يليق من المعاني الحاصلة هناك ثم ان الخيلة تحاكيه بصورة تناسبه فتسلها الى الحس المشترك فتصير مشاهدة ثم ان كانت شديدة المناسبة لذلك المعنى بحيث لا يكون التفاوت الا بالكيفية والجزئية استغنت الرؤيا عن التعبير والاحتياج اليه وانما عدى كاد باللام وهو متعدي بنفسه لتضمنه معنى فعل يعتدي به تأكيذا ولذلك اكد بالمصدر وعلاه بقوله (ان الشيطان للانسان عدو مبين) ظاهر العداوة كما فعل بآدم عليه السلام وحواء فلا يالو جهدا في تسويلهم واتارة الحسد فيهم حتى يحملهم على الكيد (وكذلك) اي وكما اجنبك لمثل هذه الرؤيا الدالة على شرف وعز وكمال نفس (يجتنيك ربك) النبوة والملك اول امور عظام والاجتناء من جيت الشيء اذا حصلته لنفسك (ويعلمك) كلام مبتدا خارج عن التشبيه كانه قيل وهو يعلمك (من تأويل الاحاديث) من تعبير الرؤيا لانها احاديث الملك ان كانت صادقة واحاديث النفس والشيطان ان كانت كاذبة او من تأويل غوامض كتب الله تعالى وسن الانبياء وكلمات الحكماء وهو اسم جمع للحديث كاباطيل اسم جمع للباطل

اسم والاسماء حتمها التحريك في الاصلة لاصالتها في الاعراب الا انها اسكنت للتخفيف لانها حرف لين بخلاف التاء فانها حرف صحيح منزل منزلة الاسم **قوله** وقرأ حفص هنا وفي الصافات بفتح الياء على ان اصلها يابني الذين اصله يابني ابدلت ياء الاضافة الفاعل في ياغلامي ياغلاما بانه على ان الالف والقصة اخف من الياء والكسرة وقرأ الباقر يابني بحذف ياء الاضافة اكتفاء بالكسرة كما قيل ياغلام في ياغلامي فان ابن بصفر على بني فاذا اضيف الى ياء المتكلم قيل يابني وقد نهنا على ذلك مفضلا في اوائل سورة هود عليه الصلاة والسلام وقرئ بالضم لانه نداه مفرد معرفة **قوله** ثم ان الخيلة تحاكيه اي تشابه ما تتصور به النفس من المعنى الذي استغادته من عالم الملكوت بصورة تناسبه قال الجوهرى رحمه الله تعالى يقال حكيت فعلة وحاكيت اذ افعلت مثل فعلة والحكاكة المشابهة يقال فلان يحكى الشمس حسنا اي يشابهها في الحسن ويحاكيها بمعنى ثم اذا كانت الصورة الخيلة شديدة المناسبة لذلك المعنى الكلى استغنت الرؤيا عن التعبير فانه عليه الصلاة والسلام رأى سجود الكواكب والشمس والقمر فاحتاج الى التعبير حيث اولت الكواكب باخوته حيث كانوا رجالا يستضاء بهم كما يستضاء بالنجوم واولت الشمس بآدم والقمر بآدم لان الشمس مؤنثة والقمر مذكر وقيل الشمس ابوه والقمر امه قاله قتادة رضي الله عنه وقال السدي رحمه الله القمر حاله لا بالان آدم راحيل كانت قدمائت وهي لا تحتاج الى التعبير وخرجت على حين مارأى يوسف عليه الصلاة والسلام كروية ابراهيم عليه الصلاة والسلام في المنام ذبح الولد فخرج الولد على الكباش وخرج الذبح على عيه فان يوسف عليه الصلاة والسلام رآهم يسجدون له اما بحقيقة السجود او بتواضعهم له ودخولهم تحت امره فخرج الامر على عين مارأى ولقد السجود كما يطلق على وضع الجبهة على الأرض سواء كان على وجه التعظيم والاكرام او على وجه العبادة يطلق ايضا على التواضع والخضوع كما قال الشاعر ترى الاكم فيها سجدا لموافق **قوله** وانما عدى كاد باللام وهو متعدي بنفسه كما في قوله تعالى فيكيدون فيجمعونم لا يتفكرون فعلى هذا الظاهر ان يقال فيكيدوك الا انه عدى باللام لتضمنه معنى فعل يعتدي باللام كانه قيل فيكيدوك محالين لك او فيضالوا كاذبين والنكتة في اعتبار التضمن ان يفيد تأكيذا للتصوير وتقوية بان يفيد معنى فعل الكيد مع افادة معنى الفعل المضمن فيكون آكد وابلغ في التصوير ولكون المقام مقام التأكيذ وكونه المقصود اكد بمصدره والكيد الاحتيال للاغتيال وهو طلب ايفصال الشر الى الغير وهو غير عالم به **قوله** وكما اجنبك اي مثل اجنبائك واختيارك واصطفائك من بين اخوتك لهذه الرؤيا على ان الكاف في محل النصب على انه صفة مصدر محذوف والمعنى يجتنيك اجنباء مثل ذلك الاجتناء العظيم وجباية الشيء لنفسك عبارة عن الاختيار والاصطفاء وكان يعقوب قصد بهذا الكلام ان يعبر رؤيا بانه الدالة على شرف وعز وكمال نفس فذكر ثلاثة امور الاول اجنباء لامر عظيم غير اجنبائه لهذه الرؤيا والثاني ان يعلم تأويل الاحاديث والثالث ان يتم نعمته عليه ولم يجعل التعليم مشها باجنبائه لرؤيا الشريفة لتفقدان المناسبة الداعية الى التشبيه اذ هو مانع من حمل الكلام على التشبيه **قوله** من تعبير الرؤيا هكذا فجارأيتهم من النسخ والظاهر من تعبير الرؤيا على انه جمع الرؤيا لان المقصود تفسير التأويل بالتعبير وتفسير الاحاديث بالرؤيا والجمع لا يفسر بالمفرد وقوله لانها احاديث علة لا مطلق لفظ الاحاديث على الرؤيا وقد ورد في كتب الاحاديث ان الرؤيا ثلاث حديث النفس وتخويف الشيطان وبشرى من الله تعالى يقال عبرت الرؤيا عبرها عبارة فسرتها وكذا عبرت الرؤيا تعبيرها وكان يوسف عليه الصلاة والسلام اعبر الناس للرؤيا واصحهم عبارة لها **قوله** او من تأويل غوامض كتب الله تعالى الخ عطف على قوله من تعبير الرؤيا فعلى هذا في الكلام اشارة الى ان العلم اجل النعم وان اشرف العلوم تأويل كتب الله تعالى وتفسير سنن الانبياء عليهم الصلاة والسلام نقل عن الراغب ان التأويل من الاول وهو الرجوع الى الاصل ومنه المؤول للموضع الذي يرجع اليه فالتأويل رد الشيء الى الغاية المرادة منه علما كان او فضلا فالاول كقوله تعالى وما يعلم تأويله الا الله والثاني كقوله تعالى هل ينظرون الا تأويله يوم يأتي تأويله اي بيانه الذي هو غايته المقصودة منه **قوله** وهو اسم جمع للحديث ولم يجعله جمعا للحديث لان ضيلا لا يجمع على افعال بل يجمع على فعل نحو قيل وقيل وعلى افعلة نحو قفروا قفزة وفعالان نحو قفروا وقفزان وعلى افعلا نحو نبى وانبياء وعلى فعلا نحو شهيد وشهداء وعلى فعال نحو كريم وكرام وعلى افعال نحو شريف واشراف فهو اطلاق واحاديث ينبغي ان يجعل اسم جمع حديث وقطيع قال صاحب الكشاف عفا الله عنه في سورة المؤمن الاحاديث تكون اسم جمع للحديث ومنه احاديث رسول الله (صلى الله)

صلى الله عليه وسلم وتكون جمعا للاحدوثة الذي هو مثل الاضحوكة والاعجوبة ولا يصح ان يجعل جمع احدوثة في الآية لانها عبارة عما يحدث به الناس تلها بحيث يتجرب منه ويضحك لانه يقال احاديث الشئ ومن الممتنع ان يطلق على الكلام النبوي احدوثة وقيل انه جمع لواحد غير ملقوطة كائنتهم جمعوا حديثا على احدة ثم جمعوا الجمع على احاديث كقطع وقاطيع **قوله** ويتم نعمته عليك بالنبوة مبنى على ان يحمل الاجتناب في قوله تعالى يحثيك ربك على الاجتناب للامور العظام والدرجات العالية اذ لو حمل على الاجتناب للنبوة وفسر اتمام النعمة ههنا ايضا بالنبوة لزم التكرار وقوله اوبان يصل نعمة الدنيا بنعمة الآخرة مبنى على ان يجعل الاجتناب هناك للنبوة فان من انعم الله تعالى عليه بالنبوة والملك ثم اوصله في العقبى الى الدرجات العلى فقد اتم نعمته عليه فان امر المناسب واجلها واكملها واتم النعم في حق البشر ليس الا بالنبوة وكل ما سواها فهي ناقصة بالنسبة اليها وقوله عليك يجوز ان يتعلق بتم وان يتعلق بنعمته وكرر على في قوله تعالى وعلى آل ليكن العطف على الضمير الجبرور قال ابن الحاجب واذا عطف على الضمير الجبرور اعيد الخافض مثل مررت به وزيد والاك وان كان اصل اهل الا انه فرق في الاستعمال بان الاكل لا يستعمل الا في الاشراف يقال آل النبي وآل الملك ولا يقال آل الجمام والآل الحائك بخلاف اهل فانه يقال اهل الجمام ونحوه والنسل الولد ذكر اكان او انثى والاك وان كان بمعنى اهل والاتباع من الاولاد وغيرهم الا انه حمله او لا على المختصين بالنبوة منهم حيث قال يريد به سائر بني بني بناء على ان المراد من تمام النعمة النبوة ثم حمله على النسل لانهم ينعمون في الدارين **قوله** وقيل على ابراهيم بالخلة الخ فعمل هذا يكون المراد من اتمام النعمة في حق يوسف عليه الصلاة والسلام تخليصه مما توجه اليه من المحن ليصح تشبيه ابيه به في انعامه تعالى على احدهما بانجائه من النار وعلى الآخر بتخليصه من الذبح ولا يخفى ان حمل اتمام النعمة في حقه عليه الصلاة والسلام على تخليصه من المحن لا يتخلو عن بعد والظاهر ان يعقوب عليه الصلاة والسلام كان قاطعا بحصول هذه البشارات التي بشر بها في غربته وخوفه عليه من حسد اخوته وكيدهم اياه ليس خوفا من اهلاكهم اياه حقيقة بل هو خوفه من اضرارهم بما يسوءه ويسلب عنه حضوره وقوله عليه الصلاة والسلام لهم اخاف ان ياكله الذئب عبارة عن تهاونهم في حفظه لان يعقوب وعصا كانا توأمين فاقترلا في بطن امي فاقترلا مع يعقوب عليه الصلاة والسلام ان يخرج فذبحه العيص وقال لن يخرج من قبلي لا عرضن في بطن امي فاقترلا فتأخر يعقوب فخرج عيص فاخذ يعقوب يعقوب بعقب عيص فخرج بعده فلهذا سمي به وسمى الآخر عيصا لما عصى وخرج قبل يعقوب عليهما الصلاة والسلام وكان عيص احبهما الى ابيه وكان يعقوب احبهما الى امه وكان عيص صاحب صيد وكان يعقوب صاحب غنم فلما كبر اصحق عليه الصلاة والسلام وعصى قال لعيسى يا بني اطعمني لحم صيد واقرب مني ادعك بدعاء ابي به وكان عيص رجلا اشعر وكان يعقوب اجرد فخرج عيص لطلب صيد فقالت امه ليعقوب يا بني اذهب الى الغنم فاذبح منها شاة ثم اشوها والبس جلدها وقدمها الى ابيك وقل انا ابنك عيص ففعل ذلك يعقوب فلما جاء يعقوب بالشواء قال يا اباي اكل قال من انت قال ابنك عيص فقال المس مس عيص والريح ريح يعقوب فقالت امه هو ابنك عيص فادع له قال قدم طعامك فقدمه فاكل ثم قال ادن مني فدنا منه فدنا له ان يجعل الله تعالى في ذريته الانبياء والملوك فذهب يعقوب وجاء عيص فقال قد جئت بالذي اردت فقال اصحق يا بني قد سبقك اخوك فغضب فقال والله لا تقتله فقال اصحق عليه الصلاة والسلام يا بني قد بقيت لك دعوة فهل ادع لك بها فدنا له ان يجعل الله تعالى ذريته عدد القراب وان لا يملكهم احد غيرهم فقالت ام يعقوب عليه الصلاة والسلام ليعقوب الحق بخالك مخافة ان يقتله عيص فانطلق الى خاله ليأين ناهين وكان مع خال يعقوب عليه الصلاة والسلام بنتان احدهما لايا وقيل لاوى وهى اكبرهما والاخرى راحيل وهى اصغرهما فطلب يعقوب من خاله ان يزوجهما فقال هل لك مال قال لا ولكن اعمل لك فقال نعم صداقها ان ترعى لي سبع سنين فقال اخذ منك سبع سنين على ان تزوجني راحيل فقال ذلك بيني وبينك فرعى له يعقوب سبع سنين فزوجه الكبرى وهى لايا قال له يعقوب انك خدعتني انما اردت راحيل فقال له خاله انا لا انكح الصغيرة قبل الكبيرة فهل فاعل سبع سنين اخر فازوجهك اختها وكان الناس يجمعون بين الاختين الى ان بعث الله موسى عليه الصلاة والسلام فرعى له سبع سنين اخر فزوجه راحيل فجمع بينهما وكان خاله حين جهزهما دفع الى كل واحدة منهما امه فخدمها اسم احدهما زلفق واسم الاخرى بلهة فوهبا الامتين ليعقوب عليه الصلاة والسلام فولدت لايالاربع بنين

(ويتم نعمته عليك) بالنبوة اي بان يصل نعمة الدنيا بنعمة الآخرة (وعلى آل يعقوب) يريد به سائر بني ولعله استدل على نبوتهم بضوء الكواكب او نسله (كما انهما على اوبك) بالرسالة وقيل على ابراهيم بالخلة والاتباع من النار وعلى اصحق بانقاده من الذبح وفدائه بذبح عظيم (من قبل) اي من قبلك او من قبل هذا الوقت (ابراهيم واصحق) عطف بيان لابويك (ان ربك عليم) بمن يستحق الاجتناب (حكيم) يفعل الاشياء على ما ينبغي

(لقد كان في يوسف واخوته) اي في قصتهم (آيات) دلائل قدرة الله وحكمته او علامات نبوتك وقرأ ابن كثير آية (الساثلين) لمن سأل عن قصتهم والمراد باخوته
علائه العشرة وهم يهودا وروبل وشمعون ولاوي وربالون وبشجر ودينه من بنت خالته ﴿٧٦﴾ لا ياتزوجها يعقوب اولا فلما توفيت تزوج

وولدت راحيل ابين وولدت كل واحد من الامتين ثلاثة بين فصار بنوه اثني عشر ابنا سوى البنات قبل ان اسماء
اولاد يعقوب مينة في التوراة روبيل وشمعون ويهودا ولاوي من امرأته لايا ويوسف وبنيامين من امرأته
راحيل والستة الباقون من الامتين بشجر وربالون ودينه ودان ويغثالي وحاد عليهم الصلاة والسلام فاراد
يعقوب عليه الصلاة والسلام ان يخرج الى البيت المقدس ولم يكن له نفقة وكان ليوسف خال له اصنام من ذهب
فقال لايا ليوسف اذهب واسترق منه صنما من اصنامهم فلعلنا نستغني منه فذهب يوسف واخذه وكان يوسف
اعطى على ابيه وكان احب الاولاد اليه فخدمه اخوته عمارا ومن حب ابيه له وكان رأى يوسف في المنام الى آخر
القصة **قوله** لقد كان في يوسف واخوته اي في قصتهم آيات **قوله** لمن سأل عنها الدالة على كمال قدرة الله تعالى وحكمته
فان من سأل عنها وان لم يحصل له بمجرد سؤاله ما يدل على كمال القدرة والحكمة لكن يحصل له ذلك اذا علم ذلك اي
القصص بسبب تلاوة رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه السورة عليه فانه يظهر له حيث ان كبار اولاد يعقوب
عليهم الصلاة والسلام بعد ان اتفقوا على اذلال اصغروا لادم وفعولوا به ما فعلوا اقداس طغاه الله تعالى للنبوة والملك
وجعلهم خاضعين له متقدين لحكمه وان وبال حمدهم له قد انقلب عليهم وهذا من اجل الدلائل الدالة على قدرته
تعالى وحكمته وايضا يحصل لذلك السائل بسبب تلاوة رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه السورة عليه وبيان ما فيها
من قصتهم على وجه صحيح موافق لما في الكتب المتقدمة من غير مما عده من احد ولا قراءة كتاب دلت عليه
اي دالة على صدقه في دعوى النبوة ومن قرأ آيات على لفظ الجمع نظر الى ان امور يوسف عليه الصلاة والسلام كانت
كثيرة وكل واحدة منها آية بنفسها ومن قرأ بلفظ الافراد نظر الى ان اسم المجلس يتناول الواحد والمتعدد **قوله**
لتفضيله المفضل اولئك التعديل في المحبة **قوله** كأنه اشار الى جواب ما يقال انهم كيف نسبوا اليهم المكرم بكرامة
النبوة الى الضلال المبين ومن بالغ في ذم الرسول صلى الله عليه وسلم وطعنه فقد كفر لاسيما اذا كان الطاعن ولده
فان هناك حرمة الابوة والنبوة ارفع من هناك احدى الحرمتين فقط وتقرير الجواب ان مرادهم بما نسبوا اليه من
الضلال عن رعاية مصالح الدنيا والبعد عن طريق الرشد والصواب فيما يتعلق بهامع ان تضليلهم اياه في مجرد ترك
التعديل في المحبة ليس تضليلا في الحقيقة لان المحبة ليست من الامور الاختيارية فان قيل ان الحسد من أهيات الكبار
لا سيما وقد اقدموا بسبب ذلك الحسد على تضضيع ذلك الاخ الصالح والقائه في تلك العبودية وتبعيده
عن الاب المشفق والقائه اليهم في الحزن الدائم وارتكابهم الكذب الصريح وبالجملة فابقيت خصلة مذمومة
الا وقد اتوا بها وكل ذلك ينافي العصمة والنبوة اجاب الامام رحمه الله تعالى بقوله الامر كما ذكرتم الا ان الامر
المعتبر عندنا عصمة الانبياء في وقت حصول النبوة فاما قبلها فذلك غير واجب **قوله** ولذلك نصبت كالظروف
المبهمة **قوله** يعني ان قوله ارضا منصوب على انه ظرف مكان وظرف المكان انما ينصب بتقدير في اذا كان مبهما
غير محدود ولغة ارضا لما كان نكرة غير موصوفة بصفة كان مبهما وتكبرها في حكم توصيفها يكونها مجهولة
بعيدة عن العمران وعن ارض ابيه فازداد بذلك ابهاما فان قيل المعلوم ان يوسف عليه الصلاة والسلام لم يخل من
الكون في ارض قبيين انهم ارادوا ارضا بعيدة غير التي هو فيها ومثل هذا المكان لا يتعدى اليه الا بواسطة
في فلا بد ان يكون اتصاله مبنيا على اسقاط الخافض كما في قوله تعالى لا تعدن لهم صراطك المستقيم فالجواب
ان الظرف المبهم عبارة عما ليس له حدود تحصره ولا اقطار تحويه وارضاه في الآية الكريمة من هذا القبيل قال
ابن الحاجب رحمه الله في الكافية وفسر المبهم بالجهات الست وجعل عند ولدي وشيها منه لايها مبهما ولفظ مكان
لكثرته مما يجدد نحو الدار في الاصح **قوله** وقرئ غيبة **قوله** بالفتحات المتواليه اما على انه مصدر كالتغيب او على
انه جمع غائب نحو ناصر ونصرة وقيل هو في مصحف ابي رضى الله عنه غيبة يسكون الياء قبل الغيبة تكون
في قعر الجب لان اسفله واسع ورأسه ضيق فلا يكاد الناظر يرى ما في جوابه والجب البئر التي لم تطو سميت جباً لانه
ليس فيها غير جب الارض وقطعها ومنفول فاعلين محذوف اي فاعلين برأى ومشورتى او فاعلين ما يحصل به
غرضكم من تبعيد يوسف عن ابيه عليهما الصلاة والسلام والسيارة جمع سيار وهو بناء المبالغة والالتقاط تناول
الشيء المطروح ومنه القطة **قوله** ارادوا به استزائه عن رآيه في حفظه منهم **قوله** فان يعقوب عليه الصلاة
والسلام كان يخافهم على يوسف عليه الصلاة والسلام ويحفظه منهم لما تم من حسد اى وجد نسيم حسد اى وجد
مما انه لما احكموا العزم على تبعيد يوسف عليه الصلاة والسلام عن ابيه اما بالقتل او بالتغريب الى ارض يحصل به

اختيار راحيل فولدت له بنيامين ويوسف
وقبل جمع بينهما ولم يكن الجمع محرما حيث
واربعة آخرون دان ويغثالي وساد وآسر
من سريتين زلفة وبلهة (اذ قالوا ليوسف
واخوه) بنيامين وتخصيصه بالاضافة
لاختصاصه بالاخوة من الطرفين (احب
الى ابينا منا) وحده لان افعل من لا يفرق
فيه بين الواحد وما فوقه والمذكر وما يقابله
بمخلاف اخوته فان الفرق واجب في المحلى
جائر في المضاف (ونحن عصبة) والحال انه
جساعة افواه احق بالمحبة من صغيرين
لا كفاية فيهما والعصبة والعصاة العشرة
فا فوقها سمووا بذلك لان الامور تعصب بهم
(ان اباي في ضلال مبين) لتفضيله المفضل
اولئك التعديل في المحبة روى انه كان احب
اليه لما يرى فيه من الخصال وكان اخوته
يحسدونه فلما رأى الرقيا ضاعف له المحبة
بحيث لم يصبر عنه قتال حسد اى حسد
جلهم على التعرض له (اقتلوا يوسف)
من جملة الحكى بعد قوله اذ قالوا اكلهم اتفقوا
على ذلك الامر الا من قال لا تقتلوا يوسف
وقيل انما قاله شمعون اودن ورضى به
الاخرون (او اطرحوه ارضا) منكورة
بعيدة من العمران وهو معنى تكبرها واهتمامها
ولذلك نصبت كالظروف المبهمة (يخل لكم
وجه ابيكم) جواب الامر والمعنى بصف
لكم وجه ابيكم فيقبل بكتيته عليكم ولا يلتفت
عنكم الى غيركم ولا ينازعكم في محبة احد
(وتكونوا) جزم بالعطف على يخل وانصب
باضمار ان (من بعده) من بعد يوسف او
الفراغ من امره او قتله او طرحه (قوما
صالحين) تائبين الى الله تعالى عما جنيتم
او صالحين مع ابيكم يصلح ما بينكم وبينه بعد
تمهدونه او صالحين في امر دنياكم فانه ينظم
لكم بعده بخلو وجه ابيكم (قال قائل منهم)
يعنى يهودا وكان احسنهم فيه رايًا وقيل
روبل (لا تقتلوا يوسف) فان القتل عظيم
(والقوة في غيبة الجب) في قعره مسمى به
لغيوبته عن امين الناظرين وقرأ نافع في غيابات
الجب في الموضعين على الجمع كأنه تلك الجب

غيايات وقرئ غيبة وغيايات بالتشديد (يلتقطه) يأخذه (بعض السيارة) بعض الذين يسبرون في الارض (ان كنتم فاعلين) بمشورتى (البأس)
اوان كنتم على ان تفعلوا ما يفرق بينه وبين ابيه (قالوا يا ابانا مالك لا تأمننا على يوسف) لم تخافنا عليه (واناله لنا صمون) ونحن نشفق عليه ونريد له الخير ارادوا

وعن نافع بترك الاشتمام ومن الشواذ ترك الادغام لانهما من كلمتين وثمنا بكسر التاء (ارسله معنا غدا) الى الصحراء (زراع) تسع في اكل القواكه ونحوها من الرقة وهي الخصب (وتلعب) بالاستباق **٧٧** والانتضال وقرأ ابن كثير زرع بكسر العين على آله من ارتعى برعى ونافع بالكسر والياء فيه وفي يلعب وقرأ الكوفيون ويعقوب بالياء والسكون على اسناد الفعل الى يوسف وقرأ برنع من ارتع ماشيته ورنع بكسر العين ويلعب بالرفع على الابتداء (واناله لحافظون) ان ياله مكروه (قال اني يحزنني ان تذهبوا به) لشدة مفارقتي على وقلة صبري عنه (واخاف ان يأكله الذئب) لأن الارض كانت مذابة وقيل رأى في المنام ان الذئب قد شدة على يوسف وكان يحذره وقد هزها على الاصل ابن كثير ونافع في رواية قالون وابوعرو وقا وعاصم وابن طاهر درجا ووقا وحزة درجا واشتقاقه من تذابت الريح اذا هبت من كل جهة (وانتم عنه قائلون) لاشتغالكم بالرتع والعب والعب اولالة اهتمامكم بحفظه (قالوا لئن اكله الذئب ونحن عصبة) اللام موطئة للقسم وجوابه (انا اذا خاسرون) ضعفاء مغبونون او مستحقون لان يدعي عليهم بالخسار والواو في ونحن للصال (فلبا ذهبوا به واجعوا ان يجعلوه في غيابة الجب) وعزموا على القائه فيها والبئر بئر بيت المقدس او بئر بارض الاردن او بين مصر ومدين او على ثلاثة فراعص من مقام يعقوب وجواب لما محذوف مثل فملوا به ما فعلوا من الاذى فقد روى انهم لما رزوا به الى الصحراء اخذوا يؤذونه ويضربونه حتى كادوا يقتلوه فجعل يصيح ويستغيث فقال يهودا اما اهدموني ان لا تقتلوه فاتوا به الى البئر فدلوه فيها فتعلق بشفير هافر بطوايده وترعوا قيصة ليلطخوه بالدم ويحناوا به على ابيه فقال يا اخوتاه ردوا على قبضي اتوا به فقالوا ادع الاحد عشر كوكبا والشمس والقمر يلبسوك ويؤانسوك فلما بلغ نصفها اتوه وكان فيها ماء فسقط هم أوى الى صخرة كانت فيها مقام عليها يبكي فجاءه جبرائيل بالوحى كما قال (واوحينا اليه) وكان ابن سبع عشرة سنة وقبل كان مرافقا اوحى اليه في صفه كما اوحى الى يحيى وعيسى عليهم السلام وفي القصص ان ابراهيم عليه السلام حين اتى في النار جرد عن ثيابه فاتاه جبريل

اليأس من اجتماعه مع ابيه ذكروا هذا الكلام لايه وقالوا لم تخافنا عليه ونحن نجبه وزيد الخيله وقولهم لانما حال من الكاف والمشهور تأمنا بادغام النون الاولى في الثانية واشتماها الضم ومرادهم بالادغام بطريق الاشتمام ان لا تدغم احدى النونين في الاخرى ادغاما صحيحا بل تفصل احدى النونين عن الاخرى بحيث يكون شبيها بالظهار لكن ليس بالظهار حقيقة كما انه ليس بادغام صحيح ومثله يسمى اخفاء وهو عبارة عن تضعيف الصوت بالحركة والفصل بين المدغم والمدغم فيه لان يسكن الحرف المدغم رأسا بل تختلس حركته فيقرأ تأمنا بفتح الميم واختلاس ضمة النون الاولى ليدل على ان الفعل مرفوع قال ابو عمرو الداني في التيسير كلهم قرأوا ما لك لانما بادغام النون في الثانية واشتماها الضم وحقيقة الاشتمام في ذلك ان يشار بالحركة الى النون لبالعضو اليها فيكون ذلك اخفاء لادغاما صحيحا لان الحركة لا تسكن رأسا بل بضعف الصوت فيفصل بين المدغم والمدغم فيه كذلك وهذا قول عامة أئمتنا وقرأ بعضهم ذلك بالاشتمام بمعنى آخرو هو ان يهيا الشفتان لتلفظ الضمة ليدل على اعراب النون المدغمة بالضمة مع الادغام الصريح وفيه عسر كثير قالوا وتكون الإشارة الى الضمة بعد الادغام او قبل كاله والاشتمام يقع بازاء معان وهذا من جعلتها وقرأ بالادغام الصريح من غير اشتمام وقرأ الحسن ذلك بالظهار مبالغة في اعراب الفعل والمحافظة على حركة الاعراب **قوله** تلعب بالاستباق والانتضال **قوله** روى انه قيل لابي عمرو كيف يقولون تلعب وهم انبياء عليهم الصلاة والسلام فقال رحمه الله تعالى لم يكونوا يومئذ انبياء وايضا جاز ان يكون اللعب المراد منه الاقدام على المباحات لاجل انشراح الصدر كما روى انه صلى الله عليه وسلم قال لجابر رضى الله عنه «فلا بكرات لا صبا ولا صبا» وايضا كان لعبهم الاستباق مما يكون الغرض منه تعلم الحمار بجمع الكفار ويدل عليه قولهم انا ذهبنا نسبق وانما سمعوا لعبالائه في صورة اللعب **قوله** وقرأ ابن كثير زرع بالنون وكسر العين ويلعب بالياء اسندوا الارتفاع الى انفسهم لانهم كبار بالغون وضافوا اللعب الى يوسف لصفه عليهم الصلاة والسلام والارتفاع افعال من رعى البعير الكلأ فان رعى وارتعى بمعنى اكل وارضى الله الماشية اى ائمت لها ما رعى اى تأكله والارتفاع فعل المواشى لانهم اسندوه الى انفسهم لانهم هم السبب في ارتفاعها وقرأ نافع كلاهما بالياء وكسر العين على اسناد كل واحد من الارتفاع واللعب الى يوسف عليه الصلاة والسلام بمعنى انه يباشر رعى الابل تارة ليندرج بذلك ويباشر اللعب اخرى ليشرح صدره وقرأ الكوفيون كلاهما بالياء وسكون العين من الرقع لان الرعى يقال رعت الماشية ترعى وتوطأى اكلت ماشاءت وتوسعت وقرأ برنع بضم الياء من ارتع وقرأ بكسر العين من ارتعى ورفع يلعب على الاستئناف اى هو من يلعب **قوله** ان تذهبوا به فاهل يحزننى اى يحزننى ذهابكم فان قيل كيف جاز وقوعه فاعلاله وهو مستقبل لاقرانه بحرف الاستقبال ويحزننى فعل حالى بناء على ما صرح به النحاة رحمه الله من ان لام الابتداء الداخلة على المضارع من القرآن المختصة للصال وكون يحزننى حالا يستلزم تحقق الفعل قبل تحقق فاعله اجيب عن ذلك بان الفاعل محذوف والتقدير يحزننى تصور ذهابكم وتوقع حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه والتصور موجود في الحال فزال الاشكال **قوله** واشتقاقه من تذابت الريح **قوله** نقل عن الاصمعي انه قال قولهم تذابت الريح مأخوذ من فعل الذئب لانه يأتى كذلك والمعنى ان الريح انت كما يأتى الذئب فيكون تذابت الريح مأخوذا من الذئب وقد عكس المصنف تبعا للزحصرى **قوله** ضعفاء مغبونون **قوله** لما كان حقيقة الخسران والغبن غير مراد ههنا وكانت منبئة عن العجز والضعف جعل الخسران عبارة عن الضعف المؤدى الى الغبن والخسران في عقد المعاوضة او عن استحقاق الذناء بالهلاك **قوله** وجواب لما محذوف **قوله** اى وفي الآية محذوف آخر وتقديره قالوا لئن اكله الذئب ونحن عصبة انا اذا خاسرون فاذن له وارسله معهم وقوله فلما ذهبوا به متصل بهذا المحذوف روى ان يوسف عليه الصلاة والسلام لما اتى في الجب قال يا شاهدا غير غائب ويا قريبا غير بعيد ويا غالبا غير مغلوب اجعل لى من امرى هذا فرجا ومخرجا وروى اجعل لى فرجا مما اتا فيه فابات فيه قال الحسن رضى الله تعالى عنه الذى يوسف عليه الصلاة والسلام في الجب وهو ابن اثنتى عشرة سنة ولقى اياه بعد ثمانين سنة وقيل ويوسف عليه الصلاة والسلام ابن سبع عشرة سنة وروى ان هو ام البئر قال بعضها لبعض لا تخرجن من مساكنكن فان نبيا من الانبياء عليهم الصلاة والسلام نزل يساكنكن فابجهرت الا الاقاعى فانها فصدت يوسف عليه الصلاة والسلام فصاح بها جبريل عليه السلام فصمت وبقي الصمم في نسلها وعلم جبريل عليه الصلاة والسلام يوسف

بقيص من حرير الجنة فالبسه اياه فدفعه ابراهيم الى اسحق واسحق الى يعقوب فجعله في ثنية علقها يوسف فاخرجه جبريل عليه السلام فالبسه

اياه (لتنبئهم بامرهم هذا) تحدثهم بما فعلوا بك (وهم لا يشعرون) انك يوسف نعلو شأنك وبعده عن اوهامهم وطول العهد الغير الحلي والهيات وذلك اشارة الى ما قال لهم بمصر حين دخلوا عليه بتمارين فعرفهم وهم له منكرون بشره بما يؤول اليه امره ايتاساله وتطيبيا لقلبه وقبل وهم لا يشعرون متصل باوحينا اي آتسناه بالوحى وهم لا يشعرون ذلك (وجاؤا اباهم عشاء) اي آخر النهار وقرى عتيا وهو تصغير عتى وعشى بالضم والقصر جمع اعشى اي

عشوا من البكاء (يكون) متباكين روى انه لما سمع بكاهم فرح وقال مالكم يا بنى واين يوسف (قالوا يا انا انا ذهبنا نسقي) تنسابق في العدو او في الرعى وقد بشرت الافعال والتفاعل كالانتضال والتناضل (وتركنا يوسف عند متاعنا فأكله الذئب وماتت بمؤمن لنا) بمصدق لنا (ولو كنا صادقين) اسوء ظنك بنا وفرط محبتك ليوسف (وجاؤا على قيصه بدم كذب) اي ذى كذب بمعنى مكذوب فيه ويجوز ان يكون وصفا بالمصدر للمبالغة وقرى بالنصب على الحال من الواو اي جاؤا كاذبين وكذب بالبدال غير المجعول كدروا طرى وقبل اصله البياض الخارج على انفجار الاحداث فشبه به الدم اللاصق على القميص وعلى قيصه في موضع النصب على الظرف اي فوق قيصه او على الحال من الدم ان جاوز تقديمها على الجور روى انه لما سمع بخبر يوسف صاح وسأل من قيصه فأخذه والقاه على وجهه وبكى حتى خضب وجهه بدم القميص وقال ما رأيت كالיום ذنباً احلم من هذا اكل ابني ولم يمزق عليه قيصه ولذلك (قال بل سؤلت لكم انفسكم امرا) اي سهلت لكم انفسكم وهونت في اعينكم امرا عظيما من السؤل وهو الاسترخاء (فصبر جيل) اي فامرى صبر جيل او فصبر جيل اجل وفي الحديث الصبر الجليل الذى لا شكوى فيه اي الى الخلق (والله المستعان على ما تصفون) على احتمال ما تصفونه من هلاك يوسف وهذه الجريمة كانت قبل استنبائهم ان صبح (وجاءت سبارة) رقة يسرون من مدين الى مصر ففزلوا قريبا من الجبة وكان ذلك بعد ثلاثة ايام من القاه فيه (فارسلوا واردهم) الذى يرد الماء ويستسقى لهم وكان مالك بن ذعر الخزاعي (قادى دلوه) فارسلها في الجب ليملأها فتدلى بها يوسف فلما رآه (قال يا بشرى هذا غلام) نادى البشرى بشاره لنفسه او لقومه كأنه قال تعالى فهذا اوانك وقبل هو اسم لصاحبه ناداه ليعينه على اخراجه وقرأ غير الكوفيين يا بشرى بالاضافة وقرى يا بشرى بالادغام وهو لغة وبشرى بالسكون على قصد الوقت لانيعه لهم بمصر وقبل التضمير لاختوة يوسف وذلك لان يهودا كان يأثيه بالطعام كل يوم قائم يومئذ فلم يجد فيها فخير اخوته فأتوا الرقة وقالوا هذا غلامنا أبق

ان يبعدهم عن مصر وقيل التضمير لاختوة يوسف وذلك لان يهودا كان يأثيه بالطعام كل يوم قائم يومئذ فلم يجد فيها فخير اخوته فأتوا الرقة وقالوا هذا غلامنا أبق

(والله عليم بما يعملون) لم يخف عليه امرارهم او صنع اخوة يوسف بايهم (وشروه) وباعوه وفي مرجع الضمير الوجهان او اشتروه من اخوته (بثن بخس) بخوس لثيفه او نقصانه (دراهم) بدل من الثمن (معدودة) قليلة فانهم كانوا يزنون ما يبلغ الاوقية ويعدون مادونها قبل كان عشرين درهما وقبل كان اثنين وعشرين (وكانوا فيه) في يوسف ﴿٧٩﴾ (من الزاهدين) الراغبين عنه والضمير في وكانوا ان كان للاخوة فظاهر وان كان لرفقة

وكانوا بائعين فزهدهم فيه لانهم التقطوه والملتقط لشيء متهاون به خائف من انتزاعه مستجمل في بيعه وان كانوا مبتاعين فلانهم اعتقدوا انه ابقى وفيه متعلق بالزاهدين ان جعل اللام للتعريف وان جعل بمعنى الذي فهو متعلق بمحذوف بيته الزاهدين لان متعلق الصلة لا يتقدم على الموصول (وقال الذي اشتراه من مصر) وهو العزيز الذي كان على خزائن مصر واسمه قطيفر او اطفير وكان الملك يومئذ ريان بن الوليد العمليقي وقد آمن يوسف ومات في حياته وقبل كان فرعون موسى عاش اربعمائة سنة بدليل قوله تعالى ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات والمشهور انه من اولاد فرعون يوسف والآية من قيل خطاب الاولاد باحوال الآباء روى انه اشتراه العزيز وهو ابن سبع عشرة سنة ولبث في منزله ثلاث عشرة سنة واستوزره الريان وكان ابن ثلاثين واما الله الحكيم والعلم وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وتوفي وهو ابن مائة وعشرين واختلف فيما اشتراه به من جعل شرائه غير الاول فقيل عشرون ديناراً وزوجاً ثعل وثوبان ابيضان وقيل مثله فضة وقيل ذهباً (لامرأته) راحيل اوزليها (اكرمي مثواه) اجعلي مقامه عندنا كريماً اي حسناً والمعنى احسنى تعهده (عسى ان ينفعنا) في ضياعنا واموالنا ونستظهر به في مصالحنا (او نخذه ولداً) نقبناه وكان عقيماً لما تفرس فيه من الرشد ولذلك قيل افرس الناس ثلاثة عزيز مصر وابنة شبيب التي قالت يا أبة استأجره وابوبكر حين استخلف عمر رضي الله تعالى عنهما (وكذلك مكنا ليوسف في الارض) وكما مكنا محبته في قلب العزيز او كما مكناه في منزله او كما انجينا عطفنا عليه العزيز مكناه فيها (ولنعلم من تأويل الاحاديث) عطف على مضمير تقديره ليتصرف فيها بالعدل ولنعلم اي كان القصد في انجائه وتمكينه الى ان يقيم العدل ويدير امور الناس ويعلم معاني كتاب الله واحكامه فينقذها او يعبر المناطات المنبهة على الحوادث الكائنة ليستعد لها ويستغل بتدبيرها قبل ان تحل كما فعل بسفيه (والله غالب على امره) لا يرد شي اولاً ينازعه

يوسف بايهم واخيهم حيث جعل الله تعالى مادبروه لابطال حكم مارآه يوسف عليه الصلاة والسلام في المنام سبباً لوصوله الى مصر ولتتابع ما جرى عليه من الاحوال الى ان صار ملك مصر وحصل ذلك الذي رآه في النوم ﴿قوله وفي مرجع الضمير﴾ المرفوع في شروهم ثبت الوجهان المذكوران في ضمير اسروهم فانه قد ذكر ان معناه باعوه قطعاً اذلا معنى لاشترائهم وقد التقطوه وان كان ضمير واسروهم للاخوة يكون ضمير شروهم ايضالهم ويكون الشراء بمعنى البيع ايضالاً لوجه لجملة ايضال على الاشتراء ﴿قوله او اشتروه من اخوته﴾ اي على تقدير ان يكون ضمير اسروهم للاخوة يجوز ان يكون الشراء بمعنى الاشتراء ويكون ضمير شروهم لرفقة ﴿قوله بخوس﴾ يعني ان البض مصدر بخسه فقه بخسه اي نقصه والثن لا يوصف بالمعنى المصدرى فلذلك جعله بمعنى المبخوس اما لرداة عينه او لنقصان وزنه ﴿قوله الراغبين عنه﴾ فسر الزاهدين به لان الزاهد والزهادة عبارة عن قلة الرغبة في الشيء فضمير كانوا ان كان للاخوة فوجه ظاهر لانهم لم يعرفوا موضعه من الله تعالى ولا كرامته ﴿قوله فهو متعلق بمحذوف بيته الزاهدين﴾ كقوله تعالى وان احداً من المشركين استجارك والتقدير وكانوا من الزاهدين فيه والثاني تأكيدهم للاول ﴿قوله وهو العلم المؤيد بالعمل﴾ قال القشيري رحمه الله تعالى ونفعنا به من جملة الحكم الذي آتاه الله تعالى نفوذ حكمه على نفسه حتى غلب شهوته فامتنع عما راودته زليخا عن نفسه ومن لاحكم له على نفسه لم ينفذ حكمه على غيره فانه تعالى في قصة موسى عليه الصلاة والسلام قد اوحى اليه عند منتهى الاشدة والاستواء وهو اربعون سنة واوحى الى يوسف عند اوله وهو ابن ثمانين سنة وقال الامام نقلا عن الحسن رحمه الله تعالى انه عليه الصلاة والسلام كان نبياً من الوقت الذي كان فيه قد اتى في غيابة الجب لقوله تعالى واوحينا اليه لنبيئهم بامرهم هذا وكان رسولا من الوقت الذي فيه بلغ اشده لقوله تعالى ولما بلغ اشده آتيناه حكماً وعلماً ثم قال ومنهم من قال انه كان رسولا من الوقت الذي فيه اتى في غيابة الجب ثم نقل عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال قال تعالى ولما بلغ اشده اي لما بلغ ثلاثاً وثلاثين سنة ثم ذكر اقوال العلماء في تفسير الحكم والعلم فقال اولها ان المراد من الحكم الحكمة العملية والمراد من العلم الحكمة النظرية وذلك لان اصحاب الرياضات والجهادات يصلون اولاً الى الحكمة العملية ثم يترقون منها الى الحكمة النظرية واما اصحاب الافكار والانظار العقلية فانهم يصلون اولاً الى الحكمة النظرية ثم يترقون منها الى الحكمة العملية وطريقة يوسف عليه الصلاة والسلام هي الاولى لانه صبر على البلاء والمكاره والهن قطع الله تعالى عليه ابواب المكاشفات والقول الثاني ان الحكم هو النبوة لان النبي يكون حاكماً على الخلق والعلم علم الدين والقول الثالث انه يحتمل ان يكون المراد من الحكم صيرورة نفسه الملمة حاكمة على نفسه الامارة بالسوء مستعينة عليها قاهرة لها ومتى صارت القوة الشهوية والغضبية مقهورة ضعيفة فاضت الانوار القدسية والاضواء الالهية من عالم القدس على جوهر النفس ففعله تعالى وراودته التي هو في بيتها عن نفسه يعني امرأة العزيز التي كان يوسف عليه الصلاة والسلام في بيتها طلبت منه ان يواقعها والمرادة المطالبة الواقعة بين اثنين بحيث يريد احدهما ان يحمل الآخر على شيء لا يريده الآخر فيجري بينهما بذلك مدافعة وممانعة مأخوذة من الرود وهو الطلب ومعنى عن نفسه اي من اجل نفسه يقال فلان يخاصم عن فلان ويتكلم عن فلان اي من اجله قال الزجاج رحمه الله تعالى راودته اي طالبته بما يريد النساء من الرجال ﴿قوله والتشديد لتكثير او للبالغة في الاثبات﴾ اي لتكثير القول او للبالغة في الاتصاف باصل الفعل نحو طوف البيت ﴿قوله تعالى تعالى هيت لك﴾ فيه اربع قراءات السبعة الاولى هيت لك بفتح الهاء والتاء بينهما ياء ساكنة وهي قراءة الاكثرين والثانية هيت بفتح الهاء وضم التاء بينهما ياء ساكنة وهي قراءة ابن كثير والثالثة بكسر الهاء وفتح التاء بينهما ياء ساكنة وهي قراءة نافع وابن عامر والرابعة هت بكسر الهاء وكسر التاء بينهما همزة ساكنة وهي قراءة هشام وفيه ايضاً اربع قراءات في الشواذ هيت بفتح الهاء وكسر التاء بينهما ياء ساكنة وهيت بكسر الهاء وضم التاء بينهما ياء ساكنة ونقل الجوهرى عن الاخفش رحمه الله تعالى انه قال وقرأ بعضهم هت بكسر الهاء وضم التاء بينهما همزة ساكنة على مثال جئت بمعنى تهيت لك يقال هت للامر اهي هبة ونهيات تهيباً بمعنى انتهى كلام الجوهرى فصار الجميع ثمانى قراءات وهي على جميع القراءات اسم فعل الاعلى قراءة هت على وزن جئت فانه على هذه القراءة فعل ماض مبنى للمفعول مسند الى ضمير المتكلم من هاء الامر يهي اي

فما يشاء او على امر يوسف اراد به اخوة يوسف شيئاً واراد الله غيره فلم يكن الا ما اراده (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) ان الامر كله بيده اول طائف صنعه وخفايا لطفه (ولما بلغ اشده) منتهى اشتداد جسمه وقوته وهو سن الوقوف مابين الثلاثين والاربعين وقبل سن الشباب ومبدأ بلوغ الحلم (آتيناه حكماً) حكمة وهو العلم المؤيد بالعمل او حكماً بين الناس (وعلماً) يعني علم تأويل الاحاديث (وكذلك نجزي المحسنين) تنبيه على انه تعالى انما آتاه ذلك جزاء على احسانه في عمله واتقائه

في عنقوا ان امره (ورأوته التي هو في بيتها عن نفسه) طلبت منه وتحملت ان يواقعها من راد يروا اذا جاء وذهب لطلب شيء ومنه الرأى (وغلقت الابواب) قبل كانت سبعة والتشديد للتكثير والمبالغة في الاثاق (وقالت هبت لك) اي اقبل وبادر ﴿ ٨٠ ﴾ اوتنهيات والكلمة على الوجهين اسم فعل بني على

تهيا ويحتمل الامر ان على قرآته من قرأ بكسر الهاء وضم التاء فانه يحتمل ان يكون حينئذ اسم فعل بني على الضم كحيت وان يكون فعلا مستندا الى ضمير المتكلم من هاء الرجل يهي بكاء يحيى وله حينئذ معنيان احدهما ان يكون بمعنى حسن هيئته والثاني ان يكون بمعنى تهيا يقال هبت اي حسنت هيئتي اوتنهيات وعلى تقدير كونه اسم فعل يكون من وقع التاء بناها على الفتح تخفيفا نحو ابن وكيف ومن ضمها كان كثير ضمها تشبيها بحيت ومن كسر هاء فعلى اصل التاء الساكنين بكسر الهاء وفتح الهاء وكسر هاء لغتان وكذا يحتمل الامر ان على قرآته هشام هبت بكسر الهاء وفتح التاء اما احتمال كونه اسم فعل فظاهر واما احتمال كونه فعلا مستندا الى ضمير المخاطب فبني على ان يكون المعنى حسنت هيئت لك لانه لا يجوز ان يكون المعنى تهيات لان الخطاب من المرأة ليوسف عليه الصلاة والسلام وهو لم يتهيا لها بل هي تهيات له بدليل قوله تعالى وراودته التي هو في بيتها وقوله تعالى اني لم اخنه بالغيب واللام في قوله هبت لك متعلقة بمحذوف على سبيل البيان كأنها قالت لك اقول اذا الخطاب لك كما في قوله سقياك ورعاياك وهذا على تقدير ان يكون اسم فعل واما على تقدير كونه فعلا فانه حينئذ متعلق بالفعل المذكور اذا الحاجة حينئذ الى تقدير شيء ثم ان المرأة لما ذكرت هذا الكلام قال يوسف معاذ الله وهو منصوب على انه مصدر فعل محذوف اي اعوذ بالله معاذا يقال ما يعضو عيادا وعبادة ومعاذا وهو ذا طلب عليه الصلاة والسلام ان يعيده من ذلك العمل بان يخلق فيه داعية جاذبة له الى جانب الطاعة وان يزيل عن قلبه داعية المعصية ونظيره ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه لما وقع بصره على زينب ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها وهي تحت زيد قال يا قلب القلب لبثت قلبي على دينك فكان المراد منه تقوية داعيته الى الطاعة وازالة داعية المعصية **قوله** او مشاركة الهيم عطف على قوله ميل الطبع فان من شارف الانصاف بوصف يجعل موصوفا به كما في قوله قتلته اولم اخف الله فعند نفسه قائلا لكونه مشارقا له فكذا يوسف عليه الصلاة والسلام لما شارف قلبه ان يقصد مخالفتها قال تعالى في حقه عليه الصلاة والسلام وهم بها قاته على تقدير تسليم انه شارف ان بهم بها لانهم عليه الصلاة والسلام قد هم بها والمصنف ضعف ما ذكره المفسرون من ان يوسف عليه الصلاة والسلام هم بهذه المرأة هما صحيحا كما انها همت به حتى حكوا انها استلقت له وقعدوه بين رجلها واخذ يحل تكته فلما رأى البرهان من ربه زال عنه كل ما طرأ عليه من الشهوة واختار ما ذهب اليه المحققون من المفسرين بانه عليه الصلاة والسلام كما انه بريء من ارتكاب نفس الفاحشة والعمل الباطل فهو ايضا بريء من الهيم المحرم نقل عن الامام ابي منصور رحمه الله تعالى انه قال اما ما قاله اهل التفسير من انها استلقت له وهو هم بها وحل ازاره وامثال هذا من الخرافات فهذا كله مما لا يحل ان يقال ويدل على فساد ما قالوه وجوه احدها قوله تعالى حكاية عن يوسف عليه الصلاة والسلام هي راودتنى عن نفسي وتابها قوله تعالى لنصرف عنه السوء والفحشاء وتابها قوله تعالى حكاية عنه ايضا ذلك ليعلم اني لم اخنه بالغيب ورابعها قولهن ما علمنا عليه من سوء وخامسها قولها الان حصص الحق انارأوته عن نفسه فهذا كله دليل على انه لم يكن منه شيء من ذلك وليس في ظاهر الآية شيء مما قالوه سوى قوله تعالى وهم بها وله تاويل صحيح وهو انها همت به هم عزم وهم هو بها هم خطرة ولا صنع للعبد فيما يخطر للقلب **قوله** لشيق الغلة الشيق شدة الغلة والغلة بالضم شهوة الضراب وقيل قوله تعالى لولا ان رأى برهان ربه دليل على ان يوسف عليه الصلاة والسلام بريء من الهيم المحرم لان قوله تعالى وهم بها جواب لولا قدم عليه فيدل على انقضاء الهيم لتحقيق الرقبة وطعن الزجاج في هذا القول من وجهين الاول ان تقديم جواب لولا شاذ غير موجود في الكلام القصص والثاني ان لولا لا يجاب باللام فلو كان هم بها جواب لولا ان رأى لا تقترن باللام بل جواب لولا محذوف لدلالة وهم بها عليه والجواب عما قاله الزجاج من ان مراد القائل ان الجواب محذوف مدلول عليه بما تقدم واما قوله لو كان هم بها جواب لولا لا تقترن باللام فغير لازم لانه متى كان جواب لو لولا مثبتا جاز فيه الامر ان اللام وعدمها وان كان الاثبات باللام هو الاكثر **قوله** اي مثل ذلك التثبيت على ان يكون كاف كذلك في محل النصب بفعل مضمر والثاني على انه مرفوع المحل على انه خبر مبتدأ محذوف وقوله لنصرف متعلق بذلك الفعل المناسب للكاف على الاول ومحذوف آخر على الثاني اي فعلنا ذلك لنصرف **قوله** تعالى وقتت يحتمل ان يكون معطوفا على استبقا ويحتمل ان يكون جملة حالبة بتقدير قد وكلمة ما في قولها ماجزآ يجوز ان تكون نافية وان تكون استهائية وكلمة من يجوز ان تكون موصولة او نكرة موصوفة والا ان

الفتح كائن واللام للتبيين كالتى في سقياك وقرأ ابن كثير بالضم تشبيها بحيت ونافع وابن عامر بالفتح وكسر الهاء كعيط وهي لغة فيه وقرئ هبت بكسر وهنت بكحت من هاء يهي اذا تهيا وقرئ هبت وهنت وعلى هذا فاللام من صلتته (قال معاذ الله) اعوذ بالله معاذا (انه) ان الشأن (ربى احسن مثواى) سيدى قطير احسن تعهدى اذ قال لك في اكرمى مثواه فما جزآؤه ان اخونه في اهله وقيل الضمير لله تعالى اي انه خالقى واحسن منزلتى بان عطف على قلبه فلا اعصيه (انه لا يفلح الظالمون) المجاوزون الحسن بالسبي وقيل الزناة فان الزنى ظلم على الزانى والمزنى باهله (ولقد همت به وهم بها) قصدت بمخالطته وقصد بمخالطتها والهيم بالشئ قصده والعزم عليه ومنه الهيم وهو الذى اذا هم بشئ امضاء والمراد بهم عليه السلام ميل الطبع ومنازعة الشهوة لا قصد الاختيارى وذلك مما لا يدخل تحت التكليف بل الحقيق بالمحس والاجر الجزيل من الله من يكف نفسه عن الفعل عند قيام هذا الهيم او مشاركة الهيم كقوله قتلته اولم اخف الله (لولا ان رأى برهان ربه) في قبح الزنى وسوء مغبته لمخالطها لشيق الغلة وكثرة المبالغة ولا يجوز ان يجعل وهم بها جواب لولا فانها في حكم ادوات الشرط فلا تقدم عليها جوابها بل الجواب محذوف يدل عليه وقيل رأى جبريل عليه السلام وقيل تمثل له يعقوب عاضا على انامله وقيل قطيعه وقيل نودى يابوسف انت مكتوب فى الانبياء وتعمل عمل السفهاء (كذلك) اي مثل ذلك التثبيت بنسائه او الامر مشلى ذلك (لنصرف عنه السوء) خيانة السيد (والفحشاء) الزنى (انه من عبادنا المخلصين) الذين اخلصهم الله لطاعته وقرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر ويعقوب بالكسر فى كل القرآن اذا كان فى اوله الالف واللام اي الذين اخلصوا دينهم لله (واستبقا الباب) اي تسابقا الى الباب فحذف الجار او ضمن الفعل معنى الابتدار وذلك ان يوسف قرئ منها ليخرج واسرعت ورآه لتمتع الخروج (وقدت خيمه من دبر) اجتذبه من ورآه فانقد قبضه والقدر الشق طولا والقسط الشق عرضا (يسجن)

(والقيا سبدها) وصادفا زوجها (لدى الباب قالت ماجزأء من اراد باهلك سوا الا ان يعجن او عذاب اليم) ايما بانها فرت منه تبرئة لساحتها عند زوجها وتغييره على يوسف واغراءه به انتقاما منه وما نافية او استفهامية بمعنى اى شىء جزأؤه الا العجن (قال هي راودتنى عن نفسى) طالبتنى بالمواتة وانما قال ذلك دفعا لما عرضته له من العجن او العذاب ﴿ ٨١ ﴾ ولولم تكذب عليه لما قاله (وشهد شاهد من اهلها) قيل ابن عمها وقيل ابن خال لها

وكان صيبا في المهد وعن النبي صلى الله عليه وسلم تكلم أربعة صغار ابن ماشطة فرعون وشاهد يوسف وصاحب جريج وعيسى بن مريم عليه السلام وانما التي الله الشهادة على لسان أهلها ليكون أزم عليها (إن كان قيصة قدم من قبل فصدقت وهو من الكاذبين) لانه يدل على انها قدمت قيصة من قدمه بالدفع عن نفسها او انه اسرع خلفها فتعثر بذيله فانفتحت جيبه (وان كان قيصة قدم من دبر فكذبت وهو من الصادقين) لانه يدل على انها تبعته فاجتذبت ثوبه ففتحت والشرطية محكمة على ارادة القول او على ان فعل الشهادة من القول وتسميتها شهادة لانها أدت مؤداها واجمع بين ان وكان على تأويل ان يعلم انه كان ونحوه ونظيره قولك ان احسنت الى فقد احسنت اليك من قبل فان معناه ان تمنى على باحسانك امنى عليك باحسانى السابق وقرئ من قبل ومن دبر بالضم لانهما قطعا عن الاضافة كقبل وبعد وبالفصح كأنهما جعلنا علمين للجهتين فغما الصرف وبسكون العين (فلما رأى قيصة قدم من دبر قال انه) اى ان قولك ما جزاء من اراد باهلك سوأ او ان السوء او ان هذا الامر (من كيدكن) من حيلكن والخطاب لها ولا مثالها او لسائر النساء (ان كيدكن عظيم) فان كيد النساء الصق واعلق بالقلب واشد تأثيرا في النفس ولانهن يواجهن به الرجال والشيطان يوسوس به مسارقة (يوسف) حذف منه حرف النداء لقربه وتقطعه للحديث (أعرض عن هذا) اكتمه ولا تذكره (واستغفرى لذنبك) ياراعيل (انك كنت من الخاطئين) من القوم المذنبين من خطي اذا اذنب متعمدا والتذكير للتغليب (وقال نسوة) هى اسم لجمع امرأة وتأنيده بهذا الاعتبار غير حقيقى ولذلك جرد فعله وضم النون لغة فيها (في المدينة) ظرف لقال اى اشعن الحكاية في مصر او ضفة نسوة وكن خسا زوجة الحاجب والساق والحجاز والسجبان وصاحب الدواب (امرأة العزيز تراود

فتاها عن نفسه) تطلب موافقة

(قد شغفها حباً) شق شغاف قلبها وهو جباهه حتى وصل الى فؤادها حباً

ونصبه على التمييز لصرف الفعل عنه وقرئ: شغفها من شغف البعير اذا هناه بالقطران فأحرقه (انما تراها في ضلال ميين) في ضلال عن الرشد وبعد عن الصواب (فلا سمعت بمكرهن) باغتيابهن وانما سماء مكره او قلن ذلك لقرين يوسف او لانها استكنتهن سرها فافشيتها عليها (ارسلت اليهن) تدعوهن قبل دعوت اربعين امرأة فيهن الخمس المذكورات (وأعنت لهن متكا) ما ينكن عليه من الوسائد (وآنت كل واحدة منهن سكيناً) حتى ينكن والسكا كين باليديهن فاذا خرج عليهن يهتن ويشغلن عن نفوسهن فتقع سكينهن على ايديهن فتقطعنها ﴿٨٢﴾ فيكنن بالحجة او يهاب يوسف من مكرها اذا

خرج وحده على اربعين امرأة في ايديهن الخناجر وقيل متكا طعاما او مجلس طعام قائم كانوا يتكثرون للطعام والشراب تترفا ولذلك نهى عنه قال جيل فظللنا بنعمة واتكنا *

وشربنا الخلال من قلله * وقيل المتكا طعام يحتر جزا كان القاطع ينكى عليه بالسكين وقرئ متكا بحذف الهزة ومتكا باشباع الفضة كمنزح ومتكا وهو الاترج او ما يقطع من متك الشيء اذا شكه ومتكا من نكى ينكى اذا اتكا (وقالت اخرج عليهن فلما رأينه اكبره) عظمه وهن حسنه القاتق وعن النبي صلى الله عليه وسلم رأيت يوسف ليلة المعراج كالقمر ليلة البدر وقبل كان يرى ثلاثاً وجهه على الجدران وقبل اكبرن بمعنى حضن من اكبرت المرأة اذا حاضت لانها تدخل الكبر بالحوض والهاء ضمير المصدر او ليوسف عليه الصلاة والسلام على حذف اللام اي حضن له من شدة الشبق كما قال المتنبي خف الله واسترذا الجمال ببرقع *

فان لح حاضت في الخدود العواتق * (وقطعن ايديهن) جرحنها بالسكاكين من فرط الدهنة (وقلن حاش الله) تنزيهاً لله من صفات العجز ونقصا من قدرته على خلق مثله واصله حاشا كما قرأه ابو عمرو في الدرج لحذفت القه الاخيرة تخفيفاً وهو حرف يفيد معنى التنزيه في باب الاستثناء فوضع موضع التنزيه واللام للبيان كما في قولك سقبالك وقرئ حاشا الله بغير لام بمعنى برآة الله وحاشا لله بالتنوين على تنزيه منزلة المصدر وقيل حاشى فاعل من الحشا الذي هو الناحية وقاعله ضمير يوسف اي صار في ناحية الله مما يتوهم فيه (ما هذا بشراً) لان هذا الجمال غير معهود للبشر وهو على لغة الحجاز في اعمال ما عمل ليس لمشاركتها في نقي الحال وقرئ بشر بالرفع على لغة تميم وبشرى اي بعدد مشرى لثيم (ان هذا الاملك كريم) فان الجمع بين الجمال والآثاق والكمال القاتق والعصمة البالغة من

بالمضارع ولم يقلن راودت تنبها على الراودة صارت عادة لها وانما تستمر على الراودة وقولهن قد شغفها حبا يجوز ان يكون خبراً تخاليا وان يكون جملة مستأنفة وان يكون حالا من فاعل تراود وحبا تمييز منقول من الفاعل اذ الاصل قد شغفها حبه صرف الفعل عنه واستند الى الضمير الميم ثم فسر ذلك الضمير بالتمييز لكون التفصيل بعد الاجال اوقع في النفس واكد ﴿قوله﴾ اولانها استكنتهن ﴿اي﴾ طلبت منهن كتمان سرها فوعدن وما وقين به فيكون المكر على معناه من غير مجاز ومعنى قول جيل

﴿فظلنا بنعمة واتكنا﴾ وشربنا الخلال من قلله *

يقال ظلت اعمل كذا بالكسر ظلولا اذا عملت بالنهار دون الليل واتكنا اي طعمنا والقلل جمع قلة وهي الجرة والخلال التيز والقلل ظرفه يقول اشتغلنا طول النهار بالنم واكل الطعام وشرب الشراب ﴿قوله﴾ وقرئ متكا العامة على ضم الميم وتشديد التاء وقص الكاف والهزة وقرئ متكا على ضم الميم اصله متكا لحذفت همزته تخفيفاً ومتكا بالتشديد والتاء وهي كقرمأة العامة الا انه اشبت الفضة فتولد المد منها كما في منزح بمعنى منزح ومتكا بضم الميم وقصها وسكون التاء وتنوين الكاف والتمك والتمك بضم الميم وقصها الاترج وقيل هو اسم لجميع ما يقطع بالسكين اترجا كان او غيره من العواك وقيل هو من متك الشيء بمعنى بكه اي قطعه فيصنع من ان يكون الميم بدلا من الباء بدلا مطردا في لغة قوم يقولون ما زلت راها اي رايا ويحتمل ان يكون مادة اخرى واقعت هذه المادة في المعنى وقبل فيه اللغات الثلاث اعني ضم الميم وقصها وكسرهما ومتكا على وزن مفعلا من نكى ينكى اذا اتكا ﴿قوله﴾ والهاء يعني ان ضمير اكبره على تقدير ان يكون بمعنى عظمه ودهشن من حسنه ضمير يوسف واما اذا كان بمعنى حضن فارخصرى قال الهاء حيثئذ تكون للسكت ولم يلتفت المصنف اليه بناء على ان تحريك الهاء السكت لحن ولو كانت السكت لسكنت واختر ان تكون هاء ضمير فقال والهاء ضمير المصدر المدلول عليه بفعله اي اكبرن الاكبار او ضمير يوسف والمعنى حضن له من شدة الشبق وهو شدة الضراب وانشدوا لكون الاكبار بمعنى الحيض قوله

﴿يأتى النساء على اطهارهن ولا﴾ يأتى النساء اذا اكبرن اكبارا *

﴿قوله﴾ خف الله واسترذا الجمال ببرقع اي استرجالك ويرفع رسله على وجهك فان لحت اي ان ظهرت حاضت الاكبار الشواب في خدورهن عشقا وصبابة فان المرأة اذا احتلمت واشتدت شهوتها سال دم حيضها والعواتق جمع عاتق يقال جارية عاتق اي شابة اول ما دركت وبلغت فغذرت في بيت اهلها لا تظهر من بين اهلها الا اذا زوجت ﴿قوله﴾ كما قرأه ابو عمرو فانه قرأ حاشا لله بالف حال الوصل فاذا وقف حذفتها اتباعا للخط وقرأ الباقيون بغير الف في الحالين ﴿قوله﴾ وهو حرف يفيد معنى التنزيه في باب الاستثناء فوضع موضع التنزيه ﴿آر كونه حرف جر في الاصل ثم نقل الى معنى المصدر اي برآة وتنزيها لله مع ان النواة عدوها من الادوات المترددة بين الحرفية والتعلبية وقالوا ان جرت فهي حرف وان نصبت فهي فعل وهي من ادوات الاستثناء ولم يعرف سيوره فعليتها وان ذهب اليها غيره ولذلك اختار المصنف حرفيتها لانها ثابتة بالاتفاق بخلاف فعليتها وما نقل عن ابي علي الفارسي من انه فعل وفيه ضمير يوسف عليه الصلاة والسلام ومعناه جانب وبعد ما توقعن الله اي خوفاً ومراقبة فضعيف لان المعنى في حاش لله وحاشا لله وسائر وجوه استعماله لا يختلف ولقوات معنى التعجب حيثئذ وما استدله من انه لا يكون حرفا لدخوله على حرف الجر لان الحرف لا يدخل على الحرف اذ الم يكن فيه تضعيف فجوابه ان التصرف المذكور انما لحقه بعد جعله اسما مع ان الحرف قد يدخل على الحرف من غير تضعيف كقولهم اما والله حرام والله والدليل على نقله الى معنى المصدر اضافته لان حرف الجر لا يضاف ولا يتدأ به الكلام وكذا اذا كان حرف استثناء فحاشا في الآية الكريمة ليست حرفا ولا فعلا وانما هي اسم مصدر نقل من حاشا حال كونه حرف استثناء وهو معنى التنزيه كانه قبل تنزيها لله وبرآة له وانما ينون مراعاة لاصله الذي نقل منه وهو الحرفية ﴿قوله﴾ وبشرى بكسر الباء الجارة الداخلة على الشرى بمعنى ما هذا حاصل بالشرى وقرآة العامة قصح الباء على ان لفظ البشر كلمة واحدة غير مركبة من الاسم والحرف وهي الواقعة لخط المصحف حيث كتب فيه بالالف والشرى انما يكتب بالياء ﴿قوله﴾ فهو ذلك العبد الكنعاني الذي لثني فيه الظاهر ان يكون ذلك مبتدأ والموصول بصلته خبره الا ان ما ذكره من النكتة في الاشارة بلفظ البعد الى يوسف عليه الصلاة والسلام وهو حاضر يقتضى ان يقدر مبتدأ ويجعل ذلك

خواص الملائكة اولان بجاله فوق جبال البشر لا يفوقه فيه الا الملك (قالت فذلكن الذي لثني فيه) اي فهو ذلك العبد الكنعاني (الذي) الذي لثني فيه بالاقتان به قبل ان تصوره حق تصوره ولو تصوره بما جانت لعذرتني

الذي الخ خبره وتقدير النكتة ان ذلك وان كان موضوعا لان يشار به الى المشار المحسوس البعيد الا انه قد يشار به
اشارة عقلية الى محسوس غير مشاهد تنزيلا للاشارة العقلية منزلة الحسية ومن المعلوم ان المحسوس الغير
المشاهد غائب فيكون في حكم البعيد فيصح ان يشار اليه بلفظ ذلك قال الضرير المحقق في شرح التلخيص وانظر
ذلك صالح للاشارة الى كل غائب عينا كان او معنى بان يحكى عنه او لا ثم يشار اليه نحو جاني رجل فقال ذلك
الرجل فلما سمعت زليخا قول النسوة ان امرأة العزيز عشقت عبدها الكنعاني بحيث لم يبق لها صبر ولا قرار الا بوضعه
فلذلك اشتغلت بمراودته عن نفسه فقد سبق ذكر العبد الكنعاني الغائب الذي لم تتصوره النسوة بما هو عليه
من كمال الحسن ولطافة المنظر فاشارت اليه بقولها فذلكن وجعته خيرا لمبتدا المحذوف فكانها قالت هذا الذي
رايتوه هو ذلك العبد الكنعاني الذي لتفنى فيه واشارت بهذا الى الشخص الحاضر عندها بقولها ذلكن الى الذي
تصورته **قوله** او فهداهو الذي لتفنى **قوله** على ان يكون ذلك مبتدا والموصول مع صلته خبره واشير الى
المشاهد المحسوس بلفظ البعيد تعظيما للمشار اليه بالبعد تنزيلا لبعده درجته ورقعة محله بمنزلة بعد المسافة
ولما اظهرت زليخا عند النسوة عذرها في شدة محبتها له وهو انهن ينظرون واحدة لحقهن ما هو اعظم مما لحقها مع
طول زمان كونه عندها كشفت عن حقيقة الحال فقالت ولقد راودته عن نفسه فاستعصم كي يعاونه على الالة
عريكته والامتنعصام بناء مبالغة يدل على الامتناع البالغ والحفظ الشديد كانه في عصمة وهو يحتج
في الاستزادة منها ونحوه استعصم واستعظم واستجمع الراي **قوله** اي ما أمر به **قوله** على ان تكون كلمة موصولة
وان يرجع ضميره الى الموصول بحذف الجار كما في قوله امرتك الخير او امرى اياه على ان تكون ما مصدرية
قوله آثر عندي لما كان محبة الشيء مستزمنة لكونه مرضيا عند المحب وكان السجين مكرها غير مرضى فسر
المحبة بالاثارة لان اختيار الشيء لا يستلزم كونه مرضيا فان المكروه يختاراهون الشرين مع ان شيئا منها غير مرضى
عنده **قوله** وفاعل بدأ ضمير ضميره للسجين وهو فعل والفعل لا يكون مخبرا عنه فلا يقال ضرب قتل فتقدير
الكلام ثم بدا لهم مجننه الا انه اقيم هذا الفعل مقام ذلك الاسم وكلمة ثم في قوله تعالى ثم بدا لهم تدل على تغيير رأيهم
في حق يوسف عليه الصلاة والسلام وذلك ان زوج المرأة قد ظهر له برآءة يوسف عليه الصلاة والسلام فلا جرم
لم يتعرض له واحتالت المرأة بعد ذلك بجميع الحيل حتى تحمل يوسف عليه الصلاة والسلام على موافقتها
في مرادها فلم يلتفت يوسف عليه الصلاة والسلام اليها فلما ايست منه احتالت في طريق قتلت زوجها هذا
العبد العبراني فضحني بين الناس يقول لهم اني روايته عن نفسه وانا لا اقدر على اظهار عذري فاري ان الاصلح ان
تحبسه ليتقطع عن الناس ويحفظ منهم ويسقط ذكر هذا الحديث وكان العزيز مطواعا لها وجلا ذلولا زمامه
في يدها فاعتز بقولها ونسي به ما عين من الآيات وعمل برأيها في مجننه والحاق الصغار به كما اوعدته به وحتى
في قوله حتى حين جازة بمعنى الى كانه قبل ليسجنه زمانا ذكر في الكتب العقمية انه لو حلف بقوله والله
لا اكلم فلانا حينا او زمانا بلانية على شيء من الوقت فهو محمول على نصف سنة ومع نية شيء معين من الوقت فانوى
من الوقت وقال اهل اللغة الحين وقت من الزمان غير محدود يقع على القصير منه والطويل ولادلالة في الآية
على تعيين مدة حبسه وانما القدر المعلوم انه بقي محبوسا مدة طويلة لقوله تعالى واذا كر بعدائة وفي الآية محذوف
والتقدير لما رأوا حبسه حبسه وحذف ذلك لدلالة قوله تعالى ودخل معه السجين قيانا قبل هما غلامان للملك
الاكبر بمصر احدهما صاحب طعامه والاخر صاحب شرابه رفع اليه ان صاحب الطعام يريد ان يسمه
اي ان يسميه السم وظن ان الاخر يساعده عليه فامر الملك بحبسهما قبل ان يجاعا من مصر ارادوا المكرب بالملك
واغتياه فضمنوا لهذين مالا ليعسا الملك في طعامه وشرابه ثم ان الساقى نكل عن ذلك وقبل الخباز الرشوة فسم
الطعام فلما احضر كل واحد منهما طعام الملك وشرابه قال الساقى ايها الملك لا تأكل الطعام فانه مسموم وقال
الخباز لا تشرب فان الشراب مسموم فقال الملك للساقى اشرب فتشرب فلم يضره وقال للخباز كل من طعامك فاني
فجرب ذلك الطعام على دابة فاكلت فهلكت فامر الملك بحبسهما **قوله** اي اري في المنام **قوله** يدل على ان المراد
ذلك قولهما نبأنا بآياله ولو كان المراد رؤية العين لم يكن له وجه وايضا لو كان المراد حكاية ما طرأ عليه حال اليقظة
لكفاه ان يقول اعصر ولما احتاج الى ان يقول اراي واختلف في انهما هل رايا رؤيا او لم يرايا شيئا فقال بعضهم ان
يوسف عليه الصلاة والسلام لما دخل السجين قال لاهله اني اعبى الاحلام فقال احدا القئين للاخر علم قلن خبر هذا

او فهداهو الذي لتفنى فيه فوضع ذلك موضع هذا رفعا منزلة المشار اليه (ولئن لم يفعل ما أمره) اي ما أمر به فحذف الجار او امرى اياه بمعنى موجب امرى فيكون الضمير ليوسف
(السجين وليكون من الصاغرين) من الاذلاء
وهو من صغر بالكسر يصغر صفرا وصغارا
والصغير من صغر بالضم صفرا وقرى ليكون
وهو يخالف خذ المحصف لان النون كتبت فيه
بالالف كفسفعا على حكم الوقف وذلك
في الخفيفة لشبهها بالنون (قال رب السجين)
وقرأ يعقوب بالقص على المصدر (احب الى مما
يدعوني اليه) اي آثر عندي من موافقتها انظرا
الى العاقبة وان كان هذا مما تشبهه النفس
وذلك مما تكرهه واسناد الدعوة اليهن جميعا
لانهن خوفنه من مخالفتها وزين له مطاوعتها
او دعونه الى انفسهن وقيل انما ابتلى بالسجين
لقوله هذا وانما كان الاولى به ان يسأل الله
العافية ولذلك رد رسول الله صلى الله عليه
على من كان يسأل الصبر (والانصرف) وان
لم تصبر (عني كيد من) في تحبيب ذلك الى
وتحسينه عندي بالثبوت على العصمة (اصب
اليهن) امل الى جانبهن او الى انفسهن بطبعي
ومقتضى شوقى والصبوة الميل الى الهوى ومنه
الصبان النفوس تستطيرها وتميل اليها وقرى
اصب من الصبابة وهي الشوق (واكن
من الجاهلين) من السفهاء بارتكاب ما يدعونني
اليه فان الحكيم لا يفعل القبيح او من الذين
لا يعملون بما يعلمون فانهم والجهال سواء
(فاستجاب له ربه) فاجاب الله دعاءه الذي
تضمنه قوله والاتصرف (فصرف عنه
كيد من) فنبهه بالعصمة حتى وطن نفسه على
مشقة السجين وآثرها على الذة المتضمنة
للعصيان (انه هو السميع) لدعاء المتجسدين اليه
(العليم) باحوالهم ويصلحهم (ثم بدا لهم
من بعد ما رأوا الآيات) ثم ظهر لعزيز واهله
من بعد ما رأوا الشواهد الدالة على برآءة
يوسف كشهادة الصبي وقد القيص وقطع
النساء ايديهن واستعصامه عنهن وقاعل بدأ
مضمر ضميره (ليسجنه حتى حين) وذلك
لانها اخذت زوجها وجاهلته على سجنه زمانا
حتى تبصر ما يكون منه او بحسب الناس انه
المجرم فلبث في السجين سبع سنين وقرى بالناء
على ان بعضهم خاطب به العزيز على التعظيم
او العزيز ومن يليه وحتى بلفظ هذيل (ودخل معه السجين قيان) اي ادخل يوسف السجين واتفق ان ادخل حيثن آخران من عبيد الملك شرابه وخبازه للاتهام
بانها يريد ان ان يسماه (قال احدهما) يعني الشرابي (اني اراي) اي اري في المنام

العبد العبراني رؤيا تخترعها عليه فسأله من غير ان يكون رأيا شيا وقال آخرون ومنهم مجاهد انهما قد رأيا حين ادخلا السجن رؤيا فأبيا يوسف عليه الصلاة والسلام وسأله عنها فقال الساقى ابها العالم اني رأيت كافي في بستان فاذا انا باصل عنبه حسنة فيها ثلاثة اغصان عليها ثلاثة عناقيد من عنب لحنيتها وكان كأس الملك بيدي فعصرتها فيه وسقيت الملك فشربه وقال صاحب الطعام اني رأيت كان فوق رأسي ثلاث سلال فيها خبز والوان الالطعة وارى سباع الطير يأكل منها اى من السلة العليا ونفس اللحم اخذه بمقدم الاسنان قبل المراد باحسان يوسف عليه الصلاة والسلام احسانه في علم التعبير لانه عليه الصلاة والسلام متى عبر رؤيا احدهم من اهل السجن وقع الامر على ما عبر به وروى ان الضحاك مثل ما كان احسان يوسف عليه الصلاة والسلام فقال انه كان يؤثر الاحسان ويأتي بمكارم الاخلاق في جميع الافعال وكان يعود مريضهم ويؤنس حزينهم واداضاق على رجل مكانه يوسف له وان احتاج احد جمع له ما يحتاج اليه وقال القرأء والزجاج احسانه كونه من العالمين المذكرين للناس ما ينفع به الناس في معاشهم ومعادهم الجوهري يقال هو يحسن الشيء اى يعلمه وقال ذلك لانها سمعا يوسف عليه الصلاة والسلام يذكر الناس ما يعلم منه انه عالم فلما سمع يوسف عليه الصلاة والسلام قولهما هذا وصل به قوله لا يأتيكما طعام الخ ليربهم ان علمه فوق ما يعلم العلماء وجعل وصف نفسه بالعلم القائق وسبلة الى ذكر التوحيد وذلك لان جواب فتواه هو قوله يا صاحبي السجن اما احدهما فيسقى ربه خيرا الآية لكن قدم عليه مقدمة الدعوة الى التوحيد لانها اول ما يجب على الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولها بعثوا وبها امروا فجعل قوله لا يأتيكما طعام ترزقانه الى قوله ولكن اكثر الناس لا يشكرون مخلصا الى قوله يا صاحبي السجن ارباب متفرقون قوله لا يأتيكما طعام مقدمة لاصل الجواب الذى هو تعبير الرؤيا من حيث ان تأويلها وتعبيرها من قبيل العلم بالغياب وهذا القول يدل على علمه بها فيوطن انفسهما لقبول ما يرد بعده من الجواب وجعله مخلصا لمطلوبه وذريعة الى الشروع في اثبات التوحيد ونفى الشرك من نفسه ليكون ذلك ابلغ في نصحه وارشادهم الى الحق ولودعاهم الى التوحيد ابتداء بان قال لهم من اول الامر ارباب متفرقون خيرام الله الواحد القهار تابسوا له جلد الثمر ولما انتهوا اليه فيفوت غرضه الذى هو ان ينفع به في الدين **قوله** اى تأويل ما قصصنا على **قوله** اى ان يكون المراد من التأويل عبارة من مآل الشيء ومرجعها هو المراد منه في قولهما نبشأنا وويله وهو المعنى الاصلى للتأويل وفي النهاية ان التأويل من آل الشيء يؤول الى كذا اى يرجع وصار اليه وتأويل الآية نقل ظاهر اللفظ عن وضعه الاصلى الى معنى يرجع اليه المراد من ذلك اللفظ بناء على دليل لولاء لما ترك ظاهر اللفظ **قوله** اى تأويل الطعام بمعنى بيان ماهيته وكيفيته **قوله** اى تأويل بمعنى كشف الماهية وبيان كيفيتها ليس من قبيل نقل ظاهر اللفظ عن وضعه الاصلى الى معنى يرجع اليه المراد من ذلك اللفظ بناء على دليل لولاء لما ترك ظاهر اللفظ بل هو بيان الجمل والمشكل الذى يحتاج الى تفصيله وكشفه وذلك لان صاحبي السجن كانا يعلمان على الاجال ما يحمل اليهما من الطعام لكن ماهيته ذلك الطعام وكيفيته لم تكن معلومة عندهما فاذا بين ذلك لهما قد فرما هو المبهم عندهما وسمى هذا البيان والكشف تأويلا على سبيل المشاكلة لقولهما نبشأنا وويله **قوله** ولذلك **قوله** اى ولكونه وصف نفسه بما وصفها من كونه من اهل النبوة وكون ابيه وجده انبياء الله ورسله لاجل ان تقوى رغبتهما في الاستماع والوثوق عليه لكن ذلك ليس من قبيل التزكية التى نهى عنها بقوله تعالى فلا تزكوا انفسكم فان فضل ابراهيم عليه الصلاة والسلام ثم فضل اسحق ويعقوب عليهما الصلاة والسلام كان امرا مشهورا في الدنيا فاذا ظهر انه ولدهم عظموه ونظروا اليه بالاجلال فكان انقيادهم له اتم وتأثير قلوبهم بكلامه اكل فلذلك عرف شرف نفسه فلم يكن ذلك من قبيل التزكية المذمومة فان قيل قوله اى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله يوحى انه عليه الصلاة والسلام كان من هذه الملة اجيب عنه اولا بان الترك عبارة عن عدم التعرض للشيء وليس من شروطه ان يكون قد خاض فيه وثانيا انه صلى الله عليه كان لهم عبدا بحسب زعمهم القاسد ولعله قبل ذلك كان لا يظهر التوحيد والايان خوفا منهم ثم انه اظهره في هذا الوقت وادعى النبوة واظهر المحزمة وهى الاخبار عن الغيب فكان هذا جارا مجرى ترك اولئك الكفرة بحسب الظاهر **قوله** وتكرير الضمير **قوله** اى تأويل ما قصصنا على كافرين لدلالة على الاختصاص والتأكيد بالتخصيص فمهم من التقديم والتأكيد من التكرير **قوله** اى شيء كان من ملك او انفس او جن فكيف يصح منحوت قاله بالشيء المشرك اى ما كان لنا ان نشرك بالله شيئا غيره ويجوز ان يكون شيء بمعنى المصدر اى شيئا

هى حكاية حال ماضية (عصر خرا) اى عينا وسماء بما يؤول اليه (وقال الآخر) اى الخباز (انى ارانى احل فوق رأسي خبزانا كل الطير منه) تنهس منه (نبشأنا وويله انما اراك من المحسنين) من الذين يحسنون تأويل الرؤيا او من العالمين وانما قال ذلك لانها رأياه في السجن يذكر الناس ويعبر رؤياهم او من المحسنين الى اهل السجن فاحسن النبأ وتأويل ما رأينا ان كنت تعرفه (قال لا يأتيكما طعام ترزقانه الا نبأكمما بنأ وويله) اى تأويل ما قصصنا على او تأويل الطعام بمعنى بيان ماهيته وكيفيته فانه شبه تفسير المشكل كانه اراد ان يدعوهم الى التوحيد ويرشد هما الى الطريق القويم قبل ان يسعف الى ما سألانه كما هو طريقة الانبياء والنازلين منازلهم من العلماء في الهداية والارشاد فقدم ما يكون مهجزة له من الاخبار بالغيب ليدلها على صدقه في الدعوة والتعبير (قبل ان يأتيكما ذلكما) اى ذلك التأويل (بما علمنى ربى) بالالهام والوحى وليس من قبيل التمكن او التنجيم (انى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله وهم بالآخرة هم كافرون) تعليل لما قبله اى علمنى ذلك لانى تركت ملة اولئك (واتبع ملة آبائى ابراهيم واسحق ويعقوب) او كلام مبتدأ تمهيد الدعوة واظهار انه من بيت النبوة لتقوى رغبتهما في الاستماع اليه والوثوق عليه ولذلك جوز للخال ان يصف نفسه حتى يعرف فيقتبس منه وتكرير الضمير لدلالة على اختصاصهم وتأكيدهم كفرهم بالآخرة (ما كان لنا) ما صح لنا معشر الانبياء (ان نشرك بالله من شيء) اى شيء كان (ذلك) اى التوحيد (من فضل الله علينا) بالوحى (وعلى الناس) وعلى سائر الناس بعثنا الارشادهم وتبيينهم عليه (ولكن اكثر الناس) المبعوث اليهم (لا يشكرون) هذا الفضل فيعرضون عنه ولا يتنبهون او من فضل الله علينا وعليهم بنصب الدلائل وانزال الآيات ولكن اكثرهم لا ينظرون اليها ولا يستدلون بها فيلغونها كن يكفر النعمة ولا يشكرها

(يا صاحبي السجن) اي باسا كنيه او يا صاحبي فيه فاضافهما اليه على الانساع كقوله ياسارق الليلة اهل الدار (أرباب متفرقون) شتى متعددة متساوية الاقدام (خيرام الله الواحد) التوحيد ٨٥ (بالوهية) القهار (الغالب الذي لا يعادله ولا يقاومه غيره) ماتعدون من دونه

خطاب لهما ولمن على دينهما من اهل مصر (الا اسماء سميتوها انتم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان) اي الاشياء باعتبار اسمي اطلقتم عليها من غير حجة تدل على تحقق سمياتها فيها فكانكم لاتعبدون الا الاسماء المجردة والمعنى انكم سميتهم مالم يدل على استحقاقه الالهية عقل ولا نقل آلهة ثم اخذتم تعبدونها باعتبار ما تطلقون عليها (ان الحكم) في امر العباد (الاله) لانه المستحق لها بالذات من حيث انه الواجب لذاته الموجد لكل المالك لامره (امر) على لسان انبيائه (ان لاتعبدوا الا اياه) الذي دلت عليه الحجج (ذلك الذين القيم) الحق وانتم لاتتميزون المعوج من القويم وهذا من التدرج في الدعوة والزام الحجة بين لهم اولا رجحان التوحيد على اتخاذ الآلهة على طريق الخطابة ثم برهن على ان ما يسمونها آلهة ويعبدونها لانتسحق الالهية فان استحقاق العباد اما بالذات واما بالغير وكلا القسمين منتف عنهما ثم نص على ماهو الحق القويم والدين المستقيم الذي لا يقتضي العقل غيره ولا يرتضي العلم دونه (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) فيضبطون في جهالاتهم (يا صاحبي السجن اما احذكا) يعني الشرابي (فيسق ربهم خرا) كما كان يسقيه قبل ويعود الى ما كان عليه (واما الآخر) يريد الخباز (فيصلب فتأكل الطير من رأسه) قتالا كذبنا فقال (قضى الامر الذي فيه تستفتيان) اي قطع الامر الذي تستفتيان فيه وهو ما يؤول اليه امركما ولذلك وحده فانهما وان استفتيا في امرين لكنهما ارادا استبانة عاقبة ما نزل بهما (وقال الذي ظن انه ناج منهما) الظان يوسف ان ذكر ذلك عن اجتهاد وان ذكره عن وحى فهو الناجي الا ان يأول الظن باليقين (اذكرني عند ربك) اذكر حالي عند الملك كي يخلصني (فانساء الشيطان ذكر ربه) فانسى الشرابي ان يذكره ربه فاضاف اليه المصدر للابسته له او على تقدير ذكر اخبار ربه او انسى يوسف ذكر الله حتى استعان بغيره

من الاشرار ومن مزينة على التقديرين **قوله** باسا كنيه او يا صاحبي فيه اي يجوز ان يكون يا صاحبي السجن من باب الاضافة الى المفعول به نحو اصحاب الجنة واصحاب النار ويكون من باب الاضافة الى الظرف انسا كما تقول ياسارق الليلة فكما ان الليلة غير مسروقة بل هي مسروقة فيها فكذلك السجن ليس محبوسا بل هو محبوس فيه ثم انه عليه الصلاة والسلام لما ادعى النبوة في الآية الاولى وكان اثبات النبوة مبنيا على اثبات الالهيات شرع في تقرير الالهيات وفساد عبادة الاصنام فقال أرباب متفرقون خير على سبيل الاستفهام الانكارى اي انكر القول بتعدد الآلهة بناء على انتفاء لازمه الذي هو اختلال نظام هذا العالم المشاهد المحسوس فان كثرة الآلهة توجب الفساد والخلل ووحدة الآلهة تقتضى حسن الترتيب والانتظام التام ولا شك انه خير من الفساد والاختلال فثبت ان ما يقتضى ذلك هو الخير لان ما يقتضى فساد السموات والارضين لاخير فيه **قوله** اي الاشياء باعتبار الخ إشارة الى ان المراد بالاسماء المسميات مجازا او على حذف المضاف اي الاذوات الاسماء لان ابقاءها على اصل معناها يستلزم ان تكون المسميات حاصلة في نفس الامر وهو يخالف ما سبق من أرباب متفرقون لانه يدل على عدم وجود هذه المسميات في نفس الامر فتقدير قول المصنف اي الاشياء ملتبسة باعتبار اسام وسميتوها في الآية صفة الاسماء بمعنى المسميات وهو متعد الى مفعولين ثانيهما محذوف اي سميتوها آلهة تأكيد للمستتر فيه ليتأتى العطف عليه واهل انه عليه الصلاة والسلام لما قرّر التوحيد والتبوء ماد الى تأويل رؤياهما التي سبق تقريرها فقال لساقى ما احسن ما رأيت اما حسن الحلية فهو حسن حاله واما الاغصان الثلاثة فثلاثة ايام بوجه الملك اليك عند انقضائهم فبرك الى عليك فتصير كما كنت بل احسن وقال الخباز بنس ما رأيت فالسلاسل الثلاث ثلاثة ايام بوجه اليك الملك عند انقضائهم فيصلبك وتأكل الطير من رأسك قتالا ما رأينا شيئا قال قضى الامر الذي فيه تستفتيان اي فرغ منه بمعنى سيقع ما عبرت لكما صدقتما او كذبتما وانما جزم يوسف عليه الصلاة والسلام بوقوع الامر بهما من قبل وحى اتاه من الله تعالى وبين ان عاقبة كل واحد منهما تكون على الوجه الخصوص لانه عليه الصلاة والسلام لو بنى جوابه على علم التعبير لما قال قضى الامر لان علم التعبير مبنى على الظن والحسبان قال تعالى الذين يظنون انهم ملاقوا ربهم ولا يعد ايضا ان يقال انه عليه الصلاة والسلام بنى جوابه ذلك على علم التعبير وقوله قضى الامر الذي فيه تستفتيان لم يعن به ان الذي ذكره واقع لا محالة بل معنى به ان حكمه في التعبير ما يشاء الظان يوسف عليه الصلاة والسلام ان كان ما ذكره من التعبير لان تلك القواعد لا تفيد التعيين ولا اليقين وانما تفيد الظن والتخمين فيصح اسناد الظن بالمعنى المشهور الى يوسف عليه الصلاة والسلام حينئذ في قوله وقال لذي ظن انه ناج واما اذا كان تعبيره بطريق الوحى فلا يصح اسناد الظن اليه عليه الصلاة والسلام لان الوحى انما يفيد اليقين دون الظن فيتعين كونه مستندا الى الناجي ويكون المعنى وقال يوسف لذي ظن ذلك الرجل انه ناج وكان غائبا في نجاته من حيث انه لم يظن قلبه بنبوة يوسف عليه الصلاة والسلام لكن كان حسن الاعتقاد في حقه فلذلك غلب على ظنه كونه مصيبا في التعبير **قوله** فاضاف اليه المصدر للابسته له) معنى الظاهر ان يقال ذكره ربه على اضافة المصدر الى مفعوله لان الشائع في اضافته ان يضاف الى الفاعل او الى المفعول به الصريح الا انه اضيف الى غير الصريح للابسة او هو مضاف الى المفعول به الصريح المقدر اي ذكر اخبار ربه **قوله** او انسى يوسف ذكر الله اي ان يذكره تعالى وان لا يستعين بغيره من المخلوقين فان اللائق بمنصبه ان لا يعرض حاجته لسوى الله تعالى وان يقتدى بحجته ابراهيم عليه الصلاة والسلام حين قال له جبريل هل لك من حاجة فقال اما اليك فلا ثم قال الى الله تعالى قال حسبي من سؤالي علمه بحالى قال المقصرون لما استعان يوسف بغير الله تعالى عاقبه الله تعالى سبع سنين بعد الحسب التي حبسها الى وقت قوله اذكرني عند ربك وروى ان جبريل دخل على يوسف عليه الصلاة والسلام في السجن فلما رآه يوسف عرفه فقال له يوسف يا اخا المنذرين مالى اراك بين الخطايتين فقال له جبريل عليه الصلاة والسلام يا طاهر الطاهرين يقرأ عليك السلام رب العالمين ويقول لك اما استحييت منى اذا استشفعت بالآدميين فوعزنى وجلالى لا يثنيك في السجن بضع سنين قال الاصمعي البضع ما بين الثلاث الى التسع وعامة المفسرين على ان المراد بالبضع ههنا سبع سنين وهو منصوب على الظرف الزماني والمهازيل جمع مهزول من الهزال وهو ضد السمن وسمان جمع سمين وسمينة ككرام جمع كريم وكريمة يقال رجال كرام ونسوة كرام والعنف الهزال ليس بعده حد وبخاف جمع بخفاء وجمع على

ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام
 رحم الله اخي يوسف لولم يقل اذكرني
 عند ربك لما لبث في السجن سبعا بعدا خمس
 والاستعانة بالعباد في كشف الشدائد وان
 كانت محمودة في الجملة لكنها لا تليق بمنصب
 الانبياء (فلبت في السجن بضع سنين)
 البضع ما بين الثلاث الى التسع من البضع
 وهو القلوع (وقال الملك اني ارى سبع
 بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف) لما دنا
 فرجه رأى الملك سبع بقرات سمان خرجن
 من نهر يابس وسبع بقرات مهازيل قاتلت
 المهازيل السمان (وسبع سبلات خضر)
 قد انعدت حبا (واخر يابسات) وسبعا
 اخر يابسات قاتلت اليابسات على الخضر
 حتى ظنن عليها وانما استغنى عن بيان
 حالها بما نص من حال البقرات واجرى
 السمان على المميز دون المميز لان التمييز بها
 ووصف السبع الثاني بالعجاف لتعذر التمييز
 بها مجردا عن الموصوف فانه لبيان الجنس
 وقياسه بعجاف لانه جمع عجاف لكنه حل
 على سمان لانه تقيضه (يا ايها الملأ ائتوني
 في رؤياي) عبروها (ان كنتم للرؤيا
 تعبرون) ان كنتم عالمين بعبرة الرؤيا
 وهي الانتقال من الصور الخيالية الى المعاني
 النفسانية التي هي مثالها من العصور وهي
 المعجزة وعبرت الرؤيا عبارة اثبت من
 عبرتها تعبرا واللام للبيان او لتقوية
 العامل فان الفعل لما اخر عن مفعوله ضعف
 قوتى باللام كاسم الفاعل او لتضمن تعبرون
 معنى فعل يعبدى باللام كانه قيل ان كنتم
 تتدبرون لعبارة الرؤيا (قالوا اضغات
 احلام) اي هذه اضغات احلام وهي
 تخاليلها جمع ضغت واضله ما جمع من
 اخلاط النبات وحزم فاستعير للرؤيا الكاذبة
 واتماجموا للبالغة في وصف الحلم بالبطلان
 كقولهم فلان يركب الخيل او لتضمنه اشياء
 مختلفة (وما نحن بتأويل الاحلام بعالمين)
 يريدون بالاحلام المنامات الباطلة خاصة
 اي ليس لها تأويل عندنا وانما التأويل
 للمنامات الصادقة فهو كانه مقدمة ثانية
 للتعذر في جهلهم بتأويله

فعال مع ان افعال وفعلاء لا يجمعان على فعال جلا على سمان **قوله** واجرى السمان على المميز دون المميز
 لان التمييز بها **قوله** يعني لم يقل اني ارى سبع بقرات سمانا على انه صفة سبع ويكون المراد بالمهازيل السبع من البقرات
 مطلق تقيضه ومن دأبهم حل النظر على النظر لكن ههنا حل التقيض على التقيض مطلقا لان المقصود من التمييز
 رفع الابهام المستقر في المميز وهذا المقصود انما يحصل بان يميز السبع بالبقرات الموصوفة بالسمن ولو جعل سمان صفة
 سبع وجعل بقرات تمييزا للسبع الموصوفة بالسمن وقيل ارى سبع بقرات سمانا لوقع التمييز بجنس البقرات ولو جعل
 سمان صفة للتمييز لوقع التمييز بنوع البقرة وهي البقرات السمان ولا شك ان التمييز بالنوع اولى وابلغ من التمييز بالجنس
 لاشتغال النوع على الجنس **قوله** لان التمييز بها اي بالسمان من البقرات لا بجنس البقرات **قوله** ووصف السبع
 الثاني بالعجاف الخ اي لم يجعل عجافا مجردا على انه يميز لعدد بل رفع على انه صفة السبع لتعذر التمييز بها مجردا
 عن الموصوف وذلك لان المقصود من التمييز بيان جنس المميز وحقيقته والعجاف صفة لا يدل على الحقيقة وانما يدل
 على شيء مما يتصف بشيء فلا يصلح للتمييز الا اذا كان جاريا على الموصوف فعين جملة صفة لعدد **قوله** ان كنتم
 عالمين بعبرة الرؤيا اي بتفسيرها وتأويلها ويقال عبرت الرؤيا تعبرا بمعنى فسرتها ايضا وقوله اثبت اي في السنة
 الفصحاء بالنسبة الى لغة التثنية ويقال ايضا عبرت النهر وغيره عبره عبرا وعبروا اذا جاوزته ووصلت الى الجانب
 الآخر من عرضه وقيل لعابر الرؤيا عابر لانه تأمل جانبي الرؤيا وتفكر في اطرافها وينقل من احد الطرفين الى
 الآخر فعابر الرؤيا مأخوذ من طار التهر **قوله** واللام للبيان **قوله** كانه لما قيل ان كنتم تعبرون قيل لاي شيء
 قيل للرؤيا كما ان لفظة فيه في قوله وكانوا فيه من الزاهدين لبيان كانه لما قيل من الزاهدين قيل في اي شيء زهدوا
 قيل فيه **قوله** او لتقوية العامل **قوله** فانه وان كان فعلا قويا على العمل لكن طرا عليه الضعف بتقديم معموله
 عليه قوتى باللام المزينة كما يقوى بها اذا كان العامل فرما كقوله تعالى فعال لما يريد قل هذه اللام لاتعلق بشيء
 وانما تراد لجرد التقوية وقد تراد عند فقدان الشرطين جميعا كما في قوله تعالى ردف لكم فانه لافرية فيه ولا تقديم
 مع انه زبدت اللام **قوله** وهي تخاليلها اي اباطيلها واكاذيبها وفي الصحاح اختلاط فلان اي فسد عقله
 والتخليط في الامر الافساد فيه **قوله** فاستعير للرؤيا الكاذبة **قوله** تشبها لها بما جمع وحزم من انواع النبات
 والحشائش والجامع الاختلاط من غير تمييز بين الجيد والردى وتسميته لها باسم المشبه به وازدادة الاضغاث الى
 الاحلام قرينة الاستعارة والاحلام جمع حلم وهو بضم اللام وسكونها الرؤيا اي ما يراه النائم في النوم باطلا كان
 او حقا فان الاحلام لولم تتناول كلا القسمين لما اضيف اليها الاضغاث التي هي الاباطيل اضافة بمعنى من فانها تستدعي
 ان يكون المضاف اليه جنسا يدرج فيه المضاف وغيره وقد تخص الرؤيا بالنام الحق والحلم بالنام الباطل كما في
 قوله صلى الله عليه وسلم الرؤيا من الله والحلم من الشيطان **قوله** واتماجموا **قوله** بمعنى جمعوا الضغث وجعلوه
 خبرا لهذه الرؤيا مع انها ليست الارؤيا واحدة لا يدل على كثرة آحاد ما يدل عليه مفردة بل انما جمع للبالغة في وصف
 الحلم بالبطلان فان لفظ الجمع كما يدل على كثرة النوات يدل ايضا على البالغة في الاتصاف كما تقول فلان يركب الخيل
 ويلبس عمامة الهند لمن لا يركب الا فرسا واحدا وماله الاعمامة واحدة مبالغة في الوصف فهو لاء ايضا بالغوا في
 وصف الحلم بالبطلان فجعلوه اضغات احلام **قوله** يريدون بالاحلام المنامات الباطلة خاصة **قوله** على ان
 يكون تعريف الاحلام في قولهم وما نحن بتأويل الاحلام بعالمين للعهد والمعهود ماصرحوا به من قولهم اضغات
 احلام ولم يحملة على تعريف الجنس وهو ما يعلم كل احد ان الاحلام ما هي لان حله عليه يستلزم ان ينفي القوم
 عن انفسهم كونهم عالمين بتعريف جنس الرؤيا فيبقى قولهم هذه اضغات احلام ضائعا بلا فائدة بخلاف ما اذا حل على
 تعريف العهد فانه حينئذ يكون قولهم ذلك تهديد عذرهم في انهم غير عالمين بها ويكون يحصل جوابهم ان الرؤيا
 على قسمين منها ما تكون متسقة منتظمة فيسهل الانتقال من الامور الخيالية الى الحقائق العقلية الروحية ومنها ما تكون
 مختلطة مضطربة ولا يكون بينها ترتيب معلوم وهو المسمى بالاضغات فالقوم قالوا ان رؤيا الملك من قسم الاضغات
 ثم اخبروا انهم غير عالمين بتعريف هذا القسم فكانهم قالوا هذه الرؤيا مختلطة من اشياء كثيرة وما كان كذلك فحين
 انتهت الى تعبيره وفيه ابهام ان الكامل في هذا العلم والتبحر فيه يهتدى الى تعبير مثلها وقوله وما نحن بتأويل
 الاحلام بعالمين يكون بهذا الاعتبار كانه مقدمة ثانية للتعذر في جهلهم بتعريفها كما فهم قالوا هذه الرؤيا من قبيل
 اضغات الاحلام وما نحن بتعريفها في علم التعبير فلا يهتدى الى تعبيرها واعلم ان الملك لما رأى مارأه من الرؤيا

(وقال الذي نجا منها) من صاحبي السجن وهو الشراي (وادكر بعد امة) وتذكر يوسف بعد جاعة من الزمان مجتمعة اى مدة طويلة وقرى امة بكسر الهمزة وهى النعمة اى بعد ما نتم عليه بالنجاة وامة اى نسيان ٨٧ يقال امة يامه امة اذا نسي والجملة اعتراض ومقول القول (انا انبئكم بتأويله فارسلون)

اى الى من عنده علم او الى السجن (يوسف ايا الصديق) اى فارسل الى يوسف فجاء وقال يا يوسف وانما وصفه بالصديق وهو البالغ فى الصديق لانه جرب احواله وعرف صدقه فى تأويل رؤياه ورؤيا صاحبه (اقنا فى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر واخرى يابسات) اى فى رؤيا ذلك (لعلى ارجع الى الناس) اعود الى الملك ومن عنده اولى اهل البلد اذ قيل ان السجن لم يكن فيه (لعلمهم يعلمون) تأويلها اوفضلت ومكانك وانما لم يمت الكلام فيها لانه لم يكن جازما من الرجوع فربما اخترم دونه ولان علمهم (قال تزرعون سبع سنين دأبا) اى على عادتكم المستمرة واتصاه على الحال بمعنى دأبين او المصدر باضمار فعلة اى تدأبون دأبا وتكون الجملة حالا وقرأ حفص دأبا بفتح الهمزة وكلاهما مصدر دأب فى العمل وقيل تزرعون امر اخرجته فى صورة الخبر مبالغة لقوله (فاحصدتم فذروه فى سنبلة) ثلاثيا كلكه السوس وهو على الاول لصيغة خارجة عن العبارة (الا قليلا مما تأكلون) فى تلك السنين (ثم يأتى من بعد ذلك سبع شداديا كان ما قدمتم لهن) اى يأكل اهلهن مما اذخرتم لاجلهن فاستد البهن على الجواز تطبيقا بين المعبر والمعبر به (الا قليلا مما تحصنون) تخرزون لبذور الزراعة (ثم يأتى من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس) يعطرون من الغيث او يغاثون من القمح من الغوث (وفيه يعصرون) ما يعصر كالغلب والزيتون لكثرة الثمار وقيل يحلبون الضروع وقرأ حزة والكسافى بالناء على تغليب المستغنى وقرى على بناء المفعول من عصره اذا انجاء ويحتمل ان يكون المبني للفاعل منه اى يغيثهم الله ويغيث بعضهم بعضا او من اعصرت السحابة عليهم فتدى بنزع الخافض او بتضمينه معنى المطر وهذه بشارة بشرهم بها بعد ان اول البقرات الثمان والسنبلات الخضر بسنين محضبة والعجاف واليابسات بسنين مجدبة وابتلاع العجاف الثمان باكل

قلقى واضطرب بسبب انه شاهد ان الناقص الضعيف استولى على الكامل القوى فشهدت فطرته بان هذه الرؤية صورة شر عظيم يقع فى المملكة الا انه ما عرف كيفية الحال فيه فاشتاق ورغب فى تحصيل المعرفة بتعبير رؤياه فجمع اعيان مملكته من العلماء والحكماء فقال لهم يا ايها الملأ افنوني فى رؤياي ثم انه تعالى اعجز هؤلاء الذين حضروا عنده عن جواب هذه المسئلة وعماه عليهم ليصير ذلك سببا لخلاص يوسف عليه الصلاة والسلام من الحبس لان شأنه تعالى اذا اراد امرا هيا اسبابه فلما اعترف الحاضرون بالعجز عن الجواب جنى الشراي بين يدى الملك فقال انا انبئكم بتأويله فقال الملك وما يدريك يا غلام فلست بكاهن ولا معبر فقص عليه ما جرى له مع الخباز من انهما رأيا فى السجن منامين واخبر كل واحد برؤياه رجلاسمى يوسف وطلب منه تعبير رؤياه فعبها وصدق فى جميع ما وصفه ولم يسقط من تعبيره شئ فان اذنت مضيت اليه واتيتك من قبله بتعبير هذه الرؤيا وهو قوله تعالى وقال الذي نجا منها وادكر بدال مبهمة مشددة وهى قرآنة العامة اصله اذ تكرر وهو افعول من الذكر فوفقت تاء الافتعال بعد الدال فابدلت دالا فاجتمع متقاربان فابدل اولهما يحسن الثانى وادغم وقول المصنف تذكر يوسف ليس بيانا لاصل الكلمة والاقيل اذكر بشديد الدال والكاف وقرأ الجمهور بعد امة بضم الهمزة وتشديد الميم وتام متونة وهى المدة الطويلة الحاصلة من اجتماع الامة الكثيرة كما ان الامة انما تحصل من اجتماع الجمع العظيم فالمدة الطويلة كانها امة من الايام والساعات وقرى بعد امة بفتح الهمزة والميم الخفيفة والهاء المتونة من الامة وهو النسيان يقال امة يامه امة وأما بفتح الميم وسكونها **قوله** والجملة اعتراض ويجوز ان تكون حالا من الموصول وان تكون معطوفة على نجا ثم ان الشراي قرر الرؤيا وقد تختلف بسبب اختلاف اللفظ كما هو المذكور فى علم التعبير ثم انه عليه الصلاة والسلام ذكر تعبير تلك الرؤيا فقال تزرعون سبع سنين وهو خبر بمعنى الامر كقوله تعالى والمطلقات يتربصن وقوله والوالدات يرضعن ويدل على كونه بمعنى الامر قوله فذروه فى سنبلة وقوله دأبا قرأ حفص بفتح الهمزة والباقيون بسكونها وهما لفتان فى مصدر دأب يدأب اى دام على الشئ ولازمه على مادته والمعنى فازرعوا سبع سنين مستمرين على الزراعة على عادتكم او ازرعوا تدأبون دأبا اى يحصل لكم بسبب تلك الزراعة ما تعتادونه من الفلة ونماء الارض ورفع شدادى قوله سبع شداد على انه صفة سبع ولم يجعل مجرورا مجزا لسبع لما مر من انه صفة يعذر التخيير بها مجردا عن الموصوف بخلاف سنين فى قوله سبع سنين والمعنى ثم يأتى من بعد ذلك سبع سنين شداد اى صعاب مجذبات تشدد على الناس تأكل تلك السنون لما اذخرتم لاجلهن اى يذهبنه وينفنه اسند الاكل والافناء الى السنة وهى لا تأكل شيا استادا مجازيا على طريق اسناد الفعل الى زمانه كما فى قوله تعالى والنهار مبصرات تطبق بين المعبر والمعبر به فان سبع بقرات السمان فى المعبر مأولة بسبع سنين مخضبات والسبع العجاف اكلن تلك البقرات السمان فكذا اسند الاكل فى المعبر به ايضا الى السنين المجدبة مع ان الاكل انما هو حال اهلها تطبيقا بينهم **قوله** يغاث الناس معناه يعطرون ويسقون الغيث ويجوز ايضا ان تكون الفها مبدلة من الواو على ان تكون من الغوث الذى هو الفرج وزوال الهم والكرب وعلى هذا يكون فعلة رباعيا يقال استغاث الله تعالى فاغاثه اى انقذه من الكرب الذى فيه وهو القحط فى قصة الرؤيا **قوله** من الغيث اى يجوز ان تكون الف يغاث مقلوبة من الياء على ان يكون مشتقا من الغيث الذى هو مصدر قولك غاث الله البلاد يغثها غيثا اذا ازل بها الغيث وهو المطر وقد غيثت الارض تغاث اذا مطرت **قوله** او من اعصرت السحابة اى شارفت ان تعصرها الرياح فتقطر على ان يكون همزة افعول فيه كما فى احصد الزرع فان قرى يعصرن على بناء المفعول على ان يكون من اعصرت السحابة فلا بد من احد التأويلين لان اعصر بهذا المعنى لا يتعدى حيث يسند الى المفعول القائم مقام الفاعل **قوله** ولعله عليه الصلاة والسلام علم ذلك بالوحى وذلك لان رؤيا الملك انما تدل على ان كل واحد من السنين المحضبة والمجدبة سبع وان السنين المجدبة يأكلن ما جمع فى السنين المحضبة وليس فيها ما يدل على ان حال السنة التى تأتى بعد انقضاء تلك السنين المذكورة ما هى فتمين انه عليه الصلاة والسلام ما علم ذلك الا بالوحى ويجوز ان يعلم من الرؤيا بناء على ان الملك لما رأى ان العجاف سبع دل ذلك على ان السنين المجدبة لا تزيد على هذا العدد ومن المعلوم ان الحاصل بعد انتهاء زمان القحط ليس الا زمان الخصب بحكم ان العالم لا يخلو من احد الضدين او بحكم ان سنة الله جرت على ان يوسع على عباده بعد ما ضيق عليهم ثم ان

ما جمع فى السنين المحضبة فى السنين المجدبة ولعله علم ذلك بالوحى او بان انتهاء الجذب بالخصب او بان السنة الالهية على ان يوسع على عباده بعد ما ضيق عليهم

(وقال الملك اثوني به) بعد ما جاءه الرسول بالتعبير (فلما جاءه الرسول) ليخرجه (قال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن ايديهن) انما تأتي في الخروج وقدم سؤال النسوة وفحص حاله ليظهر برأته ساحته ويعلم انه سجين علما فلا يقدر الخاسد ان يتوصل به الى تبصير امره وفيه دليل على انه ينبغي ان يجتهد في نفي التهم ويتقوا مواقعها وعن النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت مكانه وليت في السجن ما لبث لاسرعت الاجابة وانما قال فاسأله ما بال النسوة ولم يقل فاسأله ان يفش عن حالهن تمجيحه على البعث وتحقيق الحال وانما لم يتعرض لسببته مع ما صنعت به كرما ومراماة للادب وقرئ النسوة بضم النون (ان ربي يكيدهن عليم) حين قلن لي اطلع مولاتك وفيه تعظيم كيدهن والاستشهاد بعلم الله عليه وعلى انه ربي بما قذف به والوعيد لهن على كيدهن (قال ما خطبك) قال الملك لهن ماشاكنن والخطب امر يحق ان يخاطب فيه صاحبه (اذراودتن يوسف عن نفسه قلن حاش لله) تنزيه له وتجب من قدرته على خلق عفيف مثله (ما علمنا عليه من سوء) من ذنب (قالت امرأة العزيز الآن حصة الحق) ثبت واستقر من حصة البعير اذا التى مباركة ليناخ قال شعر

فحص في صم الصفات ثناته * وناه يسلى
نوة ثم صمما * اوظهر من حص شعره اذا
استأصله بحيث ظهرت بشرة رأسه وقرئ
على البناء للمفعول (انا راودته عن نفسه
وانه لمن الصادقين) في قوله هي راودتن
عن نفسي (ذلك ليعلم) قاله يوسف لما عاد اليه
الرسول واخبره بكلامهن اى ذلك الثبوت
ليعلم العزيز (انى لم اخنه بالغيب) بظهر
الغيب وهو حال من الفاعل او المفعول اى
لم اخنه وانما غائب عنه او هو غائب عنى
او ظرف اى بمكان الغيب وراه الاستار
والابواب المغلقة (وان الله لا يهدي الكيد
الخائنين) لا ينفذه ولا يستدده ولا يهدي
الخائنين بكيدهم فوقع الفعل على الكيد
مبالغة وفيه تعريض براعيه في خيانتها زوجها
وتوكيد لاماته ولذلك عقبه بقوله

الشرابي لما عرض على الملك التعبير الذي ذكره يوسف عليه الصلاة والسلام قال اثوني به فعاد الشرابي الى يوسف عليه الصلاة والسلام فقال اجب الملك فاني يوسف عليه الصلاة والسلام ان يخرج من السجن الابدان بفحص الملك عن حاله مع النسوة لتكشف حقيقة الحال وبرأته مما اسند اليه من الخيانة في حق العزيز واهله ليظهر كمال عقله وصبره ووقاره فان من بقى في السجن اثني عشرة سنة اذا طلبه الملك وامر باخراجه ولم يبادر الى الخروج وصبر الى ان تبين برأته دل ذلك على برأته من جميع انواع التهم وعلى ان كل ما قيل فيه كان كذبا وبهتاناً روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه استحسن حزم يوسف وصبره حين دعاه الملك فلم يبادر الى الخروج حيث قال * لقد عجبت من يوسف وكرمه وصبره دعاه الملك فلم يبادر والله يغفر له حين سئل عن البقرات الجفاف والسمان ولو كنت مكانه ما خبرتهم حتى اشترطت ان يخرجوني ولقد عجبت حين اتاه الرسول فقال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة الآية ولو كنت مكانه وليت في السجن ما لبث لاسرعت الاجابة وبادرتهم الباب وما انتفيت العذر انه كان حليماً ذا أناة * قوله عليه الصلاة والسلام والله يغفر له ونحوه مقدمة تذكر امام المقصود تعظيماً لمن قبل له ذلك وتوقيراً له وهو كما تقول لمن تعظمه عفا الله عنك ما صنعت في امرى **قوله** وانما قال فاسأله * يعنى انه عليه الصلاة والسلام امر الرسول بان يسأل الملك عن شأن النسوة وحالهن ولم يأمره بان يسأل الملك ان يفش عن حالهن مع ان المقصود ذلك لكون الطريق الذي آثره ابلغ في افادة هذا المقصود وذلك لان فعل السؤال علق بكلمة ما التي يستكشف بها حقيقة الشيء فاذا قلت سألت ما الانسان كان معناه طلبت منه ان يبين لي ماهية الانسان وحقيقته واذا قلت سألت الخبر كان المعنى طلبت منه ان يعطيني الخبر فلم قال فاسأله ما بال النسوة فقد امره ان يطلب من الملك كشف حقيقة حالهن وهذا الطلب يحمل الملك على التفيتش عن حالهن من حيث ان الانسان حريص على الاطلاع على حقيقة الشيء ويستنكف عن ان ينسب الى الجهل بها فلا جرم اذا سئل عنها ببذل جهده في التفيتش عنها وتحصيل العلم بها بخلاف ما لو قيل فاسأله ان يفش عن حالهن فانه انما يدل على ان يطلب الرسول من الملك ان يفش عن حالهن والملك لا يبال بهذا الطلب بل ولا يلتفت الى مثل هذا الطلب من هوادى حاله من الملك بمراتب **قوله** برى مما قذف به * اى اتهم به يقال قذفت الرجل اى عنه ويقال هو يشذف بكذا اى يرمى به ويهم فهو متذوف اى متهم فلما اجاب يوسف عليه الصلاة والسلام الرسول بذلك رجع الرسول الى الملك برسالة يوسف عليه السلام فدعا الملك النسوة وفيهن امرأة العزيز فقال لهن ماشاكنن وقصتنن اذراودتن يوسف عن نفسه هل وجدتن منه ميلا اليكن وقوله راودتن وان كانت صيغة الجمع الا انه يحتمل ان يكون المراد منه خطاب زليخا على طريق اسناد فعل الجماعة الى الواحد لوقعها بينهم ورضاهن واستحسانهن كما في قوله تعالى قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم ويحتمل ان يكون المراد خطاب الجماعة اما لان كل واحدة منهن راودت يوسف عليه الصلاة والسلام عن نفسه لاجل نفسها او لان كل واحدة منهن راودته لاجل امرأة العزيز فان اللفظ يحتمل كل واحد من هذين الوجهين ولما علمت امرأة العزيز ان هذه المناظرات والتفحصات انما وقعت بسببها ولاجلها كشفت الغطاء وصرحت بما هو الواقع وقالت الآن حصة الحق اى وضع وانكشف وتمكن في النفوس والقلوب قال الزجاج اشتقاقه في اللغة من الحصة اى بانث حصة الحق من حصة الباطل ولما علمت زليخا ان يوسف عليه الصلاة والسلام راعى جانبها حيث قال ما بال النسوة اللاتي قطعن ايديهن فذكرهن ولم يذكرها مع ان الفتن كلها انما نشأت من جانبها جازمت بان رجائه اياها انما كانت تعظيماً لجانبها واخفاء للامر عليها وارادت ان تكافئه على هذا الفعل الحسن فلذلك اعترفت بان الذنب انما كان كله من جانبها وان يوسف عليه الصلاة والسلام كان بريئاً من الكل * روى ان امرأة جاءت بزوجه الى القاضي وأدعت عليه المهر فامر القاضي بان تكشف عن وجهها حتى يتمكن الشهود من اداء الشهادة على وجهها فقال الزوج لاحاجة الى ذلك فاني مقر بصديقها في دعواها فقالت حيث اكرمنى الى هذا الحد فاشهدوا انى ابرأت ذمتي من كل حق لي عليه **فحص الحق** وقوله قال

فحص في صم الصفات ثناته * وناه يسلى نوة ثم صمما *

الصم جمع اصم وهو الجرم المصمت الصلب والصفاء جمع الصفاء وهي الصخرة المساء وثنات البعير مباركة وهي خمس الصدر والركبتان والرجلان وناه الجمل يحمله اذ انفض مثلاً وصم في السير وغيره اى مضى و**فحص** وناه مستندان الى ضمير البعير يقول هذا البعير التي ثناته في ارض ذات حجارة صلبة وركبت عليه سلى ثم قام يسلى وقصد السفر

(وما برى نفسى) أى لا تزهدا تنبها على أنه لم يرد بذلك تركبة نفسه والعجب بحاله بل اظهار ما انعم الله عليه من العصمة والتوفيق وعن ابن عباس أنه لما قال ليلى لم اخذ قال له جبريل ولا حين هممت فقال ذلك (ان النفس لامارة بالسوء) من حيث انها بالطبع مائلة الى الشهوات فتم بها وتستعمل القوى والجوارح فى اثمها كل الاوقات (الامارح ربي) الاوقت رجة ربي او الامارحة الله من النفوس فقصه من ذلك وقبل الاستثناء منقطع أى ولكن رجة ربي هى التى تصرف الامارة وقيل الآية حكاية قول راعيل **﴿ ٨٩ ﴾** والمستثنى نفس يوسف واضرا به وعن ابن كثير ونافع بالسوء على قلب الهمة

واواثم الادغام (ان ربي غفور رحيم) يغفرهم النفس ويرحم من يشاء بالعصمة او يغفر للمستغفر لذنبه المعترف على نفسه ويرحم ما استغفره واسترحه بما ارتكبه (وقال الملك اثوبى به استخلصه لنفسى) اجعله خالصا لنفسى (فلما كلمه) أى فلما اتوبه فكلمه وشاهده منه الرشد والدهاء (قال انك اليوم لدينا مكيين) ذو مكانة ومزلة (امين) مؤتمن على كل شئ روى انه لما خرج من السجن اغتسل وتنظف وليس ثيابا جدد فلما دخل على الملك قال اللهم انى اسألك من خيرى واعوذ بمرتك وقدرتك من شره ثم سلم عليه بالعربية فقال الملك ما هذا اللسان قال لسان على اسماعيل ودعاه بالعبرية فقال ما هذا اللسان قال لسان آباءى وكان الملك يعرف سبعين لسانا فكلمه بها فاجابه بجميعها فتعجب منه فقال احب ان اسمع رؤياى منك فحكاه ونعت له البقرات والسنابل واما كنهها على ما رآها فاجلسه على السرير وفوض اليه امره وقيل توفى قطفير فى تلك الليالى فتصبه منصبه وزوج منه راعيل فوجدتها عذراء وولد له منها افرائيم وميثا (قال اجعلنى على خزانة الارض) ولنى امرها والارض ارض مصر (انى حفيظ) لها من لا يستحقها (عليه) بوجوده التصرف فيها واعلمه عليه السلام لما رأى انه يستعمله فى امره لا بحالة آثر ما يعم فؤاده ويجعل عوائده وفيه دليل على جواز طلب التولية واظهار انه مستعد لها والتولى من يد الكافر اذا علم انه لا سبيل الى اقامة الحق وسياسة الخلق الا بالاستظهار به وعن مجاهد ان الملك اسلم على يده (وكذلك مكنا ليوسف فى الارض) ارض مصر (ينبأ منها حيث ينشأ) نصيب برحمتنا من نشأ (فى الدنيا والآخرة) ولا نضيع اجر الحسنين (بل نوفى اجورهم عاجلا واجلا) ولا اجر الآخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون (الشرك والقوا حش لعظمه ودوامه) وجاء اخوة يوسف (روى انه لما استوزره الملك اقام العدل واجتهد فى تكثير الزراعات وضبط الغلات حتى

ومضى فى السفر **﴿ قوله الاوقت رجة ربي ﴾** على ان ماصدرية والمصدر المأول فى محل نصب على انه مستثنى مفرغ والتقدير لامارة بالسوء فى كل الاوقات الاوقت رجة ربي **﴿ قوله او الامارحة الله ﴾** على ان ماموصولة مستثنى من الضمير المستتر فى اماره كانه قبل ان النفس لامارة بالسوء الاتصار رجة ربي لا تأمر بالسوء والمراد بالنفس الجنس فلذلك جاز الاستثناء منها كما فى قوله تعالى ان الانسان لنى خسر الا الذين آمنوا ويحوزوا يقاع ما على من يعقل على ارادة الوصف كما فى قوله تعالى فاتكحوا ما طاب لكم من النساء وقوله وقيل الآية حكاية قول راعيل عطف على قوله قاله يوسف لما عاد اليه الرسول واخبره بكلامهن وارتباط الآية بما قبلها على تقدير كونها من كلام راعيل انها لما شهدت على رآة يوسف عليه الصلاة والسلام واعترفت بانه على الحق وانها كانت على الباطل قالت ذلك الذى قلت ليلى يوسف انى لم اخذ بالغيب ولم اكذب عليه فى حال الغيبة وجئت بالصحيح والصدق فيما قلت عنه ومع ذلك ما برى نفسى من الخيانة فأتى خنته حين فذنته وقلت ما جزأه من اراد باهلك سوا الا ان يسجن واودعته السجن ان كل نفس لامارة بالسوء الاتصار رجة ربي تعالى بالعصمة كنفس يوسف عليه الصلاة والسلام ان ربي غفور رحيم استغفرت ربيها واسترحته بما ارتكبت ولم يرض المصنف بهذا القول أى يجعل هذا الكلام بقية كلام المرأة لان قوله وما برى نفسى ان النفس لامارة بالسوء الامارح ربي كلام لا يحسن صدوره الا من احتراز عن المعاصى ثم ذكر هذا الكلام على سبيل كسر النفس وذلك لا يلىق بالمرأة التى استغرقت جهدها فى المعصية **﴿ قوله يغفرهم النفس ﴾** على ان تكون الآية من تحت كلام يوسف عليه الصلاة والسلام **﴿ قوله او يغفر للمستغفر ﴾** من تحت كلام زليخا **﴿ قوله فلما اتوبه فكلمه ﴾** أى كلم الملك يوسف عليه السلام وهو الظاهر لان مجالس الملوك لا يحسن لاحد ان يدا فيها بالكلام وانما الذى يتندى به هو الملك وان جاز ان يكون القائل ضمير يوسف والمفعول ضمير الملك والدهاء جوده رأى **﴿ قوله احب ان اسمع رؤياى منك ﴾** وفى الكشف قال ايها الصديق انى احب ان اسمع رؤياى منك شفاها قال يوسف عليه الصلاة والسلام رأيت بقرات فوسف لوفهن واحوالهن ومكان خروجهن ومكان السنابل وما كان منها على الهيئة التى رآها الملك من غير ان ينقص منها جرعا قال المفسرون انه عليه الصلاة والسلام لما عبر رؤيا الملك بين يديه قال له الملك غا ترى ايها الصديق قال ان تزرع فى هذه السنين الخصبه زرعاً كثيراً وتبنى الخزان وتجمع فيها الطعام فاذا جاءت السنون الجديدة بعثت الغلات فيحصل بهذا الطريق مال عظيم فقال الملك من لى بهذا الشغل قال يوسف اجعلنى على خزانة الارض أى خزانة ارض مصر على ان تعريف الارض للعهد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال فى هذه الآية رجم الله الخي يوسف انه لما تأنى فى الخروج من السجن سهل الله عليه ذلك الامر على احسن الوجوه ولما تسارع فى ذكر الالتباس اخر الله ذلك المطلوب عنه ودل هذا على ان ترك التصرف وتوقيض الامر بالكلية الى الله تعالى اولى ولم يحك الله تعالى عن الملك انه قال قد فعلت ما التمسته منى الا انه تعالى قال وكذلك مكنا ليوسف فى الارض الآية وذلك يدل على ان الملك اجابه الى ما سأل الا انه تعالى استدل التحكين الى نفسه ليعلم ان المؤثر الحقيق ليس الا الله تعالى وانه هو الذى مكنته فى الارض روى ان الملك توجده بتاج الكرامة وادخل خاتم الملك فى اصبعه وقلده سيفه ووضع له سريرا من الذهب مكللا بالدر والياقوت فقال يوسف عليه الصلاة والسلام اما السرير فاشد به ملكك واما الخاتم فادبر به أمرك واما التاج فليس من لباسى ولا لباس آباءى فقال قد وضعت على رأسك اجلالا واقرارا بفضلك فجلس على السرير متوجا ودانت له الملوك وفوض الملك اليه امره وعزل قطفير عما كان واجلس يوسف مكانه ثم ان قطفير هلك فى تلك الليالى فزوج الملك يوسف من زليخا امرأة قطفير فلما دخل عليها قال لها اليس هذا خيرا مما كنت تريدين فقالت ايها الصديق لا تلتنى فأتى كنت امرأة حسنة ناعمة فى ملك وديا وكان صاحبى لا يأتى النساء وكنت كما جعل الله فى صورتك فغلبت نفسى فلما بنى بها يوسف وجدها عذراء فاصابها فولدت له اثنين افرائيم وميثا فهما ابنا يوسف عليه الصلاة والسلام **﴿ قوله تعالى وكذلك مكنا ﴾** أى ومثل ذلك التحكين الظاهر الذى التمه يوسف عليه الصلاة والسلام مكناه فى ارض مصر روى انها كانت اربعين فرسخا فى اربعين ينزل من بلادها حيث بهوى لاستيلائه على جميع ارضها ودخولها تحت ملكه وسلطانه وكانت خزانة مصر وجيع بلادها يده وتحت حكمه بعدما كان ضيق عليه بالرق والحبس والتحكين الاقدار واعطاء الملكة والمكنة المكانة **﴿ قوله أى عرفهم يوسف ﴾** عليه الصلاة والسلام وسبب معرفته اياهم انه تعالى قد اخبره حين ما لقوه اخوته فى الحب بقوله لتنبئهم بامرهم هذا وهم لا يشعرون

دخلت السنون الجديدة وعم القحط مصر ونواحيهما وتوجه اليه الناس قباها اولا بالدراهم والدنانير حتى لم يبق معهم شئ منها ثم بالحلى والجواهر ثم بالدواب ثم بالضياح والعقار ثم برقابهم حتى استرقهم جميعا ثم عرض الامر على الملك فقال رأى رأيت فاعتقهم وردت عليهم اموالهم وكان قد اصاب كنعان ما اصاب سائر البلاد فارسل يعقوب بنو غير بنين اليه لليرة (فدخلوا عليه فرفهم وهم له منكرون) أى

عرفهم يوسف ولم يعرفوه لطول العهد ومفارقة اياه في سن الخدانة ونسيانهم اياه وتوهمهم انه هلك وبعد حاله التي راوه عليها من حاله حين فارقه
وقلة تأملهم في حلاله من التهييب والاستعظام (ولما جهزهم بمجهازهم) اصلحهم بمذتهم واوفر ركايبهم بما جاؤا لاجله واصل الجهاز ما بعد من الامتعة للثقل
كعدد السفر وما يحمل من بلدة الى اخرى وما ترف به المرأة الى زوجها وقرى بمجهازهم بالكسر (قال اثوني باخ لكم من ابيكم) روى انهم لما دخلوا عليه
قال من انتم وما امركم لعلكم عيون قالوا معاذ الله انما نحن بنو ابي واحد وهو شيخ كبير ﴿ ٩٠ ﴾ صديق نبي من الانبياء اسمه يعقوب قال كم انتم

فعلم بذلك انهم يصلون اليه ويدخلون عليه البتة فلذلك كان مترصدا لوصولهم اليه وكان يتفحص عن كل
من وصل الى ابيه من البلاد البعيدة ويعرف احوالهم ليعرف ان هؤلاء الواصلين اهم اخوته ام لا فلما وصل
اخوته الى داره تفحص عن احوالهم تفحصا ظهر له بذلك انهم اخوته واما كونهم ما عرفوه فقد ذكر المصنف فيها
وجوها وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال كان بين ان قد فوه في الحب وبين ان دخلوا عليه اربعون سنة
فلذلك انكروه ﴿ قوله قال اثوني باخ لكم ﴾ لم يقل باخيكم بالاضافة مبالغة في عدم تعرفهم فانه فرقا
بين مررت بعلامك وبعلام لك فان الاول يقتضي عرفتك بالعلام دون الثاني ﴿ قوله اما نهى او نفي ﴾
وفي الكشف في ولا تقربون وجهان احدهما ان يكون داخلا في حكم الجزاء مجزوما عطفا على محل قوله فلا كيل لكم
كانه قيل فان لم تأتوني به تمرموا ولا تقربوا وان يكون بمعنى النهي انتهى وعلى التقديرين اى سواء كان خيرا او نهيا
يكون داخلا في حكم الجزاء معطوفا عليه لكن جزمه على الثاني بلا التامية وعلى الاول بالعطف على ما هو في محل
الجزم ﴿ قوله لا تأتوني فيه ﴾ على ان قولهم لفاعلون بمعنى الاستقبال قالوا تأكيدا للوعد ويحتمل ان يكون
بمعنى الحال على ان يكون الفعل مجازا عن القدرة عليه بطريق اطلاق اسم المسبب على السبب فيكون نزيلا
وتبيلا وتأكيدا للفعل المرادة ﴿ قوله تعالى وقال لقنيتيه ﴾ وهى قرآنة العامة على انها جمع قلة على وزن فعلة
كاخوة وصية والقيان على وزن فعلان جمع كثرة كاخوان وصبيان والقليل من الثلاثة الى العشرة والكثير
فوق العشرة والجمع المصحح من جوع القلة على الاشهر والظاهر ان قوله لغفانه الكياليين اشارة الى وجه القرآنة
على جمع القلة بناء على ان المولى بالكيل جماعة قليلون وقرآنة القيان توافق قوله اجعلوا ابناء على ان المأمورين بالجعل
غير محصورين في العشرة ومادونها وكذا ضمير الجمع في نحو اجعلوا ابناء على انه لا يختص بما يستعمل فيه جمع القلة
والرجال جمع رجل وهو الوطاء الذي يجعل المسافر اسبابه فيه والظاهر ان رجال الاخوة ليس اقل من عشرين
غرارة فاذا وكل بكل غرارة واحد من القيان يكون المأمورون كثيرين زائدين على العشرة وعن ابن عباس
رضي الله عنهما ان بضاعتهم التي هي بمن طعامهم كانت نعالا وادما وقيل كانت دراهم والمكيال والكيل ايضا مصدر
قوله كلت الطعام اذا اعطيته كيلا وكل واحد من المعين يصح في هذا المقام الا انه اذا كان بمعنى المكيال يكون
من قبيل ذكر المحل وارادة الحال يقال اكلت عليه اذا اخذت منه كيلا ويقال كال المعطى واكتال الاخذ واذا قلت
كلته يكون المعنى كلت له اى توليت فعل الكيل لاجله قال تعالى واذا قالوا هم بمعنى قالوا لهم ﴿ قوله حكم بمنعه ﴾
اى بمنع اعطاء الطعام كيلا حيث قيل فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي ﴿ قوله رفع المانع من الكيل ﴾
فان عدم اتيان اخيهم لما كان مانعا من الكيل كان ارساله رفعا لذلك المانع وانما زاد هذا لبيان الملازمة
بين الارسال والاكتيال فانه اذا ارسل ارتفع المانع ومقتضى الاكتيال موجود فيحصل المطلوب بارساله لتحقيق
علته النامة بذلك ﴿ قوله هل آمنكم ﴾ استفهام انكارى يتضمن معنى النفي وقوله الا كما امنكم منصوب
على انه نعت مصدر محذوف اى لا آمنكم على بنيامين الا امناكمنى على اخيه وقوله آمنتم على كذا وامتنتم
بمعنى وقد قالوا في بدء الامر يا ابا ناسا لا تأمنا على يوسف الى قوله واناله لحافظون يريد انكم قد ذكرتم هذا الكلام
في حق يوسف عليه الصلاة والسلام ثم ختم في حفظه فكيف آمنكم على بنيامين اعتمادا على كلامكم هذا بعد
ما شاهدت منكم الخلف وعدم الثبات على القول ثم قال فانه خير حفظا اى خيركم حفظا اى خير من حفظكم
ايه يريد به انى وثقت بكم في حفظ يوسف عليه الصلاة والسلام فكان ما كان فالآن اتوكل على الله في حفظ بنيامين
فتوكل على الله تعالى في حفظه ودفعه اليهم قال كعب لما قال يعقوب فانه خير حفظا قال الله عز وجل وعزنى
وجلالى لاردن عليك كليهما بعدما توكلت على ﴿ قوله تعالى ولما قصوا متاعهم ﴾ المتاع يطلق على كل
ما يصلح لان يستمتع به ويجوز ان يراد به ههنا الطعام الذى حلوه وان يراد اوصية ذلك الطعام وبضاعتهم ما شروا به
الطعام ﴿ قوله ماذا نطلب ﴾ على ان تكون كلمة ما فى ما نبغى استفهامية في محل نصب على انها مفعول نبغى
قدمت عليه لان لها صدر الكلام والمعنى اى شئ نبغى بعد هذا الاكرام حيث اكرما كرامة لو كان رجلا من آل
يعقوب لما فعل ذلك ثم باع كل واحد منا جل بعير من الطعام ورد علينا من الطعام على احسن الوجوه وعلى ما ذكره
بعد هذا تكون مانافية اى لا نطلب وراى ما رأينا من احسانه احسانا آخر ولا نكذب ولا نتعدى فيما نتكلم
في وصفه مكارم الاخلاق ومحاسن الافعال على ان البغى بمعنى التعدى لا بمعنى الطلب ﴿ قوله وسق بعير ﴾

قالوا كنا اثني عشر فذهب احدا الى البرية
فهالك قال فكتم انتم ههنا قالوا عشرة قال فابن
الحادى عشر قالوا عند ابينا يتسلى به
عن الهالك قال فن يشهد لكم قالوا لا يعرفنا
احدهما فيشهد لنا قال فدعوا بعضكم عندى
رهينة واتوني باخيكم من ابيكم حتى اصدقكم
فاقترعوا فاصابت شمعون وقيل كان يوسف
يعطى لكل نفر جلا فسالوا جلا زائدا
لاخاهم من ابيهم فاعطاهم وشرط عليهم
ان يأتوه به ليعلم صدقهم (الاترون انى
اوفى الكيل) اتمه (وانا خير المنزلين)
للضيف والمضيفين لهم وكان احسن ائزاهم
وضيافتهم (فان لم تأتوني به فلا كيل لكم
عندى ولا تقربون) اى لا تقربوني ولا تدخلوا
ديارى وهو اما نهى او نفي معطوف
على الجزاء (قالوا ستراد منه اياه) سجد
في طلبه من ابيه (وانا لفاعلون) ذلك
لا تأتوني فيه (وقال لقنيتيه) لغفانه الكياليين
جمع قتي وقرأ حزة والكسائي وحض
لقنيته على جمع الكثرة ليوافق قوله
(اجعلوا بضاعتهم في رحالهم) فانه وكل
بكل رحل واحدا بمعنى فيه بضاعتهم التي
شروا بها الطعام وكانت نعالا وادما وانما
فعل ذلك توسيعا وتفضلا عليهم وترفعا
من ان يأخذ بمن الطعام منهم وخوفا
من ان لا يكون عند ابيه ما يرجعون به
(لعلمهم يعرفونها) لعلمهم يعرفون حق ردها
اولى يعرفوها (اذا انقلبوا) انصرفوا
ورجعوا (الى اهلهم) وقصوا او عينهم
(لعلمهم يرجعون) لعلم معرفتهم ذلك تدعوهم
الى الرجوع (فلما رجعوا الى ابيهم قالوا
يا ابا ناس ما نالك) حكم بمنعه بعد هذا
ان لم تذهب بنيامين (فارسل معنا اخانا
نكتل) رفع المانع من الكيل ونكتل
ما نحتاج اليه وقرأ حزة والكسائي بالياء
على اسناده الى الاخ اى يكتل لنفسه فينضم
اكتياله الى اكتيالنا (واناله لحافظون)
من ان ينال مكروه (قال) يعقوب لهم
(هل آمنكم عليه الا كما امنكم على اخيه
من قبل) وقد قلتم في يوسف واناله لحافظون
(فانه خير حفظا) فاتوكل عليه وافوض

امرى اليه واتصاب حفظا على التمييز وحافظا على قرآنة حزة والكسائي وحض يحتمله والحال كقولهم لله دره فارسا وقرى خير حافظ (اى)
وخير الحافظين (وهو ارحم الراحمين) فارجو ان يرجنى بحفظه ولا يجمع على مصيئين (ولما قصوا متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت اليهم) وقرى ردت
تلك

فما حكيناك من احسانه وقرئ ما ينبغي على ﴿٩١﴾ الخطاب اي اى شئ تطلب ورآ هذا من الاحسان او من الدليل على صدقنا

(هذه بضاعتنا ردت اليانا) استئناف موضع لقوله ما ينبغي (ونمير اهلنا) معطوف على محذوف اي ردت اليانا فستظهر بها ونمير اهلنا بالرجوع الى الملك (ونحفظ اخانا) من المخاوف في ذهابنا وابائنا (وزداد كيل بعير) وسق بعير باستصحاب اخينا هذا اذا كانت ما استفهامة فلما اذا كانت نافية احتمل ذلك واحتمل ان تكون الجملة معطوفة على ما ينبغي اي لا ينبغي فيما نقول ونمير اهلنا ونحفظ اخانا (ذلك كيل بعير) اي مكيل قليل لا يكفي استقلوا ما كيل لهم فارادوا ان يضاعفوه بالرجوع الى الملك او زدادوا اليه ما يكال لآخيه ويحوز ان تكون الاشارة الى كيل بعير اي ذلك شئ قليل لا يضابقنا فيه الملك ولا يتعاطمه وقيل انه من كلام يعقوب ومعناه ان حل بعير شئ يسير لا يخاطر لئله بالولد (قال ان ارسله معكم) اذ رأيت منكم ما رأيت (حتى تؤتوني موثقا من الله) حتى تعملوني ما توثق به من عند الله اي عهدا مؤكدا كرا لله (لتأتني به) جواب القسم اذ المعنى حتى تحلفوا بالله لتأتني به (الا ان يحاط بكم) الا ان تغلبوا فلا تطبقوا ذلك او الا ان تهلكوا جميعا وهو استثناء مفرغ من اعم الاحوال والتقدير لتأتني به على كل حال الاحال الاحاطة بكم او من اعم العمل على ان قوله لتأتني به في تأويل النفي اي لا تمنعون من الاتيان به الا للاحاطة بكم كقولهم اقمتم بالله الافعلت اي ما اطلب الافعلت (فلما آتوه موثقهم) عهدهم (قال الله على ما تقول) من طلب الموثق وابائهم (وكيل) رقيب مطلع (وقال يا بني) لاندخلوا من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقة لانهم كانوا ذوى جلال واهبة مشتهرين في مصر بالقربة والكرامة عند الملوك فخاف عليهم ان يدخلوا كوكبة واحدة فيعانونا ولعلهم يوصهم بذلك في الكربة الاولى لانهم كانوا مجهولين حينئذ او كان الداعي اليها خوفا على بنيامين والنفس آثار منها العين والذي يدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام في عودته اللهم اني اعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة

اي حل بعير وانما قالوا ذلك لان يوسف عليه الصلاة والسلام كان لا يكبل لكل رجل الاجل بعير فعلى تقدير ان يحضر معهم اخوهم بنيامين لآية وان يزداد له ذلك الحمل وقولهم ونمير اهلنا اي نجلب اليهم الطعام يقال ماراهلهم ميرهم ميرا اذا اتاهم بطعام والميرة الطعام الذي يمتاره الانسان اي يجلبه من بلد آخر ﴿قوله هذا﴾ اي الاحتياج الى تقدير المعطوف عليه انما هو اذا كانت ما استفهامة لاختلافهما خبرا وانشاء ولا يصح عطف الخبرية على الجملة الاستفهامية لعدم الجامع بينهما فتعين كونه معطوفا على محذوف واما اذا كانت نافية فحينئذ يحوز الامر ان اي كونه معطوفا على محذوف وكونه معطوفا على قوله ما ينبغي لكونها خبرية حينئذ والمعنى لا ينبغي ولا تكذب على الملك فيما وصفتاه بالكرم والاحسان ومن جملة كرمه انه رد قائلنا بضاعتنا على احسن الوجوه ونمير اهلنا ﴿قوله ما توثق به﴾ ومعنى كون ذلك العهد كاثما من عند الله تعالى كونه مؤكدا باشهاد الله تعالى عليه بسبب القسم بالله تعالى عليه ولما كان المعنى حتى تحلفوا بالله كان المعنى لقوله عليه الصلاة والسلام لتأتني به جواب القسم ﴿قوله الا ان تغلبوا او الا ان تهلكوا جميعا﴾ يعني ان كونهم محاطا بهم كناية اما عن كونهم مغلوبين مهزومين بحيث لا يقدر ان على اتيانهم به البتة او عن هلاكهم وموتهم جميعا فان من احاط به العدو يصير مغلوبا عاجزا من تنفيذ مراده او هالكا بالكلبة ومن استعمال الاحاطة في الهلاك قوله تعالى واحيط بخرمى اصابه ما هلكه فهلك وقوله فظنوا انهم احيط بهم ﴿قوله او من اعم العمل على ان قوله لتأتني به في تأويل النفي﴾ وفي الكشف والاستثناء من اعم العام لا يكون الا في النفي فلا بد من تأويله بالنفي والمعنى لا تمنعون من الاتيان به لعله من العمل الالفة واحدة وهي ان يحاط بكم ونظيره في الاثبات المتأول بمعنى النفي قولهم اقمتم بالله لما فعلت والافعلت يريد ما اطلب منك الا الفعل وروى عن الرخشي انه قال عفا الله عنه اقمتم اثبات في الظاهر وليس به لانه في معنى النفي وقسم وليس بقسم لانه في معنى الاستدعاء والطلب وظاهر لما الوقت وليس بوقت لانه في معنى الاستثناء وما بعده فعل وليس بفعل لانه في معنى الاسم فالكلام كله اذا ليس على ظاهره بل هو مأول ولذلك اعضل على سبويه حتى قال لقد سألت الخليل عن قول العرب اقمتم بالله لما فعلت فحاصل كلام الرخشي ان الاستثناء من اعم العام لا يكون الا في النفي او فيما هو مأول به فجعل قوله لتأتني به الا ان يحاط بكم مقدرا بالنفي وذكر صاحب الانصاف ما يحصوه انما اختص هذا النوع من الاستثناء بالنفي لانه اذا لم يذكر المستثنى منه في الكلام المنفي نفي الاتيان به على وجه الاطلاق ونفي الاتيان به على وجه الاطلاق انما يصح اذا اعم حكم النفي لجميع افراد الحكم المنفي فاذا اتى الاتيان به على وجه الاطلاق مثلا في جميع صور الاتيان به ووجوهه فكان الكلام لعموم ما فيه من النفي كانه معروف مقرون بذكر المستثنى منه ولا كذلك الاثبات فانه لا اشعار له بعموم الاحوال الا انه لا يتوقف الاعلى احدهما قال ولقد صدقت هذه القصة المثل السائر وهو قولهم البلاء موكل بالمنطق فان يعقوب عليه الصلاة والسلام قال اولافى حق يوسف عليه الصلاة والسلام واحاف ان يأكله الذئب فابلى من ناحية هذا القول حيث قالوا اكله الذئب وقال ههنا لتأتني به الا ان يحاط بكم اي الا ان تغلبوا عليه فابلى ايضا بذلك واحيط بهم وغلبوا عليه والذي يرى من كلام المصنف ان قول الرخشي والاستثناء من اعم العام لا يكون الا في النفي ليس على عمومه بل هو منوط باقتضاء المقام ان يأول الاثبات بالنفي حيث جعل قوله الا ان يحاط بكم مستثنى مفرغا من اعم الاحوال من غير ان يأول الاثبات في لتأتني به بالنفي وان صح ان يجعل المعنى لا تمنعون من الاتيان به على كل حال الا في حال ان يحاط بكم الالهة العظيمة والكبرياء يقال تأبه الرجل اذا تكبر وكوكبة واحدة اي جماعة عظيمة وكوكب الشئ معظمه وكوكب الروضة نورها ﴿قوله فيعانونا﴾ اي يصابوا بالعين يقال عنت الرجل اصبته بعني فانما عائن وهو معين على النقص ومعيون على النمام ﴿قوله ولنفس آثار منها العين﴾ لما بين ان يعقوب عليه الصلاة والسلام انما قال لبنيه لاندخلوا مصر من باب واحد بناء على انه عليه الصلاة والسلام خاف عليهم من العين لعله بان العين حق يدل عليها تجارب العلماء من الزمن الاقدم وتطابق سنة الانبياء عليهم الصلاة والسلام على حقيقتها ايده بما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعوذ الحسن والحسين رضى الله عنهما بعودة ويقول لهما ان اباكما كان يعوذ بها اسمعيل واسحق عليهما الصلاة والسلام وهي اعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة وروى عن عباد بن الصامت قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في اول النهار فرأته شديد الوجع ودخلت

(وما أغنى عنكم من الله من شيء) بما قضى عليكم بما أثرت به اليكم فإن الحذر لا يمنع ﴿٩٢﴾ القدر (إن الحكم الله) يصيبكم لا محالة

ان قضى عليكم سوا ولا ينفعكم ذلك (عليه توكلت وعليه فليتوكل المتوكلون) جمع بين الحلفين في عطف الجملة على الجملة لتقدم الصلة للاختصاص كان الواو للعطف والفاء لاعادة التسبب فان فعل الانبياء سبب لان يقتدى بهم (ولما دخلوا من حيث امرهم ابرهم) اى من ابواب متفرقة في البلد (ما كان يغنى عنهم) رأى يعقوب واتباعهم له (من الله من شيء) بما قضاه عليهم كما قال يعقوب عليه السلام فسر قوا واخذ بنيامين لوجدان الصواع في رحله وتضاعفت المصيبة على يعقوب (الاحاجة في نفس يعقوب) استثناء منقطع اى ولكن حاجة في نفسه يعنى شفقته عليهم وحرازته من ان يعانوا (قضاها) اظهرها ووصى بها (وانه لذنو علم لما علمناه) بالوحى ونصب الحجج ولذلك قال وما أغنى عنكم من الله من شيء ولم يغتر بتدبيره (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) من القدر وانه لا يغنى عنه الحذر (ولما دخلوا على يوسف اوى اليه اخاه) ضم اليه بنيامين على الطعام اوى المنزل روى انه اضافهم فاجلسهم منى منى فبقى بنيامين وحيدا فبكى وقال لو كان اخي يوسف حيا جلست معي فاجلسه معه على مائدته ثم قال لينزل كل اثنين منكم بيتنا وهذا لانه لا يكون معي فبات عنده وقال له اأحب ان اكون اخاك بدل اخيك الهالك قال من يجدا خا مثلك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل فبكى يوسف وقام اليه وعانقه و(قال انا انا اخوك فلا تبس) فلا تحزن افتعال من البؤس (بما كانوا يعملون) في حقنا فيما مضى (فلما جهزهم بجازهم جعل السقاية) المشربة (في رحل اخيه) قبل كانت مشربة جعلت صاغا يكال به وقيل كانت تسقى الدواب بها ويكال بها وكانت من فضة وقبل من ذهب وقرى وجعل على خذف جواب فلما تقديره امهلهم حتى انطلقوا (ثم اذن مؤذن) نادى مناد (ايها الغير انكم لسارقون) لعله لم يقله بامر يوسف عليه الصلاة والسلام او كان تعبئة السقاية والنداء عليها برضى بنيامين وقبل معناه انكم لسارقون يوسف من ابيه او انكم لسارقون

عليه في آخر النهار فرأيه معافى فقال ان جبريل عليه الصلاة والسلام اتانى فرقاى وقال بسم الله اريك من كل شيء يؤذك ومن كل عين وحاسد والله يشفيك قال صلى الله عليه وسلم فاقته وقال صلى الله عليه وسلم العين حق ولو كان شيء يسبق القدر لسبقت العين القدر وعن عائشة رضى الله عنها كان يؤمر العائن ان يتوضأ ثم يقتل منه المعين وهو الذى اصيب بالعين فلما ثبت بمثل هذه الدلائل ان العين حق واطبق المتقدمون من المفسرين على ان يعقوب عليه الصلاة والسلام اتما قال ذلك ليقه خوفا عليهم من العين قال المصنف اولا فخاف عليهم ان يدخلوا كوكبة واحدة فيعانونا ثم شرع في بيان سبب تأثر بدن العين اذ ارأه العائن واستحسنه وتعجب منه فقال ولنفس آثار منها العين يعنى ان تأثير المؤثر من العين لا يجب ان يكون مستندا الى القوى الجسمانية بل قد يكون التأثير نفسانيا محضا ويدل عليه ان القوح الذى يكون قبل العرض اذا كان موضوعا على الارض يقدر الانسان على المشى عليه ولو كان موضوعا فيما بين جدارين عالين يهجر عن المشى عليه وما ذلك الا لان خوفه من السقوط يوجب سقوطه منه فعلمنا ان التأثيرات النفسانية موجودة وايضا اذا تصور الانسان كون فلان مؤذيا له حصل له في قلبه غضب يحسن بذلك من اوجه جدا فبدأ تلك السخونة ليس الا ذلك التصور النفساني ولان مبدأ الحركات البدنية ليس الا التصورات النفسانية فلما ثبت ان تصور النفس يوجب تغير بدنها الخاص لم يعد ايضا ان يكون بعض النفوس مؤثرا في سائر الابدان فان جواهر النفس مختلفة بالماهية فجاز ان يكون بعض النفوس بحيث تؤثر في تغير بدن حيوان آخر بشرط ان يراه ويتعجب منه والهامة واحدة الهوام وهى الحيات وكل ذى سم يقتل واما ما لاسم له يقتل فهو السوام وواحدتها سامة كالمقرب والزبور وقد تقع الهوام على كل ما يدب من الحيوان واللامة الملة من الميت به اى نزلت وجبى بها على فاعلة ولم يقل ملة لازدواج هامة ويموز ان يقال على ظاهرها يعنى جامعة للشر على العيون من له ملة اذا جمعه يقال ان دارك تمل الناس اى تجمعهم ثم ان يعقوب عليه الصلاة والسلام بعد ما امر به برعاية الاسباب المعبرة في هذا العالم بين لهم انه لا يصل الى العبد الا ما قدر عليه بقدر الله تعالى وارادة وجوده فقال وما أغنى عنكم من الله من شيء وكان فتادة رضى الله عنه يفسر الاسباب باصابة العين ويقول ليس في قوله وما أغنى عنكم من الله من شيء ابطال له لان تأثير العين ليس مشروطا بالاجتماع او الافتراق وكل ما قدره الله تعالى فهو كائن لا محالة قال الامام واعلم ان الانسان مأمور بان يراعى الاسباب المعبرة في هذا العالم ومأمور ايضا بان يحزم بانه لا يصل اليه الا ما قدره الله تعالى وان الحذر لا ينشأ من القدر فان الانسان مأمور بان يحذر وينظن للاشياء المهلكة والاضحية الضارة ويسعى في تحصيل المنافع ودفع المضار بقدر الامكان ثم انه مع ذلك ينبغي ان يكون جازما بانه لا يصل اليه الا ما قدره الله تعالى ولا يدخل في الوجود الا ما اراده الله تعالى فينبغى للانسان ان يجمع بين رعاية الاسباب المعبرة في هذا العالم وبين ان لا يعتمد عليها ولا يراعىها الا لخص التعديل يربط قلبه بمشيئة الله تعالى وان يقطع رجاءه عن كل شيء سواء ﴿قوله لتقدم الصلة﴾ بيان لوجه امكان الجمع بينهما فان قوله عليه لولم يتقدم على متعلقه لما امكن الجمع بينهما وقوله للاختصاص علة لتقدمها وقوله كان الواو بيان لاعادة الجمع بينهما ﴿قوله تعالى ولما دخلوا﴾ في جواب لما هذه ثلاثة اوجه احدها وهو الظاهر انه الجملة المنفية وهى قوله ما كان يغنى وثانيها ان جوابها محذوف تقديره امتثلوا وقضوا حاجة ايهم لان ارتكاب الحذف مع اشتغال الكلام على ما يصلح جوابا صريحا لا يخلو عن تعسف وثالثها ان الجواب هو قوله اوى اليه اخاه قال ابو البقاء وهو جواب لما الاولى والثانية كقولك لما جئتني ولما كلمتك اجبتني وحسن ذلك ان دخولهم على يوسف عليه الصلاة والسلام عقب دخولهم من الابواب ﴿قوله فسر قوا﴾ اى نسبوا الى السرقة واقتضوا بذلك والحرازة الاحتراز والتوقي ﴿قوله اى ولكن حاجة﴾ اشارة الى ان حاجة منصوبة بالالكونها يعنى لكن وقضاها خبر لكن والمعنى ان رأى يعقوب عليه الصلاة والسلام في حق بنيه وهوان يدخلوا من الابواب المنفرقة واتباع بنيه له في ذلك رأى ما كان يدفع عنهم شيئا بما قضاه الله تعالى عليهم ولكن يعقوب اظهر بذلك رأى ما في نفسه من الشقة والاحتراز من ان يعانوا فوصى به ﴿قوله لعله لم يقله بامر يوسف عليه الصلاة والسلام الخ﴾ جواب عما يقال كيف يليق يوسف عليه الصلاة والسلام وهو الرسول الحق من عند الله ان ينهم اقواما وينسبهم الى السرقة كذبا وبهتاناً وتقرير الجواب بوجود الاول ان المنادى فعله من عند نفسه بناء على ان يوسف عليه الصلاة والسلام وضع السقاية بنفسه في رحل اخيه واخفى الامر عن الكل او امر بذلك بعض

خواصه وهو اخفى ذلك عن الكل ثم ان اصحاب يوسف عليه السلام لما طلبوا السقاية وما وجدوها وما كان هناك احد غير الذين ارتحلوا غلب على ظنهم انهم هم الذين اخذوا فتادى المنادى من بينهم على حسب ظنهم انكم لسارقون فحلفوا بقولهم تالله لقد علمت ما جئنا لنفسد في الارض وما كنا سارقين قالوا فاجزأوه ان كنتم كاذبين قالوا جزأوه من وجد في رحله فهو جزأوه قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كانوا في ذلك الزمان يستعبدون كل سارق بسرقة سنة وكان استعباد السارق في شرعهم جاريا مجرى وجوب القطع في شرعنا قال اصحاب يوسف عليه الصلاة والسلام فأتبعوا نفلهم رجالكم فأناخوا واثنين ببرأتهم ففتشوا رجل الاخ الاكبر ثم الذي يليه حتى بلغوا رجل بنيامين فوجدوا الصاع مدسوسا فيه فلما استخرجوه منه نكسوا رؤسهم وانقطعت السنتهم فاخذوا بنيامين مع مأمعه من الصواع وردوه الى يوسف عليه الصلاة والسلام من عند انفسهم وتقرر الثاني ان المراد انكم لسارقون يوسف من ابيه الا انهم لم يصرحوا بهذا المعنى على ما هو الاصل وتقرر الثالث ان تعبية السقاية واخفاء هاتم النداء بنسبة السرقة اليهم كان برضى بنيامين فلم يتألم قلبه بسبب نسبة السرقة اليه فخرجت عن كونها ذنبا وذلك ان يوسف عليه الصلاة والسلام لما اظهر لاجيه انه اخوه يوسف قال قاتلا لا اقرارك بعد هذا فقال يوسف عليه الصلاة والسلام قد علمت انتم الذين بانقطاعك عنهما بغير سبب بوجهه ولا يمكنني حبسك الا بعد ان اشرك بامر ففليع قال لا اباي فاضل ما بدالك قال قاتل ادى صاعى هذا في رحلك ثم نادى عليك بالسرقة ليتيمألى ردك بعد تسميحك معهم ففعل ذلك برضاه وتقرر الجواب الرابع ظاهر وهو ان المعنى انكم لسارقون على سبيل الاستفهام فلا يكون كذبا **قوله** لانها تعبر اى تتردد **يقال** عار في الارض يعبر اى ذهب والعار العانة التي تخرج على الابل اى تعرض على العمل وعار الفرس اى اقلب وذهب ههنا وههنا من مرجه ونشاطه ويسمى الاسد عيارا لجيشه وذهابه في طلب صيده والعبر بالكسر جمع عبر بالفتح واصلها عبر بضم العين وسكون الباء فكسرت العين ثلاثا تغلب الباء واوا كما فعل ذلك في بضع جمع ابيض اصله بضع نحو اجرو جر **قوله** واقبلوا عليهم **جمله** حالية من فاعل قالوا اى قالوا في حال اقبالهم عليهم **قوله** وقرئ صاع **قيل** لافرق بين الصاع والصواع بناء على قرأة صاع الملك مكان صواع الملك وقيل الصواع اسم والسقاية وصف كقولهم كوز وسقاء فكوز اسم والسقاء وصف وجمع صواع صيعان كغراب وغربان وجمع صاع اصواع كباب وابواب وكم الدواب هو سد افواها بالكعام والكعام شئ يجعل في فم البعير يقال كعمت البعير اذا سددت فمه في حاجه فهو مكعوم **قوله** قسم فيه معنى التجب **قوله** اى يلزمه التجب غالبوا منه قوله تعالى تالله تفتأ تذكر يوسف والمعنى ما اعجب حالكم انتم تعلمون علما حاليا لا ريب فيه لما شاهدتم من احوالنا اننا بريثون مما نسبونه اليك كيف تقولون لنا انكم لسارقون **قوله** فهو جزأوه **قوله** تقرير للحكم والزام له حكموا الاول بان جزاء سرقة الصواع اخذ من وجد في رحله واسترقاقه ثم قرروا ذلك الحكم والزامه بقولهم فهو جزأوه اى فاخذ السارق نفسه هو جزاء سرقة كقولك حق زيد ان يكسى وينم عليه ثم تقول فذلك حقه تقرر به ما ذكرته من استرقاقه لذلك وتلزمه به **قوله** او خبر من **قوله** اى ويحتمل ان يكون جزأوه مبتدا ومن موصولة مرفوعة المحل على انها مبتدأ ثان او شرطية وقوله وجد في رحله فعل الشرط وقوله فهو جزأوه جواب الشرط ومن مع ما في خبرها على التقديرين خبر المبتدأ الاول وهو جزأوه **قوله** على اقامة الظاهر فيها مقام الضمير **قوله** جواب عما يقال كيف يكون قوله تعالى من وجد في رحله فهو جزأوه خبرا للمبتدأ الاول ولا مانع فيه يعود على الاول وتقرير الجواب انه لو قال من وجد في رحله فهو لمحقق الرابطة لكنه اقام الظاهر الثاني مقام ذلك الضمير فحصل الربط بذلك كما تقول لصاحبك من اخو زيد فيقول لك اخوه من يقعد الى جنبه فهو هو يرجع الضمير الاول الى من والثاني الى الاخ ثم تقول فهو اخوه بمظهر يقوم مقام الضمير ثم ان اخوة يوسف لما افتوا بان جزاء السارق الاسترقاق قال المؤذن او يوسف لابد من تفتيش او عيشكم فبدأ بتفتيش او عيشه قبل وعاء بنيامين لتنى التهمة ثم استخ جها من وعاء بنيامين فحبسه عنده بمقتضى فتواهم **قوله** بان علمناه اياه واوحينا به اليه **قوله** فسر الكيد المستند اليه تعالى بالتعليم والايحاء لان حقيقة الكيد مستحيل في حقه تعالى وذلك لان الكيد عبارة عن المكر والخديعة وهوان توهم غيرك خلاف ما تخفيه فهو في حق الله تعالى محمول على التمثيل فان صورة صنع الله تعالى في تعليم يوسف عليه الصلاة والسلام ان لا يحكم على اخوته حكم الملك وهو ان يضرب السارق ويغرمه مثلى

وقيل جمع عبر واصلها فعل كسقف فعل به مافعل بيض تجوز به لقافلة الحبر ثم استعبر لكل قافلة (قالوا واقبلوا عليهم ماذا تفقدون) اى شئ ضاع منكم والفقد غيبة الشئ عن الحس بحيث لا يعرف مكانه وقرئ تفقدون من اقدته اذا وجدته فقيدا (قالوا نفقد صواع الملك) وقرئ صاع وصواع بالفتح والضم والعين والغين وصواع من الصياغة (ولمن جابه حل بعير) من الطعام جعله (وانابه زعيم) كفيل أو ذيه الى من رده وفيه دليل على جواز الجعالة وضمان الجعل قبل تمام العمل (قالوا تالله) قسم فيه معنى التجب والتجرب والتاء بدل من الباء مختصة باسم الله (لقد علمت ما جئنا لنفسد في الارض وما كنا سارقين) استشهدوا بعلمهم على برأة انفسهم لما عرفوا منهم في كرتى مجيئهم ومدخلتهم للملك مما يدل على فرط امانتهم كرت البضاعة التي جعلت في رحالهم وكم الدواب لثلا تناول زرها او طعاما لاحد (قالوا فاجزأوه) فاجزأ السارق او السرق او الصواع على حذف المضاف (ان كنتم كاذبين) في اداة البرائة (قالوا جزأوه من وجد في رحله فهو جزأوه) اى جزاء سرقة اخذ من وجد في رحله واسترقاقه هكذا كان شرع يعقوب عليه الصلاة والسلام وقوله فهو جزأوه تقرير للحكم والزام له او خبر من والفاء لتضمنها معنى الشرط او جواب لها على انها شرطية والجملة كما هي خبر جزأوه على اقامة الظاهر فيها مقام الضمير كانه قيل جزأوه من وجد في رحله فهو هو (كذلك تجزى الظالمين) بالسرقة (فبدأ باوعيتهم) فبدأ المؤذن وقيل يوسف لانهم ردوا الى مصر (قبل وعاء اخيه) بنيامين ثوبا للتهمة (ثم استخ جها) اى السقاية او الصواع لانه يذكر ويؤنث (من وعاء اخيه) وقرئ بضم الواو وبقلبها همزة (كذلك) مثل ذلك الكيد (كدنا ليوسف) بان علمناه اياه واوحينا به اليه (ما كان ليأخذ اخاه في دين الملك) ملك مصر لان دينه الضرب وتغريم ضعف ما اخذدون الاسترقاق وهو بيان للكيد

ما اخذه بل يحكم عليهم على سنن مذهبهم وهو ان يستعيد السارق سنة صورة صنع من يوهم الغير خلاف ما يخفيه
 لان مقصود يوسف عليه الصلاة والسلام ابواه اخيه اليه وكان لا يتم ذلك الا بهذه الحيلة ولما كان قوله تعالى ما كان
 ليأخذ اخاه في دين الملك هو عين الكيد قال المصنف هو بيان للكيد **قوله** فالاستثناء من اعم الاحوال
 اى ما كان ليأخذه في كل حال الا في حال كونه ملتبسا بمشيئة الله تعالى واذنه للملك ان يجعل ذلك الحكم حكم نفسه
 ويجوز ان يكون الا ان يشاء الله كلمة تأيد كانه قيل ما كان ليأخذ اخاه في دين الملك ابدأ لانه جل من انصف
 بمصنوب النبوة عن ان يحكم بدين الكفار نحو قوله تعالى وما كان لنا ان نعود فيها الا ان يشاء الله لان عودهم في ملتهم
 ما ان يشاء الله ابدأ وقرأ الكوفيون درجات بالنون والباقيون بغير تنوين وقرأ يعقوب بالياء التثنية في رفع
 ونشاء والقاعل هو الله تعالى فان قرئ درجات من نشاء بالاضافة يكون درجات مفعول ورفع وان قرئ منونا
 غير مضاف يكون من نشاء مفعول ورفع ويكون درجات منصوبا على الظرفية او بنزع الخافض اى الى درجات
 والجملة استئناف تقرر مضمون قوله تعالى كذلك كدنا ليوسف وقوله تعالى وفوق كل ذي علم عليم تذييل لما قبله
 فان التذييل ان يعقب الكلام بما يشتمل على معناه تأكيده له وهو من هذا القبيل فانه تعالى بين اولاً ان اخوة
 يوسف عليه الصلاة والسلام وان كانوا علماء فضلاء الا انه تعالى فضل يوسف عليه الصلاة والسلام عليهم في العلم
 ثم قرر ذلك بقوله رفع درجات من نشاء بسبب العلم كارتفاع درجات يوسف واكد ذلك بانه المنفرد بالعلم الكامل
 وان علوم جميع الخلائق مستفادة منه فأنضه عليهم بتعليمهم اياهم فيكون فوق كل ذي علم من خلقه **قوله** واحتج به
 من زعم انه تعالى عالم بذاته لا يعلم زائداً يقوم به وهم المعتزلة الذين يقولون انه تعالى عالم وليس بذي علم لانه
 لو كان ذا علم لكان فوقه عليهم لعموم هذه الآية وهو باطل واجاب عنه المصنف بتخصيص عموم قوله تعالى كل ذي علم
 من الخلق لان الكلام فيهم لما ذكرنا في بيان كون قوله تعالى وفوق كل ذي علم عليم تذييلاً لما قبله وكيف لا يخص
 هذا العام وقد دل سائر الآيات على انه تعالى ذو علم منها قوله تعالى ان الله عنده علم الساعة وقوله تعالى انزله بعلمه
 وقوله تعالى لا يحيطون بشئ من علمه وقوله تعالى ولا تضع الا بعلمه ولما وقع التعارض بين هذه النصوص وبين
 ما تمسك به الخصم وجب تخصيصه بذي علم من الخلائق اعتماداً على قيام قرينة التخصيص توفيقاً بين النصوص
 ومما دل على ارادة التخصيص ان العلم لكونه صفة مشبهة مبنية من علم بعد نقله الى فعل بضم العين حتى يكون
 فعلاً لازماً من الافعال الغريزية يدل على المباشرة في اتصاف الذات بمقامه من حيث كونه امراً مستمراً دائماً
 الثبوت كما هو شأن الافعال الغريزية وكان العلم بمعنى من له العلم البالغ وهو الله عز وجل فاذا كان المفضل
 بالعلم هو الله تعالى لكون المفضل عليه هو العلماء من الخلائق فيكون المراد بقوله كل ذي علم من له علم من الخلق
قوله ولانه لا فرق بينه وبين قولنا فوق كل العلماء عليم دليل ثالث على ارادة التخصيص وتقريره ان قوله
 تعالى فوق كل ذي علم وان كان بمعنى كل واحد على ان تكون كل استغرافية ومن المعلوم انه تعالى لا يدخل
 في كل العلماء والا لما كان فوقه لان من كان فوقه يكون خارجاً عنه لا محالة ثم ان الصواع لما خرج في رجل بنيامين
 اقتضح الاخوة ونكسوا رؤوسهم فقالوا تبرئة لساحتهم ان يسرق قد سرق اخ له من قبل يعنون ان هذه الواقعة
 ليست بعيدة منه فان اخاه الذي هلك كان ايضاً سارقاً ونحن ايضاً لسنا على طريقتهما وسيرتهما لانهما من ام اخرى
 ثم قالوا يا ابني راحيل ما اكثر البلاء علينا من قبلكما قال بنيامين ما اكثر البلاء علينا منكم ذهبتم باخي وضيعتموه
 في المغازة ثم تقولون في حق هذا قالوا له فكيف خرج الصواع من رحلك قال وضعه في رحلي من وضع البضاعة
 في رحلكم واختلفوا في السرقة التي نسبوها الى يوسف عليه الصلاة والسلام على اقوال الاول انه كانت لاراهيم
 عليه الصلاة والسلام منطقة يتوارثها اكارولده ويتبركون بها فورثها اسحق ثم دفعت الى ابنته عمة يوسف وكانت
 اكبر اولاده وكانت تحب يوسف حباً شديداً بحيث لا تنصبر عنه وكانت حضنته بعد وفاة امه فلما شب يوسف اراد
 يعقوب ان ينزعه منها فاحتالت بان شددت المنطقة على يوسف تحت ثيابه وقالت فقدت منطقة اسحق فانظروا من
 اخذها فقتلوا عنها فوجدوها مشدودة على يوسف فقالت انه سرقها مني فكان سلالى وكان حكمهم ان من سرق
 يسرق فتوسلت بهذه الحيلة الى امسأكه عند نفسها فتركه يعقوب عندها الى ان ماتت والقول الثاني ماروى عن
 سعيد بن جبير رضى الله تعالى عنه انه كان جدّه ابوامه كافراً يعبد الوثن فامرته امه بان يسرق ذلك الوثن ليترك
 عبادة الاوثان والعناق الاثني من ولد المعز **قوله** وقبل انها كناية بشريطة التفسير يعني ضمير امرها بهم

(الا ان يشاء الله) ان يجعل ذلك الحكم حكم الملك فالاستثناء من اعم الاحوال ويجوز ان يكون منقطعاً الى لكن اخذ بمشيئة الله واذنه (رفع درجات من نشاء) بالعلم كارتفاع درجاته (وفوق كل ذي علم عليم) ارفع درجة منه واحتج به من زعم انه تعالى عالم بذاته اذ لو كان ذا علم لكان فوقه من هو اعلم منه والجواب ان المراد كل ذي علم من الخلق لان الكلام فيهم ولان العليم هو الله تعالى ومعناه الذي له العلم البالغ ولانه لا فرق بينه وبين قولنا فوق كل العلماء عليم وهو مخصوص (قالوا ان يسرق) بنيامين (قد سرق اخ له من قبل) يعنون يوسف قبل ورثت عنه من ابيها منطقة ابراهيم عليه السلام وكانت تحضن يوسف وتحميه فلما شب اراد يعقوب انزاعه منها فشددت المنطقة على وسطه ثم اظهرت ضياها فنقص عنها فوجدوها محزومة عليه فصارت احق به في حكمهم وقبل كان لاب امه صنم فسرقة وكسره والقاء في الجبف وقبل كان في البيت عناق او دجاجة فأعطى السائل وقيل دخل كنيسة واخذ تمثالاً صغيراً من الذهب (فامرته يوسف في نفسه ولم يبد لها لهم) اكتمها ولم يظهرها لهم والضمير للإجابة او المقالة او نسبة السرقة اليه وقيل انها كناية بشريطة التفسير بفسرها قوله (قال انتم شر مكاناً) فانه يدل من امرها والمعنى قال في نفسه انتم شر مكاناً اى منزلة في السرقة لسرقتكم اخاكم او في سوء الصنيع مما كنتم عليه وتأنيتها باعتبار الكلمة او الجملة وفيه نظر اذ المفسر بالجملة لا يكون الا ضمير الشأن (والله اعلم بما تصفون) وهو يعلم ان الامر ليس كما تصفون

يفسر قوله تعالى انتم شر مكانا فان قيل لو كان بدلا من اسرها لكان مقول القول وهو انتم شر مكانا مفسرا للضمير اسرها فان الاضمار على شريطة التفسير على ضربين احدهما ان يفسر بمفرد نحو نعم رجلا زيد في نعم ضمير هو الفاعل ورجلا تفسيره ومثله ربه رجلا وثانيهما ان يفسر بجمله نحو قل هو الله احد اى الامراء احد واث للضمير المفسر بقوله انتم شر مكانا لما ذكر وانما قال في نفسه لان هذه الجملة لما وقعت تفسيرا للضمير اسرها وجب ان يقولها يوسف في نفسه **قوله** او من المتعبدين الاحسان الجملة على التقديرين استئنافي لبيان الموجب لان المعنى على الاول فخذ احدا مكانه اما على طريق الاستبعاد او على طريق الرهن الى ان يوصل اليك القدام كما كنت تحسن اليك فمما سلف فيكون هذا الاحسان من تحنه والمعنى على الثاني اثبات احسانه على العموم في كل الناس **قوله** هذا اى فخذ هذا فانه هو المعنى المستفاد من الظاهر الا ان المراد انا اذا لظالمون بالعمل على خلاف ما اذن الله فيه **قوله** وزيادة السين والتاء للبالغة فان السين للطلب فتدل على انهم كانوا في باس وهو انتفاء الطمع فطلبوا من انفسهم الزيادة على ما هم فيه وبناء استعمل هنا بمعنى المجرد الا انه ابلغ منه **قوله** وانما وحده مع ان ذا الحال جمع لانه مصدر بمعنى التناجي كالصهيل والنهيق الاول صوت القرس والثاني صوت الحمار يقال صهل القرس يصهل بالكسر صهيلا او صفة بمعنى التناجي كالعشير بمعنى المعاشرة على ان وزن فعل بثل صدق فيوحده لكونه على زنة المصدر فعول معااملة المصدر وعلى تقدير كونه مصدرا يكون المعنى انهم اتفردوا عن الناس فصاروا بحيث لا يتخالطهم سواهم كائين تاجيا محضا لاستجماعهم لذلك واستغاضتهم فيه بمجد واهتمام كانهم في انفسهم صورة التناجي وحقيقته وكان تاجيهم في تدبير امرهم باى صفة يذهبون وماذا يقولون لاجهم في شأن اخيهم **قوله** وما مزيدة ذكر في كلمة مائلاثة اوجه الاول ان تكون مزيدة فيعلق الظرف الذي قبلها بالفعل الذي بعدها والتقدير ومن قبل هذا فرطتم اى قصرتم في حق يوسف عليه الصلاة والسلام وشأنه وزيادة ما كثيرة والثاني ان تكون ماصدرية فيكون ما فرطتم في تأويل المصدر المنسوب او المرفوع محلا ووجه النصب العطف على مفعول تعلموا وهو ان اباكم قد اخذ اى الم تعلموا اخذ ابيكم الميثاق وتقربطكم في يوسف من قبل فاية ما في الباب ان قوله من قبل وقع فاصلا بين المعطوف والمعطوف عليه ولا بأس به وان قال بعضهم انه لا يجوز الا في ضرورة الشعر والوجه الثاني للنصب كونه معطوفا على اسم ان اى الم تعلموا ان اباكم قد اخذوا ان تقربطكم في حق يوسف عليه الصلاة والسلام واقع من قبل او ان تقربطكم من قبل هذا واقع في حق يوسف عليه الصلاة والسلام ووجه الثاني كون المصدر المأول مبتدا ومن قبل خبره قدم عليه اى وتقربطكم في شأن يوسف عليه الصلاة والسلام واقع من قبل واورد عليه ان الظروف التي هي غايات اذا ثبت لكونها مقطوعة عن الاضافة لاتقع اخبارا للمبتدا وكذا لاتقع صفة ولا صلة ولا حالا لانها بذلك تبقى ناقصة فلا تقيد خبرا ولا شيئا من ذلك فانك تقول يوم السبت مبارك والسفر بعده ولا تقول والسفر بعد وتقول زيد عمرو خلقه ولا تقول زيد عمرو خلف والوجه الثالث في كلمة ما ان تكون موصولة اسمية بمعنى الذي فيكون التثنية على هذا الوجه بمعنى التقديم لا بمعنى التفسير ويكون محلها ما تقدم على تقدير كونها مصدرية وهو الرفع على الابتداء وخبرها من قبل والتقدير والذي قد تمتموه في حق يوسف عليه الصلاة والسلام واقع قبل هذا والبسب معطوف على مفعول الم تعلموا والتقدير الم تعلموا اخذ ابيكم الميثاق والذي قد تمتموه في حق يوسف من قبل ثم انهم لما تاجوا وتكروا قال كبيرهم ان ابانا قد اخذ علينا موثقا من الله وايضا نحن منهمون بواقعة يوسف فليس لنا مخلص من هذه الورطة فانا لا افرق ارض مصر الا ان ياذن لي ابي في الانصراف اليه او يحكم الله لي وامانتهم فارجعوا الى ابيكم واذكروا له كيفية الواقعة كما وقعت من غير تفاوت كما قال ارجعوا الى ابيكم الآية **قوله** سرق على ما شهدناه من ظاهر الامر **جواب** عما يقال كيف حكموا عليه انه سرق بمجرد ظهور الصواع في رحله مع قيام احتمال ان يضعه فيه غيره لحكمة مع ان بنيامين قال لهم كيف تسبونني الى السرقة بمجرد وجدان الصاع في رحلي فان كان هذا القدر مصححا لنسبة السرقة الى احد يلزم ان تكونوا سارقين لوجود البضاعة في رحالكم ومقرر الجواب انهم انما قالوا ذلك بناء على انهم شاهدوا ما يدل على كونه سارقا بحسب الظاهر فانهم شاهدوا ان اصحاب الملك اخرجوا الصواع من رحله بعدما ادعوا السرقة عليهم وقتشوا رحالهم وحكموا بذلك على انه سارق واخذوه بحكم السرقة فهذا السبب غلب على ظنهم انه سرق فشهدوا عليه بان سرق بناء على الظن ثم بينوا انهم غير قاطعين بهذا الامر حيث قالوا وما شهدنا

مستأنس به (اناراك من الحسين) البناقتم احصائك او من المتعبدين الاحسان فلا تغير حادثك (قال معاذ الله ان نأخذ الامن وجدنا متاعنا عنده) فان اخذ غيره ظلم على فتواكم فلو اخذنا احداكم مكانه (انا اذا لظالمون) في مذهبكم هذا أو أن مراده ان الله اذن ان آخذ من وجدنا الصاع في رحله لمصلحته ورضاء عليه فلو اخذت غيره كنت ظالما (فلما استيا سوامته) يسوا من يوسف واجابته اياهم وزيادة السين والتاء للبالغة وعن البري استايس بالالف وقبح الياء من غير همز واذ وقف بحزة التي حركة الهزة على الياء على اصله (خلصوا) اتفردوا واعتزلوا (نجيا) متاجين وانما وحده لانه مصدر او برزته كما قيل هم صدق وجمعه انجية كندى واندية (قال كبيرهم) في السن وهو روبيل اوفى الراى وهو شعمون وقيل يهودا (الم تعلموا ان اباكم قد اخذ عليكم موثقا من الله) عهدا وثيقا وانما جعل حلفهم بالله موثقا منه لانه باذن منه وتأكيد من وجهته (ومن قبل) ومن قبل هذا (ما فرطتم في يوسف) قصرتم في شأنه وما مزيدة ويجوز ان تكون مصدرية في موضع النصب بالعطف على مفعول تعلموا ولا بأس بالفصل بين العاطف والمعطوف بالظرف او على اسم ان وخبره في يوسف او من قبل او الرفع بالابتداء والخبر من قبل وفيه نظر لان قبل اذا كان خبرا او صلة لا يقطع عن الاضافة حتى لا ينقص وان تكون موصولة اى ما فرطتموه بمعنى ما قد تمتموه في حقه من الخيانة ومحل ما تقدم (فلن ابرح الارض) فلن افرق ارض مصر (حتى ياذن لي ابي) في الرجوع (او يحكم الله لي) او يقضى الله لي بالخروج منها او بخلص اخي منهم او بالمقاتلة معهم لتخليصه روى انهم كلوا العزيز في اطلاقه فقال روبيل اياها الملك والله لتتركنا او لا يصيحن صيحة تضع منها الحوامل ووقعت شعور جسده فخرجت من ثيابه فقال يوسف عليه السلام لا بد قم الى جنبه فسه وكان بنوا يعقوب عليه السلام اذا غضب احدهم فسه الاخر ذهب غضبه فقال روبيل من هذا ان في هذا البلد لبذرا من بذر

يعقوب (وهو خير الحاكمين) لان حكمه لا يكون الا بالحق (ارجعوا الى ابيكم) قولوا يا ابانا ان ابناك سرق (على ما شهدناه من ظاهر الامر) وقرى سرق اى نسب الى السرقة

(وما شهدنا) عليه (الاباعلمنا) بان رأينا ان
الصواع استخرج من ومانه (وما كنا للغيب)
لباطن الحال (حافظين) فلان درى انه سرق
او سرق ودس الصاع في رحله او وما كنا
للعواقب عالين فلم ندر حين اعطيناك الموثق
انه سيسرق او انك تصاب به كما اصبحت
بيوسف (واسأل القرية التي كنا فيها)
يعنون مصر او قرية بقريةا لحقهم المنادى
فيها والمعنى ارسل الى اهلها واسألهم
عن القصة (والعير التي اقبلنا فيها) واصحاب
العير التي توجهنا فيهم وكنا معهم (وانا
لصادقون) تأكيد في محل القسم (قال بل
سؤلت) اي فلما رجعوا الى ابيهم وقالوا له
ما قال لهم اخوهم قال بل سؤلت اي زينت
وسهلت (لكم انفسكم امرا) اردتموه
فقررتوه والا فادري الملك ان السارق
يؤخذ بصرقه (فصبر جيل) اي فامرى
صبر جيل او فصبر جيل اجل (عسى الله
ان يأتيني بهم جميعا) يوسف وبنيامين
واخيما الذي توقف بمصر (انه هو العليم)
بحالي وحالهم (الحكيم) في تدبيره (قولى
منهم) فاعرض عنهم كراهة لما صادف منهم
(وقال يا اسفا على يوسف) اي يا اسفى تعال
فهذا او انك والاسف اشدة الحزن والحسرة
والالف بدل من يا المتكلم وانما تأسف على
يوسف دون اخويه والحادث رزؤهما لان
رزاء كان قاعدة المصيبات وكان غضبا آخذا
بمجامع قلبه ولانه كان واقفا بحياتهما دون
حياته وفي الحديث لم تعط امة من الامم ان الله
وانا اليه راجعون عند المصيبة الا امة محمد
صلى الله عليه وسلم الا ترى الى يعقوب عليه
الصلاة والسلام حين اصابه ما اصاب
لم يسترجع وقال يا اسفا (وابيضت عيناه
من الحزن) لكثرة بكائه من الحزن كان العبرة
محقت سوداها وقبل ضعف بصره وقبل عى

الاباعلمنا اي بما رأينا من انهم اخرجوا الصاع من رحله وحكموا بذلك على انه سارق واما حقيقة الحال فغير معلومة
لنا فان الغيب لا يعلمه الا الله تعالى فالمراد بالغيب على هذا باطن الحال وقيل المراد به عواقب الامور فالعنى
ما كنا نعلم ان ابنك سرق اي انك ستصاب به كما اصبحت يوسف ولو علمنا ذلك لما ذهبنا به اليه اي الى الملك ولما اعطيناك
موثقا من الله تعالى في رقه اليك ثم انهم لما كانوا متهمين بسبب واقعة يوسف عليه الصلاة والسلام امر كبيرهم
بان يبالغوا في ازالة التهمة عن انفسهم ويقولوا واسأل القرية التي كنا فيها اي وقولوا اسأل القرية ليتبين لك صدقنا
وقال المفسرون المراد باصحاب العير قوم من الكنعانيين صحبوهم متوجهين الى كنعان فقالوا لا بهم واسألهم ايضا
عن هذه الواقعة يظهر لك صحة ما قلنا **قوله** تأكيد في محل القسم **قوله** اي ليس المقصود بقولهم وانا لصادقون
اثبات صدق انفسهم بذلك لانه اثبات الشيء بنفسه قبل مقصودهم به تأكيد ما يدل عليه قولهم اسأل القرية
واسأل العير فان الانسان اذا قدم ذكر الدليل القاطع على صحة دعواه يقول بعد ذلك وانا صادق فيما
ادعيته يعنى بذلك ان يقول تأمل فيما ذكرته من الدليل ليرى عنك الشبهة فيما ادعيته **قوله** وقالوا له ما قال
لهم اخوهم **قوله** اي الكبير اشارة الى ان قوله تعالى ارجعوا الى ابيكم الى قوله وانا لصادقون من كلام كبيرهم ثم ان
يعقوب عليه الصلاة والسلام لما سمع من ابناؤه ذلك الكلام لم يصدقهم فيما ذكروه في حق بنيامين كما انه لم يصدقهم
فيما ذكروه في واقعة يوسف عليه الصلاة والسلام فقال بل سؤلت لكم انفسكم امرا فصر جيل في هذه الواقعة
كما قاله بعينه في واقعة يوسف عليه الصلاة والسلام الا ان المصنف فسر الامر الذي سؤلته لهم انفسهم هناك بالامر
العظيم الذي لا يقبل الوصف وهو ان يهلكوا يوسف ويعتذروا لا بهم بالباطل وفسره ههنا بان اتوا الملك ان جزاء
السارق ان يؤخذ والا فادري الملك ان السارق يؤخذ بصرقه لان ذلك انما هو من دين يعقوب عليه الصلاة
والسلام لان دين الملك ولو لا فتواكم وتعليمكم لما حكم الملك بذلك والفرق بين الواقعتين انهم في واقعة يوسف عليه
الصلاة والسلام استحبوه في الخروج الى البادية ولم يرجعوا به فناسب ان يفسر الامر فيها بذلك وانما في واقعة
بنيامين قاتلهم لم يتعمدوا في حقه سوا ولم يخبروا اباهم الا بالواقع على جليلة فلم يصح ان يسند احتباس بنيامين
عند الملك اليهم الا من حيث انه كان ذلك على وفق ارادتهم فانهم لما كانوا متهمين عند يعقوب عليه الصلاة والسلام
بسبب واقعة يوسف عليه الصلاة والسلام اتهمهم ايضا في واقعة بنيامين بان قال لهم ان الملك انما فعل بفتواكم
له به لغرض لكم وظن انهم اخوه بذلك بعد ظهور السرقة ارادة ان يخلفوه عند الملك ويرجعوا الى ابيهم دون
لان اخذ السارق لم يكن من دين الملك ولكن كان من دين يعقوب عليه الصلاة والسلام كما قال تعالى ما كان
ليأخذ اخاه في دين الملك تبيينها من الله تعالى على وجه اتهام يعقوب لهم وكان الواقع انهم استفتوا قبل ان يظهر
الصواع فيهم فذكروا ما عندهم من الجواب حيث قيل لهم فما جزاؤه ان كنتم كاذبين فقالوا جزاؤه من وجد
في رحله فهو جزاؤه فافتوا ولم يشعروا ان المراد ازاءهم بما قالوا **قوله** واخيما الذي توقف بمصر **قوله** وهو
الذي قال قلن ابرح الارض اي لن اخرج من مصر حتى يبعث الى ابي ان آتية او يقضى الله تعالى في امري
شيئا فانهم حين ذهبوا الى البادية اول مرة كانوا اثني عشر فضاع يوسف وبقي احد عشر ولما ارسلهم الى مصر
عادوا تسعة لان بنيامين حبسه يوسف واحتبس ذلك الكبير الذي قال قلن ابرح الارض حتى يأذن لي ابي او يحكم
الله لي فلما بلغ الغائبون ثلاثة لاجرم قال عسى الله ان يأتيني بهم جميعا **قوله** عليه الصلاة والسلام يا اسفا
على يوسف **قوله** الالف فيد متقلبة عن يا المتكلم والاصل يا اسفى فتمت القاء وصيرت الياء القاطبة لتخفيف لان
الفحة والالف اخف من الكسرة والياء ويصل امتداد الصوت الذي هو المقصود في الندامة ونداء مثل الالف
والحسرة مجاز والمقصود انشاء التأسف والتعزن لتحقيق ما بوجهما وقوة ما يدعو اليهما من الاسباب والعلل
كانه يقول هذا او انك ايها الالف فاحضر **قوله** وفي الحديث الخ **قوله** اشارة الى جواب ما يقال اليس ان
الاولى عند زول المصيبة الشديدة ان يقال ان الله وانا اليه راجعون حتى يستوجب الثواب العظيم المذكور
في قوله تعالى اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة واوئك هم المهتدون فلم يسترجع يعقوب عليه الصلاة
والسلام بل قال يا اسفا وتقرير الجواب ظاهر **قوله** لكثرة بكائه **قوله** اشارة الى ان قوله تعالى وايضت عيناه من
الحزن كناية عن غلبة البكاء فان من غلب عليه البكاء يكثر الماء في عينه فتصير العين كأنها ابيضت من بياض ذلك
الماء قبل ما جفت عينا يعقوب عليه الصلاة والسلام من وقت فراق يوسف عليه الصلاة والسلام الى وقت لقائه

تعالى تشيها لها بالروح التي يحيى بها العباد **قوله** بعدما رجعوا الى مصر رجعة ثانية **اشارة الى ان** في الكلام محذوفا والتقدير ان يعقوب لما قال لفيه اذهبوا قصصوا قبلوا من ايهم هذه الوصية فعادوا الى مصر ودخلوا على يوسف عليه الصلاة والسلام قالوا يا ايها العزيز الآية فان قيل اذا كان يعقوب امرهم ان يتحسبوا امر يوسف واخيه فلم عدلوا الى الشكوى وطلبوا ايفاء الكيل **اجيب بان** التحسب يتوصل الى مطلوبه بجميع الطرق والاعتراف بالجزع وضيق اليد ورقة الحال وشدة الحاجة مما يرق القلب فقالوا انخبره بذلك هذه الامور فان ررق قلبه لنادى كرمنا القصور والاسكتنا وارادوا بالضرب القفر والحاجة وكثرة العيال وقلة الطعام وباهلهم من خلفهم **قوله** رديئة او قليلة ترد وتنفذ **يريدان** من جارة اسم مفعول من ازجيت الشئ اذا دفعته ورددته فقولهم من جارة بمعنى مدفوعة يدفعها كل احد عنه اما رد آتتها على ما قيل من ان بضاعتهم كانت زيوفا لا تنفق في ثمن الطعام اولقلتها قال ابو عبيد انما قيل للدرهم الرديئة من جارة لانها مردودة مدفوعة غير مقبولة ممن يتفقها فان الزجاء في اللغة السوق والدفع قليلا ومنه قوله تعالى الم تر ان الله يزجى سحابا اي يسوقها بالريح ويقال ازجيت الابل اي سقتها وزجيت الشئ تزجية اي دفعته برفق وفي الصحاح المزجى الشئ القليل وبضاعة من جارة اي قليلة والريح تزجى السحاب والبقرة تزجى ولدها اي تسوقه **قوله** واختلف في ان حرمة الصدقة تم الانبياء **جواب** عما يقال الاخوة كيف طلبوا الصدقة وهي محرمة على الانبياء وتقرير الجواب ان من فسر التصديق بالزيادة على ما ساءوا بضاعتهم المزجاة على وجه التصديق يخص حرمة الصدقة بنبيينا محمد صلى الله عليه وسلم واما من قال بمحرم حرمتها لجميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام فانه يفسر بالوجوه الاخر ويقول التصديق هو التفضل مطلقا سواء كان من قبل اتفاق المال للمحتاجين او لم يكن فيتناول اطلاق المحبوس والمساخة في قبول الزيف والقليل **قوله** وقبل اعطوه كتاب يعقوب عليه الصلاة والسلام **عطف** على ما قبله من حيث المعنى فانه يفهم من ترتيب قوله تعالى قال هل علمتم ما فعلتم يوسف واخيه اذ انتم جاهلون على ما حكاه الله تعالى عنهم من قولهم يا ايها العزيز مسنا واهلنا الضران يوسف عليه الصلاة والسلام لما رأى اخوته نضروا اليه ووصفوا ما هم عليه من شدة الزجاء وقلة الحيلة ادر كنه الرقة وضعف صبره فاقدم على ان يعرفهم ويصرح لهم بانه يوسف عليه الصلاة والسلام لانه اكره حق الله تبارك وتعالى على حق نفسه فقال مستغما عن وجه قبح ما فعلوه يوسف عليه الصلاة والسلام واخيه وما صنعوه بما شفقة عليهم وتنصيحا في امر الدين حيث حملهم به على الاعتراف بالذنب والاستغفار والتوبة منه ولم يرد بذلك المعاتبه والتوبيخ هو التعمير والاستقصاء في اليوم عليهم فعطف على هذا المقوم قوله وقبل اعطوه كتاب يعقوب عليه الصلاة والسلام وكتب فيه من يعقوب اسراييل الله تعالى بن امحق ذبيح الله تعالى بن ابراهيم خليل الله تعالى عليهم الصلاة والسلام الى عزيز مصر انا بعد انا اهل بيت موكل بنا البلاء اما جدى فتدت بداء ورجلاه ورعى في النار ليحرق قبحاء الله تعالى وجعلت النار عليه ردا وسلاما واما بنى فوضع السكين على قناه ليقتل ففداه الله تعالى واما انا فكان لي ابن وكان احب اولادى الى فذهب مع اخوته الى البرية ثم اتوني بمقصده ملطخا بالدم وقالوا قد اكله الذئب فذهبت عيناى من بكافى عليه ثم كان لي ابن وكان اخاه من امه وكنت اتسلى به فذهبوا به اليك ثم رجعوا وقالوا انه سرق وانت حبسته لذلك وانا اهل بيت لا نسرق ولا نلدسار فان رددته على والادعوت عليك دعوة تدرك السابع من ولدك والسلام فلما قرأ يوسف عليه الصلاة والسلام الكتاب اقشعر جلده ولان قلبه وعيل صبره فقال لهم ذلك وفيه تصديق لقول الله تعالى واولينا اليه لتنبئهم بامرهم هذا وهم لا يشعرون **قوله** اي هل علمتم قبحه قبحتم عنه **قدر** الفج المضاف الى الموصول بناء على انه لاشك انهم كانوا عالمين بغس ما فعلوا يوسف عليه الصلاة والسلام واخيه فلا فائدة في طلب التصديق والافرار بحصول علمهم به مع انه اثبت جهلهم بذلك بقوله اذ انتم جاهلون والجهل لا يثبت مع العلم فلما قدر متعلق العلم والجهل كان المعنى هل استمر ذلك الجهل الحاصل زمان صدور ذلك الفعل عنكم المتعلق بقبحه او حصل لكم العلم بقبحه الموجب للرجوع عنه وتلافيه بالتوبة فان العاقل اذا علم قبح فعله بادر الى التوبة وكان علمه بذلك بلجته اليها واثار الى سبية العلم اليها بقوله فقيتم **قوله** ولذلك **اي** ولوكون مقصودهم تحقيق كونه يوسف عليه الصلاة والسلام وتقريره اكد الكلام الاستغماى بان ولا م الابتداء فعبا منه **قوله** وقرأ ابن كثير على الايجاب **اي** قرأ انك بكسر الهمزة على لفظ الخبر وقرأ الباقون على الاستغماى ثم انهم اختلفوا هرا نافع اينك بفتح الالف غير محدود وبالياء وقرأ ابو عمرو

(فلما دخلوا عليه قالوا يا ايها العزيز) بعد ما رجعوا الى مصر رجعة ثانية (مسنا واهلنا الضرة) شدة الجوع (وجنا بضاعة من جارة) رديئة او قليلة ترد وتنفذ رغبة منها من ازجيت اذا دفعته ومنه تزجية الزمان قيل كانت دراهم زيوفا وقيل صوفا وسمناء وقيل الصنوبر والحبة الخضر آء وقيل الاقط وسويق الفل (فاوف لنا الكيل) فاتم لنا الكيل (وتصدق علينا) رد اخينا او بالمساحة وقبول المزجاة او بالزيادة على ما ساءوا بها واختلف في ان حرمة الصدقة تم الانبياء عليهم الصلاة والسلام او تخص بنبيينا صلى الله عليه وسلم (ان الله يجرى المتصدقين) احسن الجزاء والتصدق التفضل مطلقا ومنه قوله عليه الصلاة والسلام في القصر هذه صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوها صدقته لكنه اختص عرا بما يتفنى به ثواب من الله تعالى (قال هل علمتم ما فعلتم يوسف واخيه) اي هل علمتم قبحه قبحتم عنه وفعلهم باخيه افراده عن يوسف واذلاله حتى كان لا يستطيع ان يكلمهم الا بهز وذل (اذ انتم جاهلون) قبحه فلذلك اقدمتم عليه او ما قبله وانما قال ذلك تنصيحا لهم وتعميرا على التوبة وشفقة عليهم لما رأى من هزهم وتمسكهم لامعابة وتثريا وقيل اعطوه كتاب يعقوب في تخلص بنيامين وذكر واهل ما هو فيه من الحزن على قد يوسف واخيه فقال لهم ذلك وانما جهلهم لان فعلهم كان فعل الجهال اولانهم كانوا حينئذ صبيانا طياشين (قالوا انك لانت يوسف) استغماى تقرير ولذلك حقق بان ودخول اللام عليه وقرأ ابن كثير على الايجاب

آيتك بمد الالف وبالباء وهو رواية قالون عن نافع رحمهم الله تعالى وقرأ الباقون أنك جمرتين وكل ذلك على الاستفهام واللام في لانت لام الابتداء وانت مبتدأ ويوسف خبره والجملة خبران **قوله** بروأته اي بمنظره وشمائله خصائله والاشامة تخفيف الميم الخال **قوله** ذكره تعريف نفسه جواب عما يقال انهم سألوه عن نفسه فكان مقتضى الظاهر ان يقال بلى انا يوسف فلم اجابهم عنها وعن اخيه معا على ان اخاه كان معلوما لهم فاجاب بانه لم يذكر اخاه لتعريفه وانما ذكره لتعريف نفسه به فنجيبا الشأن اخيه بانه اشتد اتصالا به فانهم سألوه عن حقيقة كونه يوسف عليه الصلاة والسلام حيث اتوا بالهمزة المؤكدة لتعجبوا وادخلوا اللام في الخبر فاجاب بقوله عليه الصلاة والسلام انا يوسف على الحقيقة وهذا التميز المشاهد اخي من ابي واتى وفي ذكر الاخ و ايراد اسم الاشارة مزينة تقرير وفضل بمنزلة التمييز والبيان بانه يوسف لا محالة وفي التصريح باسمه الشريف عليه الصلاة والسلام وعدم اقتصاره بان يقول انا الذي ظلمتوني فائدة اخرى وهي ان ذكر الشيء باسمه العلم يفيد تمييزه فكانه قال انا الذي ظلمتوني على اعظم الوجوه حيث اظلمتوني في البر وقصدتم قتلي ثم ان الله تعالى اوصلني الى اعظم المناصب وصيركم كآرون **قوله** لا تأنيب اي لا تعنيف ولا لوم يقال اية تأنيبا اي عنفه ولا ملاما اعترفوا بذنوبهم وبكونهم خاطئين آثمين في امره قال لا تعيرو ولا توبخ عليكم بعد اليوم قد انقطع عنكم توبيخي عند اعترافكم بالذنوب وفي الحديث اذا زنت امه احدكم فليضربها الحد ولا يترها باثني والتثريب ازالة الثرب كما ان التجليد ازالة الجلد سمي التثريب تريبا تشبيها به بالتثريب في اشمال كل منها على معنى التزيق **قوله** او بالقدر الجبار اي هو متعلق بالذي قدر متعلقا عليكم فان عليكم خبر لقوله لا تريب متعلق بمعنى الاستقرار واليوم ايضا متعلق بما يتعلق به هذا الخبر اي لا تريب مستقر عليكم اليوم والمتى بلا التي لتني الجلوس هو ماهية التريب وحقيقته ونفي الماهية يقتضي انتفاء جميع افراد الماهية فلا دلالة في اللفظ على كون المتى تريب المتكلم فقط والمصنف انما حكم بكون المعنى لا تريبكم بمعونة المقام ثم انه عليه الصلاة والسلام لما زال عنهم تريب الدنيا وما منها طلب من الله تعالى ان يغفر لهم في الآخرة فان المراد بقوله يغفر الله لكم الدعاء فعلى هذا يكون الوقف على قوله لا تريب عليكم اليوم ويبدأ بقوله تعالى يغفر الله لكم وعلى تقدير ان يكون اليوم متعلقا بقوله يغفر الله لكم يوقف على قوله تعالى لا تريب عليكم ويبدأ بقوله تعالى اليوم يغفر الله لكم ويكون نحو الكلام انه نفى عنهم جميع افراد التريب بنفي حقيقته ثم بشرهم بان الله تعالى غفر ذنبهم في هذا اليوم وذلك لانهم لما انكسروا وخجلوا واعترفوا بذنوبهم وتابوا قبل الله توبتهم وغفر لهم ذنبهم فلذلك قال اليوم يغفر الله لكم وهذا معنى قول المصنف رحمة الله تعالى عليه لانه عليه الصلاة والسلام صفع عن جريمتهم حينئذ واعترفوا بها حينئذ وفيه اشارة ايضا الى ان اليوم فيه بمعنى الزمان مطلقا **قوله** وقيل القميص المتوارث روى عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اما قوله اذهبوا بقميصي هذا فان نمرود الجبار لما اتى ابراهيم عليه الصلاة والسلام في النار نزل اليه جبريل عليه الصلاة والسلام بقميص من الجنة ومنقصة من الجنة فلبسه القميص واقعد على الطنفسة وقعد معه يحده فكسا ابراهيم ذلك القميص اصمق وكسا اسحق يعقوب وكسا يعقوب يوسف عليهم الصلاة والسلام فجعله في قصة من فضة وعلقها في عنقه فالتى في الحب والقميص في عنقه فذلك قوله عليه الصلاة والسلام اذهبوا بقميصي هذا فالقوة على وجه ابي يأت بصيرا الآية وقال مجاهد رحمه الله تعالى امره جبريل عليه السلام ان ارسل اليه قميصك فان فيه ريح الجنة لا يقع على مبتلى ولا سقيم الاصح وعوفي وقال الحسن رحمه الله تعالى عليه قدم احتمال ان يكون المراد من القميص القميص الذي كان عليه ولعل وجهه انه اختار فيما قبل ان يكون المراد من قوله تعالى وايضت عيناه انه كثر بكاءه بحيث صارت عيناه كأنها ايضتا بياض العبرة ولم يرض بما قبل من ان المراد ضعف بصره او عفى فعلى هذا التقدير من ان يوسف عليه الصلاة والسلام لما وقع العتاب بينه وبين اخوته وسألهم عن حال ابيه فاجابوه بان اباك قد ذهبت عيناه يكون مرادهم انه غرقت عيناه في دموعه منذ فارقه ويكون يوسف عليه الصلاة والسلام عالما بان اياه ماصار اعمى ولا ضعف بصره وانه لم يصب الا ضيق القلب والمواظبة على البكاء وانه اذا اخبره البشير بسلامة ابيه والتي قبضه على وجهه يسلى قلبه ويسكن بكاءه وهو الذي اراده بقوله يأت بصيرا وهذا المعنى لا يتوقف معرفته على ورود الوحى بل العقل يحكم بذلك **قوله** انتم وابي على تغليب المخاطبين على الغائب قال الكلبي رحمه الله كان اهل يعقوب اكثر من سبعين انسانا وقال مسروق

قبل عرفوه بروأته وشمائله حين كلمهم به وقيل تبسم عرفوه بشناياه وقيل رفع التاج عن رأسه فأوا علامة بفرته تشبه الشامة البيضاء وكما لسارة ويعقوب مثلها قال انا يوسف وهذا اخي من ابي واتى وفي ذكره تعريف نفسه به وشمائله وادخاله في قوله (قدمن الا علينا) اي بالسلامة والكرامة (انه من يتق الله اي يتق الله (ويصبر) على البليات او على الطاعات وعن المعاصي فان الله لا يضيع اجر المحسنين) وضع الحسين موضع الضمير للتبسم على ان الحسن من جمع بين التقوى والصبر (قالوا الله لقد آثر الله علينا) اختار الله عليه بحسن الصورة وكال السيرة (وان كنتم لخاطئين) والحال ان شأننا انا كنا مذنبين فعلنا معك (قال لا تريب عليكم) لا تأنيب عليكم تفعل من الثرب وهو الشتم الذي يغشى الكرش للزالة كالجليد فاستعمل للتزيق الذي يمزق العرض ويذهب ماء الوجه (اليوم) متعلق بالتثريب او بالقدر الجبار الواقع خبرا للتثريب والمعنى لا تريبكم اليوم الذي هو مظنة غاظنكم بسائر الايام او بقوله (يغفر الله لكم) لانه صفع عن جريمتهم حينئذ واعترفوا بها حينئذ (وهو ارحم الراحمين) فانه يغفر الصغار والكبار ويفضل على الثابت ومن كرم يوسف عليه السلام انهم عرفوه ارسلوا اليه وقالوا انك تدعوننا بالبكر والعشي الى الطعام ونحن نستحي منك لما فرغ منافك فقال ان اهل مصر كانوا ينظرون الى العين الاولى ويقولون سبحان من بلغ عبدك بيع بعشرين درهما ما يبلغ ولقد شرفت بك وعظمت في عيونهم حيث علموا انكم اخوة واتى من حفدة ابراهيم عليه السلام (اذهبوا بقميصي هذا) القميص الذي كان عليه وقيل القميص المتوارث الذي كان في التعوي (فالقوة على وجه ابي يأت بصيرا) يرجع بصيرا اي ذا بصر (واثنوني) انتم وابي (باهلكم اجمعين) بفسادكم وذرايركم ومواليكم

دخل قوم يوسف مصر وهم ثلاثة وتسعون من بين رجل وامرأة روى أن يهودا حمل القميص وقال احزنه بحمل القميص الملطخ بالدم اليه فافرح به كما احزنه وقبل حمله وهو خاف حاسر من مصر الى كنعان وبينهما مسافة ثمانين فرسخا **قوله** اوجده الله تعالى ربح ما عبق بقميصه اي لرق ولصق به فوجده بحاسة الشم على سبيل اظهار المعجزات لان وصول الرائحة اليه من المسافة البعيدة امر مناقض للعادة فتكون معجزة ولكن كونها معجزة يتكون منها والا قرب انها معجزة يعقوب عليه الصلاة والسلام حيث نسبوه في هذا الكلام الى ما لا ينبغي وظهر ان الامر كما ذكر فكانت معجزة له قال اهل المعاني ان الله تعالى اوصل اليه ربح يوسف عليها الصلاة والسلام عند انقضاء مدة الحنة وبجي وقت الروح والفرج من المكان البعيد ومنع من وصول خبره اليه مع قرب احدي البلدين من الاخرى في مدة ثمانين سنة وذلك يدل على ان كل سهل في زمان الحنة فهو صعب وكل صعب في زمان الاقبال سهل وذكر في القصة ايضا ان ربح الصبا استأذنت ربه في ان تأتي يعقوب عليه الصلاة والسلام قبل ان يأتيه البشير بالقميص فأذن لها فأتته بها ولذلك بستروح كل محزون بربح الصبا وتنسجها المكروبون فيصعدون لها روحا وقد اكثر الشعراء ذكرها وهي التي تأتي من ناحية المشرق وفيها لين اذا هبت على الابدان لعمتها وليتها وهبت الاشواق الى الاحباب والحنين الى الاوطان قال الشاعر

اذا قلت هذا حين اسلو يجيني * نسيم الصبا من حيث ان يطلع العجير
وقال آخر

يا جلي نعمان بالله خليا * نسيم الصبا يخلص الى نسيمها
فان الصبا ربح اذا ماتت * على نفس مهموم تجلت همومها
وقال آخر

ولقد تهب لي الصبا من اصلها * فيلذ مس صوبها ويطيب لي
يئدي على كبدى ويقع غلتي * ويبيل حر فؤادى المستحل

قوله عاد بصيرا على ان الارتماد انقلاب الشيء الى حال كان عليها فن قال انه كان قد عني بالكلية فانه يقول لما بشره البشير بحياة يوسف عليها الصلاة والسلام والى القميص على وجه عظيم فرحه وانشرح صدره وزالت احزانه فعند ذلك قوى بصره وزال ما فيه من الضعف والنقصان وكان المصنف رحمه الله تعالى اشار اليه بقوله لما انتعش فيه من القوة والانتعاش الارتعاش يقال نعش الله فانتعش اي رفعه فارتفع ويقال انتعش العائر اذا نهض من عثرته **قوله** اخره الى مصر قيل قام الى وقت العصر فلما فرغ رفع يده فقال اللهم اغفر لي جزعي على يوسف وقلة صبري منه واغفر لاولادي ما فعلوا في حقى وحق يوسف فاحسب الله تعالى اليه قد غفرت له ولهم اجمعين رضوان الله تعالى عليهم اجمعين وقيل انه عليه الصلاة والسلام استغفر لهم في الحال وقوله سوف استغفر لكم معناه اني اداوم على هذا الاستغفار فيما يستقبل من الزمان فقد روى انه عليه الصلاة والسلام كان يستغفر لهم في كل ليلة جمعة في نيف وعشرين سنة وروى ان ابناء يعقوب عليه الصلاة والسلام قالوا ليعقوب وقد غلبهم الخوف والبكاء ما يغني عنا عفوك ان لم يغف عنا ربنا فاستقبل الشيخ القبلة قائما يدعو وقام يوسف خلفه يؤمن وظنوا انها الهلكة ففرل جبريل عليه الصلاة والسلام قال ان الله تعالى اجاب دعوتك وعقد موافقهم بعدك على التوبة كذا في الكبير عليهم وعلى نينا افضل الصلاة والسلام **قوله** روى انه وجد اليه رواحل قالوا كان يوسف عليه الصلاة والسلام يمشي مع البشير الى يعقوب جهازا ومائتي راحلة وسأله ان يأتيه باهله ولده اجمعين فبأى يعقوب عليه الصلاة والسلام الخروج الى مصر فتوجه مع اولاده واولادهم واهليهم الى مصر على رواحلهم فلما قربوا من مصر واخبر بذلك يوسف عليه الصلاة والسلام تلقاه ومعه ثلاثمائة الف فارس على كل واحد منهم جنة من فضة وراية من ذهب الا فراس مرا كبه والفرسان غلته فتركت الصحراء بهم واصطفوا صفوا وصعد يعقوب تلا ومعه اولاده وحفدته ولما رأى الصحراء مملوءة من الفرسان مزينة بالالوان نظر اليها متعجبا فقال له جبريل عليها الصلاة والسلام انظر الى الهواة فان الملائكة قد حضروا وسروا بحالككم كما كانوا باكين محزونين مدة لاجل ذلك ثم نظر يعقوب الى الفرسان فقال ايهم ولدى يوسف فقال له جبريل عليه الصلاة والسلام يا يوسف ان ابالك يعقوب

(ولما فصلت العير) من مصر وخرجت من عيراتها (قال ابوهم) لمن حضره (اني لا جد ربح يوسف) اوجده الله ربح ما عبق بقميصه من ربحه حين اقبل به اليه يهودا من ثمانين فرسخا (لولا ان تفقدون) تنسبونى الى الفقد وهو نقصان عقل يحدث من هرم ولذلك لا يقال يجوز مفقده لان نقصان عقلها ذاتي وجواب لولا محذوف تقديره لصدقتموني اولقت انه قريب (قالوا) اي الحاضرون (تالله انك لفي ضلالتك القديم) اي لفي ذهابك عن الصواب قدما بالافراط في محبة يوسف واكثر ذكره والتوقع لقاؤه (فلما ان جاء البشير) يهودا روى انه قال كما احزنه بحمل قميصه الملطخ بالدم اليه فافرح به بحمل هذا اليه (القائه على وجهه) طرح البشير القميص على وجهه يعقوب عليه السلام او يعقوب نفسه (فارتد بصيرا) عاد بصيرا لما انتعش فيه من القوة (قال الم اقل لكم اني اعلم من الله ما لا تعلمون) من حياة يوسف عليه السلام وازال الفرج وقبل اني اعلم كلام مبتدا والمقول لا يتأسوا من روح الله او اني لاجد ربح يوسف (قالوا يا ابانا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين) ومن حق المعترف بذنبه ان يصفح عنه ويسأل له المغفرة (قال سوف استغفر لكم ربي انه هو الغفور الرحيم) اخره الى مصر او الى صلاة الليل او الى ليلة الجمعة تحريا لوقت الاجابة او الى ان يستحل لهم من يوسف او يعلم انه عفا عنهم فان عفو المظلوم شرط المغفرة ويؤيده ما روى انه استقبل القبلة قائما يدعو وقام يوسف خلفه يؤمن وقاموا خلفهما اذلة خاشعين حتى نزل جبريل فقال ان الله قد اجاب دعوتك في ذلك وعقد موافقهم بعدك على التوبة وهو ان صح فدليل على نيتهم وان ما صدر عنهم كان قبل استئذانهم (فلما دخلوا على يوسف) روى انه وجه اليه رواحل واموالا ليجيهم اليه بمن معه واستقبله يوسف والملايك باهل مصر وكان اولاده الذين دخلوا معه مصر اثنين وسبعين رجلا وامرأة وكانوا حين خرجوا مع موسى عليه الصلاة والسلام ستمائة الف وخمسمائة وبضعة وسبعين رجلا سوى الذرية والمهرى

قد نزل لك فازل له فزل عن فرسه وجعل كل واحد منهما يعدو الى الآخر حتى التقيافضقا وبكيا مرورا وماج
الفرسان بعضهم في بعض وصهلت الخيول وسجحت الملائكة وضرب بالطبول والبوقات فصار كأنه يوم القيامة
قبل لما دنا كل واحد منها قصد يوسف عليه الصلاة والسلام ان يبدأ بالسلام فنع من ذلك وكان يعقوب
عليه الصلاة والسلام افضل واحق بذلك منه فابتدأ يعقوب بالسلام فقال السلام عليك يا مذهب الاحزان
قوله ضم اليه اياه وخالته **قوله** فان اكثر القصرين فسر ابويه بمجاءه على ما روى ان امه راحيل كانت قد ماتت
في نفاس بنيامين ولما ماتت امه تزوج اياه خالته ليا فسمها الله تعالى باحد الابوين لان الرابة تدعى اما لقيامها
مقام الام اولان الخالة ام كما ان الم اب ومنه قول ابنه يعقوب لابيهم حين كان قوله لهم ماتعدون من بعدى
قالوا نعبد الهك واله آبائك ابراهيم واسماعيل واسحق فانهم عتوا اسماعيل من آباء يعقوب وهو عمه
قوله او الدخول الاول كان في موضع خارج البلد حين استقبلهم **جواب** عما يقال مامعنى دخولهم عليه
قبل دخولهم مصر وليس له حال استقباله اياهم منزل حتى يدخلوا عليه في ذلك البيت او الخيمة والمعنى ضم اليه ابويه
واعتقائهم قال لهم قبل ان يدخلوا مصر ادخلوا مصر ان شاء الله آمين ثم حذف لدلالة الكلام عليه ثم اعترض
بالجملة الشرطية بين الحال وعاملها ولم يجعل المشيئة متعلقة بنفس الدخول اذ ليس المقصود نذيرهم الى مجرد
الدخول بل المقصود بيان اتصافهم بالامن في دخولهم كانه قيل اسلوا وامنوا في دخولكم ان شاء الله وانما وعد
لهم الامن في دخولهم مصر لانه كان بلدا فيه كفار وملكهم الذي اقام يوسف مقام نفسه كان كافرا ايضا
والمسلمون لا يأتون من غائلة الكفار طاعة فوعده عليه الصلاة والسلام لهم الامن متعلق بالمشيئة رجاء لذلك
من فضل الله تعالى والعرش في اللغة السرير الرفع قال الله تعالى ولها عرش عظيم والمراد بالعرش ههنا السرير
الذي كان يجلس عليه يوسف عليه الصلاة والسلام وقوله ورفع ابويه على العرش معناه ان يوسف عليه الصلاة
والسلام اجلس ابويه معه على سرير الملك قبل القوم وان اشركوا في دخول دار يوسف عليه السلام لكنهم تباينوا
في الايوان فانفرد الابوان بالجلوس معه على سرير الملك لبعدهما من الخناء كذلك غذا اذا وصلوا الى الفجران
يشتركون فيه وفي دخول الجنة ولكنهم يتباينون في بساط القرية فيخص به اهل الصفاء دون من اتصف اليوم
باللؤآء ولما ورد ان يقال كيف جاز السجود لغير الله تعالى على وجه التعظيم وعلى تقدير جوازه كان يعقوب احق
بذلك من يوسف عليهما الصلاة والسلام لان يوسف وان كان نبيا الا ان يعقوب كان اعلى حاله من حيث التقدم
في النبوة ولحرمة الابوة ومن حيث الاجتهاد في تكثير الطاعات ومن حيث انه كان شيخا كبيرا والشباب يحب
عليه تعظيم الشيخ فاوجه قوله تعالى وخرّوا له سجدا **اجاب** عند المصنف رحمه الله بقوله تحية وتكرمة له بناء على
انهم لم يكونوا انهموا عن السجود لغير الله تعالى في شريعتهم وكان تحية الناس يومئذ بعضهم لبعض بالسجود ولم يزل
تحية الناس ذلك الى ان جاء الله تعالى بالاسلام فذهب بالسجود وجاء بالمصافحة واكثر المفسرين على ان المراد
بالخرور سجدا وضع الوجه على الارض بناء على انه هو المتعارف المتفاهم وقبل المراد به الانحناء والتواضع فان
التواضع قد يسمى سجودا كما في قوله **ترى الاكم فيها سجدا للسوافر** **قنبني** لهذا القائل ان يقول
الخرور ههنا بمعنى المرور كما في قوله تعالى لم يخرّوا عليها صما وعيانا اي لم يمرّوا **قوله** وقبل معناه خروا والاجله
سجدا لله **وهو** قول ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في رواية عطاء فعنى الآية على هذا خروا اي لاجل وجدان
يعقوب اياه شكرا لله فذلك السجود سجود شكر والسجود له هو الله تعالى لان ذلك السجود انما كان لاجله تعالى
بمقابلة نعمة وجدان يوسف وقبل المراد معناه خروا اليه سجدا لله شكرا لنعمة وجدانه على ان يجعلوا يوسف
كالقبة ويسجدوا لله تعالى وذلك كما يقال صليت للكعبة والى الكعبة قال حسان بن ثابت رضي الله
تعالى عنه

ما كنت اعرف ان الامر منصرف * عن هاتم ثم منها عن ابي حسن *
ليس اول من صلى لقبلكم * واعرف الناس بالقرآن والسنن *

وقوله يدل على انه يجوز ان يقال صلى للقبة فكذا يجوز ان يقال سجد للقبة فقوله خروا له اي جعلوه كالقبة ثم
سجدوا لله شكرا لنعمة وجدانه وقوله والرفع مؤخر عن الخور جواب عما يقال لو كان المراد بالسجود سجود
التحية والتكريم لكان ينبغي ان يسجدوا له قبل الصعود على السرير في اول الملائكة لان ذلك هو وقت التحية

(آوى اليه ابويه) ضم اليه اياه وخالته
واعتقهما نزلها منزلة الام تنزيل الم منزلة
الاب في قوله واله آبائك ابراهيم واسماعيل
واسحق اولان يعقوب عليه السلام تزوجها
بعد امه والرابة تدعى اما (وقال ادخلوا
مصر ان شاء الله آمين) من القبط واصناف
المكارة والمشيمة متعلقة بالدخول المكيف
بالامن والدخول الاول كان في موضع خارج
البلد حين استقبلهم (ورفع ابويه على العرش
وخرّوا له سجدا) تحية وتكرمة له فان
السجود كان عندهم يحرق مجراها وقيل
معناه خروا لاجله سجدا لله شكرا وقيل
الضمير لله تعالى والواو لابويه واخوته
والرفع مؤخر عن الخور وان قدم لفظا
للإهتمام بتعظيم لهما (وقال يا ليت هذا تأويل
رؤياي من قبل) التي رأيتها ايام الصبي
(قد جعلها ربي حقا) صدقا (وقد احسن بي
اذا اخرجني من السجن) ولم يذكر الجبة
لئلا يكون تريبا عليهم (وجاء بكم من البدو)
من البادية لانهم كانوا اصحاب المواشي واهل
البدو (من بعد ان زغ الشيطان بيني
وبين اخوتي) افسد بيننا وحرش من زغ
الرائض الدابة اذا انحسها وجاهلها على الجري
(ان ربي لطيف لما يشاء) لطيف التدبير له
اذ ما من صعب الاوتغذ فيه مشيتته ويسهل
دونها (انه هو العليم) بوجوه المصالح
والتدابير (الحكيم) الذي يفعل كل شئ
في وقته وعلى وجه يقتضى الحكمة روى
ان يوسف طاف بابيه عليهما السلام في خزائنه
فلما ادخله خزنة القراطيس قال يا بني ما اغفلت
عندك هذه القراطيس وما كتبت الى على
ثمان مراحل قال امرني جبريل عليه السلام
قال او ما نسأله قال انت ابسط مني اليه فسأله
قال جبريل الله امرني بذلك لقولك
واخاف ان يأكله الذئب قال فهلا خفتني
(رب قد آتيتني من الملك)

بعض الملك وهو ملك مصر (وعلمني من تأويل الاحاديث) الكتب او الرؤيا ومن ايضا للتبعض لانه لم يؤت كل التأويل (فاطر السموات والارض) مبدعها وانصابه على انه صفة المنادي او منادى برأيه (انت ولي) ناصري او متولي امرى (في الدنيا والاخرة) او الذي يتولاني بالنعمة فيها (توفني مسلما) اقبضني (والحقني بالصالحين) من آبائي او بعامة الصالحين في الرتبة والكرامة روى ان يعقوب عليه السلام اقام معه اربعا وعشرين سنة ثم توفي واوصى ان يدفن بالشام الى جنب ابيه فذهب به ودفنه ثمة وعاد وعاش بعده ثلاثا وعشرين سنة ثم تافت نفسه الى **﴿ ١٠٢ ﴾** الملك الخلد ففني الموت فتوفاه الله طيبا طاهرا

وهو خلاف ما يفهم من قوله تعالى ورفع ابوه على العرش وخرّوا له سجدا فانه يشعر بانهم سعدوا ذلك السرير ثم سجّدوا له روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال ان يوسف عليه الصلاة والسلام لما رأى مجيّد ابويه واخوته له هاله ذلك واقشعر جلده منه وقال ليعقوب يا ابت هذا تأويل رؤياي من قبل وهذا يدل على ان يوسف عليه الصلاة والسلام لم يكن راضيا بذلك في قلبه الا انه لما علم ان الله تعالى امر بذلك لحكمة لا يعرفها الا الله تعالى كما امر الملائكة بالسجود لادم لحكمة لا يعرفها الا هو سكّت وقال ذلك كما انه يقول يا ابت لا يليق بمثلك على حالتك في النبوة والدين والابوة والشيوخوة والعلم ان تعبد لولدك الا ان هذا امر امرت به وتكليف كلفت به فان رؤيا الانبياء حق كما ان رؤيا ابراهيم عليه الصلاة والسلام ذبح ولده صارت سببا لوجوب الذبح عليه في البقعة فكذلك صارت هذه الرؤيا التي رآها يوسف عليه الصلاة والسلام وحكاها ليعقوب سببا لوجوب ذلك السجود وقوله ان ربي لطيف لما يشاء تليّل لقوله وقد احسن بي اذ اخرجني من السجن الخ فان خلاصه من كل واحد مما اصابه من المحن وحصول الاجتماع بينه وبين ابيه واخوته مع اللفة والمحبة وطيب العيش وفراغ البال وان كان في غاية البعد عن الحصول الا ان لطيف التدبير اذا اراد حصول شيء سهل اسبابه فحصل وان كان في غاية البعد عن الحصول **﴿ قوله ففني الموت ﴾** اخلقوا في ان قوله توفني مسلما هو طلب الموت منه ولا يقال قتادة رضي الله عنه سأل ربه المحرق به ولم يخن نبي الموت قبله قط وكثير من المفسرين على هذا القول وقال ابن عباس رضي الله عنهما في رواية عطاء يريد اذا توفيتني فتوفني على الاسلام فهذا طلب لان يجعل الله تعالى وفاته على الاسلام وليس فيه ما يدل على انه طلب الوفاة ووجه اتصال قوله تعالى وما اكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين بما قبله ان كفار قريش وجاعة من اليهود سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قصة يوسف عليه الصلاة والسلام على سبيل التلغيت فشرحها شرحا شافيا على اعتقاد انه عليه الصلاة والسلام اذا ذكرها فربما آمنوا فلما اصرروا على كفرهم حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم لذلك فعزاه الله تعالى بقوله وما اكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين اي ولو حرصت على ان تهديهم لانك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء ثم بين ان اصرارهم على الكفر بعدما شاهدوا منك هذه المعجزة الباهرة ليس بعجيب لانه انما نشأ من عدم تأملهم في الدلائل الدالة على نبوتك كما هو دأبهم وحادثهم فان العالم مملوء بالدلالة الدالة على وجود الصانع وكال علم وقدرته وحكمته وهم يمترون عليها ويشاهدونها ولا يتفكرون فيها ولا يعتبرون **﴿ قوله ليكونوا شريفا ﴾** اي سواهم الجوهري الناس في هذا شرع اي سواهم يحرك ويسكن ويستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث **﴿ قوله وقرئ والارض ﴾** الجمهور على جر الارض عطفا على السموات والضمير في عليها للآية فيكون يمترون صفة للآية او حالها انما تخصيصها بالوصف بالجواز وضمير عليها للارض ويمترون حالها وقرئ والارض بالرفع على الابتداء وخبره الجملة بعده وقرئ بالنصب ايضا على انه من باب الاستغفال والفعل المحذوف مفسر بما يوافق معنى اي يبطؤون الارض او يسلكون الارض يمترون عليها والضمير في هاتين القرأتين يعود على الارض فقط ولما سمع المشركون قوله تعالى وكأين من آية الآية قالوا انا نؤمن بالله الذي خلق هذه الاشياء فانزل الله تعالى وما يؤمن اكثرهم بالله اي في اقراره بان الله تعالى خلقه وخلق السموات والارض الا وهو مشرك حيث ثبت له شريكا في العبودية سبحانه وتعالى لا شريك له وتقول العرب في تليّتهم لا شريك لك لبيك لا شريك لك الا شريك هو لك تملكه وما ملك وتقول اهل مكة الله ربنا وحده لا شريك له والملائكة بناته فلم يوجدوا بل اشركوا وتقول عبدة الاصنام الله ربنا وحده والاصنام شركاؤه في استحقاق العبادة وقالت اليهود ربنا الله وحده وعزير ابن الله وقالت النصارى ربنا الله وحده والمسيح ابن الله وليس المراد بقوله وما يؤمن اكثرهم حقيقة الايمان ولكن المعنى ان اكثرهم مع اظهارهم الايمان بالسنتهم مشركون ثم انه تعالى خوفهم بقوله اقاموا يعني المشركين **﴿ قوله يعني الدعوة الى التوحيد الخ ﴾** يعني جعل هذه اشارة الى المعنى الحاضر في الذهن وهو الدعوة الى التوحيد والاعداد للمعاد واخبر عن ذلك المعنى بانه سبيل وجعل قوله ادعوا الى الله الى قوله وما لنا من المشركين جملة مستأنفة لبيان السبيل والظاهر ان الدعوة الى قوله وما لنا من المشركين فانه صلى الله عليه وسلم كان يدعو بفعله ايضا واخذ الدعوة الى الاعداد من قوله ادعوا الى الله فان المراد منه الدعوة الى طاعة الله واثابه الموعود يوم البعث والحساب وكون الجملة بصيغة عبارة عن كونها واضحة مرشدة الى المطلوب فان الدليل اذا كان بصيرا يتكمن من الارشاد والهداية بخلاف ما اذا كان

قصاصم اهل مصر في مدفنه حتى هموا بالقتال فراءوا ان يجعلوه في صندوق من مرمر وبدفنه في التل بحيث يمر عليه الماء ثم يصل الى مصر ليكونوا شريفا فيه ثم نقله موسى عليه السلام الى مدفن آباءه وكان عمره مائة وعشرين سنة وقدر ولد له من راعيل افرائيم وميثا وهو جد يوشع بن نون ورجة امرأة ايوب عليه السلام (ذلك) اشارة الى ما ذكر من نبأ يوسف عليه السلام والخطاب لرسول صلى الله عليه وسلم وهو مبتدأ (من انباء الغيب نوحيه اليك) خبر ان له (وما كنت لديهم اذ اجعوا امرهم وهم يمكرون) كالدليل عليها والمعنى ان هذا النبأ غيب لم تعرفه الا بالوحي لانك لم تحضر اخوة يوسف حين عزموا على ما هموا به من ان يجعلوه في غيابة الجب وهم يمكرون به وبآية ليرسله معهم ومن المعلوم الذي لا يخفى على مكذّيك انك ما لقيت احدا سمع ذلك فتعلّم منه وانما حذف هذا الشق استغناء بذكره في غير هذه القصة كقوله ما كنت تعلمها انت ولا قومك من قبل هذا (وما اكثر الناس ولو حرصت) على ايمانهم وبالفعل في اظهار الآيات عليهم (بمؤمنين) لعنادهم وتصميمهم على الكفر (وما تسألهم عليه) على الانبياء او القرءان (من اجر) من جعل كما يفعله جملة الاخبار (ان هو الا ذكر) عظة من الله تعالى (للعالمين) عامة (وكأين من آية) وكمن آية والمعنى وكأى عدد شئته من الدلائل الدالة على وجود الصانع وحكمته وكال قدرته وتوحيده (في السموات والارض يمترون عليها) على الآيات ويشاهدونها (وهم عنها معرضون) لا يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها وقرئ والارض بالرفع على انه مبتدأ خبره يمترون فيكون لها الضمير في عليها وبالنصب على ويطأون الارض وقرئ والارض يمشون عليها اي يترددون فيها فيرون آثار الامم الهالكة (وما يؤمن اكثرهم بالله) في اقرارهم بوجوده وخالفه (الاوهم مشركون) بعبادة غيره او باتخاذ

الاحبار اربابا ونسبة التبنى اليه او القول بالنور والظلمة او النظر الى الاسباب ونحو ذلك وقيل الآية في مشركي مكة وقيل في المناهقين وقيل (اعني) في اهل الكتاب (اقاموا ان تأتيم غاشية من عذاب الله) عقوبة تغشاهم وتشلهم (او تأتيم الساعة بغتة) فجأة من غير سابقة علامة (وهم لا يشعرون) باياتها

او مبتدأ خبره على بصيرة (ومن اتبعني) عطف عليه (وسبحان الله وما اتانا من المشركين) واترعه تنزيها من الشركاء (وما ارسلنا من قبلك الا رجالا) رد لقولهم لو شاء ربنا لازل ملائكة وقيل معناه نفي استنباء النساء (يوحى اليهم) كما يوحى اليك ويميزون بذلك عن غيرهم وقرأ حفص نوحى في كل القرآن ووافقه حجة والكسائي في سورة الانبياء (من اهل القرى) لان اهلها اعلم واحلم من اهل البدو (اقم يسروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) من المكذبين بالرسول والايات فيحذروا تكذيبك اومن المشعوقين ﴿١٠٣﴾ بالدنيا المتهاككين عليها فيقلعوا عن حياها (ولدار الآخرة) ولدار الحال او الساعة او الحياة الآخرة (خير للذين اتقوا) الشرك والمعاصي (افلا يعقلون) يستعملون عقولهم ليعرفوا انها خير وقرأ نافع وابن عامر وعاصم ويعقوب بالتاء جلا على قوله قل هذه سبيلي اى قل لهم افلا تعقلون (حتى اذا استيأس الرسل) غاية محذوف دل عليه الكلام اى لا يغروهم بمغادى ايامهم فان من قبلهم امهلوا حتى ايس الرسل من النصر عليهم في الدنيا اومن ايمانهم لانهم اكلهم في الكفر مترفعين متعدين فيه من غير وازع (وظنوا انهم قد كذبوا) اى كذبهم انفسهم حين حدثهم بانهم ينصرون او كذبهم القوم بوعده الايمان وقيل الضمير للرسل اليهم اى وظن المرسل اليهم ان الرسل قد كذبوهم بالدعوة والوعيد وقيل الاول للرسل اليهم والثاني للرسل اى وظنوا ان الرسل قد كذبوا واخلفوا فيما وعدتهم من النصر وخلط الامر عليهم وماروى عن ابن عباس ان الرسل ظنوا انهم اخلفوا ما وعدهم الله من النصر ان صح فقدر ابدال الظن ما بهجس في القلب على طريق الوسوسة هذا اوان المراد به المبالغة في التراخي والامهال على سبيل التمثيل وقرأ غير الكوفيين بالتشديد اى وظن الرسل ان القوم قد كذبوهم فيما اوعدوهم وقرئ كذبوا بالتخفيف وبناء الفاعل اى وظنوا انهم قد كذبوا فيما حدثوا به عند قومهم لما تراخى عنهم ولم يروا له اثرا (جاءهم نصرنا فنجي من نشاء) النبي والمؤمنين وانما يعينهم للدلالة على انهم الذين يستأهلون ان نشاء نجاتهم لا يشاركم فيه غيرهم وقرأ ابن عامر وعاصم ويعقوب على لفظ الماضي المبني للمفعول وقرئ قبحا (ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين) اذا نزل بهم وفيه بيان المشيئين (لقد كان في قصصهم) في قصص الانبياء وامهم اوفى قصة يوسف واخوته (عبرة لاولى الالباب) لذوى العقول المبرأة من شوائب الالف والركون الى الحس (ما كان حديثا يفترى) ما كان القرآن حديثا يفترى (ولكن تصديق الذي بين يديه) من الكتب الالهية (وتفصيل كل شئ) يحتاج اليه في الدين اذ ما من امر ديني الا وله

اعنى وذكر في قوله انا ومن اتبعني احتمالين الاول ان يكون من اتبعني عطف على المستتر في ادعو فلذلك اتى بالضمير المنفصل في قوله انا فالعنى والله سبحانه وتعالى اعلم ادعو الى طاعة الله وتوابعه انا كما شأنا على بصيرة على ان قوله تعالى على بصيرة حال من الضمير المستتر في ادعو ويدعو اليها من اتبعني كذلك اى كما شأنا على بصيرة والاحتمال الثاني ان يكون انا مبتدأ مؤخر اوعلى بصيرة خبرا مقدما ويكون من اتبعني عطف على انا ويكون المعنى انا ومن اتبعني على حجة وبرهان فيوقف على قوله تعالى ادعو الى الله على بصيرة ﴿قوله﴾ واترعه تنزيها ﴿على﴾ ان سبحان اسم بمعنى التسبيح منصوب بفعل مضمر اى اسبح الله تسبيحا من الشركاء وان قوله وما اتانا من المشركين حال من اسبح المضمر وان جلة سبحان الله عطف على قوله ادعو الى الله وبه يتضح ان تكون الجملة مع ما عطفت هي عليه استئنافا لبيان السبيل ﴿قوله﴾ رد لقولهم لو شاء ربنا لازل ملائكة ﴿قوله﴾ قالوا ذلك تعجبا وانكارا لنبوته صلى الله عليه وسلم فرد الله تعالى عليهم بقوله وما ارسلنا من قبلك الا رجالا اى كيف يشجبون من ارسلنا اياك والحال ان من قبلك من الرسل كانوا على مثل حالك والآية تدل على انه تعالى ما بعث رسولا الى الخلق من النساء ولا من الجن ولا من اهل البادية لانه يغلب عليهم القسوة والجفاء واهل الامصار والقرى اعلم واحلم فلذلك قيل من بدا جفا ﴿قوله﴾ وقرأ حفص نوحى بالنون مبني للفاعل وقرأ الجمهور يوحى بالياء من تحت مبني للمفعول وقوله من المكذبين بالرسول اى فتكون الآية تأكيداً لقوله اظنوا ان تأنيهم غاشية ﴿قوله﴾ اومن المشعوقين اى من المحيرين القلوب بحب الدنيا فيكون المقصود من الآية النص على ازالة ما هو السبب في اعراضهم عن الايات والنهي عن الشهوات ﴿قوله﴾ غاية محذوف يعنى ان كلمة حتى تدل على الانتهاء وكون ما قبلها مغنيا عما بعدها وليس في الكلام شئ تكون حتى غاية له واختلفت عبارات المفسرين في تقدير شئ يكون مغنيا عما بعده حتى فقدره المصنف رحمة الله تعالى عليه بقوله امهل من قبلهم من المكذبين حتى ايس الرسل وقدره بعضهم بقوله وما ارسلنا من قبلك الا رجالا يوحى اليهم فدعوا قومهم فكذبوهم وطال دعاؤهم قومهم وتكذيب قومهم اياهم حتى اذا استيأس وكل واحد مما ذكره يفهم من سياق الكلام الا ان ما ذكره المصنف رحمة الله اخصر واقرى والمعنى ان نصر الرسل على قومهم تأخر عنهم حتى وقع ما وقع من الياس والظنون ثم نصروا فاهلك المكذب وانجى المصدق ﴿قوله﴾ اى كذبهم انفسهم او كذبهم القوم بخفيف الذال وبناء الفعل للمفعول وهى قرأة الكوفيين ومعناه القى اليهم خبر كاذب وضمير ظنوا للرسل اى ظن الرسل ان انفسهم وان قومهم القت اليهم قولا كاذبا وقرأ الباقر من السبعة بالتشديد على معنى قد قيل لهم كذبهم ﴿قوله﴾ وقيل الضمير للرسل اليهم اى الضمائر الثلاثة في قوله وظنوا انهم قد كذبوا ﴿قوله﴾ والثاني للرسل ولو قال وما بعده للرسل لكان اظهر الا انه اكنى بذكر الثاني لان كونه للرسل يستلزم كون الثالث لهم ايضا ﴿قوله﴾ وانما يعينهم اى لم يعبر عنهم في مقام التعيين بما يخصهم من العنوان للدلالة على ان عنوان من نشاء نجاتهم يخصهم بناء على ان الذين يستأهلون لان يتعلق بهم مشيئة الانجاء انما هم هؤلاء دون غيرهم ﴿قوله﴾ وقرأ ابن عامر وعاصم ويعقوب فنجى بنون واحدة وتشديد الجيم وقبح الياء ومن نشاء قائم مقام الفاعل وباقي السبعة فنجى بنونين الاولى مضمومة والثانية ساكنة وتخفيف الجيم واسكان الياء على لفظ المضارع من انجى وقرئ فنجى بتشديد الجيم من نجاه وكلاهما على حكاية الحال الماضية لان القصة قد وقعت فيما مضى وقرئ نجا على لفظ الماضي من الثلاثى تمت سورة يوسف عليه الصلاة والسلام والمجد لله حق جده على جميع آلائه والصلاة والسلام على رسوله خاتم انبيائه وعلى آله وصحبه ما دعى الحق باسمائه وتقرب الى الله بتلاوة الايات واستغفر الله لى ولجميع اهل الاسلام من قرابتي واحبابي ولجميع المؤمنين والمؤمنات

﴿سورة الرعد قيل مدنية بالاجماع سوى قوله ولو ان قرأنا سيرت به الجبال وقيل مكية سوى قوله تعالى﴾ ولا يزال الذين كفروا نصيبهم بما صنعوا قارعة وقوله تعالى ويقول الذين كفروا لست مرسلان

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿قوله﴾ المر قبل معناه انا الله اعلم وأرى على ان تكون هذه الحروف التي جعلت فاتحة هذه السورة الكريمة مختصرة من كلمات تركبت هي منها كما اختصر الشاعر قوله قاف من وقت حيث قال عقلت لها فنى فقالت قاف والظاهر ان المر كلام مستقل والتقدير هذه الراى سورة مسماة بالمر ثم اشار الى آياتها وحكم عليها بانها آيات الكتاب

سند من القرآن بوسط او غير وسط (وهدى) من الضلال (ورحة) ينال بها خير الدارين (لقوم يؤمنون) يصدقونه وعن النبي صلى الله عليه وسلم علوا الرقاءكم واقرباءكم سورة يوسف فاتة ايما مسلم تلاها وعلما اهلها وما ملكك بينه هو ن الله عليه سكرات الموت واعطاء الله القوة على ان لا يحسد مسلما ﴿سورة الرعد مدنية وقيل مكية الاقوله ويقول الذين كفروا الآية وهى خمس واربعون آية﴾ (بسم الرحمن الرحيم) (المر) قيل معناه انا الله اعلم وأرى (تلك آيات الكتاب)

الكاملة بمعنى آيات السورة الكاملة وصفة الكمال مستفادة من اضافة الآيات الى الكتاب المعرف بلام الجنس فان خبر المبتدأ اذا كان مقرونا بلام الجنس او مضافا الى المعرف بها يفيد انحصار الجنس في ذلك المبتدأ وانه نفس ذلك الجنس لا نوع من انواعه فان حصر جنس آيات السورة ليس الا هي وان ماسواها من الآيات ليس من افراد جنس آيات السورة **قوله** عطف العام على الخاص **قوله** على ان يراد بالكتاب السورة فان ما انزل اليه صلى الله عليه وسلم من ربه اعم من السورة **قوله** او احدي الصفتين على الاخرى **قوله** على ان يراد به القرآن فان الكتاب بمعنى القرآن المنظوم الذي من شأنه ان يكتب صفة مغايرة لصفة المنزل من الرب تعالى فيكون من قبيل قول من مدح قومه بعدم الفرار من العدو

- لا يبعدن قومي الذين هم • سم العداة وآفة الجزر •
- النازلين بكل معترك • والطيبين معاقدة الازر •

فانه عطف الطيبين على النازلين وهما صفتان لقوم معينين وقول الآخر

- الى الملك القرم وابن الهمام • وليت الكثيرة في المزدحم •

قوله والجملة كالجملة على الجملة الاولى **قوله** لانه اذا انحصر جنس الحق فيما انزل اليه صلى الله عليه وسلم حصر الكمال من حيث بلوغه في متانة النظم والاشتمال على مهمات الخلائق في باب الاعتقاد واعمال الدنيا والآخرة الى حيث صار سائر الكتب الالهية بالنسبة اليه كانه ليس بحق كان ذلك كالجملة الدالة على ان آيات هذه السورة هي التي استصفت بان تسمى آيات السورة الا ان مضمون الجملة الاولى متصل من حيث انها تفيد تفصيل آيات سورة معينة ومضمون الثانية يفيد تفصيل جملة ما انزل اليه صلى الله عليه وسلم فيكون بمثابة كبرى الشكل الاول **قوله** وتعريف الخبر وان دل على اختصاص المنزل **قوله** اي ونحوه عن غير المنزل بكونه حقا دون غير المنزل ومن المعلوم ان انحصار الحق في الحكم المنزل من عند الله تعالى يستلزم ان لا تكون الاحكام الثابتة بالقياس والاجماع حقا فيلزم ان تكون باطلة لقوله تعالى فاذا بعد الحق الا الضلال فيلزم ان لا يكون القياس ونحوه من الادلة الشرعية الدالة على الحق والصواب الا ان المنزل من عند الله تعالى اعم من الحكم المنزل صريحا كاحكام الثابتة بصريح نص القرآن العظيم ومن الحكم المنزل ضمنا كالذي ثبت بالسنة والاجماع والقياس فان الحكم المثبت بواحد منها وان لم يثبت بنص القرآن العظيم صريحا لكنه ثبت ضمنا من حيث كونه اصلا يستند اليه كل واحد من الادلة الثلاثة المذكورة وينطق بحسن اتباع كل واحد منها ويقرر رجحانها قال الامام ومن الناس من تمسك بقوله تعالى والذي انزل اليك من ربك الحق في نفي القياس فقال الحكم المستنبط بالقياس غير نازل من عند الله تعالى وقد قال ومن لم يحكم بما انزل الله فالتك هم الكافرون مع انهم لا يكفرون بالاجماع فثبت ان الحكم المثبت بالقياس غير نازل من عند الله تعالى واذا كان كذلك وجب ان لا يكون حقا لان قوله تعالى والذي انزل اليك من ربك الحق يقتضي انحصار الحق في المنزل من عند الله تعالى وانه لاحق الا ما انزل الله تعالى فكل ما لم ينزله وجب ان لا يكون سقا واذا لم يكن حقا وجب ان يكون باطلا لقوله تعالى فاذا بعد الحق الا الضلال ثم قال ومثبتوا القياس يحجبون عنه بان الحكم المثبت بالقياس نازل من عند الله تعالى ايضا لانه لما اقر العمل بالقياس كان الحكم الذي يدل عليه القياس نازلا من عند الله تعالى انتهى ثم انه تعالى لما ذكر ان المنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الحق بين ان اكثر الناس لا يؤمنون به وبكونه حقا منزلا من عند الله تعالى على سبيل الزجر والتهديد ثم ذكر عقبيه ما يدل على صحة التوحيد والمعاد وهو قوله تعالى الذي رفع السموات بغير عمد ترونها اي انشأها مرفوعة لانها كانت موضوعة فرفعها ولكن جعلها في الابداء مرفوعة كاتقول للخياط وسع كم القميص وحافر البئر ضيق في البئر ودلالته على التوحيد ظاهرة فانه لا يقدر على رفع ما فيه سعة وبعد بغير عمد ترى الا الواحد القهار القادر على كل شيء واما دلالته على المعاد فلان من قدر على رفع السماء مع سعتها وبعدها بلا عمد ترى لقادر على اعادة الخلق واحيائهم بعد الموت بل رفع السماء مع سعتها وبعدها بلا عمد اكبر من اعادة الشيء بعد فناءه اذ في الشاهد من يقدر على اعادة ما فنى ولا يقدر على رفع سقف ذي سعة وبعد بغير عمد **قوله** او عموذ كاديم وأدم **قوله** جعل فعول كفعيل في ان يجمع على فعل بقتضين وفيه بحث لان كل وزن له خصوصية يختص بها فلا يلزم من جمع فعيل على فعل ان يجمع عليه فعول وان قرئ عمد بضمين يكون مفردا عمادا نحو كتاب وكتب وشهاب وشهب وقوله بغير عمد في محل

يعني بالكتاب السورة وتلك اشارة الى آياتها اي تلك الآيات آيات السورة الكاملة او القرآن (والذي انزل اليك من ربك) وهو القرآن كله ومجمله الجزء بالعطف على الكتاب عطف العام على الخاص او احدي الصفتين على الاخرى او الرفع بالابتداء وخبره (الحق) والجملة كالجملة على الجملة الاولى وتعريف الخبر وان دل على اختصاص المنزل بكونه حقا فهو اعم من المنزل صريحا او ضمنا كالثبت بالقياس وغيره مما فطلق المنزل بحسن اتباعه (ولكن اكثر الناس لا يؤمنون) لاخلالهم بالنظر والتأمل فيه (الله الذي رفع السموات) مبتدأ وخبر ويجوز ان يكون الموصول صفة والخبر يدبر الامر (بغير عمد) اساطين جمع عماد كاهاب واهب او عموذ كاديم وأدم وقرئ عمد كرسل

النصب على انه حال من السموات اى رضعها خالية عن عمد وترونها في محل الجر على انه صفة لعدم فيكون الضمير المنصوب فيه راجعا الى عمد والمعنى رضعها خالية عن عمد مرئية وانفناء العمد المرئية يحتمل ان يكون لانفناء العمد والرؤية جميعا اى لا عمد لها فلا ترى ويحتمل ان يكون لانفناء الرؤية فقط بان يكون لها عمد غير مرئي وهو القدرة فانه تعالى يمسكها مرفوعة بقدرته فكأنها عمد لها بقوله بغير عمد معناه بغير عمد مرئية فكلمة النقي وان كانت متقدمة في الذكرفهى متأخرة في المعنى وكونها مرفوعة بعماد غير مرئي مثل كونها مرفوعة بغير عمد اصلا في كون ذلك الرفع عجيبا خارجا عن دائرة العقل والخيال فانما لا تتعقل ارتفاع السقف الواسع الرفع السمك بغير عمد واساطين مرئية ونظير الآية في الاحتمالين قولك ما رأيت رجلا صالحا فان صدقه يحتمل ان يكون لانفناء الرجل والصالح جميعا اولانفناء الصلاح وحده **قوله** واستئناف الاستشهاد **قوله** فان الضمير المنصوب في ترونها على تقدير ان يرجع الى السموات يكون ترونها كلاما مستأنفا لا محل له من الاعراب كأنه قبل ما الدليل على ان السموات مرفوعة بغير عمد فاجيب بانكم ترونها غير ممدودة او مرفوعة بلا عمد فاستشهد على كونها مرفوعة بغير عمد برؤية الناس اياها كذلك **قوله** وهو دليل على وجود الصانع **قوله** ووجه دلالة عليه ان ارتفاعها على سائر الاجسام ليس مقتضى جسيميتها ولا مقتضى ذاتها او ذات حيزها والالكان كل جسم كذلك ولا مقتضى خصوصيتها النوعية لاننا نغل الكلام الى اختصاصها بذلك الخصوصية فنقول اختصاصها بها ليس لاجل جسيميتها والالكان جميع الاجسام كذلك فتعين ان يكون لمخصص خارجي ولا بد ان لا يكون ذلك المخصص الخارجى جسيما ولا جسيما تيا والالكان له حيز يشغله بذاته او بتبعيه موضوعه ويمتنع ان يكون حصوله في ذلك الحيز مقتضى ذاته او ذات حيزه لما بينا ان الاجسام والاحياز متساوية في تمام الماهية فلا بد ان يكون ذلك المخصص فاعلا مختارا يرجع بعض الممكنات على بعض ارادته **قوله** بالحفظ والتدبير **قوله** اشارة الى ان الاستواء على العرش عبارة عن الاستيلاء على الملك والتصرف فيما رقه بلا عمد بناء على ان العرش في الاصل سرير الملك فصح ان يجعل الاستيلاء عليه كناية عن نفاذ الامر والتدبير كيف يشاء والظاهر ان كلمة ثم لجرد العطف والترتيب مع قطع النظر عن معنى التراخي لان استيلاءه تعالى على التصرف فيما رقه ليس بمزاح عن رفعه ويحتمل ان يجعل لجرد العطف مع قطع النظر عن الترتيب ايضا بناء على ان يراد بالملك مطلق التصرف فان الاستيلاء على الملك مطلقا غير مرتب على رفع السموات **قال** الامام المراد استواءه على عالم الاجسام بالقهر والقدرة والتدبير يعنى ان ما هو كائن من فوق العرش الى ما تحت الترى في حفظه وتدبيره وفي الاحتياج اليه **قوله** وعلى هذا المنهاج سائر ما ذكر من الآيات **قوله** اى من الآيات الدالة على وجود الصانع الحكيم فانه تعالى استدل عليه باحوال السموات و باحوال الشمس والقمر و باحوال الارض والنبات فاستدل عليه اولاً باحوال السموات حيث قال تعالى الله الذى رفع السموات بغير عمد ترونها وبين المصنف رحمه الله تعالى وجه دلالتها عليه وثانياً باحوال الشمس والقمر حيث قال ومضر الشمس والقمر فان اختصاصهما بالحركة الدائمة على وجه مخصوص من البطؤ والسرعة ونسق معين دون السكون ودون الحركة على سائر الوجوه مع كون الاجسام متمثلة لآبده من مخصص الى ما ذكر سابقا ثم انه تعالى لما قرر الدلائل السماوية اردفها بتقرير الدلائل الارضية فقال تعالى وهو الذى مد الارض اى انشأها ممدودة لانها كانت مجموعة في مكان فبسطها وهو كما ذكر من رفع السماء ونحوه ووجه الاستدلال بامتداد الارض ان كونها ممدودة اى ذات امتداد من الطول والعرض والعمق على قدر معين مع جواز كونها ازيد مقداراً مما هي الآن عليه او انقص منه لآبده من مخصص قال ابو بكر الاصم المدة هو البسط الى ما لا يدرك البصر مشناه بقوله وهو الذى مد الارض يشعر بانه تعالى جعل حجم الارض حجماً عظيماً كبيراً لا يقع البصر على مشناه فان الارض لو كانت اصغر حجماً مما هي الآن عليه لما كل الانفعال بها ومد الارض على اى معنى كان لا ينافى كونها كرة لان الكرة اذا كانت في غاية الكبر كانت كل قطعة منها تشاهد كالسطح والتفاوت الحاصل بينها وبين السطح لا يحصل الا في علم الله تعالى ثم استدل عليه بحصول جبال ثابتة فيها غير منتقلة عن اماكنها فان حصول الجبل في بعض جوانبها دون البعض مع ان طبيعة الارض واحدة لآبده ان يكون بتخصيص الفاعل المختار الحكيم وكذلك حصول الانهار في بعض جوانبها دون بعض لآبده ان يستند اليه ثم استدل عليه بمجائب خلقه حيث قال تعالى ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين فان الحبة اذا وقعت في الارض وانتشرت فيها نداوة الارض نبتت وربت وكبرت وبسبب ذلك ينشق اعلاها واسفلها فيخرج من الشق

(ترونها) صفة لعدم واستئناف الاستشهاد برؤيتهم السموات كذلك وهو دليل على وجود الصانع الحكيم فان ارتفاعها على سائر الاجسام المساوية لها في حقيقة الجزمية واختصاصها بما يقتضى ذلك لا بد وان يكون لمخصص ليس بجسم ولا جسيما يرجع بعض الممكنات على بعض ارادته وعلى هذا المنهاج سائر ما ذكر من الآيات (ثم استوى على العرش) بالحفظ والتدبير (ومضر الشمس والقمر) ذللهما لما اراد منهما كالحركة المستمرة على حدة من السرعة يرتفع في حدوث الكائنات ويقالها

الاعلى الشجرة الصاعدة ويخرج من الشق الاسفل العروق الفائصة في اسفل الارض وهذا من الجوانب لان طبيعة تلك الحبة واحدة وتأثير تلك الطبائع والافلاك والكواكب فيها واحد ثم انه خرج من احد جانبي تلك الحبة جرم صاعد الى الهواء ومن الجانب الآخر منها جرم غائص في الارض ومن المحال ان يتولد من طبيعة واحدة طبيعتان متضادتان فقلنا ان ذلك انما كان بسبب تدبير المدير الحكيم ثم ان الشجرة النابتة من تلك الحبة بعضها يكون خشبا وبعضها يكون نورة وبعضها يكون ثمرة ثم ان تلك الثمرة ايضا يحصل فيها اجسام مختلفة الطبائع فالجوز له أربعة انواع من القشور قشرة الاعلى وتحت القشرة الخشبية وتحت القشرة المحيطة باللب وتحت هذه القشرة قشرة اخرى في غاية الرقة تتنازع عما فوقها حال كون الجوز والوزر طبيا وايضا قد يحصل في الثمرة الواحدة الطبائع المختلفة فالعنب مثلاً قشره وعججه باردان يابسان ولحمه وماؤه حاران رطبان فتولد هذه الطبائع المختلفة من الحبة الواحدة مع تساوى تأثيرات الطبائع وتأثيرات الانجم والافلاك لانه وان يكون لاجل تدبير الحكيم القديم ثم استدل باحوال الليل والنهار حيث قال تعالى يغشى الليل النهار فان الانعام لا يكمل الا بالليل والنهار وتعاقبهما **قوله** لمدة معينة اي يسير الى وقت معلوم في منازل لا يجاوزها قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما للشمس مائة وثمانون منزلاً كل يوم لها منزل وسيرها في تلك المنازل يتم في سنة اشهر ثم انها تعود مرة اخرى الى كل واحد منها في سنة اشهر اخرى وكذلك الثمر له ثمانية وعشرون منزلاً فالمراد بقوله تعالى كل يجري لاجل مسمى هذا وقيل المراد به كونها متحركة الى يوم القيامة وعند مجيئ ذلك اليوم تنقطع هذه الحركات **قوله** امر ملكوته اي امر ملكه وسلطنته فان الملكوت من الملك كالعبودية من الرب يقال له ملكوت العراق وهو الملك والعزة والفظ الجلالة في قوله تعالى الله الذي رفع السموات مبتدأ خبره الذي ورفع السموات واستوى على العرش ومخر الشمس والقمر صلات وكانه قيل ماذا حكمته في انشاءها وتسخيرها والاستواء عليه قيل يدبر الامر بفصل الآيات الدالة على وجود منشأها وحكمة مخترعها ليوفى المكلفون بان مرجعهم اليه وانه لا بد من لقائه ليثيبهم ويعاقبهم على ما كفوا به كما اشار اليه بقوله تعالى لعلمكم بقاء ربكم توقنون وقوله تعالى ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون وان كان الذي رفع السموات صفة لفظ الجلالة يكون قوله يدبر خبراً للبتداء ويحصل خبراً بعد خبر كما اشار اليه المصنف ويكون المقصود من توصيف المسند اليه باسم الوصول جعله ذريعة ووسيلة الى التعريض بتعظيم شأن الخبر الذي هو التدبير والتفصيل كما في قول القرزدي

ان الذي سمك السماء بنى لنا بيتاً ديمائمه اعز واطول

فان في قوله ان الذي سمك السماء ايماء الى ان الخبر المبني عليه امر من جنس الرقة للبناء فكذا قوله تعالى في الآية الذي رفع السموات بغير عمد ترونها الى آخر الصلوات ذريعة وايماء الى ان الخبر المبني عليه امر عظيم الشأن يليق ان يصدر عن هذا شأنه **قوله** ينزلها ويبيها مفصلة اي ان يكون المراد بالآيات آيات القرآن ويكون المراد بتفصيلها ازالها مفرقة على حسب تجدد المصالح والثاني على ان يكون المراد بها الدلائل على وجود الصانع وعلمه وقدرته وحكمته وتفصيلها احداث بعضها عقيب بعض على سبيل التخيير والتفصيل **قوله** والثناء للثابت جواب عما رد على قوله جبالاً ثوابت وهو ان رواسي اذا كانت صفة جبال يكون مفرداً وهو راسية صفة جبل وهو مذكراً وجه دخول الثناء في صفة وتقرير الجواب اما لان سلم ان راسية صفة جبل بل هو صفة اجبل وهو جمع والجمع لكونه في تأويل الجماعة يعامل معاملة المؤنث وفيه بحث وهو ان الرواسي لما كان جمع راسية التي هي صفة اجبل لزم ان يكون الجبال الرواسي جمع الجمع وليس كذلك بل كل واحد من الجبال والاجبال جمع جبل الاول جمع كثرة والثاني جمع قلة فالاولى هو الجواب الثاني وهو ان راسية صفة جبل والثناء فيه ليست للثابت بل هي للبالغة كما في علامة **قوله** ضمها الى الجبال جواب عما يقال كل واحد من الرواسي والانهار اختصاصه ببعض جوانب الارض دون بعض دليل مستقل على وجود الصانع الحكيم فلم جمعهما وعلق بهما فعلاً واحداً حيث قال وجعل فيها رواسي وانهاراً اي خلق فيها اياهما والوجه في كون الجبال اسباباً لتولد الانهار ان الحجر جسم صلب فاذا تصاعدت الانخرة من قعر الارض ووصلت الى الجبل احتبست هناك فلا تزال تتراحم وتتضاعف حتى تحصل بسبب الجبل مياه عظيمة لكثرتها وقوتها تنقب الجبل وتخرج وتسيل على وجه الارض فهذا هو السبب في تولد الانهار من الجبال فلما كان بينهما هذه العلاقة كشت ترى في اكثر الامراته تعالى ايما ذكر الجبال قرن بها ذكر الانهار مثل ما في هذه الآية ومثل ما في قوله تعالى وجعلنا فيها رواسي شامحات وابقينا كماء فراتاً **قوله** متعلق بقوله جعل

(كل يجري لاجل مسمى) لمدة معينة يتم فيها ادواره اولها غاية مضروبة يقطع دونها سيره وهي اذا الشمس كورت واذا النجوم انكدرت (يدبر الامر) امر ملكوته من الابدان والاعداد والاحياء والامانة وغير ذلك (يفصل الآيات) ينزلها ويبيها مفصلة او يحدث الدلائل واحداً بعد واحد (لعلمكم بقاء ربكم توقنون) لكي تفكروا فيها وتفقهوا كمال قدرته فتعلموا ان من قدر على خلق هذه الاشياء وتدبيرها قدر على الاعداد والجزأ (وهو الذي يتدلى الارض) بسطها ملولاً وعرضاً ليثبت فيها الاقدام وينقلب عليها الحيوان (وجعل فيها رواسي) جبالاً ثوابت من راس الشئ اذا ثبت جمع راسية والثناء للثابت على انه صفة اجبل او للبالغة (وانهاراً) ضمها الى الجبال وعلق بهما فعلاً واحداً من حيث ان الجبال اسباب لتولدها (ومن كل الثمرات) متعلق بقوله (جعل فيها زوجين اثنين) اي جعل فيها من جميع انواع الثمرات صنفين اثنين كالحلو والحامض والاسود والابيض والصغير والكبير

(يغشى الليل النهار) يلبسه مكانه فبصير ﴿ ١٠٧ ﴾ الجو مظلما بعد ما كان مضيئا وقرأ حزة والكسائي وأبو بكر يغشى بالتشديد (ان

في ذلك لايات لقوم يتفكرون) فيها فان تكونها وتخصصها بوجه دون وجه دليل على وجود صانع حكيم دبر امرها وهيا اسبابها (وفي الارض قطع متجاورات) بعضها طيبة وبعضها سبخة وبعضها رخوة وبعضها صلبة وبعضها يصلح للزرع دون الشجر وبعضها بالعكس ولولا تخصيص قادر موقع لافعاله على وجه دون وجه لم تكن كذلك لاشتراك تلك القطع في الطبيعة الارضية وما يلزمها ويعرض لها بتوسط ما يعرض من الاسباب السماوية من حيث انها متضامة متشاركة في النسب والاضلاع (وجنات من اعناب وزرع ونخيل) وبساتين فيها انواع الاشجار والزرع وتوحيد الزرع لانه مصدر في اصله وقرأ ابن كثير وابو عمرو ويعقوب وحفص وزرع ونخيل بالرفع عطفا على وجنات (صنوان) نخلات اصلها واحد (وغير صنوان) ومنفرقات مختلفة الاصول وقرأ حفص بالضم وهو لغة تميم كقنوان في جمع قنو (تسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الاكل) في الثمر شكلا وقدرها ورائحة وطعما وذلك ايضا بما يدل على الصانع الحكيم فان اختلافها مع اتحاد الاصول والاسباب لا يكون الا بتخصيص قادر مختار وقرأ ابن عامر وعاصم ويعقوب يسقى بالتذكير على تأويل ما ذكر وحزة والكسائي يفضل بالياء ليطابق قوله يدبر الامر (ان في ذلك لايات لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم بالتفكر (وان تعجب) يا محمد من انكارهم البعث (فحجب قولهم) حقيق بان تعجب منه فان من قدر على انشاء ما قص عليك كانت الاعداد ايسر شي عليه والايات المعدادة كما هي دالة على وجود المبدأ فهي دالة على امكان الاعداد من حيث انها تدل على كمال علمه وقدرته وقبول المواد لانواع تصرفاته (ائذا كنا ترابا انا في خلق جديد) بدل من قولهم او مفعول له والعامل في اذا محذوف دل عليه انا في خلق جديد (اولئك الذين كفروا بربهم) لانهم كفروا بقدرته على البعث (واولئك الاغلال

على انه حال من معموله اي وجعل فيها زوجين اثنين حال كونها من جميع انواع الثمرات قدمت على ذي الحال لكونه منكرا وقوله تعالى يغشى الليل النهار امامتنا في بيان الحكمة في انشاء الشمس والقمر وتخصيرهما او حال من ضمير اسم الله المستتر في الافعال المذكورة قبله وهي رفع وسخروا يدبر ويغسل ومدة وجعل ﴿ قوله يلبسه مكانه ﴾ يعني ان الاغشاء الباس النسي النسي ولما كان الباس الليل النهار وتغطية النهار به غير معقول لانها متضادان لا يجتمعان والباس لابد ان يجتمع مع اللابس قدر المضاف وهو مكانه ومكان النهار هو الجو وهو الذي يلبس ظلة الليل شبه احداث الظلة في الجو الذي هو مكان الضوء بالباسها اياه وتغطيته بها فاطلق عليه اسم الاغشاء والالباس فاشتق منه لفظ يغشى فصار استعارة تسمية ﴿ قوله ولو لا تخصيص قادر الخ ﴾ اشارة الى ان المقصود من قوله تعالى وفي الارض قطع متجاورات الاية اقامة الدليل على انه لا يجوز ان يكون حدوث الحوادث في هذا العالم مستندا الى الاتصالات الفلكية والحركات الكوكبية وذلك لان قطع الارض مختلفة في صفاتها مع اشتراكها في الطبيعة الارضية وكونها متجاورة متقاربة بحيث يكون تأثير الشمس وسائر الكواكب فيها على السوية وقوله من حيث انها متضامة متشاركة في النسب والاضلاع دالة لاشتراك تلك القطع فيما يعرض لها بتوسط ما يعرض من الاسباب السماوية ﴿ قوله نخلات اصلها واحد ﴾ تفسيره صنوان على وجه يشير الى ان صنوان جمع صنو كقنوان جمع قنو عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال الصنوان ما كان من نخلتين او ثلاث او اكثر اصلهن واحد وغير صنوان يرده المتفرق الذي لا يجمع اصله واحد ﴿ قوله وقرأ ابن كثير الى قوله بالرفع عطفا على وجنات ﴾ لا يخفى ان المرفوع بالمطوف على جنات انما هو قوله تعالى وزرع ونخيل واما رفع قوله تعالى صنوان وغير صنوان فلكونه تابعا للنخل والنخل بمعنى واحد وقرأ الباقر بجر الالف عطفا على اعناب واختار المصنف رحمه الله هذه القراءة ولهذا قال وبساتين فيها انواع الاشجار الخ ﴿ قوله على تأويل ما ذكر ﴾ اي يسقى ما ذكر من القطع المتجاورة والجنات والنخل المتفقة الاصول والمختلفة الاصول بماء واحد ونفضل بعض هذه الاشياء المذكورة في الثمر من جهة الشكل والقدر والرائحة والطعم ويحتمل ان يكون قراءة يسقى بالياء التمهينية بناء على تأويل كل واحد منها او على تغليب المذكر على المؤنث والاكل الثمر الذي يؤكل وقيل الاكل كل ماهي للاكل ثمر اكان او غيره ويؤيده قوله تعالى في صفة الجنة اكلها دأبم وهو عام في جميع المطعومات وقرأ الباقر نسق بالتاء القوقائية على استناد الفعل الى ضمير جنات او الى الاشياء المذكورة ويؤيد هذه القراءة قوله تعالى ونفضل بعضها اي بعض هذه المذكورات ومن قرأ يفضل بالياء التمهينية على بناء الفاعل عطفا على قوله يدبر ويقصل ويقشى ومن قرأ نفضل بنون العظمة قال تقديره ونحن نفضل وقرأ نافع وابن كثير الاكل ساكنة الكاف في جميع القراءات والباقر مضمومة الكاف وهما القتان ﴿ قوله حقيق بان تعجب منه ﴾ اي فقد عجت في موضع العجب لما قرر وفصل من الدلائل ما يدل على وجود المبدى القادر على كل شي وكانت تلك الدلائل دالة على صحة الاعداد ايضا استبعد قول من انكرها فقال وان تعجب من انكارهم البعث فقد عجت العجب والتعجب حالة انفعالية تعرض للنفس عند ادراك ما لا يعرف سببه وهو مستحيل في حق الله تعالى فكان المراد وان تعجب فعجب عندك ﴿ قوله بدل من قولهم ﴾ اي من لفظ قولهم بدل الكل من الكل لان هذا هو نفس قولهم والاضاهر ان هذه الجملة الاستفهامية منصوبة المحل على انها محكية بالقول واذا هنا ظرف محض وليس فيها معنى الشرط والعامل فيها مقدر يفسره قوله تعالى لفي خلق جديد والتقدير ائذا كنا ترابا نبعث او نحشر ولا يجوز ان يكون العامل فيها كئذ لانه مضاف اليه فلا يعمل في المضاف ولا يعمل فيها ايضا لخلق جديد لان ما بعد اداة الاستفهام وما بعد ان لا يعمل فيما قبله ولما حكى الله تعالى عنهم هذه المقالة وقال وان تعجب منها فقد تعجبت في موضع التعجب حكم عليهم بثلاثة اشياء اولها قوله تعالى اولئك الذين كفروا بربهم لان من انكر البعث والقيامة انما ينكره لانكاره قدرة الله تعالى عليه واحاطة علمه بجميع الكليات والجزئيات او لانكاره صدق من صدقه الله تعالى باظهار المعجزات الباهرة على يده وحكم عليهم ثانيا بقوله تعالى واولئك الاغلال في اعناقهم والاعلال جمع العل وهو ملوق يشد به اليد الى العنق يقال منه غل الرجل فهو مغلول والمصنف رحمه الله فسر الاغلال او لا يماهم عليه من سوء الاعتقاد وقبائح الاعمال شبهها بالاغلال في لزومها لهم ومنعها اياهم عن الالتفات الى غيرها يقال للرجل هذا غل في عنقك العمل الردي ومعناه انه لازم لك لا يرحى خلاصك منه ثم فسر ها ثانيا بمعناها الحقيقى الاصلى وحل في اعناقهم) مفيدون بالضلالة لا يرحى خلاصهم او يغفلون يوم القيامة (واولئك اصحاب النار هم فيها خالدون) لا ينفكون عنها وتوسط الفصل لتخصيص الخلود بالكفار

الكلام على الحقيقة وإن كان أولى إلا أن المصنف رحمه الله قدم التفسير الأول في الذكر لأن ظاهر الآية يقتضي حصول الأغلال في اعتناقهم في الحال وهو أمر سيجعل يوم القيامة بخلاف القل بمعنى الكفر والضلال فإنه حاصل في الحال فيحمل الكلام عليه رتبة لجانب الحقيقة من بعض الوجوه فلا ربحان لأحد الجاهل على الآخر من هذا الوجه ورجح الوجه الأول لأنه يفيد تعجب حالهم في الآخرة فلذلك كان انسب في هذا المقام وعلى الوجه الثاني يكون المعنى أولئك يغفلون يوم القيامة وحكم عليهم ثالثاً بقوله وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون على معنى أنهم هم الموصوفون بالخلود في النار لا غيرهم وإن خلودهم إنما هو في النار لا في غيرها لأن كل واحد من توصيف ضمير الفصل وتقديم فيها يفيد الحصر فثبت أن أهل الكبار لا يغفلون في النار **قوله** وذلك أنهم استجلبوا بما عهدوا به من عذاب الدنيا استهزاء **قوله** أي قالوا متى يحين لنا هذا العذاب فاستجلبوا زواله على سبيل الطعن فيه وأظهروا أن الذي يقوله كلام لا أصل له فلهذا السبب حكى الله تعالى عنهم أنهم يستجلبون الرسل بالسبثة قبل الحسنة أي ينزول العقوبة المهلكة قبل إحسان الله معهم بالانظار والامهال فإنه تعالى صرف عن بعث اليهم محمداً صلى الله عليه وسلم عقوبة الاستئصال وأخر تعذيب مكذبيه إلى يوم القيامة فذلك التأخير في حقهم هو الحسنة فهو لا يطلبوا منه صلى الله عليه وسلم نزول تلك العقوبة ولم يرضوا بما هو حسنة في حقهم سميت العقوبة سبثة لأنها تسوهم وتؤذيهم ويجوز أن يكون المراد بالحسنة الثواب الموعود لهم في الآخرة وحصول النصر والظفر في الدنيا بشرط الإيمان فإنه صلى الله عليه وسلم كان يعدهم ذلك على الإيمان فالتقوم طلبوا منه صلى الله عليه وسلم نزول العذاب بدل ما وعد لهم على الإيمان من النصر والظفر وأعلم أنه صلى الله عليه وسلم كان يعدهم تارة بعذاب القيامة وتارة بعذاب الدنيا والقوم كلما هددهم بعذاب القيامة أنكروا البعث والقيامة وهو الذي تقدم ذكره في قوله تعالى وإن تعجب فاعجب قولهم أنما كنا تراباً وكما هددهم بعذاب الدنيا استجلبوه وقالوا متى يحين لنا استهزاء وهو قوله ويستجلبونك بالعذاب وقوله قبل الحسنة متعلق بالاستجبال ظرف له ويجوز أن يكون متعلقاً بمحذوف على أنه حال مقدرة من السبثة وقوله وقد دخلت حال من المستجلبين والعامدة على قس الميم وضم التاء الثالثة وهو جمع مثله بفتح الميم وضم التاء أيضاً كعمرة وسمرات وهي العقوبة القاضية ويقال لها مثله أيضاً بضم الميم وسكون التاء مثل صدقة وصدقة ويجمع على مثلات بسكون التاء وقبل المثلة العقوبة المبقية في المعاقب شيئاً وهو تغير نقي الصورة بعد قبضة وهو قوله مثل فلان بفلان إذا قبض صورته أو قطع أذنه أو أنفه أو سمل عينه أو بقر بطنه فهذا هو الأصل ثم قال لعمري الباقي والخزى اللزوم مثله قال الواحدى أصل هذا الحرف من المثل الذي هو الشبه ولما كان الأصل أن يكون العقاب مشابهاً للمعاقب عليه ومماثل له لا حرم أنه يسمى بهذا الاسم وقرئ المثلات بضمين لاتباع الفاء العين والمثلات بفتح الميم وسكون التاء جمع مثله قبل لغة الحجاز والمثلات بضم الميم وسكون التاء على أن يكون المثلة بالضم والسكون لغة أصلية أو محقة من المثلة بضمين وهو قوله بالتخفيف بعد الاتباع وقرأ الأعشى وبجاهد المثلات بفتحها جمع مثله على وزن صدقة أو جمع مثله كركبة وركبات **قوله** مع ظلمهم أنفسهم **قوله** يعني أن قوله تعالى على ظلمهم معناه حال اشتغالهم بالظلم كما يقال رأيت فلاناً على أكله والمراد حال اشتغاله بالأكل **قوله** والعامل فيه المغفرة **قوله** يعني أنه هو العامل في صاحبها والافتقار الجار والمجرور محذوف أي مستمرين على ظلمهم ولا شك أن المستمر على الظلم والمشتغل به لا يكون تابياً عنه فدللت الآية على جواز العفو بدون التوبة ولما لم يكن معمولاً بها في حق الكفار لتصريح الدالة على عدم العفو عنهم بقيت معمولاً بها في حق أهل الكبيرة فيكون قوله تعالى وإن ربك لشديد العقاب في حق الكفار أو في حق من شاء عقابه من عصاة المؤمنين ثم إنه تعالى لما استجيب من الكفار إنكارهم البعث والجزاء المستزعم لأنكار النبوة حكى أنهم طعنوا في نبوته صلى الله عليه وسلم ولم يعتدوا بما شاهدوه من المعجزات وطلبوا منه صلى الله عليه وسلم معجزات ظاهرة ظاهرة مثل فلق البحر وقلب العصا نعياناً فقال ويقول الذين كفروا الآية فلقن الله تعالى نبيه عليه الصلاة والسلام أن يحبسهم بأن يقول ليس على آتيان كل ما يفتوح على وإنما على الانتذار عن مخالفة حكم الله وما يتوقف عليه ذلك الانتذار وهو آتيان ما ثبت به النبوة من جنس المعجزات فإن أثبت بمجزة واحدة فقد تم المقصود فيكون طلب الباقي تحكماً على مدعى النبوة فلا يلتفت إليه لتمام المجزة بدون الباقي وإيضاً قطع هذا الباب يفضي إلى آتيان ما لا نهاية له لأنه كلما جاء بمجزة جاء واحداً آخر فطلب مجزة أخرى وذلك يوجب سقوط عزم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وهو باطل **قوله**

(ويستجلبونك بالسبثة قبل الحسنة) بالعقوبة قبل العافية وذلك أنهم استجلبوا بما عهدوا به من عذاب الدنيا استهزاء (وقد دخلت من قبلهم المثلات) العقوبات لامثالهم من المكذبين فآلهم لم يعتبروا بها ولم يجوزوا حلول مثلها عليهم والمثلة بفتح التاء وضمها كالصدقة والصدقة العقوبة لأنها مثل المعاقب عليه ومنه المثال للقصاص وأمثلت الرجل من صاحبه إذا اقتصصته منه وقرئ المثلات بالتخفيف والمثلات باتباع الفاء العين والمثلات بالتخفيف بعد الاتباع والمثلات بفتح التاء على أنها جمع مثلة كركبة وركبات (وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم) مع ظلمهم أنفسهم ومحله النصب على الحال والعامل فيه المغفرة والتقييده دليل جواز العفو قبل التوبة فإن التائب ليس على ظلمه ومن منع ذلك خص الظلم بالصغار المكفرة لمجتنب الكبار أو أول المغفرة بالسرو والامهال (وإن ربك لشديد العقاب) للكفار أول من شاء وعن النبي صلى الله عليه وسلم لولا عفو الله وتجاوز له لما هنا أحدنا العيش وأولاً وعيده وعقابه لا تنك كل أحد (ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه) لعدم اعتدادهم بالآيات المنزل عليه وإقترانها بصوم ما أوتي موسى وعيسى عليهما السلام (إنما أنت منذر) مرسل للانتذار كغيرك من الرسل وما عليك إلا الآتيان بما تنصحه به نبوتك من جنس المعجزات لا بما يقترح عليك

نبي مخصوص بمجهزات من جنس ما هو الغالب عليهم يعني ان تكبيرها لعموم الافراد والمعنى ان لكل قوم من الاقوام هاديا على حدة مغايرا لسائر الهداة وان الهداة على حسب اختلاف الاقوام الا ان المراد باختلاف الهداة اختلاف مجهزاتهم على حسب اختلاف طرق الاقوام وكالاتهم فانه تعالى وان سوى بين جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام في اظهار المجزة الا انه تعالى خص نبي كل قوم بنوع من المجزة يناسب لطريق ذلك القوم فيما يميزوا به من سائر الاقوام من الكمالات فلما كان الغالب في زمان موسى عليه الصلاة والسلام هو النحر جعل مجهزته ما هو اقرب الى طريقهم ولما كان الغالب في زمان عيسى عليه الصلاة والسلام الطب جعل مجهزته ما يناسب الطب وهو احياء الموتى وابرأ المالكه والارص ولما كان الغالب في ايام نبينا محمد صلى الله عليه وسلم القضاة والبلاغة جعل مجهزته ما كان لا يتباين ذلك الزمان وهو فصاحة القرآن وبلوغه في باب البلاغة الى حد خارج عن قدرة الانسان فلما لم يؤمنوا بهذه المجزة مع انها اقرب الى طريقهم والى بطباعهم كان ان لا يؤمنوا عند اظهار سائر المجهزات اولي **﴿ قوله او قادر على هدايتهم ﴾** عطف على قوله نبي مخصوص والمعنى ان قومك ان لم يصدقوك ولم يعتقدوا على ما اظهرته من المجهزات فلا يضيق قلبك بسببه فانه ليس عليك الا الانذار واما الهداية فانها الى الله تعالى فانه الهادي لكل قوم يهدي بدارته تعالى من يشاء **﴿ قوله ثم اردف ذلك الخ ﴾** اى اردف ذكر ما حكي عنهم من انهم طلبوا آيات اخرى غير ما اتى به الرسول صلى الله عليه وسلم بذكر ما يدل على كمال علمه والقصود بيان وجه انتظام هذه الآية بما قبلها وهو انه تعالى حكي عنهم انهم طلبوا آيات اخرى غير ما شاهدوه من الآيات ثم احتج على كمال علمه بانه يعلم ما يحمل كل انثى وكذا وكذا تنبيهها على انه تعالى يعلم من حالهم هل طلبوا آية اخرى للاسترشاد او لاجل التعت والعتاد فلو علم انهم طلبوا ذلك لاجل الاسترشاد ومزيد الطمأنينة لا ظهر ذلك وما منعهم اياه ولكنه تعالى لما علم منهم انهم لم يقولوا ذلك الا لخص العناد لاجرم منعه عنهم **﴿ قوله اى حملها او ما تحملها ﴾** يعنى ان كلمة ما فى قوله تعالى ما تحمل وما تنقبض الارحام وما تزداد يحتمل ان تكون مصدرية والمعنى يعلم حمل كل انثى ويعلم قبض الارحام وازديادها لا يخفى عليه شئ من ذلك ولا من اوقاته واحواله ويحتمل ان تكون موصولة بمعنى الذى منصوبة المحل يعلم والعاذ بعذوف اى يعلم ما تحمل من الولد هل هو ذكر او انثى تام او ناقص حسن او قبيح طويل او قصير الى غير ذلك من الاحوال الحاضرة والمترتبة ويعلم ايضا ما تنقبضه الارحام وما تزداده على ان مامو صولة وفاض يستعمل لازما ومتعديا يقال فاض الماء بفيض غيضا اى قل ونضب كما يقال انفاض ويقال ايضا فاضه الله وحده قوله تعالى وغيض الماء وكذا ازداد فانه يقال زده فزاد بنفسه وازداد ويقال اخذت منه حتى وازددت منه كذا واختلفوا فيما تنقبضه الارحام وما تزداده ما هو قبل هو جنة الولد قد تكون كبيرة وقد تكون صغيرة وقد تكون تامة الاغضاء وقد تكون ناقصة وقبل هو مدة ولادته فانها قد تكون تسعة اشهر وازيد عليها الى ستين عند اى حنيفة رجه الله والى اربع عند الامام الشافعى رجه الله وكذلك عند الامام ابن حنبل والى خمس عند الامام مالك رجه الله تعالى وقبل هو عدد الولد فان الرحم قد يشتمل على ولد واحد وعلى اثنين وعلى ثلاثة وعلى اربعة روى ان شريك رضى الله تعالى عنه وهو احدثها المدينة رضى الله تعالى عنهم كان رابع اربعة فى بطن امه وقبل هو دم الحيض فانه يقل ويكثر **﴿ قوله فانه الله تعالى ﴾** على تقدير كونها متعديين او لما فيها على تقدير كونها لازمين فان كل واحد من الغيوض والزيادة ليس لنفس الارحام بل لما فيها **﴿ قوله فانه تعالى خص كل حادث الخ ﴾** اشارة الى ان قوله تعالى وكل شئ عنده بمقدار المراد منه ان كل شئ فى حكمه وادارته مخصص بوقت وحال وقبل يحتمل ان يكون المراد من العندية العلم ومعناه انه تعالى يعلم كمية كل شئ وكيفيته على الوجه المعين فيمنع وقوع التغيير فى تلك المعلومات ثم انه تعالى احتج على كونه تعالى عالما بجميع المعلومات بقوله تعالى سواء منكم من اسر القول الآية فقوله من اسر القول مبتدأ ومن جهر عطف عليه وسواء خبر مبتدأ قدم عليه ومنكم حال من الضمير المستتر فى سواء لا تعنى مستو ولم يثن الخبر مع انه خبر عن شيئين لانه فى الاصل مصدر وان كان هنا بمعنى مستو والاستواء يقتضى شيئين فعنى الآية الانسان سواء كان اضر القول فى نفسه او اظهره بلسانه وسواء كان مستخفا فى الظلمات او ظاهرا فى الطرقات فعلم الله تعالى محيط بالكل **﴿ قوله وهو عطف على من او على مستخف على ان من فى معنى الاثنين ﴾** جواب عما يقال ان الاستواء يقتضى شيئين فكيف يصح ان يعطف سارب على قوله مستخف مع انه مستلزم تحقق الاشياء بالاستواء فى شخص واحد له صفتان الاستخفاء والبروز وذلك لان جملة قوله تعالى

وهو الله تعالى لكن لا يهدي الامن يشاء هدايته بما ينزل من الآيات ثم اردف ذلك بما يدل على كمال علمه وقدرته وشمول قضائه وقدره تنبيهها على انه تعالى قادر على ازال ما افترحوه وانما لم ينزل لعلمه بان افتراحهم للعناد دون الاسترشاد وانه قادر على هدايتهم وانما لم يهديهم لسبق قضائه عليهم بالكفر وقرأ ابن كثير هاد ووال وواق وما عند الله باق بالتنوين فى الوصل فاذا وقف وقف بالياء فى هذه الاحرف الاربعة حيث وقعت لا ضمير والباقيون يصلون بالتنوين ويقفون بغير ياء فقال (الله يعلم ما تحمل كل انثى) اى حملها او ما تحملها انه على اى حال هو من الاحوال الحاضرة والمترتبة (وما تنقبض الارحام وما تزداد) وما تنقبضه وما تزداده فى الجنة والمدة والعدد واقصى مدة الحمل اربع سنين عندنا وخمس عند مالك وستين عند ابى حنيفة روى ان الضعفاء ولد لستين وهرم بن حيان لاربع سنين واعلى عدده لا حد له وقبل نهاية ما عرف اربعة واليه ذهب ابو حنيفة رضى الله عنه وقال الشافعى رجه الله اخبرني شيخ باليمن ان امرأته ولدت بطونا فى كل بطن خمسة وقبل المراد نقصان دم الحيض وازدياده وفاض جاء متعديا ولازما وكذا ازداد قال تعالى وازدادوا تسعا فان جعلتهما لازمين فعين ان تكون مامصدرية واستادهما الى الارحام على الجواز فانهما الله تعالى او لما فيها (وكل شئ عنده بمقدار) بقدر لا يجاوزه ولا ينقص عنه كقوله تعالى انا كل شئ خلقناه بقدر فانه تعالى خص كل حادث بوقت وحال معين وهى اية اسبابا مسوقة اليه تقتضى ذلك (عالم الغيب) الغالب عن الحس (والشهادة) الحاضرة (الكبير) العظيم الشأن الذى لا يخرج عن علمه شئ (المتعال) المستعلى على كل شئ بقدرته او الذى كبر عن نعمت المخلوقين وتعالى عنه (سواء منكم من اسر القول) فى نفسه (ومن جهر به) لغيره (ومن هو مستخف بالليل) طالب للخفاء فى مخبأ بالليل (وسارب) بارز (بالنهار) براه كل احد من سرب سربا اذ بارز وهو عطف على من او مستخف على

ان من فى معنى الاثنين كقوله نكن مثل من ياذنب بصطحبان كأنه قال سواء منكم اثنان مستخف بالليل وسارب بالنهار والآية متصلة بما قبلها مقرررة لكمال علمه وشموله

من هو مستخف بالليل وسارب بالنهار معطوفة على جملة قوله تعالى من امر القول ومن جهريه وهما مبتدأ حكم عليهما بالاستواء فلما عطف عليه قوله تعالى ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار لزم ان يكون هذا المعطوف ايضا محكوما عليه بالاستواء وهو شخص واحد له صفتان فحق العبارة ان يقال ومن هو مستخف بالليل ومن هو سارب بالنهار ليتحقق شيان يحكم عليهما بالاستواء واجاب المصنف عند رجة الله بوجهين تقرير الاول ما ذكرنا انما يلزم ان لو كان وسارب معطوفا على قوله مستخف وليس كذلك بل هو معطوف على من فيتحقق شيان كأنه قيل سواء منكم انسان وهو مستخف وسارب وتقرير الوجه الثاني سلمنا انه معطوف على مستخف لكن لانسلم استلزامه لكون الاستواء في شخص واحد بناء على ان كلمة من عبارة عن الاثنين كأنه قيل سواء منكم اثنان هما مستخف بالليل وسارب بالنهار وعلى الوجهين تكون كلمة من موصوفة لاموصولة فيحصل الاولان ايضا على ذلك ليتوافق الكل ومما وقع فيه كلمة من عبارة عن التعدد ما وقع في بيت الفرزدق

قلت له لما تكثر ضاحكا * وقائم سبني من يدي بمكان *
تعال فان ما هدنتي لا تخونني * نكن مثل من ياذنب يصطحيان *

تكثر اي ابدى اسنانه وقائم السيف وقائمة مقبضة والمعنى وانا قابض قائم سبني قبضا قويا ليس بعده شيء من القوة يظهر تجلده وشجاعته يخاطب ذبا اتاه ويقول له ان ما هدنتي على ان لا تخونني كئنا مثل رجلين يصطحيان فجعله يصطحيان صلة من ياذنب نداء اعترض بين الصلة والموصول **قوله** لمن اسرا الخ يعني ان الضمير في له ما دل الى من في قوله سواء منكم من امر القول وقيل الى اسم الله المذكور في قوله تعالى عالم الغيب والشهادة والمعنى لله معقبات **قوله** من عقب مبالغة عهبة فتكون صيغة التفعيل للمبالغة والتكثير كما في قولك ما وقف البيت وقيل للملائكة عليهم الصلاة والسلام معقبات لكثرة تعقب بعضهم بعضا او لكثرة انهم يعقبون افعال المكلفين واقوالهم فيكتبونها فيكون اطلاق المعقبة على الملك كاطلاق النسابة والعلامة على الرجل وان التاء فيها ليست للتأنيث **قوله** او اعتقب عطف على قوله عقب فيكون معقبات اصله معقبات فادغمت التاء في القاف **قوله** والتاء بالمبالغة جواب عما يقال الملك لا يوصف بالذكور ولا بالانثى فلم يجمع وصفه جمع الاناث فقبل معقبات فاجاب عنه او لا بان التاء ليست للتأنيث وتاياتها للتأنيث بناء على ان المعقبة صفة لجماعة الملائكة فلما جمعت اربدها الجماعات قال جمهور المفسرين المراد بالمعقبات الملائكة الحفظة وصح وصفهم بالمعقبات اما لاجل ان ملائكة الليل تعقب ملائكة النهار والعكس واما لاجل انهم يعقبون اعمال العباد واقوالهم ويتبعونها بالحفظ والكتب وكل من عمل عملا ثم عاد اليه قد عتب فعلى هذا المراد بالمعقبات ملائكة الليل والنهار **قوله** وقرئ معاقب جمع معقب يسكون العين وكسر القاف كقناديم في جمع مقدم ومطاعيم في جمع مطعم ومعقب اسم فاعل من قولهم ذهب فلان فاعقبه ابنه اي اخلفه وهو مثل عقبه **قوله** من جوانبه اي كائين من جوانبه او كائون من جوانبه على ان يكون قوله من بين يديه متعلقا بمحذوف على انه حال من الضمير المستتر في الطرف الواقع خبرا او على انه صفة لمعقبات ويجوز ان يتعلق بنفس معقبات بان تكون من لابتداء الغاية وعلى التقادير يتم الكلام عند قوله ومن خلفه فان قيل كيف يتعلق حرفان متعديان لفظا ومعنى بعامل واحد وهما من الداخلة على بين ومن الداخلة على امر الله فالجواب ان من الثانية مغايرة للاولى في المعنى بان يكون معنى من الثانية يحفظونه من اجل امر الله ايهم بذلك او بسبب امره وقيل من امر الله خبر مبتدأ محذوف اي ذلك الحفظ من امر الله اي بما امر الله به لانهم لا يقدررون على ان يدفوا شيئا مما قضى الله وقدره **قوله** او من الاعمال ما قدموا اخره فالظاهر ان كلمة من على هذا تعليلية اي له معقبات يعقب بعضهم بعضا في النزول الى الارض لاجل ما بين يديه من الاعمال او لاجل ما خلفه اي لاجل ان يكتبوا ما قدمه وما اخره من الاعمال والاقوال وقوله تعالى يحفظونه يجوز ان يكون صفة اخرى وان يكون حالا من الضمير المستكن في الجار والجرور الواقع خبرا وقوله من امر الله متعلق به والمعنى يحفظونه من بأس الله وتقمته اذا اذنب بدعائهم له وسؤالهم ربه ان يمهله رجاء ان يتوب او يحفظونه من المضار ويدل عليه ما روى عن مجاهد انه ما من مسلم ينام الا وكل به وكلاؤه من الملائكة يحفظونه من الجن والانس والهوام او يحفظونه من المضار فاذا رأوا شيئا منها قالوا ورائك ورائك الاشياء قد قضى الله ان يصيبه وما روى عن عمر بن جندب قال كنا جلوسا عند سعيد بن قيس يصفين فاقبل على رضى الله عنه ينوكا على عزرة له بعد ما اختلط الظلام فقال سعيد امير المؤمنين

(له) لمن امر او جهرا او استخفى او مرب (معقبات) ملائكة تعقب في حفظه جمع معقبة من عقب مبالغة عقبه اذا جاء على عقبه كان بعضهم يعقب بعضا وانهم يعقبون اقواله وافعاله فيكتبونها او اعتقب فادغمت التاء في القاف والتاء بالمبالغة لان المراد بالمعقبات جماعات وقرئ معاقب جمع معقب او معقبة على تعويض الباء من احدى القافين (من بين يديه ومن خلفه) من جوانبه او من الاعمال ما قدموا اخره (يحفظونه من امر الله) من بأسه متى اذنب بالاستهتال او الاستغفار له او يحفظونه من المضار او يراقبون احواله من اجل امر الله وقد قرئ به وقيل من معنى الباء وقيل من امر الله صفة ثانية لمعقبات

قال نعم قال اما تخاف ان يغتال احد قال انه ليس من احد الا ومعه من الله حفظه من ان يتردى في بئر او ينخر من جبل او يصيبه حجر او تصيبه دابة فاذا جاء القدر خلوا بينه وبين القدر **قوله** وقبل المعقات الحرس والجلالوزة **قوله** وفي الصحاح الحرس حرس السلطان وهم الحراس الواحد حرسى لانه قد صار اسم جنس فينسب اليه ولا نقول حارس الا ان تذهب الى معنى الحراسة والحفظ دون الجنس وقال الجلاوز الشرطى والجمع الجلاوزة وهم اعوان السلطان فالمقصود من هذا الكلام توبيخ الغافل المتعدي في غروره والتهكم به على اتخاذ الجلاوزة وهم اعوان السلطان والحرس بناء على توهم انهم يحفظونه من امر الله وقضائه كما يشاهد من ان بعض الملوك والسلطين يتخذون الحرسى والشرطى لذلك والعامل يعلم ان القضايا الالهية والنوازل المقدرة مما لا يمكن التحفظ عنه فانظر رأيهم وما ذهبوا اليه **قوله** وانتصباها على العلة بتقدير المضاف احتيج الى تقديره لان الخوف من صواعق البرق والطمع في غيبه ليسا من فعل فاعل الفعل المعلن لان الارادة فعل الله والخوف والطمع فعل المخاطبين **قوله** او الحال اى ويحتمل ان يكون انتصباها على ان يكونا مصدرين واقعين موقع الحال اما من المفعول الاول لقوله يريكم اى يريكم البرق خاتمين صواعقه طامعين واما من المفعول الثانى وهو البرق اى يريكم اياه حال كونه ذا خوف وطمع او مخوفا او مطموحا في غيبه **قوله** وقبل يخاف المطر من بضره الخ عطف على قوله خوفا من اذاه وطمعا في الغيب اخذ ان يكون الخوف منه والطمع فيه شيئين مختلفين وضعف ان يكون المراد منهما شيئا واحدا بالنسبة الى شخصين واعلم انه تعالى لما خوف العباد بازال مالا مرد له اتبعه بذكر آيات وانواع دالة على وجود الصانع القادر على ما يشاء النوع الاول اراءة البرق قال تعالى هو الذى يريكم البرق الآية والبرق دليل عجيب على قدرة الله تعالى وبيانه ان السحاب لاشك انه جسم مركب من اجزاء رطبة ومن اجزاء هوائية ولا شك ان الغالب عليه الاجزاء المائية والماء جسم بارد رطب والنار جسم حار يابس وحصول الضد من الضد على خلاف العقل فلا بد له من صانع مختار يظهر الضد من الضد والنوع الثانى من دلائل وجود الصانع وقدرته احدث السحاب الثقيل بالماء وخلقه لان هذه الاجزاء المائية المشوبة بالاجزاء الهوائية انما حدثت وتكونت في جو الهوا بقدرة المحدث القادر على ما يشاء والقول بان تلك الاشياء اى الاجزاء اتصاعدت من الارض فلما وصلت الى الطبقة الباردة من الهوا بردت وتقلت فرجعت الى الارض خبطة لان الامطار مختلفة فارة تكون قطراتها كبيرة وتارة تكون صغيرة وتارة تكون متقاربة واخرى تكون متباعدة وتارة تدوم زمنا طويلا وتارة لا تدوم فاختلف الامطار في هذه الصفات مع ان طبيعة الارض واحدة وكذا طبيعة الشمس المسخنة للبخارات واحدة لا بد ان يكون بتخصيص الفاعل المختار وايضا فالتجربة دلت على ان الهواء والتضرع في نزول الغيث ارا عظيما ولذلك كانت صلاة الاستسقاء مشروعة فقلنا ان المؤثر فيه هو قدرة الفاعل لا الطبيعة والخاصة والنوع الثانى من الدلائل المذكورة في هذه الآية ارعد اختلف العلماء في الرعد والبرق فقال بعضهم اسم ملك من الملائكة وهذا الصوت المسموع هو صوت ذلك الملك بالتسبيح والتهليل وذلك يسمى ايضا بالرعد ويؤيد هذا القول ما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال ان اليهود سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الرعد ما هو فقال ملك من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب حيث شاء الله قالوا اغا الصوت الذى يسمع قال زجره السحاب فاذا شدت سحابة ضمها واذا اشتد غضبه طارت من فيه نار هي الصاعقة وقيل الرعد ملك والبرق سوطه الذى يزجي به السحاب وروى عنه صلى الله عليه وسلم ان الله ينشى السحاب فينطقه احسن النطق ويضحه احسن الضحك فتنطقه الرعد وضحه البرق وهذا القول غير مستبعد عقلا وذلك ان البنية ليست شرطا للحياة عند اهل السنة فلا يبعد من الله تعالى ان يخلق الحياة والعلم والقدرة والنطق في اجزاء السحاب فيكون هذا الصوت المسموع فعلا له والمخاريق جمع مخراق وهو فى الاصل ثوب يلف ويضرب به الصبيان بعضهم بعضا والمراد به ههنا آلة يسوق بها الملائكة السحاب وقال بعضهم ان الرعد اسم لهذا الصوت المخصوص ولما كان ميبا حاملا لمن يسمعه على ان يسبح الله ويحمده اسند اليه التسبيح والحمد اسنادا مجازيا قيل ويسبح الرعد بحمده **قوله** او يدل الرعد بنفسه عطف على قوله ويسبح سامعوه يعنى ان التسبيح والتعديس وما يجرى مجراهما ليس الا وجود ما يدل على حصول النزاهة والتقديس لله تعالى فلما كان حدوث هذا الصوت دليلا على وجود موجد متعال عن النقص والزوال موصوف بنعوت الفضل والجلال كان ذلك فى الحقيقة نسبها

وتحميد الله تعالى ولذلك قيل في حق الرعد بمعنى الصوت المخصوص انه يسبح بحمده ربه فقول المصنف ويسبح سامعوه مبنى على ان يكون المراد بالرعد هذا الصوت المخصوص ثم اشار الى احتمال ان يكون المراد الملك الموكل بالسحاب بحكاية ما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وقدم الاحتمال الاول بناء على ان عطف قوله تعالى والملائكة من خيفته على الرعد يؤذن بان الرعد ليس بملك لان العطف يقتضى التقارب بين المعطوف والمعطوف عليه ولمن ذهب الى ان المراد بالرعد الملك الموكل بالسحاب ان يقول الرعد وان كان من جنس الملائكة الا انه افرد بالذكر على سبيل التثنية وقد اشترى بين العلماء ان العام اذا عطف على الخاص يراد به الافراد المتغايرة لذلك الخاص وزوى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان الملائكة خائفون من الله تعالى وليس خوفهم كخوف ابن آدم فانه لا يعرف احدهم من على يمينه ومن على يساره ولا يشغله عن عبادة الله طعام ولا شراب ولا شئ* اصلا والنوع الرابع من الدلائل المذكورة في هذه الآية ما ذكره الله بقوله ويرسل الصواعق الخ فان امر الصاعقة عجيب جدا وذلك لانها نار تنول في السحاب مع ان طبيعة النار حارة يابسة ضد طبيعة السحاب فيجب ان تكون طبيعتها في الحرارة واليبوسة من طبيعة النار الحادثة عندنا على ما يقتضيه العقل وليس الامر كذلك بل هي اقوى نيران هذا العالم فانها اذا نزلت من السحاب فرما غاصت في البحر واحرقت الحيتان تحت البحر فظهر ان اختصاصها بمزيد تلك القوة لا بد وان يكون بسبب تخصيص الفاعل المختار اياها بذلك ثم انه تعالى لما بين دلائل كمال علمه بقوله يعلم ما تحمل كل انثى الآية ثم بين دلائل كمال قدرته بذكر ما ذكره من الايات قال بعد ذلك وهم يجادلون اى هؤلاء الكفار مع ظهور هذه الدلائل يجادلون في الله والواو التى في هذه الجملة ان كانت للحال يكون المعنى يصيب بالصاعقة من يشاء في حال جداله في الله فان اريد بن ربيعة لما جادل في الله احرقته الصاعقة وان كانت لعطف الجملة على الجملة اى لعطف جملة وهم يجادلون على جملة قوله تعالى يعلم ما تحمل كل انثى الآية يكون وجه انتظام هذه الجملة بما قبلها انه تعالى اخبرنا ولا عن علمه الشامل وقدرته الكاملة بقوله الله يعلم ما تحمل الآية ثم انه اخبر عن استواء الظاهر والحق عنده بقوله سواء منكم الآية ثم اخبر عن وحدانية الله وتفرده بالالوهية بقوله وهو الذى يرزقكم البرق وقوله ويسبح الرعد بحمده الآية ثم قال انهم مع ذلك يجادلون في الله اى في شان الله من علمه وقدرته ونعوت جلاله وجماله حيث ينكرون على رسوله ما يصفه به من القدرة على البعث بقولهم من يحيى العظام وهى رميم ومن الوحدانية باتخاذهم الشركاء ويجعلهم اياه ابا لبعض الاجسام حيث قالوا الملائكة بنات الله ونحو ذلك **قوله** غدة كغدة البعير وموت في بيت سلوية **قوله** روي مر فوسين بتقدير اصابتني غدة كغدة البعير وموت في بيت سلوية وسلول قبيلة من العرب اقلهم وارذلهم قال قائل في حقهم

الى الله اشكو اننى بت طاهرا * بجاء سلولى قبال على فعلى *
قتلت اقطعوها برك الله فيكمو * فاني كريم غير مدخلها رجلى *

كان عامر يقول ابتليت بامر من كل واحد منهما شر من الآخر احدهما ان غدتى كغدة البعير وان موى موت في بيت اذذل الخلائق والغدة الطاعون للابل وقيل اسلم منه يقال اغتد البعير اى صار ذا غدة وهى الطاعون قال يحيى السنة رضى الله تعالى عنه ان عامرا لماولى هاربا ارسل الله تعالى ملكا فلعنه بجناحه فاوداه في التراب وخرجت على ركبته في الوقت غدة عظيمة فعدا الى بيت سلوية وهو يقول غدة كغدة البعير وموت في بيت سلوية ثم عدا بفرسه اى اجراء حتى مات على ظهره فاجاب الله تعالى دعاء رسوله بقوله اللهم اكفنيهما بما شئت فقتل عامرا بالطاعون واريد بالصاعقة وقال وانزل الله تعالى في هذه القصة قوله تعالى سواء منكم من امر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب النهار له معقبات يعنى رسول الله من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله **قوله** تعالى وهو شديد المحال في محل النصيب على انه حال من الجلالة الكريمة اى وهم يجادلون والحال انه شديد المكر والكيد لاعدائه تعالى يأتهم بالهلكة من حيث لا يحتسبون هذا على تقدير ان يكون الواو في قوله تعالى وهم يجادلون في الله لعطف الجملة على الجملة واما ان كانت حالية فينشذ تكون هذه الجملة وما بعدها استثناءا لتعليل قوله تعالى فيصيب به من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال ويستثير اليه المصنف رجة الله تعالى عليه بقوله والمراد بالملتئين الخ الجوهري المحل الجذب وهو انقطاع المطر وليس الارض من الكلا يقال المحل القوم والمحل البلد اذا اصابهم القحط والمحل المكر والكيد يقال محله اى اذا سعى به الى السلطان وفي الدعاء ولا تجعله علينا

(ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء) فيهلكه (وهم يجادلون في الله) حيث يكذبون رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يصفه به من كمال العلم والقدرة والتفرد بالالوهية واعادة الناس ومجازاتهم والجدال الشديد في الخصومة من الجدال وهو القتل والواو اما لعطف الجملة على الجملة او للحال فانه روى ان عامر بن الطفيل واريد بن ربيعة أخا لبيد وقد اوى رسول الله صلى الله عليه وسلم قاصدين لقتله عليه السلام فاخذهم عامر بالمجادلة ودار اربد من خلفه ليضربه بالسيف فتذبه له الرسول صلى الله عليه وسلم وقال اللهم اكفنيهما بما شئت فارسل الله على اربد صاعقة فقتله ورمى عامرا بغدة غات في بيت سلوية وكان يقول غدة كغدة البعير وموت في بيت سلوية فنزلت (وهو شديد المحال) المماثلة المكيدة لاعدائه من محل فلان بفلان اذا كايده وعرضه لهلاك ومنه تحمل اذا تكلف استعمال الحيلة ولعل اصله المحل بمعنى القحط

ما خلا مصدقا اى خصما ما خلا مصدقا مجادلا او ساعيا مصدقا على ان يكون من قولهم محل بفلان الى السلطان اذا سعى به اليه قبل تمامه اللهم اجعله لنا شافعا شفعنا والصبر للفرمان الشريف يعنى ان من اتبعه وعمل بما فيه فانه شافع له مقبول الشفاعة ومصدق عليه فيما يرفع من مساويه اذا ترك العمل به والمخالفة للمالكه والمكايده فعلى هذا تكون الميم في الحال اصلية ويكون وزنه فعلا وقوله وقبل فعال من المحل بمعنى القوة عطف على قوله ولعل اصله المحل بمعنى القمط ولعل الوجه في ترجيح ما اختاره ان المحل بمعنى القوة ليس بمشهور ولذلك لم يذكر في الصحاح **قوله** وقبل مفعول من الحول او الحيلة **قوله** الظاهر صحة الواو كما في قولهم مرود ومحور ومقود اجاب عنه بقوله اعل على غير قياس وذكر ابو البقاء ان المحل هو القوة يقال محل به اذا غلبه وفي الصحاح الحيلة بالكسر من الاحتيال وهو من ذوات الواو وكذا الحيل يقال لا حيل ولا قوة لغة في الاحول واستشهد رحمه الله تعالى عليه على كون المحل من الاحول والحيلة بقرآنة من قرأ بفتح الميم فانه مصدر بمعنى الاحتيال والاصل في القرآنة ان يفسر بمصه بعضا ويجوز ان يكون بمعنى القنار وهو عود النهر فان المحل لغة فيه ايضا وفي الاساس قوى المحل اى قوى الحالات الواحدة بحالة والميم اصلية ذكر في النهاية في حديث البعيرة ساعد الله اشده وموساه احدى لواو اراد الله عز وجل تحريمها بشق اذنها لخالقها كذلك فانه يقول سبحانه وتعالى كن فيكون **قوله** الدعاء الحق **قوله** فيكون من باب اضافة الموصوف الى الصفة والمعنى ان الدعوة التي هي التضرع والعبادة قسمان ما يكون حقا وصوابا وما يكون باطلا وخطا والتي تكون حقا منها المختصة به تعالى لا يشاركه فيها غير موقداشتهر بين النحاة ان هذه الاضافة تحتاج الى تأويل فهم يأولون بنحو ان يقال له عبادة اهل الحق او عبادة طالب الحق الا انه حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه ليكون الكلام مشعرا باختصاصه بما يكون حقا من الدعوة والعبادة اى بالدعوة المختصة بكونها حقا فاضيفت الدعوة الى الحق لتكون الاضافة مفيدة اختصاص المضاف بالمضاف اليه **قوله** الدعوة المجابة **قوله** على ان الحق بمعنى الثابت الغير الضائع الباطل وعلى الاول بمعنى الحقيقى اللائق الغير الباطل وعلى اى معنى كان يكون الحق ما يناقض الباطل ويكون بينه وبين الدعوة ملازمة الوصفية والموصوفية الصحيحة للاضافة اليه **قوله** وقبل الحق هو الله تعالى **قوله** فيه اشكال لان الكلام حيث يذكرون في قوة قولنا لله دعوة الله ولا معنى له ولعل مراده بقوله الحق هو الله تعالى ان الحقيقى للدعاء والمستحق للعبادة هو الله تعالى الذى يسمع دعاء من دعاه ويرى عبادة من عبده فلا يخيب سائله ولا يضع عمل من عبده فيكون دعاء من توجه اليه دعوة للحقيقى للدعاء الخاص به تعالى وانما يرد الاشكال ان لو كان المراد بقوله الحق هو الله تعالى ووجه اتصال قوله وهو شديد المحال وله دعوة الحق بما قبلهما على تقدير كون الآية نازلة في عامر واربد ان يكون قوله تعالى فيصيب بهما من يشاء هو عامر واربد وعلى تقدير كونها نازلة في عامر المجادلين ان يكون قوله تعالى وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال بجهة معطوفة على ماتقدم عليها في قوله تعالى الله يعلم ما تحمل كل انثى وما تفيض الارحام الى آخر الآيات فتكون كل واحدة منهما وعيدا لعامة المجادلين **قوله** تحذف الراجع **قوله** اى الى الموصول وهذا اراجع هو مفعول يدعون فالموصول ان كان عبارة عن الاصنام يكون المحذوف الراجع والمفعول جعلا وفاعل يدعون ضمير المشركون والعائد المحذوف ضمير الاصنام وكذا لا يستجيبون ان كان عبارة عن المشركون يكون المحذوف المفعول قسط لان ضمير يدعون يرجع الى المفعول حينئذ وفاعل قوله لا يستجيبون ضمير عائد الى مفعول يدعون المحذوف وعاد عليه ضمير العقلاء لمعاملته اياهم معاملة العقلاء والتقدير والمشركون الذين يدعون الاصنام لا يستجيبون اى لا يستجيب لهم الاصنام الا استجابة مثل استجابة من بسط كفيه الى الماء اى من بسط كفيه اليه وطلب منه ان يبلغه فاه اذا الماء جاد لا يشرب بسط كفيه ولا يعطشه وحاجته ولا يقدر ان يجيب دعاءه ويبلغه فاه وكذلك ما يدعونه جاد لا يجيب دعاءهم ولا يستطيع اجابتهم ولا يقدر على نفعهم **قوله** الاستجابة كاستجابة من بسط كفيه **قوله** الاستثناء مفرغ من اعم المصدر اى لا يستجيب الاصنام شيئا من الاستجابة الا استجابة مثل استجابة من بسط كفيه اى مثل استجابة الماء من بسط كفيه على ان اضافة الاستجابة من قبيل اضافته الى مفعوله فان فاعلها الماء ومن بسط مفعوله والاستجابة بمعنى الاجابة كما في قوله

❦ وداع دعائهم من يجيب الى النداء ❦ فلم يستجبه عند ذلك مجيب ❦

والتشبيه من المركب التشبيلي شبه حال الاصنام مع من دعاهم من المشركون وعدم فوز المشركون من دعائهم الاصنام

وقيل فعال من المحل بمعنى القوة وقيل مفعول من الاحول او الحيلة اعل على غير قياس وبعضه انه قرئ بفتح الميم على انه مفعول من حال يحول اذا احتال ويجوز ان يكون بمعنى القنار فيكون مثلا في القوة والقدرة كقولهم فساعد الله اشده وموساه احدى (له دعوة الحق) الدعاء الحق فانه الذى يحق ان يعبد او يدعى الى عبادته دون غيره او له الدعوة المجابة فان من دعاه اجاب ويؤيده ما بعده والحق على الوجهين ما يناقض الباطل واطراف الدعوة اليه لما بينهما من الملازمة او على تأويل دعوة المدعو الحق وقيل الحق هو الله تعالى وكل دعاء اليه دعوة الحق والمراد بالملتزمين ان كانت الآية في عامر واربد ان اهلا كهما من حيث لم يشعر به محال من الله تعالى واجابة لدعوة رسوله صلى الله عليه وسلم ودلالة على انه على الحق وان كانت عامة فالمراد وعيد الكفرة على مجادلة رسوله صلى الله عليه وسلم بحلول محال بهما وتهديدهم باجابة دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم اوبان ضلالهم وفساد رأيهم (والذين يدعون) اى والاصنام الذين يدعونهم المشركون تحذف الراجع او والمشركون الذين يدعون الاصنام تحذف المفعول لدلالة (من دونه) عليه (لا يستجيبون لهم بشي) من الطلبات (الا كاستجابة كفيه) الاستجابة كاستجابة من بسط كفيه (الى الماء ليبلغه فاه) يطلب منه ان يبلغه (وما هو بالغة) لانه جاد لا يشعر بدعائه ولا يقدر على اجابته والبيان بغير ما قبل عليه وكذلك آلهتهم

وقيل شبهوا في قلة جدوى دعائهم لها بمن اراد ان يغترف الماء ليشربه فيسقط كفيه ليشربه وقرئ تدعون بالثناء وباسط بالتثوين (وما دعاء الكافرين الا في ضلال) في ضياع وخسار وباطل (والله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها) يحتمل ان **﴿ ١١٤ ﴾** يكون السجود على حقيقته فانه سجدته الملائكة

بشيء من الاستجابة والنفع بحال الماء الواقع بمراى العطشان الذي يبسط كفيه بطلبه ان يبلغ فاه وينفعه من احراق كبده ووجه التشبيه عدم استطاعة المطلوب منه اجابة الدعاء وخيبة الطالب عن نيل ما هو احوج اليه من المطلوب وهذا الوجه كما ترى متفرع من عدة امور **﴿ قوله ﴾** وقيل شبهوا في قلة جدوى دعائهم لها عبر عن العدم بالقلة مبالغة في اثار الصدق واعماله من التهكم وهو عطف على قوله الاستجابة الخ اي شبه المشركون الذين يدعون الاصنام ويعبدونها بمن اراد ان يغترف الماء ليشربه فيسقط كفيه فاشرا اصابعه في عدم انتفاع كل واحد منها بسعيه فهو من تشبيه المفرد المقيد باخر مثله كقوله لمن لا يحصل من سعيه على شيء هو كالأرقم على الماء فان المشبه هو الساعي مقيدا بكون سعيه كذلك والمشبه به هو الأرقم مقيدا بكون رقبته على الماء فكذلك فيما نحن فيه وليس من المركب العقلي في شيء على ما ذهب اليه الطيبي فم وجه الشبه عقلي اعتباري والاستثناء مفرغ من اعم عام الاحوال اي لا يستجيب الاصنام لهؤلاء المشركين في حال من الاحوال الا في حال كون المشركين مشبهين بمن بسط كفيه ولم يقبضها وانما هما مبسوطتان الى الماء فلم يحصل على شيء لان الماء يحصل بالقبض عليه لا بالبسط اليد ولم تعرض المصنف رحمه الله تعالى لنشر الاصابع لان بسط الكف انما يكون بنشر الاصابع واللام في قوله تعالى ليبلغ فاه متعلق ببسط وفعال ليبلغ ضمير الماء ولغظ هو في قوله وما هو ببالغه ضمير الماء والهاء في ببالغه لغم اي وما الماء ببالغ لفيه ويجوز العكس اي وما الغم ببالغ الماء اذ كل واحد منهما لا يبلغ الاخر على هذه الحالة فنسبة الفعل الى كل واحد منهما صحيحة **﴿ قوله ﴾** وقرئ تدعون بالثناء اي الفوقانية وحيث تدعون ان يكون قوله الذين عبارة عن الاصنام بحذف العائد الذي هو مفعول تدعون ولعل المصنف رحمه الله تعالى عليه انما قدم هذا الوجه لتأييد هذه القرآنة اي **﴿ قوله ﴾** والمراد بها الدوام لان المصود سواء اريد به حقيقته او الانقياد والامتثال لا اختصاص له بالوقت فان الباء في قوله تعالى بالغدوة بمعنى في اي يسجد له من ذكر في هذين الوقتين **﴿ قوله ﴾** وتخصيص الوقتين مع انقياد الظلال وميلانها من جانب الى جانب وطولها بسبب انحطاط الشمس وقصرها بسبب ارتفاع الشمس لا يختص بوقت دون وقت بل هي مستتلة متفاداة الى الله تعالى في عموم الاوقات **﴿ قوله ﴾** والايصال وهو مصدر آصل على وزن افعل بمعنى دخل في الاصل كما صبح بمعنى دخل في الصباح ثم انه تعالى لما قرر ان جميع الكائنات تغداه وتختضع اجلالا له وتوقر امامه الى الرتبة على المشركين بان امر الرسول صلى الله عليه وسلم ان يسألهم سؤال التقرير فقال له قل من رب السموات والارض ولما تعين لهم ان يجيبوا بالافرار في ان لا رب لهم سواء كلف تعالى رسوله ان يجيب عنهم بذلك تبسيها على انهم يقررون بذلك ولا يشكرونه البتة فكانت حكاية لاعترافهم به وتأكيد له عليهم ثم الزمهم الحجة فقال قل ابعد اقراركم هذا تخذون من دونه اولياء ثم ضرب مثلا للذين يعبدون الاصنام والذين يعبدون الله تعالى فقال تعالى قل هل يستوى الاعمى والبصير يعني المشرك والمؤمن ام هل تستوى الظلمات والنور يعني الشرك والايان فانه تعالى لما احتج اولاه على ضلالهم وفساد رأيهم في اتخاذهم اولياء يدعونهم من دون الله تعالى بكونها جادات لا تحس بدعائهم اياها ولا تدرك مقصودهم من الدعاء ولا تقدر ان تجيب دعائهم وثانيا بانها لا تمك ان تجلب لنفسها نفعا وان تدفع عنها ضرا فضلا عن غيرها بين بعد ذكرها تبين المجتنب ان الجاهل بمعنى هذه الحجة يكون كالاعمى وان العالم بها كالبصير ثم ذكر ان الجهل يمثل هذه الحجة كالظلمات وان العلم بها كالنور وكما ان كل واحد يعلم بالضرورة ان الاعمى لا يساوي البصير كذلك يعلم كل احد بالضرورة ان الجاهل بهذه الحجة لا يساوي العالم بها وهو المراد بقوله تعالى قل هل يستوى الاعمى والبصير ام هل تستوى الظلمات والنور **﴿ قوله ﴾** وقرأه الكسائي وابوبكر يستوى الظلمات والنور بالياء من تحت والباقون بالياء من فوق باعتبار ان الفعل استند الى الظاهر المؤنث الغير الحقيقي وفي مثل هذا الفعل يجوز التذكير والتأنيث والقاء في قوله تعالى قل افتخذتم سبيبة من كلام الثاني على الاول وادخل همزة الانكار بين السبب والمسبب انكارا على تعكيس الامر وهو ان من علم انه تعالى رب السموات والارض وجب عليه ان يعبدته تعالى ويوحده فهم جعلوا ذلك العلم سبيبا للانكار وادخلت همزة الانكار على القاء لان المنكر الانخاذ بعد العلم والافرار فانه اقبح من الانخاذ بدونه **﴿ قوله ﴾** والهمزة للانكار اعلم ان همزة الاستفهام اذا كانت للانكار يكون الانكار على احد معنيين الاول ما كان كذا والثاني لم يكن كذا والانكار بمعنى الثاني كما اشار اليه بقوله والمعنى انهم ما اتخذوا الله شركاء خالقين قد خلقوا مثل خلق الله تعالى فتشابه عليهم خلق الله تعالى وخلقهم حتى يقولوا (قل الله خالق كل شيء)

والمؤمنون من الثقلين طوعا حالتي الشدة والرخاء والكفرة له كرها حالة الشدة والضرورة (وظلالهم) بالعرض وان يراد به انقيادهم لاحداث ما اراده فيهم شأوا او كرها وانقياد ظلالهم لتصرفه اياها بالمد والتقليص وانصباب طوعا وكرها بالحسالى او المفعول له وقوله (بالغدوة والاصال) ظرف ليسجد والمراد بهما الدوام او حال من الظلال وتخصيص الوقتين لان الامتداد والتقليص اظهر فيهما والغدوة جمع غداه كقنى جمع فناة والاصال جمع اصيل وهو ما بين العصر والمغرب وقبل الغدوة مصدر ويؤيده انه قرئ والايصال وهو الدخول في الاصل (قل من رب السموات والارض) خالفهما ومتولى امرهما (قل الله) اجب عنهم بذلك اذ لا جواب لهم سواء ولانه البين الذي لا يمكن المراء فيه اولقنهم الجواب به (قل افتخذتم من دونه) ثم الزمهم بذلك ان اتخاذهم منكر بعيد عن مقتضى العقل (اولياء لا يملكون لانفسهم نفعا ولا ضرا) لا يقدرون على ان يجلبوا اليها نفعا او يدفعوا عنها ضرا فكيف يستطيعون انقاذ الغير ودفع الضر عنه وهو دليل ثان على ضلالهم وفساد رأيهم في اتخاذهم اولياء رجاء ان يشفعوا لهم (قل هل يستوى الاعمى والبصير) المشرك الجاهل بحقيقة العبادة والموجب لها والموحد العالم بذلك وقيل المعبود الغافل عنكم والمعبود المطلع على احوالكم (ام هل تستوى الظلمات والنور) الشرك والتوحيد وقرأه الكسائي وابوبكر بالياء (ام جعلوا الله شركاء) بل اجعلوا والهمزة للانكار وقوله (خلقوا كخلقهم) صفة لشركاء داخلية في حكم الانكار (فتشابه الخلق عليهم) خلق الله وخلقهم والمعنى انهم ما اتخذوا الله شركاء خالقين مثله حتى يتشابه عليهم الخلق فيقولوا هؤلاء خلقوا كما خلق الله فاستحقوا العبادة كما استحقها ولكنهم اتخذوا شركاء عاجزين لا يقدر على ما يقدر عليه الخلق فضلا عما يقدر عليه الخالق (قل الله خالق كل شيء)

اي لا خالق غيره فيشاركه في العبادة جعل الخلق موجب العبادة ولازم استحقاقها ثم تفاء عما سواء ليدل على قوله (وهو الواحد) المتوحد (قدر) بالالوهية (القهار) الغالب على كل شيء

قدر هؤلاء على الخلق كما قدر الله عليه فاستحقوا العبادات لذلك فتخذهم شركاء وتعبدهم كما تعبدهم الله تعالى
اذ لا فرق بين خالق وخالق ولكنهم اتخذوهم شركاء كما جازين على ما يقدر عليه الخلق فضلا عن ان يقدروا على ما يقدر
عليه الخالق ومعنى الاضراب المستفاد من كلمة بل التي تضمنتها ام المنقطعة انه تعالى عطف عليهم ووجههم على
تعكيس الامر حيث قال تعالى قل افاتخذتم من دونه اولياء وذيل ذلك التعريف والتوبيخ بضرب مثل
الاعمى والبصير والظلمات والنور ثم اضرب عن ذلك الى انكار اتخاذهم شركاء يذهب الوهم الى صلاحيتهم له
وبيان ان تعكيسهم ذلك لم ينشأ عن شبهة فضلا عن جفة بناء على ان حكاية ذلك عنهم ادخل في ذمهم واهم في ذلك
المقام بالنسبة الى ما ذكره اولاً **قوله** بمقدارها الذي علم الله تعالى انه نافع غير ضار **قوله** لما كان المقصود تمثيل الحق
واهلكه بالماء الذي ينزل من السماء ويسيل في الاودية وينفع به الناس بوجوه الاتضاع ومن المعلوم ان بعض
المياه السائلة في الانهار يتضرر به الناس ويذهب جفاء اي يرمى هو وكل شيء يمر عليه كذلك ناسب ان يفسر قوله
بمقدارها بالتقدير الذي لا يتضرر به الناس ويؤيد هذا التفسير انه تعالى عبر عن هذا الماء السائل في الاودية في مقام
التفصيل بقوله واما ما ينفع الناس فدل هذا التفصيل على ان المراد بالجميل ما يكون مطرا خالصا للنعيم خاليا
عن المضرة ليحصل التطابق بين الجميل والمفصل فلذلك قدم المصنف رحمه الله هذا التفسير ثم قال او بمقدارها
في الصغر والكبر اي ان صغر الوادي قل الماء وان اتسع الوادي كثر الماء فيكون الضمير الجبرود في قوله تعالى بمقدارها
راجعا الى المعنى الحقيقي للفظ اودية على طريق الاستخدام لان قول المصنف رحمه الله تعالى واستعمل الماء الجاري
فيه يدل على ان لفظ اودية مجاز مرسل من قبيل ذكر الحمل وارادنا الحال **قوله** رضة **قوله** اشارة الى ان احتمال بمعنى
حل فان افعال قديكون بمعنى فعل نحو جال واجتال وتعريف السبل للاشارة الى حصة معينة من حقيقة السبل
المتقدم ذكرها بالكتابة بذكر الفعل الدال عليها وهو قوله تعالى فسالت **قوله** وضر الغليان **قوله** اي الخبيث
والوسخ المجموع بالغليان والظاهر ان قيد الغليان بناء على الغالب لان الزبد اسم لكل ما علا على وجه الماء من الوضر
وغيره سواء حصل بالغليان او بغيره **قوله** تعالى ومما توقدون **قوله** خبر مقدم لقوله زبد ومثله صفة للبتداء
معصية للابتداء بالنكرة ومن في مما لا يتبدأ الغاية اي وزبد مثل زبد الماء ينشأ مما توقدون عليه او التبويض
بمعنى وبعضه زبد وتخصيص المعنى الموقد عليه من جواهر الارض له زبد مثل الزبد الذي يكون على الماء يعلو عليه
اذا اذيب فالصافي ينتفع به كما ينتفع بالماء وزبد يطل كما يطل زبد الماء والقلزات جمع قز بكسر الفاء واللام وتشديد
الزاي وهو ما في الارض من الجواهر المعدنية او نحوها كالذهب والفضة والنحاس والرصاص وغيرها **قوله**
على وجه التهاون بها **قوله** وجه التهاون انه عدل عن التعبير عنها بالاسم الظاهر مثل ان يقال قلزات الارض والجواهر
المعدنية او نحوها وعبر عنها بما يدل على حاله هي احط الحالات من حالات هذه الجواهر وهي كونها توقد عليها النار
وتذاب بها ولما ورد ان يقال جعل هذا التعبير مبنيا على ارادة التهاون بها لا يناسب المقام لان المقصود تمثيل الحق بها
وتحقيرها لا يناسب اشارة الى جوابه بقوله اظهارا لكبريائه يعني ان حقارتها عند خالقها لا ينافي عزة قدرها عند
المخلوقات وقوله عليه متعلق بتوقدون وقوله تعالى في النار يحتمل ان يكون متعلقا به ايضا وان يكون متعلقا بمحذوف
اي كائنا وثابتا فيها وقوله تعالى انتفاء حلية مفعول له ويجوز ان يكون مصدرا في موضع الحال اي مبتغين حلية
يتزينون بها وقوله او متاع عطف على حلية والمتاع كل ما ينتفع به وقرا حجرة والكسائي وحفص يوقدون بياء الغيبة
اي مما يوقد الناس والباقيون بناء الخطاب **قوله** جفاء **قوله** حال اي باطلا مرييا الجوهري الجفاء ما انتفاء السبل
يقال جفا الوادي جفا اذا رمى بالغناء والزبد جفا القدر اذا رمى بزبد عند الغليان واجفا لغة فيه والجفال
بالضم ما انتفاء السبل وجفالة القدر ما اخذته بالمعرفة انتهى والكاف في قوله تعالى كذلك في محل النصب اي مثل
ذلك الضرب والبيان بضرب الله تعالى وبين مثل الحق والباطل لان العرب كانت عاداتهم انهم يقتنون المقصود
بالمثل وقد انزل الله تعالى القرمان بلغة العرب فوضع لهم الحق وميزه عن الباطل بالمثل كما اوضحه المشرك الجاهل
بحقيقة العبادة والموجب لها وميزه عن الموحد العالم بذلك بان مثل الاول بالاعمى والثاني بالبصير وكذلك
ميز الشرك والتوحيد بمثل آخر فدل الحق والتوحيد بالماء الصافي وبالقلز ومثل الشرك والباطل بزبد هما
وبين وجه الشبه بما اثبت للشبه به من الذهاب باطلا مطروحا والثبات نافعا مقبولا **قوله** واللام
متعلقة بضرب **قوله** يعني ان قوله تعالى للذين استجابوا متعلق بضرب فيكون فريقا المؤمنين الذين استجابوا

(انزل من السماء ماء) من السحاب او من
جانب السماء ومن السماء نفسها فان المبادئ منها
(فسالت اودية) انها رجع وادوهو الموضع
الذي يسيل الماء فيه بكثرة فانتفع فيه واستعمل
للماء الجاري فيه وتكبرها لان المطري يأتي على
التناوب بين البقاع (بمقدارها) بمقدارها
الذي علم الله تعالى انه نافع غير ضار او بمقدارها
في الصغر والكبر (فاحتمل السبل زبدا)
رفعه والزبد وضر الغليان (رايا) عاليا
(ومما توقدون عليه في النار) يم القلزات
كالذهب والفضة والحديد والنحاس على
وجه التهاون بها اظهارا لكبريائه
(انتفاء حلية) اي طلب حلية (او متاع)
كالاواني والآلات الحرب والحرف والمقصود
من ذلك بيان منافعها (زبد مثله) اي
ومما توقدون عليه زبد مثل زبد الماء وهو خبيث
ومن لا يتبدأ او التبويض وقرا حجرة والكسائي
وحفص بالياء على ان الضمير للناس واضماره
للعلم به (كذلك يضرب الله الحق والباطل)
مثل الحق والباطل فانه مثل الحق في افادته
وثباته بالماء الذي ينزل من السماء فقسيل به
الاودية على قدر الحاجة والمصلحة فينتفع به
انواع المنافع ويمكث في الارض بان يثبت
بعضه في منابه ويسلك بعضه في عروق
الارض الى العيون والقنى والآبار والقلز
الذي ينتفع به في صوغ الحلي واتخاذ الامتعة
المتنوعة ويدوم ذلك مدة متطاولة والباطل
في قلة نفعه وسرعة زواله بزبد هما وبين ذلك
بقوله (فاما الزبد فيذهب جفاء) بحقيقته اي
يرمى به السبل او القلز المذاب وانتصابه على
الحال وقرئ جفالا والمعنى واحسد
(واما ما ينفع الناس) كالماء وخلاصة القلز
(فيمكث في الارض) ينتفع به اهلها
(كذلك يضرب الله الامثال) لا يوضح
المشبهات (الذين استجابوا) للمؤمنين الذين
استجابوا (لربهم الحسنی) استجابة الحسنی
(والذين لم يستجيبوا له) وهم الكفرة واللام
متعلقة بضرب

لربهم والكافرين الذين لم يستجيبوا له مضروبا لهما اي ضرب الله لهما المثل والمضروب له في الحقيقة شأنهما لانفسهما وشأنهما هو استجابة احد الفريقين وعدم استجابة الآخر فتقول المصنف رحمه الله ضرب المثل لشأن الفريقين مفعول اول لجعل وقوله ضرب المثل لهما مفعوله الثاني وجعل الحسنی صفة لمصدر استجابوا اي استجابوا الاستجابة الحسنی فيكون قوله تعالى لو ان لهم ما في الارض كلما مبتدا لبيان ما اعدت لغير المستجيب وقيل قوله تعالى الذين استجابوا ليس يتعلق بقوله بضرب بل تم الكلام عند قوله كذلك بضرب الله الامثال وما بعده كلام مستأنف بان يكون الحسنی مستأنفا اي مبتدا خبره قوله للذين استجابوا اقدم عليه والمعنى لهم الثوبة الحسنی وهي الجنة وقوله والذين لم يستجيبوا مبتدا خبره قوله ان لهم مع ما في حيزه والظاهر ان هذا القول اولی من الذي اختاره لانه فيما اختاره تكون الاستجابة مقيدة بالحسنی ولاتقابل بينها وبين عدم الاستجابة مطلقا والمذكور في الآية تنفي الاستجابة مطلقا والمهاد فعال بمعنى المهود والمبسوط كالباس بمعنى الملبوس والكتاب بمعنى المكتوب من مهدت القرائش مهذا اي بسطته اطلق هنا بمعنى المستقر مطلقا ثم انه تعالى لما مثل المشرك الجاهل بالاعمى ومثل الموحد العالم بالبصير ومثل نفس الكفر والباطل تارة بالظلمات واخرى بزيادة الماء والفلز ومثل نفس الايمان والحق تارة بالنور واخرى بالماء والجوهر الصافي عن الزبد قال تعالى بعد ذلك ان من يعلم كمن لا يعلم بادخال همزة الانكار على العاد السببية الدالة على كون ما بعدها كلما متفرعا على ما قبلها كانه قيل بعدما علمت مثل العالم الحق والجاهل المبطل هل بقيت شبهة في المشابهة بين الفريقين ومن يذهب الى وهمه تحقق المشابهة بين الاعمى والبصير وبين العالم والجاهل ثم ذكر انه لا ينتفع بهذه الامثال الا اولوا الالباب الذين ينتقلون من كل صورة الى معناها ومن ظاهر كل حديث الى ما هو سره ولبابه **قوله** او ما عهد الله تعالى عليهم في كتبه عطف على قوله ما عقدوه اي الزموا على انفسهم بلسان استعدادهم فعهد الله على الاول هو العهد الذي اخذه الله تعالى على جميع ذرية آدم عليه الصلاة والسلام فانه تعالى خلقهم مستعدين للاقرار برؤية الله تعالى ثم قال لهم اأست بربكم فاقروا واعترفوا بلسان الاستعداد فن اقر بذلك بلسان العيان ايضا فقد وفي بذلك العهد السابق وعلى الثاني ما الزمه الله تعالى على كل امة بالكتب الالهية بالسنة الرسل والميثاق اسم لما يقع به الوثاق والاحكام وهو ان اضيف الى الله تعالى يراد به ما وثق الله تعالى به عهده من الايات والكتب وان اضيف الى العباد يراد به ما وثقوا به من الالتزام والقبول **قوله** وهو تعميم بعد تخصيص يعني ان عدم نقض الميثاق اعم من الوفاء بعهد الله تعالى وذلك لانه فسر عهد الله تعالى باعترافهم برؤية الله تعالى وفسر الميثاق بكل ما وثقوا به على انفسهم مما كفوا به من حقوق الله تعالى وحقوق العباد ابقاء لفظ الميثاق المحلى بالالف واللام التي هي لام الجنس على عمومهم وعطف قوله تعالى ويخشون ربهم على قوله تعالى يصلون من قبيل عطف العام على الخاص ايضا لان خشية الله تعالى ملاك كل خير من اتيان ما ينبغي وترك ما لا ينبغي واما عطف قوله تعالى ويخافون سوء الحساب على قوله تعالى يخشون فهو من عطف الخاص على العام كما اشار اليه بقوله عموما وخصوصا وكذا عطف قوله تعالى واقاموا الصلاة وانفقوا على قوله تعالى وصبروا **قوله** لمن لم يعرف بالمال كانه جعل سرا مصدرا واقعا موقع المفعول به لقوله تعالى انفقوا بان يجعل مجهول الحال كانه نفس السر مبالغة قال الحسن المراد الزكاة المفروضة فان انهم يترك اداء الزكاة فالاولى اداؤها في العلانية وقال آخرون المراد ما يعم الزكاة الواجبة والصدقة التي يؤتى بها على صفة التلوع وقوله تعالى سرا يرجع الى التطوع وقوله تعالى علانية يرجع الى الزكاة الواجبة **قوله** يدفعونها بها كدفع ما برده عليهم من سي غيرهم بالكلام الحسن واعطاء من حرمهم وعفو من ظلمهم ووصل من قطعهم **قوله** او يتبعون السيئة الحسنة فتحوها اي يمحون ويدفعون بالعمل الصالح السيئ من العمل كما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال لعاذن جبل اذا عملت سيئة فاعمل بحسنة تحبسها وقيل هو انهم كلما اذنبوا ذنبا تابوا بالثوبة مضرة الذنب روى ان شقيق بن ابراهيم البلخي رحمه الله وتفعنا به دخل على عبد الله بن المبارك مشكرا فقال اذا منعوا صبروا وان اعطوا شكروا فقال عبد الله تفعنا الله به طريقة كلابنا هكذا فقال فكيف ينبغي ان يكون الامر فقال الكاملون هم الذين اذا منعوا شكروا وان اعطوا آثروا وقد ذكر الله تعالى في صلة الذين تسعة امور وعدل ان تصف بها ثلاثة امور الاول عفي الدار التي هي جنات عدن والثاني ان يضم اليه من آمن من اهله ان عملوا مثل عمله والثالث دخول الملائكة عليه مبشرين له

على انه جعل ضرب المثل لشأن الفريقين ضرب المثل لهما وقيل للذين استجابوا جزءا الحسنی وهي الثوبة والجنة والذين لم يستجيبوا مبتدا خبره (لو ان لهم ما في الارض جميعا ومثله معه لا قدوا به) وهو على الاول كلام مبتدا لبيان ما ك غير المستجيبين (اولئك لهم سوء الحساب) وهو المناقشة فيه بان يحاسب الرجل بذنبه لا يفر منه شيء (وما اؤمهم) مرجعهم (جهنم وبئس المهاد) المستقر والمخصوص بالذم محذوف (ان من يعلم ان ما ازل اليك من ربك الحق) فيستجيب (كن هو اعمى) عى القلب لا يستبصر فيستجيب والهمزة لانكار ان يقع شبهة في تشابههما بعدما ضرب من المثل (انما يتذكروا لاولوا الالباب) ذروا العقول المبرأة من مشايعة الالف ومعارضة الوهم (الذين يوفون بعهد الله) بما عقدوه على انفسهم من الاعتراف برؤية الله تعالى حين قالوا بلى او ما عهد الله تعالى عليهم في كتبه (ولا يفتنون الميثاق) ما وثقوا به من المواثيق بينهم وبين الله تعالى وبين العباد وهو تعميم بعد تخصيص (والذين يصلون ما امر الله به ان يوصل) من الرجم وموالة المؤمنين والايمان بجميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام ويندرج في ذلك مراعاة جميع حقوق الناس (ويخشون ربهم) ويهده عموما (ويخافون سوء الحساب) خصوصا فيحاسبون انفسهم قبل ان يحاسبوا (والذين صبروا) على ما تكرهه النفس ومخالفة الهوى (انفاه وجه ربهم) طلبا لرضاء لا فخورا وسمعة ونحوهما (واقاموا الصلاة) المفروضة (وانفقوا مما رزقناهم) بعضه الذي وجب عليهم انفاقه (سرا) لمن لم يعرف بالمال (وعلاية) لمن عرف به (ويدرون بالحسنة السيئة) ويدفعونها بها فيجازون الاساءة بالاحسان او يتبعون السيئة الحسنة فتحوها

صفات لاولى الالباب فاستثناف بذكر ما استوجبوا بتلك الصفات (جنات عدن) بدل من عقبي الدار او مبتدأ خبره (يدخلونها) والعدن الاقامة اي جنات يقيمون فيها وقيل هو بطنان الجنة (ومن صلح من آباءهم وازواجهم وذرياتهم) عطف على المرفوع في يدخلون وانما ساغ للفصل بالضمير الآخر او مفعول معه والمعنى انه يلحق بهم من صلح من اهلهم وان لم يبلغ مبلغ فضلهم بفعالهم وتعظيما لشأنهم وهو دليل على ان الدرجة تعلو بالشفاعة وان الموصوفين بتلك الصفات يقرن بعضهم ببعض لما بينهم من القرابة والوصلة في دخول الجنة زيادة في انفسهم والتشديد بالصالح دلالة على ان مجرد الانساب لا تنفع (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب) من ابواب المنازل او من ابواب الفتوح والتحف قائلين (سلام عليكم) بشارة بدوام السلامة (بما صبرتم) متعلق بعلبيكم او محذوف اي هذا بما صبرتم لا بسلام فان الخبر فاصل والباء للسمية او البدلية (فتم عقبي الدار) وقرئ فتم يفتح النون والاصل نعم فسكن العين بقل كسرتها الى الفاء وبغيره (والذين يقضون عهد الله) يعني مقابلي الاولين (من بعد ميثاقه) من بعد ما او تقوه به من الاقرار والقبول (ويقطعون ما امر الله به ان يوصل ويفسدون في الارض) بالظلم وتهيج الفتن (اولئك لهم الاعمدة ولهم سوء الدار) عذاب جهنم او سوء عاقبة الدنيا لانه في مقابلة عقبي الدار (الله يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر) يوسع ويضيقه (وفرحوا) اي اهل مكة (بالحياة الدنيا) بما يسطر لهم في الدنيا (وما الحياة الدنيا في الآخرة) اي في جنب الآخرة (الامتناع) الامتناع لاندوم كجالة الراكب وزاد الراعي والمعنى انهم أشروا بما نالوا من الدنيا ولم يصرفوه فيما يستوجبون به نعيم الآخرة واغترخوا بما هو في جنبه نزر قليل النفع سريع الزوال (ويقول الذين كفروا لولا انزل عليه آية من ربه قل ان الله يضل من يشاء) باقتراح الآيات بعد ظهور

بدوام السلامة ﴿قوله عاقبة الدنيا﴾ اي التي تخلف الدنيا وتجيء بعدها وكل ما جاء بعد شيء فهو عاقبته والثناء لتأنيث الموصوف وهي الجنة فانها هي التي اراد الله ان تكون عاقبة الدنيا ومرجع اهلها والنار وان كانت عاقبة الدنيا بالنسبة الى الكفار لقوله تعالى وعقبى الكافرين النار الا انها لما كانت عاقبة لها بالنسبة اليهم لسوء اختيارهم ليس كونها عاقبة لها مقصودا بالذات قال الواحدى رحمه الله تعالى العقبي كالعاقبة ويجوز ان يكون مصدرا كالشورى والقربى والرجعى اضيف الى فاعله والمعنى اولئك لهم ان تعقب اعمالهم الدار التي هي الجنة ﴿قوله والجنة﴾ وهي قوله تعالى اولئك لهم عقبي الدار خبر الموصولات ان رفعت بالابتداء وجعلها جملة اما باعتبار ان عقبي الدار مبتدأ ولهم خبره قدم عليه والجنة خبر اولئك واما باعتبار ان لهم خبر اولئك وعقبى فاعل للاستقرار الذي قام الجار والمجرور مقامه ﴿قوله والمعنى انه يلحق بهم من صلح من اهلهم﴾ اي من آمن منهم وقدرى ذلك من مجاهد رضى الله تعالى عنه قال الامام وفي قوله من صلح قولان الاول قول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يريد من صدق بما صدقوا به وان لم يعمل مثل اعمالهم والثاني قول الزجاج بين الله تعالى ان الايمان لا ينفع اذ لم يحصل معه اعمال صالحة بل الآباء والازواج والذرية لا يدخلون الجنة الا بالاعمال الصالحة قال الواحدى رحمه الله تعالى والصحيح ما قاله ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وذلك ان الله تعالى جعل من ثواب المطيع سروره بحضور اهلهم في الجنة وذلك بدل على انهم يدخلونها كرامة للمطيع الاتى بالاعمال الصالحة ولو دخلوها باعمالهم الصالحة لم يكن في ذلك كرامة للمطيع ولا فائدة في الوعدة اذ كل من كان صالحا فهو يدخل الجنة ثم قال الامام واعلم ان هذه الجنة ضعيفة لان المقصود بشارة المطيع بكل ما يزيد سرورا وبهجة فاذا بشر الله تعالى المكلف بانه اذا دخل الجنة فانه يحضر معه ابواء واولاده الصالحاء فلا شك انه يعظم سرور المكلف بذلك ويقوى به ويقال ان من اعظم سرورهم ان يجتمعوا في الدنيا كروا احوالهم في الدنيا ثم يشكروا الله تعالى على الخلاص منها والفوز بالجنة يقول المصنف رحمه الله تعالى والوصلة في دخول الجنة زيادة في انفسهم جواب عما يقال لو كان المراد من قوله تعالى ومن صلح من آباءهم الموصوفين بتلك الصفات من اهلهم لما ظهرت الفائدة في وصف المطيع به اذ ليس دخولهم الجنة من ثمرات طاعته بل من ثمرات طاعتهم ﴿قوله من كل باب من ابواب المنازل﴾ بان يكون لغاتهم ومنازلهم ابواب فيدخل عليهم من كل باب ملك ﴿قوله او من ابواب الفتوح﴾ بان يكون الباب بمعنى النوع ويكون المعنى من كل نوع من الفتوح والتحف بان يأتى كل بصفة غير الصفة التي اتى بها الملك الآخر على اختلاف خيراتهم وقدر اعمالهم ﴿قوله متعلق بعلبيكم﴾ اي بما تعلق به عليكم ﴿قوله او محذوف﴾ اي يحتمل ان يكون بما صبرتم خبر مبتدأ محذوف اي هذا الثواب الجزيل ثابت لكم بما صبرتم وما مصدرية اي بسبب صبركم ولا يعلق بالمصدر اي بسلام اذ المصدر لا يفصل بينه وبين مفعوله ﴿قوله تعالى الله يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر﴾ جواب عما يرد على قوله تعالى الذين يقضون عهد الله الى قوله اولئك لهم الاعمدة ولهم سوء الدار وهو ان من نقض عهد الله تعالى لو كانوا ملعونين في الدنيا ومعذبين في الآخرة لما قطع الله تعالى عليهم ابواب النعم والذات في الدنيا وتقرر الجواب ان قطع باب الرزق في الدنيا لا يتعلق له بالكفر والايمان بل هو متعلق بمجرّد مسيئة الله تعالى فقد يضيق على المؤمن امتحانا لصبره وتكفيرا لذنوبه ورفعا لدرجته ويوسع على الكافر استدراجا قال الواحدى رحمه الله تعالى معنى القدر في اللغة قطع الشيء على مساواة غيره من غير زيادة ولا نقصان فعنى يقدر ههنا انه تعالى يعطيه رزقه بقدر كفايته لا يفضل عنه شيء قال صاحب الكشف عفا الله تعالى عنه في قوله تعالى الله يسطر الرزق اي الله وحده هو يسطر الرزق ويقدره دون غيره ولم يتعرض له المصنف رحمه الله تعالى لان مثل هذا التركيب عند صاحب المفتاح رحمه الله تعالى نص في اعادة تقوى الحكم ولا يحتمل التخصيص البتة لان المبتدأ ثابت في مكانه وليس مثل انا عرفت في احتمال التخصيص والتقوى ﴿قوله كجالة الراكب﴾ وهي ما يتجمله من ثمرات او شربة سويق او نحو ذلك وفي الصحاح الجلالة بالضم ما نتجته من شيء والتمر كجالة الراكب والاعجالة ما يتجمله الراعى من اللبن الى اهل قبل الحلب ﴿قوله وفرحوا﴾ استثناف اخبار وليس بمعطوف على صلة الذين قبله لانه يستلزم تحلل الفاصل بين ابعاض الصلة وهو الخبر وايضا هو ماض وماقبله مستقبل ولا بد من التوافق ﴿قوله في الآخرة اي في جنب الآخرة﴾ ولا يجوز ان يكون ظرفا للحياة ولا الدنيا لانها لا يقعان في الآخرة وانما هو حال والتقدير وما الحياة القريبة كائنة في جنب الآخرة الامتناع ﴿قوله وهو جواب يجرى مجرى التعجب﴾ جواب عما يقال ما وجه

المعجزات (ويهدى اليه من اناب) اقبل الى الحق ورجع عن العناد وهو جواب يجرى مجرى التعجب من قولهم كأنه قال قل لهم ما اعظم عنادكم ان الله يضل من يشاء بمن كان على صفتكم فلا سبيل الى اعتدائهم وان انزلت كل آية ويهدى اليه من اناب بما جئت به بل بادنى منه من الآيات

(الذين آمنوا) بدل من من او خبر مبتدأ محذوف (وتطمئن قلوبهم بذكر الله) انساب واعتمادا ﴿١١٨﴾ عليه ورجاء منه او بذكر رحمة بعد القلق

من خشيته او بذكر دلائله الدالة على وجوده ووجدانيته او بكلامه يعني القرآن الذي هو اقوى المجزات (الابذكر الله تطمئن القلوب) تسكن اليه (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) مبتدأ خبره (طوبى لهم) وهو فعل من الطيب قلبت ياؤموا واولاً نصحة ما قبلها مصدر لطاب كبشري وزلني ويجوز فيه الرفع والنصب ولذلك قرئ (وحسن ما ب) بالنصب (كذلك) مثل ذلك يعني ارسال الرسل قبلك (ارسلناك في امة قد خلت من قبلها) تقدمتها (ايم) ارسلوا اليهم فليس يبدع ارسالك اليها (تتلوا عليهم الذي اوحينا اليك) لتقرأ عليهم الكتاب الذي اوحينا اليك (وهم يكفرون بالرحمن) وحالهم انهم يكفرون بالبالغ الرحمة الذي احاطت بهم نعمته ووسعت كل شيء رحمة فلم يشكروا نعمه وخصوصاً ما انعم عليهم بارسالك اليهم وازال القرآن الذي هو مناط المنافع الدينية والدنيوية عليهم وقيل نزلت في مشركي اهل مكة حين قيل لهم اسجدوا للرحمن فقالوا وما الرحمن (قل هو ربي) اي الرحمن خالق ومول امرى (لا اله الا هو) لا مستحق للعبادة سواء (عليه توكلت) في نصرتي عليكم (واليه متاب) مرجعي ومرجعكم (ولو ان قرأنا سيرت به الجبال) شرط حذف جوابه والمراد منه تعظيم شأن القرآن او المبالغة في عناد الكفرة وتصميمهم اي ولو ان كتابا زعمت به الجبال عن مقارها (او قطعت به الارض) تصدعت من خشية الله عند قرآته او شقت فجعلت انهارا وحيونا (او كلم به الموتى) فتقرأ او تسمع وتجييب عند قرآته لكان هذا القرآن لانه الغاية في الاعجاز والنهاية في التذكير والانذار او لما آمنوا به لقوله ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة الآية وقيل ان فريشا قالوا يا محمد ان ميرك ان تبعك فسير بقرآتك الجبال عن مكة حتى تنسج لنا فتخذ فيها بساتين وقطائع او مضرنا به الريح لتزكها وتجر الى الشام او ابعت لنا به قصي بن كلاب

انطبق هذا الجواب لقول الكفرة يا محمد ان كنت رسولا فأتنا بمجزة ظاهرة فاهرة مثل معجزة موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام فاجبه كون قوله تعالى قل ان الله يضل من يشاء ويهدي اليه من اتاب جوابا عن سؤال الكفرة وتقرير الجواب انه كلام يجري مجرى التعجب من قولهم وذلك لان الآيات الباهرة التي ظهرت على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغت في الكثرة وقوة الدلالة الى حيث استحال ان تصير مشبهة على العاقل فطلب آيات اخرى بعد ذلك موضع لغايات التعجب والاستنكار فكانه قبل لهم ما اعظم عنادكم الخ وفي الصحاح اتاب الى الله تعالى اي رجع اليه وتاب وقول المصنف رحمه الله تعالى اقبل الى الحق اشارة الى ان ضمير اليه في قوله تعالى ويهدي اليه راجع الى الحق وان الاضلال والهداية انما هو بالنسبة اليه **قوله** انساب واعتمادا عليه لان الاضطراب والقلق انما يكون بسبب الوجع او بسبب العجز عن كفاية المهمات ومن ذكر الله تعالى وايقن بكونه مستجيبا لجميع صفات الكمال منزها عن جميع صفات النقصان احبه ومن احبه لا جرم يستأنس به ويطمئن قلبه اي يسكن اليه ويترك القلق والاضطراب وايضا ييقن بكون علمه محيطا بجميع احواله وبكمال قدرته وسعة فضله ورحمته فلا جرم لا يعتمد الا عليه ولا يرجو الا منه **قوله** او بذكر رحمة بعد القلق من خشيته فان المؤمن اذا ذكر عظمة الله تعالى وعلو شأنه وعز سلطانه لا جرم يظلم عليه الخوف والخشية كما قال تعالى في سورة الانفال انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تبليت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلو على ربهم يتوكلون والوجل ضد الاطمئنان ثم اذا ذكره رحمة وفيضان بحار فضله واحسانه على جميع خلقه سكن قلبه وزال وجله واضطرابه وايضا القلوب لا يحصل لها طمأنينة اليقين الا بذكر ما نصبه الله تعالى من الدلائل الدالة على وجوده وحدته فالمراد بذكر القلب هذه الدلائل يبقى في قلب وتردد فذهان الوجهان مبنيان على تقدير المضاف في قوله بذكر وقوله او بكلامه مبني على ان يكون المراد بذكر الله تعالى كلامه فيكون الكلام تعريضا لكفار الذين قالوا لولا انزل عليه آية من ربه بانهم انما قالوا ذلك لعدم تفكرهم فيه ووقوفهم على كونه معجزة فاهرة باهرة بخلاف المؤمنين فان قلوبهم تطمئن به ولا تطلب معجزة سواء **قوله** ويجوز فيه الرفع والنصب لما ذكر ان جلة طوبى لهم في محل الرفع على انها خبر المبتدأ المذكور بين ان لفظ طوبى يجوز ان يكون مرفوعا على الابتداء ولهم خبره والجملة خبر الاول وجاز الابتداء بطوبى اما لانها علم لشيء بعينه واما لانها نكرة في معنى الدعاء كسلام عليكم وويل له كأنه قيل خير لهم وغبطة او حسنى لهم او نعمى لهم يقال طوبى لكم ان اصبتم خيرا ووجه كونه علما لشيء بعينه ما قيل من ان طوبى اسم الجنة بلسان الحبشة وقيل هو اسم شجرة في الجنة اصلها في دار رسول الله صلى الله عليه وسلم واطرافها في دور اهل الجنة فعلى هذا يكون وجه الآية ان اهل الكتاب ادعوا تلك الشجرة لانفسهم فاخبر الله تعالى انها للذين آمنوا والاهم ويجوز ان يكون منصوبا بفعل مضمر اي وجعل لهم طوبى وايد هذا الوجه بقرآته من قرأ وحسن ما ب بالنصب وان كان طوبى مصدرا من طاب كبشري وزلني فيحمل الرفع والنصب ايضا كقولك طيب لك وطيبالك وسلامك لك **قوله** مثل ذلك اشارة الى ان الكاف في محل النصب بالفعل الذي بعده والاشارة الى ما هو حاضر في ذهن المتكلم من ارسال الرسل المتقدمين الى ائمتهم كأنه قيل كما انه قد خلت من قبلنا ايم ارسلنا اليهم ارسلناك ايضا الى هذه الامة **قوله** وقيل نزلت في مشركي اهل مكة حين قيل لهم الى آخرة عطف على ما يفهم من قوله وحالهم انهم يكفرون بالبالغ الرحمة وهو ان يكون معنى الآية انما ارسلناك الى هذه الامة لتتلوا عليهم القرآن وتزينهم بحلية الايمان وحالهم انهم يكفرون بالله ولا يعرفون قدر رحمة ولا انعامه تعالى عليهم بارسالك وازال القرآن العظيم عليهم وعلى ما قيل يكون معنى الآية والله تعالى اعلم وهم يكفرون بالرحمن اي انهم يكفرون بالبالغ الرحمة وهو الله تعالى لانهم يكفرون باطلاق هذا الاسم عليه **قوله** والمراد منه تعظيم شأن القرآن على ان يكون الجواب المحذوف قوله لكان هذا القرآن وقوله او المبالغة في عناد الكفرة على تقدير ان يكون الجواب لما آمنوا به **قوله** وقطائع جمع فطبيعة وهي الارض التي يزرع فيها **قوله** وقيل الجواب متقدم عطف على قوله حذف جوابه اي قبل جواب لو هو قوله تعالى وهم يكفرون بالرحمن اخر الشرط وقدم عليه جوابه كأنه قيل لو ان قرأنا عظيم الشأن الذي لا يكتنه كنهه ظهرت بتلاوته هذه الامور لاصروا على كفرهم بمنزلة الرحمن وهو في الحقيقة دال عليه اي على الجواب وليس نفس الجواب **قوله** وتذكير كرم خاصة جواب عما يقال لم حذف التاء في قوله تعالى او كلم به الموتى واثبت في الفعلين المذكورين قبل مع استواء الجميع في اسناده الى الظاهر المؤنت الغير الحقيقي * وتقرير الجواب

(ان)

وغيره من آياتنا ليكنمونا فيك فزلت وعلى هذا فتقطع الارض قطعها بالسير وقيل الجواب متقدم وهو قوله وهم يكفرون بالرحمن وما بينهما اعتراض وتذكير كرم خاصة لاستعمال الموتى على المذكور الحقيقي

ان الموتى لما اشتملت على الذكر الحقيقي وغيره غلب المذكر على غيره بخلاف الجبال والارض * واعلم ان قوله تعالى ولو ان قرآنا سيرت به الجبال او قطعت به الارض او كلم به الموتى ان كان المراد به تعظيم شأن القرآن يكون من جملة ما هو مقول القول اي قل هو ربي وقل لو ان قرآنا وان كان المراد به المباغة في عناد الكفرة بان يكون الجواب المقدر قوله لما آمنوا به تكون الآية منصلة بقوله تعالى ويقول الذين كفروا لولا نزل عليه آية من ربه في كونها بيانا لفرط عنادهم وشدة شكيتهم ويكون قوله وقيل ان قریشا الخ تأكيذا وتأيدا لهذا الوجه لانه لا يخالف هذا الوجه الا في تفسير تقطيع الارض وسبق الاقتراح قال الواحدى رحمه الله تعالى في تفسير هذه الآية لما قالت قریش للنبي صلى الله عليه وسلم ما ذكره المصنف رحمه الله انزل الله تعالى ولو ان قرآنا سيرت به الجبال اي جعلت تسير او قطعت به الارض اي اشقت فجعلت اتهارا وعبونا وكلم به الموتى اي احبوا حتى تكلموا وجواب لو محذوف وقال القرآء تقديره لكان هذا القرآن والمعنى لو ان قرآنا ما فعل به ما التمسوا لكان كذلك هذا القرآن وقال الزجاج جوابه لما آمنوا وهو قول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال يريد لو قضيت ان لا يقرأ القرآن على الجبال الاسارت وعلى الارض الاتخرقت وعلى الموتى الاتكلموا وحبوا ما آمنوا لما سبق عليهم في علمي وقوله تعالى بل الله الامر جميعا معناه دع عنك ذلك الذي قالوه من تسيير الجبال وغيره فالامر لله جميعا لو شاء ان يؤمنوا لا آمنوا وان لم يشأ لم يقع تسيير الجبال وسائر ما افترحوه من الآيات ثم اكده بقوله تعالى افلم يأس الذي آمنوا ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما معناه افلم يعلم وقال الكلبي رضى الله تعالى عنه يأس يعلم في لغة النخع الى هنا كلام الواحدى رحمه الله تعالى ومن اليأس بمعنى العلم قول الشاعر

الم يأس الا قوام اى انا ابته * وان كنت من ارض العشرة ناثيا *

اي ألم يعلموا واصل اليأس قطع الطمع في الشئ والقنوط منه وهو مسبب عن العلم بان ذلك الشئ لا يكون واطلاق لفظ المسبب مجاز شائع **قوله** وهو اضراب عما تضمنته لو من معنى التنى اما ان كان المراد منه تعظيم شأن القرآن فلان المعنى يكون حينئذ لو ان قرآنا ما على اى معنى كان فعل به هذه الافعال لكان كذلك هذا القرآن المنزل عليك لكن لم يفعل بشئ من الكتب المنزلة على الرسل عليهم الصلاة والسلام ذلك فلم يفعل ذلك بقرآنك ايضا بل الله الامر جميعا اى ما ذكر من الامور وغيرها انما يكون لله تعالى يفعل ما يشاء بقدرته وان كان المراد منه المباغة في عنادهم يكون المعنى ايضا لو ان قرآنا ما او قرآنك هذا فعل به هذه الافعال لما آمنوا لكن لم يفعل بشئ من القرآن ذلك لاجل عدم قدرته عليه بل الله الامر جميعا وكذا ان كان جوابه ما تقدم عليه من قوله تعالى وهم يكفرون بالرحمن **قوله** ويؤيد ذلك اى ويؤيد ان المراد لاثنتين شكيتهم بسبب اتيان ما افترحوه فلا يؤمنوا فلذلك لم تتعلق ارادته تعالى بذلك **قوله** ولذلك اى ولكون المراد من اليأس العلم مجازا جعلت ان الخففة مع ما في حيزها في محل النصب على انها مفعول اليأس بمعنى العلم فان أن مخففة من التثنية واسمها ضمير الشأن والجملة الامتناعية بعدها خبرها فكلية لولما كانت لا تنفاه الشئ لا تنفاه غيره كان محصول الكلام افلم يعلم الذين آمنوا ان الله تعالى لا يهدى الناس جميعا لعدم تعلق مشيئته باهتداء الجميع لعلمه بان بعضهم يختار الكفر والضلال فيكون هذا الكلام سواء كان ان لو يشاء الله متعلقا باليأس بمعنى العلم او بمحذوف او بآمنوا مؤيدا لكون المراد بقوله تعالى بل الله الامر جميعا انه قادر على اتيان ما افترحوه الا ان ارادته لم تتعلق بذلك لعلمه بان اتيانه لا يؤدي الى اهتدائهم واذا كان ان لو يشاء مفعول آمنوا كان مفعول لم يأس محذوفا اى لم يأس من ايمان هؤلاء الكفرة الذين آمنوا بهذه القضية قبل ان طاعة من المؤمنين قالوا يا رسول الله اجب هؤلاء الكفار بان تأتى بما افترحوه من الآيات فعسى ان يؤمنوا فقال الله تعالى افلم يأس الذين آمنوا ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا الآية وهو استفهام بمعنى الاقرار والقائه دالة على تفرع ما بعدها على امر معلوم قبلها اى اطمعوا في ايمانهم فلم يأسوا بعد ما رأوا كثرة عنادهم بعد ما شاهدوا الآيات **قوله** ملاوة من الزمان الجوهري ائت عند ملاوة من الدهر بفتح الميم وضمها وكسرهما اى حينا وبرهة منه **قوله** والخبر محذوف يعنى ان كلمة من في قوله تعالى افمن هو قائم موصولة مرفوعة المحل على الابتداء وقوله تعالى هو قائم صلتهما وخبرها محذوف حذف لدلالة قوله تعالى وجعلوا لله شركاء عليه فانه استئناف جيبى به للدلالة على الخبر المحذوف ولا بد من وجه

(بل الله الامر جميعا) بل الله القدرة على كل شئ وهو اضراب عن ما تضمنته لو من معنى التنى اى بل الله قادر على اتيان ما افترحوه من الآيات الا ان ارادته لم تتعلق بذلك لعلمه بانه لاثنتين له شكيتهم ويؤيد ذلك قوله (افلم يأس الذين آمنوا) من ايمانهم مع ما رأوا من احوالهم وذهب اكثرهم الى ان معناه افلم يعلم لما روى ان عليا وابن عباس وجاعة من الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم اجمعين قرأوا افلم يبين وهو تفسير وانما استعمل اليأس بمعنى العلم لانه مسبب عن العلم بان المشيوس منه لا يكون ولذلك علقه بقوله (ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا) فان معناه اني هدى بعض الناس لعدم تعلق المشيئة باهتدائهم وهو على الاول متعلق بمحذوف تقديره افلم يأس الذين آمنوا من ايمانهم علما منهم ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا او بآمنوا (ولا يزال الذين كفروا نصيبهم بما صنعوا) من الكفر وسوء الاعمال (قارعة) داهية تفرصهم وتفلقهم (او تحل قريبان دارهم) فيفزعون منها ويطلبون اليها شررها وقيل الآية في كفار مكة قائم لا يزالون مصابين بما صنعوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فانه عليه الصلاة والسلام كان لا يزال يبعث سرايا عليهم فخيرحو اليهم وتحطف مواشيهم وعلى هذا يجوز ان يكون تحمل خطابا للرسول عليه الصلاة والسلام فانه حل بجيشه قريبا من دارهم طام الحديدي (حتى يأتي وعد الله) الموت او القيامة او فراق مكة (ان الله لا يخلف الميعاد) لا تناف الكذب في كلامه (واقعد استهزى برسل من قبله فامليت للذين كفروا) تسليية رسول الله صلى الله عليه وسلم ووعد للمستهزئين والمفترحين عليه والاملاء ان يترك ملاوة من الزمان في دعة وأمن (ثم اخذتهم فكية كان عقاب) اى عقابي اياهم (افمن هو قائم على كل نفس رقيب عليها) بما كسبت من خير او شر لا يخفى عليه شئ من اعماله ولا يفوت عنده شئ من جزائهم والخبر محذوف تقديره كمن ليس كذلك

وهو على قول سيويه حال من العائد المحذوف من الصلة (اكلها دأثم) لا يتقطع نمرها (وظلها) اي وظلها كذلك لا ينسخ كما ينسخ في الدنيا بالشمس (تلك) اي الجنة الموصوفة (عفي الذين اتفوا) ﴿ ١٢١ ﴾ ما لهم ومنهم امرهم (وعفي الكافرين النار) لا غير وفي ترتيب النظمين اطماع المؤمنين

واقساط للكافرين (والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما ازل اليك) يعني المسلمين من اهل الكتاب كابن سلام واصحابه ومن آمن من النصارى وهم ثمانون رجلا اربعون بجران وثمانية باليمن واثان وثلاثون بالحبشة او طاعتهم فانهم كانوا يفرحون بما يوافق كتبهم (ومن الاحزاب) يعني كفرةهم الذين تحزبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعداوة ككعب بن الاشرف واصحابه والسيد والعاقب واشياهم (من ينكر بعضه) وهو ما يخالف شرآتهم او ما يوافق ما حرموه منها (قل انما امرت ان اعبد الله ولا اشرك به) جواب المنكرين اي قل لهم اني امرت فيما ازل الي بان اعبد الله واوحده وهو العمد في الدين ولا سبيل لكم الى انكاره واماماتكرونه لما يخالف شرآتهم فليس بدع مخالفة الشرآتهم والكتب الالهية في جزئيات الاحكام وقرئ ولا اشرك بالرفع على الاستئناف (اليه ادعو) لالي غيره (واليه ما ب) واليه مرجعي للجزء لالي غيره وهذا هو القدر المتفق عليه بين الانبياء فلما ماعد ذلك من التفاريع فما يختلف بالاعصار والامم فلا معنى لانكاركم المخالفة فيه (وكذلك) ومثل هذا الانزال المشتمل على اصول الديانات المجمع عليها (ازلناه حكما) يحكم في القضايا والوقائع بما تقتضيه الحكمة (عريبا) مترجما بلسان العرب ليسهل لهم فهمه وحفظه وانتصابه على الحال (ولئن اتبعتم اهواءهم) التي يدعوكم اليها كتقرير دينهم والصلاة الى قبلتهم بعد ما حولت عنها (بعد ما جاءكم من العلم) ينسخ ذلك (مالك من الله من ولي ولا وافي) ينصرك ويمنع العقاب عنك وهو حسم لاطماعهم وتهيج للمؤمنين على اثبات دينهم (ولقد ارسلنا رسلا من قبلك) بشرا مثلك (وجعلناهم ازواجا وذرية) نساء واولادا كما هي لك (وما كان رسول) وما صح له ولم يكن في وسعه (ان ياتي بآية) تقترح عليه وحكم يلتمس

في الجنة مما في الدنيا الا الاسماء ﴿ قوله ﴾ وهو على قول سيويه حال من العائد المحذوف من الصلة ﴿ والتقدير وعدنا المتقون مقذرا جريان انهارها ﴾ ﴿ قوله ﴾ او طاعتهم بالنصب عطفا على المسلمين من اهل الكتاب والمراد من الكتاب على التقديرين التوراة والانجيل فان قيل كيف يصح ان يراد باهل الكتاب في هذا الموضع عامة اهل الكتاب وهم الكفرة ويحكم عليهم بانهم يفرحون بما ازل اليك مع ان ما ازل اليهم جميع ما ازل اليه صلى الله عليه وسلم ومعلوم ان طاعتهم لا يفرحون بكل ما ازل اليه هو الجواب ان ما ازل اليه عام يتناول الكل والبعض وليس عام مستغرقا لجميع ما يصدق لفظ الكل عليه بخلاف جعلها على البعض بحسب القرينة فلذلك قال المصنف رحمه الله تعالى فانهم كانوا يفرحون بما يوافق كتبهم ﴿ قوله ﴾ يحكم في القضايا اشارة الى ان الحكم مصدر بمعنى الحاكم كما كان جميع التكليف الشرعية مستنبطة من القرآن كان سببا للحكم فاستداله الحكم استنادا مجازيا ثم جعل نفس الحكم على سبيل المبالغة ﴿ قوله ﴾ التي يدعوكم اليها فانه روي ان المشركين كانوا يدعونهم صلى الله عليه وسلم الى اتباع ملة آبائهم المشركين وكان اليهود يدعونهم الى الصلاة الى قبلتهم بعدما حول عنها جعل ما يدعون اليه من الدين الباطل والطريق الزائغ هوى وهو ما يميل اليه الطبع ونهواه النفس بمجرد الاشتناء من غير استد مقبول ودليل معقول لكونه هوى محضا ﴿ قوله ﴾ وهو حسم لاطماعهم وتهيج للمؤمنين يعني ان الخطاب وان كان مع النبي صلى الله عليه وسلم الا ان المراد التعريض لغيره لان صلاته صلى الله عليه وسلم في امر الدين بلغت الى حيث لا يحتاج معها الى الحث على التصلب والثبات ووجه التعريض ان من سمع تحذير سيد الخلائق وتهديده على عدم الثبوت والتصلب ان كان ممن يطمع منه صلى الله عليه وسلم في ذلك انقطع طمعه بالكليّة وان كان ممن لا ينوهم منه ذلك قويت عزيمته وهمته على ذلك اي على الثبات في الدين علما منه بان من هو ارفع منزلة اذا حذر هذا التحذير فهو بذلك احق واولى ﴿ قوله ﴾ بشر مثلك يعني ان من انكر نبوته صلى الله عليه وسلم تحسكوا بشبه في ابطال نبوته منها ان قولهم الرسول لابد ان يكون من جنس الملائكة كما حكى عنهم بقوله او مائنا نأيدنا بالملائكة وبقوله تعالى لولا ازل عليه ملك ومنها قولهم مالهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الاسواق ومنها انهم جاؤا رسول الله صلى الله عليه وسلم بكثرة الزوجات وقالوا لو كان رسولا من عند الله تعالى ما كان مشغولا بامر النسوان بل كان ممرضا عنهن مشغولا بازهد والعبادة فاجاب الله تعالى عن شبههم بقوله ولقد ارسلنا رسلا من قبلك وجعلناهم ازواجا وذرية فجاز ذلك في حقهم فلم لا يجوز مثله ايضا في حقه فقد روي انه كان لسليمان عليه الصلاة والسلام ثلاثمائة امرأة ماهرة وسبع مائة مربية وكان لداود عليه الصلاة والسلام مائة امرأة وكان من شبههم انهم قالوا لو كان رسولا من عند الله تعالى لكان عليه ان ياتي باي شيء طلبنا منه من المعجزات ولا يتوقف ولما لم يكن الامر كذلك علمنا انه ليس برسول فاجاب الله تعالى عنه بقوله تعالى وما كان رسول ان ياتي بآية الا باذن الله اي وما صح له ولم يكن في وسعه ان ياتي بآية الا باذن منه فان المعجزة الواحدة كافية في اثبات الحق وما زاد عليها فهو مفقوض الى مشيئة الله سبحانه وتعالى ان شاء اظهرها وان شاء لم يظهرها ولا اعتراض لاحد عليه في ذلك ﴿ قوله ﴾ لكل وقت وأمد حكم يكتب يعني ان الكتاب بمعنى الحكم المكتوب المفروض على المكلفين بالشرائع والاحكام لان الطاعنين في نبوته صلى الله عليه وسلم قالوا لو كان صادقا في دعوة النبوة لم ينسخ الاحكام التي نص الله تعالى على ثبوتها في الشرائع المتقدمة في التوراة والانجيل لكنه نسخها وحرّفها نحو تحريف القبلة ونسخ اكثر احكام التوراة والانجيل فوجب ان لا يكون نبيا حقا فاجاب الله تعالى عنه بقوله لكل وقت حكم يليق بصلاح اهله وحالهم فان الحكمة تقتضي اختلاف الاحكام على حسب الاعصار والامم وعلى حسب تخصيص المشيئة الالهية اهل كل عصر بحكم على حدة كما قال الله تعالى يحو الله ما يشاء ويثبت ان فسر بما ذكره المصنف رحمه الله تعالى بقوله ينسخ ما يستصوب نسخا ويثبت ما يقتضيه حكمته قال الامام رجة الله تعالى عليه في هذه الآية قولان الاول انها عامة في كل شيء كما يقتضيه ظاهر اللفظ قالوا ان الله يحوم من الرزق ويريد فيه وكذا في الاجل والسعادة والشقاوة والايمان والكفر وهو مذهب عمرو بن مسعود رضي الله عنهما والقائلون بهذا القول كانوا يدعون ويتضرعون الى الله في ان يجعلهم سعداء لا اشقياء وهذا التأويل رواه جابر رضي الله عنه قال كان بطوف بالبيت وهو يبكي ويقول اللهم ان كنت كتبني في اهل الشقاة فاحني واثبتني في اهل السعادة والمغفرة فانك تحمو ما تشاء وثبت وعندك ام الكتاب وروي مثله عن ابن مسعود رضي الله عنه ايضا والقول الثاني ان الآية خاصة في بعض

منه (الاباذن الله) فانه المني بذلك

(يحو الله ما يشاء) ينسخ ما يستصوب نسخا (ويثبت) ما يقتضيه حكمته وقيل بمحوسبات الثابت ويثبت الحسنات مكانها (لكل اجل كتاب) لكل وقت وأمد حكم يكتب على العباد على ما يقتضيه استصلاحهم

الاشياء دون بعض وعلى هذا التقدير في الآية وجوه الاول ان المراد من المحو والاثبات نسخ الحكم المتقدم والاثبات حكم آخر لا عين الاول فقد روى عن سعيد بن جبير وقناة رضى الله تعالى عنهما يحو الله ما يشاء من الشرائع فينسخه ويثبت ما يشاء فلا ينسخه وهذا القول اخبر ابي على الفارسي قال هذا والله اعلم فيما يحتمل النسخ والتبديل من الشرائع الموقوفة على المصالح على حسب الاوقات فاما ما كان من غير ذلك فلا يحصى ولا يتل والثاني انه تعالى يحو من ديوان الحفظه ما ليس بحسنة ولا سيئة وذلك لانهم مأمورون بكتابة جميع ما يقوله الانسان ويفعله فاذا كان يوم الاثنين ويوم الخميس يعارض ما كتبه الحفظه بما في اللوح المحفوظ فيلحق من كتاب الحفظه ما لا جزاء له من ثواب وعقاب ويثبت ماله جزاء من احدهما ويترك مكتوبا كما هو والثالث ان من اذنب ذنبا اثبت الله تعالى ذلك الذنب في ديوانه فاذا تاب عنه يحو ذلك من ديوانه وقال عكرمة يحو الله سيئات التائب ويثبت بدلها حسنات والرابع يحو الله ما يشاء وهو من جاء اجله وبدع من لم يحى اجله ويثبت وان الله تعالى يحو ما يشاء ويثبت الا الشقاوة والسعادة والموت والحياة والرزق والاجل ويدل على صحة هذا القول ما روى انه صلى الله عليه وسلم قال اذا مضى على النطفة خمس واربعون ليلة يدخل الملك ويقول يا رب اذكر ام انى فيقضى الله عز وجل ويكتب الملك فيقول ما اجله وعمله ورزقه فيقضى الله تعالى ويكتب الملك ثم تطوى الصحيفة فلا يزداد فيها ولا ينقص منها وقل ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هما كتابان سوى ام الكتاب الذي لا يغير منه شئ فان قيل الستم تزعمون ان المقادير سابقة قد جف بها القلم فكيف يستقيم هذا المعنى فالجواب ان المحو والاثبات مما جف به القلم ايضا فلا يحو الا ما سبق في علمه وقضائه يحو سمي اللوح المحفوظ ام الكتاب لكونه اصلا لجميع الكتب والعرب تسمى كل ما يجري مجرى الاصل للشيء اماله ومنه ام الرأس للدماغ وام القرى لمكة وجميع حوادث العالم السفلى والعلوى مثبتة في اللوح المحفوظ قال صلى الله عليه وسلم كان الله تعالى ولا شئ ثم خلق اللوح واثبت فيه جميع احوال الخلق الى قيام القيامة قال المتكلمون الحكمة فيه ان يظهر لللائكة كونه تعالى عالما بجميع المعلومات على سبيل التفصيل وعلى هذا التقدير فمعه تعالى كتابان احدهما الكتاب الذي تكتبه الملائكة على الخلق وذلك الكتاب هو محل المحو والاثبات والكتاب الثاني هو اللوح المحفوظ وهو الكتاب المشتمل على نقش جميع الاحوال العلوية والسفلية وهو الباقي الذي لا يتغير وقيل المراد بام الكتاب هو علم الله تعالى فانه تعالى عالم بجميع المعلومات من الموجودات والمعدومات فانها وان تغيرت الا ان علم الله تعالى بها باقى منزعه عن التغير فالمراد بام الكتاب هو ذلك قوله اربناك بعض ما وعدناهم تفسير وتفصيل للحال الدائرة اى سواء اربناك بعض ما وعدناهم او توفيناك قبله فالواجب عليك تبليغ احكام الله تعالى واداء امانته ورسالته والبلاغ اسم اقيم مقام التبليغ كالسراح قوله فلا تتخفل اى لا تبال يقال احتفلت بكذا اى باليت به لما وعد الله تعالى المكذبين بقوله لهم عذاب في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة اشق وماله من الله من واقى قال بعده واما زيناك يعنى ان ابتلاهم بما اوعدوا به غير مشروط بحياتك بل هو واقع بهم متى اوبقيت حيا وعلى كل حال فالواجب عليك ليس الا البلاغ وعلينا الحساب فلا تبال باعراضهم ولا تستجمل بعذابهم والطلائع جمع طليعة الجيش وهو من يبعث ليطلع على حال العدو والمعنى هذه الحال التى هي نقص ارض الكفرة من اطرافها طلائع تحقيق ما اوعدهم الله تعالى من تعذيبهم فانه تعالى لما وعد رسوله صلى الله عليه وسلم برؤية بعض ما وعدهم كان الكفرة قالوا عند ذلك اين ما وعد ربك ان يريك فقال الله سبحانه وتعالى عند ذلك اولم يروا اننا اتى الارض ننقصها من اطرافها اى يأتينا امرنا وقوله ننقصها حال امان قائل تأتى او من مفعوله فان ما زاد في بلاد المسلمين باستيلائهم عليها قهرا وجبرا نقص من ديار الكفرة وهى من طلائع تحقق تلك المواعيد وعلاماتها فانه تعالى اذا قدر على جعل بعض ديار الكفر للمسلمين فهو قادر على ان يجعل الكل لهم افلا يعتبرون بهذا ثم انه تعالى اكد هذا المعنى فقال سبحانه وتعالى والله يحكمكم لا معقب لحكمه اى يحكمكم نافذا حكمه خاليا عن المدافع والمعارض والمنازع ثم سلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بان اخبره ان كفار الامم الماضية كفروا برسلهم ومكروا بان هموا بقتلهم واهلاكهم وابطال دينهم الذى دعوا قومهم اليه مثل عمرو بن لوط ومكر باراهيم عليه الصلاة والسلام واليهود مكروا بعيسى عليه الصلاة والسلام وفرعون مكر بموسى عليه الصلاة والسلام ثم بين ان مكرهم كلاما مكر بالاضافة الى مكر الله تعالى حيث قال فله المكر جميعا ثم بين قوة مكره وكاله بقوله يعلم ما تكسب كل نفس وسيعلم الكافر لمن عقى الدار فان من علم ما تكسب كل نفس واعداها جزاءها وكان قادرا على امضاء ما عده من الجزاء

وقيل يحو من كتاب الحفظه ما لا يتعلق به جزاء ويترك غيره مثبتا او يثبت ما رآه وحده في صميم قلبه وقيل يحو قرنا ويثبت آخر وقيل يحو القامدات ويثبت الكائنات وقرأ نافع وابن عامر وحزة والكسائي ويثبت بالتشديد (وعنده ام الكتاب) اصل الكتب وهو اللوح المحفوظ اذا ما من كائن الا وهو مكتوب فيه (واما زيناك بعض الذى نعدهم او توفيناك) وكيف ما دارت الحال اربناك بعض ما وعدناهم او توفيناك قبله (فانما عليك البلاغ) لا غير (وعلى الحساب) للجازاة لا عليك فلا تحتفل باعراضهم ولا تستجمل بعذابهم فانا فاعلون له وهذا ملائمه (اولم يروا اننا اتى الارض) ارض الكفرة (ننقصها من اطرافها) بما نقصه على المسلمين منها (والله يحكمكم لا معقب لحكمه) لا راد له وحقيقته الذى يعقب الشئ بالابطال ومنه قيل لصاحب الحق معقب لانه يقفو غريمه بالانقضاء والمعنى انه يحكم للاسلام بالاقيال وعلى الكفر بالادبار وذلك كائن لا يمكن تغييره ومحل لامع المنقى النصب على الحال اى يحكمكم نافذا حكمه (وهو سريع الحساب) فيحاسبهم مما قبل في الآخرة بعدما عذبهم بالقتل والاجلاء في الدنيا (وقد مكر الذين من قبلهم) بانبيائهم والمؤمنين منهم (فله المكر جميعا) اذلا بوجه بمكر دون مكره فانه القادر على ما هو المقصود منه دون غيره

(يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ) فَبِعَذَابِنَا يَسْتَفْهِمُونَ ﴿١٢٣﴾ (وَسَيَعْلَمُ الْكَافِرُ لِمَ عَقِبِيَ الدَّارُ) مِنَ الْخٰزِنِ حَتَّىٰ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ الْمَعَدَّةُ لَهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ

منه وهذا كالتفسير لمكر الله تعالى بهم واللام تدل على ان المراد بالعقبي العاقبة المحمودة مع ما في الاضافة الى الدار كما عرفت وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو الكافر على ارادة الجنس وقرئ الكافرون والذين كفروا والكفر اى اهل وسيعلم من اعلم اذا اخبره (ويقول الذين كفروا لست مرسلًا) قيل المراد بهم رؤساء اليهود (قل كفى بالله شهيدًا بيني وبينكم) فانه اظهر من الادلة على رسالتي ما يفنى عن شاهد يشهد عليها (ومن عنده علم الكتاب) علم القرآن ومما الف عليه من النظم المعجز او علم التوراة وهو ابن سلام واضرا به او علم اللوح المحفوظ وهو الله تعالى اى وكفى بالذى يستحق العبادة وبالذى لا يعلم ما فى اللوح الا هو شهيدًا بيننا فيخزي الكاذب منا ويؤيده قرآته من قرأه من عنده بالكسر وعلم الكتاب على الاول مرتفع بالظرف فانه معتمد على الوصول ويجوز ان يكون مبتدأ والظرف خبره وهو متعين للثانية وقرئ ومن عنده علم الكتاب على الحرف والبناء للمفعول من رسول الله صلى عليه وسلم من قرأ سورة الرعد اعطى من الاجر عشر حسنات بوزن كل حسنة مضى وكل صاحب يكون الى يوم القيامة ويصير يوم القيامة من الموفين بعهد الله **سورة ابراهيم عليه السلام مكية** **وهى احدى وخسون آية** (بسم الله الرحمن الرحيم) (الكتاب) اى هو كتاب (انزلناه اليك تخرج الناس) بدعائك اياهم الى ما نضمنه من الطلقات من انواع الضلال (الى النور) الى الهدى (ياذن ربهم) بتوفيقه وتسهيله مستعار من الاذن الذى هو تسهيل الحجاب وهو صلة تخرج او حال من فاعله او مفعوله (الى صراط العزيز الحميد) بدل من قوله الى النور بتكرير العامل او استئناف على انه جواب لمن يسأل عنه وضافة الصراط الى الله تعالى اما لانه مقصده او المظهر له وتخصيص الوصفين للتنبيه على انه لا يذل سالكه ولا ينحيب سالبه (الله الذى له ما فى السموات وما فى الارض) على قرآته

فى الدنيا والآخرة لاجرم يأخذ المجرمين بالنواصي والاقدام وهم فى غفلة عما يراد بهم ان بطشه لشديده اذا اخذ الظالم لا يفلته **قوله** مع ما فى الاضافة الى الدار اى مع الدلالة الكائنة فى اضافة العقبي الى الدار فان الاضافة لتعظيم المضاف فتدل على ان المعنى ما ينبغي ان تكون العاقبة عاقبة الدنيا بل ليس هى الا الجنة **قوله** فانه اظهر من الادلة على رسالتي الخ يعنى ان المراد بشهادة الله تعالى اظهار المعجزات الدالة على صدقه فى دعوى الرسالة وقوله علم الكتاب فسر الكتاب او لا بالقرءان العظيم فيكون المراد بالذى عنده علم الكتاب المؤمنين وثانياً بحسن الكتب المتقدمة وثالثاً بالروح المحفوظ **قوله** اى وكفى بالذى يستحق العبادة الخ على تقدير ان يكون معنى قوله تعالى ومن عنده علم الكتاب هو الله تعالى فان قلت كيف يصح ان يراد بمن عنده الله تعالى مع كونه معطوفاً على قوله بالله وهو عطف الشئ على نفسه اشار الى دفعه بان اول اسم الذات بما يعطيه من معنى استحقاق العبادة لكون لفظ الجلالة مختصاً بالمعبود بالحق المستجمع لجميع صفات الكمال واول من عنده بالذى لا يعلم ما فى اللوح الا هو ليكون من قبيل عطف الصفة على الصفة كما فى قول الشاعر
بالهف زيا به للمحارث الصايح فالغائم فالآثب

وقرأ الجمهور من عنده بفتح ميم من وهى موصولة فى محل الجر حيث عطف على لفظ الجلالة اى بالله وبمن عنده علم الكتاب وجلة عنده علم الكتاب يحتمل ان تكون جلة ظرفية بان يكون علم الكتاب فاعل عنده لاعتقاده على الموصول ويحتمل ان تكون جلة اسمية بان يكون علم الكتاب مبتدأ وعنده خبره قدم عليه والجملة على التقديرين صلة من وان قرئ من عنده بكسر الميم على انه حرف جر تعين ان يكون علم الكتاب مرفوعاً على الابتداء وما قبله خبره وقرئ من بالكسر وعلم على بناء المفعول والله اعلم تمت سورة الرعد والحمد لله على التمام وهذا وان الشروع فيما يتعلق بسورة ابراهيم عليه الصلاة والسلام

سورة ابراهيم مكية وهى احدى وخسون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله اى هو كتاب اما على تقدير ان يكون الاسم السورة ويكون التقدير هذه الرثم استوفى قوله كتاب اشارة الى فخامة شأنها وعظم قدرها بانها كتاب عظيم الشأن تولينا انزاله وبلغ فى الفصاحة النهاية فاطنك بمجموع القرءان واما على ان يكون الرتعيدا للحروف قرأاً للعصا وتقدمه لادليل الاجاز فلا يكون له محل من الاعراب **قوله** مستعار من الاذن الذى هو تسهيل الحجاب اى مجاز مرسل على طريق اطلاق المألوف وادارة اللازم فان لفظ الاذن حقيقة فى الاطلاق ورفع الحجب ويلزمه التسهيل والتيسير فان الدخول فى حق الغير وملكوته متعذر فاذا صودف الاذن يكون تسهلاً وتيسيراً فلما كان التسهيل من لوازم الاذن صح استعمال لفظ الاذن فيه مجازاً فالمراد بقوله مستعار الاستعارة اللفظية لانه هو مصطلح اهل البيان وقوله تخرج متعلق بانزلاء وقوله باذن ربهم يجوز ان يتعلق بالخراج اى تخرجهم بتسهيله وتيسيره وان يتعلق بمحذوف على انه حال من ضمير الفاعل اى ما ذنوا لك او من الناس اى ما ذنوا لهم شبه الكفر بالظلمات لانها نهاية ما يصير الرجل فيه ولا يتبدى به الى الحق والصواب وشبه الايمان بالنور لانه نهاية ما ينبغي به الحق المطلوب وجمع الظلمات لتعدد طرق الكفر وانواعه **قوله** بدل من قوله الى النور ولا يضره الفصل بقوله باذن ربهم لانه من معمولات العامل فى المبدل منه **قوله** او استئناف فيتعلق بمحذوف كأنه قيل الى اى نور اخرجهم قيل الى صراط **قوله** امالانه مقصده اى اما لان الله تعالى هو المقصود من ذلك الصراط وامالانه تعالى هو المظهر لذلك الصراط وهذا القدر من الملازمة يكفى فى صحة الاضافة فاضيف الصراط الى العزيز للتنبيه على انه صراط عزيز لا يذل سالكه واضيف الى الحميد للتنبيه على انه صراط كثير الخير اى لا ينحيب سالبه اى من اتخذه سبيلاً **قوله** على قرآته نافع وابن مامر فانهما قرأا برفع لفظ الجلالة على انه مبتدأ خبره الموصول بعده او على انه خبر مبتدأ محذوف اى هو الله وقيل هذا بسمى الرفع على المدح فعلى هذا يكون الموصول مع صلته فى محل الرفع على انه صفة الجلالة والباقيون بحره على انه عطف بيان للعزيز الحميد لان لفظ الجلالة وان كان فى اصل الوضع اسماً مشتقاً الا انه صار فى العرف جارياً بحرى الاسم العلم لذات الله تعالى فخرج بذلك عن ان يكون مفهوماً صالحاً لوقوع الشركة فيه فجاز كونه تابعا لما قبله فى الابضاح والتفسير والذى يدل على كونه جارياً بحرى الاسم العلم انه لو كان مشتقاً

نافع وابن مامر مبتدأ وخبر الله خبر مبتدأ محذوف والذى صفته وعلى قرآته الباقيين عطف بيان للعزيز لانه كالعالم باختصاصه بالمعبود على الحق

(وويل للكافرين من عذاب شديد) وعيد لمن كفر بالكتاب ولم يخرج به من الظلمات الى النور والويل تقيض الوال وهو النجاة واصله النصب لانه مصدر الا انه لم يشتق منه لكنه رفع لافتادة الثبات (الذين يستنبون الحياة الدنيا على الآخرة) يختارونها عليها فان المختار للشيء يطلب من نفسه ان يكون احب اليها من غيره (ويصدون عن سبيل الله) بتعويق الناس عن الايمان وقرى ويصدون من صدقه وهو منقول من صد صدودا اذا تنكب وليس فصيحاً لان في صدّه مندوحة عن تكلف التعدي بالهمزة (ويغونها عوجاً) ويغونها زيقاً وتكوبا عن الحق ليقدر حوا فيه بخلاف الجار واصل الفعل الى الضمير والموصول بصلته يحتمل الجر صفة للكافرين والنصب على الذم والرفع عليه او على انه مبتدأ خبره (اولئك في ضلال بعيد) اى ضلوا عن الحق ووقعوا عنه بمراحل والبعد في الحقيقة لاضال فوصف به فعله للبالغة اول الامر الذي به الضلال فوصف به للابسته (وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه) الابلغة قومه الذي هو منهم وبعث فيهم (ليبين لهم) ما مروا به فيفهو عنه ييسر وسرعة ثم يثقلوه ويرجعوه لغيرهم فانهم اولى الناس اليه بان يدعوهم واحق بان يذرههم ولذلك امر النبي صلى الله عليه وسلم بانذار عشيرته اولا ولو نزل على من بعث الى امم مختلفة كتب على السنتهم استغل ذلك بنوع من الابهاز ولكن ادى الى اختلاف الكلمة واضاعة فضل الاجتهاد في تعلم الالفاظ ومعانيها والعلوم المتشعبة منها وما في اعقاب القرآن وكذا النفس من القرب المقنضية لجزيل الثواب وقرى بلسن وهو لغة فيه كبرش ورياش ولسن بضمين وضمة وسكون على الجمع كعمد وعمد وقبل الضمير في قومه لمحمد صلى الله عليه وسلم فان الله انزل الكتب كلها بالعربية ثم ترجمها جبريل عليه السلام اوكل نبي بلغة المنزل عليهم وذلك برده قوله ليعين لهم فانه ضمير القوم والتوراة والانجيل ونحوهما لم ينزل ليعين للعرب

لكان مفهومه شيئاً ما حصل له المشتق منه وهو مفهوم كل صالح من حيث هو لوقوع الشراكة فيه فلا يكون قولنا لا اله الا الله موجبا لتوحيد لان المستثنى يكون امراً كلياً جينثذ وهو خلاف الاجماع لان الامة قد اجتمعت على ان قولنا لا اله الا الله كلمة توحيد وذلك بوجوب كون لفظ الجلالة جارياً مجرى الاسم العلم لذاته الخصوصية فعلى هذا كان الظاهر ان يذكر الاسم ثم يذكر عقيب الصفات كما في قوله هو الله الخالق الباري واما اذا عكس هذا الترتيب بان يقال لهو الخالق الباري الله فذلك ترتيب بعيد عما هو الشائع المتعارف فمن قطع لفظ الجلالة عما قبله وقرأه مرفوعاً اما على الابتداء او الخبرية لمخوف فلا كلام في قرأته واما من قرأ بالجر عطفاً على العزيز الحميد فیرد عليهم ان اتباع الاسم لصفة خلاف الترتيب الشائع بين القوم ولهم ان يقولوا انه تعالى لما اراد تعظيم الضراط الذي يدعو الناس اليه بالاضافة الى العزيز الحميد ووقعت الشبهة في ان ذلك العزيز الحميد من هو بناء على ان الكفار ربما وصفوا الصنم بكونه عزيزاً حميداً عطفاً عليهما عطفاً على قوله الله الذي له ما في السموات وما في الارض ازالة لذلك الشبهة وايضاحاً للتبوع **قوله** لكنه رفع **قوله** على انه مبتدأ للكافرين خبره وجاز الابتداء بالتركيز لانه دعاء كسلام عليكم مع انه موصوف بقوله من عذاب شديد فانه متعلق بمخوف هو صفة كانه قبل وويل كائن من عذاب شديد مستتر للكافرين ولا يجوز ان يتعلق بنفس ويل لاجل الفصل بينهما بالخبر وقد تقرر في الدعوات لا يجوز الفصل بين المصدر ومعموله **قوله** فان المختار للشيء يطلب من نفسه ان يكون احب اليها **قوله** فان استحبها للشيء طلب محبة عبر من اختيار الشيء باستحبابه لما في اختياره من شائبة طلب كونه احب اليه من غيره والظاهر ان استحبها للشيء ابلغ من اختياره في الدلالة على كون ذلك الشيء محبوباً لان اختيار الشيء انما يدل على مجرد ترجيح ذلك الشيء وعدم خبراً بخلاف الاستحباب فانه يدل على كون حب الشيء مطلوباً له ومحبوباً عنده وهو نهاية المحبة بقوله الذين يستنبون الحياة الدنيا يدل على كونهم في نهاية المحبة للحياة الدنيا وهو نهاية الضلال لانها انما تنشأ عن الغفلة عن حقيقة الحياة الآخروية والاشتغال بادنى لذات الحياة العاجلة التي لا حاصل لها في الحقيقة لان ما في هذه الحياة من اللذات لا حاصل له في الحقيقة الادفع الآلام بخلاف اللذات الآخروية فانه في انفسها لذات محضة ثم انه زاد على ما يدل على ضلالهم في انفسهم فقال ويصدون فمن كان موصوفاً باستحباب الدنيا فهو ضال ومن كان في نفسه منع الغير من الوصول الى سبيل الله تعالى ودينه فهو مضل ثم زاد على وصفهم بالضلال الغير بصده عن الوصول الى الصراط المستقيم فقال ويغونها عوجاً فان السعي في القاء الشكوك والشبهات في المذهب الحق والجد في تبصيره بكل ما يقدر عليه من الحيل هو نهاية الضلال والاضلال **قوله** والبعد في الحقيقة **قوله** جواب عما يقال القرب والبعد لا يوصف بهما الا الاماكن والتمكن فيها والضلال ليس منها فكيف وصف بقوله بعيد اجاب عنه اولا بان البعد في الحقيقة لاضال لانه هو الذي يتباعد عن الطريق والمقصود فوصف به فعله اسناداً مجازياً على طريق جد جته وقاتيا بان البعد صفة للامر الذي به الضلال عن الحق تنزيلاً له منزلة المكان الذي وقع فيه الضلال فاسند البعد الى سببه للابسة بينهما **قوله** الابلغة قومه الذي هو منهم وبعث فيهم **قوله** تخصيص قوم الرسول عن هو منهم وبعث فيهم يظهر منه انه ليس المراد منه جميع من بعث اليهم من امة دعوته لان رسولنا صلى الله عليه وسلم بعث الى الناس كافة بل الى الثقلين مع انه لم يرسل الا بلسان العرب خاصة والذي يخطر ببال في وجه اتصال هذه الآية بما قبلها انها جواب عما يرد على قوله تعالى كتاب انزلناه اليك لتخرج الناس وهو ان تعريف الناس للاستغراق لقوله تعالى قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعاً وما انزل اليه عليه الصلاة والسلام بلسان العرب خاصة فكيف يخرج به جميع الناس من ظلة الكفر الى نور الايمان فاجاب عنه بقوله وما ارسلنا من رسول الى الامم التي اختلفت سنتهم الابلغة قومه الذي هو منهم اذ لا حاجة الى ان ينزل الى كل قوم كتاب مكتس بلغة ذلك القوم لان ذلك ينوب ويكفي عن الطويل اللازم من ذلك فاذا نزل بلسان واحد من الاقوام كان اولي الالسنه لسان قوم الرسول لان قومه اقرب الناس اليه فكان حقهم عليه اقدم وكان الاولى ان يدعوهم الى الحق اولا وينذرهم عن المخالفة والعصيان حتى اذا فهموا منه يبينون ما ارسل به اليهم ويرجعون لغيرهم ما فهموه منه فتشتر دعوته بذلك الى اطراف العالم **قوله** تعالى الا بلسان قومه **قوله** في موضع النصب على الحال اى الا متكلماً او مكتسماً بلسان وهو على وزن كتاب وقرى في الشواذ بلسن قومه بكسر اللام وسكون السين وهو لغة في اللسان وقبل اللسان يطلق على

المعروف وعلى اللغة ايضا واما الحسن فاما يطلق على اللغة خاصة وقرئ بلسن بضم اللام والسين وهو جمع لسان ككتاب وقرئ بضم اللام وسكون السين وهي تخفيف القراءة بضمتين نحو رسل في رسل **قوله** فيضل **قوله** استشاف اخبار اي فهو يضل فلا يجوز ان يكون عطفا على ما قبله لان المعطوف كالمعطوف عليه في المعنى فيكون المعنى ليبين فيضل والرسل انما ارسلت للبيان لا للاضلال قال الزجاج ولو قرئ بنصبه على ان اللام لام العاقبة جاز والفاء فيه تفصيلية والمعنى ان الله تعالى ارسل الرسل الى اقوامهم ليعلمهم طريق الهداية وطريق الضلالة فعند ذلك حصل الاختلاف فبعضهم اختار الهداية وبعضهم الضلالة او يقول انزلنا الكتاب للتيبين فثم من نفعا به ذلك البيان ومنهم من جعلناه حجة عليه **قوله** بآياتنا **قوله** حال اي ارسلناه ملتبسا بآياتنا وأن في أن أخرج يجوز ان تكون مفسرة لوقوعها بعد فعل في معنى القول وان تكون مصدرية واختلف النحاة في انه هل يجوز ان تكون صلة ان المصدرية امرا او نهيما او غيرهما مما فيه معنى الطلب او لا يجوز والمشهور عدم الجواز واجاز سيويه **قوله** ان المصدرية ذلك على ان يكون معنى قولك امرته ان قم بأن قم اي بالقيام وقال ابو علي في قوله تعالى ما قلت لهم الا ما امرتني به ان اعبدوا الله يجوز ان تكون كلمة أن فيه مصدرية فتكون مع ما في خبرها بدلا من ما او من الهاء في به او خبر مبتدأ محذوف اي هو أن اعبدوا الله وان تكون مفسرة واختار المصنف كونها مصدرية حيث قال فان صيغ الافعال سواء في الدلالة على المصدر فيصح ان يوصل بها ان الناصبة الا انه تسامح في العبارة حيث جعل ان الداخلة على فعل الامر ناصبة لان الناصبة تدخل على الفعل المضارع الا ان يقال لو كانت داخلة على الفعل المضارع لكانت ناصبة ولو قال ان يوصل بها ان المصدرية لم يخرج الى هذا التأويل ثم انه تعالى لما ذكر رسوله صلى الله عليه وسلم على سبيل المنة انه انزل كتابا عظيم الشأن ليخرج به الناس من الظلمات الى النور أتبع ذلك بشرح ارسله سائر الانبياء الى اقوامهم وكيفية معاملتهم اقوامهم معهم ليكون ذلك نصيرا له عليه السلام على اذى قومه وارشاد له الى كيفية مكائده ومعاملته مع قومه فذكر قصة موسى عليه الصلاة والسلام فقال ولقد ارسلنا موسى بآياتنا الآية امر الله تعالى موسى عليه الصلاة والسلام في هذا المقام بشيئين احدهما ان يخرجهم من ظلمات الكفر والضلال وتابيهما ان يذكرهم بأيام الله وقيل المراد بها ما انعم الله تعالى عليهم في الايام الماضية كأنه قيل قل لهم يا قوم كم من خير قد اعطاه الله تعالى لكم وكم من شر قد صرفه الله تعالى عنكم وكم من نعم قد فرجه الله عنكم اما تذكرون ما كنتم عليه مما اصابكم من قبل فرعون من انواع العذاب ثم انه اهلك عدوكم بتدبير عجيب وخلصكم من عذابه وانزل عليكم المن والسلوى وانتم عليكم بجميع ما انعم الله عليكم الا ان من صنوف نعماته فبادروا الى شكر هذه النعم وقيل المراد بأيام الله وقائه في الامم السالفة اي اذكر كيف اهلك الله تعالى الامم السالفة لما **قوله** الرسل وقيل المراد بها جميع ما وقع فيها من النعماء والبلاء والمعنى عظمتهم بالترغيب والترهيب والوعيد والوعيد بالترغيب والوعيد ان يذكرهم بجميع ما انعم الله عليهم وعلى من قبلهم ممن آمنوا بالرسل فيما سلف من الايام والترهيب والوعيد ان يذكرهم بأس الله وعذابه وانتقامه ممن كذب رسوله فيما سلف من الايام مثل ما انزل بعاد ونمود وغيرهما ليرغبوا في الوعد فيصدقوا ويحذروا من الوعيد فيتركوا التكذيب والعناد ويؤيد هذا القول الجمع بين الصبر والشكور في قوله تعالى ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور ومن حل الايام على معنى الوقائع استدلل عليه بان التذكير بالايام اكثر ما يستعمل في التوبيخ والانذار **قوله** اي اذكروا نعمته وقت انجائه اياكم **قوله** يعني ان قوله اذ انجاءكم ظرف للنعمة بمعنى الانعام ثم قال ويجوز ان ينصب بعلبيكم اي بما تعلق به عليكم على تقدير ان لا يكون صلة للنعمة بل يكون متعلقا بالاستقرار بمعنى اذكروا نعمته الله مستقرة عليكم وقت انجائكم فعلي هذا تكون النعمة بمعنى العطية لا بمعنى الانعام ولو جعل عليكم صلة للنعمة بمعنى الانعام ليجوز ان ينصب الظرف بعلبيكم لان المفعول فيه عبارة عما فعل فيه فعل مذكور فلا يعمل فيه الافعل او شبهه وعلبيكم على تقدير كونه صلة للنعمة لا يكون فعلا ولا شبهه **قوله** احوال من آل فرعون او من ضمير المخاطبين **قوله** او منها جميعا لان فيها ضمير كل واحد منها ويجوز ان يكون مستأنفا لبيان ما انجاءهم منه قال الله تعالى في سورة البقرة واذنبناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يذبحون ابناءكم ويستحيون نساءكم وكذا في الاعراف الا انه وقع فيها بدل يذبحون يقتلون وكل واحد منهما في سورته بغير واو فلما وقع في هذه السورة ويذبحون بواو العطف اشار المصنف الى الفرق بان الجملة حيث ذكرت بغير واو

(فضل الله من يشاء) فيجوز له عن الايمان (ويهدي من يشاء) بالتوفيق له (وهو العزيز) فلا يغلّب على مشيئته (الحكيم) فلا يهدي ولا يضل الاحكام (ولقد ارسلنا موسى بآياتنا) يعني اليد والعصا وسائر معجزاته (ان اخرج قومك من الظلمات الى النور) يعني اي اخرج كأن في الارسال معنى القول او بأن اخرج فان صيغ الافعال سواء في الدلالة على المصدر فيصح ان يوصل بها ان الناصبة ان الناصبة (وذكرهم بأيام الله) بوقائه التي وقعت على الامم الدارجة وايام العرب حروبها وقيل بنعماته وبلائه (ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور) بصبره على بلائه وبشكر نعماته فانه اذا سمع بما نزل على من قبله من البلاء وافيض عليهم من النعماء اعتبر وتنبه لما يجب عليه من الصبر والشكر وقيل المراد لكل مؤمن وانما خبر عنهم بذلك تنبيها على ان الصبر والشكر عنوان المؤمن (واذ قال موسى لقومه اذكروا نعمته الله عليكم اذ انجاءكم من آل فرعون) اي اذكروا نعمته وقت انجائه اياكم ويجوز ان ينصب بعلبيكم ان جعلت مستقرة غير صلة للنعمة وذلك اذا اريدت بها العطية دون الانعام ويجوز ان يكون بدلا من نعمته الله بدل الاشتمال (يسومونكم سوء العذاب ويذبحون ابناءكم ويستحيون نساءكم) احوال من آل فرعون او من ضمير المخاطبين والمراد بالعذاب ههنا غير المراد به في سورة البقرة والاعراف لانه مفسر بالتذبيح والقتل ثم ومعطوف عليه التذبيح ههنا وهو اما جنس العذاب او استعبادهم واستعمالهم بالاعمال الشاقة

(وفي ذلكم) من حيث انه باقدار الله تعالى ايهم وامهالهم فيه (بلاء من ربكم عظيم) ابتلاء منه ويجوز ان تكون الاشارة الى الانجاء والمراد بالبلاء النعمة (واذ تاذن ربكم) ايضا من كلام موسى عليه السلام وتأذن بمعنى آذن كتعود بمعنى اوعد غير انه ابلغ لما في الفعل من معنى التكلف والمبالغة (لئن شكرتم) يا بني اسرائيل ما نعمت عليكم من الانجاء وغيره بالايان والعمل الصالح (لازيدنكم) نعمة الى نعمة (ولئن كفرتم) ان عذابي لشديد (فلعلني اعذبكم على الكفران عذابا شديدا ومن عادة اكرم الاكرمين ان يصرح بالوعد ويعرض بالوعد والجملة مقول قول مقدر او مفعول تأذن على انه يجري مجرى قال لانه ضرب منه (وقال موسى ان تكفروا اثم ومن في الارض جميعا) من الثقلين (فان الله لغني) عن شكركم لعمته (حيد) مستحق الحمد في ذاته محمود بحمده الملائكة وتنطق بنعمه ذرات المخلوقات فما ضررتكم بالكفران الا انفسكم حيث حرمتوها مزيد الانعام وعرضتموها للعذاب الشديد (ألم ياتكم نبي الذين من قبلكم قوم نوح وعاد ومحمد) من كلام موسى عليه الصلاة والسلام او كلام مبتدأ من الله (والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله) جملة وقعت اعتراضا او الذين من بعدهم عطف على ما قبله ولا يعلمهم اعتراض والمعنى انهم لكثرتهم لا يعلم عددهم الا الله ولذلك قال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه كذب النسابون (جاءتهم رسلكم بالبينات فردوا ايديهم في افواههم) فعضوها غيظا لما جاءت به الرسل عليهم الصلاة والسلام كقوله تعالى عضوا عليكم الانامل من الغيظ او وضعوها عليها قبيحا منه واستهزاء عليه كن غلبه الضحك او اسكاتا للانباء عليهم الصلاة والسلام او امرا لهم باطباق الافواه واثاروا بها الى استنهم وانطقت به من قولهم انا كفرنا نبيها على ان لا جواب لهم سواء اوردوها في افواه الانبياء بمنعوتهم من التكلم

تكون بدلا من قوله يسومونكم سوء العذاب على طريق التفسير والبيان وحيث ذكرت بالواو يكون الكلام من قبل عطف الخاص على العام على تقدير ان يراد بالعذاب جنس العذاب ويعطف عليه التذبح للاشارة الى انه بلغ في القناعة والشدة الى حيث صار كأنه جنس مغاير للعذاب او من عطف احد المتقابلين على الآخر على تقدير ان يخص العذاب باستعبادهم واستعمالهم بالاعمال الشاقة **قوله** من حيث انه باقدار الله تعالى ايهم **لما جعل** الاشارة الى فعل آل فرعون بهم * ورد ان يقال كيف يكون فعل آل فرعون بلاء من ربهم * فأجاب عنه بان فعلهم لما كان باقدار الله تعالى ايهم وامهالهم فيه صار ابتلاء من الله تعالى فانه تعالى يتلى عبادة تارة بالحنه وتارة بالحنه **قوله** ايضا من كلام موسى عليه السلام **فيكون معطوفا على** قوله اذ انجياكم فيكون معمولا للنعمة بمعنى الانعام او للاستمرار الذي تعلق به عليكم او على قوله نعمة الله فيكون معمولا لقوله اذكروا والنعمة الزائدة بالشكر ثم النعم الروحانية والجنسية اما النعم الروحانية فهي ان الشاكر يكون أبدا في ملاحظة اقسام نعم الله وانواع فضله وكرمه له وتلك الملاحظة تسجل بحجة العبد لله تعالى ومقام المحبة اعلى مقامات الصديقين ثم قد يترقى العبد من تلك الحالة الى ان يصير حبه للنعم شاعلا عن الالتفات الى النعم ومعرفة ثبات ان الاشتغال بالشكر يجلب النعم الروحانية واما ازدياد النعم الجسمانية بالشكر فلان الاستغناء دل على ان من كان اشتغاله بشكر نعم الله اكثر كان وصول نعم الله تعالى اليه اكثر ثم ان موسى عليه السلام لما بين ان الاشتغال بالشكر يوجب تزايد الخيرات في الدنيا والآخرة وأن كفران النعم يوجب العذاب الشديد وحصول الآفات في الدنيا والآخرة بين بعده ان منافع الشكر ومضار الكفران لا تعودان الا الى صاحب الشكر وصاحب الكفران واما المعبود والمشكور فانه غني عن ان ينفع بالشكر او يستضر بالكفران فهو تعالى انما امر بهذه الطاعات لمنافع العباد كما قال فان الله لغني حيد لان من كان ذاته كافية في وجوده وجيع كالاته يكون غنيا لا يفتقر الى شكر شاكر وحيدا يستحق الحمد لذاته لكونه مستجيبا لجميع الكمالات بالفعل **قوله** من كلام موسى عليه الصلاة والسلام **لقومه** يذكروهم احوال المتقدمين ويخوفهم بها ليعتبروا ويحتشدوا في طاعة الله تعالى وطاعة رسوله وقيل هو ابتداء خطاب من الله تعالى لاهل عصر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ذكر اقواما ثلاثة وهم قوم نوح وعاد ومحمد وقوم نوح يدل من الذين من قبلكم او عطف بيان له ثم قال والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله وذكر المصنف فيه احتماليين الاول ان يكون قوله والذين من بعدهم مبتدأ وقوله لا يعلمهم الا الله خبره وتكون الجملة الاسمية معترضة بعد الكلام على ما جوزه صاحب الكشف او بين الحال وصاحبها ان جعل قوله تعالى جاءتهم رسلكم بالبينات حالا من الذين من قبلكم على مذهب من يجوز انتصاب الحال من المضاف اليه وقائمة الاعتراض التنبية على كثرة الامم المتقدمين كأنه قيل ان من بعدهم بلغ من الكثرة بحيث لا يعلم عددهم الا الله فكيف بالجموع والاحتمال الثاني ان يكون قوله والذين من بعدهم معطوفا على ما قبله وهو قوم نوح وعاد ومحمد ويكون قوله لا يعلمهم الا الله اعتراضا لبيان كثرة من قبلهم والمعنى الم يأتكم انباء الجمل الغفير الذين لا يعلم عددهم الا الله لكثرتهم وقول المصنف والمعنى انهم لكثرتهم لا يعلم عددهم الا الله بيان للمعنى على الاحتمالين لكن يختلف مرجع ضمير انهم بحسب الاحتمالين فان المعنى على الاحتمال الاول ان الذين من بعدهم بلغوا من الكثرة بحيث لا يعلم عددهم الا الله فيكون المقصود الترتي في بيان كثرة من قبلهم كأنه قيل الم يأتكم نبي هؤلاء ومن لا يحصى عددهم ممن بعدهم فهو بمنزلة ان يقال دع التفصيل فانه لا مطمع في الحصر وفيه لطف من حيث انه يوم الجمع بين الابدال والتفصيل ولهذا قدم هذا الاحتمال في الذكر والمعنى على الثاني ان الذين من قبلكم لكثرتهم لا يعلمهم الا الله فيكون حاصل المعنى مامرا من قولنا الم يأتكم انباء الجمل الغفير الخ **قوله** ولذلك **اي** ولكون المعنى على الاحتمالين تكثير المتقدمين بحيث لا يعلم عددهم الا الله كان ابن مسعود اذا قرأ هذه الآية يقول كذب النسابون يعني انهم يدعون علم الانساب ويوصلونها الى آدم عليه السلام وقد نفى الله تعالى علمها عن العباد حيث بين ان فبين قبلكم اقواما كذبوا رسلكم فاهلكوا ولم يبلغ اليكم خبرهم فلا يعلمهم الا الله ونظير هذه الآية قوله تعالى وقرونا بين ذلك كثيرا وكلا نبرنا تقبيرا وقوله تعالى منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك قيل وعلى هذا القول لا يمكن القطع بمقدار السنين من لدن آدم عليه السلام الى هذا الوقت لانه ان امكن ذلك لم يعد ايضا تحصيل العلم بالانساب الموصولة ثم انه تعالى حكى عن هؤلاء الاقوام المذكورين انه لما جاءتهم رسلكم بالبينات اي المجزات اتوا بامور أولها قوله فردوا

أيديهم في أفواههم وثانيها قولهم أنا كفرنا بما أرسلتم به وثالثها قولهم وأنا لنفي شك مما تدعوننا إليه وذكر المصنف فيه ثلاثة احتمالات الأول أنهم ردوا أيدي أنفسهم في أفواه أنفسهم والثاني أنهم ردوا أيدي أنفسهم في أفواه الأنبياء والثالث أنهم ردوا أيدي الأنبياء في أفواه الأنبياء على أن الأيدي بمعنى الأيدي وذكر في الاحتمال الأول ثلاثة أوجه الأول أن يكون رد الأيدي إلى الأفواه عبارة عن عضها غيظاً من شدة نفرتهم من رؤية الرسل أو من استماع كلامهم والثاني أن يكون عبارة عن وضعها على الأفواه إما لأنهم لما سمعوا كلام الأنبياء تعجبوا منه غاية التعجب فعملهم ذلك على أن يضعوا أيديهم في أفواههم أو لأنهم لما سمعوا غلب عليهم الضحك على سبيل المخزية والاستهزاء فوضعوا أيديهم على أفواههم كما يفعل ذلك من غلبه الضحك أو لأنهم لما سمعوا وضعوا أيديهم على أفواههم مشيرين بذلك إلى الأنبياء أن كفوا عن هذا الكلام واستكثروا والثالث أن يكون عبارة عن الإشارة بأيديهم إلى جوابهم الذي قالوه بالاستهزاء وهو قولهم أنا كفرنا بما أرسلتم به أي هذا جوابنا الذي نقوله بأفواهنا فنقول المصنف إلى ألسنتهم توطئة لقوله وما نطق به والمراد إشارتهم إلى كلامهم ثم أنه يحتمل أن يكونوا أشاروا بأيديهم إلى أن هذا هو الجواب ثم قرروه ويحتمل أنهم كانوا قرروا جوابهم ثم أشاروا بأيديهم إلى أن هذا هو الجواب لأن قوله تعالى وقالوا أنا كفرنا بما أرسلتم به معطوف على ما قبله بالواو وعطف قوله فرقوا على جاءتهم بفاء التعقيب لا يرجع أحد الاحتمالين لأنه إنما يدل على أنه لما جاءتهم الرسل بالبينات ما مهلوا بل عقبوه بالكذب والانكار ولادلالة فيه على تقدم الإشارة على الجواب أو تأخرها وأشار إلى الاحتمال الثاني بقوله أو ردوها في أفواه الأنبياء وإلى الثالث بقوله وقبل الخ **قوله** وعلى هذا يحتمل أن يكون تمثيلاً بأن يمثل الهيئة الحاصلة في دعوة الأنبياء إياهم إلى التوحيد والإيمان بإظهار المجرة والبرهان ورد هؤلاء ما سمعوا منهم ومارأوا ابلغ الرد والانكار بالهيئة الحاصلة من مباشرة أحد بأن يتكلم بمراة ويمنعه الآخر عنه بأن يضع يده على فم صاحبه يفسره على السكوت فإذا لايد ولا فم هناك **قوله** الأيدي بمعنى الأيدي **قوله** أي قال بمعنى الأيدي لأن الأيدي هي النعم أي على أن يكون الأيدي جمع يد بمعنى النعمة كالأيدي وإن كان أكثر استعمال الأيدي في الجوارح والأيدي في النعم قال الشاعر

سأشكر عمرا إن تواصل منبئي • أيدي لم تمن وإن هي جلت •

قوله لأنهم إذا كذبوها ولم يقبلوها فكأنهم ردوها إلى حيث جاءت منه **قوله** إشارة إلى أن رد الأيدي إلى الأفواه من قبيل التمثيل قطعاً على تقدير أن يكون المراد رد أيدي الأنبياء إلى أفواههم لا امتناع رد أحكام الأنبياء وشرائعهم إلى أفواههم حقيقة فوجب حل الكلام على الاستعارة التمثيلية بأن مثل رد الكفار مواظبهم برده الكلام الخارج من الفم إلى الفم فقبل ردوا أيديهم أي مواظبهم في أفواههم على نحو ما ذكر آنفاً **قوله** على زعمكم **قوله** أي على أن المعنى أنا كفرنا بما أرسلتم أن الله أرسلكم به وإنما قال ذلك لأنهم لا يقررون بأنهم أرسلوا **قوله** موقع في الرية **قوله** أي أن يكون مريب من أرا بئني فلان إذا وقعك في الرية ورأيت منه ما تكرهه **قوله** أو ذى رية **قوله** أي أن يكون من أرا ب الرجل بمعنى صار ذا رية قبل قولهم وأنا لنفي شك مما تدعوننا إليه أنا كفرنا بما أرسلتم به مشكلاً لأن الشك ينافي الجزم بالكفر بقولهم أنا كفرنا سيما وقد كدوا كفرهم بأنهم واجب بأن الواو ههنا بمعنى أو أي أحد الأمرين لازم وهو الكفر برسالتكم جزماً وإن لم تدع هذا الجزم واليقين فلا قل من أن نكون شاكين مرتين في صحة نبوتكم وعلى التقديرين فلا سبيل إلى الاعتراف بنبوتكم ويندفع الاشكال بأن يقال تحقق الكفر والجزم به لا ينافي شكهم في نبوته عليه السلام وفي حق ما دعاهم إليه لأن الشك لا يمان له فيكون كافراً قطعاً كالنكر فيكون قولهم وأنا لنفي شك بعد تحقق كفرهم بقولهم أنا كفرنا البيان أن طريق كفرهم هو الشك دون الانكار **قوله** أدخلت همزة الانكار على الظرف **قوله** مع أن الظاهر أن يقال أشك في الله لأن تقديم الظرف بهم الاختصاص فيكون مدلول الكلام انكار تخصيص الشك في الله وإثباته في غير الله ولأنك إن أثبت الشك في غير الله ليس بمقصود من الآية وإنما المقصود نفي الشك في الله تعالى والعبارة المؤدية لهذا المعنى هي أن يقال أشك في الله فلم قدم الظرف وأدخلت همزة الانكار عليه **قوله** فحاصل الجواب أن تقديم الظرف ليس للاختصاص بل للاهتمام فإن الكلام في المشكوك فيه لا في نفس الشك لأن الشك موجود لا محالة فلا وجه لانكاره وإنما المنكر نبوته في الله تعالى فكان

وعلى هذا يحتمل أن يكون تمثيلاً وقيل الأيدي بمعنى الأيدي أي ردوا أيدي الأنبياء التي هي مواظبهم وما أوحى إليهم من الحكم والشرائع في أفواههم لأنهم إذا كذبوها ولم يقبلوها فكأنهم ردوها إلى حيث جاءت منه (وقالوا أنا كفرنا بما أرسلتم به) على زعمكم (وأنا لنفي شك مما تدعوننا إليه) من الإيمان وقرئ تدعوننا بالأدغام (مريب) موقع في الرية أو ذى رية وهي قلبي النفس وان لا تنطمئن إلى الشيء (قالت رسالهم) أي في الله شك أدخلت همزة الانكار على الظرف لأن الكلام في المشكوك فيه لا في الشك أي أنا تدعونكم إلى الله وهو لا يحتمل الشك لكثرة الأدلة وظهور دلالتها عليه

أيديهم في أفواههم وثانيها قولهم أنا كفرنا بما رسلتم به وثالثها قولهم وأنا لقي شك مما تدعوننا إليه وذكر المصنف فيه ثلاثة احتمالات الأول أنهم ردوا أيدي أنفسهم في أفواه أنفسهم والثاني أنهم ردوا أيدي أنفسهم في أفواه الأنبياء والثالث أنهم ردوا أيدي الأنبياء في أفواه الأنبياء على أن الأيدي بمعنى الأيدي وذكر في الاحتمال الأول ثلاثة أوجه الأول أن يكون رد الأيدي إلى الأفواه عبارة عن عضها غيظا من شدة نفرتهم من رؤية الرسل أو من استماع كلامهم والثاني أن يكون عبارة عن وضعها على الأفواه إما لأنهم لما سمعوا كلام الأنبياء تعجبوا منه غاية التعجب فعضلهم ذلك على أن يضعوا أيديهم في أفواههم أو لأنهم لما سمعوا غلب عليهم الضحك على حيل السخرية والاستهزاء فوضعوا أيديهم على أفواههم كما يفعل ذلك من قلبه الضحك أو لأنهم لما سمعوا وضعوا أيديهم على أفواههم مشيرين بذلك إلى الأنبياء أن كفوا عن هذا الكلام واستكثروا والثالث أن يكون عبارة عن الإشارة بأيديهم إلى جوابهم الذي قالوه بالاستهزاء وهو قولهم أنا كفرنا بما رسلتم به أي هذا جوابنا الذي نقوله بأفواهنا فنقول المصنف إلى ألسنتهم توطئة لقوله وما نطق به والمراد إشارتهم إلى كلامهم ثم أنه يحتمل أن يكونوا أشاروا بأيديهم إلى أن هذا هو الجواب ثم قرروا ويحتمل أنهم كانوا قرروا جوابهم ثم أشاروا بأيديهم إلى أن هذا هو الجواب لأن قوله تعالى وقالوا أنا كفرنا بما رسلتم به معطوف على ما قبله بالواو وعطف قوله فردوا على جاءتهم بغاء التعقيب لا يرجح أحدا الاحتمالين لأنه إنما يدل على أنه لما جاءتهم الرسل بالبيانات ما أمهلوا بل عقبوه بالكذب والانكار ولادلالة فيه على تقدم الإشارة على الجواب أو تأخرها وأشار إلى الاحتمال الثاني بقوله أو ردوها في أفواه الأنبياء وإلى الثالث بقوله وقبل الخ

قوله وعلى هذا يحتمل أن يكون تمثيلا بان يمثل الهيئة الحاصلة في دعوة الأنبياء إياهم إلى التوحيد والإيمان بظهور المعجزة والبرهان ورد هؤلاء ما سمعوا منهم وما رأوا ابلغ الرد والانكار بالهيئة الحاصلة من مباشرة أحد بأن يتكلم بمراده ويمنعه الآخر عنه بأن يضع يده على فم صاحبه يقصره على السكوت فإذا لايد ولا فم هناك

قوله الأيدي بمعنى الأيدي إنما قال بمعنى الأيدي لأن الأيدي هي النعم أي على أن يكون الأيدي جمع يد بمعنى النعمة كالأيدي وأن كان أكثر استعمال الأيدي في الجوارح والأيدي في النعم قال الشاعر

سأشكر عمرا أن تواصل منيتي • أيدي لم تمن وإن هي جلت •

قوله لأنهم إذا كذبوا ولم يقبلوها فكأنهم ردوها إلى حيث جاءت منه إشارة إلى أن رد الأيدي إلى الأفواه من قبيل التمثيل قطعاً على تقدير أن يكون المراد رد أيدي الأنبياء إلى أفواههم لامتناع رد أحكام الأنبياء وشراعتهم إلى أفواههم حقيقة فوجب حل الكلام على الاستعارة التمثيلية بأن مثل رد الكفار مواضع رسلهم برّد الكلام الخارج من أيمانهم إلى النعم قبل رد أيديهم أي مواضعهم في أفواههم على نحو ما ذكرنا **قوله** على زعمكم يعني أن المعنى أنا كفرنا بما رسلتم أن الله أرسلكم به وإنما قل ذلك لأنهم لا يقرّون بأنهم أرسلوا **قوله** موقع في الرية على أن يكون مريب من أرابني فلان إذا وقعك في الرية ورأيت منه ما تكرهه **قوله** أو ذي رية على أن يكون من أراب الرجل بمعنى صار ذا رية قبل قولهم وأنا لقي شك بعدما قالوا أنا كفرنا بما رسلتم به مشكلاً لأن الشك يناق الجرم بالكفر بقولهم أنا كفرنا بما رسلتم كدوا كفرهم بأنهم واجب بأن الواو ههنا بمعنى أو أي أحد الأمرين لازم وهو الكفر برسلتكم جزما وأن لم تدع هذا الجزم هو اليقين فلا قل من أن تكون شاكين مرتين في صحة نبوتكم وعلى التقديرين فلا سبيل إلى الاعتراف بنبوتكم ويندفع الاشكال بأن يقال تحقق الكفر والجرم به لا يناق شكهم في نبوته عليه السلام وفي حقيقة مادعاهم إليه لأن الشاك لا يمان له فيكون كافرا قطعاً كالنكر فيكون قولهم وأنا لقي شك بعد تحقق كفرهم بقولهم أنا كفرنا بالبيان أن طريق كفرهم هو الشك دون الانكار **قوله** ادخلت همزة الانكار على الظرف مع أن الظاهر أن يقال أشك في الله لأن تقديم الظرف يوهم الاختصاص فيكون مدلول الكلام انكار تخصيص الشك في الله وإثباته في غير الله ولا شك أن إثبات الشك في غير الله ليس بمقصود من الآية وإنما المقصود نفي الشك في الله تعالى والعبارة المؤدية لهذا المعنى هي أن يقال أشك في الله فلم قدم الظرف وادخلت همزة الانكار عليه فحاصل الجواب أن تقديم الظرف ليس للاختصاص بل للاهتمام فإن الكلام في المشكوك فيه لا في نفس الشك لأن الشك موجود لا محالة فلا وجه لانكاره وإنما المنكر ثبوته في الله تعالى فكان

وعلى هذا يحتمل أن يكون تمثيلا وقيل الأيدي بمعنى الأيدي أي ردوا أيدي الأنبياء التي هي مواضعهم وما أوحى إليهم من الحكم والشرائع في أفواههم لأنهم إذا كذبوها ولم يقبلوها فكأنهم ردوها إلى حيث جاءت منه (وقالوا أنا كفرنا بما رسلتم به) على زعمكم (وأنا لقي شك مما تدعوننا إليه) من الإيمان وقرى تدعوننا بالأدغام (مريب) موقع في الرية أو ذي رية وهي قلق النفس وأن لا تطمئن إلى الشيء (قالت رسلهم أفي الله شك) ادخلت همزة الانكار على الظرف لأن الكلام في المشكوك فيه لا في الشك أي إنما تدعونكم إلى الله وهو لا يحتمل الشك لكثرة الأدلة وظهور دلالتها عليه

التي لاجلها استوجبوا ذلك التخصيص كما قال الله تعالى اعلم حيث يجعل رسالته اي الله يعلم موضع رسالته من الناس يعني يعلم من يصلح للنسوة ومن لا يصلح فخص بها محمدا واجابوا عن قولهم فاثبتنا بسلطان مبین بقولهم وما كان لنا ان نأتيكم بسلطان الا باذن الله ثم ان الانبياء لما اجابوا عن شبهات الكفرة بتلك الاجوبة فالظاهر ان الكفرة اخذوا في السفاهة وتخويف الانبياء ووعيدهم فعند ذلك قالت الانبياء عليهم السلام لا نخاف من تخويفكم ولا نلثفت الى تهديدكم بل نتوكل عليه ونعتمد على فضله ونقطع رجاءنا عما سوى الله تعالى الا انهم عموما الامر بالتوكل حيث قالوا وعلى الله فليتوكل المؤمنون للاشعار بان موجب التوكل هو الايمان وقصدوا بلفظ المؤمنين انفسهم قصدا اوليا بدليل قولهم وما لنا ان لا نتوكل على الله اي في ان لا نتوكل لنخذف الجبار واوصل الاستقرار الذي تعلق به قوله لنا الى قوله ان لا نتوكل بعدما علمنا ان الامور كلها بيده فان من فاز بشرف العبودية ووصل الى مقام الاخلاص والمكاشفة والمعارف الربانية فبجعه ان يرجع في امر من الامور الى غير الحق سواء كان فلكا او ملكا او روحا او جسما ثم انه تعالى لما حكي عن الانبياء عليهم السلام انهم اكتفوا في دفع شرور اعدائهم بالتوكل عليه والاعتماد على حفظه حكي عن الكفار انهم بالغوا في السفاهة واقسموا على انهم يخرجون الانبياء واتباعهم من ارضهم اوليعودون في ملتهم وانما قدروا على تقوية هذه المقالة القبيحة بناء على ان اهل الباطل في كل زمان يكونون كثيرا بالنسبة الى اهل الحق وانهم يتعاضدون ويتعاونون في تمشية باطلهم فلهذا السبب قدروا على هذه السفاهة * ولما ورد ان يقال قولهم اوليعودون يوهم ان الانبياء كانوا على ملتهم في اول الامر حتى يصح ان يقال لتعودون في ملتنا اجاب عند اول بان العود هنا بمعنى الصيرورة واستعمال ما بمعنى صار كثير في كلام العرب وثانيا بان الخطاب وان كان مع الرسل ظاهرا الا ان المقصود بهذا الخطاب كل رسول مع اتباعه واصحابه فغلب اتباع الرسل على انفسهم في حكم العود قليل اوليعودون اذ الظاهر ان الاتباع كانوا قبل ذلك على دين اولئك الكفار ومع هذا ان من قال اوليعودون هم الكفار ولا يجب ان يكونوا صادقين في كل ما قالوه فلعلهم توهموا كون الانبياء على ملتهم اول بناء على انهم نشأوا في بلاد الكفر وما اظهروا مخالفة الكفار فلذلك عن الكفرة انهم كانوا في اول الامر على دينهم فقالوا اوليعودون في ملتنا ولما ذكر الكفار هذه السفاهة قال الله تعالى فأتواحي اليهم ربهم بفناء التعقيب الدالة على ان هذا الموحى لم يتأخر عن سفاهتهم **قوله موقفي** - يعني ان المقام يحتمل ان يكون اسم مكان الوقوف والمعنى ذلك الامر حق لمن خاف مكان الوقوف بين يدي يوم الحساب ونظيره وامام من خاف مقام ربه اي موقعه الذي يقيم فيه المكلفين ويحتمل ان يكون مصدرا مضافا الى فاعله ويحتمل ان يكون مقصدا والمعنى لمن خافني كما يقال سلام على مجلسكم العالي والمراد سلام عليكم وهو بعيد لان الحقام الاسم قليل نادر **قوله** سألوا من الله الفتح على اعدائهم او القضاء - يعني ان الاستفتاح بطلب الفتح والفتح قد يراد به النصره على العدو كما في قوله تعالى ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح وقد يراد به الحكم والقضاء كما في قوله تعالى ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وقوله قال رب ان قومى كذبوا فافتح بينى وبينهم قمحا وكلا المعنيين صحيح ههنا والمعنى على الاول ان الرسل استنصروا الله ودعوا على قومهم بالعذاب لما يشسوا من ايمانهم قال نوح رب لا تدرك على الارض من الكافرين ديارا وقال موسى ربنا اطمس على اموالهم وقال لوط انصرني على القوم المفسدين وعلى الثاني ان الامم طلبوا الحكومة والقضاء من الله قالوا اللهم ان كان هؤلاء الرسل صادقين فعذبنا كما قال كفار قريش اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء وكما قال آخرون اثنا بعذاب الله ان كنت من الصادقين وقيل ان الرسل سألوا الله الحكم بنصرهم واهلاك اعدائهم فضمير استفتحوا لا يتخلو اما ان يرجع الى الرسل الكرام او الى الكفار الثام وقيل يرجع الى الفريقين لان كلا منهما طلب النصر على صاحبه والحكم باهلاك عدوه **قوله** وهو معطوف على فأتواحي - اختار المصنف كون الضمير راجعا الى الرسل حيث قطع يكون واستفتحوا معطوفا على فأتواحي كأنه قيل قال الذين كفروا ما قالوا فاذن للرسل في الاستنصار فسألوا الله ذلك الفتح والنصرة فنصروا ونفروا بمقصودهم وخاب كل جبار عند الظاهر انه معطوف على قوله قال الذين كفروا رجوعا من مخاطبة الرسل الى طلب الحكومة من الله تعالى فيكون قوله وخاب معطوفا على مقتدر وهو فنصروا على قومهم وان كان ضمير استفتحوا للكفرة يكون المعنى ان الكفار استفتحوا على الرسل ثنائهم بأنهم على الحق والرسل على

(ولنصبرن على ما آذيتونا) جواب قسم محذوف اكدوا به توكلهم وعدم مبالاهم بما يجرى من الكفار عليهم (وعلى الله فليتوكل المتوكلون) فليثبت المتوكلون على ما استحدثوه من توكلهم المسبب عن ايمانهم (وقال الذين كفروا لرسولهم تخرجكم من ارضنا اوليعودون في ملتنا) حلفوا على ان يكون احد الامرين اما اخراجهم لرسول او عودهم الى ملتهم وهو معنى الصيرورة لانهم لم يكونوا على ملتهم قط ويجوز ان يكون الخطاب لكل رسول ولان آمن معه فغلبوا الجماعة على الواحد (فأتواحي اليهم ربهم) اي الى الرسل (لنهلكن الظالمين) على اضممار القول او اجراء الايعاء مجراء لانه نوع منه (ولنسكنكم الارض من بعدهم) اي ارضهم وديارهم كقوله تعالى واورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها وقرى ليهلكن وليسكنكم بالياء اعتبارا لا وحي كقوله اقم زيد ليخرجن (ذلك) اشارة الى الموحى به وهو اهلاك الظالمين واسكان المؤمنين (من خاف مقامى) موقفي وهو الموقف الذي يقيم فيه العباد للحكومة يوم القيامة او قيامى عليه وحفظى لاهله وقبل المقام مقسم (وخاف وعيد) اي وعيدى بالعذاب او عذابى الموعود للكفار (واستفتحوا) سألوا من الله الفتح على اعدائهم او القضاء بينهم وبين اعدائهم من الفتاحة كقوله ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وهو معطوف على فأتواحي والضمير للانبياء عليهم الصلاة والسلام وقيل للكفرة وقيل للفريقين فان كلهم سألوه ان ينصر الحق ويهلك المبطل وقرى بلفظ الامر عطفا على ليهلكن (وخاب كل جبار عند) اي قنع لهم فأفلم المؤمنون وخاب كل عات متكبر على الله معاند للحق فلم يفلح ومعنى الخيبة اذا كان الاستفتاح من الكفرة او من القليلين كان اوقع

(من ورائه جهنم) أي من بين يديه فانه مرصدها واقف على شفيرها في الدنيا مبعوث اليها في الآخرة وقيل من وراءه جهنم ووراءه حياته وحقيقته ما توري عنك (وبسقى من ماء) عطف على محذوف تقديره من وراءه جهنم يلقي فيها ما يلقي ويسقى من ﴿١٣٠﴾ (صدید) عطف بيان لما وهو ما يسيل

الباطل وخاب كل جبار عنيد منهم وما افلح بسبب استفتاحه بكيد الرسل وكذا ان كان الضمير للمجموع القريبين يكون قوله وخاب معطوفا على استغفوا ومن ورائه جهنم جلة في محل الجر على انها صفة لجبار ويجوز ان تكون الصفة من ورائه وحده وجهنم فاعل مرفوع به لا عتماده على الموصوف لما حكم الله تعالى عليه بالخيبة والحرمان ووصفه بكونه جبارا عنيدا وصف كيفية عذابه بامور الاول قوله من ورائه جهنم ولفظ الورااء يستعمل للخلف والقدام قال ابن عباس واكثرين المفسرين انه ههنا بمعنى القدام والمعنى ان جهنم امام ذلك الجبار وهو يردها ويدخلها ﴿قوله فانه مرصدها﴾ اختلفت النسخ في هذه الكلمة ففي بعضها مرصد بها بفتح الميم وبالباء في بها اي فان الجبار موضع الرصد والتقرب بسبب جهنم تقربه ملائكة العذاب ليدخلوه جهنم يقال رصده ارسده اذا قعدت له على طريقه ترصده فالجبار في الحقيقة مرصود جعل موضع الرصد اشعارا بشدة ملازمة الراصدية وفي بعضها مرصدها اي معتد لها من قولك ارسدت له العقوبة اذا اعددت لها وحقيقته جعلتها على طريقه كالتقربة وفي بعضها مترصد لها اي موضع الرصد بسببها فهو كما في الصفحة الاولى من حيث المعنى او مترصد مترقب لها واللام لتقوية العامل ثم انه حل لفظ الورااء ههنا على معنى الامام فانه من الاضداد يطلق على القدام والخلف لانه في الدنيا وجهنم معددة له في الآخرة ومن اطلاقه على الامام قول الشاعر

❦ عصى الكرب الذي امسيت فيه ❦ يكون ورااء فرج قريب ❦

اي يكون امامه فرج وبصح في تاء امسيت الفتح على خطاب صاحبه المكروب بأن يشمره بالفرج القريب وزوال الحزن وبصح فيه الضم ايضا على نفسه وحذف من الفعل المذكور بعد صى كلة أن وهو قليل ومنه قوله تعالى وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا اي امامهم ويقال ايضا الموت وراء كل احد وقال ابن الانباري وراء ههنا بمعنى بعد كما في قول من قال «وليس وراء الله المرء مطلب» اي ليس بعد الله فانه لما حكم على كل جبار بالخيبة في قوله وخاب كل جبار عنيد قال بعده من ورائه جهنم اي من بعد هذه الخيبة يدخل جهنم ﴿قوله وحقيقته ما توري عنك﴾ اي سواء كان خلفك او قد امك اشارة الى وجه اطلاق لفظ الورااء على كل واحد منهما ﴿قوله ولا يقارب ان يسيفه فكيف يسيفه﴾ يريد ان كاد من افعال المقاربة فقوله لا يكاد يسيفه يدل على نفي المقاربة من الاسافة وانتفاء المقاربة من الاسافة يستلزم انتفاء الاسافة قطعاً فان قيل كيف يحكم بان الاسافة منتفية البتة مع ان قوله تعالى تجرعه يدل على الاسافة شيأ بعد شيأ لان التجرع عبارة عن تناول المشروب جرعة جرعة على الاستمرار وايضا قوله تعالى يصهره ما في بطونهم يدل على حصول الاسافة لان الصهر لا يحصل بدون الاسافة فالجواب ان ما ذكرتم من الدليل انما يدل على وصول بعض ذلك الشراب الى جوف الكفار وذلك لا يستلزم حصول الاسافة لانها عبارة عن اجراء الشراب في الحلق بسهولة وقيل هي استجابة النفس للمشروب والكافر انما يجرع ذلك الشراب بكراهية ولا يسيفه اي لا يستطيعه ولا يشربه بسهولة مرة واحدة ثم انه تعالى بعد ما ذكر انواع الجبارة المعاندين ذكر ان اعمالهم بأسرها تصير ضائعة لا ينفعون بشيأ منها فقال مثل الذين كفروا برجم قائل مستعار للصفة التي فيها غرابة تشبها لها بالمثل السائر في الغرابة وهو مبتدأ حذف خبره وقوله اعمالهم كرماد جلة مستأنفة بيان لصفهم كأنه قيل كيف مثلهم وصفهم الغريبة قليل كيت وكيت ويجوز ان يكون مثل مبتدأ اولاً واعمالهم مبتدأ ثانياً وكرماد خبر الثاني والثاني وخبره خبر الاول فان قيل كيف يجوز ان تكون هذه الجملة خبراً للبتدأ الاول ولا رابط فيها رابطها بالبتدأ وليست تقصده حتى يستغنى بها عن رابط قلنا انما ليست نفس المبتدأ لفظاً بل هي نفس المبتدأ معنى فان نفس مثلهم هو نفس اعمالهم كرماد في ان كلا منهما لا ينفك شيئاً ولا يبقى له اثر فهي كالجمللة الواقعة خبراً عن ضمير الشأن والمراد باعمالهم المشبهة اما المبرات التي عملوها ضمير مقرونة بالايمان واما ما زعموه نافعاً من عبادة الاصنام اذ الكفار لا ينفعون بشيأ منها اما بالثاني فظاهر واما بالاول فلعدم ايمانه على الاساس ومن الظاهر المعلوم انه اذا صح تشبيه كل واحد من القسمين بالرماد الموصوف صح تشبيه كلا القسمين به ايضا فلا فائدة يعتد بها في الترديد ووجه المشابهة بين هذه الاعمال وبين الرماد الموصوف هو ان الريح العاصف يطير الرماد ويفرق اجزائه بحيث لا يبقى لذلك الرماد اثر ولا خبر فكذلك

من جلود اهل النار (تجرعه) يتكلف جرعه وهو صفة لماء او حال من الضمير في يسقى (ولا يكاد يسيفه) ولا يقارب ان يسيفه فكيف يسيفه بل يغص به فيطول عذابه والسوغ جواز الشراب على الحلق بسهولة وقبول نفس (وبأية الموت من كل مكان) اي اسبابه من الشدة قصبت به من جميع الجهات وقيل من كل مكان من جسده حتى من اصول شعره وابهام رجله (وما هو بميت) فيستريح (ومن ورائه) ومن بين يديه (عذاب غليظ) اي يستقبل في كل وقت عذاباً أشد مما هو فيه وقيل هو الخلود في النار وقيل حبس الانفاس وقيل الآية منقطعة عن قصة الرسل نازلة في اهل مكة طلبوا الفتح الذي هو المطر في سبيلهم التي ارسل الله تعالى عليهم بدعوة رسوله فغضب رجاءهم فلم يسقهم واوعدهم ان يسقيهم في جهنم بدل سقيهم صديد اهل النار (مثل الذين كفروا برجمهم) مبتدأ خبره محذوف اي فيما ينل عليكم صفتهم التي هي مثل في الغرابة او قوله (اعمالهم كرماد) وهي على الاول جلة مستأنفة لبيان مثلهم وقيل اعمالهم بدل من المثل والخبر كرماد (اشتدت به الريح) جلته واسرعت الذهاب به وقرأ نافع الرياح (في يوم عاصف) العصف اشتداد الريح وصف به زمانه للبالغة كقولهم نهار صائم وليلة قائم شبه صنائعهم من الصدقة وصلة الرحم واغاثة الملهوف وعتق الرقاب ونحو ذلك من مكارمهم في حبوطها وذهابها هباء منثوراً لبنائها على غير اساس من معرفة الله تعالى والتوجه بها اليه واعمالهم للاصنام برماد طيرته الريح العاصفة (لا يقدرون) يوم القيامة (بما كسبوا) من اعمالهم (على شيأ) لحبوطه فلا يرون له اثر من الثواب وهو فذلك التمثيل (ذلك) اشارة الى ضلالهم مع حساباتهم انهم محسنون (هو الضلال البعيد) فانه الغاية في البعد عن طريق الحق (الم تر)

خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به آتته وقيل لكل واحد من الكفرة على التلوين (ان الله خلق السموات والارض (كفرهم) بالحق) بالحكمة والوجه الذي يحق ان يخلق عليه وقرأ حزة والكسائي خالق السموات

ويخلق خلقا آخر مكانكم رتب ذلك على كونه خالقا للسموات والارض استدلالا به

عليه فان من خلق اصولهم وما توقف عليه تخليقهم ثم كونهم بتبديل الصور وتغيير الطبائع قدر ان يبدلهم بخلق آخر ولم يمنع عليه ذلك كما قال (وما ذلك على الله بعزيز) بتعذرا ومتعسرا فانه قادر لذاته لا اختصاص له بتقدير دون مقدور ومن هذا شأنه كان حقيقا بان يؤمن به ويعبد رجاؤه وثوابه وخوفه من عقابه يوم الجزاء (وبرزوا لله جميعا) اى يبرزون من قبورهم يوم القيامة لامر الله تعالى ومحاسنته والله على ظنهم قائم كانوا يخفون ارتكاب الفواحش ويظنون انها تخفى على الله تعالى فاذا كان يوم القيامة انكشفوا لله تعالى عند انفسهم وانما ذكر بلفظ الماضي لتحقق وقوعه (فقال الضمفوء) الاتباع جمع ضعيف يراد به ضعاف الراى وانما كتبت بالواو على لفظ من يفتن الالف قبل الهمزة فيبالي الواو (الذين استكبروا) رؤسائهم الذين استمعوهم واستغفروهم (انا كنالكم تبعا) فى تكذيب الرسل والامراض عن نصائحهم وهو جمع تابع كغائب وغيب او مصدر نعت به للمبالغة او على اضمار مضاف (فهل انتم مغنون عنا) دافعون عنا (من عذاب الله من شئ) من الاولى للبيان واقعة موقع الحال والثانية لتبعض واقعة موقع المقول اى بعض الشئ الذى هو عذاب الله ويجوز ان تكونا لتبعض اى بعض شئ هو بعض عذاب الله والاعراب ماسبق ويحتمل ان تكون الاولى مفعولا والثانية مصدرا اى فهل انتم مغنون بعض العذاب بعض الاعضاء (قالوا) اى الذين استكبروا جوابا عن معاية الاتباع واعتذارا عما فعلوا بهم (لو هدانا الله) للامان ووعدنا (لهديناكم) ولكن ضلنا فاضلناكم اى اخترنا لكم ما اخترناه لانفسنا ولو هدانا الله طريق النجاة من العذاب لهديناكم واغنيانا عنكم كما عرضناه لكم ولكن مددونا طرق الخلاص (سواء علينا أجزعنا ام صبرنا) مستويان علينا الجزع والصبر (مالئنا من محيص) منجى ومهرب من العذاب من الحيص وهو المدول على جهة الفرار وهو يحتمل ان يكون مكانا كالمبيت ومصدرا كالغيب ويجوز ان يكون قوله سواء علينا من كلام الفريقين وبؤيده ماروى انهم يقولون تعالوا انجزع فيجزعون خمائة عام فلا يفتنهم فيقولون تعالوا نصبر فيصبرون كذلك ثم يقولون سواء علينا

كفرهم ابطل اعمالهم واحبطها بحيث لم يبق من تلك الاعمال معهم خبر ولا اثر ثم انه تعالى لما مثل اعمالهم بالرماد الموصوف وبين ان الكفر يضيع الاعمال التى كانت فى انفسها خيرات ولا يبق لهم الا الحسرة والاسف على خيبتهم مما افنوا فيه اعمالهم بين كمال قدرته تعالى واستدل به على قدرته على افناء قوم وابتعاد آخرين حثا وتحريضا للكافرين على الايمان بالله تعالى والرغبة فى طاعته كما اشار اليه بقوله ومن هذا شأنه كان حقيقا بان يعبد الخ **قوله** يبرزون من قبورهم يوم القيامة لامر الله **قوله** لما كان البروز عبارة عن الظهور بعد الاستتار ومن المستحيل ان يستتر شئ من الاشياء عنه تعالى حتى يظهره بعد الاستتار وجب تأويل قوله تعالى وبرزوا لله وذكر فى التأويل وجهين الاول ان ليس المراد البروز لله بل المراد البروز للخلق بخروجهم من القبور لامر الله وحسابه وحكمه والثانى ان المراد بالاستتار المحفوظ فى ضمن البروز الاستتار فى ظنهم فانهم كانوا يستترون عن العيون عند ارتكاب الفواحش ويظنون ان ما فعلوه فى الخلوات يخفى على الله فيكون انكشافهم لله تعالى يوم القيامة وبروزهم بالنسبة الى ظنهم لما بين الله تعالى ما يصيب الكفار يوم القيامة من انواع العذاب وحرمانهم من ثواب ما فعلوه من الخيرات وهذا هو بيان قدرته على اهلاكهم وانشاء خلق جديد بدلهم بين ما سيكون بين رؤساء الكفرة واتباعهم من تمسك الاتباع بالرؤساء قائلين انما اتبعناكم لننتفع باتباعكم عند الشدة وكيفية اعتذار الرؤساء عندهم معترفين بالجزع التام والخزي العظيم وهذا نوع آخر من العذاب اشد من العذاب الجسماني المذكور قبله **قوله** اى بعض الشئ الذى هو عذاب الله **قوله** فان قلت كيف طابق هذا التقدير قوله من الاولى للبيان والثانية لتبعض وما معنى كون الاولى واقعة موقع الحال والثانية واقعة موقع المفعول وحق من البسائية ان يتقدم عليها ما بينته ولا يتأخر عنها فكيف جعلت الاولى بآية فالجواب ان ما ذكره المصنف توجيه من حيث المعنى فان المعنى هل تغنون عنا من شئ من عذاب الله فن عذاب الله صفة لشيء وبان له فلما تقدم عليه انقلب امره من الوصفية الى الحسالية لان الصفة لا تتقدم على الموصوف واما معنى البيان فهو باقى بحاله لم يتغير وكذا كون من شئ مفعول مغنون باقى بحاله قوله من عذاب الله حال من شئ قدمت عليه لكون ذى الحال نكرة والحال وصاحبها صفة وموصوف فى الحقيقة وذو الحال مفعول والحال بيان له وهذا الاعراب لا يتغير على تقدير كون كل واحدة من كلمتي من تبعضية والفرق بينهما ان المعنى على الاول هل انتم مغنون عنا بعض شئ هو بعض عذاب الله وعلى هذا التقدير تكون من متعلقة بمحذوف لانها فى الاصل صفة لشيء فلما تقدمت عليه انتصبت على الحال وعلى تقدير كون الاولى مفعولا تكون متعلقة بنفس مغنون ويكون من شئ واقعا موقع مصدر مغنون بمعنى بعض الاغناء وقول الاتباع والعوام لى السادة الكبرياء انا كنالكم تبعا توجيه وتقرير لهم على استتباعهم لان الكبرياء عرفوا ذلك فلا فائدة لهم فى هذا الاخبار وقولهم فهل انتم مغنون عنا ليس بطريق ان يطلب الاتباع منهم دفع العذاب عنهم وكيف يطلبون منهم ذلك وقد رأوهم فى العذاب ولو قدروا على دفع ذلك عنهم لدفعوه او لا عن انفسهم وانما قالوه على سبيل التذكير والازام لانهم قد فعلوا انهم لا يقدررون على الاغناء عنهم فأجاب الكبرياء عن متابعتهم بأن قالوا انما دعوناكم الى الضلال لان الله اضلنا بسبب اختيارنا ما نشتهي انفسنا ولو هدانا لدعوناكم الى الهدى تسبوا ذنبهم الى الله تعالى واحالوا على ما فعل بهم من عدم توفيقهم للاهتداء وخلق الاهتداء فيهم فكلام الكبرياء على هذا التقرير يكون جوابا لتوجيه الاتباع بقولهم انا كنالكم تبعا فهل انتم مغنون وعلى قوله اولو هدانا الله طريق النجاة الخ يكون جوابا عن قولهم فهل انتم مغنون ومعنى الآية على الاول لو وعدنا الله للايمان او هدانا الله للايمان فى دار الدنيا لهديناكم اى بينا لكم طريق الهدى وعلى الثانى لو هدانا الله اليوم الى طريق التخليص من العذاب لهديناكم اليه ثم يقولون لا محيص لنا بما قد وقعنا فيه ولا يخفف عنا العذاب بالصبر ولا بالجزع فكلاهما سواء علينا وقال مقاتل يقولون ذلك فى النار فيقولون تعالوا نصبر فيصبرون خمائة سنة فلا يفتنهم الخ **قوله** مستويان علينا الجزع والصبر **قوله** اشارة الى ان قوله أجزعنا ام صبرنا فى محل الرفع على الابتداء والجملة انما يمنع الاخبار عنها اذا كانت نسبتها ملحوظة تفصيلا واما اذا ريبها مطلقا لحدث المدلول عليه ضمنا على الاتساع فهى كالاسم فى الاضافة والاستناد اليه وقوله سواء اسم بمعنى الاستواء نعت به كما نعت بالمصادر والحيص النجى بالقصر وهو قد يكون مصدرا كالغيب والمشيى وقد يكون مكانا كالمبيت والضيق يقال حاص منه وحاص عنه بمعنى واحد اى هرب منه قصدا

ماروى انهم يقولون تعالوا انجزع فيجزعون خمائة عام فلا يفتنهم فيقولون تعالوا نصبر فيصبرون كذلك ثم يقولون سواء علينا

لخلاص ممانه تعالى لما ذكر المناظرة الواقعة بين رؤساء الكفرة واتباعهم اذ دفعها بذكر المناظرة الواقعة بين الشيطان واتباعه فقال وقال الشيطان لما قضى الامر اى فرغ منه وقضى الله بين العباد واستقر اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار فحينئذ يأخذ اهل النار في يوم ابليس وتقرعه فيقوم فيما بينهم خطيبا ويقول ما اخبر الله تعالى عنه بقوله وقال الشيطان لما قضى الامر وقبل المراد بقضاء الامر انقضاء المحاسبة والاول اولى لان القراع مما يتعلق بامر المحاسبة انما يكون باستمرار كل فريق فيما اعتدله من المقر وقبل المراد به انقطاع ما يتعلق بامر المحاسبة بالكليته بانتهاء الاحوال المتغيرة فلا يبقى في النار الا ما يخلد فيها فان مذهبنا ان عصاة المؤمنين يخرجون من النار ويدخلون الجنة فلا يبعد ان يكون المراد بقوله لما قضى الامر ذلك الوقت لان في ذلك الوقت تنقطع الاحوال المتغيرة المتعلقة بالحساب ولا يحصل بعده الادوام ما كان على ما كان **قوله** وعدا من حقه ان ينجز **قوله** على ان وعد الحق مصدر وعدم كاضيف الى الحق ليدل على اختصاصه على انه من اضافة المصدر الى مفعوله الذي هو الحق بمعنى الثابت وهو البعث والجزاء والاصل وعدم كالحق ثم ذكر المصدر لئلا يكتفى به هنا تقرير انتفاء تسلطه عليهم وتحقيقه كما في قول من قال

ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم * بين فلول من قراع الكنائس *

ادعى ان كون سيوفهم ذوات فلول من قبيل العيب ليتحقق به برآئتهم من جميع العيوب وكذا لو قيل ما تحية بينهم الا الضرب الوجيع قد ادعى كون الضرب من انواع التحية للدلالة على ان لا تحية بينهم اصلا فكذلك العين ادعى ان التسويل والتزيين من انواع القهر والتسلط ليقتران ان تسلط عليهم اصلا **قوله** امرهم اجابتي **قوله** اشارة الى ان استحباب واجاب وان كانا بمعنى واحد الا ان استحباب ابلغ كما مر في قوله فاستعصم ونهاية مقالة العين وحاصلها الزامه في قوله ما كان منى الا الدماء والوسوسة وقد كنتم معتمدين لدلائل الله تعالى وشاهدتم بحجتي انباء الله تعالى فكان الواجب عليكم ان لا تغفروا بقولي ولا تلتفتوا الى دعوتي ووسوستي فلما رجعت قولي على الدلائل الظاهرة كان اللوم عليكم في هذا الباب فالسلطان اذا بمعنى الحجمة والبرهان اى لم يكن الا مجرد الدماء والوسوسة من غير اقامة حجة وبرهان على مادموتكم اليه فتركتم اجابتهم وتبعتم مادموتكم اليه وقد كان مع الرسل البراهين واستجبتهم لي بلا حجة وبرهان ويحتمل ان يكون المراد من السلطان الملك والقهر والغلبة ويكون المعنى ما كان لي عليكم من قهر وغلبة افهركم واغلب عليكم الا الدماء والوسوسة فاستجبتهم لي طوعا وخالفتم حكم الله تعالى ودعوة النبي الصادق المصدق باختياركم فتركوني وحالي واشغلوا بلوم انفسكم ولا بد في توضيح هذا المقام من بيان ان مدخل الشيطان في اى شئ مما يصدر عن الانسان باختياره بتغيير ما يلام عليه الانسان مما يلام عليه الشيطان فاعلم ان ما اسند الى الانسان من الترك والايان يتوقف على امور مرتبة يترتب بعضها على بعض ترتبا ضروريا الاول الشعور بذات الشئ الذى توجه الى ايقاعه وتركه ويترتب عليه تصور كونه خيرا ملائما له او شرا منافرا له وكونه غير ملائم ولا منافر ويترتب على تصور باحد الوجوه المذكورة الميل الجازم الداعى الى الفعل او الترك وعدم الميل الى احدهما فانه اذا حصل له الشعور بكونه ملائما له يترتب عليه الميل الجازم الى الفعل وان حصل له الشعور بكونه منافرا له يترتب عليه الميل الجازم الى الترك وان لم يحصل الشعور لا بهذا ولا بذلك لم يحصل الميل لا الى الفعل ولا الى الترك بل يبقى كما كان ويترتب على حصول ذلك الميل الجازم مع انضمام القدرة والاشتطاعة اليه وقوع الفعل وهذه الامور المرتبة لا تدخل للشيطان في شئ منها الا في ان يذكر ميبا كان الانسان غافلا عنه مثل ان يكون الانسان غافلا عن شأن امرأة وصورتها فيلقى الشيطان حديثها في خاطره والشيطان لا قدرته الا في هذا المقام وهو عين ما حكى الله تعالى عنه انه قال ما كان لي عليكم من سلطان الا ان دعوتكم اى ما كان لي الا مجرد هذه الدعوة واماطة المواد فلم تصدر منى وما كان لي فيها اثر فظهر منه ان الشيطان الاصل هو النفس لانه لو لا الميل الحاصل بسبب الشهوة والغضب والعزم والحيل لم يكن لو سوسته تأثير البتة **قوله** واجتبت المعتزلة بامثال ذلك على استقلال العبد بافعاله **قوله** قائلين ان الكفر والمعصية لو كانا من الله تعالى لوجب ان يقول فلا تلوموني ولا انفسكم فان الله تعالى قضى عليكم الكفر واجبركم عليه وضعفه ظاهر فظاهر الاية يدل على ان الشيطان لا قدرته له على العمل مع الانسان ولا على تحريك اعضائه ولا على ازالة العقل عنه كما يقوله القوم **قوله** بمغيشكم من العذاب **قوله** اى بمنقذكم منه فان الصارخ هو المستغيث والمصرخ المغيث يقال

(وقال الشيطان لما قضى الامر) احكم وفرغ منه ودخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار خطيبا في الاشقياء من الثقلين (ان الله وعدكم وعد الحق) وعدا من حقه ان ينجز او وعدا انجز وهو الوعد بالبعث والجزاء (ووعدتكم) وعد الباطل وهو ان لا بعث ولا حساب وان كانا فالاصنام تشفع لكم (فاخلفكم) جعل بين خلف وعدة كالاخلاف منه (وما كان لي عليكم من سلطان) تسلط فاجلحكم الى الكفر والمعاصي (الا ان دعوتكم) الادعاء اياكم اليها بتسويلي وهو ليس من جنس السلطان ولكنه على طريقة قوله

تحية بينهم ضرب وجيع * ويجوز ان يكون الاستثناء منقطعا (فاستجبت لي) امرهم اجابتي (فلا تلوموني) بوسوستي فان من صرح بالعداوة لا يلام بامثال ذلك (ولو مو انفسكم) حيث اطعنوني اذ دعوتكم ولم تظيعوا ربكم لما دعاكم واجتبت المعتزلة بامثال ذلك على استقلال العبد بافعاله وليس فيها ما يدل عليه اذ يكفي لصحتها ان يكون لقدرة العبد مدخل ما في فعله وهو الكسب الذى يقوله اصحابنا (ما انا بمصرخكم) بمغيشكم من العذاب

صرخ فلان اذا استغاث وقال واغوثاه واصرخته اى اغتته **قوله** او على لغة من زيد يماخ **عطف** على قوله على الاصل في التقاء الساكنين فهو توجيه ثان لقراءة حجة بعد توجيهها بان يما لا حراب ساكنة وياه المتكلم اصلها السكون فلما التقى كسرت ياء المتكلم لا لتقاء الساكنين وتقرر الوجه الثاني لقراءة الكسر ان ياء المتكلم تشبه هاء الضمير والجامع بينهما ان كل واحد منهما ضمير على حرف واحد وايضا ياء المتكلم لا يخلو من ان تكون في موضع النصب او الجر كما في انى وغللى بالياء في النصب والجر كالحاء فيهما والكاف في اكرنتك وهذا الهاء توصل بالواو اذا كانت مضمومة نحو هو ضربته وبالياء اذا كانت مكسورة نحو غلامى وتكسر بعد الكسرة والياء الساكنة نحو به وعليه فتراد الياء بعد ياء المتكلم ايضا فيقال مصرخى كما يقال بهى وفيهى ولم تحذف الياء اكتفاء بالكسرة وتقول بكسرية المتكلم بعد الكسرة كما كسرت الهاء بعدها في نحو به ولذلك قد تلحق الزيادة بعد كاف الخطاب فيقال اعطيتكاه واعطيتكاه فكذا تزداد الياء بعد ياء المتكلم تشبيها لها بالكاف فيما ذكر ثم تحذف الياء كما ذكر وقيل زيادة الياء بعد ياء المتكلم لغة بني بروع فيريدون ياء اجراء لها مجرى الهاء والكاف بعدها حيث زادوا على الهاء الواو وعلى الكاف الالف والياء نحو ضربته واعطيتكاه واعطيتكاه فالاصل في قراءة حجة اثبات ياء بعد الياء المشددة فحذفت الاخيرة الزائدة تخفيفا واكتفاء بالكسرة فيبقى مصرخى واستشهدوا على زيادة الياء بعد ياء المتكلم بقول من قال

قال لها هل لك يا نافي * قال له ما انت بالمرضى *

اى هل لك يا هذه في والاستشهاد في ياء نافي وقوله يا نافي اسم اشارة للمؤنث **قوله** نحو ما فى قولهم سبحان ما سخر كن لنا يريد ان ما على تقدير ان تكون موصولة برادها الله عز وجل وكلمة ما لا تستعمل في ذوى العلم موصولة الا باعتبار الوصفية فيه وتعظيم شأنه كقولهم سبحان ما سخر كن لنا اى سبحان العظيم الشأن الذى سخر امثالك لنا وارتباط قول اللعين انى كفرت بما اشركتمونى بالمقام على تقدير كونها مصدرية ظاهر لانه لما عاين ما عاينه من الشدة اذ تبرأ منهم ومن اشراكهم واما على تقدير كونها موصولة وكون المعنى انى كفرت بالله الذى اشركتمونى به من قبل كفرتم فوجه ارتباطه انه تعليل وتأكيده لقوله فلا تلومونى كأنه يقول لا تأتبر لو سوسنى في كفرتم بدليل انى كفرت بالله قبل ان وقعت في الكفر وما كان كفرى بوسوسة أحد والارزم التسلسل فثبت بهذا ان سبب الكفر شىء آخر سوى الوسوسة وهو ترك العمل بالحق والبرهان واتباع شهوات النفس وترجيح حظوظها الباطلة ويحتمل ان يكون تعليل لقوله وما انتم بمصرخى كأنه يقول لا تعتمدوا على افائتى لان كفرى قبل كفرتم **قوله** وقرئ ادخل **يعنى** ان العامة قرأوا وادخل على لفظ الماضى المبني للمفعول لعطفه على برزوا او على قوله فقال الضعفاء وقرئ على لفظ المضارع المسند الى المتكلم فقوله باذن ربهم على قراءة العامة يتعلق بادخل او بقوله خالد بن ولادة لتعلقه بادخل في القراءة الاخرى لان قوله وادخل الذين باذن ربهم لا يوجد له لان المتكلم هو الله تعالى ولا معنى لادخال الله تعالى باذن نفسه فالوجه حينئذ ان يتعلق بما بعده فان تحييتهم مصدر مضاف الى مفعوله اى يحييهم الله او الملائكة او الى فاعله اى يحيى بعضهم بعضا واما ما كان يجوز ان يتعلق به الجار وفيه بحث وهو ان معمول المصدر لا يتقدم عليه فالاحسن ما روى عن ابن جنى انه قال قوله وادخل الذين آمنوا على فعل المتكلم قطع للكلام واستئناف كأنه قال الله تعالى وانا ادخلهم جنات تجري من تحتها الانهار باذن ربهم اى باذنى الا انه اعاد ذكر الرب على سبيل الالتفات من التكلم الى الغيبة ليضيفه اليهم فانه ارحم عليهم وادخل في الاكرام والتعظيم منه وما يقال انه متعلق بخالدين لا بدفع المنافرة لان خلاصة الكلام حينئذ تكون هكذا وانا ادخلهم جنات مقدرا خلودهم باذن ربهم وهذا كلام ركيك لا تدفع ركاكته الا بما روى عن ابن جنى **قوله** كيف اعتمده **اى** جعله عمادا يعتمد عليه افهام المعنى يريد ان ضرب متعدي الى واحد لكونه بمعنى اعتمد الا زهرى اعتمده واعتمده عليه بمعنى وقبل انه من ضرب البلد اذا قصده والظاهر انه من ضرب الخاتم ونحوه وصرح به في قوله ان الله لا يستحي ان يضرب مثلا واراد ان يظهر مقارنته لاصل معنى الضرب بانه اعتماد فاعتمده بمعنى تعمد وقصده مثلا ووضع ولقطة كلمة على هذا منصوبة بمضمر اى جعل كلمة طيبة كشجرة طيبة والجملة تفسير لقوله ضرب الله مثلا كقولك شرف الامير زيدا كساء حله وحله على فرس ويجوز ان يكون انتصابها بالمثل لانه بمعنى الممثل به وفيه ان المثل بمعنى الممثل به والكلمة الطيبة ليست بممثل بها

(وما انتم بمصرخى) بمفثى وقرأ حجة بكسر الباء على الاصل في التقاء الساكنين وهو اصل مرفوض في امثله لما فيه من اجتماع ياءين وثلاث كسرات مع ان حركة ياء الاضافة القميص فان لم تكسر وقبلها الف فبالحرى ان لا تكسر وقبلها ياء او على لغة من زيد ياء على ياء الاضافة اجراء لها مجرى الهاء والكاف في ضربته واعطيتكاه وحذف الياء اكتفاء بالكسر (انى كفرت بما اشركتمونى من قبل) بانه مصدرية ومن متعلقة باشركتمونى اى اى كفرت اليوم باشراككم اياى من قبل هذا اليوم اى في الدنيا بمعنى تبرأت منه واستنكرته كقوله ويوم القيامة يكفرون بشرككم او موصولة بمعنى من نحو ما فى قولهم سبحان ما سخر كن لنا ومن متعلقة بكفرت اى كفرت بالذى اشركتمونى به وهو الله تعالى بطاعتكم اياى فيما دعوتكم اليه من عبادة الاصنام وغيره من قبل اشراككم حين رددت امرى بالسجود لا ادم عليه الصلاة والسلام واشركتمونى من شركت زيدا للتعدي الى مفعول ثان (ان الظالمين لهم عذاب اليم) ثم كلاً او ابتداء كلام من الله تعالى وفي حكاية امثال ذلك لطف للسامعين وايقاظ لهم حتى يحاسبوا انفسهم ويتدبروا عواقبهم (وادخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها باذن ربهم) باذن ربهم تعالى وامره والمدخلون هم الملائكة وقرئ ادخل على التكلم فيكون قوله باذن ربهم متعلقا بقوله (تحييتهم فيها سلام) اى يحييهم الملائكة فيها بالسلام باذن ربهم (الم تر كيف ضرب الله مثلا) كيف اعتمده ووضع (كلمة طيبة كشجرة طيبة) اى جعل كلمة طيبة كشجرة طيبة وهو تفسير لقوله ضرب الله مثلا ويجوز ان يكون كلمة بدلا من مثلا وكشجرة صفتها او خبر مبتدأ محذوف اى هى كشجرة وان يكون اول مفعولى ضرب اجراء لها مجرى جعل وقد قرئت بالرفع على الابتداء (اصحابها ثابت) فى الارض ضارب بمرور وقه فيها (وفرعها) واعلاها (فى السماء)

فانه تعالى لم يضرب الكلمة مثلا بل ضرب لها مثلا فلعل تفسير المثل بالمثل او على حذف مضاف اي ذامثل وقوله كشجرة حيث اما في محل النصب على انه صفة كلمة او في محل الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف ثم اشار الى ان ضرب بمحمل ان تعدي الى مفعولين لكونه بمعنى صبر وجعل عند استعماله مع لفظ المثل خاصة وان قرئ كلمة بالرفع يكون مبتدأ خبره كشجرة **قوله** ويجوز ان يريد وفروها عطف على قوله اعلاها يعني ان الفرع يجوز ان يحمل على اعلى الشجرة او على اغصانها بان يكتفى باسم الجنس عن الجمع الجوهرى فرع كل شئ اعلاه **قوله** والاول على اصله اي كون اصلها مبتدأ وثابت خبره موافق لاصل المعنى وهو اثبات وصف الثبات له وهو الاصل دون الشجرة فان الخبر عنه بالثبات في الحقيقة انما هو الاصل سواء جعل الاصل مبتدأ وثابت خبره او جعل ثابت صفة كشجرة ورفع اصلها على انه فاعل ثابت وتوصيف الشجرة بثابت من قبيل توصيف الشئ بحال سببه فيكون اجراء الوصف على غير ما هو له بخلاف ما لو جعل اصلها مبتدأ وثابت خبره فانه توصيف للاصل بحال نفسه واجراء الوصف على ما هو له فيكون الكلام حيث جازيا على اصله ولعل الثاني ابلغ لان ثابت اصلها صفة كشجرة واصل الصفة ان تكون اسماء دالان الجملة اذا وقعت صفة حكم على موضعها باعراب المفرد فاذا قيل كشجرة طيبة ثابت اصلها فقد جرت الصفة على اصلها واذا قيل اصلها ثابت فقد وضعت الجملة موضع المفرد وهو خلاف الاصل واعلم ان كون الشجرة طيبة يكون بكونها طيبة الصورة والمنظر وبكونها طيبة الرائحة وبكونها طيبة الظل والثمرة بان يكون ظلها كثيفا قويا وثمرها لذيذا مستطابا كثير الخواص والمنافع ولا وجه تخصيص بعض هذه الوجوه بالارادة ومثل هذه الشجرة اذا كان اصلها راسخا في الارض وكان فرعها مرتفعا يكون شأنها منافيا لسرعة هلاكها وانقطاع الابتهاج بها فبعض فرحه ومروءه بسبب الفوز بها ثم ان ارتفاع اعلاها واغصانها يدل على كمال تلك الشجرة من وجهين الاول ارتفاع الاغصان وقوتها يدل على ثبات الاصل ورسوخ العروق والثاني انها متى كانت متصاعدة مرتفعة كانت بعيدة عن صفوات الارض وقاذوراتها فتكون ثمراتها حاضرة دائمة في جميع الاوقات وتكون في غاية الشرف والكمال بحيث تعظم رغبة كل عاقل في تحصيل مثلها فشبّه الله تعالى الكلمة الطيبة بهذه الشجرة ترغيبا للمكلفين في تحصيلها ثم قال ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون فان في ضرب الامثال زيادة الافهام لان المعاني العقلية المحضة لا يقبلها الحس والخيال والوهم فاذا ذكر ما يماثلها من المحسوسات ترك الحس والخيال المنازعة والمدافعة للعقل فيحصل الفهم التام ثم شبه الكلمة الخبيثة التي لا يعضدها حجة ولا يؤيدها عقل ولا تنقل بالشجرة الخبيثة الكثيرة المضار الخالصة عن المنافع فاشار الى كثرة مضارها بقوله خبيثة والى خلوها عن المنفعة بقوله اجثت من فوق الارض مالها من قرار والكشوث نبت يتعلق باغصان الشجرة من غير ان يضرب بعرق في الارض قال الشاعر
هو الكشوث فلا اصل ولا ورق * ولا نسيم ولا ظل ولا ثمر *
والكلمة التي تعرب عن الحق يثبت اصلها ودليل حقيتها في قلب المؤمن ويرتفع ما يرتب عليها من الاعمال الصالحة الى السماء ويفتنم المؤمن بركاتها وثوابها في كل وقت وزمان والكلمة الخبيثة تخالفها حيث في جميع ذلك لما مثل الله تعالى الكلمة الطيبة بالشجرة الموصوفة بين انه تعالى يثبت المؤمن بسببها في الحياة الدنيا وفي الآخرة فقال يثبت الله الذين آمنوا والباء في قوله بالقول الثابت للسيبة وهو متعلق بقوله يثبت وكذا قوله في الحياة الدنيا وفي الآخرة والمقصود بيان ان الثبات على الكلمة الطيبة يوجب الثبات في الثواب والكرامة من الله في الدنيا والآخرة روى ان جرجيس كان من الحواريين من اصحاب عيسى عليه الصلاة والسلام علمه الله الاسم الذي يحى به الموتى وكان يارض الموصل جبار عنيد يعبد الصنم فدعا جرجيس الى عبادة الله تعالى ونهاه عن عبادة الصنم فامر به فشد رجلاه ودهاه ودعا بامشاط من حديد فصرح بها صدره ويده ثم صب عليه الماء المالح فصبره الله تعالى عليه ثم دعا بمسامير من حديد فصرها عينيه واذنيه فصبره الله عليه ثم دعا بحوض من نحاس فاوقد تحته حتى ابيض ثم اتى فيه واطبق رأسه فجعله الله تعالى له بردا وسلاما وزاده حسنا وجالا ثم قطع اعضاءه اربا فاحياه الله ودعاهم الى الله واحيي الموتى ولم يؤمن الملك فاهلكه الله تعالى مع قومه بان قلب المدينة عليهم وجعل عاليها سافلها واما شمعون العابد فكان من رهبان النصارى وكان رجلا شجاعا يحارب عبدة الاصنام من اهل الروم ويدعوهم الى الدين الحق وكان يكسر نفسه جنودا مجتدة واحثال عليه ملك الروم باتواع من الحبل ولم يقدر عليه الى ان صرح الى امرأته بمواعيد فسألته في وقت خلوة عن حاله كيف يغلب عليك فقال ان اشدّ يشعري في غير حال الطهارة فاني حيث

ويجوز ان يريد وفروها اي افنانها على الاكتفاء بلفظ الجنس لا كتنسابه الاستغراق من الاضافة وقرئ ثابت اصلها والاول على اصله ولذلك قيل انه اقوى ولعل الثاني ابلغ (تؤتى اكلامها) تعطى ثمرها (كل حين) ائتمه الله تعالى لثمارها (بذن ربها) بارادة خالقها وتكوينه (ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون) لان في ضربها زيادة افهام وتذكير فانه تصوير للمعاني وادخالها من الحس (ومثل كلمة خبيثة كشجرة) كمثل شجرة (خبيثة اجثت) استؤصلت واخذت جثتها بالكلمة (من فوق الارض) لان عروقها قريبة منه (مالها من قرار) استقرار واختلف في الكلمة والشجرة ففسرت الكلمة الطيبة بكلمة التوحيد ودعوة الاسلام والقرآن والكلمة الخبيثة بالشرك بالله تعالى والدعاء الى الكفر وتكذيب الحق ولعل المراد بهما مايم ذلك فالكلمة الطيبة ما عرب عن حق او دعا الى صلاح والكلمة الخبيثة ما كان على خلاف ذلك وفسرت الشجرة الطيبة بالنعلة وروى ذلك مرفوعا وبشجرة في الجنة والخبيثة بالحنظل والكشوث ولعل المراد بهما ايضا مايم ذلك (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) الذي ثبت بالجملة عندهم وتمكن في قلوبهم (في الحياة الدنيا) فلا يملون اذا افتنوا في دينهم كزكريا ويحيى عليهما السلام وجرجيس وشمعون والذي فتنهم اصحاب الاخدود

تعماد روحه في جسده فيأتيه ملكان فيجلسانه في قبره فيقولان له من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربنا الله وديننا الاسلام ونبيي محمد صلى الله عليه وسلم فينادي مناد من السماء ان صدق عبدي فذلك قوله ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت (ويضل الله الظالمين) الذين غلوا انفسهم بالاعتصام على التقليد فلا يهتدون الى الحق ولا يثبتون في مواقف الحق (ويفعل الله ما يشاء) ﴿ ١٣٥ ﴾ من تثبيت بعض واضلال آخرين من غير اعتراض عليه (المترالي الذين بدلوا نعمة الله كفرا) اي شكر نعمته كفرا بان وضموه مكانه او بدلوا نفس النعمة كفرا فانهم لما كفروها سلبت منهم فصاروا تاركين لها محصلين الكفر بدلها كاهل مكة خلةهم الله تعالى واسكنهم حرمة وجعلهم قوام بيته ووسع عليهم ابواب رزقه وشرفهم بمحمد صلى الله عليه وسلم فكفروا ذلك فحطوا سبع سنين واسروا وقتلوا يوم بدر وصاروا اذلاء فبقوا مملوكي النعمة موصوفين بالكفر وعن عمر وعلى رضي الله تعالى عنهما هم الا بقران من قریش بنوا المغيرة وبنوا امية فامانوا المغيرة فكفبتهم يوم بدر وامانوا امية فامانوا الى حين (واحلوا قومهم) الذين شايعوا في الكفر (دار البوار) دار الهلاك بحملهم على الكفر (جهنم) عطف بيان لها (يصلونها) حال منها او من القوم اي داخلين فيها مقاسمين لحزها او مفسرين لفصل مقدر ناصب لجهنم (وبئس القرار) اي وبئس المقر جهنم (وجعلوا الله اندادا ليعذبوا) اي وبئس القرار (وجعلوا الله اندادا ليعذبوا عن سبيله) الذي هو التوحيد وقرأ ابن كثير وابو عمرو وورش عن يعقوب بفتح الباء وليس الضلال ولا الاضلال غرضهم في اتحاد الانداد لكن لما كان نقيضه جعل كالفرض (قل تمتعوا) بشهواتكم او بعبادة الاوثان فانها من قبيل الشهوات التي تمتع بها وفي التهديد بصيغة

لم أقدر على الفك فاحاطوا به في منامه وشدوه كذلك وألقوه من قصر الملك فهلك واما اصحاب الاخذود قد روى مرفوعا ان ملكا كان له ساحر فلما كبر ضم اليه غلاما ليعلمه وكان في طريقه راهب قال قلبه اليه فرأى في طريقه ذات يوم حية قد حبست الناس فاخذ جرا وقال اللهم ان كان الراهب احب اليك من الساحرة قتلها قتلها وكان الغلام بعده يرى الاكمة والابرص ويشقى من الادوية وعى جليس الملك فابراه فساءله الملك من ابراك فقال ربي فغضب الملك فدل على الغلام فغربه فمز على الراهب فقدم فدعا فهلك من معه ونجا فاجلسه في سفينة ليغرق فدعا فانكفأت السفينة من معه فغرقوا ونجا فقال للملك لست بقاتلي حتى تجمع الناس وتصلبني وتأخذ سهمي من كنانتي وتقول باسم رب الغلام ثم ترميني به فرماه فوق وقع السهم في صدغه فمات فآمن الناس فأمر باخايد او قد فيها النيران فن لم يرجع منهم طرحة حتى جاءت امرأة معها صبي فقاصست فقال الصبي اماء اصبري فانك على الحق فاقصمت ﴿ قوله فلا تلعنوه ﴾ اي لا تمنكون يقال تعلم الرجل في كلامه اذا تمكث فيه وتأنى ﴿ قوله اي شكر نعمته ﴾ قدر المضاف لان الكفر المذكور يحجب النعمة براديه الكفران ومقابلة الشكر واعلم ان بدل تعدى الى مفعولين الى اوليهما بنفسه والى ثانيهما بواسطة الباء وان الجرور بالياء هو المترك والمقصود هو الحاصل المختار وقد يحذف حرف الجر فيتعدي الفعل اليهما بنفسه كما في هذا المقام والجرور بالياء هو النعمة لانها هي المتركاة والذي تعدى الفعل اليه بنفسه هو الكفران فهو المفعول الاول ﴿ قوله واحلوا قومهم وقوله وجعلوا الله اندادا ﴾ معطوفان على الصلة وهي قوله بدلوا النعمة الله وصفهم او لا يشار كفران نعم الله تعالى على شكرها وثانيا بانهم اضلوا قومهم وجلوهم على الكفر الذي اذاهم الى جهنم وثالثا بانهم جعلوا الله المستجمع لجميع صفات الكمال اشباها وشركاء والمراد من هذا الجعل الحكم والاعتقاد والقول واللام في يضلوا سواء قرئ بفتح الياء او ضمها لام العاقبة لان كل واحد من الضلال والاضلال نتيجة اتخاذ الانداد وعاقبته ﴿ قوله وفي التهديد بصيغة الامر ﴾ لما كانت صيغة الامر موضوعة لطلب الفعل ولو على طريق التنبه والاباحة وكان التمتع بالشهوات غير مطلوب بوجه ما فضلا عن ان يكون وسيلة الى مطلوب آخر وهو كون المصير الى النار جعل المصنف بصيغة الامر للتهديد كقول الطيب للمريض الذي خالف امره بترك الاجتناب عما يضره بعد ما امره الطيب به مرات كل ما شئت فان مصير امرئ الى الموت يريد به التهديد ليرتدع المريض عما هو عليه ويضل قول الطيب فكذلك الله تعالى ترك الكفار وخلاهم وانفسهم قائلا تمتعوا والقصود ردهم عن تلك الحالة ثم بين ان فائدة تخصيص صيغة الامر لتأدية معنى التهديد امران الاول ان ترتب المهدد عليه على المهدد به ايدان باستعارة تمثيلية شبه حال المخاطب في انهما في التمتع المؤدى الى النار بحال من امر التمتع من قبل الامر المطاع الذي ليس في وسع المخاطب مخالفة فالتعلق في حقه العبارة الواقعة في حق المشبه به قيل في تهديده تمتعوا والثانية ايدان بان كل واحد من المهدد عليه وبه واقع لا محالة بحيث يرتب الثاني على الاول ﴿ قوله ويجوز ان يقدّر بلام الامر ﴾ عطف على قوله ومقول قل محذوف اي ويجوز ان لا يكون مقوله محذوفا بان يحتمل ان يكون يقيموا وينفقوا مجزومين بلام الامر المقدرة ويكون التقدير ليقموا ولينفقوا ليصح كونهما مقولتي القول كما تقول قل زيد يضرب عمرا فانه قد يحذف الجازم ويبقى عمله ولما ورد ان يقال كيف يجوز حذف لام الامر مع ان اهل اللغة وضعوا الامر المخاطب صيغة مخصوصة وعينوا الامر للدلالة على ان المأمور ليس بمخاطب فلا يجوز ان يقال يضرب زيد ويراد امر زيد بالضرب لان المعاني اتم استفاد من الالفاظ الموضوعات للدلالة عليها وعند حذف الدليل كيف ينقل الذهن الى المدلول اجاب عنه بقوله وانما حسن ذلك اي انما حسن حذف لام الامر في هذه الآية مع انه لا يحسن حذفها في نحو قول الشاعر

محمد قد نفسك كل نفس * اذا ما خفت من امر تبالا *

لدلالة قل عليه اي على ان المراد امر القائب يعني حسن حذف لام الامر هنا لقيام ما يقوم مقامها في الدلالة على ان المراد امر غير المخاطب وهو قوله قل فانه امر للبلغ الحاضر فهو يدل على ان المأمور بقوله يقيموا وينفقوا غير المخاطب فيكون قائما مقام اللام في الايدان بان الامر لغير المخاطب فحسن حذف لام الامر فيه وفي قوله ويجوز اشارة الى ضعفه لان حذف الجازم وبقاء عمله نادر كحذف الجار فاختار هو الوجه الاول وهو ان يكون يقيموا وينفقوا مجزومين على انهما جواب قوله قل ويدلان على مقوله المحذوف والمعنى قل لهم اقيموا الصلاة وانفقوا

* محمد قد نفسك كل نفس * اذا ما خفت من امر تبالا * لدلالة قل عليه وقيل هما جوابا اقيموا وانفقوا مقامين مقامهما وهو ضعيف لانه لا بد من مخالفة ما بين الشرط وجوابه ولان امر المواجهة لا يجاب بلفظ الغيبة اذا كان الفاعل واحدا

فأنك ان قل لهم ذلك فيجيبوا الصلاة وينفقوا القسط مطاوعتهم اياك وضعف وجهه ان يكونا مجزومين على انهما
جواب اقيما وانفقوا المحذوفين والتقدير اقيما وانفقوا اقيما وينفقوا ووجه ضعفه ان الاول ان جواب الشرط
لا بد ان يخالف نفس الشرط اما في الفعل او في القاعل او فيهما ولا يجوز كونه مثل الشرط في الفعل
والفاعل كقولك قم تقم والتقدير على هذا الوجه ان يقيموا وان ينفقوا ولا وجه له والامر الثاني انهما على تقدير
كونهما جواب القول المقدر يكون من قبل اسم يسلم في ان يجاب امر المخاطب بلفظ الغيبة وهو انما يجوز اذا كان
فاعل الشرط غير فاعل الجزاء واما اذا اتحد كما في قولك اسم تسلم او كان محكيها كما في مانحن فيه فحينئذ يجوز
ان يجاب بلفظ الغيبة كما تقول قل لعبدى المعنى يطعك **قوله** اي اتفاق سر وعلاية **قوله** على الاضافة البيانية
فان كل واحد من السر والعلاية لما كان نوعا من الاتفاق جاز وقوعه موقع الاتفاق **قوله** اي ذوى سر
وهو احد التأويلات الثلاثة المذكورة في رجل عدل ويجوز فيه التأويلان الاخران ايضا وهما ان يجعلوا نفس السر
والعلاية مبالغة وان يقام سرا وعلاية مقام سرين ومعلنين **قوله** فيبتاع المقصر ما يتدارك به تقصيره
اشارة الى ان فائدة تقيية الاتفاق مقبولة من قبل ان ياتي يوم لا تقدرين فيه على تدارك ما فاتكم من الانفاق
لانه لا بيع فيه حتى يبتاع ما تنفقونه ولا خلة حتى يساع اخلاؤكم به اي بما تنفقونه وقوله او يفدى به
نفسه عطف على قوله يتدارك به اي ليس فيه بيع حتى يبتاع ما يعطيه فداء لنفسه فصلصها من العذاب وليس فيه
مخالة ومصافاة حتى يشفع خليل لخليله فيبقيه من العذاب **قوله** او من قبل ان ياتي يوم لا انتفاع فيه
بمبايعة ولا مخالة **قوله** لما كان اهل الدنيا ينفعون بالاتفاق الواقع في عقد المعاوضات بان يعطوا شيئا من المال
ليأخذوا ما يرغبون فيه عوضا عنه وفي عقد التبرعات الواقعة بين الاصدقاء على طريق المهاداة بان يعطوا شيئا على
وجه الهدية ليسخروا بذلك ما هو خير منه في حب الله تعالى اي الاتفاق الواقع لوجه الله تعالى بان يشارك
في المنفعة التي تقترب على هذا الاتفاق الواقع في عقد المعاوضة والمهاداة فالنفي بقوله تعالى لا بيع فيه ولا خلال
هو غائبهما ومنفعتهما المترتبة عليهما فعلى هذا المقصود من الآية الحث على الانفاق الواقع في عقد المبايعة
ومهاداة الاخلاء ونفي الانتفاع في ذلك اليوم بهما كناية عن الانتفاع بمقابلتهما وبحصول المعنى على الوجه الاول
ان الاتفاق امر مطلوب في نفسه فليعتمدوا قبل ان يفوت وقت هذا المطلوب ولا يدركه الطالب وعلى الثاني
ان الاتفاق الذي يتصور منكم في الدنيا يكون على ثلاثة اوجه لا ينتفعون بشئ منها في الآخرة الا ان يكون على الوجه
الثالث والخلال المخالة وهي المصاحبة والمصادقة يقال حالته خللا ومخالة وقبل الخلال جمع خلة كبرمة وبرام
فان قيل كيف نفي المخالة في هذه الآية مع انه تعالى انبها في قوله الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين
فالجواب ان الآية الدالة على نفي المخالة محمولة على المخالة بمثل ميل الطبيعة ورغبة النفس والآية الدالة على
حصول المخالة محمولة على المخالة بسبب عبودية الله ومحبة الله ثم انه تعالى لما ذكر احوال السعداء واحوال الاشقياء
وكانت معرفة احوالهما منوطا بمعرفة الصانع بذاته وصفاته ختم وصف احوالهما بذكر الدلائل الدالة على
وجود الصانع وكمال علمه وقدرته وذكر ههنا عشرة انواع من الدلائل وهي خلق السموات وخلق الارض واخراج
الثمرات بسبب ازال الماء من السماء وتسخير الفلك تجري في البحر وتسخير الانهار وتسخير الشمس وتسخير القمر وتسخير
الليل وتسخير النهار واعطاء البعض من جميع ما يطلبه فانه كما بينها بهذه الدلائل الدالة على سلطانه وقدرته حيث سخر
هذه الاشياء مع شدتها وصلابتها وعظمتها واهوالها وجعل منافع السماء متصلة بمنافع الارض ذكرنا ايضا نعمه التي
انعمها علينا اذ تسخير هذه الاشياء منادى بذلك **قوله** واتزل من السماء ماء فيه قولان الاول ان الماء ينزل
من السحاب وسمى السحاب سماء للاشتقاق من السمو والارتفاع والثاني انه ينزل من نفس السماء وهو بعيد لان الانسان
ربما يكون واقفا على جبل عال ويرى الغيم اسفل منه فاذا نزل من ذلك الجبل يرى الغيم مطرا عليه واذا كان
هذا مما يشاهد بالبصر كان النزاع فيه انكارا للمحسوس ولفظ الثمرات يطلق في الاغلب على ما يحصل من الاشجار
ويطلق ايضا على الزروع والنباتات **قوله** تعيشون به **قوله** اشارة الى ان الاضافة الى الله في انتفاع تعيش
معتبرة في مفهوم الرزق فان الرزق عند الاشاعة اسم لما يسوقه الله تعالى الى الحيوان لينتفع به سواء كان بالتغذي
او بغيره مباحا كان او حراما مملوكا كان او غير مملوك وهذا التفسير اجل من تفسيره بما يسوقه الله الى الحيوان
ليأكله لا اختصاصه بالماكول ومن تفسيره بما يتغذى به الحيوان لذلك وخلوه عن معنى الاضافة الى الله مع انه معتبر

(سرا وعلاية) منتصبان على المصدر
اي اتفاق سر وعلاية او على الحال اي ذوى
سر وعلاية او على الظرف اي وقتي سر
وعلاية والاحب اعلان الواجب واخفاء
المنتطوع به (من قبل ان ياتي يوم لا بيع فيه)
فيبتاع المقصر ما يتدارك به تقصيره او يفدى
به نفسه (ولا خلال) ولا مخالة فيشفع لك
خليل او من قبل ان ياتي يوم لا انتفاع فيه
بمبايعة ولا مخالة وانما ينتفع فيه بالاتفاق
لوجه الله تعالى وقرأ ابن كثير وابو عمرو
ويعقوب باقصح فيهما على النفي العام
(الله الذي خلق السموات والارض)
مبتدا وخبر (واتزل من السماء ماء فاخرج به
من الثمرات رزقا لكم) تعيشون به وهو يشمل
المطعم والملبوس مفعول لا يخرج ومن الثمرات
بيان له حال منه ويحتمل عكس ذلك ويجوز
ان يراد به المصدر فينتصب بالعلة او المصدر
لان اخرج في معنى رزق (ومخر لكم الفلك
لتجري في البحر بامره) بمشيئته الى حيث
توجهتم

في مفهوم الرزق وعند المعتزلة الحرام ليس برزق لانهم فسروه تارة بما كوله المالك وتارة بما لا يمنع من الانتفاع به وذلك لا يكون الا حلالا ويلزم على التفسير الاول ان لا يكون ما ياكله الدواب رزقا وعلى التفسيرين يلزم ان من اكل الحرام طول عمره لم يرزقه الله تعالى اصلا **قوله** فجعلها معدة لانتفاعكم يعني ان الاصل في التخصيص دليل الحيوان يجعله متقادا لما اراد منه وهو في غير الحيوان مجاز عن جعله معدة لان ينتفع به من يريد الانتفاع به فيصير بذلك كانه حيوان مضر للانتفاع **قوله** بدأ بان اي بدأ بان ويستمران ويعبران ابدا فيما يسند اليهما من الافعال يقال دأب فلان في عمله دؤوبا اي جد وتعب **قوله** ان المسئول في الاول ازالة الخوف عنه **قوله** لاجعله بلدا آمنا لان هذا في قوله هذا البلد آمنا اشارة الى البلد والمشار اليه لابد ان يكون موجودا في وقت الاشارة وهو وقت الدماء فتكون البلدية موجودة وقت الدماء فلا تكون داخلية تحت الطلب وانما المطلوب صفة الامن وانما لا تكون مادة البلد داخلية تحت الطلب لانه طلب تحصيل الحاصل واذا قلت اجعل هذا بلدا آمنا لا يكون المشار اليه بهذا البلد بل يكون المشار اليه موضعامينا والمعنى اجعل هذا الموضع بلدا آمنا وطلب جعله من الآمنة لا يستلزم ان يكون في وقت الدماء بلدا بل يجوز ان لا يكون بلدا ويكون المسئول ان يجعله بلدا موصوفا بالامن ويجوز ان يكون بلدا والمسئول مجرد صفة الامن كما يقال كن رجلا قهقهة فانه يكون المطلوب مجرد الاتصاف بالقهقهة وذكر رجل للتصريح بالذات التي يجري عليها الاسم المشتق وهو القهقهة ثم ان كان الدماء واحدا وعبر عنه بعبارتين مختلفتين فلا بد ان يحمل ما في سورة البقرة على ما في هذه السورة ويجعل المطلوب صفة الامن فقط وان تعدد الدماء يجوز ان يكون اجعل هذا بلدا آمنا في وقت عدم تحقق البلدية ويكون المطلوب البلدية مع صفة الامن فقط قال صاحب الكشف في تحقيق المقام انه اذا قلت اجعل هذا خاتما حسنا فقد اشترت الى المادة وسألت ان يسبك منها خاتما حسنا واذا قلت اجعل هذا الخاتم حسنا فقد عمدت نحو الحسن دون الخاتمية وذلك لان محط القاعدة هو المفعول الثاني الكائن بمنزلة الخبر ثم قال وفيه ان المصنف قدر في البقرة هذا البلد بلدا آمنا فلا يلوح فرق والجواب ان المسئول البلدية مع الامن قوله في التقدير هذا البلد اشارة الى الحاضر في الذهن لالي الكائن في الخارج بخلاف ما نحن فيه **قوله** وقرى وأجنتي **قوله** بقطع الهمة يقال جنبه شرا وأجنبه شرا ثلاثيا ورباعيا وهي لغة نجد وجنبه شرا متددا وهي لغة الحجاز **قوله** وهو بظاهره لا يتناول احفاده اي اولاد اولاده جمع حافند وهو ولد الولد يعني ان قوله وبني اراد به بنيه من صلبه لان الظاهر من الآية انه عليه الصلاة والسلام اراد بنيه من غير واسطة ولو صلح فابن دليل الاجابة حتى يستدل بقوله واجنتي وبني على ان احدا من احفاده لم يعبد الصنم مع ان قوله تعالى لا ينال عهدى القتالين يدل على ان فيهم من هو كذلك وايضا قد حكى الله تعالى عن قريش عبادتهم الاصنام في مواضع من القرآن ولا يقبل التعليل في مقابلة النص لان حادثة لودخلوا في دماؤه عليه الصلاة والسلام لما اشرك احد منهم مع ان كفار قريش كانوا من حادثة ثم انهم كانوا يعبدون الاصنام بناء على انه تعالى لا يردها الانبياء قال الامام في هذه الآية اشكال من وجوه احدها ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام دعا به ان يجعل مكة بلدا آمنا وما قبل الله دعاءه لان جماعة خربوا الكعبة واغاروا على مكة وثانيها ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام لا يعبدون الوثن البتة واذا كان كذلك فالقاعدة في واجنتي عن عبادة الاصنام وثالثها انه طلب من الله تعالى ان لا يجعل ابناء من عبدة الاصنام والله تعالى لم يقبل دعاءه لان كفار قريش كانوا من اولاده ثم انهم كانوا يعبدون الاصنام فان قيل انهم ما كانوا ابناء ابراهيم عليه الصلاة والسلام وانما كانوا ابناء ابناءه والدماء مخصوص بالانبياء فنقول ان كان المراد بقوله وبني ابناء من صلبه فهم اسماعيل واصحق وما كانا الامن اكابر الانبياء وقد علم ان الانبياء لا يعبدون الصنم قد عاد الاشكال في انه ما القاعدة في ذلك الدماء ثم اجاب عن السؤال الاول من وجهين الاول انه نقل ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام لما فرغ من بناء البيت ذكر هذا الدماء والثاني هو ان المراد جعل اهلها آمنين كقوله واسأل القرية اي اهلها وهذا الوجه عليه اكثر المفسرين فان مكة قد اخصت بمزيد الامن الا ترى ان الخائف وصاحب الجريمة كان اذا التجأ الى مكة امن وكان الناس مع شدة العداوة بينهم يتلاقون بمكة فلا يخاف بعضهم بعضا ومن ذلك امن الوحوش فانهم لا يقرن اذا كن بمكة ويستوحشون على الناس خارج مكة فهذا النوع من الامن حاصل في مكة فوجب حل الدماء عليه والجواب عن السؤال الثاني قال الزجاج معناه ثبتني على اجتناب عبادتها كما قال واجعلنا مسلمين لك اي ثبتنا على الاسلام ثم قال ولقائل ان

(ومضر لكم الانهار) فجعلها معدة لانتفاعكم وتصرفكم وقبل تخصيص هذه الاشياء تعليم كيفية اتخاذها (ومضر لكم الشمس والقمر دأبين) بدأ بان في سيرهم وانما رتبعها واصلاح ما يصلحها من المكونات (ومضر لكم الليل والنهار) يتعاقبان لسبباتكم ومعاشكم (واتاكم من كل مأسألتهم) اي بعض جميع مأسألتهم يعني من كل شيء سألتهم شيئا فان الوجود من كل صنف بعض ما في قدرة الله ولعل المراد بمأسألتهم ما كان حقيقيا بان يسأل لاحتياج الناس اليه سئل او لم يسأل وما يحتمل ان تكون موصولة وموصوفة ومصدرية ويكون المصدر بمعنى المفعول وقرى من كل بالذين اي واكم من كل شيء ما احتجتم اليه وسألتهم بلسان الحال ويجوز ان تكون مأنفة في موضع الحال اي واكم من كل شيء غير سألته (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) لا تحصرونها ولا تطلقوا عدانواعها فضلا عن افرادها فانها غير متناهية وفيه دليل على ان الفرد يفيد الاستغراق بالاضافة (ان الانسان لغلوم) يظلم النعمة باخفال شكرها او يظلم نفسه بان يعرضها للحرمان (كفار) شديد الكفران وقيل ظلم في الشدة يشكو ويحزع كفار في النعمة بجميعه ويمنع (واذا قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد بلمكة) آمنا ذا امن لمن فيها والفرق بينه وبين قوله اجعل هذا بلدا آمنا ان المسئول في الاول ازالة الخوف عنه وتصديره آمن وفي الثاني جعله من البلاد الآمنة (واجنتي وبني) بقدي وياهم (ان تعبدوا الاصنام) واجعلنا منها في جانب وقرى واجنتي وهما على لغة نجد واما اهل الحجاز فيقولون اجنتي شمر وفيه دليل على ان عصمة الانبياء بتوفيق الله وحفظه اياهم وهو بظاهره لا يتناول احفاده وجميع ذريته وزعم ابن عيينة ان اولاد اسماعيل عليه الصلاة والسلام لم يعبدوا الصنم محتجابه وانما كانت لهم حجارة يدورون بها ويسمونها الدوار ويقولون البيت حجر حيث ما نصبنا حجرا فهو بمنزلة

يقول السؤال باق لانه لما كان من العلوم انه تعالى ثبت الانبياء عليهم الصلاة والسلام على الاجتناب عن عبادة الاصنام فما الغائبة في هذا السؤال ثم قال والصحيح عندي في الجواب وجهان الاول انه عليه الصلاة والسلام وان كان يعلم انه تعالى عصمه من عبادة الاصنام الا انه ذكر ذلك هضم النفس واطهار المعاجزة والغائبة الى فضل الله تعالى في كل المطالب والثاني ان الصوفية يقولون الشرك نوعان شرك حكيم وهو ما عليه المشركون وشرك خفي وهو تعلق القلب بالوسائط والاسباب الظاهرة والتوحيد المحض هو ان يقطع العبد نظره عن الوسائط ولا يرى متوسطا بينه تعالى وبين الممكنات الحادثة فيحتمل ان يكون مراده بقوله واجنبي وبني ان يعصمه من هذا الشرك الخفي والله اعلم بمراده والجواب عن السؤال الثالث من وجوه الاول ما قال صاحب الكشاف من ان قوله وبني اراد به بنيه من صلبه والغائبة في هذا الدعاء عين الغائبة التي ذكرناها في قوله واجنبي والثاني ان بنيه يتناول اولاد اولاده الذين كانوا موجودين في حال الدعاء ولا شك ان دعوته بحجابه فيهم والثالث ما قاله مجاهد من انه لم يعبد احدا من ولد ابراهيم عليه الصلاة والسلام صغارا وانما عبدوا الوثن فان الصنم هو التمثال المصور وما ليس بصورة فهو وثن وكفار قريش ما عبدوا التماثيل وانما كانوا يعبدون اجارا مخصوصة واشجارا مخصوصة وهذا الجواب ليس بقوي لانه عليه الصلاة والسلام لا يريد بهذا الدعاء الاتجانب عن عبادة غير الله والجر كالصنم في ذلك والرابع ان هذا الدعاء مختص بالمؤمنين من اولاده والدليل عليه انه قال في آخر الآية فمن تعني فانه مني وذلك يدل على ان من لم يتبعه على دينه فانه ليس منه ولا من اولاده والخامس انه عليه الصلاة والسلام وان دعا في حق ابائه الصلبية وحفدته الا انه تعالى اجاب دعاءه في حق البعض دون البعض وذلك لا يوجب تحقير الانبياء عليهم الصلاة والسلام ونظيره قوله تعالى في حق ابراهيم عليه الصلاة والسلام قال اني جاعلكم للناس اماما قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدى الظالمين الى هنا كلام الامام **قوله فانه مني** اي بعضي لا يريد ان من في قوله مني تبعية وان صرح بلفظ البعض بل يريد انها اتصالية كما في قوله تعالى المنافقون والمناقات بعضهم من بعض ولهذا قصر معنى التبعية بقوله لا يشك عنى في امر الدين اي فكان بذلك كانه بعض مني **قوله وفيه دليل على ان كل ذنب فله تعالى ان يغفره** لان هذا الكلام من ابراهيم عليه الصلاة والسلام شفاعته منه في حق اهل العصيان مطلقا بان يغفر لهم ورحمهم باي وجه كان ولا شك ان مطلق العصية يتناول الشرك وما دونه فلو كان مغفرة الشرك بما يستحيل عليه تعالى لما وقعت هذه الشفاعته منه عليه الصلاة والسلام كانه يقول فالتك تقدر على ان تغفر وترحم المشرك مع عظم جرمه فضلا عن سائر العصاة فاسألت ان تغفر وترحم من لا تكون مغفرتهم ورحمتهم مخالفة لحكمك وفي الوسيط قال قوله عليه الصلاة والسلام ومن عصاني فالتك غفور رحيم معناه ومن عصاني ثم تاب فالتك غفور رحيم وقال مقاتل فيما دون الشرك فالتك غفور رحيم وقال ابن التباري ويحتمل ان هذا كان قبل ان يعلم الله انه لا يغفر الشرك كما استغفر لايه وقال الامام هذا القول من ابراهيم عليه الصلاة والسلام في حق اهل الكبار من آمن منهم لاني اسقاط عقاب الكفر والشرك لانه عليه الصلاة والسلام قال في مقدمة هذه الآية واجنبي وبني ان تعبد الاصنام ولما تبرأ من الكفر بهذا الاجال دل على انه لا يجوز الشفاعته في اسقاط عقاب الكفر ودل ذلك على انه ليس مراده الشفاعته في حق المشركين **قوله الذي حرمت التعرض له** ذكرنا وصف البيت بالمحرم ثلاثة اوجه مبنى الوجه الاول على كون المحرم من الحرم الذي هو ضد التحليل وصف البيت بكونه محرما مبالغة في توصيفه بحرمة اهائه والتعرض له بسوء ومبنى الوجه الآخر ليس على كونه من الحرم بالمعنى المذكور وانما هو بمعنى المنع كما في قوله وحرمتا عليه المراضع فانه ليس بمعنى لا يحل له المراضع بل هو بمعنى المنع اي منعها عنه ليرتد الى الله فكذا قوله عند بيتك المحرم اي المنوع عن الخلق حتى لم يقدر احد من الفراعنة والملوك على الغلبة عليه او المنوع منه الطوفان **قوله ودعا بهذا الدعاء اول ما قدم** جواب عما يقال اسكان الخليل اسماعيل بمكة قبل بنائها الكعبة فكيف يصح له عليه الصلاة والسلام ان يقول اسكنت بواد عند بيتك المحرم واجاب عنه بان مراده عند بيتك الذي سيحدث في هذا الوادي فقوله غير ذى زرع توصيف للوادي باعتبار ما كان عليه وقت قدومه وقوله عند بيتك توصيف له باعتبار ما سيحدث فيه وهذا التقرير مبنى على ما وجدت في نسخة مطالعتي وهو باعتبار ما كان وما سيثول بالوادي دون اليه ثم ظهر في نسخة اخرى فيكون قوله اول ما قدم معناه اما على ما كان قبل الطوفان واما على ما سيحدث بنائه وعلى هذا الجواب يجوز ان يكون دعاؤه هذا بعد بنائها البيت حال كبر اسماعيل عليهما الصلاة والسلام كما ذكر الامام في جواب

(رب انهن اضلن كثيرا من الناس) فلذلك سالت منك العصمة واستعذت بك من اضلالهن واسناد الاضلال اليهن باعتبار السببية كقوله وغرتهم الحياة الدنيا (فمن تعني) على ديني (فانه مني) اي بعضي لا يشك عنى في امر الدين (ومن عصاني فالتك غفور رحيم) تقدر ان تغفر له وترحمه ابتداء او بعد التوفيق للتوبة وفيه دليل على ان كل ذنب فله ان يغفره حتى الشرك الا ان الوعد فرق بينه وبين غيره (ربنا اني اسكنت من ذريتي) اي بعض ذريتي او ذرية من ذريتي لحذف المفعول وهو اسماعيل ومن ولد منه فان اسكانه متضمن لاسكانهم (بواد غير ذى زرع) يعني وادى مكة فانها حجرية لا تثبت (عند بيتك المحرم) الذي حرمت التعرض له والتهاون به او لم يزل معظمها بمنعاتها الجبابرة او منع منه الطوفان فلم يستول عليه ولذلك سمي عتيقا اي اعتق منه ودعا بهذا الدعاء اول ما قدم فله ان قال ذلك باعتبار ما كان او ما سيثول اليه روى ان هاجر كانت لسارة رضى الله عنها فوهبتها لابراهيم عليه السلام فولدت منه اسماعيل عليه السلام فغارت عليهما فناديته ان يغفر لهما من عندها فاخرجهما الى ارض مكة فظهر الله عين زمزم ثم ان جرهم راوا ثم طيوروا فقالوا لا طير الا على الماء فقصده فرأوهما وعندهما عين فقالوا اشركنا في ما لك فشركتك في ابلاننا ففعلت

السؤال الاول من انه نقل ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام لما فرغ من بناء البيت ذكر هذا الدعاء وفى التيسير قبل ان هذا الدعاء كان بعد بناءه وقيل كان قبل بناءه لكن كان الله تعالى ابان له موضع البيت فحتم اشارته اليه **قوله** ما اسكنتهم بهذا الوادى البلقع من كل مرتفق ومرزق الاقامة الصلاة **قوله** البلقع الارض القفر آلتى لاشى بها والقفر آفة مفازة لانبات بها ولا ماء والارتفاق الانخاف والحصر المدلول عليه من الاستثناء بعد التثنية مستفاد من تقدير محذوف مؤخر يتعلق به هذا المذكور اى ليقموا من اسكنتهم هذا المكان البلقع اخبروا ولا بانه اسكنتهم بواد قفر وادج فيه حاجتهم الى الوافدين و اشار بقوله عند بيتك المحرم الى ان وجه الاشارة انما هو شرف الجوار ثم اخبر ثانيا بانه انما اثر ذلك الموضع ليحرموا احرمك المحرم باقامة الصلاة المعرفة وما تشتمل عليه من الاذكار والدعوات او باداء العبادات والقربات مطلقا وتخصيص الصلاة بالذكر من قبل الاكتفاء بذكر معظم افراد الحقيقة النوعية عن ذكر الكل ودل على اسكانهم فى الوادى المذكور لهذا الغرض الدعاء بقوله فاجعل افئدة من الناس ويدل على ان ليقموا غير متعلق باسكنت المذكور تخلل ربنا ثانيا بين الفعل ومتعلقه وهذا ابين الا ان قول المصنف وتكرير النداء وتوسيطه صريح فى انه متعلق بالمذكور فلا يكون الكلام حينئذ مشتقا على شىء من طرق الحصر فلا يستفاد الحصر حينئذ الا من اسلوب الكلام وسيافه فانه عليه الصلاة والسلام نفى او لا ان يكون اسكانهم فى ذلك الوادى لاجل التوسع فى اسباب العبادة حيث وصف موضع الاسكان بكونه غير ذى زرع ثم لما وصفه بكونه عند بيت الله الحرام دل ذلك على انه انما اثر ذلك الموضع بالاسكان للانقطاع لعبادة الله تعالى والتبطل اليه والتبرك بشرف جوار بيته ثم انه لما كرر ذكر قوله ربنا اشعر ذلك بان له كمال الاهتمام بشأن المطلوب المدعوه وبجملة هذه الامور ولما علل اسكانه فى الوادى المذكور بقوله ليقموا دل ذلك على ان المقصود من الاسكان فيه ليس الا التقرب الى الله تعالى بالاشتغال بالصلاة التى هى عماد الدين **قوله** اوللا ابتداء كقولك القلب منى سقيم **قوله** اى القلب الكائن منى وافئدة كائنة من الناس والمصنف تكرر لفظ الناس حيث قال اى افئدة ناس مع انه فى الآية معرف باللام لان الافئدة فى الآية وقعت منكروا ولما اراد تصوير كون القلوب مبتدأة من الناس اضاف الافئدة اليهم وتكرر الناس ليصطف معنى تكبير افئدة فى الآية فان تكبير المضاف اليه يفيد ما يستفاد من تكبير المضاف فى مقام الاثبات من البعضية وعدم الاستغراق والعموم وناس اسم جمع لمعنى افئدة ناس اى مما يطلق عليه لفظ ناس وهو معنى قوله افئدة من الناس وان كان لفظ الناس المعروف باللام فى هذا التعبير محمولا على العموم **قوله** وقرأ هشام افئدة **قوله** قيل حصلت الياء باشباع كسرة الهزمة ورد بان الاشباع انما يرتكب لاجل ضرورة الشعر فكيف يحمل عليه افصح الكلام مع ان هشاما انما قرأ بفتح الهزمة بين بين ووطن زيادة ياء بعد الهزمة ليس بشىء لان الرواة اجل من ان يسند اليهم مثل هذا وقرئ آفة على وزن عابدة اما على تقديم الهزمة على القاء او على ان يكون اسم فاعل من افد الرجل بالكسر فافد افدا اى همل فهو آفة على فاعل اى مستهمل وافد الرحيل اى دنا وازدلف فقوله آفة على هذا صفة محذوف اى فاجعل جماعة آفة يرتحلون اليهم ويجهلون نحوهم وقرئ آفة على ان اصلها افئدة طرحت الهزمة لتخفيف قصار افئدة وان كان الوجه فيه اخراجها بين بين وقيل فيه نظر لان الهزمة المتحركة الساكن ما قبلها حيث كان حرفا صحيحا انما يكون تخفيفها بقل حركة الهزمة الى ما قبلها وجذفها كما فى مسلة وخب فى مسلة وخي ولا يجوز جعلها بين بين لانه شبه ساكن واجتماع ساكن وشبه ساكن كاجتماع ساكنين **قوله** ويجوز ان يكون من افئدة **قوله** اى من افد يافد افدا فهو افد على وزن فعل كزفر فالعنى فاجعل جماعة افئدة يجهلون نحوهم **قوله** تعالى تهوى اليهم **قوله** مفعول ثان للجعل وقرأ العامة بكسر الواو من هوى بفتح الواو بهوى بالكسر هوى اى سقط من اعلى الى اسفل والمعنى ههنا تسرع اليهم وقبل تحن اليهم وقبل تنزع اليهم وقرئ تهوى بفتح الواو من هوى بكسر الواو بهوى بفتحها هوى اى احب وهو يتعدى بنفسه وعدى الى تضمينه معنى الميل وقرئ تهوى بضم التاء وفتح الواو على بناء المفعول من اهوى المنقول من هوى اللازم اى يسرع بها اليهم **قوله** وقيل ماتخى من وجد القرعة **قوله** اى من اسماعيل وآمه وهو عطف على قوله تعلم سرنا وعلايتنا جعل نخفى ونعلن او لا عطف من قبل يعطى ويجمع ضمنا لحسن الطلب ثم قدر لكل منهما معنى على حدة **قوله** تعالى الحمد لله الذى وهب لى على الكبر الآية **قوله** قال ابراهيم عليه الصلاة والسلام فى وقت آخر لا عقيب ما تقدم من الدعاء لان الظاهر انه عليه الصلاة والسلام دعا بمثل اول ما قدم بها جروايتها وهى ترضعه

الصلوة عند بيتك المحرم وتكرير النداء وتوسيطه للاشعار بانها المقصودة بالذات من اسكانهم ثم والمقصود من الدعاء توفيقهم لها وقيل لام الامر والمراد هو الدعاء لهم باقام الصلاة كانه طلب منهم الاقامة وسأل من الله تعالى ان يوفقهم لها (فاجعل افئدة من الناس) اى افئدة من افئدة الناس ومن لبعض ولذا قيل لو قال افئدة الناس لازدحت عليهم فارس والروم ولجئت اليهود والنصارى او للابتداء كقولك القلب منى سقيم اى افئدة ناس وقرأ هشام افئدة بخلف عنه ياء بعد الهزمة وقرئ آفة وهو محتمل ان يكون مقلوب افئدة كما در ادور وان يكون اسم فاعل من افدت الرحلة اذا مجلت اى جماعة يجهلون نحوهم وافئدة بطرح الهزمة لتخفيف وان كان الوجه فيه اخراجها بين بين ويجوز ان يكون من افد (تهوى اليهم) تسرع اليهم شوقا وودادا وقرئ تهوى على البناء للمفعول من هوى اليه واهواه غيره وتهوى من هوى بهوى اذا احب وتعدته الى تضمين معنى النزوع (وارزقهم من الثمرات) مع سكنائهم واديا لانبات فيه (لعلهم يشكرون) تلك النعمة فاجاب الله عز وجل دعوته فجعله حرما آمنا يحبى اليه ثمرات كل شىء حتى توجد فيه القواكه الربعية والصيفية والخريفية فى يوم واحد (ربنا انك تعلم ما نخفى وما نعلن) تعلم سرنا كما تعلم علنا والمعنى انك اعلم باحوالنا ومصالحنا وارحم بنا منا بانفسنا فلا حاجة لنا الى الطلب لكنا ندهوك اظهارا لعبوديتك واقتفارا الى رحمتك واستنجالا لئلا نل ما عندك وقيل ماتخى من وجد القرعة وما نعلن من التضرع اليك والتوكل عليك وتكرير النداء للبالغة فى التضرع واللبا الى الله تعالى (وما يخفى على الله من شىء فى الارض ولا فى السماء) لان العالم يعلم ذاتى يستوى نسبته الى كل معلوم ومن للاستغراق (الحمد لله الذى وهب لى على الكبر) اى وهب لى وانا كبير آيس من الولد قيد الهبة بحال الكبر استعظاما للنعمة واظهارا لما فيها من الآية

ووضعها عند البيت وأصحق ما ولد في ذلك الوقت فقد روى أنه عليه الصلاة والسلام وضعها عند البيت وليس بمكة يومئذ أحد ولا ماء وانطلق إبراهيم نحو الشام تبعته هاجروا قالت يا إبراهيم تتركت هذا الوادي الذي ليس فيه أنيس ولا شيء فلم يلتفت إليها فقالت الله أمرك بهذا قال نعم قالت إذا ابضيننا ثم غاب إبراهيم عن نظرها واستقبل البيت ودعا بهذه الدعوات من قوله ربنا أنى أسكنت إلى قوله وما يخفى على الله من شيء ولهذا أشار المصنف بقوله آنفا ودعا بهذا الدعاء أول ما قدم إلى احتمال أن يكون الدعاء أيضا في وقت آخر والله اعلم وكلمة على في قوله على الكبري يحتمل أن تكون للاستعلاء المجازي أي وهب لي وأما تمكن على الكبري أن تكون بمعنى مع كافي قوله

❦ أنى على ما ترين من كبرى ❦ اعلم من حيث تؤكل الكتف ❦

وهو في موضع الحال من الباء في قوله وهب لي والمعنى وهب لي وأنا كبري أي في حال الكبر كذا في الكشف ومعنى البيت أنى على ما ترين من كبرى وتقدير أحوال الخواس منى أعرف الأشياء حق معرفتها لأنى جربتها ومارستها فإن قوله اعلم من حيث تؤكل الكتف مثل في التجربة لأن الجرب يأخذ الكتف من أعلاها فيجذب اللحم منها وقيل تؤكل من أسفلها ليسهل ❦ قوله أي لجيبه ❦ جواب عما يقال أن إبراهيم دعا ربه وحده على إجابته فكان المناسب أن يقول أن ربي يجيب الدعاء لأنه تعالى يسمع الدعاء إجابة أولم يجبه ❦ قوله وقد تقدم عذر استغفاره لهما ❦ وكانا كافرين وهو أن المنع من الاستغفار للكافر لا يعلم إلا بالتوقيف ولعله لم يجد المنع منه حينئذ فظن كونه جائزا ويحتمل أن يكون المراد من سؤال المغفرة لهما سؤال ما يكون سببا لمغفرتهم وهو الإسلام فانه سبب لصيرورة الإنسان أهلا للمغفرة فطلب الشيء طلبا بالتوقيف وهو المراد بقول نوح عليه الصلاة والسلام لقومه المشركين استغفروا ربكم أنه كان ضارا ❦ فإن قيل كيف طلب المغفرة لنفسه وإن طلبها لهما يؤذن بسابقة الذنب ولا يصدر الذنب من الأنبياء سوى ترك الأولى ونحوه بما يعلم أن الله تعالى يغفر ذلك منهم فيكون طلبهم المغفرة لأنفسهم طلبا لا يعلم حصوله وأوجب بأن ليس المقصود منه إلا الاتجاء إلى الله وقطع الطمع في غيره وأنه ليس إلا في فضله وكرمه ورحمته ❦ قوله مستعار من القيام على الرجل ❦ بأن شبه ثبات الحساب بقيام القائم على الرجل فاستعير القيام لذلك الثبات ثم أطلق يقوم وأريد ثبت فهي استعارة تبعية كما استعير القيام على الساق لثبات الحرب ويمكن أن يقال شبه الحساب في الثبات والاستقرار بالقائم على الرجل فثبت له القيام على سبيل التخييل فهي استعارة مكنية قربتها التخييلة فالجواز على هذا التقرير في المفرد وعلى الثالث في الأسناد ولا يجاز على الثاني لأنه مبني على تقدير المضاف ❦ قوله والمراد بتبنيته عليه الصلاة والسلام على ما هو عليه ❦ جواب عما يرد على قوله أنه خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أنه تعالى منزّه عن السهو والغفلة وأنه عليه الصلاة والسلام اعلم الناس بما يستحيل في حقه تعالى فكيف نهى الله فيها مؤكدا عن الحساب المذكور ❦ قوله والوعيد ❦ عطف على قوله تبنيته إيجاب منه أو لأن المراد من النهي المذكور تقوية نشاطه على الثبات على ما هو عليه من الاعتقاد الصحيح في حقه تعالى وثانياً بأنه كناية أو مجاز في المرتبة الثانية عن التهديد والوعيد بعقوبة الظالمين على ظلمهم كقوله والله اعلم بما تعملون فانه كناية عن المجازاة ❦ قوله وقيل أنه تسلية للظلم وتهديد للظالم ❦ وعن أبي عمرو بالنون (ليوم تشخص فيه الأبصار) أي تشخص فيه أبصارهم فلا تقر في أمانتها من هول ما ترى (مهطعين) مسرعين إلى الداعي أو مقبلين بأبصارهم لا يطفرون هبة وخوفاً وأصل الكلمة هو الإقبال على الشيء (مقنعي رؤسهم) رافعها (لا يرتد إليهم طرفهم) بل بقيت حيونهم شاخصة لا تطرف أو لا يرجع إليهم نظرم فينظرون إلى أنفسهم

(أن ربي لسميع الدعاء) أي لجيبه من قولك سمع الملك كلامي إذا اعتدبه وهو من أبنية المبالغة العاملة على الفعل أضيف إلى مفعوله أو فاعله على استناد السماع إلى دعاء الله تعالى على الجواز وفيه إشعار بأنه دعا ربه وسأل منه الولد فأجابه وهب له سؤاله حين ما وقع اليأس منه ليكون من أجل النعم واجلاها (رب اجعلني مقيم الصلاة) معدلاً لهما واطباً عليهما (ومن ذريتي) عطف على المنصوب في اجعلني والتبعض لعله بإعلام الله أو استقرأ عاده في الأمم الماضية أنه يكون في ذريته كفار (ربنا وتقبل دعاء) واستجب دعائي أو تقبل عبادتي (ربنا اغفر لي ولوالدي) وقرئ ولا بوي وقد تقدم عذر استغفاره لهما وقيل أراد بهما آدم وحواء (وللمؤمنين يوم يقوم الحساب) ثبت مستعار من القيام على الرجل كقولهم قامت الحرب على ساق أو يقوم إليه أهله فحذف المضاف وأسند إليه قيامهم مجازاً (ولا تحسبن الله خافلاً عما يعمل الظالمون) خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد بتبنيته على ما هو عليه من أنه مطلع على أحوالهم وأفعالهم لا يخفى عليه خافية والوعيد بأنه معاقبهم على قليله وكثيره لأحالة أو لكل من توهم غفلته جهلاً بصفاته وأغتراراً بأمهاله وقيل أنه تسلية للظلم وتهديد للظالم (انما يؤخرهم) يؤخر عذابهم وعن أبي عمرو بالنون (ليوم تشخص فيه الأبصار) أي تشخص فيه أبصارهم فلا تقر في أمانتها من هول ما ترى (مهطعين) مسرعين إلى الداعي أو مقبلين بأبصارهم لا يطفرون هبة وخوفاً وأصل الكلمة هو الإقبال على الشيء (مقنعي رؤسهم) رافعها (لا يرتد إليهم طرفهم) بل بقيت حيونهم شاخصة لا تطرف أو لا يرجع إليهم نظرم فينظرون إلى أنفسهم

لا يرتد اليهم في محل النصب على أنه حال من الضمير في مقنعي والطرف في الأصل مصدر أطلق ههنا على الفاعل وهو العين كقولهم ما فيهم عين تطرف والطرف الجفن أيضا يقال ما طبق طرفه أى جفنه على الآخر والطرف أيضا تحريك الجفن ويجوز أن يكون كل واحد من قوله لا يرتد اليهم طرفهم وقوله وافقتهم هوآ استئنافا وإن يكون حالا وقوله هوآ وإن كان خبرا عن جمع فانه في معنى طارعة وخالية ثم انه تعالى لما أورد الظالمين بانه لا ينحى عليه شئ من احوالهم وافعالهم ولكن يؤخر عذابهم ليوم القيامة الذى من صفته انه تشخص فيه الابصار وكذا امر رسوله صلى الله عليه وسلم أن ينذر الناس يوم يأتيهم ذلك العذاب المعهود على أن يوم يأتيهم مفعول ثان لا نذر فانه يتعدى الى اثنين كما في قوله انذرتكم صاعقة ﴿ قوله قال زهير ﴾

﴿ كأن الرجل منها فوق صعل ﴾ من الظلمان جؤجؤ هوآ ﴿ من الظلمان جؤجؤ هوآ ﴾

الصعل الصغير الرأس والعنق من الرجال والنعام ومن غيرهما والجؤجؤ من الطائر والصفينة صدرهما يهز ولا يهز بصف مطبة بالقلبي بقول كان رجل هذه المطبة فوق ظلم أى نعمة لا قوة في قلبه ولا جرأة فان النعام يضرب به المثل في الجبن قبل في حق الجحاج وصفاله بالجبن

﴿ اسد على وفي الحروب فعامه ﴾ قنصاء نخر من صغير الصافر ﴿ قوله او آخر آجالنا ﴾ هذا على تقدير ان يكون المراد باليوم يوم موته معنيين بشدة السكرات وما نالهم بمعانة ملائكة العذاب وايقنوا بسوء عاقبتهم والاول على تقدير ان يراد باليوم يوم القيامة ﴿ قوله على ارادة القول ﴾

أى القول الجارى من قبلهم بلسان المقال والمعنى اولم تكونوا قائلين بلسان المقال والله ما لنا من زوال وإن كان المتبادر من ظاهر العبارة ان يكون المراد من القول قول الله تعالى او قول الملائكة في جواب قول الذين ظلموا ربنا أخرنا الى أجل قريب ويكون المعنى والتقدير فيقال لهم على سبيل التثريب والتوبيخ اولم تكونوا الا ان عطف قوله او دل عليه حالهم يدل على ان المراد منه القول الجارى من قبلهم كأنه قيل اولم تكونوا اقستم بلسان المقال صريحا او بدلالة الحال وشهادة الافعال هذا هو المفهوم من تقرير الكشف ويحتمل ان يكون مراد المصنف من قوله على ارادة القول ما ذكرنا من انه المتبادر الى الذهن ويكون قوله او دل عليه حالهم معطوفا على قوله اقسموا بطرا وضرورا ويكون مقصوده انه لما حكى عنهم انهم اقسموا على انهم باقون في الدنيا لا يزالون عنها بالموت وردان يقال كيف اقسموا عليه وليسوا بمجانين اجاب عنه بقوله ولعلمهم اقسموا عليه بطرا وضرورا او دل عليه حالهم ﴿ قوله تعالى وسكنتم في مساكن الذين ﴾ عطف على قوله اقستم أى ولم تكونوا سكنتم فهو تقرير ثان للذين ظلموا فانهم لما سكنوا في مساكن الذين كفروا وعصوا وبين لهم ما حل بهم بسبب كفرهم وتكذيبهم الانبياء ولم يعتبروا فقد استوجبوا الذم والتعزيع ﴿ قوله واصل سكن الخ ﴾ اشارة الى وجه تعذبه تارة بى كما في هذه الآية وتارة بدونها وقرأ العامة وتبين فعلا ماضيا وقرئ وتبين بضم النون الاولى والثانية على انه مضارع بين وهو خبر مبتدأ محذوف والجملة حال أى ونحن نبين وفاعل تبين مضمرة لدلالة الكلام عليه أى وتبين لكم حالهم وخبرهم وهو علاكم بطريق الاستئصال وكيف في موضع النصب بفعلنا ولا يجوز ان يكون فاعلا ﴿ قوله أى بينا لكم انكم مثلهم في الكفر ﴾ فيكون لكم متعلقا بمحذوف في محل النصب على انه حال من الامثال والتقدير ضربنا امثال احوالهم ثالثة لكم والمراد بالامثال معانها اللغوية وعلى الثاني تكون الامثال مستعارات لصفات ما فعلوا وما فعل بهم تشبيها لها بالامثال المضروبة في القرابة لما ذكر الله تعالى صفة عقابهم اتبعها بذكر كيفية مكرهم فقال وقد مكروا مكرهم الخ ﴿ قوله المستفرغ فيه جهدهم ﴾ هذه المبالغة والاهتمام بالمكر مستفادة من اضافة المكر اليهم لان صناديد قريش لما اشتهروا بشدة الشكبة والتماهى في الطغيان كان ما اضيف اليهم من المكر المتعلق بابطال الحق وتقرير الباطل مكرام مبدولا فيه جهدهم ونهاية قدرتهم ﴿ قوله ومكتوب عندهم فعلهم ﴾ مبنى على ان يكون المكر مضافا الى فاعله كالسكر الاول والمعنى ان مكرهم الذى مكروه مكتوب عند الله وقوله او عنده ما يكمرهم به على ان يكون المصدر مضافا الى مفعوله ومكر الله تعذيبه اياهم وسمى مكر المشاكلة ﴿ قوله مسوى لازالة الجبال ومعدا لها ﴾ على ان تكون كلمة ان شرطية حذف جوابها لدلالة قوله وعند الله مكرهم عليه والتقدير وان كان مكرهم معدا لازالة امثال الجبال الرواسى وهى المعجزات والآيات قاله تعالى مجازيهم بمكرهم واعظم من مكرهم ﴿ قوله وقيل ان نافية واللام مؤكدة لها ﴾ أى للنفي المستفاد منها فان اللام حينئذ هى لام الجحود التى ينصب الفعل بعدها باضمار ان لوقوعها بعد كون منق وخبر كان ليريلوا ما هو كالجبال الراسية ثباتا وتمكنا من آيات الله تعالى وشرآئعه وقرأ الكسائي لتزول بالفتح والرفع على انها المخففة واللام هى الفاصلة ومعناه تعظيم مكرهم وقرئ بالفتح والنصب على لغة من يفتح لام كي وقرئ وان كاد مكرهم

(فلا تحسبن الله يخلف وعده رساله) مثل قوله انا لننصر رسلا كتب الله لا غلبن انا ورسلي واصله يخلف رساله وعده فقدم المفعول الثاني ايذا نابانه لا يخلف الوعد اصلا لقوله ان الله لا يخلف الميعاد واذا لم يخلف وعده احدا فكيف يخلف رساله (ان) ١٤٢ ﴿ الله عز وجل ﴾ غالب لا بما كره ولا يدافع (ذواتنا)

محذوف عند البصريين تعلق به هذا اللام والتقدير وما كان مكرهم مريدا لازالة ما هو كالجبال لان انتفاء ارادة الفعل أكد من انتفاء نفس الفعل وهو معنى قوله اللام مؤكدة لان النافية كما ان قوله ما كان الله مريدا لتعذيبهم أكد من قولك ما كان الله يعذبهم وعلى تقدير كونها مخففة من التثنية تكون اللام فارقة بين النافية والمخففة ويكون المقصود تعظيم مكرهم لان ما فعل لازالة ما هو كالجبال الراسية في الثبات والقوة يكون في غاية الشدة والقوة بخلاف ما اذا كانت نافية فان المعنى حينئذ حصر مكرهم ببيان انه ما كان مكرهم بحيث يزول منه الشرائع التي هي كالجبال لانه تعالى وعد نبيه صلى الله عليه وسلم اظهار دينه على كل الاديان فكيف يزول امره الذي هو دين الاسلام بمكرهم فان مكرهم اوهن واضعف من ان يزول منه الجبال الراسيات التي هي دين محمد صلى الله عليه وسلم ودلائل شريعته وبؤيد صحة هذا المعنى قوله تعالى بعد هذا الآية فلا تحسبن الله يخلف وعده رساله اي قد وعدك الظهور عليهم فلا يخلف وعده بمكرهم وقوله تعالى فلا تحسبن على جميع التغاير الظاهر انه جواب شرط محذوف اي اذا تقرر ان مكرهم مكتوب عند الله وهو مجازيهم عليه فلا تحسبن او اذا تقرر ان مكرهم اوهن من ان يزول منه امره الذي هو اثبت واغوى من الجبال الراسيات فلا تحسبن ﴿ قوله ﴾ مثل قوله انا لننصر رسلا يعني ان المراد بالوعد قوله تعالى في غير هذا الموضع انا لننصر رسلا وقوله كتب الله لا غلبن انا ورسلي ويحتمل ان يكون المراد به ما يفهم من قوله في هذا الموضع وعند الله مكرهم فانه على التقديرين دال على انه تعالى مجازيهم على مكرهم وينصر رسوله عليهم ﴿ قوله ﴾ واصله يخلف رساله وعده لان فعل الاخلاف يتعدى الى مفعولين اولهما الموعود له وهو ههنا الرسل وحق المفعول الاول ان يقدم على الثاني يقال اخلفه ما وعده وهو ههنا الرسل لكن قدم المفعول الثاني واضيف اليه اسم الفاعل تخفيفا نحو هذا الكاسي جبة زيدا قبل لما تعدى الفعل اليهما لم يال بالتقديم والتأخير والاختلاف ان يقول شيئا ولا يفعله ﴿ قوله ﴾ ايذا نابانه لا يخلف الوعد اصلا اعترض عليه بانه لما كان رساله مفعولا كان اخلاف الوعد مفيدا به سواء قدم على الوعد او اخر فلم يكن اخلاف الوعد مطلقا فقدم رساله واجيب بان المفعول الثاني حقه التأخير فلما قدم دل على انه اهم والعناية بشأنه اتم فالمقصود الاصل من الكلام ليس الاتقي اخلاف الوعد واما نفي خلف وعد الرسل فهو شيء متفرع على ذلك لانه لما لم يكن من شأن الله تعالى اخلاف الوعد كان عدم اخلافه وعد من هو خيرته وصفوة عبيده تابعه له وثابتا بطريق الاولى ونظيره في تقديم المفعول الثاني على الاول للاهتمام بشأنه قوله تعالى في سورة الانعام وجعلوا لله شركاء الجن فانه قدم الشركاء ليدل على ان المقصود الاصل استعظام اقتضاد الشركاء ونفي شركاء الجن تابع لهذا المقصود ومتفرع عليه ﴿ قوله ﴾ تعالى وبرزوا معطوف على قوله تبدل الارض وهو ماض يراد به الاستقبال كقوله تعالى ونادي اصحاب النار ﴿ قوله ﴾ قرن بعضهم مع بعض يعني ان قوله مقرنين فيه ثلاثة اوجه الاول ان بعض الكفار قرن بعضهم على حسب تجانس ما اكتسبوه من العقائد الزائفة والملكات الباطلة التبعات من حيث الجزاء ايضا مجتمع اصحابها فان الجنسية سبب الاجتماع في الامور التبعات والعقائد الزائفة والملكات الباطلة التبعات من حيث الجزاء ايضا مجتمع اصحابها عن ذكر الرحمن تقيض له شيطانا فهو له قرين والعائني عن سواء السبيل لما كان يقبض الشيطان ويأتمر بامر حشر معه مقرنا في سلسلة واحدة او مع ما اكتسبه من العقائد الزائفة والملكات الباطلة التي هي بمنزلة الشيطان بالنسبة اليه في كونها سببا لتأذي نفسه منها وخروجها عن الاعتدال اللائق بها والثالث قرنت ايديهم وارجلهم الى رقابهم بالاغلال اما حقيقة واما على ان يكون الايدي والارجل عبارة عن الافعال الصادرة من الجوارح والاعضاء على طريق اطلاق اسباب الاكتساب على الامور المكتسبة بتلك الاسباب ويكون مقارنة تلك الامور الى الرقاب عبارة عن مؤاخذه انفسهم بها يقال قرنت الشيء بالشيء اذا وصلته به وجاء ههنا على التشديد لكثرة هؤلاء القوم فان بناء التفعيل قد يكون لتكثير المفعول نحو قصت الابواب والاصفاد جمع صفد وهو القيد قال عطاء بن ريد سلاسل الحديد والاغلال وكل من شدته شدا وثقا قد صفدته قال الراغب الصفد والصفاد الغل وجمعه اصفاد وفي الصحاح صفده بصفده صفدا اي شده واوثقه وكذلك التصفيد والصفاد ما يوثق به الاسير من قيد وغل والاصفاد القيود وبيت سلامة يدل على انه اطلق الصفاد على ما يتناول كل واحد من الغل والقيد فان الغل يوضع على الساعد والعنق والقيد يوضع على الرجل وغاير البيت يدل على ان صفادا واحدا يجمع ويجمع تلك الثلاث فكانه نوع من الغل تجمع فيه الرجل واليد وتشدان على العنق وزيد الخليل قد لاقى صفادا * بعض يساعد وبعض ساق * واصله الشدة (الله)

لاولياته من اعدائه (يوم تبدل الارض غير الارض) بدل من يوم يأتيهم او ظرف للانتقام او مقترن باذكر او لا يخلف وعده ولا يجوز ان ينتصب بمخلف لان ما قبل ان لا يعمل فيما بعده (والسعوات) عطف على الارض وتقديره والسعوات غير السموات والتبديل يكون في الذات كقوله تبدلت الدراهم بالدنانير وعليه قوله تبدلتهم جلودا غيرها وفي الصفة كقوله تبدلت الحلقة خاتما اذا اذنتها وغيرت شكلها وعليه قوله تبدل الله سيئاتهم حسنات والآية تحتلها فمن على رضى الله تعالى عنه تبدل ارضا من فضة وسموات من ذهب وعن ابن مسعود والنس رضى الله تعالى عنهما يحشر الناس على ارض بيضاء لم يخطئ عليها احد خطيئة وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هي تلك الارض وانما تغير صفاتها وبدل عليه ما روى ابو هريرة رضى الله تعالى عنه انه صلى الله عليه وسلم قال تبدل الارض غير الارض فتبسط وتمتد الى اديم العكاكشي لا ترى فيها عوجا ولا مائتا واعلم انه لا يلزم على الوجه الاول ان يكون الحاصل بالتبديل ارضا وسماء على الحقيقة ولا يبعد على الثاني ان يجعل الله الارض جهنم والسموات الجنة كما اشعر به قوله تعالى كلا ان كتاب الابرار لفي عليين وقوله ان كتاب الفجار لفي سجين (وبرزوا) من اجداثهم (الله الواحد القهار) لحاشيته ومجازاته وتوصيفه بالوصفين للدلالة على ان الامر في غاية الصعوبة كقوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار فان الامر اذا كان لواحد غلاب لا يغالب فلا مستغاث لاحد الى غيره ولا مستجار (وترى المجرمين يومئذ مقرنين) قرن بعضهم مع بعض بحسب مشاركتهم في العقائد والاعمال لقوله واذا النفوس زوجت او قرنوا مع الشياطين او مع ما اكتسبوا من العقائد الزائفة والملكات الباطلة او قرنت ايديهم وارجلهم الى رقابهم بالاغلال وهو يحتمل ان يكون تمثيلا لما اخذتهم على ما قرنته ايديهم وارجلهم (في الاصفاد)

متعلق بمقرنين او حال من ضميره والصفد القيد وقيل الغل قال سلامة بن جندل * وزيد الخليل قد لاقى صفادا * بعض يساعد وبعض ساق * واصله الشدة (الله)

(سرايلهم) قصاصهم (من قطران) وجاء قطران وقطران لغتين فيه وهو ما يتحلب من الابل الجربى فيحرق الجرب بحدته وهو اسود منتن تشتمل فيه النار بسرعة بطلى به جلود اهل ﴿ ١٤٣ ﴾ النار حتى يكون ملاؤه لهم كالتمص ليعتصم عليهم لدغ القطران ووحشة لونه وفتن ريحه مع اسراع النار في جلودهم على ان التفاوت بين القطرانين كالغافوت بين النارين ويحتمل ان يكون تمثيلا لما يحيط بجوهر النفس من الملكات الرديئة والهيئات الوحشية فيحلب اليها انواعا من الغيوم والالام وعن يعقوب قطران والقطر النحاس او الصفر المذاب والآتى المتناهي حره والجلدة حال ثانية

او حال من ضمير مقرنين (وتغشى وجوههم النار) اى وتغشاها لانهم لم يتوجهوا بها الى الحق ولم يستعملوا في تدبره مشاعرهم وحواسهم التى خلقت فيها لاجله كما تطلع على افئدتهم لانها فارغة من المعرفة معلومة بالجهالات ونظيره قوله افئدتى بوجهه سوء العذاب يوم القيامة وقوله تعالى يوم يسبحون فى النار على وجوههم (ليجزى الله كل نفس ما كسبت) اى يفعل بهم ذلك ليجزى كل نفس مجرمة (ما كسبت) او كل نفس من مجرمة او مطيعة لانه اذا بين ان الجرمين يعاقبون لاجرامهم علم ان المطيعين يثابون لطاعتهم ويتعين ذلك ان علق اللام ببرزوا (ان الله سريع الحساب) لانه لا يشغل حساب عن حساب (هذا) اشارة الى القرءان او السورة او ما فيه من الغفلة والتذكير او ما وصفه من قوله ولا تحسبن الله (بلاغ للناس) كفاية لهم فى الموعظة (ولينذروا به) عطف على محذوف اى لينصحووا ولينذروا بهذا البلاغ فتكون اللام متعلقة بالبلاغ ويجوز ان تتعلق بمحذوف تقديره ولينذروا به ازل اوتلى وقرئ بفتح الباء من نذر به اذا علمه واستعد له (وليعلموا انما هو الله واحد) بالنظر والتأمل فيما فيه من الآيات الدالة عليه او المنبهة على ما يدل عليه (وليدكر اولوا الالباب) فيردعوا عما يرد بهم ويتدرعوا بما يحفظهم واعلم انه سبحانه وتعالى ذكر لهذا البلاغ ثلاث فوائده هى الغاية والحكمة فى انزال الكتب تكميل الرسل للناس واستكمالهم القوة النظرية التى منتهى كمالها التوحيد واستصلاح القوة العملية الذى هو التدرع بلباس التقوى جعلنا الله من الفائزين بها

الله عليه وسلم وسماه صلى الله عليه وسلم زبد الخيل ومات منصرفه من عند النبي صلى الله عليه وسلم محمومًا وقوله مقرنين حال من الجرمين ان كانت الرؤية بصرية ومفعول به ثان ان كانت عليه وفى الاصفاذ اما ظرف متعلق بمقرنين او ظرف مستقر متعلق بمحذوف حال من ضمير الجرمين وقوله سرايلهم من قطران حال ثانية من الجرمين او حال من الضمير فى مقرنين وكذا قوله وتغشى وجوههم النار على انها معطوفة على الحال الا ان الاخيرتين حالان مقدرتان او جلتان مستأنفتان لا محل لهما من الاعراب متطعتان عن كل الرؤية لان قوله مقرنين بيان لحالهم فى الموقف الى ان يكب بهم فى النار والحالان الاخيرتان لبيان حالهم بعد دخول النار كان قوله مقرنين حرك فى السامع ان يقول اذا كان هذا شأنهم وهم فى الموقف فكيف حالهم وهم فى جهنم خالدون فاجيب بقوله سرايلهم من قطران واوثر الفعل المضارع فى قوله وتغشى ولم يجعل اسمية كما قبله الاستحضار الحال والدلالة على تجديد الغشيان حالا ﴿ قوله وجاء قطران وقطران لغتين فيه ﴾ يعنى ان قرآنة العامة قطران بفتح القاف وكسر الطاء وجاء فيه لغتان غيرهما احدهما قطران بفتح القاف وسكون الطاء على وزن سكران والاخرى قطران بكسر القاف وسكون الطاء على وزن سرحان وهو ما يتحلب اى يستخرج من شجر يسمى الابل والعصر ايضا فيطبخ ويطلى به الابل الجربى فيحرق الجرب بحدته وحرارته والسر بال القميص وسر بئنه قسربل اى البسته السربال وجعه سرايل فلذلك قال المصنف قصاصهم وهو جمع قميص ويحتمل ان يكون قوله تعالى سرايلهم من قطران استعارة تمثيلية مبنية على تشبيه الهيئة الحاصلة لجوهر النفس من احاطة الملكات الرديئة والهيئات القبيحة بها حيث يترتب على تلك الاحاطة اغتمام النفس باتواع من الغيوم والالام بالهيئة الحاصلة من تسربل البدن سرايلا من القطران بحيث يترتب على ذلك التسربل ما ذكر من الانواع الاربع المعدة وهى لدغ القطران بحرارته وحدته ووحشة لونه ﴿ قوله وعن يعقوب قطران ﴾ بفتح القاف وكسر الطاء وتنوين الراء وان على وزن رام فيكون قطران كظين والقطر النحاس او الصفر المذاب والآتى اسم فاعل من اناى اناى تاهاى فى الحرارة قال الله تعالى وبين جيم ان ﴿ قوله اى وتغشاها ﴾ اى يحب على قرآنة وتغشى بتشديد الشين ان تحمل الكلمة على المضارع بمحذوف احدى التامين لتوافق المشورة فيكون تفعل بمعنى فعل نحو تيسير بمعنى يسر كما ان تغشاء بمعنى غشيه قوله تغشاها بمعنى تعلوها وتغطيها ﴿ قوله ﴾ كما تطلع على افئدتهم ﴿ يعنى انه تعالى خص القلب والوجه بظهور آثار العذاب فيهما حيث قال فى القلب نار الله الموقدة التى تطلع على الافئدة وقال فى الوجه وتغشى وجوههم النار لان الحكمة فى خلق المكلفين انما هى معرفة ربهم وخالقهم بمعاينة ما يدل على كمال علمه وقدرته واستعمال المشاعر والحواس المجمعة فى الرأس والوجه ليرتدوا استعمالها الى المعرفة التى موضعها القلب ليضعوا لعظمته وكبريائه وبرغبوا فى طاعته ومرضاه ويحتنبوا عن مخالطه وعقابه ويجوزوا بذلك سعادة الدارين فمن اهمل هذه القوى التى هى اسباب السعادات كلها فحذر ان يكون معظم ما يتعلق به من العذاب ظاهرا فى محال تلك القوى ﴿ قوله ونظيره قوله تعالى افئدتى بوجهه سوء العذاب ﴾ فان من اصاب وجهه اذى فى الدنيا يتقى عنه يده والجرمون لما كانت ايديهم مغلولة الى اعناقهم لا يقدر على ان يتقوا النار بايديهم فلا جرم يتقونها بوجوههم ﴿ قوله اى يفعل بهم ذلك ليجزى ﴾ يعنى ان اللام متعلقة بمحذوف ولما ورد ان يقال تعذيب الجرمين كيف يصح تعليله بمجازاة كل نفس بما كسبت فان علمه ليست الا بمجازاة انفسهم قسطا لمجازاة عامة النفوس اشارة الى دفعه بوجهين الاول ان المراد بكل نفس النفوس المجرمة والثانى ان تعذيب الجرمين لاجرامهم لما استلزم اقامة المطيعين لطاعتهم كان قوله يفعل بهم ذلك متضمنا لكل واحد من الاثابة والتعذيب فصح تعليله بمجازاة كل نفس على العموم ثم اشار الى جواز كون اللام فى ليجزى متعلقة بقوله وبرزوا فحينئذ لا حاجة الى تخصيص كل نفس بالجرم بل يتعين ايضاؤه على عمومهم ﴿ قوله ذكر لهذا البلاغ ثلاث فوائده ﴾ ذكر الفائدة الاولى بقوله ولينذروا به وذكر الثانية بقوله وليعلموا انما هو الله واحد والثالثة بقوله وليذكرهم واعلم ان النفس الناطقة لها قوتان نظرية تستكمل بها النفس معرفة الموجودات باقسامها التى هى الواجب لذاته وصفاته وآثاره الممكنة من الجواهر العلوية والسفلية ومعلولات الاعراض القائمة بها حتى تصير النفس بتلك المعرفة عالما آخر ارتسمت فيه صور جميع الموجودات من اجناسها وانواعها واصنافها مضاهيا للعالم الاكبر الذى تحققت فيه اعيان الموجودات المذكورة واجل هذه المعارف معرفة

وعن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ابراهيم اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من عبد الاصنام وعدد من لم يعبد

ذات الواجب بصفات جلاله وجماله وقوة عملية تمكن النفس بها على أعمال جوارحها وقواها الظاهرة والباطنة وتستعين بها في تحصيل المقاصد الدنيوية والأخروية التي هي الأعمال الصالحة وهي التي عبر عنها المصنف بالتدبر بلباس التقوى والمراد بالتقوى ههنا التجنب عن كل ما يؤثم من فعل أو ترك فقله تعالى وليعلموا إنما هو الله واحد إشارة إلى ما يجري مجرى الرئيس بكمال القوة النظرية وقوله وليذكر أولوا الألباب إشارة إلى ما يجري مجرى الرئيس بكمال حال القوة العملية فإن غاية هذا التذكير وفائدته هي الأعراض عن الأعمال الباطلة والأقبال على الأعمال الصالحة وهذه الآيات مشعرة بأن التذكير بهذه المواضع والنصائح يوجب الوقوف على التوحيد والأقبال على العمل الصالح والوجه فيه أن من سمع هذه التحذيرات والتحذيرات عظم خوفه واشتغل بالنظر والتأمل والنظر يوصل إلى معرفة التوحيد والنبوة والاشتغال بالأعمال الصالحة واعلم أن هذه الآية الكريمة دالة على أن العقل اشرف ما يوصل به إلى الحق لأن أكرم المطالب وأكرم المواهب هو هداية الله تعالى بإزالة الكتب وبعبارة الرسل وقد بين هذه الآية أن من ينفع به ويتذكرهم أولوا الألباب فظهر به أن من لا لب له كالبهايم اللهم اجعلنا من المهتدين بنور العقل والتذكير بنصائحك ومواظقتك برب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين

سورة الحجر مكية بالاجماع وهي تسع وتسعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله الرتلل آيات الكتاب وقرآن مبین قد مر أن فوائده السور يحتمل أن تكون أسماء لها أو أن تكون مذكورة على نمط التعدد للتعددية دليل الإيجاز أما من جهة التعدي مركب من جنس مامنه كلامهم وقد عجزوا عن إتيان مثله أو من جهة أن من يأتي بهذه القوائم لم يكتب ولم يقرأ ولم يحاطل الكتب فعمل أسامي حروف المباني من مثله مجزئة فيكون الاقتراح بالمقطعات للإيقاظ وقرع العصا من جلة المجهزات الخارقة للعادة فعلى هذا لا يكون لها محل من الأعراب والذي يلوح من تقرير المصنف أن يكون الراسما لهذه السورة الكريمة ويكون كلاما مستقلا تقديره هذه الر مثل قولك هذا زيد أي معني زيد ويكون تلك إشارة إلى ما في ضمنها من الآيات مرفوعة المحل على الابتدأ وآيات الكتاب خبره ووصف الكتاب بكونه كاملا مستفاد من التعريف الجفسي فإن تعريف الخبر في مثل زيد الشجاع يفيد الحصر فيدل على أن زيدا لكماله في الشجاعة لا ينبغي لأحد سواه أن يدعى شجاعا فكذا إذا كان الخبر مضافا إلى العرف بلام الجنس فإذا أخبرت عن آيات هذه السورة بأنها آية السورة دل ذلك على كمالها وتفضيل الشيء على غيره آداء لا يستلزم أن يكون ماعدها مفضولا بالنسبة إليه حقيقة وإذا كان المراد بالقرآن أيضا السورة يكون عطفه على الكتاب من قبل عطف الصفات بأن يكون الكتاب عبارة عن السورة الموصوفة بالكمال والقرآن عبارة عن السورة الموصوفة بأنها المقروء المبين والواو المتوسطة بين الصفات تفيد الجمع بينها والمبين من إبان التعدي وتنكير قرآن مبين للتفخيم فيرجع المعنى إلى أنه قرآن جامع لفخامة الشأن وغرابة البيان ولما كان في التعريف نوع من الغمامة وفي التنكير نوع آخر وكان الغرض الجمع بينهما عرف الكتاب وتكر القرآن وأن كان الاقتراح بقوله الر للإيقاظ وتعدد دليل الإيجاز فحينئذ يحتمل أن يكون تلك إشارة إلى ما بعده كما في قولك هذا أخوك فانه نقل عن الر مخشري أن هذا لا يكون إشارة إلى غير الأخ وإن المشار إليه لا يجب أن يكون موجودا حاضرا بل يكفي أن يكون موجودا ذهنا وجلة تلك آيات الكتاب لا محل لها أن قبل الكلام مستقل جبي به لجرد التنبيه والإيقاظ وفي محل الرفع على الخبرية أن قبل الر مبتدأ قوله حين ماينوا حال المسلمين

اختلف في وقت وادانتهم ذلك والاصح ما قاله الزجاج فإن حال الكافر كلما رأى حالا من أحوال العذاب ورأى حالا من أحوال المسلم وذا لو كان مسلما روى عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم القيامة واجتمع أهل النار في النار ومعهم من شاء الله من أهل القبلة قال الكفار لهم ألسنهم مؤمنين قالوا بلى قالوا فما أغنى عنكم إسلامكم وقد صرتم معنا في النار فيفضل الله تعالى بفضل رجنه قياما بأخراج كل من كان من أهل القبلة من النار فيخرجون فحينئذ يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين وقبل وقت وادانتهم حين حلول الموت وزول ملائكة العذاب قائم إذا شهدوا علامات العذاب ودوا لو كانوا مسلمين وقبل يودون ذلك إذا اسودت وجوههم ونودي امتازوا اليوم أيها المجرمون

قوله وما كافة أعلم أن رب حرف جر تلحقها ما على وجهين أحدهما أن تكون بمعنى شيء كما في قول الشاعر

سورة الحجر مكية وهي تسع

وتسعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الرتلل آيات الكتاب وقرآن مبین) الإشارة إلى آيات السورة والكتاب هو السورة وكذا القرآن وتنكيره للتفخيم أي آيات الجامع لكونه كتابا كاملا وقرآنا بين الرشد من الغي يا أيها الذين كفروا لو كانوا مسلمين حين ماينوا حال المسلمين عند زول النصر أو حلول الموت أو يوم القيامة وقرأ نافع وعاصم ربما بالتخفيف وقرئ ربما بالقص والتخفيف وفيها ثمان لغات ضم الراء وقصه مع التشديد والتخفيف وبناء التأنيث ربما ودونها وما كافة تكفه عن الجر فيجوز دخوله على الفعل وخفه أن يدخل الماضي لكن لما كان المتروك في أخبار الله تعالى كالماضي في تحققة أجرى مجراه

ربما تكره النفوس من الأمر له فرجة لكل العقال

فكلمة تكره النفوس صفته بحذف العائد والتقدير رب شيء تكرهه النفوس ولولا أنها اسم للمجاز عود الضمير إليها والوجه الثاني أن تكون كافة تكلف الحرف عن العمل ولما صارت مكفوفة عند تهيات وصلحت للدخول على ما لم تكن تدخل عليه قبل كونها مكفوفة فإن رب حال كونها عاملة إنما تدخل على الاسم المفرد وتجره نحو رب رجل كريم لقبته ولا تدخل على الفعل فلما دخلت عليها ما هيأتها للدخول على الفعل كما في هذه الآية ثم انهم اتفقوا على أن كلمة رب إذا دخلت على الفعل لا تدخل الأعلى غير المستقبل كما يقال ربما قصدني عبد الله لأنها لتقليل مائت وتحقق وقبل هي لتقليل التحقق فلا معنى لدخولها على المستقبل ولا ينتقض بدخولها على المستقبل في قوله ربما تكره النفوس لما مر من أنها داخلة على اسم تكرة والقاعدة انما هي فيما إذا دخلت على الفعل لكنه ينتقض بهذه الآية حيث دخلت فيها على المستقبل على تقدير كون ما كافه قال الامام قول النحويين انه لا يجوز دخول رب على الفعل المستقبل لا يمكن تصحيحه بالدليل العقلي وانما الرجوع فيه الى النقل والاستعمال ولو انهم وجدوا بيتا مشتملا على هذا الاستعمال لقالوا انه جاز صحيح وكلام الله تعالى اقوى والحمل في الاستدلال بالجواز اول فلم يتمسكوا في دخولها على المستقبل بهذه الآية والحمل على جوازه وصحته ثم قال اجاب النحويون عن النقض المذكور بوجهين الاول قالوا المرقب في اخبار الله تعالى بمنزلة الماضي المقطوع به في تحققه فكانه قيل ودوا والثاني ان كلمة ما في قوله ربما يود الذين كفروا اسم يود صفته والتقدير رب شيء يود الذين كفروا **قوله** ومعنى التقليل فيه **جواب** عن سؤال مبني على مقدمة وهي انهم اتفقوا على أن رب موضوع للتقليل وهي في التقليل نظيركم في التكثير فاذا قال الرجل ربما زور فلان ادل برما على تقليل الزيادة قال الزجاج من قال ان رب يعني بها الكثرة فكلامه مخالف لما يعرف من اهل اللغة والسؤال المتفرع عليها هو ان تسمى الكافر الاسلام كثير دأثم فلا يليق به لفظة ربما التي تفيد التقليل وتقرير الجواب انه لا شك في كثرة ودادتهم الاسلام لكنها صوّرت بالقلّة لكون التقليل ابلغ في التهديد والمعنى ان ودادتهم الاسلام ونعيمهم ذلك لو كانت قليلة بل مرة لوجب مسارعتهم الى الاسلام فكيف اذا كانت كثيرة مستمرة في كل ساعة وقوله فبالحرى مبتدا وان يسارعوا خبره والباء زائدة كما في قولنا بحسبك درهم والتقدير فالحرى اي الحقيق المسارعة اليه والقام في فكيف جواب شرط محذوف تقديره اذا كفى ودادتهم مرة في المسارعة الى الاسلام فكيف لا يسارعون اليه والحال انهم يودون في كل ساعة فان قلت قوله يود لا بد له من مفعول فامفعوله **جواب** انه محذوف اي يودون اسلامهم فحينئذ تكون كلمة لو في قوله لو كانوا مسلمين امتناعية ويكون جوابها محذوف تقديره لو كانوا مسلمين لسروا بذلك وتخلصوا بمأثم فيه ويحتمل ان تكون لو مصدرية لو وقعها بعد فعل دال على معنى التثني فحينئذ يكون المصدر المأول مفعولا ليود اي يودون كونهم مسلمين وقد ذكر في شرح الرضوي ان كلمة لو في قولهم يودوا لو انهم يادون بمعنى ان المصدرية وليست بشرطية لجيشها بعد فعل دال على معنى التثني وهذا على تقدير ان تكون ما كافه واما ان جعلتها تكرة موصوفة فحينئذ يكون مفعول يود ضميرا محذوفا يعود الى التكرة الموصوفة وتكون لو المصدرية مع ما في خبرها بدلا من ما **قوله** وقيل تدهشهم احوال القيامة **جواب** اي قبل في وجه تقليل ودادة الكافر الاسلام ان غلبة الدهشة عليهم تجعلهم مبهورين متعجزين بحيث تمنعهم غلبة الخيرة عليهم من تمنى الاسلام الا في زمان افاتهم عما هم فيه من الفكرة والدهشة ومن المعلوم ان زمان افاتهم في غاية القلة فلا جرم تقل ودادتهم الاسلام **قوله** والغية في حكاية ودادتهم **جواب** اي ان قوله تعالى لو كانوا مسلمين حكاية لو دادتهم بقول مقدروا والتقدير يود الذين كفروا قائلين لو كانوا مسلمين فالظاهر حينئذ ان يقال لو كنا مسلمين لتكون الحكاية مطابقة للحكي الا انه جبي بها على لفظ الغية لتطابق اللفظ الذي ذكر قبلها وهو قوله الذين كفروا واعلم ان قوله تعالى ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين الى قوله وما يستأخرون بجلة معترضة بين قوله الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين وبين قوله يا ايها الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون فانه تعالى لما بالغ في وصف آيات هذه السورة الكريمة بما ينبغي عن بلوغها الى اقصى درجات الكمال وحكي عن المشركين انهم بالغوا في التكذيب حتى قالوا على سبيل خطاب المواجهة يا ايها الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون سلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله ربما يود الذين كفروا والمعنى هو ان على نفسك فانك بالغت في الارشاد والانذار وهم ايضا افراطوا في التكذيب والانكار فهم قوم جهلة عديموا الدراية والاعتبار فانهم لو كانوا يودون الاسلام مرة فالحرى

وقيل ما تكرة موصوفة كقوله رب
تكره النفوس من الامر له فرجة لكل
العقال ومعنى التقليل فيه الايدان بانه
لو كانوا يودون الاسلام مرة فبالحرى
ان يسارعوا اليه فكيف وهم يودونه كل
ساعة وقيل تدهشهم احوال القيامة
فان حانت منهم افاقته في بعض الاوقات
تمنوا ذلك والغية في حكاية ودادتهم
كالغية في قولك حلف بالله ليفعلن (ذرهم
دعهم) (يا اكلا وابتغوا) بدنيها
(ويلهم الامل) وبشغلهم توقعهم لطول
الاعمار واستقامة الاحوال عن الاستعداد
للمعاد

ان يسارعوا اليه فكيف وهم يوتونه كل ساعة واذا كان كذلك فاقطع طمعك في ارضعوا انهم ودعهم من النهى عما هم عليه من الاغترار بالخطوط العاجلة وعدم الالتفات الى ما يؤدى الى سعادة الآخرة والذلة الباقية بل مرهم امر تهديد بأكل الطعام والتمتع فيها بما قلنا من فسوف يعلمون سوء صنعم **قوله** وفيه الزام الجملة **قوله** اي في قوله ذرهم مع تخصيص الاكل والتمتع بالمشتهيات والتخلي بالامل بالذكر فان تخليط الرسول صلى الله عليه وسلم بينهم وبين ما يشتهون وصده عن انذارهم ودعوتهم الى الحق لا يكون الا عند تكرار الانذار والجمود الى ان يحصل اليأس من الايمان كأنه قيل قد بالغت في الانذار والزمت الجملة فدعهم بعد ذلك الى ان يعاينوا جزاء اصرارهم وعنادهم بقوله تعالى ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ليس امر تكليف بل هو على طريق التهديد والتوعيد والابلاغ في الوعيد والتأكيذ كقوله تعالى اعملوا ما شئتم انه بما تعملون بصير وقوله تعالى ويلهم الامل اي يشغلهم ما يؤملون من امور الدنيا عن الاخذ بمحظهم من الايمان والطاعة يقال الهاء الشئ اي شغله وانساء ثم انه تعالى لما هتد المكذبين المعادين بقوله فسوف يعلمون بين ان تأخير العذاب ليس مبنيا على الاهمال بل هو امهالهم ليلغوا الاجل المقدر لهم فقال وما اهلكنا من قرية اي من اهل قرية قبل ان يبلغوا اجلهم فهذا الاهمال لا ينبغي ان يجعل به العاقل لان العذاب مؤخر وان كل اجل له وقت معين لنزوله لا يتقدم ولا يتأخر **قوله** والمستثنى جملة واقعة صفة لقريبة **قوله** لان قوله الاولها كتاب استثناء مفرغ من الصفة وتقدير الكلام وما اهلكنا من قرية على اي صفة الاعلى صفة انها لها كتاب معلوم ولانه في قوة قوله اهلكنا قرية لها كتاب معلوم فلها كتاب معلوم صفة لقريبة **قوله** والاصل ان لا تدخلها الواو **قوله** يعني ان القياس ان لا يتوسط العاطف بين الصفة والموصوف لشدة اتصالها به لكن لما كانت الصفة كالحال في المعنى وان كان بينهما فرق من بعض الوجوه وجاز ان الواو تدخل على الجملة الواقعة حالا كذلك جاز ان تدخل على الجملة الواقعة صفة فكما ان معنى الحالية لا يتغير بدخول الواو عليها نحو اذا قلت جاءني زيد عليه ثوب وجاني وعليه ثوب كذلك معنى الوصفية لا يتغير بدخول الواو عليها وعدم دخولها وكما ان الواو الداخلة على الحال انما تدخلها الجبرد الربط كذلك الواو الداخلة على الصفة وذلك ان الاصل في الجملة الواقعة موقع الحال ان لا تدخلها الواو لقوات المغايرة لان حكم الحال مع صاحبها حكم الخبر مع الخبر عند الخبر ليس موضع الدخول الواو فكذا الحال وانما يدخلها الجبرد الربط لاسيما اذا كانت جملة اسمية فانها اذا اقتضت الربط فكذلك الحكم الوصف لان الصفة مرتبطة بالموصوف فتكون الواو لتأكيذ ذلك الارتباط واعتراض على جعل الجملة صفة لقريبة لان توسط الواو بين الصفة والموصوف غير معهود وكذا توسط كلمة الا بينهما لم يعرف ان احدا من النحاة ذهب الى جوازه صفة بل ذهب الى جوازه حالا والحال ليس وزانها وزان الصفة اذا لحقتها الواو ولعل من جعلها صفة لقريبة ولم يجعلها حالا نظر الى تنكير ذي الحال وهو قرية وليس بقوى اذ يجوز ان يقال عومها يصح كونها ذا الحال كما في المبتدأ نحو ما احد خير منك وهذا المعتض قد تبع صاحب الفتح حيث قال فالوجه عندي هو ان ولها كتاب معلوم حال من القرية لكونها في حكم الموصوفة اي قرية من القرى لا وصف لها وحده على الوصف سهوا لا خطأ ولا عيب في السهو **قوله** ولكن لما شابهت صورتها صورة الحال **قوله** قال المصنف في تفسير قوله تعالى ويقولون سبعة وثامنهم كاثبهم ادخل فيه الواو على الجملة الواقعة صفة لتكرار تشبيهها بالواقعة حالا من العرفة لتأكيذ لصوق الصفة بالموصوف والدلالة على ان اتصالها امر ثابت انتهى فان قيل لما كان قوله تعالى الاولها كتاب معلوم صفة لقريبة كما في قوله تعالى وما اهلكنا من قرية الا الهام منذرون فما الفرق بينهما حتى اكد لصوق الصفة بالموصوف في احدهما ولم يؤكده في الاخرى فالجواب ان الوصف المذكور في هذه الآية غير الوصف المذكور في قوله الا الهام منذرون لان الوصف فينا نحن فيه لازم عقلي وفي تلك لازم مادي جرت عليه سنة الله تعالى فان وجود الحوادث في اي وقت كان على سبيل الاتفاق لا يقتضيه العقل والحكمة بل هما يقتضيان ان يكون لكل حادث وقت مقدر وكتاب معلوم لا يتقدم عليه ولا يتأخر بخلاف لزوم سبق وجود المنذر على الاهلاك فان لزومه له بمجرد جري عادة الله تعالى على ذلك **قوله** تعالى من امة **قوله** فاعل تسبق ومن مزيدة لتأكيذ وجعل على لفظ امة حيث انت تسبق لاسناده الى امة وافرد الضمير الجبرور وانت في قوله اجلها كذلك وجعل على معناها في قوله وما يستأخرون فجمع وذكر وحذف متعلق يستأخرون وتقديره وما يستأخرون عنه لدلالة عليه ورعاية لافواصل **قوله** لغنيين **قوله** اي على سبيل البديل اما الامتناع واما التحضيض فان قوله لولا على لهالك عمر ليس فيه سوى الامتناع وقوله تعالى لو ماتنا بئنا ليس فيه سوى

(فسوف يعلمون) سوء صنعم اذا عاينوا جزاءه والغرض اقنات الرسول صلى الله عليه وسلم من اعوائهم وايذانه بانهم من اهل الخذلان وان نصعهم بعد اشتغال بما لا طائل تحته وفيه الزام الجملة وتحذير عن ايسار النعم وما يؤدى اليه طول الامل (وما اهلكنا من قرية الا الهام كتاب معلوم) اجل مقدر كتب في اللوح المحفوظ والمستثنى جملة واقعة صفة لقريبة والاصل ان لا تدخلها الواو كقوله الا الهام منذرون ولكن لما شابهت صورتها صورة الحال ادخلت عليها تأكيذا لا صوقا بالموصوف (ما تسبق من امة اجلها وما يستأخرون) اي وما يستأخرون عنه وتذكير ضمير امة للعمل على المعنى (وقالوا يا ايها الذي نزل عليه الذكر) نادوا به النبي صلى الله عليه وسلم على التهمك الاترى الى ما نادوه له وهو قولهم (انك لمجنون) ونظير ذلك قول فرعون ان رسولكم الذي ارسل اليكم لمجنون والمعنى انك تقول قول المجانين حتى تدعى ان الله تعالى نزل عليك الذكر اي القرءان (لو ما تأتينا) ركب اومع ما كارب مع لالعنين امتناع الشئ لوجود غيره والتحضيض (بالملائكة) ليصدقك وبعضدوك على الدعوة كقوله لولا انزل عليه ملك فيكون معه نذيرا او لعقاب على تكذيبنا لك كما انت الامم المكذبة قبل (ان كنت من الصادقين) في دعواك

التحضيض والفرق بين التحضيضية والامتناعية هو ان التحضيضية لا يلبها الا الفعل ظاهرا او مضمرا كما في قوله
 * تعذون عقر النبي افضل مجدكم * بنى ضوطرى لولا الكمي القنعا *

اي هلا تعذون الشجاع المتنع بالآلات الحرب والامتناعية لا يلبها الا الاسم لفظا او تقديرا عند البصريين وفي قوله
 ما ينزل الملائكة اربع قرات ما ينزل على لفظ المضارع المعلوم المسند الى ضمير الغائب وتنزل بنونين اولاهما
 مضمومة وثانيتها مفتوحة وكسر الزاي ونصب الملائكة فيهما على المفعولية وتنزل بضم التاء وقص النون والزاي
 ورفع الملائكة على انه قائم مقام الفاعل وتنزل بفتح التاء والنون والزاي على ان اصله تنزل فحذفت احدى التاءين
 ورفع الملائكة على القاعلية وقوله الابالحق مستثنى مفرغ من اعم عام المصدر اي ما تنزل الملائكة تنزيلا الانزيلا
 ملتبسا بالحق وقوله بالحق متعلق بمحذوف منصوب على انه نعت لمصدر محذوف **قوله** ولا حكمة في ان تأنيكم
 بصورة **قوله** على ان يكون قولهم لوما تأنيكنا بالملائكة بمعنى لوما تأنيكنا بهم ليصدقوك فيما تدعيه من الرسالة
 حتى تزول الشكوك والشبهات في ذلك بشهادتهم عندنا وقوله ولا في معاجلتكم بالعقوبة على ان يكون معناه
 لوما تأنيكنا بالملائكة الذين ينزلون علينا بذلك العذاب الذي نخوف به على تقدير عدم ايماننا بك كما قال ويستجلونك
 بالعذاب ولولا اجل مسمى لجاءهم العذاب **قوله** وقيل الحق الوحي او لعذاب عطف على قوله اي
 بالوجه الذي قدره فالمعنى على هذا ما ينزل الملائكة الا لاجل تبليغ الوحي او لعذاب الاستئصال وتصديق
 المدعي والشهادة بصدقه في دعواه ليس شيئا منها فلا ينزلهم لذلك ولا يرد عذاب الاستئصال لهذه الامة
قوله اذا جواب لهم وجزآ **قوله** فان اذا ايمانك احدى شي وتريد ان تحييه فتقول في جواب
 كلامه اذا يكون كما اذا قال لك انسان انا آتيك فتقول اذا اكرمك كانت قلت ههنا ان كان الامر كما ذكرت
 اكرمك فكذا هذه الآية **قوله** رد لانكارهم واستهزآتهم **قوله** فان الكفرة قالوا يا ايها الذي نزل عليه الذكر
 قد انكروا ان ينزل عليه ذكر من ربه واستهزؤوا به حيث نادوه بهذا العنوان زاعمين انه عليه الصلاة والسلام
 غير موصوف به فكأنهم قالوا يا ايها المقرئ ان الله تعالى لم ينزل عليك الذكر وهذا الذي تزعم انه من عند الله ليس
 منه بل هو من لقاء الجن وانك لمحنون فرد الله عليهم بقوله انا نحن نزلنا الذكر واكده من وجوه تصدير الجملة بان
 وتوسيط ضمير الفصل بين اسمها وخبرها والتعبير عن التكلم الواحد بضمير الجمع للتعظيم والاجلال وتكرير الاسناد
 لتقوية الحكم وتقريره واسمية الجملة **قوله** فان قيل قد حصل رد انكارهم واستهزآتهم بقوله انا نحن نزلنا الذكر فواجب
 اتصاله بقوله وانا له لحافظون **قوله** اجيب بان اتصاله من قبل اتصال الدليل بالدلول فان حفظ الله اياه يدل على كونه
 من عند الله لانه لو كان من عند غيره لما كان مصونا من الزيادة والنقصان بل مجرد كونه من عند الله تعالى
 لا يستلزم كونه محفوظا مالم يحفظه الله تعالى ويتكفل بحفظه الا ترى انه لم يثنى لشي من الكتب مثل هذا الحفظ
 فانه لا كتاب الا وقد دخله التحريف والتغيير اما في الكثير منه او في القليل وبقاء هذا الكتاب مصونا عن جميع جهات
 التحريف مع ان دواعي الملاحة واليهود والنصارى متوفرة على ابطاله وفساده من اعظم المعجزات وذكر لطريق
 حفظ الله تعالى اياه وجهين الاول جعله اياه معجزا مبينا لكلام البشر فان الخلق عجزوا بذلك عن الزيادة والنقصان
 لانهم لو زادوا فيه ونقصوا لتغير نظم القرآن وظهر لكل العقلاء ان هذا ليس من القرآن فصار كونه معجزا
 كاحاطة السور بالمدينة في كونه سببا للحفظ والصيانة والثاني ما اشار اليه بقوله او نفي تطرق الخلل فانه مصدر
 مغضوف على قوله بان جعلنا فانه في تأويل المصدر فانه تعالى مادام واستمر على ضمان الحفظ له امتنع تطرق الخلل
 اليه وكان ذلك طريق الحفظ وكلمة ما في قوله كائني ان يطعن فيه مصدرية والباء في قوله بانه المنزل له متعلقة بالذكر
 وشاربه الى بيان المناسبة بين قوله وانا له لحافظون وبين قوله انا نحن نزلنا الذكر ليصح عطف احدهما على الاخرى
 وهي كون كل واحدة من الجملتين متعلقة بالذكر **قوله** وقيل الضمير في له قتي صلى الله عليه وسلم **قوله**
 والمعنى وانا محمد لحافظون وصح ارجاع الضمير اليه لانه لما ذكر الانزال والمنزل دل ذلك على المنزل عليه فحسن
 ارجاع الضمير اليه لكونه امرا معلوما كما في قوله تعالى انا انزلناه في ليلة القدر فان ضمير انزلناه لقرآن مع انه
 لم يتقدم ذكره وحسن ذلك لما ذكر فكذا ههنا ان القوم لما اسأوا الادب وخطبوه عليه الصلاة والسلام
 خطاب السفاهة حيث قالوا له انك لمحنون فانه تعالى سلى رسوله صلى الله عليه وسلم وقال ان عادة الجهال
 مع جميع الانبياء كانت هكذا وكانوا يصبرون على اذى الجهال وسفاهتهم ويستمرّون على الدعوة والانذار

(ما ينزل الملائكة) بالياء مسندا الى ضمير
 اسم الله وقرأ حزة والكسائي وحفص
 بالنون وابوبكر بالتاء والبناء للمفعول ورفع
 الملائكة وقرئ تنزل بمعنى تنزل (الابالحق)
 الانزيلا ملتبسا بالحق اي بالوجه الذي
 قدره واقتضته حكمته ولا حكمة في ان تأنيكم
 بصورة تشاهدونها فانه لا يزيدكم الا ليدرس
 ولا في معاجلتكم بالعقوبة فان منكم ومن
 ذرايكم من سبقت كلمنا له بالايان وقيل الحق
 الوحي او العذاب (وما كانوا اذا منظرين)
 اذا جواب لهم وجزآ لشروط مقدر اي
 ولو نزلنا الملائكة ما كانوا منظرين
 (انا نحن نزلنا الذكر) رد لانكارهم
 واستهزآتهم ولذلك اكده من وجوه وقرآه
 بقوله (وانا له لحافظون) اي من التحريف
 والزيادة والنقصان بان جعلناه معجزا مبينا
 لكلام البشر بحيث لا يخفى تغيير نظمهم على
 اهل اللسان او نفي تطرق الخلل اليه في الدوام
 بضممان الحفظ له كائني ان يطعن فيه بانه المنزل
 له وقبل الضمير في له للنبي صلى الله عليه وسلم

فأنتدبهم في ذلك وهو قوله تعالى ولقد أرسلنا من قبلك رسلا آياته حذف ذكر الرسل لدلالة الأرسال عليه
وسميت الفرقة المتفقة على طريق ومذهب شيعة لتكون بعضهم تبعاً لبعض وتباعاً له والشيعة التابع واحد
شيعة وشيعة الرجل أتباعه قيل شيع الأولين من باب إضافة الموصوف إلى الصفة كقوله حق اليقين وجانب
الغربي والأصل في الشيع الأولين والبصريون يأولون مثله على حذف المضاف إليه أي في شيع الأمم الماضية
الأوليين وجانب المكان الغربي **قوله والمعنى نبأنا رجالاً** جواب عما يقال الأصل في فعل الأرسال أن يعتدى
بالي فينبغي أن يقال ولقد أرسلنا من قبلك إلى شيع الأولين فكيف عدت بكلمة فيء والجواب أن يقال عدت
بني تضمين أرسلنا معنى نبأنا آياته زاد قوله رجالاً للإشارة إلى أن مفعول أرسلنا محذوف تقديره أرسلنا رسلاً فيهم
وزاد قوله وجعلناهم رسلاً فيمابينهم اتحاما لمعنى إرسال الرسل لما تقرر من أن الرسول من له مهجزة باهرة وكتاب
سماوي والنبي صاحب المهجزة فقط وليس له كتاب سماوي فلو اقتصر على قوله نبأنا رجالاً فيهم لكان المذكور
بعض معنى أرسلنا وهو بصدد بيان تمام معناه فدل بقوله نبأناهم فيهم على معنى إعطيتهم المهجزة وبقوله وجعلناهم
رسلاً فيمابينهم على معنى صيرناهم أصحاب كتاب وشريعة مستقلة والفائدة في ارتكاب ما يحوج إلى اعتبار التضمين
الاعلام بمزيد تمكين الرسل واستقرارهم فيمابين الأمم **قوله تعالى وما يأتينهم من رسول إلا كانوا به يستهزئون**
فتطير قوله تعالى وما أهلكنا من قرية إلا إلهاماً منذرون فيكون المنى فيه صفة لرسول الله على ما اختاره المصنف لأنه
في قوة أن يقال أتاهم رسول مستهزأ به ولم يأتهم رسول غير مستهزأ به ويكون حالاً من مفعول يأتهم على
ما اختاره السكاكي والكاف في قوله تعالى كذلك منصوب المحل على أنه صفة مصدر محذوف أو حال منه أي سلكتنا
الاستهزاء في قلوبهم سلكتنا مثل هذا السلكت ويحتمل أن يكون مرفوع المحل على أنه صفة مصدر محذوف أو حال
منه أي الأمر كذلك ويستأنف وقوله وقيل لذكر أن المعتزلة لما أبوا من إرجاع ضمير نسلكتهم إلى الاستهزاء المدلول
عليه بقوله يستهزئون على أن الاستهزاء بالأنبياء كفر وضلال والله تعالى لا يخلق الباطل في قلب العبد على زعمهم قالوا
أن الضمير لذكر واستدلوا عليه بأن الضمير في قوله لا يؤمنون به عائد إلى القرآن بالإجماع فوجب أن يكون ضمير
نسلكتهم أيضاً عائداً إليه لأنها ضمير إن متعاقبان فيجب عودهما إلى شيء واحد **قوله لا يؤمنون به** حال
من ضمير نسلكتهم فلو كان ذلك الضمير للاستهزاء لكان المعنى نسلكت الاستهزاء في قلوبهم حال كونهم لا يؤمنون بذلك
الاستهزاء وذلك يوجب التناقض لأن الكافر لا بد وأن يكون مؤمناً بكفره واستهزأه والذي لا يؤمن ولا يصدق
بالكفر هو المسلم العالم بطلان الكفر اذهو بيان وتفسير الجملة كذلك نسلكتهم فينبغي أن يكون المبين مشتملاً على
ما يشتمل عليه البيان وإجاب المصنف عن وجوه احتجاجهم بأن الأصل في الضمائر أن ترجع إلى أقرب المذكورات
وقوله تعالى إننا نحن نزلنا الذكر بعيد وقوله يستهزئون قريب والأصل المذكور يقتضي أن يرجع ضمير نسلكتهم إلى
الاستهزاء المدلول عليه بأقرب المذكورين ولأمانع من اعتبار هذا الأصل في ضمير نسلكتهم فإن قلت أنه راجع إلى
الاستهزاء إذا لم يتحقق مانع والأفلاقلنا أنه راجع إلى الاستهزاء ولما تحقق المانع من اعتبار هذا الأصل في الضمير الثاني
وهو لزوم التناقض قلنا أن الضمير الثاني يرجع إلى الذكر المذكور أو لا وتقرير الضمائر المتعاقبة على الأشياء المختلفة
ليس بقليل في القرآن فان تعاقب الضمائر لا يستلزم الرجوع إلى شيء واحد بل الأمر فيه موقوف على الدليل
ولمادل الدليل في هذه الآية على رجوع الضمير الأول إلى الأقرب ورجوع الضمير الثاني إلى الأبعد علمنا بمقتضى
الدليل وإجاب عن قولهم أن يؤمنون به حال من ضمير نسلكتهم فلو كان الضمير للاستهزاء لزم التناقض بقوله ولا يتعين
أن تكون الجملة حالاً من الضمير الخ يعني أن التناقض انما يلزم على تقدير كون ضمير نسلكتهم للاستهزاء وكون الجملة
حالاً منه وذلك غير لازم لجواز أن تكون حالاً من المجرمين بل ويجوز أن لا يكون لها محل من الأعراب بأن تكون
جمله مستأنفة لبيان حالهم بدخول الاستهزاء في قلوبهم ويكون المعنى لا يؤمنون بسببه وإجاب عن قولهم أن يكون
الجملة الثانية بياناً للاولى يستدعي أن يكون ضمير نسلكتهم لذكر وهو ينافي كونه للاستهزاء بقوله ولا ينافي كونها
مفسرة للمعنى الأول بل يقويه فإن تمكن الاستهزاء بالرسول في القلب عبارة عن الامتناع عن الإيمان بسبب ذلك الاستهزاء
فيصلح أن يكون لا يؤمنون به تفسيراً لقوله كذلك نسلكتهم أي الاستهزاء في قلوبهم **قوله بان خذلهم وسلك الكفر**
في قلوبهم **قوله** قدم هذا المعنى لكونه أكثر تباطاً بما ذكر قبل وعلى المعنى الثاني يكون تهديداً لكفار مكة **قوله**
على هؤلاء المقترحين **قوله** من كفار مكة فانه تعالى حكى عنهم توغلبهم في الكفر والعناد بقوله وقالوا يا أيها الذي نزل عليه

(ولقد أرسلنا من قبلك في شيع الأولين)
في فرقه جمع شيعة وهي الفرقة المتفقة على
طريق ومذهب من شاعده إذا تبعه وأصله
الشيعة وهو الخطب الصغار يوقده الكبار
والمعنى نبأنا رجالاً فيهم وجعلناهم رسلاً
فيما بينهم (وما يأتينهم من رسول إلا كانوا به
يستهزئون) كما يفعل هؤلاء وهو تسلية للنبي
صلى الله عليه وسلم وما الحال لا يدخل
الامضار بما معناه أو ما ضيا قريباً منه وهذا
على حكاية الحال الماضية (كذلك نسلكتهم)
ندخله (في قلوب المجرمين) والسلكت ادخل
الشيء في الشيء كالخيط في الخيط والرح
في المطعون والضمير للاستهزاء وفيه دليل
على أن الله تعالى يوجد الباطل في قلوبهم
وقيل لذكر أن الضمير الآخر في قوله
(لا يؤمنون به) له وهو حال من هذا الضمير
والمعنى مثل ذلك السلكت نسلكت الذكر
في قلوب المجرمين مكذباً غير مؤمن به أو بيان
للجملة المتضمنة له وهذا الاحتجاج ضعيف
إذا لا يلزم من تعاقب الضمائر توافقها في
المرجوع اليه ولا يتعين أن تكون الجملة حالاً
من الضمير لجواز أن تكون حالاً من المجرمين
ولا ينافي كونها مفسرة للمعنى الأول بل يقويه
(وقد خلت سنة الأولين) أي سئل الله فيهم
بان خذلهم وسلك الكفر في قلوبهم
أو باهلاك من كذب الرسل منهم فيكون
وعيدا لأهل مكة (ولو قطعنا عليهم) على
هؤلاء المقترحين

الذكر انك لجنون لو ما تأتينا بالملائكة ان كنت من الصادقين وقد حكي الله تعالى في مواضع اخر انهم كانوا يقتربون
 الآيات ويعلمون اسلامهم على مجيئها نحو قوله تعالى واقسموا بالله جهد ايمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها فكان المسلمون
 يظنون انهم صادقون مسترشدون في ذلك الاقتراح فكانوا يشفعون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يسأل
 من الله ان يعطيه الآيات التي سألوها لعلهم يؤمنون فبين الله تعالى انهم في ذلك الاقتراح غير مسترشدين بقوله ولو
 قفنا عليهم بابا من السماء لأصروا على العناد والمكابرة فلا تلتفتوا الى قولهم لو ما تأتينا بالملائكة ونظيرها قوله
 تعالى ولو زلنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا ان هذا الاصر مبين وقوله قل انما الآيات
 عند الله وما يشعركم انها اذا جاءت لا يؤمنون **قوله تعالى فظنوا** من الافعال الناقصة واسمه مستزفية
 راجع الى الكفار المفتوح لهم الباب وقيل راجع الى الملائكة وقد اشار اليه المصنف بقوله او تصعد الملائكة فاعني
 لو كشف لهؤلاء عن ابصارهم حتى عاينوا بابا من السماء مفتوحا فظل الملائكة ينزلون منه ويصعدون فان الصعود
 لا يكون بدون النزول فكان ذكره مستغنى عنه لصر فواذلت الى انهم مضروا ولا صروا على كفرهم ولم يؤمنوا فعلى
 هذا يكون النظم من قبيل ما تعاقب فيه الضمائر مع اختلاف المرجع اليه والظلول فعل الشئ تها را يقال ظل يفعل كذا
 اذا فعله بالنهار وبات يفعل كذا اذا فعله بالليل فقوله ظلوا فيه يرجعون بمعنى يصعدون اليه في باض النهار ليكونوا
 مستوضحين لما يرون **قوله اليها** اشارة الى ان متعلق يرجعون محذوف اي يرجعون اليها فيه بتضمين
 معنى الارتفاع اي يرتفعون **قوله سدت** عن الابصار بالسحر من السكر **بفتح السين** وسكون الكاف
 وهو مصدر سكرت النهر اسكراه اذا سدته وهو من باب نصر والسكر بالسكر العزم والسكر بضم السين وسكون
 الكاف اسم للسكر من الشراب وفعله من باب علم يقال سكر بسكرا وهذا لازم والاول متعد فيكون بناء التفعيل
 في الاول للتكثير اي تكثير المفعول وهو الابصار وفي الثاني للتعدي وقرأ ابن كثير سكرت بتخفيف الكاف وبناء
 المفعول وباقي السبعة قرأوا على بناء المفعول ايضا الا انهم شددوا الكاف والفعل على قراءة الجميع من السكر بمعنى
 السد بشهادة قراءة ابن كثير فانه لو لم يكن من السكر المتعدي لما بنى الفعل للمفعول وذلك يدل على ان باقي القراءات
 ايضا من المتعدي وان التضعيف لتكثير **قوله او حيرت من السكر** بالضم عطف على قوله سدت فعلى
 هذا يكون التضعيف للتعدي **قوله وفي كلنى** الحصر والاضراب دلالة على البت بان ما يروونه لاحقيقة له
 اما دلالة الحصر عليه فانها تدل على ان مسكرا تعلق بناتسكيره وحيرنا الا ان ذلك التفسير والتحصيل يتعلق الا
 بابصارنا ولم يتعلق بعقولنا ولا ينبغي ان هذا ثبت بان ما يروونه لاحقيقة له واما دلالة كلمة الاضراب عليه فانه اضربوا
 عن الحصر في الابصار وقالوا بل جاوز التسكر الى عقولنا وان مصر السحرة كما حير ابصارنا حير عقولنا ايضا فقد
 حكموا بانه كما لا اعتماد على شهادة حواسهم لا اعتماد ايضا على شهادة عقولهم لكون الكل حيرى سكرى فهو ثبت
 بان ما يروونه بابصارهم ويحكمون عليه بعقولهم امور موهمة لاحقيقة لها قال الامام فان قيل كيف يجوز من الجماعة
 العظيمة ان يصيروا شاكين في وجود ما يشاهدونه بالعين السليمة في النهار الواضح ولو جاز حصول الشك
 في ذلك كان حصول السفطة لازما ولا يبقى حينئذ اعتماد على الحس والملاحظة ثم قال واجاب القاضى عنه بانه
 تعالى ما وصفهم بالشك فيما يبصرونه وانما وصفهم انهم يقولون هذا القول وقد يجوز ان يقدم الانسان على الكذب
 على سبيل العناد والمكابرة وقال بعده فيصح من الجمع العظيم ان يظهروا الشك في المشاهدات واجاب ايضا بان ذلك
 اذا جعلهم عرض معتبر من المواظاة على دفع حجة او غلبة خصم فهذه الحكاية ايضا اتما وقعت من قوم مخصوصين
 سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ازال الملائكة وهم رؤساء القوم وكانوا قليلي العدد واقدام القليل على
 ما يجرى مجرى المكابرة جائز **قوله مختلفة الهيات والخواص** اشارة الى وجه دلالة جعل السماء ذات
 البروج على وجود الفاعل المختار وكال قدرته وعلمه فانه تعالى لما اجاب عن شبه منكرى النبوة وبين توغله
 في المكابرة والعناد وقد تقرر ان القول بالنبوة منفرع على قول بالتوحيد اتبع ما يدل على حقيقة النبوة
 بذكر دلائل التوحيد فبدأ بذكر الدلائل السماوية وقال ولقد جعلنا في السماء بروجا الآية واصل البرج الحصن
 والقصر قال الله تعالى ولو كنتم في بروج مشيدة اي ابنية عالية قبل لها البروج لظهورها من بعد فان اصل
 البروج الظهور ومنه قوله تعالى غير متبرجات بزينة اي غير ظاهرات بهاروى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان
 المراد ببروج السماء منازل الشمس والقمر فانه تعالى جعل لكل واحد منهما منزلا ينزل كل ليلة في منزل على حدة

(بابا من السماء فظلوا فيه يرجعون) يصعدون
 اليها ويرجون عجايبها طول نهارهم مستوضحين
 لما يرون او تصعد الملائكة وهم يشاهدونهم
 (لقالوا) من خلوتهم في العناد وتشكيكهم
 في الحق (انما سكرت ابصارنا) سدت عن
 الابصار بالسحر من السكر ويدل عليه قراءة
 ابن كثير بالتخفيف او حيرت من السكر ويدل
 عليه قراءة من قرأ سكرت (بل نحن قوم
 مسحورون) قد صغرنا محمد بذلك كما قالوه
 عند ظهور غيره من الآيات وفي كلنى الحصر
 والاضراب دلالة على البت بان ما يروونه
 لاحقيقة له بل هو باطل خيل اليهم بنوع
 من السحر (ولقد جعلنا في السماء بروجا)
 اثني عشر مختلفة الهيات والخواص على
 ما يدل عليه الرصد والتجربة مع بساطة السماء

وقيل هي النجوم الكبار وقيل يحتمل ان يكون المراد بها مطالع الشمس والقمر والنجوم ومغارها وقيل البروج الاثني عشر واسماؤها الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت **قوله** **المعتبرين المستدلين** فان ما يتجسس في العين منظر لا يتفكر الناظر فيه ولا ينظر اليه فزينها الله تعالى ليصلهم ذلك على النظر اليها والتفكر فيها فيعلموا ان ذلك تدبير العزيز العليم حيث دبر نظام العالم على احسن تقويم وجعل منافع السماء متصلة بمنافع الارض مع بعد ما بينهما **قوله** **بدل من كل شيطان** اي الامن استرق السمع قبل فيه نظر لان النعاه قد صرحوا بان المستثنى بالالفير الصفة اذا وقع في كلام موجب تام يجب نصبه ويمتنع البدل لاقتضائه فساد المعنى لان المبدل منه في حكم الساقط فيكون تقدير جاءني القوم الازيد مثلاً جاءني الازيد وبهم منه ان يحجب اليه جميع العالم غير زيد وهو معنى فاسد واجيب عنه بان قوله تعالى وحفظناها من كل شيطان في معنى النقي كأنه قيل لا يقربها شيطان الامن استرق السمع واو قيل انه في محل النصب على انه مستثنى متصل لان من استرق من جنس الشيطان والمعنى انا حفظناها من قرب كل شيطان الامن استرق السمع فانا لم نحفظها من قرب لم يتوجه النظر المذكور ولم يحتاج في دفعه الى تكلف فان المستثنى من كلام تام موجب يجب نصبه على الاستثناء بالاتفاق ومن جعله منقطعاً لعله نظر الى ان قوله وحفظناها معناه انا حفظناها لكن من استرق السمع ممنوع من دخول السماء فاسترق السمع لا يخرج السماء عن كونها محفوظة من دخول الشيطان فلا يصح الاستثناء الا على سبيل الانقطاع قال الامام فان قيل ما معنى قوله وحفظناها من كل شيطان والشيطان لا قدرة له على هدم السماء فاي حاجة الى حفظ السماء منه واجاب بانه تعالى لما منع من القرب منها فقد حفظ السماء من مقاربة الشيطان فيكون حفظ الله تعالى السماء منهم كما تحفظ منازلنا من نجس ويحصى منه الفساد **قوله** **واستراق السمع** اختلاسه مرآة قال الامام لا يمكن حل لفظ الاعلى الاستثناء بدليل ان اقدامهم على استراق السمع لا يخرج السماء عن ان تكون محفوظة منهم لانهم ممنوعون من دخولها وانما يحاولون القرب منها فلا يصح ان يكون استثناء على التحقيق فوجب ان يكون معناه ولكن من استرق السمع يقال استرقت السمع اي استغفلت فوما حتى سمعت حديثهم وهم لا يعلمون نقل الامام عن ابن عباس انه قال في قوله الامن استرق السمع يريد به الخطفة اليسيرة وذلك ان المارد من الشياطين من يعلو فيرمي بالشهاب فيحرقه ويقتله ومنهم من يحيله الشهاب اي يفسده فيصير ذلك الشيطان ذوا لا يفضل الناس في البراري وقال الامام ابو الليث كان الشيطان المارد منهم يصعد على آخر ويكون الآخر اسفل منه فاذا سمع قال للذي اسفل منه قد كان من الامر كذا وكذا فيهرب الذي اسفل ويرمي الذي استرق السمع بالشهاب ويأتي الذي هو اسفل بالامر الذي سمعه الى كهنتهم فذلك قوله الامن استرق السمع فاتبه شهاب مبين اي تبعه ولحقه شعلة نار ساطعة اي مرتفعة لا يخطئه الشهاب اي بصيبه فهو اما ان يأتي على نفسه واما ان يحيله حتى لا يعود الى الاستماع من السماء والمصنف جعل استراق السمع استعارة لاستلاب الشياطين من سكان السموات امور ايسيرة من غير توسط حاسة السمع اسلاب اما بان تلقى منهم تلقياً معنوياً بناء على ما بينهما من المناسبة في الجوهر واما بطريق الاستدلال باوضاع الكواكب وحركاتها **قوله** **في الارض او فيها وفي الجبال** قدم الاحتمال الاول لان انواع النبات المنتفع بها انما تنولد في الارض واما الفواكه الجبلية فليست بكثيرة النفع وقيل رجوع الضمير الى الجبال اولى لان المعادن انما تنولد في الجبال والاشياء الموزونة في العرف والعادة هي المعادن لا النبات قال الكلبي واقتنا فيها اي في الجبال من كل شيء موزون وهي الاجساد التسعة كالذهب والفضة والنحاس والحديد والرصاص والكحل والزرنيخ والملح والزاج ونحوها **قوله** **وقرى بالهمز** يعني ان في لفظ معاش يحوز ان تلفظ بياء صريحة لكونها ياء اصلية بمنزلة الصاد من مناصر لكون الكلمة من العيش بخلاف نحو الثمائل والحيات فان تصرح الياء فيها خطأ والصواب الهمزة لان الهمزة فيها زائدة لبناء فعال كما في نحو قبيلة وقبائل ومهاجرة ومهاج وحيات فمما قرأ معاش بالهمزة فوجه قرأته تشبيه الكلمة بالثمائل **قوله** **او على محل لكم** وهو النصب لانه مقول كأنه قيل جعلناكم معاش ومن لستم له برازقين لكن حذف الجار واوصل الفعل وانما قال على محل لكم لما تقرر في النحو من انه لا يجوز العطف على الضمير المجرور الا باعادة الجار في حال السعة والاختيار عند البصريين ويجوز ترك الاعادة حال الضرورة كما في قوله

(وزينها) بالاشكال والهيئات البهية (لناظرين) المعتبرين المستدلين بها على قدرة مبدعها وتوحيد صانعها (وحفظناها من كل شيطان رجيم) فلا يقدر ان يصعد اليها ويوسوس اهلها ويتصرف في امرها ويطلع على احوالها (الا من استرق السمع) بدل من كل شيطان واستراق السمع اختلاسه سرّاً شبه به خطفهم اليسيرة من قطن السموات بما بينهم من المناسبة في الجوهر او بالاستدلال من اوضاع الكواكب وحركاتها وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انهم كانوا لا يجيبون عن السموات فلما ولد عيسى عليه الصلاة والسلام منعوا من ثلاث سموات فلما ولد محمد صلى الله عليه وسلم منعوا من كلها بالشهب ولا يقدح فيه تكونها قبل المولد لجواز ان يكون لها اسباب اخرو قيل الاستثناء منقطع اي ولكن من استرق السمع (فاتبه) فبعده ولحقه (شهاب مبين) ظاهر للبصرين والشهاب شعلة نار ساطعة وقد يطلق للكواكب والسنان لما فيهما من البريق (والارض مددناها) بسطناها (واقبنا فيها روايت) جبالات (واقبنا فيها) في الارض او فيها وفي الجبال (من كل شيء موزون) مقدار بمقدار معين تقتضيه حكمته او مستحسن متناسب من قولهم كلام موزون او ما يوزن ويقدر اوله وزن في ابواب النعمة والمنفعة (وجعلنا لكم فيها معاش) تعيشون بها من الطعام والملابس وقرى بالهمز على التشبيه بثمانل (ومن لستم له برازقين) عطف على معاش او على محل لكم

واجاز الكوفيون ترك الامادة في حال السعة بقوله تعالى تساملون به والارحام بالجر في قرآنة حجة اذا تقرر هذا فقد ظهر الفرق بين العطف على الضمير المجرور والعطف على محل مجموع الجار والمجرور والذي لم يجوز به البصريون حال السعة هو الاول دون الثاني **قوله** وسائر ما يظنون انهم يزفونهم **قوله** اشارة الى ان كلمة من يراد بها ما يميز العقل وغيرهم من الدواب المنتع بها على سبيل تغليب العقل على غيرهم **قوله** اي وما من شيء **قوله** يعني ان كلمة ان نافية ومن مزيدة في المبتدأ وعندنا خبره وخزائنه فاعل للظرف لاعتماده على المبتدأ ويجوز ان يكون خزائنه مبتدأ ثانيا وعندنا خبره قدم عليه والجملة خبر للمبتدأ الاول والخزائن جمع خزائنه كحكمة وحائل وهو اسم للمكان الذي تخزن فيه الاشياء اي تحفظ فان كان يحصل المعنى ما من شيء من الممكنات الغير المتناهية الا وخزائنه عندنا تكون الخزائن استعارة تصريحية للقدرة شبه اقتداره على ايجاد الممكنات باسمها بالخزائنه فاعلق عليه اسم الخزائنه وجمع مع ان قدرة الله تعالى لاتعد في فضلها عن القدرة المتعلقة بكل واحد من الاشياء المقدورة وفائدة العدول الى الجواز الايدان بان مقدورات الله تعالى كانتاها حاصلة موجودة بالفعل وهذه الفائدة لاتحصل بان يقال وان من شيء الا ونحن قادرون على ايجاده وتكوينه وان كان يحصل المعنى ما من شيء من الاشياء المقدورة الا وهي مخزونة عندنا كان من قبيل التشبيه البليغ حيث شبه مقدوراته بالاشياء المخزونة والجامع عدم الاحتياج في اظهارها الى كلفة واجتهاد والبقاع ما ارتفع من الارض وازدادة البقاع الى القدرة بانية ولما كان تنزيل الشيء عبارة عن تحريكه من اعلى الى اسفل شبه مقدوراته بالاشياء المخزونة والقدرة بالارض المرتفعة وازداده الى ان قوله وما ننزله الا بقدر تريخ لاستعارة الخزائنه للقدرة لكون التنزيل مما يلائم الاستعار منه **قوله** تعالى لواقع **قوله** حال مقدرة من الرياح قبل الوقوع جمع ملقح لانه من القح يلقح فهو ملقح فحذف ملاقح يقال القحت الريح السحاب كما يقال القح العمل الانثى اذا لقي الماء فيها فحملته فكذلك الرياح جارية تجري فحل السحاب وكون لواقع جمع ملقح من النوادر ونظيره كون الطوائع جمع مطبوخة او مطبوخة يقال طاح يطوح ويطيح اي هلك وكذلك اذا تاه في الارض واطاحه ووطوحه اي توهه فطوح في البلاد اي تحير ورمى بنفسه ههنا وههنا ووطوحه الطوائع فذخه القوافل ولا يقال المطوحات ولا المطيحات وهو نادر وكذا لواقع **قال**

ليك يزيد ضارع لخصومة * ومحبط مما تطيح الطوائع *

وقبل الوقوع جمع لاقح بمعنى حامل يقال القحت الريح اذا حلت الماطل الازهرى لواقع اي حوامل تحمل السحاب والماء قال تعالى وهو الذي يرسل الرياح بشرايين يدي رحته حتى اذا اقلت صحابا نقالا اي حلت فعلى هذا تكون الريح لاحقة والمصنف قدم هذا الاحتمال لما فيه من حل لفظ الوقوع على ظاهره حيث جعلت الرياح لواقع في انفسها لامتصاصات لغيرها على ان ضد هذه الرياح العقيم وهي التي لاتحمل الماء وهو يرجح ان تكون الوقوع على ظاهرها وهو كونها بمعنى الحوامل **قوله** فجعلناه لكم سقيا **قوله** اي جعلنا لكم ماء المطر معدا لسقي انفسكم وارضيتكم ومواسيتكم هذا على قول من فرق بين سقاء واسقاء فقال سقاء اذا اعطاء ماء يشربه في الحال فيسكن به عطشه واسقاء اذا جعل له شربا يمكن به من الانتفاع زمانا وقبل هما الفان بمعنى **قوله** وذلك ايضا يدل على المدبر الحكيم اي حل قوله تعالى اسقيناكموه على معنى وجعلنا ماء المطر محفوظا معدا لانتفاعكم زمانا وما انتم له بحافظين يدل على وجود المدبر الحكيم كما يدل عليه حله على معنى اما دبرنا لصلاح احوالكم وانتظام امر معاشكم هذا التدبير العجيب حيث تفردنا بتخلق الماء في السماء وانزاله منها وجعله لكم سقيا ترجعون اليه كلما احتجج الى الماء وما انتم بقادرين على شيء منها **قوله** فان طبيعة الماء تقتضي الغور **قوله** علة لدلالته على ما ذكر وقوله كما يدل حركة الهواء الخ معترضة بين العلة والحكم المعلن والقصود بيان ان فذلكه قوله تعالى وارسلنا الرياح لواقع الآية مثل فذلكه الآية المتقدمة على اي معنى من المعنيين المذكورين حلت قوله وما انتم له بخازنين **قوله** وقد اول الحياة بما يميز الحيوان والنبات **قوله** يعني ان منهم من حله على القدر المشترك بين احياء الحيوان والنبات ومنهم من يقول وصف النبات بالاحياء مجاز فوجب تخصيصه باحياء الحيوان واياها كان تصلح الآية دليلا على وجود الاله الفاعل المختار كما ثبت بالدلائل العقلية انه لا قدرة على خلق الحياة بالمعنى الاعم المتحقق في الحيوان والنبات ولا بالمعنى المختص بالحيوان الا الله تعالى قوله نحن نحى من قبيل القادر على كل ما يريد **قوله** وتكرير الضمير للدلالة على الحصر **قوله** وذلك لان قوله تعالى نحن نحى من قبيل قولك انا فمت من حيث ان نحن

ويريد به العيال والخدم والممالك وسائر ما يظنون انهم يزفونهم **قوله** اشارة الى ان كلمة من يراد بها ما يميز العقل وغيرهم من الدواب المنتع بها على سبيل تغليب العقل على غيرهم **قوله** اي وما من شيء **قوله** يعني ان كلمة ان نافية ومن مزيدة في المبتدأ وعندنا خبره وخزائنه فاعل للظرف لاعتماده على المبتدأ ويجوز ان يكون خزائنه مبتدأ ثانيا وعندنا خبره قدم عليه والجملة خبر للمبتدأ الاول والخزائن جمع خزائنه كحكمة وحائل وهو اسم للمكان الذي تخزن فيه الاشياء اي تحفظ فان كان يحصل المعنى ما من شيء من الممكنات الغير المتناهية الا وخزائنه عندنا تكون الخزائن استعارة تصريحية للقدرة شبه اقتداره على ايجاد الممكنات باسمها بالخزائنه فاعلق عليه اسم الخزائنه وجمع مع ان قدرة الله تعالى لاتعد في فضلها عن القدرة المتعلقة بكل واحد من الاشياء المقدورة وفائدة العدول الى الجواز الايدان بان مقدورات الله تعالى كانتاها حاصلة موجودة بالفعل وهذه الفائدة لاتحصل بان يقال وان من شيء الا ونحن قادرون على ايجاده وتكوينه وان كان يحصل المعنى ما من شيء من الاشياء المقدورة الا وهي مخزونة عندنا كان من قبيل التشبيه البليغ حيث شبه مقدوراته بالاشياء المخزونة والجامع عدم الاحتياج في اظهارها الى كلفة واجتهاد والبقاع ما ارتفع من الارض وازدادة البقاع الى القدرة بانية ولما كان تنزيل الشيء عبارة عن تحريكه من اعلى الى اسفل شبه مقدوراته بالاشياء المخزونة والقدرة بالارض المرتفعة وازداده الى ان قوله وما ننزله الا بقدر تريخ لاستعارة الخزائنه للقدرة لكون التنزيل مما يلائم الاستعار منه **قوله** تعالى لواقع **قوله** حال مقدرة من الرياح قبل الوقوع جمع ملقح لانه من القح يلقح فهو ملقح فحذف ملاقح يقال القحت الريح السحاب كما يقال القح العمل الانثى اذا لقي الماء فيها فحملته فكذلك الرياح جارية تجري فحل السحاب وكون لواقع جمع ملقح من النوادر ونظيره كون الطوائع جمع مطبوخة او مطبوخة يقال طاح يطوح ويطيح اي هلك وكذلك اذا تاه في الارض واطاحه ووطوحه اي توهه فطوح في البلاد اي تحير ورمى بنفسه ههنا وههنا ووطوحه الطوائع فذخه القوافل ولا يقال المطوحات ولا المطيحات وهو نادر وكذا لواقع **قال**

ليك يزيد ضارع لخصومة * ومحبط مما تطيح الطوائع *

وقبل الوقوع جمع لاقح بمعنى حامل يقال القحت الريح اذا حلت الماطل الازهرى لواقع اي حوامل تحمل السحاب والماء قال تعالى وهو الذي يرسل الرياح بشرايين يدي رحته حتى اذا اقلت صحابا نقالا اي حلت فعلى هذا تكون الريح لاحقة والمصنف قدم هذا الاحتمال لما فيه من حل لفظ الوقوع على ظاهره حيث جعلت الرياح لواقع في انفسها لامتصاصات لغيرها على ان ضد هذه الرياح العقيم وهي التي لاتحمل الماء وهو يرجح ان تكون الوقوع على ظاهرها وهو كونها بمعنى الحوامل **قوله** فجعلناه لكم سقيا **قوله** اي جعلنا لكم ماء المطر معدا لسقي انفسكم وارضيتكم ومواسيتكم هذا على قول من فرق بين سقاء واسقاء فقال سقاء اذا اعطاء ماء يشربه في الحال فيسكن به عطشه واسقاء اذا جعل له شربا يمكن به من الانتفاع زمانا وقبل هما الفان بمعنى **قوله** وذلك ايضا يدل على المدبر الحكيم اي حل قوله تعالى اسقيناكموه على معنى وجعلنا ماء المطر محفوظا معدا لانتفاعكم زمانا وما انتم له بحافظين يدل على وجود المدبر الحكيم كما يدل عليه حله على معنى اما دبرنا لصلاح احوالكم وانتظام امر معاشكم هذا التدبير العجيب حيث تفردنا بتخلق الماء في السماء وانزاله منها وجعله لكم سقيا ترجعون اليه كلما احتجج الى الماء وما انتم بقادرين على شيء منها **قوله** فان طبيعة الماء تقتضي الغور **قوله** علة لدلالته على ما ذكر وقوله كما يدل حركة الهواء الخ معترضة بين العلة والحكم المعلن والقصود بيان ان فذلكه قوله تعالى وارسلنا الرياح لواقع الآية مثل فذلكه الآية المتقدمة على اي معنى من المعنيين المذكورين حلت قوله وما انتم له بخازنين **قوله** وقد اول الحياة بما يميز الحيوان والنبات **قوله** يعني ان منهم من حله على القدر المشترك بين احياء الحيوان والنبات ومنهم من يقول وصف النبات بالاحياء مجاز فوجب تخصيصه باحياء الحيوان واياها كان تصلح الآية دليلا على وجود الاله الفاعل المختار كما ثبت بالدلائل العقلية انه لا قدرة على خلق الحياة بالمعنى الاعم المتحقق في الحيوان والنبات ولا بالمعنى المختص بالحيوان الا الله تعالى قوله نحن نحى من قبيل القادر على كل ما يريد **قوله** وتكرير الضمير للدلالة على الحصر **قوله** وذلك لان قوله تعالى نحن نحى من قبيل قولك انا فمت من حيث ان نحن

مبتدأ ونحى خبره والجملة خبر وقوله انا وقد تقرر في علم المعاني ان تقديم المسند اليه يفيد الاختصاص بشرطين الاول ان نحن يجوز ان يفتر كونه في الاصل مؤخر على انه فاعل معنى قط وان كان في اللفظ تأكيذا للفاعل والثاني ان لا يفتر ذلك وان لم يوجد الشرطان لا يفيد التقديم الاتقوى الحكم وقد وجد الشرطان ههنا اما الاول فظاهر واما الثاني فلكون الآية مسوقة لتقرير دليل اثبات الصانع وذلك يقتضى اعتبار الحصر في التخصيص وما يتوقف اعتباره عليه ويحتمل ان يكون نحن تأكيذا لاسم ان ونحى خبرها وذلك لا يمنع تحقق الشرطين ايضا كما لا يخفى ولا يجوز ان يكون نحن فصلا لان ضمير الفصل لا يكون الا بين اسمين ونحن ههنا لم يقع بين اسمين وقد اتفق شراح الكشاف على ان الحصر في قوله تعالى وان ربك هو يحشرهم مستفاد من توسط ضمير الفصل بين اسم ان وخبرها **قوله** ونحن الوارثون الباقيون اذا ماتت الخلائق كلها **يعنى** ان الوارث من يخلف الميت ويقوم مقامه في تملك تركته بعد موته وهو مستحيل في حقه تعالى لانه تعالى مالك لوجودات بامرها اصالة لا خلافة فوجب جعله مستعارا لمعنى الباقي بعد هلاك الخلق تشبيها له تعالى بوارث الميت في بقائه بعد فناء ماله وقوله عليه الصلاة والسلام في دعائه واجعله الوارث منا واوله اللهم امتعنا باسماعنا وابصارنا وقوتنا ما احببنا واجعله الوارث منا قبل ضمير اجعله راجع الى السوابق باعتبار المذكور والمعنى واجعله اسالة لازمة معنا الى الموت فبولغ فيه وقيل اجعلها كما نهايتى بعدنا لان الوارث يبقى بعد الموروث وقيل الضمير يرجع الى التمتع المدلول عليه بقوله امتعنا اى اجعل التمتع بما ذكر كانه الوارث لما انفصل من القوى النفسانية عند الكبر والباقي بعد زوالها روى انه عليه الصلاة والسلام ما كان يقوم من مجلس حتى يدعو بهذه الدعوات له ولاصحابه رضوان الله تعالى عليهم اجمعين **قوله** تضعيف صل **يقال** صل اللحم بصل بالكسر صلولا اى صار مطبوخا بعد ان كان نيئا والحمأ الطين الاسود وكذلك الحمأة بالتسكين يقال حثت البئر حأ بالتحريك اى كثرت حأتها والحمأ المسنون اى التغير المنى وسنة الوجه صورته قال ذو الرمة

تريك سنة وجه غير مفرقة * ملساء ليس بها خال ولا ندب *

والمنون المصور على صورة مثال وقد سئله امته سنا اذا صورته وسئلت التراب اى صيئته على وجه الارض صبا سهلا حتى صار كالصورة والكل من الصحاح عن ابن عباس انه تعالى خلق آدم من اديم الارض فالتقى على الارض حتى صار طينا لازبا وهو الطين الملتزق ثم ترك حتى صار حأ مسنونا وهو المنى ثم خلقه الله تعالى بيده وكان اربعين يوما مصورا حتى يبس فصار صلصالا كالفخار اذا ضرب عليه صلصل اى صوت ومن في قوله من صلصال لا بداء الغاية او لبعض قول العرب سئنت الماء اى صيئته وهذه الآية ايضا مسوقة لاثبات الصانع وكمال قدرته فانه قد ثبت بالدلائل القاطعة انه يمنع القول بوجود حوادث لا اول لها بل يجب انتهاء الحوادث الى اول حادث فلزم من ذلك ان ينتهى الناس الى الانسان الذى هو اول الناس وذلك الانسان الاول وقد اجمع المفسرون على ان المراد منه آدم عليه الصلاة والسلام وقد دل قوله تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب على انه تعالى خلق آدم من تراب ودلت آية اخرى على انه مخلوق من طين وهى قوله تعالى انى خالق بشرنا من طين وجاء في هذه الآية انه عليه الصلاة والسلام مخلوق من صلصال كائن من حأ مسنون وقال في موضع آخر انا خلقناهم من طين لازب هو الملتزق والظاهر ان لبس المراد انه تعالى خلقه من هذه المذكورات المتخالفة في حالة واحدة لقيام التناقض بين هذه الاوصاف فى شئ واحد في زمان واحد فيشبهه فثبت ان يكون المراد من هذه المذكورات ان مبدء خلق آدم عليه الصلاة والسلام على اختلاف الاحوال والاقوات بان يكون مبدء التكوين في اول الحال ترابا وفي حال آخر صار طينا لازبا وفي آخر صار حأ مسنونا وهو الذى اسود وتغير لطول مكثه وفي حال آخر صار صلصالا كالفخار قبل ان يخلق فيه اللحم والعظم وبركبه الجوارح والاعضاء ولما كان على هذه الاحوال المذكورة على ما اخبر الله تعالى وكان تغير احوال اولاده كذلك حيث قال قانا خلقناكم من ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة فذكر ان اولاده كانوا على هذه الاحوال قبل ان يخلق فيهم لحما وعظما كما ذكر في حق آدم عليه الصلاة والسلام من انه خلق من تراب وطين لازب و صلصال وحأ مسنون جل على ما ذكر في اولاده قال المفسرون خلق الله آدم من طين فسوره وتركه في الشمس اربعين سنة فصار صلصالا لا يدري احد ما يراد منه ولم يروا شيئا

(ونحن الوارثون) الباقيون اذا ماتت الخلائق كلها (ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المتأخرين) من استقدم ولادة وموتا ومن استأخر او من خرج ومن اصلاب الرجال ومن لم يخرج بعد او من تقدم في الاسلام والجهاد وسبق الى الطاعة وتأخر لا يخفى علينا شئ من احوالكم وهو بيان لكمال علمه بعد الاحتجاج على كمال قدرته فان ما يدل على قدرته دليل على علمه وقيل رغب رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصف الاول فازدجوا عليه فزالت وقيل ان امرأة حسناء كانت تصلى خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فتقدم بعض القوم لئلا ينظر اليها وتأخر بعض ليبصرها فزالت (وان ربك هو يحشرهم) لا محالة للجزأ وتوسط الضمير للدلالة على انه القادر المتولى لحشرهم لا غير وتصدير الجملة بان التحقيق الوعد والتنبه على ان ما سبق من الدلالة على كمال قدرته وعلمه بتفاصيل الاشياء يدل على صحة الحكم كما صرح به بقوله (انه حكيم) باهر الحكمة متفن في افعاله (عليم) وسع علمه كل شئ (ولقد خلقنا الانسان من صلصال) طين يابس بصلصل اى بصوت اذا نقر وقيل هو من صلصال اذا انفتن تضعيف صل (من حأ) طين تغير واسود من طول مجاورة الماء وهو صفة صلصال اى كائن من حأ (مسنون) مصور من سنة الوجه او مصبوب ليبس ويتصور كالجواهر المذابة تصب في القوالب من السن وهو الصب كانه افرغ الحمأ فسور منها تمثال انسان اجوف فيبس حتى اذا نقر صلصل ثم غير ذلك طورا بعد طور حتى سواء ونفخ فيه من روحه او منتن من سنتت الحجر على الحجر اذا حكمت به فان ما يسيل منهما يكون متنا ويمعى السنين

من الصور يشبهه الى ان نفخ فيه الروح وحقيقة كلامهم انه تعالى خلق آدم من طين على صورة الانسان فجف فكانت الريح اذا مرت به سمع له صلصلة ولذلك سماه الله تعالى صلصالا وهو الطين اليابس الذي يصلصل اى يصوت وهو غير مطبوخ واذا طبخ فهو فخار **قوله** والجان ابالجن قال عامة المفسرين الجان ابوالجن كما كان ابليس ابوالشياطينسمى جانانواريه عن الاعين يقال جن الشئ اذا ستر امره فالجان يستتر نفسه عن اعين بنى آدم **قوله** من نار الحر الشديد الظاهر ان المراد بالحر الشديد حر النار وان المراد من حر النار لهب النار الذي لا دخان له كانه قبل من نار الاله الشديد وقوله النافذ في المسام اشارة الى صفاء ذلك الاله وخلوه عن الدخان ولما كان من طبع لهب النار العلو والارتفاع ومن طبع التراب التزل والتسفل كان خلق ما خلق من كل واحد منهما مناسبا لما دته قيل السموم اسم من اسماء جهنم اخبر الله تعالى انه خلق الجان من نار جهنم وقيل السموم الريح الحارة التي تقتل قال الكلبي هي نار لا دخان لها والصواعق تكون منها وقال ابن مسعود من نار الريح الحارة قال وهذا السموم جزء من سبعين جزءا من السموم التي خلق منها الجان وتلا هذه الآية ومعنى السموم في اللغة الريح الحارة وفيها نار وفي الخبر انها من نفخ جهنم كذا في الوسيط وقول المصنف من نار الحر الشديد يدل على ان السموم عبارة عن الحر المفرط سواء كان من شمس او ريح او نار وان ما فيه من النارية لشدة وطاقتة يدخل المسام فيقتل وقيل السموم ما كان ليلا والحرور ما كان نهارا وقيل من في من قبل ومن نار السموم متعلقتان بخلقنا لاختلاف معانيهما لان الاولى لا تبدأ الغاية والثانية لا تبغض **قوله** ولا يمنع خلق الحياة في الاجرام البسيطة جواب عما يقال لا تتصور الحياة بدون تركيب يتوقف عليه بقاء البنية واعتدال المزاج فكيف تخلق في الجسم البسيط ولا سيما في الجوهر الذي يكون في غاية الحرارة والجواب ان البنية ليست بشرط لا مكان حصول الحياة فانه تعالى خلق الحياة والعقل والعلم في الجوهر المرد في الجسم الذي يكون في غاية الحرارة **قوله** ولما كان الروح اى النفس الناطقة تتعلق اولا بالبخار اللطيف الذي هو الروح الحيواني لكونه اقبل لها بالنسبة الى سائر ما في البدن من الاعضاء المناسبة بينهما في الطافة وهو جواب عما يقال ان نفخ اجراء الريح في تجويف شئ آخر ولا ريح ههنا ولا نفخ فها وجه قوله تعالى ونفخت فيه من روحي وتقرر الجواب انه من قبيل الاستعارة التبعية شبه تعلق الروح بمعنى النفس باجزاء البدن بواسطة سريان الروح الحيواني فيها جاريا في تجاويف الشرايين يسريان الريح في تجويف اخر فاطلق على المشبه اسم النفخ واشتق منه نفخت ويحتمل ان يكون المراد بالروح الروح الحيواني الساري في البدن بتوسط الشرايين فيشبه اجراء هذا الروح في البدن وهو سبب للحياة باجراء الريح في الشئ وهو النفخ بل هو اظهر الان اضافته للتشريف في قوله من روحي تستدعي ان يراد به النفس الناطقة التي هي المشرف بمعرفة الله تعالى والمكلف بطاعته **قوله** تعالى قموا له امر من الوقوع وقفا التعقيب فيه يدل على انه تعالى لما نفخ الروح في آدم عليه الصلاة والسلام اوجب على الملائكة ان يسجدوا له معبودا له والحيية والتعظيم وقيل السجود له هو الله تعالى وانه كان آدم كالقابلة لذلك السجود حيث امروا بان توجهوا اليه في سجودهم لله تعظيما له يجعلهم اياه وسيلة الى عبادة الله تعالى وتعظيمه حيث عاينوا قدرة الله تعالى في خلق البشر المسوي من الخلق المسنون وقيل اخبر الله تعالى الملائكة انه سيفعل امر كذا وامرهم بالسجود له ان فعل فيكون امرا بالسجود لا دم قبل خلقه ليفعلوا ذلك حين ما عاينوا انه تعالى عدل صورته وسواء بالصورة الانسانية ونفخ فيه الروح وسمى الانسان بشرا لكونه حيوانا ظاهر البشرة لا شعر عليه ولا وبر ولا صوف وقيل لكونه جسما كسيفيا بشرى يس ظاهر جلده والملائكة والجان لا يباشرون الطافة اجسامهم والبشر والبشرة ظاهر جلده الانسان **قوله** اكدنا كيدنا كيدنا ولا يفيد الاجتماع في الوقت كما ذهب اليه البعض فتكون القائمة في تكرار التأكيد المبالغة في الدلالة على مجود الكل فانه لو قيل فمجدد الملائكة من غير تأكيد لا يحتمل ان يكون الساجد بعض الملائكة فلما قيل كلهم زال هذا الاحتمال وظهر انهم سجدوا باسمهم ثم كرر التأكيد للمبالغة في ازالة احتمال كون الساجد بعضهم وقيل كل واحد من المفسرين يفيد غير ما افاد الاخر فان الاول يفيد ان الساجد كل الملائكة لا بعضهم والثاني يفيد ان الكل سجدوا في وقت واحد غير متفرقين واعترض عليه المصنف بانه لو كان الامر كذلك لكان الثاني حالا لان تأكيد اى ان الثاني لا يكون تأكيدا قد فرض ان كل واحد منهما تأكيدا كيد جي به ليفيد قائمة جديدة غير ما يفيد الاخر وفيه بحث لانه ان اراد بقوله لكان الثاني حالا لان تأكيدا لا يكون تأكيدا حقيقيا تنوع ادلائك ان اجمعون

(والجان) ابالجن وقيل ابليس ويحوز ان يراد به الجنس كما هو الظاهر من الانسان لان تشعب الجنس لما كان من شخص واحد خلق من مادة واحدة كان الجنس باسرها مخلوقا منها واتصافه بفعل يفسره قوله (خلقتهم من قبل) من قبل خلق الانسان (من نار السموم) من نار الحر الشديد النافذ في المسام ولا يمنع خلق الحياة في الاجرام البسيطة كما لا يمنع خلقها في الجواهر المجردة فضلا عن الاجساد المولفة التي الغالب فيها الجزء الناري فانها اقبل لها من التي الغالب فيها الجزء الارضي وقوله من نار باعتبار الغالب كقولهم خلقكم من تراب ومساق الآية كما هو دلالة على كمال قدرة الله تعالى وبيان بدء خلق الثقلين فهو للتشبيه على المقدمة الثانية التي يتوقف عليها امكان الحشر وهو قبول المواد للجمع والاحياء (واذا قال ربك) واذا ذكر وقته قوله (للملائكة اني خالق بشر من صلصال من حأ مسنون فاذا سويته) عدلت خلقته وهيأته لنفخ الروح فيه (ونفخت فيه من روحي) حتى جرى آثاره في تجاويف اعضائه فحي واصل النفخ اجراء الريح في تجويف جسم آخر ولما كان الروح يتعلق اولا بالبخار اللطيف المنبعث من القلب وينفخ عليه القوة الحيوانية فيسرى حاملا لها في تجاويف الشرايين الى اعماق البدن جعل تعلقه بالبدن نفخا وازدادة الروح الى نفسه كما مر في سورة النساء (قموا له) فاسقطوا له (ساجدين) امر من وقع يقع (فمجدد الملائكة كلهم اجمعون) اكدنا كيدنا كيدنا للمبالغة في التعميم ومنع التخصيص وقيل اكد بالكل للاحاطة وباجمعين للدلالة على انهم سجدوا مجتمعين دفعة وفيه نظر اذ لو كان الامر كذلك كان الثاني حالا لان تأكيد

بؤكدها دل عليه لفظ الملائكة معرفة باللام الاستغرافية وان اراد به مع انه تأكيد يفيد فائدة الحال والتأكيد لا يفيد فائدة الحال فهو ايضا ممنوع اذ لا منافاة بينهما بالنسبة الى المعنى الا ترى انه يجوز ان يقال جاؤني جميعا على انه حال مع افادته معنى التأكيد **قوله** ان جعل منقطعاً بان يكون الابعاد لكن حينئذ يكون ابي خبره اتفق المفسرون على ان ابليس كان مأموراً بالسجود لآدم عليه الصلاة والسلام الا انهم اختلفوا في انه من الملائكة والاستثناء متصل او ليس منهم بل كان جنياً من جنس الجن وليس من الملائكة فلما امر الملائكة بالسجود لآدم تناول ذلك الامر له ايضا لكونه ملحقاً بهم واذا لم يكن منهم حقيقة كان الاستثناء منقطعاً وقوله لم اكن لا معجده مشتمل على دليلين احدهما ان كونه بشراً يشعر بكونه جسماً كسائر الانسان انما سمي بشراً لظهور جلده لما مر ان البشر والبشرة ظاهر جلده الانسان فكأنه يقول البشر جسماني كسائر وانا روحاني لطيف والجسماني الكسيف ادون حالا من الروحاني اللطيف والادون لا يجوز ان يكون مسجود الاعلى وثانيهما انه مخلوق من صلصان وابليس مخلوق من نار والنار اشرف من الصلصال وما يكون مخلوقاً من الاشرف فهو اشرف والاشرف لا يجوز ان يسجد للادون والمصنف اشار اليهما بقوله استنقص آدم باعتبار النوع والاصل قال المصنف في سورة الاعراف قد غلط العيون في ذلك حيث رأى الفضل كله باعتبار العنصر وغفل عما يكون باعتبار القاعل كما اشار اليه بقوله ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي وباعتبار الصورة حيث سوا الله تعالى وتفتح فيه من روحه وباعتبار الفائدة فانه اعلم منهم وان له خواص ليست لغيره والحق انه تعالى نص على السجود وعارضه ابليس بالقياس ومن عارض النص بالقياس كان رجماً ملعوناً **قوله** فان من يطرد رجماً بالجرم بيان لوجه انتقال الذهن من المرجوم الذي هو المرجى بالجرم الى معنى المطرود من الرحمة والكرامة وتوضيحه ان الرجيم كناية عن كونه مطروداً ملعوناً لان الطرد مستلزم للرجم فاطلق اللزوم على المزوم **قوله** او شيطان رجماً بالشهب اي ويحتمل ان يكون الرجيم بمعنى المرجوم بالشهب ويكون كناية عن اشتهار بهذا الوصف وهو الشيطان كقولك جاء المضياق وتريد زيادة شهرته بالضيف **قوله** وهو وعيد اي الاخبار بانه رجيم اي معنى كان وعيد امان كان بمعنى الطرد من الخير والكرامة فلان معظم الخير ما يكون يوم القيامة بلا حرمان ولا وعيد اعظم من الحرمان من الخير فيه واما ان كان بمعنى الشيطان المرجوم بالشهب فلان الشيطان لا يخلو اماناً يكون من شطن بمعنى بعد او من شاط بمعنى هلك وكل واحد منهما يفي عن الوعيد واما كونه متضمناً للجواب عن شبهته فلان المرجومية كناية عن الملعونية والشرطية اللتين هما غاية الخذلان والهوان فيكون ابطالا لادعائه الفضل والرجحان **قوله** فانه منتهى امد العن **جواب** عما يقال من ان كلمة الى لا انتهاء الغاية فيلزم زوال العن وانتهائه عند يوم القيامة الذي هو يوم الدين والجزاء واجاب عنه اولاً بان المراد ان يكون محذو لا غير موفق للاهتداء الى طاعة الله تعالى ودينه ومن هذا شأنه يكون مطروداً من رحمة الله تعالى لان اصل الرحمة ما يكون ايام التكليف فلما كان المرجوم من وفق للاهتداء ايام التكليف والملعون من كان محذو لا غير موفق له زمان التكليف ظهر ان اللعنة بهذا المعنى تنهى بانتهاء زمان التكليف ثم استشعر ان يقال كيف تكون اللعنة بمعنى الابعاد عن الرحمة في قوله فاذن مؤذن بينهم ان لعنة الله على الظالمين فاجاب عنه بان اللعنة تطلق على معنيين فالتى جعلها الله تعالى منتهية بيوم الجزاء هي اللعنة بمعنى الطرد عن الهداية الى الحق والتي انتهت يوم الجزاء هي اللعنة بمعنى آخر ثم نقل جوابين آخرين على سبيل التضعيف والتريض الاول ان العن وان حد بيوم الجزاء الا ان المراد به التأييد وذكر يوم الدين لكونه ابعداً يذكرها الناس في مقام التأييد كقوله تعالى مادامت السموات والارض الاما شاء والثاني ان قوله تعالى وان عليك اللعنة الى يوم الدين قال الكلبي معناه يلعنك اهل السماء واهل الارض الى يوم الحساب لانك اول من عصى الله ثم اذا جاء يوم الجزاء عذب عذاباً ينسى عنده العن فيصير العن حينئذ كالآل بسبب ان شدة العذاب تذهل عنه وتسيبه فكانت مذمة الخلائق اياه ودعاؤه عليه بالعن كأنها مختصة بزمان التكليف ومنتهية عند مجيئ يوم الجزاء فلذلك قال الى يوم الدين **قوله** والفاء متعلقة بمحذوف تقديره اذا جعلتني رجماً ملعوناً الى يوم القيامة فانظرني طلب ان يقيه الله تعالى الى يوم البعث وهو يوم القيامة عند يأسه من سعادة الآخرة اي طلب اصل الانظار ليجد فمحة في الاغواء وطلب كون الانظار المطلوب منتهياً الى يوم البعث لثلايموت لعله بان لا يموت احد يوم الحشر فانظره الله تعالى الى يوم الوقت الذي سمي وعين عند الله تعالى حلول اجله فيه ولم يبين ذلك الوقت ولم يطلعه عليه الا ترى

(الا ابليس) ان جعل منقطعاً اتصل به قوله (اي ان يكون مع الساجدين) اي لكن ابليس ابي وان جعل متصلاً كان استثناء على انه جواب سائل قال هلا سجد (قال يا ابليس ما لك ان لا تكون) اي فرض لك في ان لا تكون (مع الساجدين) لآدم (قال لم اكن لا سجد) اللام لتأكيد النفي اي لا يصح مني وبنا في حال ان اسجد (لبشر) جسماني كسائر وانا ملك روحاني (خلفته من صلصال من جامسنون) وهو اخس العناصر وخلقني من نار وهو اشرفها استنقص آدم باعتبار النوع والاصل وقد سبق الجواب عنه في سورة الاعراف (قال فاخرج منها) من السماء والجنة اوزمر الملائكة (فانك رجيم) مطرود من الخير والكرامة فان من يطرد رجماً بالجرم او شيطان رجماً بالشهب وهو وعيد يتضمن الجواب عن شبهته (وان عليك اللعنة) هذا الطرد والابعاد (الى يوم الدين) فانه منتهى امد العن فانه يناسب ايام التكليف ومنه زمان الجزاء وما في قوله فاذن مؤذن بينهم ان لعنة الله على الظالمين بمعنى اخر ينسى عنده هذه وقيل انما حد العن به لانه ابعداً يضر بها الناس اولاً به بعبث فيه بما ينسى العن معه فيصير كالآل (قال رب فانظرني) فآخرى والفاء متعلقة بمحذوف دل عليه فاخرج منها فانك رجيم (الى يوم يعثون) اراد ان يجد فمحة في الاغواء او نجاته من الموت اذ لا موت بعد وقت البعث فاجابه الى الاول دون الثاني

الى قوله حكاية عنه واني جار لكم فلما تراءت القلتان نكص على عقبيه وقال اني بريئ منكم اني اري ما لاترون اني
 اخاف الله فاجبر تعالى انه يخاف الله ولو بين له الوقت المعلوم لكان لا يخاف هلاكه قبل ذلك وقيل الوقت المعلوم هو
 الوقت الذي عين في علم الله تعالى انقراض الناس كلهم فيه وهو وقت النفخة الاولى على ما روى انه اذا نفخت النفخة
 الاولى مات الخلائق كلهم ومات ابليس معهم **قوله لما عرفت** اي من ان حكمة الحشر ان تجازي الخلائق
 باعمالهم ان خيرا فخير وان شرا فشر **قوله وثانيا يوم البعث** لكونه صالحا لان يكفى به عن مقصود اليعين
 وهو ان يكون الانتظار الى وقت انقطاع التكليف وحصول اليأس من اغواء بني آدم وتضليلهم ولا شك ان يوم
 البعث ينتقل منه الذهن الى الوقت المذكور فغيره عن ذلك الوقت لهذا الاعتبار وعبر عنه ثالثا بالمعلوم لانه لما ذكر
 في كلامه تعالى يوم الدين وفي كلام اليعين يوم يبعثون صار معلوما معينا ولما ورد ان يقال كونه منظرا الى يوم القيامة
 يستلزم ان لا يموت ابدا لانه لا يموت بعد يوم البعث اشار الى جوابه بقوله فلعله يموت اول اليوم لافي اثائه والذي
 تقرر انقضاؤه هو الموت في اثائه ذلك اليوم لافي اوله الذي الجزاء ينتهي اليه **قوله وهذه مخاطبة الخ**
 جواب عما يشال ظاهر الآية يدل على انه تعالى تكلم مع ابليس بغير واسطة وهو من اعظم المناصب واشرف المراتب
 فلا يليق بمن هو رأس الكفرة ورؤسهم وتقرر الجواب ان مكالة الله تعالى بغير واسطة انما تكون منصبا ما ليا اذا كان
 على سبيل الاكرام والاعظام واما اذا كان على سبيل الاهانة والاذلال فلا **قوله والمعنى اقسم باغواءك**
 ونظيره قوله تعالى حكاية عنه فبعضك لا غوينهم اجمعين الا انه في هذا الموضع اقسم بعزة الله وهي من صفات
 الذات وفي قوله فيما اغويتني اقسم باغواء الله وهو من صفات الفعل والفقهاء قالوا القسم بصفات الذات صحيح
 واما القسم بصفات الافعال فقد اختلفوا فيه وذكر في شرح الوافي قال العراقيون الحلف بصفات الذات كالقدرة
 والعظمة والعزة والجلال والكبرياء يمين وبصفات الفعل كالرحمة والخط والغضب والرضى يمين وصفة الذات
 ما لا يجوز ان يوصف بضده وصفة الفعل ما يجوز ان يوصف بضده فانه تعالى يرضى بالايمان ولا يرضى بالكفر لم
 قال الشارح والمذهب عندنا ان صفات الله تعالى لا هو ولا غيره وكلها قديمة فلا يستقيم الفرق **قوله لا زين لهم**
 المعاصي في الدنيا **اشارة الى ان مفعول لا زين محذوف وهو المعاصي وعدى الفعل بفي بناء على ان يراد**
 بالارض جهة السفلى وهي الدنيا كما في قوله تعالى اخلد الى الارض اي ركن الى الدنيا **قوله والمعتزلة**
 فانهم لما ابوا عن القول بانه تعالى يحدث الغواية والضلال في العبد بناء على ما زعموا من ان بعض الافعال قبيح في حقه
 تعالى او لولا قوله اغويتني بقولهم نسبني الى الغي وسميتني بذلك او بكونه تعالى سببا لغيه فانه تعالى لما امره بالسجود
 وافضى ذلك الى غيه بالاياه عن السجود كان له تعالى مدخل في غيه فاستدل الاغواء اليه تعالى على طريق اسناد
 الفعل السبب فانظر الى ابليس علم انه تعالى هو الذي يخلق فعل الغواية والضلال فيمن يختار له ذلك ولم تعلم المعتزلة
 ذلك وايضا اولوا الاغواء بالاضلال عن طريق الجنة اي ان اضللتني عن طريق الجنة اضلهم انا بالدعاء الى المعصية
 وضعف هذا التأويل لانه لما اقدم على الكفر باختياره قد خيب نفسه عن رحمة الله تعالى وايضا لما توجه عليهم
 ان قوله انك من المنظرين مخالف لمذهبهم لانه لما سأل من الله تعالى هذا العمر الطويل لزيادة الكفر والمعصية
 وبسبب تلك الزيادة زاد استحقاقه لاتواع العذاب والتعذيب كان هذا الامهال سببا لمزيد عذابه وذلك يدل على
 انه تعالى اراده ان يزداد عذابه وعذاب من يقعه لانه تعالى امهله تلك المدة الطويلة لعلمه بانه لا يتفاوت حاله
 ولا حال من يقعه في الاستحقاق للعذاب الشديد بالكفر والضلال ويموت على الكفر ويخلد في العذاب الشديد
 فلا يكون امهاله الامزيدا لتعذيبهم ويدل على ضعفه الدلائل العقلية والعقلية اما التقلى فدل قوله فازلهما
 الشيطان وقوله فلا يخرج جنكما من الجنة فقتلني فانه يدل على ان للشيطان مدخلا وسببية في تلك الافعال
 واما الدليل العقلي فان بدهاه العقل شهادة بانه ليس حال من ابتلى بمحاولة شخص زغيبه ابدا في القبايح ونفرته عن
 الخيرات مثل حال شخص كان حاله على ضده حاله فظهر بهذه الدلائل ان القول بعدم تفاوت الحال بين وجود
 اغواء الشيطان وامهاله وعدم ذلك وبين وجود وسوسته وعدمها ضعيف وان ليس للمعتزلة اعتذار يعتد به
قوله ولا جنة لهم **اشارة الى ان اسناد الاغواء اليه من قبل اسناد الفعل الى سببه الحامل واستثنى**
 المخلصين لانه علم ان كيدهم لا يعمل فيهم وانهم لا يقبلون منه فلو لم يذكر الاستثناء لكان كاذبا في قوله فابليس مع كونه
 ابليس لما احترز عن الكذب ظهر ان الكذب في غاية الخبث بحيث لا يرضى به سعيد ولا شقي ثم ان ابليس لما استثنى

(قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم)
 المعنى فيه اجلك عند الله او انقراض
 الناس كلهم وهو النفخة الاولى عند
 الجمهور ويجوز ان يراد بالايام الثلاثة
 يوم القيامة واختلاف العبارات لاختلاف
 الاعتبار فغير عنه او لا يوم الجزاء لم
 عرفت وثانيا يوم البعث اذ به يحصل العمل
 بانقطاع التكليف واليأس من التضليل
 وثالثا بالمعلوم لوقوعه في الكلامين ولا يلزم
 من ذلك ان لا يموت فلعله يموت اول اليوم
 ويموت الخلائق في تضاعفه وهذه مخاطبة
 وان لم تكن بواسطة لم تدل على علو منصب
 ابليس لان خطاب الله تعالى له على سبيل
 الاهانة والاذلال (قال رب بما اغويتني)
 الباء للقسم وما مصدرية وجوابه (لا زين
 لهم في الارض) والمعنى اقسم باغواءك اياي
 لا زين لهم المعاصي في الدنيا التي هي دار
 الغرور كقوله اخلد الى الارض وفي انعقاد
 القسم بافعال الله تعالى خلاف وقيل للسيبية
 والمعتزلة اولوا الاغواء بالنسبة الى الغي
 او التسبب له بامرء اياه بالسجود لا دم عليه
 السلام او بالاضلال عن طريق الجنة
 واعتذروا عن امهال الله له وهو سبب لزيادة
 غيه وتسلطه له على اغواء بني آدم بان الله
 تعالى علم منه ومن يقعه انهم يموتون على
 الكفر ويصيرون الى النار امهل اولم يهل
 وان في امهاله تعريضا عن خالفه لاستحقاق
 مزيد الثواب وضعف ذلك لا يخفى على ذوي
 الالباب (ولا غوينهم اجمعين) ولا جنة لهم
 اجمعين على الغواية (الا عبادك منهم
 المخلصين) اخلصتهم لطاعتك وطهرتهم
 من الشوائب فلا يعمل فيهم كيدي وقرأ ابن
 كثير وابن عامر وابو عمرو بالكسر في كل
 القرء ان اي الذين اخلصوا نفوسهم لله

المخلصين من الغاوين باغوائهم قال تعالى هذا اشارة الى الاخلاص المدلول عليه بلفظ المخلصين صراط على مستقيم من سلكه يمر على امرى مرضاتى وفضلى واحسانى ومن مر على مرضاتى فكأنه مر على وقيل على ههنا بمعنى الى والمعنى انه اشارة الى ما استثناء ابليس وهوانه لا بغوى عباده المخلصين وهم الذين لا يختارون اتباع ابليس فيكون على متعلقا بمحذوف وهو حق ويكون استفادته كناية عن عدم الانحراف عن الحق وقرئ على بالرفع على انه صفة لقوله صراط **قوله تصديق لابليس** صدقه الله تعالى في قوله الاعبادك منهم المخلصين وبين انه لا يقدر على اغواء المخلصين الا انه تعالى غير الوضع بان جعل ما استثناء ابليس مستثنى منه على غير الوضع الذى استثناء ابليس فان الاضافة في قوله الاعبادك لتعريف الجنس وفي قوله تعالى ان عبادى لتعريف المخلصين باضافتهم الى نفسه والمصنف جعل الاستثناء متصلا بان جعل قوله تعالى ان عبادى لجنس العباد فيكون المستثنى داخلا فى جنس المستثنى منه وقال جعل وضع ماورد بتصديق قول ابليس مقيار الوضع ابليس لان ابليس استثنى من جنس العباد المخلصين وهو تعالى استثنى منه الغاوين لغاوين الاول لتعظيم المخلصين لانهم هم الباقون بعد الاستثناء فهم الاحقاء لان بعبر عنهم بلفظ عبادى والثانية ان المقصود انما يتم بهذا الوضع فعلى هذا يكون قوله تعالى الامن اتبعك بمعنى لكن من اتبعك لعدم دخول متبعى ابليس فى المخلصين وان كان انما يحصل بتغيير الوضع وجعل التعريف للعهد **قوله** او تكذيب له فيما اوهم ان له سلطانا على من ليس بمخلص **قوله** فان قول ابليس لاغوينهم اجمعين الاعبادك منهم المخلصين يوهى ان له سلطانا على عباد الله تعالى الغير المخلصين لانهم هم الباقون بعد استثناء المخلصين فعينوا بذلك لان يكونوا متعلقا باغوائهم في قوله لاغوينهم وهو يوهى ان يكون له سلطان على اغوائهم فكذبه الله تعالى حيث بين بهذه الآية انه ليس له سلطان عليهم ثم استدرك فقال لكن من اتبعك منهم باختياره فهو من الغاوين الا ان غوائته ليس لاجل ان ابليس يقهره على تلك المتابعة ويحبره عليها بل هو مختار فى ذلك كما قال تعالى حكايه عنه وما كان لى عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لى فظهر بهذا التقرير كون استثناء الامن اتبعك متطعا لان اتباع ابليس لا يخرجون باتباعهم اياه عن كونهم موصوفين بان ليس للشيطان سلطان عليهم ويمكن ان يجعل الاستثناء متصلا بان يحمل العباد فى قوله تعالى ان عبادى على العموم من المطيعين والعصاة ويكون السلطان بمعنى التحكم والوسوسة والدعوة الى الضلال **قوله** وعلى الاول **قوله** اى على ان تكون الآية تصديقا لابليس وتوضيح المقام بتوقف على بسط الكلام فاعلم ان الاصوليين اتفقوا على ان الشرط فى الاستثناء المتصل ان لا يكون المستثنى مستغفرا للمستثنى منه فيبطل ان يقال مثلا على خمسة الاخسة لانه يفضى الى اللغو وشرط الحناية مع ذلك ان لا يزيد المستثنى على نصف المستثنى منه وقالوا لا يصح نحو ان يقال له على عشرة السته ويصح الاخسة وشرط القاضى ابو بكر ان ينقص المستثنى عن نصف المستثنى منه فلا يصح على عشرة الاخسة ويصح الاربعة واحجج على مذهبه بان قال القياس يقتضى ان لا يصح الاستثناء اصلا لان الحكم على المستثنى منه يتناول جميع ما يدرج تحته وذكر الاستثناء بعده بمنزلة الانكار بعد الاعتراف الا انه خولف هذا القياس فيما اذا كان المستثنى اقل لمعنى لم يوجد فيما اذا كان مساويا او اكثر وهو ان الاقل قد ينسب لعدم الاعتداد وقلة التغات النفس اليه فيستدرك بالاستثناء فلم يلزم من صحة استثناء الاقل صحة استثناء الاكثر والمساوى وقوله تعالى الامن اتبعك ان جعل مستثنى متصلا من جنس العباد واراد تصديق ابليس فى قوله لاغوين عبادك الا المخلصين لم اندفاع ماذهب اليه القاضى من وجوب كون المستثنى اقل من الباقي ووجد اندفاعه كونه مفضيا الى ان يكون كل واحد من المخلصين والغاوين اقل من الآخر وذلك لان استثناء المخلصين من جنس العباد فى قوله لاغوين عبادك يستلزم ان يكون المخلصين اقل من الغاوين واستثناء الغاوين من جنس العباد فى قوله تعالى الامن اتبعك يستلزم ان يكون الغاوين اقل من المخلصين فيكون كل واحد منهما اقل مما هو اقل من نفسه فيكون كل واحد منهما اقل من نفسه بدرجتين وما هو الاتفاض وباطل **قوله** او حال **قوله** اى من الضمير فى موعدم وهذا على رأى من يجوز الحال من المضاف اليه فان جعلت الموعد مصدرا يجوز ان يعمل فى الحال الا انه لابد من حذف مضاف اى مكان موعدم لان جهنم ليست نفس المعنى المصدرى وان جعلت الموعد اسم مكان لا يحتاج الى تقدير المضاف الا ان اسم المكان لا يعمل فحينئذ يكون العامل فى الحال معنى الاضافة **قوله** او طبقات يزلونها **قوله** اى يختلف فى ان المراد بابواب جهنم ما هو قليل لها سبع طبقات بعضها اسفل من

(قال هذا صراط على) حق على ان اراعيه (مستقيم) لا انحراف عنه والاشارة الى ما تضمنه الاستثناء وهو تخلص المخلصين من اغوائهم او الاخلاص على معنى انه طريق على يؤدى الى الوصول الى من غير اعوجاج وضلال وقرئ على من علو الشرف (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين) تصديق لابليس فيما استثناء وتغيير الوضع لتعظيم المخلصين ولان المقصود بيان عصمتهم وانقطاع مخالاب الشيطان عنهم او تكذيب له فيما اوهم ان له سلطانا على من ليس بمخلص من عباده فان منتهى تزينه التحريض والتدليس كما قال وما كان لى عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لى وعلى هذا يكون الاستثناء متطعا وعلى الاول يدفع قول من شرط ان يكون المستثنى اقل من الباقي لافضائه الى تناقض الاستثناءين (وان جهنم لموعدم) لموعد الغاوين او المتبعين (اجعين) تأكيد للضمير او حال والعامل فيها الموعدان جعلته مصدرا على تقدير مضاف ومعنى الاضافة ان جعلته اسم مكان فانه لا يعمل (لها سبعة ابواب) يدخلون منها اكثرهم او طبقات يزلونها بحسب مراتبهم فى المتابعة وهى جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السمير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية وامل تخصيص العدد لا تحصر جميع المهلكات فى الركون الى المحسوسات ومتابعة القوة الشهوية والفضيية اولان اهلها سبع فرق

وقرى بقطع الهمة وكسر الخاء على انه ماض فلا يكسر النون (بسلام) سالمين او مسلما عليكم (آمين) من الآفات والزوال (وزعنا) في الدنيا بما لف بين قلوبهم او في الجنة بتطيب نفوسهم (ما في صدورهم من غل) من حقد كان في الدنيا وعن علي رضي الله تعالى عنه ارجو ان اكون انا وعثمان وطلحة والزبير منهم او من المحاسن على درجات الجنة ومراتب القرب (اخوانا) حال من الضمير في ﴿١٥٨﴾ جنات او فاعل ادخلوها او الضمير في آمين

يقال لهم ادخلوها مع السلامة من كل الآفات في الحال مع القطع بقاء هذه السلامة والامن من زوالها وبسلام حال اي ملتبسين بالسلامة او مسلما عليكم وآمين حال اخرى بدل من الاولى بدل الكل او الاشغال لان الامن مشتمل على السلامة او بالعكس **قوله وقرى بقطع الهمة** اي مضمومة على انه ماض مبنى للفعول يعني ان العامة على وصل الهمة على انه امر من دخل يدخل وحيث يجوز كسر نون صيون لالتقاء الساكنين ويجوز ضمها ايضا بالقاء ضمة الهمة على النون وحذف الهمة حال الوصل وعلى تقدير ان يقرأ بقطع الهمة لا يجوز كسر النون لانه لم يكن ساكنا ويجوز ضمها بالقاء ضمة الهمة عليه واسقاط الهمة اجراء لها مجرى همة الوصل في الاسقاط **قوله وزعنا في الدنيا بما لف بين قلوبهم** بان اتفقوا على ما يقتضيه الاسلام من الاخلاق الحسنة والافعال المرضية بعدما كانوا عليه من الكفر وخصائل الجاهلية من اتباع الشهوة والغضب كما قال تعالى فاصبحتم بنعمة اخوانا وكنتم على شفا حفرة من النار بسبب اجتماعكم على الكفر والاحوال المناسبة له كأنه قيل ان المتقين في جنات بسبب انما ظهرنا قلوبهم في الدنيا عن الكفر وما يناسبه من الكدورات الطبيعية والملكات الردية **قوله او في الجنة** بان ينسى الله تعالى ما كان بينهم من الجفاء والعقوق لان ذكر الجفاء والمخالفة ينقص النعم التي في الجنة فيجتمعون فيها على التلذذ والنعم بتبعها مع صفاء القلوب يروى ان المؤمنين يحاسبون على باب الجنة فيقتص بعضهم من بعض ثم يمر بهم الى الجنة وقد نقي الله قلوبهم من الغل والغش والحقد والحسد والسرر بضمين والاسرة جمع سرير قيل انه مجلس رفيع مهيا للسرور فهو مأخوذ منه لانه مجلس سرور يروى ان كل سرير مثل صنعاء الى الجاهلية **قوله لانه بمعنى متصافين** وتأويل الجامد المشتق البعيد منه لا يخلو عن بعد **قوله تحقيق لهما** بما يتبرون به **قوله تعالى لما ذكر ان ضيف ابراهيم بشروا بالولد بعد الكبر** وانما جاء المؤمنين من قوم لوط من عذاب الاستئصال واهلاك الآخرين على اسوء الاحوال كان ذلك تحقيقا وتقريراً لما قبله من انه غفور رحيم للمؤمنين وان عذابه عذاب اليم في حق الكفار والضيف في الاصل مصدر ضاف بضيف اذا اتى انسانا لطلب القرى ثم سمي به واطلق على الملائكة ضيفاً مع امتناعهم من الاكل وطلب القرى من حيث ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام ظنهم اضيافاً لدخولهم عليه على صورة الاضياف **قوله تعالى ادخلوها** فيه وجهان احدهما انه مفعول به لفعل مقدر اي اذكر ادخلوها والثاني انه ظرف محذوف اي اذكر خبر ضيفه ادخلوها او ظرف لنفس ضيف بناء على انه كان في الاصل مصدراً فاعتبر ذلك فيه ويدل على اعتبار مصدره بعد جعله اسماً وصفهم به وعدم مطابقة لما قبله تنبيه وجعاً وتأنيذاً في الاغلب **قوله اولانهم امتنعوا من الاكل** **قوله قد كانت عادتهم** انه اذا اكل من يطرقهم طعامهم آمنوا والاخافوا **قوله وقرى لا تاوجل** العامة على قبح تاوجل من ووجل يووجل كشراب يشرب وقرى لا تاوجل والاصل لا تووجل كقرآنة العامة الا انه قلبت الواو القاف لاقتناع ما قبلها وان لم تكن هي متحركة كقولهم ثابه وصامه في ثوبه وصومه وسمع اللهم تقبل تائبتي وصامحي وقرى ايضاً لا تووجل مبني للفعول من اليجال وقرى لا تاوجل ايضاً **قوله وقرأ جزء بشرى** اي يقع النون وسكون الباء من بشرت الرجل ابشره بشراً وبشوراً من البشرى فالبشر والابشار والتبشير ثلاث لغات وقرأ الباقون بشرى كضم النون وقبح الباء من التبشير بشروا بامر من احدهما ان الولد ذكر والثاني انه علم واختلوا في تفسير العلم قيل بشروا بنوته وقيل بشروا به علمه بالدين وما يتعلق به **قوله تعجبوا انكار الخ** اذ لا محل لجملة على الاستفهام حقيقة اذ لا وجه للاستفهام بعد ان قالوا انا نبشركم بغلام علم وكذا الوجه للاستفهام عن البشرية بعد ما بينوه بانه غلام علم فلذلك حل الاستفهام على التعجبوا لانكار الباء صلة تبشرون بكافي قولك بشرته بقدم زيد ويجوز ان لا تكون صلة تبشرون بل تكون كالباء في قوله ضربته بالسوط والمعنى بآي طريقة تبشروني بالولد ابحصل ذلك مني حال كوني باقياً على صفة الشيوخوخة ام اصير وانقلب الى الشباب ثم يحصل الولد مني وكل ذلك بعيد بحسب العادة وامر عجيب وكذا قوله بالحق يحتمل ان تكون الباء فيه صلة اي بشرناك بطريقة هي حق وهي ان يحصل الولد منك حال بقائكهما على صفة الشيوخوخة التامة بفعل الله تعالى وامره فانه تعالى قادر على ان يوجد وادام غير ابوين فكيف من شيخ ويجوز عاقر والقنوط اليأس من الخير وقول ابراهيم عليه الصلاة والسلام ومن يقطع من رجة ربه الا الضالون يدل على انه عليه الصلاة والسلام لم يكن قانطاً ولكنه استبعد ذلك باعتبار العادة فظننت الملائكة ان به قنوطاً فني عن نفسه واخبر ان القانط من رجة ربه ضال جاهل والاستفهام في قوله ومن يقطع من رجة ربه الا الضالون يدل على انه عليه الصلاة والسلام لم يكن قانطاً لانه

او الضمير المضاف اليه والعامل فيها معنى الاضافة وكذا قوله (على سرور متقابلين) ويجوز ان يكونا صفتين لاختوانا او حالين من ضميره لانه بمعنى متصافين وان يكون متقابلين حالاً من المستقر في على سرور (لا يسمهم فيها نصب) استئناف او حال بعد حال او حال من الضمير في متقابلين (وما هم منها بمخبرين) فان تمام النعمة بالخلود (نبي عبادي انا الغفور الرحيم وان عذابي هو العذاب الليم) فذلك ما سبق من الوعد والوعيد وتقرير له وفي ذكر المغفرة دليل على انه لم يرد بالمؤمنين من يتقى الذنوب بأسرها كبرها وصغيرها وفي توصيف ذاته بالغفران والرحمة دون التعذيب ترجيح الوعد وتأكيده وفي عطف (ونبشركم عن صيف ابراهيم) على نبي عبادي تحقيق لهما بما يتبرون به (ادخلوها عليه فقالوا سلاماً) اي نسلم عليك سلاماً او سلاماً سلاماً (قال انا منكم وجلون) خاشعون وذلك لانهم دخلوا بغير اذن وبغير وقت اولانهم امتنعوا من الاكل والوجل اضطراب النفس لتوقع ما تكره (قالوا لا تووجل) وقرى لا تاوجل ولا تووجل من اوجله ولا تووجل من اوجله بمعنى اوجله (انا نبشركم) استئناف في معنى التعليل انتهى عن الوجله فان المبشر لا يخاف منه وقرأ جزء نبشركم من البشر (بسلام) هو امضى عليه السلام لقوله نبشركم بالبشرى (عليه) اذ بلغ (قال ابشروني على ان مسني الكبر) تعجب من ان يولد له مع مس الكبر اياماً وانكار لان يشربه في مثل هذه الحالة وكذلك قوله (فبم تبشرون) اي فبأي العجوبة تبشروني اوفبأي شيء تبشروني فان البشارة بما لا يتصور وقوعه عادة بشارة بغير شيء وقرأ ابن كثير بكسر النون مشددة في كل القرآن على ادغام نون الجمع في نون الوقاية وقرأ نافع بكسرها مخففة على حذف نون الجمع استقفاً لا اجتماع التلين ودلالة باقواء نون الوقاية على الباء (قالوا بشرناك بالحق) بما يكون لا محالة او باليقين الذي لا لبس فيه او بطريقة هي حق وهو قول الله تعالى وامره

(فلا تكن من القانطين) من الآيسين من ذلك فانه تعالى قادر على ان يخلق بشراً من غير ابوين فكيف من شيخ فان ويجوز عاقر وكان (بمعنى) استعجاب ابراهيم صلوات الله عليه باعتباره العادة دون القدرة ولذلك (قال ومن يقطع من رجة ربه الا الضالون) اي المخطئون طريق المعرفة فلا يعرفون

بمعنى النقي ولذلك وقع بعده الايجاب بالا **﴿ قوله ولعله علم الخ ﴾** جواب عما يقال الملائكة لما بشروهم بعلام عليهم
 تبيين فرضهم من الجبي فكيف سأل عليه الصلاة والسلام بعد ذلك بقوله فاخطبكم **﴿ قوله وبدل عليه ﴾** اي
 على ان ارسل الملائكة الى الجبرمين لاجل اهلاكهم الاستئناف بقوله انا لنجوههم اجعين فانه لما قيل انا ارسلنا الى قوم
 اجرم كلهم الا آل لوط منهم توجه ان يقال فاحال آل لوط فقالوا انا لنجوههم فانه صريح في ان المقصود من ذلك
 الارسال اهلاك القوم الجبرمين **﴿ قوله لاختلاف الحكمين ﴾** فان آل لوط مستثنى من حكم الاجرام وامرأته
 مستثنى من حكم التنجية والاستثناء من الاستثناء لا يصح الا فيما اتحد الحكم فيه مثل ان يقال اهلكناهم الا آل لوط
 الامرأته وما نحن فيه ليس كذلك الا ان يجعل انا لنجوههم معترضة بين الاستثناء الثاني والاول نقل عن صاحب التفسير
 انه قال وقد يتوهم من الارسال اذا كان بمعنى الاهلاك انه لا اختلاف اذ التقدير الا آل لوط لم يهلكهم فهو
 بمعنى منجوههم وجوابه ان الاستثناء من متعدد يصلح مستثنى منه ان كان متصلا بما قبله وههنا تداخل
 انا لنجوههم فلو قال الا آل لوط الامرأته لجاز ذلك قال الطيبي قلت لاسيما ان قوله انا لنجوههم على تقدير
 ان يكون الاستثناء متصلا بجملة منقطعة عما قبلها على تقدير سؤال سائل فيبعد من البليغ ان يجعل ما في حيزه
 متعلقا بما قبله وقوله جملة منقطعة خبر قوله ان قوله الخ وقال صاحب الكشاف قوله انما يكون فيما اتحد الحكم
 اي شخصا وعددا فلا يرد ان الارسال اذا كان بمعنى الاهلاك كان قوله انا لنجوههم وقوله الا آل لوط في معنى
 واحد واخر الاستثناء من الاول في المعنى وانما شرط الاتحاد اذ اتصل كاسم واحد ولا يجوز تداخل جملة بين العضا
 وحالها ولا كذلك في المنقطع **﴿ قوله وانما علق ﴾** ودليل تعليقه ان قوله انها لمن الغابرين في موضع المفعول
 لقد رنا والمعنى قضينا انها تغلف وتبقى مع من يبقى حتى تهلك مع الهالكين فلا كسرت ان مع وقوعها في حيز المفعول
 علما ان الفعل قبلها معلق عما بعده فان ان المكسورة من العلاقات اذا كان قصها ممنوعا وذلك اذا جاء في خبرها
 لام الابتداء نحو علمت ان زيد القائم فان لام الابتداء لا تدخل الا مع المكسورة واما اذا تجردت ان عن اللام فانها
 لا تعلق وجاز قصها وجعلها معمولة للفعل واصل الكلام قدرناها من الغابرين ثم جيئ بلام الابتداء فصار قدرنا لها
 من الغابرين ثم جيئ بان فاخر لام الابتداء الى الخبر وقيل قدرنا انها لمن الغابرين ومعنى التقدير جعل الشيء
 على مقدار غيره يقال قدر هذا الشيء بهذا اي اجعله على مقداره وقدر الله تعالى الاقوات اي جعلها على مقدار الكفاية
 ويستعمل في معنى القضاء يقال قدر الله عليه اي قضى عليه بذلك قضاء كائنا على قدر ما تقتضيه الحكمة وقيل
 قدرنا بمعنى كتبنا وقيل بمعنى دبرنا فان قيل لم اسند الملائكة التقدير الى انفسهم مع انه لله تعالى فالجواب انهم
 انما ذكروا هذه العبارة للمهم من القرب والاختصاص بالله تعالى كما تقول خواص الملك دبرنا كذا وامرنا بكذا
 والمدير والامر هو الملك لاهم وانما يريدون بهذا الكلام اظهار مالهم من الاختصاص بذلك الملك فكذا هذا
﴿ قوله لتضمنه معنى العلم ﴾ فان تقدير الشيء بنبي على العلم به ويستلزم فعول معاملة العلم في التعليق بسبب
 تلك العلاقة والمعتزلة يفسرون تقدير الله تعالى اعمال العباد بالعلم بها ويحججون القضاء والقدر لا متناهم
 عن القول بتعلق قدرة الله تعالى بالمعاصي والتقدير عندهم هو العلم لا الارادة **﴿ قوله مخافة ان تطرقت في بشر ﴾**
 وذلك لان الملائكة كانوا على صورة شبان مردحان الوجوه فخاف ان يهجم قومه عليهم بفتنة بسبب طلبهم فقال
 هذه الكلمة لذلك ويحتمل ان يكون المراد بقوله انكم قوم منكرون اي لا اعرفكم ولا اعرف انكم من الاقوام
 ولاي عرض دخلتم على وذلك لان النكرة ضد المعرفة الا ان قولهم بل جئناك يدل على القول المحذوف والتقدير
 ما ذكره **﴿ قوله فامر بوصول الهمة ﴾** يقال سرى سرى وامررت وهما لغتان بمعنى واحد اي سرت
 ليل **﴿ قوله وقيل في آخره ﴾** كلمة في ههنا مستدركة لان القطع آخر الليل لا في آخره الجوهرى القطع ثلاثة
 آخر الليل ومنه قوله تعالى فامر باهلك بقطع من الليل وقال الاخفش بسواد من الليل ثم اورد قول الشاعر
 اقصى الباب وانظري في النجوم * كم علينا من قطع ليل بهيم *

اي كم علينا من آخر الليل المظلم كان القائل طال عليه الليل فخطب نفسه اوحييته بذلك او كان يحب طوله لوصول
 فقال لها ذلك والبهيم المظلم الذي لا يخالطه شيء سوى لونه يقال فرس بهيم اي مصمت وهو الذي لا يخالط لونه شيء
 سوى لونه **﴿ قوله تدودهم ﴾** اي تسوقهم ليكون مسيرا لهارب الذي يقدم اهله حال فراره ويضوت بهم
 مما وراة من المكروه وتسرع بهم اهتماما لامر خلاصهم باقذاهم قبل ان ينجأ الصبح وينزل العذاب ومسارة

هددا وبشارة لا تحتاج الى العدد ولذلك
 اكتفى بالواحد في بشارة زكريا ومريم
 اولانهم بشروا في تضاعيف الحال لازالة
 الوجع ولو كانت تمام المقصود لا بدأوا بها
 (قالوا انا ارسلنا الى قوم مجرمين) يعني
 قوم لوط (الا آل لوط) ان كان استثناء
 من قوم كان منقطعا اذ القوم مقيد بالاجرام
 وان كان استثناء من الضمير في مجرمين كان
 متصلا والقوم والارسال شاملين للمجرمين
 وآل لوط المؤمنين به وكان المعنى انا ارسلنا
 الى قوم اجرم كلهم الا آل لوط منهم لهلك
 الجبرمين ونجى آل لوط وبدل عليه قوله
 (انا لنجوههم اجعين) اي مما تعذب به القوم
 وهو استئناف اذا اتصل الاستثناء ومتصل
 بآل لوط جار مجرى خبر لكن اذا انقطع
 وعلى هذا جاز ان يكون قوله (الامرأته)
 استثناء من آل لوط او من ضميرهم وعلى الاول
 لا يكون الا من ضميرهم لاختلاف الحكمين
 اللهم الا ان يجعل انا لنجوههم اعتراضا وقرأ
 حمزة والكسائي لمنجوههم مخففا (قدرنا انها
 لمن الغابرين) الباقي مع الكفرة لتهلك معهم
 وقرأ ابو بكر عن حاصم قدرنا هنا وفي النمل
 بالتخفيف وانما علق والتعليق من خواص
 افعال القلوب لتضمنه معنى العلم ويجوز
 ان يكون قدرنا اجري مجرى قلنا لان التقدير
 بمعنى القضاء قول واسله جعل الشيء على
 مقدار غيره واسنادهم اياه الى انفسهم وهو
 فعل الله تعالى للمهم من القرب والاختصاص
 به (فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم
 منكرون) تنكركم تنكسي ونفر عنكم مخافة
 ان تطرقت في بشر (قالوا بل جئناك بما كانوا
 فيه يمترون) اي ما جئناك بما تنكرنا لاجله
 بل جئناك بما يسمرك ويشق لك من عدوك
 وهو العذاب الذي توعدتهم به فيمترون فيه
 (وأتيناك بالحق) باليقين من عذابهم
 (وانا لصادقون) فيما اخبرناك به
 (فامر باهلك) فاذهب بهم في الليل وقرأ
 الجازيان بوصول الهمة من السرى وهما
 بمعنى قرى سر من السير (بقطع من الليل)
 في طائفة من الليل وقيل في آخره قال شعر

* اقصى الباب وانظري في النجوم * كم علينا من قطع ليل بهيم * (واتبع أدبارهم) وكن على أثرهم تدودهم وتسرع بهم وتطلع على حالهم

(ولا يلتفت منكم أحد) لينظر ما وراءه فيرى من الهول ما لا يطيقه أو فيصيده ما أصابهم ﴿١٦٠﴾ أو لا ينصرف أحدكم ولا يتخلف لغرض فيصيده

العذاب وقبل نهوا عن الالتفات ليوطنوا نفوسهم على المهاجرة (وامضوا حيث تؤمرون) إلى حيث أمركم الله بالمضي إليه وهو الشام أو مصر فعدي وامضوا إلى حيث وتأمرون إلى ضميره المحذوف على الاتساع (وقضينا إليه) أي أوحينا إليه مقضيا ولذلك عدى بالي (ذلك الأمر) مبهم بفسره (أن دابر هؤلاء مقطوع) ومحله النصب على البدل منه وفي ذلك تنجيم للأمر وتعظيم له وقرئ بالكسر على الاستئناف والمعنى أنهم يستأصلون عن آخرهم حتى لا يبقى منهم أحد (مصعبين) داخلين في الصبح وهو حال من هؤلاء أو من الضمير في مقطوع وجعه للعمل على المعنى فإن دابر هؤلاء في معنى مدبري هؤلاء (وجاء أهل المدينة) سدوم (بستبشرون) بإضفاف لوط طمعا فيهم (قال أن هؤلاء ضبني فلا تغضصون) بغضضة ضبني فإن من أسبني إلى ضيفه قد أسبني إليه (واتقوا الله) في ركوب الفاحشة (ولا تخزون) ولا تذللون بسببهم من الخزي وهو الهوان أو ولا تتجملون فيهم من الخرازية وهو الحياء (قالوا أولم ننهك عن العالين) عن أن تجبر منهم أحدا وتجمع بيننا وبينهم فأنهم كانوا يترضون لكل أحد وكان لوط يمنعهم عنه بقدر وسعه أو عن ضيافة الناس واتزالهم (قال هؤلاء بنائي) يعني نساء القوم فإن نبي كل أمة بمنزلة أبهم وفيه وجوه ذكرت في سورة هود (أن كنتم فاعلين) قضاء الوطر أو ما أقول لكم (لعمرك) قسم بحياة المخاطب والمخاطب في هذا القسم هو النبي عليه الصلاة والسلام وقبل لوط عليه السلام قالت الملائكة له ذلك وللتقدير لعمرك قسمي وهو لغة في العمر يختص به القسم لا يثار الاخف فيه لانه كثير الدور على ألسنتهم (أنهم لفي سكرتهم) لفي غوايتهم أو شدة غلظتهم التي أزال عقولهم وتعميرهم بين خطاهم والصواب الذي يشار به اليهم (بمهمون) يصيرون فكيف يسمعون نصوح وقبل الضمير قرش والجملة اعتراض

إلى امتثال قوله تعالى فأمر بأهلك وتطلع على حالهم لئلا يتخلف أحد منهم لغرض له في ورآه فيصيده العذاب وهذه قوآمه الأمر باتباعه أديار أهله أما قوآمه النهي عن الالتفات بمعنى النظر إلى ورآه فأمران الأول أن الالتفات بذلك المعنى ربما يؤدي إلى رؤية ما لا يطيقه من الهول ويكون ذلك سببا لهلاكه والثاني أنه يؤدي إلى رؤية هلاك قومه وإن تحمله تلك الرؤية على ترجهم وازقة عليهم في مقام الغض لله فيصعب بما أصابهم وإن كان الالتفات المنهي عنه بمعنى الانصراف والتخلف لغرض ففائدة النهي عند ظاهرة وهي الاحتراز عن إصابة العذاب ﴿قوله إلى حيث أمركم الله﴾ إشارة إلى أن حيث على بابها من كونها ظرف مكان مبهم ولا يهاهما تعدى الفعل اليها من غير واسطة في ثم صرح بهذا في قوله فعدي وامضوا إلى حيث وتأمرون إلى ضميره المحذوف على الاتساع يعني أن حيث من الظروف الغير اللازمة الظرفية لكونه مفعولا به في قوله تعالى الله أعلم حيث يجعل رسالاته وقد يتوسع في الظروف الغير اللازمة الظرفية فجعل مفعولا بها حيث يسوغ أن ينصب سواء كان مستغنيا عن لفظ في نحو قولك يوم الجمعة صحنه وإن يضاف إليه المصدر والصفة المشبهة كقوله تعالى بل مكر الليل والنهار وقول من قال * يسارق الليلة أهل الدار * وقد اتفقوا على أن معناه سواء كان متوسعا فيه أو غير متوسع فيه لا يخرج عن كونه ظرفا لعماله وحيث على تقدير انصبابه على الظرفية لا يحتاج إلى في لانه مبهم وقد تقرر أن ظرف المكان المبهم منصوب غير مجرور يفي بخلاف الوقت فإن حكمه حكم مابيس بنظر فيحتاج إلى في وكذا الضمير في تؤمرون ظرف مكان مبهم لكونه راجعا إلى حيث فلذلك عدى الفعل إليه اتساعا على طريق تعدية إلى المفعول به ولو كان مؤنثا لقبل تؤمرون فيه ﴿قوله ولذلك﴾ أي ولكون قضينا بمعنى أوحينا عدى بالي والافعل القضاء لا يعتدى بالي قال تعالى وقضى ربك الاتعبدوا الآية وقد عدى ههنا إلى لوط عليه الصلاة والسلام بكلمة إلى باعتبار المضمين واسم الإشارة إشارة إلى ما وعد من أهلاك قومه والأمر منصوب على أنه عطف بيان له وجلة أن دابر هؤلاء مقطوع في محل النصب على أنه بدل من ذلك ﴿قوله سدوم﴾ اسم قرية لوط عليه الصلاة والسلام والاستبشار اظهار السرور لما جاء الملائكة دار لوط عليه الصلاة والسلام اشتهر خبرهم وهو أنه نزل بلوط ثلاثة من المرد في غاية الحسن فذهب القوم إلى دار لوط طلبا لهم فقال لهم لوط لما قصدوا اضيافه هؤلاء الخ ﴿قوله هؤلاء بنائي﴾ يجوز فيه ثلاثة أوجه أحدها أن يكون هؤلاء منصوب المحل على أنه مفعول فعل مقدر أي تزوجوا هؤلاء وبنائي عطف بيان له أو بدل منه والثاني أن يكون هؤلاء مبتدأ وبنائي بدلا أو عطف بيان والخبر محذوف أي من أظهر لكم كما صرح به فيما هو نظير لهذه الآية والثالث أن يكون هؤلاء مبتدأ وبنائي خبره ﴿قوله لعمرك﴾ مبتدأ محذوف الخبر وجواب قوله أنهم مع ما في خبره جواب القسم تقديره لعمرك قسمي أو بمعنى أنهم إلى آخره والعمر يقع العين وضمها بمعنى واحد هو البقاء فإذا قسموا أقسموا العين لا غير لان الفتح اخف وهم يكثرون القسم بلعمرى ولعمرك فاختاروا الاخف والعمر يقع العين متى اقترن به لام الابتدأ التزموا فيه الرفع بالابتدأ وحذفوا خبره لست جواب القسم مسته ﴿قوله والمخاطب في هذا القسم هو النبي صلى الله عليه وسلم﴾ لما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال يريد وعيشك يا محمد وعنه أنه قال ما خلق الله نفسا أكرم عليه من محمد عليه الصلاة والسلام وما سمعت الله تعالى أقسم بحياة أحد إلا بحياة قال لعمرك أنهم لفي سكرتهم يعمهون وقيل أن هذا القسم مع جوابه كلام الملائكة لوط حكاه الله تعالى عنهم بقول مقدر أي قالت الملائكة لوط عليه الصلاة والسلام لعمرك أنهم كذا ﴿قوله أو شدة غلظتهم﴾ وهو بضم الغين وسكون اللام شهوة الضراب وقوله التي أزال عقولهم صفة لكل واحدة من الغوايت وشدة الغلظة بيان لوجد الشد بين ما هم عليه من الغواية وشدة السكر على أن كل واحدة منهما على سبيل البدل على وجه الاستعارة التصريحية ﴿قوله وقبل الضمير قرش﴾ عطف من حيث المعنى على ما يفهم من الكلام السابق وهو أن المخاطب بقوله لعمرك سواء كان لوطا أو نبيا عليه الصلاة والسلام يكون الضمير في قوله أنهم لفي سكرتهم يعمهون لقوم لوط وعطف على هذا القهوم قول من قال إن الضمائر المذكورة في قوله أنهم لفي سكرتهم يعمهون راجعة إلى قرش على تقدير أن يكون خطاب لعمرك لئينا صلى الله عليه وسلم فعلى هذا تكون جملة القسم مع جوابه معترضة في خلال قصة قوم لوط كأنه سبحانه وتعالى خاطب رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم فقال لعمرك أن قومك الذين هم قرش لفي سكرتهم أي غوايتهم التي هي كحال سكر السكران يعمهون أي يترددون في الباطل غافلين عما أعد الله تعالى لأهل

معصيته كما انزلهم بقوم لوط وهذا كرجل يذ كر قصة قوم خروا على السلطان فآخذوا وقتلوا فاذا ذكر بعض القصة وهو يريد ان يسمعه قوم مثلهم فعلوا كذلك ولم يعاقبوا بعد قال قيل تمام القصة سمع فان هؤلاء في غفلة لا يدرون ماذا يحل بهم ثم يعود الى تمام القصة **﴿ قوله ﴾** وقيل صيحة جبريل عليه الصلاة والسلام - ضعه ظاهرا لانه ليس في الآية ما يدل على ان تلك الصيحة صيحة جبريل وان ثبت بالدليل المقتوي لذلك قيل به والافليس في الآية الا ما يدل على انه جاءتهم صيحة عظيمة مهلكة وانه تعالى عذبهم بثلاثة انواع من العذاب احدها الصيحة الهائلة المنكرة وثانيها ما ذكره بقوله فجعلنا نارا لها سافلها وثالثها قوله وامطرنا عليهم حجارة من مسجيل وقوله مشرقين حال من مفعول اخذتهم وشروق الشمس طلوعها يقال شروق شروقا لكل ما طلع من جانب الشرق واشرفت الشمس اى اضاءت قبل كان ابتداء العذاب حين اصبحوا وكان تمامه حين اشرقوا فلذلك قال اولان دابر هؤلاء مقطوع مصبحين وقال ههنا مشرقين **﴿ قوله ثابت ﴾** تفسير لقوله مقيم والمعنى ان مدينة قوم لوط بطريق ثابت لا يندرس ولا يخفى يسلكه من يسافر من الحجاز الى الشام والمقصود ان الاعتبار بها يمكن **﴿ قوله ﴾** ان في ذلك لآية للمؤمنين بالله ورسوله فان كل من آمن بالله ورسوله عرف ان ما ذكر انما كان من الله تعالى انتقاما لانيابته من اولئك الجهال واما الذين لا يؤمنون بالله ورسوله فانهم يحملون ذلك على حوادث العالم ووقائعهم وحصول القرائن الكواكبية والاتصالات الفلكية ذكر الله تعالى اولان فيما ذكر من هذه القصة آيات للمؤمنين ولم يبين انه من اى جهة يكون فيه آيات لهم وذلك ليحتمل وجوها الاول هو ان قوله ان في ذلك لآية يدل على رسالة محمد صلى الله عليه وسلم لانه عليه الصلاة والسلام ذكر قصة اراهيم ووط عليه الصلاة والسلام على ما كانت وهو لم يشهدا ولم يقرأ كتابا ولم يخاطبا اهل العلم وال اخبار فكان ذلك آية على صدقه في دعوى الرسالة والثاني ان في هلاك من اهلك منهم ونجاة من نجاهم آية للمؤمنين لان من هلك منهم هلك بالكذب ومن نجاهم نجاه بالتصديق ويستدلون بذلك على ثبوت الصانع القادر العليم الحكيم وعلى حقبة امر البعثة والنبوة وحقبة ما جاء به الانبياء والمرسلون من الشرائع والاحكام وقيل انما جمع الآيات للمؤمنين ووجد الآية للمؤمنين بناء على ان لفظ ذلك اشارة الى وقوع القرية الهالكة بسبيل مقيم والله اعلم **﴿ قوله فاهلكوا بالظلة ﴾** روى انه تعالى سلط عليهم الحر سبعة ايام فبعث الله تعالى ضابطة فاجتأوا اليها يلتمسون منها الروح فبعث الله تعالى عليهم منها نارا فاحرقتهم فذلك قوله تعالى فاخذهم عذاب يوم الظلة **﴿ قوله ﴾** ومن كذب واحدا من الرسل فكأنما كذب الجميع - جواب عما يقال ان نمود انما كذبوا رسوله صلوا فاهلكوا كيف قيل كذب اصحاب الحجر المرسلين - وتقرر الجواب ان صالحا كان يدعوهم الى ما كان دعاء سائر الرسل اليه فاذا كذبوه صاروا كما فهم قد كذبوا الرسل جميعا لان كل رسول كان يدعو الى الايمان بالرسل جميعا فن كذب واحدا منهم فقد كذب الكل وقيل الرسول من اوتى الكتاب بعد اظهار الميزة وكل من لم يصدق هذا قد دعم التكذيب والرد **﴿ قوله ﴾** ويجوز ان يكون المراد بالمرسلين صالحا ومن معه - بطريق تغليب صالح على امته المؤمنين **﴿ قوله او مخرجاته ﴾** يحتمل انه تعالى اعطاه آيات ومجرات سوى الناقة وان لم تذكر في القرآن ويحتمل ان تكون الناقة وحدها آيات من حيث انها خرجت من الصخرة وتحركت الصخرة لخروجها ودنت ولانها لسبقها من حين خروجها والسبق الذكر من ولد الناقة والانتى سقبة ومن حيث انها رد الماء يوما وترك يوما من حيث كثرة درها ولبنها حتى كان يكفيهم جميعهم ومن حيث انتصابها لهم حتى يحلبوها ومن حيث عظم خلقها حتى لم تشبهها ناقة فلذلك كانت تصدر من طريق غير الطريق الذي وردت منه لانه كان يضيق عنها وغير ذلك من امورها التي كل واحد منها آية على حدة وان كانت الآيات عبارة من الأدلة والحجج موجه جعها ظاهر واضافة الناقة اليهم وان كانت الناقة لصالح لانها آيات رسوله **﴿ قوله او من العذاب ﴾** كأنهم كانوا آمنين بما وعدهم صالح من عذاب الله حيث قالوا يا صالح ائمتنا بما تعدنا ان كنت من المرسلين وكانوا آمنين من انهدام ما نحنوا اعتمادا على حذائهم في صنعة التخت قال تعالى وتحنون من الجبال بيوتا فارحين على تأويل حاذقين **﴿ قوله ﴾** الاخلاقا ملتبسا بالحق - اشارة الى ان قوله بالحق صفة مصدر محذوف وان الاستثناء مفرغ من اعم عام المصدر و اشار الى وجه انتظام هذه الآية بما قبلها بما محصوله انه تعالى بين اوله يهلك الكفار لا صرارهم على الكفر والعناد ثم ذكر انه ما خلق الخلق عبثا مهيلا عن التقييد بقية التكليف حتى تعمل كل نفس ما تشتهي وانما خلقهم و هيأ لهم اسباب معاشهم وبين لهم دلائل الرشد والهدى وما يؤدى الى الهلاك والردى ليعرفوا خالفهم ورازقهم وحق احسانه اليهم ويستغلوا بشكره وطاعته

(فاخذتهم الصيحة) بمعنى صيحة هائلة مهلكة
وقيل صيحة جبريل (مشرقين) (داخليين)
في وقت شروق الشمس (فجعلنا نارا لها)
على المدينة او على قراهم (سافلها) فصارت
منقلبة بهم (وامطرنا عليهم حجارة من مسجيل)
من طين مسجور او طين عليه كتاب من المسجل
وقد تقدم مزيد بيان لهذه القصة في سورة
هود (ان في ذلك لآيات للمؤمنين) المتفكرين
المتفكرين الذين يتثبتون في نظرهم حتى يعرفوا
حقبة الشيء بسمته (وانها) وان المدينة
او القرية (لبسبيل مقيم) ثابت يسلكه الناس
ويرون آثارها (ان في ذلك لآية للمؤمنين)
بالله ورسوله (وان كان اصحاب الايكة
لقائلين) هم قوم شعيب كانوا يسكنون
الفيضة فيعته الله اليهم فكذبوه فاهلكوا
بالظلة والايكة الشجرة المتكاثفة (فاتقوا
منهم) بالاهلاك (وانها) بمعنى سدود
والايكة وقيل الايكة ومدن فانه كان مبعوث
اليها فكان ذكر احدهما منبها على الآخر
(لبأمام مدين) لبطريق واضع والامام امر
ما يؤتم به فسمى به اللوح ومظهر البناء لانه
نما يؤتم به (ولقد كذب اصحاب الحجر
المرسلين) بمعنى نمود كذبوا صالحا ومن كذب
واحدا من الرسل فكأنما كذب الجميع ويحتمل
ان يكون المراد بالمرسلين صالحا ومن معه
من المؤمنين والحجر واديين المدينة والشا
يسكنونه (وائمتناهم آياتنا فكانوا عندهم
معرضين) بمعنى آيات الكتاب المنزل على
نبيهم او مخرجاته كالناقة وسبقها وشربها
ودرها او ما نصب لهم من الأدلة (وكانوا
يحنون من الجبال بيوتا آمنين) من الانهدام
ونقب الصخور وتخريب الأعداء او ناقة
او من العذاب لفرط غفلتهم او حسابهم
الجبال تحمهم منه (فاخذتهم الصيحة مصبحين)
فاغنى عنهم ما كانوا يكسبون (من بين
البيوت الوثيقة واستكثار الأموال والعبد
(وما خلقنا السموات والارض وما بينهما
الا بالحق) الا خلقا ملتبسا بالحق لا يلا
استمرار الفساد ودوام الشرور ولذلك
اقتضت الحكمة اهلاكا امثال هؤلاء وازاح
افسادهم من الارض

وفوزوا بالحسن والدولة العظمى يوم لقائه فمن اعرض عن النظر في الدلائل البينات واصرّ على الاستهزاء بالجميع والآيات ورغب في ارتكاب المعاصي والسيئات فقد استحق لان يعاقب بانواع العقوبات فلذلك اهلك من آتسبيل الضلالات والجهالات اخلاء لوجه الارض عن تلك الحالات ولم يكتف باهلاكهم بل اعد دار الجزاء ليقيم فيها من الاعداء ويتفضل فيها على الاولياء فان الدنيا ليست بدار الجزاء بل هي دار التكليف والابتلاء فلا بد من يوم الدين والجزاء ليصل الى كل ذي حق حقه كما قال تعالى انه يبدأ الخلق ثم يعيده ليعزي الذين آمنوا وعلوا الصالحات بالقسط والذين كفروا لهم شراب من حميم وعذاب اليم ثم انه تعالى لما صبره على اذى قوم درغبه بعد ذلك في الصبح عن سيئاتهم فقال فاصبح الصبح الجميل اى فاعرض عنهم واحتمل ما تلقى منهم اعراضا جبلا ملتبسا بحلم واغضاء ولا تكافهم بما آذوك قولا وفعلانا الساعة آية فاما كافهم عنك ووصف الصبح بالجميل للدلالة على معنى ان لا يترك نصهم ودعاهم الى الحق مع ذلك والصبح بهذا المعنى لا يقبل الفسخ والذى يقبله هو الصبح بمعنى الاعراض عن قتالهم وقبل هو منسوخ بآية السيف وهو بعيد لان المقصود من ذلك ان يظهر الخلق الحسن والعفو والصفح فكيف يصير منسوخا بآية الصلاة والسلام كان مأمورا بالصفح في موضعه وبالقتال في موضعه **قوله** او هو الذى خلقكم وعلم الاصلح لكم عطف على قوله الذى خلقك وخلقهم فالوجه الاول على تفسير الصبح بالمعاملة بالخلق الحسن في تبليغ الرسالة والصبر على ابدائهم بلسانهم وفعلهم فحينئذ تكون الآية متعلقة بقوله وان الساعة آية والوجه الثانى مبنى على تفسير الصبح بالاعراض عن قتالهم فتكون الآية حينئذ متعلقة بقوله فاصبح وقوله وهو يصلح للقليل والكثير فان صيغة فاعل موضوعة لمن يقوم به الفعل على وجه الحدوث سواء كان متعلقا بالفعل واحدا او كثيرا وصيغة فعال انما تطلق اذا كان متعلقا بالفعل كثيرا ثم انه تعالى لما صبره على اذى قوم و امره بالصفح الجميل اتبعه بذكر ما خصه من النعم الجليلة لان الانسان اذا تذكر نعم الله عليه سهل عليه الصبح والتجاوز فقال ولقد آتيناك سبعا من الثماني والسبع يحتمل ان يكون المراد منه سبع آيات او سبعا من السور او سبعا غيرهما من القوائد وليس في اللفظ ما يدل على التعيين والثاني صيغة جمع واحده امامتاة وهي موضع التثنية او مثنية اسم فاعل والتأنيث لكونها صفة آية فان الآية انما تنبئ مكررة او هي مثنية كما انها تنبئ على الله بصفاته الحسنى على الاسناد المجازى او الاستعارة المكنية **قوله** تعالى سبعا من الثماني مفهومه سبعة اشياء من جنس الاشياء التى هي موضع التثنية والتكرير او موضع التثاء والعطف او الاشياء المثنية وهذا القدر مفهوم مجمل لاسيلا الى تعيين المراد منه الا بدليل منفصل فذهب اكثر المفسرين الى ان المراد منه فاتحة الكتاب وروى عنه عليه الصلاة والسلام انه قرأ فاتحة الكتاب وقال هي السبع الثماني ووجه التسمية بالسبع والثماني لانه سبع آيات ولانها تنبئ في كل صلاة بمعنى انها تقرأ في كل ركعة لانها تنبئ بما يقرأ بعدها ولانها قسمان نصفها ثناء ونصفها دعاء كما ورد في الحديث انه عليه الصلاة والسلام قال يقول الله تعالى قسمت الصلاة اى الفاتحة بيني وبين عبدى نصفين الخ فان النصف الاول منها حق الربوبية وهو الثناء والنصف الثانى حق العبودية وهو الدعاء ولان كلاهما مشافعة مكررة مثل الرحمن الرحيم اياك نعبد واياك نستعين الصراط صراط عليهم عليهم ولفظ غير وظيفى قرأته عمر رضى الله عنه فانه قرأ غير المفضوب عليهم وغير الضالين وقيل انها زلت مرتين مرة بمكة ومرة بالمدينة فلذلك سميت ثماني وقال الزجاج سميت الفاتحة ثماني لاشتمالها على الثناء على الله تعالى وهو حمد الله تعالى وتوحيده وملكه ونحو ذلك وعلى تقدير ان يكون المراد بقوله تعالى سبعا من الثماني هو الفاتحة دلت الآية على ان هذه السورة الكريمة افضل سور القرآن من وجهين احدهما ان افرادها بالذكر مع كونها من جملة القرآن لانه ان يكون لاختصاصها بزيادة الشرف والفضيلة والثاني انه تعالى لما ازلها مرتين دل ذلك على زيادة فضلها وشرفها ويدل عليه ايضا قوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة الا بفاتحة الكتاب وانه عليه الصلاة والسلام واظب على قراءتها في جميع الصلوات طول عمره وما اقام سورة اخرى مقامها في شئ من الصلوات وقبل المراد من السبع الثماني السبع الطول والطول جمع الطولى تأنيث الاطول كالكبر جمع الكبرى تأنيث الاكبر وهي البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف والافات والتوبة وسميت هذه السور ثماني لانه يثنى فيها حدود القرآن وقرأتضه وامشاله وعبره وطامة احكامه فان طامة الاحكام في هذه السبع واعترض على هذا القول بان هذه الآيات مكبة واكثر هذه السور السبع مدنية فكيف يمكن جعل هذه الآية عليها واجيب عنه بان الله تعالى ازل الله القرآن

(وان الساعة لا آية) فينتقم الله لك فيها من كذبك (فاصبح الصبح الجميل) ولا تجعل بالانتقام منهم وعاملهم معاملة الصنوح الحليم وقبل هو منسوخ بآية السيف (ان ربك هو الخلاق) الذى خلقك وخلقهم ويده امرك وامرهم (العليم) بحالك وحالهم فهو حقيق بان تكل اليه ليحكم بينكم او هو الذى خلقكم وعلم الاصلح لكم وقد علم ان الصبح اليوم اصلح وفي مصحف عثمان وابى رضى الله عنهما هو الخالق وهو يصلح للقليل والكثير والخلق يخصص بالكثير (ولقد آتيناك سبعا) سبع آيات وهي الفاتحة وقبل سبع سور وهي الطول وسابعتها الانفال والتوبة فانهما في حكم سورة ولذلك لم يفصل بينهما بالتسمية وقبل التوبة وقبل يونس

كله الى السماء الدنيا وقضى في علمه ان ينزله على نبيه صلى الله عليه وسلم نجوما وبهذا الاعتبار كأنه قد آتاه وانزله عليه فلذلك قال تعالى في حق ما ينزله بعد ولقد آتيناك **قوله** او الحواميم عطف على قوله الطول يعنى على تقدير ان يحمل سبعا على سبع سور يحتمل ان يراد بتلك السور الطول السبع وان يراد الحواميم السبع بناء على انه قد ثنى فيها القصص وبعض الاحكام **قوله** وقيل سبع صحائف عطف على قوله وقيل سبع سور وهذا هو القول الثالث في بيان قوله تعالى سبعا والصحائف جمع صحيفة بمعنى الكتاب فان القرآن العظيم سبعة اسباع كل سبع صحيفة وكتاب ومثناة ومثنية فعلى هذا القول السبع المثاني هو القرآن كله ودليل هذا القول قوله تعالى الله نزل احسن الحديث كتابا متشابها مثاني ووصف كل القرآن بالمثاني لانه كرر فيه دلائل التوحيد والنبوة والتكاليف وانه ثنى عليه بالبلاغة والاعجاز ومثني على الله بما هو اهله فعلى هذا يكون عطف والقرآن العظيم على السبع من قبيل عطف الصفات مع وحدة ذات الموصوف كما في قوله

انا الملك القرم وابن الهمام * وليت الكثيرة في المزدحم *

ويكون المعنى ولقد آتيناك ما يقال له السبع المثاني والقرآن العظيم اى الجامع لهذين الوصفين ونظير هذه الآية في القرآن قوله تعالى ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء اى كتابا جامعاً بين هذين الوصفين ثم انه تعالى لما من على رسوله بان آتاه اشرف النعم وابقاه ثواباً ولذة نهاء عن الالتفات الى ما آتاه بعض الكفرة من نعيم الدنيا وادامة النظر اليها فقال ولا تمدن عينيك والزوج في اللغة الصنف وازواجا مفعول متعنا قال عليه الصلاة والسلام لا تغبطن فاجراً بنعمة فأنك لا تدري ما لاقى بعد موته ان له عند الله قاتلاً لا يموت يعنى النار وقال عليه الصلاة والسلام ليس منا من لم يتغن بالقرآن اى من لم يتغن على ان يكون التغنى من الغنى المقصور وهو اليسار وقد جاء التغنى في الحديث الصحيح وهو قوله عليه الصلاة والسلام ان الخيل لرجل خير ولا خير شر وثالث وزر ثم قال واما الذى هو له شر فرجل ربطها تغنياً وتعففاً لم ينس حق الله تعالى في رعايتها والشهور رجله على تحسين الصوت يجعله من الغناء المهدود فان التغنى بهذا المعنى اشتهر كيف وقد قيل لبعض رواة هذا الحديث يا ابا محمد ارايت ان لم يكن حسن الصوت قال يحسنه ما استطاع وبشهادة الحديث الاخر زينوا القرآن باصواتكم وقيل المراد من التغنى بالقرآن الافصاح بالقراءة وقيل اعلانه والجهل به وقيل قرآنه على خشبة من الله ورقة من فؤاده وقيل معناه كشف الغيوم بقرآنه وذلك ان الانسان اذا اصابه غم ربما تغنى بالشعر فطلب بذلك فرجه مما هو فيه والصديقون همومهم المعاد وضيق صدورهم بما يشغلهم عن الله ولا يفرجون كربهم الا بكلام ربهم واليه الاشارة بقوله عليه الصلاة والسلام من لم يتغن بالقرآن فليس منا اى من لم يتفرج من غومه بقرآنة القرآن والتدبر فيه فليس منا خلقاً وسيرة **قوله** انه عليه الصلاة والسلام وافي باذرعات سبع قوافل اى صادف فيها فلا يكون المقصود من اراد هذه الرواية بيان سبب نزول الآية لان الآية مكية وهو عليه الصلاة والسلام انما سافر ديار الشام بالمسلمين في آخر عمره بل المقصود مجرد بيان ان سبعا من المثاني خير من الدنيا وان التغرب بها افضل وانفع من التقرب باتفاق الدنيا في سبيل الله تعالى ورواية الكشاف والكبير هكذا واقت من بصرى واذرعات سبع قوافل اى انت يقال وافي فلان اى اتى وحيث يحتمل ان تكون هذه الواقعة متقدمة على نزول الآية وتكون سبب نزولها واذرعات بكسر الراء موضع بالشام تنسب اليه الحمر وبصرى موضع بالشام ايضا تنسب اليه السيوف وقوله انهم لم يؤمنوا اهله لانه عليه الصلاة والسلام عن التحزن على المشركين ان نزل بهم العذاب نهاء او لانه الالتفات الى اموالهم ثم نهاء عن الالتفات الى انفسهم كأنه قيل كيف يضيق صدرك بما اصابهم من بأس الله تعالى وعذابه والحال انهم لم يؤمنوا فيتقوى بهم الاسلام ويتنعم بهم المؤمنون **قوله** وقيل انهم الممتعون به اى قيل انه عليه الصلاة والسلام لما رأى قوافل الكفار وكثرة ما والههم وخطر بقلبه عليه الصلاة والسلام ان اصحابه ليس لهم الا قدر الحاجة ولا عداة الله هذه الاموال الكثيرة انزل الله تعالى عليه قوله ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم وهو خير مما يتمتعون به اياماً قليلاً ثم يزول عنهم عن قرب ثم قال ولا تحزن عليهم اى ولا تحزن لاجل قرآء المسلمين حتى تكون رقة قلبك لاجلهم تؤذيك الى الالتفات الى المنافع القليلة الزائلة عن قرب لانهم الممتعون به اى لان ما في ايدى الكفرة سيصير الى اصحابك عن قرب فيمتعون به زماناً والله اعلم **قوله**

او الحواميم السبع وقيل سبع صحائف وهى الاسباع (من المثاني) بيان للسبع والمثاني من الثنية او الثناء فان كل ذلك مثني تكرر قرآنه والقائه او قصصه ومواظفه ومثني عليه بالبلاغة والاعجاز ومثني على الله بما هو اهل من صفاته العظمى وامامه الحسنى ويجوز ان يراد بالمثاني القرآن او كتب الله كلها فتكون من التبعيض (والقرآن العظيم) ان اريد بالسبع الآيات والسور فمن عطف الكل على البعض او العام على الخاص وان اريد به الاسباع فمن عطف احد الوصفين على الآخر (لا تمدن عينيك) لا تطعم بصرك طموح راغب (الى ما متعنا به ازواجا منهم) اصنافاً من الكفار فانهم مستحقون بالاضافة الى ما اوتيته فانه كان مطلوب بالذات مفض الى دوام الذات ومن ابي بكر من اوتي القرآن فرأى ان احد اوتي من الدنيا افضل مما اوتي فقد سقى عظيماء وعظم صغيراً وروى انه عليه الصلاة والسلام وافي باذرعات سبع قوافل ليهود بنى قريظة والنضير فيها انواع البر والطيب والجواهر وسائر الامتعة فقال المسلمون لو كانت هذه الاموال لنا لتغويناهن ولا نفقناهن في سبيل الله فقال لهم لقد اعطيتم سبع آيات هي خير من هذه القوافل السبع (ولا تحزن عليهم) انهم لم يؤمنوا وقبل انهم الممتعون به

وتواضع لهم يعني ان جناح الانسان يده كما قال الله تعالى لموسى عليه الصلاة والسلام واضم اليك جناحك
والخفض ضد الرفع قال تعالى في صفة القيامة خافضة رافعة اي انها تخفض اهل المعاصي وترفع اهل الطاعة
وخفض الجناح ههنا كناية عن الين والرفق والتواضع فهو تعالى لما نهى عن الالتفات الى الاغنياء من الكفرة امره
بالتواضع لقرآء المسلمين ثم امره بان يقول لقوم اني انا النذير المبين اي الاكثي بجميع البيانات الشافيات والبيانات
الوافيات **قوله** فهو وصف لمفعول النذير يعني ان الكاف اسم بمعنى المثل منصوب المحل على انه صفة
لمحذوف وهو مفعول النذير اي عذابا مثل العذاب الذي ازلناه على المقتسمين وهم نقر من قريش بعنهم الوليد بن المغيرة
ايام الموسم فاقسموا مداخل مكة وطرقها يقولون لمن سلكها لا تغزوا بالخارج منا والمدعى للنبوة فانه مجنون وكانوا
يخرون الناس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقول كل واحد منهم في شأنه عليه الصلاة والسلام شيئا من
المطاعن مثل كاهن وساحر وشاعر ومفترو مجنون فازل الله تعالى بهم جريا فأتوا شريفة وقبل هم الذين تقاسموا
وتحالفوا على ان يبيتوا اصالحا عليه الصلاة والسلام فرمتهم الملائكة بالحجارة فقتلوههم والقصة مذكورة في تفسير قوله
تعالى قالوا تقاسموا بالله لنبيته واهله ثم نقول لو ليه ما شهدنا مهلك اهله وعلى هذا يكون الاقتسام من القسم لان
القسم على هذين القولين المشبه محذوف وهو مفعول النذير حذف لدلالة المشبه به عليه كما نقول رأيت انسانا
كأقهر ليلة البدر في الحسن والتقدير مأمرو وهو انا النذير المبين عذابا مثل العذاب الذي ازلناه على المقتسمين ثم ذكر
احتمالا آخرو هو ان لا يكون كما ازلناه واقعا في حيز النذير بل يكون واقعا في حيز آيتناك من حيث المعنى فان معنى
آيتناك ازلنا اليك فيكون الكاف منصوب المحل على انه صفة مصدر محذوف اي ازلنا مثل ما ازلنا على المقتسمين
وهم اهل الكتاب الذين جعلوا القرآن عضين حيث قالوا بعنادهم وجهلهم بعضه حق موافق للتوراة والانجيل
وبعضه باطل مخالف لهما فاقسموا الى حق وباطل او اقتسموا القول فيه فقال بعضهم مصر وبعضهم كهانة
او شعر او اساطير الاولين او افتراء فهو تعالى شبه ازاله على رسوله عليه الصلاة والسلام بازاله عليهم تسليته له عليه
الصلاة والسلام عن تكذيبهم وعداوتهم وتوسط قوله تعالى ولا تمدن عينيك الى قوله كما ازلنا بين المشبه والمشببه
اعتراضا بما هو مدد لمعنى التسليته من النهي عن الالتفات الى اموالهم والتأسف على كفرهم ويحتمل ان يكون المراد
بالقرآن كتبهم بان يكون بمعنى القروء الذي يقرأونه ويكون المعنى على المقتسمين من اهل الكتاب الذين جعلوا
ما يقرأون من الكتاب مقسوما مفرقا بان آمنوا ببعض كتابهم وكفروا ببعض فوافقوا هوام اخذوه ومالم يوافق
غيروه وبدلوه كما قال تعالى تجعلونه قراءا يبدونها وتخفون كثيرا **قوله** واصلها عضو من عضى الشاة
اي فرقة لان المشركين فرقوا ثأويلهم في القرآن فجعلوه كذبا ومهرا وكهانة ونحو ذلك وقبل بقصص الهاء واصله
عضة لان العضة والعضين في لغة قريش الصحرو وهم يقولون للساحر عاضه وللساحرة عاضة روى انه عليه السلام
لعن العاضة والمستعضة فتوله تعالى جعلوا القرآن عضين على هذا القول جعلوا ما مهرا او قال الكسائي العضة
الكذب والبهتان وجعلها عضون مثل عزة وعزون فتوله تعالى جعلوا القرآن عضين معناه جعلوه مفترى وعلى
القولين جمعت العضة جمع ما يعقل لما لحقها من الحذف فجعل الجمع بالواو والنون عوضا عن المحذوف **قوله**
وقيل هو عام في كل ما فعلوا **قوله** وعلى القولين ضمير لتسألهم يرجع الى المقتسمين لانه الاقرب ويحتمل ان يرجع الى جميع
المكلفين لتقدم ذكرهم في قوله وقل اني انا النذير المبين اي لجميع الخلق فان قيل كيف الجمع بين قوله تعالى فوريك
لتسألهم اجمعين وبين قوله فيومثلا لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان اجيب عنه بوجوه الاول ان المعنى لا يسألون
سؤال الاستفهام لانه تعالى عالم بكل اعمالهم بل يسألون سؤال تفرع فيقال لهم لم فعلتم كذا وهو ضعيف لانه
لو كان المراد من قوله فيومثلا لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان فني سؤال الاستفهام لما كان في تخصيص هذا النبي
بقوله فيومثلا فائمة لان مثل هذا السؤال محال على الله تعالى في كل الاوقات لافيه والثاني ان يصرف النبي الى
بعض الاوقات والايات الى وقت آخر لان يوم القيامة يوم طويل وفيه مواقف يسألون في بعضها ولا يسألون
في بعضها ونظيره قوله تعالى هذا يوم لا ينطقون وقال في آية اخرى ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون
ولقائل ان يقول قوله فيومثلا لا يسأل الاية صريح في انه لا يحصل السؤال في ذلك اليوم فلو حصل السؤال
في جزء من اجزاء ذلك اليوم لحصل التناقض والوجه الثالث ان قوله فيومثلا لا يسأل عن ذنبه الاية يفيد
عموم النبي والضمير في قوله فوريك لتسألهم يرجع الى المقتسمين فيكون خاصا والخاص مقدم على العام

(واضع جناحك له مؤمنين) وتواضع
لهم وارفق بهم (وقل اني انا النذير المبين)
انذركم ببيان وبرهان ان عذاب الله نازل بكم
ان لم تؤمنوا (كما ازلنا على المقتسمين) مثل
العذاب الذي ازلنا عليهم فهو وصف لمفعول
النذير اقيم مقامه والمقتسمون هم الاثناعشر
الذين اقتسموا مداخل مكة ايام الموسم ليعتروا
الناس عن الايمان بالرسول صلى الله عليه
وسلم فاهلكهم الله تعالى يوم بدر او الرط
الذين اقتسموا اي تقاسموا على ان يبيتوا
صالحا عليه السلام وقيل هو صفة مصدر
محذوف يدل عليه ولقد آيتناك فانه بمعنى
ازلنا اليك والمقتسمون هم اهل الكتاب
(الذين جعلوا القرآن عضين) حيث قالوا
عنادا بعضه حق موافق للتوراة والانجيل
وبعضه باطل مخالف لهما او قسموه الى شعر
ومصر وكهانة واساطير الاولين او اهل
الكتاب آمنوا ببعض كتبهم وكفروا ببعض
على ان القرآن ما يقرأونه من كتبهم فيكون
ذلك تسليته لرسول الله صلى الله عليه وسلم
وقوله لا تمدن الخ اعتراضا بمدادها الذين
جعلوا القرآن عضين اجزاء جمع عضه
واصلها عضو من عضى الشاة اذا جعلها
اعضاء وقبل فعله من عضته اذا بهت
وفي الحديث لعن رسول الله صلى الله عليه
وسلم العاضة والمستعضة وقيل استعاروا
وعن عكرمة العضة السحر وانما جمع جمع
السلامة جبرا لما حذف منه والموصول
بصلته صفة للمقتسمين او مبتدأ خبره (فوريك
لتسألهم اجمعين) عما كانوا يعملون من
التقسيم او النسبة الى السحر فيعازيهم عليه
وقيل هو عام في كل ما فعلوا من الكفر
والعاصي

(فأصدع بما تؤمر) فأجهر به من صدع بالجة اذا تكلم بها جهاراً والفرق بين الحق والباطل واصله الابانة والتميز وما مصدرية او موصولة والراجع محذوف اي بما تؤمر به من الشرائع (وأعرض عن المشركين) فلا تلتفت الى ما يقولون (أنا كفييناك المستهزين) بتمهم واهلاكهم قيل كانوا خمسة من اشراف قريش الوليد ابن المغيرة والعاص بن وائل وعدي بن قيس ١٦٥ والاسود ابن عبد يغوث والاسود بن المطلب يبالغون في ايداء النبي صلى الله عليه وسلم والاستهزاء به فقال جبريل عليه السلام

رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت ان اكفيكم فأوماً الى ساق الوليد فربى بنبال فتعلق بثوبه سهم فلم يعطف تعظيماً لاخذه فأصاب عرقاً في عقبه فقطعه فأت وأوماً الى اخمص العاص فدخلت فيه شوكة فاتفتحت رجله حتى صارت كالرحي ومات وأشار الى انف عدي بن قيس فامتخط فيها فأت والى الاسود بن عبد يغوث وهو قاعد في اصل شجرة فبعل ينطع برأس الشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى مات والى عبي بن الاسود بن المطلب فمضى (الذين يعملون مع الله الها آخر فسوف يعملون) عاقبة امرهم في الدارين (ولقد علم انك يضيق صدرك بما يقولون) من الشرك والطعن في القرآن والاستهزاء بك (فسبح بحمديك) فافزع الى الله تعالى فيما نالك بالسبح والتحميد والصلاة والملازمة ويكشف الغم عنك او فزعه عما يقولون حامداً له على ان هداك للحق (وكن من الساجدين) من المصلين وكن عليه الصلاة والسلام انه كان اذا حزه امر فزع الى الصلاة (واعبد ربك حتى يأتيك اليقين) اي الموت فانه متيقن لحاقه كل شيء مخلوق والمعنى فاعبد ما دمت حياً ولا تلخل بالعبادة لحظة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحجر كان له من الاجر عشر حسنات بعدد المهاجرين والانصار والمستهزين بحمد صلى الله عليه وسلم سورة النحل مكية غير ثلاث آيات في آخرها وهي مائة وثمان وعشرون آية

(بسم الرحمن الرحيم) (اي امر الله فلا تستجملوه) كانوا يستجملون ما اوعدهم الرسول صلى الله عليه وسلم من قيام الساعة او اهلاك الله تعالى اياهم كما فعل يوم بدر استهزاء وتكدياً ويقولون ان صبح مايقوله فالاصنام تشفع لنا وتخلص منه بسبب شفاعتهم بقوله سبحانه وتعالى عما يشركون به غيره فاني يكون لبدع السموات والارض شرك في تصرف ملكه فضلاً عن ان يشاركه في ذلك اخس خلقه قوله لما روى قال الامام انه لما نزل قوله تعالى اقرببت الساعة قال الكفار فيما بينهم ان هذا يزعم ان القيامة قد قربت فامسكوا عن بعض ما تعملون حتى يأتي ما هو كائن فلا تأخرت قالوا ما نرى شيئاً فنزل قوله تعالى اقرب للناس حسابهم فأنفقوا وانظروا وقوعها فلما امتدت الايام قالوا يا محمد ما نرى شيئاً مما نخوفنا به فنزل قوله تعالى اي امر الله فوثب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفع الناس رؤسهم فنزل قوله فلا تستجملوه انتهى كلامه يعني انه لما نزل اي امر الله ظنوا انها قد انت حبيقة ففزعوا وخافوا فلما نزل قوله فلا تستجملوه اطمانوا وسكنوا فعلى قراءة حجة والكسائي يكون الخطاب في الموضعين للكفار وعلى قراءة الباقرين يحتمل ان يكون للغبية مبنياً على الالتفات وان يكون الخطاب في قوله فلا تستجملوه للمؤمنين اولهم ولغيرهم وتكون الغيبة على ظاهرها قوله فانه اي فان كل واحد من الوحي والقرآن يحجي به القلوب بيان لوجه الشبه بين الروح وبين كل واحد منهما شبههما او لا بالروح من حيث كونهما سبباً لحياة القلوب مثل كون الروح سبباً لحياة الجسد وشبههما ثانياً بالروح ايضا لكونهما بالنسبة الى الدين بمنزلة الروح للجسد فكما ان قوام الجسد وزينه بالروح فكذلك قوام الدين وزينه بالوحي والقرآن اذ هما تكون المعارف الربانية والتكاليف الالهية فالروح الاصل ليس الاقرآن والوحي من حيث ان ارتقاء الجسد من درجة البهيمية لا يحصل الا بهما نم عبر بالشبه به عن المشبه فصار استعارة تصريحية لتحقيقية ثم انه تعالى لما بين بلسان الرسول صلى الله عليه وسلم ان ما اوعدهم به لكونه محققاً عما يشركون) ثبراً وجل من ان يكون له شرك فبدفع ما ارادهم وقرأ حجة والكسائي بالتاء على وفق قوله فلا تستجملوه والباقرين بالياء على تلوين الخطاب او على ان الخطاب للمؤمنين اولهم ولغيرهم لما روى انه نزل اي امر الله فوثب النبي صلى الله عليه وسلم ورفع الناس رؤسهم فنزل قوله فلا تستجملوه (ينزل الملائكة بالروح) بالوحي او القرآن فانه يحجي به القلوب الميتة بالجهل

قوله ويقولون ان اصبح عطف على قوله يستجملون اي كان او لا استجمل ما اوعدهوا به استهزاء وتكدياً به وكانوا يقولون بعد ان صبح الخ واجاب الله تعالى عن استجملهم بان ما امر الله من عذاب الدنيا وعذاب الآخرة لكونه محققاً الوقوع ومقررراً في علم الله تعالى وقضائه بمنزلة الواقع بالفعل فلذلك قال في حقه انه قد اتى اجر آله مجرى الواقع كما يقال لمن طلب الاغاثة وقرب حصولها جاء الغوث فلا تجزع ولا تستجمل واجب عن قولهم ان صبح كونه واجب الوقوع وجارياً مجرى الواقع فانه بعد من الاصنام شفعوا عند الله تشفع لنا فتخلص منه بسبب شفاعتهم بقوله سبحانه وتعالى عما يشركون به غيره فاني يكون لبدع السموات والارض شرك في تصرف ملكه فضلاً عن ان يشاركه في ذلك اخس خلقه قوله لما روى قال الامام انه لما نزل قوله تعالى اقرببت الساعة قال الكفار فيما بينهم ان هذا يزعم ان القيامة قد قربت فامسكوا عن بعض ما تعملون حتى يأتي ما هو كائن فلا تأخرت قالوا ما نرى شيئاً فنزل قوله تعالى اقرب للناس حسابهم فأنفقوا وانظروا وقوعها فلما امتدت الايام قالوا يا محمد ما نرى شيئاً مما نخوفنا به فنزل قوله تعالى اي امر الله فوثب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفع الناس رؤسهم فنزل قوله فلا تستجملوه انتهى كلامه يعني انه لما نزل اي امر الله ظنوا انها قد انت حبيقة ففزعوا وخافوا فلما نزل قوله فلا تستجملوه اطمانوا وسكنوا فعلى قراءة حجة والكسائي يكون الخطاب في الموضعين للكفار وعلى قراءة الباقرين يحتمل ان يكون للغبية مبنياً على الالتفات وان يكون الخطاب في قوله فلا تستجملوه للمؤمنين اولهم ولغيرهم وتكون الغيبة على ظاهرها قوله فانه اي فان كل واحد من الوحي والقرآن يحجي به القلوب بيان لوجه الشبه بين الروح وبين كل واحد منهما شبههما او لا بالروح من حيث كونهما سبباً لحياة القلوب مثل كون الروح سبباً لحياة الجسد وشبههما ثانياً بالروح ايضا لكونهما بالنسبة الى الدين بمنزلة الروح للجسد فكما ان قوام الجسد وزينه بالروح فكذلك قوام الدين وزينه بالوحي والقرآن اذ هما تكون المعارف الربانية والتكاليف الالهية فالروح الاصل ليس الاقرآن والوحي من حيث ان ارتقاء الجسد من درجة البهيمية لا يحصل الا بهما نم عبر بالشبه به عن المشبه فصار استعارة تصريحية لتحقيقية ثم انه تعالى لما بين بلسان الرسول صلى الله عليه وسلم ان ما اوعدهم به لكونه محققاً عما يشركون) ثبراً وجل من ان يكون له شرك فبدفع ما ارادهم وقرأ حجة والكسائي بالتاء على وفق قوله فلا تستجملوه والباقرين بالياء على تلوين الخطاب او على ان الخطاب للمؤمنين اولهم ولغيرهم لما روى انه نزل اي امر الله فوثب النبي صلى الله عليه وسلم ورفع الناس رؤسهم فنزل قوله فلا تستجملوه (ينزل الملائكة بالروح) بالوحي او القرآن فانه يحجي به القلوب الميتة بالجهل

الوقوف في حكم الواقع وأنه تعالى منزّه عن الشركاء والانداد بين لهم الطريق الذي علم به الرسول صلى الله عليه وسلم
تحقق ما توعدهم به وودّوه وازالة استبعادهم اختصاصه عليه الصلاة والسلام بالعلم به فقال ينزل الملائكة بالروح
أي الملتبس بالوحي أو القرآن أو ينزلهم ومعهم الروح على أن تكون الباء للمصاحبة كما في قولهم خرج زيد بعشيرته
فإن هذه الجملة مستأنفة لبيان ما ذكر من طريق علمه عليه الصلاة والسلام بذلك ولازالة استبعادهم اختصاصه عليه
الصلاة والسلام بالعلم المذكور كما أنهم قالوا سلمنا أنه تعالى قضى على بعض عبده بالسراة وعلى آخرين بالضرارة ولكن
كيف يمكنك أن تعرف هذه الأمور التي لا يعلمها إلا الله فكيف صرت بحيث تعرف أسرار الله تعالى وأحكامه في
ملكه وملكوته فأجاب الله تعالى عنه بقوله ينزل الملائكة بالروح وتقرر هذا الجواب أنه تعالى ينزل الملائكة على
من يشاء من عباده بأمره وذلك الأمر أن بلغ إلى سائر الخلق أنه الله العالم وكلفهم بالتوحيد وبالعبادة وبين لهم أنهم
أن فعلوا ذلك فازوا بخير الدنيا والآخرة فهذا الطريق صار مخصوصاً بهذه المعارف من دون سائر الخلق وقرأ
العامية ينزل بضم ياء الغيبة وبسكون النون وكسر الزاي الخفيفة ونصب الملائكة وقرئ تنزل بفتح تاء واحدة فوقانية
مفتوحة وتشديد الزاي على بناء القاعل والأصل تنزل بتاءين حذف أحدهما وقرئ تنزل بضم التاء فوقانية وفتح
النون والزاي المشددة على أنه مضارع مبني للمفعول من التنزيل ورفع الملائكة على أنه قائم مقام الفاعل قيل المراد
بلفظ الملائكة جبريل وحده وقد يطلق لفظ الجمع على الواحد إذا كان ذلك الواحد معظماً ومنه نحو قوله تعالى أنا
أرسلنا وإنا أنزلنا وإنا نحن نزّلنا الذكر والمراد بالروح ههنا الوحي أو القرآن كما مر وقيل المراد به ههنا جبريل عليه
الصلاة والسلام والباء في قوله بالروح بمعنى مع كما في قولهم خرج زيد بعشيرته أي ومعده بعشيرته والمعنى ينزل الملائكة
مع الروح وهو جبريل عليه الصلاة والسلام فإنه عليه الصلاة والسلام ما ينزل وحده في أكثر الأحوال بل كان
ينزل مع جبريل أقوام من الملائكة كما في يوم بدر وفي كثير من الغزوات وفي سائر المصالح والمهمات **قوله** بأمره
ومن أجله يعني أن كلمة من في قوله من أمره للسيبة والتعليل كما في قوله تعالى بما خطاياهم اغرقوا والمعنى أن
ذلك التنزيل والنزول لا يكون إلا بأمر الله كما قال تعالى وما ننزل إلا بأمر ربك وقال لا يسبقونه بالقول وهم بأمره
يعملون وغير ذلك مما يدل على أن الملائكة لا يقدمون على عمل من الأعمال إلا بأمر الله تعالى وأذنه والمراد بالعباد
في قوله على من يشاء من عباده الأنبياء الذين يخصهم الله تعالى برسائله والآنذار هو الإعلام مع التوفيق يقال نذر
القوم بالعدو بكسر الدال إذا علموا وكثيراً ما يستعمل الآنذار في مجرّد التوفيق كما أشار إليه المصنف بقوله أو خوفوا
عطفاً على قوله أي اعلموا وأنصأط بقوله تعالى أنذروا هو الأنبياء عليهم الصلاة والسلام إلا أنه تعالى إنما يناط بهم به
بواسطة الملائكة المرسلة فانهم هم الذين يتلقون الوحي من الله تعالى ابتداءً من غير واسطة سواء كان ذلك الوحي
وحياً مثلوا مكتوباً في المصاحف وكان من قبيل الإلهام والقاء الكلام الخلق ثم إن الملائكة يوصلون ذلك الوحي
إلى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فلذلك قال تعالى في آخر سورة البقرة والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه
ورسله فبدأ بذكر الله تعالى الذي هو أوّل ما يجب أن يؤمن بوجوده ووحدانيته ثم ذكر الملائكة الذين يتلقون منه
تعالى الوحي من غير واسطة ثم ذكر الكتب التي تلقاها الملائكة منه تعالى ثم ذكر الرسل في الدرجة الرابعة لأنهم
وسائط في تلقى المكلفين أحكام الله تعالى وحدوده التي أجعلها الله تعالى في قوله أنه لا اله إلا أنا فاعبدون فإنه يدل على
أن الروح المشار إليه بقوله تعالى ينزل الملائكة بالروح من أمره ليس إلا ما يدل عليه الكلمة الجامعة وهو التوحيد
الذي هو منتهى كمال القوة العلمية والأمر بالتقوى الذي هو أقصى كمال القوة العملية فإن النفوس البشرية لها
نسبة إلى عالم الغيب تستعد بها لقبول حصول الواردات وتجلي المعارف والادراكات من ذلك العالم نسبة إلى
عالم الشهادة تستعد بها لأن تنصرف في أجسام هذا العالم ويسمى استعدادها الحاصل لها باعتبار النسبة الأولى
قوة نظرية واستعدادها باعتبار النسبة الثانية قوة عملية وأشرف كمال القوة النظرية معرفة أنه لا اله إلا هو وأشرف
كالات القوة العملية الاتيان بالأعمال الصالحة الواقعة من خزي يوم القيامة وقدم قوله لا اله إلا أنا على قوله
فاتقون للدلالة على أن ما يستند القوة النظرية أعلى كمالاً مما يستند إلى القوة العملية والكمال الإنساني باعتبار
هاتين القوتين يسمى كمالاً نفسانياً وللإنسان كالات غير ما ذكر وهي كالاته الجسدية البدنية وهي صحة جسده
وكال قوامه الحيوانية وهي تسع عشرة قوة وذلك لأن قوام الحيوانية لا تخلو إما أن تكون محركاً أو مدركة
أولا تكون محركاً ولا مدركة فالحركة منها قوتان شهوية وغضبية والمدركة منها عشر قوى الحواس

أو يقوم في الدين مقام الروح في الجسد
وذكره عقيب ذلك إشارة إلى الطريق
الذي به علم الرسول ما تحقق موعدهم
به وودّوه وازاحة لاستبعادهم اختصاصه
بالعلم به وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ينزل من أنزل
وعن يعقوب مثله وعنه تنزل بمعنى تنزل وقرأ
أبو بكر تنزل على المضارع المبني للمفعول
من التنزيل (من أمره) بأمره ومن أجله
(على من يشاء من عباده) أن يتخذ رسولاً
(أن أنذروا) بأن أنذروا أي اعلموا من نذرت
بكذا إذا علمته (أنه لا اله إلا أنا فاتقون)
أن الشأن لا اله إلا أنا فاتقون أو خوفوا أهل
الكفر

الظاهرة والباطنة والتي لا تكون محرّكة ولا مدركة سبع وتسمى القوى النباتية وهي الغاذية والنامية والمولدة والجاذبة والهامضة والماسكة والدافعة فالجموع تسع عشرة وفي بدن الانسان ثلاث قوى غير ماذ كروهي الروح الحيواني والروح الطبيعي والروح النفساني اما الروح الحيواني فهو البخار الطيف المتولد من غليان الدم المنبت في التجويف الايسر من اللحم الضويري واما الروح الطبيعي فهو الذي انتقل من هذا البخار الى جانب الكبد ووصل اليه واصلح حاله من التغذية والطبع ونحو ذلك والروح النفساني هو ما دخل الشرايين من هذا البخار وتساعد حتى وصل الى الدماغ والبخار في هذه الدرجة يكون في غاية اللطافة ويترعرع عليه الانفعال الحيواني فيكون لغاية اللطافة ساريا الى جميع الاعضاء والعروق نافذا في اعماق البدن فان اتفق ان ظهرت سدة في شئ من الاعضاء سقط ذلك العضو عن العمل لعدم نفوذ الروح النفساني اليه بسبب السدة والله اعلم **قوله** وان مفسرة **قوله** ذكر في كلمة ان ثلاثة اوجه الاول ان تكون مفسرة لان الوحي فيه ضرب من القول وفي الصحاح الوحي الكتاب والوحي ايضا الاشارة والكتابة والرسالة والالهام والكلام الخفي وكل ما القبه الى غيرك يقال وحيت اليه الكلام واوحيت وهو ان تكلمه بكلام تخفيه والثاني ان تكون مصدرية وهي التي من شأنها ان تنصب المضارع ووصلت ههنا بالامر كما في قولك كتبت اليه بان قم فان فعل الامر لمادل على المصدر كالمضارع صحح ان يدخل عليه ما يجعله في تأويل المصدر والثالث ان تكون مخففة من الثقل واسمها ضمير الشأن المحذوف تقديره ينزل الملائكة بان الشأن وهو مبتدأ وانذروا خبره وهو انشاء فلا بد من تقدير القول ليصح حمل الانشاء على المبتدأ فان قلنا انها مفسرة لا يكون لها محل من الاعراب وان كانت مخففة او ناصبة تكون في محل الجر اما على انها بدل من الروح كما اخبره الزجاج وقال انه بدل من الروح والمعنى ينزل الملائكة بان انذروا اي اعلوا الخلائق انه لا اله الا انا واما على اسقاط الخافض وابقاء عمله كما هو مذهب بعض النحاة او في محل النصب بنزع الخافض كما ذهب اليه الآخرون والاصل بان انذروا **قوله** وان النبوة عطائية **قوله** اي لا يخصها باحد دون واحد سوى تعلق المشيئة وبدل عليه قوله تعالى على من يشاء من عباده ثم انه تعالى لما بين ان اصل السعادات ومنتهى كمال القوة العلمية معرفة الصانع شرع في تقرير الدلائل الدالة على وجود الصانع ووجدته ودلالة المصنوعات على وجود الصانع من حيث انها لحدوثها تحتاج الى محدث ولا مكانها تحتاج الى مرجع يرجع احد طرفي وجودها وعدمها على الآخر فالذي وقع في القرآن هو الاستدلال بمحدثاتها وتغير احوالها فابتدأ سبحانه وتعالى في هذه السورة في الاحتجاج على وجود الاله المختار بايجاد اجرام السموات والارض فان كل واحد منها محدث لما تبين ان كل جسم متناه وكل ما كان متناهيا في الحجم والقدر كان اختصاصه بذلك القدر المعين دون الازيد والانقص مع جواز الكل لا بد له من مقدر ومخصص فكل ما كان مفتقرا الى الغير فهو محدث وكذا كل جسم له شكل معين ووضع معين وصفات مختلفة مع تساوي نسبة جميع الاشكال والاوزضاع والصفات بالنسبة الى ذاته فلا بد له من مخصص يخصص بعض تلك الاشكال والاوزضاع لذلك الجسم ثم انه تعالى ثنى بذلك الاستدلال باحوال الانسان ثم ثلث بذلك الاستدلال باحوال الحيوان ثم رابع بذلك الاستدلال باحوال النبات ثم خمس بذلك الاستدلال باحوال العناصر الاربعة فان شئاً منها لا يقدر عليه غيره تعالى **قوله** تعالى عما يشركون منها الخ **قوله** اشارة الى ان قوله تعالى عما يشركون ليس تكريرا لما ذكر في اول السورة لانه ذكر اولها لا بطل قول من يزعم ان الاصنام تشفع لمن عبدها وتدفع ما اراد الله به من العقاب وقد اشار المصنف اليه هناك بقوله في دفع ما اراد بهم وذكر ههنا لكونه نتيجة متفرعة على ما ذكر قبله من دليل الوحدانية كانه قيل خالق السموات والارض كيف يكون له شريك مع ان ما يتصور ان يكون شريكه اما شئ منها او شئ يفتر اليها او شئ لا يقدر على خلقها او شئ منها لا يصلح ان يكون شريكه فثبت انه تعالى هو الواحد المتعالى عن الشركاء والانداد وهذا التقرير مبني على ان تكون كلمة ما في قوله عما يشركون موصولة والمعنى تعالى عن الاشياء التي تشركونها لمن هو خالق السموات والارض القادر على كل شئ **قوله** وفيه دليل **قوله** اي وفي قوله خلق السموات والارض بالحق وجه دلالته على ما ذكر ان من هو خالق اصول الاجرام كيف يكون من قبيل الاجرام المحدثه المحتاجة الى موجد ومخصص يخصص لها المقادير والاشكال والاوزضاع والاصناف ولما كان اشرف الاجسام بعد الافلاك وهو الانسان مركبا من بدن ونفس استدله على وجود الصانع الحكيم باعتبار كل واحد من بدنه ونفسه بعد الاستدلال عليه بخلق الافلاك بقوله خلق الانسان من نطفة اشار الى الاستدلال عليه باعتبار بدنه بقوله

والمعاصي بانه لا اله الا انا وقوله فانقون رجوع الى مخاطبتهم بما هو المقصود وان مفسرة لان الروح بمعنى الوحي الدال على القول او مصدرية في موضع الجر بدلا من الروح او النصب بنزع الخافض او مخففة من الثقل والآية تدل على ان نزول الوحي بواسطة الملائكة وان حاصله التنبيه على التوحيد الذي هو منتهى كمال القوة العلمية والامر بالتقوى الذي هو اقصى كمال القوة العملية وان النبوة عطائية والآيات التي بعدها دليل وحدانيته من حيث انها تدل على انه تعالى هو الموجد لاصول العالم وفروعه على وفق الحكمة والمصلحة ولو كان له شريك لقدر على ذلك فيلزم التماثل (خلق السموات والارض بالحق) اوجدهما على مقدار وشكل واوزضاع وصفات مختلفة قدرها وخصصها بحكمته (تعالى عما يشركون) منهما او مما يشتر في وجوده او شأنه اليهما او مما لا يقدر على خلقهما وفيه دليل على انه سبحانه وتعالى ليس من قبيل الاجرام

(مبين) للجنة او خصيم مكافح لخالفه قائل من يحيى العظام وهي رميم روى ان ابي بن خلف اتى النبي صلى الله عليه وسلم بعظم رميم وقال يا محمد اترى ان الله تعالى يحيى هذا بعدما قد رمى فنزلت (والانعام) الابل والبق والغنم وانصا بها بمضمر يفسره (خلقها لكم) او بالعطف على الانسان وخلقها لكم بيان لما خلق لاجله وما بعده تفصيل له (فيها دقي) ما يدفاه فيق البرد (ومنافع) نسلها ودرها وظهورها وانما عبر عنها بالنافع ليتناول موضعها (ومنها نأكلون) اي تأكلون ما يؤكل منها كالبحور والثوم والابلان وتقديم الظرف للمحافظة على رؤس الآي او لان الاكل منها هو المعتاد المعتمد عليه في المعاش واما الاكل من سائر الحيوانات المأكولة فعلى سبيل التداوي او التفكه (ولكم فيها جبال) زينة (حين تريحون) تردونها من مراعيها الى مراعيها بالعشي (وتحين تسرحون) تخرجونها بالغداة الى المراعي فان الافنية تنزين بها في الوقتين وتجعل اهلها في اعيين النساظرين اليها وتقديم الراحة لان الجمال فيها اظهر فانها تقبل ملاي البطون حافلة الضروع ثم تأوي الى الحظائر حاضرة لاهلها وقرى حيناً على ان تريحون وتسرحون وصفان له بمعنى تريحون فيه وتسرحون فيه (وتحمل افعالكم) احوالكم (الى بلدكم تكونوا بالغيه) ان لم تكن الانعام ولم تخلق فضلا عن ان تحملوها على ظهوركم اليه (الابشق الانفس) الابكفة ومشقة وقرى بالفتح وهو لغة فيه وقبل المفتوح مصدر شق الامر عليه واسله الصدع والمكسور بمعنى النصف كأنه ذهب نصف قوته بالتعب (ان ربكم لرؤف رحيم) حيث رحكم بخلقها لانصاعكم وتيسير الامر عليكم (والخيل والبغال والحمير) عطف على الانعام (لتركبوها وزينة) اي لتركبوها ولتزينوا بها زينة وقيل هي معطوفة على محل لتركبوها وتغيير النظم لان الزينة بفعل الخالق والركوب لبس بفعله ولان المقصود من خلقها الركوب واما التزين بها فحاصل بالعرض وقرى بغير او وعلى هذا يحتمل ان يكون علة لتركبوها او مصدرا في موضع الحال من احد الضميرين اي متزينين او متزينات بها (حنيفة)

خلق الانسان من نقطة وقوله فاذا هو خصيم مبين استدلال عليه باحوال نفسه فان خلق الجسد الحساس المتحرك بالارادة من الماء المهيئ لا يقدر عليه سوى الاله القادر وايضا النفوس الانسانية في اول الفطرة اقل فهما وذكاء وفطنة من نفوس الحيوانات الا ترى ان ولد الدجاجة حين خروجه من قشر البيضة يميز بين الصديق والعدو فيهرب من الهرة ويلتجئ ويميز بين ما يوافقه من الغذاء وما لا يوافقه بخلاف ولد الانسان فانه حين انفصاله عن بطن الام لا يميز البتة بين الضار والنافع ثم انه حال كبره يقوى عقله ويكمل فهمه بحيث يقدر على تفعل المعاني الدقيقة والعلوم الغامضة ويمكن من ان يخاصم وينظر ويجادل مع من ينازعه في جميع المطالب والمهمات فانقل نفس الانسان من تلك المرتبة الدنية الى هذه الكياسة المقرطة لا بد ان يكون بتدبيره مختار قادر على ما يشاء فهذا هو المراد من قوله تعالى فاذا هو خصيم مبين وقيل معناه فاذا هو خصيم له ينكر ما يخبر به خالفه من البعث والجزاء مبين ظاهر الخصومة والمكافأة الخاصة مواجهة ومشاهدة والصحيح ان الآية عامة لكونها مذكورة لتقرير الاستدلال على وجود الصانع وكال قدرته لتقرير قاطبة الانسان وتمادي في الكفر والغواية **قوله** بعد ما قد رمى اي بلى وتفتت يقال رمى بالعظم رمى بالكسر رمى اذا بلى فهو رميم وانما قال تعالى من يحيى العظام وهي رميم والقياس رمية لان قبلا وضولا قد يستوي فيها المذكر المؤنث والجمع مثل رسول وعدو وصديق ولما كان اشرف الاجسام الموجودة في العالم السفلي بعد الانسان الحيوانات التي ينفع بها الانسان وهي الانعام ذكرها بعد ذكر الانسان والانعام عبارة عن الازواج الثمانية وهي الضأن والمز والابل والبق والغنم اسم للجنس المتناول للضأن والمز والدقي الحصى واللام في قوله تعالى لكم فيها دقي يجوز ان يتعلق بخلقها اي خلقها لاجلكم ولما فكم ويكون قوله فيها دقي جملة اسمية قدم فيها الخبر او يكون فيها حالا من دقي لانه لو تأخر لكان صفته قال الواحدى ثم الكلام عند قوله والانعام خلقها لكم ثم ابتداء وقال فيها دقي وقيل احسن الوجهين ان يكون الوقف عند قوله خلقها او بدأ بقوله لكم فيها دقي ليناسب قوله ولكم فيها جبال فانه معطوف والتقدير لكم فيها دقي ولكم فيها جبال **قوله** وتقديم الظرف **جواب** عما يقال تقديم الظرف في قوله ومنها نأكلون فيبدي الحصر وليس الامر كذلك فانه يؤكل من غير الانعام كالدجاج والبط وصيد البر والبصر والحبوب والثمار ومحصل الجواب ان المراد حصر الاكل المعتاد المعتمد عليه في المعاش والحصر بهذا المعنى **صحيح** **قوله** الى مراعيها بضم الميم وهو اسم المكان الذي تأوى اليه الابل والغنم بالبل يقال اراح اليه اي ردها الى المراح وذلك لا يكون الا بعد الزوال ويقال سرح القوم ابلهم سراحا اذا اخرجوها الغداة الى المرى **قوله** حافلة الضروع اي ممتلئة يقال حفل الوادى بالسبل اي امتلا **قوله** لم تكونوا بالغيه ان لم تكن الانعام ولم تخلق **جواب** ما يقال كيف ناسب قوله لم تكونوا بالغيه قوله وتحمل افعالكم فان المناسب للامتنان بخلق الانعام لحمل الانتقال ان يوصف البلد بان يقال لم تكونوا حاملها اليه فان الحمل شئ والبلوغ شئ آخر والمناسب للمقام هو الاول دون الثاني وتقرير الجواب ان بينهما مناسبة من حيث المعنى وذلك لان تكبير البلد للتضخيم والتهويل والمعنى الى بلد بعيد فاية البعد بحيث لا يبلغ الانسان اليه بالمشى على رجله فضلا عن ان يبلغه وهو يحمل اقاله على ظهره ولما كان المقام مقام توصيف البلد بالبعد وتحقيق بعده حسن توصيفه بقوله لم تكونوا بالغيه الابشق الانفس فقوله تعالى لم تكونوا صفة لبلد وقوله الابشق الانفس حال من الضمير المرفوع في بالغيه اي لم يبلغوه الامتسسين بالمشقة والعامة على كسر الشين وقرى بقصها وقيل هما مصدران بمعنى واحد وهو المشقة وقيل الشق بالكسر كما يكون بمعنى المشقة يكون ايضا بمعنى نصف الشئ ويجوز حل اللفظ على كل واحد من المعنيين ههنا اما حله على المعنى الاول فظاهر واما حله على نصف الشئ فالعنى لم تكونوا بالغيه عند ذهاب نصف قوتكم وتقصانها **قوله** ولتزينوا بها زينة **جواب** يعنى ان زينة منصوب على انه مصدر فعل محذوف وقيل انها مفعول لاجله معطوف على محل قوله لتركبوها ولم ينصب الاول لفقدان شرط نصبه وهو اتحاد الفاعل فان الخالق هو الله تعالى والراكب مخاطبون بخلاف قوله وزينة فان فاعله الزائن الذي هو الخالق فانحد الفاعل روى عن ابي يوسف ومحمد رجحما الله انهما يبيهان اكل لحم الخيل لما روى عن جابر رضى الله عنه انه قال كنا قد جعلنا في قدورنا لحم الخيل ولحم الحمار فهنا على الصلاة والسلام ان نأكل لحم الحمار وامرنا بان نأكل لحم الخيل وروى عن اسماء بنت ابي بكر رضى الله عنها انها قالت نحرنا فرسا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكلناه وروى عن حسن عن ابي

حنيفة انه كان يحرم اكلها والرواية الظاهرة عن ابي حنيفة انه لا يحرم الاكل بل يكرهه كراهة تنزيه ولم يصرح
بالتحريم لاختلاف الصحابة والسلف **﴿ قوله ﴾** واستدل به على حرمة لحومها **﴿ حيث قيل منفعة الاكل اعظم
من منفعة الركوب فلو جاز اكل لحم الخيل لكان الانسب بيان هذه المنفعة فلما بين منفعة الركوب علم منه حرمة لحوم
هذه المذكورات وان تمام المقصود من خلقها هو الركوب واثره فان الانعام وما ذكر بعدها من الخيل والبعال
والحمير وان كان الانسان يحتاج اليها غالباً الا ان احتياجه الى الانعام ضروري لا يتأتى له ان يعيش بدونها لكونها
مناطاً ما كولاته وملبوساته بخلاف ما ذكر بعدها من الاتواع الثلاثة فان الاحتياج اليها ليس من ضروريات الانسان
وبقي من الحيوانات ما لا ينفع به الانسان غالباً فذكره على سبيل الاجال بقوله **﴿ ويخلق ما لا تعلمون ﴾** **﴿ قوله ﴾** بيان
مستقيم الطريق **﴿ اي على تقدير المضاف وان يكون المقصد مصدراً بمعنى الاستقامة والعدل وصف به السبيل
على طريق قولك رجل عدل فهو بمعنى قاصد يقال سبيل قصد وقاصد اي مستقيم كأنه يقصد الوجه الذي يؤمه
السالك لا يعدل عنه ولما شرح الله تعالى دلائل التوحيد قال وعلى الله قصد السبيل اي حق عليه بيان ما يكون
مستقيماً من السبيل وما يكون جائراً وليس كلمة على ههنا لوجوب اذ لا يجب على الله تعالى شيء لكن بيان الرشد من
الغنى بما تقتضيه الحكمة الالهية كأنه قبل انما ذكرت هذه الدلائل وشرحتها اراحة لاعتذاره ازالة للعلة ليهلك من هلك
عن بينة ويحيى من حي عن بينة **﴿ قوله ﴾** او اقامة السبيل وتعديلها **﴿ اي ويجوز ان يكون المعنى وحق على الله
تعديل الطريق وجعلها مستقيمة فان قصد السبيل معناه لغة استقامة الطريق وكون هذه الاستقامة على الله تعالى
معناه انه حق عليه تعالى تعديل طريق المكلفين بان يهديهم الى ما يوصل الى مرضاته **﴿ قوله ﴾** او عليه قصد
السبيل **﴿ اي او يمر على فضل الله ورضوانه مستقيم الطريق بمعنى ان من سلكه يصل الى ذلك لا محالة فعلى
هذا يكون قوله تعالى ومنها جائر بمعنى ومن الطريق ما هو جائر مائل عن الله ورضوانه يؤدي من سلكه الى نهيه
وعقابه **﴿ قوله ﴾** وتغيير الاسلوب **﴿ بمعنى الظاهر ان يقال وعليه جائر ما على معنى وعليه بيان المائل المعوج
منها وعدل عن هذا الاسلوب بناء على ان مقتضى الحكمة انما هو بيان الطريق المستقيم المؤدى الى السعادة الابدية
او بيان ما يمر عليه ويوصل الى الله **﴿ قوله ﴾** تعالى ولو شاء لهداكم اجمعين **﴿ صريح في انه تعالى ما شاء هداية
الكفار جميعاً وما اراد منهم الايمان لان كلمة لو تفيد انتفاء الشيء لانفائه غيره بمعنى الآية ما شاء هدايتهم فلا جرم
ما هداهم لعله بان بعضهم لا يختار ذلك بل يختار ما يوافق هواه ثم انه تعالى لما قرر الاستدلال على وجود الصانع
الحكيم بمجائب احوال الحيوانات ذكر بعده الاستدلال عليه بمجائب احوال النبات لان اشرف ما في العالم السفلي
بعد الحيوان هو النبات فقال تعالى هو الذي انزل من السماء ماء **﴿ قوله ﴾** ولكم صلة انزل **﴿ اي متعلق به
فيكون شراباً مبتدأ ومنه خبره قدم عليه والجملة صفة لقوله ماء **﴿ قوله ﴾** وتقديمها يؤهم حصر المشروب فيه
اي في المطر لان معناه منه لا من غيره مع انما قد تشرب ماء الينابيع والآبار ولا بأس به لان ماء الارض من جملة ماء المطر
فسكن فيها **﴿ قوله ﴾** ومنه يكون شجر **﴿ اي بسببه نبت الشجر فان من في قوله ومنه شجر للسمية ويدل عليه
قوله ينبت لكم به الزرع والذي ينبت في الارض بسبب ماء السماء نوعان نجم وشجر فالنجم كل ما ينجم اي يظهر ويطلع
من الارض مما ليس له ساق والشجر ماله ساق وقوله تعالى فيه تسميون اي في الشجر تخلون مواشيكم ترمي يقتضى
ان يراد بالشجر الاشجار التي ترعاها الماشية ويمكن اسامتها فيها فان الابل تقدر على رعي اوراق الاشجار الكبار
فلهذا قال المصنف بمعنى الشجر الذي ترعاها المواشي ماله ساق ثم عطف عليه قوله وقيل كل ما ينبت على الارض شجر
سواء كان له ساق او لم يكن واستدل على صحة هذا القول بقول الشاعر****************

نعلفها اللحم اذا عن الشجر * وانخيل في اطعامها اللحم ضرر *

يقول الخيل نغذيها اللحم الذي هو الضرع بان نسقيها اللبن المحلوب منه اذا اجذبت الارض وقل الكلاله اطلق
الشجر على الكلال **﴿ قوله ﴾** زرعون **﴿ اي زرعون مواشيكم من قولك رعبت الابل ارعاها اذا خليت رعي وانت
ترقبها ويقال رعى البعير الكلال بنفسه والرعي بهذا المعنى لا يصلح ان يذكر في تفسير تسميون بضم التاء من قوله اسام
ماشيتهم اذا ارسلها وخلصها رعي وسامت هي تسوم سوما اذا رعت نفسها حيث شاءت قال الزجاج اخذ ذلك من السومة
وهي العلامة وتاويلها انها تؤثر في الارض برعيها علامات **﴿ قوله ﴾** ولعل تقديم ما يسام فيه الخ **﴿ يعني ان
النبات قسمان احدهما معد رعي الانعام وقد ذكره بقوله تسميون وثانيهما مخلوق لان يكون غذاء للانسان وهو****

مكية وعامة المفسرين والمحدثين على ان الحمر
الاهلية حرمت طام خير **﴿ ويخلق ما لا تعلمون ﴾**
لما فصل الحيوانات التي يحتاج اليها غالباً
احتياجاً ضرورياً او غير ضرورياً اجل غيرها
ويجوز ان يكون اخباراً بان له من الخلاق
ما لا علم لنا به وان يراد به ما خلق في الجنة
والنار مما لا يخاطر على قلب بشر **﴿ وعلى الله
قصد السبيل ﴾** بيان مستقيم الطريق الموصول
الى الحق او اقامة السبيل وتعديلها رحمة
وفضلاً او عليه قصد السبيل يصل اليه من
يسلكه لا محالة يقال سبيل قصد وقاصداً
مستقيماً كأنه يقصد الوجه الذي يقصده
السالك لا يعدل عنه والمراد من السبيل المجلس
ولذلك اضاف اليه القصد وقال **﴿ ومنها جائر ﴾**
مائل عن القصد او عن الله وتغيير الاسلوب
لانه ليس بحق على الله تعالى ان يبين طريق
الضلالة او لان المقصود بيان سبيله وتقسيم
السبيل الى القصد والجائر انما جاء بالعرض
وقرى **﴿ ومنكم جائر اي عن القصد ﴾** ولو شاء
لهداكم اجمعين **﴿ اي ولو شاء هدايتكم اجمعين
لهداكم الى قصد السبيل هداية مستقيمة
للا هتداء ﴾** هو الذي انزل من السماء
من السحاب او من جانب السماء **﴿ ماء لكم منه
شراب ﴾** ما تشربونه ولكم صلة انزل او خبر
شراب **﴿ ومن تبعضية متعلقة به وتقديمها يؤهم
حصر المشروب فيه ولا بأس به لان مياه
العيون والآبار منه لقوله فسلكه ينابيع وقوله
فاستكناه في الارض ﴾** ومنه شجر **﴿ ومنه يكون
شجر يعني الشجر الذي ترعاها المواشي وقيل كل
ما ينبت على الارض شجر قال الشاعر فعلفها
اللحم اذا عن الشجر وانخيل في اطعامها اللحم
ضرره ﴾** فيه تسميون **﴿ زرعون من سامت
الماشية واسامها صاحبها واصلمها السومة وهي
العلامة لانها تؤثر بارعي علامات ﴾** ينبت لكم
به الزرع **﴿ وقرأ ابو بكر بالنون على التفعيم
﴿ والزيتون والنخيل والاعناب ومن كل
الثمرات ﴾** وبعض كلها اذا لم ينبت في الارض
كل ما يمكن من الثمار ولعل تقديم ما يسام فيه
على ما يؤكل منه لانه سيصير غذاء حيوانياً
وهو اشرف الاغذية ومن هذا تقديم الزرع
والتصريح بالاجناس الثلاثة وترتيبها

المراد بقوله ثبت لكم به الزرع والزيتون وكان الظاهر ان يقدم ما يأكله الانسان لما يكون مرضى للحيوانات من
النبات الا ان مرضى الحيوان يسبب اكل الحيوان اياه يكون جزءا منه فيصير غذاء حيوانيا وهو اشرف من الاغذية
النباتية فهذا الاعتبار يكون مرضى الحيوان اشرف مما يأكله الانسان فلذلك قدم الاول على الثاني لان الغذاء
الحيواني انما يحصل من اسامة الحيوانات والسعي في تسميتها بواسطة الرعي ثم ان الغذاء النباتي قسمان حبوب
وفواكه فهو تعالى اشار الى الحبوب بلفظ الزرع والى الفواكه بقوله والزيتون والتخيل والاعناب ولا شك ان الحبوب
اشرف في الغذائية بالنسبة الى الفواكه واشرف الفواكه الزيتون والتخيل والاعناب فلذلك خص هذه الفواكه
الثلاث بالذكر مع كثرة الفواكه واشرف هذه الثلاث هو الزيتون لانه فاكهة من وجه وادم من وجه وكثرة ما فيه من
الدهن ومنافع الادهان كثيرة حيث تصلح للاكل والطي واشتعال المبرج واشرف الباقيين التخيل فلذلك قدم
الزيتون على التخيل وقدم التخيل على الاعناب **قوله** تفعمكم بها حال كونها مسخرات **جواب** عما يقال فيه
تحصيل الحاصل وتفيد الشيء نفسه وتكرار بلا فائدة وتقرير الجواب ان مخرها لكم بمعنى تفعمكم بها عبر عن النفع
بالصغير لكون النفع غاية للصغير متباعا عليه فهو تعبير عن الشيء بغايته والامر في هذه الآية امر تكوينا لا امر تكليف
بناء على ان الافلاك والكواكب جادات على ما ذهب اليه اكثر المسلمين فالامر المتعلق بها امر تخليقي وتدير لا امر
تكليف بالفعل ومنهم من يقول انها ليست جادات فهم يحملون الامر على الاداء والتكليف **قوله** رفع الله الدور
والتسلسل **قوله** لو اسند حوادث العالم السفلى الى الحركات الفلكية والكوكبية لاحتاجت تلك الحركات الى
ان تستند الى حركات اخرى ولا شك ان الحركات الكوكبية والفلكية لا يمكن استنادها الى افلاك وكواكب اخرى
والا لزم الدور والتسلسل وكلاهما محالان ولا يمكن استناد تلك الحركات والاضاع الى قوات الافلاك والكواكب
من حيث انها اجسام مثقلة فلو كان جسم معين من تلك الاجسام علة لصفة ووضع معين لكان كل جسم واجب
الاتصاف بذلك الوضع والصفة ولا يمنع اختلاف الصفات والاضاع فثبت ان الجسم يمنع ان يكون مخر كما لكونه
جسما وبقي ان يكون مخر كما لغيره وذلك الغير اما ان يكون قوة قائمة به او امرا ميانا عنه والاول باطل لان البحث
المذكور يعود بان يقال ان ذلك الجسم بعينه لم يختص بتلك القوة بعينها دون سائر الاجسام فتعين ان تكون تلك
الحركة مستندة الى امر ميان عنه وذلك الميان لا يتخلو اما ان يكون موجبا بالذات الى جميع الاجسام على السوية
فلا يكون بعض الاجسام يقبل بعض الصفات المعينة اولى من بعض فتعين ان يكون فاعلا مختارا قادرا على
ما يشاء وهو الله تعالى وان الحركات الفلكية على تقدير استناد الحوادث السفلية اليها حادثة بتخليق الله تعالى
وتقديره وتكوينه وكان هذا اعتراضا بان الكل من الله تعالى وباحدائه وتخليقه وهذا هو المراد من قوله تعالى
ومخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم الآية يعني ان كانت تلك الحوادث السفلية لاجل تعاقب الليل
والنهار وحركات الشمس والقمر فهذه الاشياء لابد وان يكون حدوثها بتخليق الله تعالى وتحديره قطعاً للتسلسل
ولما تم هذا الدليل في هذا المقام ختم الآية بقوله ان في ذلك لايات لقوم يعقلون يعني ان كل من كان له عقل يعلم ان
التسلسل والقول بما يؤتى اليه باطل بل لابد من الانتهاء في آخر الامر الى الفاعل المختار القديم تعالى شأنه من غير
احتياج الى تفكر وتأمل بخلاف الاستدلال باحوال النبات على وجود الله يوجد الكائنات فان احوال النبات
وان كانت دالة عليه الا ان دلالتها على وجوده تحتاج الى التفكير والتأمل فانه لما ذكر انه تعالى ازل من السماء ماء
فانبت به الزرع والزيتون ونحوهما توهم ان يقال لانسلم انه هو الذي انبتهما ولم لا يجوز ان يقال هذه الاشياء انما
حدثت بسبب اختلاف الفصول الاربعة وتأثيرات الشمس والقمر والكواكب فاعلم بضم الدليل على فساد هذا
الاحتمال لا يكون الاستدلال باحوال النبات وافيا باقادة هذا المطلوب قاطعا للشكوك والريوب بل يكون
الاحتياج الى التفكير والتأمل باقيا بعد فلماذا السبب ختم الاستدلال باختلاف الليل والنهار وتحدير الشمس والقمر
والنجوم لما خلقته بقوله ان في ذلك لايات لقوم يعقلون تبينها على ان هذا الدليل واف لا فائدة هذا المطلوب لمن له
عقل سليم ولا يجوز ان مزيد التفكير والتأمل فان من يعقل ان اختلاف الفصول والاضاع الفلكية والكوكبية
لا يستند الى افلاك وواضع ضرورة بطلان التسلسل يقطع بان جميع الحوادث مستندة اليه تعالى ابتداء وانتهاء
وجمع لفظ الآية لدلالة على اختلاف انواع الدلالة **قوله** او مصدر ميمي **عطف** على قوله حال من الجميع
فيكون مسخرات مفعولا مطلقا على ان يكون مخر بمعنى الصغير لان المصدر الميمي من المزيادات يكون على وزن

(ان في ذلك لاية لقوم يتفكرون) على وجود
الصانع وحكمته فان من تأمل ان الحبة تقع
في الارض وتصل اليها نواة تنفذ فيها فينشق
اعلاها وتخرج منه ساق الشجر وينشق اسفلها
فيخرج منه عروقها ثم تنمو وتخرج منها الاوراق
والازهار والاكمام والثمار وبمثل كل منها على
اجسام مختلفة الاشكال والطبائع مع اتحاد
المادة ونسبة الطبائع السفلية والتأثيرات
الفلكية الى الكل علم ان ذلك ليس الا بفعل
فاعل مختار مقدس من منازعة الاضداد
والانداد ولعل فصل الآية بذلك (ومخر
لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم)
بان هيأها لنا فعمكم (مسخرات بامرء) حال
من الجميع اي تفعمكم بها حال كونها مسخرات لله
تعالى خلقها وديرها كيف شاء او لما خلق له
بإيجاده وتقديره او بحكمته وفيه ايدان بالجواب
عما عسى ان يقال ان المؤثر في تكوين النبات
حركات الكواكب وواضعها فان ذلك ان
سلم فلا ريب في انها ايضا ممكنة الذات
والصفات واقعة على بعض الوجوه المحتملة
فلا بد لها من موجد مخصوص مختار واجب
الوجود رفع الله الدور والتسلسل او مصدر
ميمي جمع لاختلاف الانواع وقراء حفص
والنجوم مسخرات على الابتداء والخبر فيكون
تعميما للحكم بعد تخصيصه

امم المفعول من ذلك الباب ويجوز ان يجمع المصدر للدلالة على اختلاف الانواع والمعنى انه مخرها انواعا من
التسخير على اسلوب قولك ضرب به ضربات **قوله** ورفع ابن عامر **قوله** فانه قرأ الشمس والقمر والنجوم مسخرات
بالرفع في الاربعة وقرأ حفص برفع النجوم ومسخرات قط والباقون بنصب الجميع وكسر فاء مسخرات فان قيل
التسخير انما يتعلق بمن له حياة وقدرة يصح منه الاتقياد والمخالفة حتى يقهر ويسخر فكيف يصح ان يتعلق التسخير
بما هو من قبيل الاعراض كالليل والنهار وما هو من قبيل الجمادات كما في المذكورات فالجواب ان تسخير هذه
الاشياء عبارة عن انه تعالى خلق هذه الاشياء ودبرها كيف شاء من غير ان يتوهم الامتناع والمخالفة من قبلها
فهذه مسخرات لله تعالى دبرها كيف شاء من غير ان يتوهم الامتناع او هو عبارة عن انه تعالى جعل فيها منافع
للخلق تصل اليهم تلك المنافع شئ او ايمن ولم يجعل لهم ما يمنع عن الخلق استيفاء تلك المنافع منهم بسببه فهذه
مسخرات لما خلقن له بايجاده وتقديره على الوجهين فالمراد بالامر التكوين والتقدير لامر التكليف والحاصل
انه تعالى لما كون هذه الاشياء على وجه ملائم لمصالح العباد وتكونت على وفق ارادته صارت شبيهة بالعباد المنقاد
المطواع فاطلق على هذا التكوين والتدبير لهذا التسخير على طريق التخييل فصيغ المشتقات استعارة تبيعية وكانت
قريبة للاستعارة المكنية **قوله** يذكرون ان اختلافها ليس الا بصنع صانع **قوله** اشار الى انه تعالى ختم الاستدلال
باختلاف اصناف ما ذكره بقوله تقوم يذكرون بناء على ان خلاصة هذا الدليل راجعة الى ما ذكر في الاستدلال
باحوال النبات من ان الحبة الواقعة في الارض ينشق اسفلها فيخرج منه عروق الشجر وينشق اعلاها فيخرج
منه ساقها ثم تنمو ويخرج منها الاوراق والازهار والاكام والثمار الى قوله علم ان ذلك ليس الا بفعل فاعل مختار
فيتم الاستدلال باحوال النبات فلذلك قال ان في ذلك لاية لقوم يذكرون ثم انه تعالى لما احتج على اثبات
الصانع بالاجرام العلوية والسفلية من السموات والارض وخلق نوع الانسان وانواع الحيوانات والنباتات شرع
الآن في الاستدلال عليه بهجائب احوال العناصر فبدأ منها بالاستدلال بعنصر الماء واعلم ان علماء الهيئة قالوا
ثلاثة ارباع كرة الارض غائصة في الماء الذي هو البحر المحيط وهو كله عنصر الماء وحصل في هذا الربع المسكون
سبعة من البحار كما قال تعالى والبحر يمده من بعده سبعة ابحر والبحار التي مخرها الله تعالى للناس هي هذه البحار
ومعنى تسخير الله تعالى اياها للخلق جعلها بحيث يتمكن الناس من الانتفاع بها اما بالركوب او بالغوص لاستخراج
ما فيها من اللؤلؤ والمرجان واصطياد ما فيها من اللحوم الطرية ونحو ذلك والماء الزقاق هو المالح الاجاج اي المر
قوله وتمسك به الامام مالك **قوله** حيث قال كيف لا يحنث باكل السمك مع انه تعالى نص على كونه لحما في هذه
الاية وليس فوق بيان الله تعالى بيان روى عن ابي حنيفة انه لما قال لم السمك ليس بلحم حتى لو حلف لا يأكل اللحم
فاكل لحم السمك لا يحنث وسمعه سفيان انكر عليه واحتج عليه بهذه الاية فبعث اليه ابو حنيفة وسأله عن رجل
حلف لا يصلي على البساط فصلى على الارض فهل يحنث او لا قال سفيان لا يحنث فقال السائل أليس الله تعالى
قال والله جعل لكم الارض بساطا فصرف سفيان ان ذلك كان تلقين ابي حنيفة **قوله** تشقه بحجرونها **قوله** اي
بوسط صدورها قال اهل اللغة مخر السفينة شقها الماء بصدورها وعن القرأ ان الخرصوت جرى القلث وقوله تعالى
منه لحماطر يا يجوز ان يتعلق بقوله لتأكلوا وان يتعلق بمحذوف على ان يكون حالا من التكررة بعده وكذا
منه في قوله وتسخر جوا منه حلية يحتمل الوجهين المذكورين والحلية اسم لما يغلى به وقوله تعالى وترى الفلك
بجولة معترضة بين التعليلين وهما قوله لتأكلوا منه وما عطف عليه وقوله ولتبتغوا وانما قلنا معترضة لانه خطاب
لواحد وقع بين خطابين لجمع **قوله** بركوها للتجارة **قوله** اضافة الركوب الى ضمير الفلك يشعر ان يكون تقدير
الكلام لتبتغوا بكونها مواخر فيه ولتبتغوا الربح والتماء من فضل الله بركوها للتجارة فاذا وجدتم ما تبتغونه من
فضل الله واحسانه فعلمكم تؤدون حق شكره اذ لو جعل معطوفا على قوله تعالى لتأكلوا منه لحا وجعل قوله وترى
الفلك اعتراضا بين التعليلين كما هو الظاهر لكان المناسب تكبير الضمير بان يقال بركوها للتجارة **قوله** كراهة
ان تميل بكم **قوله** الميدان والميل والحركة والاضطراب يمينا وشمالا يقال ما يمد يدك **قوله** او ان تصر لك بادنى سبب
للتحريك **قوله** كالسفينة اذا القيت على وجه الماء فانها تميل من جانب الى جانب وتضطرب فاذا وضعت اجرام ثقيلة
في تلك السفينة استقرت على وجه الماء واستوت لان تلك الاجرام بسبب ثقلها توجه نحو المركز وتمنع السفينة
عن ان تضطرب يمينا وشمالا فكذلك الجبال بالنسبة الى الارض فانها بمنزلة الاوتاد بالنسبة الى الامواج كما قال تعالى

ورفع ابن عامر الشمس والقمر ايضا (ان في ذلك لايات لقوم يعقلون) جمع الآية وذكر العقل لانها تدل انواعا من الدلالة ظاهرة لنوى العقول السليمة غير محوجة الى استيفاء فكر كاحوال النبات (وما ذرأ لكم في الارض) عطف على الليل اي وسخر لكم ما خلق لكم فيها من حيوان ونبات (مختلفا الوانه) اصنافه فانها تختلف باللون غالباً (ان في ذلك لاية لقوم يذكرون) ان اختلافها في الطبائع والهيئات والمناظر ليس الا بصنع صانع حكيم (وهو الذي مخر البحر) جعله بحيث يتمكنون من الانتفاع به بالركوب والاصطياد والغوص (لتأكلوا منه لحما طرياً) هو السمك ووصفه بالطراوة لانه اترطب اللحوم فيسرع اليه الفساد فيسارع الى اكله ولا يظهر قدرته في خلقه عذبا طريا في ماء زقاق وتمسك به مالك والثوري على ان من حلف ان لا يأكل لحما حنث باكل السمك واجيب عنه بان مبنى الايمان على العرف وهو لا يفهم منه عند الاطلاق الا ترى ان الله تعالى سمى الكافر دابة ولا يحنث الحالف على ان لا يركب دابة بركوها (وتسخر جوا منه حلية تلبسونها) كالؤلؤ والمرجان اي تلبسها نساءكم فاستد اليهم لانهم من جللتهم ولانهم يتزين بها لاجلهم (وترى الفلك) السفن (مواخر فيه) جوارى فيه تشقه بحجرونها من الخمر وهو شق الماء وقبل صوت جرى القلث (ولتبتغوا من فضله) من سعة رزقه بركوها للتجارة (ولعلمكم تشكرون) اي تعرفون نعم الله تعالى فتقومون بحقوقها ولعل تخصيصه بتعقيب الشكر لانه اقوى في باب الانعام من حيث انه جعل المهالك سبباً للانتفاع وتخصيص المعاش (والق في الارض رواسى) جبالا رواسى (ان تميد بكم) كراهة ان تميل بكم وتضطرب وذلك لان الارض قبل ان تخلق فيها الجبال كانت كرة خفيفة بسيطة الطبع وكان من حقها ان تتحرك بالاستدارة كالافلاك او ان تتحرك بادنى سبب للتحريك فلما خلقت الجبال على وجهها تفاوتت جوانبها وتوجهت الجبال بثقلها نحو المركز فصارت كالوتاد التي تمنعها عن الحركة

وقبل لما خلق الله الأرض جعلت تمور فقال الملائكة ما هي بقمر أحد على ظهرها فاصبحت

﴿ ١٧٢ ﴾

وقد ارسبت بالجبال (وانهار) وجعل فيها

انهارا لان التي فيه معناه (وسبلا لملكهم تهتدون) لقاصدكم او الى معرفة الله سبحانه وتعالى (وعلامات) معالم تستدل بها السابلة من جبل وسهل وريح ونحو ذلك (وبالنجم هم يهتدون) بالليل في البراري والبحار والمراد بالنجم الجففس ويدل عليه قراءة وبالنجم بضمين وضمة وسكون على الجمع وقيل التريا والغرفدان وبنات النعش والجدى ولعل الضمير لقريش لانهم كانوا كثيرى الاسفار للتجارة مشهورين بالاهتداء في مسائرهم بالنجوم واخراج الكلام عن سنن الخطاب وتقديم النجم والقيام الضمير للتخصيص كأنه قيل وبالنجم هؤلاء خصوصا يهتدون فالاعتبار بذلك والشكر عليه اذ لم لهم واوجب عليهم (أفمن يخلق كمن لا يخلق) انكار بعد اقامة الدلائل المتكاثرة على كمال قدرته وتناهى حكمته والتفرد بخلق ما عده من مبدئاته لان يساويه ويستحق مشاركته ما لا يقدر على خلق شئ من ذلك بل على ايجاد شئ ما وكان حق الكلام أفمن لا يخلق كمن يخلق ولكنه عكس تنبيها على انهم بالاشراك بالله سبحانه وتعالى جعلوه من جنس المخلوقات الفجزة شبيها بها والمراد بمن لا يخلق كل ما عبد من دون الله سبحانه وتعالى مغلبياء اولوا العلم منهم او الاصنام واجراؤها مجرى اولى العلم لانهم سموها آلهة ومن حق الاله ان يعلم او المشاكلة بينه وبين من يخلق او المبالغة فكأنه قيل ان من يخلق ليس كمن لا يخلق من اولى العلم فكيف بمن لا علم عنده (أفلا تذكرون) فتعرفوا فساد ذلك فانه جلالة كالحاصل للعقل الذى يحضر عنده بادية تذكروا والتفات (وان تعتوا نعمة الله لا تحصوها) اى لا تضبطوا عددها فضلا عن ان تطبقوا القيام بشكرها اتبع ذلك تعدد النعم والزام الحجة على تفرد باستحقاق العبادة تنبيها على ان وراء ما عده نعمة لا تحصى وان حق عبادته غير مقدور (ان الله لغفور) حيث تجاوز عن تقصيركم في اداء شكرها (رحيم) لا يقطعها لتفريطكم فيه ولا يعاجلكم بالعقوبة على كفرانها

(والله يعلم ما تسرون وما تعلنون) من عقائدكم واعمالكم وهو وعيد وتزيف للشرك باعتبار العلم

(الخطاب)

وجعلنا الجبال او تادا على طريق التشبيه البليغ ﴿ قوله ما هي بقمر أحد على ظهرها ﴾ كذا في أخبار أئمة من النسخ والظاهر ان يقال بقمره احد بتأنيث مقرة منونة او غير منونة لكونها خبرا عن ضمير الارض ﴿ قوله لان التي فيه معناه ﴾ اى معنى جعل فان الالتقاء حقيقة هو طرح الشئ من اعلى الى اسفل ولا يخفى ان اثبات الجبال الرواسى في وجه الارض ليس بطريق الالتقاء بل بطريق الجعل والخلق ويدل عليه قوله في آية اخرى وجعل فيها رواسى من فوقها ولما كان قوله في هذه والتي في الارض رواسى بمعنى وجعل فيها رواسى ثم عطف قوله وانهارا وسبلا على قوله رواسى كان المعنى وجعل فيها رواسى وانهارا وسبلا ومعنى لقاء السبل وجعلها في الارض انه تعالى اظهرها وبينها ليتهدى بهامن يشاء الى مقصده ووضع فيها علامات اى معالم وهو جمع معلم وهو الاثر الذى يستدل به على الطريق من جبل وسهل وريح ونحوها مما يستدل به في النهار ولعل النهار تهب فيه الريح من جهة الى جهة اخرى فيستدل بها على الطريق في الليل كما يستدل بالجبل ونحوه قال الامام ورأيت جحاة بشمون التراب وبواسطة ذلك النجم يعرفون الطرقات ﴿ قوله ولعل الضمير لقريش ﴾ بمعنى غير اسلوب الخطاب في قوله ان تميد بكم الى طريق الغيبة في قوله وبالنجم هو يهتدون وخص اولئك الغائبين بالاهتداء دون غيرهم بدلالة تقديمهم على يهتدون وخص اهتداءهم بالنجم دون غيرهم حيث قدم بالنجم على عامله الذى هو يهتدون فلعل المراد هؤلاء الغائبين قريش فانهم امتازوا من بين جملة الناس بكثرة الاسفار للتجارة ومن سافر في الديار التجارية يكون اكثر سفره واقعا في ظلمة الليالي فيكون اهتدائه مختصا بالنجم وقوله عن سنن الخطاب اى عن طريقه الى طريق الغيبة اشارة الى قريش لكون هذا المعنى فيهم اتم واكمل ثم انه تعالى لما اقام الدليل على وجود الاله القادر ووجود نعمه واحسانه اتبعه بذكر ما يدل على بطلان عبادة غيره بانه الذى هو المتفرد بخلق هذه الانكار البعيدة والمولى لجميع هذه النعم الجليلة فقال أفمن يخلق كمن لا يخلق ﴿ قوله انكار بعد اقامة الدلائل ﴾ الانكار مستفاد من الهزوة والبعدية من القاء ولما كان المقصود من هذا الكلام الانكار على من يجعل غير الخالق مثل الخالق في تسميته باسم الاله في الاشتغال بعبادته كان الظاهر ان يقال أفمن لا يخلق كمن يخلق لئتم الازام والتجهيل في جعلهم العاجز كالقادر الا انه تعالى عكس هذا النظم لتفنيه على كمال جهالة المشركين فانه لاشك في انحطاط شأن من لا يخلق شيا وهم يخلقون بالنسبة الى خالقهم فمن سلك سبيل الاشتراك يلزمه ان يجعل الخالق القادر مماثلا لهؤلاء المخلوقات الفجزة وهو غاية الجهالة والغواية فانكر عليهم في هذه الجهالة فقال أفمن يخلق كمن لا يخلق عبر عن الاصنام التى هي جادات بلفظ حقدان بطلق على اولى العلم لاجراؤها مجرى اولى العلم او المشاكلة او المبالغة في انكار المماثلة بين الخالق والاصنام فانه اذا امتنعت المماثلة بين الخالق وبين من لا يخلق من اولى العلم كان امتناعها بين الخالق وبين من لا يخلق ولا يعلم بطريق الاولى ﴿ قوله فانه جلالة كالحاصل ﴾ يعنى ان قوله تعالى أفلا تذكرون استعارة تبعية شبه ادر اك الصورة الجلية الغير الحاصل بالحاصلة المخزونة وتشبيها مضمر ابتداء الصورة المخزونة التى ذهل عنها فاطلق عليه اسم التذكر بناء على تلك المشابهة ثم اشتق منه تذكرون او هو استعارة مكنية شبهت الصورة الجلية الغير الحاصلة بالحاصلة المخزونة وتشبيها مضمرا في النفس وجعلت نسبة التذكر اليها تخيلا ﴿ قوله بادنى تذكر ﴾ الظاهر ان يقال بادنى توجه ﴿ قوله فضلا عن ان تطبقوا القيام بشكرها ﴾ يعنى ان الاشتغال بشكر النعم مشروط بعلم النعم عليه تلك النعم على سبيل التفصيل فان ما لا يكون معلوما امتنع الاشتغال بشكره واذا كان عقل الانسان قاصرا عن احصاء نعم الله تعالى والاحاطة بها تفصيلا امتنع منه ان يشتغل بشكرها على الوجه الذى يكون ذلك الشكر لا تقابل تلك النعم فلما كان احصاء النعم والعلم بتفاصيلها من لوازم الطاقة على القيام بشكرها كان انتفاء الاحصاء مستلزما لانتهاء الطاقة على الشكر فان قيل اذا لم يكن القيام بالشكر مملا بطيعة الانسان فكيف امرهم الله تعالى بذلك فاجواب ان الشكر المأمور به هو الاشتغال بالعبادة على حسب الطاقة بان يلاحظ كمال عظمة الله تعالى وكبريائه وكثرة ما انعم به عليه من وجوه فضله واحسانه ويحتد في رعاية حدوده وتكاليفه على حسب طاقته واستطاعته ﴿ قوله وتزيف للشرك باعتبار العلم ﴾ يعنى انه تعالى زيف الشرك وعبادة الاصنام في الآية الاولى باعتبار القدرة على الخلق وزيفه في هذه الآية باعتبار العلم كأنه قال ان الاله يجب ان يكون عالما بالسر والعلاية والاصنام جادات لا شعور لها بشئ اصلا فكيف تحسن عبادتها وقرأ العامة تسرون وتعلنون بناء الخطاب وقرأ عاصم في رواية حفص يسرون ويعلمون ويدعون في كلهن بياء الغيبة للغيبة وكذلك الكسائي وروى عن عاصم يدعون خاصة بياء الغيبة والباقون كلهم بناء

الخطاب للخطابة كذا في تفسير التيسير وليس في تفسير القرآن الا قوله قرأوا صم والذين يدعون بالياء والباقيون بالناء
قوله لما في المشاركة بين من يخلق ومن لا يخلق **قوله** اشارة الى جواب ما يقال من ان قوله تعالى في اول
 الآية اذن يخلق يفيد ان هذه الاصنام لا تخلق شيئا فيكون قوله ههنا لا يخلقون شيئا تكرارا محضاً لا وجود وقوعه
 في القرءان * وتقرير الجواب ان ما ذكره اولاً لا يدل على ما ذكر بعده بل كل واحد منهما مقدمة مستقلة لدليل بطلان
 القول بالاشراك وترتيب الدليل هكذا الآلهة الذين يعبدونهم المشركون من دون الله لا يخلقون شيئا ولا شيء مما لا يخلق
 بشريك مماثل للخالق فلا شيء من الاصنام بشريك للخالق فلا تكرار **قوله** هم اموات لا تعتر بهم الحياة **قوله**
 اشارة الى ان قوله اموات خبر مبتدأ محذوف والى دفع ما يقال من ان قوله اموات يفيد كونهم غير احياء فالفائدة
 في ذكر قوله غير احياء بعد ذكر اموات دفعه او لا بان قوله غير احياء صفة مخصصة لقوله اموات فان من الاموات
 ماتت قبل الحياة بعد زمان كالنطفة والبيضة ونحوهما وما لا تعتر به الحياة ابداء والاصنام من قبيل الثاني فكيف
 تكون شركاء للآله الحق الحي الذي لا يجوز ان يعتر به الموت ابداء والحال ان الميت الذي لا تعتر به الحياة ابداء في
 غاية البعد عن الحي الذي لا يعتر به الموت ابداء او يمنع ذلك في حقه قطعاً ودفعه تائيداً بان المراد بقوله اموات ما يتناول
 الاموات حالا كالاصنام وعيسى وعزير والاموات ما لا كاللائكة الذينهم تعبدون طائفة من المشركين والاموات
 بهذا المعنى يلزم ان لا تكون احياء بالذات لانها وصفت بانها غير احياء بالذات لتأكيد كما في قوله نخلة واحدة
 فانه لما كان المقصود نفي الالهية عن شركاء المشركين اقتضى المقام الاهتمام بنفي لوازم الالهية عنها وتوصيفها
 بما ينافي الالهية فلذلك اكد كونها امواتا حالا او ما لا يكونها غير احياء بالذات فانه تعالى وصفهم بثلاث صفات
 كل واحدة منها تنافي الالهية وهي انهم غير خالقين بل هم مخلوقون وانهم اموات غير احياء وانهم لا يعلمون وقت البعث
 والمقصود منها نفي الالهية عنهم واثبات وجوب كون الاله خالقاً غير مخلوق حياً لا يموت عالماً بالغيب كعلمه بالشهادة فالذي
 يكون موصوفاً باضداد هذه الاوصاف لا يكون الها قطعاً **قوله** ولا يعلمون وقت بعثهم او بعث عبادهم **قوله**
 اشارة الى ان ضمير يشعرون للعبودات البتة وان ضمير يعثون يحتمل ان يكون للعبودات ايضا ويكون المعنى ان الاصنام
 لا يشعرون متى يعثها الله تعالى قال ابن عباس ان الله تعالى يعث الاصنام ولها ارواح ومعها شياطينها فتبصر من
 ما يدبرها فيؤمر بالكل الى النار ويحتمل ان يكون للعبادين ويكون المعنى ان الاصنام وسائر المعبودات من دون الله
 لا يشعرون وقت بعث عبادهم فكيف يكون لهم وقت جزاء منهم على عبادتهم **قوله** وفيه تبيه **قوله**
 اي في قوله وما يشعرون ايان يعثون تبيه على انه لا بد من البعث وان البعث من لوازم التكليف على معنى ان من
 شأن المعبود ان يحازي ما يده الذي كلفه بعبادته والدنيا دار تكليف لا تأتي المجازاة فيها فلا بد من دار الجزاء
 وبعث الخلق للتواب والعقاب ثم انه لا بد للاله من العلم بما صدر من المكلف وما يعادله من الثواب والعقاب وبالوقت
 المقدر للجزاء والذي لا يعلم شيئا من ذلك كيف يكون الها وقوله تعالى ايان منصوب بما بعده لا بما قبله وهو يشعرون
 لانه استفهام علق يشعرون **قوله** تكرير للمدعى بعد اقامة الحجج **قوله** يعني ان قوله تعالى الحكم اله واحد
 فذلك لما سبق واعادة للمدعى بعد اقامة الحجج عليه مفصلاً كرهه ليكون توطئة لما ذكر بعده من بيان ما لاجله اصر
 الكفار على القول بالشرك وانتكار التوحيد والقائه في قوله فالذين جواب شرط محذوف كأنه قال او لا قدمت
 بالدلائل الواضحة ان الالهية مختصة بالله تعالى وانه واحد متفرد بالالهية ثم قال اذا كان كذلك فمن حقه
 ان يخص بالعبادة وينزه عن الشريك فمن لم يحتز عن الشرك بعد اقامة هذه الدلائل لم ينتفع بها اي بهذه الدلائل حيث
 استمر على ضلاله القديم واستمراره انما يكون لاجل انه لا يؤمن بالآخرة بل ينكرها فلذلك لا يرغب في الثواب ولا يرهب
 من الوقوع في العقاب فيبقى قلبه منكراً لكل كلام يخالف هواه ومستكبراً عن الرجوع الى قول الناصح فلا جرم
 يبقى مصراً على الجهل والضلال **قوله** وانكار قلوبهم **قوله** عطف على قوله عدم ايمانهم بالآخرة وكذا
 قوله والاستكبار عطف عليه ايضا والمراد بالاول عدم الايمان بالآخرة فانه هو العمد في باب الاصرار على الضلال
 وبالآخرين انكار القلوب والاستكبار ويكونان مرتين على الاول وقوعهما خبراً للبتدأ المتضمن لمعنى الشرط
قوله لا جرم حقاً **قوله** نقل الجوهرى عن القرآن ان قولهم لا جرم كلمة كانت في الاصل بمعنى لا بد ولا محالة فحزت على
 ذلك وكثرت حتى تحولت الى معنى القسم وصارت بمنزلة حقا فلذلك يحجب عنها باللام كما يحجب عن القسم بها الاثران
 يقولون لا جرم لا تينك وقيل لارد لكلامهم وجرم بمعنى حق ووجب بمعنى ان لا نافية لكلام متقدم تكلم به الكفرة

(والذين تدعون من دون الله) اي
 والآلهة الذين تعبدونهم من دون الله وقراء
 ابوبكر يدعون بالياء وقراء حفص ثلاثها بالياء
 (لا يخلقون شيئا) لما في المشاركة بين من يخلق
 ومن لا يخلق بين انهم لا يخلقون شيئا بل يخلق الله
 لا يشاركونه ثم اكد ذلك بان اثبت لهم صفات
 تنافي الالهية فقال (وهم يخلقون) لانها
 ذوات ممكنة مفتقرة الوجود الى التخليق
 والاله ينبغي ان يكون واجب الوجود
 (اموات) هم اموات لا تعتر بهم الحياة
 او اموات حالا او ما لا (غير احياء) بالذات
 لا يتناول كل معبود والاله ينبغي ان يكون
 حياً بالذات لا يعتر به الممات (وما يشعرون
 ايان يعثون) ولا يعلمون وقت بعثهم او بعث
 عبادهم فكيف يكون لهم وقت جزاء على
 عبادتهم والاله ينبغي ان يكون عالماً بالغيب
 مقدراً للتواب والعقاب وفيه تبيه على ان
 البعث من توابع التكليف (الحكم اله واحد)
 تكرير للمدعى بعد اقامة الحجج
 (فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة
 وهم مستكبرون) بيان لما اقتضى اصرارهم
 بعد وضوح الحق وذلك عدم ايمانهم بالآخرة
 فان المؤمن بها يكون طالباً للدلائل متأملاً
 فيما يسمع فينتفع به والكافر بها يكون سالماً
 بالعكس وانكار قلوبهم مالا يعرف الا
 بالبرهان اتباعاً للسلاف وكوناً الى المؤلف
 فانه ينافي النظر والاستكبار عن اتباع
 الرسول وتصديقه والالتفات الى قوله
 والاول هو العمد في الباب ولذلك رغب
 عليه ثبوت الآخرين (لا جرم) حقه

قد الله تعالى عليهم ذلك بقوله لا تكار دلا هذه الواقعة قبل القسم في قوله لا أقسم وقوله فلا وربك لا يؤمنون ثم أتى
بعدها بجملة فعلية وهي جرم ان لهم كذا أي حق ووجب ان يكون الامر كذا فيكون ما بعد جرم مرفوعا بالقاعلية
وقيل ان لا جرم لفظ مركب من لا النافية وجرم جعل لفظا واحدا مبنيا بناء خمسة عشر وصار بعد التركيب بمعنى
حق فيرتفع ما بعدهما بالقاعلية ايضا فقوله تعالى لا جرم ان لهم النار معناه حق وثبت كون النار مثوى لهم
واستقرار هالهم وقبل ان لا جرم بمنزلة لا رجل في كون لا نافية للجنس وجرم اسمها مبنى معها على القمع وهي واسمها
في محل الرفع بالابتداء وما بعدهما خبر لا النافية وصار معناها لا محالة ولا بد ان الله تعالى يحازيهم على حسب علمه
بما استروا واعلنوا **قوله** فضلا عن الذين استكبروا عن توحيد **قوله** يعني ان المستكبرين هم كل من عرف الحق
واستكبر عن قبوله وعرف التهمة واستكبر عن شكرها ويدخل في هذا القمع من سبق له الكلام دخولا اوليا وهم
المشركون الذين يستكبرون عن التوحيد وجاز ان يكون لفظ المستكبرين من وضع الظاهر موضع ضمير المشركين
المستكبرين عن التوحيد فقط وتكون التكنة في العدول عن الضمير الاشارة الى علة الحكم بانه تعالى لا يحبهم
ثم انه تعالى لما بالغ في تقرير دلائل التوحيد وبطلان مذهب عبدة الاوثان حتى عن منكري النبوة وبين ان عاقبة
طعنهم ان يحملوا الاوزار و اشار اليه المصنف بقوله فحملوا اوزار ضلالتهم فانه عليه الصلاة والسلام لما احتج على
صدقه في دعوى النبوة بانزال القرآن المجز عليه طعنوا في القرء آن وقالوا انه اساطير الاولين وليس هو من قبيل
المجيزات قال تعالى انما قالوا ذلك ليحملوا اوزارهم كاملة واللام فيه لام العاقبة لانهم لم يصغوا القرء آن بانه
اساطير الاولين لاجل ان يحملوا ولكن لما كانت عاقبة ذلك التوصيف ان يحملوها شابه الحمل المذكور الغرض
المطلوب من الفعل فحسن ادخال لام العلة عليه كافي قوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا
قوله ماذا **قوله** في محل الرفع على الابتداء وقوله انزل ربكم خبره اي اى شئ انزل ربكم غاية ما في الباب ان يكون
التركيب من قبيل زيد ضربت في حذف العائد المنصوب والمشتبه مختلف فيهما بين النعاة والصحيح جوازهما والقائم مقام
الفاعل لقوله قبل هو الجملة من قوله ماذا انزل ربكم لانها هي المقولة والبصريون يابون ذلك ويجعلون القائم مقامه
ضمير المصدر لان الجملة لا تكون فاعلة ولا قائمة مقام الفاعل واختلفوا في قائل هذا القول وفاعله المحذوف بعد
اتفاقهم على ان القول لهم المشركون الطاعنون في القرء آن وكونه منزلا من الله تعالى قيل هو كلام بعضهم ابيض
وقيل هو قول المسلمين لهم وقيل هو قول المقتسمين الذين اقتسموا مداخل مكة يغرون عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا سألهم وفود الحاج عاين الله تعالى على رسوله كذا في التفسير الكبير وفيه تسامح والمراد انه قول الوافدين
على المشركين كما اخبره المصنف وعلى تقدير ان يكون هذا قول بعض المشركين لبعض يكون قوله ماذا انزل ربكم
مبنيا على التهم لانهم منكرون لانزال والنبوة **قوله** اي مائة عون نزوله او المنزل اساطير الاولين **قوله** وارتفع
اساطير دليل على ان ماذا مرفوع على الابتداء وخبره ما بعده لانه لو كان منصوبا على انه مفعول محذوف لطابق
الجواب السؤال فان جواب المرفوع ينبغي ان يكون مرفوعا وجواب المنصوب منصوبا ولم يقرأ احد اساطير
الاولين بالنصب **قوله** وبعض اوزار ضلال من يضلونهم وهو حصة التسبب **قوله** يعني ان كلمة من في قوله
تعالى ومن اوزار الذين يضلونهم تبعية اي ان الرؤساء في كمال الضلالة حيث جمعوا بين الضلالة عن الحق
بأنفسهم وبين الضلالة التي يتعدى اثرها الى الغير وهي ضلالة الاضلال فلما كانت ضلالتهم كاملة لاجرم حملوا
اوزار ضلالتهم كاملة وكذلك الاتباع فان لهم ضلالة متسببة من اضلال الرؤساء ايهم ولهم ضلالة غيرها فالرؤساء
يحملون من اوزار الاتباع ما هو حصة الضلال الحاصل فيهم باضلال الرؤساء ايهم ولا يحمل الرؤساء جميع اوزار
الاتباع وهذا لا يخالف ما روى عن ابي هريرة رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * من
دعا الى هدى قاتع كان له من الاجر مثل اجور من تبعه لا ينقص ذلك من اجورهم شيئا ومن دعا الى ضلال
قاتع كان له من الاثم مثل اثم من تبعه من غير ان ينقص من اثمهم شيئا * لان المراد ببعض اوزار من ضل هو ووزر
الضلالة الذي تسبب فيه المضل وكذلك الاثم المذكورة في الحديث * قال الامام واعلم انه ليس المراد انه تعالى
يحملهم اوزار غيرهم ويدل عليه قوله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى وقوله ولا تزروا زرة وزرا اخرى بل المعنى ان
الرئيس اذا وضع سنة قبيحة استحق بذلك عقابا عظيما حتى يكون ذلك العقاب مساويا لكل ما يستحقه كل واحد
من الاتباع ثم نقل عن الواحدى انه قال انها لو كانت لتبعية خلف عن الاتباع بعض اوزارهم وذلك غير جائز

(ان الله يعلم ما يسمون وما يعلنون)
فيحازيهم وهو في موضع الرفع يحرم لانه
مصدر او فعل (انه لا يحب المستكبرين)
فضلا عن الذين استكبروا عن توحيد
او اتباع رسوله (واذا قيل لهم ماذا انزل
ربكم) القائل بعضهم على التهم او الوافدون
عليهم او المسلمون (قالوا اساطير الاولين) اي
ما تدعون نزوله او المنزل اساطير الاولين
وانما سموه منزلا على التهم او على القرص
اي على تقدير انه منزل فهو اساطير لا تحقيق
فيه والقائلون له قيل هم المقتسمون (ليحملوا
اوزارهم كاملة يوم القيامة) اي قالوا ذلك
اضلالا للناس فحملوا اوزار ضلالتهم كاملة
فان اضلالهم نتيجة رسوخهم في الضلال
(ومن اوزار الذين يضلونهم) وبعض
اوزار ضلال من يضلونهم وهو حصة
التسبب

(بغير علم) حال من المفعول أي يضلون من لا يعلم أنهم ضلال وقادتها الدلالة على أن جهلهم لا يعذرهم إذ كان عليهم أن يبحثوا ويميزوا بين الحق والمبطل (الاسماء يبرزون) بئس شياً يبرزونه فعلهم ﴿١٧٥﴾ (قدمكر الذين من قبلهم) أي سوا منصوبات ليذكروا بهارسل الله عليهم الصلاة والسلام (فأتى الله بنيانهم من القواعد) فأتاها

امرء من جهة العمد التي بنوا عليها بان ضعفت (فخر عليهم السقف من فوقهم) وصار سبب هلاكهم (وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون) لا يحسبون ولا يتوقعون وهو على سبيل التمثيل وقيل المراد به نمرود بن كنعان بنى الصرح ببابل سمكه خمسة آلاف ذراع ليرصد من في السماء فأهب الله الريح فخر عليه وعلى قومه فهلكوا (ثم يوم القيامة يخرجهم) يذلم أوبعذبهم بالنار لقوله ربنا انك من تدخل النار فقد أخزيته (ويقول ابن شركاني) اضاف الى نفسه استنزا أو حكاية لاضاقتهم زيادة في توبيخهم قرأ البري بخلاف عنه ابن شركاي بغير همز والباقون بالهمز (الذين كنتم تشاقون فيهم) تعادون المؤمنين في شأنهم وقرأ نافع بكسر النون بمعنى تشاقونني فان مشاققة المؤمنين كشاققة الله عز وجل (قال الذين أوتوا العلم) أي الانبياء أو العلماء الذين كانوا يدعونهم الى التوحيد فيشاققونهم ويتكبرون عليهم أو الملائكة (ان الخزي اليوم والسوء) الذلة والعذاب (على الكافرين) وقادتها قولهم اظهار الثماعة بهم وزيادة الاهانة وحكاية لان يكون لطفاً ووعظاً لمن سمعه (الذين توظفهم الملائكة) وقرأ حزة بالياء وقرئ بادغام التاء في التاء وموضع الوصول يحتمل الوجود الثلاثة (ظالمى انفسهم) بان عرضوها للعذاب الصلابة (فألقوا السلم) فسالموا واخبتوا حين عاينوا الموت (ما كنا نعمل من سوء) قائلين ما كنا نعمل من سوء (فألقوا السلم) فالتوا أي فالتوا السلم قائلين ذلك ومن سوء مفعول نعمل زيدت فيه من ويجوز أن يكون تفسيراً للسلم الذي هو القول لانه بمعنى القول الدال على الاستسلام والافتقار الى الله تعالى بالربوبية كما قال تعالى في آية اخرى فالتوا اليهم القول كأنه قيل فالتوا ما يدل على الاستسلام وقالوا ما كنا نعمل من سوء وهذا الاستسلام وان وقع من المشركين يوم القيامة بان قالوا فيه ما كنا نعمل في الدنيا من سوء على سبيل الكذب كان ذلك دالاً على صحة قول من يجوز صدور الكذب من اهل القيامة لفرط الخوف والدهشة وهو ظاهر واما الذين قالوا ان الكذب لا يجوز عليهم فالتوا معنى الآية على تقدير ان يكون المراد من حكاية كلام المشركين يوم القيامة ما كنا نعمل من سوء أئلم نكن في زعمنا واعتقادنا حاملين سوا فيجاب عنه رداً عليهم وتكذيباً لهم قولهم ما كنا نعمل من سوء بقول بلى الخ ولا يبعد ان يكون قائل هذا القول هو الله سبحانه وتعالى أو بعض الملائكة أو الذين أوتوا العلم والمعنى انه تعالى عالم بما كنتم عليه في الدنيا فيجازيكم عليه ولا يفتكم هذا ثم صرح بذكر العقاب فقال فادخلوا ابواب جهنم

لقوله عليه الصلاة والسلام من غير ان يخص من آثامهم شيء ولكنها للجنس أي ليعملوا من جنس اوزار الاتباع انتهى كلامه ولا يخفى ان من التي تكون لبيان الجنس لا يكون تقديرها هكذا بل الظاهر ان يقال في تقديرها واوزارهم التي هي اوزار الذين يضلونهم ﴿قوله حال من المفعول﴾ ويجوز ان يكون حالاً من الفاعل فالمعنى حينئذ يضلونهم جهلاً منهم بما يستحقونه من العذاب الشديد على ذلك الاضلال الا ان القاعدة المنفردة على كونه حالاً من المفعول تفوت حينئذ فانه تعالى لما وصف الذين لا يعلمون أنهم ضلال بالاضلال وبكونهم حاملين للاوزار حيث اضاف اليهم اوزار من يضلونهم والاضلال لا يتحقق بدون الضلال علم منه ان جهلهم بذلك لا يخرجهم عن كونهم ضلالاً حاملي الاوزار في انفسهم واعلم انه تعالى حكى من المشركين أنهم وصفوا القرآن بأنه اساطير الاولين أي احاديثهم واباطيلهم ولم يجب عنه بيان حقيقته وكونه كلاماً اكلياً مجهزاً بل اقتصر على مجرد بت الوعيد بناء على ما تكرر من بيان ذلك في مواضع متعددة من القرآن ثم انه عليه الصلاة والسلام لما تأسف من قول المشركين في حق القرآن انه اساطير الاولين وجعلهم هذا القول وسيلة الى تكذيبه في دعوى الرسالة نزل قوله قدمكر الذين من قبلهم الآية والمراد بالمرء هنا التدبير القاسد أي قدمكر الكفار الذين كانوا قبل هؤلاء المشركين بانيانهم كما مكر بك هؤلاء ولم يضر ذلك بالاتباع بل ابطل الله تعالى مكرهم ورد في نفوسهم كيدهم وتحقق فيهم معنى ما قبل من حفر لآخيه جبا وقع فيه منكبا والمنصوبات جمع منصوبة وهي الحيلة يقال سوى فلان منصوبة وهي في الاصل صفة الشبكة أو الحباله فخرت بجرى الاسماء كالداية والهجوز وفسر الزجاج القواعد بالاساطير التي تعمد البنيان أي انهضت عمد البنيان فانهدم أي افناء بعماد يعتمد عليه والعمد بضمين جمع عماد ﴿قوله بان ضعفت﴾ أي انهضت القواعد الجوهرى ضعفت أي هدمت حتى الارض وهو استعارة تمثيلية شبه حالهم في أنهم سوا منصوبات ليذكروا بها الانبياء فجعلها الله تعالى سبب هلاكهم بحال قوم بنوا بنياناً وعمدوا بالاساطير فأتى البنيان من تلك الاساطير بان ضعفت فسقط عليهم السقف وهلكوا واليوم في قوله تعالى ان الخزي اليوم معمول للخبر وهو قوله على الكافرين أي كائن على الكافرين اليوم وفصل بين العامل ومعموله بالمعطوف اتساعاً في الظروف ﴿قوله وقرأ حزة بالياء﴾ أي التحنانية اذ لا نأيت في الملائكة ومن قرأ بالتاء الفوقاية نظر الى لفظ الملائكة ﴿قوله وموضع الوصول يحتمل الوجود الثلاثة﴾ الجز على انه صفة لما قبله والنصب بتقدير اعني والرفع بتقديرهم الذين وعلى التقادير يكون قوله توظفهم وارداً على حكاية الحال الماضية لان الذين أوتوا العلم يقولون هذا القول حين يرون خزي الكفار وفضاحتهم يوم القيامة على اظهار الثماعة بهم وزيادة الاهانت لهم والظاهر ان توفي الملائكة ايها امرأض بالنسبة الى يوم القيامة فيكون التعبير عنه بلفظ المستقبل مبيناً على حكاية الحال الماضية وقوله فالتوا السلم يجوز ان يكون معطوفاً على توظفهم لكونه بمعنى الماضي وان يكون معطوفاً على قوله قال الذين أوتوا العلم فتكون المسألة المذكورة من جملة احوالهم الواقعة يوم القيامة ولا تكون من جملة مقالة اولي العلم بخلاف ما اذا كان معطوفاً على توظفهم الا ان قول المصنف واخبتوا حين عاينوا الموت يدل على انه جعله معطوفاً على توظفهم والاختبات الخشوع يقال اخبت الله أي تواضع واصل الالتقاء في الاجسام واستعمل هنا في اظهارهم الانقياد اشعاراً بغاية خضوعهم واستكانتهم وانها كالشيء الملقى بين يدي الغالب القاهر ﴿قوله ما كنا نعمل من سوء﴾ مقول قول مضمير منصوب على انه حال من فاعل ألقوا أي فالتوا السلم قائلين ذلك ومن سوء مفعول نعمل زيدت فيه من ويجوز ان يكون تفسيراً للسلم الذي هو القول لانه بمعنى القول الدال على الاستسلام والافتقار الى الله تعالى بالربوبية كما قال تعالى في آية اخرى فالتوا اليهم القول كأنه قيل فالتوا ما يدل على الاستسلام وقالوا ما كنا نعمل من سوء وهذا الاستسلام وان وقع من المشركين يوم القيامة بان قالوا فيه ما كنا نعمل في الدنيا من سوء على سبيل الكذب كان ذلك دالاً على صحة قول من يجوز صدور الكذب من اهل القيامة لفرط الخوف والدهشة وهو ظاهر واما الذين قالوا ان الكذب لا يجوز عليهم فالتوا معنى الآية على تقدير ان يكون المراد من حكاية كلام المشركين يوم القيامة ما كنا نعمل من سوء أئلم نكن في زعمنا واعتقادنا حاملين سوا فيجاب عنه رداً عليهم وتكذيباً لهم قولهم ما كنا نعمل من سوء بقول بلى الخ ولا يبعد ان يكون قائل هذا القول هو الله سبحانه وتعالى أو بعض الملائكة أو الذين أوتوا العلم والمعنى انه تعالى عالم بما كنتم عليه في الدنيا فيجازيكم عليه ولا يفتكم هذا ثم صرح بذكر العقاب فقال فادخلوا ابواب جهنم

فعمل من سوء بانالم نكن في زعمنا واعتقادنا حاملين سوا واحتمل ان يكون الراد عليهم هو الله او اولوا العلم (فادخلوا ابواب جهنم) كل صنف باب به المعدل وقيل ابواب جهنم اصناف عذابها (خالدين فيها فلبئس مثوى التكبرين) جهنم

(وقيل للذين اتقوا) يعني المؤمنين (ماذا انزل ربكم قالوا خيرا) اي انزل خيرا وفي نصبه دليل على انهم لم يتلعموا في الجواب واطبقوه على السؤال معترفين بالانزال على خلاف الكفرة روى ان احياء العرب كانوا يعثون ايام الموسم من يأتيهم بخبر النبي ﴿ ١٧٦ ﴾ صلى الله عليه وسلم فاذا جاء الوافد المقتسمين

عطف على ما يفهم من التقرير السابق فانه يفهم منه ان قوله تعالى فالتقوا حكاية لشرح حال الكفار عند القرب من الموت ومعانيه وعلى هذا القول يكون فالتقوا استئنافا يتم كلام الذين اتوا العلم عند قوله ظالمى انفسهم ويكون قوله قال الذين اتوا العلم الى قوله انفسهم جملة معترضة بين قوله تعالى ثم يوم القيامة يخزيهم وبين قوله فالتقوا السلم ﴿ قوله ﴾ وفي نصبه دليل على انهم لم يتلعموا ﴿ اي لم يمشوا في الجواب واطبقوه على السؤال معترفين بالانزال وقد اشتمر ان في نحو ماذا صنعت وجهين احدهما ان تكون ما استفهامية بمعنى اى شئ ويكون ذا معنى الذى فيكون الكلام جملة اسمية تقديره اى شئ صنعته فحق ما ذكر في جوابه ان يكون مرفوعا على انه خبر مبتدأ محذوف ليكون الجواب مطابقا للسؤال وثانيهما ان يكون ماذا بمنزلة اسم واحد معناه اى شئ منصوب المحل على انه مفعول صنعت لانه غير مشغل عنه بضميره فيكون الكلام جملة فعلية فحق جوابه بالنصب على ان يكون مفعولا لفعل مقدر ليطلق السؤال وفي هذه الآية الكريمة قد اجاب المقررون بالانزال بالنصب حيث قالوا خيرا اي انزل خيرا بخلاف المنكرين للانزال فانهم اجابوا بالرفع حيث قالوا اساطير الاولين لكون اللائق بحال كل واحد من الفريقين ان يجيب بما اجاب به فلذلك اجابوا بالرفع فان قولهم اساطير الاولين كان مطابقا لبيانه موقوف على الفرق بين ان يكون السؤال جملة اسمية وبين كونه فعلية وهو انه اذا سأل سائل اى شئ انزل ربكم قد تقرر عنده اصل الانزال وانما يسأل عن تعيين المنزل ولا دلالة فيه على كون المخاطب مقررا بالانزال او منكره بخلاف ما اذا سئل بان يقال اى شئ الذى انزله ربكم فان السؤال بهذا الطريق يدل على كون المخاطب معترفا بالانزال لما تقرر ان الجملة التى تقع صلة للموصول حقها ان يكون مضمونها معلوما للمخاطب فلما اجاب المخاطب بان ما تدعون او المنزل اساطير الاولين خالف السائل المخاطب قد اجاب المخاطب بانه غير مسلم عندي بل ما تدعى تزوله او المنزل اساطير الاولين مطابقا للسائل فيما زعمه من ان اصل النزول محقق مسلم عنده فكان جوابه مخالفا للسؤال ومطابقا لما يقتضيه حاله ولو اجاب بالنصب لكان موافقا للسائل في الاعتراف بكون اصل النزول مسلما عنده ولكان مناقضا لنفسه في توصيف ما اعترف بكونه منزلا من ربه بانه اساطير اذ من المعلوم ان المنزل من قبله لا يكون اساطير بخلاف المقر فان اللائق بحاله ان يحمل السؤال على الجملة الفعلية ويجب بالنصب لانه كان اللائق بحاله ان لا يتلعم ويوافق السائل في الاعتراف باصل النزول لا ان يكون متلعمنا في الجواب ويجب بتعيين ان المنزل ما هو فلو اجاب بالرفع وقال المنزل خبر لكان موافقا للسائل في الاعتراف باصل النزول الا انه يكون متلعمنا في الجواب بتغييره اسلوب السائل فانه سأل بالجملة الفعلية طالبا لتعيين المفعول وهو قد اجاب بتحقيق كون المنزل خيرا ﴿ قوله وهو علة ﴾ اى قوله تعالى للذين احسنوا الحسنى الآية كلام منقطع عما قبله اى ليس من جملة كلام الذين اتقوا بل هو ابتداء كلام من الله تعالى بين به ان من احسن اعتقادا وعلافة حسنة في الدنيا وحسنة في الآخرة والذى يفهم من تقرير المصنف انه جعل قوله في هذه الدنيا متعلقا بقوله احسنوا وحل قوله حسنة على المكافاة الواقعة في الدنيا بقرينة قوله بعد ذلك ولدار الآخرة خير ويحوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال من حسنة اذ لو تأخر عنها لكان صفة لها ولا وجه لعله متعلقا بنفس حسنة لتقدم عليها ويدخلونها صفة جنات وتجري اما صفة اخرى او حال من مفعول يدخلونها وقوله لهم فيها ما يشاؤون جملة اسمية واتجر امالهم واما فيها واهرابها كاهراب الجملة التى قبلها ﴿ قوله ﴾ وهو يؤيد الوجه الاول وهو كون قوله تعالى للذين احسنوا الى آخر الآية عدة للذين اتقوا على قولهم وقوله تعالى الذين توفاهم الملائكة صفة للتقين وطيبين حال من المفعول ويقولون حال من القاعل اى يقبضون ارواحهم مسلمين عليهم او مبشرين سلام الله عليهم ويحتمل ان يكون الذين مبتدأ ويقولون خبره فلا بد حينئذ من ما محذوف ثم انه تعالى لما وصف جزاء الذين اتقوا على قولهم في حق القرءان انه خير مما دالى بيان ان اولئك الكفار الذين طعنوا في القرءان بان قالوا اساطير الاولين ما ينتظرون في الايمان بل هو بما انزل اليك الا الوقت الذى لا يظعنهم الايمان في ذلك الوقت ﴿ قوله تعالى فاصابهم ﴾ معطوف على قوله فعل الذين وما بينهما اعتراض ﴿ قوله انما قالوا ﴾ ذلك استهزاء ذكر الامام الواحدى في الوسيط ان الزجاج قال انهم قالوا هذا على الاستهزاء ولو قالوا معتقدين لكانوا مؤمنين ولكنهم قالوا ذلك مستهزئين انتهى وزاد المصنف انهم قصدوا بذلك الطعن في النبوة والتكليف متمسكين في ذلك بالقول بالجبر وقالوا الكل من الله تعالى ولو شاء الله منا الايمان والتوحيد لحصل لنا ذلك سواء بعث الرسول

قالوا ما قالوا واذا جاء المؤمنين قالوا له ذلك (الذين احسنوا في هذه الدنيا حسنة) مكافاة في الدنيا (ولدار الآخرة خير) اى وثوابهم في الآخرة خير منها وهو عدة للذين اتقوا على قولهم ويحوز ان يكون بما يمدد حكاية لقولهم بدلا وتفسير الخبير على انه منصوب بقالوا (وانتم دار المتقين) دار الآخرة فحذفت لتقدم ذكرها وقوله (جنات عدن) خبر مبتدأ محذوف ويحوز ان يكون المخصوص بالمدح (يدخلونها تجري من تحتها الانهار لهم فيها ما يشاؤون) من انواع المشروبات وفي تقديم الظرف تلييه على ان الانسان لا يجد جميع ما يريد الا في الجنة (كذلك يحجز الله المتقين) مثل هذا الجزاء يحجزهم وهو يؤيد الوجه الاول (الذين توفاهم الملائكة طيبين) طاهرين من ظلم انفسهم بالكفر والمعاصي لانه في مقابلة ظالمى انفسهم وقيل فرحين ببشارة الملائكة اياهم بالجنة وطيبين يقبض ارواحهم لتوجه نفوسهم بالكلية الى حضرة القدس (يقولون سلام عليكم) لا يلحقكم بعد مكروه (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) حين تبعثون فانها معدة لكم على اعمالكم وقيل هذا التوفى وفاة الحشر لان الامر بالدخول حينئذ (هل ينظرون) ما ينتظر الكفار لما ذكرهم (الا ان تأتيم الملائكة) لقبض ارواحهم وقرأ جزء والكسافى بالياء (اويأتى امر ربك) القيامة او العذاب المستأصل (كذلك) مثل ذلك الفعل من الشرك والتكذيب (فعل الذين من قبلهم) فاصابهم ما اصاب (وما ظلمهم الله) بتدبيرهم (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) بكفرهم ومعاصيهم المؤدية اليه (فاصابهم سيئات ما عملوا) اى جزاء سيئات اعمالهم على حذف المضاف او تسمية الجزاء باسمها (وحاق بهم ما كانوا يستهزئون) واحاط بهم جزاؤه والحق لا يستعمل الا في الشر (وقال الذين اشركوا لولم يشاء الله ما عبدنا من دونه من شئ) نحن ولا آبائنا ولا حرمانا من دونه من شئ (انما قالوا ذلك استهزاء ومنعا للبعثة والتكليف متمسكين بان ما شاء الله يجب ومالم يشأ يمنع فالفائدة فيها

او انكار القبح ما انكر عليهم من الشرك ومحرم البحار ومحوها محتجين بانها لو كانت مستحبة لما شاء الله صدورها عنهم ولما خلافة ملجئا (اولم يعث) اليه لا اعتذار اذ لم يعتقدوا قبح اعمالهم وفيما بعده تنبيه على الجواب من الشبهتين

اولم يبعث فلا فائدة في البعثة فالحوادث كلها منوطه بمشيئة الله تعالى ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ولا يستحقون بهذا القول اليوم والتوبيخ في البعثة قال الامام في الجواب عن شبهة الكفار ان قولهم لما كان الكل من الله تعالى كانت بعثة الانبياء عبثا اعتراض على الله فان قولهم اذا لم يكن في بعثة الرسل مزيد فائدة في حصول الايمان واندفاع الكفر والعصيان كانت بعثة الانبياء غير جائزة من الله تعالى هذا القول منهم صار جارا يجرى طلب العلة في احكام الله تعالى وفي افعاله وذلك باطل بل الله تعالى ان يحكم في ملكه ما يشاء ويضع ما يريد ولا يجوز ان يقال له لم فعلت هذا ولم تفعل ذلك فهذا القول من الكفار من حيث دلالة على تعليق جميع الحوادث بمشيئة الله صحيح والفساد والانكار انما يتوجه اليه من حيث انهم قصدوا الاعتراض على الله وطلبوا العلة في احكامه وافعاله وبدل عليه انه تعالى صرح في آخر هذه الآية بهذا المعنى فقال ولقد بعثنا في كل امة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فبين تعالى بهذا المعنى ان سنة الله في عباده الارسال اليهم وامرهم بعبادة الله ونهيهم عن عبادة الطاغوت ثم قال فبينهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة والمعنى انه تعالى وان امر الكل بالايمان ونهى الكل عن الكفر والعصيان الا انه تعالى هدى البعض واضل البعض فهذه سنة قديمة لله تعالى مع عباده ويحسن منه ذلك بحكم كونه آلهما منزها عن اعتراضات المعترضين ثبت انه تعالى انما حكم على هؤلاء الكفار باستحقاق الخزي والعن لانهم كذبوا في قولهم لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء بل لانهم قالوا ذلك بناء على اعتقادهم انه لو كان الامر كذلك لامتنع جواز بعثة الانبياء والرسل وتكليف العباد بالاوامر والنواهي فلا جرم استحقوا على هذا الاعتقاد مزيد الذم والعن فهذا هو الجواب الصحيح في امثال هذه الشبهات **قوله** وما شاء الله وقوعه انما يجب وقوعه لا مطلقا بل باسباب قدره الله **قوله** لما كانت خلاصة شبهة الكفار ان تعلق بمشيئة الله كافية في تحقق الحوادث فاي حاجة الى بعثة الرسل اشار تعالى بقوله فهل على الرسل الا البلاغ المبين الى ان المؤثر في حصول الاهتداء ليس الا الله تعالى ولان تأثيره في تبليغ الرسل الا ان له مدخلا فيه من حيث توسطه بينه تعالى وبين المكلفين وتعلق بمشيئة الله تعالى بوجود الحوادث وان وجهها الا انها لا تعلق لها بوجود شيء منها الا عند تحقق اسبابها العادية التي من جللتها سعى المكلف ومباشرته لاسباب حصولها باخبار الانبياء بالنسبة الى اهتداء من الهدى وضلالة من ضل فان كون الدنيا دار تكليف والكسب والاختيار يستدعي ان تجعل الحوادث مرتبطة بالاسباب العادية وذلك من كمال الحكمة الالهية والا فلا حاجة الى توسط الاسباب في تقاد قدرته ومشيئته فاي واسطة في حصول امور الآخرة فاما انكر عليه الشرع فجميع شرما وواقع بقدره الله تعالى ومشيئته عند كسب العبد واختياره اياهم فبينهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة يعني فبينهم من هدام الله الى الايمان واتباع الحق ومنهم من اضله عن الحق واعماه عن الهدى واوقعه في الكفر والضلال وهذا يدل على ان امر الله تعالى لا يوافق ارادته بل قديما امر بالشئ ولا يريد به وينهى عن الشئ ويريد به وهذا مذهب اهل الحق والمعتزلة يقولون الامر والارادة متطابقان ونحن نقول ان الامر والارادة قد يختلفان واقفة هذه الآية صريح في قولنا وهو ان الامر بالايمان عام في حق الكل وامار ادة الايمان فخاصة ببعض دون البعض **قوله** يا امر بعبادة الله **قوله** اشارة الى ان في قوله ان اعبدوا الله مصدرية اى بمشاه بان اعبدوا الله والى المقتدر متعلقة بمحذوف منصوب المحل على انه حال من رسولا واختلف في الطاغوت قال بعضهم كل ما عبد من دون الله تعالى فهو طاغوت وقال الحسن الطاغوت الشيطان والمراد من اجتنابه اجتناب ما يدعو هو اليه مما نهى عنه شرعا ولما كان ذلك الارتكاب بامر الشيطان ووسوسته سمي ذلك عبادة للشيطان ثم انه لما بين ان البعثة كالغذاء الصالح تكون سببا لهداية قوم وضلال آخرين امر فريشا بان يسيروا في الارض ويعانوا هلاك من ضل بكذب الرسل ليعتبروا بذلك ويعلموا ان العذاب نازل بهم كما نزل باؤلئك لاجل ضلالهم وتكذيبهم ثم انه بين ان من حقت عليه الضلالة لا يهتدى فقال ان تحرص على هدايتهم الآية وقرأ الكوفيون لا يهتدى بفتح الباء وكسر الدال فتقوله من يضل مفعول يهتدى وقاعله مضمر فيه راجع الى الجلالة والعاية على من محذوف اى الذى يضل الله تعالى وقبل يجوز ان يكون لا يهتدى بمعنى لا يهتدى فان هدى كما يكون متعديا يكون ايضا لازما يقال هدى الرجل اى اهتدى والمعنى ان الله تعالى اذا اضل احدا لم يصبر ذلك مهتديا فتقوله من يضل فاعل يهتدى بمعنى يهتدى والباقون لا يهتدى يضم الباء وقصع الدال على بناء المفعول ومن قائم مقام فاعله وعائده محذوف ايضا فتكون الآية نظير قوله تعالى من يضل الله فلا هادي له وقوله فمن يهديه من بعد

(كذلك فعل الذين من قبلهم) فأشركوا بالله
وحرّموا حله وردّوا رسله (فهل على الرسل
الا البلاغ المبين) الا البلاغ الموضح للهدى
وهو ان لم يؤثّر في هدى من شاء الله هدايا كذا
يؤدّي اليه على سبيل التوسط وما شاء الله
وقوعه انما يجب وقوعه لا مطلقا بل باسباب
قدره الله ثم بين ان البعثة امر جرت به سنة
الالهية في الامم كلها سببا لهدى من اراد
وزيادة الضلال لمن اراد ضلاله كالغذاء اهتداء
الصالح فانه يقع المزاج السوي وقوته وبضع
المضرف وينتهي بقوله تعالى (واقدر بعثنا في
امة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت
يا امر بعبادة الله تعالى واجتناب الطاغوت
(فبينهم من هدى الله) وقومهم للايمان بارشاد
(ومنهم من حقت عليه الضلالة) اذ لم يوفق
ولم يرد هدايتهم وفيه تنبيه على فساد الشبهة
الثانية لما فيه من الدلالة على ان تحقق الضلال
وشأته بفعل الله تعالى وارادته من حيث
قسيم من هدى الله وقد صرح به في الآية
الآخري (فسيروا في الارض) يامعش
فريش (فانظروا كيف كان ماقبة المكذبين
من ماد وثمود وغيرهم لعليكم تعبرون)
تحرص (على هدايتهم فان الله لا يهدى
من يضل) من يريد ضلاله وهو المعنى
حقت عليه الضلالة وقرأ غير الكوفي
لا يهتدى على البناء للمفعول وهو ابلغ (وما
من ناصرين) من ينصرهم يدفع العذاب

(واقسموا بالله جهداً بما أنتم لا بيعت الله من يموت) عطف على وقال الذين أشركوا إذا نأوا عنهم كما أنكمروا التوحيد أنكروا البعث فمبين عليه زيادة في البت على فسادهم ولقد ردت
الله تعالى عليهم ابلغ رد فقال (بلى) يعثهم (وعدا) مصدر مؤكد لنفسه وهو ما دل عليه بلى فان بيعت موعد من الله تعالى (عليه) انجازه لامتناع الخلف في وعده اولا لان
البعث مقتضى حكمته (حقا) صفة اخرى لا وعد (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) انهم يفتنون اما لعدم علمهم بانه من مواجب الحكمة التي جرت عادته بمراجعتها واما لقصر
نظرهم على المؤلف فيتوهمون امتناعه ثم انه تعالى بين الامرين فقال (ليبين لهم) اي يعثهم ﴿١٧٨﴾ ليعين لهم (الذي يختلفون فيه) وهو الحق

الله اى من بعد اضلال الله تعالى اياه وهو ابلغ في نفي الهداية عنه **قوله** أنكروا البعث فمبين عليه وجعلوا
انكاره ذريعة الى انكار النبوة لانه عليه الصلاة والسلام اتعايدوا الى طاعة الله تعالى ورعاية حدوده وتكاليفه
بسبب ترغيبه في ثواب الآخرة والترهيب من عقابه الكائن بعد البعث فاذا بطل القول بالبعث بطل نبوته من دفا
الى الاقرار به لكونه داعيا الى الباطل ثم انهم ادعوا البديهة في انكارهم البعث وقالوا الانسان ليس الالهة البنية
المخصوصة فاذا مات وتفرقت اجزأؤه وبطل المزاج والاعتدال امتنع عوده بعينه لان الشئ اذا عدم وفى ولم يبق له
ذات ولا حقيقة بعد فناءه فالذى يعود يجب ان يكون شياً مغايراً للاول لا عينه وشاروا الى ادعائهم ضرورة
ذلك الانكار بالاقسام واليمين ولم يصرحوا بتفريع بطلان القول بالنبوة على بطلان القول بالبعث لكون تفرعه
عليه جلياً مستغنياً عن التصريح **قوله** مصدر مؤكد لنفسه فان وهذا معنى مضمون الجملة التي دل عليها
بلى وتلك الجملة لا يحتمل لها من المصادر الا ذلك المصدر الذي هو الوعد قوله وعدا يؤكد الوعد المدلول عليه بلى
واللام في قوله ليعين متعلق بالفعل المقدر بعد حرف الايجاب اى بلى يعثهم ليعين لهم بالبعث الذي اختلفوا فيه مع
المؤمنين وذهبوا فيه الى خلاف ما ذهب اليه المؤمنون **قوله** بين الامرين بين اولا ان البعث مقتضى
الحكمة فان الحكمة تقتضى التمييز بين الحق والباطل وبين المعلوم والمظالم بمجازاة كل احد على حسب عمله وذلك التمييز
لا يكون الا بالبعث والجزاء وقد مر ان البعث من توابع التكليف ومقتضياته ثم بين امكان البعث وان اقسامهم على
نفيه وانكاره انما نشأ من قصر نظرهم على ما ألفوه من استمرار الميت على الموت وعدم طريان الحياة عليه وعدم
التغايير الى ما يدل على امكانه وصحده فقال انما قولنا لشيء الآية كلمة ان مكفوفة بما وقولنا مرفوع على الابتداء
وان نقول خبره وكن فيكون من كان التامة التي بمعنى الحدوث والوجود اى اذا اراد حدوث شئ لم يكن وسماء شياً
وان كان معدوماً لقربه الى الوجود فليس الا ان يقول له احدث يحبه عقبيه من غير توقف واللام في قوله لشيء
وفى له لام التبليغ كافي فقلت له قم وجعلها الزجاجة لسيبة فيها اى انما قولنا لاجل شئ ان نقول لاجله وليس
بواضح وقرأ الجمهور فيكون برفع النون وقرأ ابن عامر والكسائي بنصبها قال الفراء ولقرآنة الرفع وجهان الاول
ان يجعل قوله ان نقول له كن كلاماً تاماً ثم عبر عنه بانه سيكون كما يقال ان زيداً يكفبه ان امر فيفعل برفع قولك
فيفعل والثاني ان يجعل كلاماً مبتدأ اى فهو يكون ووجه قرآنة النصب ان يكون معطوفاً على ان نقول وبعد
كونه منصوباً على انه جواب كن لان قوله كن وان كان على لفظ الامر فليس القصد به ههنا الامر بل
المقصود بيان ان يكون الله تعالى لا يحتاج الى سبق المادة والمدة فان قيل قوله كن ان كان خطاباً مع المعدوم فهو
محال وان كان خطاباً مع الموجود كان امراً بتفصيل الحاصل وهو محال والجواب انه لا قول ثمة ولا خطاب
فالمقصود بيان سهولة خلق الانسان عليه وانه متى اراد الشئ كان فذل الله تعالى تكوينه للمكونات بمجرد تعلق
ارادته من غير توقف وامتناع بامر الامر المطاع اذا امر المأمور المطيع المسارع في الامتثال فغير من سرعة
تكوينه على الوجود المذكور بالامر المستلزم للامتثال فانه تعالى لو اراد خلق الدنيا والآخرة بما فيها من السموات
والارض والجنة والنار وما فيها في قدر لحظة البصر لقدرة على ذلك ولكن خاطب الخلق بما يفهمون والمعنى ان إيجاد
كل مقدور على الله تعالى بهذه السهولة فكيف يمنع عليه البعث الذي هو اهلون من الابداء بالنسبة الى عقولنا ثم انه
تعالى لما حكي عن الكفار انهم اقسموا بالله جهداً بما أنتم لا بيعت الله من يموت على انكار البعث والقيامة وجعلوه ذريعة الى فكذب
الرسول صلى الله عليه وسلم دل ذلك على انهم يعادون المسلمين ويؤذونهم ابداءً يلجئ طائفة منهم الى المهاجرة
عن الابل والاطمان فيبين الله تعالى ما لهؤلاء المهاجرين من الحسنة في الدنيا والآخرة فقال والذين هاجروا في الله
من بعد ما ظلموا الآية وقوله في الله يدل على ان الهجرة اذا لم تكن لله لم يكن لها قدر واعتبار وكانت بمنزلة الانتقال
من بلد الى بلد **قوله** مباءة حسنة اوداراً حسنة او بلدة حسنة وهي المدينة أو اهلها ونصروهم وهو
اشارة الى ان قوله حسنة صفة لوصف محذوف مفعول ثان لقوله لبوتهم لانه يتضمن معنى لتعطيتهم والمباءة منزل
القوم وعلى قوله او تبوءة حسنة يكون حسنة صفة لصدر محذوف **قوله** اى ارسلناهم بالبينات على ان قوله
بالبينات متعلق بمحذوف جواباً للسؤال مقتدر كأنه قيل بم ارسلوا قبيل بالبينات والزبر **قوله** داخل في الاستثناء مع
رجالاً حال من فاعل يتعلق فان تعلقه بما ارسلنا يصور على وجهين احدهما ان يتعلق به غير داخل مع رجالاً
في الاستثناء بان يكون المستثنى الفرغ رجالاً لا قطع ويكون بالبينات قيداً للمستثنى منه المقدر ويكون على نية التقدير على ارادة

(وليعلم الذين كفروا انهم كانوا كاذبين) فيما
كانوا يزعمون وهو اشارة الى السبب الداعى
الى البعث المقتضى له من حيث الحكمة وهو
التمييز بين الحق والباطل والحق والمبطل
بالثواب والعقاب ثم قال (انما قولنا لشيء اذا
اردناه ان نقول له كن فيكون) وهو بيان
امكانه وتقديره ان تكوين الله تعالى بمحض
قدرته ومشيئته لا توقف له على سبق المادة
والمدد والازم التسلسل فكما يمكن له تكوين
الاشياء ابتداءً بلا سبق مادة ومثال يمكن له
تكوينها اعاده بعده ونصب ابن عامر والكسائي
ههنا وفي يس فيكون عطفاً على نقول او جواباً
للامر (والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا)
هم رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه
المهاجرون ظلمهم قريش فهاجر بعضهم الى
المدينة ثم الى المدينة وبعضهم الى المدينة او
المبوسون المذبذبون بمكة بعد هجرة الرسول
صلى الله عليه وسلم وهم بلال وصهيب
وخباب وعمار وعابس وابوجندل وسهيل
رضي الله تعالى عنهم وقوله في الله اى في حقه
ووجهه (لبوتهم في الدنيا حسنة) مباءة
حسنة وهي المدينة او تبوءة حسنة (ولا جر
الآخرة اكبر) مما تجهل لهم في الدنيا ومن عر
رضي الله تعالى عنه انه كان اذا اعطى رجلاً
من المهاجرين عطفاً قال له خذ بارك الله فيه
هذاموا عندك الله تعالى في الدنيا وما أخرت
في الآخرة افضل (او كانوا يعلمون) الضمير
للكفار اى لو علموا ان الله يجمع لهؤلاء
المهاجرين خير الدارين لو اتقواهم اوله مهاجرين
اى او علموا ذلك زادوا في اجتهادهم وصبرهم
(الذين صبروا) على الشدائد كاذى الكفرة
ومفارقة الوطن ومحله النصب او الرفع على
المدح (وعلى ربهم يتوكلون) منقطعين الى
الله تعالى مفوضين اليه الامر كله (وما ارسلنا
من قبلك الا رجالاً يوحى اليهم) رد لقول
فريش الله اعظم من ان يكون رسوله بشراً
اى جرت السنة الالهية بان لا يبعث للدعوة
العامة الا بشراً يوحى اليه على السنة الملائكة
والحكمة في ذلك قد ذكرت في سورة الانعام
فان شككتم فيه (فاستألو اهل الذكر) اهل

الكتاب او علماء الاخبار ليعلموكم (ان كنتم لا تعلمون) وفي الآية دليل على انه تعالى لم يرسل امرأة ولا ملكاً للدعوة العامة واما قوله تعالى (الاستثناء)
جاءل الملائكة رسلاً مما ارسلنا الى الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقيل لم يعثوا الى الانبياء الامثالين بصورة الرجال ورد بما روى انه عليه الصلاة
والسلام رأى جبريلاً عليه السلام على صورته التي هي عليه من غير ان يراه (بالبينات) اى بما ارسلناهم بالبينات والنباتات والبراهين

الاستثناء ويكون التقدير وما أرسلنا جماعة من الجماعات بالبينات والزبر الأرجل أي يوحى اليهم كما في قول الشاعر
 بينهم عذبوا بالنار جارهم * ولا يعذب إلا الله بالنار *

أي لا يعذب بالنار إلا الله على ما يقتضيه سياق الكلام ومثل هذا التركيب ضعيف لأن الأصل أن يذكر المستثنى منه بجميع ما يتعلق به بنجاء ثم يستثنى منه وفي هذه الصورة قد تأخر بعض قيود المستثنى منه عن المستثنى وثانيهما أن يتعلق الجار والمجرور بقوله وما أرسلنا حال كونه داخل مع المستثنى في حكم الاستثناء بأن تعدد المستثنى المفرغ ويكون التقدير ما أرسلنا جماعة من الجماعات بشئ من الأشياء الأرجل بالبينات والضعف الذي يتوجه على تعلقه بما أرسلنا غير داخل مع رجلا لا يتوجه على تعلقه بهذا الوجه فلهذا احتز على تعلقه به على الوجه الأول بقوله داخل في الاستثناء مع رجلا وكذا تقدير قولك ما ضربت الأزيد بالسوط ما ضربت أحدا بالسوط الأزيد لما فيه من ذكر الاستثناء قبل تمام المستثنى منه بجميع قيوده والوجه الثالث أن يكون بالبينات صفة لرجلا فيتعلق بمحذوف أي الأرجل ملتبس بالبينات مصاحبين لها والوجه الرابع أن يتعلق بيوحي على أنه مفعول به غير صريح له أي يوحى اليهم بالبينات كما يقال أوحى إليه بحق والوجه الخامس أن يتعلق بيوحي على أنه حال من القائم مقام فاعله وهو اليهم أي يوحى اليهم ملتبس بالبينات والزبر ومعنى تعلقه بيوحي حينئذ مع أنه إنما يتعلق بمحذوف كون يوحى هو العامل في تعلقه وقوله تعالى فاسألوا أيكون اعتراضا على جميع الوجوه المتقدمة والمعنى على الوجه الأول فاسألوا أهل الذكر أن كنتم لا تعلمون إنما أرسلناهم بالبينات وعلى الثالث فاسألواهم أن كنتم لا تعلمون أنا ما أرسلنا الأرجل ملتبس بالبينات وعلى الرابع فاسألواهم أن كنتم لا تعلمون أنه يوحى اليهم ملتبس بالبينات والوجه السادس أن يتعلق بقوله لا تعلمون على معنى فاسألواهم أن لم يكن عندهم علم بالبينات والزبر فإن من قدر على إقامة البينات على صحة ما قلنا أو كان عنده كتاب ناطق بعخته فانه يستغنى عن السؤال **قوله** على أن الشرط للتبكيك والالزام يعني أن الأصل في الشرط الذي تعلق به الحكم بكلمة أن يكون محتمل الوقوع وقد استعملت هنا في أمر معلوم مقطوع به لأن الكلام مع قرين لقول المفسرين أن هذه الآية رد لقول قرين الله أعظم من أن يكون رسوله بشرا ولا شك أن قرينها لم يكونوا من علم البينات والزبر في شئ فالمقصود من تعليق السؤال بهذا الشرط التبكيك والالزام أي لارتباب في أنكم غير عالمين بالبينات والزبر واحتمال عدم علمكم بها يستلزم السؤال فكيف إذا كنتم غير عالمين بها البتة ولستم بضامن يسألون منهم لأنكم تعلمون أنهم لا يجيبونكم إلا بما ذكرنا من أنا ما أرسلنا من قبل إرسال هذا الرسول الأرجل أي يوحى اليهم فلم يبق لهم طريق سوى التسليم والاذعان وعليه قول الجبر أن كنت علمت ذلك فأعطني حقى وقرأ حفص يوحى اليهم بالنون وكسر الحاء والباقيون بالياء وقبح الحاء وحزة والكسائي ميلانها على أصلها **قوله** بنوسط أنزاله اليك بيان لوجه قوله ما نزل اليهم مع أن القرآن نزل إلى الرسول صلى الله عليه وسلم ودفع لما يقال من أن كونه عليه الصلاة والسلام ميئنا لما نزل يقتضي أن يكون القرآن كله مجعلا بأن يكون المراد منه خفيا لا يطلع عليه ما لم تأت البينات من قبل الجمل لأن المقصود إلى البيان يكون مجعلا مع أن بعضه محكم والحكم يجب أن يكون ميئنا ووجه الدفع أن القرآن المشتمل على الأحكام المتعلقة بهم لما كان منزلا عليه عليه الصلاة والسلام بالذات ليلغف اليهم وبين أحكامه لهم لم تكن البينات بمعنى بيان الجمل بل بمعنى تبليغ ما كفوا به اليهم ولو سلم أنه بمعنى الجمل فمراد بيان ما نزل بيان ما كان مجعلا منه بقرينة أن الحكم لا يحتاج إلى البيان **قوله** والتبين على أن المبين لجميع التكليف والأحكام هو الرسول صلى الله عليه وسلم لعلمنا منها أن القياس ليس بحجة لأنه لو كان حجة لما تعين الرسول صلى الله عليه وسلم لبيان جميع ما نزل اليهم لجواز أن يبين المكلف بعض الأحكام بطريق القياس وتقرير الجواب أن شارح جميع التكليف والأحكام هو الله تعالى والقياس هو المظهر لبعض منها وهو عليه الصلاة والسلام مرشد إلى ما يكون طريقا لأظهاره فصار بذلك ميئنا لجميع ما نزل اليهم فإن التبيين أهم من أن ينص بما هو المقصود من الأحكام أو يرشد إلى ما يدل عليه ويؤيد هذا الجواب عطف قوله ولعلمهم يتفكرون على قوله لبيان فإن الأحكام المنصوص عليها لا تحتاج إلى التفكير ثم أنه تعالى لما رد قول قرين في استبعاد أن يكون البشر رسولا من الله تعالى ونص على إرساله عليه الصلاة والسلام لبيان للناس ما نزل اليهم شرع في تهديد ما كرهه والسيئات منصوب على أنه صفة مصدر محذوف وإن يخسف معمول آمن وخسوف المكان ذهابه في الأرض يقال خسف الله به الأرض خسفا أي غاب به

كقولك ما ضربت الأزيد بالسوط أو صفة لهم أي رجلا ملتبس بالبينات أو يوحى على المفعولية أو الحال من القائم مقام فاعله وهو اليهم على أن قوله فاسألوا اعتراضا أو بلا تعلمون على أن الشرط للتبكيك والالزام (وأنزلنا اليك الذكر) أي القرء آن وأنما سمى ذكرًا لأنه موعظة وتنبية (لتبين للناس ما نزل اليهم) في الذكر بنوسط أنزاله اليك مما أمروا به ونهوا عنه أو بما تشابه عليهم والتبيين أهم من أن ينص بالمقصود أو يرشد إلى ما يدل عليه كالقياس ودليل العقل (ولعلمهم يتفكرون) وإرادة أن يتأملوا فيه فيقننوا للحقائق (أفأمن الذين مكروا السيئات) أي المكرات السيئات وهم الذين احتالوا لهلاك الأنبياء أو الذين مكروا رسول الله صلى الله عليه عليه وسلم وراموا صده أصحابه عن الإيمان (أن يخسف الله بهم الأرض) كما خسف بشارون (أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون) بغتة من جانب السماء كما فعل بقوم لوط

فيها هدمهم الله تعالى أو لا يهلكهم ملائكة العذاب من جانب السماء فلهذا لم يأخذهم العقوبة في أسفارهم قائمهم لا يهزمون الله تعالى بسبب ذهابهم في البلاد البعيدة بل يهلكهم الله تعالى حيث كانوا ورابعاً بأن يأخذهم بالعذاب لكن لا يأخذهم به ابتداء بل يخوفهم أولاً ثم يعذبهم بعده فانه تعالى اذا اهلك فرقة فخافت التي تليها زماناً تكون الاخافة نوعاً من التعذيب ثم اذا اهلكهم بعد ذلك يكون ذلك الاهلاك اشد عليهم وافضح من اهلاكهم ابتداءً وان يأخذهم جميعاً بالعذاب على ان ينقص شيئاً بعد شيء في أنفسهم واموالهم بان يظهر فيهم القتل او الموت او الغارة فيأخذ منهم شيئاً فشيئاً حتى يأتي الاخذ على جميعهم والحاصل انه تعالى اخوفهم بخسف يحصل في الارض او بعذاب ينزل من السماء او بأفات تحدث دفعة واحدة حال انهم لم يكونوا عالمين بعلاماتها ودلائلها او بأفات تحدث قليلاً قليلاً الى ان يأتي الهلاك على جميعهم **قوله** تخوف الرجل منها تامكاً قرداً كما تخوف عود النبعة السفن **قوله** وروى الجوهرى ظهر النبعة بدل عود النبعة وتخوف اي تنقص منها اي من الناقة والنبات السنام والقرد ما يتلبذ من الصوف الجوهرى سمع ركب بعضه بعضاً والنبع شجر يتخذ منه القسي والسفن بالتحريك الحديد التي ينصت بها ويطلق على المبرد ايضا نصف ناقة اثر الرجل في سنامها ونقصه كما ينقص المبرد من العود ويقول تنقص الرجل منها سناماً مشرقاً مرتفعاً متراكماً اللحم اي ركب بعضه فوق بعض **قوله** لا تضلوا **قوله** مجزوم على انه جواب الامر وهو عليكم لانه بمعنى الزموا اي لا تضلوا الديوان وروى لا تضلوا اي لا تضلوا في تفسير كتاب الله تعالى ديوانكم من ديوان الكتب اذا جمعها وقطعها لانه قطع من القراطيس مجموعة وديوان الشاعر مجموع متفرقات اشعاره ثم انه تعالى لما هدد المشركين بانواع عذابه اردفه بذكر ما يدل على كمال قدرته ليعلموا انه لا يهزم عن ايصال ما ذكره من انواع العذاب فقال اولم يروا الآية قرأ حجرة والكسائي اولم يروا بالباء على الخطاب جرياً على اسلوب قوله فان ربكم والباقيون بالياء جرياً على قوله أفأمن الذين مكروا وقرأ ابو عمرو تنفياً بنامين والباقيون بيا وناه وكلمة ما في قوله ما خلق الله موضوعاً مبهمه ومن شيء بيان لها فان قيل كيف بين الموصول وهو مبهم مثله بل هو ازيد ابهاماً مما قبله فالجواب ان شيئاً لما وصف بقوله تنفياً ظلالة اختص بالخلوقات التي لها ظلال متغيرة من الجبال والاشجار والابنية ونحوها من الاجرام الكشيفة فصلح بذلك لان يكون مبنياً لما خلق الله فلكان البيان في الحقيقة مستقداً الى ما وقع صفة لشيء قال المصنف بيانها تنفياً ظلالة وقوله تنفياً بفعل من القبي يقال فاه الظل يفي فينا اذا رجع وعاد بعد ما كان ضياء الشمس لخصه فان ظل الارض ينسبط على وجه الارض بغروب الشمس فاذا طلعت الشمس ينشخ من الظل ما كان في جانب المشرق من الاجرام الكشيفة الى ان ينتصف النهار فاذا مالت الشمس الى جانب المغرب يرجع الظل الذي لخصه الشمس في جانب المشرق الى ذلك الجانب ايضا فذلك الظل يسمى فينا فالظل اعم من القبي حيث يطلق الظل على ما كان قبل الزوال وبعده والقبي لا يطلق الا ما كان بعد الزوال قال الازهرى تنفياً الظلال رجوعها بعد اتصاف النهار والتنفياً لا يكون الا بالعتي بسبب انصراف الشمس عن الظل ما يكون بالقعدة وهو ما لم تله الشمس وقبل القبي والظل مترادفان يطلق كل واحد منهما على ما كان قبل الزوال وما كان بعده واستدل عليه بقول الشاعر **فسلام الاله يغدو عليهم وفيه الفردوس ذات الظلال**

(او يأخذهم في قلوبهم) اي متقلبين في مسائرهم ومتاجرهم (فاهم بمجهزين او يأخذهم على تخوف) على مخافة بان يهلك قوما قبلهم فينصتوا فيأتيهم العذاب وهم متخوفون او على تنقص شيئاً بعد شيء في أنفسهم واموالهم حتى يهلكوا من تخوفه اذا تنقصته روى ان عمر رضى الله تعالى عنه قال على المنبر ما تقولون فيها فسكتوا فقام شيخ من هذيل فقال هذه لغتنا التخوف التفتت فقال هل تعرف العرب ذلك في اشعارها قال نعم قال شاعرنا ابو كبير بصف ناقته تخوف الرجل منها تامكاً قرداً *

كما تخوف عود النبعة السفن * فقال عمر عليكم بدويانكم لا تضلوا قالوا وما دوياننا قال شعر الجاهلية فان فيه تفسير كتابكم ومعاني كلامكم (فان ربكم لرؤف رحيم) حيث لا يعاجلكم بالعقوبة (اولم يروا الى ما خلق الله من شيء) استفهام انكارى قد راوا امثال هذه الصنائع فابالهم لم يتفكروا فيها ليعلموا كمال قدرته وقهره فيضافوا منه وما موضوعاً مبهمه بيانها (تنفياً ظلالة) اي اولم ينظروا الى الخلوقات التي لها ظلال متغيرة وقرأ حجرة والكسائي تروا بالباء و ابو عمرو تنفياً بالباء

فان الشاعر اطلق لفظ القبي في هذا البيت على ما لم تفسده الشمس لان ما في الجنة من الظل دائم لا يحصل بعد ان كان زائلاً بسبب ضوء الشمس لقوله تعالى اكملها دائماً وظلها واضيف لفظ الظلال الى ضمير مفرد لان مرجع الضمير وان كان مفرداً في اللفظ وهو قوله ما خلق الله لكنه كثير في المعنى وهو نظيره قوله تعالى لتستووا على ظهوره فانه اضيف للظهور الى ضمير مفرد رجوعه الى ما هو كثير في المعنى وهو قوله ما تركبون ثم قيل المراد باليمين والشمال يمين الفلك الذي هو المشرق وشماله الذي هو المغرب تشبيهاً لجانب المشرق باقوى جانبي الانسان وهو جانب يمينه من حيث ان اقوى الحركات الفلكية التي هي الحركة اليومية آخذة من المشرق الى المغرب فلذلك جعل المشرق يمين الفلك والمغرب شماله ووجه تنفي الظلال عن يمين الفلك الى الشمال وبالعكس ظاهر وهو ان الشمس عند طلوعها الى وقت انتهائها الى وسط الفلك تكون ظلالاتها مائلة الى الجانب الغربي ثم يزول الهاتر جمع الظلال الى الجانب الشرقي وقيل المراد باليمين والشمال يمين الاجرام التي لها ظلال فان ظلالاتها تنفياً من جانب يمينها الى جانب شمالها وبالعكس وعلى القولين يكون اطلاق لفظ اليمين والشمال على جانبي الاشياء المذكورة على سبيل الاستعارة

(عن اليمين والشمال) عن ايمانها وشمائلها او عن جانبي كل واحد منها استعارة من يمين الانسان وشماله ولعل توحيد اليمين وجمع الشمالين باعتبار اللفظ والمعنى كتوحيد الضمير في ظلاله ووجعه في قوله (مجددا) ﴿ ١٨١ ﴾ (لهم داخرون) وهما حالان من الضمير في ظلاله والمراد من السجود الاستسلام

سواء كان بالطبع او الاختيار يقال سجدت النحلة اذا مالت لكثرة الحمل وسجد البعير اذا طأطأ رأسه ليركب او مجددا حال من الظلال وهم داخرون حال من الضمير والمعنى ترجع الظلال بارتفاع الشمس وانحدارها او باختلاف مشارقها ومغاربها بتقدير الله تعالى من جانب الى جانب متفاداة لما قدر لها من النفى او واقعة على الارض ملتصقة بها على هيئة الساجد والاجرام في انفسها ايضا داخرة اى صاغرة متفاداة لافعال الله تعالى فيها وجمع داخرون بالواو لان من جلستها من يعقل او لان الدخور من اوصاف العقلاء وقيل المراد باليمين والشمال يمين القلائد وهو جانب الشرق لان الكواكب تظهر منه آخذة في الارتفاع والسطوع وشماله وهو الجانب الغربى المقابل له فان الظلال في اول النهار تبدى من المشرق واقعة على الربع الغربى من الارض وعند الزوال تبدى من المغرب واقعة على الربع الشرقى من الارض (ولله يسجد ما فى السموات وما فى الارض) اى يتقاد انقيادا بعم الاقياد لارادته وتأثيره طبعيا والانتقاد لتكليفه وامره طوعا ليصح استناده الى عامة اهل السموات والارض وقوله (من دابة) بيان لهما لان الدبيب هو الحركة الجسمانية سواء كانت فى ارض او سما (والملائكة) عطف على الميين عطف جبريل على الملائكة لتعظيم او عطف المجرّدات على الجسمانيات وبه احتج من قال ان الملائكة ارواح مجردة او بيان لما فى الارض والملائكة تكرير لما فى السموات وتعيين له اجلالا وتعظيما والمراد بها ملائكتها من الحفظة وغيرهم وما لما اشتمل للعقلاء كما اشتمل لغيرهم كان استعماله حيث اجتمع القليلان اولى من اطلاق من تعظيما للعقلاء (وهم لا يستكبرون) عن عبادته (يخافون ربهم من فوقهم) يخافونه ان يرسل عذابا من فوقهم او يخافونه وهو فوقهم بالتهى كقوله تعالى وهو القاهر فوق عباده والجملة حال من الضمير فى لا يستكبرون او بيان له وتقرير لان من خاف الله تعالى لم يستكبر عن عبادته

التصريح به او على سبيل التخييل للاستعارة المكنية لانهما لا يطلقان على سبيل الحقيقة الا على جانبي الانسان والظاهر ان قوله عن اليمين متعلق بيشقيا اى يتجاوز الظلال عن اليمين الى الشمال وبالعكس والتعريف الحاصل بالايان والشمالين بدل من التعريف الحاصل بالاضافة والمصنف اشار الى الاول بقوله عن ايمانها وشمائلها والى الثانى بقوله او عن جانبي كل واحد منها وأشار بإيراد لفظ عن ايمانها بدل اللفظ المفرد المطابق لما فى نظم القرآن لان لفظ اليمين وان كان مفردا فهو اسم جنس يتناول جميع مسمياته فغيره عن الجمع لخطه المفرد كما فى قوله تعالى ويولون الدبر اى الادبار ﴿ قوله باعتبار اللفظ والمعنى ﴾ فان لفظا مفردا معناه كثيرا فافرد لفظ اليمين اعتبارا لافراد ما اضيف هو اليد من حيث اللفظ وجمع لفظ الشمالين اعتبارا لكثرة معنى ما خلق الله فان قوله عن اليمين والشمالين بمعنى عن يمين ما خلق الله وشماله وسجدا جمع ساجد كرا كع وركع ﴿ قوله وهما حالان من الضمير فى ظلاله ﴾ والمعنى يتبنا ظلال ما خلق الله فى حال كون انفسهم ساجدين لله تعالى متواضعين متصاعرين متقادين لحكمه والجمهور وان كانوا لا يجوزون انتصاب الحال من المضاف اليه الا ان منهم من جوز ذلك اذا كان المضاف جزأ من المضاف اليه نحو حلقت رأس زيد قائما او كالجزء منه كما فى قوله تعالى اتبع ملأ ابراهيم حنيفا وظل الشئ بمفرقة الجزء منه اذ هو ناشئ عنه والعامل فى مثل هذا الحال معنى الاختصاص والاتصاف المستفاد من الاضافة ﴿ قوله او مجددا حال من الظلال وهم داخرون حال من الضمير ﴾ اى فى ظلاله فالمعنى ظلالهم ساجدة وهم فى انفسهم صاغرون متواضعون ﴿ قوله او واقعة على الارض ﴾ يعنى جعلت الظلال ساجدة اما لكونها متفاداة لارادة الله تعالى خاضعة لتقديره وتدبيره او لكونها واقعة على الارض ملتصقة بها على هيئة الساجدين ولما كانت هيئة الظلال شبيهة بهيئة الساجدين اطلق عليها لفظ السجود على سبيل الاستعارة وكان الحسن يقول اما ظلت فيسجد ربك واما انت فلا تسجد له بشئ ما صنعت ومن يجاهد ظل الكافر يصلى وهو لا يصلى وقيل ظل كل شئ يسجد لله تعالى سواء كان ذلك الشئ ساجدا ام لا ﴿ قوله عطف جبريل على الملائكة ﴾ بناء على ان اسم الدابة يتناول الاجسام الطيفية السماوية والدواب الكشيفية الارضية من حيث ان كل واحد من النوعين له ديب يلقى به فيكون عطف الملائكة على الميين من قبيل عطف الخاص على العام اظهارا لشرفه وان جعل اسم الدابة مختصا بالحيوانى الجسماني الذى يتحرك ويدب وجعل الملائكة ارواحا محضة مجردة عن الديب والحركة الجسمانية يكون من عطف احد المتباينين على الآخر قال صاحب الكشف فان قلت هلا جئى بمن دون ما تعظيما للعقلاء على غيرهم والمصنف اجاب عنه بان استعمال كلمة ما فى القليلين حقيقة فهو اولى من سلوك طريق التغليب الذى هو من باب المجاز وقوله تعالى وهم لا يستكبرون يجوز ان يكون استنسافا خبر بذلك عنهم وان يكون حالا من فاعل يسجد وقوله يخافون ربهم من باب حذف المضاف اى يخافون عذاب ربهم ومن فوقهم صفة للمضاف المقدر اى الكائن من فوقهم وصف العذاب بذلك لان اكثر ما يأتى من العذاب المهلك انما يأتى من فوق ويجوز ان يكون من فوقهم حالا من ربهم اى يخافون ربهم عاليا عليهم علو الرتبة والقدرة قاهرهم كيف يشاء وبدل على صحة هذا المعنى قوله تعالى وهو القاهر فوق عباده واحتج الطاعنون فى عصمة الملائكة بهذه الآية فقالوا انه تعالى وصفهم بالخوف فلو لا انهم يسجدون من انفسهم الاقدام على الذنب لما حصل لهم الخوف واجيب عنه بوجهين الاول انه تعالى حذرهم من العقاب حيث قال ومن يقل منهم انى اله من دونه فذلك تجزيه جهنم فلغوف العقاب يتركون الذنب والثانى ان ذلك الخوف خوف الاجلال كقوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وكقوله عليه الصلاة والسلام انى لا أخشاكم الله فانه يدل على انه كلما كانت معرفة الله تعالى اتم كان الخوف اكثر منه واعظم وهذا الخوف لا يكون الا خوف الاجلال والهيبة من كمال الكبرياء ﴿ قوله ذكر العدد ﴾ جواب عما يقال انما يحتاج الى ذكر العدد حيث لا يتعين العدد بدلالة المعدود عليه وذلك انما يكون اذا كان المعدود ورآه الواحد والاثنين واما نحو رجل ورجلين فانهما يدلان على الوحدة والاثنيتى فلا حاجة الى ذكر شئ زائد يدل على الوحدة والاثنيتى معهما فاوجه قوله تعالى الهين اثنين انما هو اله واحد وذكر المصنف لذكر العدد قائمتين الاولى الدلالة على ان الكلام مسوق للنهى عن اتخاذ الاثنين من الآلهة فان لفظا كهين حامل معنى الجنسية اعنى الآلهة ومعنى العدد اعنى الاثنيتى وكذا لفظ اله حامل معنى الجنسية والوحدة والغرض المسوق له الكلام فى الاول النهى عن اتخاذ الاثنين من اله لاعتنا اتخاذ جنس اله وفى الثانى اثبات الواحد من اله لاثبات جنسه فوصف الهين باتين واله بواحد ايضا لهذا الغرض وتفسيرا فان حق الكلام

(ويفعلون ما يؤمرون) من الطاعة والتدبير وفيه دليل على ان الملائكة مكلفون مدارون بين الخوف والرجاء (وقال الله لاتخذوا الهين اثنين) ذكر العدد مع ان المعدود يدل عليه دلالة على ان مساق النهى اليه

ان يجبي لما سبق له الكلام من الغرض وذلك قديكون بحذف ما يحيل غرضاً آخر وزيادة ما يزيل ذلك التحيل
والاول كما تقول الابس طويل والابس قصير اذ رأيت لباساً طويلاً على امرأة فسيرة والثاني كما نحن فيه فانه زيه
فيه لفظ واحد واثنين مع اتفهام الوحدة والاثنية من لفظ الموصوف اعتناء بشأنهما ودلالة على اتفهام الغرض
المسوق له الكلام فكل واحد من لفظي اثنين وواحد وصف صناعي جبي به لبيان الغرض وتفسيره كما في قوله تعالى
وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه اذ قوله في الارض صفة لدابة ويطير بجناحيه صفة لطائر ليدل على ان
القصد الى الجنس دون الوحدة فالانسان يشتركان في ان الوصف فيهما لبيان ويفترقان من حيث انه في الهين اثنين
واله واحد لبيان القصد الى العدد دون الجنس بخلاف الوصف في قوله تعالى وما من دابة وفي قوله يطير بجناحيه
فانه لبيان القصد الى الجنس دون العدد والخطيب الدمشقي اورد هذه الآية في باب الوصف وذكر انه لبيان والتفسير
واورده السكاكي في باب عطف البيان مصرحاً بأنه من قبل التابع الذي يراد به البيان والتفسير وذهب العلامة الى
ان مذهب صاحب الكشاف ان الهين اثنين وتغمة واحدة من التأكيد الصناعي بناء على قوله شفع اسم الله والهين بما
يؤكد للدلالة على ان المعنى بهما العدد لا الجنس ولا خلاف بينهم اذ ليس في كلام السكاكي ما يدل على انه عطف بيان
صناعي لانه لا يكون الا بتكرير لفظ المتبوع او بالعاطف مخصوص وصفه وكلا الامرين متصف بهما والفائدة الثانية لذكر العدد
في هذه الآية ما اشار اليه بقوله اواعاء بان الاثنية تنافي الالهية ووجه الابعاء ان توصيف الهين باثنين يشعر بان علة
التي هي الاثنية وكونها منافية للالهية ووجه المناقاة ان الوصفنا تعدد الواجب لذاته لكانا مشتركين في الوجوب
الذاتي ومتباينين بالتعيين وما به المشاركة غير ما به المباينة فيكون كل واحد منهما مركباً من جزءين وكل مركب ممكن
وقد فرض ان كل واحد منهما واجب لذاته هذا خلف ولا نالو فرضاً الهين فلا يخلو اما ان يكون كل واحد منهما ماعلة
مستقلة لكل واحد من الممكنات الموجودات او يكون لكل واحد منهما معلول مغاير لمعلول الاخر والاول يستلزم
توارد العلتين المستقلتين على معلول شخصي والثاني يستلزم التنازع ولانه لو حاول احدهما تحريك جسم
مثلاً والاخر تسكينه فاما ان يحصل مراد كل واحد منهما وهو محال لاستلزام اجتماع الضدين في موضع واحد
او لا يحصل مراد كل واحد منهما فيلزم مجزهما والعاجز لا يكون الها او يحصل مراد احدهما فيلزم مجز احدهما دون
الاخر فلا يكون الاخر الها فثبت ان الاثنية تنافي الالهية وانتظام قوله تعالى وقال الله لا تتخذوا بما يقوله
معطوف على قوله ما خلق الله من شئ على اسلوب قوله * علقتهابنا وماء باردا * وقوله * متقلدا سيفاورمحا *
اي وسقيتها ماء باردا وحاملارمحا اي ولم ينظروا الى ما خلق الله من الدلائل الدالة على كمال قدرته ولم يستمعوا الى ما قاله
الله واوحاه في الكتب المنزلة من بيان التوحيد ونفي الشركاء **قوله** وتصبر بها بالقصود وهو ان الاله الذي
ثبت وحدته هو متكلم هذا الكلام ليسارع الى تأمل كلامه وينظر بما فيه من وجوه الهدى والرشاد **قوله**
فاياي منصوب بفعل مقدر بعده يفسره هذا الظاهر اي اياي اربوا قارهبون والواو في قوله وله ما في السموات
عاطفة على قوله اله واحد وهو مفرد فيجب ان تأول الجملة المعطوفة ايضاً بالمراد لانها لما عطفت على الخبر كانت هي ايضاً
خبراً ويجوز كونها معطوفة على الجملة بأسرها وهي قوله انما هو اله واحد ويجوز ان تكون واو ابتداء واستئناف
فانه قد يؤتى بالواو اول كلام من غير ان يقصد بها عطف وتشريك وقوله واصباحا من الدين والعامل فيها الاستقرار
الذي تعلق به الحال الواقع خبراً والواصب الدائم قال تعالى ولهم عذاب واصب قبل ليس من احد يدان له ويطاع
الا انقطع ذلك الدين والطاعة بسبب في حال الحياة او بالموت الا الحق تعالى فانه طاعته لازمة ابداً لان العلة في كونه
تعالى مطاعاً وهي تفرده بالالهية ثابتة لازمة له ابداً فيدوم له معلولها الذي هو الطاعة والانقياد **قوله** وقبل
واصباً من الوصب وهو التعب ويكون بناء فاعل حيثئذ للنسب بمعنى ذاو صب لان الدين فيه تكاليف ومشاق
على العباد **قوله** واي شئ اتصل بكم من نعمة على ان ما شرطية وفعل الشرط بعدها محذوف وقوله
من الله جواب الشرط قال الفراء التقدير وما يمكن بكم وقد ردت هذا الوجه بأنه لا يحذف فعل الشرط الا بعد ان خاصة
في موضعين احدهما ان تكون في باب الاشتغال نحو وان احد من المشركين استجارك لان المحذوف في حكم المذكور
والثاني ان تكون متلوقة بلا النافية وان يدل على الشرط مع ما تقدم من الكلام كقوله

فطلقها فلست لها بكفو * والايعل مفرقك الحسام *

اي وان لا تطلقها اضرب رأسك بالسيف فحذف لدلالة قوله فطلقها ويحتمل ان تكون كلمة ما موصولة بكم صلة فهي

(مبتداً)

اواعاء بان الاثنية تنافي الالهية كما ذكر
الواحد في قوله (انما هو اله واحد)
للدلالة على ان المقصود اثبات الوحدة
دون الالهية اول التنبيه على ان الوحدة
من لوازم الالهية (فاياي قارهبون) نقل
من الغيبة الى التكلم مباينة في التهيب
وتصريحاً بالمقصود فكانه قال فانا ذلك
الاله الواحد فاياي قارهبون لا غيري
(وله ما في السموات والارض) خلقاً وملكاً
(وله الدين) اي الطاعة (واصباحاً) لازماً
لما تقرر من انه اله واحد والحقيق
بان يرهب منه وقبل واصباحاً من الوصب
اي وله الدين ذاكافة وقبل الدين الجزاء
اي وله الجزاء دائماً لا ينقطع ثوابه لمن آمن
وعقابه لمن كفر (افعبر الله بتخون) ولا
ضار سواكم لانافع غيره كما قال تعالى (وما بكم
من نعمة فمن الله) اي واي شئ اتصل بكم
من نعمة فهو من الله وما شرطية او موصولة
متضمنة معنى الشرط باعتبار الاخبار دون
الحصول فان استقرار النعمة بهم يكون سبباً
للاخبار بانها من الله تعالى لا حصولها منه
(ثم اذا مسكم الضر قاله تجارون) فما
تضرعون الا اليه والجوار رفع الصوت
في الدعاء والاستغاثة (ثم اذا كشف
الضر عنكم اذا فرقت منكم برهم بشركون)
وهم كفاركم

مبتدأ وقوله فمن الله خبرها زيدت الفاء في الخبر لتضمن الموصول معنى الشرط ومن نعمة بيان للموصول والتقدير والذي استقر بكم من نعمة فهو من الله ولما كان مضمون الصلة في مثله سببا لحصول مضمون الخبر كما في قوله الذي يأتيه قله درهم وليس استقرار النعمة بالخطابين سببا لحصولها من الله بل الأمر بالعكس بين المصنف ان الوجه في كون مضمون الصلة شرطا لمضمون الخبر كون مضمونها سببا للاخبار بانها من الله لا لحصولها منه ووجه ارتباط الآية بما قبلها انه تعالى بين اولاً انه يجب على العاقل ان لا يتق غير الله ثم بين في هذه الآية انه يجب عليه ان لا يشكر احدا الا الله اذ لا منم غيره تعالى ثم بين انه اذا اتفق لاحدهم مضرة توجب زوال شئ من تلك النعم قال الله يحار اي يرفع صوته بالاستغاثة والتضرع لعله يانه لا تضرع للخلق الا اليه فكانه تعالى قال لهم فابن انتم من هذه الطريقة في حال الرخاء والسلامة ثم بين انهم عند كشف الضر وسلامة الاحوال يفترون فريق منهم ببق على مثل ما كان عليه حال الضر اي لا يفرع الا الى الله وفريق منهم يتغير حالهم فيشركون بالله تعالى غيره وهذا غاية الجهل والضلالة لانه لما شهدت فطرته الاصلية عند نزول البلاء والضر به لا مفرع للعبد الا الله تعالى فعند زوال البلاء يجب ان لا ينصرف عن ذلك الاعتقاد ومقتضاه وهذا التقرير مبني على ان يكون منكم صفة لفريق ومن للتبعض وهذا انما يكون اذا كان الخطاب في قوله وما بكم من نعمة عاموا يكون المراد بالفريق من دامت حاله في دين الله واستمر على ما كان عليه من العبودية **قوله** كأنهم قصدوا بشركهم كفر ان النعمة بان اضافوها الى شركائهم واصنامهم اشارة الى ان اللام في قوله تعالى ليكفروا لام العاقبة كما في قوله فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا ولما كان شركهم مؤد بالي كفران النعمة صار الكفر ان لهم غرضاً مطلوباً من الشرك فادخل عليه لام العلة تشبيهاً للعاقبة الشئ بعلة وقبل انها لام كي متعلقة بشرك كون والمعنى ان اشراكهم سببه كفرهم به اي بالقرآن وما جاء به محمد عليه الصلاة والسلام من النبوة والشرائع على ان يكون المراد بقوله تعالى بما آتيناهم القرآن والنبوة وما يفرع عليهما **قوله** وقرى فميتوا بضم الياء التعتية وهذا المضارع في هذه الآية يجوز ان يكون حذف النون فيه لتنصب عطفاً على ليكفروا ان كانت اللام فيه لام الصيرورة او لتنصب ايضاً ولكن على جواب الامر ان كانت اللام لام الامر الوارد للتهديد ويجوز ان يكون حذف النون فيه للجزم عطفاً على ليكفروا ان كانت اللام فيه للامر **قوله** او التي لا يعلمونها فالمعنى ويجعلون لا كنههم التي ليس اعتقادهم في حقها علماً فاتهم يعتقدون انها آلهة وانما تنفع وتضر وان طاعتهم اياها تنفعهم وامراضهم عنها يضرهم وليس شئ من هذه الاعتقادات علماً لكونها مخالفة للواقع فصيح ان يقال انهم لا يعلمونها فان من رأى شياً واعتقد انه انسان وهو شجر او حجر صح ان يقال انه لا يعلم ذلك الشئ مع انه يعرف ذاته ولو كان لا يعلمونها بمعنى لا يعرفون ذاتها فبفساد المعنى لانه يستحيل ان يجعل الشخص نصيباً من رزقه لمن لا يعلم **قوله** او لجهلهم معطوف على قوله اي لا كنههم والمعنى ويجعلون لعدم علمهم نصيباً والجعل له هو الآلهة وحذف العلم به والجعل بمعنى التصيير ونصيبها هو المفعول الاول للجعل والجار قبله هو الثاني ومما رزقناهم يجوز ان يكون نعتاً لنصيبها وان يتعلق بالجعل فمن على الاول للتبعض وعلى الثاني للابتداء وكان مشركوا العرب يجعلون لاوثانهم جزءاً من اموالهم لقوله تعالى في حقهم قالوا هذا لله بزعمهم وهذا شركائنا اي يجعلون نصيباً من الحرب والانعام لله تعالى يتقربون به اليه ونصيباً للاصنام يتقربون به اليها وقبل المراد بهذا النصيب البعيرة والسائبة والوصيلة والحام ثم انه تعالى لما حكى عن هؤلاء المشركين قولهم الفاسد بطريق الغيبة التفت اليهم وخاطبهم مقسماً على نفسه قائلاً تالله لتسألن الخ اي انكم تسألون سؤال توبيخ وتهديد عما تقولونه على الله تعالى من انه امركم بذلك ويجوز في ما يشتهون الرفع بالابتداء كأنه بعد ما حكى عنهم انهم يجعلون لله البنات استأنف به ويجوز ان تكون مامنصوبة المحل عطفاً على البنات ولهم عطف على الله اي يجعلون لهم ما يشتهون وهذا الوجه يقتضي ان يكون ضمير الفاعل والمفعول لشيء واحد فان ضمير الفاعل وهو او يجعلون عبارة عن المشركين وكذا الضمير المحرور في لهم عبارة عنهم ايضاً وقد تقرر في النعوت لا يجوز اتحاد ضميري الفاعل والمفعول الا في باب ظننت واخواتها من افعال القلوب ولا فرق في عدم وقوعه بين ان يعتدى الفعل الى الضمير بنفسه او بحرف الجر فلا يجوز زيد ضرب به اي ضرب نفسه ولا زيد مرتبه اي مرتب نفسه ويجوز زيد ظنته قائماً وزيد قدومه اي ظن نفسه قائماً وقد نفسه وعدمها اذا تقرر هذا فجعل مامنصوبة عطفاً على البنات يؤدي الى اتحاد ضميري الفاعل والمفعول الذي عدى اليه الفعل بحرف الجر قال الامام اجاز القرآن في ما وجهين الاول ان تكون في محل النصيب على معنى

(ليكفروا) بعبادة غيره هذا اذا كان الخطأ عاماً فان كان خاصاً بالمشركين كان من البين فكانه قال فاذا فريق وهم انتم ويحتمل ان يكون من التبعض على ان يعتبر بعض كقوله فلما نجاهم الى البر فنههم مقتضى (بما آتيناهم) من نعمة الكشف عنهم كأن قصدوا بشركهم كفران النعمة او ان كونه من الله تعالى (فميتوا) امرهم (فسوف تعلمون) اغلظ وعيده وقرى فميتوا مبنياً للمفعول عطفاً على ليكفروا وعلى هذا جاز ان تكون اللام لام الامر الوارد للتهديد والفاء الجواب (ويجعلون) لا يعلمون اي لا كنههم التي لا يعلمها الا بجداد فيكون الضمير لما او التي لا يعلمون فيعتقدون فيها جهالات مثل انها تنفع وتضرع لهم على ان العائد الى ما يحذرون او لجهلهم على ان مامنصورية والجعل محذوف العلم به (نصيباً مما رزقناهم) الزروع والانعام (تالله لتسألن) عما كنتم تقولون (من انها آلهة حقيقة بالقرآن البها وهو وعيد لهم عليه (ويجعلون البنات) كانت خزاعة وكنانة يقولون ان الملائكة بنات الله (سبحانه) تنزيه من قولهم او نجيب منه (ولهم ما يشتهون) يعني البنين ويجوز في ما يشتهون الرفع بالابتداء والنصب بالعطف على البنات على ان الجاء بمعنى الاختيار وهو ان افضى الى ان يكون ضمير الفاعل والمفعول لشيء واحد لا بعد تجويزه في المعطوف

ويجعلون لانفسهم ما يشتهون والثاني ان يكون رفعا على الابتداء لانه تم الكلام عند قوله سبحانه ثم ابتدا فقال ولهم ما يشتهون يعني البنين وهو كقوله ام له البنات ولكم البنون ثم اختار الوجه الثاني لانه لو كان في محل النصب ينبغي ان يقال ولا تقسم ما يشتهون لانه تقول جعل لنفسه كذا وكذا ولا تقول جعل له وابي الزجاج اجازة الوجه الاول وقال مافي موضع رفع لا غير والتقدير ولهم الشيء الذي يشتهون ولا يجوز النصب لان العرب تقول جعل لنفسه ما يشتهى ولا تقول جعل له ما يشتهى وهو معنى لنفسه انتهى ما ذكره الامام بعبارة والحاصل ان الممتنع هو اتحاد ضمير الفاعل مع ضمير المفعول بان يكونا عبارتين عن شيء واحد فلا يمنع ان يقال زيد ضرب نفسه وضرب نفسه زيد اذ لا متناع اتحاد الضمير شرط آخر وهو ان يكون كل واحد من الضميرين متصلا اذ لو كان ضمير المفعول منفصلا جاز اتحادهم مع الضمير المرفوع نحو زيد ما ضرب الاياه والمصنف فرق بين اتحاد ضمير الفاعل مع ضمير المفعول المذكور ابتداء وبين اتحادهم مع ضمير المفعول المذكور معطوفا على ضمير المفعول المرفوع بالابتداء وجعل الممتنع هو الاتحاد على الوجه الاول دون الوجه الثاني **قوله** اخبر بولادتها **قوله** يعني ان التبشير ههنا بمعنى الاخبار مطلقا وان كان في عرف اللغة مختصا بالاخبار بالخبر الذي يفيد السرور والاخبار بولادة الانثى لما لم يفد السرور وحل على مطلق الاخبار **قوله** صار اودام النهار كله **قوله** يعني ان ظلول الشيء على صفة قد يعبر به عن كونه عليها في تمام النهار وقد يكون بمعنى صيرورته عليها مطلقا على التقديرين يكون ظل من الافعال الناقصة ووجه اسمها ومسودا خبرها **قوله** واسوداد الوجه كناية عن الاغتمام والتشوير **قوله** التشوير التفتيح يقال شوير به فتشور اي انجله فتجبل اذا فعل به ما يستحي منه والمناسب التشوير بدل التشوير ولعله سهو من قلم الناصح وقوله كناية عن الاغتمام لكون اسوداده وغبرته من لوازم الفم كما ان اشراقه واستناره من لوازم الفرح فان الانسان اذا قوى فرحه انبسط روح قلبه الى الاطراف فيستبشر وجهه واذا قوى غمه تخفى الروح في داخل قلبه فلا يبقى منها اثر قوي في ظاهر الوجه فلا جرم يصفر وجهه ويظهر فيه اثر الارضية والكآبة **قوله** محدثا نفسه **قوله** اشارة الى ان الجملة الاستفهامية معمولة لشيء محذوف هو حال من فاعل يتوارى وهو مراد من قال انها في موضع الحال لان النواة قد نصوا على ان الحال لاتقع جملة طلبية فالمعنى يتوارى محدثا نفسه ومتفكرا ايمسكه على هون وتذكير ضمير بمسكه ويدسه اعتبارا بلفظ مافي قوله مباشر به وقوله على هون يحتمل ان يكون حالا من الفاعل المسك او من المفعول اي بمسكها ذليلة مهانة والدس اخفاء الشيء والمراد به ههنا الود وهو دفن المولود حيا وكانت العرب تدفن البنات حيا خوفا من الفقر عليهن ولطمع غير الاكفاء فيهن نقل عن صحيح مسلم انه عليه الصلاة والسلام قال «من ابلى من البنات بشي فاحسن اليهن كن له سترا من النار» وقال عليه الصلاة والسلام «من عال جارتين حتى تبلغا جاء يوم القيامة انا وهو كهاتين» وضم اصابعه اخرجهما مسل **قوله** المنادية بالموت **قوله** وصف الحاجة الى الولد التي هي بيان صفة السوء فان الافراد الانسانية يطرا عليهم الموت والفناء والملائكة لا تكون انفسهم مصنوعة عن تطرق الفناء اليها **قوله** او من دابة ظالمة **قوله** عطف على قوله من دابة قط قيل على الاول التنكير في الدابة للجنس وعلى هذا النوع ولما دل ظاهر الآية على ان ظلم الناس بوجوب اهلاك جميع الدواب ظالمة كانت او غير ظالمة ولا وجه لاهلاك غير الظالمة منها اشار المصنف الى ان الآية على ظاهرها وان هلاك الجميع بسبب شؤم ظلم الناس وايدى بما روى عن ابن مسعود رضي الله عنه قيل في طريق هلاك الجميع انه تعالى يمك القطر بشؤم ظلمهم واقطعاه بوجوب انقطاع النسل فلا يبقى على ظهرها دابة قط وقوله وقيل لو اهلك الاباء بكفرهم لم يكن الابناء ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى) سماه لامارهم اولعذابهم كي يتوالدوا (فاذا جاء اجلهم لا يستأنخرون ساعة ولا يستقدمون) بل هلكوا وعذبوا حيث لا محالة ولا يلزم من عموم الناس واصافة الظلم اليهم ان يكونوا كلهم ظالمين حتى الانبياء عليهم الصلاة والسلام لجواز ان يضاف اليهم ماشاع فيهم وصدر عن اكثرهم

(واذا بشر احدهم بالانثى) اخبر بولادتها (ظلم وجهه) صار اودام النهار كله (مسودا) من الكآبة والحياء من الناس واسوداد الوجه كناية عن الاغتمام والتشوير (وهو كظيم) مملوء غبظا من المرأة (يتوارى من القوم) يستخفي منهم (من سوء مباشر به) من سوء التبشير به عرفا (ايمسكه) محدثا نفسه متفكرا في ان يتركه (على هون) ذلة (ام يدسه في الزراب) ام يخفيه فيه ويدسه وتذكير الضمير لفظ ما وقرئ بالتأنيث فيهما (الاسماء ما يحكمون) حيث يجعلون لمن تعالى عن الولد ما هذا محله عندهم (للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء) صفة السوء وهي الحاجة الى الولد المنادية بالموت واشتناء الذكور استظهارا بهم وكراهة الاناث ووأدهن خشية الاملاق (ولله المثل الاعلى) وهو الوجوب الذاتي والغنى المطلق والجلود الفائق والزهادة عن صفات المخلوقين (وهو العزيز الحكيم) المتفرد بكمال القدرة والحكمة (ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم) بكفرهم ومعاصيهم (ما ترك عليها) على الارض وانما اضمرها من غير ذكر لدلالة الناس او الدابة عليها (من دابة) قط بشؤم ظلمهم وعن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه كاد لجعل يهلك في حجره بذهب ابن آدم او من دابة ظالمة وقيل لو اهلك الاباء بكفرهم لم يكن الابناء (ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى) سماه لامارهم اولعذابهم كي يتوالدوا (فاذا جاء اجلهم لا يستأنخرون ساعة ولا يستقدمون) بل هلكوا وعذبوا حيث لا محالة ولا يلزم من عموم الناس واصافة الظلم اليهم ان يكونوا كلهم ظالمين حتى الانبياء عليهم الصلاة والسلام لجواز ان يضاف اليهم ماشاع فيهم وصدر عن اكثرهم

ان يضاف اليهم ما شاع فيهم و صدر عن اكثرهم و واجب ايضا بان قد ثبت بالدلائل القاطعة ان كل الناس ليسوا بظالمين منها قوله تعالى ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات ولو كان المقتصد و السابق ظالمين لفسد ذلك التقسيم فعلنا ان المقتصدين و السابقين ليسوا ظالمين فثبت بهذا الدليل انه لا يجوز ان يقال كل الخلق ظالمون فوجب ان يخص الناس المذكورون في قوله تعالى ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم بالعصاة الذين هم استحقوا العقاب او يحمل التعريق فيه على العهد و المعهود المشركون الذين تقدم ذكرهم و الذين اتوا لله البنات و على التعديلين يستقط استدلال الطاعتين في عصيتهم بهذه الآية **قوله** و الاستخفاف بالرسول و اراذل الاموال معطوفان على البنات فانهم كما يكرهون البنات و الشركاء في رياستهم يكرهون ايضا ان يستخف رسولهم و ان يخصوا برذائل الاموال و ان يخص شركاؤهم في رياستهم بكرآتهم الاموال ثم انهم يجعلون لله تعالى جميع هذه المكروهات عندهم فانهم يسمون الملائكة بنات الله و يشبهون له شركاء في الوهيته و يستخفون برسله و يجعلون اراذل اموالهم و الاصلنام اكرامها **قوله** مع ذلك الجعل المشتمل على القول و الفعل القبيحين الجمهور على ان الكذب منصوب على انه مفعول به و ان لهم الحسنى بدل منه بدل كل من كل اى تصفون ثين السنتهم معنى كاذبا غير مطابق للواقع و هو ان لهم الحسنى عند الله في الآخرة فان قيل كيف يحكمون بذلك وهم كانوا منكرين للقيامة اجيب بان جميعهم لم ينكروا القيامة بل كان في العرب جمع يقررون بالبعث و القيامة حتى روى انهم كانوا يبطون البعير النفيس على قبر الميت و يتركونه الى ان يموت و يقولون ان ذلك الميت اذا حشر فانه يحشر معه مركوبه و واجب ايضا بان حكمهم بذلك لا يستلزم اعتقادهم بالبعث و القيامة لجواز ان يكونوا منكرين لها طبعاً و يكون حكمهم بذلك مبنياً على القرض و التقدير بان يقولوا ان كان محمد صادقاً في قوله بالبعث و النشور فانه يحصل لنا الجنة و الثواب بهذا الدين الذى نحن عليه و يؤيد هذا الجواب ما حكاه الله تعالى عنهم بقوله و لنرجع الى ربى انى عند الحسنى فان كلمة ان انما تستعمل في الامور المحتملة التى لا قطع بتحققها و الاصل ان فريقاً من الكفار يدعى الاشراك مع المؤمنين في نعيم الآخرة كما كان لهم اشتراك معهم في نعيم الدنيا كقوله تعالى ام حسب الذين اجترحوا السيئات ان نجعلهم كالذين آمنوا و عملوا الصالحات سواء محبيهم و مبائهم ساء ما يحكمون و منهم من ادعى ان نعيم الآخرة لانفسهم خاصة و ان النار للمؤمنين لما يرون اكثر المؤمنين على الفقر و القلة و يرون انفسهم اصحاب السعة في انواع الاموال فيحصل ان يكون قوله تعالى و نصف السنتهم الكذب ان لهم الحسنى و اردا في حق الذين ادعوا ان الجنة لانفسهم خاصة ثم كذبهم الله تعالى في قولهم بان لهم الحسنى فقال لا جرم ان لهم النار اى حقا ان لهم النار و قيل لارد لقولهم اى ليس الامر كما وصفوا و زعموا جرم فعلهم اى كسب ذلك القول فعلى هذا يكون ان مع ما في حيزه في محل النصب بوقوع الكسب عليه **قوله** من افرطه في طلب الماء اذا قدمته وهو منقول بالهمزة من فرط الى كذا اى تقدم اليه و جعل صاحب الكشف فعل و افعال بمعنى حيث قال فالفتوح بمعنى مقدمون الى النار يجعلون اليها من افطرت فلانا و فرطه في طلب الماء اذا قدمته و المعنى على قراءة نافع انهم متجاوزون الحد في معاصى الله تعالى و افرط بمعنى تجاوز الحد لازم فلا ينجى منه اسم المفعول و يقال فرط في الامر بالتشديد اذا قصر فيه ثم انه تعالى سلى رسوله صلى الله عليه وسلم فيما كان يناله من النعم بسبب جهالات القوم فقال تالله لقد ارسلنا الية و ختم تسليته بما يدل على انك لم تبعث الا تبليغ و تبين للناس ما هو الحق من العقائد و الاعمال لالان تلتفت الى سفاهات قومك و جهالاتهم و تغتم لاجلها فقال و ما انزلنا عليك الكتاب الاية ثم انتقل الى تقرير دلائل الوهيته و تقريرها فقال و الله انزل من السماء ماء الاية تنبيهها على ان دلائل حقية ما دعوت اليه و اوضحه و ان من خالفك قائماً يخالف عناداً فلا تحزن عليهم و لا تكثر في ضيق مما يمكرون **قوله** فان الانعام اسم جمع علة لقوله لفظ بمعنى ان انعاماً اسم مفرد بمعنى الجمع مثل اسماء و اخلاق و اكياش و اعشار فانها اسماء مفردة حيث بوصفها المفرد يقال ثوب اسماء و اخلاق اذا كانت مخلوقة فيه كله و كذا السموم يقال خلق الثوب و سمل اى بلى و ثوب اكياش و هو ضرب من الثياب يغزل غزله مرتين و في المثل عليك بالتوب الا كياش فانه من ثياب الاكياس و يقال ايضا برمة اعشار **قوله** دلالة يعبر بها اشارة الى ان العبرة مصدر بمعنى العبور اطلق على ما يعبر به الى العلم بمسابقة في كونه سبباً لعبور و قيل ذكر الضمير في بطونه مع ان الظاهر ان يقال في بطونها رجوعه الى الانعام لكون المراد بعضها منها وهو

(و يجعلون لله ما يكرهون) اى ما يكرهون لانفسهم من البنات و الشركاء في الرياسة و الاستخفاف بالرسول و اراذل الاموال (و تصف السنتهم الكذب) مع ذلك وهو (ان لهم الحسنى) اى عند الله تعالى كقوله و لنرجع الى ربى انى عند الحسنى و قرى الكذب جمع كذوب صفة للاسنة (لا جرم ان لهم النار) رد ذلك لالامهم و انبأت لضد (و انهم مفرطون) مقدمون الى النار من افرطه في طلب الماء اذا قدمته و قرأ نافع بكسر الراء على انه من الافراط المعاصى و قرى بالتشديد مفتوحاً من فرطه في طلب الماء و مكسوراً من التفريط في الطاعات (تالله) لقد ارسلنا الى امم من قبلك فزين لهم الشيطان اعمالهم (فأصروا على قبايحها و كفروا بالمرسلين) فهو وليهم اليوم) اى في الدين و عبر باليوم عن زمانها او فهو وليهم حين كان زين لهم او يوم القيامة على انه حكاية حال ماضية او آتية و يجوز ان يكون الضمير قرىش اى زين الشيطان للكفرة المتقدمين اعمالهم و هو ولى هؤلاء اليوم بفرطهم و يعوبهم و ان يقدّم مضاف اى فهو ولى امثالهم و الولى القرين حيث كان او الناصر فيكون نصيب الناصر لهم على ابلغ الوجوه (و لهم عذاب اليم) في القيامة (و ما انزلنا عليك الكتاب الا لتيبين للناس) (الذى اختلفوا فيه) من التوحيد و القدر و احوال المعاد و احكام الافعال (و هدى و رجعة لقوم يؤمنون) معطوفان على محل تبين فانهم فعل المزل بخلاف التبيين (و الله انزل من السماء ماء فاحيى به الارض بعد موتها) انبت فيها انواع النبات بعد يسها (ان في ذلك لاية لقوم يسمعون) سماع تدبر و انصاف (و ان لكم في الانعام لعبرة) دلالة يعبر بها من الجهل الى العلم

(نسقيكم بما في بطونه) استئناف لبيان العبرة وانما ذكر الضمير ووحده ههنا لفظ وانته ﴿ ١٨٦ ﴾ في سورة المؤمنين للمعنى فان الانعام اسم جمع

ولذلك عده سيويه في المفردات المبنية على أفعال كاخلاق وأكياش ومن قال انه جمع فم جعل الضمير لبعض فان اللبن لبعضها دون جميعها ولو واحد اوله على المعنى فان المراد به الجنس وقرأ نافع وابن عامر وابوبكر ويعقوب نسقيكم بالفتح هنا وفي المؤمنين (من بين فرث ودم لبننا) فانه يخلق من بعض اجزاء الدم المتولد من الاجزاء اللطيفة التي في الفرث وهو الاشياء المأكولة المنهضة بعض الانضمام في الكرش وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان البهيمة اذا اعتلفت والطبخ العلف في كرشها كان اسفله فرثا واوسطه لبنا واعلاه دما ولعله ان صح فالمراد ان اوسطه يكون مادة اللبن واعلاه مادة الدم الذي يغذي البدن لانها لا يتكوّنان في الكرش بل الكبد يجذب صفو الطعام المنهضم في الكرش ويبقى ثقله وهو الفرث ثم يسكها رجاها في هضمها هضمًا ثانيًا فحدثت اخلاطًا أربعة معها مائة فتميز القوة المهيمنة تلك المائة بما زاد على قدر الحاجة من المرتين ويدفعها الى الكلية والمرارة والطحال ثم يوزع الباقي على الاعضاء بحسبها فيجري الى كل حقه على ما يليق به بتقدير العليم الحكيم ثم ان كان الحيوان انثى زاد اخلاطها على قدر غذاؤها لاستيلاء البرودة والرطوبة على مزاجها فيندفع الزائد اولا الى الرحم لاجل الجنين فاذا انفصل انصب ذلك الزائد او بعضه الى الضروع فيبيض بمجاورة لحومها الغدنية البيض فيصير لبنا ومن تدبر صنع الله تعالى في احداث الاخلاط والالبان واعداد مقارها ومجاورها والاسباب المولدة لها والقوى المتصرفه فيها كل وقت على ما يليق به اضطر الى الاقرار بكمال حكمته وتناهي رحمته ومن الاولى تبعضيه لان اللبن بعض ما في بطونها والثانية ابتدائية كقوله سقيت من الحوض لان بين الفرث والدم الحبل الذي يتدلى منه الاسقاء وهي متعلقة بنسبيكم او حال من لبنا قدمت عليه لتكثيره ولتنبيهه على انه موضع العبرة (خالصا) صافيا لا يستصحب لون الدم ولا رائحة الفرث او مصفى عما يصحبه من الاجزاء

الكثيفة بتضييق مخرجه (سائعا لشاربين) سهل المرور في حلقهم وفري سبعا بالتشديد والتخفيف

اشارة الى ان الذكور لا البان لها فكان العبرة انما هي لبعض منها وقيل ذكر باعتبار ما ذكر ومن في قوله بما في بطونه يجوز ان تكون لتبعض لان اللبن بعض ما في بطونها وفي قوله من بين فرث لا ابتداء الغاية لان الاسقاء يتدلى من المكان الواقع بين الفرث والدم وهو اللبن الواقع اولا في خلال الفرث وثانيا في خلال الدم ويجوز ان تكون الاولى لا ابتداء الغاية فيكون مجرور الثانية بدلا من مجرور الاولى لثلاثي يتعلق جارا ان متحدا لفظا ومعنى بعامل واحد وهو نسقيكم وهو من بدل الاشتغال لان المكان مشتمل على ما حل فيه ومن قح النون في قوله نسقيكم فدليله واضح اذ يقال سقيته ماء ولبننا وما كان سقيا لشعبة فهو يفتح النون ومن ضم النون جعله من قولهم اسقاء اذا جعل له شربا كقوله تعالى واسقياكم ماء فراما اي جعلناه لكم شربا وقبل سقى واسقى كلاهما بمعنى والفرث مرجح الكرش لكل مجزؤه وهو للحيوان بمنزلة المعدة للانسان قال المص في الفرث وهو الخ يوهم ان يكون هو في قوله وهو بعض الاشياء راجعا الى الفرث وليس كذلك بل ينبغي ان يكون راجعا الى الدم لان المنهضم بعض الانضمام في الكرش هو الدم لا الفرث اي بعض الاشياء المأكولة ثم قال الكبد يجذب صفو الطعام المنهضم في الكرش ويبقى ثقله وهو الفرث قال الامام القول الصحيح في كيفية تولد اللبن ان الحيوان اذا تناول الغذاء وصل ذلك العلف الى معدته او الى كرشه سواء كان من الانعام او غيرها فاذا طبع وحصل الهضم الاول فبدا كان منه صافيا يجذب الى الكبد وما كان كثيفا ينزل الى الامعاء ثم ذلك الذي يحصل منه في الكبد ينطبع فيها ويصير ماء وذلك هو الهضم الثاني ويكون ذلك مخلوطا بالصفراء والسوداء وزيادة المائة اما الصفراء فتذهب الى المرارة والسوداء الى الطحال والماء الى الكلية ومنها الى المثانة وما ذلك الدم فانه يدخل في الاوردة وهي العروق النابتة من الكبد وهناك يحصل الهضم الثالث وبين الكبد والضروع عروق كثيرة فينصب الدم من تلك العروق الى الضروع والضرع لحم غددي رخو ابيض فيقلب الله عز وجل الدم الى صورة اللبن فاذا تقرّر هذا ظهر ان الدم واللبن ليسا البتة في الكرش ومنعه الحس ايضا فان هذه الحيوانات تدبج ذبحها متواليا وما رأى احد في كرشها لادما ولا لبنا ولو كان تولد اللبن والدم في الكرش لوجب ان يشاهد ذلك في بعض الاحوال والشيء الذي دلت المشاهدة على فساده لم يجب المصير اليه يقول من قال ان المراد من قوله تعالى من بين فرث ودم هو ان هذه الثلاثة تنال من موضع واحد فالفرث يكون في اسفل الكرش والدم يكون في اعلاه واللبن يكون في الوسط قول مخالف للحس والتجربة وايضا لو تولد الدم في اعلى المعدة والكرش كان تحته لكان الحيوان يقي الدم وذلك باطل قطعاً فلذلك ذهب المحققون الى ان المراد من قوله تعالى نسقيكم من بين فرث ودم لبنا انما نسقيكم لبنا متولدا من الاجزاء التي كانت حاصلة فيما بين الفرث والدم كانت حاصلة فيما بين الدم ثانيا فصفاء الله تعالى عن تلك الكثيفة الغليظة وخلق فيها الصفات التي باعتبارها صارت لبنا مواثا لبدن الطفل وانما قلنا ان مادة اللبن كانت حاصلة فيما بين الفرث اولا والدم ثانيا بناء على ان اللبن انما يتولد من بعض اجزاء الدم والدم انما يتولد من الاجزاء اللطيفة التي في الفرث وهي الاشياء المأكولة الحاصلة في الكرش **قوله** ومن تدبر صنع الله الخ **بيانه** من وجوه الاول انه تعالى خلق في اسفل المعدة منفذا يخرج منه ثقل الغذاء فاذا تناول الانسان غذا وشربه انطبق ذلك المنفذ انطباقا كليا لا يخرج منه شيء من ذلك المأكول والمشروب الى ان يكمل انهضامه في المعدة وينجذب ما صفاه الى الكبد ويبقى الثقل هناك فينتدق بفتح ذلك المنفذ وينزل منه الثقل فحصل الانطباع تارة والافتتاح اخرى بحسب الحاجة وبقدر المنفعة مما لا يتأتى الا بتقدير العليم الحكيم والثاني انه تعالى اودع في الكبد قوة هاضمة طياخة تطبخ بها تلك الاجزاء اللطيفة في الكبد وتنقلب دما ثم انه تعالى اودع في المرارة قوة جاذبة للصفراء وفي الطحال قوة جاذبة للسوداء وفي الكلية قوة جاذبة لزيادة المائة حتى يبقى الدم صافيا اي الصافي الموافق لما تقدم منه في البدن وتخصيص كل واحد من هذه الاعضاء بتلك القوة الحاصلة فيها لا يمكن الا بتقدير العليم الحكيم والثالث ان في الوقت الذي يكون الجنين في رحم الام ينصب من ذلك الدم نصيب وافر اليه حتى يصير مادة لعموم اعضاء ذلك الولد وازدياده فاذا انفصل ذلك الجنين عن الرحم ينصب ذلك النصيب الى جانب الثدي يتولد منه اللبن الذي يكون له غذا فاذا كبر الولد لم ينصب ذلك النصيب الى الرحم ولا الى الثدي بل ينصب الى جميع بدن المغذي فانصباب ذلك الدم في كل وقت الى عضو آخر انصبا بامواثا للحكمة والمصلحة لا يتأتى الا بتقدير العاقل الخبير الحكيم والرابع انه تعالى جعل الثقوب والمسام التي احداثها في حمة الثدي ضيقة جدا بحيث اذا اتصل المص والحلب بتلك الحمة لا يخرج منها الا ما كان في غاية الصفاء واللطافة فانه لا يمكنها

(الخروج)

الخروج من تلك المنافذ الضيقة تبقى محبوسة في الداخل فكانت حلة الندى بسبب ضيق المنافذ كالمصفاة
 فبهذا الطريق يصير ذلك اللبن خالصا موافقا لبدن الصبي سائغا للشاربين والخامس انه تعالى ألهم ذلك الصبي وهداه
 الى المص فان الام لا ألقت حلة الندى للطفل الصغير ألهمه ذلك العمل الخصوص والاملا حصل بتخليق ذلك اللبن
 في الندى فائدة والى غير ذلك من غرائب الحكم ودقائق الفضل والرحمة فسيحان من شهد جميع ذرات الاعلى
 والاسفل بكمال قدرته وبدائع حكمته له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين **قوله** والسكر مصدر سكر
 يسكر سكر او سكر اسمى به الخمر تسمية للشيء باسم مسببه فان قيل الخمر محرمة فكيف ذكرها الله تعالى في معرض الانعام
 اجيب عنه بان هذه السورة مكية وتحريم الخمر نزل في سورة المائدة وهي مدينة فكان نزول هذه الآية
 قبل كونها محرمة وقيل السكر هو عصير العنب والزبيب والتمر اذا طبخ حتى يذهب ثلثاه ثم يترك حتى يشتد وهو
 حلال عند ابي حنيفة قدس الله روحه الى حد السكر واحتج عليه بان هذه الآية تدل على ان السكر حلال لانه
 تعالى ذكره في معرض الانعام والمنعور بقوله عليه الصلاة والسلام الخمر حرام لعينها والسكر من كل شراب حرام
 باخبار جمة قيل ان ابا علي الجبائي صنف كتابا في تحليل النبيذ فلما شجخ واخذت منه السن العافية قيل له لو شربت
 منه تقوى فابى قيل له قد صنف في تحليله فقال تناولته الدعارة فسمح بالروية اى صحبه اصحاب الدعارة وهي
 الخبث والفجور قبح في الروية لانه يشبه بهم يقال رجل داعر اى خبيث فاجرو فيه دعارة والكلام على حذف المضاف
 اى تناولته اصحاب الدعارة **قوله** والآية ان كانت سابقة على تحريم الخمر فدالة على كراهتها بطريق
 التعريض حيث عطف قوله ورزقا حسنا على السكر وما يكون مقابلا لمرزق الحسن لاجرم يكون فيها ومكروها
قوله والآية اى وان كانت نازلة بعد تحريمها تكون جاسعة بين العتاب والمنة اذ قوله رزقا حسنا بطريق المنة
 كانه تعالى ويختم على الجمع بين السكر والرزق الحسن **قوله** وقيل العظم اى قيل السكر الطعام واحتج عليه
 بقوله جعلت اعراض الكرام سكر اى جعلت ذمهم وفيهم طعاما ونقلا النقل بالضم ما يتغل به على الشراب
 وقيل هذا بالخمر اشبه منه بالطعام والمعنى جعلت تخمر باعراض الكرام جعل شففه بغيرتهم وتمزيق اعراضهم
 جاريا مجرى شرب الخمر وقيل السكر سد الجوع من السكر بفتح السين وسكون الكاف وهو مصدر سكرت النهر
 أسكره اذا سدته **قوله** يستعملون عقولهم اى ان قوله يعقلون لم يقصد تعديته الى المفعول بل هو منزل
 منزلة اللازم **قوله** ألهمها وقذف في قلوبها اى ضررها وقررت في نفوسها هذه الاعمال التي يجهز عنها العقلاء
 من البشر وان كانوا في غاية الذكاء والكياسة وقوله وقذف عطف تفسير لقوله ألهمها فان الهام البهائم ان يضرها الله
 تعالى وينشئها على طبائع يصدر عنها ما يصدر من الاحوال الغريبة من غير ان يعلمها احد كسباحة الاوز وطيوان الطير
 في الهواء بطبعها من غير تعلم ومعنى كون الفعل طبعيا ان لا مدخل للاختيار فيه لاكون الطبيعة مؤثرة
 فيه اذ لا مؤثر الا الله تعالى قال القرطبي الالهام هو ما يخلفه الله تعالى في القلب ابتداء من غير سبب ظاهر قال تعالى
 ونفس وما سواها فاللهمها فجورها وتقواها ومن ذلك البهائم وما يخلفه الله تعالى فيها من ادراك منافعها واجتناب
 مضارها وتدبير معاشها الا ترى حذافة النحل في صنعها وبنائها البيوت المستدسة من اضلاع متساوية لا يزيد
 بعضها على بعض فانها لو كانت مربعة بقيت منها فرج ضائعة عند دخولها فيها ولو كانت مستديرة بقيت الفرج التي
 بين البيوت ضائعة والعقلاء من البشر لا يمكنهم بناء مثل هذه البيوت الابالات وادوات مثل المسطرة والبركار
 وبالجملة لو كانت تلك البيوت مشكلة بما عدا الشكل المستدس من الاشكال لبقى في داخلها او فيما بينها فرج خالية
 ضائعة فاهتداء ذلك الحيوان الضعيف الى هذه الصنعة المشتمل على الحكمة اللطيفة واخراج العسل منه في ذلك
 من غير تفكر وسابق تدبير دليل على ان احدا التي في قلوبها كما يلقي الشيطان وسوسته ويلهم الملك بنى آدم اشياء
 من غير ان علموا ان احدا دعاهم الى ذلك او التي في قلوبهم لانها لما وقعت في قلوبها من غير ان يسبق منها فكل وتدبير علم
 ان هناك ملقيا واخراج العسل المصفى من لعابه دليل قاطع وبرهان ساطع على ان لهذا العالم اكلها قادرا عليها حكما
 يفعل ما يشاء **قوله** ولعل ذكره ذكر اول ان البيت هنا مستعار لحل النحل تشبيها له بما بينه الانسان
 ويبيت فيه من الابنية في اشتماله على حسن الصنعة وصحة القسمة ثم قال لعل النكتة في سلوك الاستعارة التنبيه على
 ما في محل العسل من الصنائع العجيبة التي لا يقدر عليها المهندسون الابالات والانظار الدقيقة **قوله** من كل ثمرة
 تشتهيها اشارة الى ان الاستغراق المدلول عليه بقوله من كل الثمرات المراد به الاستغراق العرفي كما في قوله تعالى

(ومن ثمرات النخيل والاعناب) متعل
 بمحذوف اى ونسبكم من ثمرات النخيل
 والاعناب اى من عصيرهما وقوله (تخذون
 منه سكر) استئناف لبيان الاسقاء او تخذون
 ومنه تكرير للطرف تأكيذا او خبر لمحذوف
 صفة تخذون اى ومن ثمرات النخيل
 والاعناب ثمر تخذون منه ومنه كبر الضمير
 الوجهين الاولين لانه للمضاف المحذوف
 الذى هو العصير اولان الثمرات بمعنى
 والسكر مصدر سمي به الخمر (ورزقا حسنا
 كالتمر والزبيب والدبس والنخل والاذ
 ان كانت سابقة على تحريم الخمر فدالة
 كراهتها والاجتماع بين العتاب والمنة
 وقيل السكر النبيذ وقيل الطم قال جعل
 اعراض الكرام سكر اى نقلت باعراض
 وقيل ما يستلجوع من السكر فيكون الرز
 ما يحصل من الثمارة ان في ذلك لآية لقو
 يعقلون يستعملون عقولهم بالنظر والنأ
 في الآيات (واوحى ربك الى النحل) الله
 وقذف في قلوبها وقرى الى النحل بقتض
 (ان اتخذى) بان اتخذى ويجوز ان تكون
 ان مفسرة لان في الابهام معنى القول وتأني
 الضمير على المعنى فان النحل مذكر (من الجب
 يتناول من الشجر وما يعرشون) ذكر بحر
 التبعض لانها لا تنبى في كل جبل وكل شج
 وكل ما يعرش من كرم او سقف ولا في
 مكان منها وانما سمي ما تنبى لتعسل فيه بيش
 تشيها ببناء الانسان لما فيه من حسن الصن
 وصحة القسمة التي لا يقوى عليها هذا
 المهندسين الابالات وانظار دقيقة وله
 ذكره للتنبيه على ذلك وقرى بوتا بكسر ال
 الياء وقرأ ابن عامر وابوبكر يعرشون بكسر ال

واوتيت من كل شيء فان بلفيس لم تؤت جميع ما يطلق عليه اسم الشيء بل المراد انها اوتيت من كل شيء اوتى الملوك اياه
 بقوله تعالى ان اتخذى من الجبال بيوتاً ثم قوله كل من كل الثمرات فيه طباق وهو الجمع بين معنيين متقابلين في الجملة
 لانه اورد في الاول من التبعية وفي الثاني كلمة كل وفيه ارشاد لها الى وجوه العمل وترتيبه حيث سخرها الله
 تعالى لان تسوي البيت ثم تأخذ من كل ثمرة جزاً للجرس للعسل **قوله** فاسلكى ما اكلت في مسالكه اي التي
 هي اجوافك وعروقك على ان قوله فاسلكى امر من سلكت الشيء في الشيء فانسلك اي ادخلته فيه فدخل
 وهو متعة ولهذا قدر قوله ما اكلت ليكون مفعولاً والسبل مجاز عن مسالك الغذاء وهي الاجواف والعروق
 فقوله من اجوافك بيان للمسالك وقوله او فاسلكى الطريق على ان قوله فاسلكى لازم من السلوك والسبل مجاز
 والمراد سبل عمل العسل وقوله فاسلكى راجعة على ان فاسلكى لازم والسبل حقيقة والمراد سبل الرجوع
 الى البيوت فهذه ثلاثة اوجه اي اذا اكلت الثمار في المواضع البعيدة عن بيوتك فاسلكى سبل ربك راجعة الى
 بيوتك والجرس اكل النحل وهو في الاصل صوت النحل عند الاكل سمي اكلها جرساً لانه تصوت عند الاكل
 وزاد صاحب الكشاف احتمالاً رابعاً وهو ان يكون المراد بالسبل سبل الذهاب الى طلب الثمار ويكون المعنى
 ثم اقصدي اكل الثمار فاسلكى في طلبها ومطافئها سبل ربك ولعل الوجه في عدم الثبات المصنف اليه كونه
 مستلزماً لان يكون قوله ثم كل معنى ثم اقصدي اكل الثمار والفاء في فاسلكى على ما هو الوجه الاول لا معطف
 والتعقيب وعلى الوجوه الاخر جواب شرط محذوف اي اذا اكلتها فاسلكى **قوله** وانت ذلل جمع الخبر مع
 ان المبتدأ مفرد لان الخطاب في قوله تعالى فاسلكى سبل ربك لجنس النحل بدليل قوله تعالى واوحى ربك الى النحل
 وقد اشار المصنف اليه بقوله وتأيت الضمير على المعنى يعني ان الجنس في معنى الجماعة **قوله** عدله
 عن خطاب النحل على طريق الامر التلخيصي اظهار الكمال قدرته ووجدانيته وتخلص منه الى خطاب الناس
 وامتنانه بما انعم عليهم بخلق النحل والهامة لاجل انفعائهم والظاهر ان توجه الامر والتكليف الى البهائم كما في هذه
 الآية وفي قوله تعالى يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم على طريق التمثيل شبه خلق الله تعالى اياها على غرار وطباع
 توجب ما اسند اليها من الاحوال بامرها وتكليفها فغير عن المشبه بلفظ المشبه به وان كان لا يبعد ان يكون
 لهذه الحيوانات عقول تصلىح بها لان توجه اليها من الله تعالى امر ونهي ثم ان كانت النحل نوعين احدهما ما يسكن
 الجبال والقباض جمع غبضة ولا يكون تحت تصرف احد من الناس وثانيهما ما يسكن في بيوت الناس
 وما يعشونه اي يبنونه ويرفعونه من سقف البيت ويكون في تصرفهم فالاول هو المراد بقوله تعالى اتخذى
 من الجبال بيوتاً ومن النحل والثاني هو المراد بقوله تعالى وما يعشون اي يعرشد الناس والعرش سرير المالك
 وعرش البيت سقفه والعرش ما يستظل به وعرش يعرشد عرشاً اي بني بيتاً من خشب والمراد
 بما يعرشه الناس ههنا ما يبنونه لانفسهم من البيوت ويؤمر النحل بان تغد بعضاً منها بيوتاً تعسل فيها واما ما يبنونه
 للنحل من الاماكن وهي خلايا النحل **قوله** واحتج به اي بقوله تعالى يخرج من بطونها اعلم
 انهم اختلفوا في كيفية حصول العسل فالشهور ان النحل تأكل من الازهار والاوراق العطرة فا اكلته ينقلب
 في جوفها وداخل بدنها عسلان ثم في آخر الشتاء وذلك هو العسل ومنهم من يقول يحدث في الهواء طل لطيف
 في الليالي فيقع على اوراق الاشجار والازهار وقد يكون كثيراً فيجتمع منه اجزاء محسوسة كالترنجيبيل وقد تكون الاجزاء
 الطلية صغيرة لطيفة فالنحل تلتقط تلك الذرات الطيفة من الازهار والاوراق بافواها وتتغذى بها
 فاذا شبت التقطت شيئاً آخر من تلك الذرات وذهبت بها الى بيوتها كانها تدخر فيها غذاءها لشتاء فاذا اجتمع
 في بيوتها شيء كثير من تلك الاجزاء الطلية يعتقد عسلاً ومال الامام الى هذا المذهب وقال انه اقرب الى العقل
 والاستقراء ومال المصنف الى ما هو المختار عند المحققين من الحكماء حيث قال او لا فاسلكى اي ادخل ما اكلت
 في اجوافك التي تحبل النور المر عسلاً وهو تصريح بان ما اكلته النحل انما ينقلب عسلاً في اجوافها ومنافذها كلها
 لافي خلاياها ومعاسلها ثم قال ومن ذهب الى المذهب الآخر فقد احتاج الى تفسير البطون بالافواه ويدل على
 ضعف هذا المذهب ايضا قوله تعالى ثم كل على انه يدل على ان لعدة النحل تأثيراً في تكون العسل ومن جعل العسل
 نباتاً محضاً فسر البطون بالافواه فليت شعري ماذا يصنع بقوله تعالى ثم كل **قوله** اما بنفسه او مع غيره
 اشارة الى جواب ما يقال من ان تعريف الناس بفيد العموم فدللت الآية على ان العسل شفاء من كل داء مع انه

(ثم كل من كل الثمرات) من كل ثمرة تشبهها
 مرها وحلواها (فاسلكى) ما اكلت (سبل
 ربك) في مسالكه التي يجعل فيها قدرته
 النور المر عسلاً من اجوافك او فاسلكى
 الطريق التي الهيك في عمل العسل او فاسلكى
 راجعة الى بيوتك سبل ربك لا تنوع عليك
 ولا تنبس (ذلاً) جمع ذلول وهي حال
 من السبل اي مذلة ذلها الله تعالى وسهلها
 لك او من الضمير في اسلكى اي وانت ذلل
 متفاد لما امرت به (يخرج من بطونها) عدل
 به عن خطاب النحل الى خطاب الناس لانه
 محل الانعام عليهم والمقصود من خلق النحل
 والهامة لاجلهم (شراب) يعني العسل لانه
 مما يشرب واحتج به من زعم ان النحل تأكل
 الازهار والاوراق العطرة فيستحيل في باطنها
 عسلان ثم تقي آخر الشتاء ومن زعم انها
 تلتقط بافواها اجزاء طلية حلوة صغيرة
 متفرقة على الاوراق والازهار وتضعها
 في بيوتها آخر افاها اذا اجتمع في بيوتها شيء
 كثير منها كان العسل فسر البطون بالافواه
 (مختلف ألوانه) ابيض واصفر واحمر
 واسود بحسب اختلاف سن النحل والفصل
 (فيه شفاء للناس) اما بنفسه كما في الامراض
 البلغمية او مع غيره كما في سائر الامراض
 اذ قلما يكون مجهون الا والعسل جزء منه مع
 ان التكثير فيه مشعر بالتبعض ويجوز
 ان يكون للتعظيم

بضر الصفاوى والمحمومين والمحرورين وتقرر الجواب ان ما يكون علاجاً للصفاوى ايضا انما يتم ويكمل بالعسل فيكون شفاء من كل داء بهذا الاعتبار ثم اجاب بمنع دلالة الآية على ان العسل شفاء لكل مرض لانه تعالى لم يقل شفاء لكل الناس ولكل داء وفي كل حال بل اشار بتكثير شفاء الى ان فيه بعض الشفاء وان جاز ان يكون التكثير فيه لتعظيم ما فيه من الشفاء وماروى عن قتادة رضى الله عنه انما يدل على كونه شفاء في الجملة لا على كونه شفاء لكل داء لجواز ان يكون استطلاق بطن الرجل من فضلة بلغمية فاحتاج الى شرب العسل لانضاجها ودفعها وقوله عليه الصلاة والسلام «وكذب بطن اخيك» معناه ان بطنه لم يأخذ من العسل ما ينضج مادته ويصلح مزاجه الا انه لما ذكر قوله صدق الله حسن ان يقال في جنبه كذب بطن اخيك روماً للشاكلة **قوله** فكأنما انشط من عقال أى تخلص يقال نشطت الحبل انشطه أى عقدته وانشطته أى حالته وقد يقال كأنما نشط من عقال وليس بصحيح **قوله** وقيل الضمير للقرآن ثم الامتنان على الناس بخلق النحل والهامه طريق تولد العسل منه عند قوله يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه ثم ابتداء وقال فيه شفاء للناس أى في هذا القرآن شفاء للناس من آفة الكفر والبدعة ولم يرض المصنف بهذا القول لان الاصل في الضمير ان يرجع الى اقرب المذكورات قبله وما ذلك الا قوله شراب مختلف ألوانه وارجاعه الى ما لم يذكر قبله بعبد ولان قوله عليه الصلاة والسلام في حديث قتادة «صدق الله وكذب بطن اخيك» يدل على انه عليه الصلاة والسلام جعل ضمير فيه للشراب المذكور قبله فلا وجه لجعله راجعاً الى القرآن ثم انه تعالى لما استدل على ان هذا العالم لا بد له من آكله واجب الوجود لذاته ببعض احوال النبات ثم ببعض عجائب الحيوان اتبعه بذكر اختلاف اعمال الناس ومراتبها واختصاص كل مرتبة بحكم يخالف حكم باقى المراتب والعقلاء ضبطوا مراتب اعمار الانسان في اربع المراتب الاولى سن النشو والنماء ونهايته الى ثلاثين سنة او الى خمس وثلاثين سنة والمرتبة الثانية سن الوقوف وهو سن الشباب ونهايته الى ان تتم اربعون سنة من عمره والمرتبة الثالثة سن الكهولة وهو سن الانحطاط البسير الخلق ونهايته الى سبعين سنة والرابعة وهو سن الانحطاط العظيم الظاهر وتماهى عند الاطباء الى مائة وعشرين سنة فاختلاف احوال البدن الحيوانى بالتزايد والوقوف والانحطاط الخلق والجلى مع استواء احوال التربية والتدبير الكائنين من قبل نفسه يدل على انه بتدبير الفاعل المختار قبل الارتداد الى اربل العمر واراد به محض الكافر لان المسلم لا يزداد بسبب طول العمر الاكرامة عند الله تعالى ولا يجوز ان يقال في حقه انه تعالى رده الى اربل العمر لقوله تعالى ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فانه صريح في ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لا يردون الى اسفل سافلين وعن عكرمة ان من قرأ القرآن لا يرد الى اربل العمر **قوله** ليصير الى حالة اللام في هذه العبارة لام كى المفيدة للتعليل والفعل بعدها منصوب باضمار ان المصدرية ويحتمل ان تكون لام العاقبة والى في نظم القرآن لا يجوز ان تكون لام كى لان بعدها مذكورة صريحاً بل هى لام العاقبة او اللام التى تكون لجرّد التعليل من غير ان يضم بعدها ان المصدرية وكى بعدها مصدرية ناصبة بنفسها للفعل بعدها وهى مع منصوبها فى تأويل مصدر مجرور باللام المتعلقة بقوله يرد ولا اشعار لكى بالتعليل فى هذا الموضع قال ابو البقاء شيئاً منصوب بالمصدر على قول البصريين ويعلم على قول الكوفيين انتهى معنى انه من قبيل ما تنازع فيه عاملان لانه قد تقدم عاملان يعلم وعلم فعلى رأى البصريين وهو المختار يكون منصوباً بعلم وقوله تعالى لكيلا يعلم بعد علم شيئاً كناية عن النسيان لان الناسى يلزمه ان يعلم شيئاً ثم ينساها فلا يعلم بعد ما علمه وهذه صفة الاطفال والهزم يكسر الراء الشجخ القافى **قوله** فكم غنى ومنكم فقير وليس غنى الكثير من كياسته ووفور عقله وكثرة سعيه واجتهاده ولا فقر المقل من بلادته ونقصان عقله وقلة سعيه فانك ترى اكيس الناس واكثرهم عقلاً وفهماً فى عمره فى طلب القليل فى الدنيا ولا ينال ذلك وترى اجهل الناس واخسهم عقلاً وفهماً ينتفع عليهم ابواب الدنيا ولو كان الغنى منوطاً بالسعى وكال العقل لما وجد فى اكل الناس عقلاً واكثرهم سعيًا فى تحصيل الدنيا من هوافل نصيباً منها فلما رأينا الا عقل الافضل اقل نصيباً منها والاخص الاجهول او فر نصيباً علماً ان ذلك بسبب قسمة القسام الذى يفعل ما يشاء كما قال الله تعالى نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحياة الدنيا روى عن الامام الشافعى رضى الله عنه انه قال وما يبدل على ان القضاء والقدر حق يؤس اليبس وطيب عيش الاحق وهذا التفاوت غير مختص بالمال بل هو حاصل فى الذكاء

وعن قتادة ان رجلاً اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان اخى يشتكى بطنه فقال اسقه العسل فذهب ثم رجع فقال قد سقيته فانقع فقال اذهب واسقه عسلاً فقد صدق الله وكذب بطن اخيك فشفاه الله تعالى وقيل الضمير للقرآن او لما بين الله من احوال النحل (ان فى ذلك لآية لقوم يفكرون) فان من تدبر اختصاص النحل بتلك العلوم الدقيقة والافعال العجيبة حق التدبر علم قطعاً انه لابد من قادر حكيم يلهمها ذلك ويجهلها عليه (والله خلقكم ثم يتوفاكم) باآجال مختلفة (ومنكم من ردت) يعاد (الى اربل العمر) اخسه يعنى الهرم الذى يشابه الطفولية فى نقصان القوة والعقل وقيل هو خمس وتسعون سنة وقيل خمس وسبعون سنة (لكيلا يعلم بعد شيئاً) ليصير الى حالة شبيهة بحال الطفولية فى النسيان وسوء الفهم (ان الله عليم) بمقادير اعمارهم (قدير) يمت الشاب النشط ويبقى الهرم القافى وفيه تنبيه على ان تفاوت آجال الناس ليس بالبتقدير قادر حكيم ركب ابتداءهم وعدل امرجنهم على قدر معلوم ولو كان ذلك مقتضى الطباع لم يبلغ التفاوت هذا المبلغ (والله فضل بعضكم على بعض فى الرزق) فكم غنى ومنكم فقير ومنكم ممالك حالهم على خلاف ذلك (فالذين فضلوا برادى رزقهم) يعطى رزقهم (على ما ملكت ايمانهم) على ممالكهم فانما يردون عليهم رزقهم الذى جعله الله تعالى فى ايديهم (فهم فيه سواء) فالموالى والمماليك سواء فى ان الله رزقهم فالجملة لازمة للجملة المنفية او مقررة لها ويجوز ان تكون واقعة موقع الجواب كأنه قيل فمال الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكت ايمانهم فيستووا فى الرزق على انه ردت وانكار على المشركين فانهم يشركون بالله بعض مخلوقاته فى الالهية ولا يرضون ان تشاركهم عبيدهم فيما انعم الله عليهم فيساووههم فيه

والبلادة والحسن والقبح والصحة والسقم ونحو ذلك اسند الله تعالى تفاوت ارزاق عباده الى نفسه ويلزم منه كونه تعالى هو الرزاق للجميع على وجه فضل بعضهم على بعض في الرزق ثم فرغ عليه ان المفضلين في الرزق ليسوا رازقين مالم يكن شيأ من الرزق الكائن من قبلهم بل الرزاق للجميع هو الله تعالى وحده لكنه اجري رزق الممالك على ايدي الموالي فقوله فالذين فضلوا لازم لما قبله وقوله فهم فيه سواء اي الجميع في الرزق من الله سواء لازم للجملة المنفية منفرجة عليها او مقرر مؤكدها ويجوز ان يكون جوابا للنفي المذكور قبله ردا على المشركين **قوله** وقرأ ابو بكر اي وقرأ الباقرين بآية الغيبة مراعاة لقوله فالذين فضلوا وقوله فهم فيه سواء ثم انه تعالى استدل على وجود الاله العليم القادر المختار بنوع آخر من احوال الناس فقال مخاطبا لكل والله جعل لكم اي انه تعالى خلق النساء ليتزوج بهن الذكور وجعل ازواجهن من جنسهم ليستأنسوا بهن ومن جعل خطاب الجمع في قوله جعل لكم من انفسكم ازواجا للتعظيم وحله على خلق حواء من نفس آدم فقد ارتكب خلاف الظاهر من غير ضرورة **قوله** فان الخافد هو المسمع في الخدمة يعني ان الخفدة وان كانت اهم من البنات والاعم لادلاله على الخاص الا ان البنات لكونها اكل في الخدمة واسرع فيها يتبادر الذهن من لفظ الخفدة اليها عند الاطلاق قال الواحدى اصل الخفدة من الخفد وهو الخفد في الخدمة والعمل يقال خفد يخفد خفدا وخفودا اذا اسرع ومنه ما في دماء القنوت واليك نسعى ونخفد فالخفدة جمع الخافد وهو كل من يخفد في خدمتك ويسرع في العمل بطاعتك فعنى الخفدة في اللغة الاعوان والخدم ثم يجب ان يكون المراد من الخفدة الاعوان الذين حصلوا لرجل من قبل المرأة لانه تعالى قال وجعل لكم من ازواجكم بنين وخفدة فالاعوان الذين لا يكونون من قبل المرأة لا يدخلون تحت هذه الآية فلذلك قيل هم الاختان وقيل الزبائب وقيل هم الاصهار وقيل ولد الولد والاولى دخول الكل فيه لما بينا من ان اللفظ يحتمل الكل من حيث كونه موضوعا للقدر المشترك بين الكل ثم انه تعالى لما ذكر انعامه على عبده بالمنكوح وما فيه من المنافع والمصالح ذكر انعامه عليهم بطيبات النعم نباتية كانت او حيوانية فقال ورزقكم من الطيبات ثم قال تعالى اقبال باطل يؤمنون والهمزة فيه للانكار والتوبيخ والفاء للدلالة على ان صدور ما اسند اليهم من التبايح عنهم بعد تقرر ما ذكر قبلها شذوفاحة وضلالة والمراد بالباطل اعتقاد ان الاصنام تنعمهم او اعتقاد ان من الطيبات ما يحرم عليهم وكذا الكلام في قوله تعالى ابنعمة الله يمجدون والمراد بنعمة الله ما انعم به على جميع عباده من الرزق وسوى فيه بين الموالي والممالك ويحجودها اضافة بعضها الى الشركاء وانكار كونها من الله تعالى او ما انعم به عليهم من ايضاح الدلائل الدالة على تفرده تعالى بالوحيته وتفرغه عن الشركاء والانداد ويحجودها عدم الالتفات الى تلك الدلائل وترك التأمل فيها بالانحياز في تقليد الآباء الضالين بين الله تعالى انه هو الرزاق لجميع عباده من الموالي والممالك ثم فرغ عليه توبيخ المشركين على اتخاذهم الشركاء وانكر عليهم بقوله ابنعمة الله يمجدون باضافة بعض ما رزقهم الله الى تلك الشركاء وجود انه من عند الله او اوضح لهم دلائل الحق ثم ونج عليهم لعدم التفاتهم اليها ورجوعهم بها الى الحق ثم فصل لذكر النعم او حالاتها ثم اعاد التوبيخ على المشركين فيما هم عليه من الاعتقاد الباطل والمذهب الرأى وقدّم المعمول على عامله في الموضعين ولا يصار اليه الا للكنة وهي ههنا اما الاهتمام ووجهه ان الغرض الذي سبق له الكلام في الاول ليس انكار نفس الجود بل الغرض انكار متعلق الجود وهو نعمة الله تعالى فكان محل الاهتمام قدّم المفعول لذلك واما ايهام التخصيص مبالغة فان تقديم المفعول به يفيد الحصر والتخصيص فكانه قيل فلا يمجدون الا بنعمة الله ولا يؤمنون الا بالباطل ولما لم يستتم ارادة حقيقة التخصيص كفى ان يراد ما يفيد التخصيص ولما كان نسبة جود نعمة الله اليهم كافيا في توبيخهم كان نسبة تخصيص الجود بها اليهم ابلغ في التوبيخ وكذا نسبة الايمان بالباطل لما كان كافيا في التوبيخ كان نسبة ذلك اليهم بطريق يفيد التخصيص ابلغ فيه **قوله** وبنعمة الله هم يكفرون داخل في حيز الاستفهام الانكاري ويفهم من تقرير المصنف ان قوله تعالى ويعبدون من دون الله معطوف على قوله يكفرون بياناً وتصرياً لكفرهم بنعمة الله لقوله فان اتخاذ الشركاء يقتضي ان يضاف اليهم بعض ما انعم الله عليهم ويمجدون انه من عند الله **قوله** ورزقنا جعلته مصدراً فشيأ منصوب به **قوله** على معنى لا يملك ان يرزق شيأ وان كان بمعنى المرزوق المنتفع به كان شيأ بدلا منه بمعنى لا قليلا ولا كثيرا ومن السماء والارض متعلق بقوله رزقنا ان كان مصدرا والمعنى لا يملك ان يرزق من جانب السماء المطر ومن جانب

(ا بنعمة الله يمجدون) حيث يفتخرون له شركاء فانه يقتضي ان يضاف اليهم بعض ما انعم الله عليهم ويمجدون انه من عند الله او حيث انكروا امثال هذه الحجج بعد ما انعم الله عليهم بايضاحها والباء لتضمين الجود معنى الكفر وقرأ ابو بكر يمجدون بالباء لقوله تعالى خلقكم وفضل بعضكم (والله جعل لكم من انفسكم ازواجا) اي من جنسكم لتأنسوا بها وتكون اولادكم مثلكم وقيل هو خلق حواء من آدم (وجعل لكم من ازواجكم بنين وخفدة) واولاد اولاد وبنات فان الخافد هو المسمع في الخدمة والبنات يخدمن في البيوت ثم خفدة وقيل هم الاختان على البنات وقيل الزبائب ويجوز ان يراد بها البنون انفسهم والعطف لتغاير الوصفين (ورزقكم من الطيبات) من هذا تذاو من الحلالات ومن لتبعض فان المرزوق في الدنيا النموذج منها (اقبال باطل يؤمنون) وهو ان الاصنام تنعمهم او ان من الطيبات ما يحرم عليهم كالبحار والسواحب (وبنعمة الله هم يكفرون) حيث اضافوا نعمه الى الاصنام او حرموا ما أحل الله لهم وتقديم المفعول على الفعل اما للاهتمام اولايهام التخصيص مبالغة او للحفاظ على القواصل (ويعبدون من دون الله ما لا يملك لهم رزقا من السموات والارض شيأ) من مطر ونبات ورزقنا جعلته مصدراً فشيأ منصوب به والافيد منه

(ولا يستطيعون) ان يملكوه ولا استطاعة لهم اصلا وجع الضمير فيه وتوحيد في ماله ملك لان ما عود في معنى الالهة ويجوز ان يعود الى الكفار اي ولا يستطيع هؤلاء مع انهم احياء متصرفون شيئا من ﴿١٩١﴾ ذلك فكيف بالجناد (فلا تضربوا الله الامثال) فلا تجعلوا له مثلا تشركونه به او تقيسونه

عليه فان ضرب المثل تشبيه حال بحال (ان الله يعلم) فساد ما تعلمون عليه من القياس على ان عبادة عبيد الملك ادخل في التعظيم من عبادته وعظم جرمكم فيما تفعلون (وانتم لا تعلمون) ذلك ولو علمتموه لما جراتم عليه فهو تعليل للنهي او انه يعلم كنه الاشياء وانتم لا تعلمونه فدعوا رأيكم دون قصد ويجوز ان يراد فلا تضربوا الله الامثال فانه يعلم كيف تضرب الامثال وانتم لا تعلمون ثم علمهم كيف تضرب فضرب مثالا لنفسه ولما عبيدونه فقال (ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء ومن رزقناه منارزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهرا هل يستوون) مثل ما يشرك به بالمملوك العاجز عن التصرف رأسا ومثل نفسه بالحر المالك الذي رزقه الله مالا كثيرا فهو يتصرف فيه ويتفق منه كيف شاء واحتج بامتناع الاثر والقسوة بينهما مع تشاركهما في الجنسية والخلقية على امتناع التسوية بين الاصنام التي هي اجزء الخلق وبين الله الغني القادر على الاطلاق وقيل هو تمثيل لكافر الخذلان والمؤمن الموفق وتفيد العبد بالمملوك للتمييز من الحر فانه ايضا عبد الله وسلب القدرة للتمييز عن المكاتب والمأذون وجعله قسما للمالك المتصرف يدل على ان المملوك لا يملك والاظهر ان من نكرة موصوفة لتطابق عبدا وجع الضمير في يستوون لانه المجنسين فان المعنى هل يستوي الاحرار والعبيد (الحمد لله) كل الحمد له لا يستحق غيره فضلا عن العبادة لانه مولى النعم كلها (بل اكثرهم لا يعلمون) فيضيفون نعمه الى غيره ويعبدونه لاجلها (وضرب الله مثلا رجلين احدهما ابكم) ولد اخرس لا يفهم ولا يفهم (لا يقدر على شيء) من الصنائع والتدابير لنقصان عقله (وهو كل على مولاه) عيال وثقل على من يلي امره (ايما وجهه) حيث ما يرسله مولاه في امره وقرى يوجد على البناء للفعول ويوجه بمعنى يتوجه كقوله ايما وجه الق سعدا وتوجه بلفظ الماضي (لايات بخير) بنجح وكفاية مهم (هل يستوي هو ومن يأمر بالعدل) ومن هو فهم منطبق ذو كفاية ورشد ينع الناس بحسبهم على العدل الشامل لجامع الفضائل (وهو على صراط مستقيم) وهو في نفسه على طريق مستقيم لا يتوجه الى مطلب الا وبلغه باقرب سعي

الارض النبات والثمار التي تخرج منها او متعلق بمحذوف هو صفة لرزقا ان كان اسما لما يرزق قوله ولا يستطيعون ان يملكوه ﴿جواب عما يقال من ان قوله لا يستطيعون فعل متعد يستدعي مفعولا تقديره ولا يستطيعونه ومعناه بعينه معنى قوله لا يملك لهم رزقا فهو من عطف الشيء على نفسه وتقرير الجواب اما لانهم ان لا يستطيعون يستدعي تقدير ضمير يرجع الى الرزق بل اجري مجرى اللازم كقولك فلان يعطى ويمنع اي يفعل الاعطاء والانع فالعنى انهم لا يملكون رزقا وليس لهم استطاعة اصلا وان سلمنا انه يستدعي ذلك لكن لانهم ان ذلك الضمير يرجع الى الرزق بل هو راجع الى تملك الرزق والمعنى انهم لا يقدرون على تملك الرزق فضلا عن ان يملكوه بالفعل ﴿قوله فلا تجعلوا له مثلا تشركونه به او تقيسونه عليه﴾ يعني ان المقصود بنهيهم عن الاثر انك تفرع على قوله ويعبدون من دون الله الخ فانه تعالى لما وصف المشركين بانهم يعبدون ماله ملك شيئا من الرزق ولا استطاعة لهم اصلا فرع على ذلك نهيه عن ان يجعلوا له مثلا يشركون به تعالى في الوهية او يقيسون تعظيمه على تعظيم ذلك المثل بان يقولوا هو مثل له تعالى في استحقاق التعظيم لما ان عبادة عبيد الملك ادخل في تعظيمه من عبادة نفسه بالذات فالتل على الاول ما يعبدونه من الشركاء وعلى الثاني ما يقيسونه به مما يعظم شأنه عندهم ﴿قوله فساد ما تعلمون عليه﴾ اي تعتمدون عليه في ان تجعلوا له مثلا ومن القياس بيان ما ﴿قوله وجعله قسما﴾ اي توصيف العبد بانه مملوك لا يقدر على شيء ثم جعله قسما لقوله ومن رزقناه الخ يدل على ان المملوكية تنافي المالكية فان الفقهاء احتجوا بهذه الآية على ان العبد لا يملك شيئا ووجه دلالتها عليه انه ثبت في اصول الفقه ان الحكم المذكور عقيب الوصف المناسب يدل على كون ذلك الوصف حلة لذلك الحكم وكونه عبدا وصف مشعر بالذل والفقورية وقوله لا يقدر على شيء حكم مذكور عقيبه فهذا يقتضي ان يكون العلة لعدم القدرة على شيء هي كونه عبدا مملوكا فثبت ان العبد لا يملك شيئا وان ملك والآية تدل على ما ذكر من وجه آخر وهو انه تعالى قال بعد ذكر العبد ومن رزقناه حسنا فوجب ان لا يحصل هذا الوصف للعبد حتى يحصل الامتياز بين القسم الثاني والاول فانه لو ملك العبد لكان الله تعالى قد آتاه رزقا حسنا لان الملك الحلال رزق حسن سواء كان قليلا او كثيرا فلا يكون احد القسمين قسما للآخر ﴿قوله وقيل هو تمثيل للكافر الخذلان﴾ فالعنى على الاول لا يستوي عندكم العبد المملوك العاجز عن التصرف بالحر المالك الذي قدر رزقه الله المال فهو يتصرف فيه ويتفق كيف يشاء فكيف يستوي من يملك الاتفاق والانعام على التوالي والدوام وهو العبود الحق بمن لا يملك شيئا من ذلك وهو المعبود الباطل وعلى الثاني لا يستوي عندكم العبد والحر المذكوران فكيف يستوي المؤمن الموفق للطاعات والخيرات والاعمال الصالحة التي يجهر بها المؤمن ويخفيها في بيته والكافر الخذلان الذي حرمه الله التوفيق فهو لا يحصل منه عمل صالح ولا يوفق لباب من ابواب الطاعات والاتفاق قد يعبر به عن العمل الصالح حتى ذهب بعض المفسرين في قوله تعالى لن تالوا البر حتى تفقوا عما يحبون الى ان المعنى حتى تعملوا الطاعات فان العامل المطيع يتفق قواء وجوارحه ابتغاء لوجه الله تعالى والاتفاق سرا وجهرا اتيان ما يجهر به من الاعمال كالصلوات المفروضة والحج والجهاد والاعمال التي تظهر للناس واتيان ما يخفى من الاعمال كالنوافل التي يصنعها المرء في بيته والاعمال القلبية ثم انه تعالى لما بين امتناع المساواة بين العبد المملوك الذي لا يقدر على شيء وبين السيد الكريم الغني على الاطلاق عقبه بقوله الحمد لله للدلالة على انه تعالى هو الغني المطلق القادر على الاتفاق والافضل وان من يعبد الاصنام التي لا تملك ولا تقدر على شيء البتة في غاية الجهالة والضلال ﴿قوله تعالى ايما يوجه لايات بخير﴾ مجزوماً على انها شرط وجزاء وقرى ايما يوجه بالهاء الواحدة الساكنة وكسر الجيم وفاعله ضمير الابكم فيكون بوجه بمعنى يتوجه يقال وجه بوجه بمعنى يتوجه مثل قدم بمعنى تقدم وقد اشتران المقدمة بمعنى التقدم وقوله ايما وجه الق سعدا مثل يضرب لمن يتلقاه الشرا ايما يتوجه وكان اصله ان رجلا اسمه اضبط كان سيد قوم فاصابه منهم جفوة فارتحل عنهم الى آخرين فرأهم يصنعون بساداتهم مثل صنع قومه فقال ايما وجه الق سعدا وسعدا كان رجلا شريرا والنجح والتجاح الظفر بالحواجب وفي الكلام حذف ما يقابل قوله احدهما ابكم كانه قيل والاخر ناطق متصرف قادر على الصنائع والتدابير لكمال عقله وسلامة اعضائه وهو خفيف على مولاه ولا يتحمل التعب والمؤونة من قبله اصلا ايما يوجه يأت بخير ونجح دل عليه قوله هل يستوي هو ومن يأمر بالعدل وقوله ومن يأمر مرفوع

ذو كفاية ورشد ينع الناس بحسبهم على العدل الشامل لجامع الفضائل (وهو على صراط مستقيم) وهو في نفسه على طريق مستقيم لا يتوجه الى مطلب الا وبلغه باقرب سعي

معطوف على الضمير المرفوع في يستوى وسوغه الفصل بالضمير المنفصل وقوله وهو على صراط مستقيم اما استئناف
 احوال **قوله** وانما قابل تلك الصفات اي الاربع وهي انه ابيكم وانه عاجز لا يقدر على شيء وانه كل اي
 ثقل على مولاه وان مولاه انما يرسله لآيات بخبر وهي صفات الاصنام فانها لا تسمع ولا تنطق وانها عاجزة لا تقدر
 على شيء وانها كل على عابديها تحتاج الى ان تحملها وتضعها وتمسح عنها ما وقع عليها من الاذى وتخدمها والى اي
 مهم وجهها عابدها لانها لا تأت بخبر قابل تعالى تلك الصفات الاربع بهذين الوصفين وهما كونه آمرا بالعدل وكونه
 في نفسه على صراط مستقيم لانها كمال ما يقابل تلك الصفات الاربع لان كونه آمرا بالعدل يتضمن كونه ذا فهم
 منطبقا قادرا على كفاية الناس وارشادهم الى ما فيه صلاح حالهم في الدارين يحثهم على العدل الشامل لجميع
 القضايل وكونه على صراط مستقيم وسيرة صالحة سنية يتضمن كونه بحيث انه الى اي مطلب يتوجه يلقيه ويفتقر به
 باقرب سعي فالرجل الموصوف بتلك الصفات الاربع اذا لم يكن مساويا في الفضل والشرق لمن اتصف بهذين
 الوصفين مع استوائهما في الخلقة والصورة البشرية فلا يمكن ان يحكم بان الجواد لا يكون مساويا لرب العالمين في العبودية
 كان اولى او فلا لا يكون الكافر مساويا للمؤمن كان اولى بين الله تعالى بضرب هذا المثل ان الذي لا ينطق بالحلق
 ولا يأمر بالعدل ليس كالذي يأمر بالعدل مع كونه في نفسه متصفا بالعدل متباعدا عن الظلم والجور وبين في المثل
 الاول ان الذي لا يملك الاتفاق ليس كالذي يملكه **قوله** يختص به علمه وجه ارتباط هذه الآية بما
 قبلها انه مثل نفسه بالذي يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم ومعلوم ان احدا لا يكون كذلك الا اذا كان
 كاملا في العلم والقدرة فينبى بقوله والله غيب السموات والارض كونه كاملا في العلم وبين كمال قدرته بقوله وما
 امر الساعة الا كلم البصر والساعة هي الوقت الذي تقوم فيه القيامة سميت ساعة لانها تنجأ الانسان في ساعة
 فيموت الخلق بصيحة واحدة وقوله او هو اقرب ليس المراد منه الشك بل المراد بل هو اقرب اضربا من تشبيه امر
 قيام الساعة في السرعة برجع الطرف من اعلى الخدقة الى اسفلها ولا شك ان الخدقة مؤلفة من اجزاء لا تجزأ
 ولحم البصر عبارة عن مرور الجن على بجلة تلك الاجزاء التي منها تتركب الخدقة فيكون الزمان الذي يحصل
 فيه لمح البصر مركبا من آتات وازمان متعاقبة والله تعالى قادر على اقامة القيامة في زمان واحد من تلك الازمان
 فلذلك اضرب عن تشبيه الاول الى الحكم بانه اقرب تبليها على ذلك وقال الزجاج المراد الابهام على المخاطبين
 انه تعالى يأتي بالساعة في زمان لمح البصر ولما هو اقل منه لان المراد من تشبيه امر قيامها بامر لمح البصر تشبيه
 زمان الاول بزمان الثاني وهذا هو الذي اراد المصنف بقوله او لتخبر لانه تعالى لما ابهم الامر عليهم فقد خبرهم
 بين الامرين وعلى الوجهين يكون المقصود تقريب وقوعها وان كان بعيدا بالنسبة اليها **قوله** والهاء مزيدة
 يعني ان اصل امهاتكم اماتكم الا انه زيدت الهاء فيه كما زيدت في اوراق اصله اراق وقوله لا تعلمون شيئا حال
 من مقول اخرجكم اي اخرجكم غير طالين وقوله شيئا منصوب اما على المصدرية اي شيئا من العلم او على انه
 مفعول به والعلم ههنا العرفان فيتعدى الى واحد **قوله** مستحبين جهل الجهادية اي لا الجهل الذي هو
 عدم العلم عما من شأنه ان يكون عالما لان الجنين في بطن امه في حكم الجواد خلوة عن العلوم البدئية زاسا فضلا
 عن العلوم النظرية المكتسبة التي يترتب عليها العلوم البدئية فان النفس في مبدأ الفطرة كانت خالية عن جميع
 العلوم الا انه تعالى لما خلق لها قوى وحواس ظاهرة وباطنة توصلت بها الى ان رسم فيها ماهيات المحسوسات
 لما بينها وبينها من المشاركات والمباينات وان تتفرع منها صور اكلية بصورة تمكن بترتيبها على وجه خاص من
 اكتساب الجهولات التصورية وتمكن بادراك النسبة بين بعض تلك التصورية مع بعض من ايقاع تلك النسبة
 وانتزاعها وادراك انها واقعة وليست بواقعة مثل ادراك ان الكلى اعظم من الجزء ومثل هذه الادراكات علوم
 تصديقية تمكن للنفس ترتيبها على الوجه الخاص من اكتساب الجهولات التصديقية فظهر ان السبب الاول
 لحدوث العلم في النفس هو انه تعالى اعطى هذه الحواس واليه اشار بقوله تعالى والله اخرجكم من بطون
 امهاتكم لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع والابصار والافتدة ليصير حصولها سبيلا لا يتقال نفوسكم من الجهل
 الى العلم بالطريق المذكور فان قيل قوله تعالى وجعل لكم السمع والابصار عطف على قوله اخرجكم ويفهم منه
 ان يكون جعل لكم السمع والابصار متأخرا عن الاخراج من البطن وليس كذلك فاجاب ان حرف الواو
 لا يقتضي الترتيب وايضا اذا جعلنا السمع على الاستماع والابصار على الرؤية زال السؤال وهذا اذا جعلنا قوله

وانما قابل تلك الصفات بهذين الوصفين
 لانها كمال ما يقابلها وهذا تمثيل ثان
 ضربه الله تعالى لنفسه وللانسان لا بطلان
 المشاركة بينه وبينها او للمؤمن والكافر
 (ولله غيب السموات والارض) يختص به
 علمه لا يعلم غيره وهو ما غاب فيهما عن العباد
 بان لم يكن محسوسا ولم يدل عليه محسوس
 وقبل يوم القيامة فان علمه غائب عن اهل
 السموات والارض (وما امر الساعة)
 وما امر قيام القيامة في سرعته وسهولته
 (الا كلم البصر) الا كرجع الطرف من اعلى
 الخدقة الى اسفلها (او هو اقرب) او امرها
 اقرب منه بان يكون في زمان نصف تلك
 الحركة بل في الآن الذي يتدأ فيه فانه تعالى
 يحيي الخلائق دفعة وما يوجد دفعة كان
 في آن وأو للتخير او بمعنى بل وقيل معناه
 ان قيام الساعة وان تراخي فهو عند الله
 كالشيء الذي يقولون فيه هو كلم البصر
 او هو اقرب مبالغة في استقرا به (ان الله
 على كل شيء قدير) فيقدر على ان يحيي
 الخلائق دفعة كما قدر ان احياء متدرجا ثم
 دل على قدرته فقال (والله اخرجكم
 من بطون امهاتكم) وقرأ الكسائي بكسر
 الهزة على انه لغة او اتباع لما قبلها وحزة
 بكسرها وكسر الميم والهاء مزيدة مثلها
 في اوراق (لا تعلمون شيئا) جهلا مستحبين
 جهل الجهادية (وجعل لكم السمع والابصار
 والافتدة) اداة تعلمون بها قصصون
 بمشاهدة جزئيات الاشياء قدر كونها ثم
 تشبهون بقلوبكم لمشاركات ومباينات
 بينها بتكرار الاحساس حتى تحصل لكم
 العلوم البدئية وتمكنوا من تحصيل
 العالم الكسبية بالنظر فيها (لعلكم تشكرون)
 كي تعرفوا ما انعم الله عليكم طورا بعد طور
 فتشكروا

(في جوف السماء) في الهواء المتباعده من الارض (ما يمكن) فيه (الاله) فان ثقل جسدها يقتضي سقوطها ولا علاقة فوقها ولا اقامة تحتها (ان في ذلك لايات) تسخير الطير للطيران بان خلقها خلقه يمكن معها الطيران وخلق الجو بحيث يمكن الطيران فيه وامساكها في الهواء على خلاف طبعها (لقوم يؤمنون) لانهم هم المنتفعون بها (والله جعل لكم من بيوتكم سكنا) موضعاً تسكنون فيه وقت اقامتكم كالبوت المتخذة من الحجر والمدر فعل بمعنى مفعول (وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا) هي القباب المتخذة من الادم ﴿ ١٩٣ ﴾ ويجوز ان تناول المتخذة من الوبر والصوف والشعر من حيث انها ثابتة على جلودها بصدق عليها انها من جلودها (تستخونها) تجدونها خفيفة تخف عليكم حملها ونقلها (يوم نطلعكم) وقت ترحالكم (ويوم اقامتكم) ووضعها او خربها وقت الحضر او النزول وقرأ الجازيان والبصريان يوم نطلعكم بالفتح وهو لغة (ومن اصوافها) او بارها واشعارها) الصوف للضأن والوبر للابل والشعر للز و اضافتها الى ضمير الانعام لانها من جلته (اثاثا) ما يلبس ويفرش (ومتاعا) ما يتجرب به (الى حين) الى مدة من الزمان فانها لصلاتها حتى مدة مديدة او الى حين مماتكم او الى ان تفضوا منه او طارككم (والله جعل لكم مما خلق) من الشجر والجبل والابنية وغيرها (ظلالا) تنقون بها حر الشمس (وجعل لكم من الجبال اكناثا) مواضع تسكنون بها من الكهوف والبيوت المنصوبة فيها جمع كن (وجعل لكم سرايل) ثيابا من الصوف والكتان والقطن وغيرها (تقيكم الحر) خصه بالذكر اكتفاء باحد الضدين او لأن وقاية الحر كانت أهم عندهم (وسرايل تقيكم بأسكم) يعني الدروع والجواشن والسرايل يحم كل ما يلبس (كذلك) كاتمام هذه النعم التي تقدمت (يتم نعمته عليكم لعلمكم تسلمون) اي تنظرون في نعمه فتؤمنون به او تقادون لحكمه وقرئ تسلمون من السلامة اي تشكرون فتسلمون من العذاب او تنظرون فيها فتسلمون من الشرك وقيل تسلمون من الجراح بلبس الدروع (فان تولوا) اعرضوا اولم يقبلوا منك (فانما عليك البلاغ المبين) فلا يضررك فاعلم عليك البلاغ وقد بلغت وهذا من اقامة السبب مقام السبب (يعرفون نعمته الله) اي يعرف المشرق كون نعمته الله التي عدها عليهم وغيرها حيث يعرفون بها وبانها من الله (ثم ينكرونها) بعبادتهم غير المنع بها وقولهم انها بشاعة آلهتنا او بسبب كذا او باعراضهم عن آداء حقوقها وقيل نعمته الله نبوة محمد صلى الله عليه وسلم عرفوها بالمعجزات ثم انكروها عنادا ومعنى ثم استبعادا لانكار بعد المعرفة (واكثرهم الكافرون) الجاحدون عنادا وذكر الاكثر اما لان بعضهم لم يعرف الحق لنقصان العقل او لتفريط في النظر او لم

وجعل معطوفا على اخر جكم فيكون داخلا فيما خبر به عن المبدأ ويجوز ان يكون مستأنفا كما قال البغوي ثم الكلام عند قوله لا تعلمون شيئا ثم ابتداء فقال وجعل لكم السمع الآية لان الله تعالى جعل هذه الاشياء لهم قبل الخروج من بطون الامهات ﴿ قوله ﴾ والاسباب المؤاتية له اي الموافقة للطلب يقال آتته على ذلك الامر مؤاتاة اذا وافقته وموافقته والعامية تقول وآتته قال الامام هذا دليل على كمال قدرته فانه لو لا انه تعالى خلق الطير خلقه يمكنه معها الطيران وخلق الجو خلقه يمكنه معها الطيران فيه لما امكن ذلك فانه تعالى اعطى الطير جناحا تبسطه مرة وتكسره اخرى مثل ما يعمل الساج في الماء وخلق الهواء خلقه لطيفة رقيقة يسهل بسببها خرقه والنفاذ فيه ولو لا ذلك لما كان الطيران ممكنا ﴿ قوله ﴾ وقرأ الجازيان وهما نافع وابن كثير والبصريان وهما ابو عمرو ويعقوب يوم نطلعكم بفتح العين والباقون بسكونها وهما الغتان كالشعر والشعر والنهر والنهر واعلم ان البيوت التي يسكن الانسان فيها على قسمين احدهما البيوت المتخذة من الخشب والطين والحجر والآلات التي بها يمكن تسقيف البيوت واليها الاشارة بقوله تعالى والله جعل لكم من بيوتكم سكنا اي ما تسكنون فيه والجعل بمعنى الخلق فيعتدى الى واحد وهو سكنا ومن بيوتكم متعلق بمحذوف على انه حال من سكنا فقدم عليه لكونه تكرة ويجوز ان يكون بمعنى التصيير فيكون سكنا مفعوله الثاني والقسم الثاني من البيوت القباب والحيام والفساطيط واليه الاشارة بقوله تعالى وجعل لكم من جلود الخ اي بيوتا يمكن نقلها وتحملها من مكان الى مكان والظلمن في الاصل سير البادية الجمعة او حضور ماء والجمعة بالضم طلب الكل في موضعه وقد يطلق على طلب كل ما يتغذى به من الطعام او طلب مربع وقد يطلق الظلمن على كل خارج للسفر والسكن المسكن وانشد القرأ

﴿ جاء الشتاء ولم اعد له سكنا ﴾ يابح نفسي من حفر القراميس

والبيت ما يأوى الانسان اليه ليلا ليبيت فيه وجعل السكن بعضا من البيوت يدل على ان السكون المعتبر في السكن بمعنى الاقامة التي هي ضد السفر ويؤيده ان المصنف فسر السكن بقوله موضعاً تسكنون فيه وقت اقامتكم فكان هذا قرينة على ان المراد بالسكن البيوت المتخذة من الحجر والمدر والخشب قال المفسرون الاثناث انواع متاع البيت من العرش والالبسة من قولهم شعر اثنت اي كثير وات التيت يثث انا اذا كثرت والثف ولا واحد للاثناث وقيل واحدها اثانة وصنف المتاع على الاثناث لما اقتضى الغاية بينهما اشار المصنف الى الفرق بينهما بان حل المتاع على ما يتجرب به والاثناث على ما لا يقصده التجارة بل يقصده الخدمة من الاكتفاء والتغطى والاقتراض وقوله اثناثا الظاهر انه منصوب عطفا على بيوتناى وجعل لكم من اصوافها اثناثا فيكون قد عطف الجرور على الجرور والمنصوب على المنصوب ﴿ قوله ﴾ والسرايل يحم كل ما يلبس سواء كان لبسه لتوقي عن الحر والبرد او عن الشدة في الحرب ولا يخص بالاول دليل انه تعالى جعل ما يقي عن شدة الطعن والضرب والرمي من قبل السرايل ﴿ قوله ﴾ وقرئ تسلمون بفتح التاء واللام مضارع سلم وهو مناسب لقوله تقيكم بأسكم فان المراد به الدروع الملبوسة في الحروب الا ان المصنف لم يرض بكونه مربوطا به واختار كونه مربوطا بقوله كذلك يتم نعمته عليكم كما انه مربوط به على قراءة العامة ﴿ قوله ﴾ وهذا من اقامة السبب مقام السبب يعني ان ما هو جواب للشرط حقيقة محذوف وهو فانت معذور ولما كان تبليغه عليه الصلاة والسلام سيالكونه معذورا غير متضرر بقولهم اقيم هذا السبب مقام السبب وجعل جوابا للشرط وقوله تعالى يعرفون نعمته الله استئناف لبيان حالهم في توليهم عن الايمان وذهم بانهم يعرفون جميع ما انعم الله تعالى عليهم من النعم المذكورة في هذه السورة وغيرها ويعترفون بان جميعها من الله ثم ينكرونها يقولوا رزقنا الله اياها بشفاعه آلهتنا فلا يشكرونها والتولى عن الايمان بهذا الطريق لما كان يستلزم مجاهرة الكفار عنادا لجواز ان لا يعلم التولى المذكور بطلان اعتقاد ان ما انعم الله عليه انا هو بشفاعه الآلهة قالوا اكثرهم الكافرون رقبيا في ذمهم بمعنى انهم مع كوفهم يعرفون نعمته الله ثم ينكرونها كافرون فان قيل هم كاهم كافرون فامعنى قوله واكثرهم الكافرون قلنا لانه لما حل الكافر على الجاحد المعاند خرج من تولى جاهلا بصدق الرسول صلى الله عليه وسلم لكونه غير معاند ولانه كثيرا ما يراد الجميع بلفظ الاكثر كما في قوله تعالى الحمد لله بل اكثرهم لا يعلمون ثم انه تعالى لما ذكر الذين تولوا عن الايمان ووصفهم بما وصفهم بالوعيد فذكر حال يوم القيامة فقال ويوم نبعث اي اذكروهم نبعث ﴿ قوله ﴾ اي يتلون الجوهري منوته ومنته اذا ابتليته ﴿ قوله ﴾ ولاهم يسترضون هو من الارضاء لا من الرضى اي لا يطلبون الارضاء على ان الاستعانة بطلب العتي

تقم عليه الحجة لانه لم يبلغ حد التكليف وهو نفيها بشهد لهم وعليهم بالايمان والكفر (ثم لا يؤذن للذين كفروا) في الاعتذار اذ اعذر لهم وقيل في الرجوع الى الدنيا وهم زيادة ما يحقق بهم من شدة المنع عن الاعتذار لما فيه من الاقاط الكلى على ما يمتنون به من شهادة الانبياء عليهم السلام (ولا هم يستعجبون) ولا هم يسترضون من العتي وهي الرضى وانتصاب

وهو اسم بمعنى الاعتبار الذي هو إزالة العتب بقوله تعالى ولا هم يستعبدون معناه لا يطلب منهم الاعتبار أي إزالة عتاب ربهم وغضبه بأن يوبوا ويترجروا عما هم عليه من الكفر والمعاصي لأن الآخرة ليست بدار تكليف وعمل وإنما يطلب ذلك منهم في الدنيا وفي الصحاح يقال اعتبني فلان إذا عاد إلى مسرتي راجعا عن الاساءة فظهر بما ذكرنا أن تفسير الاستعاب بالاسترضاء وتفسير الاعتبار بالارضاء تفسير باللازم **قوله** وكذا قوله وإذا رأى الذين ظلموا **قوله** يعني أنه أيضا منصوب بمحذوف أي إذا رأوه وقوا فيه ويحقق بهم ما يحق والقاء في قوله تعالى فلا يخفف عنهم ليست فاء جواب إذا بل هي عاطفة لما بعدها على الجزاء المقدر لأن جوابها متى كان مضارعا لا يكون مصدرا بالقاء سواء كان موجبا كما في قوله تعالى وإذا أتتكم آياتنا بينات تعرف في وجوه أو متغيا نحو إذا جاء زيد لا يكرهك وإنما يصدر بالقاء إذا كان جلة اسمية نحو إذا جاء في زيد فانا أكرمه وتقدير المبدأ في الآية بأن يجعل تقديرها فهو لا يخفف خلاف الظاهر وقوله تعالى الذين ظلموا مظهر وقع موقع المضمر للاشعار بأن العذاب لا يخفف عنهم ويجب أن يكون دائما وهو المراد من قوله ولا هم ينظرون **قوله** أو أنانهم التي دعواها شركاء **قوله** يراها المشركون لأن الله تعالى يعنها العائدين الأولى أن يشاهدها المشركون في غاية الذل والخفارة والثانية أن تكذب تلك الأصنام المشركين في قولهم أنها شركاء الله تعالى في استحقاق العباداة ومن قال أن المراد بالشركاء الشياطين الذين دعوا الكفار إلى الكفر إنما ذهب إلى هذا القول لأنه تعالى حكى عن أولئك الشركاء أنهم ألقوا إلى الذين أشركوا أنكم لكاذبون والأصنام بجادات فلا يصح منهم هذا القول فوجب أن يكون المراد من الشركاء الشياطين حتى يصح منهم هذا القول ودليل هذا ضعف لأنه تعالى قادر على أن يخلق الحياة والعقل والنطق في تلك الأصنام فيثبت بصح منها هذا القول **قوله** وهو اعتراف **قوله** جواب عما يقال ما الفائدة في قول المشركين ربنا هؤلاء شركاؤنا مع أن فائدة الخبر ولازمه كلامهما معلومان لله تعالى وتقرير الجواب الأول أن المشركين يقولون هذا الكلام نصيبا من حضور تلك الأصنام مع أنه لا ذنب لها واعترافهم كانوا محطئين في عبادتها وتقرير الثاني أن المشركين إنما قالوا ذلك أحالة لهذا الذنب على تلك الأصنام وظنوا أن ذلك نصيبهم من عذاب الله أو ينقص من عذابهم بأن يحمل شطر منه على الأصنام فعند هذا تكذبهم تلك الأصنام وهو قوله تعالى فآلقوا اليهم القول أنكم لكاذبون في قولكم في حقنا أنهم شركاء الله في العبودية أو في استحقاق العباداة أو في أنهم حملوا المشركين على الكفر وقوله تعالى الذين كفروا مبتدأ وزدناهم خبر لما ذكر الله تعالى وعبد الذين كفروا أتبعه بوعيد من ضم إلى الكفر صد الغير عن سبيل الله فإن رؤساء الكفر وقادتهم وسادتهم ضلوا بأنفسهم وأضلوا أتباعهم فلهذا العذاب الاليم بكفرهم بأنفسهم وزيادة العذاب باضلالهم غيرهم ثم أنه تعالى ذكر نوما آخر من التهديدات المانعة للمكافين عن المعاصي فقال ويوم نبعث أي اذكر يا محمد يوم نبعث في كل جماعة نبي يشهد على من كذب وعصى لأنه لما بعث في كل أمة رسولا وبلغهم الرسول رسالة الله فأي عذر سقى المكلف في ارتكاب المعصية قال تعالى وإن من أمة إلا خلا فيها نذير وقوله تعالى وجنتناك شهيدا تخصيص بعد التعميم كقوله تعالى وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح **قوله** يانا بليغا **قوله** إشارة إلى أن التبيان اسم في معنى البيان كالتلقاء في معنى اللقاء كما نقل عن الزجاج إلا أنه روي أغلب عن الكوفيين والمبرد عن البصريين أنهم قالوا لم يأت من المصادر على تعال الأحرار تبيان وتلقاء فعلى هذا يجب أن تكون المصادر التي تكون على تعال كلها مفتوحة التاء كالتستار والتذكروا التكرار والتهذار والتلعاب وأن يكون ما هو مكسور التاء غير التبيان والتلقاء أسماء نحو التماسح والتمثال وقوله بليغا إشارة إلى أن صيغة تعال سواء كانت مفتوحة التاء أو مكسورة تها إذا كانت مصدرا أو اسما بمعنى المصدر تكون من أبنية المبالغة وتكرير الفعل فالتكرار والتذكروا والتلعاب بمعنى كثرة الكر والذكر والعب قال المفسرون القرءان تبيان لكل شيء يحتاج إليه من الأمر والنهي والحلال والحرام والحدود والأحكام وقال نفاة القياس دلت هذه الآية على أن القرءان تبيان لكل شيء أي لكل شيء من العلوم الدينية لأن غير ذلك ليس مما يجب الالتفات إليه وعلوم الدين أما أصول وأما فروع فأما علم الأصول فهو بتمامه موجود في القرءان وأما علم الفروع فالأصل برآة الذمة الأماورد على سبيل التفصيل في هذا الكتاب وذلك يدل على أنه لا تكليف من الله تعالى الأماورد في هذا وإذا كان كذلك كان القول بالقياس باطلا وكان القرءان وأفيا تبيان كل الأحكام وأما الفقهاء فأنهم قالوا القرءان إنما كان تبيان لكل شيء لأنه دل على أن الإجماع

وكذا قوله (وإذا رأى الذين ظلموا العذاب) عذاب جهنم (فلا يخفف عنهم) أي العذاب (ولا هم ينظرون) يمهلون (وإذا رأى الذين أشركوا شركاءهم) أو أنانهم التي دعواها شركاء أو الشياطين الذين شاركوهم في الكفر بالحمل عليه (قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعوا من دونك) نعبدهم أو نطيعهم وهو اعتراف بأنهم كانوا محطئين في ذلك أو التماس بأن يشطر عذابهم (فآلقوا اليهم القول أنكم لكاذبون) أي لجاوبهم بالكذب في أنهم شركاء الله وأنهم ما عبدوهم حقيقة وإنما عبدوا أهواءهم كقوله تعالى كلا سيكفرون بعبادتهم ولا يمنع انقطاع الله الأصنام به حينئذ أو في أنهم حملوهم على الكفر والزموهم إياه كقوله وما كان لي عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي (وألقوا) وألقى الذين ظلموا (إلى الله يومئذ السلم) الاستسلام لحكمه بعد الاستكبار في الدنيا (وضل عنهم) وضاع عنهم وبطل (ما كانوا يعترفون) من أن الله ينصرونهم ويشفعون لهم حين كذبوهم وتبرأوا منهم (الذين كفروا وصعدوا عن سبيل الله) بالنع عن الإسلام والحمل على الكفر (زدناهم عذابا) لصدتهم (فوق العذاب) المستحق بكفرهم (بما كانوا يفعلون) بكونهم مفسدين بصدتهم (ويوم نبعث في كل أمة شهيدا عليهم من أنفسهم) يعني نبيهم فإن نبي كل أمة بعث منهم (وجنتناك) يا محمد (شهيدا على هؤلاء) على أمتك (ونزلنا عليك الكتاب) استئناف أحوال باضممار قد (تبيان) يانا بليغا (لكل شيء) من أمور الدين على التفصيل أو الأجمال بالأحالة إلى السنة أو القياس (وهدي ورجة) للجميع وإنما حرمان المحروم من تفریطه (وبشرى للمسلمين) خاصة

حجة وكذا كل واحد من القياس وخبر الواحد فضلا عن السنة المتواترة واذ ثبت حكم من الاحكام باحد هذه
الاصول كان ذلك الحكم ثابتا بالقرآن روى عن علي رضي الله عنه انه قال كل شيء علمه في القرآن الا ان الرجال
فهمز عنه فبعضه مبين فيه بان نص عليه صريحا وبعضه مبين على وجه الاجمال بالاحالة على ما يوجب العلم من
بيان النبي صلى الله عليه وسلم او اجماع المسلمين او القياس على ما نص عليه للاشتراك في علة الحكم ثم انه تعالى
لما استقصى في شرح الوعد والوعيد والترغيب والترهيب اتبعه بقوله ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية وهي
اجمع آية لوجوه ارشاد المكلفين وهدايتهم الى ما فيه صلاح حالهم في الدارين امر الله تعالى في هذه الآية بثلاثة
اشياء وهي العدل والاحسان وابتداء ذي القربى ونهى عن ثلاثة وهي الفحشاء والمنكر والبغى اما العدل
فهو عبارة عن الامر المتوسط بين طرفي الافراط والتفريط ورعاية العدل واجبة في جميع الاشياء لاسيما فيما يتعلق
بالاعتقاد وفيما يتعلق بافعال الجوارح وفيما يتعلق بالاخلاق النفسانية واجل وجوه العدل اعتقاد الاعتقاد
بوحدة الاله فان نفي الاله تعطيل محض واثبات اكثر من اله تشريك وتشبيه وهما مذمومان والعدل هو اثبات
اله الواحد واعتقاده لاله الا الله وايضا الاعتقاد بان العبد ليس له قدرة ولا اختيار جبر محض والاعتقاد بانه مستقل
بافعاله قدر محض وهما مذمومان والعدل ان يقال ان العبد يفعل الفعل بواسطة الله تعالى يخلق فيه قدرة كاسبة
تدعوه الى الفعل والقدرة المؤثرة ليست الاله تعالى والعدل فيما يتعلق باعمال الجوارح كالتعبد باداء الواجبات
المتوسط بين البطالة والترهب فان قوما من اهل البطالة ونفاة التكليف يقولون الاحتراز عن شيء من
المعاصي ليس لله عليه تكليف اصلا وقال قوم من المانوية انه يجب على الانسان ان يحتجب عن كل اكل
الطيبات وان يبالغ في تعذيب نفسه وان يحتجز عن كل ما يميل الطبع اليه حتى انهم يخصون انفسهم
ويحتجزون عن التزويج وعن اكل الطعام الطيب وانهم يحرقون انفسهم ويرمون انفسهم من شاطئ الجبل فهذان
الطريقان مذمومان والعدل الوسط هو هذا الشرع الذي جاءنا به محمد صلى الله عليه وسلم ثم ان الزيادة
على العدل في باب العمل بحسب الكمية قد تكون احسانا الى نفسه اذا كانت على الوجه الذي استحسنه
الشرع ونذب اليه كالتطوع بعد اداء الواجبات وقد تكون اساءة على خلاف الوجه المشروع وكذا الزيادة
بحسب الكيفية وبالجملة فالباقي في اداء الطاعات بحسب الكمية وبحسب الكيفية هو الاحسان والاحسان
بهذا المعنى يدخل فيه التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله ومن الظاهر ان الشفقة على خلق الله اقسام كثيرة
اشرفها واجلها صلة الرحم وقوله وابتداء ذي القربى من قبيل التخصيص بعد التعميم اذ اننا نعرف الخاص ومبالغة
في الحث عليه **قوله** عن الافراط في متابعة القوة الشهوية **بالحكمة** البهيمة والفضيلة السبعة والوهمة الشيطانية
والعقلية الملكية والثلاث الاول هي المدخل التي ياتي الشيطان من قبلها بخلاف القوة الاربعة اعني القوة العقلية
الملكية فان الشيطان لا يغوي الانسان من قبلها اذ لا مناسبة بينها وبين الشرور الشيطانية فلا وجه لان يتوسل
الشيطان بها الى اغواء بني آدم بخلاف القوى الثلاث الاول فانها مبدأ الشرور والقباح وداعية اليها فان
الفحشاء اثر القوة الشهوية والمنكر اثر الغضب والبغى اثر القوة الوهمية فان القوة الشهوية انما ترغب
في تحصيل اللذات الشهوية والتي خرجت منها عن الحد المأذون فيه شرعا فهي المسماة بالفحشاء واما القوة
الغضبية السبعية فهي ابداء تسعى في افعال الشر والبلاء والايذاء الى سائر الناس ولا شك ان الناس يشكرون
تلك الحالة بالمنكر عبارة عن الافراط الحاصل من اثار القوة الغضبية قول المصنف والمنكر ما ينكر على متعاطيه من
اثارة القوة الغضبية معناه ان المنكر من اثار القوة الغضبية هو الحد الخارج عما يقبله الناس من اثار
الغضبية ونبيها واما القوة الوهمية الشيطانية فهي ابداء تسعى في الاستعلاء على الناس والرفع واشهار
الرياسة والتقدم وذلك هو المراد من البغى فانه لا معنى للبغى الا التناول على الناس والرفع عليهم فنذكر
ان هذه الالفاظ الثلاثة منطبقة على احوال هذه القوى الثلاث **قوله** وصارت سبب اسلام عثمان بن مظعون **بالحكمة**
روى عن ابن عباس ان عثمان بن مظعون قال ما سلمت اولا الاحياء من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يتقرر
الاسلام في قلبي فحضرت عليه الصلاة والسلام ذات يوم فبينما هو يحدثني اذ رأيت بصره شخص الى السماء
ثم خفضه عن يمينه ثم عاد لثقل ذلك فسألته فقال ليثما انا احذثك كذا جبريل عليه الصلاة والسلام نزل
عن يميني فقال يا محمد ان الله يأمر بالعدل شهادة ان لا اله الا الله والاحسان القيام بالقرائن وابتداء ذي القربى

(ان الله يأمر بالعدل) بالتوسط في الامور
اعتقادا كالتوحيد المتوسط بين التعطيل
والتشريك والقول بالكسب المتوسط بين محض
الجبر والقدر وعلا كالتعبد باداء الواجبات
المتوسط بين البطالة والترهب وخلق كالجود
المتوسط بين الخجل والتبذير (والاحسان)
احسان الطاعات وهو اما بحسب الكمية
كالتطوع بالنوافل او بحسب الكيفية كما قال
عليه الصلاة والسلام الاحسان ان تعبد الله
كانك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك (وابتداء
ذي القربى) واعطاء الاقارب ما يحتاجون اليه
وهو تخصيص بعد تعميم للمبالغة (ويتهر)
عن الفحشاء) عن الافراط في متابعة القوة
الشهوية كالزنى فانه اقبح احوال الانسان
واشنعها (والمنكر) ما ينكر على متعاطيه
من اثار القوة الغضبية (والبغى) والاستعلاء
والاستيلاء على الناس والتجبر عليهم فانه
الشيطنة التي هي مقتضى القوة الوهمية
ولا يوجد من الانسان شر الا وهو مندرج
في هذه الاقسام صادر بتوسط احدي هذه
القوى الثلاث ولذلك قال ابن مسعود
رضي الله عنه هي اجمع آية في القرآن للحج
والشر وصارت سبب اسلام عثمان بن مظعون
رضي الله تعالى عنه ولولم يكن في القرآن غير
هذه الآية لصديق عليه انه نبيان لكل شيء
وهدي ورجة للعالمين واعل ارادها عقيب
قوله وتزلنا عليك الكتاب لتنبه عليه

اي صلة الرحم وينهى عن الفحشاء والزنى والمنكر ما لا يعرف في شريعة ولا سنة والبخى الاستطالة قال عثمان
فوقع الايمان في قلبي وايت ابا طالب فاخبرته فقال يا معشر قريش اتبعوا ابن اخي ولئن كان صادقا او كاذبا فانه
ما يأمركم الا بمكارم الاخلاق فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم من عبد المطلب قال يا معشر الناس
ان يذبحوا وتذبح نفوسكم فتزل انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء روى ان بنى امية كانوا
يسبون امير المؤمنين علي بن ابي طالب في الخطبة رضى الله عنه الى ان ولي عمر بن عبد العزيز الخلافة فترك
ذلك وكتب الى العمال في الاقاليم بترك ذلك وكان سبب محبة عليا انه قال كنت بالمدينة اتعلم العلم وكنت ازم
عبد الله بن عبد الله بن عيينة فبلغه شئ من ذلك فأتته يوما وهو يصلي فاطال الصلاة فتعدت انتظار فراغه فلما
فرغ التفت الى وقال متى علمت ان الله تعالى غضب على اهل بدر وبيعة الرضوان بعد ان رضى الله عنهم قلت لم اسمع
بذلك قال قال الذي بلغني عنك في علي قلت ما هو قال يا بني انك تمضي في خطبتك فاذا آتيت الى ذكره عرف منك
تفسيرا وخطبت كذلك قلت نعم قال يا بني ان الذين حولنا لم يعلمون من علي ما نعلم لما تفرقوا عنا في اولاده فلما
ولى الخلافة لم يكن عنده من الرغبة في الدنيا ما يرتكب بسببها هذا الامر العظيم فترك ذلك وكتب بتركه وقرأ عونه
ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية فخل هذا العمل عند الناس محلا عظيما واكثروا مدحه بذلك **قوله**
تعالى يعظكم الظاهر انه مستأنف في قوة التعليل للامر بما تقدم الى ان الوعد سبب لما تقدم من الامر والنهي
المذكورين ويعد جعله حالا من فاعل ينهى اذ لا وجه لتخصيص الحال بهذا الفاعل دون فاعل يأمر فان الوعد
يكون بكل واحد من الاوامر والنواهي ولا خصوصية له بالنهي ثم انه تعالى لما جمع جميع المأمورات والمنهيات
في هذه الآية على سبيل الاجمال ذكر بعدها بعض تلك الاقسام على سبيل التفصيل فبدأ بالوفاء بعهد الله فقال
واوفوا بعهد الله وهو معطوف من حيث المعنى على قوله ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية عطف
الخاص على العام اهتماما بوفاء العهد والثبت عليه واستشهد المصنف بقوله تعالى ان الذين يبايعونك على ان
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعهد الله واحد ولم يرد ان هذه الآية وارادة في تلك البيعة اعني بيعة الرضوان
لان هذه السورة مكية نزلت حين كان المسلمون مستضعفين فيما بين قريش وانما هذه البيعة هي البيعة الاولى
وكل من دخل في الاسلام قد بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه البيعة **قوله** وقيل كل امر يجب الوفاء به
اي العمل بمقتضاها فهدى الله تعالى بناول الأدلة العقلية والسمعية عند هذا القائل وان لم يكونا من اليهود التي
يلتزمها الانسان باختيار نفسه لانهما اوكد في لزوم الوفاء بما يبدلان على وجوبه بالنسبة الى اليمين وسائر العهود
ولذلك لا يصح في هذين الدليلين التغير والاختلاف ويصح في غيرهما ذلك وربما تدب فيه ترك الوفاء فان اليمين
انما يجب الوفاء به اذا لم يكن الصلاح في خلافه لقوله عليه الصلاة والسلام من حلف على يمين ورأى غيرها خيرا
منها فليأت بالذي هو خير ثم ليكفر عن يمينه ولم يرض المصنف بهذا القول وقال لا يلائمه قوله اذا ما هدمت لانه
يدل على ان المراد بعهد الله ما يلتزمه الانسان باختياره ومعنى الوفاء به الثبات عليه كانه قيل انبتوا على ما ما هدمتم
الله عليه وبايعتم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تؤكد تلك البيعة بالايمان التي يحلفون بها على الثبات عليها
والتوكيد مصدر وكذا يوكد بالواو وفيه لغة اخرى اكذب وكذا بالهمزة ونظيره قولهم ورخت الكتاب وارخته
قال الراغب وكدت القول والعهد واكدته بمعنى احكمته وكل واحدة منهما لغة اصلية وليست الهمزة بدلان
الواو لانهما متساويتان في الاستعمال فليس انما كون احدهما اصلا والاخرى منقولة منها اولى من عكسه
ودهب المصنف الى ان الكلمة واوية وان الهمزة مبدلة من الواو على ما هو مذهب الزجاج وتوكيدها مصدر
مضاف الى مفعوله وقوله وقد جعلتم حال امان فاعل تنقضوا واما من فاعل المصدر ومن كان محذوفا وقوله تعالى
ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها عام دخله التخصيص لما تقدم من قوله عليه الصلاة والسلام من حلف على يمين
فراى غيرها خيرا منها فليأت بالذي هو خير وليكفر عن يمينه **قوله** شاهد ان تلك البيعة **قوله** وما يترتب عليها من
الثبات عليها والعمل بمقتضاها ومن نقضها والعمل بما ينافيها فان من حلف بالله تعالى على امر فقد منع نفسه عن
ايمان ما يخالفه احترازا عن عتق حرمة اسمه تعالى وما يترفع عليه من تهديد اليم عذابه فصار بذلك كانه جعل
الله تعالى شاهدا عليه يراقب أنه هل يحث في يمينه او يحفظه ويرقبه والشاهد بهذا المعنى لما شبه الكفيل من
حيث ان الكفيل مراعى لحال المكفول به رقيب عليه عبر عن الشاهد بالكفيل لقوله كفيلا من قبيل التشبيه بالبلغ

(يعظكم) بالامر والنهي والميز بين الخير
والشر (لعلكم تذكرون) تعظون (واوفوا
بعهد الله) يعنى البيعة (رسول الله صلى الله
عليه وسلم على الاسلام لقوله تعالى ان الذين
يبايعونك انما يبايعون الله وقيل كل امر يجب
الوفاء به ولا يلائمه قوله (اذا ما هدمتم) وقيل
النذر وقيل الايمان بالله (ولا تنقضوا الايمان)
ايمان البيعة او مطلق الايمان (بعد توكيدها)
بعد توثيقها بذكر الله تعالى ومنه اكد بقلب
الواو همزة (وقد جعلتم الله عليكم كفيلا)
شاهد ان تلك البيعة فان الكفيل مراعى لحال
المكفول به رقيب عليه (ان الله يعلم ما تفعلون)
في نقض الايمان والعهود (ولا تكونوا كالتي
نقضت عهدها) ما عرلته مصدر بمعنى المفعول
(من بعد قوة) متعلق بنقضت اي نقضت
عزله من بعد ابرام واحكام (انكنا) غايات
نكت فلما جمع نكت وانتصابه على الحال من
عزله او المفعول الثاني لنقضت فانه بمعنى
صيرت

بينكم (حال من الضمير في ولا تكونوا او في الجار الواقع موقع الخبر اي ولا تكونوا متشبهين بامرأة هذا شأنها متخذى ايمانكم مفسدة ودخلا بينكم واصل الدخول ما يدخل الشيء ولم يكن منه (ان تكون امة هي اربى من امة) بان تكون جماعة ازيد عددا وافر ما لان جماعة والمعنى لا تغدروا بقوم لكثير تكلم وقتلهم او لكثرة منابذتهم وقوتهم كقريش فانهم كانوا اذاروا شوكة في اعادى حلفائهم نقضوا عهدهم وحالفوا اعداءهم (انما يبلوكم الله به) الضمير لان تكون امة لانه بمعنى المصدر اي يخبركم بكونكم اربى لينظر انتمسكون بحبل الوفاء بعهد الله وبعده رسوله ام تغفرون بكثرة قريش وشوكتهم وقلة المؤمنين وضعفهم وقيل الضمير للاربي وقيل للامر بالوفاء (وليبين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون) اذا جازاكم على اعمالكم بالثواب والعقاب (ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة) متفقة على الاسلام (ولكن يضل من يشاء) بالخذلان (ويهدي من يشاء) بالتوفيق (ولتسألن عما كنتم تعملون) سؤال تبيكت وبجازاة (ولا تتخذوا ايمانكم دخلا بينكم) نصريح بالنهاى عنه بعد التضمن تأكيذا ومبالغة في قبض المنهى (فترل قدم) اي عن محبة الاسلام (بعد ثبوتها) عليها والمراد اقامتهم وانما وحدونكم للدلالة على ان زال قدم واحدة عظيم فكيف باقدام كثيرة (وتذوقوا السوء) العذاب في الدنيا (بما صدقتم عن سبيل الله) بصدوقكم من الوفاء او صدقكم غيركم عنه فان من نقض البيعة وارتد جعل ذلك سنة لغيره (ولكم عذاب عظيم) في الآخرة (ولا تشتروا بعهد الله) عرضا يسيرا وهو ما كانت قريش يعدون لضعاف المسلمين ويشترطون لهم على الارتداد (ان ما عند الله) من النصر والتغني في الدنيا والثواب في الآخرة (هو خير لكم) مما بعدونكم (ان كنتم تعلمون) ان كنتم من اهل العلم والتمييز (ما عندكم) من اعراض الدنيا (يغد) ينقضى (وما عند الله) من خزانة رحمة (باق) لا يغد وهو تعليل للحكم السابق ودليل على ان نعيم اهل الجنة باق (وليجزين الذين صبروا اجرهم) على الفاقة واذى

ثم انه تعالى مثل نقض العهد بنقض الغزل بعد ابرامه واحكامه تأكيذا لوجوب الوفاء وتحريم النقض فقال ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة انكاثا والنكث بالكسر مصدر قولك نكثت الحبل اذا نقضت فله والانكاث هنا جمع نكث بمعنى منكوث اي منقوض ﴿ قوله والمراد به تشبيه الناقض بمن هذا شأنه ﴾ كاثا من كان لا تشبهه بشخص معين بفعل ذلك وهو امرأة اسمها ربطة وذلك لان المقصود من الامثال صرف المكلف عن الفعل اذا كان قبضا والدعاء اليه اذا كان حسنا وذلك يتم بدون التعيين وان تحقق في الخارج من اتصف به ﴿ قوله تعالى دخلا ﴾ مفعول ثان لتتخذون ويحتمل ان يكون مفعولا من اجله والدخل الفساد والدغل وهو الغش والخيانة وقبل هو ان تظهر الوفاء وتبطن الغدر والنقض وقبل الدخول الدخول في الشيء وليس منه وقبل ما ادخل في الشيء على فساد وقال الجوهرى دخلا بينكم اي مكررا وخديعة وهم دخل في بني فلان اذا انتسبوا اليهم وليسوا منهم هذه كلمات القوم في بيان مفهوم لفظ الدخول والمصنف اختار منها كونه موضعا للنقض والابرام والافساد فيكون جعل ماعقد للافساد عين الفساد للمبالغة في النهى والتعجب وقوله تعالى ان تكون اي بسبب ان تكون متعلق بقوله تتخذون وقوله تكون يجوز ان تكون تامة وامة فاعلمها وان تكون ناقصة وامة اسمها وقوله هي على التقديرين مبتدأ واربي خبره والجملة في محل النصب على الحال على الوجه الاول وعلى انها خبر كان على الثاني وجعل الامام قوله تعالى تتخذون ايمانكم استغماما على سبيل الانكار والمعنى تتخذون ايمانكم دخلا بينكم بسبب ان تكون امة ازيد في القوة والكثرة من امة اخرى ولم يكتف المصنف اليه لان ارتكاب تقدير الهمزة مع صحة المعنى وانتظامه ليس باولى من غير ارتكاب التقدير بلا دليل ﴿ قوله نصريح للنهى عنه بعد التضمن ﴾ فان قوله تعالى ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة انكاثا تتخذون ايمانكم مفسدة وموضع الدغل والمكر والخديعة يتضمن النهى عن اتخاذ الايمان دخلا من حيث ان موضعه النهى عن مشابهة تلك المرأة حال اتخاذ الايمان دخلا وقد تقرر ان النهى عن المقيد يرجع الى قيده فيكون المنهى عنه حفيظة هو القيد فيكون قوله ولا تتخذوا معطوفا على قوله ولا تكونوا مع قيده وقوله انما يبلوكم الله به وليبين لكم تعليلا لقوله تعالى ولا تكونوا وقوله ولو شاء الله معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه تأكيذا للمعنى الانبلاء وانه تعالى ينصر قليل العدد والعدد بحكم الالهية على ذى القوة والشوكة والمال كما انه يحكم الالهية يضل من يشاء ويهدي من يشاء وقوله ولتسألن معطوفا على قوله يبلوكم وقوله تعالى فترل منسوب باضمار ان في جواب النهى ﴿ قوله بصدوقكم ﴾ على ان ما صدريه وان صدقتم لازم من الصدود وهو الاعراض وقوله او صدقكم غيركم على انه متمتع من الصد وهو المنع ومفعوله محذوف ثم انه تعالى اكد هذا اليمين والتحذير فقال ولا تشتروا بعهد الله ثمنا اي لا تنقضوا عهودكم تطلبون بتقضها عرضا قليلا من الدنيا ولكن اوفوا بعدها فان ما عند الله من الثواب هو خير لكم ثم ذكر دليلا قاطعا على ان ما عند الله خير فقال ما عندكم يغد اي يذهب ويضئ ﴿ قوله بما ترجم فعله ﴾ اشارة الى جواب ما يقال من ان كلمة ما صدريه واحسن افعال تفضيل فيكون المعنى تجزيهم اجرهم بمقابلة احسن اعمالهم ويفهم منه ان لا يجازى المرء بمقابلة اعماله الحسنة وهو خلاف ما يدل عليه قوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره وتقرر الجواب ان صيغة احسن هنالست للتفضيل بل هي صيغة بمعنى الحسن الذى يترجم فعله على تركه من الواجبات والمندوبات فان المؤمن يثاب بكل واحدة منهما بخلاف المباحات التى لا يترجم احد طرفيها على الآخر فان المؤمن لا يثاب بها ولا يتركها فلما انها لتفضل لكن لانسلم ان الموصوف باحسن هو العمل بل الموصوف به هو الجزاء المقدر وازداده احسن بمعنى من ثم انه تعالى لما بالغ في النهى عن نقض العهود والايمان وبيان ما يترتب عليه من عذاب الدنيا والآخرة عقبه بالترقيب في الصبر على مشاق التكليف مع فقرهم وقلة عددهم وكثرة الكفرة وعلى بعة الاسلام والوفاء بعهد الله الذى هو البيعة لرسول الله والكفرة اربى منهم عددا وشوكة ومالا وعلى مشاق التكليف الشرعية مطلقا التى من جعلتها الوفاء بالعهد بيان انه تعالى يجازيه على اعماله الحسنة واجبة كانت او مندوبة او بيان انه تعالى يجازيه بمجزآه هو احسن من اعماله ثم ان كان المراد بالصبر الصبر على مشاق الاحتراز عن نقض ايمان البيعة يكون قوله تعالى من عمل صالحا الاية ترغيبا في اتيان كل ما كان من شرائع الاسلام بان وعد على اتباعه سعادة الدنيا والآخرة وان كان المراد به الصبر على مشاق

الكفار او على مشاق التكليف وقرأ ابن كثير وعاصم بالنون (باحسن ما كانوا يعملون) بما ترجم فعله من اعمالهم كالواجبات والمندوبات او بمجزآه احسن من اعمالهم

التكاليف بمعنى توطئة النفس على رعاية حق الربوبية وتحقيق مقتضى العبودية وقهر النفس الامارة بالسوء بمخالفة مقتضياتها وحفظها الطبيعية يكون قوله من عمل صالحا الآية ترغيبا في الاعمال الظاهرة البدنية بعد التزغيب في الاخلاق النفسانية والفضائل القلبية وتصريحاً بان كون الاعمال الصالحة مؤدية الى الحياة الطيبة وثواب الآخرة مشروط بالآيمان « فان قيل كيف يكون مشروطاً به مع ان قوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره يدل على ان العمل الصالح يفيد الاجر مطلقاً » قلنا لان ذلك فان رؤيته لا يستلزم كون العامل مثاباً بعمله لجواز ان يكون فائدة عمله تخفيف العقاب فانه لا يتوقف على الآيمان واليه اشار المصنف بقوله وانما المتوقع عليها تخفيف العقاب **قوله** بينه بالتوعين **جواب** عما يقال من ان كلمة من تفيد العموم فاما الفائدة في ذكر الذكر والاثني « وتقرير الجواب ان لفظ من صح إطلاقه على التوعين **قوله** وقبل في الآخرة **لعل** وجد ضعفه انه تعالى عقبه بقوله ولنجزينهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون ولا شبهة في ان المراد به ما يكون في الآخرة فينبغي ان تحمل الحياة الطيبة على ما يكون في الدنيا وايضاً لو حمل الحياة الطيبة على ما يكون في الآخرة لزم ان لا يعذب المؤمن الذي عمل عملاً واحداً من الاعمال الصالحة بعذاب الآخرة اصلاً لان من عذب بقدر ذنوبه كيف يصح ان يقال في حقه انه تعالى احياء حياة طيبة في الآخرة فان قوله من عمل صالحاً يصدق على من اتى بعمل واحد مما يكفي في اجره حكم الاسلام عليه وذلك لا يستلزم ان لا يعذب اصلاً بل امره منوط بمشيئة الله تعالى ان شاء عذبه بقدر ذنوبه وان شاء عفا عنه فان مصيره على التقديرين الى الجنة بخلاف ما لو حلت على ما يكون في الدنيا فان من عمل عملاً واحداً مما يصح ان يحجر عليه حكم الاسلام بسببه يكون حياته في الدنيا طيبة يسلم في نفسه وماله ويستقل في اموره وادنى مراتب طيب حياته في الدنيا ان يسلم في نفسه ثم انه يحجر في الآخرة بعمله ذلك قبل الحياة الطيبة في الدنيا عبادة الله تعالى مع اكل الحلال وقبل القناعة لانه لا يطلب في الدنيا الا عيش القانع واما الحرص فانه يكون اهدى في الكفة والعناء ولا شك ان عيش المؤمن في الدنيا اطيب من عيش الكافر لان المؤمن يعرف ان رزقه انما حصل بتدبير الله تعالى ويعرف انه محسن كريم لا يفعل الا الصواب فيكون راضياً بكل ما قضاه وقدره لعلمه بان مصلحته في ذلك والكافر لا يعرف هذه الاصول فكان اهدى في الحزن والعناء وايضاً المؤمن يعلم ان خبرات الدنيا واجبة التغير سريعة التقلب فلو لا تغيرها وانقلابها لم تصل من غير اليه فلا تجرم لا يعظم فرحه بوجودها وغد يفقدانها ثم انه تعالى لما ذكر انه يحازي على الاعمال الصالحة اتبعه بالارشاد الى طريق التخلص به الاعمال عن وساوس الشيطان وهو الاستعاذة بالله من الشيطان الرجيم والقائه الوساوس في كل قلب خص قراءة القرآن بالذكر من بين الاعمال الصالحة لانها داعية الى كل عمل صالح من الاعمال القلبية والقلبية فكانت بذلك رأس الاعمال الصالحة ولما كانت الصلوة في قوله فاستعذ بالله لتعقيب دل ظاهر الآية على ان تكون الاستعاذة بعد قراءة القرآن كما ذهب اليه جماعة من الصحابة والتابعين وقالوا انه لو لم يأت بالاستعاذة بعد القراءة لربما يوسوس اليه الشيطان انك قد آتيت من العمل الصالح ما يمحوا الله تعالى به ذنوب كذا وكذا سنة فيعتمد على عمله فيضيع ثواب قرآنه واما اذا استعاذ بعد القراءة فحينئذ تدفع الوساوس ويبقى الثواب الموعود مصوناً عن الخلل الا ان اكثر من علماء الصحابة والتابعين قد اتفقوا على ان الاستعاذة متقدمة على القراءة وقالوا معنى الآية اذا اردت ان تقرأ القرآن فاستعذ بالله وليس معناه استعذ بعد القراءة ونظيره قوله تعالى اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم اذا اكلت قل بسم الله واذا سافرت فأنهض وقدر روى أئمة القراءة مستداً عن نافع عن جابر بن مطعم انه عليه الصلاة والسلام كان يقول قبل القراءة اعوذ بالله من الشيطان الرجيم وعن معقل بن يسار انه عليه الصلاة والسلام قال « من قال حين يصبح ثلاث مرات اعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم وقرأ ثلاث آيات من آخر سورة الحشر وكل الله به سبعين الف ملك يصلون عليه حتى يمسي » وفي شرح الشاطبية اجمع القراءة ووجهه الفقهاء على ان الاستعاذة حال الشروع في القراءة ودل الحديث على ان التقديم هو السنة وفي سبب القراءة لها الفاء في فاستعذ لما دلت على السببية قدرت الارادة ليصح معنى السببية **قوله** اقرأه جبريل عن القلم عن اللوح المحفوظ **جواب** هكذا روى القرآن في كتب القراءة وينبغي ان لا يكون المراد بالقلم القلم الاعلى لانه متقدم في الرتبة على اللوح بالنص وانما يراد به القلم الذي نصح به من اللوح ونزل به جبريل عليه الصلاة والسلام الى سماء الدنيا **قوله**

(من عمل صالحاً من ذكر او انثى) بينه بالتوعين دفعاً للتخصيص (وهو مؤمن) اذ لا اعتداد باعمال الكفرة في استحقاق الثواب وانما المتوقع عليها تخفيف العقاب (فلهيئته حياة طيبة) في الدنيا يعيش عيشاً طيباً فانه ان كان موسراً فظاهر وان كان معسراً كان بطيب عيشه بالقناعة والرضى بالصحة وتوقع الاجر العظيم في الآخرة بخلاف الكافر فانه ان كان معسراً فظاهراً وان كان موسراً لم يدع الحرص وخوف الفوات ان يتهاى بعيشه وقيل في الآخرة (ولنجزينهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون) من الطاعة (فانما قرأت القرآن) اذا اردت قرآنه كقوله تعالى اذا قمتم الى الصلاة (فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) فاستأذن الله ان يعبدكم من وساوسه لئلا يوسوس في القراءة والجمهور على انه الاستعجاب وفيه دليل على ان المصلي يستعذ في كل ركعة لان الحكم المترتب على شرط يتكرر بتركه قياساً وتعقبيه لذكر العمل الصالح والوعد عليه ايذاناً بان الاستعاذة عند القراءة من هذا القبيل وعن ابن مسعود قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قللت اعوذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم فقال قل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا اقرأه جبريل عن القلم عن اللوح المحفوظ (انه ليس له سلطان) تسلط ولا ية (على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) على اولياء الله تعالى المؤمنين والمتوكلين عليه فانهم لا يطيعون اوامره ولا يقبلون وساوسه الا فيما يحقرون على تدور وغفلة ولذلك امروا بالاستعاذة فذكر السلطنة بعد الامر بالاستعاذة لئلا يتوهم منه ان له سلطاناً

لئلا يتوهم منه ان له سلطانا **قوله** فان قارى القرآن لما امر بان يسأل الله تعالى ان يعيده من وسواسه توهم منه ان له
تسلطا وولاية على اغواء بنى آدم كلهم فنفى الله تعالى انه لا تسلط له على المؤمنين بالله والمتوكلين عليه بعصمة الله
تعالى اياهم عن طاعته وقبول وسوسه فقوله تعالى انه ليس له سلطان الآية في معرض التعليل للامر بالاستعاذة
واشارة الى ان الاستعاذة بالمأثور بها ليست عبارة عن مجرد القول القارح من الالتجاء الى عصمة الله تعالى وتقويض
الامر اليه معتقدا بانه لا حول عن عصمة الله تعالى الا بعصمته ولا قوة على طاعته الا بتوفيقه وهذا الالتجاء
والاعتقاد انما يكون بالايان به أولا والتوكل عليه ثانيا فن جمع بين الامرين لا يكون للشیطان عليه سبيل
البتة **قوله** يحبونه ويطيعونه **قوله** يقال توليته اذا واليته واطعته ومنه قوله تعالى ومن يتول الله ورسوله
والذين آمنوا ويقال ايضا توليت عنه بمعنى اعرضت عنه يتعدى بنفسه اذا كان بمعنى الاطاعة والموالاة وبكلمة
عن اذا كان بمعنى الاعراض **قوله** بالله او بسبب الشيطان **قوله** يعني ان ضميره يحتمل ان يرجع الى ربهم
ويكون الباء صلة مشركون محذوف اى هم مشركون بالله من اجل الشيطان او بسبب حوله اياهم على الشرك
والعصيان **قوله** لفظا او حكما **قوله** يعني ان تبديل الآية مكان الآية قد يكون بان ينسخ تلاوة آية وينزل
آية اخرى تنل بدلها وقد يكون بان ينسخ حكم آية من غير ان ينسخ تلاوة لفظها ويشرع مكانه حكم آخر والتبديل
رفع الشيء مع وضع غيره مكانه والمراد به ههنا النسخ واعلم انه تعالى شرع ههنا في حكاية شبهات منكرو
نبوة محمد صلى الله عليه وسلم روى عن ابن عباس رضى الله عنه انه قال كان المشركون اذا نزلت آية فيها شدة
ثم نزلت آية اخرى تلطفها الى اخف منها يقولون ان محمدا يسخر باصحابه يأمرهم اليوم بأمر وينهاهم عنه
غدا انما هو مفتر يقول من تلقاء نفسه فانزل الله تعالى هذه الآية والظاهر ان قوله تعالى والله اعلم بما ينزل
اعتراض بين الشرط وجوابه جيب به توحيلا لكفار على قولهم انما انت مفتر اى اذا كان هو اعلم بما ينزل من المصالح
خالهم ينسبون محمدا الى الافتراء بناء على تبديله آية مكان آية ونسخ بعضها ببعض مع ان ذلك يقتضى الحكمة
البالغة والمصلحة الثلاثة بكل وقت وزمان ويحتمل ان تكون جملة حالية من فاعل بدلنا اى بدلناها عالمين بما في التبديل
من الحكمة والمصلحة وانما عدل عن التكلم الى الغية للاشارة الى علة العلم والمشركون نسبوه عليه الصلاة
والسلام الى الافتراء بانواع من المبالغات وهى تصدر الجملة باداة الحصر على طريق قصر الموصوف على
الصفة والخطاب والجملة الاسمية الدالة على الثبوت والاستقرار وحذف مفعول لا يعلمون لا علم به اى لا يعلمون
حكمة الاحكام وما في تبديلها من المصالح والحكم **قوله** كفولهم حاتم الجود **قوله** بمعنى حاتم جواد
او صاحب جود وكذا روح القدس بمعنى روح مقدس او صاحب قدس اضيف الموصوف الى صفته للاشعار
باختصاصه بها وانه ليس شأن سوى الاتصاف بها **قوله** وفي ينزل ونزله تنبيه على ان انزاله مدرجا على حسب
المصالح مما يقتضى التبديل **قوله** يعنى ان بناء فعل هنا العمل المتكرر في مهلة اى لوجود اصله شيئا فشيئا كدرجته
الى كذا اذا بلغته اليه درجة فترجل القرآن توزيع نزوله الى الاوقات بانزاله مدرجا على حسب المصالح
وذلك يقتضى ان ينسخ حكم آية ويبدل مكانه اخر وذلك لان المصالح تختلف باختلاف الاوقات فلا جرم يكون
انزاله مدرجا على حسب اختلاف المصالح مستلزما للنسخ والتبديل ومقتضيا اياه لما بنى المشركون قولهم انما
انت مفتر على اشتمال القرآن على النسخ والتبديل كان قوله قل نزله روح القدس واردا لبيان فساد سندهم
لان اشارة اللفظ الدال على تدرج النزول للتنبيه على حقيقة النسخ والتبديل اشارة الى ما يقتضيهما والمعنى
ان جبريل نزل بالقرآن من كلام ربك ملتبسا بالحق اى الامر الصحيح الثابت ليثبت الذين آمنوا بما فيه من الحجج
والآيات فيردادوا تصديقا وقينا وقرى **قوله** ليثبت محققا من اثبت **قوله** وفيه تعريض الخ **قوله** اى وفي
اثبات التثبيت والهدى والبشارة للمؤمنين تعريض بمحصول اضدادها للمشركين وذلك لان قوله قل نزله
روح القدس الآية جواب عن قول المشركين انما انت مفتر فاما اردوا بقولهم انما انت مفتران هذا ليس
من كلام الله تعالى لان الله تعالى لا يضر من احد بان يأمره اليوم بشئ وينهاه غدا عنه بل هو من تلقاء نفسه
واجبوا بان هذا من الله تعالى وزيد في التصور بان قيل نزله روح القدس ثم زيد قوله بالحق دفعا لظنهم
بالطف الوجوه اى تنزيلا ملتبسا بالحق والحكمة ومصالح الخلق ثم شنع على قبيح افعالهم بان قيل ليثبت
الذين آمنوا الخ تعريضا بان اضداد هذه الخصال حاصلة فيهم وانهم مترزلون ضالون مويضون

(انما سلطانه على الذين يتولونه) يحبونه
ويطيعونه (والذين هم به) بالله او بسبب
الشيطان (مشركون) واذا بدلنا آية مكان
آية (بالنسخ) فبجعلنا الآية النسخة مكان
النسخة لفظا او حكما (والله اعلم بما ينزل)
من المصالح فلعل ما يكون مصلحة في وقت
يصير مفيدة بعده فيلغى وما لا يكون مصلحة
حينئذ يكون مصلحة الآن فيبقى مكانه وقرأ
ابن كثير وابوعرو بنزل بالتخفيف (قالوا)
اى الكفرة (انما انت مفتر) متقول على الله
تأمر بشئ ثم يبدول فتنبه عنه وهو جواب
اذا والله اعلم بما ينزل اعتراض لتوبيخ الكفار
على قولهم والتنبه على فساد سندهم ويحوز
ان يكون حالا (بل اكثرهم لا يعلمون) حكمة
الاحكام ولا يميزون الخطأ من الصواب
(قل نزله روح القدس) يعنى جبريل عليه
السلام واصله الروح الى القدس وهو المظهر
كقولهم حاتم الجود وقرأ ابن كثير روح القدس
بالتخفيف وفي ينزل ونزله تنبيه على انزاله
مدرجا على حسب المصالح مما يقتضى التبديل
(من ربك بالحق) ملتبسا بالحكمة (ليثبت
الذين آمنوا) على الايمان بانه كلامه وانهم
اذا سمعوا النسخ وتبدروا ما فيه من رعاية
الصالح والحكمة رخصت عقابهم
والطمأننت قلوبهم (وهدى وبشرى للمسلمين)
المتقدين لحكمه وهما معطوفان على محل
ليثبت اى تثبيتا وهداية وبشارة وفيه تعريض
بمحصول اضداد ذلك لغيرهم وقرى ليثبت
بالتخفيف (ولقد نعلم انهم يقولون انما يعلم
بشر) يعنون جبرا الرومى غلام عامر بن
الحضرمي وقيل جبرا وبسارا كانا يصنعان
السيوف بمكة ويقرآن التوراة والانجيل
وكان الرسول صلى الله عليه وسلم يترجم عليهما
ويسمع ما يقرآنه وقيل عائشا غلام حويط
بن عبد العزى قد اسلم وكان صاحب كتب
وقيل سلمان الفارسي (لسان الذي يلحدون
اليه العجى) لغة الرجل الذي يميلون قواهم
عن الاستقامة اليه مأخوذ من لحد القبر وقرأ
حزرة والكسائي يلحدون بفتح الياء والحاء
لسان العجى غيرين

منذرون بالخزي والكال واللعن في الدنيا والآخرة ليريد في غيظهم وضيقهم وما احسن هذا البيان ثم انه تعالى
 حكى شبهة اخرى من طاعني نبوته عليه الصلاة والسلام بانه يعلم هذه الكلمات من غير ان يظهرها من نفسه ويضم
 انه انما عرفها بالوحى وهو كاذب فيه ثم انه تعالى اجاب عنه بان قال لسان الذى يلحدون اليه اعجى الآية
 واللسان وان كان اسما جارحة المتكلم الا ان العرب يطلقونه على اللغة والاحاد في اللغة المبل يقال لحد اليه
 وألحد اذا مال عن القصد ومنه يقال للعادل عن الحق ملحد وقرأ حجرة والكسائي يلحدون بقطع الباء والحاء
 اى يميلون وقرأ الباقون يضم الباء وكسر الحاء والاحاد قد يكون بمعنى الامالة قال صاحب الكشف يقال
 ألحد القبر ولحد فلهو ملحد وملحد اذا مال حقرة عن الاستواء والاستقامة فخر في شق منه ثم استعير لكل
 امالة عن الاستقامة فليل ألحد فلان في قوله وألحد في فعله ودينه ومنه الملحد لانه امال مذهبه عن الاديان
 كلها فعلى هذا يكون كل واحد من ألحد ولحد متعديا وفسر هذه الآية بالقولين قال القرآء يميلون اليه القرآء
 او يميلون قولهم عن الاستقامة اليه وكون اللغة عبارة اعجبة عبارة عن كونها مبهم لا يتضح المراد منها
 والاعجم الذى لا يفصح مراده ولا بين كلامه وان كان عربيا و اشار المصنف اليه بقوله لغة الرجل الذى
 ذكره لسان اعجى غيرين **قوله** ما تلقفه **قوله** اى اخذه وتناوله بسرعة يقال لقفت الشيء القفد لقفا
 وتلقفته اذا تناولته بسرعة بين المصنف بطلان ما زعمه المشركون من انه عليه الصلاة والسلام تعلم القرآء
 من بشر ثم ادعى انه اوحى اليه بواسطة الملك بوجهين الاول ان القرآء المبين كيف يكون مأخوذا من لسانه اعجى
 غيرين ومن المعلوم ان المعاني البينة الواضحة لا تؤخذ من لانعرف لغته ولسانه والثاني اناسلنا انه اخذ تلك المعاني
 باستماع الكلام الاعجى الذى لا يفهمه هو ولا انتم لكن لانسلم انه اخذ منه لفظ القرآء ايضا لان لفظه لكونه
 فى اعلى درجات الفصاحة والبلاغة يتبع ان يكون كلام البشر ثم اشار الى بطلان ذلك بوجوه اخر الاول ان تعلم
 ما فى القرآء من العلوم الكثيرة والمعاني الدقيقة لا يتأتى ان يحصل فى بعض اوقات مرور المتعلم على المعلم بل يحتاج
 الى ملازمة مدة متطاولة ولو كان الامر كذلك لاشتهر فيما بين الخلق انه عليه الصلاة والسلام تعلم من فلان وفلان
 ولم ينفو بذلك احد سواهم والثاني ان تعلم تلك العلوم الكثيرة المتعلقة باحوال جميع المكلفين فى الستين لا يتصور
 الا من معلم بلغ فى غاية الفضل والتفريق الى حيث يكون مشارا اليه بالبيان ويخضع له اهل الدنيا باجمعهم فكيف
 يذهب الوهم الى تعلمها من غلام سوى يدعى بعبد فلان باستماع كلمات اعجبة تعلمها لم يعرف معناها **قوله**
 واولئك اشارة الى الذين كفروا لانهم المذكورون بقوله الذين لا يؤمنون او الى قريش لان سياق الكلام فيهم
 لانهم هم الذين قالوا انما انت مفتر وقالوا انما يعلمه بشر والمشار اليه على الاول وان كان متناولا لقريش وغيرهم
 الا انهم بدخلون فيه دخولا اوليا ولما ورد ان يقال انه تعالى اثبت افتراء الكذب للذين لا يؤمنون حيث قال انما
 يفتري الكذب الذين لا يؤمنون فقامت قوله بعد ذلك واولئك هم الكاذبون اليس هو مستدركا خاليا عن
 القامدة به بهذا الكلام على وجه يدفع الاستدراك ووجه الدفاع على تقدير ان تكون الاشارة الى قريش
 ظاهر لانهم لما نسبوا الكذب والافتراء اليه عليه الصلاة والسلام بقوله انما انت مفتر قلب الله تعالى ذلك الامر
 عليهم وجعل قوله انما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون مقدمة كلية يفرع عليها المقصود كانه قيل انهم
 لا يؤمنون بآيات الله وكل من لا يؤمن بها فهم الذين يفترون الكذب فقريش هم المفترون الكاذبون لانهم فلا
 استدراك ووجه الدفاع على تقدير ان تكون الاشارة الى قوله ان الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله لعنادهم
 ومكابرهم انهم كانوا يعاندون بآيات الله ويكبرونها ويكذبون مع علمهم انها آيات الله لان مضمون الجملة الاولى
 عاما ويحتمل ان يكون فى قوم علم الله انهم لا يؤمنون بآيات الله ويموتون عليه فمن علم الله منه ذلك لا يهديه
 اذا افتراء الكذب لا يصدر الا من الذين لا يؤمنون بآيات الله ولا يصدر عن آمن بها لان خوف العقاب اذا
 ردعه عنه ومضمون الثانية خص الجماعة الذين يعرفهم المخاطب بانهم الكاذبون من الذين كفروا بآيات الله
 على ان يكون تعريف الكاذبين للعهد الخارجى و اشار المصنف اليه بقوله هم الكاذبون على الحقيقة وان كان
 التعريف الذى فيه تعريف الجنس والحقيقة بان يكون الكاذبون اشارة الى ما يعرفه كل احد من حقيقة الكاذبين
 وخصوصياتهم يكون مضمون الثانية خص تلك الحقيقة بهم مبالغة كما فى قولك عمرو الشجاع اى الكامل
 فى الشجاعة تبرز الكلام فى صورة توهم ان الشجاعة منحصرة فيه لا تتجاوز الى غيره لعدم الاعتداد بشجاعة غيره

(وهذا) القرآء (لسان عربى مبين) ذوبان
 وفصاحة والجلتان مستأ نقتان لا بطل
 طعنهم وتقريره يحتمل وجهين احدهما
 ان ما يسمعه منه كلام اعجى لا يفهمه هو ولا انتم
 والقرآء عربى تفهمونه بادنى تأمل
 فكيف يكون ما تلقفه منه وتاليها هب انه
 يفهم منه المعنى باستماع كلامه ولكن لم تلقف
 منه الا قليلا لان ذلك اعجى وهذا عربى والقرآء
 كما هو معجز باعتبار المعنى فهو معجز من حيث
 اللفظ مع ان العلوم الكثيرة التى فى القرآء
 لا يمكن تعلمها الا بملازمة معلم فائق فى تلك
 العلوم مدة متطاولة فكيف يعلم جميع ذلك
 من غلام سوى سمع منه بعض اوقات مروره
 عليه كلمات اعجبة تعلمها لم يعرف معناها وطعنهم
 فى القرآء انما بالمثل هذه الكلمات الركيكة دليل
 على غاية مجزهم (ان الذين لا يؤمنون
 بآيات الله) لا يصدقون انها من عند الله
 (لا يهديهم الله) الى الحق او الى سبيل النجاة
 وقيل الى الجنة (ولهم عذاب اليم)
 فى الآخرة هددهم على كفرهم بالقرآء
 بعدما افاض شبهتهم وردة طعنهم فيه ثم قلب
 الامر عليهم فقال (انما يفتري الكذب الذين
 لا يؤمنون بآيات الله) لانهم لا يتعافون عقابا
 بردهم عنه (واولئك) اشارة الى الذين
 كفروا او الى قريش (هم الكاذبون) اى
 الكاذبون على الحقيقة او الكاملون فى الكذب
 لان تكذيب آيات الله واللعن فيها بهذه
 الخرافات اعظم الكذب او الذين عادتهم
 الكذب لا يصرفهم عنه دين ولا مروءة
 او الكاذبون فى قولهم انما انت مفتر
 انما يعلمه بشر

(من كفر بالله من بعد إيمانه) بدل من الذين لا يؤمنون وما بينهما اعتراض أو من أولئك أو من الكاذبون أو مبتدأ خبره محذوف دل عليه

قوله فعليه غضب ويجوز أن ينتصب بالذم وأن تكون من شرطية محذوفة الجواب (الامن أكره) على الافتراء أو كلمة الكفر استثناء متصل لان الكفر لغة يعم القول والعقد كالإيمان (وقلبه مطمئن بالإيمان) لم يتغير عقيدته وقيد دليل على أن الإيمان هو التصديق بالقلب (ولكن من شرح بالكفر صدرا) اعتقده وطالب به نفسا (فعليه غضب من الله ولهم عذاب عظيم) إذا اعظم من جرمه روى أن قريشا أكرهوا عمارا وأبويه ياسرا وسبوا على الارتداد فربطوا سمية بين بعيرين ووجع بحربة في قلبها وقالوا انك اسلمت من أجل الرجال فقتلت وقتلوا ياسرا وهما أول قتيلين في الإسلام واعطاهم عمار بلسانه ما أرادوا مكره فاقبل يارسول الله أن عمارا كفر فقال كلا إن عمارا مليء إيمانا من فرقه إلى قدمه واختلط الإيمان بالحكمه ودمه فأتى عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح عينيه فقال مالك إن عادوا لك فعذرهم بما قلت وهو دليل على جواز التكلم بالكفر عند الأكرام وإن كان الأفضل أن يتجنب عند أعز الأديان كما فعله أبواه لما روى أن مسيلة أخذ رجلين فقال لأحدهما ماتقول في عجمه قال رسول الله قال فإذا تقول في فقال أنت أيضا فمضوا وقال للآخر ماتقول في عجمه قال رسول الله قال فاتقول في قال أنا أصم فاعاد عليه ثلاثا فاعاد جوابه فقتله فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أما الأول فقد أخذ برخصة الله وأما الثاني فقد صعد بالحق فهينئله (ذلك) إشارة إلى الكفر بعد الإيمان أو الوعيد (بأنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة) بسبب أنهم آروها عليها (وإن الله لا يهدي القوم الكافرين) أي الكافرين في علمه إلى ما يوجب ثبات الإيمان ولا يعصمهم من الزيغ (أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم) فأبت عن إدراك الحق والتأمل فيه (وأولئك هم الغافلون) الكاملون في الغفلة عما يراد بهم إذا غفلت الحالة الراضية عن تدبر العواقب (لأجرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون) إذ ضيعوا أعمالهم وصرفوها فيما أفضى بهم إلى العذاب الخلد

لنقصوها عن رتبة الكمال فكذا الحال في قوله تعالى وأولئك هم الكاذبون واليه أشار بقوله أو الكاملون في الكذب وعلى التقديرين تفيد الجملة الثانية غير ما تفيد الأولى فلا استدراك وكذا إن أريد بالثانية أولئك الذين عادتهم الكذب واستمروا عليه بناء على أنه عبر عن المسند في الجملة الأولى بلفظ الفعل الدال على الحدوث وعدم الدوام وفي الثانية عدل إلى الجملة الدالة على الاستمرار والوجه الرابع لا تدفع الاستدراك أن ما أثبت كذا في الجملة الأولى هو مطلق الكذب وما أثبت لهم في الثانية هو الكذب الخصوصي الواقع في قولهم إنما أنت مفتر وإنما يعلم بشرو في الآية دليل على أن الكذب من أكبر الكبائر وأغشى العواشش لأن كلمة إنما انحصرت دللت على أن الكذب والفرية لا يقدم عليه إلا من كان كافرا بآيات الله وهذا تهديد عظيم روى الإمام محيي الدين والسنة في تفسيره أن عبد الله بن جراد قال قلت يارسول الله المؤمن يزني قال «قد يكون ذلك» قلت المؤمن من يسرق قال «قد يكون ذلك» قلت المؤمن يكذب قال «لا قال الله تعالى إنما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله ﴿قوله بدل من الذين لا يؤمنون﴾ فإن قلت كيف يكون بدلا منه مع أن قوله تعالى إنما يفترى الكذب رد لقول قريش إنما أنت مفتر وهم ما كفروا بعد الإيمان» أجيب عنه بأن قوله تعالى من بعد إيمانه المراد منه من بعد تمكنه من الإيمان كقوله تعالى أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى إذ لا هدى لهم بل يتمكنهم من الهدى والأعراض عن الإيمان بعد التمكن منه على سبيل العناد والتمرد ابلغ في إبطال مقاتلتهم كأنه قيل إنما يفترى الكذب من كفر بالله عنادا بعد تمكنه من الإيمان الصحيح المسند إلى الدليل القاطع والبرهان الساطع واستثنى منه المكره فلم يدخل تحت من يفترى الكذب ﴿قوله أو مبتدأ خبره محذوف﴾ تقديره فعليه غضب حذف دلالة ما بعد من الثانية عليه وكذا إن كانت من شرطية حذف جوابها اعتمادا على دلالة ما بعد من فإن جواب من شرح يدل عليه تقديره فعليه غضب الامن أكره لكن من شرح بالكفر صدرا فعليه غضب أي قطع صدره ووسع له قبول الكفر وطابت به نفسه وأصل الشرح بسط اللحم ونحوه يقال شرحت اللحم وشرحت الكلام المشكل أي بسطته وأظهرت معانيه ومنه شرح الصدر وصدرا منصوب على التمييز والأصل شرح صدره فاستند الفعل إلى المضاف إليه وانتصب صدرا على التمييز وقال الإمام انتصب صدرا على أنه مفعول للشرح والتقدير ولكن من شرح بالكفر صدره وحذف الضمير لانه لا يشكل بصدور غيره إذا بشر لا يقدر على شرح صدر غيره فهو نكرة ويراد به المعرفة ﴿قوله استثناء متصل﴾ لأن من أكره على كلمة الكفر داخل في جنس من كفر لان الكفر لغة يعم القول والعقد ﴿قوله تعالى وقلبه مطمئن بالإيمان﴾ جملة حالية أي الامن أكره في هذه الحالة ووجه الاستدراك في قوله ولكن من شرح بالكفر دفع توهم أن من أكره من غير اعتقاده أو مع اعتقاده والعياذ بالله مستثنى من استحقاق الغضب والعذاب العظيم وقوله وقلبه مطمئن لا ينفى ذلك الوهم فاحتجج إلى الاستدراك لدفع ذلك الوهم روى عن مجاهد أنه قال أول من أظهر الإسلام سبعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وحياب وصهيب وبلال وعمار وسمية رضوان الله عليهم أجمعين أما الرسول ففعله وأبو بكر ففعله وقومه وأخذوا الآخرين والبسوهم أدرع الحديد ثم اجلسوهم في الشمس فبلغ منهم الجهد بحر الحديد والشمس وأنعم أبو جهل يشتمهم ويوبخهم وشم سمية ثم طعن بالحربة في فرجها وقال الآخرون ما قالوا لهم غير بلال فأنهم جعلوا يعذبونه ويقول أحد أحد حتى ملوه فتركوه قال عمار كننا نتكلم بالذي أرادوا غير بلال هانت عليه نفسه فتركوه وقال حباب لقد أوقدوا نارنا ما أطفأها الأولاد ذلك ظهري قال الإمام قوله تعالى فعليه غضب معناه أنه تعالى حكم عليهم بالعذاب ثم وصف ذلك العذاب فقال ولهم عذاب عظيم إذا اعظم من جرمه لان الغضب لكونه من الكيفيات النفسانية المستحيلة في حقه تعالى يراد غايته وهي العذاب فيكون فائدة قوله ولهم عذاب عظيم توصيف ذلك بالعظم ﴿قوله أي الكافرين في علمه﴾ فالعنى أنه تعالى لا يهدي إلى ما يوجب ثبات الإيمان ولا يعصم من الزيغ والميل عن الحق من علم الله أنه يختار الكفر وأن يموت عليه وإذا كان كل واحد من إثارة الأمور الدنيوية وعدم هدايتهم إلى ما يوجب الثبات على الحق سببا للكفر بعد تين الحق وقبوله يكون سببا لما يترتب عليه من العذاب العظيم ثم أنه تعالى بين طريق عدم هدايتهم إلى ما يوجب الثبات على الحق بقوله أولئك الذين طبع الله على قلوبهم أي خلق في قلوبهم ومشاعرهم لا طبع عليها حقيقة فان القلوب والمشاعر لا تقبل حقيقة الطبع ثم وصفهم بكمال الغفلة حيث حصر حقيقة الغفلة فيهم بحيث لا تتجاوزهم إلى غيرهم وذلك إما لكونهم كاملين في الغفلة

بحيث لا تعد غفلة غيرهم في جنب غفلتهم فان من اتصف بما ذكر من الاستحقاق لغضب الله تعالى وعذابه العظيم
 واثار الحياة الدنيا على الحياة الآخرة والحرمان من هداية الله تعالى وكونه مطبوعا على قلبه ومشاعره ثم غفل
 عما يراد به من العذاب الشديد الدائم في الآخرة تكون غفلة اشد واكمل ويكون عن الطاعات وتحصيل اسباب
 السعادات الابدية ابعد فلا جرم يكون في الآخرة اخسر ثم انه تعالى لما ذكر حال من كفر بالله بعد ايمانه وحال
 من اكفر على الكفر فظهر الكفر حذرا من الهلاك ذكر بعده حال من اظهر الكفر مكرها اذا هاجروا وجاهدوا
 وصبروا وحال من آذى المسلمين واكرههم وجلهم على الارتداد على القرآنيين في قوله من بعد ما قننوا فقال ثم ان
 ربك للذين هاجروا الآية **قوله بالولاية والنصر** - اشارة الى ان قوله تعالى للذين هاجروا خبر ان كما تقول
 ان زيدا لك اي هو لك لا عليك بمعنى هو ناصر لك لا خائن لك **قوله تجادل عن ذاتها** - اشارة الى ان النفس
 الثانية عبارة عن ذات الشخص وعينه وحقيقته والنفس الاولى عن جسد الشخص وجلته فليس للنفس نفس اخرى
 تضاف احدهما الى الاخرى زوى ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال لكعب الاحبار خوفا قال يا امير المؤمنين
 والذي نفسي بيده لو وافيت في القيامة بعمل سبعين نبيا لانت عليك امارات وانت لا يهلكك الا نفسك وان جلهم
 زمزمة ما بقي ملك مقرب ولا نبي مرسل الا وقع جاثيا على ركبته حتى ابراهيم خليل الرحمن يقول يارب لا اسألك
 الا نفسي وان تصدق ذلك قوله تعالى يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها ومعنى المجادلة عنها الاعتذار عنها
 والسعي في خلاصتها **قوله اي وجعلها** - اشارة الى ان ضرب عدى الى مفعولين او لهما القرينة الموصوفة
 وثنائهما مثلا لتضمين ضرب معنى جعل فان ضرب المثل اعتماله ووضع من ضرب اليه وانما لم ينعدي الا الى
 مفعول واحد فلما عدى عنها الى مفعولين احتيج الى اعتبار التضمين والمراد بالقرينة اهلها بقرينة ما اسند اليها من كفران
 النعم والجوع والخوف وقوله بما كانوا يصنعون لما هداه الله تعالى الكفار بالوعيد الشديد الواقع في الآخرة هددهم
 ايضا بآفات الدنيا وهي الوقوع في الجوع والخوف واعلم ان المثل قد يضرب بشئ موصوف بصفة معينة سواء كان
 الشئ موجودا او لم يكن لان المثل انما يضرب للترغيب المكافئ في الانصاف بتلك الصفة او للتنفير عنها ولا مدخل
 في ذلك الترغيب والترهيب لتعقّب تلك الصفة في شئ بعينه كما مر في قوله ولا تكونوا كالتى نقصت غزلها وقد يضرب
 بشئ معين فالمقصود ضرب القرينة الموصوفة مثلا سواء كان ترهيب كل قوم انهم الله عليهم فكفروا فانزل الله تعالى بهم
 نعمته او ترهيب كفار مكة بخصوصهم ولا يلزم ان تكون القرينة الموصوفة المثل بها قرية من قرى الاولين بل قرية
 كانت حالها كذلك فضر بها الله مثلا لاهل مكة او لكل قوم شأنهم كشأن اهل مكة وان لا يكون موجودا في قرى
 الاولين مثلا بل يقدّر قرية على هذه الصفة فيضرب بها المثل ثم ان اهل مكة قد ابتلاه الله تعالى بما ذكر من المحن فانهم
 كانوا آمنين لا تغار عليهم العرب بل كانوا يحترمونه ويخصونهم بالتعظيم والتكريم لكونهم اهل حرم الله مع انهم كانوا
 يغير بعضهم على بعض وكانوا مسلمين في بلدهم من حيث ان ذلك البلد كان ملائما لامر جنهم فاطمأنوا اليه
 واستقروا فيه من غير اضطراب واتزاج وكان يأبىهم رزقهم رغدا من كل مكان وهذه النعم الثلاث جمعها من قال
 ثلاثة ليس لها نهاية الامن والصحّة والكفاية **قوله تعالى آمنة اشارة الى الامن** وقوله مطمئنة اشارة الى الصحّة
 وقوله يأتيها رزقها اشارة الى الكفاية والفهوم من كلام المصنف ان يكون الاطمئنان اثر الامن ولازمه من حيث
 ان الخوف يوجب الاتزاج وينافى الاطمئنان ثم انه تعالى زاد على هذه النعم المذكورة في حق اهل مكة
 حيث بعث فيهم رسولا من انفسهم يذريهم عما يوجب العذاب الاليم ويدعوهم الى النعم المقيم فكفروا به وبالفؤا
 في ايدائه فسلط الله عليهم البلاء وابتلاههم بالجوع سبع سنين وقطعت عنهم العرب الميرة بامر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم حتى جهدوا واكلوا العظام المحرفة والجيف والكلاب الميتة والعلمز وهو الوبر الذي يهجن بالدم
 وابتلاههم الله تعالى بالخوف حيث كان عليه الصلاة والسلام يبعث اليهم سرايا فيغيرون عليهم **قوله استعار**
 الذوق - لما كان في الآية اشكال من حيث ان الله تعالى اوقع الاذاقة على اللباس مع ان اللباس ليس مما يدرك
 بالذوق ثم اضاف اللباس الى الجوع والخوف وليس لهما لباس فكيف صححت اضافة اللباس اليهما اشار
 المصنف الى دفع الاشكال المذكور بان جعل الذوق مستعارا لادراك اثر الضرر بان شبه ادراك الانسان
 اثر ما يضره باحساس طعم الشئ المر بالقلم الذي هو الذوق فاطلق على المشبه الذي هو امر عقلي اسم المشبه به
 وهو الذوق وجعل اللباس مستعارا لما غشبه واشتمل عليهم من الجوع والخوف بان شبه ما يغشى الانسان

(ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما قننوا)
 اي عذبوا كعمار رضى الله تعالى عنه بالولاية
 والنصر وهم لتباعد حال هؤلاء عن حال اولئك
 وقرأ ابن عامر قننوا بالفتح اي بعد ما عذبوا
 المؤمنين كالحضرمي اكراه مولاه جبراحني
 ارتد ثم اسلا وهاجرا (ثم جاهدوا وصبروا)
 على الجهاد وما اصابهم من المشاق (ان ربك
 من بعدها) من بعد الهجرة والجهاد والصبر
 (اغفورا) لما فعلوا قبل (رحيم) نعم عليهم
 مجازاة على ما صنعوا بعد (يوم تأتي كل نفس
 منصوب برحيم او باذكر) تجادل عن نفسها
 تجادل عن ذاتها وتسعى في خلاصتها لا يهملها
 شأن غيرها فتقول نفسي نفسي (وتوفي كل
 نفس ما عملت) جزاء ما عملت (وهم لا يظنون)
 لا يتصورون اجورهم (وضرب الله مثلا قرية)
 اي وجعلها مثلا لكل قوم انهم الله عليهم
 فابتطروا النعمة فكفروا فانزل الله بهم النعمة
 او مكة (كانت آمنة مطمئنة) لا يزعم اهلها
 خوف (يأتيها رزقها) اقواتها (رغدا)
 واسما (من كل مكان) من نواحيها (فكفرت
 بانهم الله) بنعمه جمع نعمة على ترك الاعتداد
 بالثناء كدبره وادبره او جمع نعم كبؤس وبؤس
 (فاذاقها الله لباس الجوع والخوف) استعار
 الذوق لادراك اثر الضرر واللباس لما غشبه
 واشتمل عليهم من الجوع والخوف

ويلبس به من أثار الجوع والخوف باللباس الحقيقي والجامع بينهما كونهما مشتملين على الإنسان وغاشيين له ثم أطلق اسم اللباس على ما يغشى الإنسان من أثرهما وجعل اضافته اليهما قرينة صارفة عن ارادة المعنى الحقيقي فكل واحد من الاذاقة واللباس استعارة مغايرة لاستعارة الآخر ثم اوقعت الاذاقة المستعارة على اللباس المستعار بان جعل اللباس مفعولا للاذاقة بالنظر الى المستعار له يعني ان الاذاقة بمعنى الاصابة والايصال وان لم تكن ملائمة للمعنى الذي استعير منه اللباس لكنها ملائمة للمعنى الذي استعير له اللباس وهو أثار الخوف والجوع الذي يغشى الإنسان كما يغشاه اللباس فاقعت الاذاقة بمعنى الاصابة على اللباس فاطلاق الاذاقة بمعنى الاصابة او الايصال على اللباس بالمعنى المجازي بطريق التجريد لكونها ملائمة لما هو أثار الجوع والخوف فان الاستعارة على ثلاثة اقسام مطلقة ومجردة ومرشحة فالمطلقة ما لم تقرر بصفة مما يلائم المستعار له او المستعار منه والاستعارة المجردة ما قرنت بما يلائم المستعار له كقوله « غمر الرداء » اي كثير العطاء استعير الرداء للعطاء من حيث انه يصون عرض صاحبه كما يصون الرداء ما يلقي عليه ثم وصف الرداء بالغمر الذي يلائم العطاء دون المعنى المستعار منه وهو الرداء الحقيقي تجريد والاستعارة المرشحة ما قرنت بما يلائم المستعار منه كقوله

ينازعني ردائي عبد عمرو * رويدك يا اخا عمرو بن بكر *

لي الشطر الذي ملكت يميني * ودونك فاعصر منه بشطر *

استعار الرداء للسيف والاعتجار لف العمامة على الرأس من غير ادارة تحت الحنك ثم اوقع الاعتجار على شطر الرداء بالنظر الى المستعار منه لكونه ملائما للرداء الحقيقي ومعنى البيت يحاذيني سيني عبد عمرو ويريد ان يأخذه مني قلت له رويدك لي الشطر الاعلى من السيف وهو طرفه الذي في يميني وخذ انت الطرف الآخر منه فاعصر اي لف برأسك **قوله** غلقت لضحكته رقاب المال اي بقيت رقاب الرهن في يد المرتهن ولم يأت للمدح فكها منه يقال غلق الرهن اذا استحقه المرتهن وذلك اذا لم يقل بعثك في الوقت المشروط فيقول اذا ضحك ضحكة ايقن السائل انه بذلت التيسر استغرق رقاب ماله ويعطى بلا خلاف **قوله** بعدما زجرهم عن الكفر اشار الى ان الفاء في قوله تعالى فكلوا لتفريع ما بعدها على ما ذكر قبلها من التثيل وما حل بهم من العذاب حال التيسر بالظلم كانه قيل اذا تبين لكم مضمون التثيل وتحقق عندكم ان ما حل بهم بسبب التيسر بالظلم فاركوا الشرك والظلم حتى تأكلوا وتشكروا وامنعوا عن صنع الجاهلية ومذاهبها الفاسدة بعدما علمتم وخامة عاقبتها **قوله** مدد عليهم محرمة ليعلم ان ما عداها حل لهم اعلم انه تعالى حصر المحرمات في هذه الاربعة في هذه السورة وحصرها ايضا في هذه الاربعة في سورة البقرة وحصرها ايضا في هذه الاربعة في سورة المائدة فانه تعالى قال في اول تلك السورة احلت لكم حجة الانعام الاماني عليكم فاباح الكل الاماني عليهم واجمعوا على ان المراد بقوله الاماني عليكم هو قوله تعالى في تلك السورة حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به فذلك تلك الاربعة المذكورة في تلك السور الثلاث ثم قال والمضغة والموقودة والمزدية والنطيحة وما اكل السبع الا ما ذكيتم وهذه الاشياء داخلة في الميتة ثم قال وما ذبح على النصب وهو احد الاصناف الداخلة تحت قوله وما اهل لغير الله به فثبت ان السور الاربعة دالة على حصر المحرمات في هذه الاربعة سورتان مكيتان وسورتان مديتان فان سورة البقرة مدنية وسورة المائدة من آخر ما زل بالمدينة فمجموع ما زل في مكة والمدنية دال على انحصار المحرمات فيها وما زيد عليها فبدليل شرعي يثبت الحكم به وما ذهب اليه الكفار من زيادة المحرمات على هذه الاربعة بلا شرع ثابت مقرر لا يصح القول بزيادته اذ هو قول مزيف فانهم كانوا يحرمون البصرة والسائية والوصيلة والحام وكانوا يقولون ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا فتعريها ذهاب الى زيادة المحرمات باهو آثم وجهالاتهم متجاوزين عن اتباع ما شرعه الله تعالى على لسان انبيائه وزادوا ايضا في المحللات حيث حلوا الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله فبين الله تعالى ان المحرمات هي هذه الاربعة واكد هذا البيان بالنهي عن التحريم بمجرد اهو آثم فقال ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب **قوله** تعالى حلالا طيبا قال بعضهم الحلال والطيب واحد كانه قال كلوا ما احل لكم فهو كقوله تعالى فانكحروا ما طاب لكم اي ما حل لكم وقال بعضهم الطيب ما تستطيبه النفس وتلذذه لان من الحلال ما لا تلذذه النفس بل تكرهه فانه تعالى جعل غذا.

واوقع الاذاقة عليه بالنظر الى المستعار له كقول كثير غمر الرداء اذا تبسم ضاحكا غلقت لضحكته رقاب المال فانه استعار الرداء للمعروف لانه يصون عرض صاحبه صون الرداء لما يلقي عليه واصاف اليه الغمر الذي هو وصف المعروف والنوال لا وصف الرداء فنظر الى المستعار له وقد ينظر الى المستعار كقوله

ينازعني ردائي عبد عمرو *

رويدك يا اخا عمرو بن بكر *

لي الشطر الذي ملكت يميني *

ودونك فاعصر منه بشطر *

استعار الرداء لسيفه ثم قال فاعصر نظرا الى

المستعار (عما كانوا يصنعون) بصنيعهم (ولقد

جاءهم رسول منهم فكذبون) يعني تعجدا صلي

الله عليه وسلم والضمير لاهل مكة ما دالى ذكرهم

بعد ما ذكر مثلهم (فاخذهم العذاب وهم

ظالمون) اي حال التيسر بالظلم والعذاب

ما اصابهم من الجذب الشديد او وقعة بدر

(فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا) امرهم

باكل ما احل الله لهم وشكر ما انعم عليهم بعدما

زجرهم عن الكفر وهذهم عليه بما ذكر

من التثيل والعذاب الذي حل بهم صدأ لهم

عن صنع الجاهلية ومذاهبها الفاسدة

(واشكروا نعمه الله ان كنتم تعبدون)

تطيعون او ان صبح زعمكم انكم تقصدون

بعبادة الاكاه عبادته (انما حرمت عليكم الميتة

والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به فن

اضطر غير باغ ولا ماد فان الله غفور رحيم)

لما امرهم بتناول ما احل لهم عدد عليهم

محرمة ليعلم ان ما عداها حل لهم ثم اكد ذلك

بالنهي عن التحريم والتحليل باهو آثم فقال

(ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا

حلال وهذا حرام) كما قالوا ما في بطون هذه

الانعام خالصة لذكورنا الاية وسياق مقتضى

الكلام وتصدير الجملة بانما حصر المحرمات

في الاجناس الاربعة الا ما اقيم عليه دليل

كالسباع والحر الاهلية

البشر ما هو الطيب والذو جعل للبهائم والافعام ما هو الخبيث واخشن ولا شك ان ما هو الطيب والذاتم فهمة وادعى الى الشكر وقوله تعالى فمن اضطر غير باغ اي فمن اضطر الى تناول ما ذكر من المحرمات وقيل معناه غير باغ على الوالي ولا تمتد على الناس بالخروج لقطع الطريق فعلى هذا لا يباح تناول شيء من المحرمات في سفر المعصية **قوله** وانتصاب الكذب بلا تقولوا على انه مفعول به ويحتمل ان يكون مفعولا مطلقا فان القول قد تعدى وقد لا تعدى فهو مفعول به والا فمفعول مطلق فعلى هذا تكون ماموصولة واللام صلة لقوله لا تقولوا اي لا تقولوا الكذب لما تصفه السنتكم من البهائم وذلك الكذب هو ان تقولوا في حقها هذا حلال وهذا حرام ومتعلقة بتصف بان يكون مسوقا لبيان الوصف الذي يبيده الاسنة فالفاء في قول المصنف فتقول كالفاء التي في قوله تعالى فتوبوا الى بارئكم فاقولوا انفسكم فان الفاء العاطفة للجمل فتعبد كون المذكور بعدها كلاما مرتبا على ما قبلها في الذكر لان مضمون ما بعدها واقع عقيب مضمون ما قبلها في الزمان كقوله تعالى ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين وقوله واورثنا الارض فنبوا من الجنة حيث نشاء فتم اجر العاملين فان ذكر ذم الشيء ومدحه انما يصح بعد جرى ذكره ومن هذا الباب عطف تفصيل الجمل كقوله تعالى ونادى نوح ربه فقال رب ان ابني من اهلي فان موضع ذكر التفصيل بعد الاجال ومنه قوله تعالى وكم من قرية اهلكناها فجاءها بأسنا بياتا وهم نائمون فان تبييت البأس تفصيل الاهلاك الجمل وما نحن فيه من هذا القبيل فان قول الاسنة هذا حلال وهذا حرام تفصيل للوصف الذي اسند اليها فكلما ما ايضا موصولة واللام صلة ولا تقولوا **قوله** او مفعول لا تقولوا عطف على قوله بدل منه وقوله لوصف السنتكم الكذب اشارة الى ان اللام في قوله لما تصف لتعليل والمعنى لا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لاجل وصف السنتكم الكذب اي لاجل قول تنطق به السنتكم من غير حجة فان قبل حل الآية على هذا الوجه يؤدي الى التكرار لان قوله لتفتروا على الله الكذب عين قولك لاجل وصف السنتكم الكذب فاجواب ان قوله لما تصف السنتكم ليس فيه بيان انه كذب على الله فاما قوله لتفتروا على الله الكذب ليقيد هذا البيان الزائد ونظيره في القرآن كثير فانه تعالى يذكر كلاما ثم يعيده بعينه مع فائدة زائدة **قوله** ووصف السنتهم بالكذب جواب عما يقال الكذب مصدر لكذب والالف واللام فيه لتحريف الحقيقة والسنتهم لا تصف اي لا توضح ولاتبين حقيقة الكذب وما هيته بل تشكك كلاما موصوفا بالكذب فاجبه كون الكذب مفعول تصف وتقرر الجواب نعم ان مقتضى الظاهر ان يقال بما تصف السنتكم الكلام الكاذب وتظهره الا انه جعل الظاهر المتبين بالسنتهم نفس الكذب وحقيقته مباغاة في وصف كلامهم بالكذب فان اصل الكلام مما تصف السنتكم الكلام الكاذب ثم عدل عنه فقيل الكلام الكذب مباغاة على طريق رجل عدل ثم حذف الموصوف واقيم الكذب مقامه فقيل لما تصف السنتكم الكذب كما يقال وجهها يصف الجمال مع ان وجهها انما يظهر الشكل المخصوص الموصوف بالجمال لانفس الجمال وحقيقة الان وجهها لما كان في غاية الحسن والجمال صار كأنه عين حقيقة الجمال فاذا وصف الشكل الجميل صح ان يقال انه وصف نفس الجمال وكذلك العين لما كانت تشبه الساحر وتصفه كمال المشابهة والتوصيف صح ان يقال انها تصف السحر **قوله** وقرئ الكذب بالجر بدلا من ما قال ابو البقاء ويقرب بفتح الكاف وكسر الذال والباء على البدل من جعلها مصدرية او بمعنى الذي انتهى اي ولا تقولوا لوصف السنتكم الكذب او الذي تصف السنتكم الكذب والمراد من كونه بدلا من ما المصدرية كونه بدلا منها مع ما في خبرها اي من المصدر المنسبك منها وهو وصف السنتكم **قوله** والكذب اي وقرئ الكذب بضم الكاف والذال ورفع الباء على انه صفة الاسنة جمع كذوب كصبور وصبر او جمع كاذب كشارف وشرف او جمع كذاب نحو كتاب وكتب وهو مصدر بمعنى الكذب قال والمربيعه كذا به اي كذبه وقرئ الكذب بفتحين ونصب الباء بتقدير اعني قصد الذم الاسنة او بمعنى الكلم الكواذب اي ولما تصف السنتكم الكلم الكواذب **قوله** تعليل لا يتضمن الغرض يعني ان اللام فيه لام العاقبة والصيرورة لا لتعليل الصريح اذ ليس الافتراء على الله غرضهم من التحريم والتعليل من غير حجة بل كانوا ينسبون ذلك التحريم والتعليل اليه تعالى ويقولون انه تعالى امرنا بذلك فكان عاقبة قولهم هذا افتراء على الله تعالى ثم انه تعالى اوعد المفتريين فقال ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون ثم بين ان ما هم فيه من نعيم الدنيا يزول عنهم من قريب فقال متاع قليل اي ما يتمتعون به من نعيم الدنيا شيء قليل في ذاته وبحسب

وانتصاب الكذب بلا تقولوا وهذا حلال وهذا حرام بدل منه او متعلق بتصف على ارادة القول اي ولا تقولوا الكذب لما تصفه السنتكم فتقول هذا حلال وهذا حرام او مفعول لا تقولوا او الكذب منتصب بتصف ومامصدرية اي ولا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لوصف السنتكم الكذب اي ولا تحرموا ولا تحلوا بمجرد قول تنطق به السنتكم من غير دليل ووصف السنتهم بالكذب مباغاة في وصف كلامهم بالكذب كان حقيقة الكذب كانت مجهولة والسنتهم تصفها وتعرفها بكلامهم هذا ولذلك عد من فصيح الكلام كقولهم وجهها يصف الجمال وعينها تصف السحر وقرئ الكذب بالجر بدلا من ما والكذب جمع كذوب او كذاب بالرفع صفة للاسنة وبالنصب على الذم او بمعنى الكلم الكواذب (لتفتروا على الله الكذب) تعليل لا يتضمن الغرض (ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون) لما كان المفتري يفتري التحصيل مطلوب نفى عنهم الفلاح وبيده بقوله (متاع قليل) اي ما يفترون لاجله او ما هم فيه متعة قليلة تنقطع عن قريب (ولهم عذاب اليم) في الآخرة

مدة الانتفاع به بل متاع كل الدنيا قليل ثم انه تعالى لما بين ما يحل ويحرم لاهل الاسلام اتبعه ببيان ما خص اليهود بتحريم فقال وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك من قبل اى من قبل تحريمنا على اهل ملتك ما عددناه من الحرمات **قوله** كما يكون للمضرة اي المضرة ما حرم لمن اكلفه فان ما حرم على المسلمين لم يحرم عليهم الاصولا لهم من مضرتهم بخلاف اليهود فانه حرم عليهم ما حرم جزاء لبعيهم وعقوبة على ظلمهم وقال ايضا ذلك جزيناهم بغيرهم ثم انه تعالى لما بالغ في تهديد المشركين على انواع قبائحهم من انكار البعث والنبوة وكون القرءان العظيم من عند الله وتحريم ما احل الله وتحليل ما حرمه ونحو ذلك بين ان امثال تلك القبائح لا تمنعهم من قبول التوبة وحصول المغفرة والرحمة اذا اندموا على ما فعلوا وآمنوا واطاعوا ولم يقدر للجهالة متعلق اثم كل جهالة وكل من يفعل سوء فانما يفعله ملتبسا بالجهالة اما الكفر فلا ان احدا لا يرضى به مع العلم بكونه كفرا وانه مالم يعتقد ان ما هو عليه حق لا يختاره ولا يثبت عليه واما المعصية فلما لم تنصر الشهوة غالبية على العقل والعلم لم تصدر تلك المعصية فثبت ان كل من عمل سوء فانما يقدم عليه بسبب الجهالة فلذلك قيل كل من عصى الله فهو جاهل ثم انه تعالى لما زيف في هذه السورة مذاهب المشركين من الشرك والظعن في النبوة وتحريم ما احله الله تعالى ذكر في آخر السورة من هو رئيس الموحدين ووصفه باوصاف شريفة وطريقة حسنة مقبولة لذوى العقول ليكون ذكرهم حاملا لهؤلاء المشركين على الاقرار بالتوحيد والاعتقاد به في الاتصاف بماله من الفضائل والكمالات فقال ان ابراهيم كان امة فانا لله الاية سميت الامة امة لكثرة افرادها وفي الحديث «لولا ان الكلاب امة لامرت بقتلها» جعل الله ابراهيم عليه الصلاة والسلام امة تشبهه بالامة من حيث استجماعه فضائل لا تكاد توجد الا متفرقة في جماعة فان ذلك ليس ببديع من قدرة الله تعالى كما قال الشاعر

وليس من الله بمستنكر * ان يجمع العالم في واحد *

يعنى ان الله تعالى قادر ان يجمع في واحد ما في الناس من انواع الفضل والكمال والدامغة اسم لشجرة بلغت ام الدماغ وهي الجلدة التي تجمع الدماغ شبه المذاهب الزائفة باشخاص لها رؤس مشتملة على الدماغ وشبه ابطال جميع تلك المذاهب بشجها شجرة دامغة فاطلق اسم الدماغ على الابطال المذكور ثم اشتق من الدماغ بمعنى الابطال لفظة الدامغة بمعنى المبطله فجعل هذه الاستعارة التبعية تخيلا لما اضمر من تشبيه المذاهب الزائفة بالاشخاص المذكورة وهذا التشبيه المضمر في النفس هو الاستعارة بالكناية عند الخطيب الدمشقي **قوله** ولذلك عقب ذكره تزيف مذاهب المشركين اي ولاجل كونه عليه الصلاة والسلام رئيس الموحدين جعل الله تعالى ذكره عليه الصلاة والسلام بحيث يعقب التزييف ويخلفه على ان قوله تزيف ثاقى مفعولى عقب يقال عقبه محققا يعقبه بمعنى خلفه يخلفه وما قبل كل شئ آخره الذي يخلفه ويكون بعده وبالتضعيف يتعدى الى اثنين وان شئت قلت عقب ذكره تزيف بان يجعل عقب ثلاثا وذكره مرفوعا على انه فاعل عقب وتزييف منصوبا على المفعولية **قوله** اولانه كان وحده مؤمنا **قوله** فسيال الامة والرحلة بضم الراء الذي يرحل اليه يقال اتم رحلتى اى الذين ارتحل اليهم والنخبة المنخبة يقال جاني نخبة اصحابه اى خيارهم فان كان امة فعلة بمعنى المفعول يكون اما بمعنى المأموم اى المقصود الذى يؤتم به الناس اى يقصدونه لياخذوا منه الخير الجوهرى الامم بالفتح القصد يقال اتمه يؤتمه اذا قصدوا واما بمعنى المؤتم به المقندى به الجوهرى امت القوم في الصلاة امامة واثم به اى اقتدى وصف الله تعالى ابراهيم عليه الصلاة والسلام بتسع صفات الصفة الاولى انه كان امة اى كالامة من حيث استجماعه فضائل لا تكاد توجد الا متفرقة في الجماعة والثانية كونه قاتنا لله تعالى اى مطيعا له قائما بما امره قال الراغب القنوت لزوم الطاعات مع الخضوع وفير بكل واحد منهما في قوله تعالى كل له قانتون قبل خاضعون وقبل طائعون والثالثة كونه حنيفا اى مائلا عن الملل الى ملة الاسلام والرابعة انه لم يكن من المشركين وكيف يكون مشركا وقد كان اكبرهمته في حال صغره وكبره مصر وقاتلى تقرير دلائل ثبوت الصانع ووحدته حتى قابل ملك زمانه واقام عليه الحجج والبراهين الدالة على وجود الاله القادر على كل شئ مثل قوله ربى الذى يحى ويميت وقوله فان الله يأتى بالشمس من المشرق فانت بها من المغرب ثم ابطال عبادة الاصنام والكواكب بقوله لا احب الاقلين ثم كسر تلك الاصنام حتى آل الامر الى ان القنوة في النار ثم طلب من الله تعالى ان يريه كيفية احياء الموتى ليحصل له مزيد الطمأنينة ومن وقف على علم القرءان علم ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام كان مستغرقا

(وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك) اى في سورة الانعام في قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر (من قبل) متعلق بحرمنا او بقصصنا (وما ظلمناهم) بالتحريم (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) حيث فعلوا ما عوفوا به عليه وفيه تنبيه على الفرق بينهم وبين غيرهم في التحريم وانه كما يكون للمضرة يكون المعقوبة (ثم ان ربك للذين عملوا سوءا يجهلون) بسببها او ملتبسين بها اثم الجهل بالله وبعباقبه وعدم التدبر في العواقب لغلبة الشهوة والسوء بهم الافتراء على الله وغيره (ثم تابوا من بعد ذلك واصطلحوا ان ربك من بعدها) من بعد التوبة (لغفور) لذلك السوء (رحيم) يثيب على التوبة (ان ابراهيم كان امة) لكماله واستجماعه فضائل لا تكاد توجد الا متفرقة في اشخاص كثيرة كقوله وليس من الله بمستنكر *

ان يجمع العالم في واحد * وهو عليه السلام رئيس الموحدين وقدة المحققين الذى جادل فرق المشركين وابطل مذاهبهم الزائفة بالحجج الدامغة ولذلك عقب ذكره تزيف مذاهب المشركين من الشرك والظعن في النبوة وتحريم ما احله اولانه كان وحده مؤمنا وكان سائر الناس كفارا وقيل هى فعلة بمعنى مفعول كالرحلة والفتنة من امة اذا قصدوا واقتدى به فان الناس كانوا يؤتمونه للاستفادة ويقندون بسيرته لقوله انى جاءك للناس اماما (قاتنا لله) مطيعا له قائما بما امره (حنيفا) مائلا عن الباطل (ولم يك من المشركين) كما زعموا فان قريشا كانوا يزعمون انهم على ملة ابراهيم صلوات الله عليه (شاكر الانعم) ذكر بلفظ القلة للتنبيه على انه كان لا يحل بشكر النعم القليلة فكيف بالكثيرة (اجتباء) للنبوة (وهدها الى صراط مستقيم) في الدعوة الى الله (وايتناه في الدنيا حسنة) بان حبه الى الناس حتى ان ارباب الملل يتولونه ويتنون عليه ورزقه اولادا طيبة وعرا طويلا في السعة والطاعة (وانه في الآخرة لمن الصالحين) لمن اهل الجنة كما سأل به بقوله وألحقنى بالصالحين

في بحر التوحيد والخامسة كونه شاكر الانعامه روى انه عليه الصلاة والسلام كان لا يتغدى الا مع ضيف فلم يجد ذات يوم ضيفا فاخر غداءه فاذا هو يقوم من الملائكة في صورة البشر فدعاهم الى الطعام فقبلوا له ان بهم جذاما فقال الآن وجبت مؤاكلتكم شكر الله تعالى على انه باقاني مما ابتلاكم فلو لا قوة عزكم على الصبر على ما اصابكم لما ابتلاكم بهذا البلاء والسادسة ما دل عليه قوله اجتهاد اى اصطفاؤه للنسوة واختاره للخلقة والسابعة ما دل عليه قوله وهداه الى صراط مستقيم في الدعوة الى الله والترغيب في الدين الحق والترهيب والتعزير عن الدين الباطل والثامنة ما دل عليه قوله وآتيناه في الدنيا حسنة قال قتادة ان الله تعالى حبيبه الى كل الخلق وكل اهل الاديان يتولونه اى يحبونه ويقتضون بالانساب اليه اما المسلمون واليهود والنصارى فظاهر واما كفار قريش وسائر العرب فانه لا يفخر لهم الاباء وذلك لانه تعالى اجاب دعاءه في قوله واجعل لى لسان صدق في الآخرين حتى قال من يصلى منا كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم والتاسعة قوله وانه في الآخرة لمن الصالحين اجاب الله تعالى دعاءه في قوله رب هب لى حكما وألحقنى بالصالحين وكونه من الصالحين لا ينفى كونه في اعلى مقامات الصالحين ثم انه تعالى لما وصفه بهذه المدائح التسع وصفه بخصلة عاشرة هي اجل واشرف من المدائح السابقة وهي ان يكون سيد الانبياء والمرسلين عليه وعليهم صلوات الله وسلامه اجمعين مأمورا باتباع ملته فكلمة ثم للتنبيه على ان منزلة رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلى من منزلته عليه الصلاة والسلام وكون نبيا صلى الله عليه وسلم مأمورا باتباع ملته لا ينافي اختصاصه بفضائل اخرى يفضل بها على جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام واصل الملة الدين لقوله عليه الصلاة والسلام لا يتوارث اهل ملتين اى اهل دينين **قوله حنيفا في التوحيد** - اشارة الى ان قوله حنيفا حال من المضاف اليه وامتناع الحال من المضاف اليه ليس على اطلاقه وانما يمنع اذا لم يكن بين المضاف والمضاف اليه ملازمة قوية مثل ان يكون المضاف جزءا من المضاف اليه او بمنزلة الجزء منه والملة ههنا بمنزلة الجزء من ابراهيم فلذلك كان انتصاب الحال منه بمنزلة انتصابها من الملة والعامل فيها معنى الاضافة وقوله تعالى انما جعل السبت الاية جواب عما قال انه عليه الصلاة والسلام لما امر بتابعة ابراهيم عليه الصلاة والسلام فكيف خالفه باختيار يوم الجمعة فان الظاهر ان ابراهيم قد اخار في شرعه تعظيم يوم السبت بشهادة ان قوم موسى عليه الصلاة والسلام يعظمون يوم السبت وروى ذلك على ان تعظيمه شريعة متواترة من يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال امرهم موسى عليه الصلاة والسلام بالجمعة وقال تفرغوا لله تعالى في كل سبعة ايام يوما واحدا وهو يوم الجمعة ولا تعملوا فيه شيئا من اعمالكم فابوا ان يقبلوا ذلك وقالوا لا تريد الا اليوم الذي فرغ الله تعالى فيه من الخلق وهو يوم السبت فجعل عليهم السبت وشدد عليهم ثم جاءهم عيسى عليه الصلاة والسلام وامرهم ايضا بالجمعة فقالت النصارى لا تريد ان يكون عيدهم بعد عيدنا فاتفقوا الواحد وروى ابو هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله كتب يوم الجمعة على من كان قبلنا فاختلفوا فيه وهدانا اليه فالتاس لنا فيه تبع اليهود غدا والنصارى بعد غد فقوله تعالى على الذين اختلفوا فيه ليس معناه ان اليهود اختلفوا قهرا من قال بالسبت ومنهم من لم يقل به لان اليهود متفقون على ذلك بل معناه انهم اختلفوا على نبيهم من حيث انه امرهم باختيار الجمعة وخالفوه باختيارهم يوما آخر وما يدل عقلا على ان يوم الجمعة سيد الايام واجدر للاختيار ان اهل الملل اتفقوا على انه تعالى خلق العالم في ستة ايام وبدأ بالخلق والتكوين في يوم الاحد واتم في يوم الجمعة وكان يوم السبت يوم الفراغ فقال اليهود نحن نوافق ربنا في ترك الاعمال فعينوا السبت لهذا المعنى وقالت النصارى مبدأ الخلق والتكوين يوم الاحد فجعل هذا اليوم عيدنا لهذا وجه القريش في اختيار اليومين ونحن نقول يوم الجمعة هو يوم النمام والكمال وتمام النعمة وكالها هو الموجب للكمال الفرح والسرور والموجب للاشغال بالشكر والخضوع فكان يوم الجمعة افضل بالنسبة الى سائر الايام من هذا الوجه وفضله عليها من هذا الوجه يصلح ان يكون وجهها عقليا للتخصيص بجعله يوم العيد والعبادة الزائدة وقبل معنى اختلافهم في السبت انهم اختلفوا في تارة وحرمة يومه اخرى ولم يتفقوا على كلمة واحدة مع انه تعالى امرهم بتعظيمه وامتناعه عن الصيد فيه قال قتادة استحل الصيد فيه بعضهم زمن داود يعنى اهل ايلة فجعل السبت عليهم حيث عوقبوا بترك تحريمه بان لعنوا ومسحوا فردة دون الذين نهوا آباءهم عن ذلك ثم انه تعالى لما امره عليه الصلاة والسلام باتباع ابراهيم عليه السلام بين في اى شئ يبعه فقال ادع الى سبيل ربك بالحكمة

(ثم اوحينا لىك) يا محمد ومم اما تعظيمه والتنبيه على ان اجل ما اوتى ابراهيم اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم ملته اولتراخى ايامه (ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا) في التوحيد والدعوة اليه بالرفق وابراد الدلائل مرة بعد اخرى والمجادلة مع كل احد على حسب فهمه (وما كان من المشركين) بل كان قدوة المؤمنين (انما جعل السبت) تعظيم السبب والتخلي فيه للعبادة (على الذين اختلفوا فيه) اى على نبيهم وهم اليهود وامرهم موسى عليه السلام ان يفرغوا للعبادة يوم الجمعة فابوا الاطاعة منهم وقالوا نريد يوم السبت لانه تعالى فرغ فيه من خلق السموات والارض فامرهم الله الله السبت وشدد الامر عليهم وقيل معناه انما جعل وبالسبت وهو المسخ على الذين اختلفوا فيه فأحلوا الصيد فيه تارة وحرّموه اخرى واحنا لواله الحبل وذكرهم ههنا لتهديد المشركين كذكر القرية التي كفرت بانتم الله (وان ربك ليحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) بالجماعة على الاختلاف او بمجازاة كل فريق من الآيين والمعظمين بما يستحقه

قوله بالمقالة الحكمة - إشارة الى ان المراد بالحكمة البراهين القطعية القبيحة للعارف الحقيقية والعلوم البقية وبالموعظة الحسنة الامارات الطبيعة والدلائل الاقنافية والدلائل الجدلية الدلائل التي يكون المقصود من ذكرها ازام الخصم وانما يتم ان الجدل على قسمين احدهما هو الدليل المركب من مقدمات مشهورة مسلمة عند الخصم وهذا القسم هو الجدل الواقع على الوجه الاحسن والقسم الثاني ما يكون مركبا من مقدمات فاسدة الا ان المستدل يوردها ويجوزها دفعا لتغيب الخصم وسفاهته بسلوك الطريق الفاسدة عند المناظرة وهذا القسم لا يليق بالعقلاء وانما اللائق بهم هو القسم الاول وذلك هو المراد بقوله تعالى وجادلهم بالتي هي احسن فهو تعالى حصر الحجج والدلائل الصادرة عن العقلاء في هذه الاقسام المذكورة في الآية الكريمة والذين يدعون الى الحق بطريق المناظرة ثلاث طوائف القسم الاول الكاملون الطالبون للعارف الحقيقية والعلوم البقية وهي الحكمة والقسم الثاني الذين يغلب عليهم المشاغبة والمخاصمة لا يطلب الحق واليقين والمكاملة اللائقة بهم المجادلة التي تقيد الاغنام والازام فهاتان الطائفتان قسمان الاول منهما هم الكاملون في الاستكمال بحسب القوة النظرية والثاني هم الناقصون الذين لم يستعدوا للاستكمال بحسب القوة النظرية والقسم الثالث هم المتوسطون بين الطائفتين حيث لم يبلغوا في الكمال الى درجة الحكماء المحققين ولا في النقصان الى حد المشاغبين بل هم اقوام بقوا على القطرة الاصلية والسلامة الخلقية وما بلغوا الى درجة الاستعداد لفهم الدلائل البقية والعارف الحكيمة والمكاملة مع هؤلاء لا يمكن الا بالموعظة الحسنة وهي الدلائل الاقنافية الظنية والتكلم مع المشاغبين بالجدل على الطريق الاحسن ودلت هذه الآية الكريمة على ان الدعوة لابد ان تكون بالدلائل القطعية التي هي الحكمة والافعال الدلائل الظنية وهي الموعظة واما الجدل فهو ليس من طرق الدعوة بل المقصود منه غرض آخر وهو الاغنام والازام واليه اشار المصنف بقوله وجادل معانديهم بالطريقة التي هي احسن طرق المجادلة ثم انه تعالى قال ان ربك هو اعلم يعني معناه انك يا محمد مكلف بالدعوة الى الله بهذه الطرق المذكورة واما حصول الهداية فلا يتعلق بك فهو تعالى اعلم بالضالين واعلم بالمهتدين فان جواهر النفوس البشرية مختلفة بالمسايبة فبعضها نفوس مشرقة صافية قليلة التعلق بالجسمانية كثيرة الانجذاب الى عالم الروحانيات ولما كانت هذه الاستعدادات من لوازم جواهرها لاجرم يمتنع انقلابها وزوالها قال تعالى اشتغل انت بالدعوة ولا تطمع في حصول الهداية لكل فانه تعالى هو العالم بخصوصيات استعدادات النفوس ولكل نفس فطرة مخصوصة كما قال فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله **قوله** لما امره بالدعوة الخ - بيان لارتباط هذه الآية بما قبلها فان الحقين لما امروا بالدعوة الى الدين الحق وكانت الدعوة المذكورة تتضمن امر المبطلين بالرجوع من دين آباءهم واسلافهم والحكم عليه بانه كفر وضلالة وكان ذلك مما يشوش قلوبهم وربما يحملهم ذلك على ابداء الداعي بضوء الشتم والضرب والقتل وكان يؤدي الحقين الى تأديب هؤلاء السفهاء المشاغبين بالضرب والقتل ونحو ذلك ولم يرض المصنف بما قبل من كون الآية نازلة في قصة حرة لان تلك القصة لا تتعلق لها بما قبل الآية فذلك القول يستلزم القول بجواز ان لا يرتبط بعض الآيات ببعض وماروى من انه عليه الصلاة والسلام ترك العزم على المثلة وكفر عن عيئه بسبب هذه الآية لا يقتضي كون الآية نازلة في تلك القصة لجواز كونها نازلة لحكمة اخرى وتمسكه عليه الصلاة والسلام في الانتهاء عما عزمه من المثلة بهذه الآية من حيث كون حرمة المثلة متفرعة من عموم هذه الآية لاجرم امر الله تعالى الحقين في هذا المقام برعاية العدل والانصاف وترك الزيادة فقال تعالى وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به ولا تزيدوا عليه فان استيفاء الزيادة ظلم وهو تعالى لا يرضى بالظلم وفي الآية دلالة على ان الاولى ترك المقاصة فانك اذا قلت للمريض ان كنت تأكل الفاكهة فكل التفاح فانه يفهم منه ان الاولى ان لا يأكلها ثم انه تعالى عدل عن طريق التعريض الى التصريح حيث قال ولئن صبرتم لهو خير للصابرين فانه تصريح بان الاولى ترك الانتقام ولما كان الصبر شاقا شديدا ذكر بعده ما يفيده سهولته لمن اخار العفو فقال وما صبرك الا بالله ولما كان السبب الحامل على الغضب والانتقام لا يخلو عن امرين احدهما فوات نفع كان من الماضي والاخر توقع ضرر يكون في المستقبل نهى عن الانتقام الى السبب الاول بقوله ولا تحزن عليهم اي على الكافرين بسبب امراضهم عنك واستحقاقهم للعذاب الدائم او على المؤمنين وعن الانتقام

(ادع) من بعث اليهم (الى سبيل ربك) الى الاسلام (بالحكمة) بالمقالة الحكيمة وهو الدليل الموضح للحق المزيج للشبهة (والموعظة الحسنة) الخطابات القنعة والعبارة النافعة والاولى لدعوة خواص الامة الطالبين للحقائق والثانية لدعوة عوامهم (وجادلهم) وجادل معانديهم (بالتي هي احسن) بالطريقة التي هي احسن طرق المجادلة من الرفق واللين واشار الوجه الايسر والمقدمات التي هي اشهر فان ذلك انفع في تسكين لهم وتبيين شغبهم (ان ربك هو اعلم عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين) اي انما عليك البلاغ والدعوة واما حصول الهداية والضلال والمجازاة عليهما فلا يك بل الله اعلم بالضالين والمهتدين وهو المجازي لهم (وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به) لما امره بالدعوة وبين طرقها اشار اليه والى من شاع به بترك المقاصة ومراعاة العدل مع من يناصبهم فان الدعوة لا تنفك عن من حيث انها تتضمن رفض العادات وترك الشهوات والقدح في دين الاسلاف والحكم عليهم بالكفر والضلال وقيل انه عليه الصلاة والسلام لما رأى حرة وقد مثل به قال والله لئن اظفرني الله بهم لامثلن بسبعين مكانك فتركت فكفر عن عيئه وفيه دليل على ان القصاص ان يمثله الجاني وليس له ان يجاوزه وحث على العفو تعريضا بقوله وان عاقبتهم وتصريحا على الوجه الاكدي بقوله (ولئن صبرتم لهو) اي لا صبر (خير للصابرين) من الانتقام للتمتين ثم صرح بالامر به رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه اولى الناس به لزيادة عمله بالله ووثوقه عليه فقال (واصبر وما صبرك الا بالله) الابتويقه وتقيته (ولا تحزن عليهم) على الكافرين او على المؤمنين وما فعل بهم (ولا تلك في ضيق مما يحكمرون) في ضيق صدر من مكرهم

وقرأ ابن كثير في ضيق بالكسر هنا وفي النمل وهما لغتان كالقول والقبل ويجوز أن يكون الضيق تخفيف ضيق (ان الله مع الذين اتقوا) المعاصي (والذين هم محسنون) في أعمالهم بالولاية والفضل اومع الذين اتقوا الله بتعظيم امره ﴿٢٠٨﴾ والذين هم محسنون بالشفقة على خلقه *

الى السبب الثاني بقوله ولا تملك في ضيق مما يمكرون اي اثبت على دعوتك ودع ما اصابك منهم من الاذى **قوله** وقرأ ابن كثير في ضيق بالكسر اي بكسر الضاد والباقون بقصها وهما لغتان بمعنى وقبل المفتوح مخفف من ضيق المشد كبت في ميت اي في امر ضيق امر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بان يدعو الخلق الى سبيل رب العالمين باحد الطرق الثلاثة كل طائفة بما يليق بهامن طرق الدعوة ثم قال ان آتت الدعوة المذكورة الى مناصبة المبطلين لا تزيدوا في الانتقام على قدر اعتدائهم ورمز في هذه المرتبة الى ان ترك الانتقام هو الاولى ثم عدل عن الرمز الى التصريح حيث قال واصبر ثم ترقى في المرتبة الرابعة الى التهديد على استيفاء الزيادة فقال ان الله مع الذين اتقوا من المعاصي بالصبر على اذى السفهاء وترك اصل الانتقام منهم ومن تأمل هذه الآية الكريمة وترجمها عرف ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر يجب ان يكون على هذا الوجه وان القرءان العظيم بحر لاساحله قبل لبعض العلماء عند قرب وفاته اوصى فقال انما الوصية من المال والامال لي ولكنني اوصيت بخواتيم سورة النحل * والحمد لله على جزيل آلائه ثم في اوائل جادى الاولى من شهور سنة خسين وتسعمائة

﴿ سورة بنى اسرائيل مكية وهى مائة واحدى عشرة آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

قوله وقد يستعمل علما يعني ان اكثر استعماله على انه اسم مضاف غير علم لان الاعلام لا تضاف الا ان يقع فيها الاشتراك اتفاقا وان استعماله علما شاذ نادر فحيث يمنع من الصرف للتعريف والالف والنون المزيدين في آخره كعثمان والدليل على ان سبحان علم للتسبيح قول الشاعر

قد قلت لما جاءني فخره * سبحان من عظمة الفاخر *

فانه لولا انه علم لوجب صرفه لان الالف والنون في غير الصفات انما تنوع مع العلية والعرب تقول سبحان من كذا اذا تعجب منه **قوله** سبحان من عظمة الفاخر معناه انصب منه اذا فخر واصل السجع السير السريع في الماء او في الهواء يقال سجع سجا وسباحة واستعير لمر الجوم في الفلك كل في فلك يسبحون ولجرى القوس والسباحات سجا ولسرعة الذهاب في العمل وانك في النهار سجا طويلا والسبح تنزيه الله واصله المر السريع في عبادة الله وسبحان الله معناه التنزيه نصب على المصدر كانه قال ابرى الله من سوء برآة وهو في الآية على معنى الامراى زهوا الله وبرؤه من قول المشركين ومن العجز عما اراده ومن جلته اسراء عبده في بعض من الليل من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الى ماشاء الله **قوله** واسرى ومسرى بمعنى يقال سرىت مسرى واسرىت بمعنى مسرت ليلا والذي بالالف لغة اهل الحجاز والفعل على التعتين لازم وعذى في الآية بالياء في عبده * ولما ورد ان يقال الاسراء لا يكون الا بالليل فاما القاعدة في قوله ليلا اجاب عنه بقوله وقائده الدلالة بتكثيره على تقليل مدة الاسراء بمعنى ان اسم الجنس اذا استعمل متكررا يكون تكثيره اما للبيان شخصا او نوعا فيكون المعنى اسرى عبده ليلا واحدا من الليالى او نوعا واحدا من انواعها دفعا لتوهم ان يكون الاسراء في ليالى متعددة كما في قوله سيرا فيها ليالى اي ليلى دنا فيه المحب الى الصبوب وقاز في مقام الشهود بالمطلوب واما لتكثير او التقليل فكان ليلا المتكر بمزلة اللفظ المشترك الذي لا يدين المراد منه الا بالقرينة المعينة للمراد وتصدير السورة بالكلمة الدالة على التعجب البالغ قرينة دالة على ان الوارد بعدها امر خارق للعادة وآية عظيمة لا يقدر عليها الا الله عز وجل فلما قيل بعدها ليلا تين تلك القرينة ان المراد منه بعض الليل فان التبعض قريب من التقليل فكانه قبل اسرى عبده في بعض ليل من مكة الى بيت المقدس مسيرة اربعين ليلة فتعين بهذه القرينة ان المراد تقليل مدة الاسراء والدلالة على ان الاسراء وقع في بعض الليل **قوله** ليطابق المبدأ المنتهى علة لتكون المراد ان المسجد الحرام المحيط به على طريق تسمية احد الملايين باسم الآخر فانهم اتفقوا على ان المراد بقوله الى المسجد الاقصى بيت المقدس وكلمة الى فيه لانها الغاية ومسمى بالاقصى لبعده المسافة بينه وبين المسجد الحرام ولم يكن خلفه مسجد فيكون ابعد المساجد من مكة فدل على قوله الى المسجد الاقصى انه وصل الى ذلك المسجد فاما كونه دخل ذلك المسجد ام لا فليس في اللفظ دلالة عليه فلما كان المراد بالنتهى الحد المتبسط بالمسجد الاقصى كان المناسب ان يكون المراد بالمبدأ ايضا الحد المتبسط بالمسجد الحرام ليطابق المبدأ المنتهى **قوله** واستغنى عن اي طلبوا منه عليه الصلاة والسلام ان يبين لهم نعت بيت المقدس والمسجد الاقصى فجلى اي ظهر له في الحال فلفظ ينظر اليه ويتعبد لهم **قوله** ولذلك تعجب قريش واستحالوه بناء على ان ارتفاع الجسد من مكة الى بيت المقدس ثم منه الى ما فوق العرش

عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النحل لم يحاسبه الله بما اثم عليه في دار الدنيا وان مات يوم نلاها اوليته كان له من الاجر كالذى مات واحسن الوصية **سورة بنى اسرائيل مكية وقيل** **الافوله** تعالى وان كادوا يقتلونك **الى آخر ثمان آيات وهى مائة** **وعشر آيات**

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سبحان الذى اسرى بعبده ليلا) سبحان اسم بمعنى التسبيح الذى هو التنزيه وقد يستعمل علما فيقطع عن الاضافة ويمنع الصرف قال قد قلت لما جاءني فخره * سبحان من عظمة الفاخر * وانتصابه بفعل متروك اظهاره وتصدير الكلام به للتنزيه عن العجز عما ذكر بعد واسرى ومسرى بمعنى وليلا نصب على الظرف وقائده الدلالة بتكثيره على تقليل مدة الاسراء ولذلك قرى من الليل اي بعضه كقوله ومن الليل فتهجد به (من المسجد الحرام) بعينه لما روى انه عليه الصلاة والسلام قال بينا انا في المسجد الحرام في الحجر عند البيت بين النائم واليقظان اذا تانى جبريل بالبراق او من الحرم وسما المسجد الحرام لانه كله مسجد اولانه محيط به ليطابق المبدأ المنتهى لما روى انه صلى الله عليه وسلم كان نائما في بيت ام هانئ بعد صلاة العشاء فاسرى به ورجع من ليلته وقص القصص عليها وقال مثل لي النيون فضليت بهم ثم خرج الى المسجد الحرام واخبر به قريشا فجهلوا منه استعالة واراد الناس من آمن به وسعى رجال الى ابى بكر رضى الله تعالى عنه فقال ان كان قال لقد صدق فقالوا اتصدقوه على ذلك قال انى لا صدقه على ابعد من ذلك قسمي الصديق واستغنى طائفة سافروا الى بيت المقدس فجلى له فلفظ ينظر اليه ويتعبد لهم فقالوا اما نعت فقد اصاب فقالوا اخبرنا عن غيرنا فاخبرهم بعدد جبالها واحوالها وقال تقدم يوم كذا مع طلوع الشمس يقدمها جل اورك فخرجوا يشدون العير الى الثنية فصادقوا العير كما اخبر ثم لم يؤمنوا وقالوا ما هذا الا مهرمين وكان ذلك قبل الهجرة بسنة واختلف في انه كان في المنام او في اليقظة بروحه او بجسده والاكثر على انه اسرى بجسده الى بيت المقدس ثم صرح به الى السموات حتى انتهى الى سدرة المنتهى ولذلك تعجب قريش واستحالوه (في مقدار)

في مقدار ثلث الليل مما لا يقبله العقل قال الامام ومما يدل على جوازه عقلا انه ثبت في الهندسة ان قرص الشمس يساوي كرة الارض مائة وثمنا وستين مرة ثم انما شاهد ان طلوع القرص يحصل في زمان لطيف سريع وذلك يدل على ان بلوغ الحركة في السرعة الى الحد المذكور امر ممكن في نفسه غاية ما في الباب انه يبقى التعجب الا ان مثل هذا التعجب لا يختص بهذا المقام بل هو حاصل في جميع المعجزات فمجرد التعجب لا يستلزم الإنكار والبطلان وايضا كما يستبعد في العقل صعود الجسم الكثيف من مركز العالم الى ما فوق العرش فكذلك يستبعد نزول الجسم اللطيف الروحاني من فوق العرش الى مركز العالم فان كان القول بمعراج محمد صلى الله عليه وسلم في ليلة واحدة متمعا كان القول بنزول جبريل عليه الصلاة والسلام من العرش الى مكة في اللحظة الواحدة متمعا ولو حكمنا بهذا الامتناع كان ذلك طعنا في نبوة جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام والقول بثبوت المعراج منفرج على تسليم جواز اصل النبوة فثبت ان القائلين بامتناع حصول حركة جسمانية سريعة الى هذا الحد يلزمهم القول بامتناع نزول جبريل عليه الصلاة والسلام في لحظة واحدة من العرش الى مكة ولما كان ذلك باطلا كان ما ذكر ايضا باطلا فان قالوا نحن لانقول ان جبريل عليه السلام جسم ينتقل من مكان الى مكان وانما نقول المراد من نزول جبريل عليه الصلاة والسلام هو زوال الجب الجسمانية عن روح محمد صلى الله عليه وسلم حتى يظهر في روحه من المكاشفات والمشاهدات بعض ما كان حاضرا متجليا في ذات جبريل عليه الصلاة والسلام قلنا تفسير الوحي بهذا الوجه هو قول الحكماء قاطبا جمهور المفسرين فهم يقررون بان جبريل جسم وان نزوله عبارة عن انتقاله من عالم الاملاك الى مكة واذا كان كذلك كان الالتزام المذكور قويا وهذا تقرير ما ذهب اليه الاكثرون من طوائف المسلمين وذهب الاقلون الى انه عليه الصلاة والسلام ما امرى الا بروحه روى عن حذيفة انه كان ذلك رؤيا وانه ما قد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما امرى بروحه وحكي هذا القول عن عائشة رضي الله عنها وعن معاوية والذي ذهب اليه اهل التحقيق انه تعالى امرى بروح محمد صلى الله عليه وسلم وجسده من مكة الى المسجد الاقصى واختلف العلماء في ان الاسراء والمعراج هل كانا في ليلة واحدة او كل واحد في ليلة فذهب من زعم ان الاسراء وقع في اللحظة والمعراج في النوم وذهب آخرون الى ان الاسراء وقع مرتين مرة بروحه مناما ومرة بروحه وجسده بقطعة وذهب آخرون الى تعدد الاسراء في اللحظة وقال انها اربع امراآت لتعدد الروايات في الاسراء واختلاف ما يذكر فيها فبعضهم يذكر شيئا لم يذكره الآخر وبعضهم يسقط شيئا ذكره الآخر وهذا لا يدل على التعدد لان بعض الرواة قد يحدث بعض الخبر لعله به ونسيانه البعض الآخر او يذكر ما هو الاهم عنده او يبسط تارة فيسوق الحديث كله وتارة يحدث الخطاب بما هو الانفع له **قوله** وصرف الكلام من الغيبة **قوله** يعني ان الجمهور قرأوا النزيب بنون العظمة على اسلوب قوله باركننا قبيهما التغات من الغيبة في قوله امرى بعده الى التكلم في باركننا وفي النزيب ثم التفت من التكلم الى الغيبة في قوله انه هو السميع في الكلام التغاتان وقرى ليريه بيا الغيبة وعلى هذه القراءة يكون في الآية اربع التغات لانه التفت او لا من الغيبة في قوله الذي امرى بعده الى التكلم وقوله وآتينا موسى الكتاب معطوف على الجملة السابقة الدالة على نزيب الله تعالى على طريق عطف الجملة على الجملة ذكر الله تعالى اكرامه محمدا صلى الله عليه وسلم بانه امرى به وذكر في هذه الآية انه اكرم موسى عليه الصلاة والسلام قبله بآباء الكتاب والضمير المنصوب في جعلناه يجوز ان يكون للكتاب وهو الظاهر وان يكون لموسى عليه الصلاة والسلام **قوله** على اي لا تتخذوا **قوله** اي على ان يكون ان فيه مفسرة ولا ناهية على طريقة قولك كتبت اليه ان افعل كذا فان ان فيه مفسرة للمفعول المقدر للفظ كتبت اي كتبت اليه شيئا هو افعل كذا فكلمة ان حرف دال على ان افعل كذا يفسر به المقدر لكنت الدال على معنى القول والمؤدى معناه فكذا ان التي في الآية مفسرة بمعنى اي تفسر ما تضمنه الكتاب من التكليف فان نهى بنى اسرائيل عن ان يتخذوا من دونه تعالى وكبلا اي ربا يكون اليه امورهم في معنى تكليفهم بان يعبدوا بامثال جميع ما كفهم الله تعالى من الاوامر والنواهي ولا يلتفتوا الى ما تدعو اليه نفوسهم وطلباتهم ورؤساؤهم الضالون وقرأ ابو عمرو ان لا يتخذوا بيا الغيبة جريا على قوله لبي اسرائيل والباقون ان لا يتخذوا بناء الخطاب التغاتا وحكم ان في قراءة ابى عمرو مصدرية ناصبة للفعل بعدها على حذف الخافض اي لئلا يتخذوا من دوني وكبلا اي ربا يكون اليه امورهم **قوله** او النداء **قوله** قلتمنى لا تتخذوا

والاستحالة مدفوعة بما ثبت في الهندسة ان ما بين طرفي قرص الشمس ضعيف ما بين طرفي كرة الارض مائة وثمنا وستين مرة ثم ان طرفها الاسفل يصل موضع طرفها الاعلى في اقل من ثانية وقد برهن في الكلا ان الاجسام متساوية في قبول الاعراض وان الله قادر على كل الممكنات فيقدر ان يخلق مثل هذه الحركة السريعة في بدن النبي صلى الله عليه وسلم او في ما يحمله والتعجب من لوازم المعجزات (الى المسجد الاقصى بيت المقدس لانه حيث لم يكن وراى مسجد (الذي باركننا حوله) ببركات الدين والدنيا لانه مهبط الوحي ومتعبد الانبياء من لدن موسى عليه السلام ومخوف بالانها والاشجار (لنزيه من آياتنا) كذهابه في ربه من الليل مسيرة شهر ومشاهدته بيت المقدس وتمثل الانبياء عليهم الصلاة والسلام ووقوفه على مقاماتهم وصرف الكلام من الغيبة الى التكلم لتعظيم تلك البركات والآيات وقرى ليريه بالياء (انه هو السميع) لا قول محمد صلى الله عليه وسلم (البصير) بافعاله فيكرمه ويقربه على حسب ذلك (وآتينا موسى الكتاب وجعلناه هدى لبي اسرائيل ان لا تتخذوا) على اي لا تتخذوا كفولك كتبت اليه ان افعل كذا وقرى ابو عمرو بالياء على لئلا يتخذوا (من دوني وكبلا) ربا تكون اليه اموركم غيري (ذرية من جعلنا مع نوح) نصب على الاختصاص او النداء ان قرى ان لا تتخذوا بالياء على النهى يعني قلنا لهم لا تتخذوا من دوني وكبلا ياذرية من جعلنا مع نوح او على انه احد مفعولي لا تتخذوا ومن دوني حال من وكبلا فيكون كقوله ولا يامر ان تتخذوا الملائكة والنبين اربابا

من دوني وكبلا ياذرية من جلنا مع نوح في السفينة وهم مؤمنوا قومه وبنو اسرائيل من نسل سام بن نوح وبنو
انتصابه على النداء على قراءة ان لا تتخذوا بناء الخطاب لان النداء انما يكون للحاضر لامن غاب عنهم فلا وجد
لانتصابه على النداء على قراءة ان لا تتخذوا بناء الغيبة كما لا وجد لكونها مصدرية على قراءة الخطاب
لان بني اسرائيل غائبون ويحتمل ان يكون انتصاب ذرية على انه مفعول اول ليتخذوا وقوله وكبلا ثانيهما
قدم على الاول وهو وان كان مفرد اللفظ الا انه في معنى الجمع والمعنى لا تتخذوا ذرية من جلنا مع نوح وكلا كقوله
ولا يامرهم ان تتخذوا الملائكة والنبين اربابا ومن ذرية المحمولين مع نوح عيسى وعزير عليهم الصلاة والسلام
قوله او بدل من واوتخذوا **قوله** قال ابو البقاء هذا على القراءة بالياء لانهم غائبون يعني قوله ذرية لكونه اسما
ظاهرا منزلا منزلة الغائب لا يصح ابدالها من ضمير الخطاب قال ابن الحاجب في الكافية ولا يدل ظاهر من ضمير
بدل الكل الا من ضمير الغائب نحو ضربته زيد اغان ابدال انما يكون لتبيين الذات المرادة وتوضيحها بكون البدل
اوضح تعريفا واين دلالة عليها وضمير المتكلم والمخاطب لتعين مدلولهما حسا ايين واوضح من الاسم الظاهر
لان مدلوله انما يتعين بحسب العقل فقط فلو ابدال الظاهر من ضمير المتكلم والمخاطب لكان المقصود بالنسبة
اقل تعيينا ودلالة على الذات المرادة من غير المقصود وهذا لا يجوز فلهذا جاز ضربته زيد اغان ولم يحزم مر في المسكين زيد
ولا عليك الكريم المفعول **قوله** وفيه ايماء **قوله** اشارة الى وجه ارتباط قوله انه كان عبدا شكورا بما قبله يعني
انه استضاف لبيان علة ما ذكر قبله وحث الذرية على الاقتداء به **قوله** واوحينا اليهم وحيا مقتضيا مبتوتا
اشارة الى ان القضاء اتمام الشيء على وجه البت والاحكام وضمن ههنا معنى الايماء لاقتضائه كلمة الى لما ذكر الله
تعالى اتمامه على بني اسرائيل بانزال التوراة وانه جعل التوراة هدى لهم بين افهم ما اهدوا بهدا بل وقعوا
في القساد فقال وقضينا الى بني اسرائيل اى اعلناهم واخبرهم فيما آتيناهم من الكتاب انهم سيفسدون ومفعول
لنفسدن محذوف اى لنفسدن ما كلفتم بارتكاب المعاصي ومخالفة احكام التوراة ويجوز ان لا يقدّر له مفعول
اى لتوقعن القساد **قوله** مرتين افسادتين **قوله** اشارة الى ان مرتين منصوب على المصدرية وكذا علوا فانه مصدر
علا بعلو **قوله** وقتل شعيا **قوله** قد كان عادته الله تعالى انه اذا ملك الملك على بني اسرائيل بعث معه نبيا يناديه
وبرشه ولا يزل عليهم الكتب وانما يؤمرون باتباع الاحكام التي في التوراة فلك الله تعالى منهم ملكا يدعى صديعة
فبعث معه شعيا وهو الذي بشر بعثة عيسى ومحمد بعده عليه الصلاة والسلام وعليهم فلك ذلك الملك بنو اسرائيل
وبيت المقدس زمانا فلما انقضى ملكه عظمت فيهم الاحداث فبعث الله تعالى سنجاريب ملك بابل ومعه ستائة
الف راية فاقبل سارا حتى نزل حول بيت المقدس والملك مريض في مسافة فرسخ فوحي الله تعالى الى شعيا النبي
ان انت ملك بنو اسرائيل فمره ان يوصى وصيته ويستخلف على ملكه من يشاء من اهل بيته فاقى شعيا
ملك بنو اسرائيل فاخبره بما وحي اليه فقال الملك الملك الله رضينا بفضاء الله فاستقبل القبله وصلى ودعا وبكى للانابة
والتسليم وطلب الرحمة في الدنيا وكان عبدا صالحا فوحي الله تعالى الى شعيا ان تخبر الملك بان ربه قد رجه
واخراج له خمس عشرة سنة وانجاء من عدوه سنجاريب فاما شعيا فاخبره به فخر الملك ساجدا متضرعا
فثنى الله تعالى قرعته واصبح عسكر العدو كلهم موتى الاسنجاريب وخسعة نفر من كنانة احدهم تحت نصر
فصرخ رجل على باب المدينة يا ملك بنو اسرائيل ان الله قد كفلك عدوك فاخرج فان سنجاريب ومن معه
قد هلكوا فخرج الملك وقشوا اهل بيته منهم احد فلم يوجد سنجاريب في الموتى ففرق طالوت فوجدوه مع اصحابه
الحسنة في مغارة فجعلوهم في الجوامع ثم اتواهم فلك بنو اسرائيل فلما رآهم الملك خرسا سجدا من حين طلعت
الشمس الى العصر ثم رفع رأسه فامر امير عسكره ان يقيدهم بالاغلال ويطوف بهم حول بيت المقدس وابليا
قطاف بهم سبعين يوما مقيدين فوحي الله تعالى الى شعيا النبي ان قل لملك بنو اسرائيل يرسل سنجاريب
ومن معه لينذروا من وراهم وليكرمهم وليحملهم حتى يبلغوا بلادهم فبلغ شعيا الملك ذلك ففعل فخرج سنجاريب
ومن معه حتى قدموا بابل فلبث سنجاريب بعد ذلك سبع سنين ثم مات واستخلف تحت نصر ابن ابنه ثم قبض الله
تعالى ملك بنو اسرائيل صديعه فخرج امر بنو اسرائيل وتنازعوا الملك حتى قتل بعضهم بعضا ونهبهم شعيا معهم
لا يقبلون منه شيئا فجمعهم يوما وقام فيهم خطيبا بامر الله فآلهم الله تعالى خطبة بليغة ووعظهم وامرهم ونهاهم
وحذرهم عقابه تعالى ان اصبروا على ما هم عليه فلما فرغ شعيا من مقالته عدوا عليه ليقولوه فهرب منهم فلقبته

وقرى بالرفع على انه خبر محذوف او بدل
من واوتخذوا وذرية بكسر الهمزة وفيه
تذكير بانعام الله تعالى عليهم في انجاء آبائهم
من الفرق بحملهم مع نوح عليه السلام
في السفينة (انه) ان نوحا عليه السلام
(كان عبدا شكورا) بحمد الله تعالى على
مجامع حالته وفيه ايماء بان انجاءه ومن معه
كان ببركة شكره وحث للذرية على الاقتداء به
وقيل الضمير لوسى عليه الصلاة والسلام
(وقضينا الى بني اسرائيل) واوحينا اليهم
وحيا مقتضيا مبتوتا (في الكتاب)
في التوراة (لنفسدن في الارض) جواب
قسم محذوف او قضينا على اجراء القضاء
المبتوت مجرى القسم (مرتين) افسادتين
اولاهما مخالفة احكام التوراة وقتل شعيا
وثانيتهما قتل زكريا ويحيى وقصد قتل
عيسى عليهم السلام (ولعلنا علوا كبيرا)
ولتستكبرن عن طاعة الله تعالى او لتظلمن
الناس

شجرة فانفلقت له فدخل فيها فادركه الشيطان فآخذ هبة من ثوبه فإراهم إياها فوضعوا المنشار في وسطها فنشروها حتى قطعوها وقطعوه في وسطها واستخلف الله تعالى على بني إسرائيل بعد ذلك رجلا منهم يقال له ناشيه ابن اموص وبعث لهم ارميا بن حلفيا نبيا وكان من سبط هرون عليه الصلاة والسلام وذكروا انه الخضر واسمه ارميا وسمى خضرا لانه جلس على قروة بيضاء فقام عنها وهي تهتز خضرا فبعث الله ارميا الى ذلك الملك يستدده ويرشده فعظمت الاحداث في بني اسرائيل وركبوا المعاصي واستحلوا الحرام فأوحى الله تعالى الى ارميا ان انت قومك من بني اسرائيل فاقصص عليهم ما أمر بك به وذكرهم نعمتي وعرفهم باحداثهم فقام ارميا اليهم ولم يدركوا يقول فآلهمة الله عز وجل في الوقت خطبة بليغة بين لهم فيها ثواب الطاعة وعقاب المعصية وقال في آخرها عن الله عز وجل واني خلقت بعزتي لا قبضن لهم قنة يخبر فيها الخليم ولا سلطان عليهم جبارا قاسيا ألبسه الهيبة وانزع من صدره الرحمة يتبعه عدد مثل سواد الليل المظلم ثم أوحى الله تعالى الى ارميا اني مهلك بني اسرائيل بملك اهل بابل فسلط الله عليهم بخت نصر فقتل علماءهم وحرق التوراة وخرّب المسجد والقي فيه الجيف وسبي سبعين الفا وذهب بهم الى بابل فكانوا بها سبعين سنة ثم لما اراد الله هلاك بخت نصر انبعث فقال لمن بين يديه من بني اسرائيل ارايت هذا البيت الذي خربت والناس الذين قتلت من هم وما هذا البيت قالوا هذا بيت الله وهؤلاء اهلها كانوا من ذراري الانبياء فقتلوا وتعذبوا فسلط عليهم بذئوبهم وقد كان ربهم ورب الخلق اجعين بكرمهم ويعزهم فلما فعلوا ما فعلوا اهلكهم وسلط عليهم غيرهم فاستكبروا وظن انه يجبرونه فعل ذلك بني اسرائيل قال فاخبروني كيف بي ان اطلع الى السماء العليا فاقول من فيها واتخذها ملكا فاني قد عرفت من في الارض قالوا ما قدر عليها احد من الخلائق قال لتعلن او لاقتلكم عن آخركم فبكوا وتضرعوا الى الله فبعث الله عليه بقدرته بعوضة فدخلت منخره حتى عصت بام دماغه فاكان يقر ولا يسكن حتى يوطأ رأسه على ام دماغه فلما مات شق رأسه فوجد البعوضة عاضة في ام دماغه ليرى الله تعالى العباد قدرته ونجى الله تعالى من في يديه من بني اسرائيل فردهم الى الشام فبنوا فيه وكثروا حتى كانوا على احسن ما كانوا عليه ثم انهم لما دخلوا الشام دخلوها وليس معهم عهد من الله تعالى وكانت التوراة قد احرقت وكان هنير من السبايا الذين كانوا ببابل فرجع الى الشام يبكي عليها ليله ونهاره وقد خرج من الناس وهو كذلك اذ اقبل اليه رجل وقال يا هنير ما يبكيك فقال ابكي على كتاب الله وهذه الذي كان بين اظهرنا الذي لا يصلح ديانا وآخرتنا غيره قال اقصب ان برز اليك ما فات قال نعم قال ارجع فصم وتطهر فصام وتطهر وطهر ثيابه ثم عد الى المكان الذي وعده فجلس فيه فقام ذلك الرجل باناء فيه ماء وكان ملكا بعنه الله اليه فسقاء من ذلك الاناء فثلث التوراة في صدره فرجع الى بني اسرائيل فوضع لهم التوراة فاحبوه حتى لم يحبوا كحبه شيا قط ثم قبضه الله وجعلت بنو اسرائيل بعد ذلك يحدثون الاحداث وكلما بعث الله تعالى فيهم الرسل كانوا فريقا يكذبون وفريقا يقتلون حتى كان آخر من بعث الله فيهم من انبيائه زكريا ويحيى وعيسى عليهم الصلاة والسلام وكانوا من بيت آل داود فأتى زكريا وقيل قتلوا زكريا ويحيى وقصدوا قتل عيسى عليه الصلاة والسلام ثم انهم اخلفوا في العباد الذين بعثهم الله على بني اسرائيل حتى تعظموا وتكبروا واستحلوا الحرام وسفكوا الدماء الذي هو اول الفساد من هم قتل نبيا بخت نصر وجنوده وقيل هم جالوت وجنوده سلطه الله تعالى عليهم حتى اهلكهم وقهرهم الى ان رده الله الكفرة عليهم بضربة طالوت حين محاربة جالوت فلما انتفى العسكر ان تقدم جالوت وطلب من يقاوه فقتل داود وقيل سنجاريب قال الامام لا يتعلق كثير غرض في معرفة الاقوام باعيانهم بل المقصود من هذه الآيات بيان ان بني اسرائيل افسدوا في الارض بكثرة المعاصي فسلط الله عليهم قوما قهروهم بالقتل والسبي وتخريب الديار ثم رده الله اليهم الدولة وامدهم باموال وبنين ثم افسدوا مرة ثانية فرجع الله اليهم بالقهر وان عادوا الى الافساد عاد الله اليهم بالقهر والتعذيب **قوله** فجاسوا **قوله** الجوس بفتح الجيم وضعا مصدر جاس يحوس اي قش وطلب الشيء باستقصاء كما يحوس الرجل الاخبار وطلبها والخلال هو الانفراج بين الشيئين والديار بيت المقدس ثم انه تعالى لما بين ان افسادهم الاول استمر الى ان بعث الله اليهم قوما اولي بأس شديد قهروهم بالقتل والاسر ونحوهما بين على طريق الاستئناف ان ضرر افسادهم وعصيانهم لا يتعدى الى غيرهم بقوله ان احسنتم فان حقيقة الحال انكم ان احسنتم واطعتم الله تعالى فغفرت ذلك الاحسان لا ترجع الا اليكم وان اسأتم فضررتها لا تتعدى عنكم الى غيركم روى عن علي رضي الله عنه انه

(فأذا جاء وعد أولاهما) وعد عقاب أولاهم
(بعثنا عليكم عبدا لنا) بخت نصر عامل
لهراسف على بابل وجنوده وقيل جالوت
الخرزى وقيل سنجاريب من أهل نينوى
(أولى بأس شديد) ذوى قوة وبطش
فى الحرب شديد (فجاسوا) ترددوا الطلبكم
وقرى بالخاء وهما اخوان (خلال الديار)
وسطها القتل والغارة قتلوا كبارهم وسبوا
صغارهم وحرقوا التوراة وخرّبوا
المسجد والمعتزلة لما منعوا تسليط الله الكافر
على ذلك أوّلوا البعث بالتحلية وعدم المنع
(وكان وعدا مفعولا) وكان وعد عقابهم
لا بد أن يفعل (ثم رددنا لكم الكرة) أى
الدولة والغلبة (عليهم) على الذين بعثوا
عليكم وذلك بأن ألقى الله فى قلب يهم بن
اسفنديار لما ورث الملك من جدّه كشاسف
بن لهراسف شفقة عليهم فردّ أسراهم الى
الشام ومكث دانيال عليهم فاستولوا على
من كان فيها من اتباع بخت نصر أو بان سلم
داود على جالوت فقتله (وامددناكم بأموال
وبنين وجعلناكم أكثر نفيرا) مما كنتم والنفي
من ينفر مع الرجل من قومه وقيل جمع
نفر وهم المجتمعون لمذهب الى العدو
(إن احسنتم احسنتم لانفسكم) لان ثواب
لها (وإن أسأتم قلها) فإن وبالها عليها
واتمّا ذكرها باللام ازدواجا

(فإذا جاء وعد الآخرة) وعد عقوبة المرة الآخرة (ليسوؤوا وجوهكم) أي بعثاهم ٢١٢ يسوؤوا وجوهكم أي يجعلوها باقية

آثار المساءة فيها لحذف لدلالة ذكره أولا عليه وقرأ ابن عامر وحزرة وابوبكر ليسوؤا على التوحيد والضمير فيه للوعد أو البعث أو الله ويعضده قراءة الكسائي بالنون وقرئ ليسوؤن بالنون والياء والنون المخففة والمتقلة وليسوؤن بفتح اللام على الأوجه الأربعة على أنه جواب إذا واللام في قوله (وليدخلوا المسجد) متعلق بمحذوف هو بعثاهم (كما دخلوا أول مرة وليتبروا) ليهلكوا (ما علوا) ما غلبوه واستولوا عليه أو مدة علوهم (تقيرا) وذلك بأن سلط الله عليهم القرس مرة أخرى فزاهم ملك بابل من ملوك الطوائف اسمه جودرز وقيل خردوس قبل دخل صاحب الجيش مديح قرايتهم فوجد فيه دما يغلي فسالهم عنه فقالوا دم قربان لم يقبل منا فقال ما صدقوني قتل عليه ألوانا منهم فلم يهدأ الدم ثم قال ان لم تصدقوني ما تركت منكم احدا فقالوا انه دم يحيى فقال لئلا هذا ينتقم ربكم منكم ثم قال يا يحيى قد علم ربي وربك ما اصاب قومك من اجلات فاهدأ باذن الله تعالى قبل ان لا يبقى احدا منهم فهدا (عسى ربكم ان يرحمكم) بعد المرة الاخرى (وان عدتم) نوبة اخرى (عدنا) مرة ثالثة الى عقوبتكم وقد عادوا بتكذيب محمد صلى الله عليه وسلم وقصد قتله فعاد الله تعالى بتسليطه عليهم قتل قريظة واجلي بنى النضير وضرب الجزية على الباقيين هذا لهم في الدنيا (وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا) محبسا لا يقدررون على الخروج منها ابدا وقيل بساطا كما بسط الخضير (ان هذا القرآن يهدي للتي هي اقوم) للحالة او الطريقة التي هي اقوم الحالات او الطرق (ويبين المؤمنين الذين يعملون الصالحات ان لهم اجرا كبيرا) وقرأ حزة والكسائي ويشرح بالتخفيف (وان الذين لا يؤمنون بالآخرة اعدنا لهم عذابا اليما) عطا على ان لهم اجرا كبيرا والمعنى انه يبين المؤمنين بشارتين ثوابهم وعقاب اعدائهم او على يشر باخبار بخبر

قال ما احسنت الى احد ولا اسأت اليه **قوله** لحذف لدلالة ذكر ما ولا أي حذف جواب اذا وهو قوله بعثاهم لدلالة ما تقدم عليه وهو قوله بعثاهم عبادا لنا وكذا حذف موصوف الآخرة فان التقدير وعد المرة الآخرة للمعصية **قوله** أي يجعلوها باقية آثار المساءة فيها يعني ان المساءة وهي الحزن من الاعراض النفسانية القلبية ولا تتعلق بالوجوه الا انها عديت الى الوجوه لتكون آثارها باقية فيها فانه اذا حصل الفرح في القلب ظهرت النضرة والاشراق في الوجه وان حصل الحزن والخوف في القلب ظهر الكلوح والغبرة والسواد في الوجه وذلك ان الانسان اذا قوى فرحه انبسط روح قلبه الى الاطراف فاستبشر وجهه واذا قوى غمه يمتحنق الروح في داخل قلبه فلا يبرى أثره الى الوجه فلا جرم يظهر فيه اثر الارضية والغبرة فساء الوجه كناية عن الغم الشديد فلهذا عديت المساءة الى الوجه في هذه الآية **قوله** وقرئ ليسوؤن على الأوجه الأربعة بنون العظمة وبنون التاكيد المخففة والمتقلة وبنون التاكيد واللام مكسورة في الجميع على انها لام الامر وبالجملة جواب اذا على انها لام كي لان نون التاكيد لا تدخل على المضارع الا اذا كان فيه معنى الطلب والتنى والاستفهام والعرض ولكن على حذف الفاء أي فليسوؤن لما تقرر في النحو من ان الجزاء اذا لم يكن ماضيا بغير قد لفظا او معنى ولم يكن المضارع مثبتا ولا منفي بلا وجب دخول الفاء في الجزاء سواء كان جملة اسمية كقوله تعالى اهان مت فهم الخالدون او امرا كقوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني او نهيا كقوله تعالى فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن الى الكفار او غير ذلك وقرئ ليسوؤن على الأوجه الأربعة بفتح اللام على انها لام القسم وهو جواب القسم المقدر لفظا وجواب الشرط معنى فلا حاجة الى تقدير جواب ولا يجوز حينئذ ان يكون قوله وليدخلوا المسجد معطوفا على ليسوؤوا بل يتعلق بمحذوف معطوف عليه تقديره بعثاهم ليدخلوا وانما اتي بالواو ليعلم انه معطوف على جواب الشرط وبالجملة من جعل اللام الاولى لام كي جعل اللام التي في قوله وليدخلوا ايضا لام كي معطوفة عليها عطفت على اخرى ومن جعلها لام امر او لام قسم جعل اللام في ليدخلوا لام التعليل متعلقة بمحذوف وان جعلت الاولى لام امر يجوز ان تكون الثانية ايضا كذلك وقوله كما دخلوه صفة مصدر محذوف **قوله** ما غلبوه على ان تكون ماموصولة منصوبة المحل على انها مفعول بهاي ليهلكوا الذي علوا وغلبوا عليه وظفروا به وقوله او مدة علوهم على ان تكون مامصدرية فاعمة مقام الوقت كما في قولك آتيت خفوق النجم اي زمان خفوقه فيكون عدم ذكر المفعول اما لقصد التعميم او لتزليل الفعل منزلة اللازم نحو هو يعطى ويمنع وقوله تقيرا مصدر مؤكد كما في قوله تعالى وكلم الله موسى تكليما اي حقا لا شك فيه **قوله** وذلك بان سلط الله يعني بعث العباد اولي البأس الشديد عند افسادهم مرة ثانية بقتل زكريا ويحيى وقصد قتل عيسى عليهم الصلاة والسلام وقع بان سلط الله عليهم القرس مرة اخرى حتى قتلوه وسبوه ونفوه من ديارهم فذلك قوله تعالى ليسوؤوا وجوهكم الآية وقوله عسى ربكم من جملة ما فاضاه الله تعالى الى بنى اسرائيل في التوراة والمعنى لعل ربكم يا بنى اسرائيل ان يرحمكم ويعفو عنكم بعد انتقامه منكم مرة ثانية ثم عاد الله عليهم برحمة حتى كثروا وانتشروا ثم انهم قد عادوا بتكذيب سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم فعاد الله تعالى عليهم بالتعذيب على ايدي العرب فجري على بنى النضير وقريظة وبنى قينقاع ويهود خيبر ماجرى من القتل والجلال ثم الباقون منهم مقهورون بالجزية لاملات لهم ولا سلطان ابدا **قوله** محبسا لا يقدررون على الخروج منها ابدا **قوله** جواب عما يقال ان قوله حصيرا قيل بمعنى قاعل وقد جرى على جهنم وهي مؤنت سماعى فينبغي ان يقال حصيرة بالثاء لما تقرر من ان فعلا بمعنى فاعل يلزم تأنيته وبمعنى مفعول يجب تذكره وما جاء شاذا من النوعين بحسب تأويله * وتقرير الجواب ان جهنم مؤول بالسجن والحبس وقيل انها في معنى الفراش والبساط ويجوز ان يقال تأنيث جهنم مجازي فلذلك ذكر صفة ثم انه تعالى لما شرح معاملته مع عباده المخلصين وهو اسراء سيد المرسلين واتباء التوراة لموسى عليهما الصلاة والسلام وبين ما فعله في حق العصاة بتسليط من يعينهم عليهم ويثيب به ان طاعة الله تعالى توجب كل خير ومعصيته توجب كل بلية وقهر لا جرم اتى على القرآن فقال ان هذا القرآن يهدي للتي هي اقوم **قوله** لتي هي اقوم صفة لمحذوف أي للطريقة التي هي اقوم الطرق وعدل الى الحذف مع ان الذكر هو الاصل ليذهب ذهن السامع كل مذهب مما يهدي اليه القرآن من وجوه الخير فان ابهام الموصوف وعدم تعيينه فهو الملة او الطريقة او الحالة او الخصلة يؤدى الى ان يفتل ذهن البها والى ما يشاكلها فكانه قيل يهدي لما لا يدخل تحت

الوصف والحصر بخلاف ما لو ذكر واحد من الامور المذكورة فان ذلك يعين حيثئذ حقيقة اقوم ههنا للزيادة المطلقة كما في قولنا الله اكبر لان ما هدى اليه القرمآن من الملل والشرائع لا يشاركه سائر الاديان والملل في اصل الاستقامة حتى يقال حصولها في هذه الملة اكثر واكمل من حصولها في غيرها وصف الله تعالى القرءآن بثلاثة اوصاف اولها انه يهدي للتي هي اقوم وثانيها انه يبشر المؤمنين الذين اهتدوا لما هدى اليه القرءآن من الطرق بالاجر الكبير لان من سلك اقوم الطرق لابد ان يفوز باجر المقاصد ولما كان الاجر الكبير مبشرا به وجب ان يكون تقدير قوله تعالى ان لهم اجرا كبيرا بان لهم وحذف حرف الجر من ان وان كثير شائع والصفة الثالثة قوله تعالى وان الذين لا يؤمنون فانه ان كان معطوفا على قوله ان لهم اجرا كان المعنى ويبشر المؤمنين بان لا عذاب لهم عذابا اليما وان كان معطوفا على يبشر باضممار يخبر يكون المعنى ان هذا القرءآن يهدي للتي هي اقوم ويبشر المؤمنين بكذا ويخبر بان الذين لا يؤمنون كذا فان قيل هذه الآية في شرح احوال اليهود وهم ما كانوا ينكرون الايمان بالآخرة فكيف يليق بهذا الوصف قوله وان الذين لا يؤمنون بالآخرة اعتدنا لهم عذابا اليما اجيب عنه بوجهين احدهما ان اكثر اليهود ينكرون الثواب والعقاب الجسماني والثاني انهم يؤمنون بالآخرة على خلاف ما هي عليه كقولهم ان تمسنا النار الا اياما معدودات فخل هذا القول ليس ايمانا بحقيقة الآخرة ثم انه تعالى لما بين شأن القرءآن وكونه مدارا لمنافع الدارين بين ان الانسان قد يعدل عن التمسك بشرايعه والرجوع الى بيانه ويقدم على ما لا فائدة له فيه فقال ويدع الانسان بالشر والبيا في الموضوعين متعلقة بالدعاء اي يدعوا لله عند غضبه بما يعلم انه شر او بما يحسب انه خير وهو شره مثل دعائه بما هو خير في نفسه وفي علمه والقياس ان ثبتت او يدعوا لانه في موضع الرفع الا انه لما وجب سقوطها لفظا لاجتماع الساكنين اسقطت في الخط ايضا على خلاف القياس ونظيره سندع الزبانية وسوف يؤت الله المؤمنين **قوله صبرا** اي مصبورا يقال قتل فلان صبرا اذا حبس على القتل حتى يقتل **قوله تدلان على القادر الحكيم** لما قال يهدي للتي هي اقوم وكان اقوم الاحوال المتعلقة بالاعتقاد الاعتقاد بان هذا العالم لابد له من صانع قادر حكيم ذكر ما يكون هاديا ودليلا يؤدى الى هذا الاعتقاد **قوله مبصرة** لما كان الابصار عبارة عن ادراك الشيء بحاسة البصر وذلك لا يتصور في النهار جعل الابصار مجازا عن الاضاءة على طريق الخلاق اسم المسبب على السبب من حيث ان الاضاءة سبب لحصول الابصار ويجوز ان يكون بناء ابصرته لتعدية بصر يقال بصرت بالشيء اذا علمته قال تعالى بصرت بما لم تبصروا به فلا يكون ابصرت الشيء بمعنى رأيته بل بمعنى بصرت به وعرفته فيكون اسناد الابصار الى النهار من قبيل اسناد الحكم الى سببه **قوله او مبصرا اهله** على ان يكون تركيب ابصر الرجل لاسناد الفعل الى فاعله والمراد اسناده الى من يلابس ذلك الفاعل كما يقال اضعف الرجل اذا ضعفت ماشيته واجبن الرجل اذا كان اهله جبناء فقولك ابصر النهار معناه ابصرا اهله وهذا على تقدير ان يكون المعنى وجعلنا نفس الليل والنهار آيتين وقبل ليس المراد بالآيتين نفس الليل والنهار بل ما فيهما من التبرين الشمس والقمر على حذف المضاف اما من الاول فالتقدير وجعلنا نيري الليل والنهار آيتين واما من الثاني فالتقدير وجعلنا الليل والنهار ذوى آيتين فعلى هذا لا تكون اضافة آية الليل وآية النهار بيانية بل تكون بمعنى اللام وقوله تعالى وكل شيء فصلناه منصوب على الاشتغال ورجح نصبه لتقدم جملة فعلية وكذلك وكل افسان ازمناه وذكر المصدر وهو قوله تفصيلا لاجل تأكيد الكلام وتحقيقه كانه قبل فصلناه حقا واليه اشار المصنف بقوله بيانا غير ملتبس لما بين الله تعالى من اول السورة الى هنا ان سعادة الانسان دائرة على طاعة الرحمن وشقاوته منوطة بالعصيان وبين ايضا علو شأن القرءآن وانحطاط شأن الانسان وان من جملة ما في القرءآن من البيان بيان ان الليل والنهار آيتان اتبعه بقوله وكل شيء فصلناه تفصيلا ثم صرح بان من جملة ما بينه الله تعالى ان كل ما قدره الله تعالى على الانسان وحكم به عليه في سابق علمه لازماله يجب حصوله له ويمتنع زواله عنه فقال وكل انسان ازمناه طاره اي علمه وسائر ما قدر له من السعادة والشقاوة والرزق والمصائب وكونه طويل العمر او قصيره سليم الاعضاء او معيها ونحو ذلك **قوله كانه طير اليه من عش الغيب وكر القدر** اشارة الى ان الطائر مستعار لتعذر حمله على الحقيقة لان المقدر لا يطير حقيقة في وصوله الى الانسان من القرء الاصلى فكما ان الطائر الحقيقي يأتي الى كل ما ياتي اليه منتقلا من عشه وكره فكذلك الحوادث تنهى الى الانسان بعد ثبوتها في علم الله تعالى وعالم الغيب وكر الطائر ما كان من شجر او جبل

(ويدع الانسان بالشر) ويدع الله تعالى عند غضبه بالشر على نفسه واهله وماله او يدعوه بما يحسبه خيرا وهو شر (دعاه بالخير) مثل دعائه بالخير (وكان الانسان عجولا) يسارع الى كل ما يخطر بباله لا ينظر عاقبته وقبل المراد آدم عليه السلام فانه لما انتهى الروح الى سرته ذهب لينهض فسقط روى انه عليه السلام دفع اميرا الى سودة بنت زمعة فرجته لانته فارتخت اكتافه فهرب فدعا عليها بقطع اليد ثم دم فقال عليه السلام اللهم انما انا بشر فمن دعوت عليه فاجعل دعائي رجلة له فزلت ويجوز ان يريد بالانسان الكافر وبالدهاء استجباله بالعذاب استهزاء كقول النضر بن الحارث اللهم انصر خيرا الخزيين اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية فاجيب له فضرب عنقه يوم بدر صبرا (وجعلنا الليل والنهار آيتين) تدلان على القادر الحكيم بتعاقبهما على نسق واحد بامكان غيره (فجئونا آية الليل) اي الآية التي هي الليل بالاشراق والاضافة فيها للتبيين كاضافة العدد الى المعدود (وجعلنا آية النهار مبصرة) مضبوطة او مبصرة للناس من ابصره فبصر او مبصرا اهله كقولهم اجبن الرجل اذا كان اهله جبناء وقيل الايتان القمر والشمس وتقدير الكلام وجعلنا نيري الليل والنهار آيتين او جعلنا الليل والنهار ذوى آيتين ومحو آية الليل التي هي القمر جعلها مظلمة في نفسها مظلومة النور ونقص نورها شيئا فشيئا الى المحاق وجعل آية النهار التي هي الشمس مبصرة جعلها ذات شعاع تبصر الاشياء بضوئها (لتبتغوا فضلا من ربكم) لتطلبوا في باض النهار اسباب معاشكم وتوصلوا به الى استبانة اعمالكم (وتعلموا) باختلافهما او بمركتبهما (عدد السنين والحساب) وجنس الحساب (وكل شيء) تفنقروا اليه في امر الدين والدنيا (فصلناه تفصيلا) بيناه بيانا غير ملتبس (وكل انسان ازمناه طاره) علمه وما قدر له كانه طير اليه من عش الغيب وكر القدر

وعش الطائر موضعه الذي يجمعه من دقاق العبدان وغيرها في اقلان الشجر فاذا كان في جبل او جدار او نحوهما فهو وكر والاضافة في قوله عش الغيب وكر القدر بيانية والقضاء هو الارادة الازلية المقتضية لنظام الموجودات على ترتيب خاص والقدر تعلق تلك الارادة بالاشياء في اوقاتها استيعاب العرش والوكر لعالم الغيب والتقدير العلمي

قوله لما كانوا يمينون وينشامون - اي لما جعلوا الطائر سببا للخير والشر واستندوهما اليه باعتبار سوحه وبروحه استيعاب الطائر لما كان سببا لهما وهو قدر الله وقسمته وعمل العبد فكانا سببا للخير والشر وسنوح الطائر عبارة عن مرورهم عن مباشر الانسان الى ميامينه وبروحه عبارة عن ضد ذلك كانوا يمينون بالاول وينشامون بالتاني شبه المصنف المقدرات من حيث كونها سبب الخير والشر المكسب والتقدير الازلي بالطائر على زعم العرب وجعل هذا التشبيه طريقا لاطلاق اسم الطائر عليهما بعدما اشار الى تحقق المشابهة بين الاعمال والطائر من وجه آخر وهو المحيي من المنة الاصلية لزوم الطوق في عنقه - الظاهر ان ليس المراد تقدير متعلق بقوله في عنقه لان الزوم والازرام لا يتعديان بكلمة في بل المقصود الايماء الان قوله في عنقه جيبي به بعد تمام الكلام بقوله الزمان طائر له دلالة على كمال الازرام بحيث لا سييل الى ان يفتك عند ما قدر له من الخير والشر اصلا فانه اذا قصدت المبالغة في الزام الشيء لاحد يقال جعلت هذا الشيء في عنقك اي قلدتك اياه والزمك حفظه لان من عظمت رغبته في حفظ الشيء يربطه على عنقه ويجعله في موضع القلاية قال اهل المعاني انما خص العنق من بين سائر الاعضاء بكونه محل الازرام لان ما علق عليه يكون الزم بالتخص لان الذي عليه اماخير يزينه او شر يشينه وما يزين يكون كالطوق والحلي وما يشين يكون كالغل وكل واحد منهما مما يلزم صاحبه وانا اقول كان الظاهر ان يقال الزمان عنقه بالنصب على انه يدل من مفعول الزمان الا انه جيبي بكلمة في للدلالة على كمال الازرام حتى كان الطائر شيء حال في عنقه لا امر متعلق عليه **قوله** ونصبه - اي ونصب كتاب يحتمل ان يكون على انه حال من المفعول به اي اخرج بنون العظمة مضارع اخرج ويحتمل ان يكون على انه حال من المفعول المحذوف والتقدير ونخرجه له كتابا اي نخرج الطائر وبعضه قراءة ونخرج بضم الياء وقع الرأى اي يخرج الطائر كتابا قال الحسن يا ابن آدم بسطت لك صحيفة ووكلك ملكان فهما عن يمينك وعن شمالك فاما الذي عن يمينك فيحفظ حسناتك واما الذي عن شمالك فيحفظ سيئاتك حتى اذا مت طويت صحيفةك وجعلت معك في قبرك حتى تخرج لك يوم القيامة فعل هذا قوله تعالى ونخرج له يوم القيامة معناه نخرج من قبره **قوله** من لقبته كذا - وهو منقول بضعيف العين من لقبت الشيء فيتعدي الى اثنين قال تعالى ولقاهم نظيرة وسرورا **قوله** اي كفى نفسك - فعلى هذا ينبغي ان يؤثرت الفعل لتأنيث فاعله كما في قوله ومائتاتهم من آية الا انه ذكر لكونه مسندا الى ظاهر المؤنث الغير الحقيقي وفي مثله يجوز الامر ان وقوله لكشف الغطاء هذا على ان يكون المراد بالكتاب المخرج له يوم القيامة نفسه المنتقشة بظاهر اعماله فان كل عمل يصدر من الانسان كثيرا كان او قليلا قويا كان او ضعيفا فانه يحصل بسببه في جوهر النفس الانسانية اثر مخصوص فان كان ذلك الاثر اثارا يجذب الروح من حضرة الحق الى الاشتغال بالخلق كان ذلك من موجبات الشقاوة والخذلان وان كان يجذب الى التبتل والانقطاع اليه تعالى كان موجبا للسعادة والابقان الان تلك الآثار تخفى مادام الروح متعلقا بالبدن لان اشتغال الروح بتدبير البدن يمنع من انكشاف هذه الاحوال وظهورها واذا انقطع تعلق الروح عن تدبير البدن وتخلص عن كونه مخجبا بحجاب البدن لم يبق في الغطاء وانكشف الحجاب فيخرج من عرق البدن المظلم حال كونه كتابا منتقشا بالاعمال الصادرة في الدنيا ويكون هذا الكتاب في هذا الوقت كانه منشور بعد ان كان مطويا مغمورا في ظلمة البدن وعند ذلك تشاهد القوة العقلية جميع تلك الاشياء مكتوبة بالكتابة الذاتية في جوهر الروح فيقال له في تلك الحالة اقرأ كتابك ثم يقال له كفى نفسك اليوم عليك حسيا فان كانت تلك الآثار من موجبات الشقاوة حصلت الشقاوة لا محالة واعلم انه تعالى جعل كل ما يصدر من العبد باختياره من قول وفعل ولحمة وفكرة ونحو ذلك مما يتعلق به الارادة الازلية والعناية الالهية كالطير الذي يطير اليه وذلك لانه تعالى قدر لكل احد في الازل مقدارا من الخير والشر فذلك الحكم الذي سبق في علمه الازلي لا بد وان يصل اليه هو ذلك الطائر ضد ذلك عرف ان الكفاية الابدية لانتم الابلغاية الازلية والارادة السابقة ثم ان كل طائر وصل اليه من عالم الغيب محفوظ في صحيفة عمله ومنتقش منه اثر في جوهر روحه يلقى اليه ذلك الكتاب منشورا ويحازي على حسب ما في كتابه ثم انه تعالى بين ان ثواب العمل

لما كانوا يمينون وينشامون بسنوح الطائر وبروحه استيعاب لما هو سبب الخير والشر من قدر الله وعمل العبد (في عنقه) لزوم الطوق في عنقه (وتخرج له يوم القيامة كتابا) هي صحيفة عمله او نفسه المنتقشة بالآثار اعماله فان الافعال الاختيارية تحدث في النفس احوالا ولذلك يفيد تكررها اياها ملكات ونصبه بانه مفعول او حال من مفعول محذوف هو ضمير الطائر وبعضه قراءة يعقوب ويخرج من خرج بخرج وقرئ ويخرج اي الله تعالى (يلقاه منشورا) لكشف الغطاء وهما صفتان للكتاب او يلقاه صفة ومنشورا حال من مفعوله وقرأ ابن عامر يلقاه على البناء للمفعول من اقبله كذا (اقرأ كتابك) على ارادة القول (كفى نفسك اليوم عليك حسيا) اي كفى نفسك والباء مزيدة وحسبيا تخيير وعلى صلته لانه اما بمعنى الحاسب كالصريم بمعنى الصارم وضرب القداح بمعنى ضاربها من حسب عليه كذا او بمعنى الكافي فوضع موضع الشهيد لانه يكفي المدعى ما همم وتذكيره على ان الحساب والشهادة مما يتولاه الرجال او على تأويل النفس بالنفس

الصالح وعقاب العمل السيئ يختص بفعله لا يتعدى منه الى غيره فقال من اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها ثم قرر ذلك بقوله ولا تزر وازرة وزر اخرى قال الزجاج وزر يزر وزرا فهو وازر ومعناه انهم يأتهم عن ابن عباس ان الوليد بن المغيرة قال اتبعوني وانا احل اوزاركم قال تعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى ثم انه تعالى لما بين انه لا يعذب احدا بما يعلم منه من اختياره المعاصي واتباعه الشهوات ما لم يعمل به اى لا يجعل علمه حجة على من علم منه انه اذا امره عصاه بل يعث اليه رسولا يمهده للشرائع فاذا خالف ما امر به من الطاعة وظهر عصيانه للناس فحينئذ يعذبه لانه تعالى ازم عليهم الحجة بمثة الرسل ولم يبق للناس على الله حجة بعد بعثهم قال تعالى ولو انا اهلكناهم بعداب من قبله لقالوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا فنتبع آياتك من قبل ان نذل ونخزى حيث قال ههنا وما كنا معذيين حتى نبعث رسولا يلزمهم الحجة بين طريق تعذيبه من قضى عليه الشقاوة في الازل وعلم منه اختيار الضلالة فقال واذا اردنا ان نهلك قرية اى قضى الله تعالى باهلاكها علمه بان اهلها يختارون الضلالة على الهدى فان الحوادث كلها مسبوقة بقضاء الله تعالى وقدره والقضاء عبارة عن الارادة الازلية والسعادة الالهية المقضية لنظام الموجودات على ترتيب خاص والقدر عبارة عن تعلق تلك الارادة بالاشياء في اوقاتها لانفاذ القضاء السابق امرنا مترقبها اى عظماءها الذين ابطرتهم النعمة وسعة العيش بطاعة الرسول الذى بعث اليهم حتى اذا عصوه عنادا ومكابرة فعند ذلك يهلكون ولا يهلكون بمجرد علمنا بانهم لا يقدمون الاعلى المعصية ولا يختارون او متابعة الهوى والشهوة فعنى الآية اذا اردنا امضاء ما سبق من القضاء باهلاك قوم امرنا المنتمين المغترين الظانين ان اموالهم واولادهم وانصارهم ترد عنهم بأسنا بالاجمان والعمل بشرائع ديني على ما يبلغهم عنى رسول ففسقوا اى خرجوا عما امرهم الله تعالى فاستحقوا العذاب فحينئذ يحق عليهم القضاء السابق باهلاكهم لظهور معاصيهم فحينئذ ندمرهم والحاصل ان المعنى واذا اردنا ان نهلك قرية بسبب علمنا بانهم لا يقدمون الاعلى المعصية لم نكتف في تحقيق ذلك الاهلاك بمجرد ذلك العلم بل امرنا مترقبها ففسقوا واذا ظهر منهم ذلك الفسق فحينئذ نوقع العذاب الموعود به وهذا كالتقرير لقوله تعالى وما كنا معذيين حتى نبعث رسولا وقوله وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث فى امها رسولا وقوله وما كان ربك مهلك القرى بظلم واهلها فاذلوا فلما حكم الله تعالى في هذه الآيات انه لا يهلك قرية حتى يخالفوا امر الله لا جرم ذكر ههنا انه يأمرهم فاذا خالفوا الامر فعند ذلك استوجبوا العذاب والاهلاك المعبر عنه بقوله فحق عليها القول فدمرناها تدميرا اى اهلكناها هلاك الاستئصال والدمار هلاك الاستئصال يقول المصنف لانفاذ قضائنا السابق اشارة الى دفع ما يقال انه تعالى كيف يريد اهلاك قوم ابتداء اى من غير ان يسبق منهم ما يستحقون الاهلاك بسببه مع انه تعالى قال ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم وقال وما كنا مهلكي القرى الا واهلها ظالمون ثم اشار الى دفعه بوجه آخر وهو ان المراد بامارة اهلها كعادتهم وقت هلاكها تشبيه الدنو وقت الشئ بارادته في كونه كالسبب المؤدى اليه كما يقال اذا اراد المريض ان يموت ازداد مرضه شدة واذا اراد الناجران يقترا اقام الخمران من كل جهة وليس المراد ان المريض يريد ان يموت حقيقة والناجر يريد ان يقتل حقيقة بل الارادة مجاز عن دنو الوقت لتكونه كالارادة في التأدى الى الموت والعقر فكذلك الحال ههنا **قوله** ويدل على ذلك ما قبله وما بعده

يعنى انه تعالى قال امرنا مترقبها ولم يصرح بما ذا يأمرهم فاختلف العلماء في ان المأمور به ما هو فذهب اكثر المفسرين الى ان المراد به الطاعة وذهب صاحب الكشاف الى ان المراد به الفسق وان المعنى امرناهم بالفسق ففسقوا وجعل امرهم بالفسق مجازا عن ان يصيب عليهم انواع النعمة صبا ويحطلوها ذريعة الى المعاصي واتباع الشهوات فصاروا بذلك كأنهم مأمورون بالفسق والافلا وجده لامرهم بالفسق حقيقة بان يقال لهم افسقوا وشدد التنكير على من جعل المعنى امرناهم بالطاعة ففسقوا وقال انه تقدير شئ لا دليل عليه مع الاعراض عن تقدير ما يدل عليه الدليل فان قوله تعالى امرنا مترقبها ففسقوا فيها يدل على ان المعنى امرناهم بالفسق ففسقوا فانه اذا قيل امرته فقام وامرته فقرأ فهم منه ان المأمور به قيام او قرأة فكذا فيما نحن فيه لا يفهم الا ان المأمور به هو الفسق لا امر آخر فتقدير الطاعة تقدير شئ لا دليل عليه مع العدول عما يقتضيه الدليل ومنع المصنف كونه تقديرا بلا دليل حيث قال ان ما بعده وما قبله يدل على ان القدر هو الطاعة اما دلالة ما بعده عليه فلان الفسق هو الخروج عن الطاعة الخ واما دلالة ما قبله عليه فلان الرسول انما يبعث ليطاع ويعمل بالشرائع التى يبلغها

(من اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها) لا ينحى اهتداؤه غيره ولا يرد ضلاله سواه (ولا تزر وازرة وزر اخرى ولا تحمل نفس جاملة وزرا وزر نفس اخرى بل انما تحمل وزرها) وما كنا معذيين حتى نبعث رسولا (بين الحجج وبمهد الشرائع) فيلزمهم الحجة وفيه دليل على ان لا وجوب قبل الشرع (واذا اردنا ان نهلك قرية) وانما تعلقت ارادتنا باهلاك قوم لانفاذ قضاء السابق اودنا وقتة المقدر كقولهم اذا اراد المريض ان يموت ازداد مرضه شدة (امر مترقبها) متعقبها بالطاعة على لسان رسول بعثنا اليهم ويدل على ذلك ما قبله وما بعده فان الفسق هو الخروج عن الطاعة والنزول في العصيان فبدل على الطاعة من طريق المقابلة وقيل امرناهم بالفسق لقوله

الرسول عن الله تعالى اليهم فيطيعوا ربهم فيما امرهم به فيدل ذلك دلالة ظاهرة على ان المعنى امرنا مترفها بان يطيعوا الرسول الذي بعث اليهم **قوله** او التسبيل **قوله** لامعنى لكلمة او ههنا لان الحمل على الفسق لا يحمل له سوى السببية **قوله** وقيل معناه كثرا **قوله** فقرأ الجمهور امرنا بالتخفيف والقصر وفيه وجهان احدهما انه من الامر الذي هو ضد النهي وقدر ما يتعلق بهذا الوجه وثانيهما ان امرنا بمعنى كثرا قال الواحدى العرب تقول امر القوم اذا كثروا وامرهم الله اذا كثروهم وامرهم ايضا بالمد لان امر التلاى يستعمل لازما بمعنى كثر ويستعمل ايضا متعديا بمعنى امر بالمد اى كثر واستعمل فى الآية متعديا فيكون فعل وافعل بمعنى وهو معنى قول المصنف يقال امرت الشئ وامرته فامر اذا كثرته واستعمل على استعمال التلاى متعديا بقوله عليه الصلاة والسلام خير المال سكة مأبورة ومهرة مأبورة اى مكثرة كثر الله ولدها فلولان التلاى متعديا لما بنى منه اسم المفعول وقرئ امرنا بكسر الميم بمعنى امرنا بالقتل روى عن ابى عبيدة امرء الله وامره بقتل الميم وكسرها وقرئ امرنا بالمد والهمزة فيه للتعدية حتى الجوهري عن ابى عبيدة ان امرته بالمد وامرته لغنان بمعنى كثرته ومنه الحديث خير المال سكة مأبورة ومهرة مأبورة اى كثيرة النتائج والنسل وامر هو اى كثر فخرج على تقدير قولهم علم فلان ذلك واعلم انه كذلك قال يعقوب ولم يقله احد غيره قال الحسن امر ماله بالكسر اى كثر وامر القوم اى كثروا وامر الله ماله بالمد وانما قيل مهرة مأبورة للازدواج والاصل مؤمرة على مفعلة كما قال عليه الصلاة والسلام للنساء ارجعن مأزورات غير مأجورات وانما هو مؤزورات من الوزر قيل مأزورات للازدواج بقوله مأجورات وقرئ ايضا امرنا بالتشديد وفيه وجهان احدهما ان يكون التضعيف للتعدية على الفعل تارة بالهمزة واخرى بتضعيف العين والثاني ان يكون بمعنى جعلناهم امرآء في الصحاح امر فلان وامر ايضا بالضم اى صار اميرا والمصدر الامرة بالكسر والامارة والمهر ولد القرس والجمع امهار ومهار والانتى مهرة والجمع مهر ومهرات وفرس مهر اى ذات مهر والسكة الطريقة المصطفة من النخل وسكة مأبورة اى ملتجة يقال ابر فلان نخله اى تجمعه واصلمه وتأبير النخل تنقيصه **قوله** وهو ايضا مجاز من معنى الطلب **قوله** اى كما ان امرناهم بالفسق مجاز من الحمل عليه او التسبب له فكذا امرناهم بمعنى كثراهم ايضا مجاز من قبل اطلاق ما يدل على السبب واردة السبب فانك اذا قلت امر الله المهرة وامر الله المترفين وازدت معنى كثراهم قد استعملت الامر الذي هو ضد النهي فى لازم معناه فانه تعالى اذا قال للمهرة كوني كثيرة النتائج او قال للمترفين كونوا كثيرى الاخوان والاموال والعدد والعدد تكون كثرتهم لازمه له متفرعة عليه لا بحالة **قوله** مجلوله او بظهور معاصيهم **قوله** الاول على ان يكون قوله حقي عليها القول لتفريع الحكم على السبب المؤدى اليه والثاني على ان يكون التركيب من قبل قولك اطعمته فاشبعته وسقيته فارويته فان الاشباع ليس حكما متفرعا على الاطعام وكذا الارواء ليس امرا مغايرا للسقى فان كلمة الفناء فى مثلها لتفسير ما قبلها وتبينه فيكون تحقق كلمة العذاب السابقة عبارة عن ظهور فسقهم ومعاصيهم الثابتة فى العلم الازلى والقضاء السابق وهذا على ان يكون امرنا من الامر الذي هو ضد النهي وان كان بمعنى كثرا يكون قوله حقي عليها القول بآنا لانهاهم في المعاصى لان تكثير المترفين وتسلبطهم على الضعفاء وتفريع الفسق عليه يستلزم انهماك الجميع فى الفسق ثم انه تعالى لما بين طريق اهلاك قوم يستحقون الاهلاك على ظهور معصيتهم الثابتة فى العلم الازلى بين ان الاهلاك على الطريق المذكور كان عادته مع الذين فسقوا وتمردوا من القرون الذين كانوا بعد نوح عليه الصلاة والسلام تخويفا لكفار مكة فقال وكم اهلكنا الآية قوله كم منصوب باهلكنا ومن القرون تمييز لكم ومن فى من بعد نوح لا ابتداء الغاية ولما اختلف معناه جاز اتحاد تعنيهما والقرن مائة وعشرون سنة وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فى اول قرن آخره يزيد بن معاوية وقيل مائة سنة وقيل ثمانون سنة وقيل اربعون **قوله** بذنوب عباده متعلق بخبرنا قدم على عاملة والخبر هو الذي لا تعزب عنه الاخبار الباطلة فلا يجرى فى الملك والملكوت شئ ولا يتحرك ذرة ولا تسكن ولا تضطرب نفس ولا تنطمئن الا ويكون عنده خبره وهو بمعنى العليم لكن العلم القديم اذا اضيف الى الخفايا الباطنة سمى خبرا وصاحبه خبيرا كذا فى المقصد الاقصى للغزالي رحمه الله ولما كان متعلق الخبر بواطن الامور ومتعلق البصير ظواهرها قدم الخبر على البصير لكون البواطن مقدمة بالشرف على الظواهر **قوله** مقصورا عليها **قوله** انما قيده به لقوله تعالى ثم جعلناهم جهنم ومن المعلوم ان من يريد الدنيا

(فسقوا فيها) كقولك امرته فقرأته لا يفهم منه الا الامر بالقرأة على ان الامر مجاز من الحمل عليه او التسبب له بان صب عليهم من النعم ما بطرهم وافضى بهم الى الفسوق ويحتمل ان لا يكون له مفعول منوى كقولهم امرته فمضاهى وقيل معناه كثرنا يقال امرت الشئ وامرته فامر اذا كثرته وفى الحديث خير المال سكة مأبورة ومهرة مأبورة اى كثيرة النتائج وهو ايضا مجاز من معنى الطلب ويؤيد قرأة يعقوب امرنا ورواية امرنا عن ابى عمرو ويحتمل ان يكون منقولا من امر بالضم اماره اى جعلناهم امرآء وتخصيص المترفين لان غيرهم يتبعهم ولانهم اسرع الى الحماقة واقدروا على الفجور (حق عليها القول) معنى كلمة العذاب السابقة مجلوله او بظهور معاصيهم او بانهاهم كهم فى المعاصى (فدمرها تدميرا) اهلكناها باهلاك اهلها وتخريب ديارهم (وكم اهلكنا) وكثيرا اهلكنا (من القرون) بيان لكم وتمييزكم (من بعد نوح) كعاد ونمود (وكنى ربك بذنوب عباده خبيرا بصيرا) يدرك بواطنها وظواهرها فيعاقب عليها وتقدم الخبر لتقدم متعلقه (من كان يريد العاجلة) مقصورا عليها همه (جعلناهم فيها ما يشاء من زياد) قيد المجمل والمجمل له بالمشيئة والارادة لانه لا يحد كل متنى ما يشاء ولا كل واحد جميع ما يهواه وليعلم ان الامر بالمشيئة والهم فضل لمن يريد بدل من له بدل البعض

والآخرة معا لا يكون حكمه كذلك ومن في من كان شرطية ومجملنا جوابها وما نشاء مفعوله ولمن يريد بدل بعض من كل من ضميره باعادة العامل تقديره لمن يريد تعجيله له وقوله تعالى ثم جعلناه جهنم جعل هنا بمعنى صير ومفعولاه جهنم لانعقاد الجملة منهما وقيل ثانيهما محذوف اي مصيرا او مأوى ويصلها اي يدخلها حال امان الضمير في قوله له واما من جهنم ومذموما حال من فاعل يصلها **قوله** وقبل الآية في المناقبين **ف** فيكون المعنى من كان يريد العاجلة بعمل الآخرة كالجهاد والصوم والصلاة وهو معطوف من حيث المعنى على قوله مقصورا عليها همه فانه يتناول المنافق والكافر الجاهل والمراد بالعاجلة الدنيا لانها تكون قبل الآخرة قبل هذه الآية مرتبطة بقوله تعالى وكل انسان أرناء طاره اي ما قدر له وما طير اليه من عيش الغيب بين أولي ان ما قدر له من الاعمال يصدر عنه ثم بين ان ذلك العمل محفوظ يحفظه مكشوف يوم القيامة فهو يجازي على حسب عمله وبين هاهنا ان العامل في الدنيا قسمان منهم من يريد بعمله الدنيا ويقصر همه عليها فخاله انما تجعل القدر الذي نشاء تعجيله في الدنيا لا القدر الذي يشاءه العامل لمن يريد ان يجعل له شيا فيها الا ان عاقبه جهنم تدخله فيها قبلي عينها مذموما اي ملوما مدحورا اي منفي مطرودا من رحمة الله تعالى اشار الله به الى ان عقوبة من قصر همه على الدنيا مضرة مقرونة بالذم الى المضرة العظيمة وقوله مذموما اشارة الى اقترانها بالذم والاهانة وان تلك المضرة دائمة خالية من شوب المنفعة فقوله ثم جعلناه جهنم يصلها اشارة الى المضرة العظيمة وقوله مذموما اشارة الى اقترانها بالذم والاهانة وقوله مدحورا اشارة الى البعد والطرود من رحمة الله تعالى وذلك يستلزم ان تكون تلك المضرة خالية من شوب النفع والرحمة لكونها دائمة غير مبذلة بالخلاص والراحة **قوله** حفيها من السعي **ف** اشارة الى ان قوله سعيها مفعول مطلق مبين للنوع وهذا المعنى مستفاد من اضافة السعي الى ضمير الآخرة وعبد الاوثان وان كانوا يزعمون انهم انما يسعون فيما عملوه طلبا لمنافع الآخرة ويقولون اله العالم اجل واعظم من ان يقدر الواحد منا على اظهار عبوديته وخدمته بل غاية قدرتنا ان نشغل بعبادة بعض المقتربين من عباد الله كالملك والكوكب ونحوهما ثم ان ذلك المقرب يشغل بعبادة الله تعالى فانهم لا يترقبون الى الله تعالى بهذا الطريق بل هو تقرب بما يخترعون بأن آتاهم القاسدة واللام في لها لام العلة اي سعي لاجل الآخرة وهو يدل على ان الساعي انما يثاب على سعيه اذا كان سعيه مقرونا بالنية والاخلاص وحاصل الآية ان القسم الثاني من العمال تحقق فيه اربعة امور احدها ان يريد الآخرة اي يريد ثوابها ومنافعها ولا يقصر همه على الدنيا وثانيها ان يسعى سعيًا يليق بالآخرة وثالثها ان يكون سعيه مقرونا بالنية والاخلاص لاكن هاجرا الى المدينة لاجل ان يتزوج بام قيس ولاكن هاجر لاجل ان ينال منفعة الدنيا والآخرة ورابعها ان تكون هذه الامور المذكورة مسبوقة بالايان الصحيح فعند اجتماع هذه الشروط يكون السعي مشكورا والعمل مبرورا وشكر العبد عبارة عن ان يجعل جوارحه ولسانه مشغولا بالافعال الدالة على تعظيم المنعم وكونه معظما عند ذلك الشاكر كما قيل

فادتكم التعماء مني ثلاثة **ف** يدى ولساني والضمير المحبب **ف**

والله تعالى يعامل المطيعين بهذه الامور الثلاثة فانه تعالى عالم بكونهم محسنين في تلك الاعمال وانه يثني عليهم بكلامه القديم وانه تعالى يعاملهم بمعاملات دالة على كونهم مطيعين عند الله ولما انصف الله بهذه الامور الثلاثة بالنسبة الى المؤمن المطيع وصف نفسه تعالى بأنه شاكر وجعل المؤمن مشكورا على طاعته من قبل الله تعالى ثم انه تعالى لما بين ان من يريد العاجلة يجعل له فيها القدر الذي شاء الله تعجيله ومن يريد الآخرة يثاب على سعيه وطاعته بين ان كل واحد من الفريقين يعطى ما قسم له من الاموال والاولاد ونحوهما مما ينتفع به في الدنيا على وجه يكون آتفه مددا لسالفه ولا يحرم من العاجلة من اراد الآخرة وان كان يحرم من الآخرة من قصر همه على العاجلة فان العطايا الدنيوية لا تمنع عن احد مؤمنا كان او كافرا لان الكل مخلوق في دار التكليف والعمل فوجب ازاحة القدر وازالة العلة عن الكل بايصال متاع الدنيا الى الكل على القدر الذي تقتضيه الحكمة ثم انه تعالى امره عليه الصلاة والسلام بان ينظروا في تفاوت اهل الدنيا في متاعها ويعلم ان تفاوت درجات الآخرة ودرجاتها وتفاوت اهلها فيها اكثر من تفاوت اسباب الدنيا وتفاوت اهلها فيها فان نسبة التفاوت في درجات متاع الآخرة ودرجات عقابها الى التفاوت في امور الدنيا كنسبة نفس الآخرة الى نفس الدنيا ثم انه تعالى لما بين ان سعادة الآخرة منوطه بآداء الآخرة بان يسعى سعيًا موافقا لطلب الآخرة وبان يكون مؤمنا شرعا في تفصيل هذه الامور

وقرى ما يشاء والضمير فيه الله تعالى
يطابق المشورة وقيل لمن فيكون مخصوص
عن ارادة الله تعالى به ذلك وقيل الا
في المناقبين كانوا يرآون المسلمين ويغزون معهم
ولم يكن غرضهم الامسا منهم في الغنائم
ونحوها (ثم جعلناه جهنم يصلها مذموما
مدحورا) مطرودا من رحمة الله تعالى
(ومن اراد الآخرة وسعى لها سعيها) حفيها
السعي وهو الايمان بما امر به والانتهاه عما نهى
عنه لا التقرب بما يخترعون بأرآهم وقائهم
اللام اعتبار النية والاخلاص (وهو مؤمن
ايانا صحتها لا شرك معه ولا تكذيبها
العمدة) (فالولئك) الجامعون للشروط الثلاثة
(كان سعيهم مشكورا) من الله تعالى اي مقبولا
عنده مثابا عليه فان شكر الله الثواب
الطساعة (كلا) كل واحد من الفريقين
والثوبين بدل من المضاف اليه (ثم) بالعمد
مرة بعد اخرى وتجعل آتفه مددا لسالفه
(هؤلاء وهؤلاء) بدل من **ف**
(من عطاه ربك) من معطاء متعلق
(وما كان عطاه ربك محظورا) ممنوعا لا يمتنع
في الدنيا من مؤمن ولا كافر تفضلا (انظر كيف
فضلنا بعضهم على بعض) في الرزق
وانتصاب **ف** كيف بفضلنا على الخلق
(والآخرة اكبر درجات) واكبر تفضيل
اي التفاوت في الآخرة اكبر لان التفاوت
بالجنة ودرجاتها والنار ودرجاتها

الجملة قيدا بشرح حقيقة الايمان وبيان ماهو العمدة فيه وهو التوحيد والتبري من الشرك فقال لا تجعل مع الله
آلهما آخر ثم ذكر عقيدته سائر الاعمال التي يكون من عمل بها ساعيا في الآخرة **قوله** اول كل احد **قوله** قبل هذا
الاحتمال اولي لانه تعالى عطف عليه قوله وقضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه الى قوله اما يبلغن عندك الكبر احدهما
او كلاهما وهذا لا يليق بالنبي صلى الله عليه وسلم لان ابويه ما بلغا عنده الكبر فلعنا ان الخطاب بهذا نوع الانسان
قوله او تعجز **قوله** يعني ان قوله فتعجز يجوز ان يكون بمعنى فتصير فتتصب ما بعده على الخبرية وان يكون على
اصل معناه ويكون كناية عن ملزومه الذي هو العجز فان القادر المتكبر من تحصيل الخيرات يسعى في تحصيلها والسعي
انما يتأتى بالقيام على الرجل بخلاف العاجز عن تحصيلها فانه لا يسعى بل يبقى جالسا قاعدا عن السعي والطلب فلما
كان القعود من لوازم العجز والصعب صرح ان يكفى به عنه فيكون مذموما منصوبا على الحال وقوله تعالى فتعجز
منصوب باضمار ان بعد العاء جوابا لنهي كقولك لا تنقطع عنا فتعجزوا اي لا يكن منك انقطاع فيحصل ان تعجزوا
فابعد العاء متعلق بالجملة المتقدمة على حرف العاء التي هي حرف العطف وسماء التصويرون جوابا لكونه مشابها للجزء
في ان الثاني مسبب عن الاول الا ترى ان المعنى ان انقطع جفوناك فكذلك تقدير الآية ان جعلت مع الله الهة آخر
صرت مذموما بكل لسان مخذولا من قبله تعالى لانه يكافئ الى من اتخذته شركا له ولا نصير عنده ولا عون او عجزت
عن دفع ما توجه اليك من الكرامة لانه تعالى لا ينصرك ومن المعلوم ان الشركاء لا يقدرون على النصر والشفاعة
قوله وامر امرامقطوعا به **قوله** يعني ان القضاء في اصل اللغة اتمام الشيء والفراغ منه ومانع وفرغ منه يلزمه
ان يتردد ولا يتغير اي لا يقبل النسخ والتغيير فاذا استعمل القضاء في موضع الامر والالزام كما في هذه الآية يفهم منه
ان الابداد والتكوين على ذلك الوجه دون الآخر امر مقرر موافق للحكمة كما في قوله تعالى فقضاهن سبع سموات
وقد يطلق القضاء على تعلق الارادة الالهية بوجود الشيء من حيث انه يوجبه ويطلق ايضا على وجود جميع
الموجودات في الوحد المحفوظ اجمالا والتقدير هو تفصيل قضائه السابق بايجادها في مواد الاحكام الخارجية واحدا
بعد واحد ولما ذكر في الآية ماهو الركن الاعظم في الايمان والتوحيد اتبعه بذكر ماهو من الشرائع المترتبة
عليه وهو انواع النوع الاول تخصيص العبادات لله تعالى والاحراز عن عبادة غيره **قوله** ويجوز ان تكون
ان مفسرة ولانهاية **قوله** يعني اي لا تعبدوا لوقوعها بعدما هو معنى القول واما ان جعلت مصدرية ناصبة لما بعدها
فحينئذ تكون لانهاية لان صلة المصدرية لا تكون شيئا مما فيه معنى الطلب على الاصح وان اجاز سيويه كون صلة
المصدرية ذلك فقال يجوز ان يقال في تقدير امرته ان قم امرته بان قم اي بالقيام واختاره المصنف في بعض المواضع
قوله وبان تحسنوا **قوله** على ان الباقي قوله وبان بالدين متعلقة بقضي **قوله** احسانا **قوله** واقع موقع فعله
المحذوف والجملة معطوفة على جملة قوله ان لا تعبدوا على تقدير ان تكون كلمة ان فيها مصدرية عطف الجملة المنبهة
على النفي وقوله اوواحسنوا بالوالدين احسانا على ان يكون قوله احسانا واقعا موقع فعل الامر المحذوف ويكون
بالوالدين متعلقا بذلك المحذوف على التقديرين وتكون هذه الجملة الامرية معطوفة على ان لا تعبدوا على ان تكون
ان فيها مفسرة ولانهاية عطف الجملة الامرية على النفي ووجه المناسبة بين تخصيص العبادات لله تعالى وبين الوالدين
ان السبب الحقيقي لوجود الانسان هو الله تعالى والسبب الظاهر الايمان وان قام بتعظيم السبب الحقيقي ثم اتبعه بالامر
بتعظيم السبب الظاهري **قوله** وبدل على قرآنة حرة والكسائي **قوله** فانهما قرأا يبلغان بالف التثنية قبل نون
التأكيد المشددة المكسورة على ان الالف ضمير الوالدين لتقدم ذكرهما فيكون احدهما بدلا منه بدل البعض
من الكل ويكون او كلاهما بدلا منه ايضا لكونه معطوفا على البدل وهو بدل الكل من الكل لان كلاهما مرادف للالف
التثنية ولا يجوز ان يكون الاول بدلا والثاني تأكيد معطوفا على البدل لان عطفه على البدل يدل على ان تأكيد
التثنية غير مراد والحاصل ان بين ابدال الاول بدل البعض وبين تأكيد المبدل منه بكلاهما تدافعا لان فائدة
التأكيد دفع توهم ارادة احدهما واما الاعتراض بانه لا تدافع بناء على ان المعنى اما يبلغان احدهما او يبلغان
كلاهما فيراد البدل او لا والتأكيد ثانيا فدفع بانه اذ ذاك يخرج الكلام عن كون كلاهما معطوفا على احدهما اي
عطف الجملة وهو معنى قول المصنف ولذلك لم يحجز ان يكون تأكيد لالف اي ولاجل ان يكون كلاهما معطوفا
على البدل الذي هو احدهما على قرآنة يبلغان لم يحجز ان يكون كلاهما تأكيد لالف لان التأكيد يجب ان يكون معمولا
لعامل المؤكد فلما ابدل احدهما من المؤكد بدل البعض كان المقصود بالنسبة هو البعض فينا فيه تأكيد بالكل

(لا تجعل مع الله الهة اخرى) الخطاب للرسول
صلى الله عليه وسلم والمراد به آتته او لكل
احد (فتعجز) فتصير من قولهم شعث الشفرة
حتى فعدت كانتا حربة او فتعجز من قولهم قد
عن الشيء اذا عجز عنه (مذموما مخذولا)
جامعا على نفسك الذم من الملائكة والمؤمنين
والخلة لان من الله تعالى ومفهومه ان الموحد
يكون مذموما منصورا (وقضى ربك) وامر
امرا مقطوعا به (ان لا تعبدوا) بان لا تعبدوا
(الاياه) لان غاية التعظيم لا تنحى الا لمن له
غاية العظمة ونهاية الانعام وهو كالتفصيل
لسعي الآخرة ويجوز ان تكون ان مفسرة
ولانهاية (وبالوالدين احسانا) وبان تحسنوا
اوواحسنوا بالوالدين احسانا لانها السبب
الظاهر لوجود العيش ولا يجوز ان تتعلق
الباء بالاحسان لان صلتها لا تتقدم عليه (اما
يلغن عندك الكبر احدهما او كلاهما) اما
ان الشرطية زيدت عليها مانعا كيدا ولذلك
صح خلق النون المؤكدة للفعل واحدهما
فاعل يبلغن وبدل على قرآنة حرة والكسائي
من الف يبلغان الراجع الى الوالدين وكلاهما
عطف على احدهما فاعلا او بدلا ولذلك لم
يحجز ان يكون تأكيد لالف ومعنى عندك
ان يكونا في كفه وكفاله

وان قدر فعل آخر مستند الى ضمير التثنية وكان كلاهما تاء كيدا لذلك الضمير لزم الخروج عن البحث لان المفروض كونه تاء كيدا لقاعل الفعل المذكور **قوله** وقيل اسم الفعل الذي هو انضجر عطف على قوله وهو صوت اى قيل انه ليس من قبيل الاصوات بل هو اسم للفعل المضارع وهو قليل فان الاكثر في باب اسماء الافعال ان يكون اسما الامر نحو رويد فانه اسم لامهل وبها اسم لدع وقد يكون اسما للفعل الماضى نحو عيها اسم لبعده ولم يذكر ابن الحاجب ما كان اسما للفعل المضارع حيث قال في الكافية اسماء الافعال ما كان بمعنى الامر او الماضى نحو رويد زيدا اى امهله وحيها ذلك اى بعد **قوله** وهو مبنى على الكسر لانه لو مبنى على السكون لاجتمع ساكتان لان القاء الاولى ساكنة وفيه سبع قراءات ثلاث في المتواتر واربع في الشاذ قرأ نافع وحفص بالكسر والتنوين وابن كثير وابن عامر بالفتح دون التنوين كثم والباقيون بالكسر دون تنوين ولا خلاف بينهم في تشديد القاء وقرأ نافع في رواية اف بالرفع والتنوين وقرئ بالضم من غير تنوين وبالنصب والتنوين واف بالسكون **قوله** قياسا بطريق الاولى اى بواسطة القياس الجلى الذى يكون من باب الاستدلال على الاعلى وقيل النهى عنه يدل على المنع من سائر انواع الايذاء دلالة لفظية من حيث ان اهل العرف اذا قالوا لا تفل فلان اف عنوانه لا تعرض له ينوع من انواع الاذى كقولك فلان لا يملك النقيرو القطمير فانه يدل بحسب العرف على انه لا يملك شيئا النقيرو النقرة التى في ظهر النواة والقطمير القشرة الرقيقة التى تكون على النواة **قوله** ولذلك اى ولكون النهى عن التأنيب يدل على المنع من سائر انواع الايذاء اما بالاستدلال بحرمة الادنى على حرمة الاعلى او بكونه دالا عليه دلالة لفظية بحسب العرف والتمرس والتمرس سوء الخلق يقال رجل ترس اى سبى الخلق شديد الخلاف **قوله** تذل لهما وتواضع معهما يريدان خفض الجناح استعارة تخيلية استعمل لتذل والتواضع لان الطائر اذا قصده الجو بسط جناحه واذا هم بالزول خفض الجناح فشيء ما يتصور من الانسان في حال التواضع من الانخفاض بما يشاهد من الطائر عند انحطاطه من الجو ثم كثر استعمال له فيه حتى صار عبارة عن التواضع واما الوجه في اضافة الجناح الى الذل وليس له جناح فكونها دليلا على الاستعارة بالكناية بخلاف كون الذل من جنس الطائر ويسمى اثبات الامر المختص بالمشبه به للمثبة استعارة تخيلية فانه شبه الذل بالطائر تشبيها مضمر في النفس ولم يصرح من اركان التشبيه بشئ سوى المشبه وهو الذل وذل على ذلك التشبيه المضمر في النفس بان اثبت للذل المشبه ما يختص بالمشبه به وهو الجناح من غير ان يهتق في الذل شئ يجرى عليه اسم الجناح بل الوهم يخترع له صورة تشبه بالجناح فانبت تلك الصورة المخترعة ليكون اثباتها قرينة للاستعارة بالكناية ونظيره في قول ابيد

و غداة ربح قد كشفت وقرّة اذا صبحت يد الشمال زمامها

فانه شبه الشمال بالانسان و اضاف اليه لازم الانسان وقت اشتغاله بالعمل وهو اليد على سبيل الاستعارة التخيلية وكذلك شبه القرّة بالنافقة واثبت لهما ما به قوام انقيادها وهو الزمام على سبيل التخييل هذا على ان يكون ضمير زمامها للقرّة ويحتمل ان يكون لغداة بل هو الظاهر فتكون الاستعارة بالكناية هي تشبيه الغداة بالنافقة والقرّة والقرّة البرد يقول كم من غداة تهب الشمال وهي ابرد الريح وقرّة قد ملكك الشمال زمامها فهي في قبضتها متصرفة على حكم ارادتها قد كشفت وانما اذهبت غادية البرد عن الناس بايقاد نار القرى ونحر الجزور لهم وتحرر المعنى كم من رد كفت غاديتهم باطعام الناس فعلى هذا يكون اضافة الجناح الى الذل تعيد غاية المبالغة في التذلل لان خفض الجناح عبارة عن التذلل والتذلل منه غاية التذلل **قوله** او اراد جناحه عطف على قوله جعل للذل جناحا فيكون هذا وجهها ثانيا لاضافة الجناح الى الذل مع ان الذل لا جناح له وتقريره ان اضافة الجناح الى الذل ليست بمعنى اللام حتى يستبعد ويقال ما معنى اضافة الجناح اليه بل المراد من الجناح جناح الخطاب و اضافته الى الذل من قبيل اضافة الموصوف الى صفته كانه قيل واخفض لوديك جناحك الذليل كما يقال حاتم الجود وحاتم الجواد **قوله** وقرئ الذل بالكسر قيل الذل بالكسر في الدابة ضد الصعوبة وبالضم للانسان ضد العز ولما كان ما يلحق الانسان اشد واكثر واقوع بالقسبة الى ما يلحق الدابة وهو كونها ذلول لا متفاداة لصاحبها فرقوا بينهما فاختروا الضمة التى هي اقوى الحركات لما يلحق الانسان والكسر الضعيف لما يلحق الدابة للاشارة الى ما بينهما من الفرق **قوله** من فرط رجلك عليهما اشارة الى ان كلمة من لتعليل كما في قوله

(فلا تقل لهما اف) فلا تنضجر مما يستفاد منها ولا تستقل من مؤنتهما وهو صواب يدل على تضجر وقيل اسم الفعل الذى هو انضجر وهو مبنى على الكسر لانه الساكنين وتنوينه في قراءة نافع وحفص للتكبر وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب بالفتح على التثنية وقرئ به منونا وبالضم الاتباع كمنونا وغير منون والنهى عن ذلك يدل على المنع من سائر انواع الايذاء قياسا بطريق الاولى وقيل عرطا كقولك فلان لا يملك النقيرو القطمير ولذلك قد رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثه من قتل ابيه وهو في صف المشركين نهى عما يؤذيها بعد الامر بالاحسان بهما (ولا تنهرهما) ولا تزرجرهما عما لا يصبى باعلاظ وقيل النهى والنهر والنهم اخو (وقل لهما) بدل التأنيب والنهر (قولا كريما) جبلا لاشراسة فيه (واخفض لهما جناح الذل) تذل لهما وتواضع معهما جعل للذل جناحا كما جعل لبيد في قوله وغداة ربح قد كشفت وقرّة اذا صبحت يد الشمال زمامها

(وقل رب ارحمهما) وادع الله تعالى ان يرحمهما برحمته الباقية ولا تنكف برحمتك القاسية وان كانا كافرين لان من الرحمة ان يهديهما (كبارياتي صغيرا) رحمة مثل رحمتها على وتر بينهما وارشادهما الى في صغرى وفاة بوعده لك لراحمين روى ﴿٢٢٠﴾ ان رجلا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

تعالى بما خطاياهم اغرقوا الى واخفض جناحك من اجل الرحمة وقوله رحمة مثل رحمتها على اشارة الى ان الكاف في محل النصب على انه صفة مصدر محذوف ولم يقل رحمة مثل تربتهما الى مع ان المذكور في القرءان هو التربية للاشارة الى ان التربية لكونها ناشئة عن الرحمة كأنها عين الرحمة **قوله** وفاة بوعده **قوله** مغفول له لقوله تعالى ارحمهما قال عليه الصلاة والسلام «الراحمون برحمهم الرحمن» وقال عليه الصلاة والسلام «رضي الله في رضى الوالد ومضطه في مضط الوالد» وقال «لا يدخل الجنة منان ولا عاق ولا مدمن خمر» **قوله** وان كانا كافرين **قوله** اشارة الى رد ما قبل من ان الآية منسوخة بقوله تعالى ما كان لنى والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين فلا ينبغي للمسلم ان يستغفر لو لديه اذا كانا مشركين ولا يقول لهما رب ارحمهما لانهما وان كانا كافرين فله ان يدعو الله لهما بالهداية والارشاد وان يطلب الرحمة لهما بعد حصول الايمان ووجه الرد ما ذكره المصنف «قال الامام قوله تعالى وقول رب ارحمهما كبرياتي صغيرا امر وظاهر كون الامر للوجوب انه لا يقتضى التكرار فيكون في العمل بمقتضى هذه الآية ذكر هذا القول في العمر مرة وسئل سفيان كم يدعو الانسان لو لديه في اليوم مرة فوافى الشهر اوفى السنة فقال رجوان يحزبه اذا دعا لهما في اواخر الشهادات كما قال تعالى يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما وقال تعالى واذكروا الله في ايام معدودات فهم يكبرون في اديار الصلوات **قوله** وفيه تشديد عظيم **قوله** وكيف لا وقد غفر ما غفر منهم على سبيل المبادرة في حق من كان اوتابا وهو صيغة مبالغة فيقتضى الكثرة والمداومة كما روى عن سعيد بن المسيب ان الاوتاب هو الرجل الذي كلما اذنب بادر بالتوبة وقوله تعالى وآت ذا القربى حقه الذي يدل على ان المراد بذى القربى غير الوالدين كون التوصية نوعا آخر من انواع السعى الموافق لطلب الآخرة المدلول عليه بقوله تعالى وسعى لها سعيها وهو معطوف على قوله وقضى ربك ان لا تعبدوا الاياه الى هذا الموضع والمعنى انك بعد فراغك من بر الوالدين يجب عليك ان تشتغل ببر سائر الاقارب الاقرب فالاقرب ثم باصلاح احوال المساكين وابناء السبيل وذوو القربى ان كانوا محارم وقرآء عاجزين عن الكسب وكان الرجل مومرا حقهم ان ينفق الرجل عليهم بقدر الحاجة عنداى حنيفة رحمه الله تعالى وقال الامام الشافعي لا يجب الاتفاق الا على الولد والوالدين محسبا وان كانوا مياسير ولم يكونوا محارم كابناء الم فحقهم سلتهم بالمودة والزيارة وحسن المعاشرة والمؤالفة في السراء والضراء ونحو ذلك **قوله** تعالى واما تعرض عنهم الآية **قوله** قبل انها نزلت في مهيجم وبلال وصهيب وسالم وخباب رضى الله تعالى عنهم وكانوا يسيرون النبي صلى الله عليه وسلم في الاحياء ما يحتاجون اليه وقد لا يجد عليه الصلاة والسلام ما يدفع اليهم فيعرض عنهم حياة منهم ويسكت عن القول فتركت يعني انه عليه الصلاة والسلام لما كان يعرض عنهم بوجهه الكريم ويسكت ولا يجيبهم حياة من التصريح بردهم قال تعالى واما تعرض عنهم ولما لم يكن لتزيين قوله قتلهم قولا ميسورا على تحقق الاعراض المقرّب منه عليه الصلاة والسلام في المستقبل وجه لانه في قوة قولك وان لم تجبهم فاجبهم بقول فيه يسر قال في توجيه الآية وان اعرضت عنهم اى فيما مضى فاجبهم من بعد بقول ميسور فيكون قوله تعرض عنهم على حكاية الحال الماضية ثم عطف على هذا التأويل قوله ويجوز ان يراد بالاعراض الخ اى ويجوز ان يكون الاعراض كناية عن عدم النفع بدفع ما يحتاجون اليه لعدم الاستطاعة عليه بناء على ان الاعراض بالوجه من لوازم عدم النفع فحينئذ يكون ترتيب الجزاء المذكور عليه ظاهرا **قوله** لا انتظار رزق من الله **قوله** يعني ان قوله ابتغاء رحمة مفعول له لقوله تعرض عنهم وعلّة للاعراض بان يكون الابتغاء بمعنى الانتظار فانه يصلح ان يكون علّة حاملة على الاعراض ويجوز ان يكون ابتغاه على انه مصدر واقع موقع الحال من فاعل تعرض او من ضمير عنهم **قوله** وقبل لعناء لعقد رزق **قوله** يعني ان قوله تعالى ابتغاء متعلق بالشروط منصوب به الا انه لا يجوز اجراء الكلام على ظاهره لان الاعراض عن المحتاج ليس لا ابتغاء رحمة الله بل هو مجاز عن فقد الرزق لانه سبب لا ابتغاء فهو من قبيل اطلاق المسبب على السبب ثم قال ويجوز ان يكون الابتغاء متعلقا بالجواب منصوبا به على معنى قل لهم قولا سهلا ابتغاء وهذا الجواز مبنى على قول من يجوز اعمال ما بعد الفاء الجزائية فيما قبلها وقد ثبت ذلك في قوله تعالى فاما البيتم فلا تنفهر الآية فان البيتم وما بعده منصوبان بما بعده فاء الجواب **قوله** والميسور من يسر الامر **قوله** يعني انه اسم مفعول من يسر كما ان المسعود والنحوس كذلك يقال سعد الرجل فهو مسعود ونحس فهو نحوس ثم قيل ويحتمل ان يكون الميسور مصدرا بمعنى اليسر ويكون المعنى قل لهم قولا

ان ابوى بلغا من الكبر اى الى منهما ما وليا منى في الصغر فهل قضيتهم حتمهما قال لا فانهما كانا بفعلان ذلك وهما يحبان بقاءك وانت تفعل ذلك وتريد موتهما (ربكم اعلم بما في نفوسكم) من قصد البر اليهما واعتقاد ما يجب لهما من التوقير وكأنه تهديد على ان يضم لهما كراهة واستغلا (ان تكونوا ضاحكين) قاصدين للصالح (فانه كان للآوايين) للتوايين (غفورا) ما غفر منهم عند حرج الصدر من اذية او تقصير وفيه تشديد عظيم ويجوز ان يكون عاما لكل نائب ويندرج فيه الجاني على ابويه اندراجا اوليا لوروده على اثره (وآت ذا القربى حقه) من صلة الرحم وحسن المعاشرة والبر عليهم وقال ابو حنيفة حقهم اذا كانوا محارم قرآء ان ينفق عليهم وقيل المراد بذى القربى اقارب الرسول صلى الله عليه وسلم (والمسكين وابن السبيل ولا تذرا) بصرف المال فيما لا ينبغي واتفاقه على وجه الاسراف واصل التذير التفريق وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لسعد وهو يتوضأ ما هذا السرف فقال اوفى الوضوء سرف قال نعم وان كنت على نهر جار (ان المذيرين كانوا اخوان الشياطين) امثالهم في الشرارة فان التضيع والانلاف شرا واصدقاءهم واتباعهم لانهم يطيعونهم في الاسراف والصرف في المعاصي روى انهم كانوا يفخرون الابل ويقامرون عليها ويذرون اموالهم في السمعة فتهاهم الله تعالى عن ذلك وامرهم بالاتفاق في القربات (وكان الشيطان ربه كفورا) مبالغا في الكفر به فانيبغى ان يطاع (واما تعرض عنهم) وان اعرضت عن ذى القربى والمسكين وابن السبيل حياة من الرد ويجوز ان يراد بالاعراض عنهم ان لا ينفعهم على سبيل الكناية (ابتغاء رحمة من ربك ترجوها) لا انتظار رزق من الله ترجوه ان ياتيكم قطعته او منتظري له وقيل معناه لفقد رزق من ربك ترجوه ان يفتح لك فوضع الابتغاء موضعه لانه مسبب عنه ويجوز ان يتعلق بالجواب الذي

هو قوله تعالى (قل لهم قولا ميسورا) اى قل لهم قولا لينا ابتغاء رحمة الله برحمتك عليهم باجمال القول لهم والميسور من يسر (يذكر)

الامر مثل سعد الرجل ونحس وقيل القول الميسور الدعاء لهم بالميسور وهو اليسر مثل اغناكم الله تعالى ورزقنا الله واباكم

يذكر فيه معنى البسر ويدل على طلب البسر مثل اغناكم الله ورزقنا الله واياكم وفي الصحاح المجلود مصدر بمعنى
 الجلافة كالحلوف والمقول يقال عقل يعقل عقلا ومعقولا ويقال حلف اي اقسم يحلف حلفا ومحلوقا وهو
 احد ما جاء من المصادر على مفعول مثل المجرود والمعقود والعصور **قوله** تمثيلان لمنع التجميع اي لا تمنع
 التمثيل عن اتفاق ماله على الخواص مثل حال من يده مغلوله الى عنقه فلا يقدر على شئ من التصريف وحال من
 يسرف بحال من يبسط يده كل البسط فلا يبقى شئ في كفه ثم استعمل المفاظ الممثل به في الممثل والمعنى لا تجعل يدك
 في الانقباض عن الاتفاق كالمغلوله المنوعة من الانبساط ولا توسع في الاتفاق توسعا بحيث لا يبقى في يدك
 شئ وحاصل الكلام ان الحكماء ذكروا في الكتب الاخلاق وان لكل خلق طرقا في افراط وتفریط وهما مذمومان
 والخلق القاضل ما هو العدل القاسط بين الطرفين فالبخل افراط في الامسالك والاسراف تفريط والمعتدل وهو الكرم
 الوسط **قوله** نادما او منقطع عابك **قوله** الجوهري حصر التخص بالكره بحصر حصر او حصره فهو حصر اذا تلهف
 وتحزن على الشئ الفاتت وحصر البعير بحصر حصور اعبي واستحصر وتحصر مثله وحصرته انا حصرنا تعدي
 ولا يتعدى وقطع بفلان فهو مقطوع به وانقطع به فهو منقطع به اذا عجز عن سفره من ثقة ذهب او من راحلة
 عطيت واتاه امر لا يقدر بسببه على ان يهتلك **قوله** حصره السفر اذا بلغ منه **قوله** يقال بلغ منه المرض اذا اضر فيه
 تأثيرا بليغا **قوله** يقال من ساعة الى ساعة يظهر فعداليا **قوله** على هذه الرواية يحتمل ان كلمة من متعلقة بمحذوف
 اي اخر سؤالات من ساعة ليس فيها دروع الى ساعة يظهر لنا فيها درع ودرع المرأة قبصها وهذا القول مبنى
 على رواية الكشف وهي هكذا من ساعة الى ساعة فعداليا وعلى تلك الرواية يحتمل ان يكون من متعلقة بظهر
قوله ثم سلاه بقوله ان ربك يبسط الرزق **قوله** الظاهر ان ليس مقصوده ان الآية نازلة لتسليته عليه الصلاة والسلام
 بخصوصه عما حصل من الاعسار والاضافة بل المراد انها نازلة لتسليته للعشرين مطلقا وحصل له عليه الصلاة
 والسلام التسلي في ضمن هذه التسلية العامة وذلك لان الخطاب في قوله تعالى وآت ذا القربى حقه عام لكل قريب
 كونه معطوفا على قوله وقضى ربك ان لا تعبدوا الاياه وان قيل انه خطاب له عليه الصلاة والسلام بخصوصه امره
 الله تعالى ان يؤتي اقاربه الحقوق التي وجبت لهم في مال النقي والغنيمة واوجب عليه ايضا ان يؤتي حق المساكين
 وابناء السبيل من هذين المآلين كما اشار اليه بقوله وقيل المراد بهذا القربى اقارب الرسول صلى الله عليه وسلم
 ولما كان الخطاب في هذه الآيات بعم الكل وامر الله تعالى العشرين منهم بالاتفاق على العشرين منهم سلاه بقوله
 ان ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر اي يضيق بحسب مشيئته وهي تابعة للحكمة والمصلحة عند المعزلة وبالعكس
 عندنا وليس اعسار العشرين له ان منك عليه ولا بخل به عليك لكونه مهانا عند الله ولا بخل منه تعالى عليه
 بل هو لكون مصلحته فيه وفي ضمن هذه التسلية العامة تحصل تسليته عليه الصلاة والسلام ايضا بقوله بمشيئته
 التابعة للحكمة ليس معناه ان افعاله تعالى ومشيئته معلة بالحكمة والمصلحة وان رعاية ما هو الاصلح في حق
 العبد واجبة عليه بل المراد ان مشيئته تعالى موافقة للحكمة ولا تخلو عنها وانه تعالى متردد عن ان يفعل ما لا يحكمه
 فيه ولا مصلحته **قوله** ويجوز ان يراد الخ **قوله** اشار الى وجهين آخرين لا نظام هذه الآية بما قبلها وعلى كل واحد
 من الوجهين تكون هذه الآية تعليلا للآية الناطقة بالنهي عن القبض المفرط والبسط المفرط والامر بالاقتصاد
 تقرير الاول ان القبض المفرط والبسط المفرط كل واحد منهما مخصص بالله فاقصد انت وارك ما هو مخصص به
 تعالى وتقرير الثاني انكم اذا تحققتم وتاملتم فيما يبسط الله وقبض وامعتم النظر فيه وجدتموه مقصد يقبض تارة
 ويبسط اخرى فاقصدوا واستنوا بسننه **قوله** وان يكون تمهيدا **قوله** من حيث انه يدل على انه تعالى متكفل
 بارزاق العباد على حسب مشيئته التضمنة للحكم والمصالح فيحق ان يبنى عليه النهي عن قتل الاولاد خشية الاتفاق
 فان العرب كانوا يقتلون البنات لهن من الكسب وقدره البنين عليه بسبب اقدامهم على النهب والغارة وايضا
 كانوا يخافون ان قتل البنات يفر اكفاءهن عن الرغبة فيهن فيحتاجون الى انكاحهن من غير الاكفاء وفي ذلك
 عار شديد **قوله** والخطي **قوله** بكسر الخاء وسكون الطاء والهزلة بعد ما مصدر خطي بخطا بمعنى اثم يا اثم وكلاهما
 من باب علم يعلم علما وهو قرآنة الجمهور وقرأ ابن ذكوان عن ابن عامر خطا بفتح الخاء والطاء من غير مد وفيه
 وجهان الاول ان يكون اسم مصدر من اخطأ يخطئ اخطا اذا اتي بما ليس بصواب فهو مغاير الخطأ الذي يقابل
 العمد والثاني ان يكون لغة في الخطي بمعنى الاثم كمثل ومثل وحذر وحذر فالعنى على هذه القرآنة ان قتلهم ليس

(ولا تجعل يدك مغلوله الى عنقك ولا تبسطه
 كل البسط) تمثيلان لمنع التجميع واسراف
 المبدري عنهما آما بالاقتصاد بينهما الذي
 هو الكرم (فقد علموا) فتصير ملوما عند الله
 وعند الناس بالاسراف وسوء التدبير
 (محسورا) نادما او منقطع عابك بلا شئ عندك
 من حصره السفر اذا بلغ منه وعن جابر بن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس اتاه صبي
 فقال ان اتي تـ تكسبك درما فقال صلى الله
 عليه وسلم من ساعة الى ساعة يظهر فعداليا
 فذهب الى امه فقالت قل له ان اتي تستكسبك
 الدرع الذي عليك فدخل صلى الله عليه وسلم
 داره وترع قبضه واعطاه وقعد عريانا واذن
 بلال وانتظروا الصلاة فلم يخرج فازل الله
 ذلك ثم سلاه بقوله (ان ربك يبسط الرزق
 لمن يشاء ويقدر) بوسعه وبضيقة بمشيئته
 التابعة للحكمة البالغة فليس ما يرهقك
 من الاضافة الا لمصلحتك (انه كان بعداده
 خيرا بصيرا) يعلم سرهم وعلمهم فيعلم
 من مصالحهم ما يخفى عليهم ويجوز ان يراد ان
 البسط والقبض من امر الله تعالى العالم
 بالسرآر والظواهر فاما العباد فعليه
 ان يقتصدوا وانه تعالى يبسط تارة ويقبض
 اخرى فاستنوا بسننه ولا تقبضوا كل القبض
 ولا تبسطوا كل البسط وان يكون تمهيدا لقوله
 تعالى (ولا تقتلوا اولادكم خشية املاق)
 مخافة الفاقة وقتلهم اولادهم هو وأدهم بناتهم
 مخافة الفقر قتلهم عند وضمن لهم ارزاقهم
 فقال (نحن رزقهم واياكم ان قتلهم كان خطئا
 كبيرا) ذنبا كبيرا لما فيه من قطع التامل وانقطاع
 النوع والخطي الاثم يقال خطي خطئا كاسم
 اثم وقرأ ابن عامر خطا وهو اسم من اخطأ بضاد
 الصواب وقيل لغة فيه كمثل ومثل وحذر وحذر

بصواب وقرأ ابن كثير خطاء بكسر الخاء وفتح الطاء والمد فيه وجهان أيضا الأول أن يكون لغة في خطي والثاني أن يكون مصدر خاطأ بخاطي خطاء مثل قاتل يقتل قتالا وخاطأ وإن لم يسمع لكنه جاء تخاطأ وبجيه بدل على وجود خاطأ لأن تعاضل مطاوع فاعل كباعدته قباعد وناولته فتناول في قول الشاعر

تخاطأ القناص حتى وجدته * وخرطومه في منقع الماء راسب *

القناص الصياد ومنقع الماء بالفتح الموضع الذي يجلس فيه الماء أي قصده الصياد فخرطومه وخطأه فعلى هذا معنى الآية أن الذين يقتلون أولادهم كان قتلهم الأولاد خطأ أي عدوا لأن الحق والصواب وقرئ خطاء بالفتح والمد وهو اسم مصدر خاطأ كالعطاء اسم الإعطاء وقرئ خطا بفتح الخاء والطاء المذمومة أصله خطأ كقراءة ابن ذكوان إلا أنه سهل الهزلة بإدخالها القام حذفتها لساكنين كعصا وقرئ خطا بكسر الخاء كزنى **قوله** الاباحدي ثلاث إشارة إلى أن قوله تعالى بالحق متعلق بلاققتلوا كأنه قيل لا تقتلوا النفس التي عصمها الله تعالى وحقن دمه بالإسلام أو بالعهد أو بسبب من الأسباب إلا أن تسحق القتل بارتكاب شيء مما يوجب قتلها إلا أن قوله تعالى إلا بالحق محتمل ليس فيه بيان أن ذلك الحق ما هو وإن الشئ الذي يستحق المرء بسببه أن يقتل أي شئ هو فينبه عليه الصلاة والسلام بقوله لا يحل دم امرء مسلم إلا لحد معان ثلاثة كفر بعد إيمان وزنى بعد إحسان وقتل نفس بغير حق وقوله تعالى إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا أن يقتلوا أو يصلبوا دل على أن قطع الطريق من جملة الأسباب التي يحل بهلدم المرء وقوله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر وقوله اقتلوهم حيث وجدتموهم دل على أن الكفر مع الحرب من جملة الأسباب المبيحة لقتل النفس ومن جملة الأسباب المبيحة لقتل عند الإمام الشافعي ترك الصلاة عمدا مجازا معتقدا بغير ضيقها وعلى الواطئة وقول الساحر قتل فلانا بصري والقتل بالقتل قائم بوجوب القصاص عنده خلافا لابي حنيفة في الجميع وبالجملة الأصل في الدماء الحرمه والحل إنما يثبت بأسباب عارضة محللة لها بين الشارع كيفيتها وقوله تعالى إلا بالحق بين على سبيل الإجمال أن قتل النفس قد يباح بسبب ما وقد فصل بعض تلك الأسباب بنص القرآن وبعضها بالأحاديث المشهورة **قوله** تسلط بالموأخذة يقتضي القتل **قوله** أي بوجبه على من عليه لما جعل ثبوت التسلط لولي القتل متروكا على مجرد كون القتل مقتولا ظلما مع قطع النظر عن كون ذلك القتل عمدا أم إنا موجباً للقصاص أو خطأ موجبا للدية جعل الجزاء المنفرد على ذلك الشرط أن قتل عمدا أن يثبت للوارث التسلط بالموأخذة يقتضي القتل سواء كان ذلك يقتضي ثابته على القاتل وهو أن يقتص منه أو أن يعطى دية القتل فإن أولياء المقتول مخيرون بين أمرين أن يحبوا قتلوا وإن أحبوا أخذوا الدية من ماله أو كان ثابته على العاقلة أن كان القتل خطأ أشار إلى جواز أن يكون المراد بالتسلط المنفرد عليه التسلط على القاتل بأن يقتص منه **قوله** فلا يسرف أي القاتل أي إذا تقرر أنه تعالى جعل لولي المقتول تسلاطا على القاتل في الاقتصاص منه فلا يسرف القاتل في القتل بأن يقتل من لا يحق قتله فيقتل فيكون قد أسرف في القتل حيث كان سببا لهلاك نفسه وهلاك غيره وفي الارتداد عنه سلامة نفسه وسلامة نفس الغير فعلى هذا يكون الضمير في قوله أنه كان منصورا للمقتول أي لا يسرف القاتل المبتدئ لأن من قتل مظلوما كان منصورا في الدنيا بإيجاب القود على قتله بأن يقتص له وليه فإن لم يكن له ولي فالسلطان وليه **قوله** أو الولي بالثلاثة أو قتل غير القاتل عطف على قوله القاتل يعني يحتمل أن يكون النوى في قوله فلا يسرف ضمير الولي وأسراف الولي يكون على وجهين أحدهما أن لا يكتفي بقتل القاتل بل يقتله ثم يثبته ويقطع أعضاده وثانيهما أن لا يكتفي بقتل القاتل بل يقتل به جماعة غيره وكل ذلك كان يعله أهل الجاهلية كانوا يقتلون غير القاتل وكذا كانوا يمثلون بالمقتول فنهى عن كل منها **قوله** والضحية المقتول وأما الولي **قوله** على تقدير أن يكون الحكم المعلل فلا يسرف القاتل **قوله** وأما الذي يقتله الولي أمرافا **قوله** على تقدير أن يكون المعلل فلا يسرف الولي بالثلاثة وقتل غير القاتل فإن الذين قتله الولي أمرافا منصور بإيجاب القصاص على المسرف أن كان أمرافه بالثلاثة ثم أنه تعالى لما نهى عن اتلاف النفوس أتبعه بالنهي عن اتلاف الأموال فقال ولا تقربوا مال اليتيم الآية وخص مال اليتيم بالذكر لاني لضعفه وكال عجزه يعظم ضرره باتلاف ماله ونظيره قوله ولاتأكلوها أمرافا وبدارا أن يكبروا أي مخافة أن يكبروا فيأخذوا أموالهم منكم ومبادرة في آكله **قوله** غايه لجواز التصرف **قوله** لا نهى إذ لا يجوز له وصي أن يتصرف

وقرأ ابن كثير خطاء بالمد والكسر وهو إما لغة فيه أو مصدر خاطأ وهو وإن لم يسمع لكنه جاء في قوله تخاطأ القناص حتى وجدته *

وخرطومه في منقع الماء راسب * وهو مبني عليه وقرئ خطاء بالفتح والمد وخطا بحذف الهزة مفتوحا ومكسورا (ولا تقربوا الزنى) بالعزم والاتبان بالمقدمات فضلا أن تباشروا (أنه كان فاحشة) فعلة ظاهرة التبع زائده (وساء سبيلا) وبئس طريقا طريقه وهو القصب على الإيضاح المؤدى إلى قطع الأنساب وتضييع الفتن (ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق) الاباحدي ثلاث كفر بعد إيمان وزنى بعد إحسان وقتل مؤمن معصوم عمدا (ومن قتل مظلوما) غير مستوجب للقتل (فقد جعلنا لولييه) الذي يلي أمره بعد وفاته وهو الوارث (سلطانا) تسلطا بالموأخذة يقتضي القتل على من قتله أو بالقصاص على القاتل فإن قوله تعالى مظلوما يدل على أن القتل عمدا عدوانا فإن الخطأ لا يعنى ظمنا (فلا يسرف) أي القاتل (في القتل) بأن يقتل من لا يستحق قتله فإن العاقل لا يفعل ما يعود عليه بالهلاك أو الولي بالثلاثة أو قتل غير القاتل ويؤيد الأول قراءة أبي فلا تسرفوا وقرأ حزة والكسائي فلا تسرف على خطاب أحدهما (أنه كان منصورا) علة النهي على الاستئناف والضمير المقتول فانه منصور في الدنيا بثبوت القصاص بقتله وفي الآخرة بالثواب وأما الولي فإن الله تعالى نصره حيث أوجب القصاص له وأمر الولي بمعاونته وأما الذي يقتله الولي أمرافا بإيجاب القصاص أو التعزير والوزر على المسرف (ولا تقربوا مال اليتيم) فضلا عن أن تتصرفوا فيه (إلا بالنهي هي أحسن) إلا بالطريقة التي هي أحسن بأن ينهي أو ينشره (حتى يبلغ أشده) غايه لجواز التصرف الذي دل عليه الاستثناء

في مال الضبي بعد بلوغ اشده اى بعد بلوغه الى حيث يمكنه بسبب عقله ورشده القيام بمصالح نفسه وعند ذلك
لاتبقى ولاية غيره عليه وذلك حد البلوغ واذ بلغ غير كامل العقل لم تترك الولاية عليه قبل اشدا رجلا غيرا شدا اليتم
وان كان لفظهما واحدا لان قوله تعالى حتى اذا بلغ اشده آتينا حكمهما انما هو الاكتمال وذلك ثلاثون سنة واشد
الغلام ان يشتد خلقه وذلك بلوغه ثمانى عشرة سنة **قوله بما عاهدكم الله** على ان العهد بمعنى الوصية
والتكليف قال الزجاج كل ما امر الله به ونهى عنه فهو من العهد **قوله او ما عاهدتموه وغيره** على ان يكون
العهد بمعنى العقد والالتزام كالنذر والشروع في التوافل والمعاملات الواقعة بين العباد يقتضى هذه الآية ان كل
عقد وعهد يجري بين انسانين كعقد البيع والشركة والصلح وغيرها فانه يجب عليهما بمقتضى ذلك العقد **قوله**
بطلب من المعاهد ان لا يضيعه **قوله** على ان قولك سألتك الشئ معناه طلبته منه وليس المراد من كون العهد مسئولا
كون ذاته مطلوبا بل المعنى ان عدم تضييع العهد كان مطلوبا من المعاهد وان المعاهد كان مسئولا مطلوبا فحذف
المضاف والمضاف اليه وهما العدم والتضييع وكذا المطلوب منه اعتمادا على دلالة المقام على المراد **قوله**
او مسئولا عنه **قوله** فان صاحب العهد اذا سئل لم نكث العهد وما وفيت به يكون العهد مسئولا عنه فحذف الجار
واوصل مسئولا الى الضمير **قوله** او يسأل العهد لم نكث **قوله** بان يكون ضمير مسئولا راجعا الى العهد ونسب
اليه السؤال على طريق الاستعارة التمثيلية بان يشبه العهد بمن نكث عهده وسئل عن نكث عهده واستعمل عبارة
المشبه به في المشبه او شبه العهد بمن نكث عهده تشبيها مضمرا في النفس ويجعل نسبة السؤال اليه تخيلا للاستعارة
بالكناية والاستشهاد بسؤال المؤودة باى ذنب قتلت في جرد السؤال لان سؤالها بعد الاحياء يوم القيامة وهو
سؤال على التحقيق وسؤال العهد على التخييل ولانكثت في الكلام على الوجه الاول وانما هو في الوجه الثانى
والثالث **قوله** ولا تتبع **قوله** فان قوله تعالى لا تقف مأخوذ من قولهم قفوت اثر فلان اقفوه قفوا وقفوا اذا
اتبعت اثره وسميت قافية الشعر قافية لانها تقفوا البيت وسمى القفا قفالاته مؤخر بدن الانسان كانه شئ يبعه ويقفوه
فمعنى الآية لا تتبع ما لا علم لك به من قول او فعل وحاصله يرجع الى النهى عن الحكم بما لا يكون والقافة جمع قائف
وهو من يبع آثار اقدام الناس ويستدل بها على احوال الانسان لحكم المشركين في باب الاهيات والنبوات
بما يتقدونه بسبب تقليد اسلافهم او اتباع اموالهم رجاء بالغيب **قوله** واحتج به من منع اتباع الظن
اى العمل بالقياس بان قال القياس لا يفيد الا الظن والظن يغير العلم فالحكم في دين الله بالقياس حكم بغير المعلوم
فوجب ان لا يجوز بمقتضى هذه الآية واجاب عنه بان الظن قد يسمى علما كما في قوله تعالى اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات
فانظروهن الله اعلم بايمانهن فان علموهن مؤمنات فلا ترجعوهن الى الكفار ومن المعلوم انه انما يمكن العلم بايمانهن
بناء على اقرارهن وامارات تدل عليه وهو لا يفيد الا الظن وقد رأيت انه تعالى سمي هذا الظن علما وقيل انه
مخصوص بالعقائد فانه هو اتباع الادلة الظنية في الاعتقادات فلا ينافى جواز اتباعها في العمليات كيف وقد ثبت
ان الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين قد تكلموا في الحوادث بآرائهم وشاوروا في امرهم وولى ابو بكر وعمر
رضى الله عنهما الخلافة باجماع الصحابة بغير نص من الرسول صلى الله عليه وسلم وجعلها امر شورى ولم يرد ذلك
عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا يقال انهم فعلوا ما فعلوا وقالوا ما قالوا مخالفين لمقتضى هذه الآية تاركين اياه فدل
على ان قوله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم ليس فيه الاجتهاد في الاحكام وتشبيه الفروع بالاصول المنصوص
عليها لان الامة قد اجمعت على ان العمل بالظن جائز في صور كثيرة منها العلم بالقنوى فانه عمل بالظن ومنها العمل
بالشهادة فانه عمل بالظن ومنها نقص قيم المتلفات وارش الجنائيات فانه لا سييل اليه الا بالظن ومنها الصلاة على
البيت ودفعه في مقابر المسلمين وتوريت المسلم من ابنه بناء على اسلامه وهو مظنون ومنها اكل الذبيحة بناء على
اعتقاد انها ذبيحة مسلم وهو مظنون وسند الاجماع في مثل هذه الصورة قوله نحن نحكم بالظاهر وهو ينولى
السر آرو ذلك تصریح في ان الظن معتبر في باب العمل فلذلك تخص هذه الآية بالعقائد وقيل انها مخصوصة بالرعى
وشهادة الزور ومعناها لا ترم ولا تقف ما ليس لك به علم نقل عن محمد بن الحنفية ان المراد منه شهادة الزور وقال ابن
عباس لا تشهد الا بما راى عيناك وسمعت اذنتك ووعا قلبك ومن هذا القبيل قذف المحصن والمحصنة ورميها
بالاكاذيب فان بعض الناس يذكرون مثالب الناس وعبوبهم ويحجونهم وبالقنوى فيه فالتقصود النهى عنه وعن
امثاله ويؤيد كون الآية مخصوصة بالرعى قوله عليه الصلاة والسلام من قضا مؤمنا بما ليس فيه حبه الله

(واوفوا بالعهد) بما عاهدكم الله من تكليفه او ما عاهدتموه وغيره (ان العهد كان مسئولا) مطلوبا يطلب من المعاهد ان لا يضيعه وينق به او مسئولا عنه يسأل الناكث ويعاتب عليه او يسأل العهد لم نكث تبيكنا لناكث كما يقال للمؤودة باى ذنب قتلت فيكون تخيلا ويجوز ان يراد صاحب العهد كان مسئولا (واوفوا الكيل اذا كلمتم) ولا تنقضوا فيه (وزنوا بالقسطاس المستقيم) بالميزان السوى وهو روى عرب ولا يقدح ذلك في عربية القرآن لان العجبي اذا استعملته العرب وأجرتا مجرى كلامهم في الاعراب والتعريف والتذكير ونحوها صار عربيا وقرأ حزة والكسائى وحفص بكسر القاف هنا وفي الشعراء (ذلك خير واحسن تأويلا) واحسن قافية تفصيل من آل اذا رجع (ولا تقف) ولا تتبع وقرئ ولا تقف من قاف اثره اذا قفاه ومنه القافة (ماليس لك به علم) ما لم يتعلق به علمك تقليدا اورجا بالغيب واحتج به من منع اتباع الظن وجوابه ان المراد بالعلم هو الاعتقاد الراجح المستفاد من سند سواء كان قطعيا او ظنا واستعماله بهذا المعنى شائع

وقبل انه مخصوص بالعقائد وقيل بالزعم وشهادة الزور وبؤيده قوله عليه الصلاة والسلام من قام مؤمنا بغيره في حبه الله في ردغة الجبال حتى يأتي بالخروج وقول الكهيت * ولا ارمي البري بغير ذنب * ولا اقفوا الخواصن ان قفينا (ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك) اي كل هذه الاعضاء فاجراها بحري العقلاء لما كانت مسئولة عن احوالها شاهدة على صاحبها هذا وان اولاء وان غلب في العقلاء لكنه من حيث انه اسم جمع ﴿ ٢٢٤ ﴾ لذا وهو يم القليلين جاء لغيرهم كقوله والعيش

بعد اولئك الايام (كان عنه مسئولا) في ثلاثها ضمير كل اي كان كل واحد منها مسئولا عن نفسه يعني عما فعل به صاحبه ويجوز ان يكون الضمير في عنه لمصدر لا تقف واصحاب السمع والبصر وقيل مسئولا مسند الى عنه كقوله تعالى غير المغضوب عليهم والمعنى يسأل صاحبه عنه وهو خطأ لان الفاعل وما يقوم مقامه لا يتقدم وفيه دليل على ان العبد مؤاخذ بعزمه على المعصية وقرئ والفؤاد بقلب الهمة واو بعد الضمة ثم ابداهما بالفتح (ولا تمش في الارض مرحا) اي ذا مرح وهو الاختيال وقرئ مرحا وهو باعتبار الحكم ابلغ وان كان المصدر آكد من صريح التبع (انك لن تحرق الارض) لن تجعل فيها خرقا لشدة وطشك (وان تبلغ الجبال طولا) يطاولت وهو تهكم بالتحال وتعليل للنهي بان الاختيال حافة مجرمة لا تعود ويجدوى ليس في التذلل (كل ذلك) اشارة الى الخصال الخمس والعشرين المذكورة من قوله تعالى ولا تجعل مع الله الها آخر وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انها المكتوبة في الواح موسى عليه السلام (كان سيئه) يعني المنهي عنه فان المذكورة مأمورات ومنهى وقرأ الجاهزيان والبصريان سيئة على انها خبر كان والاسم ضمير كل وذلك اشارة الى ما نهى عنه خاصة وعلى هذا قوله (عند ربك مكروها) بدل من سيئة او صفة لها محمولة على المعنى فانه بمعنى سيئا وقد قرئ به ويجوز ان ينصب مكروها على الحال من المستكن في كان او في الظرف على انه صفة سيئة والمراد به المبعوض المقابل للمرضى لا ما يقابل المراد لقيام القاطع على ان الحوادث كلها واقعة بآرادته تعالى (ذلك) اشارة الى الاحكام المتقدمة (بما اوحى اليك ربك من الحكمة) التي هي معرفة الحق لذاته والخير للممل به (ولا تجعل مع الله الها آخر) كرره للتنبيه على ان التوحيد مبدأ الامر ومنتهى فان من لا قصده لا يقبل عمله ومن قصد بفعله او تركه غيره ضاع معيه وانه رأس الحكمة وملاكها ورتب عليه او لا ما هو غاية الشر في الدنيا وتانيا ما هو نتيجته في العقبى

في ردغة الجبال والردغة بفتح الدال وسكونها وبالعين المجمة الماء والطين والوحل الشديد وفي حديث الجبال عصارة اهل النار وهو في الاصل الفساد وقوله حتى يأتي بالخروج يريد حتى يرجع عما قل اي حتى يخرج من عهده وقول الكهيت

ولا ارمي البري بغير ذنب * ولا اقفوا الخواصن ان قفينا *

الخواصن جمع حاصنة بمعنى محصنة وهي المرأة المغيبة ﴿ قوله في ثلاثها ﴾ وهي كان عنه مسئولا ولا يبعد ان يخلق الله الحياة والعقل والخلق في هذه الاعضاء ثم انه تعالى بوجه السؤال اليها ويسألها أصر فها صاحبها في الطاعة في المعصية ويحتمل ان يكون التقدير ان صاحب السمع والبصر والفؤاد هو المسئول بناء على ان السؤال لا يصح الا من يكون عاقلا ناطقا وهذه الجوارح ليست كذلك بل العاقل الفاهم هو الانسان فيقال له لم سمعت مالا يحل لك سمعته ولم نظرت الى ما لا يحل لك النظر اليه ولم عزمت على ما لا يحل لك العزم عليه ﴿ قوله اي ذا مرح ﴾ اشارة الى ان المرح بفتح الراء مصدر واقع موقع الحال بتقدير المضاف والمرح شدة الفرح يقال فرح بمرح ومرحافه ومرح المصدر بفتح الراء والعت بكسرهما والمراد من الآية النهي عن ان يمشي الانسان مشيا يدل على الكبرياء والعظمة اي لا تمش في الارض مختالا فخورا وقديرا بكسر الراء وان كان ابلغ في الدلالة على المعنى المراد وهي نهى الغضب عن المشي بالكبر والتعظيم الا ان المصدر اكد اي اكثر تقريرا للاتصاف بالمرح وفيه بحث لان المصدر انما يكون آكد للاتصاف اذا ترك على حاله كما في رجل عدل واما اذا اول المصدر بقوله ذا مرح كما فعل المصنف فحينئذ لا يكون فرق بين القراءتين ولما كانت مشية المرح مشقة على شدة الوطأة والتكبر على الارض بمشي عليها وعلى التطاول والتعظيم قال تعالى في تعليل النهي عنها انك لن تحرق الارض اي كيف تكبر على الارض ولن تقدر على ان تجعل فيها خرقا وشقا وكيف تعظم وتطاول ولن تبلغ الجبال طولا فانت احقر واضعف من كل واحد من الجبابرة فكيف يليق بك التكبر ﴿ قوله يعني المنهي عنه ﴾ فان الكوفيين وابن جرير لما قرأوا سيئه بضم الهزة والهاء وتذكير الكلمة من غير توين باضافة سى الى الضمير ارجع الى قوله كل ذلك مشيرا بقوله ذلك الى جميع ما تقدم وفيه السبي والحسن حكم على سى ما تقدم وهو المنهي بانه كان عند ربك مكروها وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو ويعقوب سيئة بفتح الهزة وتاء تانيث منصوبة متونة فحينئذ يكون ذلك اشارة الى ما نهى عنه خاصة ويحتمل ان يكون اشارة الى مصدرى قوله تعالى لا تقف ولا تمش وهما قفو ما ليس لك به علم والمشي في الارض مرحا على طريق قوله تعالى لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك ﴿ قوله والمراد به المبعوض ﴾ جواب عن استدلال المعتزلة بهذه الآية على ان هذه الآية دلت على ان هذه الاعمال مكروهة عند الله تعالى والمكروه لا يكون مرادا فهذه الاعمال لا تكون مرادة لله تعالى واذا ثبت انها ليست بارادة الله تعالى وجب ان لا تكون مخلوقة لله تعالى لان كونها مخلوقة لله تعالى يستلزم كونها مرادة له ﴿ قوله ذلك اشارة الى الاحكام المتقدمة ﴾ وهي الخصال الخمس والعشرون بعضها نواهي وسمها حكمة لان الحكمة عبارة عن معرفة الحق لذاته والخير للمعمل به والامر بالتوحيد من القسم الاول وباقي التكليف من القسم الثاني فانها خيرات تعمل لاجل العمل بها ﴿ قوله ورتب عليه ﴾ اي على قوله تعالى ولا تجعل مع الله الها آخر ما هو غاية الشرك في الدنيا حيث قال فتعد مذموما مخذولا والذم والخذلان يحصلان في الدنيا والقائه في جهنم ملوما مدحورا حيث يحصل يوم القيامة وهذا الكلام لا يتضح الا ببيان الفرق بين المذموم والمخذول وبين الملوم والمدحور فتقول كونه مذموما معناه ان يذكر ان الفعل الذي اقدم عليه قبيح ومنكر فهذا معنى كونه مذموما واذا ذكر ذلك له يقال له لم فعلت مثل هذا الفعل وما الذي جعلك عليه وما استغفرت من هذا العمل الا الحاق الضرر بنفسك فهذا هو الملوم ثبت ان اول الامر هو ان يصير مذموما وآخرا ان يصير ملوما واما الفرق بين المخذول وبين المدحور فهو ان المخذول عبارة عن الضعيف يقال تخذلت اعضائه اي ضعفت واما المدحور الذي هو المطرود فهو عبارة عن الاستخفاف والاهانة قال تعالى ويخلد فيه ممانا فكونه مخذولا عبارة عن ترك اعانته وتقويضه الى نفسه وكونه مدحورا عبارة عن اهانة والاستخفاف به فثبت ان اول الامر ان يصير مخذولا وآخرا ان يصير مدحورا ثم انه تعالى لما امر بالتوحيد ونهى عن اثبات الشريك لله تعالى واوعد عليه اتباعه بذكر فساد طريقة من اثبت الولد لله تعالى لاسيما كون ذلك الولد اخس الاولاد فقال افاصفاكم ربكم بالبنين اي اترعون ان الله تعالى اختاركم فجعل لكم الصغوة ونفسه الاخس بان اختصكم بالبنين واتخذ من الملائكة امانا وتقولون

فقال تعالى (خلق في جهنم ملوما) تلوم نفسك (مدحورا) مبعدا من رحمة الله تعالى (افاصفاكم ربكم بالبنين) خطاب لمن قالوا الملائكة بنات الله والهزة (ان)

للاشكار والمعنى انكم تفضل الاولاد وهم البنون واتخذ من الملائكة امانا) بنانا لنفسه هذا خلاف ما عليه عقولكم وعاداتكم (انكم لتقولون قولا عظيما)

ان الملائكة بنات الله والهمزة فيه للانكار والتوبيخ والتفصيح باختيار مذهب ظاهر الفساد وقوله تعالى واتخذ
 يجوز ان يكون معطوفا على افاصفاكم فيكون داخلا في حيز الانكار ويجوز ان يكون الواو فيه للحال وقدم قدرة
 عند قوم واتخذ يجوز ان يكون متعديا الى اثنين قال ابو البقاء انا ما مفعول اول لاتخذ وثانيهما محذوف
 اي اولادا واختاره المصنف ايضا حيث قال بنات لنفسه ومن الملائكة متعلق باتخذ او محذوف على انه حال
 من النكرة بعده وفيما ذهب اليه ابو البقاء نظر لانه يستلزم ان يتبدأ بالنكرة من غير مسوغ لان ما يقع مفعولا او لا
 في هذا الباب يجب ان يصح وقوعه مبتدأ وما لا يصح ان يكون مبتدأ لا يصح كونه مفعولا او لا والظاهر ان يقال
 المفعول الثاني هو من الملائكة قدم على الاول كما في قولك في الدار رجل او يقال ان اتخذ ههنا متعديا الى
 واحد كما في قوله تعالى وقالوا اتخذ الله ولدا **قوله** كررنا هذا المعنى بوجوه من التقرير **قوله** اشارة الى ان
 مفعول صرفنا محذوف وهو قوله هذا المعنى والمراد به ابطال اضافتهم البنات الى الله تعالى والمراد من تصرفه
 صرف تقريره من وجه الى وجه آخر وتخصيصه تكرير تقريره وتبيينه بوجوه مختلفة في مواضع من التزويل **قوله**
 ويجوز ان يراد بهذا القرآن ابطال اضافة البنات الى تعالى **قوله** بان يطلق القرآن على المعنى بطريق اطلاق اسم
 الدال على الدلول وحينئذ بقدر لصرفنا مفعول وهو القول ووجه ظرفية هذا المعنى لتصرف القول كونه محلا
 لتغيير القول وصرفه من اسلوب الى اسلوب آخر **قوله** من الذكر الذي هو بمعنى التذكر وهو التفكير
 والتأمل فان الذكر قد يحكي بهذا المعنى كقوله تعالى خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه والتذكر الاعتبار والاتعاظ
 قال الواحدى التذكر ههنا شبه من الذكر لان المراد منه التذكر والتدبر وليس المراد منه الذكر الذي يحصل بعد
 النسيان ثم ان المقصود من التذكر والاتعاظ ان تلمس قلوبهم الى هذا المعنى الذي كرر تقريره بوجوه مختلفة بقرينة
 قوله وما يزيدهم الا نفورا فان النفور مقابل للطمأنينة كانه قيل كررنا القول في هذا المعنى او كررنا هذا المعنى
 في القرآن المنزل ليتعلموا ويطمئنوا اليه ما يزيدهم الا نفورا وفيه تعكيس بما ينبغي من حيث ان حق هذا التكرير
 ان يزيدهم اتعاظا وطمأنينة قلب ومع هذا قد زادهم نفورا وعنادا والكاف في قوله تعالى كما تقولون في محل النصب
 على انه صفة مصدر محذوف اي كونا مثل قولكم وقوله تعالى عطف على ما تضمنه المصدر تقديره تنزه وتعالى وعن
 متعلقة به **قوله** حيث تدل بامكانها وحدوثها على الصانع القديم الواجب لذاته **قوله** هذا التعليل مبني على ان
 قوله تعالى يسبح استعارة تبعية شبه دلالة ما ذكر على تنزيه الله تعالى عما لا يجوز عليه من لوازم الامكان وتوابع الحدوث
 بالتسبيح فاستعمل يسبح مكان يدل كما في قولهم نطق الحال لما ابطال الله تعالى قول الذين قالوا الملائكة بنات الله
 ونزه ذاته عما نسبوا اليه عقبه بقوله تسبح له السموات السبع دلالة على ان الاكوان باسرها دالة شاهدة بتلك النزاهة
 ولكن ايها المشركون لا تفهمون دلالتها عليها لاخلالكم بالنظر الصحيح **قوله** ويجوز ان يحمل التسبيح الخ **قوله**
 عطف على ما سبق من حيث المعنى فان التسبيح الحقيقي وهو ان يقول المسبح بلسانه سبحان الله مثلا لما لم يتصور
 من الجمادات لتوقفه على الفهم والنطق جل التسبيح او لا على الدلالة على وحدانية الله تعالى وتنزهه عما لا يليق
 بالالوهية تشبيها لدلالة الحال بالتسبيح الحقيقي والتسبيح بهذا المعنى المجازي حاصل في جميع الموجودات والحق
 المكلف كما يسبح الله تعالى بهذا التسبيح المجازي يسبحه ايضا بالقول ثم قال ويجوز ان يحمل التسبيح على عموم
 المجاز بان يراد مطلق الدلالة سواء كانت دلالة الحال او دلالة اللسان لاسناده الى ما يتصور منه اللفظ وهو الملائكة
 والثقلان والى ما لا يتصور منه ذلك وهو السموات والارض ولا يجوز ان يحمل على المعين جميعا الا عند من يجوز
 كون الكلمة الواحدة في حالة واحدة محمولة على الحقيقة والمجاز **قوله** وقرأ ابن كثير وابن عامر ونافع وابوبكر
 يسبح بالياء **قوله** اي الياء المنقوطة من تحت لاسناد الفعل الى تظاهر المؤنث الغير الحقيقي ولوجود الفصل بين الفعل
 وفاعله المؤنث والباقون بناء التانيث **قوله** حين لم يعاجلكم بالعقوبة على غفلكم وشرككم **قوله** جواب عما
 يقال كيف يصح ان يجعل خطاب لاتفهمون للمشركين ولا مخاطب بالحلم والغفرة الا المؤمنون **قوله** وتقرير الجواب ان
 قوله تعالى انه كان حليما استئناف في موضع التعجب كانه قيل ما احله واعظم غفرانه حيث يعلم من هؤلاء المعاندين
 ما هم عليه ثم لا يعاجلهم بالعقوبة **قوله** مستورا ذا ستر **قوله** على ان مستورا من باب النسب كقولهم
 مكان مهول وجارية مضوجة اي ذو هول وذات غنج ورجل مرطوب اي ذو رطوبة وكان وعده ماثيا بمعنى
 ذي اتيان لانه يؤتى اليه وسيل مقيم بفتح العين اي ذو ملي لانه مملوء فان السيل مقيم بكسر العين والواو مقيم

منه ويجوز ان يراد بهذا القرآن ابطال
 اضافة البنات اليه على تقدير ولقد صرفنا
 القول في هذا المعنى او اوقنا التصريف
 فيه وقرئ صرفنا بالتخفيف (ليذكروا)
 ليذكروا وقرأ حزة والكسائي هنا
 وفي الفرقان ليذكروا من الذكر الذي
 هو بمعنى التذكر (وما يزيدهم الا نفورا)
 عن الحق وقلة طمأنينة اليه (قل لو كان
 معه آلهة كما تقولون) ايها المشركون وقرأ
 ابن كثير وحفص عن عاصم بالياء فيه
 وفي ما بعده على ان الكلام مع الرسول
 صلى الله عليه وسلم وواقعهما نافع وابن
 عامر وابوعرو وابوبكر ويعقوب في التانية
 على ان الاولى بما امر الرسول صلى الله
 عليه وسلم ان يخاطب به المشركين والثانية
 بما تزمه نفسه من مقالهم (اذ لا تبغوا الى
 ذي العرش سبيلا) جواب عن قولهم وجزاء
 لاهو والمعنى لطلبوا الى من هو مالك الملك
 سبيلا بالمعازاة كما يفعل الملوك بعضهم مع
 بعض او بالتقرب اليه والطاعة لعلمهم بقدرته
 وعجزهم كقوله تعالى اولئك الذين يدعون
 يبتغون الى ربهم الوسيلة (سبحانه) تنزه
 تنزيها (وتعالى عما يقولون علوا) تنزيها
 (كبيرا) متباعدة غاية البعد عما يقولون فانه
 في اعلى مراتب الوجود وهو كونه واجب
 الوجود والبقاء لذاته واتخاذ الولد من ادنى
 مراتبه فانه من خواص ما يمنع بقاؤه
 (تسبح له السموات السبع والارض ومن
 فيهن وان من شئ الا يسبح بحمده) ينزهه
 عما هو من لوازم الامكان وتوابع الحدوث
 بلسان الحال حيث تدل بامكانها وحدوثها
 على الصانع القديم الواجب لذاته (ولكن
 لا تفهمون تسبيحهم) ايها المشركون لاخلالكم
 بالنظر الصحيح الذي به يفهم تسبيحهم ويجوز
 ان يحمل التسبيح على المشترك بين اللفظ
 والدلالة لاسناده الى ما يتصور منه اللفظ
 والى ما لا يتصور منه وعليهما عند من يجوز
 اطلاق اللفظ على معنييه وقرأ ابن كثير وابن
 عامر ونافع وابوبكر يسبح بالياء (انه كان
 حليما) حين لم يعاجلكم بالعقوبة على غفلكم
 غفلكم وشرككم (غفورا) لمن تاب منكم
 (واذا قرأت القرآن ان جعلنا بينك وبين الذين
 لا يؤمنون بالآخرة حجابا) يحجبهم عن فهم ما
 تعالى وعده ماثيا وقولهم سيل مقيم

ولا يفهمون انهم لا يفهمون في عنهم ان يفهموا ما نزل عليهم من الآيات بعد ما نفى عنهم التفقه في الدلالات المنصوبة في الانفس والآفاق تقريراً له وبياناً لكونهم مطبوعين على الضلالة كما صرح به بقوله (وجعلنا على قلوبهم اكنة) تكفيها ونحول ﴿٢٢٦﴾ دونها عن ادراك الحق وقبوله (ان يفهموه)

كراهة ان يفهموه ويجوز ان يكون مفعولاً لما دل عليه قوله وجعلنا على قلوبهم اكنة اي منعناهم ان يفهموه (وفي آذانهم وقراً) يمنعهم من استماع استماع تأمل في لفظه وتدبر في معناه ولما كان القرآن مجزأ من حيث اللفظ والمعنى اثبت لشكركه ما يمنع عن فهم المعنى وادراك اللفظ (واذا ذكرت ربك في القرآن وحده) واحداً غير مشفوع به آلهتهم مصدر وقع موقع الحال واصلة بحد وحده او بمعنى واحداً وحده (واوا على ادبارهم نفورا) هرباً من استماع التوحيد ونفرة او تولية ويجوز ان يكون جمع نافر كفاعد وقعود (نحن اعلم بما يستمعون به) بسببه ولاجله من الهزؤ بك وبالقرآن (اذ يستمعون اليك) ظرف لاعلم وكذا (واذ هم نجوى) اي نحن اعلم بقرضهم من الاستماع حين هم مستمعون اليك مضمرين له وحين هم ذوو نجوى يتناجون به ونجوى مصدر ويحتمل ان يكون جمع نجوى (اذ يقول الظالمون ان نتبعون الا رجلاً مضوراً) مقدر باذكر اوبدل من اذ هم نجوى على وضع الظالمين موضع الضمير للدلالة على ان تناجيهم بقولهم هذا من باب الظلم والمصور هو الذي مضى به فزال عقله وقبل الذي له صبر وهو الرثة اي الارجل لا يتفلسف ويأكل ويشرب مثلكم (انظر كيف ضربوا لك الامثال) مثلاً بالشاعر والساحر والكاهن والجنون (فضلوا) عن الحق في جميع ذلك (فلا يستطيعون سبيلاً) الى طعن موجد فيهم يفتنون ويخطون كالضيق في امره لا يدري ما يصنع اولى الرشاد (وقالوا ائذ كنا عظاماً مورقاًنا) وخطاماً (أنا لمبعوثون خلقاً جديداً) على الانكار والاستبعاد لما بين غضاضة الحى وبوسة الرميم من المباداة والمناقة والعامل في اذا ما دل عليه مبعوثون لانفسه لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها وخلقاً مصدر او حال (قل) جواباً لهم (كونوا حجارة او حديداً او خلقاً مما يكبر في صدوركم) اي مما يكبر عندكم عن قبول الحياة لكونه ابعد شئ منها فان قدرته تعالى لا تقصر

بفتح العين الجوهرى القم المثل يقال ساعد قم وافهمت الائمة ملائمة وافهم المسك البيت ملاء بريجه والحجاب ليس بمنسور بل المستور ما وراءه فلذلك جعل المستور للنسب ويحتمل ان يكون توصيف الحجاب بكونه مستورا عبارة عن كونه غير مرقى على طريق اطلاق المزموم وارادة لازمه لان ما يكون مستورا يلزمه ان لا يرى ﴿قوله﴾ او بحجاب آخر بان يكونوا محجوبين بالحجاب الاول عن فهم ما يقرأ عليهم وبالحجاب الثانى جبراً عن فهم كونهم محجوبين عن فهم ما نلى عليهم وهو قوله لا يفهمون ولا يفهمون انهم لا يفهمون ﴿قوله﴾ نفي عنهم ان يفهموا ما نزل عليهم بان لوجه ارتباط هذه الآية بما قبلها وذلك انه تعالى ابطال مقالة المشركين ونزعه نفسه عما نسبوا اليه تعالى ثم قال تسبح له السموات السبع الآية على معنى ان جميع الكائنات تدل على نزيهه عن جميع لوازم الامكان والحدوث ولكن لا تفقهون الدلالات المنصوبة في الانفس والآفاق ثم قرر ذلك بقوله واذا قرأت القرآن ان الآية وقوله تعالى ان يفهموه اما مفعول له بتقدير المضاف او مفعول به على تقدير ومنعناهم ان يفهموه لدلالة الجملة على قوله ومنعناهم ﴿قوله﴾ واصلة بحد وحده تحذف الفعل الذى هو متحد واقيم المصدر مقامه ولوقيل المصدر بمعنى اسم الفاعل كانه قيل واحداً لكان له وجد ﴿قوله﴾ هرباً ونفرة او تولية ﴿الاول﴾ على ان يكون انتصاب نفورا على انه مفعول له اي تركوا مجلس الذكر هرباً عن استماعه والثانى على انه مفعول مطلق من غير لفظ الفعل لان التولى والنفور بمعنى وان كان جمع نافر يكون حالاً من فاعل ولوا فالكفار كانوا عند استماع القرآن على حالتين فاذا سمعوا من القرآن ما ليس فيه ذكر الله تعالى بقوا مبهورين متخبرين لا يفهمون منه شيئاً واذا سمعوا آيات فيها ذكر الله تعالى وذم المشركين تركوا ذلك المجلس ولوا هاربين ثم ان القوم لما وصفوه عليه الصلاة والسلام بكونه مصوراً فاسد العقل ذكر ما يدل على فساد عقله عليه الصلاة والسلام بحسب زعمهم وهو قولهم انه عليه الصلاة والسلام يدعى ان الانسان بعد ما يصير عظماً ورقاتاً يعود حياً طرياً كما كان فحكى الله تعالى عنهم ذلك تجهيلاً لهم وابطالاً لمقاتلتهم فقال وقالوا ائذ كنا عظاماً ورقاتاً قال الواحدى الرقت كسر الشئ بذكر تقول رفته وارفته على وزن جبرته واجبرته بكسر العين في المضارع اذا كسرت كما بكسر المدر والعظم البالى والرافات الاجزاء المتفتنة من كل شئ يقال رقت رقتاً فهو مرفوت مثل حطم حطماً فهو محطوم وزناً ومعنى والحطام اسم بمعنى المحطوم كالجذاذ والراض والفتات ﴿قوله﴾ وخلقاً مصدر اي على غير لفظ الفعل اي أنا لمبعوثون بعناجديداً وحال بمعنى مخلوقين بالقوم لما استبعدوا ان يرتدوا الى حال الحياة بعد ان صاروا عظاماً ورقاتاً لا يجعلها حية عاقلة كما كانت والدليل على صحة ذلك ان تلك الاجسام قابلة للحياة والعقل على خلاف ما زعموا من امتناع العظام المرفوتة عن قبول الحياة لغلبة اليبس عليها اجابهم الله تعالى بما معناه تحولوا وتعادوا بعد الموت الى اى صفة ترعون انها اشد منافاة للحياة وابتعد عن قبولها كصفة الحجرية والحديدية ونحوهما مما هو ابعد من قبول الحياة بالنسبة الى حال كونكم عظاماً مرفوتة في صفة الحياة والعقل والادراك ونحوها مما هو لازم للحياة فانه تعالى يعيد الحياة اليها اذا لم تكن قابلة لها لما قبلت ابداً في اول الامر والله العالم عالم بجميع الجزئيات فلا نشبه عليه اجزاء بدن زيد المطيع باجزاء بدن عمرو العاصى وقادر على الممكنات واذا ثبت ان عود الحياة الى تلك الاجزاء ممكن قطعاً سواء صارت عظاماً ورقاتاً او صارت شيئاً ابعد من العظام المرفوتة في قبول الحياة نحو ان تصير حجارة او حديداً بقوله تعالى كونوا حجارة ليس المراد منه الامر بل المراد انكم لو كنتم كذلك لما اعجزتم الله تعالى عن الامادة وذلك كقول القائل لارجل انلومنى وتغلظ على وانا فلان يقول كن من شئت كن ابن الخليفة فسا طلب منك حق فكذا المعنى ههنا كونوا على اى صفة كانت فامادة الحياة اليكم ممكنة ﴿قوله﴾ فسيح كونها يقال انفض رأسه يفضه انفاضاً اذا حركه انكاراً او استبعاداً واما انفض ثلاثياً يفض بفتح العين وضمها فمعناه تحرك وهو لا يتعدى ﴿قوله﴾ وان يكون اسم عسى او خبره والاسم مضمر اعلم ان عسى رفع الاسم وينصب الخبر نحو كان كقوله عسى الغويرا يؤساو عسيت صانغاً الا ان خبرها في الاغلب يكون ان مع الفعل نحو عسى زيد ان يخرج فان زيدا فيه مرفوع على انه اسم عسى وان يخرج منصوب المحل على انه خبرها والتقدير عسى زيد الخروج اي ذا الخروج واحتج الى تقدير المضاف لثلاثاً يلزم كون الحدث خبراً عن الجنة وتعمل على وجه آخر وهو ان يتم بمرفوعها الذى كان منصوب المحل في الاستعمال الاول وتستغنى عن خبرها لاستعمال الاسم على المنسوب والمنسوب اليه نحو عسى ان يخرج زيد فالآية التى نحن فيها يحتمل ان يكون اسم عسى فيها راجعاً الى البعث وتكون كلمة ان مع ما فى خبرها خبر عسى كافي بقوله عسى

عن احيائكم لاشتراك الاجسام في قبول الاعراض فكيف اذا كنتم عظاماً مرفوتة وقد كانت غضة موصوفة بالحياة قبل والشئ اقبل لما عهد (زيد) فيه بما لم يمهده (فسيقولون من يعيدنا قل الذى فطركم اول مرة) وكنتم راياباً وما هو ابعد منه من الحياة (فسيقضون اليك رؤسهم) فسيح كونها نحوك تعجباً واستهزاء

زيد ان يخرج والظاهر ان يكون ضميرا لفظ يكون التامة ويكون التقدير عسى البعث ان يقع في زمان قريب وان يكون قوله يوم يدعوكم بدلا من قريبا والمعنى عسى ان يقع البعث يوم يدعوكم وهو يوم النفخة الاخيرة ويحتمل ان يكون منصوبا باذكر جعل قوله تعالى يوم يدعوكم فتسجيون بحمده مجازا على طريق التمثيل كما في قوله كن فيكون لان حقيقة الدماء والاجابة غير معقول في حق الاموات فالظاهر انه لادعاء ههنا ولا اجابة ولا خطاب ولا مخاطب شبه حال المكلفين من لدن آدم عليه الصلاة والسلام الى يوم النفخة الاولى ومطابقة الجميع لارادة الباعث واتباعهم اتباع شخص واحد متقاد لامر الامر المطاع بالدعوة والاجابة فغير عن الحالة المشبهة بما يعبر به عن المشبه به والاستجابة في الاصل موافقة الداعي فيادى اليه وهي الاجابة الان الاستجابة تقتضى طلب الموافقة فهو اوكد من الاجابة وقد ورد في الاخبار ان اسرافيل عليه الصلاة والسلام يقوم على صخرة بيت المقدس يدعو اهل القبور في قرن يقول ايها العظام البالية واللحوم المتفرقة والعروق المتقطعة اخرجوا من قبوركم فيخرجون وظاهره يدل على ان الدماء القبول والاجابة اجابة القول والعمل فلا ينبغي لنا الا ان نقول آمنت بالله وبما جاء من عند الله على مراد الله وآمنت بالله وبرسول الله وبما جاء من عنده على مراده وقوله بحمده حال من فاعل تسجيون اي تسجيون ملتبسين بحمده **قوله** وتستقصرون مدة لبثكم في القبور ينبغي ان يراد من اللبث في القبور لبثهم فيها بين النعنتين الاولى والثانية فانه يزال عنهم العذاب في هذا الوقت كما روى عن ابن عباس انهم لما بعثوا وطابوا احوال القيامة استقصروا مدة لبثهم في القبور فيما بين النعنتين استقصار من اماته الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوما او بعض يوم وانما قلنا هذا لان الكلام مع من ينكر البعث ويقول متى هو فلا جرم ان يكون هو في العذاب الشديد من حين مات فكيف يمكنه ان يستقصر جميع تلك المدة كالذي مر على قرية فان من كان مبتلى بالعذاب الشديد في القبر فلا يستقصر مقامه فيه يوم بعثه الله فيبعث الا ان يقال يوم البعث والابعاث يوم ممتد يتناول الزمان الذي قامى فيه شدة عذاب النار واهواله فان من طابها وابتلى بها يصح منه ان يستقصر مدة لبثه في القبر ويستقصر ما ابتلى به فيه بالنسبة الى ما ابتلى به بعد البعث فان من كان في بلاء وشدة اذا ازل به ما هو اشد منه واعظم استقصر ما كان فيه قبل ذلك فكذا المشرك اذا عاين عذاب القيامة واهوالها استقصر ما كان فيه من العذاب في القبر ونسى ذلك ثم انه تعالى لما بين صحة المعاد بقوله قل الذي فطركم اول مرة امر النبي صلى الله عليه وسلم بان يقول للمؤمنين اذا اردتم ايراد الحجج الدالة على صحة الحشر والمعاد على المخالفين فاذكروا تلك الدلائل والحجج بالطريق الاحسن وهو ان لا يكون ذكرها مخلوطا بالشم والسب اذ لو اخلطت بكراهية من السب لقابلوكم بمثله كما قال تعالى ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم ويزداد الغضب وتكامل النفرة ويمتد حصول المقصود بخلاف ما اذا اقتصر على ذكر الحجج بالطريق الاحسن الخالي من الشتم والايذاء فان ذكرها على هذا الوجه يؤثر في القلب تأثيرا شديدا **قوله** تفسير لتي هي احسن فيكون المراد بقوله قل لعبادي الذين آمنوا ويكون قوله ربكم اعلم بكم خطا بكم الكفار على انه مقول لقوله يقولوا وقوله التي هي احسن توطئة وتمهيد له وقوله وما ارسلناك عليهم وكيلا كالتذليل لمجموع مجادلته مع المشركين فامر المؤمنين بهما من لدن قوله وقالوا انما كنا نعناد ما الى ههنا ويكون المعنى ايها المشركون ان يشار بكم برحمتكم بان يوفقكم للايمان والمعرفة وان يشأ بكم على الكفر فيعذبكم الا ان تلك المشيئة غائبة عنكم فاجتهدوا اتم في طلب الدين ولا تصبروا على الجهل والباطل ثلاثصبروا محرومين من السعادات الابدية وقوله ان الشيطان يترغيبهم اعتراض بين المفسر والمفسر ثم انه تعالى لما قال ربكم اعلم بكم قال بعده وربك اعلم بمن في السموات والارض بمعنى ان علمه غير مقصور عليكم ولا على احوالكم بل علمه متعلق بجميع الموجودات والكائنات فيعلم حال كل احد ويعلم ما يليق به من المصالح والمفاسد فلهذا السبب فضل بعض النبيين على بعض وآتى موسى التوراة وداود الزبور وعيسى الانجيل وخص كلا منهم بما يقتضيه علمه ومشيتته فيه فلم يعد ايضا ان يؤتى خاتم النبيين القرآن ويفضله على جميع افراد نوع الانسان وان يخص اصحابه العراة الجوع يشرف صحبته وكل ذلك لاجل انه تعالى لا ينظر الى الصور وظواهر العلائق الجسمانية وانما ينظر الى طهارة الباطن واستعداده للتخلي بالفضائل النفسانية والمعارف الذوقية الربانية والحاصل انه تعالى ردة أولا على المشركين في استبعادهم البعث بقولهم انما كنا عظاما ورقا انما لمبعوثون وامر النبي صلى الله عليه وسلم ان يجيبهم ويجادلهم بالطريق الذي امره به

(ويقولون متى هو قل عسى ان يكون قريبا) فان كل ما هو آت قريب وانتصابه على الخبر او الظرف اي يكون في زمان قريب وان يكون اسم عسى او خبره والاسم مضمرة (يوم يدعوكم فتسجيون) اي يوبعشكم فتسبحون استعار لهما الدماء والاستجابة للتنبيه على سر عنهما وتيسر امرهما وان المقصود منهما الاحضار للحاسبة والجزاء (بحمده) حال منهم اي حامدين لله تعالى على كمال قدرته كما قيل انهم بغضون الزبابة عن رؤسهم ويقولون سبحانك اللهم وبحمدك او متقادين لبعثه انقياد الخاضعين عليه (وتظنون ان لبثتم الا قليلا) وتستقصرون مدة لبثكم في القبور كالذي مر على قرية او مدة حياتكم لما ترون من الهول (وقل لعبادي) يعني المؤمنين (يقولوا التي هي احسن) الكلمة التي هي حسن ولا تخافوا المشركين (ان الشيطان يترغيبهم) يبيح بينهم المراء والشتم فلعل الخاشعة بهم تفضي الى العناد وازدياد الفساد (ان الشيطان كان للانسان عدوا مبينا) ظاهر العداوة (ربكم اعلم بكم ان يشأ برحمتكم او ان يشأ يعذبكم) تفسير لتي هي احسن وما بينهما اعتراض اي قولوا لهم هذه الكلمة ونحوها ولا تصبر حوا بانهم من اهل النار فانه يهيجهم على الشر مع ان ختام امرهم غيب لا يعلمه الا الله

(وما ارسلناك عليهم وكيلا) موكولا اليك امرهم تقصرهم على الايمان وانما ارسلناك مبشرا ونذيرا فدارهم وامر اصحابك بالاحتمال منهم روى ان المشركين افرطوا في ابدانهم فشكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فزلت وقيل شتم عمر رجل منهم فهم به فامر الله بالعتق (وربك اعلم عن في السموات والارض) وباحوالهم فيمنار منهم لتبوتهم ولايتهم من يشاء وهورد لاستبعاد قريش ان يكون يقيم ابي طالب نبيا وان يكون العروة الجوق اصحابه (واقد فضلنا بعض النبيين على بعض) بالفضائل النفسانية والتبري من العلائق الجسمانية لا بكثر الاموال والاتباع حتى داود عليه السلام فان شرفه بما اوحى اليه من الكتاب لا بما اوتي من الملك وقيل هو اشارة الى تفضيل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله (وآتيناه داود زبور) تنبيه على وجه تفضيله وهو انه خاتم الانبياء وافته خير الامم المدلول عليه بما كتب في الزبور من ان الارض يرثها عبادي الصالحون وتكبره ههنا وتعريفه في قوله (واقد كتبنا في الزبور لانه في الاصل فعول للمفعول كالحلوب او المصدر كالتبول ويؤيده قرآنة حجة بالضم وهو كالعباس او الفضل اولان المراد وآتيناه داود بعض الزبور او بعضا من الزبور فيذكر الرسول عليه الصلاة والسلام (قل ادعوا الذين زعمتم) انها آلهة (من دونه) كالملائكة والمسيح وعزير (فلا يملكون) فلا يستطيعون (كشف الضر عنكم) كالمرض والفسر والتحصن (ولا تحويلا) ولا تحويل ذلك منكم الى غيركم (اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة) هؤلاء الآلهة يبتغون الى الله القرية بالطاعة (ايهم اقرب) بدل من واو يبتغون اي يبتغي من هو اقرب منهم الى الله الوسيلة فكيف ينبغي الاقرب (ويرجعون رحمة ويخافون عذابه) كسائر العباد فكيف تزعمون انهم الهة (ان عذاب ربك كان محذورا) حقيقا بان يحذره كل احد حتى الرسل والملائكة

ثم امر المؤمنين بان يجادلوا معهم بالطريقة التي هي احسن ولا يتحاشنوه لثلاث يفوت المقصود ثم قال في آخره كيف تخاشنهم انت والمؤمنون وما ارسلناك تقصرهم على الايمان ثم انه تعالى رده على المشركين في استبعادهم امر النبوة بعد الرد عليهم في استبعادهم البعث بمثل قولهم كيف يكون يقيم ابي طالب نبيا ويكون العروة الجوق اصحابه فقال وربك اعلم عن في السموات والارض على معنى انهم ان كانوا لا يعلمون وجده استحقاقك للنبوة واستحقاق اصحابك للتقدم في اتباعك والاهتداء لهديتك فاعلم ان ربك اعلم باحوال من في السموات والارض وبما آتى كل واحد منهم من الفضل والتقدم ولذلك لا تغاوت مراتب الانبياء في الاتصاف بالملك وتشديد التصور والبقاع حتى ان داود عليه الصلاة والسلام مع كونه ملكا عظيما لم يذكر الله تعالى ما آتاه من الملك وذكر ما آتاه من الكتاب للتنبيه على ان المراد من تفضيل بعض النبيين على بعض هو التفضيل بالعلم والدين والفضائل النفسانية والتبري من العلائق الجسمانية لا بالمال والجاه فظهر بما ذكر من التقرير ان ليس المراد منه البعض المطلق والكلام مسوق لتقرير ما اجل في قوله وربك اعلم عن في السموات والارض فان علمه من فيهما عبارة عن انه تعالى انما يفضل منهم من يفضل على حسب علمه بحاله ومشيئته في حقه وقوله وآتيناه داود زبور انما ذكر في هذا المقام للتنبيه على ان المراد بتفضيل بعض الانبياء على بعض التفضيل بالفضائل النفسانية والعلوم الدينية لا بالملك وسعد المال حتى انه تعالى لم يشرع شي من فضائل داود عليه الصلاة والسلام سوى ما شرفه به من ايتائه الزبور **قوله** وقيل هو اي قوله تعالى ولقد فضلنا الآية اشارة الى تفضيل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني قيل ان المراد ببعض المهود نبيا وذكر هذا المعطوف في مقام تنبيهه وكان الزبور مشتقلا على وجه تفضيله وهو انه عليه الصلاة والسلام خاتم الانبياء وان اتمه عليه الصلاة والسلام خير الامم فان ذلك مكتوب في زبور داود عليه الصلاة والسلام قال الله تعالى ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادي الصالحون والمراد بهم نبيا صلى الله عليه وسلم وافته فكان عطفه عليه تنبيها على وجه تفضيله **قوله** وتكبره ههنا يعني ان الزبور علم لكتاب داود عليه الصلاة والسلام فكيف عرف تارة ونكر اخرى والتعريف العلمي يعني من التعريف اللامي واجاب عنه اولابانه ليس من الاعلام المرتجلة بل هو من الاعلام المنقولة فانه منقول عن اسم صفة كحاتم وعباس او عن اسم معنى كفضل لانه اسم فعول بمعنى مفعول كحلوب او بمعنى المصدر كقبول وبعد ما نقل الى العلمية جاز تعريفه تلخيصا و اشارة الى اصله وجاز تنكيه اعتبارا لعلمه كعباس والعباس وفضل والفضل وثانيا بانه ليس من الاعلام بل هو اسم جنس بمعنى الزبور وهو المكتوب فاذا اريد به المهود المعين يحتاج الى تعريفه باللام كما في قوله تعالى ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر وان اريد به فرد من جنس الزبور عظيم الشأن كامل في كونه كتابا يستعمل نكرة كما في قوله تعالى وآتيناه داود زبور وكذا ان اريد به قطعة من قطع الزبور المهود بان يكون الزبور اسما مشتركا بين الكل والبعض كما يطلق على الكل يطلق على كل بعض منه كما يطلق على بعض القرآن قرآن فلما قصد به فرد بما يصدق عليه زبور بمعنى قطعة من الزبور نكر كما في قوله تعالى وجاء من اقصى المدينة رجل يسمى **قوله** انها آلهة اشارة الى ان كل واحد من مفعولي زعمهم محذوف لدلالة المقام عليه اي زعموه هم آلهة او زعمتم انها آلهة **قوله** كالملائكة والمسيح وعزير لم يذكر الاصنام لانه تعالى قال في صفتهم اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة وابتغاء الوسيلة الى الله تعالى لا يلبق بالاصنام البتة فيبغى ان تكون الآية نازلة في قوم عبدت الملائكة من المشركين الراعين انه ليس لنا اهلية ان نشغل بعبادة الله تعالى قصن نعبد بعض القربين من عباد الله تعالى وهم الملائكة فامتثلوا للملك الذي عبدوه تمثالا وصورة واشتغلوا بعبادة ذلك التمثال على زعم انه تمثال ملك فانزل الله تعالى هذما الآية احتجاجا على بطلان قولهم ووجه الاحتجاج ان الاله المعبود هو القادر على ازالة الضرر وابصال النفع والاشياء التي يعبدونها لا يقدر على كشف الضرر ولا على تحصيل النفع وغاية شأن الملائكة انهم عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون فوجب القطع بان شيئا منها ليس بالاله وروى عن ابن عباس ومجاهد انها نزلت في الذين عبدوا المسيح وعزيرا والملائكة والشمس والقمر والنجوم وفي الوسيط قال المفسرون ان المشركين من قريش واهل مكة اصابهم فخط شديد سبع سنين حتى اكلوا الكلاب والحيث واستغاثوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله قل ادعوا الذين زعمتم اي ادعيتهم انها آلهة من دون الله **قوله** هؤلاء الآلهة يبتغون اشارة الى ان اولئك مبتدأ بشير الى الذين زعمهم المشركون انهم آلهة من دون الله وقوله الذين يدعون صفة للبندأ وفاعل

يدعون ضمير المشركين وعائداً لصلة محذوف والمعنى اولئك الالهة الذين يدعونهم المشركون لكشف ضررهم
او يدعونهم الالهة ففعلوها او مفعولها محذوفان ويتغنون خبر المبتدأ والوسيلة القريبة وابهم موصولة بمعنى
الذي حذف صدر صلتها وهي بدل من الضمير في يدعون والتقدير ما ذكره بقوله يتغنى من هو اقرب منهم الى الله
الوسيلة اى التقرب اليه تعالى فكيف بغير الاقرب **قوله** بالموت والاستئصال **قوله** فان الهلاك قد يستعمل
في الموت كقوله تعالى ان امرؤ هلك اى مات عن قتادة انه قال هذا قضاء من الله تعالى كما سمعت ليس منه بد اما ان يهلكنا
يموت كقوله كل نفس ذائقة الموت او يهلكنا بعذاب مستأصل اذ تركوا امره وكذبوا رسله جل الهلاك على
الامانة من غير تسليط احد على الميت والتعذيب الشديد على الهلاك بعذاب الاستئصال وقال الزجاج ما من
اهل قرية الا وستهلك اما يموت واما بعذاب يستأصلهم وقال مقاتل اما المؤمن الصالحة فبالموت واما الطالحة
فبالعذاب وهذه كلمات متغاربة سكت المصنف عنها لانه تعالى جعل التعذيب قسماً للهلاك فلا بد ان يكون احدى
حالاً من الهلاك وعليه فلا وجه لحمله على عذاب الاستئصال بخلاف قتل الزمراء واصابة انواع البلاء فانه احدى
حالاً من الهلاك الاستئصال والله اعلم لما قال تعالى في الآية المتقدمة ان عذاب ربك كان محذورا بين ان كل قرية
مع اهلها لابد ان يرجع حالها الى احد امرين اما الهلاك واما التعذيب وقيل المراد من قوله وان من قرية قرى
الكفار ولابد ان يكون عاقبتها احد الامرين اما الاستئصال بالكلية وهو المراد من الهلاك واما العذاب الشديد
من قتل كبرائهم وتسليط المسلمين عليهم بالسبي واغتنام الاموال واخذ الجزية فتصير القرى كلها في حكم اهل
الاسلام على ما قال بعض اهل التأويل في قوله تعالى اولم يروا اننا انشأنا الارض نقصها من اطرافها لا يزال ينقص
اهل الكفر قرية قرية وبلدة ببلدة حتى تصير الارض كلها لاهل الاسلام وهو ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال «ربنتلى الارض فرأيت مشارقها ومغاربها وسبلغ ملك امتى ما روى لى منها» فذلك والله اعلم تأويل قوله
تعالى الا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة او معذبوها عذاباً شديداً اى فهلك اهل الكفر ويحتمل ان يكون المراد من
الآية انه ينفى جميع من كان على وجه الارض ويجعل الارض مستوية لا بناء فيها ولا ارتفاع حيث قال كل من عليها فان
وقال ويسألونك عن الجبال قل ينسفها ربي نسفا فيزرها قاعاً صفصفا لا ترى فيها عوجاً ولا امناً وقال وبست
الجبال بساف كانت هباء منبثاً ونحو ذلك وجميع ذلك يدل على انه لا يبقى عليها احد ولا بناء فتصير كلها صفصفا لا ترى فيها
عوجاً ولا امناً فذلك هلاكها وتعذيبها والله اعلم كذا في شرح التأويلات **قوله** واستوجبوا الاستئصال **قوله**
وذلك انه تعالى قد انزل ايات رساله كل رسول من الآيات والجمع مالا يحتاج الامة بعدها الى انزال آية اخرى فاذا
سألوا شيئاً من الآيات بعد ذلك يكون ذلك السؤال سؤال تعنت وعناد لا سؤال استرشاد واستهداء وقد جرت سنة
الله تعالى على ان كل من سأل تعتاً وتمرداً شيئاً من الآيات واظهر الله تعالى مأسأله ولم يعتبر بها وكفر بعد رؤيتها
ولم يؤمن بسببها يحل بهم عذاب الاستئصال الا ترى ان قوم عيسى عليه الصلاة والسلام سألوه ان يسأل ربه ان
ينزل عليهم مائدة من السماء تكون لهم آية فساءله فاخبره الله تعالى انه ينزلها عليهم ثم اخبر ان من كفر منهم بعد انزالها
عليهم فانه يعذبه عذاباً لا يعذبه احداً من العالمين وذلك لان سؤالهم كان مبني على التمرد والعناد روى ان اهل مكة
سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجعل الله تعالى لهم الصفا ذهباً وان يزيل عنهم الجبال التي حوالى مكة حتى
يزرعوا تلك الاراضى فطلب عليه الصلاة والسلام ذلك من الله تعالى فقال تعالى ان شئت فعلت ذلك لكن بشرط
ان كفروا اهلكتهم فقال عليه الصلاة والسلام لا اريد ذلك فزلت هذه الآية وكانت كفار قريش يقترحون عليه عليه
الصلاة والسلام اظهار معجزات فاهرة غير ذلك مثل قولهم لن نؤمن لك حتى تعجر لنا من الارض يقبوعاً وقولهم له
عليه الصلاة والسلام انك تزعم انه كان قبلك انبياء فتمهم من معجزاتك الريح ومنهم من كان يحجى الموتى فأتنا بشئ من
هذه المعجزات فاجاب الله تعالى عنه بقوله وامنعنا ان نرسل بالآيات الا ان كذب بها الاولون اى وامنعنا ان نرسل
بها الاعلمايان الاخرين يكذبون بها كما كذبت بها الاولون فيستوجبون بذلك التكذيب عذاب الاستئصال
على ما جرت عليه السنة الالهية وقد سبق من وعده انه لا يهلك هذه الامة بعذاب الاستئصال رحمة وفضلاً وتكرماً
لنبيهم الذي ارسله رحمة للعالمين بل اخرج جزاءهم الى يوم القيامة **قوله** بينة ذات ابصار **قوله** اشارة الى ان
مبصرة حال من الناقة والاسناد مجازى لان الابصار قائم بمن اعتبر بها واستدل والناقة سبب ابصار الحق وتصديق
الرسول فقوله مبصرة بناء النسبة اى بينة ذات ابصار على معنى ان فيها ابصاراً لمن تأملها يصير بسببها الحق اوبينة

(وان من قرية الا نحن مهلكوها قبل يوم
القيامة) بالموت والاستئصال (او معذبوها
عذاباً شديداً) بالقتل وانواع البلية (كان
ذلك في الكتاب) في اللوح المحفوظ
(مسطوراً) مكتوباً (وامنعنا ان نرسل
بالآيات) وما صرنا عن ارسال الآيات
التي افترحتنا فريش (الا ان كذب بها
الاولون) الانكذيب الاولين الذين هم
امثالهم في الطبع كعادو نمود وانها لو ارسلت
لكذبوا بها تكذيب اولئك واستوجبوا
الاستئصال على ما مضت به سنتنا وقد قضينا
ان لانستأصلهم لان فيهم من يؤمن او يلد
من يؤمن ثم ذكر بعض الامم المهلكة
بتكذيب الآيات المقترحة فقال (واتينا
نمود النفاق) بسؤالهم (مبصرة) بينة
ذات ابصار او بصر

أوجبا عليهم ذوى بصائر وقرى بالقص (فقلوا بها) فكفروا بها أو قتلوا أنفسهم ﴿٢٣٠﴾ بسبب عقرها (وما نرسل بالآيات) أى الآيات

ذات بصائر وهو جمع بصيرة بمعنى الحجة الواضحة وتسمى بصيرة على الاسناد المجازى لكونها سببا للبصار والناقة وان كانت شبا واحدا لكنها مشتملة على آيات كثيرة من ظهورها من الصخرة الصماء وظهور سقيمها عقب خروجهما وعظم ضررها وكثرة درها وغير ذلك **قوله** أوجبا عليهم ذوى بصائر **قوله** أى حجج وقرى بالقص أى بفتح الميم والصاد بمعنى محل البصار كقوله عليه الصلاة والسلام «الولد مبعوث مجتنب» أجر آت لها مجرى الامكنة على طريق ارض مسبعة **قوله** أى الآيات المقترحة **قوله** فان اصل الآيات يظهرها الله تعالى لان يستدل بها على صدق مدعى النبوة واما الآيات التى اقترحتها القوم بعد ظهور ما يكون كافيا في الدلالة على صدق المدعى فليس ارسالها لاجل ان يهتدى بها القوم لكونهم معاندون غير طالبيين لرشاد وانما يرسلها الله تعالى لاجل ان يخافوا من نزول العذاب المستأصل ويعتدوها كقصة الجبل وطبعته من حيث معابنتهم كآلة قدرة الله تعالى حال تعنتهم ومخالفتهم امره **قوله** او بغير المقترحة **قوله** فان قيل المقصود الاعظام من اظهار الآيات ان يستدل بها على صدق المدعى فكيف قيل ليس المقصود من اظهارها الا التخويف **قوله** فاجواب ان ظهور الآية الخارقة للعادة انما يؤدى الى التصديق والايان من حيث دلالتها على ان من لم يفكر فيها ولم يستدل بها على الصدق يستحق العذاب الشديد فهذا الخوف هو الذى يحمله على التفكير والتأمل في تلك المعجزة والياء في قوله بالآيات اما زيادة في المفعول او التقدير وما نرسل الرسل ملتبس بالآيات والمعجزات الاتخوفا وقوله تعالى واذ قلنا لك كانه جواب عما خطر بباله عليه الصلاة والسلام من ان عدم ارسال ما اقترحه القوم من الآيات يوجب ان يزداد عنادهم الى حيث يمنعه من تبليغ رسالته واظهار دينه كانه قيل لا تتوهم ذلك واذكر ما اوحى اليك ربك من ان الناس في قبضة قدرتي انصرفوا واعصمت منهم على ما انت عليه **قوله** او عام الحديبية **قوله** عطف على قوله ليلة المعراج أى المراد رؤياه التى رآها في عمرة الحديبية فانه عليه الصلاة والسلام رأى ان يدخل مكة واخبر بذلك اصحابه فلما منع من البيت الحرام عام الحديبية كان ذلك فتنة لبعض القوم حتى قال عمر لابي بكر رضى الله تعالى عنهما قد اخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تدخل البيت وتطوف به فقال ابو بكر انه لم يخبرنا فافعل ذلك في هذه السنة وسنعمل ذلك في سنة اخرى فلما جاء العام المقبل دخلها فانزل الله تعالى لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق وكون الواقعة مدنية لا ينافى كون رؤيتها حاصلة في مكة كما ان مارآة ليلة المعراج كان فتنة للناس من حيث انه عليه الصلاة والسلام لما ذكر لهم قصة الاسراء كذبه وكفر به كثير من كان قد آمن به وازداد المخلصون ايمانا **قوله** ولعله رؤيا رآها في وقعة بدر **قوله** وما قيل من ان تلك الواقعة مدنية والسورة مكية لجوابه ما ذكرنا من ان كونها مدنية لا ينافى ان تقع رؤية ما يتعلق بها في مكة **قوله** ان من قدر ان يحتمى وبر السندل **قوله** وهو دويبة تكون في بلاد الترك لا تؤثر فيها النار ويتخذ من وبرها مناديل فاذا انقضت المناديل القيت في النار فيذهب الوسخ ويبقى المنديل **قوله** ولعننا في القرآن **قوله** جواب عما يقال ليس في القرآن لعن هذه الشجرة فكيف وصفت بانها ملعونة في القرآن **قوله** اجاب عنه اوليان اسناد العن الى الشجرة اسناد مجازى من قبيل اسناد وصف طاعنها من الكفرة والظلمة اليهود ثانيا بان اللعن في اللغة التباعد فلما كانت هذه الشجرة مبعدة عن جميع وجوه الخير حيث كان موضع استقرارها اصل الجحيم سميت ملعونة بناء على عرف العرب فانهم يقولون لكل طعام مكروه ضار انه ملعون لكونه ضارا مكروها وهو المراد بكونها ملعونة في القرآن **قوله** وقد اوتيت بالشیطان **قوله** عطف على قوله وهى شجرة الرقوم وقيل المراد بالشجرة الملعونة في القرآن الشيطان الخ روى عن ابن عباس ان الشجرة الملعونة في القرآن المراد بها بنو امية بن الحكم بن ابي العاص قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام ان بنى مروان يتداولون منبره فقص رؤياه على ابي بكر وعمر وقد خلا في بيته معهما فلما تفرقا سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم الحكم يخبر برؤياه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشتد ذلك عليه واتهم عمر في اقشاء امره ثم ظهر ان الحكم كان يتسمع اليهم والى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الواحدى هذه القصة كانت بالمدينة والسورة مكية فيعده هذا التفسير الا ان يقال هذه الآية مدنية ولم يقل به احد وما يؤكد هذا التأويل قول عائشة رضى الله عنها لمروان لعن الله اباك وانت في صلبه فانت ابغض من لعنه الله قيل في وجه ذكر الرؤيا وذكر الشجرة التى جعلها الله تعالى فتنة للناس بهذا القول ان القوم لما طلبوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم الاتيان بالمعجزات القاهرة واجيبوا بانه لا مصلحة في اظهارها لانها لو ظهرت ولم يؤمنوا انزل الله عليهم عذاب الاستئصال وقد رفع ذلك عن هذه الامة صار عدم ظهورها شبهة لهم في انه عليه الصلاة

المقترحة (الاتخوفا) من نزول العذاب المستأصل فان لم يخافوا انزل او بغير المقترحة كالمعجزات وآيات القرآن الاتخوفا بعذاب الآخرة فان امر من بعثت اليهم مؤخر الى يوم القيامة والياء مزينة او في موقع الحال والمفعول محذوف (واذ قلنا لك) واذكر اذ اوحينا اليك (ان ربك احاط بالناس) فهم في قبضة قدرته او احاط بقريش بمعنى اهلكهم من احاط بهم العدو فهى بشارة بوقعة بدر والتعبير بلفظ الماضى لتحقيق وقوعه (وما جعلنا الرؤيا التى اريناك) ليلة المعراج وتعلق به من قال انه كان في المنام ومن قال انه كان في اليقظة فسر الرؤيا بالرؤية او عام الحديبية حين رأى انه دخل مكة وفيه ان الآية مكية الا ان يقال رآها بمكة وحكاها حينئذ ولعله رؤيا رآها في وقعة بدر لقوله اذ يريكهم الله في منامك قليلا ولما روى انه لما ورد ماء قال لكانى انظر الى مصارع القوم هذا مصرع فلان وهذا مصرع فلان فتساعت به قريش واستحضروا منه وقيل رأى قوما من بنى امية يرقون منبره وينزون عليه نزو القردة فقال هو حظه من الدنيا يعطونه باسلامهم وعلى هذا كان المراد بقوله (الافتنة للناس) ما حدث في ايامهم (والشجرة الملعونة في القرآن) عطف على الرؤيا وهى شجرة الرقوم لما سمع المشركون ذكرها قالوا ان محمدا يزعم ان الجحيم تحرق بالحجارة ثم يقول يثبت فيها الشجر ولم يعلموا ان من قدر ان يحتمى وبر السندل من ان تأكله النار واحشاء النعامة من اذى الجمر وقطع الحديد الحماية الحمر التى تبطلها قدران يخلق في النار شجرة لا تحرقها ولعننا في القرآن لعن طاعنها ووصفت به على المجاز للبالغة او وصفها بانها في اصل الجحيم فانه ابعد مكان من الرحة او بانها مكروهة مؤذية من قولهم طعام ملعون لما كان ضارا وقد اوتيت بالشیطان وابى جهل والحكم بن ابي العاصى وقرئت بالرفع على الابتداء والخبر محذوف أى والشجرة الملعونة في القرآن

والسلام ليس بصادق في دعوى الرسالة والالما امتنع عن اظهارها وكانت شبهتهم هذه مظنة ان تورث نوع اضطراب في قلب النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية تسلية له عليه الصلاة والسلام كانه قيل هذه الشبهة لا توهم امرك ولا تصير سببا لضعف حالك الا ترى ان ذكر تلك الرؤيا صار سببا لوقوع الشبهة العظيمة وكذا ذكر الشجرة المصوفة ثم ان تلك الشبهات ما اوجب ضعفا في امرك ولا خورا في اجتماع الحقيقتين عليك فكذلك هذه الشبهة الحاصلة بسبب عدم ظهور هذه المعجزات المقترحة لا توجب قورا في حالك ولا ضعفا في امرك ثم انه تعالى وصفهم بقسوة القلب والتنادي في النفي والطغيان حيث قال ونحوهم فما يزيدهم الا طغيانا اشارة الى وجه آخر لعدم اظهار ما اقترحوه من الآيات والمعجزات فان من لم يتأثر من التخويف بخواف الدنيا والآخرة كيف ينتفع باظهار ما اقترحه من الآيات فعنا وعنادا **قوله** تعالى واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم الآية متصل بقوله ان الشيطان كان للانسان عدوا مبينا فانه تعالى بين به انه عدو لهم من قديم الزمان وبين ههنا سبب عداوته وانه من اى وقت كان عدوا لهم **قوله** وفيه **قوله** اى في قوله طينا سواء كان انتصابه بترفع الخافض او على انه حال من مائة الموصول او من نفس الموصول ايماء الى ان الانكار المدلول عليه بقوله اسجدوا لمبنى على كون اصله اشرف من اصل آدم عليه الصلاة والسلام كانه قال كيف اسجد له ومجود الاشرف للادنى غير معقول **قوله** والمعنى اخبرني **قوله** اطلق لفظ الاستهزام واريد الامر بجماع الطلب والرؤية التي هي سبب للاخبار المسبب عنها في لفظ ارايت تجوز من وجهين **قوله** مع التقرير **قوله** اى مع انه تعالى قرر قوله هذا ولم ينكر عليه في ذلك القول **قوله** او تقرسا من خلقه **قوله** فانه عرف انه مركب من قوة بهيمة شهوانية وقوة سبعية غضبية وقوة وهمة شيطانية وقوة عقلية ملكية وعرف ان القوى الثلاث الشهوانية والغضبية والوهمة هي المستولية في اول الخلقة ثم ان القوة العقلية انما تكمل في آخر الامر ومتى كان الامر كذلك علم الامين بالقراسة ان اغواءه يؤثر فيهم **قوله** امض لما قصده **قوله** اى ان قوله تعالى اذهب ليس من الذهاب الذي هو ضد الجي وانما معناه امض لشأنك الذي اخترته والمقصود التخلية وتقويض الامر اليه **قوله** من قولهم فرلصاحبك **قوله** اى ان وفر يستعمل لازما ومتعديا يقال وفر الشيء بنفسه وفورا ويقال وفرته افره وفرا فهو موفور فعدي **قوله** باضمار فعله **قوله** اى تجاوزون جزاء او حال موطنه كقولك جاء زيد رجلا صالحا والحال الموطنه اسم جامد فصقته هي الحال في الحقيقة وذلك الاسم كانه وطاء وطريق لما هو حال حقيقة لحيته قبلها موصوفا بها كقوله انا في قوله تعالى انا انزلناه قرآنا عربيا **قوله** واستخف **قوله** ولو قال واستخفف بفك الادغام لكان اوفق للتفسير وهو استغفر يقال استغفر الخوف او الفرح اى استخفه واغفرته انا اى اغفرته واغفرته وطيرت فؤاده ورجل فرأى خفيف ومن في من استطعت موصولة في محل النصب على انها مفعول استغفر اى استغفر الذي استطعت اغفره منهم قال ابن عباس صوت ابليس دعاؤه الى معصية الله تعالى وقيل المراد بصوته الغناء واللهو واللعب ومعنى الامر ههنا التهديد كما يقال اجهد جهدي فستري ما ينزل بك **قوله** من الجلبة وهي الصياح **قوله** وقيل فعل وافعل بمعنى يقال اجلب على العدو جلابة اذا جمع عليه الجبول والمعنى حينئذ اجمع عليهم كل ما تقدر عليه من مكاييد والبلاء في تحيلت زائدة على هذا القول **قوله** والحيل الخيالة **قوله** اى اصحاب الجبول بمعنى ان الخيل تطلق على العرسان كما في قوله عليه الصلاة والسلام يا خيل الله اركبي اى يا اصحاب خيل الله وقد تقع على نفس الافراس كما في قوله تعالى والخيل والبغال والحمير لتركبوها والمراد بههنا الاول والمراد بخيل ابليس ورجله كل من كان في معصية من راكب وماش **قوله** ويجوز ان يكون تمثيلا **قوله** اى ان يكون قوله واستغفر من استطعت واجلب عليهم بتحيلت ورجلت تمثيلا لحال الشيطان في تسلطه واعوانه من غير ان يكون هناك استغراز وصوت وخيل ورجل بحال مغوار قدر فيه هذه الامور المذكورة فاستعمل في حال الشيطان ما استعمل في حال المغوار اى كثير الغارات اتيت لابليس او لا صوتا يستغربه العصاة وهو دعاؤه اباهم الى المعصية والفساد واعوانا من الخيالة والرجالة يصيح بهم على العصاة ويحتمل ان يكون لابليس جند من الشياطين بعضهم راكب وبعضهم راجل والا قرب ان يكون الكلام من قبيل الاستعارة التمثيلية بان يشبه حال ابليس بحال المغوار الذي يجتهد في امره بالصوت والاعوان من الخيالة والرجالة فان قيل كيف امر الله ابليس بهذه الاشياء وهو يقول ان الله لا يأمر بالفحشاء والجواب انه ليس امر تكليف بل هو امر تهديد كقوله اعملوا ما شئتم ويتضمن تعبير

(واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا) الا ابليس قال اسجد لمن خلقت طينا لمن خلقت من طين فنصب بترفع الخافض ويجوز ان يكون حالا من الراجع الى الموصول اى خلقت وهو طين او منه اى اسجد له واصله طين وفيه على الوجوه ايماء بعللة الانكار (قال ارايت هذا الذي كرمته على) الكاف لتأكيد الخطأ لا محل له من الاعراب وهذا مفعول اول والذي صفته والمفعول الثاني محذوف للدلالة صلته عليه والمعنى اخبرني عن هذا الذي كرمته على بامرى بالسجود له لم كرمته على (لن اخبرني الى يوم القيامة) كلام مبتدأ واللام موطنه للقسم وجوابه (لاحتكن ذريته الا قليلا) اى لاستأصلهم باغواء الا قليلا لا اقدر ان اقاوم شكيتهم من احتك الجراد الارض اذا جرد ما عليها اكلا مأخوذ من الحنك وانما علم ان ذلك يتسهل له اما استنباطا من قول الملائكة اتمتع فيها من يفسد فيها مع التقرير او تقرسا من خلقه ذاوهم وشهوة وغضب (قال اذهب) امض لما قصده وهو طرد وتخلية بينه وبين ما سوت له نفسه (فمن تبعك منهم فان جهنم جزاؤكم) جزاؤكم وجزاؤهم فقلب الخطاب على الغائب ويجوز ان يكون الخطاب للتابعين على الالتفات (جزاؤم فورا) مكمل من قولهم فرلصاحبك غرضه وانتصاب جزاء على المصدر باضمار فعله او بما في جزاؤكم من معنى تجاوزون او حال موطنه لقوله موفورا (واستغفر) واستغفر (من استطعت منهم) ان تستغره والفر الخفيف (بصوتك) بدعائك الى الفساد (واجلب عليهم) وضح عليهم من الجلبة وهي الصياح (بتحيلت ورجلت) باعوانك من راجل وراكب والخيل الخيالة ومنه قوله عليه الصلاة والسلام يا خيل الله اركبي والرجل امم جمع للرجل كالصاحب والركب ويجوز ان يكون تمثيلا لتسلطه على من يغويه بمغوار صوت على قوم فاستغفرهم من اما كنهم واجلب عليهم بخنده حتى استأصلهم وقرأ حفص ورجلت بالكسر وغيره بالضم وهما لغتان كندس وندس ومعناه وجعلك الرجل وقرى ورجالك ورجالك

(وشاركهم في الاموال) بمحملهم على كسبها وجهها من الحرام والتصرف فيها على ما لا ينبغي (والاولاد) بالحث على التوصل الى الولد بالسبب المحرم والاشترائه بتميمته عبد العزى والتضليل بالحمل على الاديان الزائفة والحرف الذميمة والافعال القبيحة (وهدم) المواعيد الباطلة كشفاة الالهة والانتكال على كرامة الآباء وتأخير التوبة لطول الامل (وما بعدهم الشيطان الاغورا) اعتراض لبيان مواعيدهم والغرور تزوين الخطأ بما يوهم انه صواب (ان عبادي) يعني المخلصين وتعظيم الاضافة والتشديد في قوله الاعبادك منهم المخلصين يخصهم (ليس لك عليهم سلطان) اي على اغواءهم فدية (وكفى بربك وكيل)

ابليس في تعريفه ان ذلك لا يضر الله شيئا ولا يقص من ملكه شيئا وان سلطان ابليس انما يجري على الجهال الذين قد اخرجهم الله تعالى من جملة من شر فهم يعبدونه **قوله** اعتراض **قوله** اي هو كلام وقع في اثناء ماخو طيب به ابليس لبيان حال مواعيده وليس من جملة ماخو طيب به ابليس والاقيل ماتعده انت **قوله** والغرور تزوين الخطأ **قوله** فان قبل مواعيد الشيطان ليس نفس الغرور فكيف قبل وما بعدهم الاغورا * فالجواب ان تقدير الكلام ما بعدهم الاوغدا اذا غرور او جعل مواعيده نفس الغرور مبالغة كما في رجل عدل ويحتمل ان يكون قوله الاغورا مفعولا من اجله اي ما بعدهم شيئا من الاماني الكاذبة الا لاجل الغرور ثم انه تعالى لمامكن ابليس من ان يأتي بأقصى ما يقدر عليه في باب الوسوسة وكان ذلك سببا لحصول الخوف الشديد في قلب الانسان قال وكفى بربك وكيفا والمعنى ان الشيطان وان مكنته الله تعالى من ذلك الا ان سلطانه وولايته مقصورة على من استعبده هو واسترقه حيث اثر الحيلولة العاجلة الخبيثة واختار اتباع الشياطين على ابتغاء رضى الرحمن وتولاه كما قال تعالى انما سلطانه على الذين يتولونه واما من لازم طريق العبودية واستعبده بحفاظة حق الربوبية واتخذ ربه مغزما يفرح اليه ومعتمدا يعتمد عليه في جميع اموره فانه تعالى يدفع عنه كيد الشيطان ويعصمه من اضلاله واغوائه **قوله** ربكم الذي يزجي **قوله** تعليل لكفائته وبيان لقدرته على عصمة من توكل عليه في اموره ورد في الخبر ان الله تعالى لما لعن ابليس وطرده قال يارب اسألت ان تعينني على بني آدم قال اعنتك قال يارب زدني قال اجلب عليهم نجبت ورجلك وشاركهم في الاموال والاولاد وهدم قاستعاذ آدم بالله تعالى وقال انك جعلت بيني وبين ابليس عداوة وقوتة على فاعنى عليه يارب فقال اذا علمت حسنة فلك بها عشر وان علمت سيئة فواحدة قال يارب زدني قال اغفر لمن شئت ولا ابالي فقال آدم حسبي يارب والخطاب في قوله ربكم وفي قوله انه كان بكم رحيم عام في حق الكل والمراد من الرحمة منافع الدنيا والاخرى سوق الشيء حال بعد حال والمعنى ربكم الذي يسير القلك على وجه البحر لتبتغوا من فضله **قوله** وقيل اتسعت **قوله** اي ان يكون عرض من العرض مقابل الطول من قولهم امضى في الشيء وعرضه اذا جعله عرضا او صار عرضا كما في قوله * فعرض في المكارم اي صار عرضا فيها واتسع **قوله** ان يقبله الله وانتم عليه **قوله** اي ان يقبل الله تعالى جانب البر معصوما بكم على ان يكون جانب البر مفعولا به لقوله يخسف كالارض في قوله تعالى خسفنا به وبداره الارض ويكون بكم حالا من المفعول بتقدير معصوما بكم وقاعله مستتر فيه يرجع الى الجلالة وقوله او يقبله بسبيكم على ان تكون الياه سبية متعلقة بخسف **قوله** لا معقل **قوله** اي لا ملجأ **قوله** ربنا تحصب **قوله** وفي الصحاح الحاصب الريح الشديدة التي تثير الحصباء وهي الحصى يقال حصبت الرجل احصيه بالكسر اي رميته بالحصباء والقصف الكسر يقال قصف الرمح السفينة وريح قاصف اي شديد ورعد قاصف شديد الصوت **قوله** مطالبا يتبعنا بانتصار او صرف **قوله** يعني ان التبع من يلزم الغير لمطاليته بالحق اي لا تجدوا لكم من يتبعنا بانتكار ما نزل بكم وانتقامنا بسببه ولا من يتبعنا بصرفه عنكم ومنعه ايانا من انزاله بكم **قوله** بحسن الصورة **قوله** فان صورة الانسان احسن من صور جميع الحيوانات قال تعالى فاحسن صوركم والله تعالى لما ذكر خلق الانسان قال قيارك الله احسن الخالقين وقال ولقد خلقنا الانسان في احسن تقويم والمزاج الاعدل يدل على انه تعالى جعل ارزاقهم الطيب الارزاق وجعل لغيرهم ما خبت منها وما فضل منهم واعتدال القامة اي بالنسبة الى سائر الحيوانات فان في الاشجار ما يغاها من جهة القامة والتميز بالعقل فان الانسان يشارك سائر الحيوانات فيما لها من القوى فان النفس النباتية لها قوى ثلاث قوة الاغذاء والنماء وتوليد المثل والنفس الحيوانية لها قوتان زيادة على هذه الثلاث وهما القوة الحساسة سواء كانت ظاهرة او باطنة والقوة المحركة بالاختيار فهذه القوى الخمس اعنى قوى الاغذاء والنماء والتوليد والحس والحركة الاختيارية حاصلة للنفس الانسانية ثم ان النفس الانسانية مختصة بقوة اخرى وهي القوة العاقلة المدركة لحقائق الاشياء كما هي وهي التي يتجلى بها نور معرفة الله تعالى وضوء كبريائه فهذه القوة لانسبة لها في الشرف والفضل الى القوى النباتية والحيوانية والافهام بالنطق فان ماسوى الانسان من الحيوانات عاجز عن تفهيم ما حصل في باطنه من لذة او ألم تفهيمها تاما وافيا بخلاف الانسان فانه يمكنه تفهيمه وتعريف غيره كل ما عرفه ووقف عليه واحاط به فكونه قادرا على هذا التعريف هو المراد بكونه ناطقا سواء كان ذلك التعريف باستعمال آلة اللسان او بغيره كما في الانسان الاخرس فانه يمكنه ذلك بطريق الاشارة او بطريق الكتابة ومن كرامات

يتوكلون به في الاستعانة منك على الحقيقة (ربكم الذي يزجي) هو الذي يجري لكم الفلك في البحر لتبتغوا من فضله (الریح) انواع الانعمة التي لا تكون عندكم (انه كان بكم رحيم) حيث هب الريح ما تحتاجون اليه وسهل عليكم ما تعسر من اسبابه (واذا مسكم الضر في البحر) خوف الفرق (ضل من تدعون) ذهب عن خواطركم كل من تدعون في حوادثكم (الاياه) وحده فانكم حينئذ لا تحيطون بآلائكم سواء فلا تدعون لكشفه الاياه او ضل كل من تعبدونه عن اغاثتكم الا الله (فلما نجاكم) من الفرق (الى البر اعرضتم) عن التوحيد وقيل اتسعت في كفران النعمة كقول ذي الرمة عطاء فني تمكن في المعالي فاعرض في المكارم واستطالا (وكان الانسان كفورا) كالتعليل للاعراض (افاستم) الهزلة فيه للانكار والفاء للعطف على محذوف تقديره اتبعوتم فاستمتم فحملكم ذلك على الاعراض فان من قدر ان يهلككم في البحر بالفرق قادر ان يهلككم في البر بالتسلف وغيره (ان يخسف بكم جانب البر) ان يقبله الله وانتم عليه او يقبله بسبيكم فيكم حال او صلة بخسف وقرأ ابن كثير وابو عمرو بالتون فيه وفي الاربعة التي بعده وفي ذكر الجانب تبيينه على انهم لما وصلوا الساحل كفروا وارضوا وان الجوانب والجهات في قدرته سواء لا معقل يؤمن فيه من اسباب الهلاك (او يرسل عليكم حاصبا) ريحا تحصب اي ترمي بالحصباء (ثم لا تجدوا لكم وكيفا) يحفظكم من ذلك فانه لا ارادة لفعله (ام استم ان يعبدكم فيه) في البحر (نارة اخرى) يخلق دواعي تلجئكم الى ان ترجعوا فتركوه (فيرسل عليكم قاصفا من الريح) لا تمر بشيء الا قصفته اي كسرتة (فيغرقكم) وعن يعقوب بالناء على اسناده الى ضمير الريح (بما كفرتم) بسبب اشراكم او كفرانكم نعمة الانجاء (ثم لا تجدوا لكم عليائه تبعا) مطالبا يتبعنا بانتصار او صرف (وقد كرمنا بني آدم) بحسن الصورة والمزاج الاعدل واعتدال القامة والتميز بالعقل

والافهام بالنطق والاشارة والخط والتهدى الى اسباب المعاش والمعاد والتسلط على ما في الارض والتكن من الصناعات وانسيان (الانسان) الاسباب والمسببات العلوية والسفلية الى ما يعود عليهم بالنافع الى غير ذلك مما يقف الحصر دون احصائه ومن ذلك ما ذكره ابن عباس وهو ان كل حيوان

الانسان ان آتاه الخط وذلك لان ما استنبطه كل انسان من العلوم قليل فاذا اودع الانسان ما علمه في الكتاب وجاء انسان آخر واستفاد بذلك الكتاب وضم اليه من عند نفسه اشياء اخر ثم جاء ثالث وفعل كذلك ثم لا يزالون يتعاقبون ويضم كل متأخر مباحث كثيرة الى علم المتقدمين كثرت العلوم والفضائل وانتهت المباحث العقلية والمطالب الشرعية الى اقصى الغايات واكمل النهايات ومعلوم ان هذه النعمة المستفادة لا تتأتى الا بواسطة الخط والكتب ولهذا الفضيلة الثابتة في الكتب قال تعالى اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم والتسلط على ما في الارض فان الارض بالنسبة البناء كالام الحاضنة تكفلنا احياء وامواتا وينفع بالماء العذب بالشرب وسقى الاشجار والبساتين والبحر ايضا كما قال وسخر لكم البحر لتأكلوا منه لحما طريا وتسخر جوامه حلية تلبسونها وترى الفلات مواخر فيه وبالهواء لانه مادة حياتنا ولولا هبوب الرياح لاستولى الطين على هذه العمارة وبالنار اذ بها طبخ الاغذية والاشربة والاستضاءة بضوئها في البالي المظلمة وهي الدافعة لضرر البرد وهذا وجه انتفاعه بالبساتين الارضية واما المركبات من المعادن والحيوان والنبات فالانسان هو المستولى عليها والمنفع بها وبالجملة جميع منافع هذا العالم مصروفة الى الانسان والانسان فيه كالرئيس الخدم والمالك المطاع وسائر الحيوان بالنسبة اليه كالعبد وكل ذلك يدل على انه تعالى خصه من عنده بمزيد التكريم والتفضيل والتكريم جعل الشيء مكرما باعطائه ما يكون مكرما بسببه ولا يعتبر في مفهومه الاضافة الى الغير بخلاف التفضيل **قوله** بالغلبة والاستيلاء **قوله** فاللزام ان لا يكون الانسان مفضلا على الجن والملائكة ونحوهما وان اراد بتفضيلهم على الكثير التفضيل بالشرف والكرامة يكون المراد بالقليل الذي لا يكون الانسان مفضلا عليه بالشرف الملائكة بل يكون الملك افضل من الانسان وهذا القول مذهب ابن عباس واختاره الزجاج على ما رواه الواحدى في البسيط **قوله** والمستثنى جنس الملائكة او الخواص منهم **قوله** يعني ان المخرج بقوله تعالى على كثير من خلقنا وهو القليل الذي لا يكون الانسان مفضلا عليه اختلف في تعيينه فقبل انه جنس الملائكة وقبل انه خواصهم بكبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل عليهم الصلاة والسلام قال الامام محيى السنة وفي تفضيل الملائكة على البشر اختلاف قال قوم فضلوها على جميع الخلق وعلى الملائكة كلهم وقد وضع الاكثر موضع الكل كما قال الله تعالى هل انبشكم على من نزل الشياطين الى قوله واكثرهم كاذبون اى كلهم وفي حديث عن جابر مرفوعا قال لما خلق الله تعالى آدم وذريته قالت الملائكة ربنا انك اعطيت بنى آدم دنيايا كلون ويشربون وينكحون ويتمتعون ولم تعلمنا ذلك فاعطنا ذلك في الآخرة فقال وعزى لاجعل ذرية من خلقته يدي كمن قلت له كن فكان وقال ابو هريرة المؤمن اكرم على الله من الملائكة الذين عنده كذا اوردته الواحدى في البسيط وقال قوم الملك افضل من البشر على الاطلاق بمسكاهذه الآية قال الامام الرازى وهو في الحقيقة تمسك بدليل الخطاب وذهب الحنفية الى ان خواص بنى آدم وهم المرسلون افضل من جملة الملائكة وخواص الملائكة افضل من عوام بنى آدم والاعتناء والزهاد افضل من عوام الملائكة لان تقرير الدليل ان يقال تخصيص الكثير بالذكر يدل على ان الحال في القليل بالصدف وذلك تمسك بدليل الخطاب وقال الكلبي فضل بنو آدم على الخلائق كلهم الاعلى طائفة من الملائكة وهو قول المصنف او الخواص منهم وهم جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت واشباههم قال الامام محيى السنة والاولى ان يقال عوام المؤمنين افضل من عوام الملائكة وخواص المؤمنين افضل من خواص الملائكة قال الله تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك هم خير البرية وروى عن ابى هريرة انه قال المؤمن اكرم على الله من الملائكة وقال الامام ابو منصور المازنى اما الكلام في تفضيل البشر على الملائكة والملائكة على البشر فانما لا تنبأكم فيه ما لم تعلم وليس لنا الى معرفته حاجة فالامر فيه الى الله تعالى **قوله** ولا يلزم من عدم تفضيل الجنس **قوله** اى جنس بنى آدم يعنى ان سلمنا ان قوله تعالى وفضلناهم على كثير يدل على ان جنس بنى آدم ليسوا مفضلين على جنس الملائكة او على الخواص منهم بناء على ان الكثير لم يعبر به عن الكل فان المراد بالتفضيل الشرف والكرامة لكن اللازم منه وهو ان لا يكون جميع افراد بنى آدم مفضلا على ما ذكر لا ينافى ان يكون بعض الافراد مفضلا عليه وذلك لان الاضافة الى بنى آدم ليست للعهد الخارجى ولا الذهنى لان الكلام ليس في تكريم بعض الافراد وتفضيله ولا تعريف نفس الحقيقة بقريته ذكر بنى آدم في مقابلة كثير من الخلق وذكر الحقيقة في مقابلة الفرد غير معقول فمعين ان تكون اضافة بنى آدم للاستغراق فظهر بذلك وجه قوله ولا يلزم من عدم

(وفضلناهم على كثير من خلقنا تفضيلا)
بالغلبة والاستيلاء او بالشرف والكرامة
والمستثنى جنس الملائكة او الخواص منهم
ولا يلزم من عدم تفضيل الجنس عدم تفضيل
بعض افراده والمسئلة موضع نظرو قد اول
الكثير بالكل وفيه تعسف

تفضيل الجلس عدم تفضيل بعض افرادهم ثم ذكر انه تعالى لا ذكر ان الشيطان ليس له سلطان على المخلصين من عباده تعالى وانه كان في عصمة من يتوكل عليه واتبعه بذكر ما يدل على كمال قدرته من اجراء السفن لهم في البحر ابتغاء منافع الدنيا وان تكريمه لبي آدم ليس من جهة تفضيل الفلك لهم فقط بل انه تعالى كرمهم من وجوه شتى من جعلها لهم في البر والبحر ورزقهم من الطيبات وفضلهم على كثير من المخلوقات حرّضهم على الاجتهاد في اكتساب الخبرات المؤدية الى سعادة الآخرة فقال يوم ندعو كل اناس باسمهم الالية فراء الجمهور بنون اعظمه وقرئ يدعو بياء الغيبة واستاد الفعل الى ضمير الجلالة او الملك وكل اناس على القرآنيين منصوب على انه مفعول به وقرئ يدعى مبنيا للمفعول وحيت كل مرفوع لقيامه مقام الفاعل وقرئ يدعو بضم الياء وفتح العين بعدها واولا كنة نقل عن القرآء انه قال اهل العربية لا يعرفون وجها لهذه القراءة ولعل القارئ قد بدأ بفحمة مزوجة بالضمه فظن الراوى انه قد بدأ يدعو وذكر لها وجهين الاول ان الاصل بدأ على بناء المفعول الا ان القارئ قلب الالف واوحال الوقت على لغة قوم يقولون هذه افعو وعصو وصلو في الافعى والعصا والصلو ثم اجرى الوصل مجرى الوقت وكل مرفوع لقيامه مقام الفاعل والوجه الثاني ان الفعل مفرد والاصل بدأ بدلت الواو من الالف لتدل على ان الفاعل جمع ولبست ضمير جمع بل الفعل باق على افراده كما في قولهم اكلوني البراعيث وعراب الفعل بالحركة التقديرية ومعنى كون الواو علامة الجمع انها حرف جبي به يدل على ان الفاعل جمع كما يوثق بالبناء لتدل على ان الفاعل مؤنث فعلى هذا كل مرفوع على انه قائم مقام الفاعل **قوله** او ضميره ونون الرفع محذوفة لقلة المبالة بها فان علامة الرفع قد تكون مقصورة كما في نحو رعى ونزرو وبدأ فان رفعها بالحركة التقديرية فعلى هذا الوجه يكون كل مرفوعا على انه بدل من الواو التي هي ضمير الجمع وجعل الواو ضميرا اولى من جعلها علامة الجمع لان جعلها علامة يستلزم ارتكاب حذف الفاعل من غير سبب وذلك غير معهود في قواعد العربية والياء في قوله تعالى باسمهم متعلقة بقوله ندعو اى ندعوهم باسم امامهم الذي يأثمون به ويقتدون فيقال بالامة فلان ويا اهل القرآن مثلا ويجوز ان يكون باسمهم في موضع الحال والياء متعلقة بمحذوف اى ندعوهم ملتبس بكتابتهم والامام من يؤتم به ويقتدى والمراد به نبينهم وقيل كتابهم السماوى الذى انزل عليهم فان كل امة تقتدى بكتابها كما تقتدى بنبيها وقيل رئيسهم الذى كان يدعوهم في الدنيا الى هدى او الى ضلالة فيقال يا اصحاب عالم كذا وفاضل كذا وياتباع نمروذ وياتباع فرعون من رؤساء كل قوم في الدين محضين كانوا او مبطلين وقيل كتاب اعمالهم فيقال يا اصحاب كتاب الخير ويا اصحاب كتاب الشر فيقام الامتياز بحسب الاعمال مقام الامتياز بالانساب وقيل القوى الحاملة لهم على عقائدهم وافعالهم كالقوة النظرية والعملية والقوة الغضبية والشهوية سواء كانت شهوة النفوس او شهوة الضياع او شهوة الجاه والرياسة والقوة العقلية الداعية الى العفة والشجاعة والكرم والصبر والقناعة ونحو ذلك من الاخلاق الذميمة والحيدة وما يدعو اليها من القوى النفسانية فان كل ذلك بمنزلة الامام وقيل امامهم آتاهم والمعنى ان كل اناس يدعى يوم القيامة باسماء آتاهم دون اسماء آبائهم والحكمة في ذلك ثلاثة امور منها اجلال عيسى عليه الصلاة والسلام اذ لم يكن له اب يدعى باسمه فلا جرم يدعى باسم امة فدعى سائر الناس باسماء آتاهم اتباعا له عليه الصلاة والسلام واجلاله وتعظيما **قوله** ولا يتقصون من اجورهم ادنى شئ **قوله** يعنى ان المراد من المظلومية النفي نقص ما يستحقونه من الثواب الموعود بازاء عملهم وان القبل مستعار للشئ التافه الحقير وهو في الاصل اسم للقتلة الرقيقة التي تكون على شهر النواة وسميت قبلا لانه اذا اراد الانسان استخراجها افتتلت وقيل القبل هو الوسخ الذى يفتله الانسان بين سبائه وابهامه وهو فعيل بمعنى مفعول **قوله** وجمع اسم الاشارة والضمير جواب عما يقال اسم الاشارة وضمير يقرأون كتابهم عبارة عما يعبر عنه بضمير قوله كتابه بيمينه فلم افرد الاول وجمع الثاني وتقرير الجواب انه حل اوله على لفظ من اوتى فافرد الضمير الراجع اليه وحل ثانيا على معناه فجمع ما هو عبارة عنه **قوله** وتعليق القرآءة بانما الكتاب باليمين **قوله** مع ان من اوتى كتابه بشماله يقرأ كتابه ايضا مبنى على ان اصحاب الشمال نقل السننهم فيجوزون عن القرآءة الكاملة الميئة بسبب ما غشبههم من الخجلة والحيرة حين معاينتهم ما في كتابهم من القبايح بخلاف اصحاب اليمين فان حالهم على عكس ذلك فلا جرم انهم يقرأون كتابهم على احسن الوجوه وايضا ثم انهم لا يكتبون بقرآءتهم باضهم بل يقولون لاهل الحشر هاؤم اقرأوا كتابه يدل على حال مقابلتهم انهم

(يوم ندعو) نصب باضمار اذكر او ظرف لما دل عليه ولا يظنون وقرئ يدعو ويدعى ويدعو على قلب الالف واو اى لغة من يقول افعو او على ان الواو علامة الجمع كما في قوله وامرنا النجوى الذين ظلموا او ضميره وكل بدل منه والنون محذوفة لقلة المبالة بها فانها ليست بالاعلامه الرفع وهو قد يقدّر كما في يدعى (كل اناس باسمهم) بن اتموا به من نبي او مقدم في الدين او كتاب اودين وقيل بكتابت اعمالهم التي قدموها فيقال يا صاحب كتاب كذا الى تنقطع غلقة الانساب وتبقى نسبة الاعمال وقيل بالقوى الحاملة لهم على عقائدهم وافعالهم وقيل بآتاهم جمع ام كعف وخفاف والحكمة في ذلك اجلال عيسى عليه السلام واظهار شرف الحسين والحسين رضى الله عنهما وان لا يفتضح اولاد الزنى (من اوتى) من المدعوين (كتابا بيمينه) اى كتاب عمله (فاولئك يقرأون كتابهم) ابتهاجا ونصيحا بما روي فيه (ولا يظنون قبلا) ولا يفتسون من اجورهم ادنى شئ وجمع اسم الاشارة والضمير لان من اوتى في معنى الجمع وتعليق القرآءة بانما الكتاب باليمين يدل على ان من اوتى كتابه بشماله اذا اطلع على ما فيه غشبههم من الخجل والحيرة ما يجبس ألسنتهم عن القرآءة ولذلك لم يذكرهم

لا يقدر أن على قراءة كتابهم على طريق الابتهاج والتبجح فاستغنى عن ذكر حال مقابلتهم **قوله** اعنى القلب
 أى ليس المراد بالعمى فى قوله وعن كان فى هذه اعنى فى الآخرة اعنى عمى البصر بل المراد منه عمى القلب ولا يمكن
 حل العمى فى قوله فهو فى الآخرة اعنى على عمى البصر لانهم يعرفون الله تعالى بالضرورة وكان المراد منه العمى
 عن طريق الجنة والنجاه من النار لما روى انه لما زلت هذه الآية جاء ابن ام مكتوم وكان ضريرا الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انا فى الدنيا اعنى انا فى الآخرة اعنى فانزل الله تعالى انها لا تعمى الابصار
 ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور وقيل المراد بالعمى الثانى عمى البصر لقوله تعالى وتحشره يوم القيامة اعنى
 قال رب لم تحشرتنى اعنى وقد كنت بصيرا قال كذلك ائتت آياتنا فحسبتها وكذلك اليوم تسمى وقوله وتحشرهم
 يوم القيامة على وجوههم عميا وبكمها وصما وهذا المعنى من جملة عقوبتهم **قوله** زوال الاستعداد **بمعنى**
 انه وان كان فى الدنيا ضالا عن الصراط المستقيم الا ان ضلاله فى الآخرة اشد واقوى بالنسبة الى ضلاله الكائن
 فى الدنيا لانه يمكنه الاهتداء فى الدنيا بالتوبة عما هو فيه وبالحجج عن جهله وعما هو فيه بالتفكر فى الادلة وتحصيل
 ما كلف به من الايمان بالغيب والاعمال الصالحة بخلاف ضلاله فى الآخرة فانه لا يمكنه الخروج عند زوال الاستعداد
 للاهتداء الى الحق الذى كلف به وزوال الآلة والمهلة **قوله** وقيل الثانى للفضل **بمعنى** قيل ان لفظ
 اعنى فى قوله تعالى فهو فى الآخرة اعنى ليس افعال التى للضعف بل هى صيغة التفضيل بمعنى اشد اعنى ولذلك عطف
 عليه قوله تعالى واضل سبيلا واختلف فى تقرير المعنى حيث قيل هذه اشارة الى التمام المذكور فى الآيات المتقدمة
 من قوله تعالى الذى ينحى لكم الفلك الى قوله تفضيلا فالمعنى من كان فى هذه النعم التى رآها وعانها اعنى ولم يعلم
 كونها نعمة آتية وصلت اليه بقدرة الله تعالى ورحمته فهو فى الآخرة الذى لم يرها ولم يعانها اشد اعنى عن معرفة
 كون النعم المشاهدة بين السماء والارض والبحار والجبال والناس والدواب ارقدر فاقدر الله تعالى والاستدلال بها عليه
 فهو فى الآخرة أى فى امرها اشد اعنى واضل سبيلا وابعده عن تحصيل العلم به وعلى القولين يكون العمى عن الامر
 حاصل فى الدنيا والعمى المفضل هو عمى القلب عن معرفة احوال الآخرة والمفضل عليه هو عمى القلب عن معرفة
 كون العالم وما فيه من النعم من آثار قدرة القاهر الخلاق لما يشاء القاهر لما يريد وقبل هذه اشارة الى الدنيا ايضا
 والمعنى من كان فى الدنيا ضالا كافرا فهو فى الآخرة اعنى واضل سبيلا لانه فى الدنيا تقبل توبته وفى الآخرة لا تقبل
 توبته وفى الدنيا يهتدى الى التخلص عما يهلكه من المهلكات بازالة عما وجهله بالتفكر فى الدلائل المنصوبة
 وفى الآخرة لا يهتدى الى ذلك البتة واضل سبيلا لان ضلاله فى الآخرة لا سبيل له الى الخروج منه بخلاف ضلاله
 فى الدنيا **قوله** ولذلك لم يمله **بمعنى** أى ولكون الثانى للتفضيل قرأ ابو عمرو ويعقوب وابو بكر عن حاصم
 من كان فى هذه اعنى بالامالة والكسر فهو فى الآخرة اعنى بالفتح والتخفيف وقرأ ابيزة والكسائي وابو بكر فى رواية
 بالامالة فيها لكون الكلمة من ذوات الياء والياقون وهم ابن كثير ونافع وابن عامر وحفص عن حاصم بالفتح
 والتخفيف فيها لانه الاصل وابو عمرو وفرق بينهما بامال الاول لانه ليس افعال تفضيل فآله متطرفة لفظا وتقديرا
 والاطراف محل التغير غالبا فاميل اعتبارا لكون الكلمة من ذوات الياء وايضا آخر الكلمة موضع الوقف والالف
 تخفى فى الوقف فاذا اميلت جئ بها نحو الياء فتظهر بخلاف ما اذا كانت فى وسط الكلمة كالف افعالكم فانه ليس
 محل الوقف فابقيت الالف فيه على اصل حالها واما الثانى فانه للتفضيل فآله فى حكم المتوسط لان تمام افعال التفضيل
 من الداخلة على المفضول فهى فى حكم المفضول بها لكونها شديدة الاتصال بما قبلها فلما تكن الالف واقعة فى الطرف
 كانت مصنوعة عن التغير فبقيت على حالها ورد هذا الوجه بانهم املوا قوله ولا ادنى من ذلك مع التصريح بمن
 فلا ان يميلوا اعنى مقدرا معه من اولى واخرى **قوله** لا تعسر ولا تحشر ولا نحني فى صلاتنا **بمعنى** أى اشرطوا
 ان لا يؤخذ عشر اموالهم وقيل ارادوا بالعشر الصدقة الواجبة ويجوز ان يسمى اخذ ما يجب على المسلمين من ربع
 العشر شائرا لاضافة ما يؤخذ منهم الى العشر ونصف العشر وقد يؤخذ العشر تمامه وهو زكاة ما سقته السماء
 واشترطوا ايضا ان لا يحشروا أى ان لا يعثروا الى الغزو وقتال الكفار والخية ان يقوم الانسان قيام الراكم وفى حديث
 ابن مسعود فى ذكر القيامة حين ينفخ فى الصور فيقومون فيحشرون حية رجل واحد قىما ما رزب العالمين قال ابو عبيدة
 الحية تكون فى حالين احدهما ان يضع يديه على ركبته وهو قائم والوجه الآخر ان يكب على وجهه باركا وهو
 السجود وقولهم ولا نحني يريدون به ولا نصلى تسمية للصلاة باسم جزئها والحاصل انهم اشرطوا ان لا يكون عليهم

مع ان قوله (ومن كان فى هذه اعنى فهو
 فى الآخرة اعنى) ايضا مشعر بذلك فان الاعنى
 لا يقرأ الكتاب والمعنى ومن كان فى هذه الدنيا
 اعنى القلب لا يبصر رشده كان فى الآخرة
 اعنى لا يرى طريق النجاه (واضل سبيلا) فانه
 فى الدنيا زوال الاستعداد وقد ان الآلة
 والمهلة وقيل لان الاهتداء بعد لا يتبعه والاعنى
 مستعار من فاقد الحاسة وقيل الثانى للتفضيل
 من عمى بقلبه كالاجهل والابه ولذلك لم يمله
 ابو عمرو ويعقوب فان افعال التفضيل تمامه
 عن فكانت الفة فى حكم المتوسط فى افعالكم
 بخلاف النعم فان افعال الواقعة فى الطرف لفظا
 وحكما فكانت معرضة للامالة من حيث انها
 تصير ياء فى التثنية وقد املناهم جزاء والكسائي
 وابو بكر وقرأورش بين يمين فيها (وان كادوا
 ليقتولوك) زلت فى ثقف قالوا لا ندخل
 فى امرك حتى تعطينا خصالا تفخر بها على
 العرب لا نعشر ولا نحشر ولا نحني فى صلاتنا
 وكل ربنا فهو لنا وكل ربنا علينا فهو موضوع
 عنا وان تمتعنا باللات سنة وان نحرم وادينا
 كما حرمت مكة فان قالت العرب لم فعلت ذلك
 فقل ان الله امرنى وقيل فى قريش قالوا
 لا نتمكنك من استلام الحجر حتى تلم باكهننا
 وتمسها بيدك وان هى الخففة واللام هى
 الفارقة

والمعنى ان الشأن قاربوا بمبالغتهم ان يوقعوك في الفتنة بالاستنزال (عن الذي اوحينا اليك) من الاحكام (لتغزى علينا غيره) غير ما اوحينا اليك (واذا لا تخذوك خليلا) ولو اتبعت مرادهم لا تخذوك بافتنائك وليالهم بريثا من ولايتي (ولولا ان ينشاك) ٢٣٦ ولو تبيتنا اياك (لقد كدت تركن اليهم

شيئا قليلا) لقاربنا ان نميل الى اتباع مرادهم والمعنى انك كنت على صدد الركون اليهم لقوة خدعهم وشدة احتياليهم لكن ادركتك عصمتنا فغمت ان تقرب من الركون فضلا عن ان تركن اليهم وهو صريح في انه عليه السلام ما هم باجانبهم مع قوة الداعي اليها ودليل على ان العصمة بتوفيق الله وحفظه (اذا لا ذنك) اي لو قاربنا لا ذنك (ضعف الحياة وضعف الممات) اي عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ضعف ما يعذب به في الدارين بمثل هذا الفعل غيرك لان خطأ الخطير اخطروا كان اصل الكلام عذابا ضعفا في الحياة وعذابا ضعفا في الممات بمعنى مضاعفان حذف الموصوف واقبت الصفة مقامه ثم اضيفت كما يضاف موصوفها وقيل الضعف من اسماء العذاب وقيل المراد بضعف الحياة عذاب الآخرة وبضعف الممات عذاب القبر (ثم لا تجدك علينا نصيرا) يدفع العذاب عنك (وان كادوا) وان كاد اهل مكة (ليستفزونك) ليرجموك بمعادتهم (من الارض) ارض مكة (ليخرجوك منها) واذا لا يلبثون خلفك (ولو خرجت لا يبقون بعد خروجك) (الا قليلا) الزمانا قليلا وقد كان كذلك فانهم اهلكوا بدر بعد هجرته سنة وقبل الآية نزلت في اليهود حسدوا مقام النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة فقالوا الشام مقام الانبياء فان كنت نبيا خلق بها حتى تؤمن بك فوقع ذلك في قلبه فخرج مرحلة فزالت فرجع ثم قتل منهم بنوا قريظة واجلي بنوا النضير بقليل وقرى لا يلبثوا منصوبا باذا على انه معطوف على جملة قوله وان كادوا ليستفزونك لاعلى خبر كاد فان اذا لا تعمل اذا كان معتمدا ما بعدها على ما قبلها وقرأ ابن عامر وحزرة والكسائي ويعقوب وحفص خلافا وهو لغة قبه قال الشاعر

غفت الديار خلافتهم فكانما

بسط الشواطب يبنهن حصيرا

(سنة من قدار سلنا قبلك من رسلنا) نصب

على المصدر اي سن الله ذلك سنة وهو

ان يهلك كل امة اخرجوا رسولهم من بين

انظروهم فالسنة لله واضافتها الى الرسل لانها من اجلهم ويدل عليه

نزوالها ويدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام اتاني جبريل لدولك الشمس حين زالت فصلى بي الظهر وقبل لغروبها

زكاة وجهاد وصلاة وان كل ربا يستحقونه على غيرهم فهو لهم وكل ربا يستحقه غيرهم عليهم فهو موضع عنهم وان تترك لهم الاصنام حول لا بشرط ان لا يكسروها بايديهم عند رأس الحول وان يقدروا على منع من قصد وادبهم المسمى بوج لبعض شجره ويقطع حشيشه كما حرم حرم مكة شرها الله **قوله** ولو اتبعت مرادهم **اشارة** الى ان اذا حرف جواب وجزاء فاقام اداة الشرط مقامها دليلا على تضمينها معنى المجازاة وقوله لا تخذوك جواب قسم محذوف تقديره اذن والله لا تخذوك وليس مراد المصنف ان كلمة لو مقدرة في النظم واذا لا تخذوك جواب لها اذا لا حاجة الى تقديرها وانما المراد تفسير المعنى وهو لا يوجب الاحراب واصل الفتنة الاختيار يقال فتن الصائغ الذهب اذا ادخله النار واذا به ليبر جيد من رديته ثم استعمل في كل من ازال الشيء عن حذو وجهته ويقال فتنه اي خدعه وصرفه عما هو عليه وقوله وان كادوا ليستفزونك عن الذي اوحينا اليك اي يرمونك ويصرفونك عن الذي اوحينا اليك وهو القرآن اي عن حكمه وذلك لان في اعطائهم ما ارادوا مخالفة لحكم القرآن واللام لام العاقبة في لغزى علينا غيره اي بان يقول الله امرني بذلك **قوله** عذاب الدنيا وعذاب الآخرة **اشارة** الى ان العذاب وجعل الحياة والممات عبارتين عن الدنيا والآخرة لان العذاب يوصف بالضعف كما في قوله تعالى فأتهم عذابا ضعفا من النار اي عذابا مضاعفا وقوله من قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا في النار قال لكل ضعف اي عذاب مضاعف وحاصل المعنى انك لو مكنت خواطر الشيطان من قلبك وعقدت على الركون اليه همك لاستحققت تضعيف العذاب عليك في الدنيا والآخرة واصار عذابك مثلي عذاب المشركين في الدنيا ومثلي عذابهم في الآخرة والسبب في تضعيف هذا العذاب ان اقسام نعم الله تعالى في حق الانبياء عليهم الصلاة والسلام اكثر فكانت ذنوبهم اعظم فلذلك كانت العقوبة المستحقة عليهم اكثر ونظيره قوله تعالى يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين وقوله في حق الاماء فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب لان الرق منصف للثمة **قوله** وان كاد اهل مكة اي وان الشأن قرب اهل مكة ليرجموك من ارض مكة على ان ان محففة واللام فارقة والاستفزاز هو الازعاج بسرعة جعل اسم كاد مشركي مكة وحل الارض على ارض مكة على ما قاله مجاهد وقادة لان الآية مكية وما قبلها اخبار عن احوال اهل مكة بمعنى هم المشركون ان يخرجوه من مكة فكيفهم الله تعالى عنه وامره عليه الصلاة والسلام بالهجرة فخرج بنفسه فان قيل قال الله تعالى وكان من قرية هي اشد قوة من قرية التي اخرجتك يعني اهلها وهو صريح في انهم اخرجوه وذكرهنا وان كادوا ليستفزونك من الارض فكيف الجمع بينهما على قول من قال المراد بالارض ههنا ارض مكة اجيب بان قوله اخرجتك من قبيل استناد الحكم الى سببه فانهم هموا باخراجهم عليه الصلاة والسلام منها الا انه عليه الصلاة والسلام ما خرج باخراجهم وانما خرج بامر الله تعالى فزال التناقض **قوله** لا يلبثوا **اشارة** بحذف النون قرأ الجمهور لا يلبثون برفع الفعل واتيبت النون بعد اذا ولم يعملوا اذا لكونها متوسطة بين المعطوف والمعطوف عليه فان لا يلبثون معطوف على قول يستفزونك وهو مرفوع مخلوقه عن الجازم والناصب على انه خبر كاد والمعطوف على خبر كاد واقع موقع خبر كاد فيكون واقعا موقع الاسم فلا تعمل اذا فيه لا اعتمادا ما بعدها على ما قبلها فيصير اذا نقوا واذا قرى لا يلبثوا بغير النون لا يكون معطوفا على خبر كاد فيلزم الغاء اذن بل تكون جملة قوله اذا لا يلبثوا معطوفة على جملة قوله وان كادوا ليستفزونك **قوله** غفت الديار خلافتهم فكانما **اشارة** بسط الشواطب يبنهن حصيرا **اشارة** غفت اي اندرست وخلافتهم اي بعدهم والشواطب النساء اللاتي تشفق الجريد ليعمل منه الحصر والشطبة السعة الخضراء الرطبة والجمع الشطب يقال شطبت المرأة الجريد شطبا اذا شققته لتعمل منه الحصر يصف دروس ديار الاحباب بعدهم بانها غير مسكونة حيث شبه ما بقي بعد ترحل الامل من الديار بالشطب التي تقشر حال لسج الحصر فقال فكانما بسط الشواطب بين تلك الديار ما يسج منه الحصر لتسجد لانهن بسطن نفس الحصر للجوارس عليه فانه لا يناسب الاستناد الى الشواطب ثم انه تعالى لما قال له عليه الصلاة والسلام يوم تدعو كل اناس بامامهم الآية امره بالمواظبة على اشرف الطاعات بعد الايمان فقال اقم الصلاة الآية ويجوز ان يرتبط بقوله وان كادوا ليستفزونك من الارض الآية فكانه قيل لا تبالي بسعيهم في اخراجك من بلدك ولا تبعث اليهم واشتغل بعبادة الله تعالى والدائمة على اداء الصلاة فانه تعالى يدفع مكرهم وشرهم عنك ويجعل يدك فوق ايديهم ودينك غالب على ادبياتهم ونظيره قوله تعالى في سورة طه فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها

(ومن)

(اي تغييرا) (أقم الصلاة لدولك الشمس)

نزوالها ويدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام اتاني جبريل لدولك الشمس حين زالت فصلى بي الظهر وقبل لغروبها

ومن آناه الليل فسبح و اطراف النهار لعلمك رضى وقوله في سورة الحجر فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين اختلف اهل اللغة والمفسرون في معنى دلوك الشمس على قولين احدهما ان دلوكها غروبها روى عن علي رضي الله عنه انه قال دلوك الشمس غروبها وروى هذا القول عن جماعة من الصحابة رضى الله عنهم والقول الثاني ان دلوك الشمس هو زوالها من كبد السماء وهو اختيار اكثر الصحابة والتابعين وبطل على صحة هذا القول وجوه الاول ما روى عن جابر انه قال طعم عندي رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه ثم خرجوا حين زالت الشمس فقال عليه الصلاة والسلام هذا حين دلت الشمس والثاني ما روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال اتاني جبريل عليه الصلاة والسلام لدلوك الشمس حين زالت الشمس فصلى في الظهر والثالث قول اهل اللغة معنى الدلوك في كلام العرب الزوال ولذا قيل للشمس اذا زالت نصف النهار دلوكه وقيل لها ايضا اذا اقلت دلوكها لانها في الحالتين زالت هكذا قاله الازهرى وقال القفال اصل الدلوك الميل يقال مالت الشمس للزوال ويقال مالت للغروب قال الازهرى الاولى حل الدلوك على الزوال في نصف النهار والمعنى اتم الصلاة اى ادها من وقت زوال الشمس الى غسق الليل وعلى هذا التقرير يدخل فيه الظهر والعصر والمغرب والعشاء ثم قال وقرآن العبر فاذا حلنا الدلوك على الزوال دخلت الصلوات الخمس في هذه الآية فان حلناه على الغروب لم يدخل فيه الا ثلاث صلوات وهي المغرب والعشاء والصبح وحل كلام الله تعالى على ما يكون اكثر فائدة اولى فوجب ان يكون المراد من الدلوك الزوال **قوله** وكذا كل ما تركب من الدال واللام فان جميع ذلك يتضمن معنى الانتقال كدخلى اى مشى بحمله غير منبسط الخطو لثقله عليه ودلج يدخل دلوجا من باب دخل يدخل دخولا وهو بالجيم المعجمة والاول بالحاء المهملة ومعناه اخذ الدلو ومشى بها من رأس البئر الى الخوض حتى يفرغها فيه وذلك الموضع مدح ومدجة والدخ بفتح اللام اسم للسبر من اول الليل ودلج الرجل لسانه فدلج اى خرج يعتدى ولا يعتدى ودلف الشيخ اذا مشى وقارب الخطو والدله التحير وذهاب العقل من الهوى يقال دلوه الحب اى حيره وادهشه ودله هو بقية بدله اى تحير والمصنف فسر دلوك الشمس بزوالها ثم نقل انه بفسر بغروبها ثم اشار الى وجه كل واحد من التفسيرين فقال واصل التركيب الانتقال يعنى ان الدلوك فى اصل اللغة ينهى عن التغيير والانتقال من حال الى حال وهو حاصل فى كل واحد من الغروب والزوال فكان كل واحد منهما من انواع الدلوك فصح إطلاقه على كل واحد منهما المطلق التكللى على كل واحد من افراده وجزئياته ثم نقل ما رجع ان يكون المراد به الزوال وهو كون الدلوك مشتقا من الدالك والدلوك بهذا المعنى صفة الناظر الى الشمس واضيف الى الشمس لكونها حاملة لتأثيرها على ان يدلك عينه ليدفع تأثيرها من شعاع الشمس وذلك التأثير انما يحصل فيها عند النظر الى الشمس وقت دنوها من الزوال فظهر ان مراد من يقول الدلوك من الدالك بيان ان الدلوك يعنى الزوال **قوله** وصلاة الصبح على معنى اتم صلاة الصبح لان قوله وقرآن العبر معطوف على قوله الصلاة فيكون المعنى وقرآن العبر اى صلاتها تنجية لها باسم بعض اركانها **قوله** تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار يعنى ان ملائكة الليل وملائكة النهار يجتمعون فى صلاة الصبح خلف الامام فنزل عليهم ملائكة النهار وهم فى صلاة الغداة قبل ان تخرج ملائكة الليل لقيام شئ من ظلمة الليل بعد فاذا فرغ الامام من صلاته خرجت ملائكة الليل وحكمت ملائكة النهار ثم ان ملائكة الليل اذا صعدت قالت يارب انا تركنا عبادك يصلون لك تقول ملائكة النهار ربنا اتينا عبادك وهم يصلون فيقول الله تعالى للملائكة تشهدوا انى قد غفرت لهم **قوله** او شواهد القدرة عطف على قوله ملائكة الليل والمعنى ان قرآن العبر تشهد دلالة القدرة الباهرة قال الانسان اذا شرع فى اداء صلاة الصبح فى اول وقتها الذى هو وقت بقاء الظلمة يستمر الى الضياء وهو فى أثناء الصلاة بعد و الظلمة مناسبة للموت والعدم والضوء مناسب للحياة والوجود فالمصلى يشاهد فى أثناء صلاته انقلاب كلية هذا العالم من الظلمة الى الضياء فكأنما تحولت من العدم الى الوجود ويشهد عقله السليم بان هذا التقلب والتحويل لا يقدر عليه الا الحق سبحانه ويستتير باطنه بنور هذه المعرفة وقوة اليقين **قوله** او كثير من المصلين اى يشهد كثير من المصلين فى العادة وقوله او من حقه ان يشهد الجم الغفير فعلى هذا يكون المقصود التزجيب فى ان تؤدى هذه الصلاة بالجماعة ووجد الفرق بينهما وبين سائر الصلوات ان تأثير هذه الصلاة فى تصفيته وتوحيده اكثر من تأثير سائر الصلوات فاذا حضر جمع من المسلمين لاداء هذه الصلاة استنار قلب كل واحد منهم بسبب ذلك الاجتماع لانه يعكس نور معرفة الله تعالى ونور طاعته فى ذلك الوقت من قلب كل واحد الى قلب

واصل التركيب للانتقال ومنه الدالك فان الدالك لا تستقر بده وكذا كل ما تركب من الدال واللام كدخ ودلج ودلف ودله وقيل الدلوك من الدالك لان الناظر اليها يدلك عينه ليدفع شعاعها واللام لتأثيرها مثلها ثلاث خلون (الى غسق الليل) الى ثلثه وهو وقت صلاة العشاء الاخيرة (وقرآن العبر) وصلاة الصبح سميت قرآنا لانه ركنها كما سميت ركوعا وسجودا واستدل به على وجوب القراءة فيها ولا دليل فيه لجواز ان يكون التجوز لكونها مندوبة فيها ثم لو فسر بالقراءة فى صلاة العبر دل الامر باقامتها على الوجوب فيها نصا وفى غيرها قياسا (ان قرآن العبر كان مشهودا) تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار او شواهد القدرة من تبدل الظلمة بالضياء والنوم الذى هو اخ الموت بالانقباض او كثير من المصلين او من حقه ان يشهد بالجم الغفير والاية جامعة للصلوات الخمس ان فسر الدلوك بالزوال ولصلاة الليل وحدها ان فسر بالغروب وقيل المراد بالصلاة صلاة المغرب

وقوله لدلوك الشمس الى غسق الليل بيان لبدا الوقت ومنتهاه واستدل به على ان الوقت يمتد الى غروب الشفق (ومن الليل فتعبد به) وبعض الليل فترك
العبادة للصلاة والضمير للقرءان (نافلة لك) فريضة زائدة لك على الصلوات المفروضة ﴿٢٣٨﴾ او فضيلة لك باختصاص وجوبه بك (عسى ان

يعتق ربك مقام محمودا) مقاماً بحمد القائم
فيد وكل من عرفه وهو مطلق في كل مقام
يتضمن كرامة والمشهور انه مقام الشفاعة
لما روى ابو هريرة رضي الله تعالى عنه انه
عليه الصلاة والسلام قال هو المقام الذي
اشفع فيه لامي ولا شعاره بان الناس يحمدونه
لقبامه فيه وما ذاك الا مقام الشفاعة وانتصابه
على القدر باضمار فعله اي فيقتك مقاماً
او يتضمن بعثك معنماً او الحال بمعنى ان بعثك
دامقام (وقل رب ادخلني) اي في القبر
(مدخل صدق) ادخالا مرضياً
(واخرجني) اي منه عند البعث (مخرج
صدق) اخراجاً ملق بالكرامة وقيل المراد
ادخال المدينة والاخراج من مكة وقيل
ادخاله مكة ظاهراً عليها واخراجها منها
آمناً من المشركين وقيل ادخاله الفار واخراجها
منه سالماً وقيل ادخاله فيما حله من اعباء
الرسالة واخراجها منه مؤثاقفه وقيل ادخاله
في كل ما يلبسه من مكان او امر واخراجها
منه وقرئ مدخل ومخرج بالفتح على معنى
ادخلني فادخل دخولا واخرجني فاخرج
خروجاً (واجعل لي من لدنك سلطاناً نصيراً)
حجة تنصرتني على من خالفني او ملكاً ينصر
الاسلام على الكفر فاستجاب له بقوله فان
حزب الله هم الغالبون ليظهره على الدين
كاه ليس تخلفهم في الارض (وقل جاء الحق)
الاسلام (وزهد الباطل) وذهب وهلك
الشرك من زهد روجه اذا خرج (ان
الباطل كان زهوقاً) مضطجلاً غير ثابت
عن ابن مسعود انه عليه الصلاة والسلام
دخل مكة يوم الفتح وفيها ثلاثمائة وستون
صفوا فجعل ينكت بمخضرة في عين واحد
واحد منها فيقول جاء الحق وزهد الباطل
فينكب لوجهه حتى التي جيعها وبقي صنم
خزاعة فوق الكعبة وكان من صفر فقال
يا علي ارم به فصعد فرمى به وكسره (ونزل
من القرءان ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين) ما هو
في تقويم دينهم واستصلاح نفوسهم كالدواء
الشافى للرضى ومن للبيان فان كاه كذلك

الآخر قصيرار واحم كالمرا في المشرقة المتعاقبة اذا وقعت عليها انوار الشمس فانه يعكس النور من كل واحدة
من تلك المرا في الاخرى فكذا في هذه الصورة ولهذا السبب كل من له ذوق سليم اذا اتى هذه الصلاة بالجماعة
وجد من قلبه فصحة ونورا ﴿قوله بيان لبدا الوقت ومنتهاه﴾ وذلك لان اللام في قوله لدلوك الشمس للتعقيب
وقوله الى غسق الليل متعلق باقوله كذا الى لانها غاية الاقامة وغسق الليل تراكم ظلمته واشتدادها والظلمة المتراكمة انما
تحصل عند غيوبة الشفق الايض والحكم الممدود الى غاية يكون مشروعا قبل حصول تلك الغاية منتهاها عندها
فيكون قوله لدلوك الشمس الى غسق الليل بياناً لبدا الوقت ومنتهاه ﴿قوله من الليل﴾ متعلق بتعبد اي تعبد
بالقرءان بعض الليل كما يشعر به قوله وبعض الليل فترك العبادة والظاهر ان يكون متعلقاً بمقدر عطف عليه فتعبد
لان العباد لا بد لها من معطوف عليه والتقدير وقم من الليل اي في بعض الليل فتعبد بالقرءان فالمراد منه الصلاة
المشتملة على القرءان عبر عنها باسم بعض اركانها والمعروف في كلام العرب ان العبادة عبارة عن النوم بالليل يقال
تعبد فلان اذا نام بالليل ثم لما رأينا في عرف الشرع انه يقال لمن انبذ بالليل من نومه وقام الى الصلاة انه متعبد
وجب ان يقال سمي ذلك متعبداً من حيث انه ألقي العبادة عن نفسه كما قيل للعابد محبت لائقه الخبت وهو الاثم
والخوف عن نفسه ونافلة مصدر على وزن العاقبة منصوب بفعله المقدر اي تغل نافلة لك والنافلة في اللغة الزيادة
على الاصل ومعناها في هذه الآية ايضا الزيادة وفي تفسير كونها زيادة قولان مبنيان على ان صلاة الليل اكانت
واجبة على النبي صلى الله عليه وسلم ام لا فهم من قال انها كانت واجبة عليه بقوله تعالى يا ايها المزمل قم الليل
الا قليلاً ثم لم تفت فصار نافلة اي تطوعاً وزيادة على القرآن وقال آخرون ان صلاة الليل كانت واجبة
عليه عليه الصلاة والسلام ومعنى كونها نافلة له على التخصيص انها فريضة زائدة له عليه الصلاة والسلام
على الصلوات الخمس واختار المصنف هذا القول لان فتعبد امر وصيغة الامر للوجوب فوجب ان يكون التعبد
واجباً عليه ومن قال ان صلاة الليل ليست بواجبة عليه بل هي تطوع في حقه كما هي تطوع في حق آتته قال في وجه
قوله نافلة لك بلام الاختصاص انه تعالى عقر النبي صلى الله عليه وسلم ما تقدم من ذنبه وما تأخر فكل طاعة يأتي بها
سوى المكتوبة فانه لا يكون تأثيرها في كفاية الذنوب البتة بل يكون تأثيرها في زيادة الدرجات وكثرة الثواب
فما كانت لزيادة الثواب سميت نافلة بمعنى زيادة الثواب بخلاف الآتية فان لهم ذنوباً محتاجة الى الكفارات
فهم يحتاجون الى النوافل لتكفير الذنوب والسيئات لاخص زيادة الثواب وللإشارة الى هذا المعنى جعلت
تطوعاته عليه الصلاة والسلام زوائد ونوافل في ثوبه بخلاف تطوعات آتته ﴿قوله ولا شعاره﴾ عطف
على قوله لما روى فهو وجه ثان ليكون المراد بالمقام المحمود مقام الشفاعة وتقرير كون المقام من حيث هو مقام محمودا
يشعر بالانعام عليه وذلك الانعام لا يجوز ان يراد به تبليغ الدين والهداية الى التشرع القويم والصراط المستقيم
لان ذلك الانعام كان حاصله الا ان وقوله عسى ان يعتك ربك مقام محمودا يشعر بكون المراد منه مقام الشفاعة واتفق
المفسرون على ان كلمة عسى من الله تدخل فيما هو قطعي الوقوع لان لفظ عسى يفيد الاطماع ومن اطمع انساناً
في شيء ثم حرمه كان عاراً عليه والله تعالى اكرم من ان يطمع احداً في شيء ثم لا يعطيه ﴿قوله اي في القبر﴾ قدم
هذا الوجه واختاره لكونه مناسب المذكور عقيب قوله عسى ان يعتك ربك مقام محمودا والعامية على ضم الميم
في قوله مدخل ومخرج لوقوعهما بعد فعل رباعي وجعلهما المصنف مصدراً ميميا وان جاز ان يكونا اسماً مكان
وقرئ بفتح الميم فيهما على ان كل واحد منهما مصدر ميمي من الفعل الثلاثي منصوب بفعل مقدر موافق لهما تقديره
فادخل مدخل واخرج مخرج والاضافة فيهما للتعين مدحا للمضاف كانه سأل الله تعالى ادخالا حسناً واخراجاً
حسناً لا يرى فيه ما يكرهه وان كان المعنى ادخلني مكة ظاهراً عليها يكون المأمور به ان يسأل الله تعالى ان يفتح له
مكة ويدخل فيها ادخالا مرضياً وان كان المراد ادخال المدينة والاخراج من مكة تكون الآية مرتبطة بقوله
وان كادوا ليستفزونك من الارض والمعنى ان كفار مكة لما ارادوا اخراجه عليه الصلاة والسلام من مكة امره الله
تعالى بالهجرة الى المدينة وقال له قل رب ادخلني مدخل صدق وهو ادخاله المدينة واخرجني مخرج صدق
وهو اخراجه من مكة او ادخاله الفار واخراجها منه ﴿قوله ومن البيان﴾ فان قيل من البيانية لا بد ان يتقدمها
ما يحتاج الى البيان لا ان تقدم هي عليه وها هنا قد تقدمت عليه فكيف تكون بيانية فالجواب ان الميم لا يجب
تقدمه لفظاً بل يكفي تقدمه رتبة وهو حاصل ها هنا فان قوله من القرءان بيان لفعل نزل وهو قوله ما هو شفاء

وقيل انها لتبعض والمعنى ان منه ما يشفي من المرض كالفاحة وآيات الشفاء وقرأ البصريان نزل بالتخفيف (وحال)

وحال منه كما ان من الاوثان في قوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان حال من الرجس وبيان له وذو الحال متقدم من حيث الرتبة على الحال وان كانت تبعية يكون من القرءان مفعولا به وما هو شفاء بلامه شبه المؤمنون بالمرضى من حيث احتياجهم في تقوية دينهم وعقائدهم واصلاح قلوبهم واخلاتهم الى ما يمينهم ويصلح شأنهم في البابين وشبه القرءان بالدواء الشافي من حيث كونه خالعا ومزيل لضعف العقائد والاخلاق الذميمة ويصلح شأن المؤمن في باب العقائد والاعمال والاخلاق فغير عن المشبه باسم المشبه به قبيل ونزل من القرءان ما هو شفاء ثم بين المراد بهذا اللفظ المستعار بقوله من القرءان وان شئت قلت ذكر طرفي التشبيه البليغ وجعل كون القرءان بمنزلة الشفاء بالنسبة الى المؤمنين تخيلا للاستعارة التي هي تشبيه المؤمنين بالمرضى ثم انه تعالى لما وصف القرءان بانه شفاء ورجة للمؤمنين وانه لا يزيد الظالمين الا خزيا وخسارا بين ان شأن نوع الانسان انه ان فاز بالنعمة والدولة اغتر بها ونسى ذكر الله تعالى والاشتغال به ثم اتبع ذلك بقوله قل كل يعمل على شاكلته اى على حسب طريقته المشاكلة لما هو عليه من الهدى والضلال فالكافر يعمل ما يشبه طريقته من الاعراض عن الذكر عند الانعام ومن اليأس من راحة الله عند الشدة والمؤمن يفعل ما يشبه طريقته من الشكر عند الرخاء والصبر عند البلاء ويدل على هذا قوله تعالى فربكم اعلم بمن هو اهدى سبيلا اى المؤمن الذى لا يعرض عند النعمة ولا يياس عند المحنة ثم ذكر وجهها آخروها وان يكون المراد بالشاكلة ما يشاكل جوهر روحه والمعنى كل احد يفعل على وفق ما يشاكل جوهر نفسه ومقتضى روحه فان كانت نفسه تقسا مشرقة طاهرة علوية صدرت عنه افعال فاضلة كريمة وان كانت نفسه تقسا كدرة خبيثة سفلية ظلمانية صدرت عنه افعال خبيثة مقال الامام اختلف العقلاء في ان النفوس الناطقة البشرية هل هي مختلفة بالماهية او لا فذهب الى انها مختلفة بالماهية وان اختلفت افعالها واحوالها لاجل اختلاف جواهرها وماهياتها ومنهم من قال انها متساوية في الماهية واختلفت افعالها لاجل اختلاف امرجة ابدانها ثم قال والمختار عندي هو القسم الاول والقرءان مشعر بذلك فانه تعالى بين في الآية المقدمة ان القرءان بالنسبة الى البعض يفيد الشفاء والرجة وبالنسبة الى البعض الاخر يفيد الخسار والخزي ثم اتبعه بقوله قل كل يعمل على شاكلته ومعناه ان اللاتقى تلك النفوس الطاهرة ان يظهر فيها من القرءان آثار السعادة والكمال وتلك النفوس الكدرة ان يظهر فيها من القرءان آثار الخزي والضلال كما ان الشمس تعقد الملح وتلين الدهن وتبيض ثوب القصار وهذا الكلام انما يتم المقصود منه اذا كانت الارواح والنفوس مختلفة بما هيها فبعضها مشرقة صافية يظهر فيها من القرءان آثار السعادة والكمال وتلك النفوس نور على نور وبعضها كدرة ظلمانية فيظهر فيها من القرءان ضلال ونكال على نكال انتهى كلامه والمصنف اشار الى القول الاول بقوله او جوهر روحه والى الثانى بقوله واحواله التابعة لمزاج بدنه من غير تعرض لترجيح احد القولين على الآخر ويحتمل ان يكون قوله هذا ترجيحها للقول الاول ويكون عطف قوله واحواله التابعة للإشارة الى ان اختلاف جوهر الروح بالماهية انما يقتضى اختلاف الافعال بواسطة اختلاف تدبيره في مادة بدنه **قوله من الابداعات** اى من الامور المخترعة لاعلى مثال والسؤال عن الروح وان كان يقع على وجوه كثيرة احدها ان يقال اى شئ ماهية الروح وحقيقته هو متخيل ام حال فى التخييل ام موجود غير متخيل ولا حال فى التخييل وتاثيرها ان يقال الروح هل هو قديم او حادث ونالها انه هل سبق بعد موت الاجسام او يفتى ونحو ذلك من احوالها الا ان الظاهر انهم سألوه عليه الصلاة والسلام عن حقيقة الروح وانه عليه الصلاة والسلام اجابهم بان بين لهم ذات الروح بعض عوارضه واحواله وهو قوله تعالى قل الروح من امر ربي يعنى انه موجود بامر الله تعالى وتكوينه وانه ليس من عالم الخلق حتى يمكن تعريفه لاهل الظاهر اذ من البين انه لا يتجاوز ادراكهم عن عالم المحسوسات وما يدركونه من المعاني المعقولة ليس الاصورا منترعة من الجزئيات المحسوسة على حسب الاستعدادات المختلفة بل هو من عالم الامر اى عالم الابداع الذى هو عالم الذوات المجردة عن الهوى والجواهر المقدسة عن الشكل واللون والجهة والابن فلا يمكنكم ادراكها المحسوسون بالكون لقصور ادراككم عنه فالجواب المذكور اشارة الى ان الروح مما لا يمكن معرفة ذاته الابعوارض بميزة عما يتبس به ولذلك اقتصر على هذا الجواب كما اقتصر موسى عليه الصلاة والسلام فى جواب ومارب العالمين على ذكر بعض صفاته وان ارادوا بسؤالهم عن الروح انه هل هو قديم او حادث يكون الجواب بانه من امر ربي يعنى انه حادث بتكوينه وموجود بامره اى بقوله كن ولفظ الامر قد جاء بمعنى الفعل كما فى قوله تعالى وما امر فرعون

(ولا يزيد الظالمين الا خسارا) لتكذيبهم وكفرهم به (واذا انعمنا على الانسان) بالصحة والسعة (اعرض) عن ذكر الله (ونأى بجانبه) لوى عطفه وبعد بنفسه عنه كانه مستغن مستغنى بامره ويجوز ان يكون كناية عن الاستكبار لانه من مادة المستكبرين وقرأ ابن عامر برواية ابن ذكوان هنا وفي فصلت وناء على القلب او على انه بمعنى نهض (واذا مسه الشر) من مرض او فقر (كان يؤوسا) شديد اليأس من روح الله (قل كل يعمل على شاكلته) قل كل احد يعمل على طريقته التى تشاكل حاله فى الهدى والضلال او جوهر روحه واحواله التابعة لمزاج بدنه (فربكم اعلم بمن هو اهدى سبيلا) استد طريقا وابين منهجا وقد فسرمت الشاكلة بالطبيعة والعادة والدين (ويسألونك عن الروح) الذى يحيى به بدن الانسان ويدبره (قل الروح من امر ربي) من الابداعات الكائنة بكن من غير مادة وتولد من اصل كاعضاء جسده او وجد بامره وحادث بتكوينه على ان السؤال عن قدمه وحداثته

برشيد اى وما فعله برشيد وقوله فلما جاء امرنا اى فعلنا فتقوله تعالى قل الروح من امر ربي اى من فعل ربي وانه حادث
 حصل بفعل الله وتكوينه وابتدائه **قوله** وقيل مما استأثره الله بعلمه الظاهر ان يقال مما استأثر الله بعلمه
 بدون الضمير بمعنى استبد وقدر بعلمه واستعماله متعديا غير معهود في اللغة ومعنى الجواب حينئذ قل معرفة الروح
 من شأن الله تعالى لا من شأن غيره على ان يقدر المضاف بعد قوله قل ويكون الامر بمعنى الشأن وهذا التوجيه
 يطابقه قوله وما اوتيتم من العلم الا قليلا ولم يرض المصنف بهذا الوجه لان معرفة الروح ليست اعظم شأنا من
 معرفة الله تعالى واذا كانت معرفة تعالى بمعرفة بل حاصلة فائى مانع يمنع من معرفة الروح مع ان مسألة الروح
 يعرفها اوساط العقلاء من الفلاسفة والتكلمين فكيف يليق بالرسول الذى هو اعلم العلماء وافضل الفضلاء ان يقول
 اننا لا نعرف هذه المسألة وانما علمها من امر ربي وشأنه فلذلك اختار ان يكون السؤال عن حقيقة الروح او عن
 قدمه وحدوثه وانه عليه الصلاة والسلام اجاب عن ذلك السؤال بان بين لهم ما سألوه في قوله نزل به الروح الامين
 على قلبك وفي قوله فارسلنا اليها روحنا فتمثل لها نبيا حيث سألوا الرسول صلى الله عليه وسلم كيف جبريل
 في نفسه وكيف قيامه في تبليغ الوحي فقال قل الروح من امر ربي اى انه من عالم الامر او موجود بامر الله وتكوينه
 او ينزل ويبلغ بامر ربه كما قال جبريل عليه الصلاة والسلام وما تنزل الا بامر ربك **قوله** وقيل خلق **قوله**
 اى قيل ان الروح المستول عنه في هذه الآية ملك من ملائكة السموات وهو اعظمهم قدرا وقوة وهو المراد من
 قوله تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفا روى عن علي رضي الله عنه انه قال انه ملك له سبعون الف وجد
 لكل وجه سبعون الف لسان لكل لسان سبعون الف لغة يسبح الله تعالى تلك اللغات كلها وما خلق الله تعالى خلقا
 اعظم من الروح غير العرش ولو شاء ان يتلعب السموات السبع والارضين السبع وما فيهن بلعة واحدة لفعل صورة
 خلقه على صورة الملائكة وصورة وجهه على صورة الآدميين يقوم يوم القيامة عن يمين العرش وهو اقرب
 الخلق الى الله تعالى اليوم بعد الحجب السبعين وقرب الى الله عز وجل يوم القيامة وهو يشفع لاهل التوحيد ولو لا
 ان بينه وبين الملائكة ستر من نور لا حترق اهل السموات من نوره **قوله** وقيل القرآن اى وقيل المراد
 بالروح المستول عنه في هذه الآية القرآن لانه تعالى سمى القرآن في كثير من الآيات روحا منها قوله تعالى وكذلك
 اوحينا اليك روحا من امرنا وقوله ينزل الملائكة بالروح من امره ولان القرآن تحصل به حياة الارواح والعقول
 اذ به تحصل معرفة الله ومعرفة ملائكته وكتبه ورسله واحوال الآخرة والارواح انما تحيى بهذه المعارف مع ان اللائق
 بهذا الموضع القرآن لانه تقدمه قوله تعالى ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين وجاء بعده ولئن شئنا
 لنذهبن بالذى اوحينا اليك الى قوله على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا
 فلما كان ما قبل هذه الآية وما بعدها في وصف القرآن ناسب ان يكون المراد بالروح المذكور في هذه الآية ايضا
 القرآن ولما استعظم القوم امر القرآن وسألوا انه هل هو من جنس الشعر والكهانة اجابهم الله تعالى بانه ليس من
 جنس كلام الشعر وانما هو كلام ظهر بامر الله تعالى ووحيه ونزله فقال قل الروح من امر ربي اى القرآن انما
 ظهر بامر ربي ووحيه **قوله** ولعل اكثر الاشياء لا يدركه الحس جواب عما يقال سألنا ان علم الانسان
 مقتصر على ما يستفاده بواسطة الحواس لكن كيف يلزم منه ان يكون معلومه شيئا قليلا بالنسبة الى معلومات الله
 تعالى ومعلومات النفوس المجردة عن الحجب الطبيعية والغواشى الجسمانية وأشار بقوله من احساس الجزئيات اى
 بطريق احساس المستفاد من احساس الجزئيات المعرفة لذاته الى ان الانسان يجوز له ان يعلم شيئا من الابداعات
 على سبيل التشبيه والمقابلة بما شاهدته في عالم الشهادة كما يعلم الملائكة واحوال الآخرة بهذا الطريق **قوله**
 ومخوناه من المصاحف والصدور إشارة الى جواب من زعم ان هذه الآية تدل على ان القرآن مخلوق لان القديم
 لا يقبل الازالة والاذهاب لما تقرر من ان ما ثبت قدمه يمنع عدمه وتقرير الجواب ان المراد بهذا الاذهاب ازالة
 العلم به عن القلوب وازالة نقش الدال عليه من المصاحف وذلك لا يوجب كون ذلك المعلوم المدلول به اعليه محدثا
 روى يحيى السنة في تفسيره عن عبد الله بن مسعود انه قال اقرأوا القرآن قبل ان يرفع فانه لا تقوم الساعة حتى
 يرفع قبل هذه المصاحف ترفع فكيف بما في صدور الناس قال يسرى عليهم ليلا فيرفع ما في صدورهم فيصيحون
 لا يحفظون شيئا ولا يجدون في المصاحف شيئا ثم يقبضون في الشعر وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال لا تقوم
 الساعة حتى يرجع القرآن من حيث نزل له دوى حول العرش كدوى النحل فيقول الرب تعالى مالك فيقول يارب

وقيل مما استأثره الله بعلمه لما روى ان
 اليهود قالوا لقریش سلوه عن اصحاب
 الكهف وعن ذى القرنين وعن الروح
 فان اجاب عنها اوسكت فليس نبى وان
 اجاب عن بعض وسكت عن بعض
 فهو نبى فبين لهم القصتين وابهى امر الروح
 وهو مبهم في التوراة وقيل الروح جبريل
 وقيل خلق اعظم من الملك وقيل القرآن
 ومن امر ربي معناه من وحده (وما اوتيتم
 من العلم الا قليلا) تستفيدونه بتوسط
 حواسكم فان اكتساب العقل للمعارف
 النظرية انما هو من الضروريات المستفادة
 من احساس الجزئيات ولذلك قيل من
 فقد حسا فقد فقد علما ولعل اكثر الاشياء
 لا يدركه الحس ولا شيا من احواله المعرفة
 لذاته وهو إشارة الى ان الروح مما لا يمكن
 معرفة ذاته الابدوارض تحييه عما يلتبس به
 فلهذا اقتصر على هذا الجواب كما اقتصر
 موسى في جواب ومارب العالمين بذكر
 بعض صفاته روى انه عليه الصلاة
 والسلام لما قال لهم ذلك قالوا نحن محضون
 بهذا الخلق فقل بل نحن وانتم قالوا
 ما احبب شأنك ساعة تقول ومن يؤث
 الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا وساعة
 تقول هذا فترلت ولو ان ما في الارض
 من شجرة اقلام وما قالوه لسوء فهمهم
 لان الحكمة الانسانية ان يعلم من الخير
 والحق ما تسعه الطاقة البشرية بل ما ينظم به
 معاشه ومعاده وهو بالاضافة الى معلومات
 الله التي لانهاية لها قليل يتال به خير
 الدارين وهو بالاضافة اليه كثير (ولئن
 شئنا لنذهبن بالذى اوحينا اليك) اللام
 الاولى موطئة للقسم ولتذهبن جوابه
 التائب مناسب جزاء الشرط والمعنى
 ان شئنا ذهبن بالقرآن ومخوناه من
 المصاحف والصدور

اتلى ولا يعمل بي اتلى ولا يعمل بي **قوله** يعني ولكن رجة من ربك تركته غير مذهب به **قوله** يعني انه على تقدير ان يكون الاستثناء منقطعاً يكون استدراكا على قوله ولئن شئنا لنذهبن بالذي اوحينا وعلى تقدير ان يكون متصلاً يكون المستثنى منه قوله وكلا بناء على ان الرجة من جنس الوكيل مندرجة فيه كما قال ابو البقاء **قوله** ولو لاهي **قوله** اي اللام الموحدة فان القسم مقدر معها لجاز ان يكون قوله لا يأتون جواب الشرط غير مجزوم بناء على ان حرف الشرط اذا لم يعمل فيما هو اقرب منه فلا يلازم في الا بعد اولى كما في البيت فانه رفع بقول فيه مع انه جواب الشرط لما ذكرنا **قوله** ولعله لم يذكر الملائكة الخ **قوله** يعني ان هذه الآية دلت على وقوع التحدي مع الجن والانس فلما ظهر مجز كل واحد من الفريقين عن اتيان مثله ظهر ان القرآن ليس من نظم هذين الفريقين ولم يلزم منه كونه وحياً اكلها لجواز كونه من نظم الملائكة وانما يظهر ذلك لذكر الملائكة ووقع التحدي مع جميع الفرق الثلاث فلم يذكر الملائكة اجاب عنه اولاً بان المقصود من تحقيق ايجاز القرآن دفع شبهة القوم باحتمال كونه كلام البشر او الجن ولم يذهب احد منهم الى احتمال كونه تأييف الملائكة فلذلك لم يذكر الملائكة في مقام التحدي وتأنيبها لوجه لذكر الملائكة في هذا المقام من حيث كونهم وسائط في اتيانه وزوله الى البشر **قوله** ويجوز ان تكون الآية تقريراً **قوله** لا يأتون كونه مجزاً بعد الامتنان بتزيه ثم ابقائه كما يفهم ذلك من التقرير السابق **قوله** كررنا بوجوه مختلفة من كل معنى **قوله** اشارة الى ان قوله تعالى من كل مثل مفعول صرفاً وكلمة من فيه زائدة في المفعول وقد جوز الكوفيون والاشعث زيادتها في الايات والمعنى ولقد صرفنا تقرير كل معنى من الرغب والرهيب والوعد والوعيد والمواعظ وتقرير الدلائل الدالة على حقيقة ما هو الحق في باب الاعتقاد والعمل وبطلان ما هو الباطل منهما من وجه الى وجه آخر وكررنا تقريره بوجوه مختلفة ليزكروا ويذعنوا الى الحق فابى اكثر اهل مكة الا يهودا للعق واصراراً على الكفر والعناد **قوله** وانما جاز ذلك **قوله** يعني ان قوله الا كفوراً مستثنى مفرغ في الكلام الموجب وقد تقررت ان عدم ذكر المستثنى منه انما يجوز في غير الموجب ولا يجوز في الموجب لفساد المعنى فكان القياس ان لا يجوز ان يقال ابى اكثر الناس الا كفوراً الا انه جاز من حيث ان قوله ابى اكثر الناس في قوة لم يفعلوا ولم يرضوا الا كفوراً وفسر الكفور بالجود لانه تعالى اتمت نبوة النبي صلى الله عليه وسلم ببيان كون القرآن مجزاً وانه عليه الصلاة والسلام اظهره على وفق دعواه فهو نبي صادق فصيح انه نبي صادق عليه الصلاة والسلام وليس من شرط كونه نبياً صادقا تواتر المميزات الكثيرة وتواليها لانه يستلزم ان لا ينهي الامر فيه الى حد يقطع عنده عناد المعادين لانه كلما اتى الرسول بمجهر اقترحوا عليه مجزاً آخر لا الى نهايته فكفار مكة بعد ان اظهر كون القرآن مجزاً انفسوا منه عليه الصلاة والسلام ستة انواع من المميزات فالتاسم هذا ليس الا تعنا وبهودا **قوله** وقرأ الكوفيون ويعقوب فقير **قوله** بفتح التاء وسكون الفاء وضم الجيم خفيفة مضارع فحرت الماء فانجبر بمعنى يجسته فانجس ويؤيد هذه القراءة كون الينبوع واحداً وقرأ الباقون بضم التاء وفتح الفاء وكسر الجيم المشددة مضارع فحرت للتكثير واتفقوا على ان الثانية بالتشديد لتصريح بمصدرها **قوله** لا يضرب ماؤها **قوله** بضم الضاد اي لا يضر في الارض ولا يسفل وينبع الماء ينبوعاً اي خرج واليعسوب القرس الكثير الجري والنهر الشديد الجري وقعب الماء اذا زخر وكثر وارتفع يقال زخر الوادي اذا امتلأ وارتفع ماؤه وبحر زاحر والعياب بالضم معظم الماء وكثرته وارتفعه اقترح القوم وقالوا عليه الصلاة والسلام ازل عنا جبال مكة وجبلنا الينبوع ليسهل علينا امر الزراعة والحراثة ثم قالوا فان لم تستطع اظهار الخبير فاعلم ان التثنية بان تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا اي قطعاً جمع كسفة وهي القطعة مثل قرينة وقرب وانتصابه على الحال من السماء **قوله** وحفص فيماعد الطور **قوله** الظاهر انه معطوف على ابن كثير كما ان قوله وابن عامر وقوله ونافع وابوبكر معطوفان عليه فيكون المعنى وسكنه حفص فيماعد الطور وهو مخالف لما ذكره الامام الرازي في تفسيره وهو قوله قرأ ابن عامر كسفا بفتح السين ههنا وفي سائر القرآن بسكونها وقرأ نافع وابوبكر عن عاصم ههنا وفي الروم بفتح السين وفي باقي القرآن بسكونها وقرأ حفص في سائر القرآن بالفتح الا في الطور وقرأ ابن كثير وابوعمر وحزة والكسائي في الروم بفتح السين وفي سائر القرآن بسكونها هذه عبارة الامام في الكبير وفي تفسير الامام ابى الليث وحاشية الطيبي وتفسير القراءة هكذا قرأ نافع وعاصم وابن عامر كسفا بفتح السين والياقون باسكانها والله اعلم من فتح السين جعله جمع كسفة نحو قطعة وقطع كسدر وسدرا وفعل بمعنى مفعول كالطحن

عليك ويجوز ان يكون استثناء منقطعاً بمعنى ولكن رجة من ربك تركته غير مذهب به فيكون امتناعاً بابقائه بعد المنية في تزيهه (ان فضله كان عليك كبيراً) كارساله وانزال الكتاب عليه وابقائه في حفظه (قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن) في البلاغة وحسن النظم وكال المعنى (لا يأتون بمثله) وفيهم العرب العرباء وارباب البيان واهل التحقيق وهو جواب قسم محذوف دل عليه اللام الموحدة ولو لا هي لكان جواب الشرط بلا جزم لكون الشرط ماضياً كقول زهير

وان اتاه خليل يوم مسئلة * يقول لا غائب مالي ولا حرم * (ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً) ولو تظاهروا على الاتيان به ولعله لم يذكر الملائكة لان اتيانهم بمثله لا يخرجهم عن كونه مجزاً ولا عنهم كانوا وسائط في اتيانه ويجوز ان تكون الآية تقريراً لقوله ثم لا تجدك به عليا وكلا (ولقد صرفنا) كررنا بوجوه مختلفة زيادة في التقرير والبيان (لناس في هذا القرآن من كل مثل) من كل معنى هو كالمثل في غرابته ووقوعه موقفاً في الانفس (فابى اكثر الناس الا كفوراً) الا يهودا وانما جاز ذلك ولم يجز ضربت الازيداً لانه متأول بالنبي (وقالوا ان قومك حتى تفجير من الارض ينبوعاً) تعنا واقتراحاً بعد ما ازمهم الحجة ببيان ايجاز القرآن وانضمام غيره من المميزات اليه وقرأ الكوفيون ويعقوب فقير بالتحفيف والارض ارض مكة والينبوع عين لا ينضب ماؤها يفعل من نبع الماء كيعسوب من عب الماء اذا زخر (او تكون لك جنة من نخيل وعنب فقير الانهار خلالها تيجيها) او يكون لك بستان يشتمل على ذلك (او تستقط السماء كما زعمت علينا كسفا) يعنون قوله تعالى او تستقط عليهم كسفا من السماء وهو كقطع لفظاً ومعنى وقد سكنه ابن كثير وابو عمرو وحزة والكسائي ويعقوب في جميع القرآن الا في الروم وابن عامر الا في هذه السورة وابوبكر ونافع في غيرهما وحفص فيماعد الطور وهو اما مخفف من المنفوح كسدر وسدرا وفعل بمعنى مفعول كالطحن

(اوتاني بالله والملائكة قبلا) كفيلا بما تدعيه او شاهدا على صحته ضامنا لدركه او مقابلا كالعشير بمعنى المعاشرة وهو حال من الله وحال الملائكة محذوفة لدلالتهما عليها كما حذف الخبر في قوله * ومن يك امسى بالمدينة رحله * قاتى وقيار بها الغريب * او جماعة فيكون حالا من الملائكة (او يكون لك بيت من زخرف) من ذهب وقد قرئ به واصله الزينة (او ترقى في السماء) في معارجها (ولن تؤمن لريقك) وحده (حتى تنزل علينا كتابا نقرأه) وكان في تصديقك (قل سبحان ربي) تعجباً من اقترانهم او تنزيهاً لله من ان يأتي او يتحكم عليه او يشاركه احد في القدرة وقرآن **﴿ ٢٤٢ ﴾** كثير وابن عامر قال سبحان ربي اى قال الرسول

(هل كنت الا بشرا) كسائر الناس (رسولا) كسائر الرسل وكانوا لا يأتون قومهم الا بما يظهره الله عليهم على ما يلائم حال قومهم ولم يكن امر الآيات اليهم ولا لهم ان يتحكموا على الله حتى يخبرونها على هذا هو الجواب الجميل واما التفصيل فقد ذكر في آيات اخر كقوله ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس ولو قضا عليهم بابا (وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى) اى وامنعهم الايمان بعد نزول الوحى وظهور الحق (الا ان قالوا ابعث الله بشرا رسولا) الا قولهم هذا والمعنى انه لم يبق لهم شبهة تمنعهم عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن ان انكارهم ان يرسل الله بشرا (قل) جوابا لشبهتهم (لو كان في الارض ملائكة يمشون) كما يمشى بنو آدم (مطمئنين) ساكنين فيها (انزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا) لتمكنهم من الاجتماع به والتلقى منه واما الانس فعاتمهم عما عن ادراك الملك والتلف منه فان ذلك مشروط بنوع من التناسل والجناس وملكاً يحتمل ان يكون حالا من رسولاً وان يكون موصوفاً به وكذلك بشرا والاول اوفق (قل كفى بالله سيدياً بيني وبينكم) على انى رسول اليكم بانظاري المجهزة على وفق دعواى او على انى بلغت ما رسلت به اليكم وانكم طاعتكم وشهيدا نصب على الحال او التخيير (انه كان بعباده خبيراً بصيراً) يعلم احوالهم الباطنة منها والظاهرة فيجازيهم عليها وفيه تسلية للرسول صلى الله عليه وسلم وتهديد للكفار (ومن يهد الله فهو المهتدى ومن يضلل فلن نجديهم اولياء من دونه) يهدونه (ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم) يصبون عليها او يمشون بها روى انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يمشون على وجوههم قال ان الذى امشاهم على اقدامهم قادر على ان يمشيهم على وجوههم (عما وبكم وصما) لا يبصرون ما يقر اعينهم ولا يسمعون ما يلد مسامعهم ولا ينطقون بما يقبل منهم لانهم في دنياهم لم يستبصروا بالآيات والعبر وتصاموا عن استماع الحق وابوا ان ينطقوا

وكسرة وكسر ومن سكنه جعله ابضا جعاً على وزن فعل يقع العين لكنه سكن عينه تخفيفاً كما خفت سدر اصدله سدر بفتح الدال جمع سدره او جعله فعلاً بمعنى المفعول كالطحن بمعنى المطحون والكاف في قوله كما زعمت صفة محذوف اى اسقاطاً مثل مزعومك على ان ماصدرية والمصدر بمعنى المفعول والمراد بمزعومه عليه الصلاة والسلام ما حكى عنه تعالى من قوله ان نشأت تخسف بهم الارض او نسقط عليهم كسفاً من السماء وان يروا كسفاً من السماء ساقطاً يقولوا سبحان مركوم اى لا يصدقون انها كسف ساقطة للعذاب فعلم منه ان ما حكى عنهم في هذه السورة من قولهم او نسقط السماء كما زعمت علينا كسفاً انما يقولونه عنادا وتمرداً لا لتحصيل اليقين **﴿ قوله كفيلا او مقابلاً او جماعة ﴾** فسر القيل بثلاثة اوجه الاول الكفيل يقال قبل به يقبل وبقبل قبالة والثاني المقابل كالعشير بمعنى المعاشرة والثالث الجماعة يكون من الثلاثة فصاعداً من قوم شتى كالروم والزيج والعرب والقيل بهذا المعنى يجمع على قبل ومنه قوله تعالى وحشرنا عليهم كل شئ قبلاً اى قبلاً واذا كان قبلاً بمعنى كفيلاً كان التقدير اوتاني بالله قبلاً وبالملائكة قبلاً واذا كان مقابلاً كان التقدير تاني بالله مقابلاً وبالملائكة مقابلاً وعلى الوجهين يكون قبلاً حالا من الله وحال الملائكة محذوف لدلالة المذكور عليه كما حذف خبر قيار في قوله

فمن يك امسى بالمدينة رحله * قاتى وقيار بها الغريب *

اى قاتى لغريب وقيار كذلك وان كان قبلاً بمعنى جماعة يجوز ان يكون حالا من الله والملائكة وان يكون حالا من الملائكة فقط اى فوجاً بعد فوج وكل فوج من الجن والانس قيل **﴿ قوله في معارجها ﴾** قدر المضاف لان هذا الفعل اذا عدى بكلمة فى انما يعدى الى ما هو آلة الارتقاء يقال رقى في السلم وفي الدرجة والرقى الصعود يقال رقى بكسر العين رقى بالفتح رقى على وزن فعول اصدله رقى فاذا غم بعد قلب الواو ياء **﴿ قوله ولن تؤمن لريقك وحده ﴾** روى عن عبد الله بن ابي انه قال لن تؤمن لك حتى تضع على السماء سلاماً ترقى فيه وانا انظر اليك حتى تأتينا ثم تانى معك بصك منشور معه اربعة من الملائكة يشهدون ان الامر كما تقول قال تعالى له عليه الصلاة والسلام قل سبحان ربي **﴿ قوله حتى يخبرونها على ﴾** اى حتى يتحكمون على باختيارها يقال تخبر عليه اى اقترح عليه في اختيار الخير **﴿ قوله بانظاري المجهزة على وفق دعواى ﴾** اذ كان ذلك شهادة منه تعالى على كونه عليه الصلاة والسلام صادقة في دعوى الرسالة ومن شهد الله تعالى على صدقه فهو صادق فكل من قال بعد ذلك يجب ان يكون الرسول ملكاً لانساناً يكون كلامه سهلاً لا يلفت اليه **﴿ قوله لا يبصرون ما يقر اعينهم ﴾** اشارة الى جواب ما يقال كيف يحشرون عما وبكم وصما وقد قال تعالى ورأى المجرمون النار وقال سمعوا لها نغيظاً وقال دعوا هنالك ثبورا وقال يوم تاتى كل نفس تجادل عن نفسها وقال حكاية عن الكفار والله ربنا ما كنا مشركين فثبت بهذه الآيات انهم يرون ويسمعون وينطقون فكيف قال عما وبكم وصما اجاب عنه المصنف او لا بان المعنى انهم يحشرون عما بحيث لا يرون شئاً يسرهم صما لا يسمعون شئاً يلتذون بسماعه بكم لا ينطقون بحجة ثم اشار الى الجواب ثانياً بقوله ويجوز ان يحشروا الخ يعنى انهم يكونون رآئين سامعين ناطقين في الموقف ولولا ذلك لما قدروا على ان يطالعوا كتبهم ولان يسموا الزام جده الله عليهم الا انهم اذا اخذوا يذهبون من الموقف الى النار يجعلهم الله تعالى عما وبكم وصما **﴿ قوله مؤوفى القوى ﴾** من الاقفة يقال ايف الزرع على ما لم يسم فاعله اى اصابته آفة فهو مؤوف **﴿ قوله توقدا ﴾** اشار الى ان السعير مصدر بمعنى التسعير وهو التوقد والتلهب كالنذير والنكير بمعنى الانذار والانكار ويجوز ان يكون السعير بمعنى النار المسعورة يقال سعرت النار بمعنى هيجتها والهبثها وقد تشدد العين لتكثير المبالغة فان قيل قال تعالى لا يخفف عنهم العذاب وقوله كما خبت يدل على ان العذاب يخفف عنهم في ذلك الوقت اجيب بان قوله كما خبت معناه كما ارادت ان تخبوز ذنابهم تسعروا وتلهبها **﴿ قوله تعالى ذلك جزاؤهم ﴾** مبتداً وخبر والباء في قوله بانهم كفروا بآء السببية اى ذلك العذاب الموصوف المذكور فيما تقدم جزاؤهم بسبب انهم كفروا بآياتنا الدالة على صدق مدعى النبوة مكابرة عنادا وعطف على كفرهم بالآيات المذكورة قولهم وقالوا انما كنا عظاما الخ يعنى انهم كانوا انكروا النبوة انكروا البعث والحشر واستبعدوا ان يعود الانسان بعينه بعد ان يصير عظاماً ورقاً واوجب الله تعالى عن هذا الاستبعاد بقوله اولم يروا الخ يعنى ان من خلق السموات والارض كيف يستبعد منه ان يقدر على امادتهم باعبائهم واراد يخلق مثلهم خلق انفسهم ثانياً فان مثل الشئ لما كان مساوياً له في حاله جاز ان يعبر به عن الشئ نفسه لا ترى انه يقال مثلك لا يفعل هذا ويراد انت لا تفعله وقيل المراد انه قادر

بالصدق ويجوز ان يحشروا بعد الحساب من الموقف الى النار مؤوفى القوى والحواس (ما واهم جهنم كما خبت) سكن لها بها بان اكلت (على) جلودهم ولحومهم (زدناهم سعيراً) توقدا بان تبدل جلودهم ولحومهم فعود ملتهبة مستعرة فانهم لما كذبوا بالاعادة بعد الاقناء جزاهم الله بان لا يزالون على الاعادة والاقناء والله اشار بقوله (ذلك جزاؤهم كفروا بالآيات) انما كنا عظاما من قنا اننا احشون خلقا احدا **﴿ قوله لا يبصرون ما يلد مسامعهم ولا ينطقون بما يقبل منهم لانهم في دنياهم لم يستبصروا بالآيات والعبر وتصاموا عن استماع الحق وابوا ان ينطقوا بالصدق ويجوز ان يحشروا بعد الحساب من الموقف الى النار مؤوفى القوى والحواس ﴾**

الاحكام المطلقة سواء كانت عامة او خاصة لما كان الجواب مطابقا للسؤال لان الآيات المذكورة في الجواب عشر والسؤال عن تسع كانه عليه الصلاة والسلام قال اعلما معاشر اليهود ان الآيات التي اوتيتها موسى عليه الصلاة والسلام ولم تنسخها شريعة وتكون نحن وانتم فيها سواء هذه المذكورات لكن آية اخرى تختص بكم وهي هذه الآية العاشرة قيل في ارتباط هذه الآية بما قبلها انها جواب عن قولهم لن نؤمن لك حتى تأتينا بهذه الآيات المجزات وتقربره انه تعالى قال انا قد آتينا موسى معجزات مساوية لهذه الاشياء التي طلبوها بل اقوى منها واعظم فلو حصل في علمنا ان جعلها في زمانك مصلحة لفعلائها كما فعلنا في زمان موسى لكن لما علمنا ان جعلها في زمانك لا مصلحة فيه لم نفعلهما وقوله تعالى بينات يجوز ان يكون منصوبا على انه صفة للعدد وان يكون مجرورا على انه صفة للعدد **قوله** قتلناه سلمهم من فرعون **قوله** على ان يكون قوله تعالى فاسأل خطابا لموسى عليه الصلاة والسلام اذ لو كان الخطاب لتينا صلى الله عليه وسلم لما احتجج الى تقدير القول بالسؤال هو فرعون والمسؤل عنه انقاذ بنى اسرائيل من ايدي القبط فانهم كانوا بمنزلة الاسرى في يد فرعون والمعنى ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات فارسلناه الى فرعون وملائه وقلنا له اذ جاءهم سل بنى اسرائيل وخلصهم وشأنهم فالسؤال بمعنى الطلب من قولهم سأله الشئ لامن قولهم سأله عن الشئ واذ جاءهم متعلق بقلنا المقدر **قوله** او سلمهم عن حال دينهم **قوله** على ان يكون الخطاب ايضا لموسى عليه الصلاة والسلام بتقدير القول لان المسؤل حينئذ بنو اسرائيل والمسؤل عنه شأن دينهم والمعنى قلنا لموسى سل بنى اسرائيل اذ جاءهم عن حال دينهم وقل لهم هل انتم ثابتون على ملة ابراهيم عليه الصلاة والسلام او دخلتم في دين فرعون واذ متعلقة بقلنا المقدر ايضا **قوله** ويؤيده **قوله** اي يؤيد كون الخطاب لموسى عليه الصلاة والسلام بتقدير القول ووجه التأييد ان تلك القراءة صريح في ان السائل هو موسى عليه الصلاة والسلام لان ضمير سال قائم اليه والمعنى فطلب موسى بنى اسرائيل من فرعون او سلمهم عن حال دينهم واذ جاءهم في هذه القراءة متعلقة بسأل **قوله** او سلمهم يا محمد **قوله** عطف على قوله قتلناه سلمهم من فرعون اي ويجوز ان يكون السائل سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم والمسؤلون بنى اسرائيل والمسؤل عنه ما جرى بين موسى وفرعون بعد ان اظهر موسى له ما آتاه الله من المعجزات التسع اي سلمهم ان فرعون هل قبل آيات موسى وآمن بها وانكراها واصرا على الكفر لتسلي نفسك ولا تضطرب من تعنت المشركين او سلمهم عن الآيات العامة الغير المنسوخة التي آتاه الله تعالى موسى فانه امر محقق عندهم ثابت في كتابهم وليس المقصود حقيقة السؤال ببيان شئ من العام بل كونهم اعنى المسئولين من اهل علمه ولهذا لم يسأل عليه الصلاة والسلام منهم **قوله** وعلى هذا كان اذ نصبا بآيتنا **قوله** اي نظرا له وتكون جملة قائل بنى اسرائيل معترضة بين الشرف وعامله وقائدة الاعتراض ازدياد اليقين فان تظاهر الادلة بوجوب طمأنينة القلب او هو من باب التمهيج والالهاب وزيادة التثبيت والطمأنينة على اسلوب قوله تعالى فان كنت في شك مما انزلنا اليك فاسأل الذين يقرأون الكتاب من قبلك والمعنى ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات اذ جاء بنى اسرائيل او فرعون وملائه فاسأل عن ذلك من مسلى اهل الكتاب يخبروك به كما اخبرت **قوله** او يا ضمير يخبروك **قوله** الذي هو جواب قوله فاسأل بنى اسرائيل فلا يكون اذ جاءهم ظرfa لخبروك اذ لا يتصور وقوع اخبارهم عن حال الآيات التسع لتينا محمد صلى الله عليه وسلم في زمان محبي موسى عليه الصلاة والسلام الى بنى اسرائيل بل يكون مفعولا به واخبارهم اياه عليه الصلاة والسلام ذلك الزمان عبارة عن اخبارهم اياه ما وقع في ذلك الزمان من القصة بتمامها والمعنى سل بنى اسرائيل عن حال الآيات التسع فانهم يخبرونك القصة بتمامها من لدن محبي موسى من مدين الى مصر عند اياه اليهم وذهابه الى فرعون وطلبه منه ارسال بنى اسرائيل معه وادماؤه النبوة واظهار تلك الآيات القاهرة باسرها وعجز فرعون وعناده الا انه يحب ان يكون قوله اذ جاءهم بمعنى اذ جاءهم بتقدير المضاف لان الخطاب لسيد المرسلين صلى الله عليه وسلم وبنو اسرائيل هم الموجودون في زمانه وموسى عليه الصلاة والسلام ما جاءهم بل جاء آباءهم وان كان اذ جاءهم منصوبا باضمار اذكر على انه مفعول به جاز ان لا يجعل قائل اعتراضا بان يجعل اذكر بدلا من اسأل لما سبق من ان المقصود من السؤال بيان كون المسئولين من اهل علمه والفاء في قوله فقال له فرعون على هذه الوجة فصحة والمعنى اذ جاءهم فذهب الى فرعون فادعى النبوة واظهر المعجزة وكذبه فقال **قوله** وقرأ الكسائي بالضم **قوله** والقرآن يفتح التاء

(فاسأل بنى اسرائيل اذ جاءهم) قتلناه سلمهم من فرعون ليرسلهم معك او سلمهم عن ايمانهم وحال دينهم ويؤيده قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فسال على لفظ المضى بغير همز وهو لغة قريش واذ متعلق بقلنا او سال على هذه القراءة او سلم يا محمد بنى اسرائيل عما جرى بين موسى وفرعون اذ جاءهم او عن الآيات ليظهر للمشركين صدقك او لتسلي نفسك او لتعلم انه تعالى لو اتى بما افترحوا لا صروا على العناد والمكابرة كن قبلهم او ليرداد يقينك لان تظاهر الادلة بوجوب قوة اليقين وطمأنينة القلب وعلى هذا كان اذ نصبا بآيتنا او يا ضمير يخبروك على انه جواب الامر او يا ضمير اذكر على الاستئناف (قوله) فرعون اتي لا ظنك يا موسى مسهورا) حضرت قضيطة عقلك (قال لقد علمت) يا فرعون وقرأ الكسائي بالضم على اخباره عن نفسه (ما انزل هؤلاء) يعنى الآيات (الارب السموات والارض بشار) بينات تبصرك صدقي ولكنك تعاند وانصابه على الحال

(وإني لأظنك يا فرعون مشورا) مصر وفاق عن الخير مطبوعا على الشر من قولهم ما تبرك عن هذا أي ما صرفك أو هالكا قارع ظنه بظنه وشتان ما بين الظنين فإن ظن فرعون كذب محض وظن موسى بحوم حوم اليقين من نظاهر أماراته وقرئ: وإن أخالك يا فرعون مشورا على أن الخففة واللام هي القارفة (فأراد) فرعون (أن يستفزهم) أن يستخف موسى وقومه وبقيهم (من الأرض) ٢٤٥ أرض مصر أو الأرض مطلقا بالقتل والاستئصال (فاغرقناه ومن معه جميعا) فعكسنا عليه مكره فاستفزناه وقومه بالاغراق (وقلنا من بعده) من بعد فرعون واغراقه (لبنى إسرائيل أسكنوا الأرض) التي أراد أن يستفزكم منها (فأجاء وعد الآخرة) الكرة أو الحياة أو الساعة أو الدار الآخرة يعني قيام القيامة (جئنا بكم لفيفا) مختلطين أياكم وأياهم ثم نحكم بينكم ونميز سعداءكم من أشقيائكم والفيف الجماعات من قبائل شتى (وبالحق أنزلناه وبالحق نزل) أي وما أنزلنا القرآن الأملئسا بالحق المقتضي لأنزاله وما نزل الأملئسا بالحق الذي اشتمل عليه وقيل وما أنزلناه من السماء المحفوظا بالرصد من الملائكة وما نزل على الرسول المحفوظا بهم من تخليط الشياطين ولعله أراد به نفي اعتزائه البطولان له أول الأمر وآخره (وما أرسلناك إلا مبشرا) للمطيع بالثواب (ونذيرا) للعاصي من العقاب فلا عليك إلا التبشير والانتذار (وقرأنا فرقناه) نزلناه مفرقا مبشرا وقيل فرقنا فيه الحق من الباطل فحذف الجار كما في قوله ويوما شهدناه وقرئ بالتشديد لكثرة تجويزه فانه نزل في تضاعيف عشرين سنة (لنقرأ على الناس على مكث) على مهل وتؤدة فانه أيسر للحفظ وأعون في الفهم وقرئ بالفتح وهو لغة في (ونزلناه تنزيلا) على حسب الحوادث (قل آمنوا به أو لا تؤمنوا) فإن إيمانكم بالقرآن لا يده كما لا وامتناعكم عنه لا يورثه نقصانا وقوله (أن الذين أتوا العلم من قبله) تعليل له أي أن لم تؤمنوا به فقد آمن به من هو خير منكم وهم العلماء الذين قرأوا الكتب السابقة وعرفوا حقيقة الوحي وأمارات النبوة وتمكنوا من الميز بين الحق والباطل وأروا نعتك وصفة ما نزل إليك في تلك الكتب ويجوز أن يكون تعليل لقل على سبيل التسلية كأنه قيل نسل بإيمان العلماء عن إيمان الجاهلة ولا تكثرت بإيمانهم وأعراضهم (أذابتلى عليهم) القرآن (يخرون للآذان سجدا) يسقطون على وجوههم تعظيما لأمر الله وشكرا لإنجازه وعده في تلك الكتب بعثة محمد صلى الله عليه وسلم على فترة من الرسل وأنزله القرآن عليه

اجود لأن احتجاج موسى عليه الصلاة والسلام على فرعون يعلم فرعون أوكد من الاحتجاج بعلم نفسه **قوله** فإن ظن فرعون كذب محض فانه وصف موسى بكونه مسحورا من الأعداء العقل ولا شك أنه كذب محض لا دليل عليه ولا أماره وموسى وصف فرعون بكونه مشورا أي مصر وفاق عن الخير وهالكا وتصدقه الأمارات المتظاهرة وهي أن موسى عليه الصلاة والسلام أثبت نبوته بالمجربات القاهرة التي لا رتاب العاقل في أنها من عند الله تعالى وأنه تعالى إنما أظهرها على يده تصديقا له في دعواه وكل من أنكرها لا يجمله على الإنكار الأحسد والعناد والجهل وحسب الدنيا ومن كان كذلك تكون عاقبته الهلاك والتبور **قوله** وقرئ: وإن أخالك مضارع قولك خلعت الشيء خيلا وخيلة أي ظننته وفي المثل من يسمع يخل وهو من باب ظننت وتقول في مستقبله أخال بكسر الهمزة وهو الألفصح وبنوا السد تقول أخال بفتح الهمزة وهو القياس ثم أنه تعالى لما بين إعجاز القرآن وكفائته في الدلالة على صدق مدعى النبوة عاد إلى تعظيم القرآن وبيان شأنه فقال وبالحق أنزلناه وبالحق نزل أي ما اردنا بأنزاله الاتقرير الحق وتبينه فلما اردنا هذا المعنى بأنزاله وقع وحصل نزوله بسبب الحق فعلى هذا يكون بالحق متعلقا بأنزالنا والباء سببية وعلى ما ذكره المصنف تكون الباء متعلقة بمحذوف والجار والجور في محل نصب على أنه حال من مفعول أنزلناه أو فاعل نزل والحق الأول عبارة عن الحكمة الداعية لأنزاله والحق الثاني هو الثابت الذي لا يزول كما أن الباطل هو الزائل الذاهب وكل ما اشتمل عليه هذا الكتاب الكريم من دلائل التوحيد وصفات الأكرام وكون الملائكة عبادا لا يقبل الزوال **قوله** المحفوظا بالرصد تفسير لقوله بالحق وبيان لكونه منصوبا على أنه حال من المفعول وكل واحد من لغتي الحق على هذا عبارة عن الثابت المقابل للباطل والذي لا يكون أنزاله ونزوله الأحال كونه ثابتا غير باطل لا يكون المحفوظا بالرصد كذلك الآيات لا تكون في نفسك الحاليين المحفوظة بالرصد وهو جمع راصد كالخرس جمع حارس ثم أنه تعالى لما بين إعجاز القرآن بين عظم شأن رسوله فقال وما أرسلناك إلا مخا أمين بك وأتبع دينك بما أظهرته من المجربات قد اهتدى ومن عائدك واقترح مجربات أخر فلا عليك من كفرهم شيء لأنك ما أرسلناك إلا مبشرا ونذيرا ليس لك ورأ ذلك شيء من إكراه على الدين أو نحو ذلك وقرأنا فقرأنا فرقناه بالنصب فان قبل النصيب على الاشتغال إنما يجوز حيث يجوز في الاسم المذكور الرفع بالابتداء وقرأنا فقرأنا لا يصلح للابتداء فكيف يجوز فيه النصيب على الاشتغال فالجواب أن التنكير فيه لتعظيم فكان في حكم الخصص بالوصف فكانه قيل وقرأنا أي قرأنا بمعنى قرأنا عظيم فرقناه **قوله** تعالى على مكث متعلق بمحذوف على أنه حال من فاعل لنقرأ ثم أنه تعالى خاطب الذين اقترحوا تلك المجربات العظيمة على وجه التهديد والإنكار فقال قل آمنوا به أو لا تؤمنوا أي فقد أنزل الله تعالى وبلغ الرسول فاختاروا ما يريدون وهو في معنى الأمر بالأعراض عنهم كأنه قال له أتركهم ولا تبال بهم والفرق بين كون قوله تعالى أن الذين أتوا العلم من قبله تعليل لقوله آمنوا به أو لا تؤمنوا وبين كونه تعليل لقل هو أن المقصود بقوله تعالى أن الذين أتوا العلم على الأول هو تحقير أهل مكة وتجهيلهم وما حصل من تسليته عليه الصلاة والسلام بإيمان العلماء إنما يحصل في ضمن هذا المقصد والمقصود على الثاني إنما هو التسلية وما حصل من تجهيل القوم وعدم المبالاة بهم إنما يحصل تبعا وضمنا **قوله** وذكر الذن **جواب** عما يقال المقصود من قوله تعالى ويخرون أي يسقطون حكاية الهيئة الحاصلة لهم عند استماع القرآن التي هي هيئة السجود وهي إنما تحصل بالسقوط على الجبهة والأنف والظاهر أن يقول ويسجدون أي ويخرون على وجوههم أو على جباههم وأنوفهم فأوجب ذكر الآذان هنا واجاب عنه بأن الذن أول ما يليق الأرض من وجه الساجد وفيه بحث لأن الظاهر أن أول ما يليق الأرض من وجه الساجد هو الجبهة والأنف دون الذن إلا أن يقال المراد بكون الذن أول ما يليق الأرض كونه أقرب إلى الأرض وأقدم من سائر ما يليق الأرض من أجزاء الوجه والقائم الذي يصدر السجود فالآية بمعنى الأقدمية فبعض من خرو الساجد يخرو أقرب أجزاء وجهه إلى الأرض وأقدمها **قوله** واللام فيه لاختصاص الخرو به **جواب** فيه بحث لأن اختصاص الخرو بالذن عبارة عن كون سقوط الساجد مقصورا على الذن لا يتعدى إلى سائر الأعضاء على منوال قول صاحب الكشف في قوله تعالى له الملك وله الحمد قدم الظرفان ليدل على اختصاص الملك والحمد بالله تعالى ومن العلوم أنه لا اختصاص لخرو الساجد بالذن الذي هو مجتمع للحيين بل هو لا يستط عليه أصلا إلا أن يقال ليس المقصود من الآية بيان أنهم يسجدون حقيقة إذا نلى عليهم القرآن بل المقصود بيان أنهم يتقادون لما سمعوا ويخضعون له كمال الانقياد والخضوع فأخرج الكلام على

(ويقولون سبحان ربنا) عن خلف الوعد (أن كان وعد ربنا لمفعولا) أنه كان وعده كاشا لا محالة (ويخرون للآذان) يكون) كثره لاختلاف الحال أو السبب فإن الأول للشكر عند إنجاز الوعد والثاني لما اترفهم من مواعظ القرآن حال كونهم باكين من خشية الله وذكر الذن لأنه أول ما يليق الأرض من وجه الساجد واللام فيه لاختصاص الخرو به (وزيدهم) سماع القرآن (خشوعا) لما يزيدهم علما وبقينا بالله

(قل ادعوا الله وادعوا الرحمن) نزل حين سمع المشركون رسول الله يقول يا الله يرحن فقالوا انه ينهانا ان نعبد آلهين وهو يدعوا لها آخر او قالت اليهود انك لتقل ذكر الرحمن وقد اكثر الله في التوراة قالوا ادعى الاول هو التسوية بين العظمين ٢٤٦ > بانهما بطلاق على ذات واحدة وان اختلف

سبيل الاستعارة التمثيلية بان شبهت الهيبة الحاصلة من كمال الانقياد والخضوع بهيئة من يخص الخور بالذق من حيث ان هيئة الخور على الوجه اقصى هيئات الخضوع ثم ان الذق مع كونه ابعدي عن الارض من اجزاء وجه من خرت على وجهه اذا خص الخور به كان وصول سائر اجزاء الوجه الى الارض اتم واولى فعبير عن الهيبة المشبهة بما يعبر به عن المشبه بها تصويراً لغاية خضوعهم ونظيره في كون الكلام محمولا على التمثيل دون الحقيقة قوله تعالى انقلبتم على اعقابكم وقوله فبذروا ما ظهورهم > قوله وهو اجوب > اي كون المراد من الآية انه لا رجحان لاحد الاسمين على الآخر بل هما سيات في حسن الاطلاق والافضاء الى المقصود اجوب لما ذكر بعده وذلك لان اعتراض اليهود كان تعبيراً للمسلمين على ترجيح احد الاسمين على الآخر واعتراض المشركين كان تعبيراً على الجمع بين العظمين قوله تعالى اياما تدعوا مطابق للرد على اليهود لان المعنى اي اسم من الاسمين سيمتد به فهو حسن لا رجحان لاحدهما على الآخر في الحسن ولا يظهر كونه رداً على من يقول كيف تعبدون آلهين وتمنعون عنهما > قوله حذف او لهما > اي في الموضعين لان المفعول هو المسمى وهو محذوف فيهما وانما المذكور فيهما هو المفعول الثاني وهو الاسم والتقدير موما معبودكم الله او سموه الرحمن اي هذين الاسمين تدعوه وتسموه فقوله ايا منصوب تدعوا على انه مفعول ثان له والقاهر ان قوله واول للتصريح بمبنى على كون الآية مسوقة للرد على اليهود الذين رجحوا تسميته تعالى باسم الرحمن وطمعوا في المسلمين بتقليبهم ذكر هذا الاسم فان الجواب بالتصريح انما يناسب الرد على من زعم رجحان التسمية باحد الاسمين ولو كانت الآية مسوقة للرد على المشركين الذين حضروا الجمع بين الاسمين لكان المناسب ان تحمل كلمة او على الاباحة فانها وان كانت لاحد الشيئين او الاشياء الا انها اذا وقعت حيث يحصل بالجمع بين الفعلين او الافعال فضيلة وشرف في الغالب تحمل على الاباحة نحو تعلم الفقه او النحو وجالس الحسن او ابن سيرين وان وقعت حيث لا يحصل به ذلك تحمل على التخيير نحو اضرب زيداً او عمراً ولا شك انها اذا وقعت في جواب من منع الجمع بين الاسمين يكون جلها على الاباحة انسب لكون المقام مقام الترضيب في الجمع بينهما ذكر في شرح الرضي ان او اذا كان في الامر فله معنيان التخيير والاباحة فان حصل للامور بالجمع بين الامرين فضيلة وشرف في الغالب فهي للاباحة نحو تعلم الفقه او النحو والافهي للتخيير نحو اضرب زيداً او عمراً والفرق بينهما ان الاباحة يجوز فيها الجمع بين الفعلين والافتقار على احدهما وفي التخيير يحتم احدهما ولا يجوز الجمع > قوله بقرآته صلاتك > بتقدير المضاف او على اطلاق اسم الكل وارادة الجزء فان الصلاة عبارة عن مجموع الافعال والاذكار والجلوس والمخافة من عوارض الصوت يقال خفت صوته بخفت خفتنا وخفوتنا اذا ضعف وسكن وصوت خفيت اي ضعيف خفي روي انه عليه الصلاة والسلام كان يرفع صوته بالقرآته فاذا سمعه المشركون سبوا القرآن ومن انزله ومن جابه فآثر الله تعالى هذه الآية > قوله وفيه تنبيه > وجه التنبيه انه تعالى امره عليه الصلاة والسلام بان يخص الحمد والثناء بالآله المنزه عن جميع صفات نقصان المنفرد بالملك المنعم على الاطلاق ثم امره بان يصغه بصيغة الكبرياء المطلقة في ذاته وصفاته وافعاله واحكامه ويعتقد انه واجب الوجود لذاته غني عن كل ماسواه ويعتقد ان كل ما كان صفة له فهو من صفات العظمة والجلال والعز والكمال وان كل واحدة من تلك الصفات ازلية قديمة سرمدية منزهة عن التغيير والزوال وان كل واحدة منها متعلقة بما لانهاية له من العلاقات ويعتقد ان كل ما يجري في ملكه وسلطانه واقع بقضائه وقدره ومشيئته وقالت المعتزلة انما تكبر الله تعالى وتعلمه عن ان يكون فاعلاً لهذه القبائح والقوا حش بل نعتقد ان حكمته تقتضي التنزه والتقدس عنها وعن ارادتها قال واحد من رؤساء المعتزلة يقال له القاضي عبد الجبار الهمداني حيث رأى الاستاذ ابا اسحق الاسفرائيني سبحانه من تنزهه عن الفحشاء فقال الاستاذ ابو اسحق سبحانه من لا يجري في ملكه الاما يشاء ويعتقد انه ملك مطاع وله الامر والنهي والرفع والخفض ولا اعتراض لاحد عليه في شيء من احكامه ثم انه تعالى اكد التكبير المأمور به فقال تكبيرا اي اقصى ما يقدر عليه الانسان الضعيف بان يجتهد ويسعى في تعظيمه وتقديسه حسبما يسعه قدرته ثم يعترف بان عقله وفهمه لا يفي بمعرفة جلال الله تعالى ولسانه لا يفي بشكره وثنائه وجوارحه واعضائه لا تفي بخدمته فيكبر الله تعالى على قدر طاقته فانه جل عن ان يكبره تكبيرا يلبق بعزه ومجده > قوله اذا افصح الغلام > اي فهم ما يقوله في اقل ما يتكلم وخلص كلامه عن الحكمة والمراد بهذه الآية قوله تعالى وقل الحمد لله الى آخر السورة عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انه قال قول العبد الله اكبر خبير من الدنيا وما فيها قيل انتم تحت التوراة بفاتحة سورة الانعام واختمت

اعتبار اطلاقهما والتوحيد انما هو للذات الذي هو المعبود المطلق وعلى الثاني انهما سيات في حسن الاطلاق والافضاء الى المقصود وهو اجوب لقوله (اياما تدعوا) فله الاسماء الحسنى (والدعاء في الآية بمعنى التسمية وهو يتعدى الى مفعولين حذف او لهما استغناء عنه واول للتصريح والتبيين في اباء عرض عن المضاف اليه وما صلة لنا كبد ما في ايا من الابهام والتضمير في فله للمسمى لان التسمية له لا للاسم وكان اصل الكلام اياما تدعوا فهو حسن فوضع موضعه فله الاسماء الحسنى للبالغة والدلالة على ما هو الدليل عليه وكونها حسنى لدلائها على صفات الجلال والاكرام (ولا تجهر بصلاتك) بقرآته صلاتك حتى تسمع المشركين فان ذلك يحملهم على السب واللغو فيها (ولا تخافت بها) حتى لا تسمع من خلفك من المؤمنين (وابتغ بين ذلك سبيلا) بين الجهر والمخافة سبيلا وسطا فان الاقتصاد في جميع الامور محبوب روي ان ابا بكر رضي الله عنه كان يخفت ويقول انا اتاجي ربي وقد علم حاجتي وعمر رضي الله عنه كان يجهر ويقول اطرده الشيطان واوقفه الوسنان فلما نزلت امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا بكر ان يرفع قليلا وعمر ان يخفض قليلا وقيل معناه لا تجهر بصلاتك كلها ولا تخافت بها باسرها وابتغ بين ذلك سبيلا بالاخفات نهارا والجلوس ليلا (وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن شريكا في الملك) في الألوهية (ولم يكن له ولي من الدن) ولي يواليه من اجل مثله به ليدفعها بمواالاته نفي عنه ان يكون له ما يشاركه من جنسه ومن غير جنسه اختيارا واضطرارا وما يعاونه ويقويه ورتب الحمد عليه للدلالة على انه الذي يستحق جنس الحمد لانه كامل الذات المنفرد بالايجاد المنعم على الاطلاق وما عداه ناقص مملوك نعمة او منعم عليه ولذلك عطف عليه قوله (وكبره تكبيرا) وفيه تنبيه على ان العبد وان بالغ في التنزيه والتمجيد واجتهد في العبادة والتحميد ينبغي ان يعترف بالمقصود عن حقه في ذلك روي

انه عليه الصلاة والسلام كان اذا افصح الغلام من بني عبد المطلب علمه هذه الآية وعنه عليه السلام من قرأ سورة بني اسرائيل (بخاتمة) فرق قلبه عند ذكر الوالدان كان له قطار في الجنة والقطار الف اوقية ومائتا اوقية

بمخاتمة هذه السورة والحمد لله رب العالمين

سورة الكهف وهي مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله رتب استحقاق الحمد - إشارة الى ان ليس تقدير الكلام قولوا الحمد لله بل هو جلة اسمية لا محل لها من الاعراب ناطقة بان حقيقة الحمد له وجب جميع افراده مخصصة به تعالى وانه المستحق لها لانه الذي وصلت الى كل احد نعمته وان الذي وصلت النعمة على يده طريق لو وصولها الى الخامد وذلك الغير وان استحق الحمد ايضا في مقابلة سعيه واجتهاده في قضاء حاجة المحتاج الا ان التمكن والاقدار على ذلك السعي ليس الامنة تعالى وتوفيقه فأتوجه الى ذلك الغير من الحمد فهو بالحقيقة راجع اليه تعالى وانه تعالى مستعمل لذلك الغير في اتصال نعمته الى العبد الا ان الحمد لا يجب ان يكون في مقابلة النعمة البتة بل قد يكون بمقابلة الفضائل الغير المتعدية كما اشار اليه بقوله في آخر السورة السابقة ورتب الحمد عليه لدلالة على انه الذي يستحق جنس الحمد لانه كامل الذات ويدل عليه ايضا انه تعالى ذكر الحمد لنفسه ليدل على كماله ويدل على اثره اماما يدل على قدرته وسلطانه فكقوله تعالى الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا وقوله تعالى الحمد لله فاطر السموات والارض وامام يدل على انعامه وافضاله فكقوله تعالى الحمد لله رب العالمين وقوله تعالى الحمد لله الذي انزل على عبده الكتاب **قوله** وهو في المعاني قال ابن السكيت كل ما ينصب كالخائط والعود قيل فيه عوج بالفتح والعوج بالكسر ما كان في عرض او ذين او معاش يقال في دينه عوج كذا في الصحاح **قوله** او قيا بمصالح العباد - يقال فلان قيم المسجد اذا كان قائما بمصالح المعبد مقيما لشأنه وكذا قيم الاطفال فالقرءان لما كان سببا لهداية الخلق قائما بمصالح الارواح البشرية كان كالقيم المشفق القائم بمصالح الاطفال **قوله** او على الكتب - عطف على قوله بمصالح العباد فان بعض اهل التأويل فسر القيم بالشاهد وقال القرءان قيم على الكتب المتقدمة وشاهد عليها في الزيادة والنقصان وفي التغيير والتحريف مبين ما زادوا فيها وما نقصوا وما حرموا وغيره والحاصل ان قيا اذ لم يقدر له متعلق كان بمعنى مستقيما فيكون بمعنى غير ذي عوج الا ان من مادة العرب تكرار الكلام واغادته كقوله تعالى محصنات غير مسالحات فانه اذا كن محصنات لم يكن مسالحات واذا كن مسالحات لم يكن محصنات فهما يؤدبان معنى واحدا الا انه كرر بناء على عادة العرب وكذا قوله تعالى لينذر بأسا شديدا فان الشديد هو البأس وكرر لتأكيد هذا اذ لم يقدر لقوله قيا متعلق واما اذا قدر له متعلق فاما ان يقدر على نحو ما في قوله تعالى ان هو قائم على كل نفس بما كسبت اي رقيب حفيظ شهيد فيكون قيا لقوله ولم يجعل له عوجا لان المعنى حينئذ انه كامل في نفسه مكمل لغيره فيكون بالغيا في الاستقامة جدا ويقدر له الباء على نحو قولهم فلان قيم بهذا الامر اي قائم بمصالحه فيكون تكبيل بمعنى انه مستقيم في نفسه قيم بامور غيره **قوله** تقديره جعله قيا - زيادة بل ايضا اي ولم يجعل له عوجا بل جعله قيا وقوله قيا سواء كان منصوبا بمضمر او على انه حال من الضمير في له يكون قوله ولم يجعل له عوجا معطوفا على جلة الصلة بخلاف ما اذا كان قيا حالا من الكتاب فانه حينئذ لا يكون قوله ولم يجعل له عوجا معطوفا على قوله انزل الكتاب لئلا يلزم الفصل بين الحال وذی الحال باجنبي فان الحال من تمام المعطوف عليه وبعض منه والمعطوف اجنبي فاصل بينهما ولا يجوز الفصل بين الحال وذی الحال باجنبي وعلى تقدير ان يكون قوله ولم يجعل معطوفا على انزل قال بعض اهل التأويل الكلام محمول على التقديم والتأخير اي انزل على عبده الكتاب قيا ولم يجعل له عوجا واحسن الوجوه ان يجعل قيا منصوبا بمضمر لان الظاهر ان قوله ولم يجعل معطوف على انزل فلو جعل قيا حالا من الكتاب لزم العطف قبل تمام الصلة وحل الكلام على التقديم والتأخير بعيد جدا وكذلك جعل قوله ولم يجعل حالا من الكتاب كأنه قيل انزله منتقيا عنه العوج بعيد خلاف الظاهر واعلم ان حفصا وقف على تنوين عوجا مبدلا القابسكتة لطيفة من غير قطع نفس اشعارا بان قيا ليس متصلا بعوجا وانما هو من صفة الكتاب وغيره لم يعبا بهذا الوهم فلم يسكت انكالا على فهم المعنى وفعل حفص في مواضع من القرءان مثل ما فعله ههنا من سكتة لطيفة نافية للوهم القاسد فنهائه يقف على مرقندا ويتبدى بقوله هذا ما وعد الرحمن ليقيم من الوقف ان كلام الكفار قد انقضى وان ما بعده كلام غيرهم قبل هم الملائكة وقبل المؤمنون ومنها انه يقف على من في قوله كلا اذا بلغت التراقي وقيل من راق ويتبدى راقا لئلا يتوهم انها كلمة واحدة على فعال اسم مبني للبالغة من مرق يمرق فهو مراق ومنها انه يقف على لام بل في قوله تعالى بل ران

سورة الكهف مكية وقيل الاقوله

واصبر نفسك مع الذين يدعون

ربهم وهي مائة واحدى عشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحمد لله الذي انزل على عبده الكتاب

يعني القرءان رتب استحقاق الحمد على انزال

تبيينها على انه اعظم نعمائه وذلك لانه الهادي

الى ما فيه كمال العباد والداعي الى ما

ينظم صلاح المعاش والمعاد (ولم يجعل

عوجا) شيا من العوج باختلال في اللفظ

وتناف في المعنى او انحراف من الدعوة الى

جنب الحق وهو في المعاني كالعوج

في الاعيان (قيا) مستقيما معتدلا لا افرا

فيه ولا تفریط او قيا بمصالح العباد فيكون

وصفاله بالتكميل بعد وصفه بالكمال او على

الكتب السابقة بشهد بجهتها واتصافها

بمضمر تقديره جعله قيا او على الحال من الضمير

في له او من الكتاب على ان الواو

ولم يجعل للحال دون العطف اذ لو كان

للعطف كان المعطوف فاصلا بين ابعاض

المعطوف عليه ولذلك قيل فيه تقدير

وتأخير وقرئ قيا

(لينذر بأسا شديدا) اي لينذر الذين كفروا عذابا شديدا فحذف المفعول الاول اكتفاء بدلالة القرينة واقتصارا على الغرض المسوق اليه (من لدنه) صادرا من عنده وقرأ ابوبكر باسكان الدال اسكان الباء من سبع مع الاشمام ليدل على اصله وكسر النون لالتقاء الساكنين وكسر الهاء للاتباع (ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات ان لهم اجرا حسنا) هو الجنة (ما كنتم فيه) في الاجر (ايدا) بلا انقطاع (وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا) خصهم بالذكر وكرر الانذار متعلقا بهم استعظاما لكفرهم وانما لم يذكر المنذر به استغناء بتقدم ذكره (مالههم به من علم) اي بالولد او باتخاذ او بالقول والمعنى انهم يقولونه عن جهل مفرط وثوبهم كاذب او تقليد لما سمعوه من اوليهم من غير علم بالمعنى الذي ارادوا به فانهم كانوا بطلقون الاب والابن بمعنى المؤر والائر او بالله انه لو علموا لما جوزوا نسبة الاتخاذ اليه (ولا بالانهم) الذين تقولون بمعنى التثنية (كبرت كلمة) عظمت مقالتهن هذه في الكفر لما فيها من التشديد والتشريك وايهام احتياجه تعالى الى واد يعينه ويخلفه الى غير ذلك من الزيف وكلمة نصب على التمييز وقرئ بالرفع على الفاعلية (تخرج من افواههم) صفة لها تفيد استعظام اجترأهم على اخراجها من افواههم والخارج بالذات هو الهوام الحامل لها وقيل صفة محذوف هو الخصوص بالذم لان كبرهنا بمعنى بئس وقرئ كبرت بالسكون مع الاشمام (ان يقولون الاكذبا فلعلك باخع نفسك) قائلها (على آثارهم) اذا ولوا عن الايمان شبهه لما بداخله من الوجد على توليهم بمن فارقت اعزته فهو يحسر على آثارهم ويخضع نفسه وجدا عليهم وقرئ باخع نفسك على الاضافة (ان لم يؤمنوا بهذا الحديث) هذا القرآن (اسفا) لتأسف عليهم او متأسفا عليهم والاسف فرط الحزن والغضب وقرئ ان باخع على لان فلا يجوز اعمال باخع الا اذا جعل حكاية حال ماضية

ويتدى بران لما تقدم **قوله** صادرا من عنده **قوله** اشاره الى ان من لدن متعلق بمحذوف منصوب على انه نعت لبأسا او حال من الضمير في شديدا وان لدن بمعنى عند **قوله** وقرأ ابوبكر اي لدنهي باسكان الدال واشمامها شيئا من الضم وبكسر النون والهاء موصولة بباء ووجهه انه سكن الدال تخفيفا كتسكين عين عضد وسبع فالتقى ساكنان فكسر النون لالتقاء الساكنين فكان حقه ان يكسر الاول على القاعدة المعروفة الا انه يلزم منه العود الى ما فرغ منه ثم لما كسرت النون كسرت الهاء ايضا اتباعا ووصلها بباء واشمام الدال شيئا من الضم اشاره الى اصلها وقرأ الباقيون من لدنه بضم الدال واسكان النون وضم الهاء واين كثير يصلها بواو وقرأ من لدن ونحو منهو وعنهو وغيره لا يصلها بشئ **قوله** استعظاما لكفرهم **قوله** فان الخاص قد يعطف على العام للتنبيه على مرتبة الخاص وتنزيل تلك المرتبة منزلة التباين حكما اذ لا يعلم حكم احد المتباينين بيان حكم المتباين الاخر بل لابد من ذكر الآخر بعده والتخصيص على حكمه فكذا يعطف الخاص على العام وبين حكمه قصدا واصالة بناء على تنزيله منزلة المتباين بالنسبة العام المذكور قبله بطريق تنزيل التغاير في الوصف منزلة التباين في الذات وقوله تعالى مالههم به من علم لا يستدعي تحقق المعلوم في نفسه لان انتفاء العلم بالتثنية قد يكون للجهل بالطريق الموصل اليه وقد يكون لانه في نفسه محال لا يمكن تعلق العلم به وما نحن فيه من قبل الثاني وهذا معنى قوله يقولونه عن جهل مفرط اي لا يحكم به عقولهم ولا يؤدى اليه فكرهم البتة لكونه في غاية الفساد والبطلان بل هو مجرد لقلقة لسانهم يجرى على ألسنتهم ليس في قلوبهم من معناه شئ وصفت الكلمة بالخروج الذي هو من صفات الاجسام بناء على ان الاصوات والحروف والكلمات المركبة منها انما تحدث بسبب خروج النفس من الحلق فوصفت الاعراض المذكورة بوصف ما يكون سببا لحدوثها والاعراض لا يصح عليها الخروج والانتقال **قوله** فانهم كانوا يطلقون الاب والابن لعل هذا الاطلاق كان جائزا في شريعة من قبلنا كما يجوز في شريعتنا نسبة الغضب والرحمة ونحوهما اليه تعالى على ارادة غايتها الا انه لم يحز في شريعتنا اطلاق الاب عليه تعالى ولا اطلاق الابن على بعض عبيده لايام معاني قاسدة **قوله** وكلمة نصب على التمييز لانها ترفع الابهام المستقر عن ذات مقدرة وهي النسبة المخطوطة في قولك كبرت المقالة او الكلمة فانها مبهم لان من سمع تلك الجملة يجوز ان يكون المراد ان تلك المقالة كبرت كذبا او جهلا او افتراء فلما اضمر فاعل كبرت فيه حصل الابهام واحتاج الى رفعه بخلاف ما اذا قرئ برفع الكلمة على الفاعلية فانه لا يضمر فيه شئ فيكون حينئذ على طريق قولك عظم فلان وعلى تقدير الاستمرار يكون ذلك راجعا الى مقالتهن المفهومة من قوله تعالى قالوا اتخذ الله ولدا اي كبرت مقالتهن تلك كلمة ومعنى الكلام التعجب اي ما اكبرها كلمة وقوله تخرج من افواههم صفة الكلمة تؤذن باستعظامها لان بعض ما يخرج بالبال لا يجترأ الانسان على اظهاره باللفظ **قوله** وقيل صفة محذوف **قوله** يعني قيل ان كبرت بمعنى بئس وفاعله ضمير مفسر بالنكرة المنصوبة بعده على التمييز كما في قولك بئس رجلا والخصوص بالذم محذوف تقديره كبرت كلمة الخارجة من افواههم وقرئ كبرت بسكون الباء واشمام الضم وهي لغة عجم **قوله** قائلها **قوله** البضع الاهلاك يقال بضع ارجل نفسه بجمعاً ويخوفاى اهلكها على وجد والمقصود من الآية تسليط الرسول صلى الله عليه وسلم والمعنى لا يعظم حزنك واسفك بسبب كفرهم فانما بعثاك منذرا وبشيرا واما تحصيل الايمان في قلوبهم فلا قدرة لك عليه والهاء في قوله قلعلك جواب الشرط وهو قوله ان لم يؤمنوا قدم عليه وحقه التأخير وقال الجمهور جواب الشرط محذوف لدلالة قوله قلعلك فيل كلمة لعل وهذا للاشفاق الذي يقصده القسلى والحث على ترك التحزن والتأسف ثم قيل الاسف هو النهاية في الغضب كقوله تعالى قلنا آسفونا استغفنا منهم قال اهل التأويل المعنى قلنا اغضبونا وقيل الاسف هو النهاية في الحزن كقوله تعالى يا اسفا على يوسف اي يا حزننا فانه عليه الصلاة والسلام كادت نفسه الكريمة تهلك حزنا عليهم واشفاقا من ان تلتف انفسهم في النار بتركهم الايمان وفيه دلالة على انه عليه الصلاة والسلام لم يكن يقاتل الكفرة للقتل والانتلاف وانما يقاتلهم ليسلوا ويخلصوا من الهلاك الابدى فان من كان باخع نفسه اشتباها عليهم من الهلاك كيف يقاتلهم للاهلاك وقوله تعالى على آثارهم متعلق بقوله باخع اي باخع نفسك من بعد هلاكهم حال بقاء آثارهم وعلامتهم وعدم اندراسها بالكفاية فانه يصح ان يقال مات الثاني في اثر الاول اي حال بقاء أثره **قوله** وقرئ ان بالفتح **قوله** فقرأ الجمهور ان لم يؤمنوا بكسر الهمزة على انها شرطية فعلى هذه القراءة يكون باخع للاستقبال فيعمل لان الشرطية للاستقبال كأنه قيل لعلك تبضع نفسك الآن او غدا ان لم يصدر منهم ايمان

(اناجعلنا ما على الارض) من الحيوان والنبات والمعادن (زينة لها) ولاهيا (لنبلوهم ايهم احسن عملا) في تعامله وهو من زهد قبه ولم يفرقه وقنع منه بما رزق به اياه وصرفه على ما ينبغي وقبه تسكين رسول الله صلى الله عليه وسلم (وانالجالعون ما عليها صعيدا جزا) زهد فيه والجزز الارض التي قطع نباتها مأخوذ من الجزز وهو القطع والمعنى انالعتيد ما عليها من الزينة تراياستويا الارض ونجعلها كصعيد امس لانبسات فيه (ام حسبت) بل احسبت (ان اصحاب الكهف والرقم) في اقصاء حياتهم مدة مديدة (كانوا من آياتنا عجبا) وقصتهم بالاضافة الى خلق ما على الارض من الاجناس والانواع الفاتحة للمحصر على طبائع متباعدة وهشاش متخالفة تعجب الناظرين من مادة واحدة ثم ردها اليها ليس بهجيب مع انه من آيات الله كالنزر الحخير والكهف الفار الواسع في الجبل والرقم اسم الجبل او الوادي الذي فيه كهفهم او اسم قرينهم او كلهم قال امية بن ابي الصلت وليس بها الا الرقيم مجاورا * وصيدهم والقوم في الكهف همدا *

وقرى شاذا بفتح الهزة على حذف الجار اي لان لم يؤمنوا فعلى هذه القراءة المناسب ان يكون باخع المضى لان لم يؤمنوا ماض ولا ضرورة تدعو الى صرفه عن معناه فلا يعمل الا اذا جعل حكاية حال ماضية كأنه قيل لعليك بجمعت نفسك لاجل ان لم يؤمنوا فحيي باسم الفاعل لتصوير تلك الحالة في ذهن السامع واستحضارها وان لم يحمل على حكاية الحال الماضية لا يعمل فيجب اضافته الى ما بعده **قوله** وقبه تسكين اي تسكين لوجده واعتماده على عدم ايمانهم ووجد التسكين ان الآية لما دلت على ان اهل الارض لم يعط لهم ما عليها من الزينة لينتفعوا به بخانا وانما اعطى لهم ذلك ابتلاء واختبارا ليظهر منهم ما علم الله تعالى انه يكون منهم فيجازي كل واحد من آثار الحياة الدنيا وزينتها ومن آثار رضى الرحمن وطاعته على حسب قصده وفيه ظهر له عليه الصلاة والسلام ان شأنه وما يليق به ليس الاشارة المطيع والذمار العاصي وانه تعالى هو المطلع على اعمالهم ونياتهم ومن يستحق لان يخلق فيه الاهتداء او الضلالة فيسكن بذات وجده وغضبه والزهد خلاف الرغبة يقال زهد في الشيء وعن الشيء بمعنى واحد اي لم يردده ولم يرغب فيه والصعيد التراب وقيل الصعيد المستوى من الارض وقيل هو وجه الارض مطلقا والجزز الذي لا تبات فيه ولا ماء **قوله** بل احسبت اشارة الى ان ام منقطعة مقدرة بل والهزة وبلى هي التي للانتقال لا لابطال ماسبق والهزة للانكار وذكر الله تعالى او لا من الآيات الكلية تزين الارض بما خلق فوقها من الاجناس التي لاحصر لها ثم ذكر انه بزيل ذلك كله ويجعله كأن لم يكن ثم اضرب عنه وقال ام حسبت كأنه قيل يتعجب من قصة اصحاب الكهف ولا يتفكر في سائر الآيات فان تزين الارض بانواع المعادن والحيوان والنبات وازالتها بالكلية بعد ما اخذت الارض زخرفها وازينت اعظم واعجب من قصة اصحاب الكهف والافسان عاده ان يتعجب من شيء قل اناس به وان كان الذي يحضرته اعجب منه قال الامام تميم بن حبيب من قصة اصحاب الكهف وسألوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل الامتحان فقال الله تعالى ام حسبت انهم كانوا من آياتنا عجبا فقط فلا تحسبن ذلك فان آياتنا كلها عجبا فان من كان قادرا على تخليق السموات والارض ثم تزين الارض بانواع المعادن والنبات والحيوان ثم جعلها بعد ذلك صعيدا جززا خاليا من الكل كيف يستبعدون قدرته على حفظ طائفة مدة ثلاثمائة سنة او اكثر في النوم روى ان قريشا بعثوا الى المدينة رهطا وقالوا لهم سلوا اخبار اليهود عن محمد وصفته واخبروهم عن قوله فانهم اهل الكتاب الاول وعندهم من العلم ما ليس عندنا من علم الانبياء فخرج الرهط حتى قدموا المدينة فسالوا اخبار اليهود عن اخبار محمد صلى الله عليه وسلم فقال اخبار اليهود سلوه عن ثلاث عن قبة ذهبوا في الدهر الاول ما كان من امرهم فان سألهم بحب ومن رجل طواف قد بلغ مشارق الارض ومغاربها ما كان نيا وسلوه عن الروح ما هو فان اخبركم عن اثنين ولم يخبركم عن الثالث فهو نبي والافتقار فلما قدم الرهط مكة قالوا قد جئناكم بتفصيل ما بيننا وبين محمد واخبروا ما قالت اليهود فجاءوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وسألوه فقال عليه الصلاة والسلام اخبركم بما سألتم عنه غدا ولم يستثن فأنصرفوا عنه ومكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يذكرون خمس عشرة ليلة وشق عليه ذلك حتى ارجف اهل مكة به وقالوا وعدنا محمد غدا واليوم مضى خمس عشرة ليلة وشق عليه ذلك ثم جاء جبريل من عند الله عز وجل بسورة اصحاب الكهف وفيها معاتبه الله تعالى اياه على جزمه وفيها خبر اولئك القبة وخبر الرجل الطواف وعجبا في قوله تعالى كانوا من آياتنا عجبا خبر كان ومن آياتنا حال منه لانه في الاصل صفته فلما قدم صار حالا قال امية بن ابي الصلت

وليس بها الا الرقيم مجاورا * وصيدهم والقوم في الكهف همدا *

استشهد على ان الرقيم الكلب وهذا يدل على ان قصة اصحاب الكهف كانت في علم العرب وان لم يكونوا عالميا على وجهها * الوصيد فناء البيت وهو مفعول مجاورا والهمد جمع همد بمعنى الرائد والناثم يعني ان اصحاب الكهف كانوا رقادا في الغار وكلهم مجاورا لوصيدهم كما قال تعالى وكلهم باسط ذراعيه بالوصيد **قوله** اولوح رصاصي **قوله** فيكون الرقيم يعني المرقوم وهو المكتوب قال تعالى كتاب مرقوم اي مكتوب **قوله** تعالى اذ اوى القبة منصوب بهجبا او باذكر المقتدر لا بقوله ام حسبت لانه كان بين النبي صلى الله عليه وسلم وبينهم مدة طويلة فلا يجوز حسابه عليه الصلاة والسلام في ذلك الوقت الذي اؤوا فيه الى الكهف اي صاروا فيه وكانوا قبة اي شبانا متقابلين في الاسنان من اولاد عظماء الروم آمنوا بربهم وكان ذلك الايمان عبرة

واخذت محلي فحلبت فيه ومضيت اليهما

فوجدتهما نائمين فشق على ان اوقظهما فتوقفت جالسا ومحلي على يدي حتى ايقظتهما الصبح فسقيتهما اللهم ان كنت فعلته لوجهك فافرج عنا فخرج الله عنهم فخرجوا وقد رفع ذلك نعمان بن بشير (اذ اوى القبة الى الكهف) يعني قبة من اشرف الروم ارادهم دقيانوس على الشرك فأبوا وهربوا الى الكهف

وتفكر منهم في عظمة الله تعالى وملكه وقدرته لم يأتهم بذلك وحى ولم يقرأوا كتابا ولم يدركوا زمان نبوة وكانوا في زمن فترة قبل ان يبعث الله تعالى عيسى عليه الصلاة والسلام ثم بعثه الله تعالى وهم في الكهف راقدون ولبيت في أمته ثلاثا وثلاثين سنة ثم رفعه الله ومضى بعده زمان طويل ثم بعثهم الله تعالى وايقظهم واطلع اهل ذلك العصر على حالهم ليعلموا ان وعد الله بالبعث حق وان الساعة آتية **قوله** او اجعل امرنا كله رشدا **قوله** على ان تكون كلمة من في قوله من امرنا رشدا تجريدية اذ هو الامر بعينه مباغلة في ارشاده ولهذا قال اجعل امرنا كله رشدا والتجريد من المحسنات البدعية المعنوية وهو ان يتزع من امر ذي صفة امر آخر مماثل لذلك الامر ذي الصفة في تلك الصفة لاجل المباغلة في كمال تلك الصفة في ذلك الامر ذي الصفة حتى كأنه بلغ من الاتصاف بتلك الصفة الى حيث يصح ان يتزع منه موصوف آخر بتلك الصفة فان جعلت كلمة من في الآية تجريدية يكون مطلوبهم ان يبلغ امرهم في الرشد والهداية حدا يصح مع ذلك الحد ان يستخلص منه امر آخر مثله في الرشد وفي الوجد الاول تكون من متعلقة بهي ويكون المعنى انهم لما هربوا الى الكهف وارقوا الناس وطلبوا سلامة الدين سألوا ربهم ان يهيئ لهم الرشد والاستقامة في مفارقتهم الكفار **قوله** بمعنى انماهم ائمة لا تنبهم فيها الاصوات **قوله** يعني ان ضرب الحجاب المانع من ان تصل الاصوات الموقفة الى آذانهم واسماعهم كناية عن الانامة الثقيلة وانما صلح كناية عنها لان الصوت والتنبيد طريق ازالة النوم فسد طريقه يدل على استحكام النوم وثقله وخصت الآذان دون العيون مع ان النوم يتعلق بها دون الآذان لان ضرب الحجاب على العين لا يصلح كناية عن المباغلة في النوم لان سد الابصار انما يدل على كمال ان لا يكون ماضيا لطريق الازالة مؤثرا في زواله **قوله** بنى على امراته **قوله** اى بنى عليها القبة عند دخوله عليها فان العرس كان بينى على اهله جابا **قوله** ظرفان لضربنا **قوله** الاول ظرف مكان والثاني ظرف زمان والمعنى انماهم فيه سنين ذوات عدد وقد بينا الله تعالى بقوله وابشوا في كهفهم ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعا **قوله** ليتعلق علنا تعلقا حاليا **قوله** لما كان قوله تعالى لنعلم متعلقا بقوله بعثنا ودل الكلام على ان يكون علمه تعالى حادثا مترتبا على ايضائهم دفع ذلك الاحتمال بما يدل على ان علمه تعالى سرمدي لا يجوز عليه التغيير والازوال وانما التغيير في المعلومات وانه تعالى عالم بها في الازل على ما ستكون عليه في اوقات حدوثها وبقيائها وكلما تجدد لها حال من الاحوال تعلق علمه تعالى بتلك الحال عند تجددتها فالتجدد والتغيير انما هو في تعلقات العلم لا في نفسه وقال هشام انه تعالى لا يعلم الحوادث قبل وقوعها ولا يعلمها الا عند حدوثها واحتج عليه بهذه الآية **قوله** المختلفين منهم او من غيرهم **قوله** اشارة الى ان اهل التأويل اختلفوا في الحزبين قال مجاهد رضى الله عنه ان الحزبين من القية لان اصحاب الكهف لما انتبهوا اختلفوا في انهم كم ناموا ويدل عليه قوله تعالى قال قائل منهم كم لبتم قالوا لبنا يوما او بعض يوم قالوا ربكم اعلم بما لبتم فاصحاب الكهف كانوا حزينين استغل احداهما مدة لبثهم واستطالها آخرون وهم الذين قالوا ربكم اعلم بما لبتم وقال القرآء ان طائفتين من المسلمين اختلفوا في مدة لبثهم في الكهف قبل خروجهم منه فبعثهم الله تعالى ولم يبين ذلك بل اجمعه وليس لنا حاجة الى تعيين ما ابهم الله تعالى بيانه **قوله** ولما لبثوا حال منه **قوله** اى من امدا لانه لو تأخر عنه لكان نعتاله فلما قدم عليه صار حالا والمعنى ضبط امدا كانوا زمان لبثهم في الكهف وان كانت اللام لام العلة يكون المعنى حيثئذ لنعلم اى الحزبين احصى اى علم كقوله احصاه الله ونسوه للسبب الذي لبثوا فيه لاجله **قوله** وقبل احصى اسم تفضيل **قوله** لم يرض به لان افضل من كذا لا يبنى من باب افعل يفعل وقولهم ما اولاه للخير وما اعطاه للمال فن الشواذ والناذر لا يقاس عليه والمذاق يروى بالدال والذال وهو رجل من بنى عبد شمس وابوه واجدادهم يعرفون بالافلاس قال الشاعر في حقه

فانك ان ترجو نحيما ونفعها * كراجي النداء والعرف عند المذاق *

وقوله وامدا نصب جعل دل عليه احصى اى دل احصى الذي هو للتفضيل على ذلك الفعل المضمر من جنسه واحتج الى الاضمار لان افضل التفضيل لا يعمل في مظهر واوّل البيت

* ولم ار مثل الحى حيا مصبها * ولا مثلنا يوم التقينا فوارسا *

* اكر وأحى للحقيقة منهموا * واضرب منا بالسيف القوانسا *

المضج الغار عليه وقت الصبح وحقيقة الرجل ما يحق على الرجل ان يحبه والدفاع عنه من اهل بيته والقوانس

(قوالوا ربنا آتانا من لدنك رحمة) توجب لنا المغفرة والرزق والامن من العدو (وهي لنا من امرنا) من الامر الذي نحن عليه من مفارقة الكفار (رشدا) نصير بسببه راشدين مهتدين او اجعل امرنا كله رشدا كقولك رأيت منك اسدا واصل التهية احداث هيئة التي (فصبرنا على آذانهم) اى صبرنا عليها جابا يمنع السماع بمعنى انماهم ائمة لا تنبهم فيها الاصوات فحذف المفعول كما حذف في قولهم بنى على امراته (في الكهف سنين) ظرفان لضربنا (عددا) اى ذوات عدد ووصف السنين به يحتمل الكثير والتقليل فان مدة لبثهم كبعض يوم عنده (ثم بعثناهم) ايضائهم (لنعلم) ليتعلق علنا تعلقا حاليا مطابقا لتعلقه اول لا تعلقا استقباليا (اى الحزبين) المختلفين منهم او من غيرهم في مدة لبثهم (احصى لما لبثوا امدا) ضبط امدا لزمان لبثهم وما في اى من معنى الاستفهام علق عند تعلم فهو مبتدأ واحصى خبره وهو فعل ماض وامدا مفعوله ولما لبثوا حال منه او مفعوله وقيل انه المفعول واللام مزيدة وما موصولة وامدا تمييز وقيل احصى اسم تفضيل من الاحصاء تحذف الزوائد كقولهم هو احصى للمال وافلس من ابن المذاق وامدا نصب بفعل دل عليه احصى كقوله * واضرب منا بالسيف القوانسا

جمع قونس وهو أعلى البيضة من الحديد ويطلق على ما بين اذني الفرس أيضا بدمج كلا العريقتين اعداده واصحابه
يقول لم ارمغارا عليهم مثل الذين صمغاهم ولا مغيرين مثلنا يوم اقيانهم وصف المغار عليهم بكمال الشجاعة
ليكون ادل على شجاعة من غلب عليهم فالتوانس في البيت منصوب بفعل مقدر من جنس افعال التفضيل
اي يضرب التوانس لا بنفس افعال التفضيل لانه لا يعمل في المظهر فكذا فيما نحن بصدده فان قيل انه انما لا يعمل
في مظهر فاعل او مفعول به فلم لا يجوز ان يكون امدا منصوبا على التمييز ويعمل فيه احصى كما في اكثر منه مالا
واحسن وجها * اجيب بان التمييز في امثال ذلك انما هو فاعل في المعنى لان المال هو الذي كثر والوجه هو الذي
حسن وليس الامد هو الذي احصى **قوله** تعالى آمنوا برهم في هذه التفات من التكلم الى الغيبة اذ لو جاء على نسق
قوله نحن نقص عليك لقيل بربك وقوله زدناهم وربطنا التفات من هذه الغيبة الى التكلم ايضا **قوله** وقوتناها
بالصبر يعني ان قوله تعالى وربطنا على قلوبهم استعارة تبعية شبه تثبيت قلوبهم وتقويتها وجعلها على الصبر على
الشدة التي تحملوها ربط الدابة وشدها بالرباط وهو الحبل فان ربط الدابة شدها بالرباط والمربط ايضا هو الحبل
ومن المجاز ربط الله على قلوبهم لانه يعتدى بنفسه الا انه نزل منزلة اللازم وزيدت كلمة على الاستعلاء للمبالغة
والدلالة على كون الربط والتقوية مسئوليا على قلوبهم مستقرا عليها كما في قوله ويخرج دوما في عراقيهم نصلي
قوله اذ قاموا منصوب بربطنا والمعنى قوتنا قلوبهم اذ قاموا بين يدي ملكهم دقياتوس حين ماتهم على ترك
عبادة الصنم فقالوا ربنا رب السموات والارض اقروا بربوبية الله تعالى بين يدي ذلك الجبار بتقوية الله تعالى
اياهم على مخالفتهم وصيانته وقيل انهم كانوا عظماء المدينة فخرجوا منها ذات يوم فاجتمعوا ورآه المدينة من غير معاد
فقال اكبرهم اني لا جد في شيا وهو ان رب السموات والارض قالوا نحن كذلك نجد في انفسنا ققاموا جميعا
فقالوا ربنا رب السموات والارض **قوله** والله لقد قلنا قولنا داسطط يعني ان قوله لقد قلنا جواب قسم
مضمر وشططا مصدر شطت الدار شط اي بعدت وشط الرجل اي بعد عن الحق والشطط مجاوزة القرب في كل
شيء اشار اليه بقوله مفراط في الظلم واتصابه على انه صفة مصدر محذوف اي قولنا داسطط لان اذا جواب وجزأ
قوله تعالى لولا يأتون تخفيض فيه معنى الانكار وقوله عليهم تقديره على عبادتهم وعلى اتخاذهم خذف
المضاف له علمه ولم يكتفوا بالانكار على اتخاذهم الشركاء وعبادتهم اياها من غير ان يقيموا برهانها قطعيا على صحتها
بل قالوا من اعظم من افترى على الله كذبا اي لا احد اعظم منه يعنون ان الحكم بان له تعالى شريكا وولدا مع
قدان ما يدل عليهم اعظم وافترأ عليه تعالى **قوله** تعالى وما يعبدون ذكر فيه ثلاثة اوجه الاول ان ما بمعنى
الذي والعائد محذوف اي واعترلتم الذي يعبدونه اشار اليه بقوله ومعبوديهم وقوله الا الله مستثنى متصل من الذي
يعبدونه والثاني ان تكون ما مصدرية وان يكون الا الله مستثنى متصلا ايضا بتقدير المضاف اي واذا عترلتموهم
اي تركتموهم وعبادتهم الا عبادة الله والثالث ان تكون نافية وتكون الجملة من كلام الله تعالى وقعت معترضة
بين اذ وجوابه لتحقيق اعترالهم والا مستثنى مفرغ اخبار الله تعالى عن الغيبة انهم لا يعبدون غيره **قوله**
من امركم متعلق بالفعل قبله ومن لا بداء الغاية او التبعية وقيل هي بمعنى بدل كما في قوله تعالى ارضيتكم بالحياة
الدنيا من الآخرة ويجوز ان يكون حالا من مرقا فمتعلق بمحذوف **قوله** تعالى مرقا قرأ الجمهور بكسر
الميم وقح القاء وقرأ نافع وابن عامر بفتح الميم وكسر القاء قبل هملتان بمعنى واحد في الجارحة وفي ما يرتقى به
اي ينفع به وقد يستعمل كل واحد منهما في موضع الآخر وقيل هما لغتان فيما يرتقى به واما الجارحة فيكسر
الميم قط **قوله** لنوع يقينهم اي خلوص يقينهم عن شوب الشك والناسع الخالص من كل شيء **قوله**
لورأتهم يعني ان قوله تعالى وترى ليس المراد به ان المخاطب يرى هذه الصورة بل المقصود بيان ان باب ذلك
الكهف الى جهة الشمال نحو بنات نعش فتكون الشمس طالعة وغاربة لا تدخل عليهم فيؤذيهم حرها وتغير
الوانهم فالمعنى انك لورأتهم على هذه الصورة ثم اخبر انهم كانوا في متسع من الكهف ينالهم فيه برد الريح ونسيم
الهوا وقال وهم في فجوة منه اي من الكهف والفجوة متسع في مكان الراغب في فجوة اي في ساحة واسعة **قوله**
لان الكهف كان جنوبيا اي كانت ساحة الغار وداخله في جانب الجنوب وذلك يقتضي ان يكون بابه في جانب
الشمال **قوله** اولان الله تعالى زورها عند يعني ان للمفسرين في تفسير الآية قولين الاول ان باب ذلك
الكهف كان الى جانب الشمال مستقبلا بنات نعش لا يقع فيه شعاع الشمس عند الطلوع ولا عند الغروب ولا فيما

(نحن نقص عليك نبأهم بالحق) بالصدق
(انهم قية) شبان جمع فتى كصبي وصبيبة
(آمنوا برهم وزدناهم هدى) بالتثبيت
(وربطنا على قلوبهم) وقوتناها بالصبر
على هجر الوطن والاهل والمال والجرأة
على اظهار الحق والرد على دقياتوس
الجبار (اذ قاموا) بين يديه (فقالوا)
ربنا رب السموات والارض ان ندعو من
دونه الهة لقد قلنا اذا شططا (والله لقد
قلنا قولنا داسطط اي ذا بعد عن الحق
مفرط في الظلم (هؤلاء) مبتدأ (قومنا)
عطف بيان (اتخذوا من دونه آلهة) خبره
وهو اخبار في معنى انكار (لولا يأتون) هلا
يأتون (عليهم) على عبادتهم (بسلطان بين)
ببرهان ظاهر فان الدين لا يؤخذ الا به وفيه
دليل على ان مالا دليل عليه من الديانات
مردود وان التقليد فيه غير جائز (فن اعظم من
افترى على الله كذبا) بنسبة الشريك اليه
(واذا عترلتموهم) خطاب بعضهم لبعض
(وما يعبدون الا الله) عطف على الضمير
المنصوب اي واذا عترلتم القوم ومعبوديهم
الا الله فانهم كانوا يعبدون الله ويعبدون
الا صنم كسائر المشركين ويجوز ان تكون
ما مصدرية على تقدير واذا عترلتموهم
وعبادتهم الا عبادة الله وان تكون نافية على
انه اخبار من الله تعالى عن الغيبة بالتوحيد
معترض بين اذ وجوابه لتحقيق اعترالهم
(فأثروا الى الكهف ينشركم ربكم) يسط
الرزق لكم ويوسع عليكم (من رحمة)
في الدارين (ويهي لكم من امركم مرقا)
ما ترتقون به اي تلتفون وجزمهم بذلك
لنصوع يقينهم وقوة وثوقهم بفضل الله تعالى
وقرأ نافع وابن عامر مرقا بفتح الميم وكسر
القاء وهو مصدر جاء شادا كالمرجع والحيض
فان قياسه الفتح (وترى الشمس) لورأتهم
والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم او
لكل احد (اذا طلعت زاور عن كهفهم) تميل
عند ولا يقع شعاعها عليهم فيؤذيهم لان
الكهف كان جنوبيا اولان الله تعالى زورها
عنه

واصله تزاور قادغمت التاء في الزاي وقرأ الكوفيون بحذفها وابن عامر ويعقوب تزور كتحمر وقرئ تزوار كتحمار وكلها من الزور بمعنى الميل (ذات اليمين) جهة اليمين وحققتها الجهة ذات اسم اليمين (واذا غربت تقرر ضهم) تقطعهم وتصرم عنهم (ذات الشمال) بمعنى بين الكهف وشماله لقوله (وهم في جفوة منه) أي وهم في متسع من الكهف يعني في وسطه بحيث ينالهم روح الهواء ولا يؤذيهم كرب الغار ولا حر الشمس وذلك لأن ﴿٢٥٢﴾ باب الكهف في مقابلة نبات النعش وأقرب المشارق

بين ذلك من حيث أن الشمس اذا طلعت تطلع عن بين الكهف واذا غربت تغرب عن شماله فضاء الشمس ما كان يصل الى داخل الكهف وكان الهواء الطيب والنسيم الموافق يصل اليهم فلا جرم بقيت اجسامهم مصنونة عن العفونة والفساد والقول الثاني ان الله تعالى منع ضوء الشمس عن الوقوع عليهم عند طلوعها وعند غروبها وكان ذلك فعلا خارقا للعادة وكرامة عظيمة خص الله تعالى بها اصحاب الكهف قاله الزجاج واستدل على صحته بقوله ذلك من آيات الله قال ولو كان الامر كما ذكره اصحاب القول الاول لما كان ذلك كرامة عجيبه من آيات الله ﴿قوله﴾ واصله تزاور ﴿قوله﴾ وذلك لانه اختار قراءة تزاور بفتح الزاي المشددة واصله تزاور فاسكنت التاء الثانية فادغمت في الزاي وقرأ الكوفيون تزاور بحذف احدى التائين للتخفيف وابن عامر ويعقوب تزور بسكون الزاي وتشديد الراء من الازورار وهو العدول عن الشيء والزور بالتحريك الميل يقال زور عنه وازور عنه وتزاور عنه تزاورا كله عدل عنه وانحرف ﴿قوله﴾ وحققتها الجهة ذات اسم اليمين ﴿قوله﴾ اي خلاصة المعنى ان الشمس حين طلوعها تميل عن كهفهم جهة اليمين الا ان ذات اليمين صفة اقيمت مقام الموصوف لما تقرر ان كلمة ذو وذات موضوع لان يوصف بها التكرة ولعل تعريف الجهة له هذا المعنى فيكون كالتكرار بمعنى ولو قال جهة ذات اسم اليمين لكان اظهر ﴿قوله﴾ والمراد به اما التاء عليهم لانهم تصكروا في دلائل وحدانية الله تعالى وعظمته وقدرته من غير ان يأتيهم بذلك وحى الهى ومن غير ان يقرأوا كتابا سماويا وان يحالوا اهل التوحيد والمعرفة لكونهم في زمان فترة من الرسل قبل ان يبعث الله تعالى عيسى عليه الصلاة والسلام فيكون قوله تعالى من بهد الله فهو المهتدى كالتذليل للكلام السابق من قوله تعالى اذ اوى القبة الى الكهف الى ههنا وجي به عاما في كل من سلك طريق المهتدين ومن اثر الغواية وقلبه قلب اسلافه الضالين ليدخل اصحاب الكهف في الاولين دخولا اوليا ويدخل دقيانوس الضال في الآخرين كذلك والتذليل هو ان تقطع الكلام بما يشغل على معناه تأكيد ولا يحمل له من الاحراب ﴿قوله﴾ او التنبيه الخ على ان يكون قوله من بهد الله فهو المهتدى مرتبطا بقوله ذلك من آيات الله وفي التيسير قيل ذلك من آيات الله اي ما اخبرنا من قصتهم آية صدقت في دعوى النبوة فمن هداه الله بها صدقت لذلك فآمنوا بالله تعالى ووحده واعتزلوا اهل الشرك والضلال وآثروا المواضع الخالية في الجبال على طيب العيش في الاوطان والاموال طلبا لرضا الملك المتعال ﴿قوله﴾ تعالى ونحسبهم ايقاظا ﴿قوله﴾ قرأ نافع وابن كثير وابوعمر والكسائي بكسر السين ومعناه كاذكر في قوله وري الشمس اي فلور ابلتهم لحسبتهم ايقاظا وهو جمع يقظ ويقظ بضم القاف وكسر هاء وهو اليقظان ورقود جمع رافد كقاعه ووقود ﴿قوله﴾ او كلب راعي مروا به اي مروا براعي غنم فقال لهم اين تذهبون فقالوا نفر من هذا الجبار فقال الراعي ما انا غنى من ربي منكم فترك غنمه ولحق بهم فقبضه كلبه ﴿قوله﴾ وقيل الوصيد الباب قبل الكهف لا يكون له باب ولا عتبة والمراد موضع الباب والعتبة ﴿قوله﴾ وقرئ لو اطلعت عليهم بضم الواو ﴿قوله﴾ وقرأها الجمهور بكسر الواو على ما هو الاصل في النقاء الساكنين وقرئ بضم الواو وتشبيهها بها بواو الضمير عن عباس رضى الله عنهما انه فرامع معوية غزوة المصطلق نحو الروم فقرأوا بالكهف الذي فيه اصحاب الكهف فقال معوية او كشف لنا عن هؤلاء لنظرنا اليهم فقال له ابن عباس ليس لك ذلك قد منع الله ذلك من هو خير منك فقال لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا ولملت منهم رهبا فقال معوية لا انتهى حتى اعلم علمهم فبعث رجلا فقال لهم اذهبوا فادخلوا الكهف فارسل الله عليهم ريحا فاحرقتهم كذا في الوسيط ﴿قوله﴾ لبسأل بعضهم بعضا فينصرفوا حالهم فانه يجوز ان حاله غريبة تدل على كمال قدرة الله تعالى فيردادون هدى واستيقا تا وفي شرح التاويل اخبر الله تعالى انه اتما بعثهم للتساؤل فحيث لا تكون اللام لامى بل هي لام العاقبة لانه لما علم منهم ما يكون عند بعثهم من التساؤل بعثهم لذلك وكذلك جيع ما يخلق ويشاء انما يخلق لما يعلم انه كذا فيظهر ما علم على ما علم وهو كقوله تعالى ولقد درأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس ذرأهم لما علم انه يكون منهم وهو ان يعملوا عمل اهل جهنم فيصبروا اليها وعلى هذا قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون معناه ان من علم انه يعبد ويعمل عمل اهل الجنة خلقه كذلك والحاصل ان كل ما يخلقه الله تعالى انما يخلقه لما يعلم انه يكون منه اذ لا يجوز ان يخلق لغير ما يعلم انه يكون منه اذ يحرق الفعل لذلك مجرى العجز او الجهل بالعواقب وهو متعال عن ذلك علوا كبيرا او يخرج الفعل لذلك مجرى العجز او الجهل بالعواقب فاذا كان الله تعالى عالما بما كان وما يكون وتعالى عن ان يكون فعله عيالا لم يجوز ان يخلق شيئا لغير ما علم انه يكون وهكذا يكون في الشاهد فان من عمل عملا لغير ما علم انه يكون فهو عايب وجاهل

والمضارب الى محاذاته مشرق رأس السرطان ومغرب الشمس اذا كان مدارها مداره تطلع مائلة عند مقابلة لجانبه اليمين وهو الذي يلي المغرب وتغرب محاذية لجانبه اليسر فيقع شعاعها على جانبها ويحلل عفونته ويعدل هوائه ولا يقع عليهم فيؤذي اجسادهم ويلى ثيابهم (ذلك من آيات الله) اي شأنهم او ايوأؤهم الى كهف شأنه كذلك او اخبارك قصتهم او زورار الشمس وقرصها طالعة وغاربة من آياته (من بهد الله) بالتوفيق (فهو المهتد) الذي اصاب الفلاح والمراد به اما التاء عليهم والتنبيه على ان امثال هذه الآيات كثيرة ولكن المنفع بهما من وقفه الله تعالى للتأمل فيها والاستبصار بها (ومن بضلل) ومن يخذله (فلن تجد له وليا مرشدا) من يلهو ويرشده (وتحسبهم ايقاظا) لا فتتاح عيونهم او لكثرة تقلبهم (وهم رقود) نيام (وتقلبهم) في رقودهم (ذات اليمين وذات الشمال) كيلا تأكل الارض ما يليها من ابدانهم على طول الزمان وقرئ يقلبهم بالياء والضمير لله تعالى وتقلبهم على المصدر منصوبا بفعل يدل عليه وتحسبهم اي ترى تقلبهم (وكلبهم) هو كلب مروا به فقبضهم فطرده فأنطقه الله تعالى فقال انا احب احب الله فناموا وانا احرسكم او كلب راعي مروا به فقبضهم وتبع الكلب ويؤيده قراءة من قرأ وكالبهم اي وصاحب كلبهم (باسط ذراعيه) حكاية حال ماضية ولذلك اعمل اسم الفاعل (بالوصيد) بفناء الكهف وقيل الوصيد الباب وقيل العتبة (لو اطلعت عليهم) فنظرت اليهم وقرئ لو اطلعت عليهم بضم الواو (لو ايت منهم فرارا) لهربت منهم وفرارا يحتمل المصدر لانه نوع من التولية والعلة والحال (ولملت منهم رهبا) خوفا يملأ صدرك لما ألبسهم الله من الهيئة او لعظم اجرامهم وانفتاح عيونهم وقيل لوحشة مكانهم وعن معاوية رضى الله عنه انه غزا الروم فقرأ بالكهف فقال لو كشف لنا عن هؤلاء فنظرنا اليهم فقال له ابن عباس رضى الله عنه ليس لك ذلك وقد منع الله تعالى من هو خير منك فقال لو اطلعت عليهم لو ايت منهم فرارا فلم يسمع وبعث ناسا فلما دخلوا جاءت ريح فاحرقهم وقرأ الجازيان للثلاث بالتشديد للبالغة وابن عامر والكسائي ويعقوب رعبا بالثقل (وكذلك بعثناهم) وكما انما بعثناهم آية بعثناهم آية على كمال (بعاقبة) قدرتنا (ليتساءلوا بينهم) ليسأل بعضهم بعضا فينصرفوا حالهم وما صنع الله بهم فيردادوا بضينا على كمال قدرة الله تعالى ويستبصروا به امر البعث ويشكروا ما انعم به عليهم

بمقابلة عمله وكم في قوله تعالى كم لبثتم استهامة منصوبة بالفعل الذي بعدها كما في قولك كم يوما صمت لان الفعل الذي بعدها غير مشتغل بضميرها وفي مثله تكون كم معرفة على حسب اقتضاء العامل والمميز محذوف تقديره كم يوما لبثتم حذف لدلالة الجواب عليه واو في قوله او بعض يوم لثك منهم لما ذكره من ان جوابهم هذا مبني على غالب الظن قبل انهم دخلوا الكهف اول النهار فنظروا حين استيقظوا فاذا هو آخر النهار فقالوا لبثنا يوما ثم رأوا من الشمس بقية فقالوا او بعض يوم وهم في هذا الجواب وان كانوا مخطئين الا انهم لما بنوا هذا الجواب على غالب الظن وكان الامر عندهم كذلك لم يوصفوا فيه بالكذب ولم يؤخذوا به **﴿ قوله ﴾** ولذلك احوالوا العلم الى الله تعالى **﴿ يدل على ان الذين قالوا ربكم اعلم بما لبثتم هم الذين قالوا لبثنا يوما او بعض يوم وان ما بعده يدل منه وعلى الاحتمال الثاني يكون اصحاب الكهف ثلاث فرق قال واحد منهم كم لبثتم واجاب جماعة منهم بان قالوا لبثنا يوما او بعض يوم وانكر عليهم الآخرون بان قالوا ربكم اعلم بما لبثتم روى ان ابن عباس استدل بهذه الآية على ان الصحيح من الاقوال في عددهم انهم سبعة لان الله تعالى قال في اول الآية قال قائل منهم هذا واحد وقال في جواب قول هذا القائل قالوا لبثنا يوما او بعض يوم وقالوا قول جمع اول واقوله ثلاثة ثم قال قالوا ربكم اعلم بما لبثتم وهذا قول جمع آخر سواهم خاطب هذا الجمع الاول بان قالوا ربكم اعلم بما لبثتم فكان الجيئون ستة والسائل واحدا فالجمع سبعة **﴿ قوله ﴾** ثم لما علموا ان الامر ملتبس لا طريق لهم الى علمه اخذوا فيما بهم **﴿ بيان لوجه ارتباط قولهم فابعثوا احداكم بالآية بمقابلته الذي هو ثمة كحديث البعث مع انه لا مناسبة بينهما بحسب الظاهر وتقريره ان الآية من باب اسلوب الحكيم كقوله****

• انت تشكي حدى من اوله اقربى • وقد رأت الضيفان ينعون منزلى •

• قلت كافي ما سمعت كلامها • هم الضيف جدى في قراهم وصلى •

وكقول بعضهم للحجاج وقد قال الحاج له متوعدا لاحلك على الادمه يعنى القيد مثل الامير يحمل على الادمه والاشهب اى على الفرس الادمه يعنى الذى غلب سواده والاشهب الذى غلب بياضه فان المنكلم قد ينطق بالمخاطب بغير كلامه لملحه على وجه آخر وقوله وقرأ ابو عمرو الى قوله بالتخفيف اى باسكان الراء وقح الواو والياقون بكسر الراء وقرأ ابن كثير بورقكم بكسر الراء وادغام القاف فى الكاف وقرئ بالتخفيف اى باسكان الراء وكسر الواو بادغام القاف فى الكاف وبعدم ادغامها **﴿ قوله ﴾** وحلهم له **﴿ اى حل اصحاب الكهف للورق يدل على ان امساك الزاد امر مشروع لا ينافى التوكل **﴿ قوله ﴾** من العود يعنى الصبرورة **﴿ كما يقال للآخره معاد فانه من العود يعنى التحول لامن العود يعنى الرجوع الى الامر الاول **﴿ قوله ﴾** اذ دخلتم فى ملتهم **﴿ فتره لكون اذامضا فانه قبل ايسر انهم لو اكرهوا على الكفر حتى اظهروا ولم يكن عليهم مضرة فكيف قالوا ولن نفلحوا اذا ابدا **﴿ اجيب بانهم يحتمل ان يكون المراد انهم خافوا من انهم لوردوا الى الكفر ويقوا مظهرين لذلك الكفر مدة لربما تميل قلوبهم الى ذلك الكفر ويصيرون كافرين فى الحقيقة فلماذا الاحتمال خافوا وقالوا اذك **﴿ قوله ﴾** اطلعنا عليهم **﴿ اى على احوالهم غيرهم يقال عثرت على كذا اى عثته واختلقوا فى السبب الذى عرف الناس طول مدة اصحاب الكهف على وجهين الاول انه طالت شعورهم واغفارهم طولا مخالفا للعادة وظهرت فى بشرة وجوههم آثار عجيبة تدل على ان مدتهم قد طالت طولا خارجا عن العادة والثاني ان ذلك الرجل الذى بعثوا الى المدينة لما ذهب الى السوق ليشتري الطعام اخبرهم انهم الدراهم التى عليها اسم دقيانوس فقال صاحب الطعام هذه الدراهم غير موجودة فى هذا اليوم وانما كانت موجودة قبل هذا الوقت بمدة مديدة ودهر داهر فلعنت وجدت كنزا فاجتمع الناس اليه وحلوه الى ملك البلد فقال الملك من اين وجدت هذه الدراهم فقال بعث بها شيئا من الثمر وخرجنا فرارا من الملك دقيانوس فعرف ذلك الملك انه ما وجد كنزا بل الله تعالى بعثه بعد موته **﴿ قوله ﴾** ليعلموا ان وعد الله بالبعث **﴿ على ان الوعد مصدر على حاله اى ليعلموا ان ما اخبرهم الرسل من بعث الاموات ليس اختراعا من عند انفسهم بل كونه وعد الله تعالى وخبرنا منه حق فان القوم لما علموا ان الله تعالى اناهم مدة طويلة وابقاهم من غير طعام ولا شراب فى تلك المدة على ان الانسان لا يبقى من غير طعام ولا شراب فى مدة اسبوع فضلا عن مثل تلك المدة علموا ان من قدر على حفظهم من كل ضرر واذى وابقاهم فيها لقادر على البعث والاحياء بعد الموت ولا يعجز عن شئ يريد كونه **﴿ قوله ﴾** حين اماتهم الله تعالى ثانيا **﴿ فان الملك وقومه لما رأوا**************

(قالوا ربكم اعلم بما لبثتم) ويجوز ان يكون ذلك قول بعضهم وهذا انكار الآخرين عليهم وقيل انهم لما دخلوا الكهف غدوة وانتهوا ظهيرة وظنوا انهم فى يومهم او اليوم الذى بعده قالوا ذلك فلما نظروا الى طول اغفارهم واشعارهم قالوا هذا ثم علموا ان الامر ملتبس لا طريق لهم الى علمه اخذوا فيما بهم وقالوا (فابعثوا احداكم بورقكم هذه الى المدينة) والورق القضة مضروبة كانت او غيرها وقرأ ابو عمرو وحزرة وابوبكر وروح عن يعقوب بالتخفيف وقرئ بالتثنية وادغام القاف فى الكاف وبالتخفيف مكسور الواو مدغما وغير مدغم ورد المدغم لالتقاء الساكنين على غير حده وحلهم له دليل على ان التزود رأى المتوكلين والمدينة طرسوس (فلينظر ايها) اى اهلها (اى طعنا) احل والطيب واكثر وارخص (فليأتكم برزق منه وليتلف) وليتكلف اللطف فى المعاملة حتى لا يغيب اوفى التصنى حتى لا يعرف (ولا يشعروا بكم احدا) ولا يشعروا ما يؤدى الى الشعور (انهم ان يظهر واعليكم) ان يطلعوا عليكم او ينظروا بكم والضمير للاهل المقدري ايها (رجعواكم) يقتلوكم بالرجم (او يعيدكم فى ملتهم) او يصيروكم اليها كرها من العود بمعنى الصبرورة وقيل كانوا اولا على دينهم فآمنوا (ولن تفلحوا اذا ابدا) اذ دخلتم فى ملتهم (وكذلك اعثرنا عليهم) وكما اغناهم وبعثاهم لتزداد بصيرتهم اطلعنا عليهم (ليعلموا) ليعلم الذين اطلعناهم على حالهم (ان وعد الله) بالبعث او الموعد الذى هو البعث (حق) لان توهمهم وانباهم كمال من يموت ثم يعث (وان الساعة لا ريب فيها) وان القيامة لا ريب فى امكانها فان من توفى نفوسهم وامسكها ثلاثمائة سنين حافظا ابدانها عن التحلل والتفتت ثم ارسلها اليها قدر ان توفى نفوس جميع الناس ممسكا اياها الى ان يحشر ابدانها فبردها عليها (اذ ينزعون) طرف لا عثرنا اى اعثرنا عليهم حين ينزعون (بينهم امرهم) امر دينهم وكان بعضهم يقول تبعث الارواح مجردة وبعضهم يقول يبعثان ليرتفع الخلاف ويتبين انهما يعثان معا او امر النية حين اماتهم الله تعالى بالموت فقال بعضهم ماتوا وقال آخرون ناموا نومهم اول مرة

او قال طائفة بنى عليهم بنيانا يسكنه الناس ويتخذونه قرية وقال آخرون لتخذن عليهم مسجدا صلى فيه كما قال تعالى (فقالوا ابنوا عليهم بنيانا ربهم اعلم بهم قال الذين غلبوا على امرهم لتخذن عليهم مسجدا) وقوله ربهم اعلم بهم اعتراض امامن الله ردا على الخائفين في امرهم من اولئك المتنازعين

اصحاب الكهف ووقفوا على احوالهم عاد القوم الى كهفهم فاماتهم الله تعالى فعند هذا اختلف الناس فقال قوم انهم نيام كالمرء الاول وقال آخرون بنى الان ماتوا **قوله** او قال طائفة بنى عليهم بنيانا عطف على قوله فقال وقوله بنيانا يجوز ان يكون مفعولا به جمع بنيانة وان يكون مصدرا **قوله** وقيل لما انتهوا الى الكهف اى وروى ان الملك واهل المدينة لم يدخلوا عليهم وعى عليهم مكانهم حين دخله الفتى وهو عليهما وانما علم اهل المدينة حقيقة البعث وحقيقة استدلاله باخبار عليهما عنهم وثبت عندهم صدقه بما شاهدوا من حاله وما معه **قوله** قيل هو قول اليهود وهذا القول يستدعى ان يكون اطلاع اهل المدينة على حال اصحاب الكهف قبل بعثه موسى عليه الصلاة والسلام لان علم اليهود باحوالهم يستلزم ان تكون احوالهم مذكورة في التوراة وذكر في شرح التأويلات انه اختلف في وقتهم قال بعضهم كان فيما بين عيسى ومحمد صلوات الله عليهما وسلامه وقال بعضهم كان ذلك قبل بعث موسى عليه الصلاة والسلام وهو قول الحسن وابى بكر وغيرهما وهذا شبه لانهم انما سألوا عنه اهل التوراة وهم اليهود فلا يحتمل ان يكون بعد عيسى وهم لا يؤمنون بعيسى ولا بالانجيل **قوله** تعالى قال الذين غلبوا على امرهم اى امر اصحاب الكهف قيل المراد به الملك المسلم وقيل اوليا اصحاب الكهف وقيل رؤساء البلد لان من له الغلبة في هذا النزاع لابد ان يكون احد هؤلاء ذكر في القصة ان الملك جعل على باب الكهف مسجدا وجعل عنده عبدا عظيما وامر ان يؤتى كل سنة وعن الزجاج انه قال هذا يدل على انه لما ظهر امرهم قلب المؤمنون بالبعث والنشور لان المساجد للمؤمنين به ثم انه تعالى اخبر انه سيقع نزاع في عددهم وقد وقع ذلك لما وفد نصارى نجران على النبي صلى الله عليه وسلم فجرى ذكر اصحاب الكهف فقالت البعوية منهم كانوا ثلاثة رابعهم كلهم وقالت النسطورية منهم كانوا خمسة سادسهم كلهم وقالت المسلمون كانوا سبعة وثامنهم كلهم ولفظ يقولون في المواضع الثلاثة جميعا للاستقبال اما الاول فليكونه مصدرا بسين الاستقبال واما الاخران فليكونتهما معطوفين على يقولون الاول فيكونان داخلين في حكم السين وهو المتبادر من قوله اكتفاء بعطفه على ما هو فيه لان الواو ولما كانت لمطلق الجمع كان معنى يقولون بعد سيقولون انه يحصل منهم الاقوال الثلاثة فلو قيل سيقولون بعد سيقولون لكان تكرارا لما يدل على الاستقبال وان جعل الاخيران معطوفين على قوله سيقولون يحتملان ايضا على الاستقبال لاشتراك لفظ المضارع بين الحال والاستقبال واختصاصه في هذا الموضع بالاستقبال بقرينة المقام كاختصاص الاول به بواسطة السين **قوله** يرمون رميا بالخبر الخفى الذى لا مطلع لهم عليه وايتاناه **قوله** اشارة الى ان رجلا منصوب بمقدّر من لفظه اى يرجون رجاء وان الرجم معناه الرمى وايتان الكلام والتكلم به من غير تدبر وعلم بحقيقة كلامه والمطلع مصدر ميمى بمعنى الاطلاع ويحتمل ان يكون اسم فاعل من باب الافعال **قوله** وبان ادخل فيه الواو على الجملة الواقعة صفة للتكرة فان الجملة اذا وقعت صفة للتكرة جاز ان يدخلها الواو لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف فان للصفة نوع اتصال بالموصوف فاذا اريد تأكيد ذلك الاتصال والصوق وسط بينهما هذه الواو لتؤكد ان هذه الصفة غير منفكة عن الموصوف لازمة له غير مفارقة عنه كما تنوسط بين الجملة الواقعة حالا وبين ذى الحال تأكيد لما بينهما من الصوق والاتصال وتبنيها على الصوق والاتصال الا ترى ان ما وقع صفة للتكرة اذا تقدم عليها وهى بعينها تصير حالا ولو لم يكونا متعديتين معنى لما كان كذلك سواء كان في الصورة اى في اعتبار المعرفة والتكرة اوفى المعنى ايضا لما ذكرنا فلما توسطت الواو بين الجملة والمعرفة التى قبلها لمجرد الربط وتأكيد الاتصال توسطت بين الجملة والتكرة ايضا لذلك وما قبل من ان دخول الواو بين الصفة والموصوف غير مستقيم لاتحاد الصفة والموصوف ذاتا وحكما وتأكيدا للصوق يقتضى شيئين ميمى على ان تكون الواو في مثل هذا الموضع عاطفة مقتضية للمغايرة وليست كذلك بل هى مجردة لمحض الجمعية والصوق فان واو العطف تقتضى المغايرة وتضمن معنى الجمعية فاذا اريد منها معنى الجمعية دون المغايرة كان من باب اطلاق اسم الكل على الجزء كهمزة الاستفهام في قوله تعالى سواء عليهم اانذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون فان الهمزة فيه مسلوقة الدلالة على معنى الاستفهام متحضة لمجرد الاستواء كتحضيض الداء في قولك انا تفعل كذا ايها العصابة فانه لمجرد الاختصاص ومسلوب عنه معنى طلب الاقبال وقيل انها واو التمانية فان السبعة عند العرب كانت متميزة عن سائر اسماء العدد من حيث دلالتها

في زمانهم او من المتنازعين فيهم على عهد الرسول صلى الله عليه وسلم او من المتنازعين للرد الى الله بعد ما تذكروا امرهم وناقشوا الكلام في انسابهم واحوالهم فلم يتحقق لهم ذلك حتى ان المبعوث لما دخل السوق واخرج الدراهم وكان عليها اسم دقيانوس انهموه بانه وجد كنزا فذهبوا به الى الملك وكان نصرانيا موحدا فقص عليه القصص فقال بعضهم ان آباءنا اخبرونا ان قرية فرّوا يدينهم من دقيانوس فلعلهم هؤلاء فانطلق الملك واهل المدينة من مؤمن وكافر وابصروهم وكلوهم ثم قالت الفتى للملك نستودعك الله ونعيذك به من شر الجن والانس ثم رجعوا الى مضاجعهم فأتوا فدفنهم الملك في الكهف وبني عليهم مسجدا وقيل لما انتهوا الى الكهف قال لهم الفتى مكانكم حتى ادخل او لا تثلبز عوا فدخل فمضى عليهم المدخل فبنوا ثم مسجدا (سيقولون) اى الخائفون في قصتهم في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم من اهل الكتاب والمؤمنين (ثلاثة رابعهم كلهم) اى هم ثلاثة رجال يربعم كلهم بالضمامة اليهم قيل هو قول اليهود وقيل هو قول السيد من نصارى نجران وكان يعقوبيا (ويقولون خمسة سادسهم كلهم) قاله النصارى او العاقب منهم وكان نسطوريا (رجاء بالغيب) يرمون رميا بالخبر الخفى الذى لا مطلع لهم عليه وايتاناه او ظنا بالغيب من قولهم رجم بالظن اذا ظن وانما لم يذكر بالسين اكتفاء بعطفه على ما هو فيه (وشواون سبعة وثامنهم كلهم) انما قاله المسلمون باخبار الرسول صلى الله عليه وسلم لهم عن جبرائيل عليه السلام واما الله تعالى اليه بان اتبعه قوله (قل ربى اعلم بعثتهم ما يعلمهم الا قليل) واتبع الاولين قوله رجاء بالغيب وبان اثبت العلم بهم لطائفة بعدما حصر اقوال الطوائف في الثلاثة المذكورة فان عدم ايراد رابع في نحو هذا المحل دليل عدم ايراد رابع في نحو هذا الاولين بان اتبعهم رجاء بالغيب ليتعين الثالث وبان ادخل فيه الواو على الجملة الواقعة

صفة للتكرة تشبيها بالواقعة حالا من المعرفة لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف والدلالة على ان اتصافها امر ثابت

على الكثرة والمبالغة في العدد قال تعالى ان تستغفر لهم سبعين مرة على معنى ان تكثر الاستغفار لهم غاية الاكثر
فاذا ذكروا سبعة جاؤا بالواو لتدل على ان السبعة دالة على الكثرة والمبالغة في العدد وان مدخولها ثامن
فما كانت السبعة اصلا في المبالغة في العدد عندهم كانوا اذا وصلوا الى الثمانية ذكروا القضا يدل على الاستئناف
فقالوا واثامنهم وكان قريش اذا عدوا يقولون واحد اثنان ثلاثة اربعة خمسة ستة سبعة وثمانية تسعة فدخلون
الواو على عقد الثمانية خاصة وكان العقد عندهم سبعة كما انه اليوم عندنا عشرة فاذا جاوز السبعة جاؤا بالواو
على الاستئناف ونظيره قوله تعالى التائبون العابدون الى قوله والناهون عن المنكر وقوله تعالى في حق ازواج
النبي صلى الله عليه وسلم عسى ربه ان يطلقكن ان يبذلن ازواجهن منكن مسلمات مؤمنات الى قوله وابتكارا فان قوله
والناهون عن المنكر هو الثامن ومنه قوله تعالى اذا جاؤها وقصت ابوابها بالواو لان ابواب الجنة ثمانية
وابواب النار سبعة وكذا قوله وابتكارا ثامن ما تقدم ولم يذكر المصنف هذا الوجه لان هذه الواو لم تثبت في اللغة
وقد اتركها حذاق النحاة **قوله** واسماؤهم بملحنا ومكشينا هؤلاء اصحاب يمين الملك ومرنوش
ودبرنوش وشاذنوش اصحاب يساره **قوله** وكان الملك يستشير هؤلاء السنة وكانوا ينصرفون في مهماته والسابع
الراعي الذي واقفهم حين هربوا من ملكهم دقياتوس قبل اسمه كفيشططيبوش وروى عن ابن عباس ان اسماء هم
مكشينا وبعليها ومرطوش وبنوش وسارينوش ودونوارش وكفيشططيبوش قال عبدالله بن عمر اذا وقع
الحريق في موضع فكثرت هذه الاسماء على قطعة ورق وطرحته في الحريق طفي **قوله** فلاتجادل
في شأن القضية **قوله** فان المرأة في اللغة الجدل يقال ماري بمارى بماراة ومرآة اى جادل والمراد بكون الجدل ظاهرا
ان لا يتعمق بل يقتصر على ما اوحى اليه في القرآن وهو انه لا يعلم عددهم الا القليل فوجب التوقف وترك قطع
الزراع ونظيره قوله تعالى ولا تجادلوا اهل الكتاب الا بالتي هي احسن ونقل عن القرآء انه اياه صلى الله عليه وسلم
فريقان من نصارى نجران يعقوبى ونسطورى فسألهم النبي صلى الله عليه وسلم عن عدد اصحاب الكهف فنهى
عنه بقوله تعالى ولا تستفت فيهم منهم احدا **قوله** ولم يستثن **قوله** اى لم يقل ان شاء الله سمي قولك ان شاء الله
كلمة استثناء لانه عبر عنها بقوله الا ان يشاء الله قبل احتبس الوحي بعده خمسة عشر يوما وفي رواية اربعين
يوما ثم زالت هذه الآية جعل قوله الا ان يشاء الله متعلقا بالتهى وذكر تعلقه به وجهين الاول ان يجعل الا ان يشاء الله
مستثنى مفرغا من اعم الاحوال بان يشتر المضاف بعد الباء المقترنة بعد الا ويحذف مفعول المشيئة وهو الضمير
الراجع الى الفعل المذكور عليه بقوله انى فاعل ذلك اى لا تقولون انى فاعله خدا في حال من الاحوال الا في حال
كونك ملتبسا بذكر مشيئة الله والناسى ان يجعل مستثنى مفرغا من اعم الاوقات اى لا تقولون ذلك من تلقاء
نفسك في وقت ما الا في وقت ان يشاء الله ان تقوله بمعنى ان يأذن لك فيه وفيه وجد ثالث وهو الا ان يشاء الله
في معنى كلمة تأيد كأنه قيل فلا تقولنه من تلقاء نفسك ابدا فيصل الاستثناء على تأكيد النهى والمبالغة على
هذا الوجه فهو وجد تعلقه به **قوله** ولا يجوز تعلقه بفاعل **قوله** لان قوله تعالى الا ان يشاء الله ان كان متصلا
بقوله انى فاعل لا يخلو اما ان يكون المستثنى اقتران المشيئة بالفعل او اعتراضها قبله ولا يوجد لشيء منها اما الاول
فلا ان المشيئة المقترنة بالفعل سواء كانت مشيئة الفعل بالفعل توجب الفعل ولا تنافيه حتى يصح استثناءه من
قوله انى فاعل ذلك بكل حال ومشية الله تعالى بترك الفعل لا يمكن اقترانها بفعل العبد حتى يصح استثناءها منه
واما الثاني فلا انه لو كان المراد انى فاعل ذلك خدا بكل حال الا في حال ان تعترض مشيئة الله تعالى بترك الفعل
لا فادكون هذا القول منها عنه ولا يوجد لان ينهى العبد عن ان يقول انى فاعل ذلك فيما يستقبل الا ان يشاء الله
تعالى منى ترك الفعل لان تمكن العبد من الفعل متوقف على انتفاء مشيئة الترك فكيف ينهى عن تقييد الفعل
بانتفاءها وتعليقه عليه فلما امتنع تعلقه بقوله انى فاعل تعين تعلقه بالتهى على احد الوجهين نهى الله تعالى
عن ان يعد الانسان عدة ولا يستثنى فيها لان العدة اضافة الفعل الى نفسه وهو لا يستقل في افعاله فلذلك
امر بان يلحق الاستثناء بها لئلا يلحقه معرة الخلف في الوعد اذا لم يفعل ما وعد فقال الواعد ان شاء الله يدفع عنه
حنت خلف الوعد على تقدير عدم وقائه بعهد لان ارادة الله تعالى لا يقدر العبد على ايقاعها فلا يحث بتركه
الا انهم اختلفوا في ان الاستثناء هل يجب ان يكون متصلا بما قبله في اللفظ لدفع الحث او لا يجب فذهب ابن
عباس ومن تبعه الى انه لا يجب ان يكون متصلا به حتى اذا نسي ان يقول ان شاء الله ثم تذكر بعد سنة وقاله كفى

وعن علي رضي الله عنه هم سبعة واثامنهم
كلهم واسماؤهم بملحنا ومكشينا ومثلين
هؤلاء اصحاب يمين الملك ومرنوش
ودبرنوش وشاذنوش اصحاب يساره وكان
يستشيرهم والسابع الراعي الذي واقفهم
واسم كلهم قطير واسم مدينتهم افسوس
وقيل الاقوال الثلاثة لاهل الكتاب والقليل
منهم (فلاتمار فيهم الامر آظاهرا) فلاتجادل
في شأن القضية الاجدالا ظاهرا غير متعمق في
وهو ان تقص عليهم ما في القرآن من غير
تجهيل لهم والرد عليهم (ولا تستفت فيهم
منهم احدا) ولا تسأل احدا منهم عن قصته
سؤال مسترشد فان فيما اوحى اليك لندوح
عن غيره مع انه لا علم لهم بها ولا سؤال متعمق
تريد تفهيم المسؤل عنه وتزييف ما عند
فانه محل بمكارم الاخلاق (ولا تقولن لشيء
انى فاعل ذلك خدا الا ان يشاء الله) ثم
تأديب من الله تعالى لنبيه حين قالت اليهود
لقريش سلوه عن الروح واصحاب الكهف
وذى القرنين فسألوه فقال اثوني خدا اخبرني
ولم يستثن فابطأ عليه الوحي بضعة عشر يوما
حتى شق عليه وكذبه قريش والاستثناء من
التهى اى لا تقولن لاجل شيء تعزم عليه
انى فاعله فيما يستقبل الا بان يشاء الله اى
الا ملتبسا بمشيئة قائلا ان شاء الله او الا
وقت ان يشاء الله ان تقوله بمعنى ان يأذن لك
فيه ولا يجوز تعلقه بفاعل لان استثناء اقتران
المشيئة بالفعل غير سديد واستثناء اعتراضها
دونه لا يناسب النهى

في دفع الحث واحتج عليه بقوله تعالى واذكر ربك اذ انسييت وذلك لان الظاهر انه كلام متصل بما قبله والتقدير انه اذ انسي ان يقول ان شاء الله فليذكره اذ تذكره وقوله واذكر غير مختص بوقت معين بل يتناول جميع الاوقات فوجب ان يكون دافعا للحنث في اى وقت ذكره * واعلم ان استدلال ابن عباس ظاهري في ان الاستثناء لا يجب ان يكون متصلا واما الفقهاء فقالوا انما الوجوه ثلث اولى ان لا يستقر شي من العهود والايمان * حكى انه بلغ المنصور ان ابا حنيفة خالف ابن عباس في الاستثناء المنفصل فاستحضره ليكر عليه فقال له ابو حنيفة هذا يرجع عليك فانك تأخذ البيعة بالايمان كما يقول المبايع ابايعك على السمع والطاعة ثم يؤكد بها بالايمان بان يقول والله لا اخرج من هذه البيعة فلو جاز انفصال الاستثناء لجاز ان يخرج من عندك ويستثنى بان يقول الازمان كذا او الامر كذا او ان يفعل كذا فاستحسن المنصور كلامه ورضي عنه * قال الامام حاصل كلامهم يرجع الى تخصيص النص بالقياس وفيه ما فيه وايضا فلو قال ان شاء الله تعالى في نفسه خفية بلسانه بحيث لم يسمعه احد فهو معتبر ودافع للحنث بالاجماع مع ان المذكور الذي ذكره حاصل ثبت ان الذي عولوا عليه ليس بقوى والاولى ان يحتج على وجوب كون الاستثناء متصلا بدليل آخر **قوله** ولذلك جوز **قوله** اي لما ذكر من الآية ولما روى انه عليه الصلاة والسلام قال ان شاء الله لما نزل قوله تعالى واذكر ربك اذ انسييت ولما روى عن ابن عباس استدلال المصنف بها على جواز تأخير الاستثناء عن القول السابق ثم ذكر دليل عامة الفقهاء على عدم جوازه على سبيل المعارضة لدليل الجوز ثم اجاب عن دليل الجوز بقوله وليس في الآية والخبر * وتقرر ان معنى الآية قل ان شاء الله اذ انسييت منك وعد وفرط منك نسيان لذلك ثم تذكره وهو انما يدل على جواز تأخير الاستثناء عن القول السابق ان لو كان الاستثناء المتدارك به من القول السابق ولم يلزم ذلك لانه يجوز ان يكون الاستثناء من مقتدر يدل عليه القول السابق مثلا اذا قال اكرمك فيما يستقبل ونسي الاستثناء ثم تذكره بعد زمان فقال ان شاء الله تعالى جاز ان لا يتعلق هذا الاستثناء بالوعد السابق بل بمقتدر يدل عليه ذلك الوعد وكذا الحال فيما روى من الخبر فان قوله عليه الصلاة والسلام ان شاء الله ليس متعلقا بقوله السابق في غذا اخبركم بل بمقتدر يدل هو عليه ولم يدفع به حث خلف الوعد الذي هو من قبل ترك الاولى والافضل **قوله** ويجوز ان يكون المعنى عطف على قوله مشيئة ربك بحسب المعنى وهو جواب آخر من قبل عامة الفقهاء يمنع ان يكون معنى الآية واذكر مشيئة ربك واستثنى اذ ذكرته وباحتمال عدم ارتباطها بما قبلها وضبط ما ذكره من الوجوه ان قوله واذكر ربك اذ انسييت اما ان يكون متعلقا بما قبله او لا بل يكون كلاما مستأنفا فان تعلقه بما قبله فيه احتمالان الاول ان يكون المعنى اذا نسييت ان تقول ان شاء الله حين وعدت فقله اذ تذكرت والثاني ان يكون المعنى اذ انسييت ذلك استغفر الله وتب اليه ويكون المقصود من الامر بالاستغفار المبالغة في الحث على الاستثناء على سبيل التغليب والتشديد على تركه بايهام ان تركه من الذنوب التي تجب فيها التوبة وان لم يتعلق بما قبله بل كان كلاما مستأنفا فبيد قولان فعلى القول الاول يقتدر مفعول تركت وهو قوله بعض ما امرك به لا على الثاني بل يجري مجرى اللازم فسر قوله اذ انسييت بقوله اذا تركت بعض ما امرك به لان النسيان قد يستعمل في الترك مجازا بطريق اطلاق السبب وارادة السبب لان الترك سبب للنسيان فالنسيان المذموم هو ما كان مستندا الى السبب الاختياري والمعدوم من نحو ما روى في الحديث * رفع من امي الخطأ والنسيان * هو ما لم يستند الى سبب كذلك وهناك قول ثالث وهو ان يحمل قوله تعالى واذكر ربك اذ انسييت على اداء الصلاة المنسية عند ذكرها فيكون مفعول نسييت مقفرا هو اداء الصلاة والظاهر هو الاحتمال الاول وان يكون واذكر ربك اذ انسييت متعلقا بما قبله لانه على تقدير ان يكون كلاما مستأنفا يلزم جواز عدم ارتباط بعض الآيات بعضها وهو بعيد **قوله** واظهر دلالة عطف تفسير لقوله اقرب رشدا فسر اقرب باظهر وفسر رشدا بقوله دلالة والرشد مصدر رشد يرشد من باب علم ومعناه ضد الغواية لا الدلالة التي هي ارشاد الغير تفسيره بالدلالة يستلزم ان يكون الرشد بمعنى سبب الرشد وان يكون تسمية المعجزة بالرشد للمبالغة في كونها سبيلا على تأويل انها نور رشد وجعل لفظ هذا في قوله لا قرب من هذا رشدا اشارة الى نبي اصحاب الكهف فكان المعنى ايها المشركون انكم قد استعظمتم الاخبار عن حالهم وبيان نبأهم وقصتهم وقد بينت لكم ما اوحى الى واني لا طمع من ربي ان يعطيني من الآيات الدالة على نبوتى ما هو اعظم في الدلالة عليها وبؤيد هذا التأويل قوله تعالى ام حسب ان اصحاب الكهف والرقم كانوا من آياتنا عجبا افتح القصة بتقليل

(واذكر ربك) مشيئة ربك وقل ان شاء الله كما روى انه لما نزل قال عليه الصلاة والسلام ان شاء الله (اذ انسييت) اذا فرط منك نسيان لذلك ثم تذكره وعن ابن عباس ولو بعد سنة ما لم يحنث ولذلك جوز تأخير الاستثناء عنه وعامة الفقهاء على خلافه لانه لو صح ذلك لم يتقرر اقرار ولا طلاق ولا عتاق ولم يعلم صدق ولا كذب وليس في الآية والخبر ان الاستثناء المتدارك به من القول السابق بل هو من مقتدر مدلول به عليه ويجوز ان يكون المعنى واذكر ربك بالتسبيح والاستغفار اذ انسييت الاستثناء مبالغة في الحث عليه او اذكر ربك وعقابه اذا تركت بعض ما امرك به ليعتدك على التدارك او اذكره اذا اعتزل النسيان ليدركك المنسي (وقل عسى ان يهدين ربي) يدلني (لا قرب من هذا رشدا) لا قرب رشدا واظهر دلالة على اني نبي من نبي اصحاب الكهف وقد هداه لاعظم من ذلك كقصص الانبياء المتباعدة عنه ايامهم والاخبار بالغيوب والحوادث التازلة في اعصارا مستقبلة الى قيام الساعة

شأنها ثم اختتمها بالطمع ما هو اعظم منها واقرب ارشاد المسترشدين **قوله** اولاً قرب رشد اواذنى خيراً من
 المنسى **قوله** فعلى هذا يكون قوله تعالى وقل عسى مرتبط بقوله واذكر ربك لا يجمع القصة بان يكون معطوفاً على
 ما هو العامل في قوله تعالى اذ اوى القبة الى الكهف على معنى اذ كر اذ اوى القبة وقل عسى ان يهدينى ربى ويكون
 المعنى على الوجه الثانى واذكر ربك اذا نسبت شيئاً واطمع منه ان يهديك لشيء آخر بدل المنسى وقل عسى ان يهدينى
 ربى لشيء آخر وهو اقرب رشد او منفعة من المنسى فيكون لفظ هذا اشارة الى المنسى **قوله** وهو بيان لما اجله **قوله**
 اى بقوله فضر بنا على اذانهم في الكهف سنين عدداً فانه تعالى اجل قصتهم بقوله اذ اوى القبة الى قوله نحو نقص
 عليك نبأهم ثم شرع في تفصيلها بقوله نحن نقص وساقى الكلام في تفصيلها الى ان عين في آخر مدة لبثهم في كهفهم
 احياناً محفوظة اجسادهم **قوله** على وضع الجمع موضع الواحد **قوله** فانه لا وجه لقراءة الاضافة سوى ان يكون
 سنين تمييزاً وحق مائة ان يضاف الى مائة مفردا ويقال ثلاثمائة سنة كما يقال ثلاثمائة رجل وثلاثمائة درهم قال ابن
 الحاجب ومائة مائة والقبول تثنيتها وجمعها محذوف مفرد فقد ظهر ان الاصل في الاستعمال افراد مائة لكن وضع
 الجمع مكانه مبالغة في الدلالة على الكثرة كما وضع الجمع موضع الواحد في قوله تعالى بالاخيرين اعمالاً فان الاصل
 فيه بالاخيرين عملاً لا استقلاله بحصول القاعدة مع كون المفرد اخف لكن اثر الجمع مبالغة وتخصيصاً على الانواع بان
 كل نوع كأنه جنس مستقل يكفى لزيادة خسراتهم هذا هو الوجه العام لوضع الجمع موضع الواحد وسواء هنا
 امر ان الاول ان ما في لفظ سنين من علامة الجمع ليست متحصنة لكونها علامة الجمع بل هي جبر لما حذف من لفظ
 سنة فكانت كأنها من تمام بناء الواحد قيل اصل سنة سنة مثل جبهة لانها من سنهت النخلة وتسنت اذا انت عليها
 السنون وقيل المحذوف منه الواو وتشهد اطلاقات العرب على كل واحد من القولين قائم يقولون سنهت عنده
 وتسنت عنده واستأجرته صانعة ومسانة وتقول في التصغير سنهت وسقية والثاني ان الاصل اى القياس المرفوض
 في العدد اضافته الى الجمع لكون العدد دجاجة اى فيما فوق الواحد والاثنين لان العدد المضاف ليس الا ما فوقهما
 الا انه قد يعدل عنه الى المفرد لغرض فلما اضاف الى الجمع استعمل على الاصل المرفوض وقوله ومن لم يصف ابدال
 السنين من ثلاث جعله صاحب الكشف عطف بيان له وهو الظاهر لان جعله بدلا يستلزم ان لا يكون تعيين مدة
 لبثهم مقصودا وليس كذلك بل المقصود ذلك لانه لما قيل ثلاثمائة لم يعرف انها ايام او شهور او سنون فبين انها
 سنون وقوله تسع مفعول به لقوله ازدادوا على وزن افعلوا ابدلت تاء افعل دالاً لوقوعها بعد ازاى وقلت الياء
 ألفاً فصارت ازدادوا وكان زادت متعدياً الى اثنين نحو زادهم مرضاً وزادهم هدى فلما نقل الى باب الافعال عدى
 الى واحد والاصل ازدادوا تسع سنين لحذف التمييز للدلالة ما تقدم عليه الا تقول عندي ثلاثمائة درهم
 وتسعة الا وانت تريد تسعة دراهم ولو اردت تسعة ثياب او نحوها لم يحذف لانه ليس من جنس ما قبله حتى يدل
 عليه فلما نزل قوله تعالى ولبثوا في كهفهم ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعا قالت نصارى نجران اما الثلاثمائة فقد
 عرفناها واما التسع فلا علم لنا بها فنزل قوله تعالى قل الله اعلم بما لبثوا الى ان الله تعالى اعلم بمقدار لبثهم من اهل الكتاب
 المختلفين فيه لانه المنفرد بعلم ما غاب في السموات والارض عن العباد وادراكهم فيكون عالماً بمدة لبثهم
 لا محالة **قوله** ومحله الرفع على القاعلية **قوله** فان المعنى ما ابصر الله بكل موجود واسمعه لكل مسموع
 زيدت الباء في الفاعل اصلاً لفظ قال نجم الدين الاسترابادى في شرح الكافية واما احسن يزيد فعند سيويه
 لفظ افعل صورته الامر ومعناه الماضى من افعل اى صار ذا فعل كالجمل اى صار ذا الجمل والباء بعده زائدة
 في الفاعل وضعف قوله ان الامر بمعنى الماضى بانه محال على ان يبعد بل جاء الماضى بمعنى الامر وبان افعل بمعنى
 صار ذا كذا قليل وبان زيادة الباء في الفاعل قليل والمطرود زيادتها في المفعول **قوله** والنصب **قوله** اى
 ومحله النصب على المفعولية فان قولك احسن يزيد امر لكل احسان يجعل زيد احسناً اى بان يصفه بالحسن فكانه
 قبل صفه بالحسن كيف شئت فان فيه كل ما يمكن ان يكون في الشخص وهذا معنى مناسب للتعبير بخلاف تقدير
 سيويه وايضا همزة الجمل اكثر من همزة صار ذا كذا وان لم يكن شيئاً منهما مقياساً مطرداً هذا اصل هذا التركيب
 فالعنى الامر والخطاب لكل واحد وصار مخصصه انشاء التعجب فهمزة افعل ان كانت للجعل والتعدي فالباء مزيدة
 في المفعول وان كانت للصيرورة كانت الباء لتعدي **قوله** وقرأ ابن عامر بالتاء **قوله** اى بناء الخطاب والجزم
 عطفاً على قوله ولا تقولن لشيء وقوله واذكر ربك اذا نسبت وقوله وقل عسى اى ولا تشركن انت ايها الانسان

اولاً قرب رشد اواذنى خيراً من المنسى
 (ولبثوا في كهفهم ثلاثمائة سنين وازدادوا
 تسعا) يعنى لبثهم فيه احياء مضروباً على
 اذانهم وهو بيان لما اجله قيل وقيل انه
 حكاية كلام اهل الكتاب قائم اختلّفوا
 في مدة لبثهم كما اختلّفوا في عدتهم فقال
 بعضهم ثلاثمائة سنين وقال بعضهم
 ثلاثمائة وتسع سنين وقرأ حذرة والكسائى
 ثلاثمائة سنين بالاضافة على وضع
 الجمع موضع الواحد ويحسنه ههنا ان
 علامة الجمع فيه جبر لما حذف من الواحد
 وان الاصل في العدد اضافته الى الجمع
 ومن لم يصف ابدال السنين من ثلاث
 (قل الله اعلم بما لبثوا) غيب السموات
 والارض) له ما غاب فيها وخفى من احوال
 اهلها فلا خلق يخفى عليه علماً (ابصر به
 واسمع) ذكر بصيغة التعجب للدلالة على
 ان امره في الادراك خارج عما عليه ادراك
 السامعين والبصيرين اذ لا يحجب شيء
 ولا يغاوت دونه لطيف وكشف وصغير
 وكبير وخفى وجلى والهاء تعود الى الله ومحله
 الرفع على القاعلية والباء مزيدة عند سيويه
 وكان اصله ابصر اى صار ذا بصر ثم نقل
 الى صيغة الامر بمعنى الانشاء فبرز الضمير
 لعدم لياق الصيغة له او لزيادة الباء كما في قوله
 تعالى وكفى به والنصب على المفعولية عند
 الاخفش والفاعل ضمير المأمور وهو كل
 احد والباء مزيدة ان كانت الهمزة لتعدي
 ومعديّة ان كانت للصيرورة (مالهم) الضمير
 لاهل السموات والارض (من دونه من ولى)
 يتولى امورهم (ولا يشرك في حكمه) في
 قضائه (احدا) منهم ولا يجعل له فيه مدخلا
 وقرأ ابن عامر وقالون عن يعقوب بالتاء
 والجزم على نهى كل احد عن الاشرار

مجهز امره بان يداوم درسه ويلزم اصحابه فقال (واتل ما وحي اليك من كتاب ربك) من القرآن ولا تسمع لقولهم اثبت بقرآن غير هذا او بدله (لا تبدل لكلماته) لا احد يقدر على تبديلها وتغييرها غيره (ولن نجد من دونه ملتحدا) ملتجأ تعدل اليه اذ هممت به (واصبر نفسك) احبسها وثبتها (مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي) في مجامع اوقاتهم او في طرفي النهار وقرأ ابن عامر بالغدوة وفيه ان غدوة علم في الاكثر فتكون اللام فيه على تأويل التكثير (يريدون وجهه) رضى الله وطاعته (ولا تعد عيناك عنهم) ولا يجاوزهم نظرك الى غيرهم وتعديته بمن تضمنه معنى تباعدت وعلت عنه عينه اقصمته ولم تعلق به والقرض في هذا اعطاء معينين اى لا تقصمهم عيناك متجاوزين الى غيرهم وقرئ ولا تعد عينك ولا تعد من اعداء وعداء والمراد نهى الرسول ان يزدري بقرآن المؤمنين وتعلو عينه عن رثائه زبهم طموحا الى طراوة رضى الاغنياء (يريد زينة الحياة الدنيا) حال من الكاف في القرآنة المشهورة ومن المستكن في الفعل في غيرها (ولا تطع من اغفلنا قلبه) من جعلنا قلبه غافلا (عن ذكرنا) كآمية بن خلف في دعائك الى طرد القرآنة عن مجلسك لصناديد قريش وفيه تنبيه على ان الداعي له الى هذا الاستدعاء غفلة قلبه عن العقولات وانهما في المحسوسات حتى خفى عليه ان الشرف بحماية النفس لا بزينة الجسد وانه لو اطاعه كان مثله في الغباوة والمعتزلة لما غاظهم اسناد الاغفال الى الله تعالى قالوا انه مثل اجبته اذا وجدته كذلك او نسبته اليه او من اغفل اليه اذا تركها بغير سمعة اى لم نسمه بذكرنا كقلوب الذين كتبنا في قلوبهم الايمان واحصوا على ان المراد ليس ظاهرا ماذكر اول بقوله (واتبع هواه) وجوابه مامر غير مرة وقرئ اغفلنا باسناد الفعل الى القلب على معنى حسبنا قلبه غافلين عن ذكرنا اياه بالمؤاخذه (وكان امره فرطاً) اى تقدما على الحق وبذاله ورآه ظهري

وقرأ الباقر بالياء الصنافية ورفع القفل على انه نفي محض مسند الى ضمير الباري تعالى اى لا يشرك الله في حكمه وقضائه احدا من خلقه فلا يجوز ان يحكم حاكم بغير ما ازل الله وحكم به وليس لاحد ان يحكم من ذات نفسه فيكون شريكا لله تعالى في حكمه **قوله** امره بان يداوم درسه ويلزم اصحابه **قوله** فان كفار قريش لما سألوه عليه الصلاة والسلام عن قصة اصحاب الكهف وقالوا له ان اخبرتنا بما سألناك صدقناك واتبعناك واخبرهم بها قالوا له عليه الصلاة والسلام ان اردت ان نجالسك فاطرد عنك هؤلاء الفقراء والسفلة الذين اجتمعوا عندك تتبعك فانزل الله تعالى واتل ما وحي اليك حتى بلغ انا اعتدنا للظالمين نارا قسام عليه الصلاة والسلام يلتمسهم حتى اصابهم في مؤخر المعبد يذكرون الله تعالى فقال الحمد لله الذي لم يمتني حتى امرني ان اصبر نفسي مع رجال من امتي معكم المحبا ومعكم الممات قال الامام من هذه الايات الى قصة موسى والخضر كلام واحد زل قصة واحدة وهي ان اكابر قريش اجتمعوا وقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان اردت ان تؤمن بك فاطرد من عندك من هؤلاء الذين آمنوا بك فنهاه الله تعالى عن ذلك ومنعه منه وبين في جملة هذه الايات ان الذي اقترحوه والتسوء مطلوب فاسد ثم قال قوله تعالى واتل ما وحي الخ يتناول القرآنة ويتناول الاتباع ايضا فيكون المعنى ازم قرآنة الكتاب الذي اوحاه اليك ربك والزم العمل به **قوله** لا احديقدر على تبديلها اى بطريق من طرق النسخ مع ان النسخ ليس بتبديل في الحقيقة بل المنسوخ مفي الى وقت طريان النسخ فالنسخ كالغاية له فكيف يكون تبديلا **قوله** وفيه ان غدوة علم في الاكثر **قوله** والاعلام لا يدخلها الالف واللام الجوهري الغد اصله غدو فخذفوا الواو بلا عوض قال لبيد

وما الناس الا كالديار واهلها * فيوم بها حلوا وغدو بلافع *

لجابه على اصله والغدوة ما بين صلاة الغداة وطلوع الشمس يقال آتته غدوة غير مصروفة لانه معرفة مثل مصر **قوله** وتعديته بمن جواب عما خال من ان قوله ولا تعدني من عداه اذا جاوزوه وهو تعدى بنفسه كما اشار اليه بقوله ولا يجاوزهم نظرك الى غيرهم وكان الظاهر ان يقال ولا تعدهم عيناك فلم جيء بكلمة عن واجاب عنه بان عدا لما ضمن معنى تباعدت تعديته يقال نبا النبي عنه ينفو اى تجافى وتباعد ونبأ بصرى عن الشيء اذا اقصمه ولم يعلق به ويقال اقصمته عيني اى ازدرته واعتبر التضمين لتحصيل مجموع المعنيين معنى المجاوزة ومعنى الاقحام ولوقيل ولا تب عيناك عنهم لفهم معنى الاقحام ولم يفهم معنى المجاوزة فجمع بين مادة العدو وكلمة عن ليحصل مجموع المعنيين وذلك ابلغ من افادة المعنى الواحد **قوله** والمعتزلة لما غاظهم اسناد الاغفال اليه تعالى **قوله** اعلم ان اصحابنا احتجوا بهذه الآية على انه تعالى هو الذي يخلق الجهل والغفلة في قلوب الجهال لان قوله اغفلنا يدل على هذا المعنى قاله من خلقنا طلبة الكفر في قلوبهم باختيارهم الكفر وقالت المعتزلة ليس المراد بقوله تعالى اغفلنا خلق الغفلة واجادها في القلب بل هو من قبل قول معدى كرب لبي بن سليم فقلنا كم فاجبناكم وسألناكم فاجبناكم فها نحن نعلمناكم وهجوناكم فها نحن نعلمناكم اى ما وجدناكم جبناء ولا بخلاء ولا مقصمين فان الهمة فيه هو وجدان فكذا في الآية ويحتمل ان تكون الهمة في هذه الافعال لنسبة الفاعل الى اصل الفعل فكذا في الآية واحتجوا على ان بنا ما لافعال في الآية ليس للايجاد والتكوين لقوله تعالى بعده واتبع هواه فانه لو كان المعنى اوجدنا الغفلة في قلبه حقيقة لكان المناسب ان يقال قاتع هواه ليدل على ان الاغفال سبب في الاتباع فلذا اسند الاتباع الى شهورتهم لا الى مشيئة الله وقدم مرارا ان القدرة المؤثرة ليست الا لله تعالى فلذلك قال قل كل من عند الله وان العبد له قدرة كاسية يصح اسناد افعاله الاختيارية اليه بسببها والعامه قرأوا من اغفلنا قلبه باسناد الفعل الى المتكلم المعظم نفسه ونصب قلبه على انه مفعول به وقرئ اغفلنا قلبه بفتح اللام ورفع قلبه على الفاعلية على معنى حسبنا قلبه غافلين من اغفلته اذا وجدته غافلا دلت الآية على ان اثر احوال الانسان ان يكون قلبه خاليا عن ذكر الحق ويكون مملوا من الهوى الداعي الى الاشتغال بالخلق **قوله** اى تقدما على الحق **قوله** يعنى ان اصل الكلمة بنى عن الجملة والسبق يقال فرط منه قول قبيح اى سبق وفرس فرط اى سريعة تتقدم الخيل وفي الصحاح فرط عليه اى عجل وعدا ومنه قوله تعالى انا نخاف ان يفرط علينا او ان يطغى وفرط عليه سبق وفرطت القوم افرطهم فرطا اى سبقتهم الى الماء فانا فرط والجمع فرط وقرط القطيع من الغنم متقدماتها الى الوادى والماء وافرط في الامر اى جاوز فيه الحد والاسم منه الفرط بالتسكين

والفرط بالتحريك الذي يتقدم الواردة لهي لهم الارضية والدلاء ويمدر الحياض ويستقي لهم وهو فعل بمعنى فاعل مثل تبع بمعنى تابع ومنه قيل للطفل الميت اللهم اجعله لنا فرطاً اي اجرا يتقدمنا وامر فرط اي يجاوز فيه الحد ومنه قوله تعالى وكان امره فرطاً الى هنا كلام الجوهرى فالفرط على قوله فعل بمعنى المفعول والمعنى لا تنقطع من كان اموره التي يلا بسها مجاوزا فيها الحد والحق بحيث كان نابذا له وراه ظهره **قوله** ومنه الفرط **قوله** يجوز ان تكون القاء فيه مفتوحة والراء ساكنة وان تكونا مفتوحتين **قوله** الحق ما يكون من جهة الله **قوله** يعني ان الحق مبتدأ ومن ربك خبره والجملة مقول القول ووجه ارتباط الآية بما قبلها انه تعالى لما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا يلتفت الى اولئك الاغنياء الذين قالوا ان طردت الفقراء من عندك وخلصت لنا مجلسك فؤ من بك ونجلس معك امره بعد ذلك بان يقول لهؤلاء الحق ما يكون من عند الله لا ما يقتضيه الهوى فان خالفتم اهواهم وقبلتم الحق الذي جاءكم من عند الله اصيتم وعاد نفعه عليكم وان لم تقبلوه عاد ضرره عليكم ولا مدخل في اصابة الحق والاهتداء به لكون اهل مجلسكم فقراء او اغنياء حاملين او مشهورين بالعزة والجاه ثم انه تعالى رتب عليه وعيد من كابر عقله وعاند ربه وترك الحق الصريح ووعد من اذعن للحق وآمن وعمل بمقتضاه بقوله فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر وعمل ذلك بقوله انا اعتدنا للظالمين نارا الى آخر الآيات **قوله** ويجوز ان يكون الحق خبر مبتدأ محذوف نحو هذا الحق او الذي أنيتم به الحق كائنا من ربكم والحق هو العامل في الظرف والمبتدأ المقدر عبارة عما ذكر من اول السورة الى هنا او عما اوحى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وايا ما كان يكون قوله تعالى وقل الحق من ربكم كالفعل لانه لما ذكر من مفتوح السورة او لم يجمع ما جاء به عليه الصلاة والسلام ثم رتب ما بعده عليه بالقاء فالمعنى ما جئكم به من حديث الكتاب القيم المعرى عن كل الاصول جاج الظاهر الاعجاز الكاشف عن المغيبات المحتوى على مكارم الاخلاق المزيح للعلل والاعذار المزيل للريب والشبهات حق كائن من الرب العزيز الحكيم **قوله** وهو لا يقتضى استقلال العبد بفعله **قوله** جواب عن قول المعتزلة ان قوله فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر صريح في ان الايمان والكفر والطاعة والمعصية مفوض الى العبد واختياره فمن انكر ذلك قد خالف صريح القرآن وتقرير الجواب صريح الآية وصريح العقل ايضا وان دل على ان نحو الايمان والكفر وسائر الافعال الاختيارية يمنع حصوله بدون مشيئة العبد وقصد اليه واختياره له الا ان تلك المشيئة والقصد ليست بمشيئة اخرى سابقة عليها والازم ان يكون كل قصد ومشيئة مسبوقا بقصد آخر الى غير نهاية وهو محال فوجب انتهاء ذلك القصد الى قصد واختيار مخلقه الله تعالى من غير قصد سابق عليه واذا توقف فعل العبد على ذلك القصد الذي لا مدخل له فيه فكيف يصح ان يقال ان العبد مستقل في فعله بل يجب القول بان الكل من عند الله **قوله** شبهه ما يحيط بهم من النار **قوله** فتكون الاضافة في سرادقها بمعنى من كافي خاتم قصته فان الاغنياء الذين يتفخرون في الدنيا تحيط بهم النار من اللباس والطعام والشراب وغير ذلك كما قال سرايلهم من قنطران وقال ليس لهم طعام الا من ضريع وقال في حق سرايلهم يغاثوا بماء كالمهل والله اعلمو الحجره كل مكان محجور عن الغيراي ممنوع عنه من الحجر وهو المنع اثبت الله تعالى للنار شيئا شبهها بما يحيط بهم من جميع الجهات بحيث لا يخلص لهم منها ولا فرجة فيها يفرجون بالنظر الى ما وراءها من النار بل هي محيطة بهم من كل الجوانب وقيل المراد من هذا السرداق الدخان الذي وصفه الله تعالى في قوله الى ظل ذي ثلاث شعب وقالوا هذه الاحاطة بهم انما تكون قبل دخولهم النار فيغشاهم هذا الدخان ويحيط بهم كالسرداق حول القسطنطين **قوله** وقيل حائط من نار **قوله** روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال سرادق النار اربعة جدران مسيرة اربعين سنة والمعنى انهم وراة هذه الجدران وهم محيطة **قوله** كالجسد المذاب **قوله** يعني قبل ان المهل كل شيء اذبه من الاجساد السبعة المعدنية كالذهب والفضة والتماس والرصاص وغيرها وقبل هو دردى الزيت **قوله** وهو على طريقة قوله فاعتبوا بالصليب **قوله** يعني قوله تعالى يغاثوا بماء كالمهل واراد على طريق التهكم بهم وتحقيرهم حيث ذكرت الاغاثة بماءهم فيه من شدة العطش واريد ما يضاف الى الاغاثة وهو ان يؤتى بماء كالمهل اذا قرب اليه شوى وجهه وسقطت فروة رأسه واذا شرب منه قطع امعاده حتى تخرج من دبره فالمعنى ان يستغيثوا اي يطلبوا العوث والمدد بماءهم فيه من شدة العطش يؤثوا بماء كالمهل مكان ما يغاث به المستغيث من العطش فسمى ابناء ذلك الماء اغاثة على سبيل التهكم والتحقير كما في قوله

غضبت نعيم ان يقتل عامر • يوم النار فاعتبوا بالصليب •

يقال فرس فرط اي متقدم الخيل ومنه الفرط (وقل الحق من ربكم) الحق ما يكون من جهة الله لا ما يقتضيه الهوى ويجوز ان يكون الحق خبر مبتدأ محذوف ومن ربكم حالا (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) لا ابالي بايمان من آمن ولا كفر من كفر وهو يقتضى استقلال العبد بفعله فانه وان كان بمشيئته فشيئته ليست الا بمشيئته (انا اعتدنا) هيا لنا (لظالمين) نارا احاط بهم سرادقها) فسطاطه شبهه ما يحيط بهم من النار وقيل السرداق الحجره التي تكون حول القسطنطين وقيل سرادقها دخانها وقيل حائط من نار (وان يستغيثوا) من العطش (بغاث) ماء كالمهل كالجسد المذاب وقيل كدرى الزيت وهو على طريقة قوله فاعتبوا بالصليب (يشوى الوجوه) اذا قدم ليشراب من فرط حرارته وهو صفة ثانية لما اوحال من المهل او الضمير في الكاف

(بش الشرب) المهل (وساءت) النار (مرتقفا) متكا واصل الارتفاق نصب المرفق تحت الحدة وهو لقابلة قوله وحسنت مرتقفا والافلا ارتفاق لاهل النار (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات انا لانضيع اجر من احسن عملا) خبران ﴿ ٢٦٠ ﴾ الاولى هي الثانية بما في حيزها والراجع

والنار بكسر النون ما لبني عامر والصلم الداهية والامر العظيم واعضوا اي ارضوا وازيل غضبهم جعلت الداهية لهم مكان الاعتاب الذي يجري بين الاحبة تكما بهم والشوى انضاج اللحم من غير مرقعة تكون مع ذلك الشئ المشوى **قوله** واصل الارتفاق نصب المرفق وهو موصل الذراع والعضد فسر المرتفق في الآية بالتكا وهو موضع الاتكاء على مرفق يده بان ينصبه ويجعله دعامه نحرة وذلك انما يكون للاستراحة والاستراحة لاهل النار فلا اتكاء **قوله** وهو لقابلة قوله وحسنت مرتقفا يعني اثبات المرتفق لاهل النار مع انه لا ارتفاق لهم مبني على المشاكلة لقوله تعالى في حق اراثك اهل الجنة وحسنت مرتقفا فان الآية التالية المقابلة لهذه الآية لما كانت مفصلة بذكر الارتفاق جعلت هذه الآية ايضا مفصلة بذكره لاجل المشاكلة لان اثبات المرتفق للكفار مبني على التكم كاثبات الاغائة لهم في قوله تعالى يغاثوا بماء كالمهل ثم انه تعالى لما ذكر وعيد الظالمين اردفه بوعيد الصالحين فقال ان الذين آمنوا الآية وقوله تعالى انا لانضيع اجر من احسن عملا يجوز ان يكون خبر ان الذين آمنوا بحذف العائد اي منهم او تنزيل العموم منزلة العائد كما في قولك نعم الرجل زيد على قول من يجعل الخصوص مرفوعا بالابتداء وما قبله خبره وهو المختار فان قولك نعم الرجل جلة فعلية والجملة الواقعة خبرا للابتداء لابد ان تكون مشتملة على الضمير العائد الى المبدأ واستغنى عنه في باب نعم لتنزيل استراق الرجل وعمومه للابتداء وتغيره منزلة العائد واما على قول من يجعل الخصوص خبر مبتدا محذوف ويجعل الكلام مبنيا على تقدير سؤال وهو انه لما قيل نعم الرجل مثلا قيل من هو قيل زيد اي هو زيد لحيث ان يكون الكلام بجلتين ليس في شئ منها خبر جلة حتى يحتاج الى العائد او باقامة قوله من احسن علاما مقام الضمير لكونه عبارة عن الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتعداسهم في المعنى كما في الجملة الواقعة خبرا عن ضمير الشأن فانها لما كانت عبارة عن الضمير المذكور استغنى فيها عن العائد **قوله** او خبرها اولئك عطف على قوله هي الثانية بما في حيزها **قوله** او خبر ثان عطف على قوله استئناف **قوله** وهو جمع اسورة واسورة جمع سوار وهو زينة تلبس في الزند من اليد وهو من زينة الملوك كانوا يسورون في ايديهم ويتوجون على رؤسهم وقال ابو عبيدة اساور جمع اسوار على حذف الزيادة اصله اساور وقوله في جمع سوار احتراز عن قول من قال ان اساور جمع اسوار بكسر الهمزة او ضمها في الصحاح وقد يكون اساور جمع اسوار واسوار قال تعالى يحلون فيها من اساور من ذهب وقال ابو عمرو بن العلاء واحدها سوار قال الشاعر

* والله لولا صبية صفار * كأنما وجوههم اقمار * اخاف ان يصيبهم اقمار * اولا علم ليس له سوار *
* لما رأى ملك جبار *

على كل واحد منهم ثلاث اسورة سوار من ذهب لاجل هذه الآية وسوار من فضة لقوله تعالى وحلوا اساور من فضة وسوار من لؤلؤ لقوله تعالى ولؤلؤ ولباسهم فيها حرير * فان قيل ما السبب في انه تعالى قال في الخلى يحلون على ما لم يسم فاعله وقال في السندس والستبرق ويلبسون باسناد اللبس اليهم * قلنا يحتمل ان يكون اللبس اشارة الى ما استوجبه بمعلمهم بمقتضى الوعد الالهى وان يكون الخلى اشارة الى ما تفضل به عليهم ابتداء تفضلا زائدا على مقدار الوعد ثم انه تعالى لما بين عاقبة الظالمين الذين اغتروا بزينة الدنيا وزخارفها واقصروا بها على قرأ المسلمين وآثروها على ما عند الله تعالى من الثواب الجزيل وبين ايضا عاقبة من آمن بالله وبالبعث والجزاء وعمل بمقتضى ايمانه شبه حال الفريقين بحال رجلين موصوفين تصويرا للامر العقول بصورة الحسوس لزيادة الايضاح والبيان فقال واضرب لهم مثلا الآية قيتين به ان كثرة الاموال والاتباع لاتصلح لان يضر بها لاحتمال ان يصير الفقير غنيا والغنى فقيرا بل العسر انما هو بطاعة الله التي هي زينة المؤمنين وقوله تعالى جعلنا لاهلها جنتين ان كان بياننا وتفسير المثل لا يكون له محل من الاعراب وان كان صفة لجنتين يكون في محل نصب **قوله** مؤزرا بها اي متلفا وفي الاساس ومن الجواز الزرع يؤزر بعضه بعضا اذا التفت وتأزر الثبت اي التفت وتلاصق **قوله** ليكون كل منهما جامعا للاقوات والقواكه لاشتراكه على الكروم المحفوظة بالنخل وكون كل واحد منهما منتهيا في احد جوانبه الى الارض المزروعة فيكون بذلك جامعا لما ذكر ومتواصل العمارة وتكون منفعة متواصلة لانيته في كل وقت بمنفعة جديدة وثمرة مرغوبة **قوله** وافراد الضمير في آتت والظاهر ان يقال آتتا مبني على رجوعه الى كلنا وهو مفرد اللفظ وان كان شئ المعنى فاعتبر جانب لفظه والمعنى اعطت كل واحدة

بحدوف تقديره من احسن عملا منهم او مستغنى عنه بمهموم من احسن عملا كما هو مستغنى عنه في قولك نعم الرجل زيد او واقع موقعه الظاهر فان من احسن عملا على الحقيقة لا يحسن اطلاقه الا على الذين آمنوا وعملوا الصالحات او خبرها (اولئك لهم جنات عدن تجري من تحتهم الانهار) وما بينهما اعتراض وعلى الاول استئناف لبيان الاجر او خبر ثان (يحلون فيها من اساور من ذهب) من الاولى للابتداء والثانية للبيان صفة لاساور وتكثيرها لتعظيم حسناتها من الاحاطة به وهو جمع اسورة او اسوار في جمع سوار (ويلبسون ثيابا خضرا) لان الخضرة احسن الالوان واكثرها طراوة (من سندس واستبرق) مارق من الديباج وما غلظ منه جمع بين النوعين للدلالة على ان فيها ما تشتهى الانفس وتلذذ الاعين (متكئين فيها على الارائك) على السرر كما هو هيئة التمتع (نعم الثواب) الجنة ولعمريها (وحسنت) الارائك (مرتقفا) متكا (واضرب لهم مثلا) للكافر والمؤمن (رجلين) حال رجلين مقتدرين او موجودين هما اخوان من بني اسرائيل كافر اسمه قريظوس ومؤمن اسمه يهودا ورثا من ابهات ثمانية آلاف دينار فاشترى الكافر بها ضياعا وعقارا وصرفها المؤمن في وجوه الخير وآل امرهما الى ما حكاه الله تعالى وقيل المثل بهما اخوان من بني مخزوم كافر وهو الاسود بن عبد الاسد ومؤمن وهو ابو سلمة عبد الله زوج ام سلمة قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم (جعلنا لاهلها جنتين) بستانين (من اعصاب) من الكروم والجملة بتمامها بيان التمثيل او صفة للرجلين (وحفظناهما بالنخل) وجعلنا النخل محيطا بهما مؤزرا بها كرومهما يقال حفر القوم اذا احاطوا به وحفظته بهم اذا جعلتهم حافين حوله فيريده الباء مفعولا ثانيا كقولك غشيت غشيت به (وجعلنا بينهما) وسطهما (زرعا) ليكون كل منهما جامعا للاقوات والقواكه متواصل العمارة على الشكل الحسن والترتيب

الانبي (كلنا الجنتين آتت اكلها) ثمها وافراد الضمير لافراد كلنا وقرى كل الجنتين آتت اكلها (ولم نعلم منه) ولم نقص من (من) اكلها (شيا) يمهذ في سائر البساتين فان الثمار تم في عام وتنقص في عام غالباً

(وَجَزَّنا خِلالَهُما نَهرا) ليدوم شربهما فانه الاصل ويزيد بها وهما وعن يعقوب وجزنا بالتحفيف (وكان له نهر) انواع من المال سوى الجنين من ثمر ماله اذا كثره قرأ عاصم بفتح التاء والميم وابوعمر وبضم التاء واسكان الميم ﴿٢٦١﴾ والباقون بضمهم وكذلك واحيط بثمره (فقال لصاحبه وهو يحاوره) وهو راجعه في الكلام من حار اذا رجع (اذا اكثر منك مالا واعز نفرا) حثما واعوانا وقبل اولاد ذكورا لانهم الذي يتفرون معه (ودخل جنته) بصاحبه يطوف به فيها وبفاخره بها وافراده الجنة لان المراد ما هو جنته وهي ما منع به من الدنيا تنبها على انه لاجنة له غيرها ولا حظ له في الجنة التي وعد المتقون ولا اتصال كل واحدة من حنيفة بالآخرى اولان الدخول يكون في واحدة واحدة (وهو ظالم لنفسه) منازلة لها بعبه وكفره (قال ما ظن ان تبيد هذه) اي تفتي هذه الجنة (ابدا) لطول امله وتماديه على غفلته واعتزازه بمهلكته (وما ظن الساعة) قائمة (كائنه) (ولئن رددت الى ربي) بالبعث كما زعمت (لا اجدين خيرا منها) من جنته وقرأ الجازان والثامني منهما اي من الجنين (منقلباً) مرجعا وما قبله لانها قانية وثالث باقية وانما اقسام على ذلك لا اعتقاد انه تعالى انما اولاه ما اولاه لاستئصاله واستحقاقه اياه لذاته وهو معه انما يلقاه (قال له صاحبه وهو يحاوره) كغرت بالذي خلقتك من تراب (لانه اصل مادتك او مادة اصلك) (ثم من نطفة) فانها مادتك القريبة (ثم سوا ذلك رجلا) ثم عدلت وكلت انسانا ذكرا بالغاً مبلغ الرجال جعل كفره بالبعث كفرا بالله تعالى لان منشأ الشك في كمال قدرة الله تعالى ولذلك رتب الانكار على خلقه اياه من التراب فان من قدر على بد خلقه منه قدر على ان يعبد منه (لكنها هو الله ربي ولا اشرك ربي احدا) اصله لكن انما خذفت الهمزة والقوت حركتها على نون لكن فتلاقت النونان وكان الادغام وقرأة ابن عامر ويعقوب في رواية بالالف في الوصل لتعويضها عن الهمزة او لاجراء الوصل مجرى الوقف وقد قرئ لكن انما على الاصل وهو ضمير الشأن وهو بالجملة الواقعة خبرا له خبرا اما او ضمير الله والله بدله وربي خبره والجملة خبرا اما الاستدراك من انكفرت كانه قال انت كافر بالله لكني مؤمن به وقرئ ولكن هو الله ربي ولكن انا لا اله الا هو ربي (ولولا اذ دخلت جنتك قلت) وهلا قلت عند دخولها (ما شاء الله) الامر ما شاء الله او ما شاء الله كائن على ان ما موصوله او اي شيء شاء الله كان على انها شرطية والجواب محذوف اقرارا بانها وما فيها بمشيئة الله ان شاء الله او ان شاء اباها (لاقوة الابالة) فها قلت لاقوة الابالة اعترافا بالهزيمة على نفسك والقدرة لله وان ما تبسر لك من عمارتها وتدير امرها فبعمونته واقداره وعن النبي صلى الله عليه وسلم من رأى شيئا فاعجبه فقال ما شاء الله لاقوة الابالة لم يضره

من الجنين اكلاها اي نحرها تاما ولم تظلم اي لم تنقص منه شيئا والظلم النقصان يقال ظلمني حتى اى نقصني ولما وصفهما بوفاء الثمار وتمام الاكل من غير نقصان وصفهما بما هو اصل الخير ومادته وهو امر الشرب فقال وجزنا خلالهما نهرا والعامية على تشديد الجيم للبالغ في وقته شربا لهما فانه وان كان نهرا واحدا الا انه لما كان يتلى ويصل الى جوانب كلتا الجنين ويدوم في كل وقت كان كالنهار وقرئ بالتحفيف على الاصل لانه نهر واحد والعامية على قبح هاء نهر وقرئ بسكونها قرأ عاصم كان له اي صاحب البستان نهر بفتح التاء والميم فيه وفي قوله واحيط بثمره وهو جمع ثمرة كتجر وشجرة وقرأ ابو عمرو وبضم التاء وسكون الميم فيهما والباقون بضم التاء والميم فيهما ومن ضمهما يقول انه جمع ثمار يقال ثمار وثمر بخفف ويثقل كاللحار والجر والكتاب والكتب ويجوز ان يكون نهر بضمين جمعاً لثمر بضمين كخشب وخشب وبالسكون كاسد واسد وذكر اهل اللغة انه بالضم انواع المال من الذهب والفضة وغيرهما وبالفصح حل الثجر وكان ابن عباس يقرأ بالضم ويقول هو انواع المال من ثمر ماله اذا كثره وعن مجاهد ان الثمر هو الذهب والفضة خاصة وقبل هو المال والولد ﴿قوله تعالى فقال له صاحبه﴾ يعني قال صاحب البستان للمؤمن وقوله وهو يحاوره يجوز ان يكون حالا من الفاعل او من المفعول مبينا للهبة اذ لا يلزم من القول المحاوره وهي مراجعة الكلام من حار اي رجع قال تعالى انه ظن ان ابن يحور وقال امرؤ القيس

وما المرء الا كالشهاب وضوءه * يحور رمادا بعد اذ هو ساطع *

والنفر العشرة الذين يذبون عن الرجل ويتفرون معه والمعنى ان الكافر ترفع على المؤمن بجاهده وماله ثم اراد ان يظهر للمؤمن كثرة ماله وصنوف ما يملكه مما يوجب البهجة والسرور فاخذ بيد اخيه المؤمن يطوف به فيها ربه بهجتها وحسنها وهو قوله تعالى ودخل جنته الخ ﴿قوله لان المراد ما هو جنته﴾ اي ما يقال له انه جنة فلان على ان التعريف فيه للعهد الذهني والعهود هو الفرد المخصوص بالاضافة اليه مع قطع النظر عن كونهما قطعتين بينهما مزارع او بقعة واحدة من غير ان يراد بها ما شاهدت وقت الدخول او يراد دخول كل واحدة منهما على حدة او باعتبار كونها بمنزلة جنة واحدة نظرا الى اتصالهما وخلوهما عن نكتة تقيد بهما احداهما ﴿قوله تعالى وهو ظالم﴾ حال من فاعل دخل ونفسه مفعول ظالم واللام فيه مزيدة لتعوية العامل لكونه فرعا وقوله قال ما ظن ان تبيد هذه ابدا الظاهر انه مستأنف جبي به بيانا لسبب ظلمه فانه لما رافقه واعجبه حسنهما وزهر قهاظن انها لا تفتي ابدا وما اكنى بهذا الكفر بل ضم اليه قوله وما ظن الساعة قائمة فجمع بين كفرين فان قيل هب انه شك في البعث والقيامة فكيف قال ما ظن ان تبيد هذه ابدا مع ان الحس يدل على ان ما في الدنيا كلها في معرض الزوال والفناء اجيب بان مراده انها لا تبيد مدة حياته ﴿قوله وانما اقسام على ذلك﴾ يعني ان الكافر يني جزمه بذلك على مقدمتين الاولى انه تعالى انما اعطاه الجاه والمال في الدنيا لكونه اهلا مستحقا لذلك والثانية ان الاستحقاق باق بعد الموت والمقدمة الاولى كاذبة لان قبح باب الدنيا على الانسان كثير اما يكون للاستدراج ﴿قوله لانه اصل مادتك﴾ نظرا الى ان النطفة تتولد من الدم المتولد من الاغذية النباتية المتولدة من التراب فكان التراب مادة بعيدة للانسان والاعذية الحيوانية لانه ان تنهى الى الغذاء النباتي المنهى الى التراب ﴿قوله او مادة اصلك﴾ فان آدم عليه الصلاة والسلام مخلوق من التراب وخلق من سبب في خلق كل احد ﴿قوله ولذلك﴾ اي ولكون منشأ كفره بالبعث شكه في كمال قدرة الله تعالى علل انكاره على كفره بالله تعالى باثبات قدرته تعالى لا باثبات وجوده ثم ان المؤمن ونح الكافر على كفره بان قال له ولولا اذ دخلت لما تقرر من ان حرف التخصيص اذا دخل على الماضي يكون للتوبيخ وكلمة ما ان كانت شرطية تكون في محل النصب على انها مفعول شاء قدمت عليه وجوبا احتج اصحابنا بهذه الآية على ان كل ما اراده الله تعالى واقع وما لم يرده لم يقع فثبت انه تعالى لم يرد ايمان الكافر وطاعة العاصي فكانت هجة لنا على المعتزلة ومعنى الآية هلا قلت عند دخولك جنتك ورؤيتك ما اتم الله تعالى به عليك ما شاء الله من ابقائها وافنائها كائن لا معارض لمشيئته وشكرت على انعامه البك بدل الاشتغال والاقضار بالنعمة عن التمتع وملاحظة التمتع بها دهر ا طويلا بناء على طول الامل وتماديا في الغفلة والاعتزاز بالمهلة روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال من اعطى خيرا من اهل اموال فيقال عند ذلك ما شاء الله لاقوة الابالة لم يرفبه مكروها كذا في الكواشي

شاء الله كان على انها شرطية والجواب محذوف اقرارا بانها وما فيها بمشيئة الله ان شاء الله او ان شاء اباها (لاقوة الابالة) فها قلت لاقوة الابالة اعترافا بالهزيمة على نفسك والقدرة لله وان ما تبسر لك من عمارتها وتدير امرها فبعمونته واقداره وعن النبي صلى الله عليه وسلم من رأى شيئا فاعجبه فقال ما شاء الله لاقوة الابالة لم يضره

(ان ترنا اقل منك مال اولادنا) يحتمل ان يكون انا فضلا وان يكون تأكيدا للمفعول الاول وقرئ اقل بالرفع على انه خبر انا والجملة مفعول ثان لترني وفي قوله وولد ادليل لمن
فسر النفر بالاولاد (فمسي ربى ان يؤتيني خيرا من جنتك) في الدنيا وفي الآخرة لايمانى وهو جواب الشرط (وبرسل عليها) على جنتك لكفر لك (حسبان من السماء)
مراعى جمع حسابته وهى الصواعق وقيل هو مصدر بمعنى الحساب والمراد به التقدير بتخريبها او عذاب حساب الاعمال السيئة (فتصبح صعيدا زلقا) ارض ملساء يزلق
عليها باستئصال نباتها واشجارها (او يصبح ماؤها غورا) غار اى الارض مصدر وصف به كالزلق ﴿٢٦٢﴾ (فلن تستطيع له طلبا) للماء الغائر ترددا في رده

قوله يحتمل ان يكون انا فضلا - هذا الاحتمال على تقدير ان يكون الرؤية علمية لانها ان كانت بصرية
تعين ان يكون انا تأكيدا لايام التكلم لان ضمير الفصل بشرط ان يقع بين المبتدأ والخبر وبين ما اصله المبتدأ والخبر
قوله وهى الصواعق - وقيل الحسبان سهام صغار ترمى فى القسي الفارسية مميت حسابا لكونها
سهاما معدودة محسوبة تجمع فترى بكرة واحدة وقيل الحسبان العذاب الا ان ابابكر الاصم قال عذابا على حساب
ما عملوا ويقال اصاب الارض حسان اى جراد ولعل اصل الحسبان السهام التى ترمى واطلاقه على الصواعق
على سبيل الاستعارة وهى القطع من النار تشبيها للصواعق بها ومن قال انه مصدر كالغفران والبطلان ينبغي
ان يجعله بمعنى اسم المفعول اى شيا بما بعد اى يدخل فى الحساب ويعتد به من انواع العذاب المرتبة على الكفر
الا ان التبادر من عبارة المصنف ان يكون المراد بالحساب الحكم الازلى والتقدير الالهى المتعلق بتخريب الجنة
وبارساله وقوع المعلوم المقدر عند تعلق الارادة بوقوعه او يكون الحساب على اصل الاعمال السيئة ومقدارها
على ان يكون او عذاب معطوفا على قوله التقدير وقوله حساب الاعمال منصوبا بيزع الخافض اى بحسابها والصعيد
وجه الارض والزلق والغور فى الاصل مصدران وصف بهما مبالغة والمعنى عسى ان يصبح ماؤها وهو النهر
الذى فى خلالها غائرا ذاهبا فى الارض بحيث لا يبقى له اثر حتى تقدر على ان تطلبه وترده الى موضعه وخلاصة
كلام المؤمن ارجو ان ارزق ما هو خير وافضل من جنتك وان تهلك جنتك **قوله** ظهر البطن - منصوب
على انه مفعول مطلق اى يقلب كفيه قلبيا خاصا بالنادمين المتلهفين فان قوله يقلب كفيه كناية عن الندم
لان النادم يفعل ذلك فلا كان قوله يقلب متضمنا لمعنى يندم عدى يعلى **قوله** احوال - عطف على قوله
متعلق بقلب والمعنى او متعلق بمحذوف على انه حال من فاعل يقلب اى متصبرا على ما اتفق **قوله** احوال
من ضميره - على اعتبار حذف المبتدأ لتكون الجملة اسمية اى يقلب وهو يقول لما تقرر من ان الجملة الحالية ان
كانت جملة فعلية والفعل مضارع مثبت امتنع دخول الواو عليها **قوله** كأنه تذكر موعظة اخيه -
من قوله انت كافر بالله لكنى مؤمن الى قوله ان ترى اقرب منك فانا اتوقع من صنع الله تعالى ان يقلب ما بين وما بينك
من الفقر والغنى ويرزقنى لايمانى جنة خيرا من جنتك ويسلبك لكفر ما انعم به عليك ويخرب بستانك **قوله**
وقرأ حزة والكسافى بالياء - اى ياء التذكير فى لم يكن لتقدم الفعل ووجود الفصل واقامته مقام علامة التأنيث
قوله النصر له وحده - يعنى ان الولاية لى وهى بالقبح بمعنى تولى الامر والنصرة والمعنى فى ذلك الموضع
وتلك الحال يريد الله تعالى اظهار كرامة اوليائه واذلال اعدائه لا يتولى الامر احد غير الله تعالى ينصر من يشاء
اعزاه ويذل من يشاء اذلاله وقرأ حزة والكسافى الولاية بكسر الواو والمعنى هنالك السلطان والغلبة له تعالى
لا يغلب او لا يعبد غيره بل ينتصم اليه كل مضطر مغلوب فيه فلذلك قال الكافر ياليتنى لم اشرك برى احدا جزما
بمساقة اليه شوم كفره ولو كان ندمه على الشرك ورغبته فى التوحيد بناء على النظر فى الأدلة وامثالا لامر الله
وتصديقا لكتابه ونبيه لكان ايمانا مقبولا عند الله تعالى لكن كان ندمه وتوبته عند مشاهدة البأس مبينا على اعتقاده
انه لو كان موحدا غير مشرك ومتعظا بموعظة اخيه لبقيت عليه جنته فلم يقبل ولم يصبر به مؤمنا لكونه لاجل
طلب الدنيا لا خالصا لوجه الله تعالى فالآية بهذا المعنى تكون نظير قوله تعالى فاذا ركبوا فى الفلك دعوا الله مخلصين
له الدين **قوله** وقرئ بالنصب على المصدر المؤكد - فانه يؤكد مضمون الجملة التى لها محتمل غيره نحو زيد
ابوك حقا وهنالك فى محل النصب على انه ظرف معمول لما يتعلق به خبر الولاية وهو قوله الله **قوله** اذكر لهم
اى للشركين الذين استكبروا على قراء المسلمين واقضوا باموالهم واعوانهم يريد انه يجوز ان يجعل اضرب بمعنى
اذكر فيتعدى الى واحد فعلى هذا يكون كاء انزلناه خبر مبتدأ محذوف اى هو كاء وان يكون بمعنى صير فيكون كاء
مفعولا ثانيا **قوله** او نجع فى النبات - اى فقد فتكون الباء فيه للتعدية لالسبية لان الماء رفته هو الذى
ينفذ فى النبات ولا ينفذ النبات فى الماء فكان حق العبارة فاخطلت بنبات الارض ونجع فيه يقال نجع فيه الدواء
اذا قع ونجع الطعام اذا هنى ورف النبات رفيقا اذا اهتز نضارة وتلا **قوله** مهشوما - من
الهشم وهو كسر النسي اليابس والهشم من النبات اليابس المتكسر **قوله** من الصلوات الخمس الخ -
عن ابن مسعود وابن عباس وغيرهما رضى الله عنهم ان الباقيات الصالحات الصلوات الخمس وهى الحسنات
يذهبن السيئات وعن سعيد بن جبير انها الصلوات الخمس والجمعة ورمضان الى رمضان والحج الى الحج

(واحبط ثمره) واهلك امواله حسبما توقعه
صاحبه وانذره منه وهو مأخوذ من احاط به
العدو فانه اذا احاط به غلبه واذا غلبه اهلكه
ونظيره اتى عليه اذا اهلكه من اتى عليهم
العدو واذا جاءهم مستعليا عليهم (فاصبح بقلب
كفيه) ظهر البطن تلهفا وتحسرا (على
ما اتفق فيها) فى عمارتها وهو متعلق بقلب
لان قلب الكفين كناية عن الندم فكانه
قبل فاصبح يندم احوال اى متصبرا على
ما اتفق فيها (وهى خاوية) ساقطة (على
عروشها) بان سقطت عروشها على الارض
وسقطت النكروم فوقها (ويقول) عطف
على يقلب احوال من ضميره (ياليتنى لم اشرك
برى احدا) كأنه تذكر موعظة اخيه وعلم انه
اتى من قبل شركه فحتمى انه لم يكن مشركا فلم
يهلك الله بستانه ويحتمل ان يكون توبة
من الشرك وندما على ما سبق منه (ولم تكن له
حزة) وقرأ حزة والكسافى بالياء لتقدمه
(ينصرونه) بقدره على نصره يدفع
الاهلاك اورد المهلك والايان بمثله
(من دون الله) فانه القادر على ذلك وحده
(وما كان منتصرا) بمنعها بقوته عن انتقام
الله منه (هنالك) فى ذلك المقام وتلك الحال
(الولاية لله الحق) النصر له وحده لا يقدر
عليها غيره تقرير لقوله ولم يكن له حزة ينصرونه
او ينصر فيها اوليائه المؤمنين على الكفرة كما
نصر فيما فعل بالكافر اخاء المؤمن وبعضهم
قوله (هو خير ثوابا وخير عقبا) اى لاوليائه
وقرأ حزة والكسافى الولاية بكسر الواو ومعناها
السلطان والملك اى هنالك السلطان له
لا يغلب ولا يمنع منه او لا يعبد غيره كقوله فاذا
ركبوا فى الفلك دعوا الله مخلصين له الدين
فيكون تشبيها على ان قوله ياليتنى لم اشرك كان
عن اضطرار وجزع مما دهاه وقيل هنالك
اشارة الى الآخرة وقرأ ابو عمرو وحزة
والكسافى الحق بالرفع صفة للولاية وقرئ
بالنصب على المصدر المؤكد وقرأ اعاصم وحزة
عقبا بالسكون وقرئ عقي وكلها بمعنى العاقبة
(واضرب لهم مثل الحياة الدنيا) اذكر لهم
ما تشبه الحياة فى الدنيا فى زهرتها وسرعة
زوالها وصفها القربة (كاء) هو كاء ويجوز

ان يكون مفعولا ثانيا لاضرب على انه بمعنى صيره (انزلنا من السماء فاخطلت به نبات الارض) فالتف بسببه وخالط بعضه بعضا من كثرة وتكاثره (وعن)
او نجع فى النبات حتى روى ورف وعلى هذا كان حقه فاخطلت بنبات الارض لكن لما كان كل من المخلطين موصوفا بصفة صاحبه عكس المبالغة فى كثرة (فاصبح هشيا)
مهشوما مكسورا (تدرو الرياح) تدرو وقرئ تدرو من اذرى والمشي به ليس الماء ولا حاله بل الكفة المنزعة من الجملة وهى حال النبات المنبت بالماء يكون اخضر وادفا

والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر والكلام الطيب (خير عند ربك) من المال والبنين (ثوابا) عائدة (وخيرا مالا) لان صاحبها ينال بها في الآخرة ما كان يأمل بها في الدنيا (ويوم نسير الجبال) واذكر يوم نقلها ونسبها في الجؤ او ذهب بها فجعلها هباء منبثا وبحوز عطفه على عند ربك اي الباقيات الصالحات خير عند الله ويوم القيامة وقرأ ﴿٢٦٣﴾ ابن كثير وابوعمر وابن عامر تسيرون بالثاء والباء للفعول وقرئ تسيرون سارت (وترى

ومن الضحالك انها الفرائض وفي رواية عن ابن عباس انها الكلام الطيب وفي رواية عند انها جميع الاعمال الحسنة فان جميعها باقيات لبقاء اجرها ونفعها وميت صالحات لا تنفد الفساد عنها وعن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال جلسائه «خذوا جنتكم» قالوا احضر عدو قال «جنتكم من النار قولوا سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فانهم القدمات وهن المعقبات وهن الباقيات الصالحات» وعن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عجزتم عن الليل ان تكابدوه وعن العدو ان تجاهدوه فلا تجزوا عن قول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر قولوها فانهم الباقيات الصالحات ﴿قوله لا يحب احد احد﴾ اشارة الى ان اصطفاهم عبارة عن ظهورهم بميزان بحيث يرى جاعتهم كما يرى كل واحد وقوله تعالى صفا حال من مرفوع عرضوا وهو في الاصل مصدر يقال صف صفائهم بطلق على جماعة المصطفين واختلف في صفاها هل هو مفرد وقع موقع الجمع والمراد صفوف بدليل ماورد في الحديث الصحيح وهو انه «يجمع الله الاولين والاخرين في صعيد واحد صفوا» وفي حديث آخر «اهل الجنة مائة وعشرون صفا انتم منها ثمانون صفا» ونظيره في وقوع المفرد موقع الجمع قوله تعالى ثم يخرجكم طفلا اي اطفالا وقيل بل الخلائق يكونون صفا واحدا وهو ابلغ في القدرة واما الحديثان فيحملان على اختلاف الاحوال يوم القيامة لانه طويل مقدار خمسون الف سنة فتارة يكونون فيه صفا واحدا وتارة صفوا وقيل صفاها معناه قياما لقوله تعالى فاذكروا اسم الله عليها صواف اي قياما ﴿قوله على وجه يكون حالا﴾ اي عرضوا وقد قيل لهم لقد جثمتونا او عاملا في يوم نسير الجبال اي نقول لهم يوم نسير الجبال لقد جثمتونا كما خلقناكم وليس المراد تشبيه حال البعث من القبور بحال النشأة الاولى من كل وجه لانهم خلقوا صغارا لاعقل لهم ولا قدرة بل المراد تجميع المشركين المنكرين للبعث المقصرون على قراءة المسلمين المؤمنين بالاموال والاعوان بان يقال لهم لقد جثمت حفاة بغير اموال ولا اعوان ولقد بعثتم وشاهدتم ان البعث والقيامة حق واقع كما وقع خلقكم اول مرة ﴿قوله وبلى للمروج من قصة الى اخرى﴾ يعني ان الاضراب عنها ليس لابطال القصة الاولى بل للانتقال الى ما هو اهم منها فانه تعالى لما بين خسارة الدنيا بمقتل حالها بحال النبات الذي يكون بعد حذونه اخضر وارقا ثم هشيا نظيره الرياح فيصير كأن لم يكن تبعه باحوال القيامة ثم اضرب عن بيانها وانتقل عند الى تقرير الكفار الذين ينكرون البعث والحساب وان في قوله ان لن نجعل محضفة من الثقلة اي بل زعم ان الشأن ان لن نجعل لكم موعدا للبعث تبعون فيه وتحاسبون ﴿قوله ينادون هلكتهم التي هلكتوا بها﴾ الويلة والويل الهلكة لما رأوا اعمالهم محصاة عليهم في كتابهم وعلوا انهم يجازون بها ومهلكون نادوا بالويل والهلاك فان كل من وقع في مهلكة يدعو بها كما في قوله تعالى يا حسرة على العباد فانه نداء للحسرة عليهم كأنه قيل لها تعالى يا حسرة فان هذه الحال من الاحوال التي حقت ان تحضرى فيها الانهم لما نادوا الويلة المضافة الى انفسهم حيث قالوا يا ويلتنا كان النادى هلكتهم التي هلكتوا بها الاجنس الهلاك ﴿قوله هنة صغيرة﴾ الهنة يكنى بها عن الخصلة السوء يقال في فلان هنة اي خصلات شر ولا يقال ذلك في الخير ﴿قوله قرر ذلك﴾ اي قرر فجع الكبر والاقطار بيان انه من سنن ابليس فانه لما امتنع عن السجود لآدم استكبارا واقطارا بان اصله نار واصل آدم تراب والنار علوى نورانى لطيف فيكون اشرف من التراب الذي هو سفلى ظلماتي كشف واداه ذلك الكبر الى ان صار ملعونا مخلدا في النار بعد ان كان رئيس الملائكة ومقدمهم ومعلمهم واشدهم اجتهادا في العبادة حتى لم يبق في سبع السموات ولا في سبع الارضين موضع قدر شبر الا وقد سجد للعين الله تعالى عليه سجدة حتى امتلأت من الحب نفسه حيث لم يرا احدا مثله فاني ان يسجد لآدم استكبارا فقال انا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين فلعمنة الله تعالى وطرده والملائكة لما خلقوا من النور الروحاني العلوى كان من طبعهم الانقياد لامر الله تعالى والطاعة والعبودية فلذلك لما امروا بالسجود لآدم لم يمتنعوا عن ذلك وسجدوا طوعا وورغبة امتثالا لامر الله تعالى وانقيادا لحكمه كما قال تعالى لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون بخلاف ابليس فانه تعالى لما خلقه للضلالة والغواية والضلال والاعواء خلق من النار التي طبعها الاستعلاء والاستكبار ونظمه الله في سلك الملائكة منذ خلقه وكساه كسوة الملائكة تشبث بافعالهم تقليدا لتحقيقا حتى عد من جلنهم وذكر في زمريهم بل زاد عليهم في الاجتهاد بالاعتقاد والاعتقاد فاختدوه رئيسا ومعلما لما رأوا منه من الاستداد والاستزادة في الاجتهاد بالارادة فلما امتحن بالسجود لآدم في جلة الملائكة ظهر ما تقتضيه

واعلاها ثم نفرهم عن الشيطان بتذكير ما بينهم من العداوة القديمة وهكذا مذهب كل تكبر في القرآن (كان من الجن) حال باضمار قد او استئناف للتعليل كأنه قيل ماله لم يسجد فقيل كان من الجن (ففسق عن امر ربه) فخرج عن امره بترك السجود والفساء لتسبب وفيه دليل على ان الملك لا يعصى البتة وانما عصى ابليس لانه كان جنيا في اصله والكلام المستقصى فيه في سورة البقرة

قوله وقيل البين الوصل **قوله** فلا يكون ظرفا بل يكون مفعولا أو لا جعلنا ويكون موقفا مفعولا ثانياً وان جعل ظرفاً يكون موقفاً مفعولاً أو لا جعل ويكون الظرف المقدم مفعولاً ثانياً ويجوز أن يكون جعلنا بمعنى خلقنا فيتعدى الى واحد ويتعلق الظرف حيث لا يجعل أو يحذف على أنه حال من موقفاً **قوله** مخالطوها **قوله** فسر الواقعة بالمخالطة لأن مخالطة الشيء لغيره إذا كانت قوية تامة يقال لها واقعة **قوله** من كل جنس يحتاجون اليه **قوله** لما كان لفظ المثل في أصل اللفظ بمعنى الشبه وفي عرف الناس بمعنى المثل السائر المشبه مضمرة بمورده وبطلق مجازاً على كل حالة غريبة وصفة عجبية وقصة بدعية تشبهاً بالمثل السائر في الغرابة والمثل الذي تكرر تقريره في القرآن وجوه مختلفة ليس المثل بأحد هذه المعاني بل الذي تكرر فيه هو تقرير دلالة الوحدة والنبوة وتحقيق احوال البعث والقيامة وبيان الاحكام والوعد والوعيد والقصص والامثال وهذه الامور ليست من قبيل المثل المفسر بأحد التفسير المذكورة الا انها لما كانت امورا مهمة يحتاج الانسان الى بيانها اشد الاحتياج صرح اطلاق لفظ المثل عليها تشبهاً لها بالمثل السائر فلذلك قال المصنف في تفسير الآية من كل جنس يحتاجون اليه والظاهر ان مفعول صرفنا محذوف وقوله تعالى من كل مثل صفة لذلك المحذوف والمعنى ولقد صرفنا في هذا القرآن للناس معنى من كل جنس يحتاجون اليه ويجوز أن يكون من كل مثل هو المفعول على ان تكون كلمة من زائدة على رأى الاخفش والكوفيين وشي في قوله تعالى اكثر شي جدلاً وضع موضع الاشياء التي يتأني منها الجدل اي افضلها واحداً واحداً والمعنى ان الانسان اكثر شي جدلاً من كل شي يحادل والتفضيل مستفاد من اضافة فعل التفضيل الى النكرة فانه اذا اضيف الى النكرة المفردة واريد بيان كون صاحب فعل زائداً على ما اضيف اليه في المعنى المدلول عليه بالمصدر الذي اشتق منه فعل التفضيل يجب ان يكون المفضل داخل في اضيف اليهم فردانهم يحصل المقصود من التكرار زيادة فاذا اضيف الى النكرة المفردة نحو زيد افضل رجل واكثر شي جدلاً يجب ان تكون النكرة بمعنى الجنس المتناول للتفضل وامثاله ليكون المفضل بعضاً منهم ومشاركاً معهم في أصل الفعل وزائداً عليهم فيه فاذا قيل زيد افضل رجل وهما افضل رجلين وهم افضل رجال كان معناه زيد افضل من كل رجل وهما افضل من كل رجلين قياس فضلها بفضلها وذكر في شرح الرضي في بحث الاضافة ومذهب سيبويه ان اضافة فعل التفضيل حقيقة مطلقاً وذلك انه في حال الاضافة على ضربين احدهما ان يكون بعض المضاف اليه فيدخل فيه اي فيما اضيف اليه والمعنى ان صاحبه مفضل في المعنى الذي وضع له المصدر المشتق هو منه على كل واحد مما بقى منهم بعده من اجزاء المضاف اليه فان زيدا في قولك زيد اطرف الناس مفضل في الطرافة على كل واحد ممن بقى منهم بعده ولا يلزم منه تفضيل الشيء على نفسه لانك لم تفضله على جميع اجزاء المضاف اليه بل على ما بقى من المضاف اليه بعد خروج هذا المفضل منه فالاضافة في هذا المعنى بتقدير اللام كما في قولك بعض القوم وثلاثهم وجزؤهم واأحدهم فاذا كانت اضافته بهذا المعنى كاضافة بعض القوم يكون بتقدير اللام مثله فيكون بعضه بدليل قوله تعالى قبارك الله احسن الخالقين وثانيهما ان يكون صاحب فعل مفضلاً على جميع افراد نوعه مطلقاً ثم تضيفه الى شيء لتفصيل سواء كان ذلك الشيء مستملاً على امثال المفضل نحو زيد افضل اخوته او لم يكن نحو زيد افضل بغداد اي افضل افراد نوع الانسان وله اختصاص ببغداد فالاضافة اليه لاجل التفصيل كما في غلام زيد ومصارع مصر لا لتفضيله على اجزاء المضاف اليه فهذه الاضافة لاجل التفصيل حقيقة اتفاقاً بمعنى اللام ثم نقول افعلاً بالمعنى الاول اما ان تضيفه الى المعرفة او النكرة فان اضيفته الى المعرفة لم يحز ان تكون مفردة نحو افضل الرجل وافضل زيد اذ لا يمكن كونه بعض المضاف اليه بل اذا كان ذلك الواحد من اسماء الاجناس التي يقع لفظ مفرداتها على القليل والكثير نحو البرقي اطيب التمر جاز والرجل ليس جنساً بهذا المعنى فنقول زيد افضل الرجلين اي احدهما المفضل على الآخر وافضل الرجال اي احدهم المفضل على كل واحد من الباقيين واما اذا اضيفته الى النكرة فتجوز اضافته الى الواحد والثنى والجمع نحو زيد افضل رجل وزيدان افضل رجلين والزيدون افضل رجال اي احدهم فيتطابق صاحب الفعل والمضاف اليه افراداً وثنياً وجمعاً وانما جاز اي رجل هو واي رجلين هما واي رجال هم مع ان الجرور في جميعها ليس في الظاهر جملة معينة لكون المضاف بعضاً منها لان المراد بكل واحد من هذه الجرورات الجنس المستغرق للجمع من المسئول ومن امثاله فيكون في الحقيقة متعبداً الى المسئول وامثاله فعنى اي رجل اي قسم من اقسام الرجال

وقيل البين الوصل اي جعلنا اي تواصلهم في الدنيا هلاكاً يوم القيامة (ورأى الجرمون النار فظنوا) فأيقنوا (انهم مواقعوها) مخالطوها واقفون فيها (ولم يجدوا عنها مصرفاً) انصرفوا او مكاناً ينصرفون اليه (ولقد صرفنا في هذا القرآن للناس من كل مثل) من كل جنس يحتاجون اليه (وكان الانسان اكثر شي) يتأني منه الجدل

(جدلا) خصومة بالباطل وانتصابه على التميز (ومانع الناس ان يؤمنوا) من الايمان (اذ جاءهم الهدى) وهو الرسول الداعي والقرآن المبين (وبستغفروا ربهم) ومن الاستغفار من الذنوب (الا ان تأتيتهم سنة الاولين) الا اطلب او انتظر او تحذر ان تأتيتهم سنة الاولين وهو الاستئصال لحذف المضاف واقم المضاف اليه مقامه (او تأتيتهم العذاب) عذاب الآخرة (قبلا) عينا وقرأ ﴿٢٦٦﴾ الكوفيون قبلا بضمين وهو لغة فيه او جمع قبيل

بمعنى انواع وقرئ بفتحين وهو ايضا لغة يقال لقينه مقابلة وقبلا وقبلا وقبلا وانتصابه على الحال من الضمير او العذاب (وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين) للمؤمنين والكافرين (ويجادل الذين كفروا بالباطل) بافتراح الآيات بعد ظهور المجازات والسؤال عن قصة اصحاب الكهف ونحوها تعنا (ليدحضوا به) ليزيلوا بالجدال (الحق) عن مقراء ويطلوه من ادحاض القدم وهو اذلاقها وذلك قولهم لرسول ما انتم الا بشر مثلنا ولو شاء الله لازل ملائكة ونحو ذلك (واتخذوا آياتي) يعني القرآن (وما تذكروا) وانذارهم او والذي انذروا به من العقاب (هزوا) استهزاء وقرئ هز بالسكون وهو ما يستهزأ به على التقديرين (ومن اظلم ممن ذكر آيات ربه) بالقرآن (فاعرض عنها) فلم يندبرها ولم يذكروها (ونبي ما قدمت يداه) من الكفر والمعاصي ولم يفكر في ما قبلها (انا جعلنا على قلوبهم اكنة) تعليل لاهراسهم ونسيانهم بانهم مطبوع على قلوبهم (ان يفقهوه) كراهة ان يفقهوه وتذكير الضمير وافراده المعنى (وفي آذانهم وقرا) يمنعهم ان يستمعوا حتى اسمعاه (وان تدعهم الى الهدى قلن يهنوا اذا ابدا) تحقيقا ولا تقليدا لانهم لا يفقهون ولا يسمعون واذ كانوا عرفت جزاء وجواب للرسول صلى الله عليه وسلم على تقدير قوله مالي لادعوه فان حرصه على اسلامهم يدل عليه (وربك الغفور) البليغ المغفرة (ذو الرحمة) الموصوف بالرحمة (او يؤاخذهم بما كسبوا المحمل لهم العذاب) استشهاد على ذلك بما هال قريش مع افراسهم في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (بل لهم موعد) وهو يوم بدر او يوم القيامة (ان يجذوا من دونه موثلا) منجى ولا ملجأ يقال وال اذا نجوا ووال اليه اذا لجأ اليه (وتلك القرى) يعني قري عاد وممود واضرابهم وتلك مبتدأ خبره (اهلكناهم) او مفعول مضمر مضربه والقرن صفته ولا بد من تقدير مضاف في احدهما ليكون مرجع الضمائر (لما ظلموا) كقريش

اذ قسموا رجلا رجلا وائى رجلين اى قسم من اقسام هذا الجنس اذا قسم رجلين رجلين وكذا يجوز زيد افضل رجل اى افضل اقسام هذا الجنس اذا قسم رجلا رجلا الى هنا كلام الرضى رحمه الله تعالى ﴿قوله﴾ خصومة بالباطل ﴿فان القرآن الكريم قد كرر الله فيه تقرير جميع ما يحتاج اليه الانسان في كل واحدة من الشأئين بوجود مختلفه واساليب عجيبه يصير الناظرون فيها بالتأمل والاستبصار من اجل فضل الله تعالى ورحمته لعباده ومع هذا فانهم لا يتدبرون دلائله وما فيه من الهدى والبيان لكونهم مجبولين على المجادلة والمخاصمة والعناد وبها يقطعون الطريق على انفسهم فتارة يجادلون مع الانبياء ولا يقبلونهم بالنسوة والرسالة ويقاثلونهم وتارة يجادلون في الكتب المنزلة ويقولون ما انزل الله على بشر من شئ وتارة يجادلون في مشابهاتها وتارة في ناسخها ومنسوخها وتارة في قدمها وحدوثها ونحو ذلك ولو تفرغوا من المجادلة الى المعادلة والمجاهدة ومن المنازعة الى التعليم والمطاوعة لامتلات قلوبهم بنور المعرفة والهداية وتوصلوا بذلك الى عن الدارين وكان الانسان ظلوما جهولا ﴿قوله من الايمان﴾ اوردة كلمة من لئلا ضيع المعنى ولا ضرورة الى تقديرها لان منع قد يندى الى مفعوله الثانى بنفسه تقول اعطيتك مالا ومنعته شرافا قل قوله ان يؤمنوا منصوب المحل على انه مفعول ثانى منع وقوله الا ان تأتيتهم مرفوع المحل على الفاعلية واذ ظرف لمنع ﴿قوله﴾ وهو الاستئصال اى سنة الله تعالى في المصرين على الكفر والعناد بعد قيام الحجة وظهور الآيات ان يعذبوا بعذاب الاستئصال وذلك لم يتحقق بعد في حقهم حتى يجعل مانعا من ايمانهم فوجب تقدير المضاف اذهم لاجعلون ايمانهم موقفا على نزول عذاب الاستئصال او عذاب الآخرة لان العاقل لا يرضى بحصول هذين الامرين الا انه قيل في حقهم انهم يزعمون ان الايمان متوقف على نزول احدا لامين وقد عدم حصول الموقوف عليه تشبيها لحالهم بحال من يعتقد توقف الايمان على احدهما ويترب نزوله من عنده وحصول المعنى لم يمنع الناس من الايمان الا التعتت والعناد لانه قد ظهر لهم من الحجج والآيات ما لو لم يعاندوا ولا كانوا لزمهم الايمان بها والتصديق لكن الذى منعهم من الايمان ما ذكر من عنادهم وقيل معنى الآية مانع كفار مكة من الايمان بعد قيام البرهان الا انى قدرت في حقهم ما هو سننى فيمن قبلهم من المكذبين من التعذيب فتكون الآية نازلة فيمن قتل من المشركين يوم بدر ﴿قوله﴾ وهو لغة فيه الجوهري رأيت قبلا وقبلا بالضم اى مقابلة وعيانا ورأيت قبلا بكسر القاف اى عيانا والقبيل الكفيل والجماعة من الثلاثة فصاعدا من قوم شئ مثل الروم والزيحج والعرب والجمع قبل وقوله تعالى وحشرنا عليهم كل شئ قبلا قال الاخفش اى قبلا وقال الحسن عيانا ﴿قوله استهزاء﴾ من قبيل التوصيف بالمصدر للبالغة والافعال قرآن وانذارهم العقاب المنذر به ليس شئ منهما استهزاء فاما بالاستهزاء الجوهري الهزؤ والهجؤ السخرية تقول هزئت منه وهزئت به واستهزأت به والهزأة بالهريك من بهزأ بالناس ﴿قوله﴾ على تقدير قوله مالي لادعوه ﴿متعلق بقوله وجواب وقوله فان حرصه على اسلامهم بيان لما يدل على التقدير بمعنى ان الجملة الشرطية جواب لقوله عليه الصلاة والسلام المدلول عليه بما هو عليه من حرصه على اسلامهم فانه عليه الصلاة والسلام لما قيل له انا جعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه وفي آذانهم وقرا ففهم منه انه قبل له انهم ماؤفوا القلوب والآذان فأعرض عنهم وترك دعوتهم فنزل لكمال حرصه على اسلامهم منزلة من يسأل ويضول مالي لادعوه وقد بعثت لدعوة فاجيب عن هذا السؤال المقدر بانك ان تدعهم الى الهدى قلن يتأثروا بدعوتك اذا اى في تلك الحال وهى كونهم مطبوعا على قلوبهم وآذانهم ولما اشتمل الجواب على الشرط الذى هو سبب كان ما بعد اذا جزاء سببها عنه فصيح ان اذا جواب وجزاء ﴿قوله ولا بد من تقدير مضاف في احدهما﴾ اى اما في تلك او في القرى اى اهل تلك القرى او تلك اصحاب القرى ﴿قوله لاهلاكهم﴾ اشارة الى ان المهلك يضم الميم وقبح اللام على وزن اسم المفعول مصدر اهلك ومن قرأه بفتحين جعله مصدرا ميميا من الثلاثى على القياس ﴿قوله متدبر يا ذكر﴾ عطف على قوله تعالى واذ قلنا للملائكة اى واذكروا بما محمد لهؤلاء المشركين المتكبرين على قرأ المسلمين قصة موسى عليه الصلاة والسلام وتواضعه للذى ذهب اليه يعلم منه وفيه تزيينهم على تكبرهم ومدح المؤمنين على تواضعهم وفيه ايضا تعريف اهل الكتاب والمشركين ان اخفاء اصحاب الكهف وذى القرنين عن محمد صلى الله عليه وسلم وتأخر الوحى عنه لا يدل على انه ليس بنبي فان موسى عليه الصلاة والسلام كان نبيا اصطفاه الله تعالى بكلامه وبانزال التوراة عليه ثم ذهب يعلم من العلم ما علمه غيره وائى بعد في ان يكون العالم الكامل في اكثر العلوم يحهل بعض الاشياء فيحتاج في عملها الى من دونه فلذلك

بالتكذيب والمراء وانواع المعاصي (وجعلنا المهلكهم موعدا) لاهلاكهم وقامعوا ما لا يستأخرون عنه ساعة ولا يستقدمون فليعتبروا بهم ولا يفترؤا (ارتحل) تأخير العذاب عنهم وقرأ ابو بكر لمهلككم بفتح الميم واللام اى لاهلاكهم وحقق بكسر اللام جلا على ما شد من مصادر بفعل كالمرجع والحبيص (واذ قال موسى) مقدر باذكر

الشمال فهذا المسمى بذى القرنين قد دل القرآن على ان ملكه بلغ اقصى المشرق والمغرب والشمال وهذا هو تمام
 القدر المعمور من الارض ومثل هذا الملك البسيط لاشك انه على خلاف العادات وما كان كذلك وجب ان يبق
 ذكره مخلدا على وجه الدهر وان لا يبق مستترا والملك الذى اشتهر فى كتب التواريخ انه بلغ ملكه الى هذا الحد
 ليس الا الاسكندر وذلك انه لما مات ابوه فيليبوس جمع ملوك الروم بعد ان كانوا طغاة ثم جمع ملوك العرب وفهرهم
 وامعن حتى انتهى الى البحر الاخضر ثم عاد الى مصر فبنى الاسكندرية وسماها باسم نفسه ثم دخل الشام وقصد بى
 اسرائيل وورد بيت المقدس وذبح فى مذبحهم ثم انعطف الى ارمينية وباب الابواب ودانت له العراقيون والقبط
 والبربر ثم توجه الى دارى بن دازى وهزمه مرات الى ان قتله صاحب حرسة فاستولى الاسكندر على ملك الفرس
 ثم قصد الى الهند واليمن وغزا الامم البعيدة ورجع الى خراسان وبنى المدائن الكثيرة ورجع الى العراق ومرض
 بشهر زور ومات بها فلما ثبت بالقرآن ان ذا القرنين كان رجلا ملك الارض بالكلية او ما يقرب منها وثبت بعلم
 التواريخ ان الذى هنا شانه ما كان الا الاسكندر وجب القطع بان المراد بذى القرنين هو الاسكندر بن فيليبوس
 اليونانى * ثم قال الامام الا ان فيه اشكالا قويا وهو انه كان تلميذ ارسطاطاليس الحكيم وهو على مذهبه فتمتع
 الله تعالى اياه بوجوب الحكم بان مذهب ارسطاطاليس حق وصدق وذلك مما لا سبيل اليه * واجيب عنه بما
 روى من ان الخضر كان على مقدمة ذى القرنين فدعا الخضر عليه السلام الى الاسلام فاسلم وكان على ملة الخليل
 عليه الصلاة والسلام وقد استوزره فلم يقبل منه وانقطع بسببه وبهذا يتدفع الاشكال المذكور ان صح والله اعلم
 وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كان الخضر ابن ملك من الملوك فاراد ابوه ان يستغفله من بعده فلم يقبل
 وهرب منه ولحق بجزائر البحر فطلبه ابوه فلم يقدر عليه **قوله** اى بجمع البحرين - يعنى ان ضمير بينهما البحرين
 وان حق الاجتماع ان يضاف الى البحرين لالى الين وانما اضيف الى الين توسعا قال الامام اجمع المفسرون على ان
 المعنى انطلقا الى ان بلغا مجمع البحرين بازجاع ضمير بينهما الى البحرين ويحتمل ان يرجع الى موسى والخضر عليهما
 السلام ويكون المعنى ولما بلغا الموضع الذى هو مجمع موسى وصاحبه الذى كان يقصده لان ذلك الموضع الذى
 وقع فيه نسيان الخوت هو الموضع الذى كان الخضر يسكن فيه او يسكن بقربه والظاهر ان لفظ البحرين على هذا
 الاحتمال باق على اصل معناه لا كما قيل من ان البحرين موسى والخضر عليهما السلام **قوله** نسي موسى ان
 يطلبه ويعترف حاله - قيل النسيان فعل يوشع وحده والكلام على حذف المضاف اى نسي احدهما كقوله
 تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان والمصنف لم يرض به بل جعل النسيان مسندا اليهما على معنى نسي امر الخوت
 نسي موسى ان يعترف حاله ونسي يوشع ان يذكر لموسى ما شاهد من الخوت وهو اضطرابه ووثيقته في البحر ذاهبا
 فيه وقدّر المضاف ومن المعلوم ان ليس المراد من نسيان الخوت نسيان ذاته بل نسيان حاله قيل انهما خرجا من
 الشام وذهبا نحو ارمينية فانهما الى الصخرة التى قيل لموسى انك تجد عندها العبد الصالح الذى تطلبه فلما انتهيا
 اليها وضع موسى عليه الصلاة والسلام رأسه فنام فاضطرب الخوت ووثب في البحر وشاهده يوشع ورآه ولم يره
 موسى ونسي يوشع ان يذكر امره لموسى وتوضيح الفرق بين قوله نسي موسى ان يطلبه وبين قوله وقيل
 نسيا فقد امره الخ يتوقف على بيان مقدمة وهى انه تعالى بين لموسى عليه الصلاة والسلام ان موضع الخضر
 بمجمع البحرين ثم ان ذلك المجمع لما كان متسعا عريضا لا يتعين ان موضع ملاقة الخضر من ذلك المكان المتسع
 اى موضع هو جعل قدان الخوت المشوى علامة دالة على الظفر المطلوب وتعيين مكانه من بين ذلك المكان
 المتسع الذى عبر عنه بمجمع البحرين فلما بلغا ذلك المجمع الذى يتعين به مكان الخضر بنوع معين كان على موسى
 عليه الصلاة والسلام ان يطلب ما به يتعين خصوص مسكنه ويعترف حاله هل هو باق في المكمل او مفقود
 ذاهب وكان على يوشع ان يذكر له ما رأى من حاله فنبى كل واحد منهما ما هو اللائق بحاله وانحلا من ذلك الموضع
 من غير ان يطلب موسى عليه الصلاة والسلام الخوت ويعترف حاله ومن غير ان يذكر يوشع ما رأى من حياة الخوت
 ودخوله البحر وهذا ما اختاره المصنف وذكره بقوله نسي موسى ان يطلبه الخ ولم يرض بقول من قال ان مانسيه
 كل واحد منهما امر واحد وهو تفقد ما يكون اشارة على الظفر المطلوب من احوال الخوت لان هذا هو الذى
 نسيه موسى واما يوشع فقد شاهد من الخوت هذه الامارة وانما نسي ان يذكرها لموسى **قوله** مسلكا - على ان
 السرب مصدر كالطلب اريد به الموضع والمذهب يسرب فيه اى يسلك ويذهب فيه من قولهم سرب اى ذهب على

(فلما بلغا مجمع بينهما) اى بجمع البحرين
 وبينهما ظرف اضيف اليه على الانساع
 او بمعنى التوصل (نسيا حوتهما) نسي
 موسى ان يطلبه ويعترف حاله ويوشع ان
 يذكر له ما رأى من حياته ووقوعه في البحر
 روى ان موسى رقد فاضطرب الخوت
 المشوى ووثب في البحر مجرزة لموسى
 او الخضر وقبل توشع من عين الحياة
 فانتضح الماء عليه فعاش ووثب في الماء وقيل
 نسيا تفقدا امره وما يكون منه اشارة على
 الظفر المطلوب (فانخذ سبيله في البحر سربا)
 فانخذ الخوت طريقه في البحر مسلكا من قوله
 وسارب بالنهار وقيل اسلك الله جرية الماء
 على الخوت فصار كالطابق عليه ونصبه
 على المفعول الثانى وفي البحر حال منه او من
 السيل ويجوز تعلقه بانخذ (فلما جاوزا)
 مجمع البحرين

وقيل لم يعي موسى في سفر غيره ويؤيد التقيد باسم الإشارة (قال أرايت أذأوتنا) أرايت مادها في أذأوتنا (إلى الصخرة) يعني الصخرة التي رقد عندها موسى وقيل هي الصخرة التي دون نهر الزيت (فأني نسيت الخوت) قدته أو نسيت ذكره بما رأيت منه (وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره) أي وما أنساني ذكره إلا الشيطان فإن أن أذكره بدل من الضمير وقرئ أن أذكره وهو اعتذار

﴿ ٢٦٩ ﴾

وجهه في الأرض والسرب إضاييت في الأرض لا منفذ له وإذا كان له منفذ يقال له نفق الجوهرى النفق سرب في الأرض له مخلص إلى مكان قبيل ومنه السرب في الآية روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال معنى جعل سبيله في البحر سربا أنه دخل في البحر كما يدخل في السرب كأن الماء ارتفع بعضه فصار كالطابق والكوة فذهب الخوت فيه فصار الماء على الخوت كالطابق وصار الخوت في البحر كأنه في السرب **قوله** ما تغدى به **قوله** الغداء ما بعد للاكل غدوة والعشاء ما بعد للاكل عشية **قوله** قيل لم ينصب حتى جاوز الموعد **قوله** فيكون حكمة هذا الإشارة إلى مسيرهما بعد الجائزة وكان هذا السير التعب لهما بما سبق لأن رجاء المطلوب يقرب البعيد والنجية تبعد القريب ولهذا ورد في الحديث أن موسى عليه الصلاة والسلام لم ينصب إلا منذ جاوز الموضع الذي حذاه الله تعالى **قوله** أرايت مادها في أذأوتنا **قوله** أي أن قوله أرايت بمعنى أخبرني حذف مفعوله الذي هو المستحضر عنه وهو المظروف لقوله أذأوتنا وهو ظرف قوله فأني نسيت الخوت وحذف لدلالة مقام الحيرة عليه ونهر الزيت علم لنهر هناك يسمى نهر الزيت لكثرة اشجار الزيت على شاطئه **قوله** تعالى وما أنسانيه إلا الشيطان **قوله** فأحفظ بضم الهاء فيه وفي قوله في سورة الفتح عليه في الوصل والياقون بكسرهما فيهما وإن أذكره في محل النصب على أنه بدل من هاء أنسانيه بدل اشتمال أي أنساني ذكره **قوله** سبيلا عجبا **قوله** على أن يكون فاعل اتخذ ضمير الخوت وسبيله أول مفعولى اتخذ وفي البحر يحوز أن يتعلق بقوله اتخذ وأن يتعلق بمحذوف على أنه حال من المفعول الأول أو الثاني وعجبا صفة محذوف هو ثاني المفعولين **قوله** أو اتخذ عجبا **قوله** على أن عجبا صفة محذوف هو مفعول مطلق لا اتخذ وفي البحر هو المفعول الثاني **قوله** أو موسى في جوابه **قوله** عطف على المستتر في قال لقيام الفصل مقام التأكيدي قال فتى موسى في آخر كلامه عجبا أي عجبت عجبا فحكي الله تعالى ذلك أو قال موسى ذلك في جواب قاء فحكي الله تعالى ذلك عنه وهذا الاحتمال الأخير ليس بما يعول عليه لأن موسى عليه الصلاة والسلام لما قال ليوشع آتنا غداةنا إجابة بقوله أرايت أذأوتنا إلى الصخرة وهي كلمة تعجب وقال واتخذ سبيله في البحر أي تعجب فتى موسى من ذلك فحكي الله تعالى تعجبه والارتباب في نفسه بعبد من بلاغة التنزيل بل ينبغي أن يكون عجبا مقول فتى موسى **قوله** يقصان قصصا **قوله** على أن قصصا مصدر منصوب بفعل مقدر من لفظه أو مصدر لقوله فارتدا على آثارهما لان معناه انقصا على آثارهما **قوله** أو مقتصين **قوله** على أنه مصدر بمعنى اسم الفاعل فنصبه على الحال **قوله** تعالى علما **قوله** مفعول ثان لعناء ولو كان مفعولا مطلقا لقليل تعليل لقوله من لدنا يجوز أن يتعلق بالفعل قبله أو بمحذوف على أنه حال من علما **قوله** وهو في موضع الحال من الكاف **قوله** في أتبعك أي أتبعك بأذلالك عليك **قوله** أو مصدرا باضمارة فعله **قوله** أي على أن تعلمني وترشدني رشدنا أو مما علمت وأرشدت رشدنا **قوله** فاستجمل نفسه **قوله** فان قوله على أن تعلمني إقرار منه على نفسه بالجهل وعلى استأذنه بالعلم وقوله مما علمت كلمة من فيه لتبعض فطلب تعليم بعض ما علم كأنه يقول لا اطلب منك أن تجعلني مساويا لك في العلم بل اطلب منك أن تعيدني بعض ما علمت روى أنه لما قاله موسى هل أتبعك على أن تعلمني مما علمت رشدنا قال له الخضر كفى بالتوراة علما وبني إسرائيل شغلا فقال له موسى إن الله امرني بهذا فحينئذ قال له أنك لن تستطيع معي صبرا وإنما قال ذلك لأنه علم أنه يرى أموراً كثيرة منكثرة بحسب الظاهر ولا يجوز للأنبياء أن يصبروا على المنكرات ثم بين علته في ترك الصبر فقال وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا وخبرا تميز لقوله لم تحط وهو منقول من الفاعلية إذا لاصل عالم يحط به خبرك أي عليك ويجوز أن يكون مفعولا مطلقا من غير لفظ الفعل لأن قوله لم تحط به بمعنى لم تجرب به خبرا الجوهرى من ابن خبرت هذا الأمر أي من ابن علمت والاسم الخبر بالضم وهو العلم بالشيء وقولهم لا خبرت خبرك أي لا علمت خبرك **قوله** وفيه دليل على أن أفعال العباد واقعة بمشيئة الله تعالى **قوله** فان الصبر في مقام التوقف واجب مأثور به فلو كان جميع ما أمر الله به وأوجبه على العبد قد أراده الله تعالى لما كان لتعليق صبره بمشيئة الله فائدة فان كلمة أن تفيد الشك فقوله سجدني أن شاء الله معناه سجدني صابرا أن شاء الله كوني صابرا وهذا يقتضي وقوع الشك في أن الله تعالى هل يريد كونه صابرا أولا وكونه مشكوكا فيه يدل على أنه تعالى قد لا يريد من العبد ما أوجبه عليه وأنه تعالى قد يأمر بالشيء مع أنه لا يريد لا كما زعمت المعتزلة من أن الأمر يستلزم الإرادة ولما كان تحقق مشيئة الله تعالى غيبا لا يعلم حصولها إلا إذا علمنا حصول متعلقها كان تعليق ما التزمه من الصبر بحصولها موهما لكونه غير

ذلك واعتذر عنه بقوله (وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا) أي وكيف تصبر وانت نبي على ما أتولى من أمور ظواهرها مناكير وبواطنها لم يحط بها خبرك وخبرا تميز أو مصدرا لأن لم تحط به بمعنى لم تجرب (قال سجدني أن شاء الله صابرا) معك غير منكرك عليك (ولا اعصى لك أمرا) عطف على صابرا أي سجدني صابرا وغير خاص أو على سجدني وتعليق الوعد بالمشيئة أما التين أو لعل بصعوبة الأمر فإن مشاهدة الفساد والصبر على خلاف المعتاد شديد بلا خلف وفيه

(قال فان اتبعني فلا تسألني عن شيء) فلا تقا تحي بالسؤال عن شيء انكرته مني ولم تعلم وجه صحته (حتى احدثت منه ذكرا) حتى ابتدئتك بديانه وقرأنا نافع وابن عامر فلا تسألني بالنون الثقلة (فانطلقا) على الساحل يطلبان السفينة (حتى اذا ركبا في السفينة خرهما) اخذ الخضر فأسلم الخرق السفينة بان قلع لوحين من ألواحها (قال آخرتها لتغرق اهلها) فان خرهما سبب لدخول الماء فيها المقتضى الى غرق اهلها وقرئ: لتغرق بالتشديد الكثير وقرأ حجة والكسائي ليغرق اهلها على اسناده الى الأهل (لقد جثت شيئا امرا) اقبلت امرا عظيما من امر الامر اذا عظم (قال ألم اقل انك لن تستطيع معي صبرا) تذكر لما ذكره قبل (قال لا تؤاخذني بما نسيت) بالذي نسيت اوبشئ نسيت يعني وصيته بان لا يعترض عليه او ينسباني اياها وهو اعتذار بالنسيان اخرجته في معرض النهي عن المؤاخذة مع قيام المانع لها وقبل اراد بالنسيان الترك اي لا تؤاخذني بما تركت من وصيتك اول مرة وقبل انه من معارض الكلام ﴿٢٧٠﴾ والمراد شيء آخر نسيت (ولا ترهقني

من امرى عسرا) ولا تغشني عسرا من امرى بالمضايقة والمؤاخذة على النسيان فان ذلك يعسر على متابعتك وعسرا مفعول ثان لترهق فانه يقال رهقه اذا غشيه وأرهقه اياه وقرئ: عسرا بضمين (فانطلقا) اي بعدما خرجا من السفينة (حتى اذا القيا غلاما قتله) قبل قتل عنقه وقبل ضرب رأسه الحائط وقبل اضجعه فذبحه والفاء للدلالة على انه لما قتله قتل من غير تروء واستكشاف حال ولذلك (قال اقلنت نفسا زكية بغير نفس) اي طاهرة من الذنوب وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو ورويس من يعقوب زاكية والاول ابلغ وقال ابو عمرو الزاكية التي لم تذب قط والزكية التي اذنت ثم غفرت ولعله اختار الاول لذلك فانها كانت صغيرة لم تبلغ الحلم او انه لم ير هاقدا اذنت ذنبا يقتضي قتلها او قتل نفسا فتغادى بها نبيه على ان القتل انما يباح حدا او قصاصا وكلا الامرين منتف ولعل تغيير النظم بان جعل خرهما جزءا واعتراض موسى عليه السلام مستأنفا وفي الثانية قتله من جلة الشرط واعتراضه جزءا لان القتل اقبح والاعتراض عليه ادخل فكان جدرا بان يجعل عدة الكلام ولذلك فصله بقوله (لقد جثت شيئا نكرا) اي منكرا وقرأ نافع في رواية قالون وورش وابن عامر ويعقوب وابوبكر بضمين (قال ألم اقل انك لن تستطيع معي صبرا) زاد فيه لك مكافئة بالعقاب على رفض الوصية ووسامقة الثبات والصبر لما تكرر منه الاشتمزاز والاستنكار ولم ير عويال تذكر اول مرة حتى زاد في الاستنكار ثانيا مرة (قال ان سألني عن شيء بعدها فلا تصاحبني) اي وان سألني صحبتك ومن يعقوب فلا تصاحبني اي فلا تجعلني صاحبك (قد بلغت من لدني عذرا) قد وجدت عذرا من قبلي لما خالفتك ثلاث مرات وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله اخي موسى استحيي فقال ذلك ولوليت مع صاحبه لا بصرا عجب الا عاجيب وقرأ نافع من لدني بتحريك النون والاكثفاء بهاء عن نون الدمامة كقوله قدني من نصر الخبيبين قدني هو ابوبكر لدني بتحريك النون واسكان الدال اسكان الضاد من عضد

عازم عليه ومعلوم انه عازم على الصبر فيكون تعليق الوعد بالمشيئة اما للثبوت او لعله يصعب به الامر لالكونه غير عازم على الصبر كتعليق من قال انت طالق ان شاء الله فانه لا يقع الطلاق ولا يكون الزوج عازما على الطلاق بهذا القول والقصود من هذا الكلام دفع ما يقال من ان ما حكاه الله تعالى عن الخضر وموسى عليهما الصلاة والسلام يستلزم صدور الكذب من احدهما فان الخضر قال لموسى انك لن تستطيع معي صبرا وقال موسى سجدني ان شاء الله صابرا وكل واحد من هذين القولين يكذب الآخر فيلزم الحاق الكذب باحدهما وصدور الكذب من احدهما يناقض عصمة الانبياء وتقرير الجواب انه لم يحصل صدور الكذب من واحد منهما اما من الخضر فلتحقق عدم الصبر من موسى باستنباره عما رأى من الخضر وانكره نظرا الى ظاهره وامان موسى فانه قد استثنى في جوابه وقال سجدني ان شاء الله صابرا فان التعليق بالمشيئة يدفع الحث وينافي الكذب وقبل انه من معارض الكلام بان لا يكون النسيان بمعنى الترك بل اراد به ما يقابل الذكر الا انه لا يراد به نسيان وصيته بل النسيان في الجملة اذا الانسان لا يخلو عن نسيان لما روي عن ابن عباس انه سمى انسانا لانه عهد اليه فنتى والتعريض خلاف التصريح وذلك يكون بان تصرح بذكر شيء وتعمل كلامك الى عرض وناحية لم تذكر كقولك ما اقع البخل تعرض للمخاطب انه بخل فلي الاول فكذا كان موسى نسي وصية الخضر حقيقة ونهاه عن المؤاخذة معتذرا بالنسيان المانع عنها وعلى الثاني لم ينس في نفس الامر بل نهاه عن اخذه بالنسيان موها من قبيل المعارض او حمل النسيان على الترك لان المؤاخذة بالنسيان حقيقة مما لا يصدر من النبي فلا يحتاج الى النهي عنها وجعل صورة النهي في الوجه الاول طريقا الى الاعتذار بالنسيان الثاني عن قلة التصفية ﴿قوله﴾ ولذلك اي ولو كان القتل اقبح والاعتراض عليه ادخل فصله بقوله لقد جثت شيئا نكرا فان النكر اعظم من الامر في القبح لان ما يشتهد ويعظم من الامور لا يلزم ان يكون منكرا والشيء انما يكون منكرا اذا انكرته العقول ونفرت عنه الطباع والنفس ﴿قوله﴾ قدني من نصر الخبيبين قدني اكنني بتحريك الدال من قدني من نون الوفاية والخبيان عبد الله بن الزبير وابنه خبيب وقبل هو واخوه مصعب ومن روى الخبيبين على الجمع اراد ثلاثتهم وقرأ ابو بكر لدني بضم الدال وتشديد النون وعن الزجاج قال اجود القراءات تشديد النون لان اصل لدن الاسكان فاذا اضيفته الى نفسك زدت نونا ليسم سكون النون الاصلية فتقول من لدني كما تقول مني واصني ومن قال لدني لم يحزله ان يقول مني وصني بترك نون الوفاية لان لدن اسم غير ممكن فلاضير في تحريك آخره بخلاف من ومن فانهما حرفان والدليل على ان الاسماء يجوز فيها حذف النون قولهم قدني في قدني فان قداسم غير ممكن قال الجوهرى بعد ما ذكر ان كلمة قدحرف لا تدخل الا على الافعال واما قولهم قدك بمعنى حسبك فهو اسم وتقول قدني وقدني ايضا بالنون على غير القياس لان هذه النون انما تزداد في الافعال وقاية لها عن صورة الجر مثل ضربني وشئني ﴿قوله﴾ تعالى استطعما اهلها اي سألهم الطعام فان آخر كسب الجائع الاقدام على المسألة والاستطعام وهو امر مباح في كل الشرائع وربما يجب ذلك عند خوف التلف والضرر الشديد عن ابي بن كعب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كانوا اهل قرية ثمام قال الامام رأيت في كتب الحكايات ان اهل تلك القرية لما سمعوا زول هذه الآية استحبوا وجاءوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحمل من الذهب وقالوا يا رسول الله نشتري بهذا الذهب ان تجعل البساتين حتى تصير القرية هكذا فأتوا أن يضيفوها اي اتوا لأن يضيفوها اي اتين اهل تلك القرية اليهما لاجل الضيافة وقالوا غرضنا منه ان يدفع عنا هذا اللؤم فامنع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان تغيير هذه النقطة يوجب دخول الكذب في كلام الله وذلك يوجب القدح في الالهية فعملناه ان تغيير هذه النقطة الواحدة يوجب بطلان الربوبية والعبودية ﴿قوله﴾ فاستعيرت الارادة فانها لكونها من صفات الاحياء لا يوصف الجدار بها حقيقة فشبها مشارفة الجدار الى الانقضاء بالارادة بجماع المبالن بينهما فاستعيرت لها فهي استعارة تبعية ﴿قوله﴾ يلف شمل اي يجمع ما تشقت من امرى وجل اسم محبوبته يقول ان دهرها يجمع بيني وبين محبوبتي دهرهم الاحسان لا الاساءة شبه مساعدة الزمان لاجتماعه مع محبوبته بالهم فاستعير لها ﴿قوله﴾ وقرئ ان يقض على بناء المفعول من النقض بمعنى الهدم يقال نقض البناء يقضه اذا هدمه وان يقاض من قاضه بقبضه اي كسره وتقول العرب انقضت السن اذا انتقض طولها ﴿قوله﴾ ليتقوا وبرقعاعن انحطاط الضرورة يقال نعشه الله اي رفعه وانتعش

(فانطلقا حتى اذا اتيا اهل قرية) قرية انطا كية وقيل ابله بصرة وقيل اربنية (استطعما اهلها) فابوا ان يضيفوها (وقرئ يضيفوها) من اضافته يقال ضافه (العاثر) اذا نزل به ضيفا وضافه وضيفه اترله واصل التركيب لليل يقال ضاف السهم عن الغرض اذا مال (فوجد فيها جدارا يريد ان ينقض) يداني ان يسقط فاستعيرت الارادة للمشارفة كما استعير لها الهم والعزم قال * ردا الى رحم صدراني رآه * وبعدل عن دماء بن عقل * وقال آخر * ان دهر اللف شمل يحما * زمان من الاحسان *

العار اذا نهض من عثرته ففي عنه مشبهة اتخذ الاجر على عمله تحريضه على اخذه كأنه قال لم تشأ ذلك وقد علمت حالنا وحالهم **قوله** او تعريضا بانه **قوله** اي بان الاشتغال باصلاح الجدار فضول اي فعل زائد لا يمتد لانك لا تفعله لاخذ الاجر وليس لنا في نفس اقامة الجدار فائدة فهي من فضول العمل **قوله** واتخذ افعل من اتخذ على وزن علم والظاهر انه افعل من اخذ اصله اتخذ ابدلت الهمزة بياء ثم ابدلت الياء تاء وادغمت في التاء وذلك لان مادة اتخذ لم يذكرها الجوهري بل قال اتخذ افعل من اخذ الا انه ادغم بعد تليين الهمزة وابدال الياء تاء ثم لما كثر استعماله على لفظ الافعال توهوا ان التاء اصلية فتوا منه فعل بفعل وقالوا اتخذ يتخذ وقرئ اتخذت عليه اجرا وقولهم اخت كذا يدلون الذال تاء فيدغمونها في التاء هذا كلامه الا ان البصريين يجعلونه من الاخذ بناء على انه لما جاء في بعض القرائت اتخذت دل على ان هذه اللفظة واقعة في كلام العرب وكانت التاء الاولى في اتخذ دارة بين الاصل والانتقال عن الهمزة ولا شك ان الاولى تحمل على الاصل فلهذا قطعوا بانه ليس من الاخذ **قوله** الاشارة الى الفراق الموعود **قوله** فان المشار اليه لا يجب ان يكون موجودا حاضرا وقت الاشارة بل يكفي ان يكون موجودا ذهنا ويدل عليه قوله تعالى تلك الدار الآخرة وهي معدومة وقت نزول القرآن ولما وعد موسى عليه الصلاة والسلام انه ان حدثت منه مسألة ثالثة يفارقه ولا يبلغ عليه في المصاحبة فلما وقع منه الاعتراض على ترك الاجر وحل ميعاد الفراق الموعود تصور الخضر عليه السلام ذلك الفراق الموعود فاشار اليه وجعله مبتدأ وخبر عنه على طريق قولك هذا اخوك فان لفظ هذا لا يشار به الى غير الاخ فكذا في الآية وخص الاعتراض الثالث بكونه سبب الفراق دون الاولين لان موسى عليه الصلاة والسلام في السؤالين الاولين عذرا وهو كون الظاهر كان منكرا بخلاف الاعتراض الثالث فانه غير مبني على امر منكرا وانما بناء على طمعه الذي هو منكرا في نفسه فان الطمع ارادى الخصال فلما نطق موسى عليه الصلاة والسلام بما ينبغي عن الطمع قال له الخضر هذا فراق بيني وبينك وجعله سببا لفراق واصله هذا فراق بيني وبينك فاضيف المصدر الى الظرف كما يضاف الى المفعول به **قوله** سأنبئك بالخبر الباطن الخ **قوله** اي بالحكمة التي تخفى عليك فيما توليته من الامور سميت تأويلا لكونها مرجعا ومصبرا لتلك الامور من قولهم آل الامر الى كذا اي صار اليه وتلك الحكمة خفيت على موسى لان احكام الانبياء عليهم الصلاة والسلام مبينة على الظواهر كما قال عليه الصلاة والسلام نحن نحكم بالقواهر والله يتولى السرآر اي من يتولى سرآر الامور وظواهرها هو الله تعالى والظاهر في اموال الناس ونفوسهم ان لا يكون لغيرهم ولا ية التصرف فيها من غير سبب والخضر لما تصرف في اموال الناس ونفوسهم من غير سبب ظاهر يبيح ذلك التصرف كان ذلك التصرف منكرا في حكم الشرع الا انه تعالى لما آتى الخضر قوة عقلية قدر بها ان يطلع على بواطن الامور ويقتب على الاسرار الالهية التي هي اسباب معتبرة في نفس الامر لما ذكر من التصرفات فعل ما فعل لتلك الاسرار الخفية والحكم الالهية فظهر بهذا تفاوت ما بين موسى والخضر عليهما السلام في باب العلم وان مرتبة الخضر كانت فوق مرتبة موسى فيه **قوله** فان قيل ظهر بما ذكر انه تعالى خص الخضر بما علمه من العلوم الدنية فكانت مرتبته فوق مرتبة موسى باختصاصه بتلك العلوم والاطلاع على بواطن الاشياء وحقائقها وموسى لا يعلم هذا النوع من العلوم الالهية فكان من الواجب على الخضر ان يظهر له علما يمكنه تعلمه وهذه المسائل الثلاث علوم لا يمكن تعلمها فاما القائمة في ذكرها واظهارها **قوله** فاجواب ان العلم بالاسرار الالهية وان كان لا يمكن تعلمه بنفسه من البشر الا انه يمكن ان تعلم طريق حصوله بصفية الباطن وتجريد النفس وتطهير القلب من العلائق البدنية ثم ان موسى عليه السلام لما استكمل بمعرفة الشرائع الظاهرة بعثه الله تعالى الى هذا العالم ليعلم ان كمال الانسان بان يتغل من علوم الشريعة المبينة على الظواهر الى علوم البواطن والحقائق المبينة على التنزه عما يشغل سره عن الحق والتوجه الى جناب القدس وعالم الغيب **قوله** قد امهم او خلقهم **قوله** اي ان لفظ وراء من الاضداد يطلق على كل واحد من جهتي الامام والخلف قال تعالى من ورائهم جهنم اي امامهم وقال ويذرون ورائهم وما ثقيلوا ذلك ان وراء وان كان ظرف مكان الا انه مأخوذ من التواري وهو التستر والاختفاء يقال وارتب الشيء اي اخفيه وتواري هو اي تستر وكل ما غاب عنك فهو متواري عنك وانت متواري عنه فيصيح ان يقال لكل ما غاب عنك انه وراءك وما كان امام الشيء او قد امه اذا كان غائبا عنه لا يبعد ان يطلق عليه لفظة وراء ولكون الوراق بمعنى القدام احتج بوروده في القرآن بذلك المعنى وبقرآئه ابن عباس وكان امامهم ملك وان كان الملك الغاصب في جهة خلفهم لا بد ان يكون

او تعريضا بانه فضول لما في لو من النبي كأنه لما رأى الحرمان ومساس الحاجة واشتغاله بما لا يعنيه لم يتألم نفسه واتخذ افعل من اتخذ كاتبع من تبع وليس من الاخذ عند البصريين وقرأ ابن كثير والبصريان اتخذت اي لا أخذت واظهر ابن كثير ويعقوب وحفص الذال وادغم الباقون (قال هذا فراق بيني وبينك) الاشارة الى الفراق الموعود بقوله فلا تصاحبني اوالى الاعتراض الثالث او الوقت اي هذا الاعتراض سبب فراقنا وهذا الوقت وقته وازافة الفراق الى بين اضافة المصدر الى الظرف على الاتساع وقد قرئ على الاصل (سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا) بالخبر الباطن فيما لم تستطع الصبر عليه لكونه منكرا من حيث الظاهر (اما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر) لمساكين وهو دليل على ان المسكين يطلق على من يملك شيئا اذا لم يكفه وقيل سموا مساكين لغيرهم من دفع الملك ورايتهم فانها كانت عشرة اخوة خمسة زمني وخمسة يعملون في البحر (قاربت ان اعيبها) اجعلها ذات عيب (وكان ورائهم ملك) قد امهم او خلفهم وكان رجوعهم عليه واسمه جلندي بن كركر وقيل متوار بن جلندي الازدي (ياخذ كل سفينة غصبا) من اصحابها وكان حق النظم ان يتأخر قوله قاربت ان اعيبها عن قوله وكان ورائهم ملك لان ارادة التعيب مسبب عن خوف الغصب

وانما قدم العناية اولاً لان السبب لما كان مجموع الامرين خوف الغضب وحسنة الملاك رتبته على اقوى الجزئين وادعاهما وعقبه بالآخر على سبيل التقييد والتتميم
وقرى كل سفينة سالحة والمعنى عليها (واما الغلام فكان ابواه مؤمنين فخشينا ان يرهقهما) ان يفتشاهما (طفيتا وكفرا) لئلا يفتشاهما بعقود فيلحقهما شر او يقرن
بإيمانها طغيانه وكفره فيجتمع في بيت واحد مؤمنان وطاغ كافر او يعذبهما بعلمه فيرتد باضلاله او بما لانه على طغيانه وكفره حباله وانما خشي ذلك لان الله
تعالى اعلمه وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان نجدة الحرورى كتب اليه كيف قتله ﴿ ٢٧٢ ﴾ وقد فهم النبي صلى الله عليه وسلم من قتل

مراجع السفينة عليه حتى يكون خرقها فائدة وقوله تعالى غصبا يحتمل ان يكون مصدرا في موضع الحال وان
يكون مفعولا مطلقا لبيان نوع الاخذ نحو رجوع القهقري ﴿ قوله ﴾ وانما قدم العناية ﴿ يعني ﴾ قدم السبب الذي
هو ارادة التعذيب على السبب وهو خوف الغضب مع ان حق السبب ان يترتب على السبب ويتأخر عنه لوجهين
احدهما العناية بتقديمه ووجه العناية ان موسى عليه الصلاة والسلام بنى انكاره على خرق السفينة على كون
خرقها مؤديا الى اغراق اهلها فمن خرقها فانما يريد اغراق اهلها فكان الاهم بالنسبة الى الجيب ان يدفع مبنى انكاره
فدفعه بان خرقها لارادة تعذيبها لاجل الاغراق وثانيهما ان السبب ليس مجرد خوف غصب السفينة الصحيحة
بل كون السفينة للسالكين جزؤ سبب التعذيب وذكر الجزء الآخر عقبه على سبيل التقييد لانه حال من فاعل
اردت باضمار قد ﴿ قوله ﴾ او يقرن بإيمانها ﴿ عطف على قوله فيلحقهما شرأ يعني ان اثبات الطغيان واغشائه
إياهما يحتمل ان يكون المراد به ان يؤذيها ويلحقهما شرأ بسبب عقوبة او ان يجمع بين كفره وإيمانها في بيت واحد
يقال قرنت الشيء بالشيء أى وصلته به ويقال غشيت غشيتا اذا جاء واغشاه اياه غيره كذا في الصحاح ﴿ قوله ﴾
او يعذبهما بعلمه ﴿ عطف على ما قبله ايضا وهو من العدوى بمعنى تجاوز نحو الجرب عن صاحبه الى غيره يقال
اعدى فلان فلانا من خلقه او من علقه او جرب أى يحتمل ان يكون المراد باغشائه الطغيان اياهما ان يحملهما حبه
على ان يتابعاه على دينه او يرتد باضلاله والمالاة المساعدة يقال مالته على الامر بمالته أى ساعدته عليه
وشابته ﴿ قوله ﴾ أى كفره كراهة من خاف ﴿ على ان يكون قوله لخاف استعارة تبعية متفرعة على المجاز
المرسل حيث اطلق اسم السبب وهو خوف سوء العاقبة على السبب الذي هو الكراهة واستندت الكراهة
المبنية على الخوف اليه تعالى تشبيها لكراهيته تعالى بكراهية الخائف ﴿ قوله ﴾ ويجوز ان يكون قوله فخشينا
حكاية قول الله تعالى ﴿ عطف على قوله وانما خشي ذلك والمعنى ان الله تعالى اعلم بحال الغلام واطلعه
على سره وقال له اقتل الغلام لاننا نكره كراهة من يخاف سوء العاقبة ان يغشى الغلام والديه طغيانا وكفرا ولما
قال الخضر واما الغلام فكان ابواه مؤمنين درج قول الله تعالى فخشينا في اثناء كلامه ولم يقل فخشيت ايماء الى
اضمحلال ارادته في ارادة الله تعالى واعلاما بان علمه مقبوس من المشكاة القدسية ولاشوب فيه رأيه وتحققا
لقوله تعالى وآتيناه من لدنا كما قال جبريل عليه السلام لمريم لاهب لك غلاما والواهب هو الله تعالى وهو مبلغ
لكلام الله تعالى اياهما ﴿ قوله ﴾ وبين الاب الذي حفظا فيه ﴿ أى روى جانبهما لاجله وكرامته وفي المغرب
الحفظ خلاف النسيان وقد يجعل عبارة عن الصون وترك الابتذال ﴿ قوله ﴾ ومبنى ذلك ﴿ أى مبنى ما فعله
الخضر في المسائل الثلاث تحمل ادنى الضررين لدفع اعلاهما اما المسئلة الاولى فلان الخضر علم انه لو لم يعب
ثلاث السفينة بالخرق لغصبها ذلك الملك وفانت منافعها على ملاكها بالكلية وان خرقها ينقص بعض مآليتها
وهو اهون بالنسبة الى الضرر الاول فوجب تحمله دفعا لما هو اعظم منه فكذا المسئلة الثالثة لان المشقة الحاصلة
بسبب الاقدام على اقامة ذلك الجدار لو سقط لضاع اولئك الايام وفيه ضرر شديد قبل وقال الخضر لموسى
عليه الصلاة والسلام حين قال له اخرقتها لتغرق اهلها قد القتك امك في اليم فلم تفرق فلم خفت الفرق عليهم مع
حفظ الله تعالى ولما قال اقلت نسا زاكية بغير نفس قال انك قتلت القبطى بالوكزة فلم تعاتبني بهذا ولما قال له لو شئت
لتخذت عليه اجرا قال انك سقت لافنى شعب فلم تطلب لذلك اجرا فلم تأمرني بذلك فكان له وجوه تنبيه في هذه
القصة قال وهب ثم انطلق موسى والخضر حتى قعدا على الصخرة فقبل طائر فممس منقاره في البحر ثم اخرجهم
فمسح على جناحيه فقال الخضر انه يقول ما علم الخلق في علم الله الا بضر ما حلت بمقارنى وقال موسى للخضر حين
اراد ان يفارقه او صنى قال لا تفصك من غير عجب ولا تعبر الخاطى بخطيئته وابك على خطيئتك ولا تؤخر عمل اليوم
لغد وروى ايضا ان موسى لما اراد ان يفارقه قال او صنى قال لا تطلب العلم التحدث به واطلبه لتعمل به ﴿ قوله ﴾
يعنى اسكندر الرومى ﴿ فيه نظر لان الاسكندر الرومى هو ذو القرنين الاول كان مؤمنا عبدا صالحا وقيل كان نبيا
وقد اسلم على يدى ابراهيم عليه الصلاة والسلام وكان وزيره الخضر وهو اول التابعية وكانت مدة ملكه التى سنة لانه
كان في دين الخليل الى ان ادركه سيل العرم ومابعده وكانت امه رومية وكان يقال لها فيلسوف لعقلها وذو القرنين
التاى كان فيلسوفا حكيميا مشركا كافرا وكان وزيره ارسطاطاليس الفيلسوف كذا نقل من تاريخ ابن كثير وفي تفسير
الكواشى انه صلى الله عليه وسلم سئل عن ذى القرنين فقال لم يكن نبيا ولا ملكا ولكن كان عبدا احب الله فاحب الله

الولدان فكذب اليه ان علمت من حال
الولدان ما علمه عالم موسى فلك ان تقتل
وقرى فخاف ربك أى فكره كراهة من
خاف سوء عاقبته ويجوز ان يكون قوله
فخشينا حكاية قول الله تعالى (فاردنا ان
يدلها ربهما خيرا منه) ان يرزقهما بدله
ولدا خيرا منه (زكاة) طهارة من الذنوب
والاخلاق الرديئة (واقرب رجلا) رجة
وعطفا على والديه قبل ولدت لهما جارية
فترزقها نبي فولدت نبيا هدى الله به امة
من الامم قرأ نافع وابوعرو ويذللها بالتشديد
وابن عامر ويعقوب رجلا بالتقيل وانتصابه
على التمييز والعامل اسم التفضيل وكذلك
زكاة (واما الجدار فكان لغلامين يتيمين
في المدينة) قبل اسمهما اصرم وصريم
واسم المقتول خيسون (وكان تحتهم كنز لهما)
من ذهب وفضة روى ذلك مرفوعا والذم
على كنزهما في قوله والذين يكتزون
الذهب والفضة لمن لا يؤدى زكاته وما يتعلق
بهما من الحقوق وقبل من كتب العلم وقبل
كان لوحا من ذهب مكتوبا فيه عجبت لمن
يؤمن بالقدر كيف يحزن وعجبت لمن يؤمن
بالرزق كيف يتعب وعجبت لمن يؤمن بالموت
كيف يفرح وعجبت لمن يؤمن بالحساب كيف
يفعل وعجبت لمن يعرف الدنيا وتقلبها
بأهلها كيف يطمئن اليها لا اله الا الله محمد
رسول الله (وكان ابوهما صالحا) تنبيه
على ان سعيه في ذلك كان لصلاحه وقبل
كان بينهما وبين الاب الذي حفظا فيه
سبعة آباء وكان سياحا واسمه كاشع (فارد
ربك ان يلبغا أشدهما) او الحلم وكال رأى
(ويستخرجا كنزهما رجة من ربك)
مرحومين من ربك ويجوز ان يكون علة
او مصدرا لاراد فان ارادة الخير رجة
وقيل متعلق بمحذوف وتقديره فعلت
ما فعلت رجة من ربك ولعل اسناد
الارادة او لا الى نفسه لانه المباشر للتعذيب
وثانيا الى الله الى نفسه لان التبديل باهلاك
الغلام واجداد الله بدله وثالثا الى الله وحده
لانه لا مدخل له في بلوغ الغلامين اولان

الاول في نفسه شر والثالث خير والثاني ممتاز اول اختلاف حال العارف في الانفات الى الوسائط (وما فعلته) وما فعلت ما رأته (وما صبح)
(عن امرى) عن رأى وانما فعلته بامر الله عز وجل ومبنى ذلك على انه متى تعارض ضرران يجب تحمّل اهوئهما لدفع اعظمهما وهو اصل بمهد غير ان الشر آثم
في تفاصيله مختلفة (ذلك تأويل ما لم تستطع عليه صبرا) أى ما لم تستطع تحذف التنا تخفقا ومن فو آثم هذه القصة ان لا يحب الله بعلمه ولا يبادر الى انكار ما لم

اذلوكان قنطرا مفعول آتوني لاضمر مفعول افرغ حذرا من الالباس وقرأ حذرا و ابوبكر قال اتوني موصولة الالف (فالسماعوا) بحذف التاء حذرا من تلاقى متقاربين وقرأ حذرا بالادغام جاء عابدين الساكنين على غير حذو وقرئ بقلب السين صاددا (ان يظهره) ان يعلوه بالصعود لارتقاعه وانعلاسه (وما استطاعوا له نقبا) نخذه وصلابته قيل حفر للاساس حتى بلغ الماء وجعله من الصخر والحاس المذاب والبيان من ذر الحديد بينها الحطب والقسم حتى ساوى اعلى الجبلين ثم وضع المناقيع حتى صار كالنار فصب الحاس المذاب عليه فاختلط والتصق ببعضه بعض وصار جبلا صلبا وقبل بناء من الصخور مرتبطا بعضها ببعض بكلايب من حديد ونحاس مذاب في تجاويها (قال هذا) هذا السد او الاقدار على تسويته (رجة ٢٧٥) من ربي على عبادي (فادابا وهدري) وقت وعوده بخروج يا جوج وما جوج او بقيام الساعة

وخرج يا جوج وما جوج من علامات قيام الساعة ذكر الله تعالى بعده النسخ في الصور لقيام الساعة قيل الصور قرن من نور يجعل فيه الارواح يقال ان فيه من الثقب على عدد ارواح الخلائق عن مجاهد انه كالقوق ذكره البخاري فاذا نفع فيه صاحب الصور النخعة الثانية ذهب كل روح الى جسده فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون اي يخرجون سراعا وقدرى ان الله خلق الصور حين فرغ من السموات والارض وان عظم كل دائرة فيه كلفظ السموات والارض وفي حديث ابي هريرة والذي نفسي بيده ان عظم كل دائرة فيه كعرض السموات والارض وروى انه رأسين رأس بالشرق ورأس بالغرب والله اعلم واختلف في عدد النخعات قيل ثلاث نخعة القرع لقوله تعالى ونخ في الصور فقرع من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ونخعة الصمق ونخعة البعث لقوله تعالى ونخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم نفع فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون وهذا اختيار ابن العربي وقيل هما نخعتان ونخعة القرع هي نخعة الصمق لان الامر ينزل من ملازمان فانهم اذا فرغوا فزما ماتوا قبل ان تقف الروايات على ان بين النخعتين اربعين سنة وذلك بعد ان يجمع الله ما تفرق من الاجساد في بطون السباع وحوانات الماء وبطن الارض وما اصاب النيران منها بالخرق والمياه بالفرق وما ابلته الشمس وذرت الرياح فاذا جمعها واكمل كل بدن منها ولم يبق الا الارواح جمع الارواح في الصور وامر اسرافيل عليه الصلاة والسلام فارسلها بنخعة من ثقب الصور فرجع كل روح الى جسده باذن الله تعالى وقد انكر بعض اهل الزيغ ان يكون الصور قرنا قال ابو الهيثم من انكر ان يكون الصور قرنا فهو كمن ينكر العرش والميزان ويطلب لهما تأويلات **قوله** عن آياتي التي ينظر اليها فاذا ذكر **يعني** ان نظرات آيات الدالة على الالهية والمصنوعات الدالة على القدرة الباهرة كان سببا لذكر الله تعالى عند مشاهدتها كما يقال ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه فاطلق السبب واريد السبب وانما احتجج الى حل الآية على الجواز المرسل لان المقصود وسمة الكافرين بالعمى والصمم كما فهم من قوله الذين كانت اعينهم في غطاء من ذكرى اذ الذكر لا يقال فيه اعينهم في غطاء عنه بل انما يناسب الصمم **قوله** كانت اعينهم في غطاء اي ابطلت وازيلت قواهم السامعة من قولهم اصميت الصبي اذا رميته فقتلته وانت تراه وفي بعض النسخ اصميت اي جعلت مصمتة لا جوف لها **قوله** اتخذهم الملائكة والمسبح **يعني** ان قوله ان اتخذوا في محل النصب على انه اول مفعول حسب وثانيهما محذوف واراد بقوله عبادي الملائكة وعيسى عليهم الصلاة والسلام وقال ابن عباس يعني الشياطين تولوهم واطاعوهم من دون الله وقال مقاتل يعني الاصنام عابدا كما في قوله ان الذين تدعون من دون الله عبادا مثلكم **قوله** وقرئ الخشب **يسكون** السين ورفع الباء على انه مبتدأ وان مع ماقى خبرها خبره فحسب مبتدأ مضاف الى الذين كفروا وان اتخذوا خبره ويجوز ان يكون حسب بمعنى المحسوب والكافي وان اتخذوا فاعله بناء على اسم الفاعل اذا اعتمد على الهمة ساوى القعل في العمل **قوله** وجع لانه من اسماء الفاعلين **يعني** ان اسم الفاعل وان كان يتناول آحاد مدلوله الا انه لا يدل على اختلاف فاعله ولا على تنوع مدلوله فجميع العمل ليدل على احد الامرين **قوله** الامر ذلك **على** ان يكون ذلك خبر مبتدأ محذوف والمعنى الامر الذي ذكرت من حبوط اعمالهم وخساسة اقدارهم ويجوز ان يكون ذلك مبتدأ مضاف الى ما ذكر من اعمالهم الباطلة وجزاؤهم مبتدأ ثانيا وجهنم خبره وهو مع خبره خبر الاول والعائد محذوف اي جزاؤهم به كذا ويجوز ان يكون ذلك مبتدأ اشار به الى الجزاء الجائر في الذهن ويكون جزاؤهم بدلا منه وجهنم خبره لما بين الله تعالى سوء سعيهم بقوله اولئك الى فلانقيم لهم يوم القيامة وزنا نقل الذهن الى معنى الجزاء فاشير اليه بقوله ذلك وجعل خبره او جعل بدل الجزاء وجعل جهنم خبره او عطف بيان للخبر ثم انه تعالى لما بين وعيد الكفار وان جهنم نزل لهم اتبعه بوعيد المؤمنين وبيان ان جنة الفردوس نزل لهم وازدادة جنات الى الفردوس اضافة تعيين عن فتاة الفردوس وسط الجنة وافضلها وعن كعب ليس في الجنان اعلى من جنة الفردوس وفيها الآمرون بالمعروف والنهي عن المنكر وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان في الجنة مائتي درجة ما بين كل درجتين مسيرة مائة عام والفردوس من فوقها فاذا سألتم الله الجنة فاسألو الفردوس فان فوقه عرش الرحمن ومنه انفجرت انهار الجنة قال بعضهم انه تعالى جعل الجنة بكائيتها زلا للمؤمنين والكريم اذا اعطى الزل او لا فلا بد وان تبعه بالخلة والكرامة الزائدة وما بعد الجنة الارضية تعالى وكذلك في الآية الاولى لما جعل الله تعالى جهنم نزلا للكافرين لم يبق عذاب آخر بعد جهنم

بالبعث على ما هو عليه واقام عذابه (خبطت اعمالهم) بكفرهم فلا يثابون عليها (فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا) فزدرى بهم ولا نجعل لهم مقدارا واعتبارا ولا نضع لهم ميزانا يوزن به اعمالهم لانحباطها (ذلك) اي الامر ذلك وقوله (جزاؤهم جهنم) جلة مينة له ويجوز ان يكون ذلك مبتدأ والجملة خبره والعائد محذوف اي جزاؤهم به او جزاؤهم بدله وجهنم خبره او جزاؤهم خبره وجهنم عطف بيان للخبر (بما كفروا واتخذوا آياتي ورسلي هزوا) اي بسبب ذلك ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا (فيما سبق من حكم الله ووعده والفردوس اعلى درجات الجنة واصله البستان الذي يجمع الكرم والتفل خالدين فيها) حال مقترنة (لا يبقون عنها حولا) نحو لا اذ لا يجدون اطيب منها حتى تنازعهم اليه انفسهم ويجوز ان يراد به نأكب الخلود (قل لو كان البحر ممدادا) ما يكتب به وهو اسم ما يكتب به

(لكلمات ربي) لكلمات علمه وحكمته (لنفد البحر) لنفد جنس البحر بأسره لأن كل جسم متناه (قبل أن تنفذ كلمات ربي) فانها غير متناهية لا تنفذ كعلمه (ولو جشنا مثله) يمثل البحر الموجود (مددا) زيادة ومعونة لأن مجموع المتناهيين متناه بل مجموع ما يدخل في الوجود من الاجسام لا يكون الامتثاليا للدلائل القاطعة على تناهي الابعاد والمتناهي ينفذ قبل أن ينفذ غير المتناهي لا محالة وقرئ ينفذ بالياء ومددا بكسر الميم جمع مدة وهو ما يستعمله الكاتب ومدادا وسبب نزولها ان اليهود قالوا في كتابكم ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا وتقرأون وما اوتيت من العلم الا قليلا (قل انما انا بشر مثلكم) لا ادعي الاحاطة على كلمته (يوحى الى انما اكلهم آله واحد) وانما تميزت عنكم بذلك (من كان يرجو لقاء ربه) يأمل حسن لقاءه (فليعمل عملا صالحا) يرضيه الله (ولا يشرك بعبادة ربه احدا) بان يرآيه او يطلب منه اجر اروي ان جندب بن زهير قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا عمل العمل لله فاذا اطمع عليه مرتني فقال عليه الصلاة والسلام ان الله لا يقبل ما شورك فيه وزلت تصديقاه وعند عليه الصلاة والسلام اتقوا الشرك الاصفر قالوا وما الشرك الاصفر قال الرياء والآية جامعة لخلاصتي العلم والعمل وهما التوحيد والاخلاص في الطاعة ومن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ آخاتمة الكهف عند مضجعه كان له نور في مضجعه تلا لا اله الا الله حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يقوم فان كان مضجعه بمكة كان له نور تلا لا اله الا الله حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يستيقظ وعند عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الكهف من آخرها كانت له نور من قرنه الى قدميه ومن قرأها كلها كانت له نور من الارض الى السماء والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب

سورة مريم مكية الآية السجدة
وهي ثمان وتسعون آية
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(كهيض) أمال ابو عمرو الهاء لان ألقاها اسماء التهجى يأت محل بحث لان هذه الاسماء لا اشتقاق لها حتى يحكم بان ألقاها يأت في الاصل وان هذا التعليل يستدعي امالة كلمة يا ايضا فلا بد من الفرق بين كلمتي ها ويا حتى يخص الاول بالامالة دون الثاني لذلك الا ان يقال لالم يكن لها اصل حملوها على المنقلبة من الواو تارة فلا يميلوها وحلوا المنقلبة عن

الا كونهم محجوبين عن رؤية الله تعالى كما قال كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون قوله وهو اسم ما يمد به الشيء اي يزداد يقال امتدت الجيش بمدد والاستمداد طلب المدد والجبر اسم خاص لما يوضع في الحبرة ويكتب به والمداد يطلق على كل ما يمد به غيره كالخبر للدواة والزيت للسراج قال ابن الانباري سمي الجبر مدادا لامتداد الكاتب واصله من الزيادة ويجي الشيء بعد الشيء ويقال للزيت الذي يوقد به السراج مداد لكونه مددا لما فني منه بالاشتعال والمعنى لو كان البحر مدادا لقلتم والقلم يكتب كلمات الله وحكمته لنفد البحر قبل ان تنفذ تلك الكلمات فان كلمته تعالى غير متناهية والبحر كيف ما فرض في الاتساع والعظمة متناه والمتناهي لا يفي البتة بغير المتناهي قيل في سبب نزول هذه الآية انهم لما سألوا عن الروح وعن كذا وكذا ونزل في جواب الروح في آخر الآية وما اوتيت من العلم الا قليلا قالت اليهود انه يقول انما قد اوتينا الحكمة ثم يقول ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا كيف يجتمع هذا مع قوله وما اوتيت من العلم الا قليلا فنزلت هذه الآية اي وان كانت الحكمة وهي القرآن خيرا كثيرا وقد آتاه الله تعالى ولكنه قطرة من بحر كلمات الله فانه كما لا غاية لذات الله تعالى ولصفات كماله في علمه وحكمته فكذلك لا غاية للكلمات الدالة عليها قوله وقرئ بالياء يعني ان حزة والكسائي قرأ آنفذ بالياء من تحت لكون تأنيث الكلمات غير حقيقي والباقون بالناء من فوق لتأنيث اللفظ والعامية على قرأة مددا بفتح الميم وقرئ بكسر الميم ونصب الكلمة على التخيير على انها جمع مدة وهي اسم ما يستعمله من المداد على القلم وجواب ولو جشنا محذوف العلم به تقديره لنفد قوله يأمل حسن لقاءه الحسن فيه مستفاد من قوله يرجو لان الرجاء من المنافع الواصلة اليه كما ان الخوف من المضار الواصلة اليه قوله فقال ان الله لا يقبل ما شورك فيه وروى انه عليه الصلاة والسلام قال في جواب جندب لما اجر ان اجر السرور واجر العلانية قالوا يا رسول الله ما ذا قصده الرياء والسعة والرواية الثانية محمولة على ما اذا قصدا ان يقتدي به كما هو دأب الكاملين روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة فهو معصوم الى ستة ايام تكون وان خرج الدجال عصم منه وقدمت سورة الكهف بحمد الله تعالى وعونه

سورة مريم عليها السلام وهي مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله أمال ابو عمرو الهاء امالة الالف ضد تفخيها واشباعها وهي ان ينفخ بالالف نحو الياء وبالفتحة نحو الكسرة لينجاس الصوت فان سبب ذلك ان يقع بقرب الالف كسرة سواء كانت الكسرة متقدمة على الالف كما في عماد او متأخرة كما في عالم وكذا تمال الالف اذا كانت الالف منقلبة عن حرف مكسور كما في خاف او عن ياء كما في هاب وباع ورعى وكذا اذا كانت صائرة موضع ياء كما في دعوى فان القها تصيريا في دعويان وكما في حبل كقولك حبلان ولا خلاف في الاسماء الثلاثة وهي كاف وعين وصاد فانها الاتمال بالاتساق وذلك لان اسماء حروف التهجى على نوعين ثنائي وثلاثي وجرت عادة العرب على ان ينطقوا بالثنائيات منطوقة عما بعدها فيقولون باياطاها وكذلك امثالها وعلى ان ينطقوا بالثلاثيات التي وسطها الالف باشباع قهتها فيقولون ذال ذال كاف صاد وكذلك امثالها واما اسم الزاى فقد اختلفوا في التلفظ به فمنهم من اظهر الياء بعد الالف وجعله ثلاثيا فهو لا يميله ومنهم من لم يظهر الياء ويجعله ثنائيا فهو يميله والاصل في جميع هذه المواضع اشباع الفتحة والامالة فرع عليه وعلى هذا يجوز اشباع كل ممال ولا يجوز امالة كل مشبع من المفتوحات والعامية على تسكين او اخرا اسماء هذه الحروف حتى ان بعضا من القراء يقف على كل واحد منها وقفة يسيرة ويفصل بعضها عن بعض يادنى سكتة مبالغة في تمييز بعضها عن بعض ثم انهم اختلفوا في امالة ياءها وتفخيها مع كونهما ثنائيتين فاختر ابو عمرو امالة ها وتفخيها ببناء على ان اشباع الفتحة اصل والامالة وان كانت فرما الا انه فرع مشهور كثير الاستعمال فاشبع احد الاسمين واميل الآخر ليكون القارى جامع بين مراعاة الاصل والفرع المشهور وهو احسن من مراعاة احدهما وتضييع الآخر وخصواها بالامالة فرقا بينها وبين ها التي لتثنية فانها لاتمال قط وقول المصنف لان ألقاها اسماء التهجى يأت محل بحث لان هذه الاسماء لا اشتقاق لها حتى يحكم بان ألقاها يأت في الاصل وان هذا التعليل يستدعي امالة كلمة يا ايضا فلا بد من الفرق بين كلمتي ها ويا حتى يخص الاول بالامالة دون الثاني لذلك الا ان يقال لالم يكن لها اصل حملوها على المنقلبة من الواو تارة فلا يميلوها وحلوا المنقلبة عن

الياء اخرى فاما لوها فجوزوا الامر من دفعها اليهم وخصوا الاعتبار المؤدى الى الامالة بكلمة هافرا قايستها وبينها
التنبيه **قوله** وابن عامر وحركة الياء **قوله** يعني انهما اما لا الياء وفنهما الياء جمع بين مراعاة الاصل والفرع
المشهور وخصا الياء بالفرع لان الكسرة من جنس الياء فامالة حركة الياء الى ما يجانسها وهو الكسرة اولى من امالة
حركة الياء ومن امالهما جميعا فنظر الى الوجه الذي اعتبره ابو عمرو وابن عامر وحركة في ياءها ومن اشبع قصتها فقد
تمسك بالاصل **قوله** ونافع بين يين **قوله** يعني انه امال الالف يجعلها بين يين مخرج الالف ومخرج الياء على السواء
لابان جعل امالتها نحو الياء اكثر من ان نافع وابن كثير وعاصم يظهرون دال صاد قبل ذال ذكر لانه الاصل
وادعمها فيها الباقيون **قوله** فانه مشتمل عليه **قوله** اي ان ما قبله وهو كهيص سواء اول بالسورة او بالقرآن
مشتمل على ذكر رجة الله عبده زكريا فيصح ان يحكم على كهيص بانه الذكر بمعنى انه ذكر ومبين لها او ذو الذكر
والبيان وهو كانه جواب عن قول ابن البقاء من ان قول القرآن ان قوله تعالى ذكر رجة ربك خبر الحروف المقطعة
بعيد لان الخبر هو المتبادر في المعنى وليس في الحروف المقطعة ذكر رجة ولا في ذكر الرجة معناها وذكر مصدر
مضاف قيل الى مفعوله وهو الرجة والرجة في نفسها مصدر ايضا مضاف الى فاعله وعنده مفعول رجة وفاعل
الذكر غير مذكور لفظا وتقديره ذكر الله رجة عبده زكريا وقبل بل ذكر مضاف الى فاعله على الاتساع ويكون
عبده منصوبا بنفس الذكر والتقدير ذكرت الرجة عبده فجعلت الرجة ذاكرة له مجازا وزكريا بدل او عطف بيان
او منصوب باضمار اعني هذا على قراءة ذكر بصيغة المصدر وفيه قراءة اخرى وهي ان يقرأ على صيغة الماضي
بتخفيف الكاف وتشديدها وان يقرأ على صيغة الامر من باب التفعيل الا ان لفظ رجة على قراءة التشديد
مفعول ثان قد تم على الاول وهو عبده والفاعل اما ضمير القرآن او ضمير الباري تعالى والتقدير ذكر القرآن المثلوث
او ذكر الله عبده رجة اي جعل العبد يذكر رجة ويجوز على الجواز المتقدم ان يكون رجة ربك هو المفعول
الاول والمعنى ان الله جعل الرجة ذاكرة للعبد وعلى قراءة التثنية يكون رجة منصوبا على انه مفعول به وعبده
مرفوعا على انه فاعل للفعل قبله وزكريا مرفوعا على انه بدل او بيان او على انه خبر مبتدأ مخذوف وعلى قراءة
ذكر يلفظ الامر الظاهر ان يكون مفعوله الاول مخذوف ورجة منصوبا على المفعول الثاني وعبده منصوبا
على انه مفعول رجة اي ذكر امثلك رجة ربك عبده زكريا ويكون كهيص كلاما تاما والمراد بالرجة اجابة الله
تعالى دعاء حين سأل الولد في ابان الكبر ووقته وابان النسي بالكسر والتشديد وقته يقال كل الفاكهة في ابانها
اي في وقتها **قوله** اولان ضعف الهرم اخفى صوته **قوله** عطف على قوله لان الاخفاء والجهل يعني انه اتى
باقصى ما قدر عليه من رفع الصوت الا ان ذلك الصوت كان خفيا في الواقع لنهاية ضعفه بسبب الكبر فعلى هذا يكون
قوله نادى ربه باقيا على ظاهره فان النداء هو طلب الاقبال بالجهل ورفع الصوت قال الجوهري ناداه مناداة
ونداء اي صاح به وما كان من زكريا كان صيغة ونداء نظرا الى قصده فعبده بالنداء لذلك ووصف بكونه خفيا
في الواقع واما ان قيل ان زكريا قصد اخفاء دعائه مع قومه لئلا يلام على طلب الولد في زمان الكبر او من مواليد
الذين خافهم فلا وجه لتسمية ذلك النداء نداء مع انه لا جهل فيه قلنا الجهل لا يشترط في ندائه تعالى بل هو مشروط
في ندائه الخلق الذي يحتاج في الاطلاع على ضمير من يطلب اقباله الى ان يسمع منه صوتا دالا على ما في ضميره
واليه اشار المصنف بقوله لان الاخفاء والجهل عند الله بيان **قوله** تفسير لنداء **قوله** يعني لم يعطف على ما قبله
لكمال اتصاله به من حيث كونه تفسير او بيان **قوله** ولانه اصلب مافيه **قوله** الفرق بين الوجهين مع اشتراكهما
في ان كل واحد منهما كتابة عن وعن جميع البدن وضعفه ان الوجه الاول يستلزم جميع البدن من حيث
كون العظم عماد جميع البدن واصل بناءه والوجه الثاني يستلزم من حيث كونه اصلب مافى البدن مع قطع النظر
عن كونه عماده واصل بناءه ولما كان كل واحد من كون العظم عماد البدن وكونه اشد مافيه واصلبه ينتقل
منه الى ضعف جميع البدن من غير ملاحظة الآخر كان كل واحد منهما دليلا مستغلا لتخصيص العظم بالذكر
وقبل في الفرق بينهما ان الاول كناية مترتبة على تشبيه البدن بالبيت وتشبيه العظم بالعمود كما يشعر به قوله لانه
دعامة البدن واصل بناءه والثاني ليس كذلك ورد بيان العظم عمودا للبدن واصل لبنائه وقد ذكره علماء التفسير
لا سيما عظام الصلب فليس الوجه الاول مبنيا على التشبيه **قوله** وتوجيه لان المراد به الجنس **قوله** واذا كان
العظم الذي هو عمود الجسد قد اصابه الوهن او الذي تقوم به الاعضاء او الذي هو اصلب الاجزاء كان اصابته اسار

وابن عامر وحركة الياء والكسافي وابو بكر
كليةما ونافع بين يين ونافع وابن كثير وعاصم
يظهرون ذال الهجاء عند الذال والباقيون
يدغمونها (ذكر رجة ربك) خبر ما قبله
اول بالسورة او بالقرآن فانه مشتمل عليه
او خبر مخذوف اي هذا المثلوث ذكر رجة ربك
او مبتدأ حذف خبره اي فيما يلي عليكم ذكره
وقرى ذكر رجة على الماضي وذكر على
الامر (عبده) مفعول الرجة او الذكر على
ان الرجة فاعله على الاتساع كقولنا ذكر في
جود زيد (زكريا) بدل منه او عطف بيان
(اذ نادى ربه نداء خفيا) لان الاخفاء والجهل
عند الله بيان والاختفاء اشد اخفاءا واكثر
اخلاصا ولئلا يلام على طلب الولد في ابان
الكبر ولئلا يطلع عليه مواليد الذين خافهم
اولان ضعف الهرم اخفى صوته واختلف
في سنده حيث قد قيل ستون وقيل سبعون وقيل
خمس وسبعون وقيل خمس وخمسون وقيل
تسع وتسعون (قال رب اني وهن العظم مني
تفسير لنداء والوهن الضعف وتخصيص
العظم لانه دعامة البدن واصل بناءه ولا
اصلب مافيه فاذا وهن كان ما وراءه او
وتوجيه لان المراد به الجنس وقرى
بالضم والكسر ونظيره كل بالحركات الثلاث

الاجزاء والاعضاء اولى ولا تدخل لجمع العظام في افادة هذا المعنى ولوجع لكان الغرض المسوق له الكلام حينئذ العدد لا الجنس ولا مدخل لا اعتبار العدد في هذا المقام **قوله** شبه الشيب **قوله** اي تشبيها مضمر في النفس بشواظ النار اي بلهبها الخالص عن الدخان واقتصر من طرفي التشبيه على ذكر المشبه وهو الشيب كما اقتصر على ذكر المشبه في انشبت النية اظفارها ودل على هذا التشبيه باثبات الاشتعال للشيب كادل على تشبيه النية بالسبع باثبات الاظفار لها فتشبيه الشيب بالشواظ استعارة بالكناية واثبات الاشتعال له استعارة تخيلية وشبه انتشار الشيب في شعر الرأس باشتعال النار ودل عليه باثبات لازم المشبه به حيث اقتصر واخرج التشبيه الثاني مخرج الاستعارة التصريحية التبعية حيث اطلق اسم المشبه به وهو الاشتعال على هذا المعنى المجازي واشتق منه لفظ اشتعل فكان استعارة تصريحية تبعية وكانت هذه قرينة للاستعارة بالكناية فان قبل اللفظ المستعار في الاستعارة التخييلية يجب ان لا يتحقق معناه لاحسا ولا عقلا بل يكون معناه صورة وهمية محضة كلفظ الاظفار فان الوهم اخترع للنية صورة شبيهة بصورة الاظفار المحققة ثم عبر عن تلك الصورة الشبيهة باسم المشبه به وهو الاظفار فعناه صورة وهمية لا تتحقق لها احسا ولا عقلا والمعنى الذي عني بلفظ اشتعل ليس صورة وهمية بل هو امر ثابت للشيب فالجواب ان الاشتعال بمعنى الانتشار والنشور امر محقق ثابت للشيب حسا الا ان الاشتعال الحقيقي الذي هو من لوازم المشبه وهو الشواظ انما ثبت له باختراع الوهم وهذا القدر كاف في كونها استعارة تخيلية وقرينة للاستعارة بالكناية وكونها صورة وهمية لا تتحقق لها احسا ولا عقلا **قوله** واسند الاشتعال الى الرأس **قوله** يعني ان الاشتعال بمعنى الانتشار والنشور حقه ان يستدل بالشيب لانه من الصفات القائمة به لكنه اسند الى مكان الشعر الذي هو محل الشيب للبلاغة في الدلالة على شمول اشتعال الشيب واعلم ان اصل الكلام المتعارف الاوساط في هذا المقام ان يقال اني شئت عدل عنه الى ما هو ابلغ منه وهو شاب رأسي لانه كناية عن الشيوخوخة والكناية ابلغ من التصريح ثم عدل عنه الى ما هو ابلغ وهو اشتعل شيب رأسي فانه ابلغ من شاب رأسي اذ ليس فيه تعريض لانتشار الشيب ثم عدل عنه الى ما هو ابلغ وهو اشتعل رأسي شيئا فانه ابلغ من قولك اشتعل شيب رأسي من جهات احداها اسناد الاشتعال الى الرأس لا فائدة شمول الاشتعال اذ وزن اشتعل شيب رأسي واشتعل رأسي شيئا وزن اشتعل النار في بيتي واشتعل بيتي نار او الفرق بين وثاقتها مافي التمييز من التفصيل بعد الاجال وثاقتها تكبير شيئا لا فائدة التكمال ثم عدل عنه الى ما هو ابلغ وهو اشتعل الرأس شيئا لما فيه من مزيد التقرير لان التعويل فيه على شهادة العقل دون اللفظ فلما اشتمل الكلام على هذه الطوائف ترقى الى اعلى درجات البلاغة **قوله** ايضا كما للفصود **قوله** فان شيئا تميز متقول من القاعدية اذا اصل اشتعل شيب الرأس فلما قصد سلوك طريق التفصيل بعد الاجال ابهم ما هو المشتعل حقيقة ثم ميز بقوله شيئا لتعين ان المشتعل هو الشيب **قوله** بل كما دعوتك **قوله** اشارة الى ان قوله بدعا لك من اضافة المصدر الى مفعوله اي بدعائي اياك وقوله شيئا اي خائفا فان العرب تقول سعد فلان يحتاجه اذا ظفر بها وشق بها اذا خاب ولم ينلها **قوله** يعني بني عمه **قوله** بناء على ان تعريف الموالى للعهد الخارجي وان المولى وان كان يراد به الناصر وابن العم والمالك والصاحب الا ان المراد في الآية ابن العم قال الشاعر

مهلا بني عمنا موالينا لا تنبشوا بيننا ما كان مدفونا

وقوله واني خفت الموالى وان خرج على لفظ الماضي لكنه يفيدانه في المستقبل ايضا كقولك اني خفت وخشيت ان يكون كذا تريد انا خائف بعد لانه قد زال الخوف مني وكذا قوله وكانت امرأتى عاقرا **قوله** وعن ابن كثير **قوله** قرأ الجمهور وراى بالمدى بجملة مكسورة بعدها ياء ساكنة وعن ابن كثير روايتان احدهما بالمدى كجمهور والآخرى بالقصر اي بدون الهمزة وقبح الياء في كل واحدة من قرأتى المد والقصر **قوله** وهو متعلق بمحذوف **قوله** يريد بالتعلق تعلق الظرفية لا تعلق المفعولية لان خفت اخذ مفعوله وهو الموالى وليس ظرفا لخفت لقصد المعنى وهو كون خوفه من الموالى الكائنين في الحال واقعا بعد موته لان معنى من وراى بعد موتى وعلى ان يكون ظرفا لمعنى الولاية يكون المعنى خفت الذين يلون الامر بعدموتى **قوله** وقرى خفت الموالى **قوله** بفتح الخاء والقاء المشددة من الخفة بمعنى القلة او بمعنى قدامى ويقال درج القوم اذا اقرضوا والدرج بمعنى الطى استعير للموت والموالى في هذه القراءة مرفوع على انه فاعل خفت وفي قراءة العاصمة منصوب على انه مفعول به وقوله تعالى من لدنك يجوز ان يتعلق بهب ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه

(واشتعل الرأس شيئا) شبه الشيب في بياضه وانارته بشواظ النار وانتشاره وفشوه في الشعر باشتعالها ثم اخرج مخرج الاستعارة واسند الاشتعال الى الرأس الذي هو مكان الشيب مبالغة وجعله ميمرا ايضا كما للفصود واكتفى باللام من الاضافة للدلالة على ان علم المخاطب بنوعين المراد يعني عن التثنية (ولم اكن بدعا لك رب شيئا) بل كما دعوتك استجبت لي وهو توسل بماسلف معه من الاستجابة وتنبه على ان المدهوله وان لم يكن معتادا فاجابته معتادة وانه تعالى هو دمه بالاجابة والطمع فيها ومن حق الكريم ان لا يخيب من اطمعه (واني خفت الموالى) يعني بني عمه وكانوا اشرار بني امر آيل فخاف ان لا يحسنوا اخلاقه على امته ويبدلوا عليهم دينهم (من وراى) بعدموتى وعن ابن كثير المد والقصر بفتح الياء وهو متعلق بمحذوف او بمعنى الموالى اي خفت فعل الموالى من وراى او الذين يلون الامر من وراى وقرى خفت الموالى من وراى اي قلوا وعجزوا عن اقامة الدين بعدى او خفوا ودرجوا قدامى فعلى هذا كان الظرف متعلقا بخفت (وكانت امرأتى عاقرا) لانلد

حال من وليا لانه في الاصل صفة للنكرة قدم عليها **قوله** وليا من صلي **قوله** قال بعض المفسرين طلب زكريا من ولي الدين ويقوم مقامه في رعاية امر مولدا كان او غيره وقال الاكثر ان طلب ولدنا من صلبه استهادا بقوله تعالى في سورة آل عمران حكاية عند قال رب هب لي من لدنك ذرية طيبة انك سمع الدعاء واحتج ذلك البعض بعموم لفظ الولي وبانه لما بشر بالولد استعظمه وقال أي يكون لي غلام ولو كان دناؤه لان بهبه الله تعالى ولدا لما استعظم ذلك حين بشر به والظاهر ان هذا الدليل لا يعارض دليل الاكثرين لانه ليس استعظاما بل سؤال عن جهة حصول الولد كأنه قيل هل بهبه لي من امرأتى ونحن على حالنا من الهرم والضعف او بان يحولنا شايين او بهبه لي من امرأة غيرهما فمحصل دعائه هب لي ولدا وارثا مني ومن آل يعقوب فيه صلاح ونفع في الدين وذلك يتناول النبوة والعلم والسيرة الحسنة والمنصب النافع في الدين والمال الصالح ومن جزم الفعلين قصد السببية على معنى ان تهب يرث ومن رفعهما لم يقصدها وجعلهما صفة لوليا فعلى هذا يكون يرث من جهة المطلوب فلهذا لم يرض به صاحب المفتاح وجعله استثناء لان الانبياء مستجابوا الدعوة فلو دعا زكريا ربه ان بهبه وليا ربه لاجاب الله دعائه ووهب له ذلك ولم يوجب وليا كذلك لهلاك يحيى قبل زكريا عليهما الصلاة والسلام ولو جعل يرث مستأنفا لايكون من جهة المطلوب بل يكون بيان الغرض وقرض الانبياء يجوز ان لا يحصل وجعله صاحب الكشاف صفة لان الثابت عنده هلاك زكريا قبل يحيى ذكره في سورة بني اسرائيل في قوله لتضدن في الارض مرتين حيث قال اولاهما قتل زكريا والاخرة قتل يحيى بن زكريا وقيل قتل عيسى بن مريم عليهم السلام وقيل لاغراض ان يستجاب للنبي بعض ما سأل دون بعض فانه روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال «سألت الله تعالى ثلاثا فاعطاني اثنين منها ومعنى واحدة» **قوله** وهو يعقوب بن اسحق عليهما الصلاة والسلام قال الامام اكثر المفسرين على ان يعقوب ههنا هو يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام لان زوجة زكريا عليه السلام هي اشاع اخت مريم بنت عمران بن ماثان وكانت من ولد سليمان بن داود من ولد يهود ابن يعقوب بن اسحق وكان بين عمران بن ماثان وعمران بن بصهر الف ومما ثابته صرح به المصنف في اول سورة آل عمران وكانت النبوة في سبط يعقوب بن اسحق عليهما الصلاة والسلام وقال بعض المفسرين ليس المراد من يعقوب ههنا ولد اسحق بل هو اخو عمران بن ماثان وكان آل يعقوب اخوال يحيى بن زكريا لما مر ان ام يحيى هي بنت عمران بن ماثان فتكون قرابة آل يعقوب ليحيى من قبل امه فيكونون اخواله وعلى تقدير ان يكون يعقوب اخا زكريا يكون آل يعقوب اعماما ليحيى قال الكاظمي كان بنوا ماثان رؤس بني اسرائيل وملوكهم وكان زكريا رأس الاحبار يومئذ فاراد ان يرث ولده منه حבורته ويرث من بني ماثان ملكهم **قوله** وأورث هو تصغير وارث والاصل وورث بواو من وجب قلب اولاهما همة لاجتماعهم مخرجين في اول الكلمة كما في او يصل اصله ويوصل تصغير اصل والواو الثانية بدل من الف فاعل **قوله** وهذا يسمى التجريد أي هذا الصنيع وهو ان تخرج من امر ذي صفة آخر مثله فيها انما نأبىكم الهافيه نحو ان تجرد من الولي وهو الوارث نفسه وارثا آخر اي انما يكمل الوارثة فيه وقد يكون التجريد بكلمة في كافي قوله تعالى في صفة الجنة لهم فيها دار الخلد واعلم ان زكريا عليه الصلاة والسلام قدم على سؤال الولد امور ثلاثة احدها استيلاء الضعف عليه وعلى امرأته وذلك بما يزيد الدعاء كيدا للمقيد من الاتكال على حول الله وقوته والتبري من الاسباب الظاهرة وثانيها انه تعالى عوده بالاجابة ولم يرد دعائه قط والكريم اذا عود احدا بالاحسان لا يقطع بالآخرة لاسيما في زمان كونه احوج اليه وثالثها كون المطلوب منتعاه في امر الدين وهو قوله واني خفت الموالي وقرع سؤال الولد على هذه الامور الثلاثة وقوله تعالى يا زكريا فيه اختصار اي فاجبنا دعائه وقلنا يا زكريا فعلى هذا كان النداء من الله تعالى كما ذهب اليه اكثر المفسرين لانه ذكر قبل هذه الآية ان زكريا نادى ربه نداء خفيا وسأله الولد وذكر بعد دعائه عليه الصلاة والسلام قال رب أي يكون لي غلام ولما كان ما قبل هذه الآية وما بعدها خطابا مع الله تعالى وجب ان يكون نداء زكريا من الله تعالى والافسد النظم وقيل هو نداء الملك لقوله تعالى في سورة آل عمران فتادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب ان الله يشرك بحبيبي والجواب ان حصول النداء من الملائكة وهو قائم لا ينافي حصوله من الله تعالى وقوله وهو شاهد اي مدح يحيى بانه لم يكن له سمي قبل شاهد بان التسمية بالاسمي النادرة الغريبة تنويه اي رفع لقدر السمي يقال ناه الشيء تنويه اي ارفع ونوهته تنويها اذ ارادته ونوته باسمه اذ ارقت ذكره **قوله** كقوله تعالى هل تعلمه سميا **قوله** اي مثلا وشيها

(فهب لي من لدنك) فان مثله لا يرجح الامن فضلك وكال قدرتك قاني وامرأتى لا تنصلي للولادة (وليا) من صلي (يرثي) ويرث من آل يعقوب) صفتان له وجزءهما ابو عمرو والكسائي على انها جواب الدعاء والمراد ورائة الشرع والعلم فان الانبياء لا يورثون المال وقيل يرثي الحבורه فانه كان جبرا ويرث من آل يعقوب الملك وهو يعقوب بن اسحق عليهم الصلاة والسلام وقيل يعقوب كان اخا زكريا او كان اخا عمران بن ماثان من نسل سليمان عليه السلام وقرئ يرثي وارث آل يعقوب على الحال من احد الضميرين واو يرث بالتصغير لصفه ووارث من آل يعقوب على انه فاعل يرثي وهذا يسمى التجريد في علم البيان لانه جرد من المذكور او لامع انه المراد (واجعله رب رضيا) ترضاء قولاهملا (يا زكريا) نشارك بعلام اسمه يحيى جواب لنداء الله ووعده بالاجابة دعائه وانما تولى تسميته تشريفا (لم يجعل له من قبل سميا) لم يسم احد يحيى قبله وهو شاهد بان التسمية بالاسمي الغريبة تنويه الحسنى وقيل سميا شيئا كقوله تعالى هل تعلمه سميا لان المتماثلين ينشأ كان في الامة

في صفات الجلال والجمال فان اول الآيات عبادته واصطبر لعبادته هل تعلمه سميا ومعلوم ان مجرد تسميه بالاسم لا يوجب عبادته فان قيل لو كان السمي في الآية بمعنى المثل لازم تفضيل يحيى على الانبياء الذين قبله كآدم ونوح و ابراهيم وموسى عليهم الصلاة والسلام وذلك باطل اجيب بان المراد هل تعلمه شيئا فيما خص به من الاوصاف وهو ان كل الناس انما يسميهم آبائهم وامهاتهم بعد دخولهم في الوجود واما يحيى عليه الصلاة والسلام فان الله تعالى هو الذي سماه قبل دخوله في الوجود فكان ذلك من خواصه ولم يكن له شبيه في هذه الخاصية وانه ولد بين شيخ فان ويجوز عاقر وانه كان حضورا لا يقرب النساء حصرا لنفسه اي معاهلها من الشهوات ولا يقرب اللعب واللهو **قوله** لانه يحيى به رحم امه وزال عقرها الذي هو بمنزلة الموت للرحم وقيل سمي يحيى لان الله تعالى احبى قلبه بالايمان والطاعة فانه تعالى سمي المطيع حيا والعاصي ميتا بقوله تعالى او من كان ميتا فاحييناه قبل ان يحيى اول من آمن بعيسى فصار قلبه حيا بذلك وذلك ان ام يحيى كانت حاملا به فاستقبلتها مريم وقد حلت بعيسى فقالت لها ام يحيى يا مريم احمل انت فقالت مريم لما ذا تقولين كذا فقالت انى ارى ما فى بطنى يصعد لما فى بطنك وقيل احياه الله تعالى بالطاعة حتى لم يمض ولم يمض بمعصية لما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من احدا الا وقد عصى او هم بمعصية الا يحيى بن زكريا فانه لم يره ولم يعملها **قوله** تعالى وقد بلغت من الكبر عتيا **قوله** حال من ياء التكلم في قوله انى يكون لى غلام معطوفا على قوله وكانت امرأتى وقد مقدرة فيها والمعنى انى يكون لى غلام حين بلوغى عتيا مع ان العتية صفة قديمة لا مرأتى لم يولد لى منها غلام حال شبابى وحال كهولتى لكون امرأتى عاقر من ابتداء انثائها فكيف تلد حال شيوخى مع قدم عقرها وتمكن هذه الصفة فيها وضعف بدنى ومخوقوتى **قوله** جساوة **قوله** اي يبا وانجماد ايقال جسا الشخ جساوا اي بلغ غاية السن وقيل الشى فحو لا اى ليس وقيل الشخ قحلا ليس جلده على عظمه **قوله** ثم قلبت الثانية وادغمت **قوله** فصار عتيا بضم العين وكسر التاء وهى قرآنة غير حرة والكسائى وحفص قاتم قرأوا عتيا وعليا وجنبا بكسر او لها الاتباع وقرأ حرة والكسائى بكسر العين والباقون بضم اول ذلك كاه **قوله** وانما استعجب الولد الخ **قوله** جواب عما يقال الظاهر ان الاستعجاب فى قوله تعالى انى يكون لى ولد ليس استعجابا تكرارا بل هو استعجاب تعجبى وما وجهه مع انه هو الذى طلب الولد فى حال كبره وعقر امرأته وطلبه ذلك يستلزم علمه بكونه تعالى قادرا على هبة الولد لهما فاما وجه تعجبه حال ما بشر به مع علمه بقدرة الله تعالى عليه وتقرير الجواب ان علمه بإمكان حصول الولد من صليهما لكونه تعالى قادرا على كل الممكنات لا ينافى ان تعجب ويستعظم كمال قدرة الله تعالى على تكوين الاشياء من غير توسط الاسباب والوسائط **قوله** ولذلك **قوله** اي ولكون قول زكريا عليه الصلاة والسلام انى يكون لى غلام اعترافا بكمال قدرة الله وبان تأثيرها لا يتوقف على الاسباب بان قال كذلك على ان محل الكاف رفع على انه خبر مبتدأ محذوف والتقدير الامر كذلك وقوله قال رب ابتداء كلامهم استؤنف به جوابا لما يقال فاذا قال الله تعالى بعد تصديقه زكريا فاجيب قال ربك هو على هين وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا وقد تقرر ان الكاف الذى بمعنى مثل فى كذلك تكون مقصدة لتأكيد الامر ان لفظ المثل فى قولهم مثلك لا يخل بمعنى انت لا يخل فالتعنى فى الآية انه تعالى قال مثل ذلك الكلام هو على هين فيكون الكاف بمعنى مثل زائدا فى الآية اشارة الى ما سبق ذكره وهو قول زكريا رب انى يكون لى غلام الخ او ما وعد الله تعالى اياه بقوله يا زكريا انما نبشرك بك بغلام **قوله** ويؤيد الاول **قوله** وهو ان يكون كذلك خبر مبتدأ محذوف وتكون الجملة مقول قال الاول على قرآنة من قرأ وهو على هين بالواو فان تخطت الواو فيه بين الجملة وذلك يمنع من كون ذلك اشارة الى ميمهم وكون الجملة تفسيرا لان المفسر يعين ان يكون محله هو على هين وان جعلت الكاف منصوبة يقال الثانية تكون قال الثانية مع ما فى حيزها مقول قال الاولى واقحام القول الثانى على قرآنة الواو تكرارا **قوله** او كما وعدت **قوله** لاقائمة يعتد بها فيه غير ان الاول يقع التاء والموعود له هو ان يحصل له الغلام المبشر به فى المستقبل فيكون هين بمعنى يهون حصوله على الثانى بضم التاء والذى وعده الله تعالى بالنسبة اليه تعالى هين ازا لا وابدوا وان كان بالنسبة الى زكريا لانه عليه **قوله** بل كنت معدوما **قوله** ومن قدر على الخلق والايجاد من العدم الصريف كان قادرا على تبديل صفات الشخ الضعيف والشجة العاقرة بان يعيد اليهما القوة التى منها يتولد لما ان الازدان يخلق من اجتماعهما الولد والمعدوم ليس بشى عند اهل السنة وبعض المعتزلة خلافا لبعضهم ومنهم من قال المعدوم شى **قوله** علامة اعلم بها

والاظهر انه اعجمى وان كان عربيا فيقول من فعل كعيش ويعمر قيل معنى به لانه حي به رحم امه اولان دين الله حي بدعوته **قوله** قال رب انى يكون لى غلام وكانت امرأتى عاقر وقد بلغت من الكبر عتيا **قوله** جساوة **قوله** في المقاصل واصله عتو وكفعود فاستغلوا توالى الضمتين والواو ين فكسروا التاء فانقلبوا الواو الاولى ياء ثم قلبت الثانية وادغمت وقرأ حرة والكسائى عتيا بالكسر وانما استعجب الولد من شيخ فان ويجوز عاقر اعترافا بان المؤثر فيه كمال قدرته فان الوسائط عند التحقيق ملغاة ولذلك **قوله** اي الله او الملك المبلغ للبشارة تصديقه **قوله** كذلك الامر كذلك ويجوز ان تكون الكاف منصوبة يقال فى **قوله** ربك **قوله** وذلك اشارة الى ميمهم تفسيره **قوله** هو على هين **قوله** ويؤيد الاول قرآنة من قرأ وهو على هين اي الامر كما قلت او كما وعدت وهو على هين لا احتاج فيما اريد ان افعله الى الاسباب ومفعول قال الثانى محذوف اي افعل ذلك وهو على هين **قوله** وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا **قوله** بل كنت معدوما صرطا وفيه دليل على ان المعدوم ليس بشى وقرأ حرة والكسائى وقد خلقتك **قوله** قال رب اجعل لى آية **قوله** علامة اعلم بها وقوع ما بشرتني به **قوله** آيتك ان لاتكلم الناس ثلاث ليال سويا **قوله** سويا الخلق ما بك من خرس ولا بكهم وانما ذكر الليالى ههنا والايام فى آل عمران للدلالة على انه استمر عليه المنع من كلام الناس والتجرد لذلك والشكر ثلاثة ايام ولياليهن

وقوع ما بشرتني به فان البشارة بالولد وقعت مطلقة فلا يعرف وقتها بمجرد البشارة فطلب آية يعلم بها وقت وقوع ذلك الغلام في رحم أمه ليرداد في الشكر ودعاء السلامة والتقوى على أن تلك الآية هي تعذر الكلام عليه فان مجرد السكوت مع القدرة على الكلام لا يكون معجزا ثم اختلفوا على قولين أحدهما أنه اعتقل لسانه أصلا والثاني أنه امتنع عليه الكلام مع القوم على وجه المخاطبة مع أنه كان متمكنا من ذكر الله تعالى ومن قرأة التوراة واختار المصنف هذا القول حيث قال والتجرد للذكر والشكر وقوله تعالى سوبيا حال من فاعل تتكلم أي لا تتكلم الناس في هذه المدة حال كونك صحيحا سوبيا والمحراب يطلق على المسجد وعلى العرفة وقوله ان معجوا يجوز ان يكون تفسيره لا وحى وان يكون بمعنى المصدر المنسوب على أنه مفعول اوحيا وبكرة وعشيا ظر فان للتسليم **قوله** وقبل كتب لهم على الأرض **قوله** لم يرض به لقوله تعالى في سورة آل عمران أنك ان لا تتكلم الناس ثلاثة ايام الارمزا والرمز لا يطلق على الكتابة روى عن أبي العالية أن البكرة صلاة الفجر والعشي صلاة المغرب فاحتمل أن يكون المعنى أنهم يصلون معه في محرابه هاتين الصلاتين بان يخرج اليهم فيأذن لهم بلسانه في دخول محرابه فلما اعتقل لسانه خرج اليهم على عادته فاذن لهم بالاشارة بدل الكلام وفيه دلالة على أن الصلاة كانت في الامم الماضية في ختم الليل والنهار **قوله** على تقدير القول أي فوهنا له يحيى وقتلناه بعد ولادته في حال طفوليته يا يحيى وصف الله تعالى اياه بهذه الصفات التسع كرامة له الصفة الاولى كونه مخاطبا من الله بقوله خذ الكتاب فدل ذلك على أنه تعالى بلغ يحيى المبلغ الذي يجوز ان مخاطب فيه بذلك والصفة الثانية قوله وآتينا الحكم صيبا فان صيرورة الصبي في صغره ناقلا قوي القلب بحيث يقدر على قرأة التوراة بالفهم والاستبصار وتجري كلمات الحكمة على لسانه كما تجري على السنة الحكماء ليس أغرب من الشقاق العمر والغلاق البحر والصفة الثالثة قوله تعالى وحنانا من لدنا وزكاة وهو معطوف على الحكم أي وآتينا حننا والحنان الرحمة واللين وحنين الناقة صوتها اذا اشتاقت الى ولدها والصفة الرابعة قوله تعالى وزكاة أي وآتينا زكاة أي عسلا صالحا زكيا او كونه متصدقا به على ابيه والصفة الخامسة قوله تعالى وكان تقيا يتقى عما نهى الله عنه ويحذره واول الناس بهذا الوصف من لم يعص الله تعالى والصفة السادسة قوله وبرأ بوالديه ولا عبادة بعد تعظيم الله تعالى مثل تعظيم الوالدين ولهذا قال تعالى وقضى ربك ان لا تعبدوا الاياه وبالوالدين احسانا والصفة السابعة قوله ولم يكن جبارا والمراد وصفه بالتواضع ولين الجانب والصفة الثامنة قوله عسبا وهو ابلغ من العاصي كما ان العليم ابلغ من العالم والصفة التاسعة قوله وسلام عليه أي امان من الله تعالى له وسلامة وهو عطف على آتينا قبل او خش ما يكون الخلق فيه ثلاثة مواطن يوم ولد فيرى نفسه خارجا عما كان فيه ويوم يموت فيرى مالم يشاهده قط ويوم يعث حيا فيرى محشرا عظيما فأكرمه الله تعالى يحيى عليه الصلاة والسلام فخصه بالسلامة والسلام عليه في هذه المواطن الثلاثة ثم انه تعالى لما ذكر ولادة يحيى عليه الصلاة والسلام من شيخ فان ويجوز ما قر ذكر ولادة عيسى الصلاة والسلام من غير اب وقدم القصة الاولى على الثانية على طريق الترتي بما هو اقرب الى العقل والعادة الى ما هو ابعد عنهما فقال واذكر في الكتاب مريم اذا نبذت وذكر لكلمة اذ اربعة اوجه الاول كونها بدل اشتمال من الحذف المضاف الى مريم والثاني كونها بدل كل منه بناء على ان يراد بالظرف ما وقع فيه والثالث ان يكون ظرفا للمضاف المقدر أي اذكر قصة مريم او خبرها او نبأها اذا نبذت والرابع ان يكون بمعنى ان المصدرية فيكون بدل اشتمال أي واذكر مريم ان نبأها وتقدر المثال لا اكرمك لان لم تكرمني أي لعدم اكرمك ولا يجوز ان يكون ظرفا لاذكر لان الذكر ليس في ذلك الوقت والنبذ اصله الطرح واللقاء والانباء افعال منه وان نبذت أي اعزلت وتباعدت وانفردت على سرعة الى مكان هي ناحية الشرق من بيت المقدس او من دارها ثم انها لم تقتصر على ذلك بل اتخذت من دون اهلها حجابا أي خائلا يحول بينها وبينهم ثم لا بد في احجهاها من ان يكون لغرض صحيح وليس بذكر في القرآن واختلف المفسرون فيه على وجوه فقبل انها لما رأت الحيض تباعدت عن مكانها المعتاد لعبادة فتقتر الطهر لتغتسل وتعود فلما طهرت جاءها جبريل عليه الصلاة والسلام وقبل فعدت في المشرق وهو موضع قعود في الشمس وضم الرأ وقصها لغة فيه وفيه لغتان اخريان مشرقا وشرقا بفتح الشين وسكون الرأ احتجبت عن اهلها لتختلي للعبادة ولا تشغل عنها وقبل كان لها في منزل ذكر يا محراب على حدة تسكنه وكان ذكر يا اذا خرج اغلق عليها الباب فتمت خلوة في الجبل لتفلي رأسها فتفرج السقف لها فخرجت فجلست في المشرق ورأ الجبل قالها الملك وقيل عطشت فخرجت الى

(فخرج على قومه من المحراب) من المص
او من العرفة (فاوحى اليهم) فاوحى اليهم كق
الارض وقيل كتب لهم على الارض
معجوا) صلوا او تزهو اربكم (بكرة وعشي
طريق النهار ولعله كان مأمورا بان يس
ويأمر قومه بان يوافقوه وأن يحتفل ان تك
مصدرية وان تكون مقسرة (يا يحيى)
تقدير القول (خذ الكتاب) التوراة (بقو
بجدة واستظهار بالتوفيق) (وآتينا الح
صيبا) يعني الحكمة وفهم التوراة وقبل النب
احكم الله عقله في صباه واستبناه (وحن
من لدنا) ورحة منا عليه اورجة وتع
في قلبه على ابيه وغيرهما عطف على الح
(وزكاة) وطهارة من الذنوب او صدقة
تصدق الله به على ابيه او من كنهه او وف
للتصدق على الناس (وكان تقيا) مط
متعبا عن المعاصي (وبرأ بوالديه) وبارأ
(ولم يكن جبارا عصيا) طاقا او عاصي
(وسلام عليه) من الله (يوم ولد) من ان
الشيطان بما ينال به بني آدم (ويوم يموت
من عذاب القبر) (ويوم يعث حيا) من عذاب
النار وهول القيامة (واذكر في الكتاب
في القرآن) (مريم) يعني قصتها (اذ انبذت
اعزلت بدل من مريم بدل الاشتمال لا
الاحيان مشتملة على ما فيها او بدل الكل لا
المراد بمريم قصتها وبالظرف الامر الواقع
وهما واحد او ظرف لمضاف مقدر وق
اذ يعني ان المصدرية كقولك لا اكرمك ا
تكرمني فتكون بدلا لا محالة (من اهلها م
شرقا) شرق بيت المقدس او شرق دار
ولذلك اتخذ النصارى المشرق قبلة ومكة
ظرف او مفعول لان انبذت متضمن معنى ا
(فانخذت من دونهم حجابا) ستر (فارسل
البهار وحنافتم لها بشرى سوبيا) قبل فعد
في مشرقه للاغتسال من الحيض محتجبة بشي
يسرها وكانت تحول من المسجد الى بي
حالتها اذا حاضت وتعود اليه اذا طهر

الغارة للسقي والله اعلم **قوله** لتستأنس بكلامه **قوله** لو ظهر في صورة الملائكة لتفرت عنه ولم تقدر على استماع كلامه **قوله** ولعله **قوله** اي ولعل تمثله في تلك الصورة البهية تهيج شهوتها اطلاق الروح على جبريل عليه الصلاة والسلام تشبيها بالروح في انه سبب حياة الدين كما ان الروح سبب حياة الجسد وهذه استعارة في مجرّد الروح ثم اضيف الروح الى ضمير المتكلم ليعلم ان المراد منه ليس روح البدن فهو قريبة الاستعارة **قوله** ونحتفل اي تنصرف وتذهب يقال حفلته فاحتفل اي جلوته عن مكانه فاجتلي **قوله** ويجوز ان يكون للبالغه **قوله** اي في عودها بالرحن عطف على ما قبله من حيث المعنى فان يحصل ما قبله ان قوله ان كنت تقيا لتقييد الحكم المدلول عليه بما قدر جزاء ثم قال ويجوز ان لا يكون المقصود منه تقييد الحكم بل يكون للبالغه في عودها بالرحن كما انها قالت اني طائفة منك ان كنت تقيا فكيف ان لم تنق كقوله عليه السلام نعم العبد صهيّب لو لم يخف الله لم يعصه فان الشرط فيه للبالغه في نفي العصيان على انه لو لم يخف منه تعالى لم يعصه فكيف اذا خاف منه ثم ان جبريل عليه الصلاة والسلام لما علم خوفها قال انما انا رسول ربك على طريق قصر الموصوف على الصفة ليرزول عنها ذلك الخوف اي ليس بي متخافين مني لاجله وانما شأني الرسالة من قبل ربك في هبة الغلام واسند الهبة الى نفسه لكونه سببا في هبته من حيث انه تعالى وهب الغلام لمريم بواسطة نوح الملك في درعها ويجوز ان يكون ضمير اهب لله تعالى على ان يكون الملك حاكيا لها كلام ربها يقول مضمرا كأنه قال انما انا رسول ربك لا يبلغ اليك ما قاله الله تعالى في حقك وهو قوله اهب لك غلاما **قوله** ولم ياشتر في رجل بالخلال **قوله** جواب عما يقال قولها ولم يمسسني بشر كاف في مقصودها وهو ان تقول انما يكون بمس البشر وليس في ذلك فلم قالت بعده ولم اك بغيا وتقرر الجواب انها حلت المس على المس المشروع وهو ما يكون مسبوقا بالنكاح فلذلك احتاجت الى ان تقول ولم اك بغيا كما انها قالت الولد لا يكون الا بنكاح او سفاح ولم يتحقق شيء منها عندي ونحو المس والمباشرة والتبران مما يمكن به عن القسيان المشروع وان كان بحسب اللغة يعم المشروع وغيره الا ان المؤمن انما يطلق مثل هذه الكنايات على الوطئ المشروع ولا يمكن من الزنى الإغافيه تعبير وتضييع نحو خبث بها ونحو **قوله** ولذلك لم تلحقه التاء **قوله** اي ولكونه فعولا بمعنى الفاعل يستوي فيه المذكر والمؤنث فيقال بغى للذكر القاهر والمرأة التي تبغى الرجال لم تلحقه التاء وانما يفرق بينهما بالتاء اذا كان بمعنى المفعول فيقال نافقة حلوبة مثلا وان جعل البغى فعلا بمعنى فاعل ينبغي ان يكون بناء التأنيث نحو امرأة بصيرة وقديرة الا انه لم تلحقه التاء لانه للبالغه او للنسب كذا قاله ابو البقاء وتبعه المصنف وجه التعليل بما ان التاء انما تلحق اسماء الفاعلين جللا لها على الفعل وانما تحمل عليه اذا كانت جارية عليه وموافقة له لفظا ومعنى بان تكون للحال او الاستقبال والفاعل الذي يكون للبالغه والنسب يكون للدوام والتبوت للحال ولان الاستقبال فلما لم يجر على الفعل لفظا ولا معنى لم تلحقه التاء فرقا بينه وبين ما يجري عليه لفظا ومعنى وكذا لا تلحق التاء ما كان للنسب مما هو على فاعل نحو نامرولابن وحائض اذا اريد بها ذات تمر وذات لبن وذات حبض فكذا بغى اذا كان بمعنى ذات بغى وتعليل الاستواء بكون الصفة للبالغه مطلقا لا يوجد له لانهم صرحوا بان ابيّة المبالغه من الثلاثي ثلاثة اقسام الاول ما يفرق فيه بين المذكر والمؤنث مطلقا اي سواء كان جاريا على الموصوف او لا يكون كصبار وصديق وامير فجعلوا نحو امير ما تلحقه التاء مطلقا والثاني ما يستويان فيه مع الموصوف ويفترقان بدونه كطعام ومسكين وفعل الذي لا يكون بمعنى مفعول كنافقة ركوبة والثالث ما يستويان فيه مطلقا كضحكة وعلامة **قوله** وتعمل ذلك نجعله **قوله** يعني ان قوله ونجعله علة لمعلل محذوف ويجلة التعليل مع المعلل معطوفة على قوله هو على **قوله** هين **قوله** او لتبين به قدرتنا ونجعله **قوله** على ان يكون معطوفا على علة مضمة عطفا مفردا على مفرد وحل الكلام على اضممار المعلل اولى لان اضمماره يعني عن اضممار العلة بخلاف اضممار العلة فانه لا يعني عن اضممار المعلل اذ لم يذكر قبل العلة المضمة ما يصح تعليله بها اذ لا يصح ان يقال هو على هين لتبين به قدرتنا بل لانه ان يجعل التقدير هو على هين وفعلنا ذلك لتبين به قدرتنا والظاهر ان الضمير في قوله هو على هين راجع الى خلق ذلك الغلام بغير ذكر وكذا ضمير نجعله آية فان ذلك الخلق آية على كمال قدرة الله تعالى لانه قد تقرر انه تعالى لما خلق آدم من غير ذكر ولا انثى وخلق حواء من ذكر بلا انثى ظهر انه تعالى قادر على انواع الخلق بخلق كيف يشاء وانه على كل شيء قدير الا ان عطف قوله وورجة منا على قوله آية يستدعي ان يكون ضمير نجعله للغلام لان من كان رجة للعباد هو الغلام فانه النعمة لمن تبعه في دنياه وآخرته

فيناها في مفلسها اناها جبرائيل ممثلا بصورة شاب امرد سوى الخلق لتستأنس بكلامه ولعله تهيج شهوتها به فتصدر نطفتها الى رجها (قالت اني اعوذ بالرحن منك) من غاية صفافها (ان كنت تقيا) تنق الله وتحتفل بالاستعاذة وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله اي فاني طائفة منك او فاعظ بنعويدي او فلا تتعزض لي ويجوز ان يكون للبالغه اي ان كنت تقيا متورا عافاني اعوذ منك فكيف اذا لم تكن كذلك (قال انما انا رسول ربك) الذي استغذت به (لا اهب لك غلاما) اي لا كون سببا في هبته بالنكاح في الدرع ويجوز ان يكون حكاية لقوله سبحانه ويؤيده قراءة ابي عمرو وابن كثير من نافع ويعقوب بالياء (زكيا) طاهر من الذنوب او ناميا على الخير اي تزيان من سن الى سن على الخير والصلاح (قالت اني يكون لي غلام ولم يمسسني بشر) ولم ياشتر في رجل بالخلال فان هذه الكنايات انما يطلق في هذا الزنى فاعلم انما خبث بها ونحو ذلك وبعضه عطفا قوله (ولم اك بغيا) عليه وهو فصول من البغى فليت واوماء وادعت ثم كسرت القين اتباعا لذلك لم تلحقه التاء او فعيل بمعنى فاعل ولم تلحقه التاء لانه للبالغه او للنسبة كطالق (قال كذلك قال ربك هو على هين ونجعله) اي وتعمل ذلك نجعله او لتبين به قدرتنا ونجعله وقيل عطف على لا اهب على طريقة الالتفات (آية للناس) علامة لهم وبرهاننا على كمال قدرتنا (ورجة منا) على العباد بهتدون بارشاده

قوله اي تعلق به قضاء الله **قوله** اي حكمه قال تعالى وقضى ربك ان لا تعبدوا الاياه وما حكم الله بوقوعه
يجب وقوعه لانه لو لم يقع لا تقلب علم الله جهلا وهو محال **قوله** او قدر وسطر في اللوح **قوله** اي ان يكون
القضاء بمعنى التقدير ومنه القضاء والقدر **قوله** او كان امرا حقيقا بان يقضى ويفعل **قوله** اي ان يكون
القضاء بمعنى الصنع والفرع يقال قضيت حاجتي وقال تعالى قضاهن سبع سموات ولما كان نفس خلقه واجتاده
رحمة له بعباده وكان خلقه على هذا الوجه علامة دالة على كمال قدرة الله تعالى كان امرا حقيقا بان يقضى ويفعل
فصار بذلك كانه امر مقضى ومفعول فلذلك قيل في حقه قبل ان يولد انه كان امرا مقضيا **قوله** بان نفع
في درعها **قوله** قيل ان جبريل عليه الصلاة والسلام رفع درعها فنفع في جيبه فحملت حين لبسته وقيل نفع جبريل
عليه السلام من بعد فوصل الریح اليها فحملت بعيسى في الحال وقيل قد جيب درعها باصبعه ثم نفع في الجيب
حتى وصلت النخعة الى الریح وقيل نفع في ذيلها قال السدي اخذ بكعبها فنفع في جيب درعها فدخلت النخعة
صدرها فحملت فجاءتها اختها امرأة زكريا وهي حامل بعيسى تزورها فلما التزمتها عرفت انها حبلية وذكر كرت مريم
حالها فقالت امرأة زكريا اني وجدت ما في بطني يعجب لما في بطنك فذلك قوله تعالى في حق يحيى عليه الصلاة والسلام
مصدقنا بكلمة من الله وقيل ان النخعة كانت في فيها فوصلت الى بطنها فحملت في الحال وعلى التقدير ظهر ان
في الكلام حذوا وهو وكان امرا مقضيا فنفع فيها فحملته اي حملت عيسى في بطنها **قوله** وهو في بطنها **قوله**
يريد ان الباء في به للابسة وان الجار والمجرور في محل النصب على انه حال من فاعل انتبذت كقوله ثبت بالدهن
اي ثبت والدهن فيها كما ان باقي قول المتن في حال من فاعل تدوس اي تدوس الحاجب ونعن عليها والدوس الوطئ
بالارجل واول البيت

- كان خيولنا كانت قدما • نسق في خوفهم الخيل
- فرت غير نائرة عليهم • تدوس بنا الحاجب والتريا

التعريف جمع نفق وهو العظم الذي فوق الدماغ والحليب المين والضمير في خوفهم للاعداء والحاجب جمع جبهة
وهي عظم الرأس المشتمل على الدماغ والترب عظم الصدر والعرب نسق البهائم كرام خيولها يقول كان خيلنا كانت
نسق البهائم في الخفاف رؤس الاعداء فالتفت بها فكانت خيولنا تمر عليهم وتدوس اي تطأ بأرجلها حاجبهم وترابهم
ونعن عليها ولم تغر عنهم فان قلت لم لم تجعل الباء في قوله فانتبذت به لتعديته فالجواب ان المفعول الذي يتعدى الفعل
اليه بالباء يجب ان يكون بحيث لا يستلزم صدور الفعل من الفاعل التعلق به كما في قوله ذهبت بزيد وصدر الانتباز
من الفاعل يستلزم انتباز ما في بطنها من الجنين فلا فائدة في ايراد حرف التعدي والقصى البعيد يقال مكان قاص
وقصى مثل قاص وعصى واختلفت في علة الانتباز على وجوه احدها ما رواه الثعلبي عن وهب انه قال ان مريم
لما حملت بعيسى عليه الصلاة والسلام كان لها ابن عم يسمى يوسف النجار وكانا مطلقين الى المسجد الذي عند جبل
صهيون فكان مريم ويوسف يخدمان ذلك المسجد ولا يعلم من اهل زمانها احد اشد اجتهادا وعبادة منها واول
من عرف بامر مريم يوسف فقصر في امرها فكلما اراد ان ينهها ذكر صلاحها وعبادتها وانها لم تغب عنه ساعة قط
واذا اراد ان يبرئها رأى الذي ظهر بها من الحمل فاول ما تكلم ان قال لها انه قد وقع في نفسي شيء من امرك وقد حرصت
على كتمانها فغلبني ذلك فرايت ان الكلام فيه اشني لصدرى فقالت قل فولا جيلنا فقال اخبرني يا مريم هل ثبت زرع
بغير بذر وهل تنبت شجرة من غير عيث وهل يكون ولد من غير ذكر قالت نعم الم تعلم ان الله انبت الزرع يوم خلقه
من غير بذر وهذا البذر انما حصل من الزرع الذي انبت الله تعالى من غير بذر اولم تعلم ان الله انبت الشجر بغير عيث
وبالقدرة جعل الغيث حياة الشجر بعد ما خلق كل واحد منهما على حدة اولم تعلم ان الله تعالى خلق آدم وامرأته
من غير ذكر ولا انثى فعند ذلك زالت التهمة عن قلب يوسف فكان ينوب عنها في خدمة المسجد لاستيلاء الضعف
عليها بسبب الحمل وتضييق القلب فلما دنا نفاسها اوحى الله تعالى اليها ان اخرجي من ارض قومك لثلاثين سنة ولما
فاحتملها يوسف الى ارض مصر على حماره فلما بلغت تلك البلاد وادركها النفاس اجاءها المخاض الى اصل نخلة
وذلك في زمان برد فاحتضنتها فوضعت عندها وثانيها انها استحييت من زكريا فذهبت الى مكان بعيد لثلاثين سنة
زكريا عليه الصلاة والسلام وثالثها انها لما كانت في نهاية الشهرة استحييت من هذه الواقعة ورابعها انها
خافت على ولدها وولده فيما بين اظهرهم واعلم ان هذه الوجوه كلها محتملة وليس في القرآن ما يدل على شيء منها

(وكان امرا مقضيا) اي تعلق به قضاء الله
في الازل او قدر وسطر في اللوح او كان
امرا حقيقا بان يقضى ويفعل لكونه آية
ورجة (فحملته) بان نفع في درعها
فدخلت النخعة في جوفها وكانت مدة حملها
سبعة اشهر وقيل ستة وقيل ثمانية ولم يمش
مولود وضع ثمانية غيره وقيل ساعة كما حلت
بذنه ومنها ثلاث عشرة سنة وقيل عشرة
سنين وقد حاضت حبضتين (فانتبذت به)
فاعترلت وهو في بطنها كقوله تدوس
بنا الحاجب والتريا والجار والمجرور
في موضع الحال (مكنا قصيا) بعيدا من اهل
وراء الجبل وقيل اقصى الدار

قلاولى السكوت عنها **قوله** كالتعاليم **مفعول** من تعاليمه الجميع اى علموه **قوله** من تحتها عيسى عليه الصلاة والسلام قدّم هذا الاحتمال لان من تحتها يقع الميم انما يستعمل اذا كان قد علم قبل ذلك ان تحتها احدا والذي علم كونه تحتها هو عيسى عليه الصلاة والسلام فوجب ان يكون هو المراد به لان ذلك الموضع موضع اللوث والنظر الى العمورة فلا يليق بالملك ان يكون في ذلك الموضع بمنزلة القابلة فالمعنى انه تعالى انطقه لها حين وضعه تطيبا لقلبها وازالة لوجعها حتى تشاهد في اول الامر ما يسترها تطيبا لقلبها من علو شأن ذلك الولد ومن قال المنادى هو جبريل عليه الصلاة والسلام قال انه ارسل اليها ليناديها بهذه الكلمات كما ارسل اليها في اول الامر تذكيرا للشارات المتقدمة وكان المراد بالنداء هنا الخطاب لا الصيحة برفع الصوت كما في قوله تعالى اذ نادى ربه نداء خفيا ولما كان هذا الكلام مبتدأ على ان يكون المعنى من تحت مريم عطف عليه احتمال ان يكون المعنى من تحت مكانها بان يكون المنادى في مكان اسفل من مكانها وفيه وجهان الاول ان يكونا معا في مكان مستو ويكون هناك مبتدأ معين لتلك النحلة فكل من كان اقرب منها كان فوق وكل من كان ابعد كان تحت وعلى هذا الوجه قال بعضهم انه ناداها من اقصى الوادى والثاني ان يكون موضع احدهما اعلى من موضع الآخر فيكون صاحب العلو فوق صاحب السفلى وعلى هذا الوجه روى عن عكرمة انها كانت حين ولدت على داسة وجبريل عليه السلام كان اسفل منها والداسة الالة المرتفعة عن الارض **قوله** ان لا تحزنى اى لا تحزنى **قوله** على ان تكون ان مفسرة لتقدمها ما هو بمعنى القول وكلمة لا على هذا نافية وحذف تون تحزنى للجزم وقوله او بان لا تحزنى على ان تكون ان مصدرية ولا نافية وحذف التون للنصب **قوله** هكذا روى مرفوعا **قوله** اى انه عليه الصلاة والسلام مثل عن السرى فقال هو الجدول وهو النهر الصغير وسمى سرى لان الماء يسرى فيه ويؤيد هذا التفسير قوله تعالى فكلى واشربى فان تفرغه على ذكر السرى ونساقط الرطب الجنى انما يحسن بان يراد بالسرى الجدول حتى يجمع في تسليتها بين الماء والرطب فتؤمر بان يكلى واشربى قال صاحب الكشاف فان قلت ما كان حزنها لعقد الطعام والشراب حتى تسلى بالسرى والرطب قلت لم تقع التسلية بهما من حيث انهما طعام وشراب ولكن من حيث انها معجزتان تريان الناس انها من اهل العصمة والعبد من الريّة وان مثلها مما قد فوّه به معزل وان لها امورا خارجة من العادات خارقة لما ألفوا واعتادوا حتى يبين لهم ان ولادها من غير خل ليس بدع من شأنها **قوله** وقيل سيّدا من السرى **قوله** يقال سرى يسرو وسروا من باب نصرو سرى يسرى سرى من باب علم وسرو يسرو وسروا من باب حسن والجميع بمعنى صار سرى اى سيّدا وجمع السرى سرّة وجمع السرا سرّوات والمراد بالسرى ههنا عيسى عليه الصلاة والسلام ويؤيد هذا القول ان النهر لا يكون تحت الانسان بل يكون الى جنبه ومن قال السرى هو النهر استشهد بما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال ضرب عيسى او جبريل بعقبه الارض فظهر ماء عذب فجرى النهر وقيل انه كان هناك ماء جار والاول اقرب يقينا لان قوله قد جعل ربك تحتك سرى يشعر بالجدول في ذلك الوقت ولان الله تعالى ذكر ذلك تعظيما لشأنها وذلك لا يثبت الا على الاول **قوله** واميليه اليك **قوله** اشارة الى ان الهز مضمّن معنى الامالة لان الهز بمعنى التحريك لا يعتدى بالى بل يعتدى بنفسه فالباء زائدة في المفعول كما في قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة والتقدير حرى جذع النحلة بميلة ذلك اليك **قوله** او افعلى الهز والامالة به **قوله** على ان ينزل الفعل المعتدى منزلة اللازم للبالغة على طريق قولهم فلان يعطى ويمنع ثم يعتدى كاعتدى الفعل اللازم فتكون الباء للظرفية فلا تكون زائدة بل تكون لتعديّة كما في قول الشاعر

فان تعذر بالحمل عن ذى ضرورها الى الضيف يجرح في عراقيها فصلى

فانه جعل الجرح لازما ثم عداه بى اراد بذى ضرورها الذى فى الضرر والحمل الجذب وهو انقطاع المطر ويس الارض من الكلاويجرح جواب الشرط ونصلى قاعله والمراد بالنصل السيف والمراقب جمع عرقوب وهو العصب الغليظ فوق عصب الحيوان ومعنى البيت اذا اعتذرت الناقة الى الضيف من قلة اللبن بسبب الحمل وخلق الارض من الكلا اذ يحكم الضيفان **قوله** او هزى الثمرة بهز **قوله** اى بهز الجذع على ان يكون مفعول الهز محذوفا وتكون الباء للاستعانة كما في قولك كتبت بالقلم فان قلت ان الهز والتحريك يقع على الجذع اصالة وعلى الثمر تبعا فتقديم الثمر يستلزم ان يجعل الاصل تبعا والتبع اصلا فلا وجه لارتكابه مع قيام المعنى الصحيح الحاصل بان تجعل الباء صلة لتأكيد التعلّق قلنا هز الثمر وان كان تابعا بحسب الوجود الا انه اصل بالنظر الى ان

(فاجاءها الخاض) فأجاءها الخاض وهو فى الاصل منقول من جاء لكنه خص به فى الاستعمال كاتى فى اعطى وقرى الخاض بالكسر وهما مصدر مخضت المرأة اذا تحركت الولد فى بطنها للخروج (الى جذع النحلة) لتستره وتعتد عليه عند الولادة وهو ما بين العنق والفصن وكانت نحلة يابسة لارأس لها ولا خضرة فيها وكان الوقت شتاء والتعريف اما للجنس او للعهد اذ لم يكن ثمرة غيرها وكانت كالتعاليم عند الناس ولعله تعالى ألهمها ذلك ليرى بها من آياتها ما يسكن روعتها ويطعمها الرطب الذى هو خرسه النفس الموافقة لها (قالت يا ليتنى مت قبل هذا) استحياء من الناس ومحافة لومهم وقرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر وابو بكر من من مات يموت (وكنت نسيا) مامن شأنه ان ينسى ولا يطلّب ونظيره الذبح لا يذبح وقرأ حزة وحفص بالقص وهو لغة قيد او مصدر سمي به وقرى وبالهزة وهو الحليب المفلوط بالماء يساء اهله اقلته (منسيا) منسى الذكر بحيث لا يخطر بالهم وقرى بكسر الميم على الاتباع (فناداها من تحتها) عيسى وقيل جبريل كان يقبل الولد وقيل تحتها اسفل من مكانها وقرأ نافع وحزة والكسائي وحفص وروح من تحتها بالكسر والجر على ان فى نادى ضمير أحدهما وقيل الضمير فى تحتها للنحلة (ان لا تحزنى) اى لا تحزنى او بان لا تحزنى (قد جعل ربك تحتك سرى) جدولا هكذا روى مرفوعا وقيل سيّدا من السرى وهو عيسى (وهزى اليك بجذع النحلة) واميليه اليك والباء مزيدة لتأكيد او افعلى الهز والامالة به او هزى الثمرة بهز والهز تحريك بجذب ودفع (تساقط عليك) تساقطت فادغمت التاء الثانية فى السين وحذفها حزة وقرأ يعقوب بالياء وحفص تساقط من ساقطت بمعنى اسقطت وقرى يتساقط ويسقط وتسقط فالتاء للنحلة والياء للجذع

المقصود هو التمر وقوله وحذفها جزء أي قرأ تساقط بفتح التاء وتخفيف السين وقصم القاف والذي اختارها المصنف يساقط بفتح الياء التحتية وادغام تاء التفاعل وفراً حصن تساقط على أنه مضارع ساقط بمعنى أسقط ذكره الجوهري وقرئ تساقط باظهار التاءين على الاصل وقرئ تسقط ويسقط بضم حرف المضارعة وهي التاء في الاولى والياء في الثانية وبسكون السين وكسر القاف من اسقط وقرئ تسقط ويسقط بفتح حرف المضارعة التي هي التاء في الاولى والياء في الثانية وسكون السين وضم القاف ورفع الرطب بالقاعلية بتأويله بالتمر على قراءة التاء بالجمعوع تسع فرائد **قوله** لما فيه من المجزات أي ليريم على ان يراد بالمجزة مطلق الامر الخارق للعادة فتناول الكرامة ويحتمل ان يراد بها مجزات لعيسى عليه الصلاة والسلام على ما قيل انه عليه الصلاة والسلام اعطى النبوة في حال طفولته والا فالوجه ان يكون ذلك ارضا للنبوة عيسى وكرامة لانه لان المجزة هي الفعل الخارق للعادة الصادر من يد عيسى النبوة على وجه التحدي ولا دعوى ولا تحدي من احد منهما والارهاص ما يظهر على يد الانبياء قبل نبوتهم كظلال النجم لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم في طريق الشام وارجاج ايوان كسرى ليلة ولد **قوله** او من الرطب وعصيره على ان يراد بالسرى السيد والاول على ان يراد به الجدول **قوله** او من القرفة بضم القاف وهو البرد ويطلق على القرار ايضا والسحنة الحرارة **قوله** تعالى فاما ترين دخلت فيه ان الشرطية على ما لا راد لتأكيد ما دغمت فيها وكتبت النون متصلة بما وثرين اصله ترابين حذف الهزة كما في ترى وقلت الياء الغام حذفت الالف لاجتماع الساكنين فلما دخلت نون التأكيد سقطت نون الاعراب فاجتمع ساكنان فكسرت ياء الضمير فصار فاما ترين **قوله** وقرئ ترين بقلب ياء الضمير همزة على لغة من يقول لبأت بالحلم اصله لبيت بالحلم تلبية أي قلت لبك اللهم لبك بنية الحلم لجرى ان التاخي بين الهزة وحروف اللين في الابدال حيث قلبت الهزة حرف لين تارة كما في راس ولوم ويرو قلب حرف اللين همزة اخرى كما في اخرى واقت فلما استحكم التاخي بينهما في الابدال ابدلت ياء ترين همزة ودخلت فيه ان الشرطية على ما لا راد لتأكيد ما دغمت النون وكتبت متصلة بها وثرين اصله ترابين حذف الهزة كما في ترى وقلت الياء الفا وحذفت الالف **قوله** صمتا وصياما لاشك ان المعنى فاما ترين من البشر احدا فسألت الكلام معه فقولي كذا ولا تكلميه في امرك شيئا فان الامساك من الكلام مراد من الصوم لا بحالة وذلك اما بان يكون الصوم عبارة عن الامساك من الكلام فقط او يكون عبارة عن الامساك عن المفطرات الثلاث والكلام جميعا وكل واحد من المعنيين محتمل في الآية فان الصوم في اللغة هو الامساك عن الطعام والشراب والكلام فصوم عن الكلام كما يصوم عن الطعام ولا يتكلم حتى يمسي فعلى هذا يكون النذر بالصوم نذرا بالامتناع عن الكلام صريحا وعلى الاول ضمنا **قوله** بعد ان اخبرتكم بنذري إشارة الى جواب ما يقال لما التزمت الصمت كيف يصح منها ان تقول اني نذرت لارجن صوما وهذا الكلام منها ترك لما نذرت من الصوم وحاصل الجواب انها كانت مأمورة بهذا الكلام عند رؤيتها اياهم يسألونها عن سبب ولادتها لقوله تعالى فتولى وبه تكون نادرة وبحب السكوت عليها بعد هذا الكلام فهي ليست بمأمورة بان تنذر في الحال بل هي مأمورة بان تصبر الى ان يأتيها قومها فينبهوها فتقول لهم حيث نذرت لارجن صوما وقيل في الجواب انها ما تكلمت معهم لانها كانت مأمورة بان تأتي بهذا النذر عند رؤيتهم فلوات بهذا النذر وتكلمت معهم بعد ذلك لكانت نازكة لوفاء بنذرهما وما تكلمت بل سكنت واشارت بانها نذرت الصوم فالمراد بالقول في قوله تعالى قولي انشاء النذر بالقول لاحواب القوم واعلامهم بنذرهما **قوله** وانما اكلم الملائكة وانا حي ربي مفهوم قوله ان اكلم اليوم انسي حيث نفت عن نفسها التكلم المتعلق بالانس **قوله** وامرهما بذلك يعني امرها الله تعالى بان تنذر الصوم ولا تبشر الكلام بينهم لوجهين الاول كراهة مجادلة السفهاء فدل ذلك على ان السكوت عن السفهاء واجب قبل اذل الناس سفيه لم يجد مشافها والثاني الاكفاء بكلام عيسى عليه الصلاة والسلام لكون كلامه اقوى في ازالة التهمة من كلامها **قوله** مع ولدها إشارة الى ان به في محل النصب على انه حال من فاعل انت اي انت مصاحبة به نحو جاثية اي ملتصبا بها وقوله حامله اياه يحتمل ان يكون حالا ثابتا من فاعل انت وان يكون حالا من الهاء في به **قوله** بعد ما ظهرت من النفاس بناء على ما روى عن ابن عباس ان يوسف النجار احتمل مريم وابنها وانتهى بهما الى غار فادخلهما فيه ومكتوبا به اربعين يوما حتى ظهرت من النفاس ثم انت به قوما يحملها فكلها عيسى في الطريق فقال امه ابشري فاتي عبد الله ومحمد **قوله** بدعيا من قولهم

(رطبيا جينا) مجيزا ومفعول روي انها كانت نخلة يابسة لارأس لها ولا تمر وكان الوقت شتاء فزهتها فجعل الله تعالى لها رأسا وخصوصا ورطبيا وتسلينا بذلك لما فيه من المجزات الدالة على برآة صاحبها فان مثلها لا يتصور لمن يرتكب الفواحش والشبهة ان رآها عليه على ان من قدر ان يثمر النخلة اليابسة في الشتاء قدر ان يحملها من غير غفل وانه ليس بدع من شأنها مع ما فيه من الشراب والطعام ولذلك رتب عليه الامر من فقال (فكلني واشربي) أي من الرطب وماء السرى او من الرطب وعصيره (وقرئ عينا) وعليني نفسك وارفضي عنها ما احزنك وقرئ وقرئ بالكسر وهو لغة تجدد واشتقاقه من القرار فان العين اذا رأت ما يضر النفس سكنت اليه من النظر الى غيره او من القرأ فادعته السرور باردة ودعته الحزن جارة ولذلك يقال قرأ العين ومضتها المحبوب والمكروه (فاما ترين من البشر احدا) فان ترى آدميا وقرئ ترين على لغة من يقول لبأت بالحلم لتاخي بين الهزة وحرف اللين (فقولي اني نذرت لارجن صوما) صمتا وقد قرئ به او صياما وكانوا لا يتكلمون في صياهم (فلن اكلم اليوم انسيا) بعد ان اخبرتكم بنذري وانما اكلم الملائكة وانا حي ربي وقيل اخبرتهم بنذرهما بالاشارة وامرهما بذلك لكراهة المجادلة والاكتفاء بكلام عيسى عليه السلام فانه كاف في قطع الطاعن (فانت به) اي مع ولدها (قومها) راجعة اليهم بعدما ظهرت من النفاس (تحمله) حامله اياه (قالوا يا مريم لقد جئت شيئا فريا) بدعيا منكرا من قرئ الجلد

فلان يفرى القرى أى باتى بالجذب فى عمله وظاهر اللفظ يحتمل ان يراد انك قد بحثت شياً عجيباً خارجاً عن العادة من غير قصد التعبير والذم الا ان المصنف حمله على الذم حيث تبعه بقوله منكر القولهم بعد يا اخت هرون ما كان ابوك امرأ سوء فان ظاهر هذا القول التوبيخ **قوله** وكانت من اعقاب من كان معه أى كانت مريم من يعقوب هرون التى عليه الصلاة والسلام فى طبقة الاخوة وقيل كانت من نسله وكان بينهما الف سنة وقيل هو رجل صالح او طالح كان فى زمانهم شبهوها به فهكما ولما رأوا قبل من صلاحها وشتموها به (ما كان ابوك امرأ سوء وما كانت امك بغياً) تقرير لان ما جاءت به فرى وتقية على ان القوا حش من اولاد الصالحين الحش (فاشارت اليه) الى عيسى ان كلوه ليحييكم (قالوا كيف نكلم من كان فى المهد ضياعاً) ولم نعهد ضياعاً فى المهد كلمة عاقل وكان زائدة والظرف صلة من وصيها حال من المستكن فيه او تامة او دأمة كقوله تعالى وكان الله عليهما حكيماً او بمعنى صار (قال انى عبدالله) انطقه الله تعالى به او لا لانه اول المقامات والمرتبة على من يزعم ربوبيته (آتاني الكتاب) الانجيل (وجعلنى نبياً وجعلنى مباركا) نقاما مع المعنى والتعبير بلفظ الماضى اما باعتبار ما سبق فى قضائه او يجعل الحقيق وقوعه كالواقع وقيل اكل الله عقله واستنبأ طفلاً (ايضا كنت) حيث كنت (واوصانى) وأمرنى (بالصلاة والزكاة) زكاة المال ان ملكته او تطهير النفس من الرذائل (مادمت حياً وبرا بوالدى) وبارأبها عطف على مباركا وقرى بالكسر على انه مصدر وصف به او منصوب بفعل دل عليه اوصانى اى وكافنى برا وبؤيده القراءة بالكسر والجر عطف على الصلاة (ولم يجعلنى جباراً شقياً) عند الله من فرط تكبره (والسلام على يوم ولدت ويوم اموت ويوم ابعث حياً) كما هو على يحيى والتعريف للمهد والظاهر انه للجنس والتعريض بالعين على اعدائه فانه لما جعل جنس السلام على نفسه عرض بان ضده عليهم كقوله تعالى والسلام على من اتبع الهدى فانه تعريض بان العذاب على من كذب وتولى

فلان يفرى القرى أى باتى بالجذب فى عمله وظاهر اللفظ يحتمل ان يراد انك قد بحثت شياً عجيباً خارجاً عن العادة من غير قصد التعبير والذم الا ان المصنف حمله على الذم حيث تبعه بقوله منكر القولهم بعد يا اخت هرون ما كان ابوك امرأ سوء فان ظاهر هذا القول التوبيخ **قوله** وكانت من اعقاب من كان معه أى كانت مريم من يعقوب هرون التى عليه الصلاة والسلام فى طبقة الاخوة وقيل كانت من نسله وكان بينهما الف سنة وقيل هو رجل صالح او طالح كان فى زمانهم شبهوها به فهكما ولما رأوا قبل من صلاحها وشتموها به (ما كان ابوك امرأ سوء وما كانت امك بغياً) تقرير لان ما جاءت به فرى وتقية على ان القوا حش من اولاد الصالحين الحش (فاشارت اليه) الى عيسى ان كلوه ليحييكم (قالوا كيف نكلم من كان فى المهد ضياعاً) ولم نعهد ضياعاً فى المهد كلمة عاقل وكان زائدة والظرف صلة من وصيها حال من المستكن فيه او تامة او دأمة كقوله تعالى وكان الله عليهما حكيماً او بمعنى صار (قال انى عبدالله) انطقه الله تعالى به او لا لانه اول المقامات والمرتبة على من يزعم ربوبيته (آتاني الكتاب) الانجيل (وجعلنى نبياً وجعلنى مباركا) نقاما مع المعنى والتعبير بلفظ الماضى اما باعتبار ما سبق فى قضائه او يجعل الحقيق وقوعه كالواقع وقيل اكل الله عقله واستنبأ طفلاً (ايضا كنت) حيث كنت (واوصانى) وأمرنى (بالصلاة والزكاة) زكاة المال ان ملكته او تطهير النفس من الرذائل (مادمت حياً وبرا بوالدى) وبارأبها عطف على مباركا وقرى بالكسر على انه مصدر وصف به او منصوب بفعل دل عليه اوصانى اى وكافنى برا وبؤيده القراءة بالكسر والجر عطف على الصلاة (ولم يجعلنى جباراً شقياً) عند الله من فرط تكبره (والسلام على يوم ولدت ويوم اموت ويوم ابعث حياً) كما هو على يحيى والتعريف للمهد والظاهر انه للجنس والتعريض بالعين على اعدائه فانه لما جعل جنس السلام على نفسه عرض بان ضده عليهم كقوله تعالى والسلام على من اتبع الهدى فانه تعريض بان العذاب على من كذب وتولى

الامر ان يتوجه اليه مثله وهو غير معهود بل ليس ذلك الكلام التوجه الى يحيى ايضا معهودا بين عيسى وبين
 قومه اذ لم يحجر بينهم ذكره ومن حق المشار اليه بلام العهد ان يكون معهودا فكان حل الكلام على العهد خفيا
 والاظهر ان يحمل على الجنس والتعريض باللعنة على من اتهم مريم بالزنى ووجه كونه التعريض ان اللام للجنس فلا
 قال وحنس السلام على اصالة وعلى اتباعي تبعا فقد عرّض بان ضد ذلك على من عداوه وروى عن عيسى عليه
 الصلاة والسلام انه قال يحيى انت خير مني سلم الله عليك وحملت على نفسي واجاب الحسن فقال ان تسليمة على
 نفسه تسليم الله عليه لانه انما فعله بأذن الله قال الامام واعلم ان اليهود والنصارى ينكرون ان عيسى عليه الصلاة
 والسلام تكلم في المهد وفي زمان الطفولية واجتنبوا عليه بان هذا من الوقائع المحيية التي تنوار الدواعي الى
 نقلها فلو وجدت لتقلت بالتواتر ولو كان كذلك لعرفه النصارى لاسما وهم اشد الناس بخنا عن احواله واشد
 الناس ظفورا فيه حتى زعموا كونه اكلها فلما لم يعرفه النصارى مع شدة الحب وكال البحث عن احواله علمنا انه
 لم يوجد ولان اليهود اظهروا عداوته لما اظهر ادعاء النبوة فلو انه عليه الصلاة والسلام تكلم في زمان الطفولية
 وادعى الرسالة لكانت عداوتهم معه اشد ولكان قصدهم قتله اعظم بحيث لم يحصل شيء من ذلك علمنا انه مات تكلم
 واما المسلمون فقد اجتنبوا من جهة العقل على انه تكلم بانه لولا كلامه الذي دلهم على برآة أمه من الزنى لما تركوا
 اقامة حد الزنى عليها ففي تركهم لذلك دلالة على انه عليه الصلاة والسلام تكلم في المهد واجابوا عن الشبهة الاولى
 بانه ربما كان الحاضرون عند كلامه قليلين فلذلك لم يشتهر وعن الثانية بقولهم لعل اليهود لما حضروا هناك وما سمعوا
 كلامه وانما سمع كلامه اقرار به فلذلك لم يشتغلوا بقصده قتله انتهى كلامه **قوله** وهو تكذيب لهم فيما يصفونه
 من انه ابن الله او هو الله او ثالث ثلاثة ووجه التكذيب انه تعالى اشار اليه عليه الصلاة والسلام بقوله ذلك اي
 ذلك الموصوف بهذه الصفات المذكورة بقوله اني عبد الله آتاني الكتاب الخ واخبر عنه بانه عيسى بن مريم ونص
 على انه ولد هذه المرأة وقد ذكر قبل ان أمه لما اتبذت به مكانا شرقيا ارسلنا اليها روحا فوهب لها غلاما زكيا
 بان نفع في قصصها فحملته ووضعت عند جذع الخلة وهذه المذكورات توصيف له عليه الصلاة والسلام باضداد
 ما يصفه النصارى به فهو تكذيب لهم بما يكون برهانا على كذبهم فهو ابلغ من ان يقال لهم كذبتم فيما وصفوه به
قوله ثم عكس الحكم اي بانهم حكموا بانه عليه الصلاة والسلام هو الله او انه فقال تعالى ما كان لله
 ان يتخذ من ولد حيث صرح بنى الولد منه واحاله اي لا يصح له ذلك ولا ينبغي بل يستحيل واكد بقوله سبحانه
 ثم بين استحالة ذلك بقوله اذا قضى امرا فان قضى هنا بمعنى خلق كما في قوله قضاهن سبع سموات والمراد انه
 اذا اراد خلق شيء فانه يكون من غير توقف على سبب وآلة ووجه الدلالة ان من كان شأنه ذلك كان منزها عن
 اتخاذ الولد لعدم احتياجه حينئذ الى شيء **قوله** والاضافة للبيان اي هي من اضافة الموصوف الى
 الصفة اي القول الحق كقوله وعد الصدق اي الوعد الصدق والمحكوم عليه بانه القول الحق هو القول بان عيسى
 عليه الصلاة والسلام ابن مريم او تمام قصة مريم الى هنا **قوله** ومعناه كلمة الله اي معنى قوله قول
 الحق سواء كان صفة عيسى او بدله كلمة الله وسمى عيسى عليه الصلاة والسلام قولا كما سمي كلمة لانه انما يكون
 بكلمة كن ونشأ عنها فسمى السبب باسم سببه **قوله** على انه مصدر مؤكد اي لمضمون الجملة التي لها
 محتمل غيره اي اقول قول الحق كقولك هذا عبد الحق وقولك رجع التهمري فان المصدر في كليهما مؤكد لما
 يحتمل غيره الا ان المحتمل في الاول جملة وفي الثاني مفرد اعني مجرد الفعل عن نسبتة الى الفاعل وقولك لا فطنه
 البتة من قبيل الاول اي قطعت بالفعل وجزمت به قطعة واحدة اي ليس فيه تردد بحيث جزم به ثم تردد فيه
 ثم جزم به مرة اخرى فيكون قطعتين او اكثر بل هو قطعة واحدة لا يثنى فيها النظر ويحتمل ان يكون منصوبا على
 المدح ان جعل القول بمعنى الكلمة والحق من اسماء الله قال صاحب الكشف ثم انه تعالى بين استحالة اتخاذ الولد
 على الله تعالى بانه اذا اراد شيئا من الاجناس كلها او جده بكلمة كن وهو منزّه عن شبه الحيوانات المتوالدة والقول
 ههنا مجاز ومعناه ان ارادته لشيء يتبعها كونه لا محالة من غير توقف على سبب فشبّه ذلك بأمر المطامع
 اذا اورد على المأمور الممثل انتهى **قوله** من موصولة صلتها اذا اراد الخ وقوله اذا اراد شيئا تفسير لقوله
 اذا قضى اي اذا اراد قضاءه فالمعنى اذا اراد ايجاد شيء فكما اراده يكون لا محالة ولا يتوقف كونه على اسباب
 وادوات وقوله تعالى كن عبارة عن نفاذ قدرة الله تعالى ومشيئة في الممكنات فان تعلق الارادة الارضية

(ذلك عيسى بن مريم) اي الذي تقدم نعتنه
 هو عيسى بن مريم لا ما يصفه النصارى وهو
 تكذيب لهم فيما يصفونه على الوجه الابلغ
 والطريق البرهاني حيث جعله الموصوف
 باضداد ما يصفونه ثم عكس الحكم (قول
 الحق) خبر محذوف اي هو قول الحق الذي
 لا ريب فيه والاضافة للبيان والضمير للكلام
 السابق او تمام القصة وقيل صفة عيسى
 او بدله او خبر ثان ومعناه كلمة الله وقرأنا
 وابن عامر ويعقوب قول بالنصب على انه
 مصدر مؤكد وقرئ قال الحق وهو بمعنى
 القول (الذي فيه يمترون) في امره يشكون
 او يتنازعون فقالت اليهود ساحر وقالت
 النصارى ابن الله وقرئ بالثناء على الخطاب
 (ما كان لله ان يتخذ من ولد سبحانه) تكذيب
 للنصارى وتنزيهه تعالى عما يشبهون (اذا قضى
 امرا) انما يقول له كن فيكون (تبيكت لهم بان
 من اذا اراد شيئا او جده بكن كان منزها عن
 شبه الخلق والحاجة في اتخاذ الولد باحبال
 الالانث وقرأ ابن عامر فيكون بالنصب على
 الجواب

بالمراد من حيث كونه موجبا لوقوعه بجرى امر الامر المطاع ووقوع المراد عقيب تعلق تلك الارادة به
بجرى مجرى امثال المأمور المتقاد لاوامر مولاه فعبارة عن هذا المعنى بهذه العبارة على سبيل الاستعارة التمثيلية
ومن الناس من اجري الآية على ظاهرها وزعم انه تعالى اذا حدث شيئا قال له كن وهذا ضعيف لانه تعالى اما
ان يقول له كن قبل حدوثه او حال حدوثه فان كان الاول كان ذلك خطا با مع المعلوم وهو عبث وان كان الثاني فهو
حال حدوثه قد وجد بالقدرة والارادة فاني تأثير لقوله كن فيه ومنهم من زعم ان المراد بقوله كن هو التخليق وهو
التكوين وذلك لان القدرة على الشيء غير تكوين الشيء فانه تعالى قادر في الازل وغير مكون في الازل ولانه الان
قادر على عوالم سوى هذا العالم وغير مكون لها فالتأثيرية غير التكوينية والتكوين ليس نفس المكون لانا نقول
المكون انما حدث لان الله تعالى كونه واوجده فلو كان التكوين نفس المكون لكان قولنا المكون انما وجد
بتكوين الله بمنزلة قولنا المكون انما وجد بنفسه وذلك محال ثبت ان التكوين غير المكون فقوله كن اشارة الى
الصفة المسماة بالتكوين **قوله** سبق تفسيره وهو ان المقصود من هذا الكلام دعوة الخلق الى الحق وهو
الاستكمال بحسب القوة النظرية اصلا ويترفع عليه الامر بالتوحيد فاشار الى الاستكمال بالاعتقاد الحق الذي
عدته الاعتقاد بوجود الاله المستجمع لجميع صفات الجلال والجمال ووحده فقال ان الله ربي وربكم وقرع عليه
الاستكمال بحسب القوة العملية الكائن بملزمة الطاعة التي هي الايمان بالاوامر والانتها عن النواهي فقال
فاعبدوه فان قيل ان قائل ان الله ربي وربكم لا يصح ان يكون هو الله تعالى قلنا فيه قولان الاول ان قائله هو سيد
المرسلين محمد صلى الله عليه وسلم اي قل يا محمد ان الله ربي وربكم بعد ظهور ان عيسى عبد الله المولود من مريم
والثاني ان قائله هو عيسى وان الواو في وان الله ربي عطف ما بعدها على قوله اني عبد الله آتاني الكتاب وفيه
ضعف لانه يقتضي وقوع قوله ذلك عيسى بن مريم الى قوله كن فيكون وهو كلام الله اعتراضا بين كلامي عيسى
والاعتراض انما يكون من كلام المتكلم ومن قرأ وان الله بفتح الهزة بناها على حذف حرف الجر متعلقا بما بعده
والقدير ولان الله ربي وربكم فاعبدوه كقوله تعالى وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله اي ولان المساجد لله فلا
تدعوا واللام متعلقة بلام تدعوا والتقدير فلا تدعوا مع الله احدا في المساجد لان المساجد لله فعلى هذا يعمل ما بعد
الفاء السبية فيما قبلها بخلاف الجزئية وقيل في وجه هذه القراءة انه معطوف على الصلاة في قول عيسى اي
اوصاني بالصلاة وبان الله ربي ويؤيده ما في مصحف ابي وبان الله ربي باظهار الباء اقول هذا القول ضعيف لكثرة
القواصل بين المتعاطفين ولا يؤيده ظهور الباء في مصحف ابي لان الباء بالسبية والمعنى وبسبب ان الله ربي وربكم
فاعبدوه فهي كاللام ومن قرأ وان يكسر الهزة جعله كلاما مستأنفا ويؤيدها قراءة ابي ان الله يكسر الهزة بدون
الواو وترتيب الامر بالعبادة على وصف الربوبية في قوله تعالى هو ربي وربكم فاعبدوه يدل على انه انما يلزمنا
عبادة الله تعالى لكونه ربنا لنا ومنعنا علينا بانواع النعم لما تقرر من ان ترتيب الحكم على الوصف المشتق مشعر بالعلية
لا سيما اذا كان الترتيب بالفاء السبية وسمى القول بالتوحيد ونفي الولد والصاحبة صراطا مستقيما تشبيها له بالطريق
من حيث انه يؤدي الى الجنة **قوله** اليهود والنصارى قالت اليهود انه ساحر كذاب ولد لغير رشدة وانه ابن
يوسف التجار والنصارى يختلفون فيما بينهم في شأنه عليه الصلاة والسلام قال قتادة بنوا امرأيل بعد ما رفع عيسى
عليه الصلاة والسلام الى السماء افترقوا اربع فرق فاخرج كل قوم عالمهم فاختلفوا في شأنه فقال احدهم هو الله
هيبت الارض فاحيي من احبي وامات من امات ثم صعد الى السماء وهم البعقونية فقالت الثلاثة له كذبت ثم قال
اننا لثالث قل فيه فقال هو ابن الله اظهره ماشاء ثم رفعه الى السماء وهم النسطورية فقال له الاثنان كذبت
ثم قال احدهما لثالثين منهم للاخر قل فيه فقال هو ثالث ثلاثة الله آله واهله وهو نفسه الثالث وهم الاسراييلية
ملوك النصارى وقال الرابع هو عبد الله ورسوله ولكنه وهو المسلم الموحد قال اما تعلمون ان عيسى كان بطعم
ويسام وان الله تعالى لا يجوز ذلك عليه فخاصمهم فقام لكل رجل منهم اتباع على ما قال فاقبلوا فظفروا على
المسلمين منهم **قوله** من شهود يوم عظيم هوله يعني ان شهدا امانا من الشهود بمعنى الحضور او من الشهادة
واياها كان فلما ان يكون مصدرا ميميا او اسم مكان او اسم زمان واذا كان من الشهادة فالمراد اما الشهادة عليهم
او شهادتهم في حق عيسى عليه الصلاة والسلام فهذه تسعة اوجه واطراف مشهد الى يوم في الجميع بمعنى في
كضرب اليوم **قوله** او من وقت الشهود او من مكانه اي من زمان شهودهم هول الحساب في يوم

(وان الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم) سبق تفسيره في سورة آل عمران وقرأ الجازيان والبصريان ان بالقصة على ولان وقيل انه معطوف على الصلاة (فاختلفوا) فاختلفوا (الاحزاب من بينهم) اليهود والنصارى او فرق النصارى تسطورية قالوا انه ابن الله ويعقوبية قالوا هو الله هيبت الى الارض ثم صعد الى السماء وملكانية قالوا هو ثالث ثلاثة وموحدون قالوا هو عبد الله ونبيه (قوبل) للذين كفروا من مشهدين يوم عظيم من شهود يوم عظيم هوله وحسابه وجزاؤه وهو يوم القيامة او من وقت الشهود او من مكانه او من شهادة ذلك اليوم عليهم وهو ان يشهد عليهم الملائكة والانبياء والسنة وابدانهم وارجلهم بالكفر والفوق او من وقت الشهادة او من مكانها

القيامة او من مكان شهوهم اياه في ذلك اليوم **قوله** وقيل هو ماشهدوا به اي قبل المراء بالشهد المأخوذ من الشهادة ماشهدوا به في حق عيسى وانه لا ماشهد به عليهم الملائكة والانباء وجوارحهم وعلى هذا ان كان المشهد مصدرا ميميا يكون المعنى ويل لهم من عقوبة شهادتهم في حقها في ذلك اليوم ولا وجه لان يكون منهم زمان او مكان حينئذ الاشكاف بعد وعلى تقدير جعله مصدرا ميميا وان كان يصحح المعنى الا ان المصنف لم يرض به لان تخصيص المشهود به ماشهدوا به في حق عيسى وانه لا يناسب التعبير عنهم بقوله للذين كفروا فانه يشعر بان استحقاقهم للويل معلل بمطلق الكفر **قوله** تعجب فان التعجب له صيغتان احدهما ما افعله والثانية افعل به فقوله تعالى اسمع وقوله وابصر معناه الظاهر ما سمعهم وما ابصرهم والتعجب يجوز عليه الجهل فذكر لتوجيه هذه الصيغة في هذا المقام ثلاثة اوجه الاول ان يرجع التعجب الى العباد والمعنى ان اسماعهم وابصارهم يومئذ جدير بان تعجب منهما بعد ما كانوا صما عميا في الدنيا والثاني انه ليس المراد التعجب بل المراد التهديد بما سيجمعون ويبصرون يومئذ مما يسوهم فعلى الوجه الاول متعلق الاسماع والابصار منى ليم كل ما يصح ان يسمع ويبصر وعلى هذا الوجه متوى وهو ما يسوهم ويبصرون فلو بهم والثالث ان هذه الصيغة وان اشتهر استعمالها في معنى التعجب الا انها في الاصل لغت امر وقد استعملت ههنا في اصل معناها والمأمور هو رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى اسمع الناس وابصروهم مواعيد ذلك اليوم والباء زائدة في المفعول كما في قوله تعالى ولا تلتفتوا بايديكم الى التهلكة **قوله** والجار والمجرور على الاول اي على ان تكون هذه الصيغة للتعجب على احد الوجهين في موضع الرفع على القاعلية وذلك لان اكرم زيد مثلا اصله اكرم زيد اكرام كرامة العير بمعنى صار ذاعمة الا انه اخرج لفظ الماضي الذي معناه الخبر على لفظ الامر كما اخرج على لفظ الخبر ما معناه الامر والدعاء كقوله تعالى والمطلقات يتربصن بانفسهن والمراد الامر وقولهم رجعت الله والمراد الدعاء والباء زائدة لازمة اصلا لفظ لانه لو لم ترد الباء لكان ما هو على لفظ الامر الحاضر مستندا الى الاسم الظاهر وقد تقرر ان فاعله لا يكون الا ضميرا مستترا والتنبية على نقله الى معنى انشاء التعجب فالباء زائدة في المفعول كما في قوله تعالى وكفى بالله شهيدا فيكون الجار والمجرور في موضع الرفع على القاعلية **قوله** وجعل على اغفالهم بانه ضلال بين فان لكن استدراك على قوله اسمع بهم وابصروهم يا توننا فالمعنى لكن هم اليوم صم عمي لا يسمعون ولا ينظرون فعبء من اغفالهم هذا بالضلال المبين **قوله** يوم تصبر الناس الظاهر ان يوم الحسرة مفعول انذرهم لا ظرف اذ ليس المعنى انذرهم في هذا اليوم وما يقع فيه مما لا ينطبق سماعة الاذان ولا تنوع نصوره الاذهان ويوم الحسرة قيل يوم الموت وقيل هو يوم القيامة وقيل هو يوم يذبح فيه الموت وقيل هو حين يخرج آخر فريق من المسلمين من النار ثم تستطبقاتها وكل من هذه الايام يصدق عليه انه حين قضى الامر اى اتم وامضى وفرغ منه فان يوم الموت قد صار الامر بحيث لا يتدارك ويوم القيامة يستقر كل احد في مقره الذي هو موضع الخلود وحين يذبح الموت يتقطع ما يؤمله الكفار من انتهاء عذابهم بطريان الموت عليهم كما ينتهى عذاب الدنيا بذلك ويذبحه يتم الامر ويتقطع الامل وكذا حين اخرج آخر المؤمنين والظاهر ان الموت عرض لا يصير جمعا حيواتيا والمراد بذبحة بمنظر الفريقين اعلامها انه لا موت بعد ذلك البتة فطريق الاعلام غير معلوم لنا **قوله** ملك ولا ملك الملك بالضم هو التصرف في المملكة بالامر والنهي ومنه اشتق الملك على وزن كبد وهو المتصرف بالامر والنهي والملك بالكسر اختصاص رتبة الغير بالانسان بحيث يستغل في منافعهما ويمكن من التصرف فيها والورثة الاستقلال بالملك والتصرف خلافة عن الغير وحاصل الوجه الاول ان الارث مجاز عن الاختصاص الملكي او ان الملك يقى مقتصرا على الله تعالى بحيث لم يبق لاحد على الارض ولا على من عليها ملك ولا ملك كما كان يدعى في دار التكليف ان لفلان ملكا ولفلان ملكا وحاصل الوجه الثاني انه مجاز عن توفى الارض ومن عليها بالافناء والاهلاك توفى الوارث لارثه وعلى الوجهين الظاهر ان تعريف الارض محمول على العموم لا العهد **قوله** ملازما لصدق كثير التصديق يعني ان التصديق من انية المبالغة الصادق وكون الشخص مبالغا في الصدق يكون بحسب الكم وبحسب الكيف ومن لازم الصدق في اقواله وافعاله واخلاقه ولم يصدر عنه الا ما يطابق الحق والواقع وكثر ايضا تصديقه بجميع ما ورد من عنده الله تعالى قولاً وعملاً بحيث لم يقع منه توقف ومهلة في قبول شئ مما ظهر له من الحقوق كان مبالغا في الصدق كما وكيفا فذلك قال تعالى في حقه انه كان صديقا وقال ايضا و ابراهيم الذي وفى وقال واذ ابلى ابراهيم ربه بكلمات فاعلمن والصدق اصل

وقيل هو ماشهدوا به في عيسى وانه
(اسمع بهم وابصر) تعجب معناه ان اسماعهم
وابصارهم (يوم يا توننا) اي يوم القيامة
جدير بان تعجب منهما بعد ما كانوا صما عميا
في الدنيا او التهديد بما سيجمعون
ويبصرون يومئذ وقيل امر بان يسمعون
ويبصروهم مواعيد ذلك اليوم وما يحق
بهم فيه والجار والمجرور على الاول
في موضع الرفع وعلى الثاني في موضع
النصب (لكن الظالمون اليوم في ضلال
بين) اوقع الظالمين موقع الضمير اشعار
بانهم ظلموا انفسهم حيث اغفلوا الاستماع
والنظر حين ينعمهم وسجل على اغفالهم
بانه ضلال بين (وانذرهم يوم الحسرة
يوم تصبر الناس المبين) على اساءة
والحسن على قلة احسانه (اذقضي الامر
فرغ من الحساب وتصادر الفريقان في
الجنة والنار واذ بدل من اليوم او ظرف
الحسرة (وهم في غفلة وهم لا يؤمنون) حال
متعلقة بقوله في ضلال مبين وما يلهيهم
اعتراض او بانذرهم غافلين غير مؤمنين
فيكون حالا متضمنة للتعليل (انا نحن رب
الارض ومن عليها) لا يبق لاحد غير
عليها وعليهم ملك ولا ملك او توفى
الارض ومن عليها بالافناء والاهلاك توفى
الوارث لارثه (والنار جمعون) يردون
الجزاء (واذكر في الكتاب ابراهيم انه كان
صديقا) ملازما لصدق كثير التصديق
لكثرة ما صدق به من غيوب الله وآيات
وكتبه ورسله (نبيا) استنباه الله تعالى

(اذ قال) بدل من ابراهيم وما بينهما اعتراض او متعلق بكان او بصديقا (لا يذ يا ابت) التاء معوضة من ياء الاضافة ولذلك لا يقال يا ابني ويقال يا ابنا وانما يذكر الاستعطف ولذلك كررها (لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر) فيعرف حاله ويجمع ذكره ويرى ﴿٢٩٠﴾ خشوعك (ولا يفتني عنك شيئا) في جلب نفع ودفع

كل فضيلة وملاك كل كمال وخير ولما كان الصديق اعم من النبي لان كل نبي يجب ان يكون صديقا ولا يجب ان يكون كل صديق نبيا انتقل من ذكر كونه صديقا الى ذكر كونه نبيا على سبيل التصديق على قوله ملازما للصدق بل جعلهما جميعا تفسيرا للصدق على سبيل الترقى لما كذب الله تعالى التصاري فيما زعموه في حق عيسى عليه الصلاة والسلام بين ضلال عبدة الاصنام بالشروع في قصة ابراهيم عليه الصلاة والسلام فانه كان ابلا للعرب وكانوا مقرين بعلوث شأنه وحقبة دينه على ما قال تعالى ملائكة ابراهيم فكانه تعالى قال للعرب ان كنتم من المفلدين لا بآبائكم كما تقولون انا وجدنا آباءنا على امة فقلوب ان اشرف آباءكم واجلهم قدرا هو ابراهيم فقلدوه في ترك عبادة الاوثان وان كنتم من المستبدلين فانظروا فيما اقام من الدليل الدال على بطلان الشريك لتعرفوا فساد عبادة الاوثان ﴿قوله ولا يقال يا ابني﴾ اي لا يجمع بين العوض والمعوذ عنه ويقال يا ابنا ليكون الالف بدلا من الياء ﴿قوله دعاه الى الهدى واحجج عليه وثم دعاه وثم بطله﴾ امور متعاطفة ﴿قوله ابلغ احتجاج﴾ منصوب على انه مفعول مطلق لنوع وقوله وارشفه عطف عليه والرشافة اللطافة يقال رجل رشيق القذ اي لطيفه والركون الميل اليسر والعبادة الخضوع لمن هو في غاية الفضل والافضال وقوله يا ابت لاتعبد الشيطان بمعنى لاتطعه فيما يوسوس اليك ويقول لك واثار المصنف اليه بقوله ومعلوم ان المطاوع للعاصي عاص حيث عبر عن عبادة الشيطان بمطاوعته لما امر به واثار الى ان قوله عصيا للبالغة بقوله ان الشيطان مستعص اي بالغ في العصيان كانه يطلب من نفسه ان يعصى ربه وعبدة الاوثان وان كانوا يعتدرون في عبادتها بانها تماثيل الكواكب المدبرة لهذا العالم او انها تماثيل اشخاص معظمة عند الله يصلحون لان يكونوا شفعا ونحو ذلك من الاعذار الفاسدة فاذا ذكره ابراهيم عليه الصلاة والسلام في حق التماثيل بانها لا تسمع ولا تبصر ولا تغني عن عابدها شيئا من الاغناء لا يبطل اعداؤه بحسب الظاهر الا انه عليه الصلاة والسلام احتج عليهم بذلك بناء على انهم يزعمون ان عبادتها تنفعهم وان طريقهم مقبولة مستحسنة فبين عليه الصلاة والسلام فساد زعمهم ﴿قوله او ثابنا على موالاة﴾ اي على الدخول في جملة اعوانه واولاده وعدم الخروج عنهم بالدخول في زمرة اولياء الله فالتبث على موالاة الشيطان عبارة عن ثبات حكم الموالاة الواقعة بينهما في الدنيا وثباتها بهذا المعنى لا ينافي قوله تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو ﴿قوله فانه اكبر﴾ جواب عما يقال رتب الله تعالى كونه وليا للشيطان على مس العذاب بالقاء السيئة وهو ان يكون ولاية الشيطان اسوأ حالا واعظم عقوبة من مس العذاب نفسه حيث جعل هو موصلا اليها او جعلت هي تقصده والظاهر ان الامر بالعكس فان الموالاة مؤدبة اليه معنى لانه مقابل الرضوان وقد قال الله تعالى في حق الرضوان انه اكبر من الثواب نفسه فيكون ما يقابله اسوأ حالا من العقاب نفسه فلذلك رتب ولاية الشيطان على العذاب نفسه بالقاء السيئة وجعلها اعظم محذورا واسوأ حالا منه ﴿قوله وذكر الخوف والمس وتكبير العذاب﴾ جواب عما يقال المقام يقتضي ان يقال اعلم واثق لان عذاب المشرك مقطوع به وان المس والتكبير يدلان على تقليل عذاب المشرك مع ان عذابه غليظ واجاب عنه بان ذلك مبني على المقابلة بالجليل وترك التغليظ او على عدم علمه بان اياه سميت على الكفر فانه يجوز ان يؤمن فيصير من اهل الثواب وهذا الجواب يمنع القطع في حقه ﴿قوله ولعل اقتصاره الخ﴾ جواب عما يقال للشيطان وصفان كل واحد منهما يصلح علة لانها عن عبادته احدهما عصيانه لله تعالى بترك سجوده لادم استعظاما لامره تعالى اياه بذلك وثانيهما عداوته للانسان قال تعالى فمجدوا الا ابليس كان من الجن ففسق عن امر ربه افتخذونه وذريته اولياء من دوني وهم لكم عدو فم اقتصر ابراهيم عليه الصلاة والسلام من هذين الوصفين على ذكر العصيان واجاب عنه ثلاثة اوجه الاول انه عليه الصلاة والسلام لم يلتفت الى معاداته لادم وذريته بل اقتصر من جنائياته على ذكر ما يختص منها برب العزة لعلو درجته في كونه ربانيا اي مثالا عارفا بالله وبما يليق بشأنه فلم يرض بما ارتكبه الشيطان في حق الله تعالى جنابة والثاني ان عصيانه للرحن ملاك جنائياته كلها واصلها الذي يفرع عليه غيره فان ملاك الشيء ما يفرع عليه الشيء ويقوم به والثالث ان عصيانه منه على معاداته لادم عليه الصلاة والسلام من حيث انه نشأ من حسده لادم ومعاداته اياه ﴿قوله وقدم الخبر على المبدأ﴾ جعل قوله اراغب خبرا مقدما وانت مبدأ مؤخرا وان جاز ان يكون اراغب مبتدا لاعتماده على همزة الاستفهام وانت فاعل ستمسدا لخبر بل هو الاولى لوجهين احدهما انه ليس فيه تقديم ولا تأخير اذ رتبة الفاعل التأخير عن رافعه والثاني انه لا يلزم منه الفصل

ضر دعاه الى الهدى وبين ضلاله واحتج عليه ابلغ احتجاج وارشفه برفق وحسن ادب حيث لم يصرح بضلاله بل طلب العلة التي تدعوه الى عبادة ما يستخف به العقل الصريح وبأبي الركون اليه فضلا عن عبادته التي هي غاية التعظيم ولا تحق الا لاله الاستغناء التام والانعام العام وهو الخالق الرازق الحي الميث المعاقب المتيب ونبه على ان العاقل ينبغي ان يفعل ما يفعل لغرض صحيح والشيء لو كان حيا ميمرا ميمعا بصيرا مقتدرا على النفع والضرر ولكن كان ممكنا لاستنكف العقل القويم عن عبادته وان كان اشرف الخلق كالملائكة والنبين لما يراه مثله في الحاجة والانتباه للقدرة الواجبة فكيف اذا كان جادا لا يسمع ولا يبصر ثم دعاه الى ان يبعده ليهديه الخلق القويم والصراط المستقيم لما لم يكن محظوظا من العلم الالهي مستقلا بالنظر السوي فقال (يا ابت اني قد جاءني من العلم ما لم يأتك فاتبعني اهدك صراطا سويا) ولم يسم اياه بالجهل المفرط ولا نفسه بالعلم الفائق بل جعل نفسه كرفيق له في مسير يكون احرف بالطريق ثم بطله عما كان عليه بانه مع خلقه عن النفع مستلزم للضرر فانه في الحقيقة عبادة للشيطان من حيث انه الامر به فقال (يا ابت لاتعبد الشيطان) واستهجن ذلك وبين وجه الضرر فيه بان الشيطان مستعص على ربك المولى لنعم كلها بقوله (ان الشيطان كان للرحن عصيا) ومعلوم ان المطاوع للعاصي عاص وكل عاص حقيق بان يسترد منه النعم وينقم منه ولذلك عقبه بتخويفه سوء عاقبه وما يحذر اليه فقال (يا ابت اني اخاف ان يمسك عذاب من الرحمن فتكون للشيطان وليا) قرينا في اللعن او العذاب تليد ويليك او ثابنا على موالاة فانه اكبر من العذاب كما ان رضوان الله اكبر من الثواب وذكر الخوف والمس وتكبير العذاب اما للمجاملة او لخفاء العاقبة ولعل اقتصاره على عصيان الشيطان من جنائياته لارتقاء همته في الربانية اولانه ملاكها اولانه من

حيث انه نتيجة معاداته لادم وذريته منه عليها (قال اراغب انت عن آلهتي يا ابراهيم) قابل استعطفه ولطفه في الارشاد بالفتاظة وغلظة العناد (بين) فناداه باسمه ولم يقابل يا ابني وأخره وقدم الخبر على المبدأ وصدّره بالهمزة لانكار نفس الرغبة على ضرب من التجب كأنها بما لا يرغب عنها عاقل

لا رجعتك اي فاحذرنى واحجرتنى (مليا) زمانا طويلا من الملاوة او مليا بالذهاب عنى (قال سلام عليك) توديع ومناكة ومقابلة للشيخة بالحسنة اى لا اصبحت
بمكروه ولا اقول لك بعد ما يؤذيك ولكن (سأستغفر لك ربى) لعله يوفقك للتوبة والايان فان حقيقة الاستغفار للكافر استدعاء التوفيق لما يوجب مغفرته وقدم
تقريره فى سورة التوبة (انه كان بنى حنيا) بليغافى البر والالطاف (وأعزلكم ومائدعون من دون الله) بالمهاجرة بدنى (وأدعور بنى) واعبدوه وحده (عسى
ان لا اكون بدما ربى شقيا) خائبا ضائع ﴿٢٩١﴾ السعى مثلكم فى دعاء آلهتكم وفى تصدير الكلام بعسى التواضع وعضم النفس والتنبيه على

بين العامل ومعموله بما ليس معمولا للعامل وذلك لان قوله عن آلهتى متعلق بأراغب فاذا جعل انت فاعلا فقد
حصل الفصل بما هو كالجزء من العامل بخلاف جملة خبرا واما لو جعل مبتدا فانه حينئذ يكون اجنبيا
غير معمول لأراغب ولعل المصنف اراد بالخبر المحكوم به وبالمبتدا المحكوم عليه فان أراغب ان جعل
مبتدا لا يكون مستندا اليه بل يكون السند اليه فاعله ويكون هو محكوم به مضيا قائدة الخير والمعنى انت
معرض عن آلهتى وعبادتها ﴿قوله زمانا طويلا﴾ على ان مليا منصوب على انه ظرف زمان
والملاوة يجوز فى ميمها الحركات الثلاث يقال افت عند ملاوة من الدهر اى حينا وبرهة ومضى على من النهار
اى ساعة طويلة ﴿قوله او مليا بالذهاب عنى﴾ اى سلبيا مطبقا به من قولهم فلان على بكذا اى
مطبق به قادر عليه فيكون منصوبا على انه حال من فاعل اهجرنى اى اتركنى حسما تقدر عليه والا اصبحت
بما لا تقدر عليه ﴿قوله واضافته الى الصديق﴾ على طريق اضافة الموصوف الى الصفة فان المراد باللسان
ما يوجد به من الاثنية بطريق ذكر السبب وارادة السبب او ذكر المحل وارادة الحال وتلك الاثنية لكونها صادقة
لا كذب فيها توصف بالصديق مبالغة كأنه قيل وجعلناهم شاه صادقا بذكرهم الامم كلها الى قيام الساعة بحالهم
من الخصال المرضية ويصلون على ابراهيم عليه الصلاة والسلام وعلى آل ابراهيم فى الصلوات الى قيام الساعة
وعلى تلك الاثنية عبارة عن امتدادها واقعتها الى قيام الساعة فالكلام نشر على ترتيب الف ﴿قوله واذك﴾

اى ولكون الانبياء متفرعا على الارسال فى الوجود سواء كان الارسال ارسال نفس النبي او ارسال من هو اقدم
فان الرسول هو الذى ينزل عليه الوحي والكتاب والنبي يابى من غير عكس مع اشتراكهما فى ان كل واحد منهما
صاحب وحى اى يوحى اليه ﴿قوله وهى التى نلى بين موسى﴾ يعنى ان الايمان صفة للجانب والمراد بالجانب
الايمان بين موسى عليه الصلاة والسلام لان الطور جبل بين مصر ومدين وليس للجبل بين ولا يسار فوجب ان يكون اليقين
راجعا الى بين الذى يأتى والمعنى ونادى به من الجانب الذى كان على بين موسى وهو متوجه الى الطور واضيف
الجانب الايمان الى الطور للابسة ﴿قوله شبهه بمن قر به الملك﴾ لما كان الاصل فى القرب قرب المكان
ولا يتصور القرب المكانى بالنسبة الى الله تعالى شبه تقريبه وتكليمه اياه بان كلمه بما لم يكلم به غيره مناجيا بحيث
لم يطلع على ذلك غيرهما بتقريب الملك بعض خواصه لمناجياته فاطلق اسم التقريب عليه استعارة قاصلية وسرت
الاستعارة الى المشتق ﴿قوله من النجوم﴾ الجوهري النجوم والنجوم المكان المرتفع الذى تظن انه يجاوزك لانه
لا يعلم السبل ﴿قوله صرير القلم﴾ اى صوته يقال صر القلم والباب يصر صرير اى صوت وصرير البكرة
صوتها عند الاستقاء وكذلك صرير الباب وصرير البعير وفى الكشف حتى سمع صرير القلم الذى كتب به التوراة والواح
التوراة كتبت قبل خلق آدم باربعين سنة على ما فى الحديث الصحيح الوارد فى شان محاجة آدم موسى عليهما
الصلاة والسلام وكتبتها فى الفوح المحفوظ اقدم وايضا لعل الكنية التى سمع موسى صرير قلمها كنية ثالثة
ولا يبعد ﴿قوله فانه كان اسن﴾ علة لتقدير المضاف فى قوله معاضدة اخيه لان هرون لما كان اسن من موسى عليهما
الصلاة والسلام لزم ان لا يكون نفس هرون موهوبا لموسى لان الموهوب يجب ان يكون اقل من الموهوب له
كما فى قوله تعالى ووهبنا له اسحق ويعقوب ﴿قوله وعد الصبر على الذبح فوفى﴾ يروى عن ابن عباس انه وعد

صاحبه ان ينتظره فى مكان فانتظره سنة وروى ان عيسى عليه الصلاة والسلام قال له رجل انتظرنى آتاك قال
عيسى عليه الصلاة والسلام نعم وانطلق الرجل ونسى الميعاد ثم جاء الى ذلك المكان وعيسى هناك للميعاد وعن رسول
الله صلى الله عليه وسلم واعد رجلا ونسى ذلك الرجل الميعاد فانتظره من الضحى الى قريب من غروب الشمس وسئل
الشعبى عن الرجل بعد ميعادا الى اى وقت ينتظر قال ان واعد به نهارا فكل النهار وان واعد به ليلا فكل الليل
﴿قوله اشتغالا بالاهم﴾ تعليل للاستدعاء باهله فى الامر بالعبادة البدنية والمالية فان المقصود من ذكر الاحكام
المقيدة ليس بيان صدور الفعل من فاعله بل مقصود بيان كونه مقيدا بالقيد المذكور فالمقصود بقوله تعالى وكان
يا امر اهلك بان انه عليه الصلاة والسلام يبدأ بمن هو اقرب الناس اليه فى الامر بالعبادة لكون تكميلهم اهم بالنسبة
اليه لكسرة حقهم عليه بالنسبة الى حق سائر امة فكميلهم ليكملهم قدوة لنسواهم ولم يرض بما قبل من ان المراد
باهله جميع امة التى هو خيرهم فانه عليه الصلاة والسلام كان رسولا اليهم لانه خلاف الظاهر ﴿قوله وهو سبط
شيث﴾ اى من نسله وولد اولاده فان ادريس هو اخوخ بن برد بن مهلايل بن قتيان بن انوس بن شيث بن

فقال سمعتنى ان شاء الله من الصابرين فوفى (وكان رسولا نبيا) يدل على ان الرسول لا يلزم ان يكون صاحب شريعة فان اولاد ابراهيم كانوا على شريعتهم (وكان يا امر اهلك
بالصلاة والزكاة) اشتغالا بالاهم وهو ان يقبل الرجل على نفسه ومن هو اقرب الناس اليه بالتكميل قال الله تعالى وأندر عشيرتك الاقربين وأمر اهلك بالصلاة قوا
انفسكم واهليكم نارا وقبل اهلك امة فانه فان الانبياء آباء الامم (وكان عند ربه مرضيا) لاستغاثته اقواله وافعاله (واذكر فى الكتاب ادريس) وهو سبط
شيث وجة ابى نوح واسمه اخوخ واشتقاق ادريس من الدرس رده منع صرفه فم لا يبعد ان يكون معناه فى تلك اللغة قريبا من ذلك فلقب به لكثرة

(انه كان صديقا نبياً ورفعه مكانا علياً) يعني شرف النبوة والزلفى عند الله وقيل الجنة وقيل السماء السادسة او الرابعة (اولئك) اشارة الى المذكورين في السورة من زكريا الى ادريس (الذين انعم الله عليهم) بانواع النعم الدنيوية والديوية (من النبيين) بيان للوصول (من ذرية آدم) بذل منه باعادة الجاز ويجوز ان تكون من فيه للتبويض لان المنعم عليهم اعم من الانبياء واخص من الذرية (ومن حملنا مع نوح) اي ومن ذرية من حملنا خصوصاً وهم من عدا ادريس فان ابراهيم كان من ذرية سام بن نوح (ومن ذرية ابراهيم) الباقون (واسرائيل) عطف على ابراهيم اي ومن ذرية اسرائيل اي يعقوب وكان منهم موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى وفيه دليل على ان اولاد البنات من الذرية (ومن هدينا) ومن جملة من هدينا الى الحق (واجتنبنا) للنبوة والكرامة (اذ اتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا) خبر لاولئك ان جعلت الوصول صفته واستأنف ان جعلته خبراً لبيان خشيتهم من الله واختباتهم له مع ما لهم من علو الطبقة في شرف النسب وكال النفس والزلفى من الله عز وجل وعن النبي عليه السلام اثلوا القرآن وابكوا فان لم تبكوا قباكوا والبكى جمع بك كالمجود في جمع ساجد وقرئ نلى بالياء لان التأنيث غير حقيق وقرأ جزء والكسائي بكيا بكسر الباء (فخلف من بعدهم خلف) فقبحهم وجاء بعدهم فقب سوء يقال خلف صدق بالفتح وخلف سوء بالسكون (اضاعوا الصلاة) تركوها او اخروها عن وقتها (واتبعوا الشهوات) كشرب الخمر واستحلال نكاح الاخت من الاب والانهماك في المعاصي وعن علي رضي الله عنه واتبعوا الشهوات من بناء المشيد وركوب المنظور ولبس المشهور (فسوف يلقون غيا) شراً كقوله * فن يلقى خيراً يحمد الناس امره * ومن يقول لا يعدم على الغنى لا ثماً * او جزاء غنى كقوله يلقى اثمًا او ضياع طريق الجنة وقيل هو واد في جهنم تستعبد منه اوديتها

آدم وينتهي اليه نسب نوح عليه الصلاة والسلام فانه نوح بن لك بن متوشلخ بن اخنوخ الذي هو ادريس وكان خياطاً واول من خاط الثياب فلبسها وكان من قبله يلبسون الجلود واول من اتخذ الصلاح وقابل الكفار **قوله** يعني شرف النبوة يعني قبل المراد بالمكان العلى رفعة المكانة والمزلة عند الله تعالى وقيل المراد به المكان الرفيع وذلك المكان اما الجنة واما السماء السادسة ومن قال بالاول قال انه اذ بق الموت ساعة ثم احبى ثم ادخل الجنة ولم يخرج منها فهو حي هناك لا يموت بعدواختلف الذين قالوا انه في السماء اهو حي في السماء ام ميت فقيل هو ميت وقيل حي قبل اربعة من الانبياء احياء اثنان في الارض الخضر والياس واثنان في السماء ادريس وعيسى عليهم الصلاة والسلام وقصة ادريس آخر القصص ثم انه تعالى اتى على كل من تقدم ذكره من الانبياء بالثناء الشامل لهم بعد ما اتى على كل واحد منهم بما يخصه من الثناء **قوله** بيان للوصول يعني ان كلمة من في من النبيين بانية لان المنعم عليهم يجوز ان يكون نبياً وغير نبي والانبياء كلهم نعم عليهم والخاص بين العام وحملها على التبويض باطل لان المنعم عليهم ليس بعض النبيين بل كلهم الا ان المنعم عليهم بعض من ذرية آدم فجواز ان تكون من النسابة للتبويض كما جاز ان تكون لبيان بدلا من النبيين في قوله من النبيين فوجب ان يحمل تعريف الوصول على الجنس للبالغة كما في قوله ذلك الكتاب وان يتقدم مضاف بان يقال اولئك بعض الذين انعم الله عليهم من النبيين وجمعهم في كونهم من ذرية آدم ثم خص بعضهم بانهم ممن جملة الله تعالى في السفينة مع نوح فقال ومن حملنا مع نوح والذي اخص بكونه من ذرية آدم من غير ان يكون ممن حمل مع نوح هو ادريس عليهم السلام فانه كان سابقاً على نوح لما مر من انه جد اب نوح واسماعيل واسحق ويعقوب من ذرية ابراهيم كما قال ومن ذرية ابراهيم ثم خص بعضهم بانهم من ولد اسرائيل وهو يعقوب عليه الصلاة والسلام وهم موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى من قبل الام كما قال تعالى واسرائيل عطف على ابراهيم اي ومن ذرية اسرائيل وكلهم من ذرية آدم ولكن جعل من قرب من آدم من ذريته وجعل من بعد منه من ذرية من قرب منه فشرى لكل واحد باب يقرب منه فرتب الله احوال الانبياء الذين ذكرهم على هذا الترتيب تبشيراً بذلك على انهم كافضلوا باعمالهم فهم في منزلة الفضل بولادتهم من هؤلاء الانبياء ثم قال ومن هدينا اي الى الحق واجتنبنا اي اصطفيانا تبشيراً بذلك على انهم كما اخصوا بهذه المنازل اخصوا بهداية الله تعالى لهم وانه تعالى اختارهم لرسالته وقوله تعالى ومن هدينا يحمل العطف على من الاولى والثانية والمعنى على الاول انعم الله عليهم من النبيين ومن هدينا واجتنبنا وعلى الثاني انعم الله عليهم من النبيين الذين هم بعض ذرية آدم وبعض من حملنا مع نوح وبعض من هدينا واجتنبنا **قوله** والبكى جمع يبكى على خلاف القياس والقياس في جمع اسم الفاعل من الناقص ان يجمع على فعلة نحو قاض وقضاة ورام ورماة ولم يجمع بكاة في جمع بك بل المشتمل في جمعه بكى واصله يكرى مثل شاهد وشهود وقاعد وقعود ومن قال في بكيا انه مصدر فقد اخطا لان مجدا جمع ساجد وبكيا معطوف عليه ومجدا حال مقدرة لانهم حال الخرو واليسوا ساجدين والمراد بآيات الله تعالى ما خصهم الله تعالى به من الكتب المزلة عليهم بما تضمن الوعد والوعيد والترغيب والترهيب والمعنى ان الانبياء المذكورين مع ما انعم الله عليهم من انواع النعم كان شأنهم اذ اتلى عليهم آيات الله وكتبه المزلة عليهم يخشون سجدا وبكيا خضوعاً وخشوعاً وخوقاً وطعناً ثم انه تعالى لما وصف هؤلاء الانبياء بصفات المدح ترغيباً لنا في التأسي بطريقتهم ذكر بعدهم من هو بالضد منهم فقال فخلف من بعدهم خلف اي جاء من بعد هؤلاء الانبياء خلف من اولادهم يقال خلفه اذا عقبه ثم قيل في عقب الخير خلف يقع اللام وفي عقب الشر خلف بالسكون كما قالوا في جانب الشر وعيد وفي جانب الخير وعد قال الشاعر

خلفت خلفاً ولم تدع خلفاً * ليت بهم كان لا بك التلقا *

قوله كشرب الخمر عن ابن عباس قال الذين اتبعوا الشهوات هم اليهود تركوا الصلاة المفروضة وشربوا الخمر واستحلوا نكاح الاخت من الاب **قوله** وركوب المنظور اي القرس والبقل لا لجهاد بل لاجل ما ينتظر اليه **قوله** كفوله فن يلقى خيراً قابل الغنى بالخير فدل على انه اراد بالغنى الشر وما قبل البيت

امن حلم اصبحت تنكت وابجا * وقد تعترى الاحلام من كان نائماً *

يقال نكت في الارض اذا جعل بخر وبقر باصبعه وهو كناية عن التهم لان التهم فعل ذلك والواجب الحزين يقول امن اضغاث احلام تصبح حزناً تنكت في الارض ومن كان نائماً تعترى الاحلام ثم قال

من يلقى خيرا محمد الناس امره * ومن يقول لا يعدم على الفنى لا تها

اي ومن يفعل الشر لا يعدم من يلوم عليه ومن يقول الكسر من غوى وباتقص من غوى بغوى غيا وغواية فهو غاو
وقوله الامن تاب وآمن يدل على ان الآية في الكفرة لانه لا يقال آمن الا لمن كان كافرا بحسب التغليب كما روى عن
قتادة ان المراد بالخلف المذكور بقوله تعالى فخلف من بعدهم خلف اليهود وعن مجاهد انهم النصارى وقيل هم
مشرى كوا العرب وهم اولاد اسماعيل عليه الصلاة والسلام وقبل الآية نزلت في حق المسلمين الذين يؤخرون
الصلوات عن اوقاتها وعلى قول من حل الآية على الكفار يكون قوله تعالى الامن تاب وآمن استثناء منقطعاً
والمعنى الامن رجع عن كفره وآمن على شرطه وعمل صالحا بعد ايمانه وعلى قول من حله على المسلمين يكون
متصلاً ويكون المعنى الامن تاب عن ذنوبه ودام على ايمانه فاولئك يدخلون الجنة فان قيل الاستثناء دل على ان
التوبة والايان والعمل الصالح لابد منها جبراً لدخول الجنة والنجاة من النار وهو محل بحث لان من تاب عن
كفره ولم يدخل وقت الصلاة او كانت المرأة حائضاً فله لا يجب عليهما الصلاة والزكاة ايضا غير واجبة وكذا الصوم
فهما لو ما في ذلك الوقت كانا من اهل النجاة مع انه لم يصدر منهما عمل فوجه ترتيب النجاة على العمل الصالح اجيب
بان هذه الصورة نادرة والاحكام انما تأتي بالاعم الاغلب **قوله** ولا يتصون شيئا من جرأ اعمالهم **لفظ** شيئا
في هذا التركيب منصوب على انه مفعول على اقامة المفعول به المنصوب بنزع الخافض مقام الفاعل فان نقص
قد يستعمل لازماً وقد يستعمل متعدداً الى واحد يقال نقص الشيء منقصاً ونقصاً ونقصته انما وقد تعدى الى ثان
بواسطة حرف الجر فيقال نقصت من زيد حقه وقد تقرر في النحو انه اذا وجد المفعول به تعين للقيام مقام الفاعل
واذا لم يوجد فالجميع سواء ويجوز قيام المنصوب بنزع الخافض مع وجود المفعول به بدون حرف الجر مقام الفاعل
ذكر في الرضى منع نيابة المنصوب بسقوط الجار كما في امرتك الخير والوجه الجواز لاحاقه بالمفعول به الصريح انتهى
قوله ويجوز ان ينصب شيئا على المصدر **اي** شيئا من الظلم وفي قوله شيئا منكر في سياق النفي اشارة الى ان
اعمال الخير التي فعلوها في حال الكفر يبيهم الله تعالى عليها مثل الصدقة وصلة الرحم قال مجي السنة
في ترحم السنة اذا اسلم الكافر بنيه الله تعالى على اعمال الخير التي عملها في حال الكفر كما يتجاوز عنه ويعفو
عما فعل في حال الكفر من السيئات **قوله** وعدن **لما** جعل جنات بدار من المعرفة ولا يحسن ابدال النكرة
من المعرفة الامور صوفة كما في قوله تعالى بالناسية ناصية كاذبة وايضا لما وصف جنات بقوله التي وعد الرحمن
عباده ولا توصف النكرات بالمعارف احتجج الى تعريف جنات عدن ولا سبيل الى تعريفها الا بتعريف عدن ولفظ
عدن ليس فيه شيء من التعريف سوى العلمية وسوى وقوعه مضافاً اليه في العلم فان ما كان مضافاً اليه في العلم لانه
ان يكون معرفة مثل عبدالله وعبد مناف وعلى علمية عدن او لا بوقوعه مضافاً اليه في العلم وتالياً بكونه علماً للعدن
بمعنى الاقامة اي الحقيقة بمعنى الاقامة وجنسها فان اعلام الاجناس موضوعه للحقائق الذهبية المتعينة كاسما
فانه علم الحقيقة الذهبية الاسدية وكلفظ برة فانه اسم للبرة المعروف بلام الجلس وكذا لفظ عدن فانه علم لمعنى العدن
المعرف بتعريف الجلس **قوله** اي وعدنا اياهم وهي غائبة عنهم **على** ان الباء في قوله بالغيب اللابسة
كما فرض كون الغيوب من جنس الغيب وهو حال من المفعول المحذوف لو عد اي وعدنا وهي غائبة عنهم او من
المفعول الثاني وهو عباده **قوله** او وعدنا اياهم **على** ان الباء فيه تسمية بتقدير المضاف والمعنى
وعدها عباده بسبب تعدد بغير بالغيب واما في **قوله** وعدنا الذي هو الجنة **جعل** الوعد بمعنى الوعود
لثلا يحتاج الى جعل المأني بمعنى الآتي فانه لو جعل الوعد بمعنى المصدر لاحتجج اليه لان الوعد بمعنى المصدر معناه
ان وعدنا الله آت لا محالة ومعنى المفعول معناه ان الموعد وهو الجنة مأني اي ياتونها العباد لا محالة او المأني اسم
مفعول على بابه من آتى اليه احسانا اذا فعله والمعنى ان الرحمن كان وعدنا لعباده بالجنة مفعولاً متجزئاً لا متحتاج الخلف
في وعدم يقال انجز وعدنا في به فهو تعالى وان وعدنا بامر غائب عنهم فذلك الامر كما انه حاضر حاصل
لهم **قوله** فضول كلام **وهو** الكلام الذي سبيله ان يلغى وي طرح خلوه عن الفائدة بزه الله تعالى داره التي
وعدها عباده عن العيب والنقص اذ لا تكلف فيها وجعل الاستثناء او لا متقطعاً لان السلام سواء كان بمعنى
التسليم او بمعنى القول الذي لا يتطرق اليهم الغير بنيه ليس من جنس المفعول يستثنى منه اصوات العاصفين
ونحوها من الطيور قال المبرد السلام دماء الانسان لصاحبه بان يسلم من الاوقات في دينه وبدنه ويخلص

(الامن تاب وآمن وعمل صالحا) يدل على
الآية في الكفرة (فالاولئك يدخلون الجنة)
وقرأ ابن كثير وابو عمرو وابو بكر ويعقوب على
البناء للمفعول من ادخل (ولا يظلمون شيئا)
ولا يتصون شيئا من جرأ اعمالهم ويجوز ان
ينصب شيئا على المصدر وفيه تنبيه بان كفره
السابق لا يضرهم ولا يتقص اجورهم
(جنات عدن) يدل من الجنة بذلك البعض
لاشماعا عليها او منصوب على المدح وقرئ
بالرفع على انه خير محذوف وعدن علم لان
المضاف اليه في العلم او علم للعدن بمعنى الاقامة
كبيرة ولذلك صرح وصف ما اضيف اليه بقوله
(التي وعد الرحمن عباده بالغيب) اي وعدنا
ايامهم وهي غائبة عنهم او وهم غائبون عنها
او وعدناهم باعنائهم بالغيب (انه) ان الله (كان)
وعده) الذي هو الجنة (مأنيا) ياتونها اهلها
الموعد اياهم لا محالة وقيل هو من آتى اليه
احسانا اي مفعولاً متجزئاً (لا يسمعون فيها لغوا
فضول كلام) (الاسلام) ولكن يسمعون قولا
يسلمون فيه من العيب والنقص او الاتساق
الملائكة عليهم او تسليم بعضهم على بعض
على الاستثناء المتقطع او على معنى ان التسليم
ان كان لغوا فلا يسمعون لغوا سواء كقولهم
ولا عيب فيهم غير ان موقوفهم بهن فلولهم
قراغ الكتاب او على ان معناه الدماء
بالسلامة واهلها اغنياء عنه فهو من باب الغنى
ظاهرا وانما فائدة الاكرام

من المكروه ثم فشا استعماله في الاكرام حتى لا يتهم منه غيره ولهذا لو تركته لجلت صاحبك على الاهانة **قوله** على عادة المتعبد **قوله** جواب عن سؤال مقدر وهو ان المقصود من هذه الآيات وصف الجنة باحوال مستعظمة ووصول الرزق اليهم بكرة وعشيا وليس من الامور المستعظمة فا الوجه في مدح الجنة به * واجاب عنه بوجهين الاول ما روى عن الحسن من انه تعالى اراد ان يرغب كل قوم بما احبوه في الدنيا فلذلك ذكر اساور الذهب والفضة وليس الحرير وهي من عادة الجحيم والآراء التي هي الحال المضروبة على الاسرة وكانت عادة اشرف اليمن ولا شيء كان احب الى العرب من الغداء والعشاء فوعدهم بذلك والثاني انه كناية عن اعتدال احوال اهل الجنة من حيث الطعام والشارب فان اعدل احوال المطاعم وابعدا عن الضرر هو التغذي والعشي وهي عادة محمودة متوسطة بين الزهادة من الطعام والتفريط فيه بالاكل في اليوم والليلة مرة وبين الرغبة والافراط فيه وهي الاكل متى وجدوه مرة بعد اخرى ثم نقل جوابا ثالثا وهو ان ذكره البكرة والعشي لبيان دوام رزق اهل الجنة لا لبيان ان الرزق انما يحصل لهم في هذين الوقتين المعلومين كما يقال انا عند فلان صباحا ومساء وبكرة وعشيا ويراد دوام الحضور عنده في كل وقت * فان قيل كيف يتحقق البكرة والعشي بالنسبة الى اهل الجنة ولا صباح ولا مساء ولا ليل ولا نهار بالنسبة اليهم قال تعالى لا يرون فيها شمسا ولا زمهريرا وقال عليه الصلاة والسلام * لا صباح عند ربك ولا مساء بل هم في نور ابدا * واجيب بان المراد انهم يأكلون مطلقا لان في الجنة غدوة وعشيا اذ قيل انهم فيها يعرفون مقدار النهار برفع الحجب ومقدار الليل بارتفاعها وروى ان بين غداهم وعشاءهم ست ساعات **قوله** نعيمهم من ثمرات الجنة **قوله** شبه اعمالهم المتقى بالمورث وشبه ثمرات تلك الاعمال بثمرات المورث اذا قضى نعيمه يبقى للوارث ماله كذلك اعمال المتقين تنقضى وبقى ثمرتها لهم وهو الجنة فغير عن اتياء تلك الثمرات لهم بالابرار واشتق منه نورث فصار استعارة نعية ونكتة العدول الى الجاز التنييه على ان ثملك تلك الثمرات لهم اقوى وجوه التملك كانه قيل تلك الجنة اياهم اقوى ثملك والآية تدل على ان المتقى يدخل الجنة وليس فيها دلالة على ان غير المتقى لا يدخلها وايضا صاحب الكبيرة يصدق عليه انه متقى لكونه متقيا عن الكفر فيدخلها **قوله** حكاية قول جبريل عليه السلام **قوله** ولا شك ان قوله تعالى تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا كلام الله تعالى فلا وجه لعطف هذه الجملة المحكية عليه بل هي معطوفة على ما تقدم من اول السورة الى هنا عطف القصة على القصة واللازم في مثله تناسب القصتين المتعاطفتين في الغرض الذي سبق الكلام لاجله وذلك المناسب موجود ههنا فان المقصود من ذكر اقصيص الانبياء عليهم الصلاة والسلام تسليية رسول الله صلى الله عليه وسلم وتثبيتته وهي المقصودة من هذه الحكاية ايضا فانه تعالى لما فرغ من اقصيص الانبياء وذهبها ببيان ما احدث الخلف بعدهم وحكم عليهم بانهم سوف يلقون غيا واستثنى اهل الهداية والتوفيق منهم وقال في حقهم فاولئك يدخلون الجنة عقب ذلك بذكر حكاية نزول جبريل عليه السلام كانه قال للنبي صلى الله عليه وسلم انتك وان اشتقت الى ولكني اليك اشوق الان امرنا موكل الى الله عز وجل يتصرف فيما يحسب مشيئة وارادته وحكمته لا اعتراض لاحد عليه وليس اجتباي عنك لاجل ان ربك ودعك وقلاك كما يقول المشركون وما كان ربك نسيا تاركالك **قوله** ان في ذكرها زيادة التسليية له عليه الصلاة والسلام **قوله** ثم نزل ببيان ذلك **قوله** اي ثم نزل جبريل ببيان ما يجب لمن سأل عن قصة اصحاب الكهف وغيرها ونزل حينئذ قوله تعالى وما ننزل الا بامر ربك وقوله ولا تقولن شيئا قبل ان ياتي فاعل ذلك غدا الان يشاء الله وسورة الضحى **قوله** وقيل ان الآية حكاية قول المتقين الخ **قوله** القائل له اختاره ليناسب ما قبله ويظهر عطفه عليه والتنزل هنا من النزول في المكان اي ما فعلها وتخذها منازل كما اشار اليه بقوله نزل الجنة لكنه خلاف الظاهر وايضا مقتضاء بامر ربنا لان خطاب النبي صلى الله عليه وسلم كما في الوجه الاول غير ظاهر الا ان يكون حكاية الله على المعنى لان ربهم وربهم واحد ولو حكاية على لفظهم لقال ربنا وانما حكى كذلك لجعل تمهيدا لما بعده وكذا وما كان ربك نسيا اذ لم يقل ربهم ومرضه لانه لا يوافق سبب النزول واما كون الخطاب من جماعة المتقين لواحد منهم فبعد وقوله ولطفه اشارة الى ان الامر هنا امر تكميل ولطف كقولك للسافر انزل هنا **قوله** ما كان ربك ناسيا لاجل الاعمال العاملين **قوله** اشارة الى ان المتقى اصل النسيان لازيادته حتى يقتضي ثبوت اصله وانما المبالغة باعتبار كثرة من فرض

(ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) على عادة المتعبد والتوسط بين الزهادة والرغبة وقيل المراد دوام الرزق ودروره (تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا) بغيرها عليهم من ثمرات الجنة كما نبي على الوارث مال مورثه والورثة اقوى لفظ يستعمل في التملك والاستحقاق من حيث انها لا تعقب بفسخ ولا استرجاع ولا تبطل برده واسقاط وقيل يورث المتقون من الجنة المساكن التي كانت لاهل النار لو اطاعوا زيادة في كرامتهم وعن يعقوب نورث بالتشديد (وما ننزل الا بامر ربك) حكاية قول جبريل حين استبطاه رسول الله عليه الصلاة والسلام لما سئل عن قصة اصحاب الكهف وذى القرنين والروح ولم يدري ما يجب ورجا ان يوحى اليه فيه فابطأ عليه خمسة عشر يوما وقيل اربعين حتى قال المشركون ودعه ربه وقلاه ثم نزل ببيان ذلك والتنزل النزول على مهل لانه مطاوع نزل وقد يطلق بمعنى النزول مطلقا كما يطلق نزل بمعنى ازل والمعنى وما ننزل وقابغ وقت الا بامر الله على يقتضيه حكمته وقرى وما ننزل باليام والضمير للوحى (له ما بين ايدينا وما خلفنا وما بين ذلك) وهو ما نحن فيه من الاماكن والاحياء لا نتنقل من مكان الى مكان اولنا نزل في زمان دون زمان الا بامرهم ومشيتهم (وما كان ربك نسيا) تاركالك اي ما كان عدم النزول الالعدم الامر به ولم يكن ذلك عن ترك الله لك وتوديعه اياك كما زعمت الكفرة وانما كان حكمته رآها فيه وقيل ان الآية حكاية قول المتقين حين يدخلون الجنة والمعنى وما ننزل الجنة الا بامر الله ولطفه وهو مالك الامور كلها السالفة والمتربة والحاضرة وما وجدناه وما نجد من لطفه وفضله وقوله وما كان ربك نسيا تقرير من الله لقولهم اي وما كان ربك ناسيا لاجل الاعمال العاملين وما وعد لهم من الثواب عليها

تعلق به كما في وما ربك بظلام للعبيد في أحد الوجوه وقوله بيان لامتناع النسيان لأن رب هذه المخلوقات العظيمة
 المدبر لأمرها والممسك لها في كل حال لا يمكن أن يحجر عليه الغفلة والنسيان على ما مر في قوله لا تأخذ سنه
 ولا نوم له ما في السموات وما في الأرض **قوله** وهو خير محذوف أو بدل من ربك في قوله وما كان ربك
 نسيا وفي الكشف هو بدل من ربك ويحوز أن يكون خيرا مبتدأ محذوف أي هو رب السموات والأرض كقوله
 وقاله خولان فأنكح فتاتهم وعلى هذا الوجه يحوز أن يكون وما كان ربك نسيا من كلام المتقين وما بعده
 من كلام رب العزة انتهى وإنما لم يحجز على البدل أن يكون من كلامهم لأنه لا يظهر إذ ذاك ترتب قوله فاعبده الخ
 عليه لأنه من كلام الله تعالى لتبيد صلى الله عليه وسلم في الدنيا بلا شك وجعله جواب شرط محذوف على تقدير
 إذا عرفت أحوال أهل الجنة وأقوالهم فأقبل على العمل لا يلائم فصاحة التنزيل للعدول عن السبب الظاهر إلى
 الخفي كذا في الكشف ولم يذكر المصنف لما فيه من التكلف بل جعله من كلام الله تعالى لتبيد صلى الله عليه وسلم كما مر
قوله خطاب للرسول الخ الترتيب مأخوذ من القاء وقوله لما عرفت الخ إشارة إلى وجه الترتيب وقوله
 أو أعمال بالنصب عطف على مفعول ينسأ إشارة إلى تفسيره على كونه حكاية قول المتقين وقوله فأقبل لم يقل
 فاستمر لأن الإقبال كان حاصلا قبل الثلاثين مرة مع ما بعده لأن معناه الثبات والاستمرار فلا ينوهم ما ذكر كما قبل
قوله وإنما عدى باللام الخ أي والعرف تعديته بعلى لما فيه من معنى الثبوت التعدي بها كما أنه قبل أصبر
 ثابتا على طريق التضمين وجعل العبادة بمنزلة القرن إشارة إلى قوله رجعا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر
 وقيل أنه استعارة تبعية ملقحة إلى مكينة تجعل العبادة بمنزلة القرن والصبر والمداومة عليها بمنزلة الثبات له ولو كان
 تضمينا لم يحتاج إلى أن العبادة بمنزلة القرن وفيه نشر **قوله** مثلا يستحق أن يسمى السما الخ يعني أن أصل
 السمي المشارك في الاسم وذلك يقتضي المماثلة خصوصا في أسماء الأجناس فإدنى السمي في التل على طريق
 الكناية ونفي السمي حيث يجوز أن يراد به نفي المشاركة فيما يطلق عليه مطلقا كآله لأن الكفرة وأن سمو أصنامهم
 آلهة لكنهم تسمية باطلة لا اعتداد بها وإن يراد به نفي المشاركة فيما يخص به كآله والرحن كما نقل عن ابن عباس رضي الله
 عنهما وأشار إليه المصنف رحمه الله بقوله أو أحدا يسمى الله وقوله فإن المشركين الخ تعليل للأول أو لهما لأن الله
 أصله الإله كما مر فأنزل **قوله** لظهور حديثه أي حديثه الذاتية القضية للتفرد باسمه العلية
 وتعالى بكسر اللام اسم مصدر مضاف وقوله وهو تقرير للأمر أي كونه لا يفعل إلا بآذنه وأمره وقوله ولا يستحق
 العبادة أي التي هي غاية الموضوع إذ لا يليق بغيره المتعدد الأمثال وهذا يعلم من ذكره بعد الأمر بعبادته فلا يراد أن
 التفرد بالسمية لا يدل على التفرد بالعبادة **قوله** المراد به الجنس بأمره الخ لما كان هذا القول لم يصدر إلا من
 الكفار المنكرين للبعث اختلف في تفسيره فقيل أنه فيه العهد والمراد شخص وهو أبي بن خلف لعنه الله أو جماعة
 معينون وهم هؤلاء الكفرة وقيل أنها الجنس وهو حيث جاز أم في الطرف بأن أطلق جنس الإنسان وأريد بعض
 أفراد كما يطلق الكل على أجزائه أو في الإنسان بأن يسند إلى الكل ما صدر عن البعض كما يقال بنوا فلان قتلوا
 قتيلا والقاتل واحد منهم ولا منافاة بين كون التعريف للجنس المقيد للعموم وإرادة البعض كما توهم وإنما الكلام
 في أنه هل يشترط في مثله الصحة أو الحسن رضي الباقي به أو مطاوعتهم ومساعدتهم حتى يعد كآله صدر عنهم
 أولا فإن قلنا بالأول ورد عليه الاعتراض بأن بقية الناس من المؤمنين لم يرضوه وأبضا صرح المصنف رحمه الله
 بأشراطه في سورة النجدة فإن لم يقل به هنا تناقض كلامه وإن وفق بينهما بعض أهل العصر بما لا طائل تحته
 فيحتاج إلى تكلف ما قيل أن الاستغراب مركوز في طبائع الكل قبل النظر في الدليل فالرضى حاصل بالنظر إلى
 الطبع والجلالة لكن كلام المصنف لا يساعد كما استزاء وألقى عدم اشتراط ذلك وإنما يشترط الحسنه فكيف يقتضيها
 مقام الكلام حتى يعد كآله صدر عن الجميع فقد تكون الرضى وقد تكون الظاهرة وقد تكون عدم الغوث والمدد
 ولذا أوجب الشرع القسامة والدية وقد تكون غير ذلك فذكر المصنف رحمه الله وجهها في محل لا يقتضي تعبده
 فكانت النكتة هنا أنه لما وقع بينهم إعلان قول لا ينبغي أن يقال مثله وإذا قيل لا ينبغي أن يتركه فإنه بدون منع
 أو قتل جعل ذلك بمنزلة الرضى خالفهم على إنكاره قولاً وقولاً قائلين وأعلم أن ما ذكره لا يختص بالنسبة الأسنادية
 بل يجري في الإضافة كقوله فيسيف بن عيسى وقد ضربوا به كآله في الكشف وقوله على الخبر المراد به ما يقابل
 الإنشاء الذي منه الاستعظام وبعض الناس هنا كلام محتل لا حاجة إلى إرادته وقيل أن المراد بكونه على الخبر

وقوله (رب السموات والأرض وما بينهما)
 بيان لامتناع النسيان عليه وهو خير محذوف
 أو بدل من ربك (فاعبده واصطبر لعبادته)
 خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم أمرت
 عليه أي لما عرفت ربك بأنه لا ينبغي له أن ينسأ
 أو أعمال العمل فأقبل على عبادته واصطبر
 عليها ولا تشوش بإبطاء الوحي وهزال الكفر
 وإنما عدى باللام لتضمنه معنى الثبات
 للعبادة فيما ورد عليه من الشدائد والشاق
 كقوله للمحارب اصطبر لقرئك (هل
 تعلمه سميا) مثلا يستحق أن يسمى آله
 أو أحدا يسمى الله فإن المشركين وأن سمو
 الصم آله لم يسموا الله قط وذلك لشهود
 حديثه وتعالى ذاته عن المماثلة بحيث لم يقبل
 اللبس والمكابرة وهو تقرير للأمر أي أنه
 صبح أن لا أحد مثله ولا يستحق العبادة
 غيره لم يكن بد من التسليم لأمره والاستغفال
 بعبادته والاصطبار على مشاقها (ويقول
 الإنسان) المراد به الجنس بأمره فإن القول
 مقول فيما بينهم وإن لم يقل كآله كقوله
 بنوا فلان قتلوا فلانا والقاتل واحد منهم
 أو بعضهم المعهود وهم الكفرة أو أبي بن
 خلف فإنه أخذ عظما بالية فقتلها وقال
 يزعم محمد أتبعث بعد الموت (الأمم امت
 لسوف أخرج حيا) من الأرض أو من حال
 الموت

بحسب الظاهر والاهمية مقدرة فيه وليس يتعين كذا ذكره العرب وقوله من الارض فالخروج حقيق او من حال الموت فهو مجاز عن الانتقال من حال الى اخرى **قوله** لان المنكر كون ما بعد الموت وقت الحياة الخ **قوله** يعني ان تقديم الظرف لان الاخراج الى الحياة ليس بمنكر مطلقا وانما المنكر كونه بعد الموت فقدم الظرف لانه محل الانكار والاصل في المنكر ان يلى الهمزة ويحتمل انه اراد انكار وقته بعينه مبالغة لانه يفيد انكاره بطريق برهاني كما ذكره الطيبي ولما كان وقت اخر اجه وخروج الروح ليس وقت اخر اجه حيا بل بعده بزمان طويل قال الرضى ان فيه معطوفا محذوفا لقيام القرينة عليه والمعنى انما ماتت وصرت رميا ابعث اى مع اجتماع الامرين كقوله انما متنا وكنا عظاما ورقا ماتت خلتا جديدا فن قال انه لا حاجة اليه لم يصب اللهم الا ان يراد بحال الموت زمان تمتد الى اول زهوق الروح كما هو المتبادر منه وربما يكون في كلام المصنف رحمه الله اشارة اليه او يقال انهم اذا اخلوا في تلك الحال علم حالته اذا كانوا رقا بالطريق الاولى وفي كلام الفاضل الحشى هنا شئ فنامل **قوله** وانتصابه بفعل دل عليه اخرج **قوله** سواء كان من لفظه او معناه كايست ونحوه وعدا المانع اللام وحدها دون سوف لانها لا تمنع على الصحيح خلافا لابن عطية قبل ان الرضى ذكر ان كلمة الشرط تدل على لزوم الجزاء للشرط وتصل هذا الغرض عمل في اذا جزاؤه مع كونه بعد حرف لا يعمل ما بعده فيما قبله كالقائه في فسبح وان في قولك ان جئتني فاني مكرم ولا م ابتداء في قوله انما ماتت لسوف اخرج حيا انتهى فان قلت هذا مبتدأ على ان العامل الجواب والجمهور على انه الشرط كما في المعنى قلت ذلك في اذا الشرطية وهذه طرفية انتهى ولا يخفى ان كلام الرضى ليس يمتنع عليه كما في كتب العربية واما ما ذكره من السؤال والجواب فانه لا يصح ان يكون على كلام الرضى فانه مخالف لصريح كلامه من جعلها شرطية ولا من قبل المصنف رحمه الله فانه لا يعارض كلام الرضى فلا حاجة لارادته برمته وسياقه بآباء قنبر **قوله** وهي هنا مخصصة الخ **قوله** هذا مبتدأ على ان اللام اذا دخلت على المضارع خلصته للحال وهو قول لفظة ومن قال انها لا تخلصه يخرج مثل هذه الآية ولا يحتاج الى دهوى تجريدتها للتوكيد وقوله كما خلصت بصيغة الجهور وهذا ايضا بناء على ان اصله الاله وال فيه للتعريف والتعويض عن الهمزة المحذوفة فانها اذا اجتمعت مع حرف النداء جعلت لبعض التعويض ثلاثا يجمع تعريفان وهذا احد الاقوال المشهورة فيه ايضا ولذا قطعت همزته وقوله فساغ الخ تعليل لما نحن فيه **قوله** مع ان الاصل ان يتقدمها الخ **قوله** تبع في هذا الزمخشري حيث قال وسطت همزة الانكار بين المعطوف عليه وحرف العطف بمعنى ايقول ذلك ولا يذكر حال النشأة الاولى حتى لا ينكر الاخرى فان تلك العجب واغرب الخ وهو مخالف للمذهبين في مثله بحسب الظاهر من انها مقدمة من تأخير فاصله والايد كرا الخ او داخله على مقدر واسله ايقول كذا ولا الخ واما كونها مؤخرة من تقديم فلعله احدمع انه قبل عليه ان الهمزة ليست من المعطوف لتقدمها عليه ولا من المعطوف عليه لتأخرها عنه وكيف يدخل الانكار على يقول مع تأخر الهمزة عنه وفيه ابطال صدارتها فالاولى ان يقال لايدكر معطوف على مقول مقدر بعد الهمزة لدلالة الاول عليه فيرتفع الاشكالان وقيل لا يخلو اما ان يعطف لايدكر على يقول المذكور او على المقدر فعلى الاول لا يستقيم تقريره المعنى بقوله ايقول ذلك ولايدكر لان التقدير حينئذ لايدكر وعلى الثاني لا يصح قوله ووسطت همزة الانكار بين المعطوف عليه وحرف العطف قيل ويمكن ان يجاب باختيار الاول وقوله ايقول ذلك ولايدكر بيان لحصل المعنى لا لتقدير اللفظ وذلك لان الهمزة افادت انكار الجمع لدخولها على الواو المفيدة وكأنه قبل ان ينكر الجمع بين القول وعدم التذكر فصح قوله ايقول ذلك ولايدكر واما السؤال بطلان صدارة الهمزة فلا وجه له لما ثبت من التوسع فيها خاصة انتهى اقول في هذا كله تكلف ما لا حاجة اليه مع خروجه كله عن القانون التعويى اما الاول فلان كلامهم غير محتاج لما ذكره كما ستسمع عن كتب واما الثاني فلما قلته لما ذهب اليه النهاء من المذهبين لانه لم يقل احدانها مؤخرة من تقديم وايضا صدارتها انما هو بالنسبة الى جعلتها بالاتفاق وتقدمها على الواو اتم في كما صرح به في المعنى فلا حاجة الى التوسع المذكور كما انه لا حاجة الى ما قيل ان وجوب التصدير انما هو اذا بقيت على معناها الاصلى الاستفهامى اما اذا تولد منها معنى آخر كالانكار والتوبيخ فلا يبقى وجوب التصدير ولذا قال المصنف رحمه الله مع ان الاصل الخ اذا عرفت هذا فعنى كلام الشيخين هنا وهو بيان لعنى النظم مبنى على القول بعدم التقدير انه لم ادخل حرف الانكار على العاطف فتوسط في الكلام مع ان القول المذكور منكر كعدم التذكر فاجابوا بانه وان كان اصل المعنى المراد منه هذا ومقتضاه ان يقال ايقول

وتقديم الظرف وايلأؤه حرف الانكار لان المنكر كون ما بعد الموت وقت الحياة وانتصابه بفعل دل عليه اخرج لابه فان ما بعد اللام لا يعمل فيما قبلها وهي ههنا مخصصة للتوكيد مجردة عن معنى الحال كما خلصت الهمزة واللام في يا الله لتعويض فساغ افتزانها بحرف الاستقبال وروى عن ابن ذكوان اذا ماتت همزة واحدة مكسورة على الخبر (اولايدكر الانسان) عطف على يقول وتوسط همزة الانكار بينه وبين العاطف مع ان الاصل ان يتقدمها للدلالة على ان المنكر بالذات هو المعطوف وان المعطوف عليه انما نشأ منه

اذا الخ الا انه عدل عنه للدلالة على ان المنكر بالذات عدم التذكر والقول انما نشأ عند فلا وجد لما قاله المحشى فانه لو تأمل لم يقله **قوله** بل كان عدما صرا **الخ** بناء على ان الشئ يختص بالوجود وقد تقدم تفصيله وقوله فانه اي الخلق المعلوم من خلقنا وانما كان اعجب لانه لم يسبق له مثال يحذى حذوه ولم يجمع له مادة قبل حتى يعاد على احد المذهبين المعروفين في المعاد كما اشار اليه المصنف رحمه الله وقوله على الاصل اي بدون ادغام فانه خلافة والتعظيم لشأنه صلى الله عليه وسلم من الاضافة فانها لتعظيم كبريت الله وقوله لما روى الخ تأيد للعبة لتصريح بها في الحديث وقوله مخصوصا بهم اي بالكفرة وقوله ساغ بالغين المجمة اي جاز ونسبته الى المجلس باسمه نسبة مجازية كما مر وقوله فانهم بيان لوجه التجوز فيه وقوله فقد حشروا جميعا معهم فجاز نسبتهم مجازا لهم وقوله ليري بيان لحكمة حشرهم معهم والغبطة هنا حسن الحال والمرة وقوله وشما تنهم عليهم كان الظاهر ان يقول بهم فكانه علقه بمقدر اي مغناطين عليهم وقوله يدهمهم بالبدال المهمة اي ينجأهم وهذا بناء على العموم في الانسان فالمؤمن يجنو اذا قرب منها والكفار مستمرون على الجنى لعدم استطاعة القيام فلا يلقى جمع ضمير نحشرهم ان يراى بالانسان واحد كما تقدم والعدة بضم العين المهمة ما بعد ما بعده **قوله** اولانه من توابع التوافق **الخ** اي من لوازمه والتوافق تفاعل من الوقوف والتناول تفاعل من القول والمفاعلة فيه حقيقة بخلاف اخواته فانها فيه للمشكلة يعنى ان الجنى وهو جلوس المستوفز على ركبته شأن من يحشى لمجلس امير وقوله قبل التوافق الخ اي قبل الوصول الى جزاء ما هو سببه وهذا عام لجميع اهل الموقف كما في الآية المذكورة على احد تفسيرها لخاص كاقبل وانما الفرق ان المؤمنين يقومون بعد تلك الحالة والكفار يقفون على عشايتهم الاولى فليس في تقريره سوء ترتيب وقوله على المعتاد اي في الحساب حال من ضمير جاثون او متعلق به وقوله وان كان الظاهر الفاء لانه لف ونشر وقوله فلعلهم عبره لانه من المقيات وقوله جنة اي للهول كما مر على ان جثا حال مقدرة بخلافه على ما قبله لان قوله نحضرهم حول جهنم جثا يقتضى ان يكونوا في الاحضار وهو امر محتمل كذلك فان اراد العموم لا يكون كذلك لان منهم السعداء وهم يمشون على اقدامهم فاذا وصلوا الى شاطئ النار تجاثوا فان قلت جثا حال مقدرة بالنسبة الى السعداء وغير مقدرة بالنسبة الى الاشقياء فكيف يصح التقدير وعدمه في حالة واحدة قلت ان اراد بالجنى الجنى حول جهنم فهي مقدرة بالنسبة الى الكل ويجوز ان يكون من اسناد ما لبعض الى الكل كما مر وكل منهما مجاز فتأمل والقرأة بكسر الجيم للاتباع قرأ حزة والكسائي وحفص جثا بكسر الجيم اتباعا والباقيون بالضم ووقع في النسخ هنا تحريف **قوله** من كل امة شايعة دينا **الخ** اي تبعت ديننا من الاديان وفي نسخة رئيسا فيكون تفسيرا للاشدة عنيا مقدما عليه كاسيائي والاولى هي المشهورة وهذا بناء على ابقاء الشيعة على معناها المتبادر منها وهي الفرقة والفتنة مطلقا فتشمل المؤمنين كما اشار اليه بقوله ولو خص الخ وقوله تنبيه ولم يفسره بما في الكشاف بطائفة تبعت غاويا من الفواة لان المقام يقتضى التخصيص وان كان عاما للاتباع بحسب الوضع ولكنه اورد عليه ان قوله اشدة عنيا يقتضى اشتراكهم في العتي بل في اشديته وهو لا يناسب المؤمنين واجيب عنه بانه يكتفى بالتقدير او يجعل من نسبة ما لبعض الى الكل وهذا اظهر ولا بعد فيه من جهة العربية لان التفضيل على طائفة لا يقتضى مشاركة كل فرد فرد كما اذا قلت هو اشجع العرب لا يلزمه وجود الشجاعة في جميع افرادهم وقوله اعصى اشارة الى ان العتو على هذا بمعنى العصيان لانه كافر به الراغب النبوة عن الطاعة وبه يهون مامر ووجه التنبيه على هذا انه خص العذاب بالاشدة معصية فقيه ابناء الى التجاوز عن كثير منهم فلا وجه لما قبل انه لا دلالة له عليه وقوله ويطرهم اورد خل فيه اشارة الى ان في النظم حذفا واجازا وكثيرا منصوب على زرع الخافض وهو عن لا اللام وقوله طبقاها وفي نسخة طبقها اي النار **قوله** وايهم مبنى على الضم عند سيويه **الخ** أي المشددة تكون موصولة واستفهامية وشرطية واختلف فيها وفي اعرابها هنا فذهب سيويه الى انها موصولة وكان حقها ان تبنى كسائر الموصولات لشبهها للحرف بافتقارها لما بعدها من الصلة لكنها لما زمت الاضافة الى المفرد لفظا نحو ايهم او تقديرها نحو ايا وهي من خواص الاسماء بعد الشبه فرجعت الى الاصل في الاسماء وهو الاعراب ولانها اذا اضيفت الى تنكرة كانت بمعنى كل نحو اى رجل واذا اضيفت الى معرفة كانت بمعنى بعض نحو اى الرجلين كما ذكره النحاة فحملت في الاعراب على ما هي بمعنى كذا ذكره المصنف رحمه الله لكنها اذا حذف صدر صلتها عنده ازداد نقصها المعنوي وهو الابهام والافتقار الى الصلة بخص الصلة التي هي بحرؤها فتقوى مشابقتها

للحرف فعدت الى ما هو حق الوصول وهو البناء فهي على هذا منصوبة محلا والجملة بعدها المحذوفة المبتدأ لا محل لها من الاعراب والقرأة بالنصب عن ملحمة تقتضي انها مفعول نزعن وقد خطئ في هذا بانه لم يسمع مثله وبانه يقول باعرا بها اذا افردت عن الاضافة فكيف اذا اضيفت كما في المغنى وهو مفصل في محله وقوله ورفوع معطوف على قوله منصوب المحل **قوله والجملة محكية** - اي بالقول الذي هو صلة الوصول المحذوف الذي هو مفعول لنزعن واي استهامية لاموصولة كما بينه وهذا قول الخليل رحمه الله ولما كان لا معنى لجعل النزع لمن يسأل عنه بهذا الاستهام اوله بعضهم بانه مجاز عن تقارب احوالهم وتشابهها في العتو حتى يستحق ان يسأل عنها او المراد الذين يجاب بهم عن هذا السؤال وهو مع تكلفه فيه حذف الوصول مع بعض الصلة وهو تكلف على تكلف ومثله لا يناس وقوله او معلق عنها فالجملة في محل نصب والمعنى لنزعن جواب من يسأل عنه بهذا ولما كان التعليق عند الجمهور يختص بافعال القلوب اجاب عنه بانه نزع شئ عن شئ يقتضى افرازه وتمييزه عنه وهو سبب العلم به فهو تضمنه معنى يلزمه العلم عومل معاملته والاولى ان يقال انه مستلزم العلم لعلم من يراهم بذلك ومن لا يرى التعليق يختص بافعال القلوب كيونس لا يحتاج الى التأويل **قوله او مستأنفة** - اي استئنفا نحويا او بيانيا ان كانت اي موصولة كان قبل من المترعون قبل هم الذين هم اشد واما اذا كانت استئنافية فالظاهر الاول ويجوز الثاني على التأويل السابق وجعل من زائدة على مذهب الاخفش الذي يجوز زيادتها في الاثبات وكونها مفعولا لتأويلها باسم وهو بعض قيل هو على تقدير تخصيصه بالكفرة وفيه نظر **قوله واما شيعه** - معطوف على قوله بالابتداء وهذا متقول عن المبرد في الاعراب فمن قال انه لم يقله غير المصنف لم يصب قال ابو البقاء يعني ان ايهام فاعل لما تضمنه شيعه من معنى الفعل والتقدير لنزعن من كل فريق يشيع ايهام اشد واي موصولة بمعنى الذي فتأمل وقيل اي هنا شرطية **قوله وعلى البيان الخ** - يعني ان الجار والمجرور متعلق بفعل محذوف او بمصدر مبين لان المعنى على من والصلى بماذا كما في سقباله ورعباله كأنه قيل على من عتوا فقال عتوا على الرحمن وبماذا يصلون فليلون يصلون بالنار لا بالمصدر المذكور لان معمول المصدر لا يتقدم عليه فن جوزه مطلقا او في الجار والمجرور للتوسع فيه جوزه هنا وكذا من قال ان عتيا وصليا جمع عات وصال وهو منصوب على الحالية **قوله نحن اعلم بالذين هم اولى بالصلى الخ** - قيل هذا على كون صليا تمييزا عن النسبة التي بين اولى والمجرور وما بعده على انه تمييز عن النسبة التي بين المبتدأ والخبر وقيل ان الاول على تقدير كونه لبيان وما بعده على تعلقه بالفعل فتأمل وقوله وقرأ حجة الخ وقع في بعض النسخ وقد قرأوا به في جثا كما مر وهو اتباع وكذا في عتيا فالاولى ذكره ايضا وقوله ويجوز وكان المراد او لا الفرق باجمعهما **قوله التفات** - اي من الغيبة للمحضور وهو جار على التفسيرين في الانسان بالعموم والخصوص وعلى الثاني الورود بين ويجوز ان يكون خطابا للناس دون التفات لما مر كما في الكشف وقوله الا واصلها الخ يعني ان المراد بالورود ما دخلها حقيقة لكنها لا تحرقهم بل تصير عليهم بردا وسلاما كنار ابراهيم عليه الصلاة والسلام كما ورد في الحديث عليه كثير من سلف القسرين واهل السنة والمراد به الجواز على الصراط او القرب منها او الجئوا حولها ورجعه الشيطان كغيرهما لانه يلائم قوله ثم نبى الذين الخ لان الظاهر منه انه تفصيل وتقريب بعد ما اشركوا فيه ويقدر فيه مضاف ايضا اي نذر الظالمين فيما حولها بقرينة قوله لتحضرنهم حول جهنم والمراد المرور على الصراط بعده واما على التفسير الاول فلا يحتاج الى تأويله فتأمل وقوله خامدة بالخاء المعجمة والجيم والاول اولى اي ساكنة ونهار اي تسقط وتقع والمراد انها تحرقهم وتشعل كما يقال وقع في البلد حريق **قوله واجبا** - اي كالواجب في نحرهم وقوعه والمقصود بالمبالغة ان لا يجب على الله شئ عند اهل السنة واليه اشار بقوله وقضى الخ هو تفسير مقضيا كما ان ما قبله تفسير حقا **قوله وقيل اقسم عليه** - اي معنى كان حقا مقضيا كان قسما لازما والمقصود منه انشاء القسم وقيل ان على ربك المقصود منه اليقين كما تقول لله على كذا ادلا معنى له الانا كذا لزوم والقسم لا يذكر الا مثله وعلى ورد في كلامهم كثيرا القسم كقوله

على اذا ماجت ليلي ازورها * زيارة بيت الله رجلا حافيا *

فان صيغة النذر قد يراد بها اليقين كما صرحوا به او المراد بهذه الجملة القسم كقولهم عزمت عليك الا ما فعلت كذا وورد في الحديث لا يموت لاحدكم ثلاثة من الولد فتسمه النار الا تحلة القسم فقال ابو عبيد وتبعد جماعة من المفسرين ان المراد بالقسم في الحديث قوله وان منكم الاواردها الآية واعترض الازهرى في التهذيب بانه

والجملة محكية وتقدير الكلام لنزعن من كل شيعه الذين يقال فيهم ايهام اشد او معلق عنها لنزعن - تضمنه معنى التمييز اللازم للعلم او مستأنفة والفعل واقع على كل شيعه على زيادة من او على معنى لنزعن - بعض شيعه كل واما شيعه لانها بمعنى تشيع وعلى البيان او متعلق بالفعل وكذا الباقى قوله (ثم نحن اعلم بالذين هم اولى بها صليا) اي نحن اعلم بالذين هم اولى بالصلى او صليهم اولى بالنار وهم المترعون ويجوز ان يراد بهم وباشد هم عتيا رؤساء الشيع فان عذابهم مضاعف لضلالتهم واضلالهم وقرأ حجة والكسافي وحقق صليا بكسر الصاد (وان منكم) وما منكم التفات الى الانسان ويؤيده انه قرئ وان منهم (الا واصلها) الا واصلها وحاضر دونها يمر بها المؤمنون وهي خامدة وتنهال بغيرهم وعن جابر انه عليه السلام مثل عنه فقال اذا دخل اهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض ليس قد وعدنا ربنا ان ترد النار فيقال لهم قد وردت نحوها وهي خامدة واما قوله تعالى اولئك عندهم يعدون فالمراد عن عذابها وقيل ورودها الجواز على الصراط فانه محدود عليها (كان على ربك حتما مقضيا) كان ورودهم واجبا واجبه الله على نفسه وقضى بان وعد به وعدا لا يمكن خلفه وقيل اقسم عليه

لا قسم فيها فكيف يكون له تحلة وقبل ان هذا اصل معناه ولكن لما كان ما يتصل به يكون امرا قليلا ان اراد به
 ايقاع شيء من الخلف عليه **كبر** قسمه او ذكر ما يمنعه من الحث وهو قوله ان شاء الله فغيره عن القلة
 كقول كعب وقعبن الارض تحليل قال ابن هشام في شرح بانت سعاد اللهم الا ان يقال ان قوله تعالى وان
 منكم الاواردها معطوف على ما اجيب به القسم في قوله فوربك لعنهم نعم الخ وهذا مراد من قال ان الواو
 لا قسم وفيه بعد وقال السبكي هذا عجيب فان القسم مقتدر في قوله وان منكم ويدل عليه شيان احدهما قوله كان
 على ربك حتما مقضيا قال الحسن وقناة قسما واجبا وروى عن ابن مسعود رضي الله عنه والثاني ان النبي صلى الله
 عليه وسلم فهم منه القسم كما مر الحديث ولان تقول انه لا تقدير فيه والمعنى ما قررناه كما مر او يقال الجملة معطوفة
 على جواب القسم او حال وحديث البعد غير مسموع لعدم تحلل الفاصل **قوله** وهو دليل على ان المراد
 بالورود الجنو الخ **وجه** الدلالة انه لما ذكر ان الجميع واردوها ثم قسمهم الى ناج والى متروك على حاله
 في الجنى علم ان مقابله جات لكنه غير متروك على جيبه فجا ما ذكر وهو ظاهر والدليل هو قوله وتذر الظالمين الخ
 وقد بين ايضا بان المؤمنين يفارقون الكفرة الى الجنة بعد نجابتهم وتبقى الكفرة في مكانهم جائين والتركيب يدل
 على انحاء المتقين من الورطة التي تبقى الظالمون فيها للتغابل بينهما فدل على ان تلك الورطة هي الجنو حولها
 والهما يشتركان فيها وقد كانا مشتركين في الورود قبل هذا على ان المراد بالورود هو الجنو وهذا الثماني بتقدير
 مضاف في قول فيها اي في حوالها بقرينة الجنو كما اشار اليه المصنف رحمه الله فمن قال انه لا يجري في كلام المصنف
 رحمه الله لم يصب لكنه قبل على ان الجنو انما يصلح قرينة ان ثبت ان الجنو في النار وهو غير معلوم وايد بان الظالمين
 لا يتركون حولها بل يدخلون النار ورد بان الجنو حول جهنم علم من الآية السابقة فرد هذا اليها والتفصيل
 بالمعلوم اولى وليس المراد بالدلالة الدلالة القطعية حتى يحل بها الاحتمال وقوله لا يتركون الخ لا دليل فيه ولا يخفى
 ان ما ادعاء من الاول في الظاهر خلافا لان جسيانكرة عبدت فالظاهر انها غير الاولى لاسيما وقد وقعت فاصلة وهي
 كالتأقية لا يحسن تكرارها مع ما فيها من التقدير الخالف للظاهر فتأمل **قوله** او بيان الرسول صلى الله عليه وسلم
 الخ او هنالذ لم يجمع لان ما هو بين اللفظ والمعنى بقسمه لا يكون مبينا لبيان الرسول صلى الله عليه وسلم كالحمل ونحوه
 لاسيما ومبينة على الاول بمعنى متبينة بصيغة اسم الفاعل وهذا بمعنى مبينة بصيغة اسم المفعول فلا حاجة الى
 القول بانها لمنع الخلق حتى يقال ان فيه تغليا اذا اريد بالآيات جميعها ليخرج المتشابهات وقوله واضحات الابهاز
 فهو من بان بمعنى ظهر كالاول فلو قدمه كان اظهر وعلى هذا فالاسناد اليها مجاز او بتقدير مضاف وقوله لا جملهم
 فاللام لتعميل وقوله او معهم فاللام صلة القول كقولك كذا اذا خاطبته به وما وقع في بعض النسخ او منهم تحريف
قوله موضع قيام او مكانا **كان** الظاهر اي مكانا لان اصل معناه الاول ثم استعمل لطلق المكان كما في الكشف
 وما قيل ان او التحيير في التعبير والتفسير لا يجدي لانهما ليسا مترادفين فالظاهر انه اراد ان المقام محل القيام فان المقام
 بمعنى المعاش كما ذكره الراغب في قوله قياما للناس فهو على ظاهره وان كان مقابل التعود فهو خاص از يده عام ففيه
 زيادة على ما في الكشف وهو على الاول بمعنى المنزل فتوافق القرآنان ولا يتكرر مع قوله نداء ولذا قدمه والندى
 كالنادي مجتمع لندوة القوم ومخادتهم ومنزل ان كان يضم الميم بمعنى النزول فهو عطف على اقامة وان كان بقصها
 فهو عطف على موضع وكان الظاهر ضم جيبه **قوله** والمعنى الخ **ناظر** الى ما مر في تفسير بينات وعلمهم معطوف
 على الحال وبظاهر متعلق به لا بقصور حتى يكون الظاهر ابدال الباء على كافي وقوله ايضا اي كارد عليهم انكار
 الخبر بقوله او لا يذكرا الخ والتهديد بما فيه من الاشارة لاهلاكهم والنقض هنا لما استدلو به من حسن حالهم في
 الدنيا على حسن حالهم في الآخرة تخلفه فيمن قبلهم من القرون وهو نقض اجالي كما بين في آداب البصا وهو بمعناه
 المعنوي وهو الابطال وكم خبرية او استفهامية وهي على كل حال لها الصدر فلذا قدمت والقرن اهل كل عصر
 وقد اختلف في مدته وهو من قرن الجوان معى به لتقدمه كما اشار اليه ومنه قرن الشمس لاوت ما يطلع منها **قوله**
 وهم احسن صفة لكم **بناء** على انه يجوز وصفها كما ذكره الزمخشري وتبعه ابو البقاء ورد ابو حيان بان النجاة
 صرحوا بان كم سواء كانت خبرية او استفهامية لا توصف ولا يوصف بها كالضمير وجعله صفة قرن ولا يرد عليه
 كم من رجل قام وكم من قرية هلكت بناء على ان الجار والمجرور يتبعن تعلقه بمحذوف هو صفة لكم كما ادعى بعضهم ان
 الرضى اشار اليه لانه يجوز في الجار والمجرور ان يكون خبر المبتدأ محذوفا والجملة مفسرة لا محل لها فاذا جاء غير

(ثم نبهي الذين اتقوا) فيساقون الى الجنة
 وقرأ الكسائي ويعقوب نبهي بالتخفيف وقرئ
 ثم يفتح الثاء اي هناك (وتذر الظالمين فيها
 جسيا) منارة بهم كما كانوا وهو دليل على ان
 المراد بالورود الجنو حوالها وان المؤمنين
 يفارقون الفجرة الى الجنة بعد نجابتهم وتبقى
 الفجرة فيها منارة بهم على هباتهم (واذا تلى
 عليهم آياتنا بينات) مر ثلاث اللفاظ بينات
 المعاني بنفسها او بيان الرسول صلى الله عليه
 وسلم او واضحات الابهاز (قال الذين كفروا
 الذين آمنوا) لا جملهم او معهم (اي القرينين)
 المؤمنين والكافرين (خير مقاما) موضع قيام
 او مكانا وقرأ ابن كثير بالضم اي موضع اقامة
 ومنزل (واحسن نديا) مجلسا ومجتمعا والمعنى
 انهم لما سمعوا الآيات الواضحات وعجزوا
 عن معارضتها والدخل عليها اخذوا في
 الاقتحار بما لهم من حظوظ الدنيا والاستدلال
 بزيادة حظهم فيها على فضلهم وحسن حالهم
 عند الله لقصور نظرهم على الحال وعلمهم
 بظاهر من الحياة الدنيا فرد عليهم ذلك ايضا
 مع التهديد نقضا بقوله (وكم اهلكنا قبلهم
 من قرن هم احسن اثانا ورثا) وكم مفعول
 اهلكنا ومن قرن يانه وانما سمى اهل كل
 عصر قرنا لانه يتقدم من بعده وهم احسن
 صفة لكم واثانا تمييز عن النسبة وهو متاع
 البيت وقيل هو ما جدد منه والحري ما رث منه

مسلم عنده والخري بضم الخاء المجهمة وسكون الراء المهملة وثمة ثلثة ومثاة تحية مارت اي قدم وبلى وقبل
مالبس وقبل اردأ المتاع **قوله** والرمى المنظر فعل من الرؤية الخ **قوله** يعني انه على هذا فعل بمعنى مفعول واماعلى
القرآءة الاخرى فيحتمل انه منه ايضا لكن ابدلت همزته ياء وادعت وبجمل انه لا ابدال فيه وانه من روى
من الماء يروى رياضته عطش ولما كان الرى به النصارة والحسن استعمال فيه كما يقال هوربان من النعم كما قال
ريان من ماء النعم بلفظه ورق الشباب **قوله** على انه من الرى ان كان يقع الرأف هو ظاهر لان الرى اسم مأخوذ من
ذلك المصدر وان كان بالكسر كما ضبط بالقلم في اكثرها فهو مصدر والنعم بفتح النون ويجوز كسرهما النعم والتزفه
فأنى بمن الابتدائية المتضبة لتغايرهما كما في الكشف مع اتحادهما لفظا ومعنى لان مدخول من معناه الحقيقى
هو التزفه والمراد به على طريق الجواز او الكتابة المنظر الجميل والهيئة الحسنة فاقبل انه نظر الى المغاربة باعتبار
كونه مذكورا في النظم ومنقولاً عن اهل اللغة لوالى ان الثانى مصدر وما فى النظم اسم فانه كذلك فى القاموس
وهذا اولى تكلف بارد **قوله** على القلب اي القلب المكافى بتقديم اللام على العين فوزنه فلغ كما يقال فى رأى
رأه **قوله** كالطحن **قوله** بكسر الطاء وسكون الخاء المهملة ونون الحاء المطحون والخبر بكسر الخاء المجهمة وسكون
الباء الموحدة ورأه مهملة من خبر الارض اذا زرعها وهو مصدر بمعنى المزارعة ومعنى ما يزارع عليه اسم كالطحن
كما ذكره ابن السبكي مثله **قوله** وفري ريا بحدف الهمزة **قوله** اي والقصر وهى قرآءة ابن عباس رضى الله
عنهما وقد قرئ ايضا بالمد ومعناها امر آت بعضهم بعضا كما فى الدر المنصور واما هذه القرآءة فقد خرجت على وجهين
احدهما ان يكون اصلها ريا بتشديد الباء فخفف بحدف احدى الياءين وهى الثانية لانها التى حصلت بها الثقل ولان
الاخر محل التغيير والثانى ان يكون اصلها ريا بيا ساكنة بعدها همزة ففعلت حركة الهمزة الى الياء ثم خففت
على القاعدة المعروفة **قوله** وزيان الرى الخ **قوله** الثانى بالفتح مصدر زوا بمعنى جمعه لان الرى بمعنى
الهيئة ويكون بمعنى الاثبات ايضا كما ذكره المبرد فى قول النغنى

اشاقتك الثلثان يوم باتوا • بنى الرى الجميل من الاثبات •

وهو واوى لا ياقى كما فى القاموس وقوله فانه الرى بالكسر **قوله** ثم بين الخ **قوله** اي بين بعد النقص الجواب
عما تمسكوه وقوله وانما العيار وهو من قولهم عايرت بين المكيا والميران اذا امتنعت وعدها على تصنيده معنى
الدلالة والفضل هنا بمعنى الزيادة ولذا قابله بالنقص **قوله** فيده ويمهله بطول العمر **قوله** اشارة الى ان معنى المد
وهو تطويل الحبل ونحو ما ريد به تطويل العمر وقوله وانما اخرج الخ اشارة الى ان سيفذا الامر مستعارة للخبر
كما يستعار الخبر للامر وقد اشار اليه بقوله اولافجده لانه لكونه كاشا لا بحالة كالماور به الممثل ليقطع اعداءهم
وتقوم عليهم الحجة كما فى الآيتين المذكورتين او هو دعاء بامهالهم وتغيب مدة حياتهم كما فى الكشف **قوله**
غاية المد **قوله** فيه نصح لان الغاية اما مجموع الشرط وجوابه ان قلنا ان الجسوع هو الكلام او مفهوم الجواب ان
قلنا انه هو الكلام والشرط قبله وعلى القول الثانى فايتهما اعتراض ومراد به بعده وصاحب الكشف
اختار هذا وقدمه **قوله** تفصيل للموعود **قوله** التفصيل مستفاد من اما كما ذكره الفصاة ولا كلام فيه وانما
الكلام فى قوله يوم القيامة فان قيل ان المد والقول يتطعان حين الموت وعند معاناة العذاب ولذلك يؤمن عنده
كل كافر فالمراد بالساعة ما يشمله ومن مات فقد قامت قيامته ولا يخفى ان ما ذكره من التأويل لتصل الغاية بالمغيا
لا يناسب ما فى النظم لان الساعة لا تطلق عليه كيوم القيامة وامر القاصل سهل لان امور هذه الدار وزوالها لا تعد
فاصلة لتقصيها الا ترى قوله تعالى اغرقوا فادخلوا نارا والناسب وعيدهم بما يشاهدونه فى الدارين لانه الدال على
الخرى **قوله** والجملة محكية بعد حتى **قوله** فهى مستأنفة حتى ليست جارة ولا عاطفة وهكذا هى حيث دخلت
على اذا الشرطية عند الجمهور وهى منصوبة بالشرط او الجزاء على الخلاف المشهور وذهب ابن مالك الى انها جارة
كما فى المعنى وقوله محكية اشارة الى انها غاية للمقول باحد القولين فهو جار عليهما وليس هذا على انه غاية
للمد ثم ما بعده صريح فيه **قوله** اي قلة وانصار الخ **قوله** وجه التقابل فيه ظاهر فالمراد بالندى

من فيه كما يقال المجلس العالى لتعظيم فلذا عبر به وبالتقام ثم وعبر هنا بالمكان والجند اشارة الى ان
الاول فيه سرية وجور بخلاف هذا فانه مكان سرى ومحاربة قتال **قوله** عطف على الشرطية
الحكية بعد القول الخ **قوله** فى هذه الجملة وجوه فقيل انها مستأنفة لاجل لها وقيل انها معطوفة على جواب

والرمى المنظر فعل من الرؤية لما رى كالطحن
والخبر وقرأ قلون وابن ذكوان رياء على قلب
الهمزة وادغامها او على انه من الرى الذى هو
النعم وابوبكر رياء على القلب وقرئ ريا
بحدف الهمزة وزيا من الرى وهو الجمع فانها
محاسن مجموعة ثم بين ان تمتعهم استدراج وليس
باكرام وانما العيار على الفضل والنقص
ما يكون فى الآخرة بقوله (قل من كان
فى الضلالة فلنجد له الرحمن مدا) فيده ويمهله
بطول العمر والتمتع به وانما اخرج على لفظ
الامر اذا كان بان امهاله بما ينبغي ان يفعل
استدراجا وقطعا للمعاذير كقوله تعالى انما على
لهم ليردادوا انما وكقوله اولم نعمركم ما يتذكروه
من تذكر (حتى اذا راوا عابو عدون) غاية المد
وقيل غاية قول الذين كفروا الذين آمنوا اي
الفرقيين خير حتى اذا راوا ما بوعدون (اما
العذاب واما الساعة) تفصيل للموعود فانه
اما العذاب فى الدنيا وهو غلبة المسلمين عليهم
وتعذيبهم ايام قتلا وامرا واما يوم القيامة
وما يالهم فيه من الخزي والنتال (فسيعلمون
من هو شر مكانا) من الفرقيين بان عابوا الامر
على عكس ما قدروه وعاد ما متعوا به خذلان
و وبالاعليهم وهو جواب الشرط والجملة
محكية بعد حتى (واضعف جندا) اي قلة
وانصارا قابل به احسن نديان حيث ان حسن
النادى باجتماع وجوه القوم واعيانهم وظهور
شوكنتهم واستظهارهم (ويزيد الله الذين
اهتدوا هدى) عطف على الشرطية المحكية
بعد القول كما انه لما بين ان امهال الكافر
وتمتعه بالحياة الدنيا ليس لفضله

من وهو قوله فليد الخ واختاره في الكشف * واعترض بأنه غير مناسب معنى ادلايته ان يقال من كان في الضلالة يزيد الله الذي اعتدوا هدى ولا عرابا سواء كان دعاء او خبرا في صورة الامر لانه في موضع الخبر ان كانت موصولة وفي موضع الجزاء ان كانت شرطية فهو في حكم الجزاء وعلى كلا التقديرين فهي خالية من ضمير يربط الخبر بالبسدا والجواب بالشرط * واجيب بان المعنى من كان في الضلالة يزيد في ضلالتة وزيد في هداية أعدائه لانه مما يعظه ومن شرطية لاموصولة واشترط ضمير يعود من الجزاء على اسم الشرط غير الظرفي ممنوع فانه غير متفق عليه عند النحاة كما في الدر المصون مع انه مقدر كما سمعته وفي كلام المصنف اشارة اليه لكنه لما كان لا يتخلو من تكلف لم يختره والثالث ما اختاره المصنف وهو انه عطف على مجموع الجملة الشرطية ليم التقابل فانه صلى الله عليه وسلم امر ان يحجبهم فليؤت بذكر القسمين اصالة كما في الاول وهذا اولى كما في الكشف **قوله** اراد ان بين الخ **قوله** ارادة الخير والتعويض من قوله والباقيات الصالحات الخ فهذا يدل من قصور حيلولة الدنيوية التي كانت لغيرة للاستدراج وقطع المعاذير وقوله وقيل قد علمت وجه ترميضه وقوله كأنه قيل الخ فلا يلزم عطف الخبر على الانشاء ولا عدم الربط المعنوي واللفظي كما مر وانه وضع فيه الظاهر موضع الضمير **قوله** الطاعات التي تبقى حادتها **قوله** اي فادتها فبقاؤها بقاء ثوابها وقوله ويدخل اشارة الى ان المراد بها ما ذكر وان ما وقع في بعض التفسير المأثورة من تفسيرها بما ذكر على سبيل التمثيل لا لتخصيص والحصر **قوله** المدحجة **قوله** اي الناقصة وقوله سيما تحذف لاما اجازة الرضى وقال ابو حيان انه لم يسمع في كلام العرب وقوله كما اشار اليه الخ لان المراد ما ردت اليه والمراد به العاقبة وهي بمعنى المآل وقيل انها بمعنى المنفعة من قولهم ليس لهذا الامر مرة وهو قريب منه **قوله** والخير ههنا اما مجرد الزيادة الخ **قوله** جواب عما قيل كيف فضلوا عليهم في خيرية الثواب والعاقبة والتفضل يقتضي المشاركة فيه وهم لا ثواب لهم وعاقبتهم لا خير فيها وهو ظاهر وقوله ههنا اي في هذه الآية اي في الحلين كما صرح به بعض ارباب الحواشي لا في قوله خير مرة فقط لانه لما قصر الثواب بالعائدة الشاملة للعائدة الدنيوية لا بالثواب التعارف لم يحتاج الى تأويل الخيرية فيه كما قيل وسعرتى تفصيله فاجاب اولاً بان المقصود مجرد الزيادة بقطع النظر عن مفضل عليه مخصوص بشاركة في ذلك وتحقيقه كما ذكره بعض علماء العربية ان لافضل اربع حالات احداها وهي الاصل ان يدل على ثلاثة امور اتصاف من عوله بالحدث الذي اشتق منه وبهذا كان وصفا ومشاركة محبوبة في تلك الصفة ومزيد موصوفه على محبوبة فيها وبالاخيرين فارق غيره من الصفات والتسمية ان يتخلع عنه ما انتاز به عن الصفات ويجرد المعنى الوصفي والثالثة ان تبقى عليه معانيه الثلاثة ولكن يتخلع عنه المعنى الثاني ويختلفه قيد آخر فان الاشتراك مقيد بتلك الصفة التي هي المعنى الاول فيصير مقيدا بالثالث وهو الزيادة لكن لا في المعنى المشتق منه كقولهم العسل احلى من الخل فان العسل زيادة في حللونه وهي اكثر من زيادة الخل في جوضته قال ابن هشام في شرح التسهيل وهو بديع جدا والرابعة ان يتخلع عنه المعنى الثاني وهو المشاركة وقيد المعنى الثالث وهو كون الزيادة على مصاحبه فيكون للدلالة على الاتصاف بالحدث وعلى الزيادة مطلقا لا مقيدة وذلك نحو يوسف احسن اخوته انتهى وهذا الاخير هو الذي اراده المصنف رحمه الله بجوابه الاول فالمعنى ان ثوابهم ومردتهم متصف بالزيادة في الخيرية على من اتصف بها بقطع النظر عن هؤلاء المقصرين بدنياتهم فلا يلزم مشاركتهم في الخيرية حتى يرد السؤال وثانياً بانه على طريقة قولهم الصيف احمر من الشتاء يعني ليس المراد تفضيل نفس الباقيات على ما انتفع به الكفرة من حيث المنفعة بل في الكلام حذف واضمار والمعنى ان كل واحد من ثواب المؤمنين وعقاب الكفرة وان كان بالغاً الى ما هو غاية الكمال في بابه لكن بلوغ الثواب غايته ازيد واكثر من بلوغ العقاب غايته كيف لا وفي الجنة من الضعف والافضال ما لا يقادر قدره والنار من عدله تعالى لا يزيد عقاب العاصي على مقدار معصيته والمقصود من بيان حال ثواب المؤمنين ليس تهديد اضدادهم بل هو في نفسه مقصود بالبيان فلا يرد ان يقال هذا الجواب غير مناسب لقام التهديد مع انه في حيز المنع ايضا **قوله** كان لحباب عليه مال قفاضاه **قوله** اي حجاب بن الارت قال كنت في الجاهلية اي في حال الجاهلية فعملت للعاص بن وائل فاجتمع لي عنده مال فاتيته اتقاضاه فقال لي الخ **قوله** ولما كانت الرؤية **قوله** يعني ان الرؤية مجاز عن الاخبار في الاعلام لجامع التلبيد

اراد ان بين ان قصور حظ المؤمن منها ليس لنقص بل لان الله عز وجل اراد به ما هو خير وعوضه منه وقيل عطف على فليد لانه في معنى الخبر كأنه قيل من كان في الضلالة يزيد الله في ضلالتة ويزيد المقابل له هداية (والباقيات الصالحات) الطاعات التي تبقى حادتها ابد الاباد ويدخل فيها ما قيل من الصلوات الخمس وقول سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر (خير عند ربك ثوابا) عائدة مما منع به الكفرة من النعم المدحجة الغاية التي يقتضون بها سبها وما كلفها النعيم القيم وما آكل هذه الحسرة والعذاب الدائم كما اشار اليه بقوله (وخير مردا) والخير ههنا اما مجرد الزيادة او على طريقة قولهم الصيف احمر من الشتاء اي ابلغ في حره منه في برده (افرايت الذي كفر باياتنا وقال لاوتين مالا وولدا) نزلت في العاص بن وائل كان لحباب عليه مال قفاضاه فقال له لاحتي تكفر بمحمد فقال لا والله لا اكفر بمحمد حيا ولا ميتا ولا حين يموت قال فاذا بعثت جثتي فيكون لي هم مال وولد فاعطيتك ولما كانت الرؤية اقوى سند الاخبار استعمل رأيت بمعنى الاخبار والقضاء على اصلها والمعنى اخبر بقصة هذا الكافر عقيب حديث اولئك وقرأ حزة والكسائي ولدا وهو جمع ولد كما سدى أسدا ولغة فيه كالعرب والعرب

(أطلع الغيب) أفد بلغ من عظمة شأنه الى ان ارتقى الى عالم الغيب الذي توحده الواحد القهار حتى ادعى ان يؤتى في الآخرة مالا وولدا وتأتى عليه (ام اتخذ عند الرحمن عهدا) واتخذ من علام الغيوب عهدا بذلك فانه لا يتوصل الى العلم به الا باحد هذين الطريقين وقبل العهد كلمة الشهادة والعمل الصالح فان وعد الله بالثواب عليهما كالعهد عليه (كلا) ردع وتنبه على انه مخفى فيما تصور لنفسه (سكتب مايقول) منظره انا كتبتا قوله على طريقة قوله اذا ما اتسبنا لم تلدى ثنية * اى تبين انى لم تلدى ثنية او ستنتقم منه انتقام من كتب جريمة العدو وحفظها عليه فان نفس الكتبة لا تتأخر عن القول لقوله تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد (وعنده من العذاب مدا) ولفظ له من العذاب ما يستأهله او يزيد عذابه ونضاعف له لكفره وافترائه واستهزائه على الله ولذلك اكدم بالمصدر دلالة على فطر غضبه عليه (وزنه) بموته (مايقول) يعنى المال والولد (ويأتينا) يوم القيامة (فردا) لا يصحبه مال ولا ولد كان له في الدنيا فضلا ان يؤتى ثم زائدا وقيل فردا رافضا لهذا القول منفردا عنه (واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا) ليتعزوا بهم حيث يكونون لهم وصلة الى الله وشفعاء عنده (كلا) ردع وانكار لتعزيم بها (سيكفرون بعبادتهم) سيجحد الآلهة عبادتهم ويقولون ما عبدتمونا لقوله اذنبوا الذين اتبعوا من الذين اتبعوا اوسينكر الكفرة لسوء العاقبة انهم عبدوها لقوله ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين (ويكونون عليهم ضدا) يؤيد الاول اذا فسر الضد بضد العزاي ويكونون عليهم ذلا او بضد هم على معنى انها تكون معونة في عذابهم بان توفد بها نيرانهم او جعل الواو للكفرة اى يكونون كافرين بهم بعد ان كانوا يعبدونها

والاستفهام مجاز عن الامر لجامع الطلب فكان ارايت بمعنى اخبر بعد ذلك اى عقيب ذلك من قال ان ادما مت لسوف اخرج حيا فانه تعالى حكى اول قول منكرو الحشر على وجه الانكار عليهم ثم اقام الدليل على صحته ثم قال ارايت وعطف قصة هذا الكافر على الحكاية السابقة بقوله اولاد كرا الانسان ثم هدد المنكرين وساق الكلام الى ههنا حكى ههنا كلام من قال على سبيل الاستهزاء والظعن في القول بالبعث لا وتبين مالا وولدا **قوله تعالى اطلع** بهمة واحدة مفتوحة لانها هى همزة الاستفهام وهمزة الاعمال محذوفة للوصل ومثله أفترى على الله كذبا **قوله وتأتى عليه** اى حلف عليه الجوهرى الى يؤلى ابلأ حلف وتأتى واشلى مثله فان قوله لا وتبين جواب قسم محذوف والجملة النسيبة في محل النصب على انها قول القول **قوله** الا باحد هذين الطريقين وهو ان يبلغ المرء من شأنه الى ان يرتقى الى عالم الغيب الذي توحده الواحد القهار او يقترب اليه ويأخذ منه عهدا بان يؤتى في الآخرة مالا وولدا **قوله** فان وعد الله بالثواب عليهما كالعهد **قوله** من اتخذ العهد عند الرحمن خالصا لوجهه قبل عهد الرحمن ووعده الثوبة والاکرام واعدده عنده وسمى العمل الذي عهد الله عامله بالثواب عهدا لكونه سببا لبل عهد الله **قوله** منظره **قوله** يعنى ان سين القسوف وان دخلت فعل الكتبة التى لا تتأخر عما يصدر من المكلف من القول والعمل كما قال تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد الا ان المراد بتسوية الكتبة تعريف ثبوتها وظهورها على طريقة قوله اذا ما اتسبنا لم تلدى ثنية * ولم تجدى من ان تقرى بها بدءا فان قوله لم تلدى جواب واذا عرفت لما يستقبل من الزمان وليس المراد عدم الولادة في المستقبل لان الولادة قد وقعت قبل الانساب بل المراد ان يبين ويظهر في المستقبل انه لم تلده في الماضي ثنية وقوله لم تجدى بدا اى فراقا وخلاصا يقال لا بد من كذا اى لا فراق منه يقول اذا اتسبنا وعين كل واحد منا من اتصلت بسببه اليه علمت يا فلانة انى لست بآبن ثنية وظهرت ما تضطرى الى الاقرار بذلك اقتصر الشاعر على ذكر الام لان الام اذا كانت من الكرام فالاب اولى ويجوز ان يريد به التعريض بكون ام الخطابية ثنية **قوله** او ستنتقم منه **قوله** على ان يراد بالكتبة السوفة التى هى عبارة عن اثبات العمل في الصحيفة ما يؤدى ذلك اليه من الجزاء والانتقام على طريق اطلاق اسم السبب وارادة السبب **قوله** ولفظ له من العذاب **قوله** على ان يكون المذب معنى تطويل مدة العذاب والخلود فيه كما يقال مد الله في عمره ومدة في عيشه اى امهله وطول له فيكون من المد لامن المدد وشار بقوله ما يستأهله الى ان قوله من العذاب صفة موصوف محذوف اى تطول له شيا من العذاب اى نوما من العذاب يستحقه هذا الكافر الذى قال لا وتبين مالا وولدا **قوله** او يزيد عذابه **قوله** على ان يكون قوله نعمة من المدد وتضعيف العذاب كما قال تعالى زدناهم عذابا فوق العذاب فان مدة وامتد يستعملان بمعنى واحد اى زاده وألحق به ما يقويه ويقال مدالجيش اذا ألحق به المدد **قوله** تعالى وزنه مايقول **قوله** يجوز ان يكون الضمير فيه في محل النصب بنزع الخافض فيكون مايقول مفعولا به والتقدير وزنت منه مايقول اى مسمى مايقوله ومدلوله لانفس قوله ويجوز ان يكون ضمير زنه مفعولا صريحا ومايقول بدلامنه بدل اشغال فالمعنى زنت ما عنده من المال والولد باهلا كذا اياه ويأتينا فردا قد سلب منه ما كان له في الدنيا من علاقة الابوة والمالية وهذا القول انما يقوله مادام حيا فاذا قبضناه حلنا بينه وبين ان يقول ويأتينا فردا غير قائل به ثم انه تعالى لما بالغ في تحقيق الحشر والنشر والرد على من انكرها شرع بعده في الرد على عباد الاصنام فقال واتخذوا من دون الله آلهة والمراد بالقرنية الانقطاع عنها في العاقبة بالكعبة ولا شك ان مثل هذه القرنية لا يحصل الا للكافر والا فاللؤمن والكافر سواء عند البعث في كونها منفردين من المال والولد لقوله تعالى ولقد جئتنا فرادى كما خلقناكم اول مرة ثم يتفاوتون بعد ذلك فاللؤمن يلاقى احبابه واولاده وما يشتهاه والكافر يحال بينه وبين ما يشتهيه وينفرد عنه ابدا **قوله** سيجحد الآلهة الى قوله اوسينكر الكفرة **قوله** يعنى ان ضمير يكون يجوز ان يرجع الى الآلهة لانه اقرب مذكور قبل انه تعالى يحصى الاصنام يوم القيامة حتى يوبخوا عبادهم ويترأوا منهم فيكون ذلك اعظم لحسرتهم ويجوز ان يرجع الى المشركين وقوله بعبادتهم مصدر مضاف الى فاعله ان عاد الضمير الجورور فيه الى المشركين العابدن والى المفعول ان عاد الى الآلهة وضمير يكونون يعين ان يكون للآلهة على تقدير ان يفسر الضد العز وكذا على تقدير ان يفسر بالعون لان ما يكون ذلا على المتخذين المشركين وما يكون عونا في عذابهم هم الآلهة والمعاون قد يسمى ضدا لانه يضاد العدو وينافيه باعانه له عليه واما ان فسر الضد بالكفر وترك العبادة فضمير يكونون حينئذ يكون للمشركين

ويكون عليهم بمعنى اعدائهم وضدا خبر بعد خبر والمعنى ويكون المشركون اعداء الالهة ويكفرون بهم بعد ان كانوا يعبدونها فقول المصنف او جعل الواو للكفرة قسم للجملة قوله يؤيد الاول اذا فسر الضد الخ **قوله** وتوحيدهم جواب عما يقال كيف افرد قوله ضدا مع انه خبر عن جمع وتقرير الجواب انهم وان كانوا اضدادا في نفس الامر الا انهم كشي واحد من حيث اشتراك الجميع في المعنى الذي به مضادتهم فلذلك جعلوا ضدا واحدا ونظيره انه عليه الصلاة والسلام جعل المؤمنين مع كثرتهم يدا واحدة لاتفاق كلمتهم وفرط تضامهم وموافقتهم فجعلهم كشي واحد لذلك واول الحديث المؤمنين شكافا دماؤهم ويسعى بذمتهم ادناهم وهم يد على من سواهم قوله عليه الصلاة والسلام شكافا دماؤهم اي ينساؤون في القصاص والديات والكفو النظر والمساوي وقوله وهم يد على من سواهم اي هم مجتمعون على اعدائهم لا يسعهم التخاذل بل يعاون بعضهم بعضا على جميع الاديان كانه جعل ايديهم يدا واحدة وفعلهم فعلا واحدا ونظيره اجعل القساق يدا يدا اي فرقي بينهم فان افردت اليد في مقام الجمع دل على الاتفاق والاجتماع وان جمعت اريد الشنات والافتراق **قوله** وقرئ كلا **قوله** بفتح الكاف والتنوين على انها كلالتي لردع والتنوين الذي فيها للترنم وهذا التنوين يلحق آخر الايات والانصاف المصرة ويلحق الفعل والاسم المعرف باللام قال

❦ اقلى اللوم عاذل والعتاب ❦ وقولي ان اصبحت لقد اصابني ❦

الاصل لقد اصابا والعتابا يشباع قهقهة الباء للوزن ثم قلب الاشباع نونا وهذا التنوين في الحقيقة لترك الترنم لانه انما يؤتى به اشعارا بترك الترنم وذلك لان الالف والواو والياء في القوافي تصلح للترنم لما فيها من المد فيبدل منها التنوين اذا قصد الاشعار بترك الترنم لخلو التنوين من المد فيصور ان يكون تنوين كلا من التنوين الذي لترك الترنم وان يكون تنوين التشكيرو مثل هذا التنوين يسمى التنوين النائب مناب حرف الاطلاق على ان يكون كلا مصدرا مؤكدا لفعله المحذوف كانه تعالى لما قال واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا قال تعالى ردا عليهم كل هذا الرأي كلا وتكون هذه الجملة مستأنفة ويكون قوله سيكفرون استثناء آخر **قوله** وكلا **قوله** اي وقرئ كلا بضم الكاف والتنوين على انه من باب ما اضمر طامله على شريطة التفسير منصوب بفعل يدل عليه سيكفرون مناسب لهذا المفعول لان المراد من سيكفرون انكار الالهة وكل مانسب المشركون اليها من الشفاعة والنصرة والابعاد من النار الدال عليه ليكونوا لهم عزا فلذلك قدر المناسب سيكفرون لكونه مناسبه ثم انه تعالى لما ذكر حال المشركين مع الاصنام في الآخرة ذكر بعده حالهم مع الشياطين في الدنيا وانهم يتولونهم ويقادون فقال الم ترانا ارسلنا الشياطين الآية قيل في تفسير ارسلناهم سلطانهم اي قيضناهم لهم كقوله تعالى ومن يمش عن ذكر الرحمن نقبض له شيطانا فهو له قرين وهما في المعنى واحد لانه تعالى اذا ارسلهم عليهم وسلطهم فقد اتصلوا بهم واذا اتصلوا بهم قبضوا وقرن بعضهم بعضا قال الامام احتج اصحاب بهذم الآية على انه تعالى مراد لجميع الكائنات فقالوا قول القائل ارسلت فلانا على فلان موضوع لا فائدة انه سلطه عليه لارادة ان يستولى عليه قال عليه افضل الصلاة والسلام قل باسم الله وارسل كليك عليه فقوله تعالى انا ارسلنا الشياطين على الكافرين يفيد ان الله تعالى سلطهم عليهم لارادة ان يستولوا عليهم وذلك يفيد المقصود ويتأكد هذا بقوله تعالى تؤزهم ازا فان معناه لتؤزهم ازا ويتأكد هذا بقوله تعالى واستغزز من استطعت منهم ثم قال لا يجوز ان يكون المراد بالارسل الخلية لانه تعالى كما خلى بين الشياطين والكفرة قد دخل بين الصالحين من عباده وبينهم ثم انه تعالى خص الكافرين ارسل الشياطين عليه فلا بد تخصيص الكافر بالذكر من فائدة زائدة ههنا ولا بد ان يكون من الله تعالى معنى في الكفار ليس ذلك المعنى في المؤمنين ومعنى في المؤمنين ليس ذلك المعنى في الكفار وهوانه تعالى اذا علم من المؤمنين الرغبة في الاجابة وفقهم لذلك وعدهم واذا علم من الكفار اباةهم لما ذكر سلطهم عليهم والاز والهمز والاعراء اخوات معناها التهييج وشدة الازعاج **قوله** فانه لم يبق لهم اي لم يبق بينك وبين ما تطلبه من هلاكهم الا ايام محصورة وانفاس معدودة والعد كناية عن مريعة تقضي آجالهم وقلة ايامهم عدا لان الكثير ربما يستمر عده لكثرة **قوله** تعالى يوم نحشرهم منصوب باضمار اذكر او بقوله ويكونون عليهم ضدا او بما بعده من قوله لا يملكون الشفاعة قال ابن عباس هم الذين اتقوا بطاعته واجتنبوا معاصيه وقوله تعالى الى الرحمن اي الى جنه ودار كرامته ويدل عليه ما ذكر بعده وهو قوله ونسوق الجحيم الى جهنم لانه مقابله **قوله** ولعله لان مساق الكلام في هذه السورة تعدد نعمه

وتوحيدهم لوحدة المعنى الذي به مضادتهم فانهم بذلك كالشي الواحد ونظيره قوله عليه الصلاة والسلام وهم يد على من سواهم وقرئ كلا بالتنوين على قلب الالف نونا في الوقف قلب الالف الاطلاق في قوله اقلى اللوم عاذل والعتاب او على معنى كل هذا رأي كلا وكلا على اضمار فعل يفسره ما بعده اي سيكفرون كلا سيكفرون بعبادتهم (الم تر انا ارسلنا الشياطين على الكافرين) بان سلطانهم عليهم او قيضناهم قرنا (تؤزهم ازا) تهزهم وتهزهم على المعاصي بالنسويلا وتعييب الشهوات والمراد تعييب رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقويل الكفرة وتماديهم في الغي وتصميمهم على الكفر بعد وضوح الحق على ما نطقته الآيات المتقدمة (فلا تجعل عليهم) بان يهلكوا حتى تستريح انت والمؤمنون من شرورهم وتطهر الارض من فسادهم (انما نعد لهم) ايام آجالهم (عدا) والمعنى لا تجعل يهلكهم فانه لم يبق لهم الا ايام محصورة وانفاس معدودة (يوم نحشر المتقين) نجمةهم (الى الرحمن) الى ربهم الذي غفرهم برحمته ولاختيار هذا الاسم في هذه السورة شأن ولعله لان مساق الكلام فيها تعدد نعمه الجسمام وشرح حال الشاكرين لها والكافرين بها

(وفدا) وافدين عليه كما يفد الوفاة على
الملك منتظرين لكرامتهم وانعامهم
(ونسوق الجرمين) كما يساق البهائم (الى
جهنم وردا) عطاشا فان من يرد الماء لا يرد
الاعطش او كالدواب التي ترد الماء
(لا يملكون الشفاعة) الضمير فيه للعباد
المدلول عليه بذكر القسمين وهو الناصب
اليوم (الا من اتخذ عند الرحمن عهدا) الا
من تحلى بما يستعده ويستأهل ان يشفع
للعصاة من الايمان والعمل الصالح على
ما وعد الله او الا من اخذ من الله اذا فيها
لقوله لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن
من قولهم عهد الامير الى فلان بكذا الامر به
ومحله الرفع على البدل من الضمير او النصب
على تقدير مضاف اى الشفاعة من اتخذ
او على الاستثناء وقيل الضمير للجبريين
والمعنى لا يملكون الشفاعة فيهم الا من اتخذ
عند الرحمن عهدا يستعده به ان يشفع له
بالاسلام (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) الضمير
يحتمل الوجهين لان هذا لما كان مقولا فيما
بين الناس جاز ان ينسب اليهم (قد جئتم
شيا ادا) على الالتفات للمبالغة في الذم
والتهجيل عليهم بالجرأة على الله والآلة
بالقبح والكسر العظيم النكر والآلة الشدة
وأدنى الامر وأدنى اثقلني وعظم على
(تكاد السموات) قرأ نافع والكسائي
بالياء (يفطرن منه) يشققن مرة بعد اخرى
وقرأ ابو عمرو وابن عامر وحزة وابوبكر
وبعقوب يفتطرن والاول ابلغ لان الفعل
مطاوع فعل والانفعال مطاوع فعل ولان
اصل الفعل لتكلف (وتشق الارض
وتخر الجبال هذا) تهد هذا او مهددة
اولا انها تهد اى تكسر وهو تقرير لكونه
ادا والمعنى ان هول هذه الكلمة وعظمتها
بحيث لو تصور بصورة محبوسة لم تعملها
هذه الاجرام العظام وتفتت من شدتها
اولان فتناقتها مجلبة لغضب الله بحيث
لو لا حمله الحرب العالم وبدد قواهم غضبا
على من تقوه بها

الجسام **قوله** بذكر اسم الرحمن على انه انما انعم بها تفضلا ورحمة لعباده وذكره له عند شرح احوال الكافرين بها
تويعالهم تمكيسهم لما ينبغي فان حق من تقرر بانعام اصول النعم وفروعها ان يختص بغاية التعظيم والاكرام ولا يشكر
غيره وهم به كفروا وضيعوا حقوقه وعبدوا غيره **قوله** كما يفد الوفاة على الملوك **قوله** اى ركبانا على هيئة
حسنة ومحاسن مجموعة من على رضى الله عنه انه قرأ هذه الآية فقال لا والله ما على ارجلهم يحشرون ولكن يؤنون
بنوق لم ير الخلائق مثلها عليها حال من ذهب وازمتها الزبرجد فيكون عليها حتى يضربون ابواب الجنة **قوله**
عطاشا الخ **قوله** الورد دجج وورد وهو الذى يسير الى الماء ولما كان العطش لازما لله وورد دجج ارادة عطاشا اى طلبا للماء
من لفظ وردا على انه مجاز مرسل بطريق لفظ المزوم وارادة اللازم **قوله** الضمير فيه للعباد **قوله** اى لاهل المحشر
كلهم واختلف في ان المراد بالشفاعة شفاعتهم لغيرهم او شفاعة الغير لهم والمصنف قدم الاحتمال الاول وقرره على وجهين
الاول مبنى على ان اراد بالعهد الايمان وما يتفرع عليه من الاعمال التى وعد الله تعالى لصاحبها سعادة الآخرة وكرامتها
والعنى لا يملك احد من اهل المحشر ان ينفع احدا بشفاعته الا ان يكون الشافع من قدم اعمالا صالحة خاصة لوجه الله
تعالى مسماة بالعهد لكونها عاملها موجودا من قبله تعالى بالكرامات الآخرة التى من جللتها ان يستأهل صاحبها
بسيما لان يشفع في العصاة فقوله على ما وعد الله متعلق بقوله يستعده ويستأهل والوجه الثانى مبنى على ان يكون
العهد بمعنى الامر والاذن والعهد بهذا المعنى تعدى بالياء وهى محذوفة فى الآية كما فى قوله امرتك الخير **قوله**
ومحله الرفع **قوله** اى ومحله قوله تعالى من اتخذ الرفع على انه بدل من ضمير لا يملكون او النصب على احد الوجهين اى
على انه بدل من الشفاعة بتقدير المضاف او على انه مستثنى من ضمير لا يملكون او من الشفاعة على تقدير المضاف فان
قوله تعالى لا يملكون الشفاعة كلام تام غير موجب وقد تقرر ان المستثنى من مثل هذا الكلام يجوز فيه النصب والبدل
كقوله ما جاء فى احد الازيد والازيد **قوله** وقيل الضمير للجبريين **قوله** عطف على قوله الضمير فيه للعباد
فعلى هذا يكون المراد بالشفاعة شفاعة غيرهم لهم لشفاعتهم لغيرهم لان الجرم لا يستأهل ان يشفع في مجرم مثله وقوله
بالاسلام عطف بيان لقوله به موضع له اشارة الى ان الجرم يستعد ان يشفع له بمجرد ايمانه وان كان من اصحاب الكبار
لما قيل الجرمون لا يستحقون ان يشفع لهم غيرهم لشفاعتهم لغيرهم لانه لا يستحق ان يشفع له كما يستحق
لانه باقراره واعتقاده بالتوحيد والزسالة يصدق عليه انه قد اتخذ عند الرحمن عهدا فيستحق ان يشفع له كما يستحق
اصحاب الصغار لذلك فان كل واحد منهما مجرم موكل امره الى مشيئة الله تعالى ان شاء عذبه وان شاء عفا عنه
تفضلا او بشفاعة الشافعين فان الشفاعة انما تكون فيمن استحق التعذيب فعلى هذا التأويل تكون الآية دليلا
على بطلان قول المعتزلة من ان صاحب الكبيرة لا يغفر له وصاحب الصغيرة مغفور له ومن كان مغفور الذنب لا معنى
لشفاعة فيه فلم يبق لشفاعة متعلق على مذهبهم وما يدل على ان الجرم يستحق الشفاعة بمجرد الايمان والاقرار
بالشهادتين ما روى عن ابن مسعود رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال كل صباح
ومساء اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة انى اعهد اليك فى هذه الحياة الدنيا بانى اشهد انك انت الله
لا اله الا انت وحدك لا شريك لك وان محمدا عبدك ورسولك فلا تكفى الى نفسى طرفة عين فانك ان تكفى الى
نفسى تقربنى من الشر وتباعدنى من الخير واتى لائق الا برحمتك فاجعل لى عندك عهدا تؤدبه الى يوم القيامة
انك لا تخلف الميعاد طبع الله عليه طبعاً ووضع تحت العرش فاذا كان يوم القيامة نادى مناد اين الذين لهم عهد الله
عهد فدخلون الجنة هذه رواية الامام الواحدى فى البسيط والطبع الختم وهو التأثير فى الطين ونحوه يقال طبع
الكتاب وعلى الكتاب طبعاً اذا ختمه والطابع بالقبح الختم يريد به انه يختم عليه ويوضع كما يضعه الانسان بما يعز
عليه وقال الامام الرازى ظهر بهذا الحديث ان المراد من العهد كلنا الشهادة وظهر وجه دلالة الآية على ثبوت
الشفاعة لاهل الكبار **قوله** الضمير يحتمل الوجهين **قوله** يعنى قالوا يحتمل ان يكون للعباد كلهم وان يكون
للجبريين كما يحتملها ضمير لا يملكون محملا رداً لله تعالى على عبدة الاوثان ماد الى الرد على من اثبت له ولدا كما قالت
اليهود عن ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وقالت العرب الملائكة بنات الله والكل داخلون فى هذه الآية
قوله مرة **قوله** اشارة الى ان بناء الفعل لتكثير نحو بضع الرجل اى خرج بضعه قليلا قليلا والبضع العرق ووجه
التكثير فيه انه مطاوع فعل وهو يكون لتكثير نحو غلقت الابواب وموتت البهائم فيكثر ما يطاوعه ضرورة فلذلك
كان يفتطرن ابلغ من يفتطرن لان الافتطار مطاوع فطر الثلاثى ولادلالة فيه على الكثرة والمبالغة ولان بناء الفعل

(ان دعوا للرحن ولدا) يحتمل النصب على العلة لتكاد اوله اذ على حذف اللام واقضاء الفعل اليه والجر باضمار اللام او بالابدال من الهاء في منه والرفع على خبر محذوف تقديره الموجب لذلك ان دعوا او فاعل هذا اي هدها دعاء الولد للرحن وهو من دعا بمعنى سعى المتعدي الى مفعولين وانما اقتصر على المفعول الثاني لحيطة بكل مادعيه ولدا او من دعا بمعنى نسب الذي هو مطاوعه ادعى الى فلان اذا نسب اليه (وما ينبغي للرحن ان يتخذ ولدا) ولا يليق به اتخاذ الولد ولا يطلب له لو طلب مثلاله مستحيل واعمل ﴿٣٠٥﴾ ترتيب الحكم بصفة الرجانية للاشعار بان كل ما عده نعمة ومنم عليه فلا يجانس من هو مبدأ النعم كلها ومولى اصولها وفروعها فكيف يمكن ان يتخذ ولدا ثم صرح به في قوله (ان كل من في السموات والارض) اي ما عندهم (الآتي الرحن عبدا) الا وهو مملوك له ياوي اليه بالعبودية والانقياد وقرئ آت الرحن على الاصل (لقد احصاهم) حصرهم واحاط بهم بحيث لا يخرجون عن حوزة علمه وقبضة قدرته (وعدهم عدا) اي عدا اشخاصهم وانفسهم وافعالهم فان كل شئ عنده بمقدار (وكاهم آية يوم القيامة فردا) منفردا من الاتباع والانصار فلا يجانس شئ من ذلك ليتخذ ولدا ولا يناسبه ليشركه (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يجعل لهم الرحن ودا) سيحدث لهم في القلوب مودة من غير تعرض منهم لاسبابها ومن النبي عليه الصلاة والسلام اذا احب الله عبدا يقول لجبرائيل احببت فلانا فأحبه فيصير جبرائيل فينادي في اهل السماء ان الله قد احب فلانا فأحبه فيصير اهل السماء ثم توضع له الحبة في الارض والسين لان السورة مكية وكانوا محفوتين حيث يذبح الكفرة فوعده ذلك اذا دعا الاسلام اولان الموعود في القيامة حين يعرض حسناتهم على رؤس الاشهاد فينزع ما في صدورهم من الغل (فانما يسرناه بلسانك) بان ازلناه بلفظك والباء بمعنى على او على اصله لتضمن يسرنا معنى ازلنا اي ازلناه بلفظك (لتبشربه المتقين) الصائرين الى التقوى (وتنذره قومالدا) اشداء الخصومة آخذين في كل ليد اي شق من المرأ لفرط لجأهم فبشربه وانذر (وكم اهلكنا قبلهم من قرن) تخويف للكفرة وتجسير لرسول صلى الله عليه وسلم على انذارهم (هل تحس منهم من احد) هل تشعر باحد منهم وراه (او تسمع لهم ركزا) وقرئ نسمع من اسمعت والركز الصوت الخفي واصل التركيب هو الخفاء ومنه ركز الرمح اذا غيب طرفه في الارض والركاز المال المدفون * عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة مريم اعطى عشر

لما كان لتكلف دل قوله يتفطن على ان السموات شقت وتكلف في حصول التثني فهن من شؤم مقالة هؤلاء الكفرة وليس في بناء الاتفعال دلالة على هذا المعنى ولا شك ان ما حصل بالجذ والاهتمام يكون ابلغ فان قيل كيف يؤثر القول باثبات الولد لله تعالى في انقطار السموات وسقوطها عليهم وانشقاق الارض وخسفها بهم وخرور الجبال وانطباقها عليهم اجيب بان الله تعالى يقول كدت افعل بالسموات والارض والجبال هذه الافعال عند صدور هذه الكلمة منهم غضباني على من تقو بها لولا حلي وانى لا اجعل بالعقوبة ويجوز ان يكون المعنى ان السموات والارض والجبال تكاد تفعل كذلك لو كانت تفعل من فظاعة هذا القول وهدمه لاركان الدين وقواعده وقوله تعالى يتفطن في محل النصب على انه خبر تكاد وقوله هذا الظاهر انه مصدر على غير افظ الفعل لتفاربها معنى اذا انزور والسقوط والهدم الانهدام من قولك هذا الخائط بهذا وهذا وقوله اي تكسر تفسير لقوله تعالى تحر وبيان لوجه انتصاب هذا لا لبيان الاحتياج الى تقدير العامل اذ لا حاجة الى تقدير العامل او مصدر من المتعدي واقع موقع الحال اي مهدودة مهدومة يقال هذ زيد الخائط بهذا هذا اي هدمه وضعفه والثاني ان يكون مفعولا من اجله اي لانها تهد والهد ليس فعل الجبال اذا بنى لفاعل الا انه فعلها اذا بنى للمفعول فصح ان يكون مفعولا له واليد اشار بقوله اولانها تهد اي تكسر **قوله** يحتمل النصب على العلة لتكاد اوله اذ على حذف اللام اي ويحتمل النصب برفع الخافض الدال على العلية وليس مفعولا له صريحا لان انتفاء شرط النصب وهو اتحاد فاعل الفعل المعلن وفاعل المفعول له والفرق بين حذف اللام واضمارها هو ان المضمر مقدر فيصير كالمفعول فلذلك يظهر اثره بخلاف المحذوف فانه يتروك بالكتابة اي صورة وحكما **قوله** وهو من دعا بمعنى سعى المتعدي الى مفعولين يقال دعوته زيدا بمعنى سميت زيدا او دعوته بمعنى ناديت وهذا المعنى غير مراد في هذا المقام وهو ظاهر فلا بد ان يكون دعوا بمعنى سموا الا انه حذف المفعول الاول ليم كل من سماء ليشركون ولدا للرحن من عزيز وعيسى وغيرهما او بمعنى نسبوا قال الشاعر

دعني اخاها بعدما كان بينا * من الفعل ما لا يفعل الاخوان *

وقد قرئ فيهما بالياء **قوله** ولا يطلب له اي لا يحصل له ولو طلبه فرضا على طريق فرض الحال بمعنى ان ينبغي الشئ مطاوع لقولك بغيت الشئ اي طلبته يقال بغيت الشئ فابغى كما يقال طلبت الشئ فانطلب **قوله** تعالى ان كل من في السموات والارض كلمة من فيه نكرة موصوفة وصفها الجار بعدها ويجوز ان تكون موصولة وازافة كل اليها لا ينافي كونها موصولة لان تعريف الموصولات كما يجوز ان يشار به الى المفعول للشخص يجوز ايضا ان يراد به العموم والاستغراق فيصح ان يضاف الى الاسم الموصول كما في قوله وكل الذي حللني انحمل والقاء في قوله تعالى فانما يسرناه فصحة تفصح عن مقدر عطف بها ما بعدها عليه والتقدير بلغ هذا المنزل فانما يسرناه على لسانك بانزاله على لغة العرب او فانما ازلناه بلفظك على ان اللسان بمعنى اللغة لتبشر ببشاراته المتقين وتنذر اي وتخوف بانذاراته قومالدا وهو جمع الداء وهو الخصم المجادل بالباطل لاخذ في كل ليد اي جانب من الخصومة ولديد الوادي جانباه ويجوز ان تكون الضمائر في قوله تعالى يسرناه لتبشر به وتنذره لهذه السورة الكريمة المشتملة على ذكر التوحيد والنبوة والخسر والرد على فرق الباطلين بتأويل المنزل وان تكون لقرء ان كاه وضمير قبلهم لهؤلاء القوم الذا وهم اهل مكة هل تحس اي هل تعان وتنشاهد من هؤلاء المهلكين من احد ومنهم حال من احد اذهو في الاصل صفة له فلما قدم عليه انقلب حالا ومن احد مفعول زيدت فيه من وقرئ تسمع بضم التاء وقص الميم مبني للمفعول والركز الصوت الخفي من غير ان ينطق بقم ويتركب من حروف مثل صوت ما يركز في الارض ثم هذا ما يتعلق بسورة مريم عليها السلام وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا آمنا الى يوم الدين امين **سورة طه عليه الصلاة والسلام**

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله لا استعلاء فينا نسبة التفعيم والهاء من المنخفضة فينا نسبة الامالة والاستعلاء ارتفاع اللسان الى الخنك اطبقت اولم تطبق والانخفاض بخلافه والمستعلية سبعة احرف اربعة منها مطبقة الصاد والضاد والطاء والقاء وثلاثة منها غير مطبقة وهي الفين والحاء والقاف ونسبة الاستعلاء الى الحرف مجاز فان الاستعلاء بالحقيقة انما يكون للسان لا للحرف والاطباق ان تطبق على مخرج الحرف من اللسان ما حاذاه من الخنك والافتتاح بخلافه

حسنات بعدد من كذب زكريا وصدق به
 وحجي ومريم وعيسى وسائر الانبياء المذكورين فيها وبعدد من دعا الله في الدنيا ومن لم يدع
 سورة طه مكية وهي مائة واربع وثلاثون آية (بسم الله الرحمن الرحيم) فخمها ابن كثير وابن عامر وحفص وقالون عن نافع ويعقوب على الاصل وفخم الطاء وحده ابو عمرو وورش عن نافع لاستعلاءه وامالهما الباقيون وهما من اسماء الحروف

وقيل معناه يارجل على لغة عك فان صح قلعل اصله يا هذا فتصرفوا ﴿٣٠٦﴾ فيه بالقلب والاختصار والاستشهاد بقوله

ان السفاهة طأها في خلائكم *
لاقدس الله اخلاق الملاعين * ضعيف
الجواز ان يكون قسما كقوله حم لا ينصرون
وقرى طه على انه امر للرسول صلى الله
عليه وسلم بان يطأ الارض بقدميه فانه كان
يقوم في تعجده على احدى رجله وان اصله
طأ فقلت همزته هاء او قلت من يطاء ألفا
كقوله * لاهناك المرتع * ثم بنى عليه الامر
وضم اليه هاء السكت وعلى هذا يحتمل
ان يكون اصل طه طأها والالف مبدلة
من الهزة والهاء كناية الارض لكن يرد
ذلك كتبها على صورة الحرف وكذا
التفسير يارجل او اكتفى بشرطى الكلمتين
وعبر عنهما باسمهما (ما انزلنا عليك القرآن
لتشقى) خبر طه ان جعلته مبتدا على انه
ما أول بالسورة او القرآن والقرآن فيه
واقع موقع العائد وجواب ان جعلته مقسما
ومنادى له ان جعلته ندا واستئناف ان كانت
جمله فعلية او اسمية باضمار مبتدا او طائفة
من الحروف محكية والمعنى ما انزلنا عليك
القرآن لتتعب بغيره تأسفك على كفر
قريش اذا ما عليك الان تبلغ او بكثر ما رابضة
وكثرة التعب والقيام على ساق والشقاء
شائع بمعنى التعب ومنه اشق من رأتض
المهر وسيد القوم اشقاهم ولعله عدل اليه
بالاشعار بانه انزل عليه ليعبد وقيل رد
وتكذيب للكفرة فانهم لما رأوا كثرة عبادته
قالوا انك لتشقى بترك ديننا وان القرآن
انزل عليك لتشقى به (الانذكرة) لكن
تذكيرا واتصافا على الاستثناء المنقطع
ولا يجوز ان يكون بدلا من محل لتشقى
لاختلاف الجنس ولا مفعولا لانه لا نزلنا فان
الفعل الواحد لا يتعدى الى عتين وقيل هو
مصدر في موقع الحال من الكاف او القرآن
او المفعول له على ان لتشقى متعلق بمحذوف
هو صفة القرآن اي ما انزلنا عليك القرآن
المنزل لتتعب ببلغه الانذكرة (من يخشى)
لمن في قلبه خشية مورقة يتأثر بالانذار او لمن علم
الله منه انه يخشى بالتخويف منه فانه المنفع به

﴿قوله على لغة عك﴾ وهي قبيلة باليمن الجوهرى عك بن عدنان اخو معد وهو اليوم في اليمن ولم يرض المصنف

بهذا القول حيث حكاه بقوله وقيل ثم قال فان صح الخ اي احتاج في توجيهه الى التكلف البعيد فان ابدال حرف
الندا بلفظ طأ والاختصار على ما التنبيه من هذا بعيد غير معهود في لسان العرب وان سلم انه معهود في لغة عك فلا
يخلو من البعد فان خطابه تعالى بنيد القرشي بلغة غير قريش بعيد ومعنى البيت ان السفاهة ياهؤلاء في خلائكم
وهو جمع خليفة بمعنى الطبيعة لاقدس الله اي لاظهر الله سبحانه عليكم فأنكم ملاعين فوضع الظاهر موضع الضمير
للتعليل ﴿قوله وقرى طه﴾ اي على وزن هب باسقاط الالف بعد الطاء والهاء الساكنة على انه امر له
عليه الصلاة والسلام بان يطأ الارض بقدميه معا ولا يقوم قياما يتعب فيه كل التعب لما روى انه عليه الصلاة والسلام لما
انزل عليه الوحي اجتهد في العبادة حتى كان يراوح بين قدميه في تعجده لطول قيامه في الصلاة وكان يصلي الليل
كله فكان يقوم على احدى رجله تخفيفا على الاخرى اذا طال القيام ثم قيل انه مأخوذ من يطاء وكان اصله طأ كما
اخذدع من يدع قلت همزته هاء كما قالوا هياك في اباك وهرقت في اراقت قالها في طه ليست هاء السكت على هذا
بل مبدلة من لام الفعل وقبل قلت الهزة في يطاء ألفا كما قلت في لاهناك المرتع اصله لاهناك ولما كان قلب الهزة
المحركة ألفا نادرا اورد له مثالا فاذابني منه الامر يكون ط كما يكون الامر من يرى رطم الحلق به هاء السكت فصار طه
كما يقال قدوره ﴿قوله وعلى هذا﴾ اي على الوجه الثاني وهو ان يكون طه بسكون الهاء مأخوذا من يطاء
بعد قلب همزته ألفا يحتمل ان يكون اصله بالعين طأها فلما جاز قلب الهزة المحركة ألفا في يطاء كان قلب الساكنة اولى
فقلت فصار طه الآن نقوش الكتابة لما كانت دلائل الالفاظ ووجب ان تكون هيئة الخط مشتملة على ما يدل على كل
واحد من الحروف الملوطة ووجب ان يكون الرسم حيث طأها بالعين مرسوما من سواه قيل ان اصله طأها او يا هذا
وعلى تقدير كون طه من اسماء الحروف كتبت على صورة الحرفين الذين هما سميها طأها لا على صورة اسمها المعنى
يخص باسمى الحروف وهو ما ذكره صاحب الكشاف في اول سورة البقرة وهو قوله الكلم لما كانت مركبة من ذوات
الحروف واستمرت العادة متى تهجيت ومتى قيل للكاتب اكتب كيت وكيت ان يلفظ بالاسماء ويقع في الكتابة
الحروف انفسها حلت على تلك المشاكلة المألوفة في كتابة هذه القوائع انتهى كلامه ومن المعلوم ان التلفظ بالاسماء
ورسم اسم السميات امر مخصوص بحروف التهجي لا يجرى في الكلمات المفيدة ﴿قوله او اكتفى﴾ عطف
على قوله على انه امر اي او على انه ليس بامر بل هما من اسماء حروف التهجي كما في القرآن المشهورة واصله طأها
فاكتفى من الاسم الاول وهو ما يجزئه الاول ومن الاسم الثاني وهو ما يجزئه الاول ايضا فصار طه ثم سكن الهاء لاجل
الوقف فصار طه ﴿قوله ومنه اشقى من رأتض المهر﴾ اي اتعب من يجعل المهر وهو ولد الفرس صالحا للركوب
بان يزول عنه الصعوبة وينقاد لصاحبه وفي ذلك العمل مشقة وتعب لراتض ولذلك يضرب به المثل ﴿قوله ولعله
عدل اليه﴾ جواب عما يقال الشقاء وان شاع في معنى التعب الا انه في الاصل مقابل للسعادة فلو ذكر التعب هنا
لتوهم خلاف المراد وهو سعادة الدارين فاخياره هذا دون ذلك لدفع هذا التوهم والله اعلم فتأمل اي فلو ذكره
هنا لتوهم خلاف المراد بالنسبة في اختياره ﴿قوله ولا يجوز ان يكون بدلا من محل لتشقى لاختلاف
الجنسين﴾ اي جنس التذكرة والشفاوة فانهما مختلفان غاية الاختلاف فان احدهما ليست هي عين الاخرى
ولا بعضها ولا مشتملة عليها فلا يتصور جعل التذكرة بدلا من كل ولا بعض ولا اشتغال من الشفاوة ضرورة ان
ما يقوم مقام الشيء يجب ان يكون بينهما محاسبة بوجه ما في مناسبة ما ولو كانت بدلانها لكانت بدل الغلط وهو
لا يصدر عن قصور روية فلا يوجد في كلام بليغ فضلا عن ان يوجد في كلامه تعالى ﴿قوله فان الفعل الواحد
لا يتعدى الى عتين﴾ فان انزلنا يتعدى الى مفعوله وهو لتشقى فلا يتعدى الى آخر من جنسه الا بالبدلية او العطف
وفيه بحث وهو ان ما ذكره انما يدل على عدم جواز كونه مفعولا له نفس انزلنا مع قطع النظر عن كونه معللا بالعلة
الاولى ولا يترجم منه ان لا يكون مفعولا لانه لا نزلنا مطلقا لجواز ان يكون الانزال المعلل بالشقاء معللا بالتذكرة بطريق
الحصر بالنفي والاستثناء بان لا يكون محبي اداة النفي لنفي علية التعب للانزال بل انما جبي بها لتفيدان علة الانزال
المعلل بتعب المخاطب ليست الا الموعظة وتذكير الاحكام على طريق قولك ما ضربت غلامي للتأديب الامعذرة
الى ربى فلا حاجة الى ان يجعل لتشقى متعلقا بمحذوف كما قيل وليس فيه ايضا تعدية الفعل الواحد الى عتين ذكر
لانتصاب تنزيلا اربعة اوجه الاول ان يكون منصوبا باضمار فعله اي نزل تنزيلا والثاني ان يكون مفعولا به لقوله

يخشى اى انزاله لتذكرك من يخشى تنزيل الله تعالى والثالث انتصابه على المدح والاختصاص والرابع انتصابه على انه بدل من تذكرة على ان يكون مصدرا واقعا موقع الحال فيكون تنزيلا مصدرا بمعنى المفعول اى ما انزلناه الا مذكرا من لا يكون منزلا بل الكل من مذكرا لكونهما متحدين ذاتا **قوله او معنى** اى على تقدير كونه منصوبا على الاستثناء المنقطع فان جعل تذكرة مفعولا له على احد الوجهين وجعل تنزيلا بدلا منه يكون المعنى ما انزلنا القرآن الانزيلا وهو تعليل لشيء نفسه ان جعل الانزال والتنزيل بمعنى واحد بنوعه ان جعل التنزيل عبارة عن الانزال على التدرج فانه نوع من مطلق الانزال **قوله بعرض تعظيم المنزل** اى باظهار ما يدل على تعظيمه الجوهرى عرضت الشيء فاعرض اى اظهرته فظهر وهو من النوادر قال تعالى وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا قال الفرقاء ابرزناها حتى تظهر اليها الكفار فخم القرآن المنزل بذكر ما يدل على عظمة منزله ترغيبا في تدبره والعمل بمدلوله فان قبل لم عطف الجمع على المفرد في قوله تعالى من خلق الارض والسموات مع ان الاولى رعاية التطابق بين المعطوف والمعطوف عليه عاجب بان الالف واللام اذا دخل في اسم غير علم مفردا كان او جمعا يصرف التعريف الى الجنس اذ لم يمكن حمله على المعهود وان امكن فلا ولا وجد للعلم تعريف السموات على الاتحاد المعدودة فتعين صرفه الى الجنس فليس في الكلام عطف الجمع على المفرد بل فيه عطف الجنس على الجنس وفيه رعاية التطابق **قوله ثم اشار الى وجه احداث الكائنات** بين وجه ارتباط قوله تعالى الرحمن على العرش استوى بقوله خلق الارض والسموات وجعل قوله الرحمن على العرش استواء لبيان طريق خلق ما ذكره وقوله بان قصد العرش متعلق بقوله احداث الكائنات وتدبير امرها على طريق التنازع وهو يشعر بانه جل العرش على الذى تحمله الملائكة ويحفون حوله وجل الاستواء على العرش على القصد اليه الا انه عدى بعلى لتضمنه معنى الاستيلاء والظهور كما قيل في قوله تعالى ثم استوى الى السماء معناه ثم قصد و اشار الى وجه تخصيص العرش بالذكر مع ان الاستيلاء حاصل بالنسبة الى جميع الكائنات بقوله بان قصد العرش فاجرى منه الاحكام وانزل منه الاسباب والقصد المسند الى الله تعالى ليس المراد به حقيقة القصد لانه اسم للارادة باعتبار الحدوث و ارادته تعالى منزهة عنه بل هو استعارة تبعية شبه خلق السماء بعد خلق ما ذكر قبله بمباشرة الخلق فعلا بعد فعل آخر فانها تكون مسبوقه بالقصد الحادث فغير عن تعلق الارادة الازلية بخلق السماء بالاستواء بمعنى القصد فاشتق منه لفظ استوى وفي الصحاح المساواة بين الشئين المعادلة بينهما تقول سويت الشئى فاستوى اى عدلته فاعتدل واستوى على ظهر دأته اى استعلى واستقر عليه واستوى الى السماء اى قصد واستوى على كذا ظهر قال الشاعر

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مهباق

انتهى وقد تمسك المشبهة بهذه الآية في ان معبودهم جالس مستقر على العرش وهو باطل بالعقل والنقل واختلف اهل الحق في تأويل هذه الآية فقال بعضهم انقطع بان الله تعالى منزّه عن المكان والجهة وانه تعالى لم يرد من الاستواء الجلوس والاستقرار بل مراده به شئ آخر الا اننا لا نستغل بتعيين ذلك المراد خوفا من الخطأ وقال البعض الآخر لما ظلمت الادلة العقلية على اعتناع الاستقرار ودل ظاهر لفظ الاستواء على معنى الاستقرار لم يمكن العمل بمقتضى الدليلين ضرورة استحالة كونه الشئ الواحد منزها عن المكان وحاصلا فيه معا ولا سبيل ايضا الى ترك العمل بهما لانه يستلزم ارتفاع التقيضين معا وهو باطل ولا الى ترجيح النقل على العقل لان العقل اصل للنقل فانه ما لم يثبت بالدلائل العقلية وجود الصانع وعلمه وقدرته وبعثه للرسول لم يثبت العقل بالقدرح في العقل لاجل تصحيح النقل يقتضى القدح في العقل والنقل معا فلم يبق الا ان يقطع بفحمة العقل ويشغل بتأويل النقل ثم انهم اختلفوا في تأويله فقال بعض العلماء المراد من الاستواء الاستيلاء والاقتدار كما في قول الشاعر قد استوى بشر على العراق والمراد من العرش هو الذى تحمله الملائكة وقال صاحب الكشاف العرش سرير الملك والاستيلاء عليه كناية عن الملك لانه من توابع الملك وروادفه فانه يقال استوى فلان على العرش قصدا للاخبار عنه بانه ملك وان لم يقعد على العرش البتة والتعبير عن الشئ بطريق الكناية ابلغ وواقع من الايضاح بذكره لانك مع الكناية كدعى الشئ بالينة **قوله ليدل بذلك على كمال قدرته** فان ما فى السموات من الملك والنجم وغيرهما وما فى الارض من المعدن والنبات والحیوان والانسان وما بينهما من العناصر وما تحت الثرى

(تنزيلا) نصب باضمار فعله او يخشى او على المدح او البذل من تذكرة ان جعل حاء وان جعل مفعولا له لفظا او معنى فلا لار الشئ لا يعمل بنفسه ولا بنوعه (من خلق الارض والسموات العلى) مع ما بعد الى قوله له الاسماء الحسنی تفخيم لشأن المنزل بعرض تعظيم المنزل بذكر افعال وصفاته على الترتيب الذى هو عند العقل قيدا بخلق الارض والسموات التى هي اصول العالم وقدم الارض لانها اقرب الى الحس واظهر عنده من السموات العلى وهو جمع العليا تأنيث الاعلى ثم اشار الى وجه احداث الكائنات وتدبير امرها با قصد العرش فاجرى منه الاحكام والتقدير وانزل منه الاسباب على ترتيب ومقاد حسبا اقتضته حكمته وتعلقت به مشيئة فقال (الرحمن على العرش استوى ما فى السموات وما فى الارض وما بينهن وما تحت الثرى) ليدل بذلك على كمال قدرته و ارادته ولما كانت القدرة تابعة للارادة وهى لا تنفك عن العلم عقب ذلك باحاطة علمه تعالى بمجليات الامور وخفياتها سواء فقال

(وان تجهر بالقول فانه يعلم السر واخفى) اي وان تجهر بذكر الله ودعائه فاعلم انه غنى عن جهرك فانه يعلم السر واخفى منه

﴿ ٣٠٨ ﴾

بما لا يعلم الا الله اذا كان الله خلقا وملكاً تحت قدرته وامره لا يمنع شئ منه عن تفاد قدرته وارادته فيه دل ذلك على كمال قدرته وارادته * فان قيل الثرى هو السطح الاخير من العالم فلا يكون تحته شئ فكيف يكون الله تعالى مالكا له * اجاب الامام عنه بان الثرى في اللغة الزاب الندى فحتمل ان يكون تحته شئ وهو اما الثور او الخوت او الصخرة او البحر او الهواء على اختلاف الروايات فقوله وما تحت الثرى معناه وما تحت الارض لان ظاهر الارض تراب جاف وما هو اسفل منه فهو تراب مبل وهو الثرى اي يعلم ما تحت الارض مما بطن فيها كما يعلم ما ظهر منها وما بينا وبين السماء وعن السدى ماتحت الثرى هو الصخرة التي تحت الارض السابعة والمفسرون يقولون اراد الثرى الذي تحت الصخرة التي على الثور الذي تحت الارض ولا يعلم ما تحت الثرى الا الله تعالى كما لا يعلم احد ما فوق السدرة الا هو قيل السدرة شجرة في السماء السابعة مما يلي الجنة عروفا تحت الكرسي واغصانها تحت العرش اليها ينهى علم الخلائق كل ورقة منها تنقل انة من الامم تغشاها الملائكة كأنهم فراش من ذهب عليها الملائكة لا يعلم عددهم الا الله تعالى ومقام جبريل عليه الصلاة والسلام في وسطها **﴿ قوله اي وان تجهر بذكر الله ودعائه فاعلم انه غنى عن جهرك ﴾** جواب ما يقال ان قوله تعالى فانه يعلم السر واخفى جزء الشرط ومن شرط الجزاء ان يكون مسببا عن الشرط وعلمه تعالى بشئ ما ليس مسببا عن شئ من الممكنات فكيف يكون مسببا عن جهر المخاطب بالقول * وتقرر الجواب ان جزاء الشرط لا يكون الاجلة والمشروط المسبب عن الشرط قد يكون نفس مضمون تلك الجملة التي هي وقوع نسبة تلك الجملة او لا وقوعها كما في قوله تعالى الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم اجرهم عند ربهم وهو ثبوت الاجر لهم عنده تعالى وقد يكون المشروط اهلام المخاطب بمضمون تلك الجملة لا نفس مضمونها كما في قوله تعالى وما بكم من نعمة فمن الله فان الشرط فيه وهو استقرار النعمة عندنا ليس سببا لنفس كونها من الله تعالى بل هو سبب للاخبار بانها من الله وما نحن فيه من هذا القبيل فان الجهر بالقول ليس سببا لنفس مضمون جملة الجزاء بل هو سبب للاعلام به فعلى هذا الظاهر ان يقول فاعلم انه يعلم السر واخفى الا انه عدل عنه الى ما اختاره للاشارة الى ان ما هو جزء حقيقة حذف في الآية واقم مقامه ما يدل عليه فان علم السر واخفى مستلزم لغنى عن الجهر وتحقق المزوم دليل على تحقق اللازم فلذلك اطلق المزوم واريد اللازم **﴿ قوله وهو ضمير النفس ﴾** اي المراد بالاخفى ما ضميره النفس ولم يظهره لاحدا سرا ولا جهرا وبالسر ما سرته الى غيرك بالجهر ما رفع به صوتك **﴿ قوله في تمهيد نبوته بقصة موسى ﴾** اي اتبع الله تعالى ما ذكره تمهيدا لنبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قوله ما انزلنا عليك القرآن لتشقى الآية قصة موسى عليه الصلاة والسلام يقال فغوت فلانا اي اتبعته وقفيته بفلان اي اتبعته اياه يريد به ان قوله وهل اتاك حديث الى آخر الآية جملة معطوفة على قوله ما انزلنا عليك القرآن لتشقى على طريق عطف القصة على القصة ليكون بعثاله وحلا على الاقتداء بموسى عليه الصلاة والسلام في تحمل اعباء النبوة فان هذه السورة من اوائل ما نزل فاحتج فيها الى ارشاد طريق التبليغ وتقوية قلبه وتسلية عما ناله من عناد المعاندين والمعنى انا انزلنا عليك القرآن لتحمل متاعب التبليغ ومقاولة العناء من اعداء الاسلام ومقابلتهم وغير ذلك كما انزلنا على موسى عليه الصلاة والسلام التوراة وقوله تعالى وهل اتاك يحتمل ان يكون اول ما اخبر الله تعالى به عن امر موسى عليه الصلاة والسلام فيكون الاستفهام في هل اتاك للانكار اي لم ياتك الى الآن وقد اتاك الآن فتقبله وهذا قول الكلبي ويحتمل ان يكون قد اتاه ذلك سابقا فيكون الاستفهام تقريرا فكأنه قال اليس قد اتاك **﴿ قوله في ليلة شاتية ﴾** اي ذات برد وشتاء يقال شتوت بموضع كذا اي اقتبه الشتاء **﴿ قوله مثلية ﴾** اي ذات تلج وفي الكشف انه قدح فسلد زنده اي صوت ولم يخرج نارا يقال سلد اترتد بصلد بالكسر صلودا اذا صوت ولم يخرج نارا قيل كان موسى عليه الصلاة والسلام رجلا غيورا لا يصحب الرفقة لثلاثي امراته فلذلك اخطا الطريق **﴿ قوله بشعلة من النار ﴾** اي بشئ فيه لهب مقتبس من معظم النار وقيل القبس الحجرة الغير المشتعلة يقال قبست منه نارا في رأس عود او قتيلا او غيرها قال اكثر المفسرين ان الذي رآه موسى عليه الصلاة والسلام لم يكن نارا بل كان نور الرب تعالى ذكر بلفظ النار لان موسى حبه نارا فلما دنا منه رأى شجرة خضراء من اسفلها الى اعلاها كأنها نار بيضاء فوقف متجها من شدة ضوء تلك النار وشدة خضرة تلك الشجرة فلا النار تغير خضرتها ولا كثرة ماء الشجرة

وهو ضمير النفس وفيه تنبيه على ان شرع الذكر والدعاء والجهر فيهما ليس لاعلام الله بل لتقرير النفس بالذكر ورسوخه فيها ومنعها عن الاشتغال بغيره وضمها بالتضرع والجوار ثم لما ظهر بذلك انه المستجمع لصفات الألوهية بين انه المتفرد بها والموحد بمقتضاها فقال (الله لا اله الا هو له الاسماء الحنئ) ومن في من خلق الارض صلة لتزيلا او صفة له والانتقال من التكلم الى الغيبة لتفنن في الكلام وتغني المزل من وجهين اسناد ازاله الى ضمير الواحد العظيم الشأن ونسبته الى الخصص بصفات الجلال والاکرام والتنبيه على انه واجب الايمان به والانتقاده من حيث انه كلام من هذا شأنه ويجوز ان يكون انزلنا حكاية كلام جبرائيل والملائكة السازلين معه وقرئ الرحمن على الجزئية لمن خلق فيكون على العرش استوى خبر محذوف وكذلك ان رفع الرحمن على المدح دون الابتداء ويجوز ان يكون خبرا ثانيا والثرى الطبقة القريبة من الارض وهي آخر طبقاتها والمسمى تأنيث الاحسن وفصل اسماء الله تعالى على سائر الاسماء في الحسن لدلالاتها على معان هي اشرف المعاني وافضلها (وهل اتاك حديث موسى) في تمهيد نبوته صلى الله عليه وسلم بقصة موسى ليأتم به في تحمل اعباء النبوة وتبليغ الرسالة والصبر على مقاساة الشدائد فان هذه السورة من اوائل ما نزل (اذ رأى نارا) ظرف للحديث لانه حدث او مفعول لا ذكر قبل انه استأذن شعبيا عليه الصلاة والسلام في الخروج الى امه وخرج باهله فلما وافى وادى طوى وفيه الطور ولده ان في ليلة شاتية مظلمة مثلية وكانت ليلة الجمعة وقد ضل الطريق وتفرقت ماشيته اذ رأى من جانب الطور نارا (فقال لاهله امكثوا) اقيموا بمكانكم وقرأ جزء لاهله امكثوا هنا وفي القصص بضم الهاء في الوصل والباقيون بكسرهما فيه (اني آنست نارا) ابصرتها ابصارا لا شبهة فيه وقيل الاناس ابصار ما يؤنس به (اعلى آتيكم منها بقبس) بشعلة من النار وقيل جرة (واوجد على النار هدى)

هاديا يهديني ابواب الدين فان افكار الارار مائلة اليها في كل ما يعين لهم (تغير)

تغير ضوء النار فسمع تسبح الملائكة ورأى نورا عظيما قال الامام والصحح انه رأى نارا ليكون صادقا في خبره
اذا الكذب لا يجوز على الانبياء **قوله** ولما كان حصولهما اي حصول الايمان بالقلب ووجود الهدى
مترقبين ومتوقعين بنى الامر فيهما على الرجاء والطمع فقال لعلي ولم يقطع بان يقول اني آتيكم ثلاثا بعد
ما لم يتيقن الوفاء به وانظر كيف احتز موسى عن شائبة الكذب قبل نبوته حيث لم يقل آتيكم بل قال لعلي آتيكم
وانما قال او اجد على النار هدى لان النار فلما تخلو من اهلها وناس عندها **قوله** كما قال سيويه
في مررت بزيد **قوله** او مستعلون المكان القريب منها فانه جعل التصديق بمكان يقرب من النار بمثابة
استعلاء نفس النار **قوله** قبل ان لا نودى قال من المتكلم **قوله** قال وهب لما نودى موسى اجاب سريرا وهو
لا يدري من دعاه فقال اني اسمع كلامك ولا اري مكانك فاني انت قال انا فوقك ومعك وامامك وخلفك واقرب
اليك من نفسك فلم ان ذلك لا ينبغي الاربعة فافض بان التادى هو الله تعالى وايضا لما سمع من جميع الجهات
بحيث لا يتفاوت سماعه من بعض الجهات على سماعه من الجهات الاخر علم بذلك انه ليس بكلام الخلقين
وعلم ذلك بسماعه ذلك الكلام وانه لما رأى النار في الشجرة الخضراء بحيث لا تنضج خضرة الشجرة ورأى
خضرتها بحيث لا تطفى تلك النار وكل واحد من هذه الامور لا يقدر عليه احد الا الله علم بذلك علما
استدلاليا ان مسمعه كلام الله تعالى وقال اصحابنا يجوز ان يتخلق الله له علما ضروريا بذلك ومنع المعترلة
ذلك وقالوا لو حصل العلم الضروري يكون هذا النداء كلام الله تعالى لحصل العلم الضروري بوجود الصانع
لاستحالة ان تكون الصفة معلومة بالضرورة وتكون الذات معلومة بالاستدلال ولو حصل العلم الضروري
بوجود الصانع لخرج موسى عن كونه مكلفا لان حصول العلم الضروري بنا في التكليف وقدمه قطعا انه
عليه الصلاة والسلام لم يخرج من التكليف فعلمنا ان الله تعالى عرفه ذلك بان نصبه له من الدلائل ما يدل عليه
قوله وهو اشارة الى انه عليه الصلاة والسلام تلقى من ربه كلامه اي كلامه القديم الذي ليس
من جنس الحروف والاصوات وذلك الكلام لا يتلف منه تعالى تلقفا حسبا لان الحاسة الجسمانية لا تتلف الكلام
القديم القائم بذات الله تعالى وانما تتلف تلقفا روحانيا وهو ان يلهم الله تعالى به من خصه بكلامه بشر كان
او ملكا والمعترلة لما انكروا وجود ذلك الكلام قالوا انه تعالى خلق ذلك النداء في جسم من الاجسام كالشجرة
او غيرها لان صريح القرآن دل على ان الله تعالى ناداه بكلامه ولا كلام له سوى ما يتلف بالحاسة الجسمانية
وذلك الكلام حادث فيمتنع ان يقوم بذاته تعالى فلا جرم يكون نداؤه تعالى عبارة عن خلقه اياه في جسم وانه تعالى
قادر عليه بفعله متى شاء واهل السنة لما اثبتوا الكلام النفسي الازل قالوا انه تعالى سمعه ذلك الكلام اسما
روحانيا معنويا ثم انه عليه الصلاة والسلام لما قال عرفته انه كلام الله تعالى سمعه من جميع الجهات وبجميع
الاعضاء دل على ان ذلك الكلام يمثل لبدنه **قوله** وقيل معناه فرغ قلبك يعني مال اهل الاشارة الى
ان الفعل في اليوم يعبر بازوجة فيكون قوله فاخلع نعليك اشارة الى ان لا يلتفت بخاطره الى اهله وماله
وان لا يفتي مشغول القلب بامرهما **قوله** والمقدس بحتم المعين وهما طهارة القلب عن العلائق
وطهارة القلب عما ينافي التواضع والادب يعني ان قوله تعالى انك بالواد المقدس يصلح ان يكون تعليلا لقوله تعالى
فاخلع نعليك على كل واحد من الاحتمالات المذكورة في وجه الامر **قوله** بتأويل المكان
فان طوى يكون منصوبا على تقدير ان يأول بالمكان اذ ليس فيه حيث لا يكون سوى العلية وان اول بالبقعة كان
غير منصرف للتأنيث والعلية فلا يدخله التنوين حيث ان طوى بالكسر والكوفيون قرأوا طوى بضم الطاء
والنوين والباقيون بضمها من غير تنوين وقرئ بكسر الطاء متونا وبكسرهما غير متون فان كان اسما فهو نظير غيب
وان كان صفة فهو نظير عدى وسوى وعن الحسن البصري انه بمعنى التني بالكسر والفصر والتني المكرر مرتين
فيكون المعنى على هذه القراءة انه طهر مرتين فيكون منصوبا بلفظ المقدس لانه بمعناه كانه قيل المقدس مرتين
من التقدس او منصوبا بلفظ نودى الجوهرى قال بعضهم طوى بالضم مثل طوى بالكسر وهو التني الثني وقالوا
في قوله تعالى بالواد المقدس طوى اي قدس مرتين **قوله** تعالى وانا اخترتك عطف على قوله انا ربك اي
نودى وقيل اني انا ربك وانا اخترتك وقرأ حزة وانا اخترتك بفتح الهزة وبضمير المتكلم المعظم نفسه عطف على
قوله اني انا ربك فان قوله اني هنا بهزة مفتوحة على تقدير الباء اي باني لان النداء بوصله بها يقول ناديت بكذا

ولما كان حصولهما مترقبين بنى الامر فيهما على
الرجاء بخلاف الايمان فانه كان محققا لذلك
حققه لهم بان ليوطنوا انفسهم عليه ومعنى
الاستعلاء في على النار ان اهلها مشرفون
عليها او مستعلون المكان القريب منها كما قال
سيويه في مررت بزيد انه لصوق بمكان يقرب
منه (فلما اناها) اني النار وجدنا ايضا
في شجرة خضراء (نودى يا موسى اني انا ربك)
فقد ابن كثير وابوعرو اي باني وكسر
الباقيون باضماء القول او اجراء النداء بجاء
وتكرير الضمير للتوكيد والتحقيق قيل انه
لما نودى قال من المتكلم قال اني انا الله فوسوس
اليه ابليس لعنه تسمع كلام الشيطان فقال انا
عرفته انه كلام الله باني اسمعه من جميع الجهات
وبجميع الاعضاء وهو اشارة الى انه عليه
الصلاة والسلام تلقى من ربه كلامه تلقيا
روحانيا ثم تمثل ذلك الكلام لبدنه فانتقل الى
الحس المشترك فانتش به من غير اختصاص
بعض وجهه (فاخلع نعليك) امره بذلك لان
الحفوة تواضع وادب ولذلك طاف السلف
حافين وقيل لتجاسة تعاليد فانها كانتا من جلد
حار غير مدبوغ وقيل معناه فرغ قلبك من
الاهل والمال (انك بالواد المقدس) تعليل
للامر باحترام البقعة والمقدس بحتم المعين
(طوى) عطف بيان للوادى ونوته ابن عامر
والكوفيون بتأويل المكان وقيل هو كشي
من الطي مصدر لنودى او المقدس اي نودى
نداء ابن اوقدس مرتين (وانا اخترتك)
اصطفتك للنبوة وقرأ حزة وانا اخترتك
(فاستمع لما يوحى) للذي يوحى اليك او للوحى

ففتحت همزة ماعطف عليه أيضا وجوز أبو البقاء أن يكون القتح على تقدير ولانا اختزانك فاستمع فعلقه باستمع
قال الواحدى ويحوز وانا اختزانك بالكسر ولم يقرأه وقال شهاب الدين وقرأ السلمى والاعشى وابن هرمز
وانا اختزانك بكسر الهمزة **قوله** واللام محتمل التعلق بكل من الفعلين **قوله** بان يكون الكلام من باب التنازع
بين اختزانك وبين استمع كأنه قبل اختزانك لما يوحى واستمع لما يوحى والظاهر تعلقه باستمع واللام مزيدة في المفعول
كأني رد فيكم **قوله** دال على أنه **قوله** أى أن ما يوحى مقصور على تقرير التوحيد والأمر بالعبادة وجه الدلالة
أن البديل هو المقصود بالنسبة وأنه كالتفسير والبيان للبديل منه **قوله** وهى تذكر المعبود **قوله** فتقوله لذكرى
من إضافة المصدر الى مفعوله أى أقمها لذكرى وتكون ذا كرا لى فان ذكر الله تعالى عبارة عن الاشتغال بعبادته باللسان
والجنان والأركان فكانه قبل أقم الصلاة لتكون بملاستها ذا كرا لى ويكون من قبيل إضافة المصدر الى فاعله على
تقدير أن يكون المعنى لاني ذكرتها في كل كتاب ولم اخل منها شريعة وأمرت بها كل أمة وكذا على تقدير أن يكون
المعنى لأن اذكرك بالمدح والثناء كما قيل في تفسير قوله تعالى ولذكر الله أكبر أى ذكر الله العبد أكبر من ذكر العبد إياه
والفرق بينهما أن المذكور على الأول هو الصلاة وعلى الثانى هو العبد **قوله** لاوقات ذكرى **قوله** على
أن تكون اللام في قوله تعالى لذكرى لام التارخ بمعنى في كما في قوله تعالى باليتنى قدمت لحياتى أى قدمت الخيرات
أو الطاعات في اوقات حياتى في الدنيا والام التارخ لا تدخل الا على الوقت ظاهرا أو مقدرا فلذلك قال لاوقات
ذكرى أى صلاتى **قوله** اول ذكر صلاتى **قوله** أما على تقدير المضاف أو على أن يكون المضاف ذكر الله مجازا
عن ذكر الصلاة على طريق اطلاق اسم السبب وإرادة السبب فان ذكر الصلاة سبب لذكر الله تعالى فيكون المعنى
أقم الصلاة اذا ذكرتها بعد نسبتها الى أن نسيت صلاة فاضها اذا ذكرتها وقد نقل هذا التفسير عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال الواحدى أقم الصلاة لذكرى معناه أقم الصلاة متى ذكرت أن عليك صلاة كنت في وقتها أو لم تكن وهذا
قول عامة المفسرين وروى ذلك مرفوعا وذكره يناد عن انس بن مالك رضى الله عنه أن النبي عليه الصلاة والسلام
قال من نسى صلاة فليصلها اذا ذكرها لا يكفرها غير قضائها والاخر أنه لا يلزمه في نسيانها غرامة ولا كفارة كما تلزم الكفارة
يحتمل وجهين أحدهما أنه لا يكفرها غير قضائها والاخر أنه لا يلزمه في نسيانها غرامة ولا كفارة كما تلزم الكفارة
في ترك صوم رمضان من غير عذر وكان ترك الصوم من ترك شيأ من نسكه فدية من دم أو طعام وليس عليه إلا أن يصلى
ما ترك فقط قال أبو حنيفة من فاتته صلوات يجب الترتيب في قضائها ما لم تزد على صلاة يوم وليلة واحتج عليه
بقوله تعالى أقم الصلاة لذكرى أى لذكرها واللام بمعنى عند كما في قوله تعالى أقم الصلاة لدلوك الشمس أى عند دلوكها
فمعنى الآية أقم الصلاة المذكورة عند تذكرها وذلك يقتضى رعاية الترتيب كذا ذكره الامام وقوله تعالى
ان الساعة آتية كالتعليل للأمر بالعبادة وإقامة الصلوات واعلام بان القيامة التى هى موعد جزاء الأعمال آتية
وان كل امرئ يجزى بعمله ان خيرا فغيره وان شرا فشر **قوله** اريد اخفاء وقتها **قوله** كاد وان كان موضوعا
للقاربة الا أنه من الله تعالى لتحقيقه والوجوب والمعنى انا اخفى وقتها عن الخلق ليكونوا على حذر منها كل وقت
كما أن عسى في قوله تعالى قل عسى أن يكون قريبا لقطع بقربه أى هو قريب وقيل المراد اخفاء نفس وقوعها
والمعنى اكاد اخفيها فلا أقول هى آتية لفرط ارادى اخفاءها ولولا ما في الاخبار باتيانها مع تعمية وقتها من الله تعالى
للعباد لما اخبرت به وقيل المعنى اكاد اخفى الساعة واتيانها واخفى احوال الجنة ونعيمها واحوال النار وعذاب
جميعها لئلا تكون عبادتى مشوبة بطمع الجنة وخوف النار بل تكون خالصة لوجهى كما قال تعالى وما أمروا
الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين وقوله اكاد اخفيها على أن تكون همزة اخفيها لازالة والسلب أى ازيل خفاءها نحو
أجمعت الكتاب أى ازلت مجتمعه واشكيت أى ازلت شكواه والمعنى انها تحقق وقوعها وقربها اكاد اظهرها واقرب
اظهارها كما قال تعالى اقربيت الساعة وان اقتضت الحكمة تأخيرها برهة من الزمان وقرئ اخفيها بفتح الهمزة
من خفاء يخفيه اذا اظهره **قوله** عن تصديق الساعة **قوله** على أن ضمير عنها الساعة والمراد التصديق باتيانها
فيكون ضمير من لا يؤمن بها ايضا الساعة وعلى تقدير أن يكون ضمير عنها الصلاة يكون ضمير بها الساعة والمعنى لا يصدقك
عن الصلاة من لا يؤمن بالساعة والاول اولى لأن الاصل في الضمير أن يرجع الى اقرب مذكور وهو الساعة
ومن جعل ضمير عنها الصلاة نظر الى انها هى المقصودة بالذكر وقوله تعالى ان الساعة آتية انما ذكر على وجه التعليل للأمر
بها **قوله** فان صد الكافر انما يكون بسبب ضعفه فيه **قوله** أى في دينه حلة لكون نظم الآية مبني على أنه ينبغي

واللام محتمل التعلق بكل من الفعلين (اننى انا
الله لا اله الا انا فاعبدنى) بدل مما يوحى دال على
أنه مقصور على تقرير التوحيد الذى هو معنى
العلم والأمر بالعبادة التى هى كمال العمل
(وأقم الصلاة لذكرى) خصها بالذكر وافرد بها
بالأمر للعلة التى انما طرأ بها اقامتها وهى تذكر
المعبود وشغل القلب والاسان بذكره وقيل
لذكرى لاني ذكرتها في الكتب وأمرت بها اولان
اذكرك بالثناء اول ذكرى خاصة لا تراثى بها ولا
تشوبها بذكر غيرى وقيل لاوقات ذكرى
وهو موأقت الصلاة اول ذكر صلاتى لما روى
أنه عليه الصلاة والسلام قال من نام عن صلاة
أو نسيها فليقضها اذا ذكرها ان الله تعالى يقول
وأقم الصلاة لذكرى (ان الساعة آتية) كأنه
لا محالة (اكاد اخفيها) اريد اخفاء وقتها
أو اقرب أن اخفيها فلا أقول انها آتية ولولا
ما في الاخبار باتيانها من اللطف وقطع الاعذار
لما اخبرت به أو اكاد اظهرها من اخفاءها اسلب
خفاءها ويؤيدهم القرآنة بالفتح من خفاء اذا اظهره
(تجزى كل نفس بما تسعى) متعلق بآتية أو
بأخفيها على المعنى الأخير (فلا يصدقك عنها)
عن تصديق الساعة أو عن الصلاة (من
لا يؤمن بها) نهى الكافر أن يصدق موسى عنها
والمراد نهيه أن يصدق عنها كقوله لا اريك ههنا
تبيينها على أن فطرته السليمة لو خليت بعالمها
لاختارها ولم يعرض عنها وأنه ينبغي أن يكون
راسخا في دينه فان صد الكافر انما يكون
بسبب ضعفه فيه

ان يكون ثابتاً قويا في دينه يعني ان ضعف الرجل في دينه لما كان سببا لصد الكافر اياه عن دينه كأنه نهى الكافر عن
الصد المسبب عن الضعف تبسها ودليلا على نهى الرجل عن الضعف الذي هو سبب لصد الكافر فكانه قيل لا تكون
رخوا ضعيفا في امر دينك فيصدك عنه الكافر فالآية من قبيل قولهم لا اربك ههنا فان التكم هي نفسه عن
ان يرى المخاطب و اراد النهي عن ان يحضر عنده ويكون بمرءه فذكر المسبب الذي هو ان يرى المخاطب و اراد السبب
وهو ان يحضر المخاطب عنده و اشار الى ان التكتة في العدول الى الجواز التنبيه على انه لا ينصد عن الحق بنفسه وان
سلامة فطرته تحمله على ترجيح الحق واختياره وان موضع الاحتياط ليس الا ما يأتى به من الصد الخارجى **قوله**
استفهام يتضمن استيقاظا **قوله** يعني ان حقيقة الاستفهام بمنعة في حقه تعالى فوجب ان يكون الاستفهام الواقع
في كلامه تعالى لحكمة وهي ههنا ايقاظ السامع وتبنيه على معظم ما اخترعه ويتدعه في الخشبة اليابسة فانه
عليه الصلاة والسلام لما سئل وماتك بميتك اجاب عنها بانها قطعة خشبة يابسة لا تصلح الا لما يصلح له امثالها فقرر
شأنها وحقارتها فاذا اظهر الله تعالى منها تلك الآيات العظيمة كاتقلاها حبة عظيمة ونحوها ظهر كمال قدرة الله
تعالى بتقدير المبينة البعيدة بين المقلوب عنه والمقلوب اليه وتقرر في قلبه بمشاهدة هذه المعجزة الباهرة انه تعالى
ينصره ولا يخذله بين يدي الاعداء وما في قوله تعالى وماتك بميتك استفهامية مبتدأ وتلك خبرها وبميتك متعلق
بمحذوف منصوب على انه حال عامله معنى الاشارة في تلك كقوله هذا بعلى شجعا والتقدير ما هي قارة او مأخوذة
بميتك وجوز ان يختصر ان تكون تلك موصولة بمعنى التي وبميتك صلتها اي مالتى التبت بميتك وهذا ليس
مذهب البصريين فانهم لم يجعلوا شيئا من اسماء الاشارة موصولا الا كلمة ذا واما الكوفيون فيصورون ذلك
في جميعها ولم يقل يدك لاحتمال ان يكون في يده اليسار شئ من الخاتم ونحوه فلو اجل البد نصير في الجواب
قوله على لغة هذيل **قوله** فانهم ارادوا كسر ما قبل بام المتكلم فلم يقدروا عليه لمكان الالف فقلبوها الى الياء لكونها
اخذت الكسرة وادغوها في ياء المتكلم فقالوا عصى ويا بشرى والتوكؤ على العصا الاتكاء عليها سواء كان حال
المشي او حال الوقوف على رأس الماشية ويقال هش الورق اذا خبطه اي ضربه بالعصا ليسقط والهشاشة
الارتياح والخفة للعروق وشئ هش وهشيش اي رخولين وهش الخبز بهش بكسر الهاء اي صار هشا **قوله** وقرى
اهش **قوله** اي بكسر الهاء قيل هو بمعنى اهش بالضم والمفعول محذوف اي اهش الورق او الشجر اي اضرب بها وورق
الشجر او اغصانها ليسقط ورفها على غنى لتأكله وقرى اهش بضم الهاء والسبب المهملة وهو السوق والزر **قوله**
انحى **قوله** يقال انحى عليه بالسوط اذا رفعه موهما ضربه والمراد ما يفعله الرعاة لاغنامهم **قوله** فعلق بها
ادواته **قوله** الادوات جمع اداته وهي الآلة كالقوس والكنانة والحلاب ونحوها وفي اكثر النسخ ادواته وهي المطهرة ونحجم
على ادوى على وزن مطايا **قوله** وعرض الزندين **قوله** اي وضعهما على شعبي العصا عرضا من قولهم عرضت
العود على الاناء والزناد العود الذي تقدح به النار وهو الاعلى والزندة السفلى وفيها ثقب فاذا اجتمع اقل زناد ولم يقل
زندين وفي المثل في كل شجر نار واستبعد المرخ والعفار كذا في الصحاح والعارض واللقاء مأربة واحدة
للاستغلال * روى عن وهبانه قال كانت عصا موسى عليه الصلاة والسلام ذات شعبتين ومجنن فاذا طالت
الشجرة حناها بالمجنن واذا حاول شيئا لوام بالشعبتين واذا سار القاها على طاقه فعلق فيها ادواته من القوس
والكنانة والحلاب واذا كان في البرية ركزها وألقى كساء عليها فكان ظلا وفيها من المجهزات انه كان يستقي بها
فتطول بطول البئر وتصور شعباتها دلوا وتكونان شعبتين بالليل واذا ظهر عدو حاربت عندها اذا اشتبهت بركزها
فاورقت وتغصنت والثمرت وكانت تحمل زاده وسقاء فتماشيه ويركزها فينبع الماء من تحتها فاذا رقعها فغضب وكانت
تقيه الهوام وقوله وكأنه عليه الصلاة والسلام فهم الخ جواب عما يقال لما قال هي عصاى ثم الجواب لانه سئل
عما تلك من حقيقة ما في يده وما هيته الموجودة فلما قال هي عصاى ثم الجواب فلم ذكر منافعها مفصلا وبجمل
وتقرير الجواب انه عليه الصلاة والسلام فهم ان هذا السؤال لالاستفهام لانه تعالى منز عن ذلك بل المقصود منه
ان تذكر ويستحضر حقيقتها وما يعلم من منافعها وقوله علم ان ذلك آيات باهرة جواب اذا في قوله حتى اذا رآها وقوله
فذكر حقيقتها عطف على قوله فهم ان المقصود وقوله قيل لما القاها جواب عما يقال كيف ذكر الذي انقلب اليه
العصا بالفاظ مختلفة وهي الحية والثعبان والجان فان الحية وان كان اسم جنس يقع على الذكر والانثى والصغير
والكبير الا ان الجان والثعبان متباينان فان الثعبان اكبر ما يكون من الحيات والجان الحية الصغيرة الخفيفة

(واتبع هواه) ميل نفسه الى الذات
المحسوسة المندرجة فقصر نظره عن غيرها
(فتردى) فهلك بالانصداد بصدده
(وماتك) استفهام يتضمن استيقاظا لما
يريه فيها من العجائب (بميتك) حال من معنى
الاشارة وقيل صلة تلك (ياموسى) تكرير
زيادة الاستئناس والتنبيه (قال هي عصاى)
وقرى عصى على لغة هذيل (اتوكأ عليها)
اعتمد عليها اذا اعيت او وقفت على رأس
القطع (واهش بها على غنى) واخبط
الورق بها على رؤس غنى وقرى اهش
وكلاهما من هش الخبز بهش اذا انكسر
لهشاشته وقرى بالسبين من الهس وهو زجر
الغنم اي انحى عليها زاجرها (ولى فيها
ما رزب اخرى) حاجات اخر مثل ان كان
اذا سار القاها على طاقه فعلق بها ادواته
وعرض الزندين على شعبتها والى على
الكساء واستظل به واذا قصر الرشاء وصله
بها واذا تعرضت السباع لغنمه قائل بها وكأنه
عليه السلام فهم ان المقصود من السؤال
ان تذكر حقيقتها وما يرى من منافعها حتى
اذا رآها بعد ذلك على خلاف تلك الحقيقة
ووجد منها خصائص اخرى خارقة للعادة
مثل ان يشعل شعباتها بالليل كالشمع وتصيران
دلوا عند الاستنقاء وتطول بطول البئر
وتحارب عند اظهر عدو وينبع الماء بركزها
ويغضب بركزها وتورق وتقر اذا اشتبهت
بركزها علم ان ذلك آيات باهرة ومجربات
قاهرة احدثها الله فيها لاجله وليست من
خواصها فذكر حقيقتها ومنافعها مفصلا
وبجمل على معنى انها من جنس العصى تنفع
بمنافع امثالها لطابق جوابه الغرض الذي
فهمه (قال ألقاها ياموسى) القاها فاذا هي
حية تسعى) قيل لما القاها انقلبت حية صفراء
بغلظ العصا ثم تورمت وعظمت فلذلك سماها
جانا تارة نظرا الى المبدأ وتعبانا مرة باعتبار
المنتهى وحية اخرى بالاسم الذى يعم الحاليين
وقيل كانت في ضخامة الثعبان وجلادة الجان
ولذلك قال كأنها جان (قال خذها ولا تخف)
فانه لما رآها حية تسرع وتبلع الحجر
والشجر خاف وهرب منها

السريعة الحركة والسعي المتسرع وخفة حركة قبل ان يلقاها فاذا هي اعظم ثعبان نظرا اليه الناظرون تمشي
سرعة ولها عرف كعرف الفرس وكان بين لحبيها اربعون ذراعا صارت شعباتها شديقة لها والمجن عنقها
وعيناها يتقدان كالنار تمر بالصخرة العظيمة مثل الخفة من الابل فتبتلعها وتطمئن بناها في اصل الشجرة العظيمة
فتقتلعها وتهتز فيسمع لها صريف عظيم فلما بين موسى ذلك اخذه من الفرع ما يأخذ البشر عند الاهوال والمخاوف
فهرب فعار ضمه ملك فقال اما شخصي من ربك يحكمك ونهرب فرجع ولعل الحكمة في قلب العصا حية في ذلك الزمان
وهو اول زمان الوحى وتحمل الرسالة ان يشاهد انقلابها او لا يزول ما يطرأ للطبيعة البشرية من الخوف والفرع
الحاصل بمعاينة مثل ذلك حتى لا يطرأ عليه الخوف بمشاهدة ذلك عند فرعون **قوله** تجوز بها الطريقة
يعنى ان بناء السيرة في الاصل لتويع من السير ثم اتسع فيها فغيرها عن المذهب والهيئة مطلقا وذكر اول ان سيرتها
منصوب على انه مفعول به غير صريح اى سعيدها الى سيرتها الاولى وثانيا انه مفعول به صريح على انه مفعول
ثان لقوله تعيد لان عاد لما كان متعديا الى واحد عدى بالهمزة الى ثان وثالثا انه ظرف اى سعيدها في الهيئة
التي كانت عليها قبل ورابعا انه مفعول مطلق لفعله المقتر على هذا الوجه يكون انقلاب الحية عصا مفهوما من
مجرد قوله سعيدها لان المعنى حينئذ سعيدها بعد ما ذهبت وبطلت صورة العصا فيها بانقلابها الى صورة
الحية وقوله تسير سيرتها الاولى له معنى زائد على انقلاب الحية عصا وهو ان تعود المنافع الفائقة بانقلاب العصا
حية بخلاف الوجود الاخر فان انقلاب الحية عصا يفهم من مجموع قوله سعيدها سيرتها الاولى اى على تلك الوجود
قوله قبل لما قال له رب ذلك اى لما قال له رب لا تخف بلغ من ذهاب خوفه وطمأنينة نفسه الى ان ادخل
يده في قم الحية واخذ بلحبيها فاذا هي عصا كما كانت ويده في شعبتها في الموضع الذى يضعها فيه اذا اتكأ واعلم ان
ادخاله يده في قم الحية واخذ بلحبيها من غير ان يتضرر به مجزأة وانقلاب العصا حية مجزأة اخرى ففيها توالى
مجهزات مع المآرب التى تقدمت **قوله** لانه يحضهما اى يميلهما كما قال الله تعالى وان جنحوا للسلم فاجنح لها
قوله كأنها مشعة اى ذات شعاع واعلم ان معنى ضم اليد الى الجناح ما قال في آية اخرى وأدخل يدك
في جيبك وروى انه عليه الصلاة والسلام كان شديدا لادمة فكان اذا ادخل يده اليمنى في جيبه وادخلها
تحت ابطه الايسر واخرجها كان ليده نور سامع بضئ بالليل والنهار كضوء الشمس والقمر واشد ضوءا ثم اذا
ردها الى جيبه صارت الى لونها الاول بلانور وبريق واتفق المقصرون على ان السوء كان كناية عن البرص فانه
ابغض شئ الى العرب ولهم منه نقرة عظيمة واسماهم لاسمه ما جة فكان جديرا بان يكنى عنه ولا يصريح باسمه
وقوله من غير سوء يجوز ان يتعلق ببيضاء لكونها صفة مشبهة فيها معنى الفعل كأنه قال تبص من غير سوء ويجوز
ان يتعلق بمحذوف على انه حال من الضمير في بيضاء **قوله** اى دللتا بها او فعلنا ذلك **قوله** نثر على ترتيب قوله
او بما دل عليه الآية او القصة اى خذ هذه الآية بعد الآية التى هى قلب العصا حية او دللتا بها او فعلنا ما فعلنا
بك من ذلك واستماع كلامي اياك واختيارك لنسوة واظهار المعجزة القاهرة لك لتريك بعض آياتنا الكبرى
اول لتريك الآية الكبرى حال كونها من آياتنا على ان يكون الكبرى مفعولا ثانيا لتريك ومن آياتنا حال منها وعلى
الاول يكون المفعول الثانى وهو ضعيف لانه ليس فى اليد الا تغير اللون اما العصا ففيها تغير اللون وخلق
الزيادة فى الجسم وخلق الحياة والقدرة والاعضاء المختلفة وابتلاع الشجر والحجر ثم عودها بعد ذلك عصا كما كانت
فهى اعظم قطعاً فلا بد ان يكون المعنى خذ هذه الآية ايضا بعد قلب العصا لتريك بهاتين الآيتين بعض آياتنا الكبرى
اول لتريك بهما الكبرى من آياتنا اول لتريك من آياتنا الكبرى فعلنا ذلك فلا دلالة على كون اليد كبرى بالنسبة الى
العصا ثم انه تعالى لما اظهر له هذا الآيات عقبها بان امره بالذهاب الى فرعون وبين العلة فى ذلك بانه طغى اى جاوز
حد العبودية بدعوى الربوبية ثم جاوز العين الحد فى تلك المجاوزة حيث لم يقنع بدعوى المشاركة فيها حتى قال انا
ربكم الاعلى روى عن وهب انه قال قال الله تعالى لموسى عليه الصلاة والسلام استمع لما يوحى من كلامي واحفظ
وصيتي وانطلق برسالتى وانت بعينى وسمعى وانت معك يدي وبصرى واتى اليسك جبة سلطانى تستكمل بها القوة
فى امرى ابعتك الى خلق ضعيف من خلقى بطر نعمتى ونسى شكرى وغرته الدنيا حتى يجد حقى وانكر ربوبيتى اقسم
بمرقى لولا الحجة والعهد الذى وضعت بينى وبين خلقى لبطشت به بطشة جبار ولكن هان على وسقط من عيني قبلغه
رسالتى وادعه الى عبادتى وحذره من نعمتى وقل له قولا لينا لا يغتر بلباس الدنيا ناصيته يدي ولا يطرأ ولا ينفس

(سعيدها سيرتها الاولى) هيئتها وحالتها
المتقدمة وهى فعلة من السير تجوز بها الطريقة
والهيئة وانصباها على نزع الخافض او على
ان اعاد مفعول من عاد بمعنى عاد اليه او على
الظرف اى سعيدها فى طريقها او على
تقدير فعلها اى سعيدها العصا بعد ذهابها تسير
سيرتها الاولى فتنتفع بها ما كنت تنتفعه قبل
قيل لما قال له رب ذلك اطمأنت نفسه حتى
ادخل يده فى قم الحية واخذ بلحبيها (واضمم يدك
الى جناحك) الى جنبك تحت العضد يقال
اكل ناحيتين جناحان بكناحى العسكر استعارة
من جناحى الطائر مينا بذلك لانه يحضهما
عند الطيران (تخرج بيضاء) كأنها مشعة
(من غير سوء) من غير عاهة وقبح كفى به
عن البرص كما كنى بالسوء عن العورة لان
الطباع تعافه وتفر عنه (آية اخرى) مجزأة
ثانية وهى حال من ضمير تخرج كبيضاء
او من ضمير هاو مفعول باضمار خذ او دونك
(لتريك من آياتنا الكبرى) متعلق بهذا المضمير
او بما دل عليه الآية او القصة اى دللتا بها
او فعلنا ذلك لتريك والكبرى صفة آياتنا
او مفعول تريك ومن آياتنا حال منها (اذهب
الى فرعون) بهاتين الآيتين وادعه الى العبادات
(انه طغى) عصي وتكبر (قال رب اشرح لى
صدرى ويسر لى امرى) لما امره الله بخطب
عظيم وامر جسيم سأل ان يشرح صدره

عزيمة جازمة على ان تلقيه في التابوت ثم تقذف التابوت في اليم وهو بل مصر في قول جميع المفسرين فان اليم يقع على البحر والنهر العظيم وثالثها ان المراد بالوحى اليه انه تعالى اوحى ذلك الى بعض الانبياء المبثوث في ذلك الزمان كشعيب عليه الصلاة والسلام او غيره ثم ان ذلك النبي عرفها ما اوحى اليه اما مشافهة او مراسلة ورابعها لعله تعالى بعث اليها ملكا لا على وجه النبوة بل على طريق بعثه جبريل الى مريم في قوله تعالى فارسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشرا سويا وبلغ ذلك الملك اليها ما اوحى اليه **قوله ولا يخل به** بضم الباء وقص الخامن اخل الفارس بمركبه اذ ترك موضعه الذي عينه الامير وقوله لعظم شأنه تعليل لقوله لا يعلم الا بالوحى **قوله وفرط الا تمام** به تعليل لقوله ينبغي ان يوحى على طريق الف والشر المرتب وان في قوله ان اقدفيه يحتمل ان تكون مصدريه ومفسرة والمراد بقذفه في التابوت جعله فيه كافي وقوله تعالى وقذف في قلوبهم الرعب **قوله غلام رماه الله** بالحسن يافعا تمامه له سيماء لانشق على البصر فقوله غلام اي هو غلام ورماء الله صفة غلام اي هو غلام حصل الله فيه الحسن ووضع فيه ويافعا اي شابا واليافع من البقاع وهو ما ارتفع من الارض وايض الغلام اي ارتفع فهو يافع ولا يقال موفع وهو من النوادر والسمياء العلامة والمراد بها ههنا الحسن وقوله لا يشق على البصر اي يفرح به من ينظر اليه ولا يمل من تكرار النظر اليه لكونه في غاية الحسن **قوله لما كان القاء البحر اياه الى الساحل** جواب عما يقال جعل الله البحر مأمورا باشتال امره مع ان الامر لا يكون الا للمير العاقل والبحر ليس كذلك وتقرير الجواب ان قوله فليلقه اليم وان كان امرا صورة الا ان معناه الخبر اي ان تقلى ما امرت به يلقه اليم بالساحل لتعلق ارادتي بذلك واخرج الكلام على سبيل الاستعارة المكنية والتخييلية حيث شبه اليم في النفس بأمور ذي تمبير امره امر مطاع باللقاء من حيث كون القاء البحر اياه الى الساحل امرا واجبا للحصول كحصول المأمور به من المأمور المطيع وجعل امر اليم بقوله فليلقه اليم قرينة التشبيه المضمر وقائدة اخراج الكلام على هذه الصورة التأكيد والمبالغة في حصول اللقاء **قوله والاولي ان يجعل الضمائر كلها لموسى عليه الصلاة والسلام** لانه لو جعل ضمير ان اقدفيه وبأخذه وعدوله لموسى وضمير فاقذفه وفليلقه اليم للتابوت لم يترك الضمائر وتنافر النظم فان قيل المقذوف في البحر وكذا الملقى الى الساحل هو التابوت قلنا نعم ان المقذوف بالذات والملقى بالذات هو التابوت الا ان موسى عليه الصلاة والسلام مقذوف وملقى بالتبع لكونه في جوف التابوت فينبغي ان يجعل ضمير فاقذفه وفليلقه اليم ايضا لموسى حتى لا تفرق الضمائر ولما كان فليلقه اليم امرا من حيث اللفظ انجزم جوابه في قوله بأخذه **قوله اولان الاول** وهو كون فرعون عدوا لله تعالى حال اخذه موسى لكفره بالله تعالى وعتوه امر واقع حيثئذ وكونه عدوا لموسى عليه الصلاة والسلام حيثئذ غير واقع لان موسى في ذلك الوقت لم يكن بحيث يعاديه احد بل هو بحيث يؤول امره الى المعاداة معه ولو قيل بأخذه عدولى وله لفهم ان عداوته لموسى من قبل عداوته لله تعالى **قوله ثم قيرته** اي ملئته بالقير وهو الزفت **قوله وكان يشرع** اي يدخل من اليم يقال شرعت الدواب في الماء شرعا وشرعا اي دخلت **قوله اصبح الناس** اي اكلمهم صباحة اي جملة يقال صبح بالضم صباحة فهو صبيح اي جبل حسن **قوله اي محبة كائنة مني** على ان مني ظرف مستقر متعلق بمحذوف هو صفة لمحبة اي محبة حاصلة مني وعلى الثاني يكون طرفا لغوا متعلقا بالقيت وعلى التفسيرين كلمة من ابتدائية والفرق بين الاحتمالين ان الملقى على الاحتمال الاول محبة الناس اياه لكن لما كانت المحبة حاصلة واقعة بتخليق الله تعالى من حيث انه تعالى ركزها في القلوب وصفها بقوله كائنة مني فلذلك احبه عدوا لله فرعون وكل من ابصره وعلى الاحتمال الثاني يكون الملقى بالذات هو محبة الله تعالى واما محبة الخلق اياه فآثار نشأت وتقرعت عن محبة الله تعالى اياه والبداهة بقوله اي احببتك ومن احبه الله تعالى احبته القلوب وقدروى عن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا احب الله العبد نادى جبريل ان الله يحب فلانا فأحبوه فيحبه اهل السماء ثم يوضع له القبول في الارض **قوله وظاهر المقتضى** جواب عما يقال ان ما قبل يخالف لما فهم من ظاهر لفظ القرآن فان ظاهره يدل على ان اليم اقام بساحله وان موسى عليه الصلاة والسلام التقط من الساحل لامن البركة وان ما قبل يدل على ان أم موسى ألتفت في اليم فقذفه اليم الى النهر المنتصب منه الشارع الى بستان فرعون فآذاه النهر الى بركة في البستان فآخذ من البركة لامن الساحل وأشار الى وجه التوفيق بينهما بان حل لفظ القرآن على ان معناه ألقاه اليم بساحل

(ما يوحى) ما لا يعلم الا بالوحى او بما ينبغي ان يوحى ولا يخل به لعظم شأنه وفرط الاهتمام به (أن اقدفيه في التابوت) بان اقدفيه او اى اقدفيه لان الوحى بمعنى القول (فاقذفه في اليم) القذف يقال للقاء والوضع كقوله تعالى وقذف في قلوبهم الرعب وكذلك الرمي كقوله غلام رماه الله بالحسن يافعا (فليلقه اليم بالساحل) لما كان القاء البحر اياه الى الساحل امرا واجبا للحصول لتعلق الارادة به جعل البحر كأنه ذو تمبير مطيع امره بذلك واخرج الجواب مخرج الامر والاولي ان يجعل الضمائر كلها لموسى مراعاة للنظم والمقذوف في البحر والملقى الى الساحل وان كان التابوت بالذات فموسى بالعرض (بأخذه عدولى وعدوله) جواب فليلقه وتكرير عدوى للمبالغة اولان الاول باعتبار الواقع والثاني باعتبار المتوقع قيل انها جعلت في التابوت قطنا ووضعته فيه ثم قيرته وألقته في اليم وكان يشرع منه الى بستان فرعون فآذاه النهر فآذاه الماء اياه فآذاه الى بركة في البستان وكان فرعون جالسا على رأسها مع امرأته اسيرة بنت مزاحم فامر به فأخرج ففتح فإذا هو صبي اصبح الناس وجها فاحبه حبا شديدا كما قال (وألقيت عليك محبة مني) اي محبة كائنة مني قد زرعتها في القلوب بحيث لا يكاد يصبر عنك من رآك فلذلك احببتك فرعون ويجوز ان يتعلق مني بالقيت اي احببتك ومن احبه الله احبته القلوب وظاهر اللفظ ان اليم ألقاه بساحله وهو شاطئه

فيه فوهة نهر فرعون فجري منه الى البركة **قوله** لان الماء يسحله **تعليل** لما دل عليه المعنى كأنه قال سمي الشاطئ ساحلا لان الماء يسحله اي يقشره وينزع عنه ما هو بمنزلة القشر على ظاهره فان السحل في اللغة القشر يقال قشرت العود وغيره اقشره قشرا اي زعت عنه قشره والمطرقة القاشرة هي التي على وجه الارض **قوله** ولترى ويحسن اليك وانا راعيك وراقبك **قوله** فسر قوله لتصنع بقوله لترى ويحسن اليك من قولهم صنع اليه معروفا اذا احسن اليه وفسر قوله على عيني بقوله وانا راعيك اشارة الى انه حال من الضمير المستتر في لتصنع لاصلة له وقوله لتصنع منصوب باضمار ان بعد لام كي وهذه العلة معطوفة على علة مقترنة قبلها والفعل المعلن هو قوله تعالى وألقيت اي ألقيت عليك المحبة اي لتعطف عليك وتصنع ويجوز ان تكون هذه اللام متعلقة بفعل محذوف وجلة المعلن مع علة معطوفة على الجملة السابقة اي ألقيت عليك محبة مني وتصنع على عيني فعلت ذلك والعين مجاز عن الرعاية والحراسة بطريق اطلاق اسم السبب على المسبب فان الناظر الى الشيء يحرسه عما لا يريد في حقه وراعيه حسبا يريد فيه **قوله** وقرى وتصنع بكسر اللام وبسكونها **قوله** على انها ليست لام كي بل هي لام امر الغائب والاصل فيها ان تكون مكسورة ويجوز سكونها بعد الواو والقاء للتحفة وذلك في القرآن كثير نحو وليوفوا نذورهم وليطوفوا وقرأ العامة بكسر اللام وضم التاء وفتح النون على البناء للفعول ونصب الفعل باضمار ان بعد لام كي وقرى وتصنع بالنصب وفتح التاء **قوله** ظرف لألقيت وتصنع **قوله** والمعنى على الاول وألقيت عليك محبة مني وقت مني اخذك وعلى الثاني لترى ويحسن اليك في هذا الوقت وكونه ظرفا لتصنع اولى لان تقييد التربة بزمان مشي اخذه صحيح لان التربة انما وضعت زمان مشي اخذه ورده الى امه بخلاف القاء المحبة عليه فانه وقع قبل ذلك من اول ما التقطه فرعون فلا وجه لكونه ظرفا لألقيت الا باعتبار الانساع في زمان المشي **قوله** او بدل من اذ أوحينا **قوله** والمعنى ولقد مننا عليك مرة اخرى اذ أوحينا الى امك اذ تمشي اخذك **قوله** على ان المراد بها وقت متسع **قوله** جواب لما يقال كيف يكون اذ تمشي اخذك بدلا من اذ أوحينا مع ان احد الزمانين غير متحد مع الآخر صدقا بل هما مختلفان متباعدان وليس احدهما بعضا من الآخر ولا مشتملا عليه ايضا واذا اريد بكلمة اذ وقت يسع كل واحد من الفعلين متحد الزمان ولا يختلفان الا باعتبار اختلاف الفعل الواقع فيهما فيصح ابدال احدهما من الآخر ومعنى يكفله بضمه اليه وبحضه ويريه وتذكير الضمير في يكفله للفظ من وان كان عبارة عن المؤنث ولما التقطه آل فرعون وأحبوه وعزموا على تربيته عندهم طلبوا امرأة ترضعه وتربيه فلم يقبل ثدى امرأة منهم لان الله تعالى قد حرم عليه المراضع غير امه وجعل ذلك طريقا لردّه الى امه فاضطروا الى الاستقصاء في تتبع النساء وبذلك فشا الخبر بمصر ان آل فرعون اخذوا غلاما من النيل وانه لا يقبل ثدى كل امرأة يؤتى اليدها فلما علمت ذلك ناخنت موسى جاءت اليهم منكرا فقالت هل ادلكم على اهل بيت يكفلونه لكم **قوله** غم قتله **قوله** فانه عليه الصلاة والسلام لما قتل القبطي خطا بان وكزه اي ضربه بجمع يده على ذقنه حين استغاثه الاسر آتلى عليه حصل له الغم من وجهين احدهما من عذاب الدنيا وهو اقتصاص فرعون منه على ما حكاه الله تعالى عنه بقوله فأصبح في المدينة خائفا يترقب والآخر من عقاب الله تعالى حيث قتله لا بأمر الله فجاء الله تعالى من الغميين اماما من فرعون فبان وفقه الله تعالى للهجرة الى مدين وامام من عقاب الآخرة فبان غفر الله تعالى له باستغفاره حين قال رب اني ظلمت نفسي فاغفر لي فغفر له **قوله** وابليتك ابتلاء **قوله** على ان قوتوا مصدر كالعكوف والجلوس جسي به تأكيد لفعله كأنه قيل وقتاك حقا والفتنة الامتحان والاختبار تقول فتنت الذهب اذا ادخلته النار لتنظر ما جوده كذا في الصحاح قال صاحب الكواشي وقتاك فتونا اي اختبرناك اختبارا بايقاعك في المحن وتخليصك منها وقال صاحب الكشف الفتنة المحنة وكل ما يشق على الانسان وكل ما يبلى الله به عباده فتنة قال تعالى ونبلوكم بالبشر والخير فتنة سأل سعيد بن جبير ابن عباس عن قوله وقتاك فتونا فقال خلصناك من محنة بعد محنة اولها ان امه حلت في السنة التي كان فرعون يقتل فيها الولدان فهذه فتنة يا ابن جبير ثم ألقته امه في البحر وهو في التابوت ثم منعه الرضاع الا من ثدى امه ثم اخذ بلحية فرعون حتى هم بقتله ثم تناول الجرة يده بدل الدرة ثم قتل قبطيا وخرج الى مدين هاربا خائفا بلا زاد ولا دليل واجر نفسه عشرين من مهر الصقور آمنة شعيب وضل الطريق وتفرق غمّه في ليلة مظلمة وكان ابن عباس يقول عند ذكر كل واحدة من هذه المحن فهذه فتنة يا ابن جبير فعلى هذا معنى وقتاك خلصناك من تلك المحن كما يفنى الذهب بالنار فيخلص من كل خبث ولا بد في قوله تعالى وقتاك فتونا من ملاحظة

لان الماء يسحله فالتقط منه لكن لا بعد ان يتأول الساحل بحيث فوهة نهره (وتصنع على عيني) ولترى ويحسن اليك وانا راعيك وراقبك والعطف على علة مضمة مثل لتعطف عليك او على الجملة السابقة باضمار فعل معلن مثل فعلت ذلك وقرى وتصنع بكسر اللام وبسكونها والجزم على انه امر وتصنع بالنصب وفتح التاء اي وليكون عملك على عين مني لئلا تخالف به عن امرى (اذ تمشي اخذك) ظرف لألقيت وتصنع او بدل من اذ أوحينا على ان المراد بها وقت متسع (فتقول هل ادلكم على من يكفله) وذلك انه كان لا يقبل ثدى المراضع لجهات اخذه مريم متحصة خبره فصادفتهم يطلبون له مرضعة يقبل ثديها فقالت هل ادلكم لجهات بامه فقبل ثديها (فرجعنا الى امك) وفاء بقولنا انا راقوه اليك (كي تقر عينها) بلقائك (ولا تحزن) هي بشرائك او انت بشرائك وفقد اشفاقها (وقلت نفسا) نفس القبطي الذي استغاثه عليه الاسر آتلى (فخلصناك من الغم) غم قتله خوفا من عقاب الله تعالى واقتصاص فرعون بالمغفرة والامن منه بالهجرة الى مدين (وقتاك فتونا) وابليتك ابتلاء او اتواها من الابتلاء على انه جمع فتن او فتنة على ترك الاعتداد بالنساء كحجور وبدور في جرة وبدرة فخلصناك مرة بعد اخرى وهو اجمال لما ناله في سفره من الهجرة عن الوطن ومفارقة الآلاف والمشي راجلا على حذر وفقد الزاد واجر نفسه الى غير ذلك اوله ولما سبق ذكره

التخلص من الحنة ايمان يجعل قنالك بمعنى خلصناك من قولهم قننت الذهب اذا اردت تخليصه او بان يكون قنالك بمعنى اخبرناك ولم يذكر صلته والتقدير اخبرناك اختبارا بايقاعك في الحن وتخليصك منها وذلك لانه تعالى قال له عليه الصلاة والسلام ولقد مننا عليك مرة اخرى ثم عدنا لحن وذكركمنا قوله وقنالك فتونا والفنة بمعنى الحنة ليست من قبيل الانعام الا ان يقال انها لكونها موجبة لقناب من قبيل النعم والمصنف جعل قوله تعالى وقنالك فتونا ابعالا لما ناله في سفر هجرته من مصر الى مدين ثم جوز ان يكون ابعالا له ولما سبق ذكره من وضع امة اياه في الثابوت وقذفه في اليم الى غير ذلك وقدم الاحتمال الاول لان عدما مال الطفل فتنة في حقه لا يخلو من بعد **قوله** قضاء لا وفي الاجلين اي الذين خيره شعب عليهما الصلاة والسلام في قضاءهما ما شاءا مهرا في تزويج بنته اياه قال تعالى حكاية عنه اني اريد ان انكحك احدي ابنتي هاتين على ان تأجرني ثمانى حجج فان اتممت عشرة فغن عندك فقطضى موسى عليه الصلاة والسلام او فاعهما وهذا صريح في ان موسى لما قضى الاجل المشروط سار باهله الى مصر ولم يمكث في اهل مدين بعد قضاءه ويدل عليه قوله تعالى فلما قضى موسى الاجل وسار باهله وهو الاجل المشروط عليه في تزويجه صفورا بنت شعيب وروى عن وهب انه قال لبث موسى عند شعيب ثمانى وعشرين سنة منها عشر سنين مهرا امرأته والباقي ليستكمل الوقت الذي يوحى فيه الى الانبياء بناء على انه جاء مدين وهو ابن ثلثي عشرة سنة فكث فيه ثمانى وعشرين سنة ليبلغ سنة اربعين سنة وتقدير الآية وقنالك فتونا فخرجت هاربا الى اهل مدين فلبثت سنين فيهم ثم جئت من عندهم مستقرا او كاشعا على قدر معين فقوله على قدر متعلق بمحذوف منصوب على انه حال من فاعل جئت **قوله** على قدر او على مقدار من السن إشارة الى ان قوله على قدر لا يد في من تقدير مضاف اليه لان القدر لا يكون الا امر من الامور اى على قدرى الذى قدرته لان اكملك او على مقدار سن فالقدر على الاول عبارة عن تعلق الارادة الازلية القنضية لنظام الموجودات على ترتيب خاص بالاشياء في اوقات حدوثها وتلك الارادة الازلية هى المسماة بالقضاء وعلى الثانى القدر بمعنى المقدار قال عليه الصلاة والسلام ما بعث الله نبيا الا على رأس اربعين سنة **قوله** واصطفيتك لمعنى اي اخترتك لمعنى لتصرف على ارادتي وتستغل بما امرتك به من اقامة هجتي وتبليغ رسالتى وان تكون فى حركاتك وسكناتك لوجهى لانفسك ولاغيرك والاصطناع افتعال من الصنع بالضم وهو مصدر قولك صنع اليه معروفا واصطناع فلان فلان اتخذاه صنعا محسنا اليه بغريب منزله وتخصيصه بالتكريم والاجلال عن القفال قال اصطفتك اصله من قوله اصطنع فلان فلانا اذا احسن اليه حتى يضاف اليه فيقال هذا صنيع فلان كما يقال هذا جريح فلان **قوله** مثله فيما خوله اي اعطاه جواب عما يقال كيف قال لنفسى مع انه تعالى غنى عنه فلا يجوز جعل الكلام على ظاهره فلذلك حله على الاستعارة التمثيلية حيث شبه حال موسى فيما خوله الله تعالى من التقريب والتكليم والتكريم بحال من قر به الملك واستخلصه لنفسه ووجه الشبه منتزع من عدة امور فكانت الاستعارة تمثيلية **قوله** ولا تقفرا يعنى ان وفى بنى ونيامثل وعد بعد وعدا بمعنى فترى فقرتورا والحكمة فى هذا التكليف ان من ذكر جلال الله تعالى وعظمته استعقر غيره فلا يخاف احدا غيره ويتقوى روحه بذلك الذكر فلا يضعف فى مقصود **قوله** وقيل فى تبليغ ذكرى على ان يكون المراد بالذكر تبليغ الرسالة فان الذكر يقع فى كل العبادات وتبليغ الرسالة من اعظمها قدرا فكان جديرا بان يطلق عليه اسم الذكر روى انه تعالى لما نادى موسى عليه الصلاة والسلام بالواد المقدس واعطاه مؤله وارسله الى فرعون اطلق من ذلك الموضع الى فرعون وشيعته الملائكة بصاحوته وخلف اهله فى الموضع الذى تركهم فيه فلم يزالوا مقيمين به حتى مر بهم راع من اهل مدين فعرفهم فحملهم الى شعيب فكنوا عنده حتى بلغهم خبر موسى بعدما جاوز بنى اسرائيل البحر وغرق فرعون وقومه فبعث بهم شعيب الى موسى بمصر ولما اطلق موسى من الطور الى جانب مصر كان لاهله بالطريق وليس له زاد ولا حولة ولا صحبة شئ الا العصا بقل صائما ويبيت طاويا يصيب من ثمار الارض ومن الصيد شيا قليلا حتى ورد ارض مصر الى تمام الامر **قوله** قبل اوحى الى هرون جواب عما يقال كيف اجتمع مع هرون حتى يحاطبا بقوله اذهب الى فرعون روى انه تعالى اوحى الى هرون انه قد امتنأ موسى وارسله الى فرعون وقومه وانه جعل ملك وزيرا وشريكا له فى رسالته فاذا كان يوم السبت لغرة ذى الحجة فاخرج قبل طلوع الشمس الى شط النيل فانها الساحة التى تلتقى انت واخوك فيها فاقبل موسى فى ذلك الوقت وخرج هرون من عسكر بنى اسرائيل حتى التقيا على شط

(فلبثت سنين فى اهل مدين) لبث فيهم عشر سنين قضاء لا وفي الاجلين ومدين على ثمانى مراحل من مصر (ثم جئت على قدر) قدرته لان اكملك واستقبتك غير مستقدم وقته المعين ولا مستأخر او على مقدار من السن يوحى فيه الى الانبياء (ياموسى) كرره عقيب ما هو غاية الحكاية للتبسيه على ذلك (واصطفيتك لنفسى) واصطفيتك لمعنى مثله فيما خوله من الكرامة بمن قر به الملك واستخلصه لنفسه (اذهب انت واخوك باياتى) بجزاى (ولا تقفرا) ولا تقفرا ولا تقصرا وقرى ثيابا كسر التاء (فى ذكرى) لاتنسباني حينما تقبلنا وقبل فى تبليغ ذكرى والدعاء الى (اذهب الى فرعون انه طغى) امر به او لاموسى وحده وهما اياه واخاه فلا تكبر قبل اوحى الى هرون ان يلقى موسى وقيل مع بمقبلة فاستقبله

النيل **قوله** وقيل عداه هو تسمية امر الحاضر من وعد بعد يعني قبل المراد بالقول الذين ان موسى اتاه
ووعده على قبول الايمان شابا لا يهرم وملك لا يترع منه الا بالموت وان تبقى عليه لذة المطعم والمشرب والمنكح
الى حين موته واذا مات دخل الجنة فأعجبه ذلك وكان لا يقطع امرا دون هاهنا وكان غائبا حينئذ فلما قدم اخبره
بالذي دعاه اليه موسى وقال اردت ان اقبل منه فقال له هاهنا كنت ارى لك عقلا ورأيا انت رب وتريد ان تكون
مربوباً وانت تعبد وتريد ان تعبد قلبه عن رأيه وحكي عن عمرو بن دينار انه قال بلغني ان فرعون عمرار بعائة
سنة وتسع سنين فقال له موسى ان اطعني عرت مثل ما عرت فاذا مت دخلت الجنة **قوله** على رجائكما
وطمعكما يعني لعل للرجى الا انه بالنسبة الى المرسل وهو موسى وهرون اى اذها وقولا مترجيين وطامعين
فلاحه دون اليأس منه ويستعمل ان يكون ذلك الترجى بالنسبة الى الله تعالى اذ هو عالم بمواقب الامور **قوله**
فان اراجى بجهنم علة لكون الذهاب والقول الذين مقبدين يكونان في حال الرجاء دون اليأس يعني انهما تكلفا
بالتبليغ على هذا الوجه لانه ابلغ لهما في دعائه الى الحق فان الرسل انما يعثون لان يدعو او هم يرجون ويطمعون
ان يقبل منهم **قوله** والتذكير للتحقق اى للتيقن بالحق الجوهرى حققت الامر واحققته ايضا اذ تحققته
وصرت منه على يقين وحققته قوله وظنه تحقيقا اى صدقت والمعنى قولاه ذلك راجيين ان يترك الاصرار على
الانكار الحق وتكذيبه اما بان يذكر اى يمتنع ويقبل الحق قلبا وقالباً او بان يتوهم انه حق فيخشي بذلك من ان يصير
على الانكار ويبقى مرتدداً وموقفاً بين الامرين وذلك خبر بالنسبة الى الانكار والاصرار عليه **قوله** ان
يجعل علينا بالعقوبة ولا يصبر الى اتمام الدعوة واظهار المجزة فيتعطل المطلوب من الارسل اليه فان قيل كيف
يخاف موسى وقد آتاه الله تعالى سؤله وشرح صدره وشرح الصدور بنا في حصول الخوف قلنا لان ذلك لانه قد
مر ان السؤال ان يوسع الله قلبه ليحمل أعباء دعوة فرعون الى عبادة الله تعالى ولصبر على مشاقه وتلقى ما يوحى
اليه على وجه لا يتطرق اليه السهو والتخريف وحصول الشرح بهذا المعنى لا ينافي حصول الخوف من استجبال
فرعون في عقوبتهما قبل اتمام الدعوة واظهار المجزة وان نفوت العائدة المطلوبة من ارسلهما اليه من الزام المجزة
وقطع المذمة ونحو ذلك **قوله** والطلاق اى عدم تقييد قوله او ان يطغى بذكر متعلقه بان يقال او ان يطغى
عليك كما ذكر متعلق بفرط وهو علينا في قوله ان يفرط علينا لان تجريد عن القيد من حسن الادب والتعاضى عن
النطق بالشيء فان المعنى او ان يطغى بالتعطى الى ان يقول فيك ما لا ينبغي لجرأته عليك **قوله** تعالى لا تخافا
ليس المراد منه النهى عن الخوف لانه من حيث كونه امراً طبيعياً لا مدخل للاختيار فيه لا يدخل تحت التكليف
ثبوتاً وانتفاء بل المراد التسلي بوعده الحفظ والنصرة فانه ليس المراد من المعية المكانية بل المراد منها ما يترتب
من الحفظ والنصرة كما نه قبل اننى حافظكما وناصركما **قوله** اسمع وارى ما يجري بينكما وبينه يعني ان قوله
تعالى اسمع وارى فعلان متعديان لم يذكر مفعولهما وليس منزلتين منزلة اللازم بل قصد تعلقهما بالمفعول بالغير
المذكور فوجب تقديره على حسب تعيين القرينة انهما فعلا وان خاصا فخاص والقرينة تقتضى تقدير العام
اى اسمع وارى جميع ما يجري بينكما وبينه من قول وفعل الخ وذلك لان قوله تعالى اسمع وارى ذكر تأكيداً
لقوله اننى معكما اخبروا ولا بانه حافظهما وناصرهما ثم اخبر بانه يسمع ويرى للدلالة على انه يفعل بهما ما يوجب
حفظهما ونصرتهما على اتم الوجوه واكملها والحفظ والنصرة انما يتحققان ويكملان اذا كان الحافظ والناصر عالماً
بجميع ما ينال من اراد حفظه وهذا يقتضى ان يقدر المفعول عاماً بان يقال اسمع وارى جميع ما يجري بينكما وبينه
ليتم الحفظ ويكمل ويؤول خوفهما بالكيفية فحذف المفعول قصداً للتعميم مع الاختصار **قوله** ويجوز ان لا يقدر
شئ بان ينزل الفعلان منزلة اللازم ولا يقصد تعلقهما بالمفعول فضلاً عن عمومته وخصوصه وان يكون القصد
الى شأن الحفظ والنصرة والى ما يتأتى من السمع والبصر مع قطع النظر عن تعلقهما بالمسموع والمبصر
لانهما انما ذكرتا تنجماً لقوله اننى معكما لكونهما بما يتيم به الحفظ والنصرة ولا مدخل في ذلك الاعتبار لتعلقهما بالمفعول
والتيمم ان يؤتى في كلام لا يوهم خلاف المقصود بفضلة مثل مفعول او حال او نحوهما مما ليس بجملته مستقلة
ولاركن كلام لتكنة وهى التفصيل في الكلام وان اوتى بها في كلام يوهم خلاف المقصود ليدفع ذلك الابهام
سمى اتيانها تكميلاً لقوله

(فقلوا له قولاً لينا) مثل هل لك الى ان تتركى
واهديك الى ربك فتخشي فانه دعوة في صورة
عرض ومشورة حذرا ان يحمله الحماقة
على ان يسطو عليهما او احترأ ما لهما
من حق التربية عليهما وقيل كنياء وكان له
ثلاث كنى ابو العباس وابو الوليد وابو مرة
وقيل عداه شابا لا يهرم بعده وملك لا يزول
الا بالموت (لعله يتذكر او يخشى) متعلق
بأذها او قولاً اى بأشرا الامر على رجائكما
وطمعكما انه يتر ولا يخيب سعيكما فان اراجى
بجهنم والياس متكلف والعائدة في ارسلهما
والمبالغة عليهما في الاجتهاد مع علمه بانه
لا يؤمن الزام المجزة وقطع المذمة واظهار
ما حدث في تضاعيف ذلك من الايات
والتذكر للتحقق والخشية للتوهم ولذلك قدم
الاول اى ان لم يتحقق صدقكما ولم تذكر فلا
اقل من ان يتوهم فيخشي (قالا ربنا اننا نخاف
ان يفرط علينا) ان يجعل علينا بالعقوبة ولا يصبر
الى اتمام الدعوة واظهار المجزة
من فرط اذا تقدم ومنه الفارط وفرس فرط
يسبق الخيل وقرى يفرط من افرطته اذا
جلته على الهلة اى تخاف ان يحمله حامل
من استكبار او خوف على الملك او شيطان
انسى او جنى على المعالجة بالعقاب ويفرط
من الافراط في الاذية (او ان يطغى) ان
يزداد طغياناً فيتعطى الى ان يقول فيك ما لا
ينبغي لجرأته وقساوته واطلاقه من حسن
الادب (قال لا تخافا اننى معكما) بالحفظ
والنصرة (اسمع وارى) ما يجري بينكما وبينه
وبينه من قول وفعل فاحدث في كل حال
ما يصرف شره عنكما ويوجب نصرتي لكما
ويجوز ان لا يقدر شئ على معنى اننى حافظكما
ناصركما والحفاظ اذا كان قادراً سميعاً
بصيراً اتم الحفظ

موسى عليه الصلاة والسلام على وجود الصانع القادر على كل شئ ويدل على كون هذه القضية مسلمة معلومة بالضرورة قول موسى ربنا الذى اعطى كل شئ خلقه ثم هدى فان كلمة الذى تقتضى وصف المعرفة بحملة معلومة الانتساب اليها فلا بد وان يكون مضمون الصلة معلوما مسلما عند فرعون الا انه كان يظهر الانكار تكبرا وزورا وبهتانا ويحتمل ان يكون جاهلا بربه بناء على كونه دهر يافثا لا صانع سوى الدهر اصلا ويكون اذناؤه الربوبية لنفسه بمعنى انه يجب عليهم طاعته والانتقاده والاعراض عن طاعة غيره ثم ان موسى لما ذكر دليلا ظاهرا وبرهانا باهرا على وجود الاله العليم القادر على كل شئ واخفى فرعون عن الدخول عليه قال معترضا على موسى فابال القرون الاولى كفوم نوح وعاد ونمود فان اكثرهم لم يقرؤا بالله وبما دعوا اليه وانما عبدوا الاوثان فلو كان ما ذكرته من الدليل حقا لوجب على اهل القرون الماضية ان لا يغفلوا عنه فعارض الحجة بالتقليد وقال معترضا على موسى هكذا وهو اعتراض فاسد مبنى على التقليد المحض غير مستند الى حجة ودليل فلذلك لم يلتفت موسى الى قوله وقال عليها عند ربى ولم يتعلق غرضى باحوالهم ثم عاد الى تقوية كلامه الاول وابرز سائر الدلائل فقال الذى جعل لكم الارض الآية **قوله** عليها عند ربى **قوله** اسمية وقوله في كتاب متعلق بمحذوف على انه خبر ثان اى عليها مستقر عند ربى مثبت في اللوح المحفوظ اثبت فيه ليكون ما كتب فيه ظاهرا لللائكة فيكون ذلك زيادة لهم في الاستدلال على انه تعالى عالم بكل المعلومات منزّه عن السهو والغفلة فان قيل علم الله تعالى صفة قائمة بذاته فكيف يكون مثبتا في كتاب والصفة القائمة بالشئ لا تكون مثبتة في غيره فالجواب ان المراد بآياته اثبات متعلقاته التى هى الاحكام المعلومة به وأشار المصنف الى جوابه بقوله ويجوز ان يكون تمثيلا اى يجوز ان لا يكون المعنى ان عليها مثبت في الكتاب حقيقة بل يكون قوله انه مثبت في الكتاب استعارة تمثيلية شبه تمكن بال القرون الماضية في علم بقاء المكتوب في الكتاب فكانه قبل ان بالها في استقرار علمه عند الله بحيث لا يزول شئ منها من علمه تعالى كالشئ الذى استحضه العالم وقيد بالكتابة فيكون المقصود بقوله في كتاب تأكيد قوله عليها عند ربى **قوله** ويؤيده لا يضل ربى ولا ينسى **قوله** فان الظاهر انه استئناف لاجل له من الاعراب جيب به تعليلا لما سبق من استقرار حال القرون الاولى عنده تعالى استقرار الشئ المكتوب في الكتاب ووجه التعليل انه عليه الصلاة والسلام لم يذكر مفعول لا يضل ولا ينسى ليم الاشياء كلها فلما كان تعالى بحيث لا يضل ولا يخطئ شيئا من الاشياء بحيث لا يهتدى اليه بل كانت بأسرها حاضرة عنده بذواتها لا يغيب عنه شئ منها وما علم من ذلك لا ينسأ ابدان ثبت بذلك ان علم احوال القرون الاولى مستقر عنده كانه في كتاب فيكون انتظام الكلام هكذا ان فرعون طلب بقوله فابال القرون الاولى تفصيل ما سبق من قوله والسلام على من اتبع الهدى وان العذاب على من كذب وتولى فأجابه موسى بقوله عليها عند ربى وانها مع ذلك مثبتة في اللوح المحفوظ ايضا لحكمة لا يعلمها الا هو او بقوله عليها عند ربى كأنها في كتاب ثم علل احاطة علمه تعالى بها بقوله لا يضل ربى اى لا يخطئ ربى شيئا من الاشياء بمعنى انه عالم بكل المعلومات وما علم منها لم ينسأ ابدا بل يبقى ذلك العلم ابدا لا يباد وهذا على تقدير كون قوله لا يضل ربى ولا ينسى مستأنفا لاجل له من الاعراب ويحتمل ان يكون في محل الجر على انه صفة لكتاب والعائد محذوف والتقدير في كتاب لا يضل ربى بحيث لا يهتدى اليه اى لا يخطئ ذلك الكتاب ربى ولا ينسأ اى لا ينسى ما فيه يقال ضللت الشئ اضله من باب ضرب وضللت الشئ اضله من باب علم وكلاهما لغتان مشهورتان واللغة الاولى اشهر **قوله** ويجوز ان يكون سؤاله دخلا **قوله** عطف على قوله فلم ير الا صرف الكلام عنه اى عن السؤال عن ربهما من هو الى ان يسأل عن تفصيل حال الائم الماضية فانه لما سأل عن الاله بقوله فمن ربكما وكان سبيل الجواب عنه الاستدلال على وجوده بما يدل عليه من الاكار التى لا يقدر عليها الا من كان واجب الوجود لذاته مستجمعا لجميع صفات الاجلال والاكرام منزها عن سمات الحدوث والامكان واجاب عليه الصلاة والسلام بالاستدلال عليه بهت الكافر واخفى عن الدخول على ما قلناه من الدليل وصرف الكلام الى وجه آخر على كونه مقصدا غير قادر على الدخول وقيل فابال القرون الاولى ليس مبنيا على كونه مقصدا من الدخول بل اورده على طريق الدخول على قوله عليه الصلاة والسلام ربنا الذى اعطى كل شئ خلقه ثم هدى وتقدير الدخول ظاهرا من تقرير المصنف **قوله** لى كالمهد تهمدونها **قوله** التعريف فيه العهد الذهنى فلذلك وصف بالحجة كافي قوله ولقد أمر على التيميمى **قوله** وصفه بها تيميمها على ان المهد وان كان بمعنى المهود وهو الفروش المبسوط الا

(قال فابال القرون الاولى) فاحالهم بعد موتهم من السعادة والشقاوة (قال علمه عند ربى) اى انه غيب لا يعلمه الا الله وانما انا عبد مثلك لا اعلم منه الا ما اخبرنى به (في كتاب) مثبت في اللوح المحفوظ ويجوز ان يكون تمثيلا لتمكنه في علمه بما استحضه العالم وقيد بالكتابة ويؤيده (لا يضل ربى ولا ينسى) والضلال ان تخطئ الشئ في مكانه فلم تهتد اليه والنسيان ان تذهب عنه بحيث لا يخطر ببالك وهما محالان على العالم بالذات ويجوز ان يكون سؤاله دخلا على احاطة قدرة الله بالاشياء كلها وتخصيصه ابعاضها بالصور والخواص المختلفة بان ذلك يستدعى علمه بتفاصيل الاشياء وجزئياتها والقرون الخالية مع كثرتهم وتمادى مدتهم وتباعد اطرافهم كيف احاط علمهم بها وباجزائهم وابعادهم فيكون معنى الجواب ان علمه تعالى محيط بذلك كله وانه مثبت عنده لا يضل ولا ينسى (الذى جعل لكم الارض مهذا) مرفوع صفة لربى او خبر لمحذوف او منصوب على المدح قرأ الكوفيون مهذا اى كالمهد تهمدونها وهو مصدر يسمى به والباقون مهادا وهو اسم ما يهد كالفرش او جمع مهد

انه مخصوص بما بسطه العباد ليقعدوا او يناموا عليه فلذلك كان قوله جعل لكم الارض مهدا من باب التشبيه
 البليغ والمهد والمهاد واحد من حيث ان المراد بكل واحد منهما ما يهد ويفرش ولا فرق بينهما الا بان المهد في الاصل
 مصدر بمعنى القرش والبسط سمي به اليهود والمهاد اسم في الاصل ويجوز ان يكون جمع مهد مثل كعب وكعاب
 وفرخ وفراخ **قوله** وجعل لكم فيها **قوله** فان السلك ادخل الشئ في الشئ فالمعنى ادخل في الارض لاجلكم
 طرقا تسلكونها لتبلغوا الى مقاصدكم **قوله** عدل به من لفظ الغيبة **قوله** يعني ان قوله فاخرج جنابه من كلام موسى
 لكونه معطوفا على ما قبله بالقاء وما قبله من كلام موسى عليه الصلاة والسلام فيصير ان يكون ما عطف عليه من كلامه
 فلما كان من كلامه كان ينبغي ان يكون جاريا على اسلوب ما قبله بأن يقال فاخرج به الا انه عدل به من لفظ الغيبة
 الى صيغة التكلم بناء على ان موسى مع هذه الكلمات من الله تعالى بعينها فاخرجها في كلامه فخكاها كما هي
 على طريق الاقياس ونكتة العدول عن مقتضى الظاهر الى طريق حكاية كلام الله بعينه كون هذا العدول ادل
 على كمال القدرة والحكمة بالنسبة الى ان يقال فاخرج به وايضا لما كان هذا العدول مشتملا على وضع ضمير الجمع
 موضع المفرد كما هو عادة الملوك في التعبير عن انفسهم وعلى وصف النبات الخارج به بالاختلاف والتشتت دل
 الكلام على انه ملك مطاع تنقاد الخلوقات على اختلافها وتفرقها لارادته ولما عدل موسى الى طريق الحكاية
 لكلام الله تعالى حكى الله تعالى كلامه لنبيه صلى الله عليه وسلم على الوجه الذي ورد من موسى **قوله** وعلى
 هذا نظاره **قوله** اي وعلى كون العدول من لفظ الغيبة الى صيغة التكلم للتنبيه والايذان المذكورين قوله تعالى
 فاخرج جنابه ثمرات مختلفا ألوانها وقوله فانبتنا به حدائق بلفظ التكلم بعد التعبير بلفظ الغيبة وان لم يكن العدول
 الى التكلم فيها على وجه الحكاية لكلام الله والوجه في كون العدول الى التكلم في مثل هذا المقام دالا على كمال
 القدرة والحكمة ان من اشتهر بالقدرة الفاعلة والخلاقة الظاهرة اذا قال من يفعل كذا يفهم منه ان اثر القدرة
 الباهرة لا يقدر عليه غير المتكلم والامر كذلك ههنا فان الماء واحد والارض واحدة والخرج مختلف ألوانها
 فلا يكون ذلك الا بايجاد قادر مختار لا يمنع شئ من ارادته ومشيئته **قوله** فانه من حيث انه مصدر **قوله**
 جواب ما يقال شئ جمع شئ فكيف يصح ان يكون صفة لنبات وتقرير الجواب ان النبات والنبات وان سمي بكل
 واحد منهما النبات الا ان كل واحد منهما مصدر في الاصل الخ **قوله** لذوي العقول **قوله** اشارة الى ان النهى جمع
 نهية كعرفة وغرف وفي الصحاح النهية بالضم واحدة النهى وهي العقول لانها تنهى عن التبعج **قوله** واول
 مواد ابدانكم **قوله** فان بني آدم اعماس ولدون من النطفة ودم الطمث وهما يتولدان من الاغذية والغذاء اما حيوان
 او نباتي والحيوان ينهى الى النبات والنبات اعماس يحدث من امتزاج الماء والتراب فصنع الله تعالى خلقنا منها وذلك لا ينافي
 كوننا مخلوقين من النطفة **قوله** بصرة اياه او عرفناه **قوله** يعني يجوز ان يكون اريانا من الرؤية بمعنى
 الابصار وان يكون من الرؤية بمعنى المعرفة وعلى التقديرين اذا نقل الى باب الافعال يتعدى الى مفعولين لكن
 التزم على الوجه الثاني حذف المضاف حيث قال عرفناه صحتها اي اوضحنا له وجه الدلالة فيها ولا ضرورة الى
 ارتكاب الحذف اذ لو قيل عرفناه آياتنا لاستقام المعنى ولا يجوز ان يكون اريانا من الرؤية بمعنى العلم والالزام
 حذف المفعول الثالث من باب اعلمت وهو غير جائز والآيات تناول ما يدل على الوحدة وما يدل على النبوة
 فالذي يدل على التوحيد ما ذكر في هذه السورة من قوله ربنا الذي اعطى كل شئ خلقه ثم هدى وقوله الذي جعل
 لكم الارض مهدا الى قوله في سورة الشعراء قال فرعون وارب العالمين قال رب السموات والارض وما بينهما
 والذي يدل على صدق مدعى النبوة هي الآيات التسع المختصة بموسى عليه الصلاة والسلام وهي العصا واليد وخلق
 البحر والجمر والقمل والجراد والضفادع والدم ونسق الجبل واصناف تعالى اراءة الآيات الى نفسه مع ان المظهر لها
 هو موسى بناء على انه تعالى هو الذي اجراها على يده كما اضاف نفخ الروح الى نفسه حيث قال فنفخنا فيه من روحنا
 مع ان النفخ كان من جبريل عليه السلام **قوله** كلها تأكيد لشمول الانواع **قوله** فان الجمع المضاف يفيد الشمول
 والاستغراق وكلها تأكيد لذلك الشمول والآيات انواع منها ايجاد المعلوم كاجداد الضوء من اليد ومنها اعدام
 الموجود كاعدام حبال الصخرة ومنها تغيير الموجود كقلب العصا حيا واما اعادة عصاه ولما ورد ان قوله كلها
 يفيد العموم والله تعالى ما اراه جميع الآيات لان من الآيات ما ظهرها على يد الانبياء الذين كانوا قبل موسى والذين
 كانوا بعده اجاب عنه اولاً بان التعريف الحاصل باضافة الآيات للعهد والمعهود الآيات التسع المختصة بموسى

(وسلك لكم فيها سبلا) وجعل لكم فيها سبلا بين الجبال والاثودية والبراري تسلكونها من ارض الى ارض لتبلغوا
 منافعها (وازل من السماء ماء) مطرا (فاخرج جنابه) عدل به من لفظ الغيبة الى
 صيغة التكلم على الحكاية لكلام الله تعالى تنبيهها على ظهور ما فيه من الدلالة على كمال
 القدرة والحكمة وايدانابه مطاع تنقاد الاشياء المختلفة لمشيئته وعلى هذا نظاره
 كقوله الم تر ان الله ازل من السماء ماء فاخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها آمن خالق
 السموات والارض وازل لكم من السماء ماء فانبتنا به حدائق (ازواجا) اصنافا
 سميت بذلك لازدواجها وافتران بعضها ببعض (من نبات) بيان وصفه لازواجا
 وكذلك (شئ) ويحتمل ان يكون صفة لنبات فانه من حيث انه مصدر في الاصل
 يستوي فيه الواحد والجمع وهو جمع شئ كبريى ومريض اي متفرقات في الصور
 والاعراض والمنافع يصلح بعضها للناس وبعضها للبهائم فلذلك قال (كلوا وارعوا
 نعماكم) وهو حال من ضمير فاخرجنا على رادة القول اي فاخرجنا اصناف النبات
 التي كلوا وارعوا والمعنى معتبرا لا تنفعكم الاكل والعلف آذنين فيه (ان في ذلك
 آيات لاوى النهى) لذوي العقول الناهية عن اتباع الباطل وارتكاب القبائح جمع نهية
 منها خلقناكم فان التراب اصل خلقة اول انكم واول مواد ابدانكم (وفيها تعبدكم)
 لولوت وتفكيك الاجزاء (ومنها نخرجكم ارض اخرى) بتأليف اجزائكم المنقطة
 منطلقة بالتراب على الصورة السابقة ورد ارواح اليها (ولقد اريانا آياتنا) بصرة
 ها او عرفناه صحتها (كلها) تأكيد لشمول انواع او لشمول الافراط على ان المراد
 ان آيات معهودة هي الآيات التسع تنص بموسى اوانه عليه السلام اراه
 وعدد عليه ما لوقى غيره من المعجزات

عليه الصلاة والسلام فتكون كلها تشمل تلك الآيات وثانياً بأنه عليه الصلاة والسلام آراء الآيات المختصة به
 واخبره بآيات غيره من الانبياء اجمالاً وتفصيلاً وما خبره فكأنه آراءه لانه نبي صادق لا فرق بين ما يخبر عنه وبين
 ما يراه عياناً وفيه بعدلان الاخبار بالشيء لا يسمى آراءه الا بمجاز بعيد الا ان تجعل الآراء بمعنى التفسير **قوله**
 فكذب موسى وابي الايمان والطاعة حذف مفعول كل واحد من كذب وابي اختصاراً لكونه معلوماً لالة
 المقام عليه **قوله** فان الاخلاف لا يلائم الزمان حلة لتفسير الموعد بالمصدر يعني ان الموعد اما زمان او مكان
 او مصدر والاولان باطلان فتعين الثالث اما بطلانها فلان قوله لا تخلفه صفة لموعدا فلو كان اسم زمان
 او مكان لزم ان يتعلق الاخلاف بالزمان او المكان والاخلاف انما يتعلق بالوعد لا بالزمان والمكان يقال اخلف
 وعده ولا يقال اخلف زمانه او مكانه والجمل ههنا بمعنى التصيير وموعدا مفعول اول والظرف هو الثاني والجملة
 التي هي لا تخلفه نحن ولا انت صفة لموعد او نحن نأكد صحيح للعطف على الضمير المرفوع المستتر في تخلفه
 ومكانا منصوب بفعل دل عليه المصدر كانه قبل اجعل بيننا وبينك وعدا ثم قبل عدنا مكانه **قوله** لايه اي
 لا يجوز انتصاب مكانا بنفس المصدر لانه وصف قبل العمل بقوله لا تخلفه والمصدر اذا وصف قبل العمل
 لا يعمل عند الجمهور لان معمول المصدر من تنه ولا يوصف الشيء **قوله** وعلى هذا اي على تقدير
 ان ينتصب مكانا سوى يكونه بدلا من موعدا بان يقتدر مكان مضاف الى موعدا يكون سؤال فرعون بقوله
 اجعل بيننا وبينك موعدا مطابقا جواب موسى بقوله موعدكم يوم الزينة ولما ورد ان يقال انه ليس بمطابق
 لمسئول فرعون لان الموعد المذكور في الجواب بمعنى زمان الوعد والا لما صح ان يخبر عنه بقوله يوم الزينة
 فقوله زمان وعدكم يوم الزينة كيف يطابق قول فرعون اجعل بيننا وبينك مكان وعدا ذكر المصنف في وجه
 صحة المطابقة احتمالين الاول ان الجواب وان لم يطابق السؤال لفظا الا انه يطابقه من حيث المعنى لانه عليه
 الصلاة والسلام لما اجابه بتعيين زمان الوعد بانه يوم الزينة فقد اجابه بتعيين مكانه ايضا لانهم لا بد لهم ان يجتمعوا
 يوم الزينة في مكان بعينه مشتهر باجتماعهم فيه في ذلك اليوم فالجواب بتعيين زمان الوعد بيان لمكانه ايضا
 كما اذا قلت لساحبك اين اراك فقال يوم عرفة فقد اجابك بتعيين مكان الرؤية من حيث المعنى فكانه
 قال تراني في عرفات والاحتمال الثاني ان يقتدر مضاف في الجواب كما يقتدر في السؤال فكان فرعون لما قال
 اجعل بيننا مكان موعد اجاب بقوله مكان موعدكم مكان يوم الزينة وقدر المكان في الخبر ايضا ليصح الاخبار
 عن مكان الوعد بانه يوم الزينة **قوله** كما هو على الاول اي كان انطباق الجواب على تقدير الاول باضمار
 والمراد بالوجه الاول ان يراد بقوله اجعل موعدا المصدر ولا يقتدر مكان مضاف بل ينتصب مكانا سوى بفعل دل
 عليه موعدا اي عدنا مكانا سوى فيكون مسئولا فرعون على هذا الوجه ايضا مكان الوعد وايضا لجواب موسى
 بقوله موعدكم يوم الزينة لا ينطبق على مسئوله الا باعتبار الاضمار ثم ان نظر الى قول فرعون عدنا مكانا فالطابق
 بان يقتدر مكان موعدكم مكان يوم الزينة وان نظر الى قوله فاجعل بيننا وبينك موعدا فالطابق بان يقتدر وعدكم
 وعد يوم الزينة وهذا اولي قليلاً **قوله** وهو ظاهر في ان المراد بهما المصدر اذ لو كان الموعد زماناً او مكاناً
 لكان المعنى زمان وعدكم او مكانه واقع يوم الزينة فيلزم حصول الزمان او المكان في الزمان وهو محال فتعين انه مصدر
 وحينئذ لا بد من ان يقتدر المضاف قبل موعدكم اذ ليس المراد ان نفس وعدكم واقع يوم الزينة لانه واقع قبل ذلك
 بل المراد ان انجاز موعدكم واقع يوم الزينة فيكون الجواب بالزمان والمطابقة من حيث المعنى لان المسئول
 عنه تعيين المكان من حيث ان قوله مكانا سوى منصوب بالفعل المدلول عليه بالمصدر **قوله** وهو في النعت
 وفي الصحاح العدى بكسر العين اعداء وهو جمع لانظيره قال ابن السكيت ولم يأت فعل في المنعوت الاحرف
 واحد يقال هؤلاء قوم عدى وقوم عدى اي اعداء مثل سوى وسوى بكسر العين وضمها **قوله** عطف
 على اليوم او على الزينة فعلى الاول يكون في محل الرفع ويكون التقدير موعدكم يوم كذا وموعدكم ان يحشر الناس
 اي حشرهم وعلى الثاني يكون في محل الجر اي موعدكم يوم الزينة ويوم ان يحشر الناس اي حشرهم وضمي
 منصوب على انه ظرف يحشر **قوله** تعالى فتولى فرعون اي امرض عن قبول الحق وقيل ترك ما كان فيه
 من الشئون الا هذا الامر ويجوز ان يكون المعنى رجع عن المكان الذي وقع فيه المواعدة **قوله** بان تدعوا
 اي تسبوا آياته ومعجزاته محمداً فان من سماها محمداً فقد جعل الله تعالى ساحراً فيكون هذا افتراء على الله تعالى

(فكذب) موسى من فرط عناده (وابي)
 الايمان والطاعة لعنوه (قال اجئنا لنخرجنا
 من ارضنا) ارض مصر (بمحررك يا موسى)
 هذا تعلل وتخبر ودليل على انه علم كونه
 محضاً حتى خاف منه على ملكه فان الساحر
 لا يقدر ان يخرج ملكاً مثله من ارضه
 (فلنا بينك وبينك مثله) مثل محمداً (فاجعل
 بيننا وبينك موعداً) وعدا لقوله (لا تخلفه)
 نحن ولا انت (فان الاخلاف لا يلائم الزمان
 والمكان وانتصاب (مكانا سوى) بفعل
 دل عليه المصدر لايه لانه موصوف او بانه
 يدل من موعدا على تقدير مكان مضاف اليه
 وعلى هذا يكون مطابق الجواب في قوله
 (قال موعدكم يوم الزينة) من حيث المعنى
 فان يوم الزينة يدل على مكان مشتهر باجتماع
 الناس فيه في ذلك اليوم او باضمار مثل مكان
 موعدكم مكان يوم الزينة كما هو على الاول
 او وعدكم وعد يوم الزينة وقرئ يوم
 بالنصب وهو ظاهر في ان المراد بهما المصدر
 ومعنى سوى متصفاً يستوي مساقته الياء
 واليك وهو في النعت كقوله قوم عدى
 في الشذوذ وقرأ ابن عامر وعاصم وحزرة
 ويعقوب بالضم وقيل في يوم الزينة يوم
 عاشوراء ويوم النيروز ويوم عيد كان لهم
 في كل عام وانما عينه ليظهر الحق ويذهب
 الباطل على رؤس الاشهاد ويشيع ذلك
 في الاقطار (وان يحشر الناس ضمى)
 عطف على اليوم او على الزينة وقرئ على
 بناء القاعل بالياء على خطاب فرعون والياء
 على ان فيه ضمير اليوم او ضمير فرعون على
 ان الخطاب لقومه (فتولى فرعون فجمع
 كيداً) ما يكاد به يعني المحيرة والآلاتهم
 (ثم اتى) بالموعد (قال لهم موسى ويلكم
 لا تنفروا على الله كذباً) بان تدعوا آياته محمداً
 (فيمسحكم بعذاب)

وفيها **قوله** أي وفي الوجه الثاني والثالث أن لام الابتداء لا تدخل خبر المبتدأ وانما تدخل على المبتدأ لكونها
موضوعة لتأكيد موصوفة المبتدأ بالخبر وتلك الموصوفة لما كانت من احوال المبتدأ وجب أن يختص
ما يدل عليها بالمبتدأ لأن العلة الموجبة لحكم في محل لا بد أن تكون مختصة بذلك المحل فوجب أن تختص لام الابتداء
بالمبتدأ ولا تدخل على الخبر ولا يرد أن يقال هذا الدليل يستلزم أن لا تدخل اللام على الخبر فيما إذا دخلت ان على
المبتدأ لأن ذلك لاجل الضرورة وهي امتناع اجتماع حرفي التأكيد على المبتدأ ولا ضرورة فيما إذا لم تدخل ان على
المبتدأ **قوله** وقيل اصله **قوله** أي قيل في جواب ما ورد على الوجهين الآخرين ان اللام ليست داخلية على
خبر المبتدأ بل هي داخلية على المبتدأ المقدر وتقدير الكلام على الوجه الثاني ان الشأن هذان لهما ساحران وعلى
الوجه الثالث نعم هذان لهما ساحران وتقدير قوله ام الخليلس لجوز ام الخليلس لهي يجوز ورد المصنف هذا الجواب
بان المؤكد بلام الابتداء لا يليق به الحذف لأن الحذف يناقض الغرض المطلوب من التأكيد **قوله** بمذهبكم
الذي هو افضل المذاهب **قوله** يعني ان المثلي تأنيث الامثل وهو افضل الاشبه بالحق وان المراد بالطريقة المذهب
الذي يسلكونه ويتدينون به ومموء بالطريقة المثلي والسنة الفضلى بناء على زعمهم فان كل حزب بما لديهم فرحون
والزجاج جعل الآية من باب حذف المضام اي وبذهبا بأهل طريقته المثلي ويجعلهم اتباعا لانفسهما وقال
الفراء الطريقة الرجال الاشراف الذين هم قدوة لغيرهم يقال هم طريقة قومهم ويقال للواحد ايضا هو طريقة قومه
ومنه قوله تعالى كنا طرائق قددا اي كنا فرقا مختلفة الالهواء الجوهرى القديدا ايضا الطريقة والفرقة من الناس
اذا كان هوى كل واحد على حدة والقصود على التعديرين ان يغفروا قومهم عن موسى وهرون بالهما يريدان
ان يذهبا باشراف قومكم واكابرهم وهم بنوا اسرائيل واخذوا هذا من قول موسى عليه الصلاة والسلام ارسل
معنا بنى اسرائيل وسموا بنى اسرائيل بذلك لانهم كانوا اكثر القوم يومئذ علما وعددا واموالا وعلى التقدير الباء
في قوله بطريقتهم للتعددية واعلم انه تعالى لما ذكر ما سره من النجوى حكى عنهم ما اظهروه ومجموعه يدل على التنفير
عن موسى ومتابعة دينه من وجوه احدها قولهم هذان لساحران وهذا طعن منهم في معجزة موسى مبالغة في التنفير
عنه لان كل طبع سليم يغتر عن السحر ويستكره رؤية الساحر من حيث ان الانسان يعلم ان السحر محموم وتليس
لابقاء له ومن كان السحر مبنى امره بأبى كل احد عن اتباعه وثابتا قولهم يريدان ان يخرجواكم من ارضكم وهو
يفيد نفرة عظيمة لان مفارقة المولد والنشأ شديدة على القلوب وهذا هو الذى حكاه الله تعالى عن فرعون بقوله
أجئتنا النجر جنانا ارضنا بسحر كرام موسى فكان السحرة تلقفوا هذه الشهادة من فرعون ثم اعادوها على قومهم وثابتا
قولهم وبذهبا بطريقته المثلي وهذا ايضا له تأثير شديد في تنفير القلوب فان العدو اذا جاء واستولى على جميع ما يعتز به
القوم من المذهب واشرافهم وما يرغبون فيه يكون ذلك في نهاية المشقة على القلب **قوله** فأزعموه **قوله** اي
فأزعموا عليه فان كل واحد من العزم والاجاع يعتدى على كذا عز ما عز ما بالضم والقبح وعزيمة
وعزما اذا اردت فعله وقطعت عليه الا انه حذف صلة أجمعوا في نظم التنزيل كما حذف صلة العزم في قوله تعالى ولا تعزموا
عقدة النكاح اي على عقدة النكاح فلذلك حذفها المصنف في قوله فأزعموه اي اعزموه واما ان قرئ فاجمعوا بوصل
الهزة وقبح الميم من الجمع بمعنى لاندعوا شيئا من كيدكم الاجتمه فحينئذ لا حاجة الى اعتبار حذف الصلة فان جمع
يعتدى بنفسه **قوله** مصطفىين **قوله** فيكون من قبيل تسمية المحل باسم الحال **قوله** وهو اعتراض **قوله**
يعنى ان قوله قد افلح اليوم من كلام الله تعالى جبي به بين كلامهم ومقولهم فهو اعتراض باعتبار كونه اجنبيا وقع
بين كلامهم وفيه بحث لان الظاهر انه من كلامهم قالوا ذلك تحريضا لقومهم على الاجماع والاتفاق على كيدهم
بالجدة والاهتمام فلا اعتراض حينئذ **قوله** تعالى قالوا يا موسى **قوله** استئناف جبي به لبيان ما أدى اليه تواصيه
بالاجماع على كيدهم واثبات مكان الوعد ذوى صفات فأتوا المكان وقالوا اما ان تلقى مامعك قبلنا واما ان تلقى
مامعنا قبلك وهذا التخيير مع تقديمه عليه الصلاة والسلام في الذكر حسن ادب منهم فلا جرم رزقهم الله تعالى
الايمن ببركته ثم انه عليه الصلاة والسلام قابل ادبهم بأدب فقال بل ألتوا والظاهر انه عليه الصلاة والسلام
امرهم بذلك ليظهر الفرق بين السحر وبين المعجزة الالهية كأنه قال ألتوا فسترون عاقبة سحركم وأن الله سيضلهم
وينصر رسولهم ويقذف بالحق على الباطل فيدمغه **قوله** وتغيير النظم **قوله** مجرور بالعطف على قوله بذكر الاول
فان ما في شقهم من الكلام ابلغ مما في شق عليه الصلاة والسلام من حيث ان زيادة اللفظ تدل على زيادة المعنى

وفيها ان اللام لا تدخل خبر المبتدأ وقيل اصله
انه هذان لهما ساحران فحذف الضمير وفيه
المؤكد باللام لا يليق به الحذف وقرأ ابو
ان هذين وهو ظاهر وابن كثير وحفص
هذان على انها هي الخففة واللام هي الفار
او النافية واللام بمعنى الا يريدان ان يخرجوا
من ارضكم بالاستيلاء عليها (بصره)
وبذهبا بطريقته المثلي بمذهبكم الذي
افضل المذاهب باظهار مذهبه واعلاء
لقوله اتي اخاف ان يبدل دينكم وقيل اراد
اهل طريقتهم وهم بنوا اسرائيل فانهم كانوا
ارباب علم فيما بينهم لقول موسى ارسل معنا
اسراييل وقيل الطريقة اسم لوجوه القوم
واشرافهم من حيث انهم قدوة لغيرهم
(فأجمعوا كيدكم) فأزعموه واجعلوه مجرى
عليه لا يتخلف عنه واحد منكم وقرأ ابو
فأجمعوا ويعضده قوله فجمع كيدهم والضم
في قالوا ان كان السحرة فهو قول بعضهم لبعض
(نماشوا صفا) مصطفىين لانه اهييب في صدق
الرائين قيل كانوا سبعين الفا مع كل منهم
وعصاوا وقبلوا عليه اقبالة واحدة (وقد
اليوم من استعلى) فأزبا المطلوب من غلبهم
اعتراض (قالوا يا موسى اما ان تلقى واما
نكون اول من ألقى) اي بعد ما اتوا مراعاة للادب
وان بما بعده منصوب بفعل مضمر او مرفوع
بمجرر محذوف اي اختر القاءك او لا او القاءنا
الامر القاؤك او القاؤنا (قال بل ألتوا) مقار
أدب بأدب وعدم مبالاة بسحرهم واسعا
ما او هموا من الميل الى البده بذكر الاول
في شقهم وتغيير النظم الى وجه ابلغ

ولأن يبرزو امامهم ويستنفدوا أقصى وسعهم ثم يظهر الله سلطانه فيقذف بالحق على الباطل
مصرهم انها تسعى (اي فالتقوا فاذا حبالهم وهي لفاجأتها والتحقيق انها ظرفية تستدعي

علل المصنف قوله عليه الصلاة والسلام بل ألقوا باربع علل والاسعاف بالحاجة قضاؤها **قوله** ويستنفدوا اي ويستفرغوا من تعدد الشيء بالكسر تقادا اي فني **قوله** فيدمغه تخيل تشبيه الباطل بالخضم المنتصب في مقام المجادلة يقال دمه دمه اذا حجه حتى بلغت الشجة الدماغ واسمها الدامغة **قوله** اي فالتقوا فاذا حبالهم يعني ان القاء في قوله تعالى فاذا حبالهم عطف بها عامل الظرف على جملة محذوفة دل عليها سوق الكلام فهي فافصصة وقوله فالتقوا معطوف على قوله قال بل ألقوا **قوله** والتحقيق انها ظرفية اي ان اذا الفاجأة كذا الظرفية ظرف بمعنى الوقت لكنها خصت باسم آخر لا اختصاصها بكون عاملها فعل الفاجأة فاضافة اذا الى الفاجأة للملازمة بينها وبين الفاجأة يقال فاجأ الموت اي اخذه بغتة وفاجأ السبع اي اتاه بغتة والجملة التي يضاف اليها اذا الفاجأة ابتداء اي اسمية فانه لا يقع بعدها الا مبتدأ والخبر فقوله حبالهم وعصبيهم مبتدأ وتخيل خبره وانها تسعى مفعول تخيل اقيم مقام الفاعل اي تخيل اليه سعيها فان قراءة الجمهور تخيل بضم الياء الاولى وفتح الثانية مبني للمفعول وقوله حبالهم وعصبيهم تخيل لما اضيف اليه كذا اذا صار في حكم المفرد وهو تخيل حبالهم وعصبيهم وكذا قوله انها تسعى لما كان مفعول تخيل صار في معنى سعيها اذا قدر فاجأ قبل كذا اذا ما لا فيها صار التقدير فالتقوا ففاجأ موسى وقت تخيل حبالهم وعصبيهم سعيها الا ان المصنف قال في تقدير المعنى فالتقوا ففاجأ موسى وقت تخيل سعي حبالهم وعصبيهم من مصرهم فاضاف تخيل الى مفعوله ولم يذكر فاعله و اضاف السعي الى لفظ حبالهم وعصبيهم بدل اضافته الى ضمير سعيها وهذا تصوير لاعراب نظم الآية والمعنى على تخيل مفاجأة موسى بالحبال والعصى تخيلة سعيها وعلق فعل المفاجأة في تصوير المصنف بظرفه تعلقه بالمفعول به انساها في التعلق مثل الاتساع في اضافة اسم الفاعل الى الظرف في قوله تعالى مآلت يوم الدين اي انه تعالى مآلت الامور كلها في يوم الدين **قوله** وقرأ ابن عامر اي برواية ابن ذكوان تخيل بضم التاء الفوقانية على معنى تخيل الحبال والعصى وانها تسعى بدل اشتمال من المستكن في تخيل وقرئ تخيل بنون العظمة على ان الله تعالى هو الخيل لاجل الامتحان والابتداء وتخيل بفتح التاء والياء اصله تخيل فحذف احدى التائين كما في قوله تعالى تنزل الملائكة اسند الفعل الى ضمير الحبال وانت لتأنيث جماعة الحبال والعصى وقوله انها تسعى بدل اشتمال من ذلك الضمير كما في قراءة تخيل بضم التاء وفتح الياء **قوله** مؤكدا بالاستئناف كأنه لما قيل له لا تخف سأل كيف لا تخف والحال يقتضي استشعار الخوف فاجيب انك انت الاعلى ووجه دلالة الاستئناف على التأكيد انه يدل على الاهتمام بشأن المستأنف منه ووجه دلالة تعريف الخبر عليه ان اللام تعريف الجنس وقد دخلت على الخبر فاقادت ان حقيقة العلو والغلبة مختصة بك لا تعدى الى غيرك **قوله** تخفيرا لها كأنها لحقارتها لم وضع لها اسم بل اكتفى في التعبير عنها بلفظ اسم الجنس او النوع ووجه دلالة الاهتمام على التعظيم انه يدل على ان العصا بلغت في الكمال وعظم الشأن الى الغاية التي تميز العبارة عن بيان ماهيتها المخصوصة وانما تأتي ان يعبر عنها بشئ من عوارضها العامة **قوله** تلقف **قوله** تلقف العامة بفتح اللام وتشديد القاف وحزم القاء على انه جواب الامر وقراءة حفص بسكون اللام وتخفيف القاف وقرئ تلقف بالرفع اما على الحال او الاستئناف وانت الفعل في تلقف جلا على معنى ما لان معناها العصا ويحتمل ان يكون تلقف صيغة المفرد المذكر مخاطب ويكون المسترفيه موسى ويسند اليه التلقف باعتبار كونه سبيله بالقاء العصا **قوله** على ان ما كلفة تكلف وتمنع الحروف المشبهة من العمل وتصح دخولها على الفعل فانها مادامت حاملة لا تدخل على الفعل ويحتمل ان تكون ماصدرية والتقدير ان صنعهم كيد ساحر وذكرا لقراءة كيد ساحر ثلاثة اوجه الاول تقدير المضاف اي كيد ذي سحر والثاني تسمية الساحر سحرا على المبالغة فانه لكثرة ملازمة السحر وتوغله فيه صار كأنه نفس السحر والثالث انه من قبيل اضافة المهيم الى ميمه نحو مائة درهم وألف دينار او اضافة الجنس الى نوعه لبيان نحو علم فقه وعلم نحو فان الكيد وهو الخيلة تكون سحرا وغيره فأضيف الى السحر لبيان فكأنه قيل كيد هو سحر **قوله** وتكبر الاول مع ان القصد فيه ابضا الى الجنس وهو يقتضي تعريفه الا انه لو عرف لصار المضاف ايضا معرفة والمقصود تكثيره لان المراد به نوع من الكيد وهو السحر فكبر ليسوسل بتكثيره الى تكبر المضاف وتكبره لا ينافي ان يراد به الجنس كما نكر الدنيا في قوله في سعي دنيا مع ان المراد بها المعلوم المعين بتكثير السعي اذ لو عرف الدنيا لصار السعي معرفة والمراد بتكبره اذ المعنى في سعي ما دنيوى واوله

المجدلة الذي استقلت باذنه السماء والطمأننت باذنه الارض وما تعنت اوسجى لها القرار فاستقرت

ولأن يبرزو امامهم ويستنفدوا أقصى وسعهم ثم يظهر الله سلطانه فيقذف بالحق على الباطل مصرهم انها تسعى (اي فالتقوا فاذا حبالهم وهي لفاجأتها والتحقيق انها ظرفية تستدعي متعلقا بنصبها وجملة تضاف اليها لكنها خصت بان يكون المتعلق فعل المفاجأة والجملة ابتداءية والمعنى فالتقوا ففاجأ موسى وقت تخيل سعي حبالهم وعصبيهم من مصرهم وذلك بانهم لطخوها بالزئبق فلما ضربت عليها الشمس اضطربت فخيّل اليه انها تحرك وقرأ ابن عامر وروح تخيل بالتاء على استناده الى ضمير الحبال والعصى وابدال انها تسعى منه بدل الاشتمال وقرئ تخيل على استناده الى الله وتخيل بمعنى تخيل (فأوجس في نفسه خيفة موسى) فأضم فيها خوفا من مفاجاته على ما هو مقتضى الجملة البشرية او من ان يخالف الناس شك فلا يتبعوه (قلنا لا تخف) ما توهمت (انك انت الاعلى) تعليل للنهي وتقرير لقلبه مؤكدا بالاستئناف وحرف التعظيم وتكرير الضمير وتعريف الخبر ولفظ العلو الدال على الغلبة الظاهرة وصيغة التفضيل (وأنت ما في يمينك) ايهمه ولم يقل فصلك تخفيرا لها اي لا تبال بكثرة حبالهم وعصبيهم وألق العويذة التي في يدك او تعظيما لها اي لا تخف بكثرة هذه الاجرام وعظمتها فان في يمينك ما هو اعظم منها اثرا فآله (تلقف ماصنعوا) بقلبه بقدره الله تعالى واصله تلقف فحذف احدى التائين وتاء المضارعة يحتمل التأنيث والمخاطب على استناد الفعل الى السبب وقرأ ابن عامر بالرفع على الحال او الاستئناف وحفص بالجرم والتخفيف على انه من لقفته بمعنى تلقفته (ان ماصنعوا) ان الذي زودوا واعملوا (كيد ساحر) وقرئ بالنصب على ان ما كلفة وهو مفعول صنعوا وقرأ جزة والكسائي سحر بمعنى ذي سحر او بجمجمة الساحر سحرا على المبالغة او باضافة الكيد الى السحر لبيان كقولهم علم فقه وانما وجد الساحر لان المراد به الجنس المطلق ولذلك قال (ولا يفلح الساحر) اي هذا الجنس وتكبر الاول لتكبر المضاف كقول

الجماع يوم ترى النفوس ما عذت في سعي دنيا طالما قد عذت كأنه قيل ان ماصنعوا كيد سحري

- ❖ وشدها بالراسيات الثبت ❖ والجاعل الغيث غياث المسنبت ❖ والجامع الناس لبوم الوقت ❖
- ❖ بعد الممات وهو محي الموت ❖ يوم ترى النفوس ما أعدت ❖ من نزل اذا الامور غيت ❖
- ❖ في سعي دنيا طالما قدمت ❖

ف قوله ما تعنت اي ما تعبت الارض بالمخالفة لله تعالى بل اطاعته حيث اوحى لها القرار يقال عني بالكسر يعني عنه اي تعب ونصب وعنته انانية فتعني ويعد ان يكون من تعنت ونصلب بمعنى قابل غيره طالبا زلته وقوله وما أعدت اي ما جعلته عدة وقوله من نزل بيان ما أعدت وغيت الامور اي بلغت غايتها وآخرها والمعنى اذا الامور بلغت او آخرها وقوله في سعي دنيا ظرف غيت او ظرف طال ان كانت ما في طالما مصدرية اي مدت في سعي دنيا يقول يوم القيامة ترى النفوس ما جعلته عدة من نزل يوم القيامة حين تبلغ الامور او آخرها وقد مدت اي امهلت في جمعها ونهية اسبابها **❖ قوله حيث كان واين اقبل ❖** فان الذهاب والايان بغير بهما من الكون والاقبال يقال ايما ذهبت واثبت فانت كذا اي ايما كنت واقبلت **❖ قوله فالفاهم ذلك ❖** اي تحقق ان ما نظره موسى عليه الصلاة والسلام ليس بهر بل هو معجزة آلهية والاعتاب الرجوع عما كان عليه من الاساءة الى الاسترضاء والاطاعة والروى آخر الحروف من فواصل الآية قبل لما ألقى موسى عصاه فاذا هي اعظم من حباهم ثم اخذت تزداد عظمتها حتى ملأت الوادي ثم صعدت حتى علقت ذنبها بطرف القبة وكانت ضربت لفرعون قبة يجلس فيها وينظر اليهم وكان طول القبة سبعين ذراعا ثم هبطت فاكلت كل ما عملوا من الكيد والناس ينظرون اليها لا يحسبون الا انها همر ثم اقبلت نحو فرعون لتبتلعها فاتحة فاها ثمانين ذراعا فصاح فرعون بموسى فاخذها فاذا هي عصا كما كانت ونظر السحرة فاذا هي لم تدع من حباهم وعصبتهم شيئا الا اكلته فصرخوا بذلك انه ليس بهر وقالوا لو كانت همر البقيت الاشياء واستدلوا بتغير احوال الاجسام على وجود الصانع العالم القادر فان كل عاقل يعلم بالضرورة انه لا يقدر على ايجاد الحيوان من الجداد وتعتليم جنتها بجلة واحدة ثم تصغيرها وتضيقها كما كانت بجلة واحدة الا الله القادر على كل شيء واستدلوا بظهورها على يد موسى على كونه رسولا صادقا من عنده تعالى فلا جرم تابوا وآمنوا وأتوا بما هو النهاية في الخضوع وهو السجود قال الزمخشري ما لعجب امرهم القوا حباهم للكفر والسجود ثم القوا رؤسهم بعد ساعة لشكر والسجود ولما خاف فرعون ان يصير ذلك سببا لاقتداء سائر الناس بهم في الايمان بالله ورسوله ألقى لهم في الحال شهنين الشبهة الاولى قوله لهم آمنتم له قبل ان آذن لكم يعني انكم اعتمدتم في الايمان به والاتباع له على اول خاطر خطر ببالكم من غير بحث ومناظرة وامعان مرة بعد اخرى في امره فلم يكن ايمانكم عن بصيرة والشبهة الثانية انه لكبيركم في علم السحر فاصططعتم على ان تطهروا الهز عن معارضته ترويحاً لامره وتعتليم شأنه ثم هددهم صرعا لهم عن الايمان وتغيرا لغيرهم عن الاقتداء بهم فقال لا قطعن ايديكم الآية وبناء التقطيع والتصلب لتكثير المفعول **❖ قوله كأن القطع ابتدئ من مخالفة العضو العضو ❖** فان القطع لما ابتدئ من العضو الذي هو موضع الخلاف صار كأنه قد ابتدئ من نفس الخلاف لما بين الخلاف وموضعه من الملازمة **❖ قوله بالتخفيف ❖** اي تخفيف عين الفعل على انه ثلاثي لا يتقبله لتكثير **❖ قوله شبه تمكن المصلوب بالجذوع ❖** اي في الجذوع جواب عما يقال ان فعل الصلب يتعدى الى المفعول الثاني بعلى فلم عدى ههنا بكلمة في وتقرير الجواب ان الكلام هنا من قبيل الاستعارة التبعية شبه متعلق كلمة على وهو التمكن بطريق الاستعلاء بمتعلق كلمة في وهو التمكن بطريق الظرفية ثم استعير التمكن المشبه به التمكن المشبهة استعارة اصلية فاستعمل في التمكن المشبه بكلمة في الموضوع للدلالة على تمكن الظرفية الذي هو المشبه به فخرت الاستعارة او لا واصالة في تمكن الظرفية وتبعية في كلمة في الدالة عليه **❖ قوله لقوله آمنتم له ❖** يعني انه يدل على ان المراد من قوله اينا انتم أنفسه الخبيثة وموسى عليه الصلاة والسلام لان معنى آمنتم له اي لاجله وبسببه لانكم خفتم على انفسكم ان يعذبكم ان لم تؤمنوا له **❖ قوله وقيل رب موسى ❖** اي قبل يريد نفسه ورب موسى قاله موسى وطلعن ايها السحرة اينا انا على ايمانكم رب موسى او رب موسى على ترككم الايمان به اشد عذابا لكم وأدوم فان قيل كيف يعقل من فرعون ان يهدد السحرة ويبالغ في وعيدهم الى هذا الحد وبستهزى بموسى ويقول اينا اشد عذابا مع قرب عهده بمشاهدة انقلاب العصا حية وماله من الآثار الهائلة حتى انها قصدت ابتلاع قبة فرعون واضطرت هو الى ان استغاث بموسى من شر ذلك الثعبان فمع قرب عهده بذلك يعد منه ان يجاسر على ما ذكر من التهور اجيب بانه يجوز ان يكون اشد الخوف في قلبه ومع ذلك كان يظهر

(حيث اتى) حيث كان واين اقبل (فألقى السحرة سجدا) اي فألقى فنلقت فحقق عند السحرة انه ليس بهر وانما هو من آيات الله ومعجزة من معجزاته فالفاهم ذلك على وجوههم سجدا لله توبة عما صنعوا واعتابوا وتعظيما لما رواه (قالوا آمنارب هرون وموسى) قدم هرون لكبيره اول روى الآية اولان فرعون ربي موسى في صفه فلما اقتصر على موسى او قدم ذكره فرماتوهم ان المراد فرعون وذكر هرون على الاستبصار روى انهم رأوا في سجودهم الجنة ومنازلهم فيها (قال آمنتم له) اي لموسى واللام لتضمن الفعل معنى الاتباع (قبل ان آذن لكم) في الايمان له (انه لكبيركم) لعظيمكم في فنكم واعلمكم به اولاً ستاذكم (الذي علمكم السحر) وانتم توأماهم على ما فعلتم (فلا قطعن ايديكم وارجلكم من خلاف) اليد اليمنى والرجل اليسرى ومن ابتدائية كأن القطع ابتدئ من مخالفة العضو العضو وهي مع الجذوع بها في موضع النصب على الحال اي لا قطعنها مختلفات وقرئ لا قطعن ولا صلبن بالتخفيف (ولا صلبنكم في جذوع النخل) شبه تمكن المصلوب بالجذوع بتمكن المظروف بالظرف وهو اول من صلب (وتعلن اينا) يريد نفسه وموسى لقوله آمنتم له واللام مع الايمان في كتاب الله لغير الله اراد به توضيح موسى والهزؤ به فانه لم يكن من التعذيب في شيء وقبل رب موسى الذي آمنوا به (اشد عذابا وابق) وأدوم عذابا

(قالوا لن نؤثرك) لن نختارك (على ما جاءنا) موسى به ويجوز ان يكون الضمير فيهما (٣٢٦) (من البيئات) المجهزات الواضحات (والذي

فطرنا) عطف على ما جاءنا او قسم (فاقض ما انت قاض) ما انت قاضيه اي صانعه او حاكمه (انما تقضى هذه الحياة الدنيا) انما تصنع ما نهواه او تحكم بما تراه في هذه الدنيا والآخرة خير وابق فهو كالتعليل لما قبله والتهديل لما بعده وقرئ تقضى هذه الحياة كقولك صبر يوم الجمعة (انما نبارئنا ليعرفنا خطايانا) من الكفر والمعاصي (وما اكرهنا عليه من الضر) في معارضة المجهز قروي انهم قالوا لفرعون اننا موسى نائما ففعل فوجدوه نحر سه المصافقوا ما هذا بصخر فان الساحر اذا نام بطل سحره فابى الان يعارضوه (والله خير وابقى) جزاء او خير ثوابا وابقى عقابا (انه) ان الامر (من يأت ربه مجرما) بان يموت على كفره وعصيانه (فان له جهنم لا يموت فيها) فيستريح (ولا يحيى) حياة مهناة (ومن يات مؤمنا فعمل الصالحات) في الدنيا (فالتك لهم الدرجات العلى) المنازل الرفيعة (جنات عدن) بدل من الدرجات (تجري من تحتها الانهار خالدين فيها) حال والعامل فيها معنى الاشارة والاستقرار (وذلك جزاء من ترك) تظهر من ادناس الكفر والمعاصي والآيات الثلاث يحتمل ان تكون من كلام الصخرة وان تكون ابتداء كلام الله (ولقد اوحينا الى موسى ان اسر بعبادي) اي من مصر (فاضرب لهم طريقا) فاجعل لهم من قولهم ضرب له في ماله سبعا او فخذ من ضرب الله ان اذا علمه (في البحر يسا) يا بسا مصدر ووصف به يقال يسا يسا ويسا كسقم سقما وسقما ولذلك وصف به المؤمن فقبل شاة يسا للتي جف لبنها وقرئ يسا وهو ما تخفف منه او وصف على فعل كصعب او جمع يا بس كصعب ووصف به الواحد مبالغة كقوله

الجلادة والواحدة تمثبة لناموسه وروى بالامر **قوله لن نختارك** اي لن نختار طاعتك والايان بك وهذا يدل على ان فرعون طلب منهم الرجوع عن الايمان والافعل بهم ما لو عدهم به فأجابوه بما يدل على حصول اليقين التام والبصيرة الكاملة في اصول الدين وانهم لا يؤثرون رضى المخلوق المستوجب معصية الخالق وعقابه الدائم اذ مضار الدنيا لا تصد العاقل عن الثبات على ما يؤدى الى سعادة الآخرة **قوله وقرئ تقضى** على البناء للمفعول ورفع الحياة ووجهها ان الحياة في القرأة المشهورة لما انتصب على الظرفية اتسع في الظرف باجرأته مجرى المفعول به كقولك في صمت يوم الجمعة صيم يوم الجمعة لما علم الصخرة انهم متى أصروا على الايمان اوقع بهم فرعون ما لو عدهم به قالوا اقض ما انت قاض لا على وجه الامر لكن اظهروا به ان ذلك الوعد لا يصدهم عن الايمان البتة ثم بينوا ما لاجله سهل عليهم احتمال ذلك فقالوا انما تقضى هذه الحياة الدنيا اي قضاؤك وحكمك انما يكون في هذه الحياة الدنيا وهي قاية نزول عن قريب ومطلوبنا سعادة الآخرة وهي باقية والعقل يقتضى تحمل الضرر القاتل فنوصل الى السعادة الباقية **قوله وما اكرهنا عليه من الضر** في معارضة المجهز **قوله** اي حياة تعد نعمة فيها بها **قوله فعمل الصالحات** يدل على ان الجزاء الموعود انما يكون ان كان اتيا بكل الصالحات وذلك غير معتبر بالاتفاق ولا يمكن فينبغي ان يحمل ذلك على اداء الواجبات **قوله والآيات الثلاث** وهي قوله تعالى انه من يأت ربه مجرما الى قوله تعالى يحتمل ان تكون من تمام قول الصخرة ختموا كلامهم بنسرح احوال المجرمين و احوال المؤمنين في عرصة القيامة والهاء في انه ضمير الشأن والجملة الشرطية خبرها ومجرما حال من قاعل يأت وقوله لا يموت يجوز ان يكون حالا من الهاء في له وان يكون حالا من جهنم لاشتماله على ضمير كل واحد منهما ثم ان موسى عليه الصلاة والسلام لما بالغ في دعوة فرعون وأراه الآيات المتتابعة التي اظهرها الله تعالى على يده فلم يزد الاعتوا وعنادا اوحى الله اليه ان اخرج بنى اسرائيل ليلالان السرى سير الليل والاسراء مثله **قوله فاجعل لهم** بمعنى ان طريقا منصوب على انه مفعول به لقوله فاضرب بناء على انه بمعنى اجعل او اتخذ والمعنى اجعل لاجل عبورهم طريقا في البحر يسا ليس فيه ماء ولا طين ولا ندوة **قوله ووصف به الواحد مبالغة** جعل الطريق لقرط يسا كاشياء بابسة كما جعل المعى لقرط جوعه كجماعة جياح اولان المراد بقوله طريقا الجلوس وهو في حكم الجمع لتعدده معنى لا صيغة على ما روي ان البحر اتفلق فصار فيه اثنا عشر طريقا لكل سبط طريق **قوله** كان فتود رحلى حين ضمت * حوالب غرزا ومعى جياها * وبعده قوله

على وحشية خذلت خلوج * وكان لها ظلا طفل فضاها *
فكرت تتعبد فصادفته * على دمه ومصرعه السباعا *

الفتود جمع قند على خلاف القباس والقند خشب الرحل والحوالب عروق الضرع وهما حالبان اي عرقان مكشوفان بالمرّة وضمت بفتح الصاد اي ضربت يقال ضمه بالعصا اذا ضرب به بها وحوالب مفعول ضمت وقرز اصفة حوالب بتقدير المضاف اي ضربت ذات حوالب والقرز بتقدير الممثلة على المعجمة جمع غارزة وهي من النوق القليلة اللبن والغزيرة بتقدير المعجمة هي التي كثر لبنها وعلى وحشية خبر كان وخذلت اي تأخرت قال الاصمعي اذا تخلف الظبي عن القطيع قبل خذل والخلوج من النوق التي اختلج عنها ولدها فقل لذلك لبنها والطلا الولد من ذوات الظلف والسباع منصوب بمضمر يضره قوله صادفته شبه حالة فتود رحله حين وضعت على ناقته الموصوفة بالضمور بحالة وضمتها على وحشية فقدت ولدها على طريق تشبيه الهيئة بالهيئة **قوله** حال من المأمور **قوله** اي من قاعل اضرب اي اضرب غير خائف او صفة ثانية لطريقا والعائد محذوف اي لا تخاف فيه والدرك والدرك ايمان من ادرك اي لا يدركك فرعون وجنوده ومن قرأ لا تخاف مرفوعا جعل قوله ولا تخشى باثبات الالف معطوفا عليه اي لا تخاف ادراك فرعون ولا تخشى الفرق وامان قرأ لا تخف مجزوما فانه لم يقرأ قوله ولا تخشى الا باثبات الالف فذكر المصنف في توجيه اثباتها ثلاثة اوجه الاول انه كلام مستأنف منقطع عما قبله اخبر الله تعالى

استئنافا اي وانت لا تخشى او عطف عليه والالف فيه للاطلاق كقوله وتظنون بالله الظنونا او حال بالواو والمعنى لا تخشى الفرق (به)

به انه لا يحصل له خوف والواو ابتدائية والثاني انه يجوز وبالعطف على المجزوم قبله وعلامة جزمه سقوط لام الفعل
 المعتلة وهذه الالف ليست لام الكلمة وانما هي الف اشباع اتى بها موافقة لقواصل ورؤوس الاى فهمى كالالف
 في قوله الرسول والسيلا والظنون والثالث انه حال من فاعل لا تخف على حذف المبتدأ اى وانت لا تخشى الفرق
 وانما احتيج الى تأويل الجملة الحالية بالاسمية لان المضارع المنفى بلا كالتثبت في عدم مباشرة الواو له
قوله والمعنى فأتبعهم فرعون نفسه على ان أتبع متعد الى اثنين حذف ما هو الثاني في الذكر والباء في قوله
 يجنوده للابسة والمصاحبة وهى مع المجزور في محل النصب على انه حال من المفعول المحذوف وقرئ فأتبعهم بتشديد
 التاء فيتعدي بنفسه الى واحد ويتعدي بالباء الى آخر وقيل الباء زائدة في المفعول الثاني والتقدير فأتبعهم فرعون
 جنوده كما في قوله لا تأخذ بطيئتي وقوله أسرى بعده **قوله وذادهم خلفهم** اى ساق جنوده خلف موسى
 وقومه فان الذود السوق يقال ذدت الابل اى سقتها **قوله وفيه** اى في ايهام فاعل غشيهم مبالغة وتعظيم لما
 اصابهم وسرهم من اليم مع وجازة اللفظ واختصاره ومن في قوله من اليم للتبويض ولا ينافيه تعظيم ما غشيهم وقيل بل المعنى
 علامهم وسرهم من ماء البصر قدر ما غرهم فيكون الابهام للتصغير **قوله والفاعل هو الله او فرعون** وعلى
 هذين التقديرين يكون ما غشاهم مفعولاً ثانياً **قوله وهو تهكم به** التهكم ان يؤتى بعبارة والمقصود عكس
 معناها فله تعالى وما هدى اى ما هدى قومه يدل على كونه مهتدياً عالماً بطريق الهداية الا ان هدايته لم تتعلق بقومه
 وفرعون مع كونه رئيس الضالين كيف يتوهم كونه مهتدياً عالماً بطريق الهداية فيكون ما يدل على ذلك تهكماً في حق
 روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال لما امر الله تعالى موسى ان يقطع قومه البحر وكان بنو اسرائيل استعاروا
 من قوم فرعون الخلى والدواب ليعيد يخرجون اليه فخرج بهم ليلاً وهم ستمائة الف وثلاثة آلاف ونبف ليس قيه
 ابن سبتين ولا عشرين وقد كان يوسف عليه الصلاة والسلام عهد اليهم عند موته ان يخرجوا بمظانه معهم من مصر
 فلم ينفروا مكانها حتى دلتهم عجوز على موضع العظام فأخذوها وقال موسى عليه الصلاة والسلام للعجوز احتكمي
 فقالت اكون معك في الجنة فلما خرجوا تبعهم فرعون وعلى مقدمته ألف الف وخمسمائة ألف سوى الجناحين
 والقلب فلما انتهى موسى الى البحر قال هنا مرت فأوحى الله تعالى اليه ان اضرب بعصاك البحر فضربه فانفلق فقال لهم
 موسى ادخلوا فيه فقالوا كيف وهى طرق رطبة فدعاه ففتت الصبا فجفت فقالوا تخاف الفرق في بعضنا
 بفعل بينهم كوى حتى يرى بعضهم بعضاً ثم دخلوا حتى جاوزوا واقتبل فرعون الى تلك الطرق فقال قومه له ان موسى
 قد مضى البصر فصار البصر كاري وكان على فرس حسان واقتبل جبريل عليه الصلاة والسلام بين يدي فرعون على
 فرس جحر وهى الانثى من الخيل فابصر الحصان الجحر فاقسم فرعون على اترها وصاحت الملائكة في الناس الحقوا
 فرعون حتى اذا دخل آخرهم وكادوا ولهم يفرج النقي البصر عليهم ففرقوا فسمع بنو اسرائيل خفقة البحر عليهم
 فقالوا ما هذا يا موسى قال اغرق الله فرعون وقومه فرجعوا حتى ينظروا اليهم وقالوا يا موسى ادع الله حتى
 يخرجهم لنا فنظروا اليهم فدعا فلغتهم البحر الى الساحل واصابوا من سلاحهم وروى ان موسى عليه الصلاة والسلام
 لما ضرب بعصاه البحر حصل اثنا عشر طريقاً يابساً وبقى الماء قائماً بين كل طريقين كالطود العظيم وهو الجبل فأخذ
 كل سبط من بنى اسرائيل في طريق من هذه الطرق كما قال تعالى فصار كل فرق كالطود العظيم ومنهم من قال انما
 حصل طريق واحد لقوله تعالى فاضرب لهم طريقاً في البحر يبسا ويمكن حله على الجنس وقوله الايمن منصوب على
 انه نعت للجانب وجانب مفعول ثان لو اعدنا على حذف المضاف اى اتيان جابه الذي هو على يمين السالك من مصر
 الى الشام قال المفسرون ليس للجبل يمين ولا يسار بل المراد ان طور سيناء من يمين من انطلق من مصر الى الشام وقرئ
 الايمن بالجر على الجوار نحو حجر ضرب خرب او على انه نعت للطور وصف بذلك لما فيه من اليمن **قوله للابسة**
 اى للابسة المواعدة بهم من حيث انه تعالى وعد موسى وحده او وعدهم مع النقباء السبعين ان ياتوا جانب الطور الايمن
 فيكلم موسى ويعطيه التوراة لاجل بنى اسرائيل وبيان دينهم وشرح شريعتهم لما انعم الله تعالى على قوم موسى
 بأنواع النعم ذكر لهم تلك النعم وحشهم على شكرها وقدم منها ازالة المضرة لكون المنافع لا ينفع بها مع المضرة فقال
 قد انجيناكم من عدوكم ثم نبي بذكر المنفعة الدينية وهو قوله وواعدناكم جانب الطور الايمن ثم نلت بذكر المنفعة الدنيوية
 وهى قوله وازلنا عليكم المن والسلوى ثم زجرهم عن العصيان بقوله ولا تطفئوا فيه ثم بين ان من عصي ثم تاب كان
 مقبولاً عند الله **قوله لذآئمه** يعنى المراد بالطيبات اما ما يستطيه الطبع من لذآئمه الاطعمة كالمن والسلوى

(فأتبعهم فرعون بجنوده) وذلك ان موسى
 خرج بهم اول الليل فأخبر فرعون بذلك
 فقص أثرهم والمعنى فأتبعهم فرعون نفسه
 ومعه جنوده فحذف المفعول الثاني وقيل
 فأتبعهم بمعنى فأتبعهم ويؤيده القراءة به والب
 للتعدية وقيل الباء مزيدة والمعنى فأتبعهم
 جنوده وذادهم خلفهم (فغشيهم من ال
 ماغشيهم) الضمير لجنوده اوله ولهم وفي
 مبالغة ووجازة اى غشيهم ما سمعت قصة
 ولا يعرف كنهه الا الله وقرئ فغشاه
 ماغشاهم اى غطاهم ماغطاهم والفاعل
 هو الله تعالى او ماغشاهم او فرعون لا
 الذى ورطهم للهلاك (واضل فرعون
 قومه وما هدى) اى اضلهم في الدين
 وما هداهم وهو تهكم به في قوله وما هدى
 الاسيل الرشاد او اضلهم في البحر وما
 (يا بنى اسرائيل) خطاب لهم بعد انجائهم
 من البحر واهلاك فرعون على اضمار قل
 اولذين منهم في عهد النبي صلى الله عليه
 وسلم بما فعل بائتهم (قد انجيناكم من عدوكم
 فرعون وقومه) وواعدناكم جانب الطور
 الايمن) لمناجاة موسى وانزال التوراة عليه
 وانما عدى المواعدة اليهم وهى لموسى اول
 والسبعين المختارين للابسة (وازلنا عليكم
 والسلوى) يعنى في التيه (كلوا من طيبات
 ما رزقناكم) لذآئمه او حلالاته وقرأ جز
 والكسائي انجيتكم وواعدتكم ما رزقناكم
 على التاء وقرئ ووعدتكم ووعدناكم
 والايمن بالجر على الجوار مثل جحر

(ولا تطغوا فيه) فيما رزقناكم بالا خلال بشكره والتعدي لما حد الله لكم فيه كالسرف والبطر والنع عن المستحق (فيحل عليكم عضي) فيلزمكم عذابي ويجب لكم من حل الدين اذا وجب ادائه (ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى) **﴿ ٣٢٨ ﴾** فقد تردى وهلك وقيل وقع في الهاوية وقرأ

او يستطيه الشرع كالحلالات التي من جلستها المن والسلوى فانهما قد ازيل لهما الله تعالى عليهم ولم تحسبهما الا ذميين **﴿ قوله فيلزمكم عذابي ﴾** هذا المعنى على ان يقرأ يحلل بكسر الحاء فان قراءة العامة بكسر الحاء في الاولى وكسر اللام الاولى في الثانية على انهما من حل الدين اذا وجب ادائه ومن قرأهما بالضم جعلهما من حل بمعنى نزل وقوله تعالى وما اعطاك عن قومك يا موسى يتصل بقوله وواعدناكم جانب الطور الايمن واضمر ههنا فتحل موسى وقلنا له وما اعطاك ذلك الآية على انه تعالى امره بحضور المقات مع قوم مخصوصين فقال المفسرون هم السبعون الذين اختارهم الله تعالى من جولة بني اسرائيل يذهبون معه الى الطور ليأخذوا التوراة فسار بهم موسى عليه الصلاة والسلام ثم تحل من بينهم شوقا الى مناجاة ربه وخلف السبعين وامرهم ان يذهبوا الى الجبل فالمراد بقوله النقباء السبعون وهو عليه الصلاة والسلام لم يكن ممنوعا عن التقدم عليهم وما وجد نص يدل على المنع عن ذلك ولا على الاجتماع معهم في الجبي ثم تقدمهم شوقا الى كلام ربه بناء على اجتهاده ان ذلك اقرب الى رضی الله تعالى فاخطأ في ذلك الاجتهاد من حيث ان الجملة نقبصة في نفسها وقد انضم اليها اغفال القوم وابهام التعظيم عليهم فلذلك اجاب موسى عن الامرين وقدم جواب الانكار لانه اهم **﴿ قوله اولاه على ائري ﴾** ما تقدمتهم الا بخطي بسيرة لا بعند بها عادة وليس بيني وبينهم الا مسافة قريبة يتقدم الرفقة بها بعضهم بعضا **﴿ وبجلت اليك رب لترضى ﴾** فان المسارعة الى امتثال امرك والوفاء بعهدك يوجب مرضاتك **﴿ قال فانقد قتنا قومك من بعدك ﴾** ابتليانهم بعبادة الجبل بعد خروجك من بينهم وهم الذين خلفهم مع هرون وكانوا ستمائة الف ما نجح من عبادة الجبل منهم الاثنا عشر ألفا **﴿ واضلهم السامري ﴾** باتخاذ الجبل والذناء الى عبادته وقرى واضلهم اى اشداهم ضلالة لانه كان ضالا مضلا فان صح انهم اقاموا على الدين بعد ذهابه عشرين ليلة وحسبوها بأيامها اربعين وقالوا قد اكثنا العدة ثم كان امر الجبل وان هذا الخطاب كان له عند مقدمه اذ ليس في الآية ما يدل عليه كان ذلك اخبارا من الله عن المرقب بلفظ الواقع على عادته فان اصل وقوع الشيء ان يكون في علمه ومقتضى مشيئته والسامري منسوب الى قبيلة من بني اسرائيل يقال لها السامرة وقيل كان عليا من كرمات وقيل من اهل باجرمات واسمه موسى بن ظفر وكان منافقا **﴿ فرجع موسى الى قومه ﴾** بعدما استوفى الاربعين واخذ التوراة **﴿ غضبان ﴾** عليهم **﴿ اسفا ﴾** حزينا بما فعلوا **﴿ قال يا قوم ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا ﴾** بان يعطيكم التوراة فيها هدى ونور **﴿ اطفال عليكم العهد ﴾** اى الزمان يعنى زمان مفارقتهم **﴿ ام اردتم ان يحل عليكم ﴾** فيجب عليكم **﴿ غضب من ربكم ﴾** بعبادة ما هو مثل في العبادة **﴿ فاخلقتم موعدي ﴾** وعدكم اباى بالثبات على الايمان بالله والقيام على ما امرتكم به وقيل هو من اخلقت وعده اذا وجدت الخلف فيه اى

او يستطيه الشرع كالحلالات التي من جلستها المن والسلوى فانهما قد ازيل لهما الله تعالى عليهم ولم تحسبهما الا ذميين **﴿ قوله فيلزمكم عذابي ﴾** هذا المعنى على ان يقرأ يحلل بكسر الحاء فان قراءة العامة بكسر الحاء في الاولى وكسر اللام الاولى في الثانية على انهما من حل الدين اذا وجب ادائه ومن قرأهما بالضم جعلهما من حل بمعنى نزل وقوله تعالى وما اعطاك عن قومك يا موسى يتصل بقوله وواعدناكم جانب الطور الايمن واضمر ههنا فتحل موسى وقلنا له وما اعطاك ذلك الآية على انه تعالى امره بحضور المقات مع قوم مخصوصين فقال المفسرون هم السبعون الذين اختارهم الله تعالى من جولة بني اسرائيل يذهبون معه الى الطور ليأخذوا التوراة فسار بهم موسى عليه الصلاة والسلام ثم تحل من بينهم شوقا الى مناجاة ربه وخلف السبعين وامرهم ان يذهبوا الى الجبل فالمراد بقوله النقباء السبعون وهو عليه الصلاة والسلام لم يكن ممنوعا عن التقدم عليهم وما وجد نص يدل على المنع عن ذلك ولا على الاجتماع معهم في الجبي ثم تقدمهم شوقا الى كلام ربه بناء على اجتهاده ان ذلك اقرب الى رضی الله تعالى فاخطأ في ذلك الاجتهاد من حيث ان الجملة نقبصة في نفسها وقد انضم اليها اغفال القوم وابهام التعظيم عليهم فلذلك اجاب موسى عن الامرين وقدم جواب الانكار لانه اهم **﴿ قوله اولاه على ائري ﴾** ما تقدمتهم الا بخطي بسيرة لا بعند بها عادة وليس بيني وبينهم الا مسافة قريبة يتقدم الرفقة بها بعضهم بعضا **﴿ وبجلت اليك رب لترضى ﴾** فان المسارعة الى امتثال امرك والوفاء بعهدك يوجب مرضاتك **﴿ قال فانقد قتنا قومك من بعدك ﴾** ابتليانهم بعبادة الجبل بعد خروجك من بينهم وهم الذين خلفهم مع هرون وكانوا ستمائة الف ما نجح من عبادة الجبل منهم الاثنا عشر ألفا **﴿ واضلهم السامري ﴾** باتخاذ الجبل والذناء الى عبادته وقرى واضلهم اى اشداهم ضلالة لانه كان ضالا مضلا فان صح انهم اقاموا على الدين بعد ذهابه عشرين ليلة وحسبوها بأيامها اربعين وقالوا قد اكثنا العدة ثم كان امر الجبل وان هذا الخطاب كان له عند مقدمه اذ ليس في الآية ما يدل عليه كان ذلك اخبارا من الله عن المرقب بلفظ الواقع على عادته فان اصل وقوع الشيء ان يكون في علمه ومقتضى مشيئته والسامري منسوب الى قبيلة من بني اسرائيل يقال لها السامرة وقيل كان عليا من كرمات وقيل من اهل باجرمات واسمه موسى بن ظفر وكان منافقا **﴿ فرجع موسى الى قومه ﴾** بعدما استوفى الاربعين واخذ التوراة **﴿ غضبان ﴾** عليهم **﴿ اسفا ﴾** حزينا بما فعلوا **﴿ قال يا قوم ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا ﴾** بان يعطيكم التوراة فيها هدى ونور **﴿ اطفال عليكم العهد ﴾** اى الزمان يعنى زمان مفارقتهم **﴿ ام اردتم ان يحل عليكم ﴾** فيجب عليكم **﴿ غضب من ربكم ﴾** بعبادة ما هو مثل في العبادة **﴿ فاخلقتم موعدي ﴾** وعدكم اباى بالثبات على الايمان بالله والقيام على ما امرتكم به وقيل هو من اخلقت وعده اذا وجدت الخلف فيه اى

فوجدتم الخلف في وعدي لكم بالعود بعد الاربعين وهو لا يناسب الترتيب على التزديد ولا على الشق الذي يليه ولا جوابهم له (الاحتمال)

(قالوا ما اخلفنا موعدك بملكنا) بان ملكنا امرنا اذ لو خليا و امرنا ولم يسؤل لنا السامري لما اخلفناه وقرأ نافع وعاصم بملكنا بالفتح وحزة والكسائي بالضم وثلاثها في الاصل لغات في مصدر ملكت الشيء (ولكننا حملنا اوزارا من زينة القوم) حملنا احوالا من حلى القبطى التى استعرتها منهن حين هممنا بالخروج من مصر باسم العرس وقيل استعاروا لعيد كان لهم ثم لم يرتدوا عند الخروج مخافة ان يعزلوا به وقيل هى ما ألقاه البحر على الساحل بعد اغراقهم فأخذوه ولعلمهم سموها اوزارا لانها

مال الحربى (فقدقناها) اى فى النار (فكذلك ألقى السامري) اى ما كان معه منها روى انهم لما حسبوا ان العدة قد كملت قال لهم السامري انما اخلف موسى ميعادكم لما معكم من حلى القوم وهو حرام عليكم فالراى ان نحفر حفيرة ونسجر فيها نارا ونقذف كل ما معنا فيها ففعلوا وقرأ ابو عمرو وحزة والكسائي وابوبكر وروح حملنا بالفتح والتخفيف (فأخرج لهم رجلا جسدا) من تلك الحلى المذابة (له خوار) صوت الجهل (فقالوا) يعنى السامري ومن افتق به اول مارأوه (هذا الهكم وآله موسى ففسى) اى ففسى موسى وذهب بطلبه عند الطور او ففسى السامري اى ترك ما كان عليه من اظهار الايمان (أفلا يرون) أفلا يعلمون (ان لا يرجع اليهم قولا) انه لا يرجع اليهم كلاما ولا برء عليهم جوابا وقرئ يرجع بالنصب وفيه ضعف لان أن الناصبة لا تقع بعد افعال اليقين (ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا) ولا يقدر على انقاصهم واضرارهم (ولقد قال لهم هرون من قبل) من قبل رجوع موسى او قول السامري كانه اول ما وقع عليه بصره حين طلع من الحفرة نوره ذلك وبادر تحذيرهم (يا قوم انما فتنتم به) بالجهل (وان ربكم الرحمن) لا خير (فاتبعوني واطيعوا امرى) فى الثبات على الدين (قالوا لن نبرح عليه) على الجهل وعبادته (عاكفين) مقبين (حتى يرجع الينا موسى) وهذا الجواب يؤيد الوجه الاول (قال ياهرون) اى قال له موسى لما رجع (ما منعك اذ رأيتهم ضلوا) بعبادة الجهل (أن لا تتبعهم) ان تتبعهم فى الغضب لله والمقاتلة مع من كفر به او ان تأتى عقي وتلقني ولا مزيدة كما فى قوله ما منعك ان لا تسجد (أفغصيت امرى) بالصلابة فى الدين والحاماة عليه (قال يا ابن ام) خص الأم استعطاء وترفيضا وقيل لانه كان اخاه من الام والجمهور على انها كانا

الاحتمال لا يناسب جوابهم بقولهم ما اخلفنا موعدك بملكنا فانه اعتذار عن خلفهم فيما وعدوا اياه عليه الصلاة والسلام لامن وجدانهم الخلف فى وعده لهم بالعود بعد اربعين **قوله** حملنا احوالا الظاهر ان المصنف اختار قرآته من قرأ حملنا بفتح الحاء والميم الخفيفة حيث تعرض لكون انفسهم حاملين ومستقرين ولم يتعرض لمن بعثهم على الاستعارة والحمل فان نافع وابن كثير وابن عامر وحفصا قرأوا حملنا بضم الحاء وكسر الميم شديدة والباقيون بفتحهما مع تخفيف الميم ونسبة الفعل الى انفسهم وعلى القرآته الاولى نسبوا الفعل الى غيرهم فقيل ذلك الغير هو موسى عليه الصلاة والسلام حيث امرهم باستعارة الحلى والخروج بها فكأنه أزمهم بذلك والاوزار الاحمال والاتقال وسموا الحلى التى استعاروها من القبط اوزارا لانها آثام من حيث انها تلبس للفخر والخيلاء والترفع على الفقراء ولانها مادام اصحابها احياء ونصروا فيها باذن اصحابها حل لهم الانتفاع بها فلما هلك اصحابها صار حكمها حكم الغنيمة ولم يحل لهم الانتفاع بالغنائم بعد فأثموا بسببها لان بنى اسرائيل كانوا مستأمنين بالنسبة الى القبط وليس للمستأمن ان يأخذ مال الحربى اى ليس له ان يأخذ الا باذنه حتى لو اخذ ماله بطريق الربا حل عند ابي حنيفة وان جرى ذلك بينه وبين مسلم اسلم هناك كما يجوز للمسلم المستأمن اخذ من الحربى برضاه وقوله من زينة يجوز ان يتعلق بحملنا وان يتعلق بمحذوف على انه صفة لاوزارا وقوله فكذلك نعت لمصدر محذوف اى فلقى السامري ما كان معه من الحلى او من التراب الذى اخذه من حافر فرس جبريل حين عبر البحر وذلك انه رأى ماتحت حافره مخضر فعلم ان له شأنا فاخذ منه شيئا فجعله فى عمامته فالتقاء فى الحلى المقذوف فى النار القاء مثل القاء بنى اسرائيل ما معهم من الحلى المقذوف فى النار قال الامام قولهم فى حق ذلك الجهل الجسد هذا الهكم فيه اشكال لان القوم ان كانوا فى الجهالة بحيث اعتقدوا ان ذلك الجهل المعمول فى تلك الساعة هو الخالق للسموات والارض فهم مجانين وليسوا مكلفين ولان مثل هذه السفاهة على مثل ذلك الجمع العظيم محال وان لم يعتقدوا ذلك فكيف قالوا هذا الهكم وآله موسى واجاب بان القوم لعلمهم كانوا من الحلولية الذين يجوزون حلول الاله او حلول صفة من صفاته فى ذلك الجسم وان كان ذلك ايضا فى غاية البعد لان ظهور الخوار لا يناسب الالهية لكن لعل القوم كانوا فى نهاية البلادة كيف لا وانهم قالوا لبيهم بعد مارأوا الآيات العظام اجعل لنا الهام كالهم آلهة قالوا ذلك والحال ان اقدامهم ما جفت من ماء البحر **قوله** ففسى موسى فيكون هذا من كلام السامري وان كان ضمير ففسى للسامري يكون هذا من كلام الله تعالى ويكون النسيان مجازا عن لازمه الذى هو الترك كانه تعالى اخبر عن السامري انه ترك ما كان عليه من اظهار الايمان او انه استدلال على حدوث الاجسام وان الاله لا يحل فى شئ ولا يحل فيه شئ ثم بين ما يستدل به على ذلك بقوله أفلا يرون ان لا يرجع اليهم قولا اى استدلل على انه لا يصلح ان يكون الها بأن من لا يتكلم ولا يسمع ولا يبصر كيف يكون الها والحال ان الاله لا ينبغي ان يكون سامعا بدينا عابده نافعا عنه دافعا عنه المضار ميثيا ومعاقبا كما قال تعالى حكاية عن ابراهيم عليه الصلاة والسلام لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغنى عنك شيئا وقرأ العامة ان لا يرجع برفع رجع على ان كلمة ان هى التحفة من الثقيلة ويدل على ذلك وقوع اصلها وهى الثقيلة فى قوله ألم يروا انه لا يتكلمهم ولا يهديهم سيلا روى عن الزجاج انه قال الاختيار الرفع بمعنى انه لا يرجع كقوله وحسبوا ان لا تكون فتنة بمعنى انه لا تكون ولا وجه لكون الرؤية هنا بصريفة لان عدم رده عليهم جوابا ليس مما يصبر وأن الناصبة لا تقع بعد افعال اليقين لانها تجعل الجملة فى تأويل المفرد فيلزم الاقتصار على احد المفعولين وهو غير جائز فى هذه الافعال **قوله** يؤيد الوجه الاول وهو ان يكون هرون عليه الصلاة والسلام قال لهم ذلك بعدما شاهد منهم افتنانهم بعبادة الجهل قبل مجيئ موسى عليه الصلاة والسلام بعد ما قال السامري ما قال ووجه التأييدان جوابهم بان قالوا لن نبرح مقبين على عبادة الجهل حتى يرجع الينا موسى انما يلائم الوجه الاول دون الثانى **قوله** ان تتبعنى فى الغضب يعنى ان المراد باتباع هرون اياه اما الاتباع فى اخلاق اخيه وسيرته او المحقوق به وترك المقام بين اظهار المرتدين والحاماة الخاصة والمخالفة يقال حيث عليه بالكسر اذا غضبت واعلم ان المصنف حل الامر فى قول موسى عليه الصلاة والسلام لاختيه أفغصيت امرى على امره اياه بالصلابة فى الدين واظهار بغض والخصومة مع المخالفين وحل القول فى قول هرون له ولم ترقب قولى على قول موسى له اخلفنى فى قومى واصلم لثلايرد ما يقال قول موسى له افغصيت امرى يدل على انه امره بشئ وان اخاه لم يمثل امره فكيف يحسن ان يقول اخوه

من اب وام (لا تأخذ الجحيتى ولا برأى) اى يشعر رأسى قبض عليهما يحتره اليه من شدة غيظه وفرط غضبه لله وكان عليه الصلاة والسلام احديهما خشنا متصليا فى كل شئ فلم يتأملت حين رأيهم يعبدون الجهل (انى خشيت ان تقول فرقت بين بنى اسرائيل) لو قائلت او فارقت بعضهم بعض (ولم ترقب قولى) حين قلت اخلفنى فى قومى واصلم فان الاصلاح كان فى حفظ الدماء والمداراة بهم الى ان يرجع اليهم فتدارك الامر برأيت

(قال فما خطبك يا سامري) اي تم اقبل عليه
وقال له منكرا ما خطبك اي ما طلبك له او ما
الذي جعلك عليه وهو مصدر خطب الشيء
اذا طلبه (قال بصرت بما لم يصروا به)
وقرأ حزة والكسائي بالتاء على الخطاب
اي علمت بما لم تعلموه وفطنت لما لم تفطنوا له
وهو ان الرسول الذي جاءك روحاني محض
لا يمس الزم شيا الا احياه اورايت ما لم تروه
وهو ان جبرائيل جاءك على فرس الحياة
وقيل انما عرفه لان الله افنته حين ولدته خوفا
من فرعون وكان جبرائيل يغذوه حتى استقل
(فقبضت قبضة من اثر الرسول) من ربة
موطة والقبضة المرة من القبض فاطلق
على القبض مصدر سمي به القبض على طريق تسمية المفعول بالمصدر وقرئ بالصاد
والاول الاخذ بجميع الكف والثاني الاخذ
باطراف الاصابع ونحوهما الخضم والقضم
والرسول جبرائيل عليه الصلاة والسلام
ولعله لم يسمه لانه لم يعرف انه جبرائيل
او اراد ان يذبه على الوقت وهو حين ارسل
اليه ليذهب به الى الطور (فتبذنها)
في الحلي المذاب او في جوف العجل حتى حيي
(وكذلك سوات لي نفسي) زبته وحسنته
ل(قال فاذهب فان لك في الحياة) مقبولة
على ما فعلت (ان تقول لامساس) خوفا
من ان يمسك اخذ فتأخذك الحمى ومن مسك
فتصامى الناس ويحاموك وتكون طريقا وحيدا
كالوحشي النافر وقرئ لامساس كفتجار
وهو علم الحسة (وان لك موعدا) في الآخر
(ان تخلفه) ان يخلفك الله ويخبره لك في
الآخرة بعد ما عاقبك في الدنيا وقرأ ابن كثير
والبصريان بكسر اللام اي ان تخلف الواعد
اياءه وسأئيد لا محالة فحذف المفعول الاول
لان المقصود هو الموعد ويجوز ان يكون
من اخلف الموعد اذا وجدته خلفا وقرئ
بالنون على حكاية قول الله

في جوابه انما لم امثل قولك خوفا من ان تقول لم تر قب قولك فهل يصدر مثله من العاقل وعلى تفسير المصنف
يكون حاصل الجواب خالفت امرك اباي بالصلابة في الدين والمقالة عليه خوفا من ان تقول لم تر قب قولك ولم تحفظ
وصييتي حين قلت لك اخلفني في قومي واصلم ولا تحذور في هذا الجواب غاية ما في الباب ان هرون قيد امر موسى
ايام بالصلابة في الدين بان لا تكون تلك الصلابة مؤدية الى تفرقة الدماء بين بني اسرائيل واختلال انتظامهم
قوله اي ما طلبك له اي اي شئ طلبك له فهو استفهام انكار والمعنى على انكار الطلب واستفاحه وقوله
بما لم يصروا به ان قرئ بالتاء المجمة من فوق يكون الخطاب لموسى وقومه اوله وحده على طريق التعظيم كما في
قوله تعالى يا ايها النبي اذا طلقتم النساء وان قرئ بياء النية يكون مسندا الى بني اسرائيل يقال بصبر بالتي اي
علمه وابصره اي نظر اليه وقيل بصبر بالتي وابصره بمعنى علمه والعامة على ضم الصاد في الماضي ومضارع
وقرئ بكسر الصاد في الماضي وفتحها في المضارع وهي لغة وقرئ كل واحد من الماضي والمضارع على بناء المفعول
اي اعلمت بما لم تعلموا به وذهب جماعة المفسرين الى ان المراد بالرسول جبريل عليه الصلاة والسلام وبأثره التراب
الذي اخذه من حافر فرسه والتقدير من اثر حافر فرس الرسول ثم اختلفوا في انه متى رآه فقال الا كثرون انه رآه يوم
فلق البصر وقيل ان جبريل لما نزل ليذهب بموسى الى الطور ابصره السامري من بين الناس ولعله لم يسمه جبريل
او روح القدس او نحوها من الالفاظ الدالة عليه بخصوصه بناء على انه لم يعرف انه جبريل انما عرفه بانه رسول
روحاني فلا جرم يكون للتراب الذي اصابه حافر فرسه خاصة احياه ما لصق به فلذلك قال في جواب موسى قبضت
قبضة من اثر فرس المرسل اليك حين حل سيقات الذهاب الى الطور والعامة على فتح القاف من قبضة وهي المرة من
القبض فهي مصدر سمي به القبض على طريق تسمية المفعول بالمصدر وقرئ قبضة بضم القاف وهي اسم لما يقبض
وقرئ قبضت قبضة بالصاد المهملة وهو الاخذ باطراف الاصابع والاول بجميع الكف ونحوهما الخضم والقضم فان
القضم الاكل باطراف الاسنان والخضم الاكل بجميع الفم **قوله** وقيل انما عرفه عطف على ما قبله من
حيث المعنى فانه دل على انه انما عرفه بالامر العرضي الذي يعمد وغيره وهوانه رسول روحاني جاءه ليذهب به الى
حيث امره الله تعالى روى عن ابن عباس رضي الله عنهما ان السامري اختص برؤية جبريل ومعرفة من بين الناس
بناء على انه رآه في صغره بسبب ان فرعون كان قد امر بدمج اولاد بني اسرائيل فكانت المرأة تلد وتطرح ولدها
بحيث لا يشعر به آل فرعون فتأخذ الملائكة الولدان ويربونهم حتى يترعرعوا ويختلطوا بالناس فكان السامري
من اخذه جبريل وجعل كف نفسه في فيه فارتضع مثل العسل والبن ولم يزل يختلف اليه وهو يعرفه فلذلك
عرفه حين رآه راكب حبروم وقد ارسله الله تعالى اليه ليربده لما قضى على يديه من القسوة **قوله** يغذوه حتى
استقل اي يربده حتى استغنى عن ربة الفير والغذاء ما يغذي به من الطعام والشراب والموطن موضع القدم
من وطئت الشئ برجلي **قوله** ان تقول لامساس اي لا يمس بعضا بعضا فكان بعد ذلك يعيش في البرية
مع السباع والوحوش لا يمس ولا يمس وان اتقى ان يمس احدار جلا كان او امرأة جم الماس والممسوس فتصامى
الناس وتحاموه فصار في الناس او حش من القائل اللاحي الى الحرم ومن الوحشي النافر في البرية فان من زعم القتل
في الخل فالتجأ الى الحرم لم يتعرض له عند ابي حنيفة الا انه لا يطعم ولا يسقى ولا يباح حتى يضطر الى الخروج فيقتل
هناك فان اراد احد ان يمس بصح قائل لا ماس اي لا ماس ولا ماس خوفا من الحمى ثم قيل المراد من المماس المنية
المس الحقيقي وقيل ما يمس جميع انواع المعاملة من الكلفة والمواكلة ونحوهما قرأ العامة لامساس بكسر الميم وفتح
السين الاخيرة وهو مصدر فاعل كالتقال مصدر قاتل وقرئ بفتح الميم وكسر السين وهو علم الحسة وهي المرة
الواحدة من المس كالتجار علم الفجرة فان فعال على اربعة اقسام اسم كترال وصفة للونث كفساق بمعنى فاسقة
وعلم للاعبان المؤنة كقطام وعلم للمصدر كفتجار وعباب واباب فانها اعلام للفجرة والعبه والاية ثم قال موسى عليه
الصلاة والسلام لسامري ان لك مع هذا النوع من عذاب الدنيا عذابا وعدة الله لك في الآخرة ان تخلفه بضم
التاء وفتح اللام وهي قراءة الجمهور اسند الفعل الى المفعول الاول وترك الثاني على حاله اي ان يخلفك الله الوعد
ويخبره لك على شركتك وفسادك وقرئ ان تخلفه بكسر اللام وذكر المصنف لها وجهين الاول ان لا يكون
الاخلاف على اصل معناه ويكون المفعول الاول محذوفا فكما ان الواعد يجوز ان يخلف الموعد وله عدة فكذا
يجوز ان يخلف الموعد له الواعد وعدة بان لا ينجي اليه ويتخلص منه بالهرب والفرار والثاني ان تكون همزة

اللام اليها (لنحرقه) اي بالنار وبؤيده قراءة
لنحرقه او بالمبرد على انه مبالغة في حرق اذا
برد بالمبرد وبعضه قراءة لنحرقه (ثم لنفسه)
ثم لنذريته رمادا او مبرودا وقرئ بضم
السين (في اليم نسا) فلا يصادف منه بشي
والمقصود من ذلك زيادة عقوبته واظهار
غباوة المفتنين به لمن له ادنى نظر (انما الهكم)
المستحق لعبادتهم (الله الذي لا اله الا هو)
اذلا احد بماله او يدانيه في كمال العلم والقدرة
(وسع كل شي علما) وسع علمه كل ما يصح
ان يعلم لا الجهل الذي يصاغ ويحرق وان كان
حيا في نفسه كان مثالا في الغباوة وقرئ وسع
فيكون انتصاب علما على المعنوية لانه وان
انتصب على التمييز في المشهورة لكنه فاعل
في المعنى فلما عدى الفعل بالتضعيف الى
المفعولين صار مفعولا (كذلك) مثل ذلك
الاقتصاص يعني اقتصاص قصة موسى
(نقص عليك من انباء ما قد سبق) من اخبار
الامور الماضية والامم الدارجة تبصرة لك
وزيادة في علمك وتكثيرا لمجهزاتك وتبهيها
وتدكيرا للمستبصرين من امتك (وقد آتيناك
من لدنا ذكرا) كتابا مشتملا على هذه
الاقاصيص والاخبار حقيقيا بالتفكر والاعتبار
والتكبر فيه للتعظيم وقيل ذكر اجيالا وصيتا
عظيمي الناس (من أعرض عنه) من الذكر
الذي هو القرآن الجامع لوجوه السعادة
والنجاة وقيل عن الله تعالى (فانه يحمل يوم
القيامة وزرا) عقوبة ثقيلة فادحة على كفره
وذنوبه مماها وزرا تشبيها في ثقلها على
المعاقب وصعوبة احتمالها بالحمل الذي يفتح
الحامل ويتقضى ظهرا او انما عظيميا (خالدين
فيه) في الوزر او في حله والجمع فيه والتوحيد
في اعراض الحمل على المعنى واللفظ (وساء لهم
يوم القيامة حلا) اي بشس لهم ففيه ضمير مبهم
يفسر حلا والخصوص بالذم محذوف اي
سما حلا وزرهم واللام في لهم للبيان كما في
هيئت لث ولو جعلت ساء بمعنى احزن والضمير
الذي فيه للوزر اشكل امر اللام ونصب حلا
ولم يقد مزيد معنى (يوم ينفع في الصور)
وقرأ ابو عمرو بالنون على اسناد النفع الى
الامر به تعظيمه او للنفع وقرئ بالباء
الفتوحة على ان فيه ضمير الله او ضمير

اخلف للوجدان بمعنى لن تجد فيه خلفا وقرئ لن نخلفه بضم نون العظمة وكسر اللام على اسناد الفعل الى الله تعالى
وحذف المفعول الاول اي لن نخلفك فوسى انما يقول ذلك على حكاية قول الله تعالى عنه كما في قول جبريل
لا هيب لك **قوله** ظلت على عبادته اي امضيت نهار لثانت واصحابك مقيمين على عبادته يقال ظلت اعمل كذا
اذا عملته بالنهار دون الليل قرأ العامة محذوف احدى اللامين للتخفيف وابقاء الظاء مفتوحة على حالها وقوله
لنحرقه جواب قسم محذوف اي والله لنحرقه والعامة على ضم النون وكسر الراء مشددة من حرقه بحرقه
بالتشديد بمعنى احرقه بالنار وشدد للكثرة والمبالغة او برده بالمبرد على ان يكون من حرق الشيء يحرقه ويحرقه
بضم الراء وكسرهما اذ برده بالمبرد وبؤيده الاحتمال الاول قراءة لنحرقه بضم النون وسكون الحاء وكسر الراء من
الاحراق وبعضه الثاني قراءة لنحرقه بفتح النون وكسر الراء وضمها خفيفة اي لنبردنه ثم ان موسى عليه السلام
لما فرغ من ابطال ما ذهب اليه السامري عاد الى بيان الدين الحق فقال انما الهكم الله **قوله** فلما عدى الفعل
بالتضعيف الى المفعولين صار مفعولا اي صار ما هو فاعل في المعنى مفعولا لان من شأن التعدية ان يصير الفاعل
مفعولا كما اذا قلت في خاف زيد عمرا خوفت زيدا عمرا بتصغير الفاعل مفعولا وعلما في القراءة المشهورة كان تمييزا من
نسبة وسع الى الضمير المستتر هو في المعنى فاعل فصار مفعولا بنقل الفعل الى باب التفعيل **قوله** مثل ذلك
الاقتصاص **قوله** اشارة الى ان محل الكاف نصب على انه نعت للمصدر المحذوف **قوله** من انباء **قوله** صفة للمحذوف
الذي هو مفعول نقص فالتقدير نقص عليك شيئا من انباء ما قد سبق فصامثل اقتصاص قصة موسى فرعون او لاثم مع
السامري **قوله** تبصرة لك الخ **قوله** بيان لفائدة ذكر الاقاصيص في القرآن الكريم فان اشتماله على ما فيه من
الاقاصيص كما هي عليه من جملة وجوه كونه مهيئا الى غير ذلك من القوائد **قوله** كتابا مشتملا على هذه
الاقاصيص **قوله** اشارة الى ان القرآن يسمى ذكر اعلى طريق تسمية الذات بالمصدر للمبالغة في اقتصاصها فان القرآن
العظيم كما انه مهيئ بنظمه الفائق مهيئ باشتماله على ذكر اقاصيص الاولين على الوجه المطابق لما ذكر في الكتب
الالهية المتقدمة مع انه عليه السلام ما سمعها من احد ولا قرأها في كتاب وعلى ذكر جميع ما يحتاج اليه الناس
من امور دينهم وديارهم وايضا يسمى ذكرا لكونه حقيقيا بالذكر والتذكروا الايقاظ والتفكر والاعتبار قال تعالى
وهذا ذكر مبارك لتوقال يا ايها الذي تزل عليه الذكر ثم نقل ان يكون المراد بالذكر الجليل والصيت العظيم وفي الصحاح
الصيت الذكرا الجليل الذي ينشر في الناس دون القبح يقال ذهب صيته في الناس قال تعالى وانه لذكر لك ولقومك
قوله سماها وزرا **قوله** يعني استعير لها الحمل الثقيل ويتقضى ظهرا اي ينقله **قوله** والجمع فيه **قوله** اي جمع ضمير
خالدين وتوحيد ضمير اعراض مع انها عبارتان عما عبر عنه بكلمة من حمل الاول على معنى من والثاني على لفظه **قوله**
اي بشس لهم **قوله** يعني ان ساء هذه هي التي بمعنى لا التي بمعنى احزن ومن شرط افعال المدح والذم ان يكون فاعلها
معرفا باللام او مضافا الى المرفوع او مضمر افسر انكرا منصوبة وان يذكر بعد ذلك الخصوص وهنالم يذكر
فاعل ساء فلا بد ان يكون مستترا فيه ميمرا بقوله حلا فيكون المستتر فيه ميمرا عبارة عن ميمره ولم يذكر الخصوص ايضا
فوجب ان يكون محذوفا وتقدر ساء الحمل حلا وزرهم **قوله** اشكل امر اللام **قوله** اذ لا يقال احزن لهم بل يقال
احزنهم ويقال ساء بسوءه وسوا بالفتح تقيض سره واشكل ايضا نصب حلا كما في قولك احزن لهم الوزر حلا اذ لا وجه
لكون حلا تمييزا للوزر وغير التمييز لا وجه له ايضا قيل يمكن ان يقال اللام للبيان كما اذا كان ساء بمعنى بشس وحلا
تمييزا من النسبة والمعنى احزنهم حل الوزر وثقله **قوله** تعالى يوم ينفع في الصور **قوله** بدل من يوم القيامة او بيان له
او منصوب يتخافتون او باضمار اذ كر قرأ الجمهور ينفع بضم الياء وفتح الفاء على بناء المفعول والقائم مقام الفاعل هو
الجار والمجرور بعده وقرئ ينفع بفتح نون العظمة على بناء الفاعل على طريق اسناد الفعل الى الامر وهو الباري
تعالى والعدول عن المباشر للنفع وهو امر اقبل مجازا والنكتة في المجاز انما تعظيم الامر بان لا يجري في ملكه الا ما يشاء
ولا يحدث حادث الا بامرهم وتكوينه او تعظيم النافع بانه ملك مقرب مكرم عند الله بلغ في قرب منه تعالى ومكانته لديه
الى حيث يصح ان يستند ما يصدر عنه من العمل الى ذاته تعالى قرأ الجمهور في الصور بسكون الواو فقل انه قرن
ينفع فيه يدعي به الناس للحشر وقيل انه جمع صورة وفتح الروح فيه وبؤيده قرأه من قرأ الصور بفتح الواو
والاولى لقوله تعالى فاذا نفخ في الناقور والله تعالى يعرف الناس احوال الآخرة بامثال ما شوهده في الدنيا فان عادة
الناس النفخ في البوق عند ارادة الاجتماع في الاسفار او في العساكر والمراد من هذا النفخ هو النفخة الثانية

لقوله بعد ذلك ونحشر الجرمين يومئذ زرقا فانه يدل على ان النسخ في الصور كالسبب لحشرهم فهو كقوله تعالى يوم
ينفخ في الصور فتأتون أفواجا **قوله اسود الكبد** كأنه لشدة عداوته احرق كبده والسبب جمع سبله وهي
الشارب والصهبة حرة يعلوها سواد وهي من الالوان المختصة بالشعر يقال للرجل اصهب والمرأة صهباء ويقال
زرق عينه بالكسر وازرقت ازرقا وازرقت ازرقا ولكون الزرق من العيوب بنى منها باب الافيال فان
كان الزرق بمعنى زرق العيون يكون مجازا عن قباحة الصورة لان زرقه عيونهم مستلزمة لكون صورهم منكرة
فاطلق المزوم واريده اللازم فكانه قيل نحشرهم على اقبح الصورة وان كان بمعنى العمى يكون كناية لان الزرق من
لوازم العمى **قوله اي في الدنيا او في القبر** يؤيد الاول قوله تعالى قال كم لبثتم في الارض عدد سنين قالوا
لبثنا يوم او بعض يوم ويؤيد الثاني قوله ويوم تقوم الساعة يضم الجرمون مالبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون
وقال الذين اتوا العلم والايمان لقد لبثتم في كتاب الله الى يوم البعث فان البعث المضاف الى يوم البعث هو لبثهم
في القبور لبثهم في الدنيا **قوله يستقصرون مدة لبثهم فيها** اي في الدنيا فانهم عالمون بمقدار عمرهم فيها لكنهم
قالوا ذلك استقلال مدة لبثهم فيها اما زوالها والزائل وان طالته مدته فصيبر بالانتهاء والزوال واما لانهم لما قالوا
اعمارهم في الدنيا بأعمار الآخرة وجدوها في نهاية القلة فقال بعضهم مالبثنا في الدنيا الا عشرة ايام فقال اعلمهم
مالبثنا الا يوما واحدا اي قدر لبثنا في الدنيا بالقياس الى لبثنا في الآخرة كعشرة ايام بل كاليوم الواحد بل كالعدم
وانما خص العشرة والواحد بالذكر لان القليل في امثال هذه المواضع لا يعبر عنه الا بالعشرة والواحد واما
لانهم لما عاينوا الشدة وتذكروا ايام النعمة والمرور وتأسفوا عليها وصفوها بالقصر لان ايام السرور قصار
قال الشاعر

تمتع بأيام السرور قائما * قصار وایام الهموم طوال

قوله اشد تقالا اي استقلال وهو تفاعل من تقال بمعنى استقل اي عدت قليلا رجع الله تعالى قول من بالغ
في الثقليل لا يمتنه على الحكم المذكور ثم انه تعالى لما وصف امر يوم القيامة وبين عظم ما اتى الجرمين من الحيرة
التي تخافتوا بها مثل هذا الجنس من المقال حكى سؤال من لا يؤمن بالحشر فقال ويسألونك عن الجبال روى عن
ابن عباس رضي الله عنهما انه قال سأل رجل من تقيف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كيف تكون
الجبال يوم القيامة فنزلت والنسف القلع ومنه نسف البعر ثبت اذا اقتلع بغيره من اصله والنسف ايضا التذرية
ومنه قوله تعالى ثم لننسفنه في اليوم نسفنا قال الخليل يقلعها وقال ابو عبيد يستأصلها ويطيحها كما قال وبست الجبال
بسا **قوله فالاولان** وهما كون مقرها قائما ونصفا فان الاستواء المدلول عليه بهما استواء بحكم
الاحساس بخلاف الاستواء المدلول عليه بقوله لا ترى فيها عوجا ولا انماقاه استواء حقيق تام لا يحصل
بالمراجعة الى الحس وانما يحصل برأى المهندس وعرضه على المقاييس الهندسية ولما كان العوج المنفي بقوله
لا ترى فيها عوجا العوج الخفي الذي لا يدرك بالاحساس التحق بالمعاني فلذلك عبر عنه بالعوج بالكسر والالكان الظاهر
ان يقال عوجا بالفتح لان الارض من قبيل الاعيان وما فيها من الاعوجاج من الكيفيات المحسوسة فقوله لا ترى
فيها عوجا بالكسر ابلغ في وصف الارض بالاستواء بالنسبة الى ان يقال عوجا بالفتح وهذا التوجيه بخدشه
قوله تعالى لا ترى فان الظاهر منه رؤية العين وهي لاتعلق بالعوج بالكسر وجعلها من رؤية القلب لا يناسب
عموم الخطاب لان كل واحد لا يعلم الهندسة حتى يأتى منه علم ذلك **قوله وهو النوء** اي الارتفاع يقال في
تفسير الكعب هو العظم الناق **قوله على اضافة اليوم** ذكر لا تصاب قوله تعالى يومئذ يبعثون الداعي
وجهين الاول ان يكون ظرفا ليقعون والتقدير يوم اذ نسفت الجبال يبعثون والثاني ان يكون بدلانيا من يوم القيامة
في قوله تعالى وسأله يوم القيامة جلا البذل الاول يوم ينفخ والثاني يومئذ حيث يكون العامل فيه ساء لانه هو
العامل في المبدل منه والتقدير ساء لهم جلا يوم اذ نسفت الجبال ولم يجعل بدلا من يوم ينفخ لان البذل لا يكون له
بدل لانه يقضى الى ان يكون البذل مقصودا وغير مقصود معا الا ان هذا الوجه لا يخلو عن بعد للفصل
الكثير ولا التزامه ان يكون يبعثون غير مرتبط بما قبله وقبل انه اوجه لمجي قوله يومئذ لا تنفع الشفاعة بدلا
ثالثا على الترتي اي ساء لهم جلا يوم اذ يبعثون الداعي فان قلت اضافة يوم الى اذ اضافة زمان الى زمان فيلزم
ان يكون للزمان زمان وانه محال اجيب بان المراد بالزمان المضاف السمي وبان زمان المضاف اليه الاسم كما في شهر

(ونحشر الجرمين يومئذ) وقرئ يحشر
الجرمون (زرقا) زرق العين وصفوا بذلك
لان الزرقه اسوأ الوان العين وابغضها الى
العرب لان الروم كانوا اعدى اعدائهم وهم
زرق العين ولذلك قالوا في صفة العدو اسود
الكبد اسهب السبال ازرق العين او عيا
فان حذقة الاعبي تزيق (يتخافتون بينهم)
يتخفون اصواتهم لما يملأ صدورهم من الرعب
والهول واخلفت خفض الصوت واخفاؤه
(ان لبثتم الا عشرة ايام) اي في الدنيا يستقصرون
مدة لبثهم فيها زوالها اولاستقلالهم
مدة الآخرة اولتأسفهم عليها لما عاينوا
الشدة وعلو انهم استقصوها على اصاعتها
في قضاء الاوطار واتباع الشهوات او في القبر
لقوله ويوم تقوم الساعة الى آخر الآيات
(نحن اعلم بما يقولون) وهو مدة لبثهم
(اذ يقول امثلهم طريقة) اعد لهم راياء وعلا
(ان لبثتم الا يوما) استرجاح لقول من يكون
اشد تقالا منهم (ويسألونك عن الجبال)
عن حال امرها وقد سأل عنها رجل من
تقيف (فقل ينسفها ربي نسفا) يجعلها كاربمل
ثم يرسل عليها الريح فيفترقها (فيذرها)
فيذرها مقارها او الارض واصهارها من غير
ذكر لدلالة الجبال عليها كقوله مارك على
ظهرها من دابة (قائما) خاليا (صنفصفا)
مستويا كأن اجزاءها على صف واحد
(لا ترى فيها عوجا ولا انماقاه) عوجا جاولا
نوا ان تأملت فيها بالقياس الهندسي وثلاثها
احوال مترتبة فالاول لان باعتبار الاحساس
والثالث باعتبار القياس ولذلك ذكر العوج
بالكسر وهو يختص بالمعاني والامت وهو
النوء اليسير وقبل لا ترى استئناف مبين
للمحالين (يومئذ) اي يوم اذ نسفت على اضافة
اليوم الى وقت النسف ويجوز ان يكون بدلا
ثانيا من يوم القيامة

(يذعنون الداعي) داعي الله الى المحشر قيل هو امر اقبل يدعو الناس فاعا على صخرة بيت المقدس فيقبلون من كل اوب الى صوبه (لا عوج له) لا عوج له مدعو ولا يعدل عنه (وخشعت الاصوات للرحن) خففت لهاته (فلا تسمع الا همسا) صوتا خفيا ومنه الهميس لصوت اخفاف الابل

رمضان ويوم الخميس وذات يوم وذات ليلة وذات اليمين وذات الشمال والظاهر انه من اضافة العام الى الخاص كافي شجر الاراك **قوله** يدعو الناس قائما **قوله** يقول بايتها العظام البالية والواصل المتقطعة واللحوم المتفرقة والشعور المتفرقة ان الله يأمر من ان يحتمن لفصل القضاء فيقبلون من كل اوب الى صوبه وصوته لا يعدلون **قوله** لا عوج له اي لدعائه اي يستوون اليه من غير انحراف **قوله** او من اعم المقاميل اي لا تنفع الشفاعة احدا الا من اذن في ان يشفع له فن على هذا عبارة عن المنفوع وعلى الاول عن الشافع **قوله** يخفق اقدامهم اي يضربها على الارض ضربا خفيفا وكل ضرب شئ عريض خفيف **قوله** اي ورضي لمكانه على تقدير ان يكون الاستثناء من الشفاعة فلام اذن له صلة اذن ولام رضى له لتعليل وقوله او رضى لاجله على تقدير ان يكون الاستثناء من اعم المقاميل وان تكون اللام في رضى له متعلقة برضي وعلى الثاني تكون متعلقة بقوله قولا والمعنى الا من اذن له الرحمن في ان يشفع له ورضي قول الشافع لاجله وفي شأنه **قوله** ما تقدمهم من الاحوال اي ما تقدمهم من احوال الذين يذعنون الداعي ولو فسر قوله ما بين ايديهم بما يستقبلونه من الاحوال وقوله وما خلفهم بما مضى منها كان قريبا الى الشافع **قوله** ولا يحيط علمهم بعلوماته اشارة الى ان التعبير بحول من القاعليين وان قوله به فيه مضاف مقدر ليكون قوله ولا يحيطون به علما مقابلا لقوله يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم لانه اذا لم يقدر المضاف وقيل المعنى ولا يحيطون بذاته لم يصح التقابل وقيل في اظهار التقابل من غير تقدير المضاف في به ان الضمير في به يرجع الى ما في ايديهم وما خلفهم بتقدير احدهما لا على التعيين او مجموعهما فيؤول المعنى الى ان الخلق لا يحيطون بعلوم الله علما الا بما شاء الله والعناية جمع عاتى وهو الاسير ويسمى الاسير ما نيا الخضوع وذلك لمن هو في يده **قوله** وظاهر ما يقتضى العموم وذلك لانه تعالى لما اجاب عن سؤال من قال كيف تكون الجبال يوم القيامة شرح احوال ذلك اليوم في حق عامة الخلائق فقال اول ما يذعنون وقال ثانيا وخشعت الاصوات للرحن وقال ثالثا يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن وقال رابعا يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم وقال خامسا وعنت الوجوه فالظاهر ان المراد ذوات المكلفين وانفسهم ذكر الوجوه واريد اصحاب الوجوه لان قوله عنت من صفات المكلفين لان صفات الوجوه كافي قوله وجوه يومئذ ناعمة لسعيها راضية وخص الوجوه بالذكر لان اثر الخضوع والذلة يظهر فيها وينبئ بها فالظاهر ان جملة قوله وقد خاب من حل ظما حال من الوجوه بخذف العائد الى من حل ظما منهم وان خص الوجوه بوجوه المجرمين وجعلت تلك الجملة حالاً لانهم يكون قوله من حل ظما قائما مقام العائد لكونه عبارة عنهم وقوله فلا يخاف في موضع الجزم على انه موضع جواب الشرط والتقدير فهو لا يخاف والحية اليأس من كل خير **قوله** اي مثل ذلك الانزال المشغل على بيان الغيوب بما كان وما يكون انزلناه معنى الكتاب قرأناه بلسان العرب لغتهم وصرفنا فيه من الوعيد من كل ما خلق بالقرون الماضية وما يقع بالانام المكذبة للانبياء والكتب النازلة لعلمهم يتقون اي لكي يحذروا ما يوجب سخط الله تعالى **قوله** مكررين فيه آيات الوعيد يدل على انه جعل قوله وصرفنا فيه من الوعيد حالاً لوقيد الانزال وهذا لان كون انزال القرآن كله على ما ذكر فيه من الآيات متضمنا لو عيدا تامها باعتبار تكرار آيات الوعيد فيه لا مطلقا ولان قوله لعلمهم يتقون متعلق بالانزال المقيد بالتصريف لا مطلقا ولا بالتصريف كذلك فلا بد من التقييد **قوله** ولهذه النكتة وهي كون المراد بالانقاء الاستمرار على التقوى الحاصل قبل تكرار آيات الوعيد وهو جواب عما يقال لم اضيف الذكر الى القرآن ولم تضاف التقوى اليه ومحصل الجواب انه لما كان المقصود ان يقال انزلناه كذلك ليستمر المنفون على تقواهم وان لم يوجد اتقى فلا قل من ان يحدث لهم القرآن عظة واعتبارا حين يستمعونه وجب ان يضاف التقوى اليهم والاحداث الى القرآن المنزل حال تكرار آيات الوعيد فيه **قوله** الحق في ملكوته اي الثابت في ملكيته يستحق تلك الملكية لذاته وتذكير ضمير المكوت لكونه مصدرا مقدرا بان مع الفعل **قوله** نهى عن الاستحجال في تلقى الوحي روى انه عليه الصلاة والسلام كان يعلم ويتبادر جبريل عليه الصلاة والسلام بالقرآن عند تبليغ القرآن خيفة الانفلات والنسيان فنهاه الله تعالى عن ذلك وقال لا تجعل بالقرآن **قوله** ومساوقه اي متابعت مساوقه يقال فلان في ساقدة العسكراى في آخره وهو جمع سائق وهو مساوقه اي يتابعه وتساقط الابل اي تابعت والمساوقة المتابعة كأن بعضها يسوق بعضها **قوله** على سبيل الاستطراد جعل النهى المذكور استطرادا لكونه اجنبيا بالنسبة الى ما سبق له الكلام فان الكلام مسوق لبيان ان اصلاح بني آدم يتوقف على ذكره مرة بعد اخرى

بماثل ذاته ذاتهم (الملك) النافذ امره ونهيه الحقيق بان يرجي وعده ويخشى وعيده (الحق) في ملكوته يستحقه لذاته او الثابت في ذاته وصفاته (ولا تجعل بالقرآن من قبل ان يقضى اليك وحيه) نهى عن الاستحجال في تلقى الوحي من جبريل ومساوقه في القراءة حتى يتم وحيه بعد ذكر الانزال على سبيل الاستطراد

وقيل نهى عن تبليغ ما كان بجلا قبل ان يأتى بيانه (وقل رب زدنى علما) اى سل الله زيادة ﴿ ٣٣٤ ﴾ العلم بدل الاستبجال فان ما اوحى اليك تناله

بتكرير آيات الوعيد وتجديد ما دعوه الى اجابة الرب المجيد كما قال وانما عطف قصة آدم على قوله وصرفنا فيه من الوعيد الخ ولا شك ان النهى اجنبى بالنسبة الى هذا المقصود وذكر في اثنا عشر لادبية ذكر شأن القرآن الى تذكره ولم يجعله اعتراضا لانه ليس له فائدة ترجع الى تأكيد مضمون الكلام السابق واللاحق ﴿ قوله ﴾ وقيل نهى عن تبليغ ما كان بجلا لم ير فيه ما فيه من تقييد المطلق وهو القرآن في قوله تعالى ولا تجعل بالقرآن ولانه باى عنه قوله من قبل ان يقضى اليك وحيه ﴿ قوله ﴾ تقدم الملك اليه الراغب قدمت اليه بكذا الامر نه قبل وقت الحاجة الى الفعل اى قبل ان يدعوا الامر او الناس او الناس او عزرت عليه في كذا اى قدمت وكذلك وعزت عليه تو عيرا وقد تحفف فيقال وعزت عليه وعزا ﴿ قوله ﴾ وانما عطف قصة آدم قوله وصرفنا فيه معنى انها معطوفة على الجملة التى قبلها على طريق عطف القصة على القصة والجملة الثانية وان كانت انشائية والاولى خبرية لكن الانشائية مشتملة على ذيل وقصة في حكم الخبرية فعطفت على الخبرية كما عطف الخبرية على مثلها ووجه المناسبة بين القصتين انه تعالى بين بالجملة الاولى ان الانسان انما يقبض عن المعاصي والمنكرات بتكرير آيات الوعيد وتجديد التهديدات حيث قال وصرفنا فيه من الوعيد لعلمهم يتقون او يحدث لهم ذكر اثم اردفه بقصة آدم كانه قال ان طاعة بنى آدم للشيطان وتركهم التحفظ من وساوس الشيطان امر قديم فانما قد عهدنا الى آدم من قبل هؤلاء الذين صرفنا لهم الوعيد وبالفناء في تنبيهه حيث قلنا ان هذا عدوك ولزوجك ثم انه مع ذلك نسي وترك ذلك العهد فظهر ان امر البشر في ترك التحفظ امر قديم ﴿ قوله ﴾ ولم ينع به اى لم يهتم به ولم يعتد به الاعتداد الصادق يقال عذبت بحاجتك بضم واو له اعنى بها عناية قال عليه الصلاة والسلام من حسن اسلام المرأة ترك ما لا يعنيه اى يهمله ﴿ قوله ﴾ نصميم رأى معنى العزم فى اللغة توطين النفس على الفعل فالمعنى لم يجدهم رأيا معزوما عليه حيث جرى على ما وسوس اليه ابليس العين الذى حسده وابتى ان يسجد له وقيل لم يجدهم حفظا لما امر به وقيل صبرا عما نهى عنه ﴿ قوله ﴾ ويذوق شربها واربها الشرى بفتح الشين وسكون الراء المهملة الحنظل والارى بفتح الهمزة وسكون الراء العسل اى لعله كان ما وقع منه من نسيان العهد وعدم الثبات على الامر قبل ان يذوق مر الامور وحلوها لانه نقصان عقله وقصور حلمه انه ارجح الناس عقلا وافرهم حكمة لما روى من الحديث وقال الحسن كان عقل آدم مثل عقل جبع ولده ثم قال تعالى ولم يجدهم عرما ومعنى هذا انه عليه الصلاة والسلام مع ذلك اترفيه وسوسته فكيف فى غيره ﴿ قوله ﴾ وعلى هذا لا يقتدره مفعول لان قوله اى السجود لا يصلح جوابا لقول من قال لم يسجد بخلاف ابي يعنى انه فعل الالباء واظهره وانه من اهل الالباء عن طاعة المولى ولا فائدة فى افادة هذا الغرض لبيان تعلقه بمفعوله فلذلك نزل منزلة اللازم ثم انه تعالى اشار بقوله فقلنا يا آدم ان هذا عدوك ولزوجك الى علة اخرى لعصيانه وهو حسده الذى هو سبب عداوته لهما فان العين كان حسودا فلما رأى آثار نعم الله فى حق آدم حسده فصار عدوا له فكيف يقدم على ان يسجد له مع عداوته اياه وفيه اشارة الى ان كل من حسد احدا يكون عدوا له ويريد هلاكه ويسعى فى افساد حاله ثم لما كان الخرج من الجنة حقيقة هو الله تعالى كان قوله فلا يخرج جنكما من الجنة من قبيل اسناد الفعل الى السبب فان العين بوسوسته يكون سببا لخروجهما من الجنة ثم ان ظاهر الآية وان كان نهى الشيطان عن ان يكون سببا لاخر اجهما الا ان المراد نهى عن ان يكون فيهما ما يكون سببا لطمع الشيطان فى ان يغويهما ويسعى فيما يؤدى الى خروجهما من الجنة كانه قبل كونا شديدى الشكينة قوين العزيمة فى رعاية ما كلفتهما والاحتراز عما تخمنا عند بحيث يكون الشيطان خائبا من ان يطمع فى زكتهما ويقدم على اغرائهما وقوله تعالى فتشقى منصوب باضمار ان فى جواب النهى اى لا تبائرا اسباب الخروج فحصل الشقاء وهو الكد والتعب الدنيوى خاصة مثل الحرث والزرع والطمع والجبن والخبز ونحو ذلك مما لا يخلو الناس عنه فى امر معيشتهم ﴿ قوله ﴾ تعالى انك ان لا تنجوع فيها لك خبر ان وان لا تنجوع فى محل النصب على انه اسم ان والتقدير انك انك عدم الجوع والعري وهو تجرد الجلد عما يستره يقال عرى يعرى عريا ﴿ قوله ﴾ ولا تنصى اى وان لا يصيبك حر الشمس اذ ليس فيها شمس يقال ضحى الرجل للشمس اذ بارز وتعرض لها الجوهرى ضحيت للشمس بالكسر ضحاه بالمد اذ بارزت لها وضحيت بالفتح منه والمستقبل اضحى فى الغنم جميعا والكن السترة الحائلة من الشمس والجمع اكنان قال تعالى وجعل لكم من الجبال اكنانا فهو تعالى لما ذكر ماله فى الجنة من الاقطاب التى يدور عليها كفاف الانسان يذكر تقاضها كان ذكرها على هذا الوجه كانه تفسير للشقاء المذكور فى قوله فتشقى

لا محالة (وقد عهدنا الى آدم) ولقد امرناه يقال تقدم الملك اليه واوعز عليه وحزم عليه وعهد اليه اذا امره واللام جواب قسم محذوف وانما عطف قصة آدم على قوله وصرفنا فيه من الوعيد للدلالة على ان اساس بنى آدم على العصيان وعرفهم راسخ فى النسيان (من قبل) من قبل هذا الزمان (فتشقى) العهد ولم ينع به حتى غفل عنه وترك ما وصى به من الاحتراز عن الشجرة (ولم يجدهم عرما) نصميم رأى وثبات على الامر اذ لو كان ذا عزيمة وتصلب لم يزل الشيطان ولم يستطع تغريبه ولعل ذلك كان فى بدء امره قبل ان يجرب الامور ويذوق شربها واربها وعن النبي صلى الله عليه وسلم لو وزنت احلام بنى آدم بحلم آدم رجع حلمه وقد قال الله تعالى ولم يجدهم عرما وقيل عرما على الذنب لانه اخطأ ولم يعمده ولم يجد ان كان من الوجود الذى بمعنى العلم فله عرما مفعولاه وان كان من الوجود المناقض لعدم فله حال من عرما او متعلق بسجد (واذ قلنا لللائكة اسجدوا لآدم) مقدر باذكر اى اذكر حاله فى ذلك الوقت ليتبين لك انه نسي ولم يكن من اولى العزيمة والثبات (فسجدوا لآبليس) قد سبق فيه القول (ابى) جملة مستأنفة لبيان مانعه من السجود وهو الاستكبار وعلى هذا لا يقتدره مفعول مثل السجود المدلول عليه بقوله فسجدوا لان المعنى اظهر الالباء من المطاوعة (فقلنا يا آدم ان هذا عدوك ولزوجك فلا يخرج جنكما) فلا يكون سببا لاخر اجهما والمراد نهى عن ان يكونا بحيث يتسبب الشيطان الى اخراجهما (من الجنة فتشقى) افرد باسناد الشقاء اليه بعد اشراكهما فى الخروج اكتفاء باستنزاف شقائه شقاءها من حيث انه قيم عليها ومحافظته على العواصم اولان المراد بالشقاء التعب فى طلب المعاش وذلك وظيفة الرجال ويؤيده قوله (انك ان لا تنجوع فيها ولا تعرى وانك لا تنظم فيها ولا تنصى) فانه بيان وتذكير لانه فى الجنة من اسباب الكفاية واقطاب الكفاف التى هى الشبع والرى والكسوة والكن

مستغنيا عن اكتسابها والسعى فى تحصيل اعواض ماعسى ينقطع ويحول منها بذكر تقاضها ليطلق سمعه باصناف الشقوة المحذر منها (قوله)

1350

قوله والعاطف وان تاب عن ان **قوله** اي المكسورة جواب عما يقال ان المكسورة لا تدخل على ان المفتوحة كراهة اجتماع الحرفين بمعنى واحد وهو التحقيق وكراهة اجتماع ماملين بمملان عملا واحدا فلا يقال ان ان زيدا منطلق والواو نائبة عن ان المكسورة وقائمة مقامها كما في قوله ان زيدا في الدار وعمرا فلم ادخلت عليها في قوله تعالى وانك لاتنظما فيها * وتقرير الجواب ان الواو ليست موضوعة للتحقيق حتى يمنع حرثان بمعنى واحد والمفتوحة مع ما في حيزها لما كانت في تأويل المفرد جاز اجتماعهما مع الواو النائبة عن العامل **قوله** او عن المأمور به **قوله** وهو التباعد عن الشجرة فانه مأمور به في ضمن قوله تعالى ولا تقربا هذه الشجرة والظاهر ان يقال فتوى وضل عن الانتهاء عما نهى عنه بقوله ولا تقربا الا ان النهى عن الشيء لما تضمن الامر بضده عند الشافية وكان معنى قوله لا تقربا هذه الشجرة ابعدا عنها قال او عن المأمور به قرأ الجمهور فتوى بفتح الواو بعدها الف بمعنى ضل وقرئ بكسر الواو وفتح الباء بمعنى بشم **قوله** وفي النعي عليه بالعصيان **قوله** اي وفي تشهيره به يقال نعي فلان على فلان ذنوبه اي اظهر ذنوبه وشهره بها والعصيان ترك الامر وارتكاب المنهي عنه فان كان عمدا يسمى ذنبا وان كان خطأ يسمى زلة والاية دالة على انه عليه الصلاة والسلام صدر عنه عدم المعصية والمصنف سماها زلة بناء على انه عليه الصلاة والسلام انما ترك الانتهاء عن اكل الشجرة اجتهادا لا بان تعمد المعصية ووجد الاجتهاد انه عليه الصلاة والسلام حل النهى على التنزيه دون التحريم او حل قوله تعالى هذه الشجرة على شجرة بعينها دون جنسها ومع ذلك الظاهر ان هذه الواقعة انما كانت قبل نبوته عليه الصلاة والسلام ثم اجنباه ربه اي اختاره واصطفاه وتاب عليه بالنعو عنه وهداه الى التوبة حين قال ربنا ظلمنا انفسنا روى عن النبي عليه الصلاة والسلام انه قال اوجع بكاء اهل الدنيا الى بكاء داود عليه الصلاة والسلام لكان بكاءه اكثر ولو جمع ذلك الى بكاء نوح عليه الصلاة والسلام لكان بكاء نوح اكثر وانما سمى نوحا لنوحه على نفسه ولو جمع ذلك كله الى بكاء آدم عليه الصلاة والسلام على خطيئته لكان بكاء آدم اكثر قال وهب انه لما كثر بكاءه امره الله تعالى بان يقول لا اله الا انت سبحانك وبحمدك عملت سوءا وظلمت نفسي فاغفر لي انك خير الغافرين فقالها آدم ثم قال قل لا اله الا انت عملت سوءا وظلمت نفسي فارحمني وانت ارحم الراحمين فقالها آدم ثم قال له قل سبحانك لا اله الا انت عملت سوءا وظلمت نفسي فقب على انك انت التواب الرحيم قال ابن عباس من الكلمات التي تلقاها آدم من ربه **قوله** ولما كانا اصلي الذرية خاطبهما مخاطبتهم **قوله** جواب عما يقال خطاب ايهما للثني وهما آدم وحواء او آدم وابليس وما بعده من الخطاب للجميع فكيف جاز ان يخاطب شخصان بما يخاطب به الجماعة * وتقرير الجواب ان كانا شخصين معينين في انفسهما الا انهما لما كانا اصلي ماتفرع منهما من الذرية جعلتا بمنزلة الجماعة فخطبهما بما يخاطب به الجماعة فقلل بعضكم لبعض عدو فان ذرية آدم وحواء يتعادون لامر المعاش وكذا ذرية آدم وابليس يتعادون لاختلال حال كل واحد من نوعي البشر والشياطين بواسطة الآخر فان نوع البشر اخرجوا من النعيم المقيم بسبب وسوسة ابليس وان ابليس طرد من بين المقدسين ومقام العلبيين بسبب بائه عن السجود لآدم وهذا معنى اختلال كل من النوعين بواسطة الآخر **قوله** ويؤيد الاول **قوله** وهو ان يكون الخطاب لآدم وحواء لاله وابليس ووجه التأيد ان خطاب ياتينكم لا يدخل فيه ابليس وذريته لانهم آيسون من رحمة الله وملعونون الى يوم القيامة **قوله** مصدر وصف به **قوله** مباغضا او بتقدير ذات ضنك يقال ضنك عيشه بضنك ضنا كفو ضنك من باب نصر ينصر وخلاصة المعنى ان من اتبع كتاب الله تعالى ومواعظ رسوله هدام الله تعالى فلا يضل في امر دينه مادام حيا ووافاه يوم القيامة سوء الحساب ومن اعرض عنه ضاق عيشه في الدنيا لانه لا يجد الخلف في الاتفاق في الدنيا ولا الثوبة في العقب فلا جرم يضيق الاتفاق ويلزم الشح فيكون محروما من الخلف في الدنيا والثوبة في الآخرة بخلاف من اتبع الهدى فانه يتسع قلبه في ذلك لرجاء الخلف والاجر وتطيب نفسه بالقناعة التي هي كثر لا يفتنى فيكون في سعة الدنيا والآخرة فيكون المراد بضيق معيشة المعرض ضيق قلبه في شأن اعراض الدنيا وان كثر ما في يده منها مع انه يضيق على الكافر ويوسع على المؤمن قال الله تعالى ولوانهم اقاموا التوراة والانجيل وما انزل اليهم من ربهم لا تكلوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم وقال ولوان اهل القرى آمنوا واتقوا فنجناهم ربك من السماء وقيل المراد بالمعيشة الضنك عذاب الآخرة في جهنم فان طعام اهلها الضريع والزقوم وشرابهم الحميم والفلسين فلا يموتون فيها ولا يحيون وقيل المراد بها عذاب القبر روى عن ابي هريرة انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * ان المؤمن

دعشة ضنكا لانه جواب الشرط (يوم القيامة اعنى) اعنى البصر او القلب ويؤيد الاول (قال رب لم حشرته والكسافى لان الالف متقلبة من الياء و فرق ابو عمرو بان الاول رأس الآية ومحل الوقف فهو جدير بالتغيير

في قبره في روضة خضراء ويرحبه قبره سبعين ذراعا وينوره قبره كالمهرلية البدر ثم قال * أندرون فيم انزلت هذه الآية فان له معيشة ضنكا واندرون ما للمعيشة الضنك قالوا الله ورسوله اعلم قال عذاب الكافر في قبره والذي نفسي بيده ليسلط عليه تسعة وتسعون تينا ينخون في جسده ويلذونه ويلذونه ويخدشونه الى يوم القيامة * قرأة العامة ونحشره بالنون ورفع الفعل على الاستئناف تخفيفا وقوله اعنى منصوب على الحال والظاهر ان المراد بالعمى عمى البصر كما في قوله تعالى ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا وبكميا وصما وكما فسر الزرق بالعمى وقيل المعنى نحشره اعنى عن الجملة بمعنى انه لا جهة له يهتدى بها الى ما كان عليه من الضلالة قال الفراء انه يعت بصيرا ثم يعمى اذا حشر الى جهنم وقيل يكون ذلك بعد ما حوسب وقرأ الكتاب **قوله** اي مثل ذلك فعلت **ع** على ان الكاف في محل النصب على انه مفعول به اي مثل ذلك الفعل الذي فعلنا بك فعلت انت بنفسك **قوله** من ضنك العيش **ع** ان كان المراد بالفضل الحشر على العمى الذي لا يزول ابدا يكون المفضل عليه ضنك العيش فانه يزول وينقضي وان كان المراد بالمفضل عذاب النار يكون المفضل عليه ضنك العيش والحشر على العمى جميعا فان عذاب النار اشد من كل واحد منهما اما من ضنك العيش فظاهر وامامنا من العمى فلقوله ولعله اذا دخل النار زال عماه ويحتمل ان يكون المعنى وتركنا اياه في العمى او في عذاب النار اشد وابقى من تركه لا ياتنا ثم انه تعالى لما بين ان من اعرض عن ذكره كيف يحشر يوم القيامة اتبعه بما يعتبر به المكلف من الاحوال الواقعة في الدنيا بمن كذب الرسل فقال افلم يهد لهم اي افلم يبين لهم وان كان قوله يهد مستدا الى ضمير الله تعالى او ضمير الرسول عليه الصلاة والسلام يكون كم اهلكنا ساءا مستمعا مفعول لان كم الاستفهامية معلقة له فلا يعمل فيها والتعليق وان كان من خصائص افعال القلوب وفعل الهداية ليس منها الا انه جار مجرى باب عملت لان الهداية وهي الدالة على ما يوصل الى المطلوب فيها معنى الاعلام والتبيين ومعنى الاستفهام فيه التقرير اي بين الله تعالى لكفار مكة كثرة اهلاكهم القرون للاعتبار او بين الرسول كثرة اهلاكنا ولو اعلمت فعل الهداية واشهرت مفاعيله الثلاثة لقلت افلم يعلمهم كثيرا من القرون مهلكا **قوله** او ما دل عليه كم اهلكنا **ع** قال ابو البقاء ويحتمل ان يكون القاعض ما دل عليه اهلكنا اي اهلكنا او الجمل مفسرة له انتهى فيكون مفعوله محذوفا والمعنى افلم يبين لهم اهلكنا القرون المكذبين طريق الاعتبار والايضا ولا يكون كم في كم اهلكنا فاعلا ولا مفعولا لان الاستفهام لا يعمل فيه ماقبله بل هو منصوب باهلكنا وهو مفعول مقدم اي وكثيرا من القرون اهلكنا **قوله** او الجمل بمضمونها **ع** اي ويحتمل ان يكون فاعله هذا الكلام الذي بعده وهو كم اهلكنا الخ بناء على ان المراد لفظه الدال على معناه كما اريد بآمنوا في قوله تعالى واذا قبل لهم آمنوا لفظه الدال على معناه لا مجرد لفظه بل باعتبار دلالة على معناه وهو كثرة ما هلك من القرون جعله هاديا لهم كما جعل واعظا وزاجرا ويمشون في موضع الحال من الضمير في لهم والضمير فيه لكفار مكة والمعنى انهم يمشون في مساكن الهالكين من القرون المكذبين في متاجرهم الى الشام ذاهبين وراجعين ويشاهدون كون منازلهم خرابا بلقعا فينبغي ان يعتبروا بهم ويحذروا عما اذاهم الى عذاب الاستئصال لئلا يحل بهم ما حل بهؤلاء وقرئ يمشون بالتشديد لكثرة ما مشوا في مساكنهم **قوله** تعالى ان في ذلك **ع** اي في اهلاكهم بسبب كفرهم بالانبياء **قوله** لكان مثل ما نزل يعاد **ع** يريد ان اسم كان في قوله لكان لزاما ضمير راجع الى الاهلاك المدلول عليه بقوله اهلكنا على حذف المضاف اي لكان مثل اهلاكنا اياهم لازما لهؤلاء الكفرة اما على ان لزاما مصدر لازم وصف به او اسم آله على انه فعال بمعنى مفعول مسمى به اللازم تشبيها بالآلة القزوم في قرط القزوم فان اللازم لا يفتك عن القزوم كما ان الآلة لا تفتك عما جعلت آلة له وكون فعال بمعنى مفعول والطلافة على الفاعل مثل قولهم فلان زاز خصم اي ملغ شديد الخصومة يقال له بزه زاز او زازاي شدة ولصقه ورجل ملزاي شديد الخصومة لزوم لما يطلب ولا ززه اي لا صقته **قوله** عطف على كلمة **ع** فيكون الكلام على التقديم والتأخير وشار اليه بقوله او لا العدة بتأخير العذاب واجل مسمى الخ لكان العذاب لزاما ثم بين نكتة الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بتوسط جواب لو لا بقوله والفصل للدلالة الخ ثم انه لاشك في ان الكلمة اخبار الله تعالى ملائكته وكتبه في الاوح المحفوظ ان آمة محمد وان كذبوا فسبوا خرون ولا يفعل بهم ما يفعل بغيرهم من الاستئصال واختلفوا فيما لاجله لم يفعل ذلك بامة محمد عليه الصلاة والسلام فقال بعضهم لانه علم ان فيهم من يؤمن وقال آخرون علم ان في نسلهم من يؤمن ولو نزل بهم العذاب لعلمهم الهلاك وقال آخرون المصلحة فيه خفية لا يعلمها

(قال كذلك) اي مثل ذلك فعلت ثم فسره فقال (انتك آياتنا) واضحة نيرة (ففسيتها) فهميت عنها وتركها غير منظور اليها (وكذلك) ومثل تركت اياها (اليوم تسي) تترك في العمى والعذاب (وكذلك تجزي من اسرف) بالانهمالك في الشهوات والاعراض عن الآيات (ولم يؤمن بآيات ربه) بل كذبها وخالفها (ولعذاب الآخرة) وهو الحشر على العمى وقبل عذاب النار اي والنار بعد ذلك (اشد وابقى) من ضنك العيش او منه ومن العمى ولعله اذا دخل النار زال عماه ليرى محله وحاله او مما فعله من ترك الآيات والكفر بها (افلم يهد لهم) مستند الى الله او الرسول او ما دل عليه (كم اهلكنا قبلهم من القرون) اي اهلكنا اياهم او الجمل بمضمونها والفعل على الاولين معلق بجري مجرى اعلم ويدل عليه القرآنة بالنون (يمشون في مساكنهم) ويشاهدون آثار اهلاكهم (ان في ذلك لايات لاولى النهى) لذوى العقول الناهية عن التغافل والتعاضى (واولا كلمة سبقت من ربك) وهي العدة بتأخير عذاب هذه الامة الى الآخرة (لكان لزاما) لكان مثل ما نزل يعاد ونمود لازما لهؤلاء الكفرة وهو مصدر وصف به او اسم آله مسمى به اللازم لقرط زوم كقولهم زاز خصم (واجل مسمى) عطف على كلمة اي ولو لا العدة بتأخير العذاب واجل مسمى لا عمارهم او اعدابهم وهو يوم القيامة او بدر لكان العذاب لزاما والفصل للدلالة على استقلال كل منهما بنى لزوم العذاب

الا لله تعالى وقال اهل السنة له تعالى يحكم المالكية ان يخص من يشاء بفضله ومن يشاء بغيره وعذابه من غير علة
تقتضي ذلك **قوله** ويجوز عطفه **قوله** اي عطف قوله واجل مسمى على ضمير المستقر في كان العائد على الاخذ
العاجل المدلول عليه بالسياق فيكون الفصل بالخبر للاهتمام ببيان لزوم الاخذ العاجل لا لتفاد العدة بتأخير
عذاب هذه الامة والمعنى ولولا عدة سبقت من ربك بتأخير عذاب هذه الامة الى الآخرة لكان الاخذ العاجل
واجل مسمى لعذابهم الاجل لازمين لهم كما كانوا لازمين لعاد وثمود واضرابهما ولم يفرّد الاجل المسمى دون الاخذ
العاجل الا ان هذا الاحتمال انما يكون على تقدير كون قوله لزما مصدرا وصف به لان المصدر لا يثنى ولا يجمع
بل يفرّد على كل حال بخلاف ما اذا كان اسم آلة بمعنى مزمر فانه حينئذ كان ينبغي ان يطابق في التثنية فيقال لازمين
وجوز ابو البقاء ان يكون لزما مفعول لازم كقيام جمع قائم ثم انه تعالى لما اخبر نبيه عليه الصلاة والسلام بانه لا يملك
احدا قبل استيفاء اجله امره بالصبر على ما يقولون بما يأمرونه ويؤذيه مثل تكذيبهم اياه فيما يدعيه من النبوة فقال
فاصبر على ما يقولون اي على ما تسمع منهم مما يؤذيك الى ان يحكم الله فيهم وهذه الآية منسوخة بآية القتال
ثم امره بالتسبيح عقيب امره بالصبر لان التسبيح سواء كان بمعنى التنزيه والاجلال او بمعنى الصلاة بطريق اطلاق
الجزء على الكل من قبيل ذكر الله تعالى وذكره بفيد السلوة والراحة وينبغي جميع ما اصاب من الغموم والاحزان
الا بذكر الله لطمأن القلوب **قوله** معترفا بانه مولى النعم كلها الاعتراف به مستفاد من لفظ الحمد لان الحمد
الاصطلاحي انما يكون في مقابلة النعم وتأكيد النعم بشو له كلها مستفاد من اطلاق الحمد حيث لم يقيد بكونه في مقابلة
شيء من النعم **قوله** ومن ساعاته **قوله** اي فسبح بعض ساعاته والآناء جمع اتى كنهى وقيل جمع اتى كرسى
يقال اتى يأتى أتيا اي حان **قوله** وانما قدم زمان الليل **قوله** اي الزمان الذى هو الليل بمعنى قدم قوله ومن
آناء الليل على عامله واخر عنه قوله قبل طلوع الشمس وقبل غروبها اهتماما بشأن الليل حيث ان ما كان بالليل من
العبادة افضل مما كان بالنهار لان الشواغل الداعية الى تفريق الخواطر تقل بالليل فيكون ما وقع فيه من العبادة
مفرونا بحضور القلب وموافقة القلب للسان فيكون ادخل في استحقاق الاجر والفضل وايضا النفس فيه اميل
الى الاستراحة فان العبادة الناشئة فى الحادثة فى الليل اشد وطئا اى كلفة او ثبات قدم واقوم قبلا اى اشد
قراءة لا تنفاد الشواغل **قوله** ويجيبه بلفظ الجمع **قوله** جواب عما يقال النهار له طرفان فكيف قبل واطراف
النهار والظاهر ايراد لفظ التثنية كما قال واقم الصلاة طرفي النهار وتقرر الجواب انه ذكر لفظ الجمع في موضع ذكر
لفظ التثنية لعدم التباس المراد فانه لا يلتبس على احد ان النهار له طرفان لا غير وذكر لفظ التثنية في آية اخرى
للتخصيص على المراد وزيادة البيان كما عبر الشاعر عن الامرين تارة بلفظ التثنية واخرى بلفظ الجمع في قوله
ظهراهما مثل ظهور الترسين * لذلك وقوله ومههين فدفدين مرتين * وبعده جتبعهما بالنعت لا بالنعتين *
المهمة المفازة البعيدة والدفد الارض السنوية والمرث بسكون الراء المفازة التى لا نبات بها ولا ماء وجتبعهما
اى قطعتهما ولم يعتلى الامرة واحدة نعت واحد لا نعتين لتيميز كل واحد من المههين عن الآخر بصف
الشاعر نفسه بالعطانة والخبرة في سلوك المفاوز وبالجرأة والاقدام على المهالك وانما قال ظهور الترسين كراهة الجمع
بين التثنيين احدهما في المضاف وتانيهما في المضاف اليه كقوله تعالى فقد صفت قلوبكما **قوله** او امر بصلاة
الظهر **قوله** عطف على قوله تعالى تكرر لصلاى الصبح والمغرب فان قوله واطراف النهار منصوب بالعطف على محل
قوله ومن آناء الليل كانه قيل وسبح اطراف النهار التى هى ما بعد الزوال وما قبله وعبر بلفظ اطراف باعتبار انه ذو حظ
من طرفي النهار ولا بد مع هذا الاعتبار من الذهاب الى قول من قال اقل الجمع اثنان **قوله** فانها نهاية النصف
الاول **قوله** اي فانها فصل عند الزوال الذى هو نهاية النصف الاول الخ **قوله** اولان النهار جنس **قوله** تناول
كل فرد من افراد النهار فلما كانت صلاة الظهر تكرر في كل نهار جمع وقته لتعدد النهار التى اضيف هو اليها
لا لتعدد في نفسه **قوله** او بالتطوع في اجزاء النهار **قوله** عطف على قوله بصلاة الظهر في قوله او امر بصلاة
الظهر فقوله تعالى واطراف النهار فيه ثلاثة اوجه **قوله** اي نظر عينيك **قوله** ومد النظر تطويله وان لا يكاد
يرده استحسانا للمنظور وتتمنى ان يكون له مثله وفيه دليل على ان النظر الغير الممدود معنونه لانه لا يمكن الاحتراز
عنه ولما كان النظر الى الزخارف كالتركوز في الطباع وان من ابصر منها شيئا احب ان يمد اليه نظره ويملا منه
عينه قيل له عليه السلام ولا تمدن عينيك اى لاتعمل ما عليه جبلت البشر ولقد شدد المتقون في وجوب غض

ويجوز عطفه على المستكن في كان اي لكان
الاخذ العاجل واجل مسمى لازمين لهم
(فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك)
وصل وانت حامد لربك على هدايته وتوفيقه
او زهد عن الشرك وسائر ما يضيفون اليه
من الغائص حامدا له على ما يملك بالهدى
معترفا بانه مولى النعم كلها (قبل طلوع الشمس)
يعنى الصبح (وقبل غروبها) يعنى الظهر
والعصر لانها من آخر النهار او العصر
وحده (ومن آناء الليل) ومن ساعاته جمع
اتى بالكسر والقصر وآناء بالفتح والمد
(فسبح) يعنى المغرب والعشاء وانما قدم
زمان الليل فيه لاختصاصه بمزيد الفضل
فان القلب فيه اجمع والنفس اميل الى
الاستراحة فكانت العبادة فيه اجزى ولذلك
قال تعالى ان ناشئة الليل هي اشد وطئا واقوم
قبلا (واطراف النهار) تكرر لصلاى
الصبح والمغرب ارادة الاختصاص ويجيبه
بلفظ الجمع لان الالباس كقوله ظهر اهما
مثل ظهور الترسين او امر بصلاة الظهر
فانها نهاية النصف الاول من النهار وبداية
النصف الآخر وجعه باعتبار النصفين
اولان النهار جنس او بالتطوع في اجزاء
النهار (لملك رضى) متعلق بسبح اي سبح
في هذه الاوقات طمعا ان تنال عند الله ما به
ترضى نفسك وقرأ الكسافى وابوبكر بالبناء
للمفعول اي برضيك ربك (ولا تمدن عينيك)
اي نظر عينيك (الى ما تمنى به) استحسانا له
وتتمنى ان يكون لك مثله (ازواجا منهم)
اصنافا من الكفرة ويجوز ان يكون حال من
الضمير في به والمفعول منهم اي الى الذى
تمنياه وهو اصناف بعضهم او ناسا منهم

(زهرة الحياة الدنيا) منصوب بمحذوف دل عليه متعنا اوبه على تضمينه معنى اعطينا اوبالبدل من محل به او من ازواجنا بتقدير مضاف ودونه اوبالذم وهي الزينة والبهجة وقرأ يعقوب بالقح وهي لغة كالجهرة في الجهرة اوجع زاهر وصف لهم بانهم زاهروا الدنيا لتتمهم وبهاء زيهم بخلاف ما عليه المؤمنون الزهاد (لنفسهم فيه) لنبلوهم ونختبرهم فيه اولعذبهم في الآخرة بسببه (ورزق ربك) وما ادخر لك في الآخرة اومارزقك من الهدى والنبوة (خير) مما منحهم في الدنيا (وابق) فانه لا ينقطع (وامرأهك بالصلاة) امرء بان يأمر اهل بيته او التابعين ﴿ ٣٣٨ ﴾ له من آتته بالصلاة بعدما امره بها ليتعاونوا

على الاستعانة على خصاصتهم ولا يهتموا بأمر العيشة ولا يفتنوا لفت ارباب الثروة (واصطبر عليها) وداوم عليها (لانسألك رزقا) ان ترزق نفسك ولا اهالك (نحن نرزقك) واباهم ففرغ بالك لامر الآخرة (والعاقبة) الحمودة (للتقوى) لذوى التقوى روى انه عليه الصلاة والسلام كان اذا اصاب اهله ضرر أمرهم بالصلاة وتلا هذه الآية (وقالوا لولا يأتيها بآية من ربه) بآية تدل على صدقه في ادعاء النبوة اوبآية مقترحة انكارا لما جاء به من الآيات اولاعتداده به تعنا وعنادا فألزمهم بآياته بالقرآن الذى هو أمّ المصنوعات واعظمها واتقنها لان حقيقة المجزة اختصاص مدعى النبوة بنوع من العلم او العمل على وجه خارق للعادة ولا شك ان العلم اصل العمل وأعلى منه قدرا وابق اترافكذا ما كان من هذا القبيل وثبهم ايضا على وجه ابين من وجوه اعجاز هذه المختصة بهذا الباب فقال (اولم تأتئهم بينة ما فى الصحف الاولى) من التوراة والانجيل وسائر الكتب السماوية فان استماله على زيادة ما فيها من العقائد والاحكام الكلية مع ان الآتى بها اتمى لم يرها ولم يعلم من علمها اعجاز بين وفيه اشعار بانه كما يدل على نبوته برهان لما تقدمه من الكتب من حيث انه معجز وتلك ليست كذلك بل هي مفتقرة الى ما يشهد على صحتها قرأ نافع وابوعمر وحفص اولم تأتئهم بالنساء والباقيون بالبلاء وقرئ الصحف بالتعذيب (ولوا أنا اهلكناهم بعذاب من قبله) من قبل محمد اوالبينة والتذكير لانها في معنى البرهان اوالمراد بها القرآن (لقالوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا فنمى آياتك من قبل ان نذل) بالقتل والسبي في الدنيا (ونخزي) بدخول النار يوم القيامة وقد قرئ بالبلاء للمفعول فيهما (قل كل) اى كل واحد منا ومنكم (متربص) منتظر لما يؤول اليه امرنا وامرهم (فتربصوا) وقرئ فتمتعوا (فستعلمون من اصحاب الصراط السوى) المستقيم وقرئ السواء اى الوسط الجيد والسوى

البصر عن ابهة الظلمة واختيال القسفة في اللباس والركب وغير ذلك لانهم اتخذوا هذه الاشياء لعبون النظر فالتاخر اليها يحصل لغرضهم وكالمغرى لهم على اتخاذها روى عن ابي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم ضيف فبعثنى الى يهودى فقال قل له ان رسول الله يقول لك بئى كذا وكذا من الدقيق او اسلفنى الى هلال رجب فأتيتك فقلت له ذلك فقال لا والله لا ابيعه ولا اسلفه الا برهن فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته فقال * والله لو باعنى او اسلفنى لغضبه واتى لأمين في السماء وامين في الارض اذهب بدرعى الحديد اليه * فنزلت هذه الآية تسليته عن الدنيا قال ابو الدرداء الدنيا دار من لادار له ومال من لامال له ولها يجمع من لا عقل له وعن الحسن لولا حق الناس لخربت الدنيا وعن عيسى بن مريم لاتخذوا الدنيا دارا فتخذكم عبيدا وازواجا منصوب على انه مفعول متعنا او على انه محال من الهاء به روى لفظ مأمرة فافرد الراجع اليها ومعناها اخرى فجمع ما كانت عبارة عنه ومنهم مفعول متعنا على ان من فيه لتبعض اى بعضهم او ناسا منهم وذكر لاتصايب زهرة سنة اوجه الاول ان يكون منصوبا بفعل مضمر دل عليه متعنا تقديره جعلنا لهم زهرة والثاني ان يكون مفعولا ثانيا لمتعنا على تضمينه معنى اعطينا وازواجا مفعوله الاول وزهرة هو الثاني والثالث ان ينصب على انه بدل من محل به والرابع والخامس ان يكون بدلا من ازواجنا على حذف المضاف اى ذوى زهرة او من غير حذفه بان يجعل اصناف الكفرة نفس الزهرة على المبالغة والسادس ان يكون منصوبا على الذم وهو النصب على الاختصاص بتقدير اعنى والمذموم الموصول او ضميره ذمه لكونه زينة الدنيا الاخر فوعلى تقدير ان تكون زهرة بفتح الهاء جمع زاهر كفاجر وفجرة وبازورة تكون صفة ازواجنا اى اصنافا زاهري الدنيا اى مشرقى الوجوه متلا ائى الالوان والهيات يقال زهرت النار زهور اى اضاءت وازهرتها انا وازهر النير ورجل ازهر اى تيرا بوض مشرقى الوجوه والمرأة زهراء وصف المتحعون بانهم زاهروا هذه الحياة الدنيا لصفاء ألوانهم ونهل وجوههم بخلاف ما عليه الصالحاء من تغير الالوان والتبلى بالقوت والاكتفاء بالرفعات من الثياب ﴿ قوله اولعذبهم ﴾ يؤيده قوله تعالى ولا تعجبك أموالهم ولا اولادهم انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا ﴿ قوله على خصاصتهم ﴾ قال في النهاية لخصاصة الجوع والضعف واسلها الفقر والحاجة الى الشئ ﴿ قوله انكارا لما جاء به من الآيات اولاعتداده به تعنا ﴾ يعنى ان قول الكفار هلا يأتيها محمد عليه الصلاة والسلام بآية يجوز ان يكون طلبا لآية تدل على صدقه بآية كانت انكارا لما جاء به مما يدل عليه وان يكون طلبا لآية مقترحة مثل العصا والناقة مع اعتدادهم بما جاء به تعنا وعنادا ويحتمل ان يكون قوله تعالى فاصبر على ما يقولون توطئة لحكاية هذه المقالة من الكفرة ويكون المراد بما يقولون مقالاتهم هذه قرأ نافع وابوعمر وحفص اولم تأتئهم بتأيت الفعل لتأيت فاعله والباقيون بالبلاء من تحت لكون التأيت غير حقيقى وقرأ العامة بينة ما باضافة بينة الى ما مرفوعة وهي واضحة وقرئ بتأيت بينة مرفوعة فعلى هذه القراءة تكون ما بدلا من بينة بدل كل من كل او خبر مبتدا محذوف اى هي ما فى الصحف الاولى كالتوراة والانجيل من البشارة بديننا محمد برسالة نبياعربيا موصوفا بما فيه من النعمت الكريمة ﴿ قوله تعالى ولوا أنا اهلكناهم بعذاب الآية ﴾ بيان انه لا عذر لهم في ترك الشرائع وسلوك طريق الضلال بوجه ما ثم انه تعالى ختم السورة بضرب من الوعيد ونوع من الزجر والتهديد فقال قل كل متربص الآية قرأ العامة السوى على وزن فعيل بمعنى الدين المستوى المستقيم وقرئ السواء بفتح السين والمد بمعنى الوسط الجيد وقرئ السوى بفتح السين لان الصراط لكونه بمعنى السبيل يجوز تأنيته وقرئ الصراط السوء بفتح السين وسكون الواو بمعنى الشر وقرئ السوى بضم السين وفتح الواو وتشديد الباء تصغير سوء والمعنى على القراءة الثلاث الاخيرة فستعلمون من اصحاب الطريق المعوج والدين الباطل ﴿ قوله ومحملها الرفع على الابتداء ﴾ وما بعدها الخبر والجملة في محل النصب سادة مسة المفعولين ومن لما كانت استفهامية بمعنى اينالم يعمل فيها فستعلمون ﴿ قوله على ان العلم بمعنى المعرفة ﴾ اذ لو كان على بابه لاحتج الى تقدير مفعول ثان لعدم جواز الانتصار على احد مفعوليه وعلى تقدير ان تكون من الثانية موصولة تكون في حيز مفعول فستعلمون على معنى فستعلمون الذى اهتدى اوفى حيز خبر من الاستفهامية على معنى ايناصحاب الصراط السوى والذى اهتدى اوفى حيز الجور وباضافة اصحاب اليه على معنى ايناصحاب الصراط السوى واصحاب الذى اهتدى على ان المراد بالذى اهتدى النبي عليه الصلاة والسلام

والسوء اى الشر والسوى وهو تصغيره (ومن اهتدى) من الضلالة ومن في الموضعين للاستفهام ومحملها الرفع بالابتداء ويجوز ان تكون (سورة) الثانية موصولة بخلاف الاولى لعدم العائد فكون معطوفة على محل الجملة الاستفهامية المعلق عنها الفعل على ان العلم بمعنى المعرفة او على اصحاب او على الصراط

سورة الانبياء مكية وهي مائة واثناعشرة آية

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة الانبياء مكية وهي مائة

واثناعشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اقرب للناس حسابهم) بالاضافة الى ماضى او عند الله لقوله تعالى انهم يرونه بعيدا وراة قريبا وقوله ويستجملونك بالعذاب وان يخلف الله وعده وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون اولان كل ما هو آت قريب وانما البعيد ما انقرض ومضى واللام صلة لا تقرب او تأكيدا للاضافة واصله اقرب حساب الناس ثم اقرب للناس الحساب ثم اقرب للناس حسابهم وخص الناس بالكفار لتقيدهم بقوله (وهم في غفلة معرضون) اى في غفلة من الحساب معرضون عن التفكير فيه وهما خبران للضمير ويجوز ان يكون الظرف حالا من المستكن في معرضون (ما يأتهم من ذكر) ينهم من سنة الغفلة والجهالة (من ربه) صفة لذكر او صلة ليأتهم (محدث) تنزيهه ليكرر على اسماعهم التنبيه على منعظوا وقرى بالرفع جلا على المحل (الا استمعوه وهم يلعبون) يستهزئون به ويستعرضون منه لتناهى غفلتهم وفرط امراضهم عن النظر في الامور والتفكر في العواقب وهم يلعبون حال من الواو وكذلك (لاهي قلوبهم) اى استمعوه جامعين بين الاستهزاء والتلهى والذهول عن التفكير فيه ويجوز ان يكون من واو يلعبون وقرئت بالرفع على انه خبر آخر للضمير (واستروا النجوى) بالغوا في اخفائها او جعلوها بحيث خفي تاجيهم بها (الذين ظلموا) بدل من واو استروا للايماء بانهم ظالمون فيما استروا به او فاعل له والواو لعلامة الجمع او مبتدا والجملة المتقدمة خبره واصله وهؤلاء استروا النجوى فوضع الموصول موضعه تمجيلا على فعلهم بانه ظلم او منصوب على الذم

بقوله بالاضافة الى ماضى جواب عما يقال كيف وصف وقت الحساب بالاقتراب مع انه قد عد من بعد نزول هذا القول اكثر من تسعمائة سنة يقال قرب الشيء واقرب اذا دنا والحساب بمعنى المحاسبة وهو اظهار ما للعبد وما عليه ليحازى على ذلك قبل المراد به وقت حسابهم وهو يوم القيامة كما قال اقتربت الساعة فسمى يوم القيامة بيوم الحساب تسمية لزمان باعظم ما وقع فيه واشده وقعا في القلوب فان الحساب هو الكاشف عن حال المرء في تسميته به تخويف عظيم للكافرين **قوله** واللام صلة لا تقرب الفرق بين كونها صلة وكونها تأكيذا للاضافة ان اللام اذا كانت صلة لا تقرب كان المقرب له اى المدنوت منه مذكورا وكان المعنى دنا من الناس حسابهم واذا كانت تأكيذا للاضافة لم يكن المقرب له اى المدنوت منه مذكورا لعل به فيصير المعنى كما قيل اقرب حساب الناس اى الحساب الذى للناس فلما كانت اللام لتأكيد الاختصاص المستفاد من الاضافة كان اصل المعنى اقرب حساب الناس لان المقصود بيان دنو وقت حسابهم وهو يحصل من هذا التركيب ثم قدم المضاف اليه وادخل عليه اللام الجارة المقيدة لاختصاص الحساب بهم المدلول عليه بالاضافة وعرف الحساب تعريف الجنس فصار اقرب للناس الحساب على ان الناس ظرف مستقر قدم على الحساب لكون العناية مصر وفعالى ذكر المقرب له وبيان ان الحساب لهم لا لغيرهم وفي التقديم والتصريح باللام وتعريف الحساب مبالغات ليست في قولك اقرب حساب الناس ثم حذف لام التعريف من الحساب واضيف الى ضمير الناس تأكيذا لاختصاص الحساب بهم المدلول عليه بلام الاختصاص فان قيل اذا كان اقرب للناس مقدما في الاعتبار على ان يقال اقرب للناس حسابهم لم يكن اللام تأكيذا للاضافة بل يكون الامر بالعكس فالجواب انه اذا كان احدهما تأكيذا للآخر كان كل واحد منهما مؤكدا بالآخر فصح جعل اللام تأكيذا للاضافة ومعنى التأكيدين كل واحد من اللام الجارة والاضافة مغنية عن الاخرى فاذا جمع بينهما كانت احدهما تأكيذا للآخرى **قوله** معرضون عن التفكير فيه فان القول السليمة حاكمة بانه لا بد من الحساب والجزاء والازم التسوية بين المطيع والعاصى والمتقين والفجار وهي بعيدة عن مقتضى الحكمة والعدالة **قوله** محدث تنزيهه يعنى ان المراد بالذكر كلام الله تعالى الذى يذكرهم مالههم وما عليهم وهو صفة ازلية قديمة لا اله الا الله تعالى ازاله بالتفريق واحداث تنزيهه في كل وقت على حسب المصالح وقدر الحاجة فذات المنزل ازل قديم والحديث انما هو تنزيهه فظهر الجواب عن استدلال المعتزلة بهذه الآية على ان القرآن محدث قائلين ان القرآن ذكر لقوله تعالى في صفة القرآن ان هو الا ذكر للعالمين والذكر محدث بهذه الآية فالقرآن محدث واجيب عنه ايضا بان الموصوف بالآيات وبانه ذكر هو المركب من الحروف والاصوات وحدوثه مما لا نزاع فيه وانما النزاع في قدم كلام الله تعالى عز وجل بمعنى آخر فقوله تعالى ما يأتهم من ذكر الآية بيان لكونهم معرضين وذلك لان الله تعالى يحدد لهم الذكر كل وقت ويظهر لهم الآية والسورة بعد السورة ليكرر على اسماعهم الموعظة ليتعظوا فايزيدهم ذلك الاستحضار اقرأ العامة محدث بالجر على انه صفة لذكر محمول على لفظه وقرى مرفوعا جلا على محله لان من مزينة فيه كما في ما جاء في من احد **قوله** لاهية قلوبهم اى متشاكلة عن التأمل فيه من لهيت عن الشيء الهى لهيا ولهيانا بالضم من باب علم اذا غفلت عنه قدم ذكر اللعب على اللهو كما في قوله تعالى انما الحياة الدنيا لعب ولهو وتيسها على ان اشتغالهم باللعب الذى معنى الضحية والاستهزاء معلل باللهو الذى معنى الذهول والغفلة فانهم انما اقدموا على اللعب لذهولهم عن الحق **قوله** اى استمعوه جامعين على تقدير ان يكونا حالين مترادفين من واو استمعوه وان كان لاهية حالا من واو يلعبون يكون من قيل الاحوال المتداخلة لكون الحال الاولى طاملة في الثانية **قوله** بالغوا في اخفائها جواب عما يقال من ان النجوى اسم من التناجى فلا تكون الاخفية فامعنى قوله تعالى واستروا النجوى اجاب عنه اولان معنى بالغوا في اخفائها وثانيا بان المعنى جعلوها بحيث لا يظن احد لتاجيهم ولا يعلم انهم متاجون **قوله** بدل من واو استروا فبكون واو استروا ضميرا عائدا الى ما عاد اليه سائر الضمائر المذكورة ويكون المقصود من ابدال قوله الذين ظلموا من الواو الاعلام بانهم المبالغون في الظلم وذلك لانه جعل الذين ظلموا مفسرا لهم بهذا الابدال وان كان الذين ظلموا فاعلا يكون واو استروا حرفا جي به لدلالة على ان الفاعل جمع كما يؤتى بالتاء للدلالة

(هـ) هذا الا بشر مثلكم أفأتون الحجر واتم تبصرون) بأسره في موضع النصب ﴿٣٤٠﴾ بدلا من التجوى او مفعولا لقول مقدر كأنهم

على ان الفاعل مؤنث **قوله** وانما أسرؤا به تشاورا **قوله** لما كان هذا الحديث منهم على طريق التشاور فيما بينهم والتحاور في طلب الطريق الى هدم امره لاجرم أسرؤا به لان عادة المتشاورين ان يجتهدوا في كتمان سرهم عن اعدائهم **قوله** جهرا كان أسرؤا **قوله** اشارة الى جواب ما يقال هلا قيل يعلم السر حتى يطابق قوله وأسروا التجوى وتقريره ان القول عام يشمل السر والجهر فكان العلم بالقول العلم بالسر وزيادة فكان أكد في بيان الاطلاع على نحوهم من ان يقول يعلم السر الواقع كيان قوله يعلم السر أكد من قوله يعلم سرهم مع انه مطابق لقوله وأسروا التجوى لان التجوى هو القول الواقع بطريق المسارة والمطلق مطابق لكل واحد مما تحته **قوله** ولما تبصرون **قوله** اشارة الى ان متعلق قوله العليم هو ما ضمروا في نفوسهم من غير ان يتكلموا به لاسرؤا ولا جهرا لقوله تعالى يعلم السر واخفى قال الامام قدم السمع على العلم لانه لا بد من سماع الكلام او لا ثم حصول العلم بمعناه ولا يخفى ان هذا التوجيه لا يصح فيما اسند اليه تعالى من السماع **قوله** اضرب لهم **قوله** يعني ان الاضرابات المذكورة في هذه الآية واقعة في كلام الذين ظلموا حكاه الله تعالى عنهم كما وقعت في كلامهم للدلالة على كونهم متعبرين خاطبين خبط عشواء لا يميزون بين مضرب عنه ومضرب منه لا يدرون ما يقولون ولا يجحدون منسكا بغيرهم في هدم امره واظهار فساد ما ادعاه من الرسالة ولما كان هذا التوجيه مشكلا من حيث ان الاضرابات المذكورة لو كانت واقعة في كلام الكفرة وانما تعالى حكاه عنهم كما وقعت لوجب ان يكون قالوا مقدمات على بل بأن يقال قالوا بل اضرابات احلام لغير الكلام حكاية اضربهم وتقديم بل على قالوا لا يفيد ذلك قال المصنف والظاهر ان تكون بل الاولى اضرابات من تعالى عن حكاية قولهم هل هذا الا بشر مثلكم أفأتون الحجر واتم تبصرون الى حكاية قولهم في حق القرآن انه اضرابات احلام او يكون اضربا عن محكي اى عن التهاور في شأنه عليه الصلاة والسلام وفي شأن ما جاء به من الخوارق الى التهاور في امر القرآن وان تكون بل الثانية والثالثة من كلام الكفرة اضربوا بهما عن قولهم في امر القرآن انه اضرابات احلام الى انه مفترى الى انه كلام شرعى ثم يجوز ان تكون كلمة بل من كلام الله تعالى لا بحكاية عن الكفرة لان الكلام المحكى ما يقع بعد القول فيفيد الكلام ان قولهم الثاني افسد من الاول والثالث من الثاني والرابع من الثالث ووجه افادة بل هذا المعنى ان الاضراب قد يكون لا بطلان الكلام الاول وقد يكون للانتقال منه الى خبر آخر أهم من الاول والاضراب الواقع في كلام الله تعالى لا يحتمل على الاول لانه يستلزم ان يكون الاول باطلا في نفسه او غلطاً والله تعالى منزّه عن ذلك فلا بد ان يكون الاضراب الواقع فيه للانتقال الى الاعم والاهم في مقام بطلان مقالة القوم بيان ما هو افسد بالنسبة الى الاول فيكون ما بعد بل في مثل هذا المقام افسد بالنسبة الى ما قبلها **قوله** وليس فيه ما يناسب قول الشعراء **قوله** لان الشعر تخيلات ملفقة ونحوها من زخرفة يدعو الى الهوى والشيطان والقرآن يدعو الى الهدى وطاعة الرحمن وما علمناه الشعر وما ينبغي له ان هو الا ذكر وقرآن مبين لينذر من كان حيا ويحقى القول على الكافرين وقولهم انه كلام مفترى من عند نفسه مع كونه باطلا في نفسه لان القوة البشرية وان استفرغت طوقها لا تطيق اتيان مثله فهو ابعد من قولهم انه اضرابات احلام مع كونه قاسدا في نفسه من حيث ان الكتاب الذى احكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير كيف يتصور كونه من تخاليف الاحلام فهو اشد فسادا بالنسبة الى قولهم انه مصر لان تشبيه النظم المجهز القافي بالسحر اقرب من جعله من تخليط الاحلام لقوله عليه الصلاة والسلام ان من البيان لسحرا والاضرابات الحزم من التيات وغيره فاستعير للتخاليف والاباطيل شبهت تخاليف الاحلام واباطيلها بحزم من اخلاط التيات في كونها مخلوطة من اشياء غير متناسبة ثم استعملت في الاباطيل بقرينة اضافتها الى الاخلاط والحلم بضم الحاء وسكون اللام هو الرؤيا وضم اللام ايضا لغة فيه فالاحلام بمعنى المنامات سواء كانت باطلة او حقة واضيف الاضرابات بمعنى الاباطيل اليها على طريق اضافة الخاص الى العام اضافة بمعنى من وقد تخص الرؤيا بالنام الحلق والحلم بالنام الباطل كما في قوله عليه الصلاة والسلام الرؤيا من الله تعالى والحلم من الشيطان **قوله** وصحة التشبيه **قوله** جواب عما يقال محل الكاف في قوله كما ارسل الاولون اما جر على انه صفة آية او نصب على انه صفة مصدر محذوف فالتقدير على الاول باية مثل ارسل الاولين وعلى الثانى اتيانا مثل ارسل الاولين وما مصدرية على الوجهين ولا وجه لتشبيه الآية ولا لتشبيه اتيانها بارسل الاولين وتقرير الجواب ان الارسل يتضمن اتيان الآية ويستلزمه قد ذكر الارسل الذى هو ملزوم لاتيان

استدلوا بكونه بشرا على كذبه في ادعاه الرسالة لاعتقادهم ان الرسول لا يكون الاملكا واستلزموا منه ان ما جاء به من الخوارق كالقرآن مصر فانكروا حضوره وانما أسرؤا به تشاورا في استنباط ما بهدم امره ويظهر فساد ما ادعاه للناس عامة (قل ربى يعلم القول في السماء والارض) جهرا كان أسرؤا فضلا عما أسرؤا به وهو أكد من قوله قل انزلنا الذى يعلم السر في السموات والارض ولذلك اختير ههنا وليطابق قوله وأسروا التجوى في المبالغة وفرا حجة والكسافى وحفص قال بالاخبار عن الرسول (وهو السميع العليم) فلا يخفى عليه ما تبصرون ولما تبصرون (بل قالوا اضرابات احلام بل افتراء بل هو شاعر) اضرب لهم عن قولهم هو مصر الى انه تخاليف الاحلام ثم الى انه كلام افتراء ثم الى انه قول شاعر والظاهر ان بل الاولى تمام حكاية والابتداء باخرى او للاضراب من تحاورهم في شأن الرسول صلى الله عليه وسلم وما ظهر عليه من الايات الى تفاولهم في امر القرآن والثانية والثالثة لاضربهم عن كونه باطيل خيلت اليه وخلطت عليه الى كونه مفتريات اختلقها من تلقاء نفسه ثم الى انه كلام شرعى يخيل الى السامع معانى لاحقة لها ويرغب فيها ويجوز ان يكون الكل من الله تنزيلا لا قوالهم في درج الفساد لان كونه شعرا ابعد من كونه مفترى لانه مشعور بالحقائق والحكم وليس فيه ما يناسب قول الشعراء وهو من كونه احلاما لانه مشتمل على معيات كثيرة طابقت الواقع والمفترى لا يكون كذلك بخلاف الاحلام ولانهم جربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم نيفا واربعين سنة وما سمعوا منه كذبا قط وهو من كونه شعرا لانه يجانس من حيث افهما من الخوارق (فليأتنا بآية كما ارسل الاولون) اى كما ارسل به الاولون مثل اليد البيضاء والعصا وبراء الاكدم وحياء الموتى وصحة التشبيه من حيث ان الارسل يتضمن اتيان الآية (ما آمنت قبلهم من قرية) من اهل قرية (اهلكناها) بافتراح الايات لما جاءتهم (أفهم يؤمنون) لو جئتهم بها وهم اعنى منهم وفيه تنبيه على ان عدم اتيان المقترح للإبقاء عليهم اذ لو اتى به ولم يؤمنوا استوجبوا عذاب الاستئصال كمن قبلهم

الآية واريد لازمه مجازا فكأنه قيل بآية مثل آية الأولين أو آياتا مثل آيات الأولين وأشار المصنف بقوله كما أرسل الأولون إلى جواب آخر وهو أن كلمة ما في قوله تعالى كما أرسل الأولون موصولة وعائدها محذوف والمعنى بآية مثل الآية التي أرسل بها الأولون وتشبيه الآية بالآية تشبيه واضح لا خفاء فيه ثم إن مشركي مكة لما افترحو آية شبيهة بآية الأولين في أنها لا تطرق إليها احتمال أنها أضغاث أحلام أو كلام مقترى أو قول شاعر أجابهم الله تعالى بأن الأمم التي أهلكناهم باصرارهم على التكذيب بعد ما أتتهم الآيات التي افترحوها لم يؤمنوا بآياتها فلو أنهم ما افترحوه لما آمنوا أيضا لكونهم اعنى منهم فاستوجبوا عذاب الاستئصال مثلهم لأن الحكمة الإلهية قد اقتضت أن من كذبوا بعد الإجابة إلى ما افترحوه لابد أن ينزل بهم عذاب الاستئصال وقد سبق وعده في حق هذه الأمة أن يؤخر عذابهم إلى يوم القيامة فلذلك لم يجابوا إلى ما افترحوه للإبقاء عليهم أي لترحم بهم يقال ابق على فلان إذا رجه **قوله** والاحالة اليهم أي إحالة المشركين إلى اليهود والنصارى في استعمال أن البشرية لاتنافي الرسالة أما للآيات الحكم المتعلقة بالاعتقادات بما تقول الكفرة فان اليهود والنصارى وإن أنكروا نبوة رسول الله عليه الصلاة والسلام إلا أنهم لا ينكرون أن الرسل كانوا بشرًا ثم أنهم لما كانوا يوافقون المشركين في معاداته عليه الصلاة والسلام كان المشركون لا يكذبونهم فيما قالوا في حق الرسل وأما لأنه لا فرق بين المؤمنين والكفار في حصول العلم بخبرهم إذا بلغ حد التواتر **قوله** وقرأ حفص نوحى بالنون أي بنون العظمة مبنيا للفاعل أي نوحى نحن والباقيون بالياء وفتح الحاء مبنيا للفعول وهذه الجملة في محل نصب على أنها صفة لرجال **قوله** نفي لما اعتقدوا أنها أنت العائد إلى ما لكونها عبارة عن الخاصة فان عدم الاحتياج إلى الطعام والخلود بمعنى عدم طريان الموت من خواص الملائكة نفاه عن الرسل تحقيقا لكونهم بشرا جمع بشر مثلهم وإبطالا لزعم أن البشرية تنافي الرسالة فإن نفي الخاصة اللازمة للملكية يستلزم نفي المزوم فتحقق كونهم بشرا مثلهم **قوله** وقيل جواب **عطف** على قوله نفي لما اعتقدوا وتوضيح هذا القول أن الكفرة كانوا يطعنون في الرسالة بأشياء منها قولهم أبعث الله بشرا رسولا وقولهم هل هذا إلا بشر مثلكم فأرهم الله تعالى بأن الرسل الذين صدقهم آباؤهم وآمنوا بهم كانوا من البشر وأن رسالتهم صحت بما أظهر الله تعالى على أيديهم من الخوارق والعجرات فلما صحت رسالتهم بذلك فقد صحت رسالة سيد المرسلين بما يظهره الله تعالى على يديه من الآيات الباهرة فلا يعاب عليه بكونه بشرا ومنها قولهم إن الذي يدعى الرسالة يأكل الطعام ويشرب وينكح ويمشي في الأسواق كغيره من الناس كما أخبر الله تعالى عنهم ذلك بقوله مالهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق ونحوه فأرهم الله تعالى وأن الرسل الذين كانوا من قبل كانوا يأكلون الطعام ويشربون ويمشون في الأسواق ويقضون حوائجهم فقال وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين أي في الدنيا وقال في آية أخرى ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلناهم أزواجا وذرية فعلى ذلك هذا الرسول المبعوث إليكم كسائر الرسل الذين كانوا من قبل عن كان يأكل ويشرب وينكح وأنه بشر وهو رسول كسائر الرسل ولم يرض المصنف بهذا التأويل لأن جعل الكلام اجنبيا عما سبق له الكلام مع إمكان ربطه بالمقام لا يخلو عن بعد **قوله** وتوحيد الجسد جواب عما يرد من أن جعل في الآية الظاهر بمعنى صيرفة تدعى إلى مفعولين ثانيهما جسدا ومفعوله الأول وهو جمع فكيف يصح أن يخبر عن الجمع بالمفرد وأيضا الظاهر أن قوله لا يأكلون في محل نصب على أنه صفة لجسد فكيف يصح أن يرجع إليه ضمير الجمع وإن جعل تقدير الكلام وما جعلناهم ذوي جسد غير طامعين أو وما جعلنا كل واحد منهم جسدا كقوله ثم نخرجكم طفلا أي نخرج كل واحد منكم طفلا سقط الإيراد وفي الصحاح الجسد البدن والجسم والجسد أيضا الزعفران أو نحوه من الصبغ وهو الدم أيضا والجسد أيضا مصدر قولك جسده إذا لصق فهو جاسد وجسيد ويقال الجسد لما اشبع صبغه من الثياب ويقال للزعفران الجسد **قوله** أي في الوعد يعني أن صدق يتعدى إلى مفعولين إلى ثانيهما بحرف الجر وقد يحذف ويقال صدقت الحديث أي في الحديث كما في قوله تعالى واختار موسى قومه أي من قومه وضمير صدقناهم للرسل وقد وعدهم الله تعالى بأنجائهم وأنجاه من صدقهم وآمن بهم وأهلك من كذبهم ويدل عليه قوله تعالى فأنجيناهم ومن نشأ وأهلكنا المسرفين أي بعذاب الاستئصال وليس المراد عذاب الآخرة لأنه أخبر بما مضى والصيت الذكر الجميل الذي ينتشر في الناس دون القبيح يقال له ذكر في الناس أي صيت

(وما أرسلنا قبلك إلا رجالا يوحى إليهم فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون) جواب لقولهم هل هذا إلا بشر مثلكم بأمرهم أن يسألوا أهل الكتاب عن حال الرسل المتقدمة ليزول عنهم الشبهة والاحالة اليهم أما للآيات فان المشركين كانوا يشاورونهم في أمر النبي عليه السلام ويتقنون بقولهم أولان أخبار الجمل الفقير يوجب العلم وإن كانوا كفارا وقرأ حفص نوحى بالنون (وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين) نفي لما اعتقدوا أنهم من خواص الملك عن الرسل تحقيقا لأنهم كانوا بشرا مثلهم وقيل جواب لقولهم مالهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق وما كانوا خالدين تأكيده وتقريره فان التعيش بالطعام من توابع التحليل المؤدى إلى الفناء وتوحيد الجسد لإرادة الجنس أو لأنه مصدر في الأصل أو على حذف المضاف أو تأويل الضمير بكل واحد وهو جسم ذولون ولذلك لا يطلق على الماء والهواء ومنه الجسد للزعفران وقيل جسم ذو تركيب لأن أصله لجمع الشيء واشتداده (ثم صدقناهم الوعد) أي في الوعد (فأنجيناهم ومن نشأ) يعني المؤمنين بهم ومن في إبقائه حكمه كمن سيؤم من هو أو أحد من ذريته ولذلك حجت العرب من عذاب الاستئصال (وأهلكنا المسرفين) في الكفر والمعاصي (لقد أنزلنا إليكم) يقرئش (كتابا) يعني القرآن (فيه ذكر لكم) صيغتهم لقوله وأنه لذكر لك ولقومك أو موعظتكم أو ما نطلبون به حسن الذكر من مكابر الأخلاق (أفلا تعقلون) فتؤمنون به

وشرف وفي القرآن صيت قريش لانه بلسانهم ولقنهم منزل على نبي منهم يشتهرون بشهرته ويشرفون بشرفه لانهم
جلته والرجوع اليهم في حل معاقده وقد يكون الذكر بمعنى التذكرة والموعظة بالوعد والوعيد فيكون من قبيل
قوله تعالى كلا انها تذكرة وقوله وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين ويجوز ان يراد بالذكر ما يكون سببا لذكر الجليل من
مكارم الاخلاق التي من تخلق بها تنشر صيته في الناس وقوله تعالى فيه ذكر كم معناه في علمه والعمل بما فيه جميع
ما يحتاجون اليه في امر دينكم ودنياكم من حسن الجوار وصلة الرحم وتعظيم امر الله والشفقة على عباده وصدق
الحديث وأداء الامانة والوفاء بالعهد وغير ذلك فذكر الذكر واريد به مكارم الاخلاق الموجبة لثناء الحسن فيكون
من باب ذكر المسبب وارادة السبب واعلم ان قوله تعالى ثم صدقناهم الوعد عطف على قوله وما ارسلنا قبلك اى قد
ارسلنا قبلك رسلا يوحى اليهم ايشارا مثلك ثم صدقناهم الوعد فحمد عليه الصلاة والسلام نبي كسائر الانبياء بشر
مثلهم ولا بد ان يصدق الله تعالى في وعده فاحذروا يا قريش سوء العاقبة ونزول البلاء على تكذيبه ثم قال تعالى لقد
انزلنا واجاب عن قولهم فليأتنا بآية يقولها ما آمنت ثم اجاب عن قولهم هل هذا الا بشر مثلكم بقوله وما ارسلنا
وادرج فيه التهديد ايضا بقوله ثم صدقناهم الوعد ثم بين انه قد اتاكم ما يكفيكم ويغنيكم عن اقتراح الآيات ويوجب
ايمانكم به وهو الكتاب الذي فيه ذكر كم افلا تعقلون فتؤمنون به وترتعدون عن اقتراح الآيات وعن القدح فيه
بما لا يليق به وتقضى بداهة العقول بطلانه **قوله** فلما ادركوا الخ **قوله** فلما يحب ان يكون ما اصاب المهلكين
من الناس محسوسا باحدى الحواس الظاهرة جعل قوله تعالى احسوا استعارة تبعية بان شبه ادراكهم البأس بادراك
الحسوس فاطلق عليه اسم الاحساس واشتق منه قوله احسوا **قوله** راكضين دوابهم او مشبهين بهم **قوله**
يعنى ان الركض ضرب الدابة بالرجل ومنه قوله تعالى اركض برجلك ويجوز ان يكونوا ركبوا دوابهم بركضونها
هاربين منهزمين من قريتهم لما ادركتهم مقدمة العذاب ويجوز ان يشبهوا في سرعة عدوهم على ارجلهم بالراكضين
الراكضين لدوابهم **قوله** تعالى الى ما ترفتم فيه **قوله** اى الى نعمكم التي خولتوها وتوسعت فيها حتى بطرتم
بها فكفرتم واعرضتم عن من جعلها لكم اى من حده وشكره قال الخليل المترف الموسع عليه عيشه القليل فيه همه
والعنى ارجعوا الى نعمكم والى مساكنكم التي تسكنونها لعلمكم تسألون غدا عن اعمالكم او ارجعوا اليها واجلسوا
كما كنتم في مجالسكم وترتجوا في مراتبكم حتى يسألكم عبيدكم ومن ينفذ فيه امركم ونهيكم ويقولوا لكم بم تأمرون
وبماذا ترسمون كعادة الخدمين اولعل الناس تسألكم مما في ايديكم ويستشيرونكم في المهمات والنوازل او ارجعوا
الى نعمكم ومساكنكم لعلمكم تسألون غدا عما جرى عليكم وعلى اموالكم ومساكنكم فجهيوا السائل عن علم
ومشاهدة **قوله** بالنارات الانبياء **قوله** اللام فيه للاستغاثة والنار الانتقام من القائل بقتله مكان المقتول
يقال نار القتل بالقتل اى قتل قائله وبابه قطع والمقصود من نداء النارات الاخبار عن موجب دعائهم على
انفسهم بالويل حيث قالوا يا ويلنا وبنوا وجه استحقاقهم به بان قالوا انا كنا ظالمين على انفسنا بتكذيب الرسل
قال تعالى فازالت تلك الكلمة وهى يا ويلنا دعواهم اى دعاهم قتل مرفوع وعلى انه اسم مازالتان جعلت
الدعوى منصوبة المحل على الخبرية او منصوب على انه خبر وان الدعوى اسم وكل واحد من الوجهين جيد
لانها معرفتان وحصيда من باب التشبيه البليغ اى مثل ذلك الزرع المحصود والقعيل بمعنى المفعول يستوى فيه
المفرد والجمع والمذكر والمؤنث **قوله** وهو مع حصيدا بمنزلة المفعول الثانى **قوله** وليس كل واحد منهما
مفعولا على حدة لان جعل لا يتعدى الى ثلاثة مفاعله فانه قد تعدى الى مفعوله الاول وهو ضمير الجمع فلا يتعدى به
الى مفعولين آخرين فلذلك جعل حصيدا حامدين بمنزلة مفعول واحد كما اذا قلت جعلته حلوا حامضا فانه في
معنى جعلته جامعا للطعنين وكذلك ما نحن فيه فان معناه جعلناهم جامعين لمائة الحصيد والجمود **قوله**
او صفة له **قوله** عطف على قوله بمنزلة المفعول الثانى اى يجوز ان يكون حامدين صفة لخصيدا فانه مفرد فى معنى الجمع
وان يكون حالا من الضمير المستكن فى حصيدا وقوله حامدين استعارة تبعية شبه الموت بنجمود النار وانطفائها فاطلق
عليه اسم الجمود ثم اشتق منه حامدين **قوله** فيبغى ان يتسلقوا بها **قوله** اى ان يلحقوا ويقعوا بسببها فان تسلق
مطاوع لقولك سلقته سلقا اذا القىته على ظهره وربما يقال سلقته سلقا بزيادة الباء وشار المصنف به الى وجه تعلق
هذه الآية بما قبلها وهو انه تعالى لما بين اهلاك القرى لاجل تكذيبهم اتبعه بما يدل على انه فعل ذلك عدلا منه
ومجازاة على ما فعلوه وهوانهم ضيعوا ما خلقه الله تعالى لفوائد دينية وديوية اما الدينية فهي ان يتفكر المكلفون

(وكم قصصنا من قربة) واردة من غضب عظيم
لان القصص كسريبين تلاؤم الاجزاء بخلاف
القصص (كانت ظالمة) صفة لاهلها وصفت
بها لما اقيمت مقامه (وانشأنا بعدها) بعد
اهلاك اهلها (قوما آخرين) مكانهم (فلما
احسوا بأسنا) فلما ادركوا شدة عذابنا ادراك
المشاهد الحسوس والضمير للاهل المحذوف
(اذا هم منها ركضون) يهربون مسرعين
راكضين دوابهم او مشبهين بهم من فرط
اسراعهم (لا تركضوا) على ارادة القول اى
قيل لهم استهزاء لا تركضوا اما بلسان الحال
او المقال والقائل ملك او من ثمة من المؤمنين
(وارجعوا الى ما ترفتم فيه) من التمتع
واللذذ والاراف ابطار النعمة (ومساكنكم)
التي كانت لكم (لعلمكم تسألون) غدا عن
اعمالكم او تعذبون فان السؤال من مقدمات
العذاب او تقصدون للسؤال والقشاور
في المهام والنوازل (قالوا يا ويلنا انا كنا
ظالمين) لما روا العذاب ولم يروا وجه النجاة
فلذلك لم ينفعهم وقبل ان اهل حضور من قرى
اليمن بعث اليهم نبي فقتلوه فسلط الله عليهم
بخت نصرو فوضع السيف فيهم فنادى مناد
من السماء بالنارات الانبياء فندموا وقالوا اذلت
(فازالت تلك دعواهم) غاز الوار يرددون
ذلك وانما سموا دعوى لان المولود كان يدعوه
الويل ويقول يا ويل تعالى فهذا اوانك وكل
من تلك ودعواهم يحتمل الاسمية والخبرية
(حتى جعلناهم حصيدا) مثل الحصيد وهو
النبات المحصود ولذلك لم يجمع (حامدين)
ميتين من خدث النار وهو مع حصيدا بمنزلة
المفعول الثانى كقوله جعلته حلوا حامضا
اذ المعنى جعلناهم جامعين لمائة الحصيد
والجمود او صفة له او حالا من ضميره (وما خلقنا
السماء والارض وما بينهما لاعبين) وانما
خلقناها مشعونة بضروب البدائع تبصرة
للنظار وتذكرة لذوى الاعتبار وتسييا لما
ينظم به امور العباد فى المعاض والمعاد فيبغى
ان يتسلقوا بها الى تحصيل الكمال ولا يغتروا
بزخارفها فانها سريعة الزوال

فيها ويستدلوا بها على عظمة الله وكبريائه وكأل قدرته وحكمته واما الدنيوية فهي ما يتعلق بها من المنافع التي لا تعد ولا تحصى فمن اختار بخرافتها ولم يتسلق بها الى الاستكمال بالكمالات العلية والعملية فخير بان يهلك ويحجل نكالا وعبرة لغيره ثم انه تعالى لما ذكر انه لم يخلق هذا السقف المرفوع والمهاد البسوط وما بينهما من بدائع الموجودات وقرأت المصنوعات لان يتلهم به ويلعب بين انه لم يتخذ ما يتلهم به ويلعب من حيث ان الحكمة صارفة عنه لامن جهة عدم القدرة على اتخاذ فقال لو اردنا ان نتخذها اي ما يتلهم به على انه مصدر بمعنى المفعول يقال لهوت بالشئ بالقبح الهو لهوا اذا لعبت به لاتخذناه من جهة قدرتنا عليه لكننا لم نتخذ لعدم ارادتنا اتخاذ ومن فسر الهو بالولد والمرأة فقد اخرج الكلام عن الالتئام بما قبله قال الامام الواحدى الهو طلب الروح للنفس ثم المرأة تسمى لهوا وكذا الولد لانه يتروح بكل واحد منهما ولهذا يقال لامرأة الرجل وولده ربحاته والمعنى لو اردنا ان نتخذ امرأة ذات لهو وولدا ذا لهو لاتخذناه من لدنا اي بما نصلطه ونختاره بما نشاء من خلقنا كقوله لو اراد الله ان يتخذ ولدا لاسطق مما يخلق ما يشاء وقال المفسرون اي من الخور العين وهذا رد لقول اليهود في عزير وقول النصارى في المسيح وانه من كونهما ولدا وصاحبة ومعنى من لدنا من عندنا اي بحيث لا يجري لاحد فيه تصرف لان ولدا رجل وزوجه يكونان عنده لا عند غيره انتهى **قوله** ويدل على جوابه **قوله** يعني ان كلمة ان في الآية شرطية وجواب الشرطية محذوف لدلالة جواب لو عليه والتقدير ان كنا فاعلين اتخذناه ولكننا لم نفعله لانه لا يليق بالربوبية وقائمة تكرير كلمة الشرط ان الاولى لتعلق اتخاذ بالارادة والثانية لتعلق اتخاذ المرتب على الارادة بكونه ممن يفعل ذلك وتقتضيه حكمته **قوله** والجملة كالنتيجة للشرطية **قوله** كانه قبل لو اردنا لفعلائه ولكن لم يرد فاعلم ان الله تعالى اضرب من حديث تعليق اتخاذ ما يتلهم به على تعلق ارادته بذلك وعلى كونه ممن يجوز له ان يفعل ذلك وجعله كالسكوت عنه الى بيان ما هو اهم بالنسبة الى ما قبله وهو ان شاء تعالى ان يسلط الحق ويورده على الباطل حتى يذهب فيه لعله **قوله** وانما استعار لذلك اي استعار القذف للتغليب والتسليط واستعار الدمع للحق والحق بان شبه الحق بالجرم الصلب الثقيل وشبه الباطل بالجرم الرخو الاجوف فقذف بذلك الجرم الثقيل عليه قدمه على طريق تشبيه العقول بالمحسوس فان كل واحد من الحق والباطل من قبيل العقول والجرم الصلب والرخو من قبيل المحسوس وعبر عن هذه الصورة المعقولة بما يدل على الهيئة المحسوسة لتتمكن تلك الهيئة المعقولة في ذهن السامع فضل تمكن قال صاحب المفتاح اصل استعمال القذف والدمع في الاجسام ثم استعير القذف ليراد الحق على الباطل والدمع لاذهاب الباطل ومحوه فالمستعار منه حسي والمستعار له عقلي وقرآنة فقدمه بالنصب ضعيفة لما تقرر في النحو من ان ما بعد الفاء انما ينصب باضمار ان في جواب الاشياء الستة الامر والنهي والتثني والاستفهام والتثني والعرض وقوله فقدمه لم يقع بعد احد هذه الاشياء ولعل من نصبه نظر الى ان المضارع فيه شبه التثني ولهذا قيل انه في الآية اضعف مما في البيت لان المضارع فيها الاستمرار وقيل في توجيه النصب ان المضارع كالتثني والترجي في كونها مترقبين وانما شرطوا في نصب ما بعد الفاء السببية كون ما قبلها احد الاشياء المذكورة لان الفاء السببية تقتضي ان يكون ما قبلها سببا لما بعدها والسببية لا تحقق الا عند تحقق احد هذه الامور ولذا لم يحز النصب في الموجب الا في ضرورة الشعر كما في البيت المذكور وذلك لان الاشياء الستة مأولة بالمصادر فيكون ما قبل الفاء كالشرط التحقق الوقوع ويكون ما بعد الفاء بجزائه السبب عنه ولما كان المضارع المنصوب بان مفردا وما قبل الفاء المذكورة جملة ولا يجوز عطف المفرد على الجملة جعلوا ما بعد الفاء بتقدير مصدر معطوف على مصدر الفعل المقدم فتقدير زرنى فاكرمك ليكن منك زيارة فاكرام منى وكذا المنصوب بعد الواو فانه ايضا معطوف على المصدر المقدر من الفعل قبله فتقدير قولك زرنى وازورك ليكن منك زيارة منى فاكرام منى فاذا تقرر هذا ظهر ان مراد المصنف بقوله ووجهه مع بعده ان وجه انتصاب فقدمه مع كون النصب بعيدا لعدم وقوع الفاء بعد احد الاشياء المذكورة ان تجعل الجملة التي قبل الفاء في تأويل المفرد كالتثني بعدها فانها في تأويل المفرد بان المضرة فاذا اول ما قبل الفاء ايضا بالمفرد تطابق المعطوفان في الافراد فتأويل الكلام بل نريد قذف الحق على الباطل فقدمه بعطف قوله فقدمه على القذف المتحصل من الجملة قبله وجعله ابوابا لمعطوف فاعلى الحق اي بل نقذف بالحق فالدمع وكذا تأويل البيت واريدهم بالحق بالحق والاستراحة **قوله** وذكره

(لو اردنا ان نتخذها) ما يتلهم به ويلعب
(لاتخذناه من لدنا) من جهة قدرتنا او من
عندنا مما يليق لخصرتنا من المجرّدات
لامن الاجسام المرفوعة والاجرام المبسوطة
كساد تكم في رفع السقوف وتزيينها
وتسوية الفرش وتزيينها وقيل الهو
الولد بلغة اليمن وقيل الزوجة والمراد به
الرد على النصارى (ان كنا فاعلين) ذلك
ويدل على جوابه الجواب المتقدم وقيل
ان نافية والجملة كالنتيجة للشرطية (بل)
نقذف بالحق على الباطل) اضرب
من اتخاذ الهو وتزيينه لذاته عن اللعب
اي بل من شأننا ان نغلب الحق الذي من
جلته الجدل على الباطل الذي من عداوته
اللهو (فقدمه) فيمحقه وانما استعار
لذلك القذف وهو الرمي البعيد المستلزم
لصلابة الرمي والدمع الذي هو كسر
الدماع بحيث يشق غشائه المؤدى الى
زهوق الروح تصويرا لابطاله به ومبالغة
فيه وقرى فقدمه بالنصب كقوله سأترك
منزلى لبني تميم * والحق بالجواز فاستريحاه
ووجهه مع بعده الحمل على المعنى والعطف
على الحق (فاذا هو زاهق) هالك والزهوق
ذهاب الروح وذكره لترشيع الجواز

لترشيح المجاز - فان قوله قد مدغم استعير من الشجرة التي بلغت الدماغ للحو والبطلان وقرنت الاستعارة بما يلائم
 المستعار منه فان ذهاب الروح انما يلائم المعنى الاصلى للدماغ فان الدماغ يجمع الحواس فاذا بلغت الشجرة اليد يموت
 الحيوان **قوله** وهو في موضع الحال - اي قوله مما تصفون حال من الويل والعامل الاستقرار الذي تعلق به
 الخبر اي استقرار لكم الويل واقعا مما تصفون اي مما تصفون الله تعالى به مما لا يليق به من الساجدة والولد وتصفون
 كلامه بانه صحر واضغات احلام ونحو ذلك من الاباطيل ثم انه تعالى لما حكى كلام الطاعنين في النبوات وتعنهم
 باقتراح الآيات واجاب عن شبههم بانواع التهديدات بين انه منزله عن طاعتهم لانه هو المالك لجميع المحدثات
 والمخلوقات والملائكة المقربون مع كرامتهم وعلو قدرهم عند الله اذا كانوا خاضعين له تعالى خاضعين منه تعالى
 فالشعر مع ضعفه اولى ان يطبعوه فقال وله من في السموات والارض **قوله** اي الملائكة المنزلين منه لكرامتهم
 الخ - يعني ان المراد من العندية عندية الشرف لا عندية المكان والجهة وعند وان كان من الظروف المكانية
 الا انه شبه قرب الشرف والمزلة بقرب المكان والمسافة فبهر عن المشبه بلفظ المشبه به **قوله** وافرادا لتعظيمهم
 يعني ان قوله ومن عنده معطوف على من في السموات والمراد به الملائكة باجتماع المفسرين فيكون عطفا على
 من في السموات من قبيل عطف الخاص على العام تبعا على شرفه لان من في السموات يتناول من عنده لاحالة
 وقوله لا يستكبرون حال من قوله من في السموات وما عطف عليه ان جعل مرفوعا على انه فاعل الظرف على
 رأى الاخفش وان جعل مرفوعا على الابتداء وله خبره فحينئذ لا ينتصب الحال الاعلى رأى من يجوز مجيى الحال
 من المبتدأ لا عند غيره فيكون امامن الضمير المستكن في عنده الواقع صلة او من الضمير المستكن في له الواقع خبرا ويحتمل
 ان يكون من عنده مبتدأ ولا يستكبرون خبره وتكون هذه الجملة معطوفة على الجملة التي قبلها **قوله** اولانه
 أهم منه من وجه - فان قوله من عنده بمعنى المكرم عنده وفي منزلة منه كما يتناول ملائكة السموات والارض
 يتناول الملائكة الذين لا يتجاوزون في المكان فان ملائكة السموات عنصريون مخلوقون مما خلق من السموات
 ومن الملائكة نوع متعال عن النبوة في السماء والارض اجرد هم من المواد العنصرية فلا يكون من عنده اخص
 مطلقا بالنسبة الى من في السموات والارض بل يكون اخص منه من وجه ويجوز ان يكون مبالغة بان يراد به
 النوع المتعالى عن النبوة **قوله** وانما جئى بالاستحصار - جواب عما يقال المناسب لمقام توصيف الملائكة
 بالاجتهاد في العبادة ومواظبتهم عليها ان يقال لا يستكبرون بمعنى انهم لا يطرأ عليهم شئ من الاعياء والقنور
 ولا يستكبرون لا يفيد هذا المعنى لانه يدل على انه لا يطرأ عليهم غابة الحسور واقصاء وهذا المعنى لا يلائم المقام
 يقال حصر البعير بحسور حسورا اذا اعيى واحسر مثله واستحصر ابلغ منهما وقد يكون استفعل بمعنى فعل نحو
 قر واستقر فلا سؤال ولا جواب والتسبيح بالنسبة الى الملائكة كالتسبيح بالنسبة اليها فكما ان قيامنا وقعودنا
 وتكلمنا وغير ذلك من افعالنا لا يشغلنا عن التسبيح فكذلك الملائكة لا يشغلهم عن التسبيح شئ من افعالهم
 ولا تلحقهم فترة القراغ منه **قوله** بل اتخذوا - اشارة الى انهم هذه منقطعة مقدرة بل والهزة حتى الله تعالى
 عنهم او لا قولهم هل هذا الا بشر مثلكم وتاليا قولهم بل قالوا اضغات احلام الى قوله كما ارسل الاولون ثم اجاب
 عن كل واحد منهما بضرب من التهديد والوعيد وساق الكلام الى هنا ثم اضرب عن الحكاية المذكورة وجوابها
 الى انكار فعلهم الذي هو اشنع من قولهم فقال ام اتخذوا آلهة وقوله من الارض يجوز ان يتعلق بمحذوف
 هو صفة الالهة اى عملوا وصنعوا آلهة كائنة من الارض ومنسوبة اليها كما يقال فلان من مكة بمعنى انه
 منسوب اليها ومعنى نسبتها الى الارض كونها مستقرة عليها ومعبودة وهى عليها ويجوز ان يتعلق باتخذوا بمعنى
 ابتدأوا اتخذوها من الارض بان صنعوها ونحتوها من بعض الحجارة او من بعض جواهرها كالفضة والصفير
 والمقصود منه على التقديرين تحقير المتخذ دون تخصيصه لان المنكر حينئذ يكون عدم اتخاذهم الالهة السماوية
 اى المستقرة عليها والعمولة من اجزائها ولا وجدله وقوله هم ينشرون جملة منصوبة المحل على انها صفة آلهة
 اى آلهة لا يقدر على احياء الموتى الا هم وحدهم قرأ العامة ينشرون بضم الياء وكسر الشين وقرئ بفتح
 الياء وضم الشين ونشر يكون لازما ومتعديا يقال انشر الله الميت اى احياء فنشر نشورا ونشره نشره بمعنى انشره
 انشارا والانكار عليهم باتخاذهم الالهة التي تنفرد باحياء الموتى يدل على انهم يعتقدون ان آلهتهم تحيى الموتى
 بل تستقل في ذلك وهم لا يعتقدون ذلك كيف وانهم ينكرون البعث رأسا فضلا عن ان تكون الاصنام قادرة عليه

(ولكم الويل مما تصفون) مما تصفونه به
 بما لا يجوز عليه وهو في موضع الحال
 وما مصدرية او موصولة او موصوفة
 (وله من في السموات والارض) خلقا
 وملكا (ومن عنده) يعنى الملائكة المنزلين
 منه لكرامتهم عليه منزلة المقربين عند
 الملوك وهو معطوف على من في السموات
 وافرادا لتعظيم اولانه اهم منه من وجه
 او المراد به نوع من الملائكة متعال عن النبوة
 في السما والارض او مبتدأ خبره (لا يستكبرون
 عن عبادته) لا يتعظمون عنها
 (ولا يستكبرون) ولا يعيرون منها وانما
 جئى بالاستحصار الذى هو ابلغ من الحسور
 تبنيها على ان عبادتهم بقلها ودوامها
 حقيقة بان يستحصر منها ولا يستكبرون
 (يسهون الليل والنهار) ينزهونه
 ويعظمونه دأبنا (لا يفترقون) حال من
 الواو في يسهون او هو استئناف او حال
 من ضمير قبله (ام اتخذوا آلهة) بل اتخذوا
 والهزة لانكار اتخاذهم وقوله
 (من الارض) صفة لآلهة او متعلقة
 بالفعل على معنى الابتداء وفائدتها التحقير
 دون التخصيص (هم ينشرون) الموتى
 وهم وان لم يصرحوا به لكن لزم من
 ادماهم لها الالهية فان من لوازمها
 الاقتدار على جميع الممكنات والمراد به
 تجهيلهم والتهكم بهم والبالغة في ذلك
 زيد الضمير الموهم لاختصاص الانشار بهم

مستقلة عليه الا ان اتقاء هم الالهية في حقها لما استلزم اعتقادهم بذلك صح ان ينكر عليهم بذلك اللازم على طريق
التجهيل والنهكم ثم انه تعالى لما انكر عليهم اتخاذهم الالهة استدلل على بطلانه بقوله لو كان فيهما آلهة الا الله
لفسدنا اي لو فرض ذلك وقدر كما قدر المستحيلات لفسد ما خلقناه بالحق كما قال وما خلقنا السماء والارض
وما بينهما الا عيبين قال اهل النحوي في قوله تعالى الا الله لفسدنا الالهة بمعنى غير صفة لنكرة قبلها الا انه لما عذر
الاعراب فيها جعل ما استحقته من الرفع على ما بعدها والمعنى لو كان يتولاها ويدبر امرهما آلهة شتى غير الواحد
الذي فطرهما لفسدنا ولا يجوز ان تكون الا للاستثناء لانا لو جعلناها على الاستثناء لكان المعنى لو كان فيهما
آلهة مستثنى منهم الله لفسدنا وهذا يوجب بطريق المفهوم انه لو كان فيهما آلهة معهم الله لا يحصل الفساد وذلك
باطل لانه لو كان فيهما آلهة سواء كان الله معهم او لم يكن معهم فالفساد لازم ولما بطل جلالها على الاستثناء ثبت
ما ذكرنا وهو ان المعنى لو كان في السماء والارض آلهة غير الله لخربنا وهلك من فيهما بوجود التمايع من الالهة
فان كل امر صدر عن اثنين فصاعدا لا يبق على نظام واحد وانقضاء الفساد اللازم لتعدد دليل على انقضاء المزوم وهو
التعدد لكن في هذه الملازمة وفي انقضاء الثاني نوع خفاء لانه ان اريد بالفساد الفساد بالفعل اي خروجهما بالفعل
من هذا النمط المشاهد فهذا لا يلزم من مجرد التعدد بل يلزم من تحقق التمايع والتمايع لا يقتضي التعدد لا يقتضي التمايع
لجواز التوافق وان اريد امكان الفساد فاللازمة مسلمة ضرورة ان اجتماع القادرين على معلول واحد يستلزم
امكان تمايعهما المستلزم لامكان فساد المعلول لكن لا نسلم بطلان التالي اذ الدليل على امتناع الفساد بل
النصوص شاهدة على وقوعه كقوله تعالى اذا السماء انشقت واذا النجوم انكدرت ويوم تبدل الارض غير
الارض فظهر ان حجة الآية اقناعية والملازمة عادية على ما هو الاثني بالخطايات فان العادة جارية تصحق التمايع
والتمايع عند تعدد الحكام والملوك على ما اشير اليه بقوله ولعل بعضهم على بعض و اشار المصنف الى ان المراد بالفساد
الفساد بالفعل وجعل الملازمة مبنية على امتناع التوافق بناء على انه يستلزم اجتماع قدرتين مستقلتين على مقدور
واحد وقد بين استحالته في الكلام **قوله** لما عذر الاستثناء لعدم شمول ما قبلها لما بعدها فان ما قبلها جمع
منكر والجمع اذا كان نكرة لا يستثنى منه عند جماعة من المحققين اذ لا عموم له بحيث يدخل فيه المستثنى لولا الاستثناء
ثم استدلل على تعذر الاستثناء بانه يدل على خلاف المراد وبانه الاستثناء قيد للحكم المتعلق بالمستثنى منه فيكون
الشرط **يكون آله فيهما بقيد** ان لا تكون معه تعالى فيكون الفساد لازما لكون الالهة فيهما دونه تعالى
قوله جلالها علة لقوله وصف بالايهني ان الاصل في الاستثناء وفي غير الصفة وقد يحمل كل واحد منهما على
الآخر **قوله** لانه متفرع على الاستثناء اي لان البديل فيما بعد الامشروط بصحة الاستثناء وقد ثبت تعذر
الاستثناء ولانه قد تقرر ان الواقع بعد الاخير الصفة اذا وقع في كلام موجب بحجب نصبه وان البديل انما يجوز
في كلام غير موجب وكذا لو اذا دخلت في الكلام الموجب لا تجعله متفيا كما لا تجعله كلمة ان منفي من حيث ان كل
واحدة منهما لمجرد الملازمة فلما لم يكن الكلام غير منفي بدخول لوعليه لم يحز البديل فيما بعد الا الواقع فيه والسر
فيه ان ما بعد الا لوجعل بدلا في الكلام لكان الاستثناء من اعم العام في طرف الاثبات وهو ممتنع فيه ولا يمنع
في طرف النفي فانه يصح ان يقال ما في الدار الازيد ولا يصح ان يقال كان في الدار الازيد لانه يستلزم ان يكون
في الدار جميع الاشياء الازيد وهو ممتنع فلو جعل ما بعد الا في هذه الآية على البديل رجع المعنى الى قولنا لو كان
فيهما آلهة الا الله لفسدنا لان المبدل منه في حكم المطروح فيقع الاستثناء من اعم العام في طرف الاثبات ثم انه
تعالى لما اقام الدليل الدال على وحدانيته فرع عليه كونه منزها عما يصفه المشركون فقال فسبحان الله وادرج
تقريرهم في زعم كون الجماد الذي لا يعقل ولا يحس شريكا في الالهية رب العرش العظيم ولما هو القاهر فوق
عباده **قوله** لا يسأل عما يفعل لعظمته وقوة سلطانه وكون افعاله مبنية على القدرة الكاملة والحكمة
البالغة فلا مساغ لسائل ان يقول له لم فعلت هذا على طريق طلب حكمة فعله وذلك لانه تعالى حكيم بذاته لا يخرج فعله
عن الحكمة وانما يسأل عن حكمة فعله من يحتمل فعله السفه وامان لا يحتمل فعله الا الحكمة فانه لا يمكن ان يسأل
لم فعلت وقيل معناه لا يسأل عما يفعل على وجه الاحتجاج عليه وان جاز ان يسأل على وجه استكشاف الحكمة
كقوله تعالى رب لم حشرنني اعني واستدل اهل السنة على انه تعالى لا يسأل عما يفعل بانه تعالى فاعل كل شيء ولا علة
لفعله لانه لو فعل لغرض لا يخلو اما ان يكون وجود ذلك الغرض وعدمه بالنسبة اليه على السواء او لا يكون

(لو كان فيهما آلهة الا الله) غير الله و صفت
بالا لما عذر الاستثناء لعدم شمول ما قبلها
لما بعدها ودلالة على ملازمة الفساد لكون
الالهة فيهما دونه والمراد ملازمته لكونه
مطلقا او معه جلالها على غير كما استثنى
بغير جلا عليها ولا يجوز الرفع على البديل
لانه متفرع على الاستثناء ومشروط بان
يكون في كلام غير موجب (لفسدنا) لبطون
لما يكون بينهما من الاختلاف والتمايع فانه
ان توافقت في المراد تطاردت عليه القدر
وان تخالفت فيه تعاوقت عنه (فسبحان الله
رب العرش) المحيط بجميع الاجسام الذي
هو محل التدابير ومنشأ التقادير (عما يصفون)
من اتخاذ الشريك والصاحبة والولد
(لا يسأل عما يفعل) لعظمته وقوة سلطانه
وتفرد به بالالهية والسلطنة الذاتية (وهم
يسألون) لانهم مملوكون مستعبدون
والضيمير لالهة او للعباد (ام اتخذوا من دونه
آلهة) كزعم استغناء الكفرهم واستغناء
لامرهم وتبكيها واظهارا لجهلهم او ضمرا
لانكار ما يكون لهم سندا من النقل الى انكار
ما يكون لهم دليلا من العقل على معنى او جدوا
آلهة ينشرون الموتى فاتخذوهم آلهة لما
وجدوا فيهم من خواص الالهية او وجدوا
في الكتب الالهية الامر باشرأفهم فاتخذوهم
متابعة للامر وبعض ذلك انه رتب على
الاول ما يدل على فساد عقله وعلى الثاني
ما يدل على فساد عقله

(قل هاتوا برهانكم) على ذلك امان العقل او من النقل فانه لا يصح القول بما لا دليل **﴿ ٣٤٦ ﴾** عليه كيف وقد تطابقت الحجج على بطلانه

عقلا ونقلًا (هذا ذكر من معي وذكر من قبلي) من الكتب السماوية فانظروا هل تجدون فيها الا الامر بالتوحيد والتهى عن الاشرار والتوحيد لما لم يتوقف على صحته بعثة الرسل وانزال الكتب صح الاستدلال فيه بالنقل ومن معي امته ومن قبلي الامم المتقدمة وازافة الذكر اليهم لانه عظمتهم وقرى بالتشوين والاعمال وبه ومن الجارة على ان مع اسم هو ظرف كقبيل وبعد وشبههما وبعدمها (بل اكثرهم لا يعلمون الحق) ولا يميزون بينه وبين الباطل وقرى الحق بالرفع على انه خبر محذوف وسط للتاكيد بين السبب والمسبب (فهم معرضون) عن التوحيد واتباع الرسول من اجل ذلك (وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون) تعميم بعد تخصيص فان ذكر من قبلي من حيث انه خبر لاسم الاشارة بخصوص بالوجوديين اظهرهم وهو الكتب الثلاثة قرأ حفص وحزرة والكسائي نوحى بالنون وكسر الحاء والباقون بالياء وفتح الحاء (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) زلت في خرافة حيث قالوا الملائكة بنات الله (سبحانه) تنزيه عن ذلك (بل عباد) بل هم عباد من حيث انهم مخلوقون وليسوا بأولاد (مكرمون) مقرَّبون وفيد تقيده على مدحهم القوم وقرى بالشديد (لا يسبقونه بالقول) لا يقولون شيئا حتى يقوله كما هو بين العبيد المؤدبين واصله لا يسبق قولهم قوله فنسب السبق اليه واليه وجعل القول محله واداته تنسبها على استيعان السبق المعروض به للقائلين على الله مالم يقوله وانيب اللام عن الاضافة اختصارا وتجاذا عن تكرير الضمير وقرى لا يسبقونه بالضم من سابقته فسقته اسبقه (وهم بأمر يعملون) لا يعملون قط مالم يأمرهم به (يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم) لا يخفى عليه خافية مما قدموا واخروا وهو كالعلة لما قبله والتمهيد لما بعده فانهم لاحاطتهم بذلك يضبطون انفسهم ويراقبون احوالهم (ولا يشفعون الا لمن ارتضى) ان يشفع له مهابة منه

فان كان على السواء احتمال ان يكون غرضنا وان لم يكن على السواء لزم كونه تعالى ناقصا في ذاته وكاملا بغيره وذلك محال فان قلت وجود ذلك الغرض وعدمه وان كان بالنسبة اليه على السواء الا ان وجوده اولى من عدمه بالنسبة الى العباد فالجواب ان تحصيل ما هو الاولى في حق العباد ان كان مساويا لعدم تحصيله بالنسبة اليه لا يكون غرضاله وان كان تحصيله اولى يكون مستكملا بالغير وهو محال **﴿ قوله من الكتب السماوية ﴾** حال من قوله تعالى ذكر من معي وذكر من قبلي والعامل فيه معنى التنبيه او الاشارة المدلول عليهما بقوله هذا واراد به الاشارة الى الموجود بين اظهرهم من الكتب الثلاثة القرآن والتوراة والانجيل والقرآن ذكر وعظة لمن تبعه عليه الصلاة والسلام الى يوم القيامة والتوراة والانجيل ذكر للامم المتقدمة استدلال بهذه الكتب على صحة التوحيد وهي اعما تتوقف على وجود الاله فلا دور **﴿ قوله وقرى بالتشوين والاعمال ﴾** العامة على اضافة ذكر الى من الموصولة اضافة المصدر الى مفعوله كقوله بسؤال فبحثك وقرى ذكر بالتشوين فيهما ومن يفتح الميم وسكون النون منصوب بانه مفعول له بالمصدر كقوله تعالى او اطعم في يوم ذي مسغبة يتيما وقرى ذكر بالتشوين فيهما ومن يكسر الميم وهو قول المصنف وبه ومن الجارة على ان معي اسم بمعنى عندي ومن قبلي اي جئت به كاجابه الانبياء من قبلي **﴿ قوله وبعدمها ﴾** اي وقرى هذا ذكر معي وذكر قبلي بالتشوين فيهما بدون من **﴿ قوله تعالى بل اكثرهم لا يعلمون الحق ﴾** اي راسا اضراب عن قوله قل هاتوا برهانكم اكونه ادخل في تضليلهم فان من اتقى عند العلم راسا وكان بحيث لا يميز بين الحق والباطل مطلقا لا يقبل الازام بان يقال له لا يصح القول بالادليل عليه فان من يبرهن بطل على صحة مذهبه والا فلا يحتمل ذلك **﴿ قوله وسط للتاكيد ﴾** يعني ان قوله هو الحق بجملة معترضة وسطت بين السبب الذي هو الجهل والسبب الذي هو الاعراض تاكيدا لسيية الاول للثاني والحكم بالسيية مستفاد من الفاء في قوله فهم معرضون كانه حكم او لا بان اعراضهم بسبب الجهل ثم قال الحكم بان اعراضهم بسبب الجهل هو الحق لا الباطل والعامة على نصب الحق على انه مفعول به بالفعل الذي قبله ويجوز ان يكون انتصاه على انه مصدر مؤكد لمضمون الجملة التي قبله كانه ل هذا عبدالله الحق وعلى قراءة الرفع يكون قوله لا يعلمون مطلقا غير مقيد بالمتعلق على طريق قولك فلان يعطى ويمنع فاذا وقف على قوله لا يعلمون كان جائزا من حيث اللفظ واذا وقف على معرضون كان الوقت تاما من حيث المعنى لان السبب والمسبب كالشيء الواحد وقرأ حزة والكسائي وحفص نوحى بالنون وكسر الحاء على التعظيم على وفق قوله ارسلنا وقرأ الآخرون بالياء وفتح الحاء على البناء للمفعول وهذه الآية مقررّة لما سبق من آيات التوحيد لكونها من قبيل التعميم بعد التخصيص **﴿ قوله الملائكة بنات الله ﴾** وازافوا الى ذلك انه تعالى صاهر سرورات الجن فولدت له الملائكة **﴿ قوله على مدحهم القوم ﴾** اي على موضع ذلة من زعم انهم بنات الله فانهم لما رأوهم مكرمين مقرَّبين لهم صفات فاضلة ليست لغيرهم زلقت ارجلهم من هذا الموضع وزعموا انهم اولاد الله وغفلوا عن كونهم عبادا مقرَّبين منقادين لله تعالى وانه تعالى مفرّد عن اتخاذ صاحبة والولد كما انه مفرّد عن ان يكون له شريك في ملكه والوهيته **﴿ قوله تنسبها على استيعان السبق المعروض به للقائلين ﴾** وجه التعريض انه تعالى لما قال لا يسبقونه بالقول فهم منه بقرينة السياق والمقام ان هناك من صدر عنه السبق بالقول وهم الذين قالوا على الله مالم يقوله احده ادنى علم وعقل من ان لله تعالى شريكا وادا ونحو ذلك ونسب السبق المتني اليه تعالى واليه تنسبها على ان السبق المتيب المعروض به وان كان سبق قولهم قوله الا انه بمنزلة سبق انفسهم عليه تعالى في الهجنة والقباحة والذي يدل على هذا التهجيب ان يقال لا يسبقونه بقولهم الا انه انيب اللام عن الاضافة اختصارا في المعنى بترك التعريض للمضاف اليه وقرى لا يسبقونه بضم الباء على انه مضارع سبقه اي غلبه في السبق ومضارع فعل المبالغة مضوم العين مطلقا يقال سابقة فسقة يسبقه فالسبق المتني على هذه القراءة هو السبق على طريق المبالغة على معنى ان تكلفوا بان يغلبوه في السبق بالقول لاتساعدكم فيه نفوسهم وتأتى عنه عقولهم لما ركز في قلوبهم من الخشية المسبية عن معرفة جلال الله وعظمته ثم انه تعالى بعد ما بين ان قولهم تابع لقوله وانه لا يسبق قولهم قوله بين ان عملهم ايضا تابع لامره لا يعملون عملا مالم يؤمروا به ومن كانوا في نهاية الخضوع وكال عبودية بهذا الحد كيف يكونون آلهة واولادا وكذا الخشية والاشفاق المذكور ان يعدان من صفات العبيد فلا يكون الموصوف بهما اكلها واحدا **﴿ قوله وهو كالعلة لما قبله ﴾** يعني انه استئناف لبيان ماداهم الى ما ذكر من كمال الخضوع بحيث يكون قولهم تابعا لقوله

وعلمهم تابعاً لامره والمعنى انهم لما علموا كنهه تعالى طاماً بجميع المعلومات يجازى كل نفس حسب عملها علموا
 كونه تعالى عالماً بظواهرهم وبواطنهم فكان ذلك داعياً لهم الى ما ذكر من كمال الخضوع ومراقبة الاقوال
 والاعمال وهو ايضا كالتحذير لقوله تعالى ولا يشفعون الا لمن ارضى لان علمهم بذلك يقتضى كمال التأدب وقوله
 يعلم ما بين ايديهم اي ما قدموه من اعمالهم وما خلفهم اي وما هم عاملون اياه بعد وقيل على العكس **قوله** تعالى
 وهم من خشيته **قوله** اي من خشيتهم منه فاضيف المصدر الى مفعوله مشفقون وجلون خائفون فلا يقصرون
 في عبادة الله تعالى والمؤمنون يخافون الله تعالى من كثرة ذنوبهم روى انه عليه الصلاة والسلام رأى جبريل ليلة
 المعراج ساقطاً كالحلس من خشية الله تعالى والخشية والاشفاق متقاربان في المعنى والفرق بينهما ان المنظور اليه
 في الخشية جانب الخشي منه وهو عظمته ومهابته وفي الاشفاق جانب الخائف وهو الاعتناء بشأنه وعدم الامن
 من ان يصيبه مكروه ثم ان الاشفاق يتعدى بكل واحد من كلتي من وعلى يقال اشفق عليه وهو مشفق منه اي حذر
 فان عدى بمن يكون معنى الخوف فيه اظهر من معنى الاعتناء وان عدى بعلى يكون معنى الاعتناء اظهر من معنى
 الخوف **قوله** اولم يعلموا **قوله** يعني ان الرؤية قلبية وان مع ما في حيزها سادة مسددة المفعولين وليست بصيرية
 لانهم ما رأوها كذلك البتة قال تعالى ما شهدتهم خلق السموات والارض اورد الله تعالى ههنا ستة انواع من
 الدلائل الدالة على كمال قدرته وباهر حكمته تأكيداً للأدب وحدثاً بته وتقريراً لبرهان تنزهه عن الشركاء والانداد
 فان من قدر على تحصيل هذا الترتيب العجيب في هذا العالم كيف يصح ان يكون له شريك في الوهبة وملكه
 والرتق مصدر بمعنى الضم والالتصام فقوله السموات والارض رتق من قبل رجل عدل ولذلك قال ذات رتق
 او مرتوقين ولم يقل كانتا رتقتين لان المصدر لا يثنى ولا يجمع كقوله وما جعلناهم جسداً لا يأكولون الطعام
 ويختلف المقصرون في وجه فتنهما بعد الالتصام روى عن ابن عباس رضي الله عنهما ان المعنى كانتا شيئاً واحداً
 ملتزقة احدهما بالآخرى ففصل الله تعالى بينهما ورفع السماء الى حيث هي وأفرأ الارض واثار المصنف اليه بقوله
 كانتا بحيث لا فرجة بينهما ففرج وهو ما قبل انه تعالى خلق الارض في موضع بيت المقدس على هيئة النهر عليها
 دخان لازق بها فاسعد الدخان وخلق منه السموات واسكن النهر في موضعه وخلق منه الارض وبسطها قال كعب
 خلق الله السموات والارض ملتصقتين ثم خلق ريحاً توسطهما ففتقهما وقيل المعنى كانت السموات طبقة واحدة
 ففتقتها بالتهريكات المختلفة فجعلها سبع سموات وكذلك كانت الارض طبقة واحدة ففتقتها باختلاف كفياتها
 واحوالها فجعلها سبع ارضين وقيل المعنى كانت شياً واحداً وحقيقة متحدة ففتقتها بالهيئة كما جاء في الحديث
 المشهور اول ما نظر اليها نظر الرحمة ارتعدت فجمد نصفها فخلق منه العرش فاضطرب فكتب عليه لا اله
 الا الله محمد رسول الله فسكن العرش وترك الماء بعد على حاله الى يوم القيامة وذلك قوله وكان عرشه على الماء ثم
 حصل من تلاطم الماء ادخنة متراكمة بعضها على بعض وزيد فخلق منه السموات والارض طباقاً وكانت رتقا فخلق
 الريح ففتق بين طباق السموات وطباق الارض ثم جدد ذلك الزيد على وجه الماء ودحى فصار ارضاً بقدرته وقيل المعنى
 ان السموات كانت رتقا مستوية صلبة لا تمطر وكذا الارض كانت رتقا لا تنبت ففتقى السماء بالمطر والارض بالنبات
 ففتقى السماء وهي اشد الاشياء اصلبها بالنبات والاشياء وهو الماء وكذلك فتقى الارض بالنبات والاشياء وهو النبات مع
 شدتها وصلابتها فالآية على هذا القول نظير قوله تعالى والسماء ذات الارجع والارض ذات الصدع ورجع هذا
 القول بقوله تعالى بعد ذلك وجعلنا من الماء كل شئ حي وذلك لا يلبق الا اذا كان الماء تعلق بما تقدم ولا يكون
 كذلك الا اذا كان المراد بالرتق والفتق ما ذكرنا فان قبل هذا الوجه مرجوح لان المطر لا ينزل من السموات بل من
 سماء واحدة وهي سماء الدنيا اجيب بانه اطلق لفظ الجمع على سماء الدنيا لان كل قطعة منها سماء كما يقال توب اخلاق
 وبرمة اعشار ويجوز ان يراد بلفظ الجمع السموات بأسرها وجعلها مفتوحة مفتوحة بالمطر مبنى على ان لها مدخلا
 في الامطار ففتقى السموات والارض بعدما كانتا رتقا على اي معنى كان هو الدليل الاول من الدلائل الستة
 المذكورة في هذه الآية **قوله** فان الفتق عارض **قوله** لانه من جملة الممكنات والممكنات بأسرها حادثة مفتقرة
 الى مخصص يخصص احد طرفيها بالوقوع **قوله** وانما قال كانتا **قوله** يعني ثنى الضمير الراجع الى الجمع باعتبار ان
 المرجوع اليه جماعةتان **قوله** وقرئ رتقا بالفتح **قوله** اي بفتح التاء فان كان مصدراً على وزن طلب فوجه الاخبار به
 عن انثى شاهر واختار المصنف انه فعل بمعنى مفعول كالتبض بمعنى المقبوض والتبض بمعنى المنقوض فكان ينبغي

(وهم من خشيته) عظمته ومها
 (مشفقون) مرتعدون واصل الخشية خو
 مع تعظيم ولذلك خص بها العلماء والاشق
 خوف مع اعتناء فان عدى عن معنى الخوف
 اظهر وان عدى بعلى فبالعكس (ومن ي
 منهم) من الملائكة او من الخلائق (اني اله
 دونه فذلك تجزيه جهنم) يريد به نفى النب
 وادعاء ذلك عن الملائكة وتهديد المشرك
 بتهديد مدعى الربوبية (كذلك تجزي
 الظالمين) من ظلم بالاشراك وادعاء الربو
 (اولم ير الذين كفروا) اولم يعلموا وف
 ابن كثير بغير واو (ان السموات
 والارض كانتا رتقا) ذات رتق او مرتوق
 وهو الضم والالتصام اي كانتا شيئاً واحداً
 وحقيقة متحدة (ففتقناها) بالفتو
 والتميز او كانت السموات واحدة ففتقت
 بالتهريكات المختلفة حتى صارت افلاكاً وكان
 الارضون واحدة فجعلت باختلاف كفياتها
 واحوالها طبقات او اقاليم وقيل كانتا بحيث
 لا فرجة بينهما ففرج وقيل كانتا رتقا لا تنبت
 ولا تنبت ففتقناها بالمطر والنبات فيكون
 المراد بالسموات سماء الدنيا وجعلها باعتبار
 الاقايى او السموات بأسرها على ان لها مدخلا
 ما في الامطار والكفرة وان لم يعلموا ذلك ف
 ممكنون من العلم به نظراً فان الفتق عارض
 مفتقر الى مؤثر واجب اشد أو بوس
 او استفساراً من العلماء ومطالعة الكتب وا
 قال كانوا لم يقل كن لان المراد جماعة السموات
 وجماعة الارض وقرئ رتقا بالفتح
 تقدير شيئاً رتقا اي مرتوقاً كالفرض بمعنى
 المرفوض

ان يطابق الخبر عنه في التثنية الا انه افرده بناء على انه صفة موصوف محذوف مفرد في اللفظ والتقدير كانت اشياء رتقا وقوله تعالى وجعلنا من الماتكل شي (حي) وخلقنا من الماء كل حيوان كقوله والله خلق كل دابة من ماء وذلك لانه من اعظم مواد في التركيب او لفرط احتياجه اليه وانقاعه به بعينه او صيرنا كل شي (حي) بسبب من الماء لا يحوي دونه وقرى حيوانا على انه صفة كل او مفعول ثان والثرف لغو والثي مخصوص بالحيوان (أفلا يؤمنون) مع ظهور الآيات (وجعلنا في الارض رواسي) ثابته من راسا الثي اذا ثبت (ان تميد بهم) كراهة ان تميل بهم وتضطرب وقيل لان لا تميد فحذف لا لان الالباس (وجعلنا فيها) في الارض او الرواسي (فجاء سبلا) مسالك واسعة وانما قدم فجاء وهو وصف له ليصير حاله لا فيدل على انه حين خلقها خلقها كذلك او ليدل منها سبلا فيدل ضمنا على انه خلقها وسبلا السبلة مع ما يكون فيه من التوكيد (لعلهم يتدون) الى مصالحهم (وجعلنا السماء سقفا محفوظا) من الوقوع بقدرته او الفساد والانهلال الى الوقت المعلوم بمشيئته او استراق السمع بالشهب (وهم عن آياتها) احوالها الدالة على وجود الصانع ووحده وكال قدرته وتاهي حكمته التي يحس بعضها ويبحث عن بعضها في على الطبيعة والهيئة (معروضون) غير متفكرين (وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر) بان لبعض تلك الآيات (كل في فلك) اي كل واحد منهما والتسوية بدل من المضاف اليه والمراد بالفلك الجلس كقولهم كساهم الامر حلة (يسبحون) يسرعون على سطح الفلك اسراع السابح على سطح الماء وهو خبر كل والجملة حال من الشمس والقمر وجاز انفرادهما بالعدم اللبس والضمير لهما وانما جمع باعتبار المطالع وجعل واو العقل لان السباحة فعلهم

ان يطابق الخبر عنه في التثنية الا انه افرده بناء على انه صفة موصوف محذوف مفرد في اللفظ والتقدير كانت اشياء رتقا وقوله تعالى وجعلنا من الماتكل شي (حي) وخلقنا من الماء كل حيوان كقوله والله خلق كل دابة من ماء وذلك لانه من اعظم مواد في التركيب او لفرط احتياجه اليه وانقاعه به بعينه او صيرنا كل شي (حي) بسبب من الماء لا يحوي دونه وقرى حيوانا على انه صفة كل او مفعول ثان والثرف لغو والثي مخصوص بالحيوان (أفلا يؤمنون) مع ظهور الآيات (وجعلنا في الارض رواسي) ثابته من راسا الثي اذا ثبت (ان تميد بهم) كراهة ان تميل بهم وتضطرب وقيل لان لا تميد فحذف لا لان الالباس (وجعلنا فيها) في الارض او الرواسي (فجاء سبلا) مسالك واسعة وانما قدم فجاء وهو وصف له ليصير حاله لا فيدل على انه حين خلقها خلقها كذلك او ليدل منها سبلا فيدل ضمنا على انه خلقها وسبلا السبلة مع ما يكون فيه من التوكيد (لعلهم يتدون) الى مصالحهم (وجعلنا السماء سقفا محفوظا) من الوقوع بقدرته او الفساد والانهلال الى الوقت المعلوم بمشيئته او استراق السمع بالشهب (وهم عن آياتها) احوالها الدالة على وجود الصانع ووحده وكال قدرته وتاهي حكمته التي يحس بعضها ويبحث عن بعضها في على الطبيعة والهيئة (معروضون) غير متفكرين (وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر) بان لبعض تلك الآيات (كل في فلك) اي كل واحد منهما والتسوية بدل من المضاف اليه والمراد بالفلك الجلس كقولهم كساهم الامر حلة (يسبحون) يسرعون على سطح الفلك اسراع السابح على سطح الماء وهو خبر كل والجملة حال من الشمس والقمر وجاز انفرادهما بالعدم اللبس والضمير لهما وانما جمع باعتبار المطالع وجعل واو العقل لان السباحة فعلهم

وهو السباحة والسجود نزل منزلة العقلاء فغير عنهن بضمير العقلاء * ولما جعل يسبحون خبر كل وجعل جلة كل في قلت يسبحون حالا من الشمس والقمر ورد ان يقال كيف جاز ان يختص المعطوف بكونه ذا حال مع ان الحال قيد في متعلق العامل في ذي الحال والعامل كما تعلق بالشمس والقمر تعلق بالليل والنهار ايضا فينبغي ان يكون مضمون الجملة الحالية قيدا في التعلق بالجميع * فأجاب عنه بقوله وجاز انفرادهما بهما لعدم اليبس لظهور ان السباحة في القلبي انما تكون للشمس والقمر دون الليل والنهار كما تقول رأيت زيدا وهندامبرجة اي مظهره زيتها واختلف الناس في حركات الكواكب والوجوه الممكنة فيها ثلاثة فانه اما ان يكون القلبي ساكنوا الكواكب تتحرك فيه كحركة السمك في الماء الرابك واما ان يكون القلبي متحركا والكواكب تتحرك فيه ايضا اما مخالفة لجهة حركته او موافقة لها واما بحركة مساوية لحركة القلبي في السرعة والبطء او مخالفة واما ان يكون القلبي متحركا والكواكب ساكنة قالت الفلاسفة الراي الاول باطل لانه يوجب خرق القلبي وهو محال وكذا الراي الثاني فانه ايضا باطل لعين ما ذكر فلم يبق الا الاحتمال الثالث وهو ان يكون الكواكب مغروزا في القلبي واقفا فيه والقلبي يتحرك فيتحرك الكواكب تبعاً لحركة القلبي قال الامام واعلم ان مدار هذا الكلام على امتناع الخرق وهو باطل بل الحق ان الاحتمالات كلها ممكنة والله تعالى قادر على كل الممكنات والذي يدل عليه لفظ القرآن ان تكون الافلاك واقفة والكواكب جارية فيها كما يسبح السمك في الماء **قوله** قالوا نترقب به ريب المنون **الريب** ما يريك من المكارة والمنون الموت والمعنى نتظر به ان تصيبه مكارة وحوادث تؤذي به الى الموت فريب المنون الحوادث المهلكة من حوادث الدهر والسمات والفرح ببلية العدو ولما كانوا يشمتون بموته عليه الصلاة والسلام ابطل الله تعالى شمتهم بهذه الآية اي قضى الله ان لا يخلد بشرا في الدنيا فكل من فيها عرضة للموت فاذا كان الامر كذلك فان مت انشأ بقى هؤلاء فالهزمة في المعنى دخلت على الخلود لانه هو المنكر بعد تقرر ذلك أي ان مت أفهم الخالدون فجاء بالهزمة لانكار هذا المعنى واكد الله تعالى هذا الانكار بقوله كل نفس ذائقة الموت وأشار المصنف الى ان المراد بالنفس النفس الناطقة التي هي الروح الانسانية وان موتها عبارة عن مفارقتها جسدها وقدر المزاولة المستعارة لما يصيب النفس من ألم المفارقة تشبهاً به بالكيفية الملموسة وجعل الذوق ترشها للاستعارة فلا يرد ما ذكره الامام من ان عموم كل نفس لابد ان يراد منه الخصوص فان له تعالى نفسا كما قال تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك مع ان الموت لا يجوز عليه وكذا الجمادات لها نفوس وهي لا تموت فانه انما يتجه ان لو كان النفس بمعنى الذات وليس كذلك روى عن عائشة رضي الله عنها انها قالت استأذن ابو بكر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدمات ومجى عليه الثوب فكشف عن وجهه ووضع يده بين عينيه ووضع يده على صدره وقال وانياء واخيلاء واصفياء صدق الله ورسوله وما جعلنا البشر من قبل الخلد أفان مت فهم الخالدون كل نفس ذائقة الموت ثم خرج الى الناس فخطب وقال في خطبته من كان يعبد محمداً فان محمداً قد مات ومن كان يعبد رب محمداً فرب محمداً حي لا يموت ثم قرأ وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم الآية ثم انه تعالى قرأ القضاء بقسوة الامر بين الخلق وبين وجد الحكمة فيه بان المقصود من هذه الدنيا الابتلاء بالمكارة التي تسمى شرّاً وهي المضار الدنيوية من الخوف والجوع ونقص من الاموال والانفس والثرات والشهوات العاجلة التي تسمى خيراً كالنساء والبنين والقناطر المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحراث ليظهر ما في قلبه من شكر الشاكرين على النعم وصبر الصابرين على المحن ويخبروا من اضدادهما ويحاذي كل احد على حسب ما وجد منه من الصبر والشكر ويعاقب على ما قصر فيه بترك ما وجب عليه منهما وهذه المجازاة لما لم تستعها دار التكليف فلا بد من دار اخرى لا يصر اليها الا بالموت والفشور فلا بد لكل نفس ان تموت ثم تبعث فقال ونبلوكم بالشر والخير فتنة والينا ترجعون ثم انه تعالى رجع الى تعجبهم وتجبج حالهم التي هي استهزاءهم بمن بعث صارقاً عن الغواية والعذاب الاليم داعياً الى الهدى والنعم المقيم مع انهم مستحقون لان يهزأ بهم فقال واذا رآك الذين كفروا الخ وان في قوله ان يتخذونك نافية وهي مع ما في حيزها جواب ان الشرطية وهزوا مصدر وقع موقع اسم المفعول اي مهزواً به وهزواً شخيرة والجملة الاستفهامية بعده محكية بقول مضمرة معطوف على جواب الشرط اي ويقولون هذا الذي يذكر **قوله** لدلالة الحال **قوله** فانه يقال فلان يذكر الناس ويراد به بغائبهم ويذكرهم بالعيوب ويقال فلان يذكر الله ويراد به يصف الله تعالى بالعظمة والجلال ويثنى عليه بما هو اهله ويطلقون فعل الذكر اعتماداً على دلالة الحال والمقام وجلة قوله وهم يذكر الرحمن هم كفرون

(وما جعلنا البشر من قبل الخلد فان مت فهم الخالدون) نزلت حين قالوا نترقب به ريب المنون وفي معناه قوله **قوله** للشامتين بنا فيقول **قوله** سيلي الشامتون كما لقينا * والفاء لتعلق الشرط بما قبله والهزمة لانكاره بعدما تقرر ذلك (كل نفس ذائقة الموت) ذائقة مرار مفارقتها جسدها وهو يرهان على ما انكر (ونبلوكم) ونعام لكم معاملة الخبير (بالشر والخير) بالبلايا والتم (فتنة) ابتلاء مصدر من غير لفظه (والينا ترجعون) فبما يريكم حسب ما يوجد منكم من الصبر والشكر وفيه اعابا بالمقصود من هذه الحياة الابتلاء والتعريف للثواب والعقاب تقريرا لما سبق (واذا رآك الذين كفروا ان يتخذونك الاهزواً) ما يتخذونك الاهزواً مهزواً به ويقولون (هذا الذي يذكر آلهنكم) اي بسوء وانما أطلقه لدلالة الحال فان ذكر العدو لا يكور الابسوء (وهم يذكر الرحمن) بالتواضع او بارشاده الخلق بعث الرسل وانزال الكتب رحمة عليهم او بالقرآن (هم كفرون) منكر وفهم احق بان يهزأ بهم وتكرير الضمير لتأكيد والتخصيص ولحلولة الصلة بينه وبين الخبر

في موضع النصب على انها حال من فاعل القول المقدر او من فاعل يتخذونك اي يقولون ذلك وهم على هذه الحالة او يتخذونك هزوا وهم على حال هي اصل الهزؤ والسخرية وهي الكفر بالله الموجب للهزؤ والسخرية والمصنف اختار الثاني حيث قال فهم احق بان يهزأ بهم وهم الاولى مبتدا وكافرون خبره وبذكر متعلق بالخبر والتقدير وهم كافرون منكرون لذكر الرحمن وهم الثانية تأكيدي لفظي للاولى ليفيد الاختصاص ووقوع الفصل بين المبتدا والخبر بمعمول الخبر وادفاعة الذكر الى الرحمن اما من قبل اضافة المصدر الى مفعوله اي وهم بان يذكروا الرحمن بما يجب من الوحدانية والتزكية عن اتخاذ الشريك والصاحبة والولد ونحو ذلك واما من قبل اضافته الى الفاعل اي بان يذكروا الرحمن عبادا بارشادهم الى الصراط المستقيم بعث الرسل وازال الكتب ويحتمل ان يكون المراد بالذكر القرءان المنزل الذي هو ذكر للعالمين وموعظة لهم **قوله** ولذلك **قوله** اي وللحجاج الى التأويل في جعل الجهل مبدءا لخلق الانسان قبل انه على القلب والمعنى خلق الجهل من الانسان كقوله تعالى ويوم يعرض الذين كفروا على النار اى تعرض النار عليهم وهو بعيد لانه لما امكن حل الكلام على معنى صحيح وهو على ترتيبه لا وجه لان يقال انه مقلوب روى عن ابن عباس انه قال نزلت الآية في النضر بن الحارث حين قال اللهم ان كان هذا هو الخلق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء الآية **قوله** والنهي عما جبلت عليه نفوسهم **قوله** جواب عما يقال كيف نهى عن الاستهجال الذى جبل عليه الانسان والامور الجبلية لانفك عن الانسان قاله نهى عنها من قبل تكليف ما لا يطاق وهو لا يقع بالنص وتقرير الجواب ان الامور الجبلية انما تكون من لوازم الانسان اذا خلى الانسان ونفسه وهو لا ينافى ان يكون تركها مقدورا له بان ينهم نفسه الامارة بالسوء ويخالف هواها ويتبع الادلة العقلية والسعية الا ترى انه تعالى ركب فيه الشهوة وامر ان يغلبها بما اعطاه من القدرة التي يستطيع بها قمع الشهوة وترك الهمة ونحوهما من الامور الجبلية وانه تعالى جعل في وسعهم رياضة نفسه حتى يصير صبوراً حليماً بالرياضة وهو كقوله تعالى ان الانسان خلق هلوعا الآية اخبرانه تعالى خلقه جزوا متوجهاً نحوها ثم قال المصلين فان استثناء المصلين منهم يدل على ان الانسان يتحول بالرياضة عن الحالة التي خلقه الله تعالى عليها الى حالة اخرى **قوله** وقت وعد العذاب **قوله** اي وقت العذاب الموعود على ان الوقت المقدر مبتداً ومتى خبره قدم عليه فانه كما هو استهجلون العذاب الموعود لمن اصر على الكفر والتكذيب ويقولون متى هذا الوعد فاراد الله تعالى نهيمهم عن الاستهجال وبيان انه نازل بهم في الوقت المقدر له فجعل ذم الانسان على افراط الهمة وبيان انه مطبوع عليها ذريعة الى نهيه وزجره عن الاستهجال فقولهم متى هذا الوعد هو الاستهجال المذموم الذى اريد نهيمهم عنه **قوله** تحبب بهم النار من كل جانب **قوله** اشارة الى ان قوله عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم عبارة عن جميع الجوانب كأنه قيل من قدامهم وخلفهم وقوله لما استهجلوا جواب لو المقدر وحسن حذفه لان ما تقدم يدل عليه والمعنى لكنهم استهجلوا لجهلهم بهول ذلك الحين وما فيه من العذاب المهيمن **قوله** ويجوز ان يترك مفعول يعلم **قوله** اي مفعول لفظ يعلم الذى هو اسم علم يعلم الذى هو اللفظ الدال على معنى في نفسه مقترن باحد الازمنة الثلاثة لانه لو اريد به مسمى لفظ يعلم لما وقع مضافاً اليه لان الاضافة من خواص الاسم وقد نص المحققون على ان كل لفظ وضع بازاء معنى اسماء كان او فعلاً او حرفاً فله اسم علم هو نفس ذلك اللفظ من حيث دلالة على اللفظ الذى يصدق عليه حد الاسم او الفعل او الحرف الا ترى انك تقول خرج فعل ومن حرف فتجعل كل واحد من خرج ومن محكوماً عليه مع استهجاله كون الفعل والحرف مجزأ عن فليتأمل ويجوز ان ينزل يعلم منزلة اللازم مبالغة في تجهيل المستهجلين على معنى لو كانوا من اولي العلم لما استهجلوا لكنهم استهجلوا لقرط جهلهم وعظم الجهل مستفاد من تنزيل يعلم منزلة اللازم فانه يدل على انهم لا يعلمون شيئاً فعلى هذا الوجه يكون حين منصوباً بفعل مضمر اى حين لا يكفون عن وجوههم النار يعلمون انهم كانوا مبطلين في استهجالهم وفتنى عنهم هذا الجهل العظيم فتكون هذه الجملة كلاماً مستأنفاً فانه لما نفى عنهم العلم رأساً بان قال لو يعلم الذين كفروا توجده ان يقال متى يعلمون ويحول عنهم هذا الجهل العظيم فاجيب بقوله حين لا يكفون فكان العامل في حين ما يدل عليه قول القائل متى يعلمون **قوله** بل تأنيهم العدة **قوله** على ان يكون الضمير المؤنث في تأنيهم للوعد لكونه في معنى العدة او النار او الحين لانه في معنى الساعة وانصاب بقتة اما على المصدرية لان البقت نوع من الاثيان او الحالية من فاعل تأنيهم اى باغتة يقال بغتة اى فجأة والمباغتة المفاجأة وقوله تعالى بل تأنيهم اضرب

(خلق الانسان من جهل) كأنه منه خلق لغرض استهجاله وقلة تأنيه كقوله خلق زيد من الكرم جعل ما طبع عليه بمنزلة المطبوع هو منه مبالغة في لزومه له ولذلك قيل انه على القلب ومن يجلته مبادرته الى الكفر واستهجال الوعيد روى انها نزلت في النضر بن الحارث حين استهجل العذاب (سأريكم آياتي) نعماني في الدنيا كوقعة بدر وفي الآخرة عذاب النار (فلا تستهجلون) بالاثيان بها والنهي عما جبلت عليه نفوسهم ليقعدوها عن مرادها (ويقولون متى هذا الوعد) وقت وعد العذاب او القيامة (ان كنتم صادقين) يعنون النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه رضى الله عنهم (لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون) محذوف الجواب وحين مفعول به يعلم اى لو لا يعلمون الوقت الذى يستهجلون منه بقولهم متى هذا الوعد وهو حين تحبب بهم النار من كل جانب بحيث لا يقدر على دفعها ولا يجدون ناصرًا يمنعها لما استهجلوا ويجوز ان يترك مفعول يعلم ويضم الحين فعل بمعنى لو كان لهم علم لما استهجلوا ويعلمون بطلان ما عليهم حين لا يكفون وانما وضع الظاهر فيه موضع الضمير للدلالة على ما اوجب لهم ذلك (بل تأنيهم) العدة او النار او الساعة (بقتة) فجأة مصدر او حال وقرئ بفتح القين (فتبهم) فتغلبهم او تحيرهم وقرئ الفعلان بالياء والضمير للوعد او الحين وكذا في قوله (فلا يستطيعون ردّها) لان الوعد بمعنى النار او العدة والحين بمعنى الساعة ويجوز ان يكون للنار او البقتة (ولا هم ينظرون) يعلمون وفيه تذكير بما بها لهم في الدنيا

انتقال حتى الله تعالى انهم يستعملون العذاب الموعود ويقولون متى هذا الوعد وبين ان سبب ذلك الاستعمال هو عدم علمهم بهول وقت وقوعه وما فيه من العذاب الشديد ثم اضرب وانتقل من بيان السبب الى بيان كيفية وقوع الموعود فقال بل تأتيهم بغتة ولما كان استعمالهم ذلك بطريق الاستهزاء وكان عليه الصلاة والسلام يتأذى ويخرج من استهزائهم زل قوله تعالى ولقد استهزئوا الآية تسلياً له عليه الصلاة والسلام وقوله اولو يعلم الذين كفروا الآية لا يخلو ايضا عن التسلي و دفع الحزن عن قلبه النيران بيان مالصاحب هذا الاستهزاء من العذاب الشديد في تسليته المهزومة وازالة حزنه لاحالة **قوله** تعالى ما كانوا يستهزئون اي جزاء ما كانوا فكأنه قيل سيصيبهم جزاء استهزائهم كما اصاب جزاء استهزاء من قبلهم بانبيائهم فلا تبال باستهزائهم وكن متسلية فارغ البال ثم انه تعالى لما بين استحقاقهم لما اصاب الاولين وانه سيصيبهم لاحالة مثل ما اصاب الاولين وان عدم اصابة ذلك ايهم عاجلاً انما هو لحفظه وكلايته حيث امهلهم مدة بمقتضى رحمة العامة وامشيته وحكمته الباهرة امره عليه الصلاة والسلام ان يسألهم عن الكالي ليقروا وينتبهوا على أنهم في قبضة قدرة الله تعالى مضطرون لحكمته ومشيته لينتبهوا عن الاستهزاء والتكذيب وتحسبوا بحبل الطاعة والتصديق ثم اضرب عن ذلك الامر بقوله بل هم عن ذكر ربهم معرضون اي دعهم عن هذا السؤال لانهم لا يصلحون له لاعتراضهم عن ذكر الله تعالى فلا يخطرونه بهالهم حتى يخافوا بأسه ثم اذا رزقوا الكلمة من عذابه عرفوا ان الحافظ هو الله تعالى وحده وصلحوا السؤال عنه ثم اضرب عن امر التسجيل عليهم بانهم لا يصلحون للسؤال الى ما هو أهم وهو الانكار عليهم فيما زعموا ان لهم آلهة تنصرهم وتمنعهم مما استحقوا من العذاب منعاً يتجاوز منعنا وحفظنا على ان قوله تعالى من دوننا صفة مصدر محذوف والذي اضيف اليه دون ايضا محذوف وتقدير الكلام تمنعهم منعاً كأننا من دون منعنا اي من غير منعنا ويحتمل ان يكون من دوننا بمعنى من عندنا فيكون صفة لمحذوف يتعلق بقوله تمنعهم والتقدير تمنعهم من عذاب يكون من عندنا كأنه قيل دعهم عن هذا السؤال لالغفلتهم واعتراضهم من ذكر ربهم بل لاعتقادهم ان لهم آلهة تستقل في حفظهم وانظر الى من اعرضوا عن ذكر ربهم اليها فان هذا قريب واغرب لان من لا يقدر على نصر نفسه ولا يصعب نصر من الله عز وجل كيف ينصر غيره ثم اضرب عما توهموه من ان ما هم فيه من الكلمة من جهة ان لهم آلهة تمنعهم من تطرق البأس اليهم فقال بل منعنا هؤلاء وآباءهم الآية كأنه قيل دع ما زعموا من كونهم محفوفين بكلمة آلهتهم بل ما هم فيه من الحفظ انما هو منا لان غيرنا حفظناهم من البأساء ومنعناهم بانواع السرآ لكونهم من اهل الاستدراج والانحماك فيما يؤذيهم الى العذاب العظيم والعقاب الاليم ويحتمل ان يكون اضرباً عن الاستئناف السابق كأنه قيل دع ما بين بطلان ما اعتقدوه من ان يكون لهم آلهة تمنعهم واعلم انهم انما وقعوا في ورطة ذلك التوهم الباطل بسبب انه تعالى تمنعهم بما يشتهون فحسبوا ان ذلك يدوم عليهم فاغترؤا واعرضوا عن التأمل في قول الرسول المبلغ عن الله واتبعوا ما سولت لهم انفسهم من الاوهام الباطلة لقساوة قلوبهم وخبائة طباعهم والافتقار لنصح الحق من الباطل وتبين الرشد من الغي فابقى الان ينتقم منهم على سبيل التدرج بان يعاجلهم بمكارم الدنيا ثم يضطرهم الى عذاب النار في العقبي وأشار الى هذا المعنى بقوله عز من قائل أفلا يرون اي أعقلوا وعموا فلا يرون كيف شرعنا في ذلك بان نقص دار الكفر من جوانبها ونفتح البلاد والقرى من حوالى مكة وندخلها في ملك نبينا محمد عليه الصلاة والسلام ونقص ما فيها من المشركين واحدا بعد واحدا بتسليط المسلمين عليها واظهارهم على اهلها بحيث لا يقدر على دفعهم عن انفسهم وديارهم أفهم الغالبون ام المغلوبون قالوا في أفلا يرون لعطف الجملة على المقدّر والتي في قوله أفهم الغالبون لعطفها على المفعول والعبارة الظاهرة في تأدية هذا المعنى ان يقال أفلا يرون ان عساكر الموحدين المطيعين يأتون ارض المشركين ويتصونها من اطرافها الا انه تعالى اسند فعل المسلمين الى ذاته تبييناً على ان المجازى والمنتم والمخرّب هو الله تعالى حقيقة وان ظهر ذلك بتسلط المسلمين وتمكينهم من التخریب والهلاك والذي ورد عليه نظم التزييل تصوير الامر على ما هو عليه في نفس الامر ثم انه تعالى لما بالغ في تهديد الكفرة المستهزئين المستعجلين وانداهم بانواع العذاب قرّر ذلك واكد بقوله قل انما اتدركم بالوحى الى من القرآن الكريم **قوله** وقرأ ابن عامر ولا تسمع اي يضم تاء الخطاب وكسر الميم ونصب الصم الدماء على انها المفعول لان وقرأ الحسن على قرأتين عامر الا انه يضم ياء الغيبة على ان فيه ضميره عليه الصلاة والسلام وقرأ باقى السبعة بفتح ياء الغيبة والميم ورفع الصم

(ولقد استهزئوا برسول من قبلك) تسلياً رسول الله صلى الله عليه وسلم (خفاق بالذين سفروا منهم ما كانوا به يستهزئون) وعدله بأن ما يفعلونه به بحقيق بهم كحاق بالمستهزئين بالانبياء ما فعلوا بمعنى جزاءه (قل) يا محمد للمستهزئين (من يكأؤكم) يحفظكم (بالليل والنهار من الرحمن) من بأسه ان اراد بك وفي لفظ الرحمن تبيينه على ان لا كالي غير رحمة العامة وان ادقاعه بها بهلكته (بل هم عن ذكر ربهم معرضون) لا يخطرونه يسألهم فضلاً عن ان يخافوا بأسه حتى اذا كانوا منه عرفوا الكالي وصلحوا للسؤال عنه (ام لهم آلهة تمنعهم من دوننا) بل لهم آلهة تمنعهم من العذاب تتجاوز منعنا او من عذاب يكون من عندنا والاضربا عن الامر بالسؤال على الترتيب فانه من المعروض الغافل عن الشيء بعيد ومن المعتقد لتقيضه ابعده (لا يستطيعون نصر انفسهم ولا هم مناصبون) استئناف بابطال ما اعتقدوه فان ما لا يقدر على نصر نفسه ولا يصعب نصر من الله كيف ينصر غيره (بل تمنعنا هؤلاء وآباءهم حتى طال عليهم العمر) اضرب عما توهموا ببيان ما هو الداعي الى حفظهم وهو الاستدراج والتخمين بما قدر لهم من الاعمار او عن الدلالة على بطلان ببيان ما هو مهم ذلك وهو انه تعالى تمنعهم بالحياة الدنيا وامهلهم حتى طالت اعمارهم فحسبوا ان لا يزوالوا كذلك وانه بسبب ما هم عليه ولذلك عقبه بما يدل على انه امل كاذب فقال (أفلا يرون انانا في الارض) ارض الكفرة (نقصها من اطرافها) بتسليط المسلمين عليها وهو تصوير لما يجريه الله تعالى على ايدى المسلمين (أفهم الغالبون) رسول الله والمؤمنين (قل انما اتدركم بالوحى) بما وحي الى (ولا يسمع الصم الدعاء) وقرأ ابن عامر ولا تسمع الصم على خطاب النبي صلى الله عليه وسلم وقرئ بالياء على ان فيه ضميره

وانما سماهم الصم ووضع موضع ضميرهم للدلالة على قصاتهم وعدم انتفاعهم بما **﴿ قوله ﴾** يسعون (اذا ما يندرون) منسوب اليهم

ونصب الدعاء **﴿ قوله ﴾** للدلالة على قصاتهم **﴿ قوله ﴾** وجد الدلالة ان تعريف الصم للمعهد والمعهود هو لا المندرون وهم ليسوا بصم حقيقة فلما سماهم صما دل على انهم شبهوا بالصم لقصاتهم وعدم انتفاعهم بما يسعون ثم انه تعالى بين ان حالهم متغير الى ان يصيروا بحيث اذا شاهدوا اليسير بما انذروا به كس ريح التي بدون مس جسمه فتند ذلك يسعون ويعتذرون ويعترفون على انفسهم بالنظم حيث لا ينتفعون فقال ولئن مستهم نفحة اى ادنى شئ مما انذروا به بسبب شركهم وتكذيبهم الرسول واصل النفع هبوب الريح يقال نفحت الريح اى هبت هبوبا ليئا ونجده بنائل اى بشئ يسير من العطاء **﴿ قوله ﴾** نوزن بها صحائف الاعمال يعنى ان الله تعالى يضع الموازين الحقيقية ويزن بها الاعمال وقد روى انه ميران له كفتان ولسان وهو يد جبريل عليه الصلاة والسلام فان قيل كيف توزن الاعمال وانما هى اعراض لا توصف بالخفة والنقل المختصين بالجواهر اجيب بان فى كيفية وزنها وجهين الاول ان توزن صحائف الاعمال والثانى انه تعالى يعطيها صور الجواهر فيضع فى كفة الحسنات جواهر بضاء مشرقة وفى كفة السيئات جواهر سوداء مظلمة والمعتزلة عن آخرهم انكروا وضع الموازين الحقيقية وقالوا يجب ان يحمل ماورد فى القرآن من الوزن والميزان على رعاية العدل والانصاف بحيث لا يقع فيه تفاوت اصلا فوضع الموازين عندهم عبارة عن اعداد الحسابات الثرية والخيرية على حسب الاعمال بالعدل والنصفة من غير ان ينظم عباده مثقال ذرة فذل ذلك بوضع الموازين الحقيقية لتوزن بها الموزونات بالعدل ونسوية الحقوق وطاعة اهل السنة على انه تعالى يضع الموازين الحقيقية ويزن بها صحائف الاعمال وجمع الموازين مع ان الميزان الموضوع واحد فنظرا الى تعدد ما يوزن فيه او لتعظيم شأنه فن احاطت حسناته بسيئاته فقلت موازينه يعنى ان حسناته تذهب سيئاته ومن احاطت سيئاته بخسناته فقد خفت موازينه اى اذهبت حسناته سيئاته كذا روى عن ابن عباس وهو اوفق لما ذهب اليه المعتزلة **﴿ قوله ﴾** جزاء يوم القيامة يعنى ان اللام فيد اما لتعليل على حذف المضاف او هى لام التوقيت يعنى فى كافى قولك جئت لحس خلون اى مضين وذهب صاحب الكشف الى انها لام الاختصاص ومعنى المثال اختصاص الجبى بذلك الزمان ومعنى الآية اختصاص وضع الميزان يوم القيامة **﴿ قوله ﴾** شيأ من حقه او من الظلم الاول على ان يكون شيأ مفعولا ثانيا لنظم لانه يعنى لا تنقص ونقص يعتدى الى مفعولين يقال نقصه حقه وقال تعالى لا ينقصكم شيأ والثانى على ان يكون مفعولا مطلقا وقرأ العامة آتينا بها بقصر الهزة من الايتان يعنى احضرنا وقرئ بعد الهزة فيحتمل ان يكون وزنه افعلنا من آتى يؤتى ايتاء او فاعلنا ويؤيده قوله بها لان ما هو بوزن افعلنا يعتدى الى مفعوليه بنفسه قال تعالى وآتينا نوحا والناقة ثم انه تعالى شرع فى قصص الانبياء عليهم الصلاة والسلام تقوية لقلبه عليه الصلاة والسلام على اداء الرسالة وتسلية له بانه ليس اول من بعث الدعوة المستكبرين ووجه ربط قصة موسى بما قبلها انه تعالى لما امر رسوله عليه الصلاة والسلام ان يقول انما انذركم بالوحى اتبعه بانه عاده الله تعالى فى الانبياء قبله فقال ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وهو مصدر وصف به الكتاب الاكلى لكونه فارقا بين الحق والباطل وما بعده معطوف عليه على طريق عطف الصفات والمراد بالجميع شئ واحد هو التوراة فالعنى ولقد آتيناها الكتاب الجامع لهذه الاوصاف وقيل المراد بالفرقان النصر على الاعداء كما فى قوله تعالى ومازلنا على عبدنا يوم الفرقان يعنى يوم بدر حين يفرق بين الحق والباطل **﴿ قوله ﴾** حال من القاعل يعنى يخشون ربهم او عذاب ربهم وهم غائبون عنه لم يروه فبانمرون باوامره وينهون عن نواهيه او وهم غائبون عن الآخرة لم يروا ما فيها من الاحوال او وهم غائبون عن الناس لا كالدائن يحتجبون المعاصى بمحضرة الناس ويرتكبونها فى الخلوات او من المفعول يعنى يخشون عذاب ربهم وهو غائب لم يشاهد بعد او يخشون ربهم وهو غائب عن الحس لاندركه الابصار وانما يؤمنون به ايمانا غيبيا استدلاليا **﴿ قوله ﴾** مبالغة وتعريض من حيث انه يفيد حصر الخوف من الساعة فى التيقن والمحصص ليس اصل الخوف بل هو الخوف الكامل والحكم بالمحصص فيههم يتضمن الحكم بانتفاعه عن غيرهم وهو وجه التعريض بغيرهم **﴿ قوله ﴾** استهزاء وتوبيخ عبر الله اهل مكة بان القرآن مع استماله على جميع ما اشتمل عليه التوراة من الاوصاف مشتمل على امر زائد على ما فيها وهو كونه مجزأ لاشتماله على الامور العجيبة والبلاغة البدعة وعلى الادلة العقلية وبيان الشرائع الحكيمية فذل هذا الكتاب لا ينجاس على انكاره من له ادنى تميز **﴿ قوله ﴾** وقرئ رشده بفتح الراء والشين والعامة على ضم الراء وسكون الشين وهما اللتان كالعدم

او بالدعاء والتقيد به لان الكلام فى الانذار او لمبالغة فى قصاتهم وتجانسهم (ولئن مستهم نفحة) ادنى شئ وفيه مبالغات ذكر المس وما فى النفحة من معنى القلة فان اصل النفع هبوب رآحمة التي والبناء الدال على المرة (من عذاب ربك) من الذى يندرون به (ليقولن ياويلنا انا كنا ظالمين) لدعوا على انفسهم بالويل واعترفوا عليها بالنظم (ونضع الموازين القسط) العدل توزن بها صحائف الاعمال وقيل وضع الموازين تمثيل لارصاد الحساب السوى والجزاء على حسب الاعمال بالعدل وافراد القسط لانه مصدر وصف به للمبالغة (ليوم القيامة) جزاء يوم القيامة او لاهله اوفيه كقولك جئت لحس خلون من الشهر (فلا تنظم نفس شيأ) من حقه او من الظلم (وان كان متغالا حبة من خردل) اى وان كان العمل والظلم مقدار حبة ورفع نافع مثقال على كان التامة (آتيناها) احضرناها وقرئ آتينا بمعنى جازينا بها من الانبياء فانه قريب من اعطينا او من المواتاة فانهم اتوه بالاعمال واتاهم بالجزاء واثنان من الثواب وجننا والضمير للثقال وتأنيده لاضافته الى الحجة (وكفى بنا حاسبين) اذ لا مزيد على علمنا وعدلنا (واتد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء وذكر المتقين) اى الكتاب الجامع لكونه فارقا بين الحق والباطل وضياء يستضاء به فى ظلمات الخيرة والجهالة وذكرنا يعطف به المتقون او ذكر ما يحتاجون اليه من الشرائع وقيل الفرقان النصر وقيل قلن البصر وقرئ ضياء بغير واو على انه حال من الفرقان (الذين يخشون ربهم) صفة للمتقين او مدح لهم منسوب او مرفوع (بالغيب) حال من القاعل او المفعول (وهم من الساعة مشفقون) خائفون وفى تصدير الضمير وبناء الحكم عليه مبالغة وتعريض (وهذا ذكر) يعنى القرآن (مبارك) كثير خيره (انزلناه) على محمد (افانتم له منكرون) استهزاء وتوبيخ (ولقد آتينا ابراهيم رشده) الاهتداء لوجوه الصلاح وضايقته ليدل على انه رشده مثله وان له شأننا وقرئ رشده وهو لغة

والعدم يقال رشد بالفتح يرشد يرشدا ورشد بالكسر يرشد يرشدا كلاهما بمعنى والاضافة فيه بمعنى اللام والاختصاص والمعنى ولقد آتينا بجلالنا وعظم شأننا ابراهيم يرشدا يليق بمثله وبحال من انتصب للرسالة وخلة الرحمن ولوقيل الرشد اوزك اللام وضمير الجماعة لما افاد الكلام هذا التخصيم فان الرشد وان كان خلاف الغي الا ان بين رشد المؤمنين والرشد الذي اوتي ابراهيم عليه الصلاة والسلام بونا بعيدا **قوله** علمناه اهل لما آتينا **قوله** اي من الرشد المفسر بالاهتداء لوجوه الصلاح في امور الدين والدنيا فيكون تعبلا لما قبله وعلى الثاني يكون تأكيده لان آتاء الاهتداء المذكور والعلم يكونه جامعاً لمحاسن الاوصاف والحاصل بمعنى واحد ومثل هذا التركيب يستعمل في المعنى الثاني فانك اذا قلت في حق احد من الفضلاء انا عالم بفلان فقولك هذا في الدلالة على كونه جامعاً لوجوه الفضل اشد واغوى مما اذا فصلت صفات كماله **قوله** فان التمثال **قوله** يعني انه اسم للشيء المصنوع مشبهاً بخلق من خلق الله تعالى واصله من مثلث الشيء بالشيء اذا شبهته به واسم ذلك المثل التمثال فتصح عليه الصلاة والسلام لهم باب هذا الكلام الدال على تحقير اصنامهم لينظر فيما يوردونه من شبهة فيعطلها عليهم **قوله** ويجوز ان يؤول **قوله** اي ويجوز ان لا ينزل ما كفون منزلة اللازم وتجعل اللام لتعدية باحد الوجهين **قوله** جواب عما ازم الاستفهام **قوله** اي جواب عما يقال انه عليه الصلاة والسلام سألهم عن حقيقة التماثيل المعكوف عليها وهم اجابوه ببيان ما جعلهم على عبادتها فلا انطباق بين السؤال والجواب وتقرر الجواب انه ليس جواباً لنفس الاستفهام بل مما ازمه من السؤال عن المقضى لعبادتها وذلك السؤال اللازم هو أي شيء جعلكم على عبادتها مع ان شأنها من الحقارة ما رأيتوه والقوم لما يجدوا في جوابه الطريقة التقليدية فاجابوه بأن آياهم سلكوا قبلهم هذا الطريق فاقصدوا به لاجرم اجابهم ابراهيم عليه الصلاة والسلام بقوله لقد كنتم انتم وآباكم في ضلال مبين فبين ان الباطل لا يصير حقاً بكثرة المتكسبين به **قوله** وهن السموات **قوله** فانه ليس من الضمائر المختصة بالموثقات العاقلات بل هو لفظ مشترك بين العاقلات وغيرها قال تعالى منها اربعة حرم ثم قال فلا تظلموا فيها انفسكم لما سمع ابراهيم عليه الصلاة والسلام مقالة القوم وعلم ان استفهامهم ذلك مبني على انهم حسبوا انه عليه الصلاة والسلام انما انكر عليهم دينهم القديم مع كثرتهم وشوكتهم على وجه المزاح واللعب قال بل ربكم رب السموات الآيات كانه قال ما قلتم لكم انما قلتم على سبيل الجدة واظهار الحق ولي برهان على ذلك كانه ليس المراد من الشهادة في قوله وانا على ذلكم من الشاهدين حقيقة الشهادة لانه لا شهادة من المدعى بل استعيرت الشهادة لتحقيق الدعوى بالجنة والبرهان اي لست من اللاعبين في الدعاوى بل من المحققين عليها بالبراهين القاطعة بمنزلة الشاهد الذي تقطع به الدعاوى **قوله** من المتحققين **قوله** اي من المتحققين له يقال تحققت الشيء اذا صرت منه على يقين والشاهد من تحقق الشيء وحقيقه فقوله من الشاهدين من باب التشبيه البليغ اظهر عليه الصلاة والسلام كونه صادقاً جازاً فيما خاطبهم به في حق اصنامهم او لا بقوله بل ربكم رب السموات والارض فدل بذلك على ان من خلقهما على هذا الوجه البديع لمنافع العباد هو الذي يحسن ان يعبد لان من يقدر على ذلك يقدر على ان يضرب وينفع في الدار الآخرة بالعقاب والثواب واظهره ثانياً بالطريقة الفعلية المدلول عليها بقوله وتالله لا كدن اصنامكم فان قيل لماذا قل لا كدن اصنامكم والكيد هو الاحتيال على الغير في ضرر لا يشعربه والاصنام بجادات لا تتضرر بالكسر ونحوه وايضا ليست هي مما يحتال في ايقاع الكسر عليها لان الاحتيال انما يكون في حق من له شعور اجيب بان ذلك من قبيل التوسع في الكلام فان القوم كانوا يزعمون ان الاصنام لهم شعور ويجوز عليهم التضمر فقال ذلك بناء على زعمهم وقيل المراد لا كيدنكم في اصنامكم لانه بذلك الفعل قد ازل بهم الغم وقرأ العامة تالله بالتاء المثناة من فوق وقرئ بالباء الموحدة والاصل في حروف القسم الباء لان تلك الحروف انما تدخل على المقسم به لان تعلق فعل القسم بالمقسم به والاصل في تأدية معنى الالتصاق هو الباء وابدلت الواو من الباء للناسبة بينهما من حيث كونهما شفويين ومن حيث ان الواو تعيد معنى الجمعية القريبة من معنى الالتصاق والتاء بدل من الواو كما في وراث وفي التاء معنى زائد ليس في اختبائها وهو التجب وذلك لان المقسم عليه بالتاء يجب ان يكون امراً نادر الوقوع وان الشيء المحجب لا يكثر وقوعه والام لا يمكن محجبا ومن ثم قيل استعمال التاء لا يكون الا مع اسم الله تعالى فكأنه عليه الصلاة والسلام تجب من تسهيل الكيد على يده وتأنيبه منه لان ذلك كان امراً مقنوطاً منه لصعوبته لاسيما في زمن نمروذ مع حقوة سلطانه وبعد منصوب بلا كيدن ومديرين حال مؤكدة

(من قبل) من قبل موسى وهرون او محمد وقيل من قبل استنبائه او بلوغه حيث قال اني وجهت (وكنابه عالمين) علمناه اهل لما آتينا او جامع لمحاسن الاوصاف ومكارم الخصال وفيه اشارة الى ان فعله تعالى باختيار وحكمة وانه عالم بالجزئيات (اذ قال لا يرد وقومه) متعلق بآتينا او برشده او بمحذوف اي اذكر من اوقات رشده وقت قوله (ما هذه التماثيل التي انتم لها عاكفون) تحقير لشأنها وتوبيخ على اجلالها فان التماثيل صورة لا روح فيها لا تضمر ولا تنفع واللام للاختصاص لا لتعدية فان تعدية المعكوف بعلى والمعنى انتم فاعلمون المعكوف لها ويجوز ان يؤول بعلى او يضمن المعكوف معنى العباداة (قالوا وجدنا آباءنا هالكا هالدين) فقلدناهم وهو جواب مما ازم الاستفهام من السؤال عما اقتضى عبادتها وجعلهم عليها (قال لقد كنتم انتم وآباؤكم في ضلال مبين) مضطرون في سلك ضلال لا ينحني على ما قل لعدم استناد الفريقين الى دليل والتقليد وان جاز فاما يجوز لمن علم في الجملة انه على حق (قالوا اجئنا بالحق ام انت من اللاعبين) كأنهم لاستبعادهم تضليل آباؤهم ظنوا ان مقالة على وجه الملاعبة فقالوا أيجد نقوله ام تلعب به (قال بل ربكم رب السموات والارض الذي فطرهن) اضرب عن كونه لاهيا باقامة البرهان على ما ادعاه وهن السموات والارض او للتماثيل وهو ادخل في تضليلهم وازام الجدة عليهم (وانا على ذلكم) المذكور من التوحيد (من الشاهدين) من المتحققين له والمبرهين عليه فان الشاهد من تحقق الشيء وحقيقه (وتالله) وقرئ بالباء وهي الاصل والتاء بدل من الواو المبدلة منها وفيها تجب (لا كيدن اصنامكم) لا جهندن في كسرهما ولفظ الكيد وما في التاء من التجب لصعوبة الامر وتوقفه على نوع من الحيل (بعد ان تولوا) عنها (مدبرين) ال عيدهم ولعله قال ذلك سرا

لان التولى والادبار بمعنى واحد قرأ العامة تولوا بضم التاء واللام مضارع ولى مشددا وقرئ تولوا بفتحهما مضارع تولي واصله تولوا الخذف اخذى التامين ويؤيد قراءة الجميع قولوا عنه مدبرين والمعنى بعد غيبكم عنى وذهابكم الى عيدكم قال السدى كان لهم في كل سنة عيد يجتمعون فيه وكانوا اذا اجتمعوا فيه ورجعوا منه دخلوا على الاصنام فمجذوا لها ثم عادوا الى منازلهم فلما كان هذا الوقت قال آزر لابنه ابراهيم عليه الصلاة والسلام لو خرجت معنا الى عيدنا لا نجيبك ديننا فخرج معهم ابراهيم فلما كان ببعض الطريق ألقى نفسه وقال انى سقيم اشتكى رجلى فلما مضوا وبقي ضعفاء الناس نادى في آخرهم وقال تالله لا كيدن اصنامكم بعد ان تولوا مدبرين اى الى عيدكم فسمعوها منه واحتج هذا القائل عليه بقوله تعالى قالوا سمعنا فنتي يذكرهم يقال له ابراهيم وقال الكلبي كان ابراهيم عليه الصلاة والسلام من اهل بيت ينظرون في النجوم وكانوا اذا خرجوا الى عيدهم لم يتركوا الا مريضاً فلما هم ابراهيم عليه الصلاة والسلام بكسر الاصنام نظر قبل يوم العيد الى السماء وقال لاصحابه اراىي اشتكى غدا وهو قوله فنظر نظرة في النجوم فقال انى سقيم واصبح في الغد معصوباً رأسه فخرج القوم الى عيدهم ولم يتخلف احد غيره وانتشر ذلك في جماعة فلذلك قال تعالى سمعنا فنتي يذكرهم يقال له ابراهيم ثم ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام دخل بيت الاصنام وكانت في بيت بهي عظيم وهو بيت المقدس امام البيوت فوجد فيه سبعين صنماً مصطوفة ونم صنم عظيم مستقبل الباب وكان من ذهب وفي عيذه جوهرتان تضيئان بالليل فكسرها كلها بفأس في يده حتى لم يبق الا الكبير ثم علق الفأس في عنقه ولم يكسره فقوله الا كبيراً لهم استثناء من مفعول قوله فجعلهم ولهم صفة الكبير وضمير اليه يرجع الى ابراهيم والمعنى انه فعل ذلك ثم قال في نفسه لجعلهم يرجعون الى في هذه الحادثة فابكتهم بان اقول لهم بل فعله كبيرهم هذا ويجوز ان يرجع الى الكبير والمعنى لجعلهم يرجعون الى الكبير قائلين مالهؤلاء مكسورة ومالك صحبها والفأس في عنقه وانما قال ذلك بناء على كثرة جهالاتهم اول لجعلهم كانوا يعتقدون فيها انها نجيب وتكلم ويحتمل انه عليه الصلاة والسلام قال ذلك مع علمه انهم لا يرجعون اليه استهزاء بهم ومن في قوله تعالى من فعل هذا بالهتاء يحتمل ان تكون استهائية وهو الظاهر فعلى هذا يكون قوله انه لمن الظالمين استثناء لا محل له من الاعراب ويحتمل ان تكون موصولة بمعنى الذى وعلى هذا يكون قوله انه لمن الظالمين في محل الرفع على انه خبر للموصول **قوله** ويدكرناى مفعولى سمع **قوله** لان سمع انما يتعدى الى واحد اذا تعلق بالكيفية المسموعة كقوله سمعت قرأته واما اذا تعلق بالاعيان التى لا تعلق بها السماء فينبذ يتعدى الى اثنين فيكون فنى مفعولاً اولاً ويدكرهم في محل النصب على انه مفعول ثان فانه لا يجوز لك ان تقول سمعت زيدا وتسكت حتى تذكر شيئاً مما سمعت زيدا وتسكت حتى تذكر شيئاً مما سمعت **قوله** هو ابراهيم على ان يكون ارتفاع ابراهيم على انه خبر محذوف ثم يجوز ان يكون نائب فاعل مالم يسم فاعله بمعنى يقال له ويطلق عليه الاسم ولو اراد به السمي لما جاز قيامه مقام الفاعل لان مفعول القول لا يكون الا جملة بخلاف ما اذا اريد لفظ ابراهيم فانه حينئذ يجوز ان يقوم مقام الفاعل لان اللفظ في حكم الجملة في جواز كونه مفعول القول فيؤدى لكون القول حينئذ بمعنى التسمية كانه قبل يسمى ابراهيم واختلف النحاة في جواز تسلط القول على المفرد الذى لا يؤدى معنى جملة ولا هو مقطوع من جملة ولا هو مصدر لقال ولا صفة لمصدر نحو قلت زيدا اى قلت هذا اللفظ فأجازه جماعة منهم الزمخشري ومنعه آخرون واما اذا كان المفرد مؤدياً معنى جملة كقوله قلت خطبة او قصيدة او شعراً او اقتطع من جملة كقوله

(فجعلهم جذذا) قطعاً فعال بمعنى مفعول كالخطام من الجذ وهو القطع وقرأ الكسائي بالكسر وهو لغة اوجع جذيد كخفاف وخفيف وقرئ بالقح وجذا جمع جذيد وجذا جمع جذة (الاكبراهم) للاصنام كسر غيره واستبقاء وجعل الفأس على عنقه (لعلهم اليه يرجعون) لانه غلب على ظنه انهم لا يرجعون الا اليه لتفرده واشتهاره بعداوة آلهتهم فيحاجهم بقوله بل فعله كبيرهم فيصحبهم اولانهم يرجعون الى الكبير فيسألونه عن كاسرها اذ من شأن المعبود ان يرجع اليه في حل العقد فيبكتهم بذلك او الى الله اى يرجعون الى توحيد عند تحققهم بمجر آلهتهم (قالوا) حين رجعوا (من فعل هذا بالهتاء انه لمن الظالمين) بجرأته على الآلهة الحقيقة بالاعظام او بافراطه في حطها او بتوريط نفسه للهلاك (قالوا سمعنا فنتي يذكرهم) بصيغ فعله فعله ويدكرناى مفعولى سمع او صفة لفتى **قوله** لان يتعلق به السمع وهو ابلغ في نسبة الذكر اليه (يقال له ابراهيم) هو ابراهيم ويجوز رفعه بالفعل لان المراد به الاسم (قالوا) فأتوا به على اعين الناس (بمراى منهم بحيث يمكن صورته في اعينهم تمكن الراكب على المركوب (لعلهم يشهدون) بفعله او قوله او يحضرون عقوبته

• اذا ذقت فأهاقلت طعم مدامة • معتقة بما يجيى به التجر •

او كان مصدر انحو قلت قولاً او صفة له نحو قلت حقاً او باطلاً فانه يسلط عليه القول اجاعاً **قوله** بمراى منهم يعنى ان قوله على اعين الناس في محل النصب على انه حال من الهامى به اى أتوا به وجيشوا به ظاهراً مكشوفاً بمراى منهم ومنظر واورد حرف الاستعلاء بناء على طريق التشبيه اى تشبيه صورته في اعينهم باستعلاء الراكب على مركبه وتوضيح المقام ان المعنى فأتوا به مستقراً على اعين الناس مستعلياً عليها وذلك بان شبه انطباع صورة المرئى في القوة الباصرة باستعلاء الراكب على المركب ثم ذكر كلمة على واراد الاستعلاء فهو استعارة تبعية وقرئتها

اعين الناس فلما راد بالاثبات اتيان مثاله لما سمع بعض القوم قول ابراهيم عليه الصلاة والسلام وثالقه لا كيدن
اصنامكم ومعموا سبه لا كنههم غلب على ظنهم انه الفاعل لذلك فلذلك قالوا سمعنا فتى يدكرهم اى يعيبهم ويسبهم
يقال له ابراهيم فهو الذى يظن انه الذى فعل هذا فبلغ ذلك نمرود الجبار واشراف قومه فقالوا فيما بينهم فاثوابه
على اعين الناس اعلمهم يشهدون عليه انه الذى فعل قيل كرهوا ان يأخذوه بغير بينة وقيل انه ليس من الشهادة بل
هو من الشهود وهو الحضور والمعنى اعلمهم يحضرون عقوبتنا اياه **قوله** حين احضروه **قوله** اشارة الى ان
فى الكلام حذف والتقدير فاثوابه فلما شاهدوه قالوا متكرين عليه فعلة مو بحسن له وانت فعلت هذا وفى قوله وانت
وجهان الاول انه فاعل فعل متقدر يفسره الظاهر بعده والتقدير افضلت هذا يا آلهتنا فلما حذف الفعل انفصل
الضمير فعلى هذا لا محل لفعلت الملقوظ بها لانها مفسرة والثانى انه مبتدأ والجملة التى بعده فى محل الرفع على الخبرية
وبين الوجهين فرق من حيث المعنى وهو ان اداة الاستفهام اذا دخلت على الفعل يكون الشك فى انه هل وقع
اولا ولا شك فى فاعله واذا دخلت على الاسم لا يكون الشك فى وقوع الفعل بل يكون وقوعه مقطوعا به ويكون
المشكوك فيه هو الاسم الذى دخلت عليه اداة الاستفهام ويشك فى انه هل هو الفاعل او غيره فاذا قلت اقام زيد كان
الشك فى قيامه واذا قلت ازيد قام وجعلته مبتدأ كان الشك فى ان الفعل هل صدر منه او من غيره والوجه
الاول هو المختار عند النحاة لان الفعل تقدم ما يطلبه وهو اداة الاستفهام **قوله** اسند الفعل اليه **قوله** جواب
عما يقال كيف اسند الفعل الى كبيرهم وانه كذب لا يلىق بالنبي المعصوم **قوله** فاجاب عنه اولاً بان اسناد الفعل
اليه من قبيل اسناده الى السبب الحامل فانه عليه الصلاة والسلام لما رأى الاصنام مصطفة مزينة يعظمها
المشركون ورأى على الكبير ما يدل على زيادة تعظيمهم له وتخصيصهم اياه بمزيد التواضع والخضوع اشتد بغضه
وغيظه له فحمله ذلك الغض على ما فعل تلك الاصنام فلذلك اسند الفعل الى الكبير لانه هو المباشر للفعل الا انه
ابقى الكبير مع انه هو السبب الحامل له على استهانة الاصنام وكسر هالورد عليهم هذا القول الموهوم لكون الاسناد
اليه حقيقياً ليطهر جهلهم فى عبادة الاصنام وثانياً بانه عليه الصلاة والسلام لم يقصد باسناد الفعل الى الكبير
ان ينسب الفعل الصادر عنه الى الصنم الكبير بل قصده تقرير الفعل لنفسه واثباته لها على اسلوب تعريضى مع
الاستهزاء بالكبير لان اثبات الفعل الدائر بين شخصين لمن هو العاجز منهما استهزاء بالعاجز واثبات للقادر منهما
كما اذا اجبت من قال لك انت كتبت هذا وانت شهير بحسن الخط وهو احمى لا يحسن الخط ولا يقدر الا على الخرمشة
الفاسدة بل كتبت انت فان قصدك بهذا الجواب تقرير الكتابة لك مع الاستهزاء بالاحتمال لانه عاكس واثباته للاتى
وثالثاً بانه لم يسند الفعل اليه باعتقاد بل اسنده حكاية لما يلزم من مذهبهم جواز كانه قال كيف تنكرون ان يفعله
كبيرهم فان من حق من يعبد ويدعى الهما ان يقدر على هذا الفعل وعلى ما هو اعظم منه ويؤيد هذا الجواب
ما حكى انه قال لهم بل فعله كبيرهم بناء على انه غضب من ان تعبد معه هذه الصغار وهو اكبر منها هيئة واشرف
جوهراته لانه لا وجه لهذا القول الا بان يكون على سبيل الحكاية لما يلزم من مذهبهم ورابعاً بان اسناد الفعل الى
الكبير مشروط بقوله ان كانوا ينطقون جعل النطق شرطاً للفعل واراد به انهم ان قدروا على النطق قدروا على الفعل
فلما ظهر عجزهم عن النطق تبين عجزهم عن الفعل ايضا وقوله فاسألوهم اعتراض بين الشرط والجزاء وهذا الجواب
يتضمن تجهيل القوم واسناد الفعل الى نفسه ولم يرض المصنف بحمل جوابه عليه الصلاة والسلام على هذا المعنى
لكونه تعسفاً ومخالفاً لظاهر النظم وخامساً بان الكذب انما يلزم على تقدير ان يكون الفعل مستنداً الى كبيرهم
ولانسلم ذلك لم لا يجوز ان يكون مستنداً الى ضمير فتى او ابراهيم **قوله** ولما ظهر بهذه الاجوبة ان قوله بل فعله كبيرهم
ليس بكذب ورد ان يقال فكيف اثبت عليه صلوات الله وسلامه لا ابراهيم ثلاث كذبات وهى قوله انى سقيم وقوله
بل فعله كبيرهم وقوله لسارة هى اختى **قوله** فاجاب المصنف عنه بانه عليه الصلاة والسلام سماها كذبات تشبيها لها
بالكذبات لكونها على صورة الكذبات ولما قال لهم ابراهيم عليه الصلاة والسلام الزاما للتحجج عليهم فاسألوهم ان كانوا
ينطقون فرجعوا الى انفسهم اى تفكروا بقلوبهم وراجعوا عقولهم قال بعضهم لبعض انكم انتم الظالمون
بهذا السؤال تسألون هذا الرجل وآلهتكم حضور فاركوا مسأله واسألوا آلهتكم التى يحضرونكم وقرأ
الجمهور نكسوا مينا للفعول محذوف الكاف وقوله على رؤسهم حال اى كائين على رؤسهم ويجوز ان يتعلق بالفعل
المذكور قبله والتكس والتكس لغتان بمعنى وهو قلب الشئ ورد آخره على اوله وقرئ نكسوا بالتشديد وليس

(قالوا انت فعلت هذا يا آلهتنا يا ابراهيم)
حين احضروه (قال بل فعله كبيرهم هذا
فاسألوهم ان كانوا ينطقون) اسند الفعل
اليه تجوزاً لان غيظه لما رأى من زيادة
تعظيمهم له تسبب لمباشرته اياه او تقريراً
لنفسه مع الاستهزاء والتبكيك على اسلوب
تعريضى كما لو قال لك من لا يحسن الخط
فما كتبت بخط رشيق انت كتبت فقلت
بل كتبت او حكاية لما يلزم من مذهبهم
جواز وقيل انه فى المعنى متعلق بقوله
ان كانوا ينطقون وما بينهما اعتراض او الى
ضمير فتى او ابراهيم وقوله كبيرهم هذا
مبتدأ وخبر ولذلك وقف على فعله وما روى
انه عليه الصلاة والسلام قال لم يكذب
ابراهيم الا ثلاث كذبات تسمية للعارض
كذبا لما شابهت صورتها صورته (فرجعوا
الى انفسهم) وراجعوا عقولهم (فقالوا)
فقال بعضهم لبعض (انكم انتم الظالمون)
بهذا السؤال او بعبارة مالا ينطق ولا يضر
ولا ينفع لامن ظلمتموه بقولكم نه لمن الظالمين

التشديد فيه التعدية ولا التكثير بل هو لغة بمعنى الخفف وقرئ "نكسوا مخففاً بلياً للفاعل وعلى هذا يكون المفعول محذوفاً تقديره نكسوا انفسهم على رؤسهم قال المفسرون اجري الله الحق على انفسهم في القول الاول ثم ادر كنتم الشقاوة فردوا الى الكفر بعد ان اقرؤا على انفسهم بالنظم شبه انقلابهم الى الكفر والمجادلة بالباطل بعد اذ كان الحق بصيرورة اسفل التي متعلبا الى اعلاه فبرع عنه بالنكس ثم اشتق منه نكسوا فهو استعارة تسمية وقيل المعنى انهم قلبوا على رؤسهم حقيقة لقرط افرامهم نجلا وانكساراً مما بهتهم به ابراهيم عليه الصلاة والسلام فما اجابوه الا بما هو جده عليهم حيث قالوا في جواب قوله فاسألوهم ان كانوا ينطقون ولقد علمت ما هؤلاء ينطقون فكيف تأمر ناسواهم فأقرؤا بهذا الطيرة التي لحقتهم وبجملته قوله لقد علمت جواب قسم محذوف والقسم وجوابه معمولان لقول مضمير وذلك القول المضر حال من مرفوع نكسوا اي نكسوا قائلين والله لقد علمت ما هؤلاء ينطقون قيل كيفية القصة انه لما اجتمع نمرود وقومه لاحتراق ابراهيم عليه الصلاة والسلام حبسوه في بيت وبنوا بنياناً كالخطيرة وذلك قوله تعالى قالوا ابنوا له بنياناً فألقوه في الجحيم ثم جمعوا الخطيب الكثير حتى ان المرأة لومر ضت قالت ان عاقبة الله تعالى لا جمن حطبا لابراهيم وكانت المرأة تغزل وتشترى الخطيب بغزلها فتلقيه في ذلك البنيان احتساباً في دينها قيل جمعوا له الخطيب من اصناف الخشب على ظهر الدواب اربعين يوماً ثم اوقدوها فلما اشتعلت النار صار الهواء بحيث لو مر الطير في اقصى الجوى لاحترق من شدة وهيجار وروى انهم لم يعلموا كيف يلقونه فيها لعدم تأني القرب فجاء ابليس وعلمهم على التجنيق فعملوه وقبل صنعدهم رجل من الاكراد وكان اول من صنع التجنيق فحسب الله به الارض فهو يجبل فيها الى يوم القيامة ثم عدوا الى ابراهيم عليه الصلاة والسلام فوضعوه في التجنيق مقيدا مغلولاً فصاحت السماء والارض ومن فيهما من الملائكة الا الثقلين صيحة واحدة اي ربنا ما في ارضك احد يعبدك غير ابراهيم وانه يخرق فيك فاذن لنا في نصرته فقال تعالى ان استغاث باحد منكم فلينصره فقد اذنت له في ذلك وان لم يدع غيره فاما علمه وانا وليه فخلوا بيني وبينه فانه خليلي ليس له خليل غيري وانا اكله ليس له اكله غيري فلما ارادوا القاءه في النار اناه خازن الرياح فقال ان شئت طبرت النار في الهواء وانا خازن المياه فقال ان شئت اخذت النار فقال ابراهيم لا حاجة لي اليكم ثم رفع رأسه الى السماء فقال اللهم انت الواحد في السماء وانا الواحد في الارض ليس في الارض من يعبدك غيري حسبي الله وقم الوكيل وحين ألقى في النار قال لا اله الا انت سبحانه رب العالمين لك الحمد ولك الملك لا شريك لك ثم وضعوه في التجنيق ورموه به الى النار فانه جبريل فقال له يا ابراهيم ائت حاجتك قال اما اليك فلا قال فاسأل ربك قال حسبي من سؤالي علمه بحالي فقال الله تعالى يا ناركوفي برداً وسلاماً على ابراهيم قيل فبردت نار الدنيا كلها يومئذ ولم ينفع بها احداً من اهلها ولو لم يقل على ابراهيم ليقب ذات برد ابد ولو لم يقل وسلاماً بعد قوله برداً لما انت ابراهيم من ردها وقبل جعل كل شيء بطيخاً عند النار الا الوزغة فانها كانت تنفخ النار وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه امر بقتل الوزغة وقال كانت تنفخ النار على ابراهيم قيل ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام لما القى في النار كان فيها اربعين يوماً وخمسين يوماً وقال ما كنت اطيب عيشاً زماناً من الايام التي كنت فيها في النار قيل لما رموه في النار اخذت الملائكة باصبعي ابراهيم واقعدوه في الارض فاذا عين ما عذب وورد اجر ورجس ولم تحرق النار منه الا وناقه قال ابن اسحق فبعث الله ملك الظل في صورة ابراهيم فجاء فمعد جنب ابراهيم يؤنسه وانا جبريل فقبض من حرير الجنة ولفنفسه فالبسه القميص واجلسه على الطنفسة وقعد معه بحمدته وقال يا ابراهيم ان ربك يقول اما علمت ان النار لا تضمر احبائي ثم نظر نمرود من صرح له واشرف على ابراهيم فرأه جالساً في روضة ورأى الملك قاعداً الى جنبه وحوله نار تحرق الخطيب فناداه نمرود يا ابراهيم هل تستطيع ان تخرج منها قال نعم قال ثم اخرج فقام يمشي حتى خرج منها قال نمرود من الرجل الذي رأيت معك في صورتك قال ذلك ملك الظل ارسله ربي ليؤنسني فيها فقال له نمرود اني مقرب الى الهك قرباً لما رأيت من قدرته وعزته فيما صنع بك واني ذابح له اربعة آلاف بقرة فقال ابراهيم عليه الصلاة والسلام لا يقبل الله منك ما كنت على دينك هذا قال نمرود لا يستطيع ترك ملكي ولكن سوف اذبحها له ثم ذبحها وكف عن ابراهيم وروى انهم لما رأوه سالما لم يحترق منه غير وثاقه قال هاران ابولوط عليه الصلاة والسلام ان النار لا تحرقه لانه ممر النار لكن اجعلوه على شيء واوقدوا تحته فان الدخان يقتله فجعلوه فوق بين واوقدوا تحته فطارت شرارة في لجة ابي لوط فأحرقته وروى ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام ألقى

(ثم نكسوا على رؤسهم) انقلبوا الى المجادلة بعدما استقاموا بالمراجعة شبه عودهم الى الباطل بصيرورة اسفل التي متعلبا على اعلاه وقرئ نكسوا بالتشديد ونكسوا اي نكسوا انفسهم (لقد علمت ما هؤلاء ينطقون) فكيف تأمر بسؤالها وهو على ارادة القول (قال أفتعبدون من دون الله مالا يغفركم شيئا ولا يضركم) انكار لعبادتهم لها بعد اعتراضهم بانها جادات لا تنفع ولا تضر فانه ينافي الالهية (أفلكم ولا تعبدون من دون الله) تضهير منه على اصراهم بالباطل البين وأف صوت التضهير ومعناه قصا ونقنا واللام لبيان المتألف له (أفلا تعقلون) قبح صنيعكم (قالوا) اخذوا في المضارة لما عجزوا عن الصحابة (حرقوه) فان النار اهل ما يعاقب به (وانصروا آلهمكم) بالانتقام لها (ان كنتم فاعلين) ان كنتم ناصرينها نصر امؤذرا والقائل منهم رجل من اكراد فارس اسمه هينون خسف به الارض وقبل نمرود

في النار وهو ابن ست عشرة سنة وقيل في تفسير قوله تعالى فلذا يأنار كوني بردا المعنى انه سبحانه وتعالى جعل النار باردة لا تضرب ببردها من غير ان يكون هناك قول وخطاب كقوله تعالى ان يقول له كن فيكون اي تكونه وذهب اكثر المفسرين الى ان ذلك القول قد وجد والقائل اما جبريل عليه الصلاة والسلام فانه يأم الله تعالى او القائل هو الله تعالى والمصنف مال الى القول الاول حيث قال وفيه مبالغات جعل النار المسخرة لقدرته مأمورة مطيعة اي في ورود التنزيل على هذا النظم مبالغات في اظهار عظمة الله تعالى وكال قدرته ونفاذ مشيئته وارادته حيث عبر عن تأثير قدرته في تدبير النار بما يدل على جعل النار المسخرة لقدرته مأمورة مطيعة مع انه ليس هناك امر وامثال بل ليس هناك الا تخضعها للقدرة والارادة لان اثر القدرة هو كون النار باردة لا كونها نفس كيفية البرد والعبارة الدالة على هذا المعنى ان يقال ابردى الا انه اقيم كوني ذات برد مقام ابردى ثم حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه للمبالغة في الدلالة على زوال كيفية الحرارة والاحراق من النار بحيث تكون ذاتها كأنها برد وسلام كما في قوله

ترتفع مارتعت حتى اذا ذكرت * فانما هي اقبال وادبار *

اي ذات اقبال وادبار ﴿ قوله ﴾ وقيل كانت النار بحالها ﴿ الا انه تعالى خلق في جسم ابراهيم عليه الصلاة والسلام كيفية مائعة من وصول اذى النار اليه كما يجعل مخزنة جهنم في الآخرة وكما انه ركب بنية النعانة بحيث لا يضرها ابتلاع الحديد الحماة وبدن السمندل بحيث لا يضرمه المكث في النار ولم يرض به لان ظاهر قوله تعالى يأنار كوني بردا يقتضي ان نفس النار صارت باردة حتى سلم ابراهيم من تأثيرها لان النار بقيت بحالها ﴿ قوله من العراق الى الشام ﴾ قيل كانت واقعة ابراهيم عليه الصلاة والسلام مع نمرود بكوني في حدود بابل من ارض العراق فبعاه الله تعالى من تلك البقعة الى الارض المباركة ثم قيل انها مكة وقبل هي ارض الشام لقوله تعالى الى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله وعن سفيان انه خرج الى الشام فقبل له الى ابن فقال الى بلد يلا فيها الجراب بدرهم وقد كان لوط النبي عليه الصلاة والسلام آمن بابراهيم بن تارخ عليهما الصلاة والسلام كما قال تعالى فآمن له لوط وكان ابن اخيه هاران بن تارخ ويقال بالحاء وهو لوط بن هاران بن تارخ بن ناحور وآزر لقب تارخ ابى ابراهيم عليه الصلاة والسلام وهاران فكان هاران وابراهيم اخوين وآمنت به ايضا سارة بنت عم ابراهيم وهي سارة بنت هاران الاكبر عم ابراهيم فخرج من كوثى مهاجرا الى ربه ومعه لوط وسارة يلتمس القرار بيده والتخلص الى عبادة ربه حتى نزل حران فمكت بهما ماشاء الله تعالى ثم ارتحل منها وزل بفلسطين وهي بربة الشام ثم خرج منها مهاجرا حتى قدم مصر ثم خرج من مصر وعاد الى ارض الشام ونزل لوط بالمؤتفكة وبنته الله تعالى الى اهلها روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ستكون هجرة بعد هجرة فخير اهل الارض اكرمهم مهاجرا ازاد ابراهيم عليه الصلاة والسلام بالهجرة الثانية الهجرة الى الشام والمقصود ترغيب الناس في المقام بها ﴿ قوله عطية ﴾ قال الجوهرى النفل والنافلة عطية التطوع من حيث لا يجب ومنه نافلة الصلاة والنافلة ايضا ولد الولد والنوافل العطايا والتوفل الرجل الكثير العطاء فالنافلة المذكورة في الآية يجوز ان تحمل على العطية الواقعة تفضلا من غير ان تكون جزاء مستحقا متفرقا على ما يدعوا اليه فتكون حالا من المفعول وما عطف عليه جميعا اي وهبناهما حال كون كل واحد منهما عطية متبرعا بها وقيل انه منصوب على انه مصدر وهبناهما من غير لفظه بمعنى وهبناهما هبة مبتدأة ويجوز ان يحمل على ولدا الوالد لان يعقوب ولد اسحق وعليهما الصلاة والسلام وعلى الزيادة على ما سأل كما في قوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك اي زيادة على الفرائض فانه عليه الصلاة والسلام سأل الله ولدا حيث قال رب هب لي من الصالحين وهو سؤال الولد فاجاب الله تعالى دعاه ووهب له اسحق ولدا ليستأنس به من وحشة الغربة واعطاه يعقوب من اسحق من غير دعائه فكان ذلك نافلة كالتبرع المتطوع به وزيادة على الولد لكونه ولدا لولد فعلى هذين الوجهين يكون حالا من المعطوف عليه فقط كما مر في قوله تعالى كل في فلك يسبحون من انه حال من الشمس والقمر فقط لعدم الابس ﴿ قوله ﴾ ليصنوهم عليه فيتم كمالهم بانضمام العمل الى العلم ﴿ تعليل لما ذكر ثانيا في وجوه مدحهم فانه تعالى مدحهم أولا بصلاحهم في انفسهم وكونهم تاملين بطاعة الله تعالى ثم باصلاحهم غيرهم بامرهم وارساله اياهم لتكميل عبادته ثم بان علمهم واوحى اليهم ان تفعل الخيرات وتقام الصلاة وتؤتي الزكاة ليتم كمالهم بانضمام العمل الى العلم فالظاهر ان

واقامة كوني ذات برد مقام ابردى ثم حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه وقيل نصب سلاما بفعلة اي وسلاما سلاما عليه روى عنهم بنوا حنظلة بكوني وجعوا فيها نارا عطية ثم وضعوه في الخنبيق مغلولا فرموا به فيها فقال له جبريل هل لك حاجة فقال اما اليك فلا فقال فسل ربك قل حسبي من سؤالي علمه بحالي فجعل الله ببركته قوله الحنظلة روضة ولم يحترق منه الا وناقه فاطلع عليه ثم روى من الصرح فقال اني مقرب الى آلهك فذبح اربعة آلاف بقرة وكف عن ابراهيم وكان اذذاك ابن ست عشرة سنة وانقلاب النار هو آفة مطيعة ليس بدع غيراته هكذا على خلاف المعتاد فهو اذا من مجزاته وقبل كانت النار بحالها لكنه تعالى دفع عنه اذا هاجما ترى في السمندل وبشعره قوله (على ابراهيم وارا دوا به كيدا) مكررا في اضراره (فجعلناهم الاخسرين) اخسر من كل خاسر لما مادسعيهم برهانا قاطعا على انهم على الباطل وابراهيم على الحق وموجبا لمزيد درجته واستحقاقهم اشد العذاب (ونحيته) ولوطا الى الارض التي باركنا فيها للعالمين) اي من العراق الى الشام وبركاته العامة ان اكثر الانبياء بعثوا فيه فانتشرت في العالمين شرائعهم التي هي مبادئ الكمالات والخيرات الدينية والدينية وقبل كثرة النعم والخصب الغالب روى انه نزل بفلسطين ولوط بالمؤتفكة وبينهما مسيرة يوم ويلة (وهي ناله اسحق ويعقوب نافلة) عطية فهي حال منهما او ولد ولد او زيادة على ما سأل وهو اسحق فخصص يعقوب ولا بأس به للقرينة (وكلا) يعني الاربعة (جعلنا صالحين) بان وقفناهم لصلاح وجعلناهم عليه فصاروا كاملين (وجعلناهم ائمة) يقتدى بهم (يهدون) الناس الى الحق (بأمرنا) لهم بذلك وارسالنا اياهم حتى صاروا مكملين (واوحينا اليهم فعل الخيرات) ليصنوهم عليه فيتم كمالهم بانضمام العمل الى العلم واصله ان تفعل الخيرات ثم فضلا الخيرات ثم فعل الخيرات

يقول بدل قوله ليحشوا عليه ليكون صلاحهم واصلاحهم مبنيا على العلم الا ان ترتب العلم على الايمان لما كان ظاهرا مكشوقا لم يعترض له بل جعل قاعدة الايمان اليهم حث الامة على فعلها فان معظم ما يوحى الى الانبياء هو التكليف المتعلقة بالامة فلذلك جعل فعل الخيرات مصدرا من المبنى للمفعول فانه لو جعل من المبنى للفاعل وكان مضافا من حيث المعنى الى ضمير الموحى اليهم وكان التقدير فعلهم الخيرات واقامتهم الصلاة وايتاءهم الزكاة لفهم ان يكون هذه المذكورات من الاحكام المختصة بالوحى اليهم وليس كذلك بل هي من التكليف العامة التي يشترك فيها الانبياء والامة فلا يصل ان يقال واوحينا اليهم ان تفعل الخيرات وتقام الصلاة وتؤتى الزكاة ثم فعلا الخيرات لانه في معنى الاول لان ان مع الفعل في معنى المصدر ثم فعل الخيرات اى صيغ ذلك الحرف المصدرى مع ما بعده مصدرا من قوله ما نصبا لما بعده ثم اضيف ذلك المصدر الى مفعوله ثم خص من بين الخيرات اقامة الصلاة وايتاء الزكاة قبيلها على مزيد فضلها وشرفها بالنسبة الى سائر الخيرات **قوله** وحذف تاء الاقامة المعوضة عن احدى الالفين **قوله** احداهما الف الالف المبدلة من واو اقوام بمعنى ان مصدر افعل يحجب على افعال فان كان صحيح العين جاء تاما كالاكرام وان كان معتل العين حذف منه احدى الالفين وعوض عنها تاء التأنيث فلما قبل في نظم التنزيل واقام الصلاة بدون التاء اعتذر عن حذفها بقيام المضاف اليه مقامها وقد ورد اثباتها ايضا مع الاضافة قال تعالى يوم غفرنا لكم وكرمنا نساءكم ثم انه تعالى لما بين اصناف ما اتم عليهم ولاء بعد الربوبية بين اشتغالهم بالطاعة والعبادة فوافاه بعد العبودية فقال وكانوا لنا عابدين **قوله** ولو طأ آيتنا **قوله** منصوب على شريطة التفسير اى وآيتنا لو طأ آيتنا حكما والجملة معطوفة على قوله ووهبنا له جمع ابراهيم ولو طأ عليهما الصلاة والسلام في قوله ونجينا ولو طأ ثم بين ما اتم به على كل واحد منهما فقال ووهبنا له احصى ثم قال ولو طأ آيتنا فذكر الله تعالى مما آتاه من النعم اربعة امور احدها الحكم وثانيها العلم وثالثها انجاؤه عما يعمل الخبائث ورابعها ادخاله في رحمة او جنة وان فسر الحكم بالحكمة يراد بها هنا اتيان ما يجب فعله وتقتضيه الأدلة القاطعة والعقل المميز لاما اشتهر بين القوم من انها العلم الذي يتصل به العمل بما يناسبه فان عطف قوله وعلما عليها يأتى جلها على ذلك المعنى ووجه تفسير الحكم بالنبوة كونه اسببا لتفديد الحكم على الامة وسدوم اعظم القرى بالمؤثقة وهي قرى قوم لوط التي قلبها الله تعالى وجعل عاليها سافلها **قوله** تعالى ونوحا **قوله** منصوب على العطف على لوطا فيكون مشتركا معه في عامله الذي هو آيتنا المفسر بآيتنا الظاهر وكذلك داود وسليمان والتقدير ونوحا آيتنا حكما وعلما وداود وسليمان آيتنا هما وعلى هذا يكون اذ بدلا من نوحا ومن داود وسليمان بدل اشغال ويجوز ان يكون نوحا منصوبا باضمار اذكر اى اذكر نوحا وداود وسليمان اى اذكر خبرهم وفصنتهم وعلى هذا تكون اذ منصوبة بنفس المضاف المقدراى خبرهم الواقع في وقت كذا وكذا **قوله** ونصرناه مطاوعة انتصر **قوله** بمعنى ان نصرناه هنا بمعنى معنا الذي بطاوعة انتصر بمعنى ائتمعت قال الله تعالى هل ينصرونكم اى هل يمنعونكم او يمنعون والحاصل ان نصره هنا بمعنى منع لا بمعنى اغان وبدل عليه تعديته بمن فان نصره بمعنى اغان تعدي على يقال نصره الله على عدوه فلما قيل ههنا ونصرناه من القوم علم ان المعنى ومنعناه وحجبتنا عنهم ومنه قوله تعالى فمن نصرنا من بأمس الله اى يعصمنا من عذابه والانتصار كما يكون بمعنى الامتناع يكون بمعنى الانتقام ايضا **قوله** رعته ليل **قوله** النفس ان تنشر الغنم ليل وترعى بل اراع من باب دخل وضرب بجعا وانفثها صاحبها اذا تركها ترعى كذلك قال الشاعر **قوله** قال الغنمرون دخل رجلان على داود عليه الصلاة والسلام وعنده ابنه سليمان احدهما صاحب حرث والاخر صاحب غنم فقال صاحب الحرث ان هذا انفلتت غنمه فوقعت في حرثي فلم يبق منه شئ فقال له رقاب الغنم فقال سليمان غير هذا ارفق بهما ينطلق اصحاب الحرث بالغنم فيصيبون من البانها ومناضها وتقوم اصحاب الغنم على الحرث حتى اذا كان كليلة نفشت فيه دفع هؤلاء الى هؤلاء غنمهم ودفع هؤلاء الى هؤلاء حرثهم فقال داود القضاء ما قضيت وحكم بذلك واكثر المفسرين على ان الحرث كان كرما قد تدلت عنائده وقال قتادة كان زرعا كذا في البسط وجمع الضمير في حكمهم لكونه عبارة عن الحاكمين والمحكمين وهو يستلزم اضافة المصدر الى فاعله ومفعوله دفعة واحدة وهو انما يضاف الى احدهما فقط لان اضافته الى الفاعل على سبيل التيام به و اضافته الى المفعول على سبيل الوقوع عليه ففهما معمولان مختلفان فلا يكون اللفظ الواحد مستعملا فيهما معا وايضا انه يستلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز لان اضافته الى الفاعل حقيقة

وكذلك قوله (واقام الصلاة وايتاء الزكاة) وهو من عطف الخاص على العام للتفضيل وحذف تاء الاقامة المعوضة عن احدى الالفين لقيام المضاف اليه مقامها (وكانوا لنا عابدين) موحدين مخلصين في العباداة ولذلك قدم الصلاة (ولو طأ آيتنا حكما) حكمه او نبوة او فصلا بين الخصوم (وعلم) بما ينبغي عمله للانبياء (ونجينا من القرية) قرية سدوم (التي كانت تعمل الخبائث) يعنى اللواط وصفها بصفة اهلها او اسندها اليها على حذف المضاف واقامتها مقامه ويدل عليه (انهم كانوا قوم سوء فاسقين) فانه كالتعليل له (وادخلناه في رحمتنا) في اهل رحمتنا او في جنتنا (انه من الصالحين) الذين سبقوا لهم من الحسن (ونوحا اذ نادى) اذ دعا الله على قومه بالهلاك (من قبل) من قبل المذكورين (فانجينا له) دعاه (فنجينا) واهله من الكرب العظيم (من الطوفان) اذى قومه والكرب الغم الشديد (ونصرناه) مطاوعة انتصر اى جعلناه منتصرا (من القوم الذين كذبوا باياتنا) انهم كانوا قوم سوء فافترسناهم اجمعين (لا اجتماع الامرين الحق تكذيب والانهماك في التبر ولم يجتمعا في قوم الا واهلكهم الله (وداود وسليمان اذ يحكمان في الحرث) في الزرع وقيل في كرم تدلت عنا قيده (اذ نفشت فيه غنم القوم) رعته ليل (وكنا لحكمهم شاهدين) لحكم الحاكمين والمحكمين اليهما عالين (ففهمناها سليمان) الضمير للملكومة او لغنمى وقرى فافهمناها روى ان داود حكم بالغنم لصاحب الحرث فقال سليمان وهو ابن احدى عشرة سنة غير هذا ارفق بهما فامر بدفع الغنم الى اهل الحرث فينتفعون بالابانها واولادها واشعارها والحرث الى ارباب الغنم يقومون عليه حتى يعود الى ما كان ثم يترادان

والى المفعول مجاز فالجواب ان هذه الاضافة ليجرد الاختصاص مع قطع النظر عن كون المضاف اليه فاعلا او مفعولا على طريق عموم المجاز كأنه قيل كناشاهدين للقضية الواقعة بينهم من اصابة احدا لهما كين وخطأ الآخر واستيفاء كل واحد من المتحاكين حقه على النهج المستقيم **قوله** ولعلهما قالا اجتهدا **قوله** فان بعض العلماء قال يجوز الاجتهاد للانبياء ليدركوا ثواب المجتهدين لعموم قوله تعالى فاعبروا يا اولى الابصار والانبياء ائمة اولى الابصار وفضلهم فكيف لا يجوز لهم الاعتبار مع ان الاستنباط ارفع درجات العلماء فوجب ان يكون للانبياء نصيب منه واللكان كل واحد من المجتهدين افضل منهم في هذا الباب ويدل عليه ايضا قوله عليه الصلاة والسلام العلماء ورثة الانبياء فيستلزم ان تكون درجة الاجتهاد ثابتة للانبياء ليرث العلماء عنهم ذلك ومنهم من لا يجوز لهم الحكم بالاجتهاد ويقولون انهم مستغنون عنه بالوحى فان الاجتهاد انما يصار اليه عند فقد النص والنس ليس بمفقود في حق الانبياء فلا يجوز لهم الاجتهاد عند اكثر العلماء بخلاف اهل السنة فانهم يجوزون لهم الحكم بالاجتهاد لجواز ان يجتهدوا ويكون اجتهاد سليمان اشبه بالصواب فبرجع ابو داود الى اجتهاده قبل الحكم باجتهاد نفسه لان الحكم الواقع بالاجتهاد لا ينقض باجتهاد آخر ويجوز ان يكون الثاني وحيا وحيد ينقض الحكم بالاجتهاد وقيل حكما جعيا بالوحى الا ان حكومة داود نصحت بحكومة سليمان واختار المصنف انهما حكما بالاجتهاد لا بالوحى لانها لو حكما بالوحى لما اختص سليمان بقوله تعالى ففهمناها سليمان بخلاف ما اذا قالا بالاجتهاد وكان اجتهاد سليمان صوابا او اصاب فانه يجوز ان يقال في حقه ففهمناها سليمان ولما كان الاجتهاد في نفسه مفتقرا الى العلم ولا يصح بدونه قبل وكلا آئينا حكما وعلما وقيل لو كانا بالاجتهاد لما انقض حكم سليمان حكم داود لان الاجتهاد لا ينقض الاجتهاد فتعين انهما كانا بالوحى والجواب مامر من انهما اجتهدا وكان اجتهاد سليمان اشبه بالصواب فرجع داود الى اجتهاده قبل الحكم باجتهاد نفسه فتدروى في الاخبار الكثيرة ان داود لم يكن بين الحكم في ذلك حتى سمع من سليمان ان غير ذلك اولى وروى ان داود ناشده وقال له بحق النبوة والابوة الا خبرتني بالذى هو اوفقى بالفرقتين فقال ادفع الغنم الى صاحب الحرة الخ **قوله** والاول **قوله** اى حكم داود بالغنم لصاحب الحرة نظير قول ابي حنيفة في العبد الجاني انه اذا جنى على النفس يدفعه المولى الى ولى الجناية او يعطى ارش الجناية فان موجب جنابة العبد عنده صيرورة العبد جزءا جنائيه قلت الجناية او كثرت ولولى ان يختار الفداء بالارش فكذا الحال في حادثة الحرة فان الغنم فيه بمنزلة العبد الجاني فكانت نفس الغنم جزءا جنائيتها وقال سليمان لا يزال ملك المالك عن الغنم بل يحال بينه وبين ملكه بان يدفع الغنم الى اهل الحرة لينتفعوا بها بازاء ما فات عنهم من الانتفاع بالحرة الى ان يزول ما طرأ على الحرة من النقص والضرر ويصير كما كان ونظيره قول الامام الشافعى فيمن غصب عبدا فأبقى من يده فانه يوجب على الغاصب غرم الخيلولة ويقول انه يضمن قيمة العبد ويحال بينه وبين القيمة لينتفع بها المصوب منه بازاء ما فوته الغاصب من منافع العبد فاذا ظهر العبد ردت لبقاء ملك كل واحد منهما فيما فات عنه وحيل بينه وبينه **قوله** الا ان يكون معها حافظ **قوله** اى الا ان يكون مع البهيمة سائقها او قائدها فانه يضمن ما تلفته وهو سائقها او قائدها والذى تلفته بعد انتهائها سوقها او قودها فلا يضمنه لقوله عليه الصلاة والسلام جرح العجماء جبار اى هدر و الامام الشافعى يوجب ضمان ما تلفته لئلا يمارى في الحديث عن رسول الله عليه الصلاة والسلام ان ناقة لرجل هاربة دخلت حائط رجل فأفسدت ما فيه فحكم النبي عليه الصلاة والسلام فيها فغضى ان حفظ الموائط بالنهار على اهلها وان حفظ الموائش بالليل على اهلها وان على اهل الماشية ما اصاب ماشيتهم بالليل وقدروى ايضا انه عليه الصلاة والسلام قال ما اصاب الماشية بالليل فعلى اهلها وما اصاب بالنهار فليس على اهلها منه شئ واعل ابا حنيفة يجعله منسوخا بقوله جرح العجماء جبار **قوله** دليل على ان خطأ المجتهد لا يقدح فيه **قوله** اى لا يجعله آثما من حيث انه تعالى وان اتى على سليمان باصابعه حيث قال ففهمناها سليمان لكنه تعالى اتى على المخطئ ايضا بعلمه المؤدى الى الاجتهاد ولم يأتهم بخطأ حيث اتى عليه بقوله وكلا آئينا حكما وعلما فان العلم المؤدى الى الاثم والعقاب لا يكون سببا للامتنان عليه والمدح بسببه اختار المصنف قول من ذهب الى ان المجتهد يخطئ ويصيب وان داود وسليمان عليهما الصلاة والسلام قالا بالاجتهاد الا ان داودا خطأ واصاب سليمان وانه يجوز الخطأ على الانبياء الا انهم لا يقررون واما العلماء فلمهم الاجتهاد في الحوادث اذ لم يجدوا فيها نص كتاب او سنة فاذا اخطأوا فلا اثم عليهم روى انه عليه الصلاة والسلام قال اذا حكم الحاكم واجتهد فأصاب فله اجر وان اخطأ فله اجر **قوله** اى انه يؤجر على اجتهاده

ولعلهما قالا اجتهدا والاول نظير قول ابي حنيفة في العبد الجاني والثاني مثل قول الشافعى بغرم الخيلولة للعبد المصوب اذا ابق وحكمه في شرعنا عند الشافعى وجوب ضمان التلف بالليل اذ المعتاد ضبط الدراب لئلا وكذلك قضى النبي صلى الله عليه وسلم لما دخلت ناقة البراء حائطه وافسده فقال على اهل الاموال حفظها بالنهار وعلى اهل الماشية حفظها بالليل وعند ابي حنيفة لا ضمان الا ان يكون معها حافظ لقوله عليه السلام جرح العجماء جبار (وكلا آئينا حكما وعلما) دليل على ان خطأ المجتهد لا يقدح فيه

في الحق لان الاجتهاد عبادة لا آله يؤجر على الخطأ الا ان الائم في الخطأ مرفوع عنه اذا بذل جهده في اصابة الحق والحاصل ان في كل حادثة حكما معينا عند الله تعالى وعليه دليل قطعي او ظني فمن وجد اصاب ومن فقهه اخطأ ولم يأثم * فان قيل لو تعين الحكم فالتخالف له لم يحكم بما انزل الله فيفسق او يكفر لقوله تعالى ومن لم يحكم بما انزل الله الآية فالجواب انه لما امره بالحكم بما انزل الله وان اخطأ فقد حكم بما انزل الله وقوله تعالى وكلا آتينا حكما وعلما لا ينافي ان يكون البعض منهم مخطئا لان خطأ المجتهد لا يوجب ان لا يكون له علم وحكم فان كل مجتهد لابد ان يكون عالما قادرا على استنباط الاحكام من النصوص اذ لو لم يكن عالما بالغا الى مرتبة الاجتهاد لم يحزله ان يجتهد ويحكم بالاجتهاد **قوله** وقيل على ان كل مجتهد مصيب **قوله** فيما عليه من الاجتهاد في الحادثة كما ذهب اليه ابو يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى * قال صاحب الكشف وفي قوله ففهمناها سليمان دليل على ان الاصول كان مع سليمان وفي قوله وكلا آتينا حكما وعلما دليل على انها جعلا على الصواب ووجه الاستدلال انه لو كان المصيب واحدا منهما وكان مخالفه مخطئا لما صح ان يقال وكلا آتينا حكما وعلما وفيه انه انما يكون دليلا على كونهما من اهل الاجتهاد ولا يدل على كون كل واحد منهما مصيبا وانما يدل عليه ان لو قيل وكلا آتينا حكما وعلما بما حكم الله تعالى به في تلك الحادثة وليس نظم التنزيل هكذا فيعوز ان يكون المراد به آتياء علما بوجوه الاجتهاد وطرق الاحكام وهو لا يستلزم كونه مصيبا للدليل الذي اقامه الله تعالى ليدل على ما حكم به في تلك الحادثة وايضا القول بان كل مجتهد مصيب يخالف لما يفهم من قوله تعالى ففهمناها سليمان فانه يدل بطريق المفهوم على ان داود لم يفهم الحكم الذي هو الحكم عند الله وانه تعالى لم يفهم ذلك فكيف يكون مصيبا في حكمه واجتهاده المؤدى اليه ثم اشار بقوله ولو لا النقل الى جواب ما يقال لانسلم ان القول المذكور يخالف المفهوم قوله ففهمناها سليمان وانما يخالفه ان لو كان داود وسليمان قد اختلفا في الحكم وليس كذلك لما روي عن ابي بكر الاصم انه قال انهما لم يختلفا في الحكم البتة بناء على انه تعالى بين لهما الحكم على لسان سليمان واتفقا على ذلك الحكم * ولما ورد ان يقال لو اتفقا في الحكم بتفهم الله تعالى اياهما ذلك لكان الظاهر ان يقال ففهمناها اياهما ولا يخص سليمان بالذكر * اشار الى دفعه بقوله على ان قوله ففهمناها اياهما الا ان سليمان عليه الصلاة والسلام لما اختص بصغر السن والفهم منه اغرب خص بالذكر اظهارا لما تفضل به عليه في صغره وتقرير ما اشار اليه بقوله ولو لا النقل لاحتمل توافقهما ان احتمال التوافق بناء على ان تخصيص سليمان لاظهار ما تفضل عليه في صغره وهذا التخصيص لاجل اظهار ما تفضل عليه في صغره بنفيه ما نقل انهما قد اختلفا في القول والحكومة فان الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين قد اتفقوا على ان داود قال لصاحب الحرث اذهب فان الغنم لك فلما خرج منها كان من عنده ومرا على سليمان قال كيف قضى بينكما فاخبراه بما قضى به فقال عليه الصلاة والسلام لو كنت انا القاضي لقضيت بغير هذا وروى انه عليه الصلاة والسلام قال غير هذا ارفق بالفريقين فاخبرنا داود بذلك فدعا فقال كيف كنت تقضى بينهما وعلى الرواية الثانية انه دعا سليمان فقال بحق البقرة والابوة الاما اخبرتنى بالذي هو ارفق بالفريقين فقال ان تسلم الغنم الى صاحب الحرث حتى يرتفق بمنافعهما وان يعمل صاحب الغنم في اصلاح الحرث حتى يصير كما كان ثم ترد الغنم الى صاحبها والحرث الى صاحبه ولا يخفى ان اجماع الصحابة في بيان كيفية القصة على الوجه المذكور ينفي احتمال توافقهما في الحكم لما بين الله تعالى ما آتاه داود وسليمان عليهما السلام ذكر ما خص به داود فقال ومخرنا مع داود الجبال يسبحن وهو العامل في مع وهو نظير قوله تعالى يا جبال اوبي معه ويسبحن حال من الجبال والطير معطوف على الجبال وقيل الراو فيه بمعنى مع كذا اعراب ابو البقاء وان جعل يسبحن استثناء فاجوابا لمن قال كيف مخرن يكون قوله مع داود حالا من الجبال اي مخرنا الجبال كائنة مع داود والمراد بكونها معه اما تسبحن مع تسبيحه واما سيرها مع سيره على ان يكون يسبحن المشددة بمعنى يسبحن الثلاثي من السبح الذي هو السباحة نقل الى باب التفعيل لتكثيره ولو لم يقصد الكثرة لتبيل يسبحن وان كان من التسبيح بمعنى التقديس فالمراد بتسبيح الجبال معه تسبيح دلالة فانهم يسبحن الله تعالى ويذكرنه بدلالة الحال قال تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم الا ان التسبيح بهذا المعنى لا يخص بكونها مع داود ولعل وجه التخصيص انه عليه الصلاة والسلام كان يفهم تسبيح الجبال وما فيها من الاجار والاشجار فيرداد يقينا وتعظيما ونشاطا في التسبيح والتقديس واشتباها اليه ويدل عليه ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال كان داود يفهم تسبيح الجبال والشجر مع ان تخصيص التي بالذكر لا يدل على نفي الحكم عما عداه ويحتمل ان يكون

وقيل على ان كل مجتهد مصيب وهو يخالف مفهوم قوله ففهمناها ولو لا النقل لاحتمل توافقهما على ان قوله ففهمناها لاظهار ما تفضل عليه في صغره

المراد بتسبيح الجبال معه ان يخل له صوت التسبيح من جهتها على طريق انعكاس الصدى من الاجرام الصقيلة العالية كما روى عن ابن وهب انه قال كانت الجبال تجاوبه بالتسبيح ويجوز ان يكون تسبيح الجبال بان يخلق الله تعالى فيها الكلام فان التكلم والتسبيح عند اهل السنة من يقوم به الكلام والتسبيح ويكون محلا لهما لا من يوجد هما بخلاف المعتزلة فان التكلم عندهم من يوجد الكلام والجبال جادات لا يصح منها الفعل ولا يصح اسناد التكلم اليها بان يخلق الله تعالى فيها الكلام لان التكلم هو الله تعالى لا الجبال على زعمهم **قوله** وقيل بمرن معه عطف على قوله يقتضيه **قوله** وقرئ بالرفع اي يرفع الطير على انه مبتدأ حذف خبره اي والطير مسخرات ايضا او على انه معطوف على الضمير المرفوع المتصل في يسجن وهو ضعيف لانه لم يؤكد ولم يفصل بينهما واجاز الكوفيون مثله من غير استقبح ويجوز البصريون ايضا لكن على قبح **قوله** في الاصل اللباس اي يطلق على ما يلبس درعا كان او غيره حتى استعمل في البيت فيما هو شبيه باللباس الحقيقي وقوله اللبس بكسر الهمزة وفتح الباء من لبست الثوب لبسا بضم اللام من باب علم لامن قولك لبست عليه الامر لبسا بفتح اللام من باب ضرب بمعنى خلطت وتمازج البيت اما لبعيها واما لبسها اي اللبس في كل حالة ما يلائمها ويصلح لها وليس المراد لبس ما هو ثوب حقيقة بل المراد علة لكل زمان ما يليق به وكانت الدرع قبل داود صفائح اي قطع حديد عرضا فاوّل من سردها وحلقها داود عليه الصلاة والسلام فجمعت بين الحلقة والتحصين ووجه المجزأة فيه انه عليه الصلاة والسلام فعل ذلك من غير استعانة بأداة وآلة من نحو الكبر والنار والمطرقة كما قال تعالى وألنا له الحديد **قوله** بدل منه اي ان لام كي في قوله تحصنكم متعلقة بعلمنا كما تعلق به اللام التي في لكم فلما ورد ان يقال كيف يجوز ان يتعلق حرفا جر متعديان لفظا ومعنى يعامل واحد اجاب عنه بانه بدل منه كما في قوله تعالى جلعلنا لمن يكفر بالرحمن ليوثهم وهو بدل اشتمال لان تحصنكم في تأويل لاحصانكم وبين الاحصان وضمير لكم ملازمة الاشتمال وقرأ نافع وابن كثير وخزعة والكسافي وابو عمرو ويحصنكم بالياء من تحت وباسناد القعل الى داود او اللبوس وقرأ حفص وابن عامر بالناء من فوق على اسناده الى الصنعة او اللبوس على تأويله بالدرع وقرأ ابو بكر ورويس بنون العظيمة جريا على طريقة علماء واللباس ههنا الحرب وان وقع على السوء كله والمعنى ليعنكم ويحرسكم من مكاره بأسكم كالقتل والجرح بضوء السيف والسهم والريح الجوهرى البأس العذاب والبأس الشدة في الحرب تقول منه يؤس الرجل يؤس بأسا اذا كان شديدا بالبأس والخطاب المدلول عليه بقوله تعالى لكم ليحصنكم من بأسكم فهل انتم لهذه الامة من اهل مكة ومن بعدهم الى يوم القيامة اخبر الله تعالى ان اول من عمل الدرع داود ثم تعلم الناس منه فتوارثها الناس فعمت النعمة بها كل المحاربين من الخلق الى آخر الدهر فزعمهم شكر الله تعالى على هذه النعمة فلذلك اوجب عليهم الشكر فقال فهل انتم شاكرون اي اشكروا الله تعالى على ما يسر الله عليكم هذه الصنعة وحرسكم بها من مضار البأس والحرب قال يحيى السنة يقول لداود واهل بيته وقيل يقول لاهل مكة فهل انتم شاكرون نعمتي بطاعة الرسول انتهى كلامه يريد ان الخطاب المذكور يجوز ان يكون لداود واهل بيته بتقدير القول اي فقلنا لهم بعد ما اعلمنا عليهم بهذه النعمة هل انتم شاكرون ما اعطى من النعم التي ذكرت من تخير الجبال والطير والائمة الحديد وعلم صنعة اللبوس **قوله** امرأ أخرجه في صورة الاستفهام للبالغة والتقريع فان تقريع الاستفهام عن مباشرة الفعل بعد بيان ما يوجب مباشرته ابلغ في ايجابه من الايجاب بصورة الامر تضمنه التقريع على تركه بعد تحقق ما يوجب ومثله كثير ومنه قوله تعالى فهل انتم متبهون قبل ان داود عليه الصلاة والسلام خرج يومئذ كراطلا لبا من يسأله عن سيرته في مملكته فاستقبله جبريل عليه الصلاة والسلام على صورة آدمي ولم يعرفه داود عليه الصلاة والسلام فقال له كيف ترى سيرة داود في مملكته فقال له جبريل عليه الصلاة والسلام ثم الرجل هو لولا ان فيه خصلة واحدة قال وما هي قال بلغني انه يأكل من بيت المال وليس شيء افضل من ان يأكل الرجل من كتيده فرجع داود عليه الصلاة والسلام وسأل الله تعالى ان يجعل رزقه من كتيده فالان له الحديد وكان يتخذ الدرع من الحديد ويبيعها ويأكل من ذلك فذلك قوله تعالى وعلناه اي الهنأه ويقال علناه بالوحى صنعة لبوس نمناه تعالى لما ذكر النعم التي خص بها داود ذكر بعدها النعم التي خص سليمان بها فانه تعالى ورت سليمان من داود ملكه ونبوته وزاد عليه امرين سخر له الريح والشياطين فقال وسليمان الريح والعامة على نصب الريح بعامل مقدر اي وسخرنا الريح لسليمان وقرئ بالرفع على الابتداء والخبر الجار قبله وما صفة حال من مفعول سخرنا المقدر

(وسخرنا مع داود الجبال يسجن) يقتضيه الله معه اما بلسان الحال او بصوت يتخلل له او يخلق الله فيها وقيل بمرن معه من السباحة وهو حال او استئناف لسان وجد التخيير ومع متعلقة به او بسخرنا (والطير) عطف على الجبال او مفعول معه وقرئ بالرفع على الابتداء او العطف على الضمير على ضعف (وكنا فاعلين) لا مثله فليس يدع منا وان كان مجييا عندكم (وعلناه صنعة لبوس) عمل الدرع وهو في الاصل اللباس قال

اللبس لكل حالة لبوسها قيل كانت صفائح خلقتها وسردها (لكم) متعلق بعلم او صفة لللبوس (لحصنكم من بأسكم) بدل منه بدل الاشتمال باعادة الجار والضمير لداود او اللبوس وفي قراءة ابن عامر وحفص بالناء للصنعة او اللبوس على تأويل الدرع وفي قراءة ابى بكر ورويس بالنون الله عز وجل (فهل انتم شاكرون) ذلك امر أخرجه في صورة الاستفهام للبالغة والتقريع (وسليمان الريح) وسخرنا له الريح

على قراءة من نصب او من فاعل الاستقرار الذي تعلق به الخبر على قراءة من رفع والعاصفة الشديدة الهبوب والرخاء
الينة **قوله** ولعل اللام فيه دون الاول **جواب** عما يقال ما الفائدة في تخصيص داود بلفظ مع سليمان
بلفظ اللام حيث قال في حق داود ومخرنا مع داود الجبال وقال في حق سليمان ومخرنا سليمان الريح وراعى هذا
الاسلوب ايضا في قوله يا جبال اوتى بي معه وقال ومخرنا له الريح تجري بأمره رخاء **وتقرير** الجواب ان ما كان خارقا
في حق كل واحد منهما وان كان معجزا تشرف به صاحبه الا ان سليمان لما كان مستخدما لما هو معجز له استخدام
المالك للملوكه نسب اليه باللام دون داود فانه تشرف به من حيث موافقته له عند تسببه وليس نسبة معجزه اليه
كنسبة الملوك الى مالكة فنسب معجز سليمان اليه بلام التملك ولم ينسب معجز داود اليه بتلك اللام **قوله** بعد
بكرسيه **الباء** فيه لتعديده يعنى انها تعمل على الريح العاصفة مع كونها لينة في نفسها فان منزله عليه الصلاة
والسلام كان بالشام وكانت الريح تحملها من نواحي الارض اليها في مدة يسيرة بعد ما سارت به منها بكرة وكانت
تذهب به غدوة من الشام الى اى ناحية من نواحي الارض بينها وبين الشام مسيرة شهر الى وقت الزوال ثم ترجع
منها بعد الزوال الى الشام عند الغروب كما قال تعالى غدوها شهر ورواحها شهر والرواح نفيس الصباح وهو اسم
لوقت من زوال الشمس الى الليل وقد يكون مصدر قولك راح رواحا وهو نفيس قولك غدا يغدو غدوا
قال الحسن لما شغلت الخيل نبي الله سليمان حتى فاته صلاة العصر غضب فعقر الخيل فطلق مصعا بالسوق والاعناق
فأبدله الله مكانها خيرا منها واسرع وهو الريح تجري بأمره حيث شاء وكان يغدو من ابلينا فيقبل باصطخر ثم يروح
منها فيبيت بارض الشام قال مقاتل لمجعت الشياطين لسليمان بساطا فرسحا في فرسخ من ذهب في ابريسم وكان
يوضع له منبر من ذهب في وسط البساط فيقعد عليه وحوله ثلاثة آلاف كرسي من ذهب وفضة تفعد الانبياء على
كراسي الذهب والعلاء على كراسي الفضة وحولهم الناس وحول الناس الجن والشياطين وتظللهم الطير باجنحتها
حتى لاتقع عليه الشمس وترفع ريح الصبا البساط مسيرة شهر من الصباح الى الرواح ومن الرواح الى الغروب وكان
عليه الصلاة والسلام امرأ قما يقعد من الغزو ولا يسمع في ناحية من الارض ملكا الا اناه ودعاه الى الحق **قوله**
ومن عطف **يعنى** ان من في قوله من يغوصون سواء كانت موصولة او نكرة موصوفة يجوز ان تكون في محل
النصب بالعطف على الريح اى ومخرنا له من يغوصون ويدخلون تحت البحر وان تكون في محل الرفع على الابتداء
والجبر الجار والمجرور قبله وجع الضمير العائد اليه جلا على معناه وحسن ذلك تقدم الجمع في قوله الشياطين وقوله
دون ذلك صفة لعملا والمراد بحفظ الشياطين حفظهم من ان يعصوا ويخرنوا عليه كما قال ومن يزغ منهم امرنا
تذقه من عذاب السعير وقبل المراد حفظهم من ان يفسدوا ما عملوا روى ان سليمان كان اذا بعث شيطانا مع انسان
ليعمل له عملا قال له اذا فرغ من عمله قبل الليل اجعله مشغولا يعمل آخر ثلاثا بفسد ما عمله وكان من عادة الشياطين
انهم اذا فرغوا من العمل ولم يشغلوا يعمل آخر خربوا ما عملوه وفسدوه قال الامام الرازي في تفسيره ان الجباب سأل
نفسه وقال كيف تنهأ لهم هذه الاعمال واجسامهم رفيقة لطيفة لا يقدرون على عمل الثقيل وانما يمكنهم الوسوسة
واجاب عنه بانه سبحانه كشف اجسامهم وقواهم وزاد في عظمهم ليكون ذلك معجزة لسليمان عليه الصلاة والسلام
فلما مات سليمان ردهم الله تعالى الى الخلقة الاولى لانتهاء الحكمة الداعية الى تفسير خلقهم ثم قال الامام الرازي واعلم
ان هذا الكلام ساقط من وجوه احدها لم قلتم ان الجن من الاجسام ولم لا يجوز وجود محدث ليس بتصوير ولا قائم
بالتصوير وتكون الجن منهم فان قلت لو كان الامر كذلك لكان مثلا للبارى تعالى ولو جبان بغير الباري عنهم بما عيره
عنهم فيلزم ترك الواجب قلت هذا ضعيف لان الاشتراك في الوازم الثبوتية لا يدل على اشتراك المزمومات فكيف في
الوازم السلبية سلمنا انه جسم لكن لم لا يجوز حصول القوة على هذه الاعمال الشاقة في الجسم اللطيف وكلامه مبنى
على ان البنية تشترط فيه وليس في بدء الاستقراء الضعيف سلمنا انه لابد من تكشيف اجسامهم لكن لم قلت بانه
لابد من ردها الى الخلقة الاولى بعد موت سليمان فان زعمت ان ابقائهم على الخلقة الثانية يفضي الى التلبس اى
تلبس النبي على الخلق بان يدعى النبوة ويجعل ذلك معجزة لنفسه قلت كيف يفضي الى التلبس وللخلق ان يقولوا
لم لا يجوز ان يكونوا مخلوقين كذلك او تكون قوة اجسامهم معجزة لبي آخر ومع قيام هذا الاحتمال لا يمكن النبي
من الاستدلال به على نبوته **قوله** تعالى واوب ادناى ربه **كقوله** ونوحا وما بعده في الوجهين
المذكورين اى وكذلك آتينا اوب حكما وعلما واذا ذكر اوب اى اذكر خبره اذ نادى وقد كان تعالى قد اصطفى اوب

ولعل اللام فيه دون الاول لان الخارق
فيه عائد الى سليمان نافع له وفي الاول امر
يظهر في الجبال والطير مع داود بالاضافة
اليه (عاصفة) شديدة الهبوب من حيث
انها بعد بكرسيه في مدة يسيرة كما قال غدوها
شهر ورواحها شهر وكانت رخاء في نفسها
طيبة وقيل كانت رخاء تارة وعاصفة اخرى
حسب ارادته (تجري بأمره) بمشيئته
حال ثانية او بدل من الاولى او حال من ضميرها
(الى الارض التي باركنا فيها) الى الشام
رواحا بعدما سارت به منه بكرة (وكتا بكي
شئ عالمين) فجزبه على ما تقتضيه الحكمة
(ومن الشياطين من يغوصون له) في البحار
ويخرجون نقاسها ومن عطف على الريح
او مبتدأ خبره ما قبله وهي نكرة موصوفة
(ويعلون عملا دون ذلك) ويتجاوزون
ذلك الى اعمال اخر كبناء المدن والقصور
واختراع الصنائع الغريبة كقوله تعالى
يعملون له ما يشاء من محاريب وثمايل
(وكتا لهم حافظين) ان يزيفوا عن امره
او يفسدوا على ما هو مقتضى جبلتهم
(واوب ادناى ربه انى معنى الضر)

واستنبأ وبسط له اصناف المال كله من الابل والبقر والغنم والخيل والحمر والبساتين ولم يكن في اهل عصره افضل منه في كثرة الاموال والاهل والاولاد من الرجال والنساء وكان رحيمًا بالمساكين يكفل اليتام والارامل ويكرم الضيف ويبلغ ابن السبيل وكان معه ثلاثة نفر قد آمنوا به وعرفوا فضله وكان احدهم من اليمن اسمه التقن ورجلان من اهل بلده يقال لاحدهما يلدو والاخر صنافر وكانوا كهولًا فابتلاه الله تعالى باهلاك ماله من الابل مع رعاتها بان اصابها من تحت الارض اعصار من نار لا يدنو منه احد الا احترق فأحرق الابل ورعاتها حتى اتى على آخرها فجاء ابليس عليه اللعنة في زى بعض الرعاة الى ايوب فوجدته قائمًا يصلي فلما فرغ من الصلاة قال يا ايوب هل تدري ما صنع ربك الذي اخترته أحرق اهلك ورعاتها فقال ايوب انها مال اجارني فهو اولي به اذا شاء نزعده قال ابليس صار الناس مبهورين متعجبين منها فقام من يقول ما كان ايوب يمنع شيئا وما كان في غرور ومنهم من يقول لو كان الله ايوب بقدر على شيء لنزع من وليه ومنهم من يقول هو الذي فعل ما فعل ليشتت به عدوه ويجمع به صديقه فقال ايوب الحمد لله حين اعطاني وحين نزع مني عريانا خرجت من بطن اُمِّي وعريانا اكون في التراب وعريانا احشر الى الله عز وجل ولو علم الله فيك ايها العبد خيرا قبض روحك مع تلك الارواح وصرت شهيدا واجارني منك ولكنه علم منك شرًا فأحرك ثم ابتلاه الله تعالى باهلاك ماله من الغنم ورعاتها بان سلط عليها من صاح صيحة فماتت جميعا ومات رعاتها ثم جاء ابليس متحلبا بصورة قهرمان الرعاة الى ايوب فقال له مثل قوله الاول ورد عليه ايوب مثل الاول فرجع ابليس صاغرا ذليلا ثم ابتلاه الله تعالى باهلاك سائر امواله من الخيل والحمر والبقر والبساتين وحراسها ومن يقوم عليها حتى اهلك اهله واولاده جميعا قبل ان له سبعة بنين وثلاث بنات وقيل سبعة بنين وسبع بنات وكلها هلك صنف منها جاء ابليس الى ايوب عليه الصلاة والسلام واخبره بذلك واجتهد في ترقيق قلبه وحمله على الجزع والشكوى وترك الصبر فصبر ولم يجزع واسترجع وقوض الامر الى ما لك الملك وقيل لما سمع بهلاك اهله واولاده رق قلبه وبكى وقبض قبضة من التراب ووضعها على رأسه وقال ليت اُمِّي لم تلدني فتدارك الامر من ساعته فتقدم على ما فعل واستغفر وتاب ثم ابتلاه الله تعالى بالمرض في بدنه حتى خرج من قرية الى قرية بنا ليل مثل ألياث الغنم ووقعت فيه حكة لا يملكها فكان يحك باظفاره حتى سقطت اظفاره كلها ثم حكها بالمسوح الخشن حتى اذا لم يجد منها شيئا حكها بالقمح والجرارة الخشن ثم تقطع لحمه وتغير وأنتى فأخرجته اهل القرية منها وجعلوه على كناسة وجعلوا له عريشا هناك ورفضه الناس كلهم خوفا من العدوى الا امرأته فهي التي كانت تصلح اموره وتختلف اليه بما يحبه ويحتاج اليه قيل ان ابليس لما رأى ان ايوب عليه الصلاة والسلام كلما اشتد عليه انواع المكاره والبلايا لم يزد بذلك الا صبرا وجد الله انطلق حتى اتى امرأته فتخلل لها في صورة رجل فقال ابن بعلك يا امه الله قالت هو ذاك المقروح الذي تتردد الديدان في جسده فلما سمع منها هذه الكلمة طمع ان تكون كلمة جزع فوسوس اليها وذكرها ما كان لها من النعيم والمال وذكرها بجال زوجها ايوب وشبابه فصرخت فلما صرخت علم ان قد جزعت واناها بسخلة فقال ليذبح هذه ايوب لي فيبرا فجاءت الى ايوب تصرخ فقالت يا ايوب الى متى يعذبك ربك ألا يرجحك ابن المال ابن الماشية ابن الولد ابن الصديق ابن الهون الحسن ابن جسمك الذي قد بلى وصار مثل الرماد وتردد في الديدان اذبح هذه السخلة لابليس واسترح قال ايوب عليه الصلاة والسلام اياك وعدوا الله ونجح فيه فآخضه ترين ما ابتلينا به من البلايا ولا تذكرين ما كنا فيه من الرخاء فكلم متعنا الله تعالى بنعمائه قالت ثمانين سنة قال فكلم مدة ابتلائنا بهذا البلاء قالت سبع سنين واشهرًا قال ويحك ما انصفت ربك ألا صبرت في البلايا ثمانين سنة كما كنا في الرخاء ثمانين سنة والله لئن شفى الله لآجل ذلك مائة جلدة امرتني ان اذبح لغير الله وحرام علي ان اذوق بعد هذا شيئا من طعامك وشرابك الذي تأتيني به فطردها فذهبت فلما نظر ايوب في شأنه وليس عنده طعام ولا شراب ولا صديق وقد ذهبت امرأته خرا ساجدا وقال رب اني مسني الضر وانت ارحم الراحمين فقال الله عز وجل يا ايوب نفذ فيك علمي وسبقت رحمتي غضبي ارفع رأسك فقد استجبنت للث ورددت لك مالك وولدك ومثلهم معهم لتكون لمن خلقت آية وتكون عبرة لاهل البلاء وقدوة للصابرين اركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب فيه شفاء لك وقرب عن اصحابك قربانا واستغفر لهم فانهم قد عصوني فيك فركض برجله فنبعت عين ماء فاعتسل منها فلم يبق في ظاهر بدنه دابة ولا جراحة الا سقطت منه وبرى ثم ضرب برجله مرة اخرى فنبعت عين اخرى فشرب منها فلم يبق في جوفه داء الا خرج وقام صحيحا وعاد اليه شبابه وجماله حتى صار

بأنى مسني الضر وقرى بالكسر على اضمار القول او تضمن النداء معناه والضر بالفتح شائع في كل ضرر وبالضم خاص بما في النفس كمرض وهزال وانت ارحم الراحمين ووصف ربه بغاية الرحمة بعد ما ذكر نفسه بما وجبها واكتفى بذلك عن عرض المطلوب لطفًا في السؤال وكان روميا من ولد عيسى بن اسحق استنبأ الله وكثر اهله وماله فابتلاه ربه بهلاك اولاده بهدم بيت عليهم وذهاب امواله والمرض في بدنه ثمانين سنة او ثلاث عشرة اوسعا وسبعة اشهر وسبع ساعات روى ان امرأته ماخر بنت ميثا بن يوسف اورجة بنت افرايم بن يوسف قالت له يومالو دعوت الله فقال كم كانت مدة الرخاء فقالت ثمانين سنة فقال اسحق من الله ان ادعوه وما بلغت مدة بلاني مدة رخائي

احسن ما كان عليه ثم كسى حلة فلما قام جعل يلتفت فلا يرى شيئا مما كان له من الامل والمال الا وقد ضعف الله تعالى حتى ذكر ان الماء الذي اغتسل منه قطاير على صورة جراد من ذهب فجعل يضعه بيده الى نفسه فأوحى الله تعالى اليه يا ايوب الم اغنتك عما تفعله قال بلى ولكنه لا يشبع من نعمك فخرج من ذلك الموضع حتى جلس على مكان مشرف ثم ان امرأته قالت هب انه قد طردني أفأتركه حتى يموت جوعا وتأكله السباع لا رجعت اليه فلما رجعت ما رأت تلك الكناسة ولان تلك الحالة التي كانت ورأت الامور قد تغيرت فجعلت تطوف حيث كانت الكناسة وتبكي وكان ذلك بعين ايوب وهابت صاحب الحلة ان تأتيه فتسأل منه فأرسل اليها ايوب ودعاها فقال لها ما تريدين يا امه الله فبكيت وقالت اريد ذلك المبلى الذي كان ملقى على الكناسة قال لها ايوب ما كان منك ذلك المبلى فبكيت وقالت بلى فقال أتعرفينه اذا رأيته قالت وهل يخفى على احد بعينه الذي كان في خدمته ثمانين سنة فتبسم ايوب وقال انا هو فرفقه بضحكك فاستغفرت له ثم قال لها انك امرتني ان اذبح محلة لابليس واني اطعت الله وعصيت الشيطان ودعوت الله فرد علي ما ترين وفي هذه القصة روايات كثيرة والله اعلم بما هو الاصح منها قالت العلماء قول ايوب اني مسني الضر لم يكن جزاء من ايوب لانه تعالى وصفه بالصبر حيث قال انا وجدناه صابرا بل هو دعاه منه الا ترى الى قوله تعالى فاستجبنا له واني اجبتاه واليه اشار المصنف بقوله واكتفى بذلك عن عرض المطلوب لطفا في السؤال قيل لبعض العلماء الراضى بالله هل يسأل ربه قال بلى بغير شيء اي يسأل حاجته بالكناية قيل له مثل ايش قال مثل قول ايوب رب اني مسني الضر وانت ارحم الراحمين على ان الجزع انما هو الشكوى الى الخلق وامان شكا الى الله فليس يجازع الا ترى الى قول يعقوب عليه الصلاة والسلام انما اشكوي وحرزني الى الله قال ابن مسعود وقادة والحسن في قوله تعالى وآتينا اهلنا ومثلهم انه تعالى احب اولاده الذين هلكوا في بلائه واوتي مثلهم في الدنيا وعن ابن عباس قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى وآتينا اهلنا ومثلهم معهم فقال يا ابن عباس ردا لله امرأته وزاد في شباها حتى ولدت ستة وعشرين ذكرا واهبط الله تعالى اليه ملكا فقال يا ايوب ان الله بقرئك السلام بصبرك على البلاء فاخرج الى اندرك فبعث الله صحابة حراة فهبطت اليه بجراد الذهب والمكافاة فمعدو كانت الجرادة تذهب من الاندر فتبعها حتى ردها الى اندره فقال الملك يا ايوب اما تشبع من الداخل حتى تتبع الخارج فقال ان هذه بركة من بركات ربي وليست اشبع منها **قوله** رحمة على ايوب وتذكروا لغيره **قوله** فلا يكون رحمة وذكرى متنازهين في العابدن بل يكون متعلق الرحمة بخدوفا وهو ايوب لعل به لان الكلام فيه وعلى الثاني يتوجه كل واحد منهما الى العابدن على سبيل التنازع ولا يخفى ان عدم تخصيص الرحمة بابوب وجعلها متوجهة الى عامة العابدن لدخول ايوب فيهم دخولا اوليا اوفى لواقع وانسب لل مقام من تخصيص الرحمة بابوب والذكرى بغيره والذكرى على الاول بمعنى التذكروا وعلى الثاني بمعنى الذكر ولعل الوجه في اظهار اللام في الوجه الثاني مع تحقق شرائط نصب المفعول له في كل واحد من الوجهين الاشارة الى ترجمه فان نصريح لام التخصيص مع صحة تعدية الفعل الى العلة بدونها يشعر بان تلك العلة لها مزيد اختصاص باستدعاء الفعل **قوله** او تكفل منه **قوله** اي اولانه كان ذاك كفالة متصلة به تعالى من حيث كون المكفول به مما ينبغي به وجهه الله تعالى كما قيل انه رجل كفل مائة من الانبياء اي ضمهم الى نفسه حتى نجاهم من القتل وقيل انه رجل تكفل ان يصلي بالليل ولا يفتروا ان يصوم بالنهار ولا يفتروا يقضي بين الناس ولا يفضي ووفي به فشكر الله تعالى له وجعله نبيا وقيل انه زكريا سمى به لكفائه مريم وبالجملة ان كان الكفل بمعنى الكفالة فالمراد بذى الكفل رجل كان ذاك كفلا منه تعالى وان كان بمعنى النصيب او الضعف فالمراد به من كان ذا نصيب من فضل الله وثوابه او من كان له ضعف عمل الانبياء في زمانه وضعف ثوابهم لما ذكر الله تعالى صبرا ايوب وانقطاعه اليه اتبعه بذكر هؤلاء لانهم ايضا كانوا من الصابرين على طاعة الله وعن معاصيه فان اسمعيل صبر على الانقياد للذبح وصبر على المقام ببلد لا زرع فيه ولا ضرع ولا بناء وصبر في بناء البيت على ما فيه من المشاق فلا جرم اكرمه الله تعالى واخرج من صلبه خاتم النبيين صلى الله عليه وعليهم اجمعين وكذا الاخران **قوله** وصاحب الخوت **قوله** يعني ان ذابعتني صاحب والنون الخوت والمراد بذى النون يونس عليه الصلاة والسلام سمي بذلك لانه ابتلعه الخوت قيل خمسة من الانبياء عليهم الصلاة والسلام ذوو النون امير آيل ويعقوب الياس وذو الكفل عيسى والمسيح يونس وذو النون محمد واحمد عليهم الصلوات والسلام **قوله** لما برم **قوله** اي مل لطول دعوتهم على قول من يقول انه

(فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضرر) بالشفاء من مرضه (وآتينا اهلنا ومثلهم معهم) كان ولد له ضعف ما كان او احب ولده وولد له منهم نوافل (رحمة من عندنا وذكرى للعابدين) رحمة على ايوب وتذكروا لغيره من العابدن ليصبروا كما صبر فتيابوا كما ايتى او لرحمتنا العابدن وانا نذكرهم بالاحسان ولا ننساهم (واسماعيل وادريس وذو الكفل) يعني الياس وقيل يوشع وقيل زكريا سمى به لانه كان ذا حظ من الله او تكفل منه اوله ضعف عمل انبياء زمانه وثوابهم والكفل يحجب بمعنى النصيب والكفالة والضعف (كل) كل هؤلاء (من الصابرين) على مشاق التكليف وشدة آثام النوائب (وادخلناهم في رحمتنا) يعني النبوة او نعمة الآخرة (انهم من الصالحين) الكاملين في الصلاح وهم الانبياء فان صلاحهم معصوم عن كثر الفساد (وذا النون) وصاحب الخوت يونس بن متى (اذ ذهب مغاضيا) لقومه لما برم لطول دعوتهم وشدة شكيتهم وتماذى اصرارهم مهاجرا عنهم قبل ان يؤمر

عليه الصلاة والسلام وقع في بطن الحوت بعد اشتغاله باداء الرسالة وقيل انه وقع في بطن الحوت قبل اشتغاله باداء الرسالة بناء على ما روى عن ابن عباس انه قال كان يونس وقومه يسكنون فلسطين ففزعهم ملك وسبي منهم تسعة اسباط ونصفا وبقى سبطان ونصف فآوحى الله تعالى الى شعيب النبي عليه الصلاة والسلام ان اذهب الى حزقيل الملك وقل له وجه نيا قويا مباحيا يلقى في قلوب اولئك ان يرسلوا بني اسرائيل فقال له الملك من ترى وكان في مملكته خمسة من الانبياء فقال يونس بن متى فانه قوي امين فدعاه الملك وامره ان يخرج فقال يونس هل امر الله تعالى باخراجي قال لا قال فهل سماني لك قال لا فقال يونس وههنا انبياء غيري فالحوا عليه فخرج مغاضبا للملك ولقومه فأتى بحر الروم فوجد قوما هبوا سفينة فركب معهم فلما جلت السفينة تكفأت بهم فتكادوا يغرقون فقال الملاحون هنا رجل عاص او عبد آتينا لان السفينة لا تفعل هذا الا وفيها رجل عاص ومن رمانا اذا ابتلينا بهذا البلاء ان نقتل من وقع عليه القرعة القينة في البحر ولا نغرق واحد خير من ان تغرق السفينة فاقتروا ثلاث مرات فوقع القرعة فيها كلها على يونس عليه الصلاة والسلام فقال انال رجل العاصي والعبد الا ببق فالتى نفسه في البحر فجاء حوت وانلعه فآوحى الله تعالى الى الحوت ان لا تؤذ منه شعرة فآتى جعلت بطنك سجنا له ولم اجعله طعاما ثم لما انجاء الله تعالى من بطن الحوت ونبذ بالمرأ كالفرخ المتوف ليس به شعر ولا جلد اثبت الله عليه شجرة من يقطر عليها ويأكل من ثمرها حتى اشتد فيبست فخرن عليها يونس عليه الصلاة والسلام فقبل له ان يخرن على شجرة ولم يخرن على مائة الف او يزيدون حيث لم تذهب اليهم ولم تطلب راحتهم ثم آوحى تعالى اليه وامره ان يذهب اليهم فوجه اليهم حتى دخل ارضهم وهم غير بعيد فأتاهم يونس وقال للملكهم ان الله تعالى ارسلني اليك فارسل معي بني اسرائيل قالوا ما نعرف ما تقول ولو علمنا انك صادق لفعلنا وقد أتيناكم في دياركم وسبيناكم فلو كان الامر كما تقول لنعنا الله عنكم فطاف بهم ثلاثة ايام يدعوهم الى ذلك فأبوا عليه فآوحى الله تعالى اليه قل لهم ان لم يؤمنوا جاءهم العذاب فأبلغهم فأبوا فخرج من عندهم فلما فقدوه دموا على فعلهم فانطلقوا يطلبونه فلم يقدروا عليه ثم ذكروا امرهم وامر يونس العلماء الذين عندهم فقالوا انظروا واعلموه في المدينة فان كان فيها فليس مما ذكر من نزول العذاب شي وان كان قد خرج فهو كما قال فطلبوه فقبل لهم انه خرج العشيبة فلما ايسوا اغلقوا باب مدينتهم فلم يدخلها دوابهم ولا غنمهم وعزلوا اكل والد عن ولدها وكذا الصبيان والامهات ثم قاموا ينتظرون الصبح فلما انشق الصبح رأوا العذاب نزل من السماء فتساقطوا جوبهم ووضعوا الحوامل ما في بطونهم وصاح الصبيان ونعت الاغنام واليقر فرفع الله العذاب عنهم فبعثوا الى يونس فآمنوا به وبعثوا معه بني اسرائيل فعلى هذه الرواية كانت رسالة يونس بعد نبذ الحوت ودليل هذا القول قوله تعالى في سورة الصافات فتذناه بالمرأ وهو سقيم وأثبتنا عليه شجرة من يقطر وارسلناه الى مائة الف او يزيدون واكثر العلماء على ان قصة الحوت وذهاب يونس مغاضبا لما وقعت بعد ان ارسله الله اليهم وبعد ان رفع العذاب عنهم بسبب توبتهم واخلاصهم في الدعا وذكر المصنف في سبب خروجه ورضاه امرين الاول انه غضب عليهم لطول ما ذكرهم واقاموا على كفرهم وظن ان ذلك يسوغ حيث لم يفعله الاغصبا له وأتقنه لديه وبغضا للكفر واهله وكان عليه ان يصبر وينظر الاذن من الله تعالى في المهاجرة عنهم فالتى بطن الحوت والثاني انه لما اخبر قومه ان الله تعالى ينزل العذاب بهم لاجل ما فعلوا ومارفهم ثم بلغه بعد مضي الاجل انه تعالى لم يعذبهم ولم يعلم لاي سبب لم يعذبهم فخشى ان ينسب الى الكذب ويعبر به فقال لا ارجع الى قومي كذبا فذهب مغاضبا لرجوع اليهم كارهاله والغضب والكراهة وان كان من قبله خاصة الا انه اخرج على بناء المفاعلة للدلالة على كمال غضبه والمبالغة فيه لان اكثر استعمال بناء المفاعلة في المبالغة ولا شك ان ماصدر بطريق المبالغة يكون اتم ويحتمل ان يكون البناء على باب من باب المشاركة من حيث انه اغضب قومه حين لم يؤمنوا بدعوته وأصر على الكفر مدة وأغضبوا اياه حين خرج من بينهم لخوفهم لحقوق العذاب بهم عند خروجه من بينهم **قوله** لن تضيق عليه فان قدر قد يكون بمعنى ضيق يقال قدر على عياله قدرا قال تعالى الله يسط الرزق لمن يشاء ويقدر اي يضيق ومن قدر عليه رزقه اي ومن ضيق وقد يكون بمعنى قضى يقال قدر الله الشيء وقدره اي قضاه فالتى فظن ان لن تقدر عليه بشدة وعقوبة روى ابن عباس مرة على معوية يوما فقال له معوية لقد ضربتني امواج القرأ أن البارحة ففرقت فيها ولم اجد لنفسى خلاصا الا بك فقال وماهى يا معوية فقرأ هذه الآية وقال او يظن نبي الله ان لا يقدر عليه

وقيل وعدهم بالعذاب فلم يأتهم لميعادهم توبتهم ولم يعرف الحال فظن انه كذبهم وغضب من ذلك وهو من بناء المبالغة للمبالغة اولاته أغضبهم بالمهاجرة لخوفهم لحقوق العذاب عندها وقرى مغضبا (فظن ان لن تقدر عليه) لن تضيق عليه اول لن تقضى عليه بالعقوبة من القدر وبعضه انه قرى مثقلا اول لن تفعل فيه قدرنا وقيل هو تمثيل لحاله بحال من ظن ان لن تقدر عليه في مراغمته قومه من غير انتظار لامرنا او خطرة شيطانية سبقت الى وهمه فسمى ظنا للمبالغة وقرى بالياء وقرأ يعقوب على البناء للمفعول وقرى به متقلا (فنادى في الظلمات) في الظلمة الشديدة المتكاثرة او ظلمات بطن الحوت والبحر والابل (ان لا اله الا انت) بانه لا اله الا انت (سبحانك) من ان يمجرك شي (اي كنت من الظالمين) لنفسى بالمبادرة الى المهاجرة ومن النبي صلى الله عليه وسلم ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء الا استجيب له

تعالى فقال ابن عباس هذا من القدر لأن القدرة وقوله أولن نعمل فيه قدرتنا على أن يكون تقدر من القدرة التي هي مجاز عن أعمال القدرة ومباشرة الفعل بها على طريق إطلاق السبب وإرادة السبب فإن بين القدرة والفعل علاقة السببية فلا يعد جعل أحدهما مجازا عن الآخر ويحتمل أن يكون قوله فظن أن لن تقدر استعارة تبعية وإرادة على طريق الاستعارة التمثيلية بأن يشبه حاله في خروجه عن قومه من غير انتظار لأمر الله تعالى بحال من ظن أنه تعالى لا يقدر عليه والمراغة المغاضبة يقال راغم فلان قومه إذا نابذهم وخرج عنهم وأن في قوله أن لن تقدر عليه مخففة من الثقلية واسمها ضمير الشأن المحذوف ولن تقدر هو الخبر والعامة على تقدر بنون العظمة مفتوحة وتخفيف الدال وقرئ تقدر بضم النون وتشديد الدال يقال تقدر الشيء تقديرا وقدره يقدر قدرا بمعنى واحد وقرئ بفتح الياء التثنية وكسر الدال الخفيفة وبضم الباء وفتح الدال الخفيفة على بناء المفعول واسمها ضمير الشأن محذوف والجملة المنفية بعدها خبرها ويجوز أن تكون مفسرة لورودها بعدها بمعنى القول نزه عليه الصلاة والسلام ربه عن كل التفات التي من جعلها العجز مثل أن يفعل ما فعله ظنا أو عن شهوة الانتقام وأن يعجز عن تخلص المكروب أو عن مؤاخضة الجاني ولعل قوله أن يعجزك شيء مبنى على أنه اختار من محتملات معنى تقدر الاحتمال الأخير وهو أن يكون المراد بالظن الخطرة الوهمية وأن يكون هذا التسبيح استغفاراً منه عن توهم العجز به تعالى **قوله** تعالى وكذلك أي وكما أنجبنا يونس من كرب الحبس في بطن الحوت إذ دعانا نجي المؤمنين من كربهم إذا استغاثوا بنا لكاف فيه صفة مصدر محذوف **قوله** وفي الإمام نجي لا يدل إلا على أن هذه الكلمة رسمت بنون واحدة ولادلالة فيه على أن القراءة بتشديد النون وجعله وجهاً لاختفاء جماعة القراءة النون الثانية من نجي بضم النون الأولى وسكون الثانية من نجي واختفاء الحروف حالة بين اظهارها وإدغامها هو لا يكون إلا بسكونها وقد يطلق الاختفاء على اختلاس حركة الحرف وهو عدم تمام الحركة كما أخفى في قوله تعالى مالك لا تأمنا على يوسف حركة النون الأولى والمراد بالاختفاء ههنا تلفظ النون الثانية على حالة شبيهة بإدغامها في الجيم ثم ذكر أن ابن عامر والباكر قرأ نجي بنون واحدة وتشديد الجيم وسكون الياء وقال الزجاج هذه القراءة لمن لا وجه لها وقال بعضهم راوى هذه الرواية غلط في الرواية فأنها نجي بنونين كما هي قراءة العامة لكن النون الثانية من نجي تخفى مع الجيم ولا يجوز تبينها فالتبس على السامع الاختفاء بالإدغام فظن أنه إدغام فذكر المصنف أن أصلها نجي بضم النون الأولى وفتح الثانية وتشديد الجيم فاستثقل توالي التثنية فحذفت الثانية كما في قوله تعالى ما نزل الملائكة وكما حذفت في قوله تذكرون وتظاهرون ونحوهما ولكن أبو البقاء استضعف هذا التوجيه بوجهين الأول أن النون الثانية أصل لانها في الكلمة فحذفتها بعيد جداً والثاني أن حركتها غير حركة النون الأولى فلا يستثقل الجمع بينهما بخلاف تظاهرون التي لو قلت تنهاى المظالم لم يسغ حذف التاء الثانية والمصنف أجاب عن كل واحد مما ذكره في وجه الاستضعاف وهو حذف أحد التثنية عند اختلاف الحركة في نحو تنهاى المظالم وتقرير الجواب ظاهر **قوله** وقيل أي وقيل في توجيه قراءة نجي أنه فعل ماض مبنى للمفعول وانما سكنت لامت تخفيفاً كما سكنت فيما بقي من الربا في القراءة الشاذة واستند هذا الفعل إلى ضمير المصدر مع وجود المفعول به الصريح كما في قراءة من قرأ ليحزى قوما بما كانوا يكسبون وقد ذهب إلى جواز الكوفيين والاختصاص قال أبو البقاء وهو ضعيف من وجهين أحدهما تسكين آخر الفعل الماضي والآخر إقامة المصدر مقام الفاعل مع وجود المفعول به الصريح فإن الفعل المبني للمفعول ينبغي أن يسند إلى المفعول به كما يسند الفعل المبني للفاعل إلى الفاعل وانما يسند إلى غيره إذا لم يذكر المفعول به **قوله** لا تدري أي وإن كان على صورة النهي إلا أن مثل هذه العبارة إذا كان من العبد للسيد يكون تضرعاً وتعوذاً ودعاءً ولما بلغ عمر زكريا عليه الصلاة والسلام مائة سنة وبلغ عمر زوجته تسعين ولم يرزق لهما ولد أحب أن يرزقه الله تعالى من يؤنس ويقويه على أمر دينه ودينه ويكون قائماً مقامه بعد موته فدعا ربه بأن لا يتركه وحيداً بلا ولد وهو كقوله فهب لي من لدنك ولياً يرثني ثم رداً الأمر إلى مولاه مستسلياً متقاداً لمشيئته فقال وانت خير الوارثين أي أن لم ترزقني من يرثني فلا أبالي به والمراد بإصلاح زوجته أما جعلها صالحة للولادة بإزالة عقرها قل الكلبي كانت عقيماً فولدت وهي بنت تسع وتسعين سنة وأما تحسين خلقها وكانت حرة أي غصبانة ميثه الخلق فعنى قوله وأصلحناها على الوجه الأول أصلحناها للولادة لأجل دعاء زكريا وعلى الثاني

(فاستجبنا له ونجينا من الغم) بأن قد فده الحوت إلى الساحل بعد أربع ساعات كان في بطنه وقيل ثلاثة أيام والغم غم الانتقام وقيل غم الخليفة (وكذلك نجي المؤمنين) من غموم دعوا الله فيها بالاخلاص وفي الإمام نجي فلذلك أخفى الجماعة النون الثانية فأنها تخفى مع حروف الغم وقرأ ابن عامر وأبو بكر بتشديد الجيم على أن أصله نجي فلذلك فحذفت النون الثانية كما حذفت التاء في تظاهرون وهي وإن كانت فاء فحذفتها أوقع من حروف المضارعة التي لمعنى ولا يقدح فيه اختلاف حركتي النونين فإن الداعي إلى الحذف اجتماع التثنية مع تعذر الإدغام وامتناع الحذف في تنهاى لخوف التباس وقيل هو ماض مجهول استند إلى ضمير المصدر وسكن آخر تخفيفاً وردائه لا يسند إلى المصدر والمفعول مذكور الماضي لا يسكن آخره (وزكريا إذ نادى ربه رب لا تدري فردا) وحيداً بلا ولد يرثني (وانت خير الوارثين) فإن لم ترزقني من يرثني فلا أبالي (فاستجبنا له ووهبنا له يحيى وأصلحناها زوجة) أي أصلحناها للولادة بعد عقرها وزكريا بتحسين خلقها وكانت حرة (أنهم) يعني التوالتدين أو المذكورين من الأنبياء عليهم السلام (كانوا يسارعون في الخيرات) يبادرون إلى أبواب الخيرات

اصلها الصفة زكريا وحسن المعاشرة ويجوز ان يراد باصلاحها جعلها ذات هيئة حسنة ومنظر يهيئ بحيث
يرغب فيها زوجها لان النساء اذا بلغن سن زوجة زكريا يكن من القواعد التي لا يرغب فيهن احد **قوله** يعني
المثوالدين بلفظ الجمع ليتناول زكريا وامرأته ويحيى عليه الصلاة والسلام علل استجابة دعاء زكريا
واصلاح زوجته وما يترتب عليهما من هيئة المولود الصالح بقوله انهم كانوا يسارعون الآية وذكر في التعليل
ثلاثة شروط احدها المسارعة في الخبرات لان الوسيلة متقدمة على الطلب وثانيها ان يكون الداعي بين الخوف
والرجاء يخاف تقصيره ولا يعتمد على عمله لان العمل بالخواتم ويرجو مع ذلك رحمة الله الواسعة وثالثها ان يكون
مخلصا لامرأته كما قال ابراهيم النخعي الخشوع ان يرى الله تعالى من العبد الاخلاص اذا اراد نفي العبد ستره واغلق
بابه فالخشوع انما يكون بالقلب لا بالجوارح بان يأكل العبد خشنا ويلبس خشنا ويأطى رأسه ولا يراى ويتصنع
وان كان المراد بقوله انهم المذكورين سابقا من الانبياء عليهم الصلاة والسلام يكون المقصود تعليل استجابة
جميعهم مثل اتيان موسى وهرون الفرقان وتبريد النار واطفائها لابراهيم وانجائه وهجرة لوط من العراق الى
الشام ثم انجائه مما زل بقومه وانجاء نوح ومن كان معه في السفينة من كرب الطوفان وغير ذلك مما تفضل به على
الانبياء المذكورين والمراد بمسارعتهم في الخبرات مبادرتهم الى طاعة الله مراعاة لحدود الشرع وهي محدودة
والجملة المذمومة المباشرة من غير محافظة الحدود والآداب وقرأ العامة رغبا ورهبا بفتح العين والهاء وهما
امامصدران على وزن طلب وقما موقع الحال من فاعل يدعون بتقدير المضاف اى يدعون ذوى رغب ورهب
واما جعان راغب وراهب مثل خادم وخدم اى راجين وخائفين **قوله** مخبتين اى متواضعين قال مجاهد
الخشوع هو الخوف اللازم للقلب **قوله** تعالى والتي احصنت فرجها يجوز ان ينصب بالعطف على
ما قبله وان ينصب باضمار اذ كر وان يرتفع بالابتداء والخبر مخدوف اى وفيما نلت عليكم التي احصنت فرجها احصانا
كلها من الحلال والحرام كما قلت ولم يمسنى بشر ولم الكى بيا ولما كان تنفع الروح في الجسد عبارة عن احيائه كافي
قوله تعالى فاذا سويته ونفخت فيه من روحي اى احييته كان المنهم من قوله تعالى فنفخنا فيها من روحنا حينها
وليس المراد احياء مريم فلذلك جعل تقدير الكلام فنفخنا الروح في عيسى فيها والمعنى وحيينا عيسى في جوفها
فيكون قوله فيها حالا من المفعول المخدوف وهو عيسى فانه مفعول من جهة ان المعنى احيينا عيسى كائنا في جوف
مريم فالمراد بالروح روح الانسان الذى هو من امر الله وحده والمراد بتنفخه في عيسى ادخاله في بدنه تشبيها لبراد
الروح في البدن بنفخ النافخ في الشئ يكون نفخنا استعارة تبعية **قوله** وقيل اى ويجوز ان يراد فعلنا
التنفخ في مريم من جهة روحنا الذى هو جبريل عليه الصلاة والسلام فلا يكون المراد بالتنفخ ايراد الروح
في البدن بل يكون المراد به معناه الحقيقى وينزل نفخنا منزلة اللازم ويكون اسناد التنفخ الى البارئ تعالى من قبيل
اسناد الفعل الى السبب الامر فان جبريل هو الذى نفخ في درع مريم بامر الله تعالى فوصل اثر التنفخ الى جوف
مريم فعملت بعيسى عليهما الصلاة والسلام ثم انه تعالى لما فرغ من قصص الانبياء تقوية لقلبه عليه الصلاة
والسلام على تبليغ الرسالة وتسلية له بانه ليس اول من بعث لدعوة المعادين خاطب الناس كافة فقال ان هذه
اممتكم امة واحدة والامة الملة واصلها القوم الذين يجتمعون على دين واحد ثم اتسع فيها فاطلقت على ما اجتمعوا
عليه من الدين والملة واشتقاقها من ام بمعنى قصد فالقوم هم الجماعة القاصدة وما اجتمعوا عليه هو الملة
المقصودة قال تعالى انا وجدنا آباءنا على امة اى على دين وملة قرأ الجمهور اممتكم مرفوعا على انه خبر ان وامة
واحدة منصوب على انه حال من الامة الاولى اى اشير اليها امة واحدة غير مختلف فيها والمعنى لادين سوى ديني
ولارب غيرى فانا المستحق للعبادة فلا تعبدوا غيرى **قوله** صرفه الى الغيبة **قوله** اى ان اصل الكلام
وتقطعتهم وتفرقتهم الا انه صرف الكلام الى طريق الغيبة على الالتفات كانه ينهى عنهم ما افسدوه الى آخرين
ويقبح عندهم فعلهم ويقول لهم الاترون الى عظيم ما ارتكب هؤلاء حيث جعلوا امر دينهم فيما بينهم قطعا فاصاب
كل جماعة قطعة من الدين فصاروا بتقطع دينهم كأنهم قطع شئ لمن بعضهم بعضا وتبرأ بعضهم من بعض ثم
انه تعالى توعد هؤلاء الفرق المختلفة بانهم اليه يرجعون فهو محاسبهم ومجازيهم روى عنه عليه الصلاة
والسلام انه قال تفرقت بنوا اسرائيل على احدى وسبعين فرقة فهلك سبعون وخلصت فرقة وان اتمى
ستفرق على اثنين وسبعين فرقة فهلك احدى وسبعون فرقة وتخلص فرقة قالوا يا رسول الله من تلك الفرق

(ويدعوننا رغبا ورهبا) ذوى رغب
اوراغبين في الثواب راجين للاجابة او في
الطاعة وخائفين من العقاب او المعصية
(وكانوا لنا خاشعين) مخبتين اودائى
الوجل والمعنى انهم نالوا من الله ما نالوا
بهذه الخصال (والتي احصنت فرجها)
من الحلال والحرام يعنى مريم (فنفخنا
فيها) في عيسى فيها اى احيينا في جوفها
وقيل فعلنا التنفخ فيها (من روحنا) من الروح
الذى هو بامرنا وحده او من جهة روحنا
جبرائيل (وجعلناها وابنها) اى قصتهما
او حالهما ولذلك وحد قوله (آية للعالمين)
فان من تأمل حالهما تحقق كمال قدرة الصانع
تعالى (ان هذه اممتكم) ان ملة التوحيد
او الاسلام ملتكم التى يجب عليكم ان تكونوا
عليها فكونوا عليها (امة واحدة) غير مختلفة
فيما بين الانبياء ولا مشاركة لغيرها في صحة
الاتباع وقرئ امتمم بالنصب على البدل من
هذه وامة بالرفع على الخبر وقرئ بالرفع على
انهم اخبرنا (وانار بكم) لا اله الا الله لغير
(فاعبدون) لا غير (وتقطعوا امرهم بينهم)
صرفه الى الغيبة التفاتا للنهى على الذين
تفرقوا في الدين وجعلوا امره قطعا موزعة
بجميع فعلهم الى غيرهم (كل) من الفرق
المبترئة (الينا راجعون) فبجازيهم

قال الجماعة أي الجماعة الممهودة التحسكة بما بينه الله تعالى ورسوله من غير أن يشوبوا ذلك شيئا من الهوى وطعن بعضهم في صحة هذا الخبر بأن قال أن أراد بالتثنية والسبعين فرقة أصول الأديان فهي لم تبلغ هذا القدر قال الإمام في الجواب عنه المراد ستغرق أمتي في حال ما وليس فيه دلالة على أن افتراقها في سائر الأحوال لا يجوز أن يزيد وينقص **قوله** استعير لمنع الثواب **بمعنى** أن الكفران مصدر بمعنى الكفر الذي هو الجحود والإنكار كما أن الشكر عبارة عن تعظيم النعم والافرار بفضلها وافضاله شبه قبول العمل واعطاء الثواب بمقابلته بشكر النعم عليه للنعم فاطلق عليه الشكر مجازا فقيل لله تعالى أنه شكور بهذا المعنى قال تعالى ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورا أي مقبولا مثابا عليه وكذا شبه رد العمل ومنع الثواب بالكفر والجحود فاطلق عليه الكفران كما في قوله تعالى وما تفعلوا من خير فلن ننكروه أي لن نحرموا ثوابه وإن تمنعوه **قوله** ونفى نفى الجنس **بمعنى** أن مجازاة المكلفين وإثابتهم على أعمالهم وحرمانهم من الثواب لا يتولى على شيء من ذلك سوى الله فإنه ما لا يملك يوم الدين فكان الظاهر أن يقال فلا نكفر سعيه إلا أنه نفى جنس الكفران للبالغة لأن نفى الماهية يستلزم نفى جميع أفرادها فالتعبير عن النفي المراد بنفي الجنس بمنزلة إثبات المطلوب بالبيئة **قوله** ومنع على أهلها **بمعنى** جعل الحرام مستعارا للمنع الوجودي بجامع أن كل واحد منهما غير مرجوع الحصول لتعذر حمله على معناه الحقيقي وهو فعل مقدور للمكلف منع الشارع تناوله بالنص القاطع ورجوع من قضى الله بأهلاكه إلى التوبة وكذا رجوع من جعله الله تعالى هالكا إلى الحياة النبوية ليس حراما بهذا المعنى هذا على تقدير أن تكون كلمة لافي قوله تعالى لا يرجعون زائدة كافي قوله تعالى ما منعك أن لا تسجد وكذا أن لم تكن صلة وكان المعنى حرام على الكفرة المهلكين عدم رجوعهم إلى دار الجزاء فلقصود إبطال قول من ينكر البعث فإن عدم الرجوع إليها ليس حراما حقيقة وإنما هو حرام بمعنى أنه يمنع الوجود **قوله** وقرئ حرم **بمعنى** أي يكسر الحاء وسكون الراء وهما لفتان كالحل والحلال **قوله** وهو مبتدأ **بمعنى** أن قوله أنهم لا يرجعون مبتدأ خبره حرام على معنى رجوعهم أو عدم رجوعهم بمنع الوجود ويجوز أن يكون حرام مبتدأ لا خبره لفظا ولا تقديرا لكونه صفة مشبهة بكبان رافعة للظاهر بعدها على الفاعلية وذلك الظاهر قائم مقام خبره وهو قول المصنف أو فاعله سادس خبره وفيه بحث فإن الصفة انما ترفع الظاهر الذي بعدها على الفاعلية بشرط اعتماد لا بدونه الأعلى رأى الاختصاص أنه لا يشترط ذلك **قوله** أو دليل عليه **بمعنى** أي ويجوز أن يكون حرام مبتدأ وما بعده خبره دليل على الفاعل كأنه قبل حرام عليهم أو حيايتهم على أن تكون لاصلة أو عدم بعثهم على أن لا تكون صلة **قوله** أو لأنهم لا يرجعون ولا يقيمون **بمعنى** عطف على قوله رجوعهم إلى التوبة الخ ويجوز أن يكون قوله وحرام خبر مبتدأ محذوف أي ذلك الذي ذكر من العمل الصالح المقرون بالإيمان حرام عليهم وما بعده صلة له محذوف لام التعليل مع أنهم ويؤيده قراءة أنهم بكسر الهمزة فإن كسرهما يقتضي أن يتم الكلام قبله ولا بد لتأنيده من تقدير المحذوف **قوله** وقيل حرام عزم **بمعنى** أي معزوم بمعنى قيل الحرام هنا بمعنى الموجب فإنه قد يستعمل بمعنى الواجب كما في قوله تعالى أنل ما حرم ربكم عليكم أن تشركوا فإن ترك الشرك واجب وبدل عليه أيضا قول الخفساء

• وإن حراما لا يرى الدهر باكيا • على شجوه الأبيكيت على صخر •

أي وإن واجبا وإضا كثيرا ما يطلق أحد الضدين على الآخر مجازا **قوله** أي يستمر الامتناع إلى قيام الساعة **بمعنى** على أن تكون حتى غاية لقوله حرام والمعنى ومنع على قوم قدرنا أهلاكهم رجوعهم إلى التوبة إلى أن تقوم القيامة فحينئذ يرجعون ويقولون يا ويلنا فدكنا في غفلة من هذا الآية أو يمنع على الذين أهلكناهم حقيقة رجوعهم إلى أن تقوم القيامة فحينئذ يعثون ويحاسبون **قوله** أو الهلاك **بمعنى** على أن تكون حتى غاية لمحذوف كأنه قبل حرام على الهالكين رجوعهم إلى الحياة بل يستمر بهم الهلاك إلى قيام الساعة **قوله** أو عدم الرجوع **بمعنى** على أن تكون حتى غاية لقوله لا يرجعون وذلك بأن يكون حرام خبر مبتدأ محذوف ويكون المعنى وذلك المذكور من العمل الصالح بمنع على من قدرنا أهلاكهم لأنهم لا يرجعون عن الكفر إلى قيام الساعة فكيف لا يمنع عليهم ذلك العمل والمراد بفتح بأجوج قطع سدهما فحذف المضاف كما حذف المضاف إلى القرية

(فن يعمل من الصالحات وهو مؤمن) بالله ورسوله (فلا كفران لسعيه) فلا تضيق لسعيه استعير لمنع الثواب كما استعير الشكر لاعطاء ونفى نفى الجنس للبالغة (وأناله) لسعيه (كاتبون) مثبتون في صحيفته عمله لا تضيق بوجه ما (وحرام على قرينة) ومنع على أهلها غير متصور منهم وقرئ حرم (أهلكناها) حكمت بأهلاكلها أو وجدناها هالكة (أنهم لا يرجعون) رجوعهم إلى التوبة أو الحياة ولا صلة أو عدم رجوعهم للجزاء وهو مبتدأ خبره حرام أو فاعله سادس خبره أو دليل عليه وتقديره توبتهم أو حياتهم أو عدم بعثهم أو لأنهم لا يرجعون ولا يقيمون وحرام خبر محذوف أي وحرام عليها ذلك وهو المذكور في الآية ويؤيده القراءة بالكسر وقيل حرام عزم ومرجوب عليهم أنهم لا يرجعون (حتى إذا قصت بأجوج مأجوج) متعلق بحرام أو محذوف دل الكلام عليه أو بلا يرجعون أي يستمر الامتناع أو الهلاك أو عدم الرجوع إلى قيام الساعة وظهور أمارتها وهو وقع سديا أجوج ومأجوج

في قوله وحرام على قرية اي على اهلها **قوله** وحتى هي التي **قوله** مبتدأ وخبر قال اكثر المفسرين الضمير في قوله تعالى وهم من كل حذب ينسلون ليأجوج ومأجوج فانه قد روي ان يأجوج ومأجوج لابد وان يسبوا في الارض ويغلبوا على الناس من كل موضع مرتفع والحذب التشر وهو المكان المرتفع **قوله** تسد مسد الغمام الجزآية **قوله** فان الجملة الاسمية اذا وقعت جواب شرط يجب دخول الفاء عليها لتدل على انها جواب وجزآ الا اذا صدرت باذا المفاجأة ظم تسد مسد الغمام فاذا جاءت الفاء معها تعاونا على وصل الجزآ بالشرط فيتاكد ما بينهما من الاتصال **قوله** والضمير للقصة **قوله** يعني ان لقصة هي ضمير القصة وشاخصة خبر مقدم وابصار مبتدأ مؤخر والجملة خبر ضمير القصة لانه لا يفسر الا بجملة مخبر بها ويحتمل ان يكون ضمير القصة لا بفسر الا بفسر كما فسر ضمير أسروا بقوله الذين ظلموا في قوله تعالى وأسروا النجوى الذين ظلموا اذ هو بدل من واو أسروا تفسيرا وعطف اقتراب الوعد الحق على فتح سد يأجوج يدل على ان قيام الساعة لا يتأخر عن خروج يأجوج ومأجوج كما روي عن حذيفة انه قال لو ان رجلا اقتنى فلوا بعد خروج يأجوج ومأجوج لم يركب حتى تقوم الساعة والفلو المهر اي ولد الفرس فان قيل الشرط هو مجموع فتح سد يأجوج ومأجوج واقتراب الموعد الحق وهذا المجموع انما يحصل في آخر ايام الدنيا والجزآ وهو شخص ابصار الذين كفروا وارتقاعها من شدق الاهوال بحيث لا تكاد تطرف انما يحصل يوم القيامة والشرط والجزآ لابد ان يكونا متقاربين فالجواب ان التفاوت القليل يجري مجرى العدم **قوله** يحتمل الاوثان **قوله** اي يعمها ادعى ان ما بين العقلاء وغيرهم واستدل عليه بانه عليه الصلاة والسلام لم يرد على ابن الزبير في تعميمه ما تعبدون للعقلاء بل سلمه ذلك واجابه بوجه آخر الا ان جوابه محل تأمل لانه لا ينبغي كون اليهود واخوانهم عبدوا هؤلاء المكربين وانما يدل على انهم عبدوا الشياطين باطاعتهم الشيطان فيما امرهم به من عبادة هؤلاء المكربين فكيف صلح جوابا عن قول ابن الزبير ويمكن ان يقال من عبد من غير ان يستحق العبادة لذاته ومن غير ان يأمر بها ويحب ويرضى ان يعبد لا يكون معبودا في الحقيقة وانما يكون معبودا صورة ومجازا ويكون المعبود في الحقيقة من امر بذلك لان العبادة عبارة عن الطاعة والانقياد وليس ذلك الا لمن امر بها فلذلك نفى عليه الصلاة والسلام دخول هؤلاء المكربين تحت قوله وما تعبدون فقال بل هم عبدوا الشياطين **قوله** وعلى هذا **قوله** اي على تقدير ان يحتمل ما تعبدون من دون الله على ما بين الاوثان وغيره اياكون الخطاب في قوله تعالى انكم وما تعبدون متناولا للمشركين وغيرهم كاليهود والنصارى وبنى ملجوع وهم يطن من خزاعة قالوا صاهر الله تعالى مسروا الجن فولدت له الملائكة بخلاف ما اذا حل ما تعبدون على الاصنام خاصة فان الخطاب يخص المشركين **قوله** ليس اليهود عبدوا عزرا **قوله** لا وجه لسؤال ابن الزبير لان كلمة ما لا تناول من يعقل فقوله تعالى وما تعبدون لا تناول الملائكة فان الملائكة من العقلاء بل يقتصر على الاصنام لكنه عليه الصلاة والسلام جازاه وأزعمه بوجه آخر تنبيهها على ان لدفع شبهة طرقا متعددة **قوله** بيان التجوز او التخصيص تأخر عن الخطاب **قوله** الاول على تقدير ان يكون المقصود من قوله تعالى ان الذين سبقت لهم منا الحسنى بيان تناول الحكم لغير اهل الحسنى من العقلاء والثاني على تقدير ان يكون المقصود تخصيص ما تعبدون بغير اهل الحسنى مع كونه في نفسه مع اهل الحسنى وغيرهم وعلى التقديرين يكون قوله تعالى ان الذين سبقت لهم منا الحسنى من قبل بيان التفسير ومثل هذا البيان لا يجوز تأخيره عن وقت الحاجة الى العمل بالاتفاق لانه تكليف ما لا يطاق واما جواز تأخيره عن وقت الخطاب فهو مختلف فيه بين الحنفية والشافعية جواز الشافعية استدلالا بهذه الآية ووجه الاستدلال ما اشار به المصنف من انه تعالى ازل قوله انكم وما تعبدون من دون الله حصص جهنم اثم لها وارادون اي تحصبون فيها وترمون وتأخر عنه نزول قوله ان الذين سبقت لهم منا الحسنى وهو بيان لما نزل قبله بيان تجوز او بيان تخصيص حتى جرى بين ابن الزبير وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جرى واجاب الحنفية عن هذا الاستدلال بان قوله وما تعبدون لم يتناول عيسى عليه الصلاة والسلام وعزرا والملائكة حقيقة لان ما غير العقلاء الا ترى ما روي عن رسول الله عليه الصلاة والسلام انه قال له ما جهلك بلغه قومك يا غلام اما علمت ان ما لما لا يعقل فيكون قوله تعالى ان الذين سبقت لهم منا الحسنى على هذا بيان تقرير وبيان التقرير يصح متراجعا وسؤال ابن الزبير وارد على طريق التعنت بناء على انه جعل ما مستعملة بمعنى من مجازا او حمله على التغليب فمسأل بناء على ظنه الفاسد ثم انه عليه الصلاة والسلام اجابه بقوله ما جهلك فقد ردت عليه بان ما لما

وحتى هي التي يحكى الكلام بعدها والمحكى هي الجملة الشرطية وقرأ ابن عامر ويعقوب ففحت بالتشديد (وهم) يعني يأجوج ومأجوج او الناس كلهم (من كل حذب) تشر من الارض وقرئ جدت وهو القبر (ينسلون) يسرعون من نسلان الذئب وقرئ بضم السين (واقتراب الموعد الحق) وهو القيامة (فاذا هي شاخصة ابصار الذين كفروا) جواب الشرط واذا المفاجأة تسد مسد الغمام الجزآية كقوله اذا هم يقتطون فاذا جاءت معها تظاهرتا على وصل الجزآ بالشرط فيتاكد والضمير للقصة او مبهم يفسره الابصار (ياويلنا) مقدر بالقول واقع موقع الحال من الموصول (قد كنا في غفلة من هذا) لم نعلم انه حق (بل كنا ظالمين) لا نفسنا بالاخلال بالنظر والاعتداد بالندر (انكم وما تعبدون من دون الله) يحتمل الاوثان وابليس واعوانه لانهم بطاعتهم لهم في حكم عبدتهم لما روي انه عليه الصلاة والسلام لما تلا الآية على المشركين قال له ابن الزبير قد خصمتك ورب الكعبة أليس اليهود عبدوا عزرا والنصارى عبدوا المسيح وبنوا ملجوع عبدوا الملائكة فقال عليه الصلاة والسلام بل هم عبدوا الشياطين التي امرتهم بذلك فانزل الله ان الذين سبقت لهم منا الحسنى الآية وعلى هذا يعم الخطاب ويكون ما مؤثلا او بما يعمه ويدل عليه ما روي ان ابن الزبير قال هذا شيء لا تهتنا خاصة او لكل من عبد من دون الله فقال عليه الصلاة والسلام بل لكل من عبد من دون الله ويكون قوله ان الذين بيان التجوز او التخصيص تأخر عن الخطاب

(حصب جهنم) ما يرمى به اليها وتخرج به من حصبه يحصبه اذارماه بالحصباء وقرى بسكون الصاد وصفا بالمصدر (انتم لها واردون) استئناف او بدل من حصب جهنم واللام معوضة عن على للاختصاص والدلالة على ان ورودهم لاجلها ﴿٣٧٠﴾ (لو كان هؤلاء آلهة ماوردوها) لان المؤاخذ

المعذب لا يكون الها (وكل فيها خالدون) لاختصاص لهم عنها (لهم فيها زفير) انين وتنفس شديد وهو من اضافة فعل البعض الى الكل للتغليب ان اريد بما تعبدون الاصنام (وهم فيها لا يسمعون) من الهول وشدة العذاب وقيل لا يسمعون ما يسترهم (ان الذين سبق لهم منا الحسنى) الخصلة الحسنى وهى السعادة او التوفيق للطاعة او البشري بالجنة (اولئك عندهم يبعثون) لانهم رفعون الى اعلى عليين روى ان عليا كرم الله وجهه خطب وقرأ هذه الآية ثم قال انا منهم و ابو بكر وعمر وعثمان وطهمة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن بن عوف وابن الجراح ثم اقيمت الصلاة فقام بجزرداه ويقول (لا يسمعون حسيها) وهو بدل من يبعثون او حال من ضميره سبق للبالغة في ابعادهم عنها والحسب صوت يحس به (وهم فيما اشتهت انفسهم خالدون) دائمون في غاية النعم وتقديم الطرف للاختصاص والاهتمام به (لا يحزنهم الفزع الاكبر) النعمة الاخيرة لقوله ويوم ينفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الارض او الانصراف الى النار او حين يطبق على النار او يذبح الموت على صورة كبش الملح (وتلقاهم الملائكة) تستقبلهم مهئين (هذه ايامكم) يوم ثوابكم وهو مقدر بالقول (الذى كنتم توعدون) في الدنيا (يوم نطوى السماء) مقدر باذكار او ظرف لا يحزنهم او تلقاهم او حال مقدر من العائد المحذوف من توعدون والمراد بالطفى ضد النشر او المحو من قولك اطوى عني هذا الحديث وذلك لانها نشرت مظلة ابني آدم فاذا انقلوا فوضت عنهم وقرى بالياء وبالتاء والبناء للفعول (كطى السجل للكتاب) طيا كطى الطومار لاجل الكتابة او لما يكتب او كتب فيه وبدل عليه قراءة حزة والكسافى وحقق على الجمع اى للمعنى الكثيرة المكتوبة فيه وقيل السجل ملك يطوى كتب الاعمال اذ ارفعت اليه او كاتب كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقرى السجل كالداو

لا يعقل فلا يرد ما اورده على الآية من النقص بالملائكة ونحوهم وان صح انه عليه الصلاة والسلام اجاب بان قال انهم ما عبدوا ما ذكرته من اهل الحسنى وانما عبدوا الشياطين التى امرتهم بذلك فهو جواب بطريق التسليم اى لو سلم ان قوله تعالى ما تعبدون يتناول العقلاء الفضلاء لكن لانسلم انهم عبدوا اولئك الكرمين فى الحقيقة بل عبدوا الشياطين الذين امروا بذلك والتعبير عنهم بلفظ ما ليس مبنيا على حله على المعنى المجازى بل مبنى على عداهم اى على عد الشياطين فى عداد الاصنام الجامدة التى تعبد بمراحل عن العقل والتمييز وكذا قوله عليه الصلاة والسلام بل لكل من عبد من دون الله ان صح ذلك عنه مبنى على التسليم ايضا والحاصل ان المراد بقوله ما تعبدون الشياطين وعلى التدبرين لم يكن قوله وما تعبدون مستعملا فى العقلاء مجازا ولا متناولا لاهل الحسنى حتى يقال قوله تعالى ان الذين سبق لهم منا الحسنى بيان لتجاوز او التخصيص تأخر عن الخطاب كما قاله الشافعية بل ليس ذلك الا بيان تقرير يصح مزاحيا عن الخطاب فليس فى الآية ما يدل على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب على جميع الروايات فليتأمل فان المقام محل الالتفات ﴿قوله ما يرمى به﴾ يعنى ان الحصب يفتح الحاء والصاد اسم لما يحصب اى يرمى فى النار ولا يقال له حصب الا وهو فى النار فاما قيل ذلك فيقال له حطب وشجر وحشب ونحو ذلك ﴿قوله او بدل من حصب جهنم﴾ ويجوز ابدال الجملة من المفرد اذا كانا بمعنى واحد والتقدير انكم انتم لها واردون والحصب بسكون الصاد مصدر بمعنى الرمى ﴿قوله لان المؤاخذ المعذب لا يكون الها﴾ هذا الكلام بالشياطين البقي لان المؤاخذة لا تنطبق بالاصنام الا ان يقال عباد الاصنام فى الحقيقة عباد الشياطين الذين امروا بعبادتها فكانهم اتخذوا الشياطين آلهة والضمير فى قوله تعالى وهم فيها لا يسمعون قيل يرجع الى انعبودين اى لا يسمعون صراخهم وشكواهم ومعناه انهم لا يغيثونهم ولا يغيثونهم كما يقال سمع الله لمن حده اى اجاب الله دعاه وقيل يرجع الى الكفار والمعنى انهم لا يسمعون شيئا اصلا من حيث انهم يحشرون صما عميا زيادة فى عذابهم او انهم لا يسمعون ما ينفعهم لانهم انما يسمعون اصوات المعذبين او كلام من يتولى تعذيبهم من الملائكة ثم انه تعالى لما شرح عقاب الكفار اردفه بشرح ثواب الابرار فقال ان الذين سبق لهم منا الحسنى فهى عامة فى حق كل المؤمنين وشرح من احوال ثوابهم خمسة امور احدها قوله اولئك عندهم يبعثون وثانيها قوله لا يسمعون حسيها والمراد به تأكيد بعدهم عنها لان من لم يدخلها وقرب منها فدينهم حسيها وثالثها قوله وهم فيما اشتهت انفسهم خالدون ورابعها قوله لا يحزنهم الفزع الاكبر وفسر المصنف باربعة اوجه الاول انها النعمة الاخيرة والثانى ان يؤمر بالعباد الى النار والثالث ان يطبق جهنم على اهلها اى وضع الطبق عليها بعد ما اخرج منها من اخرج ففزع اهلها حينئذ فزعا شديدا لم يضرعوا فزعا شديدا والرابع ذبح الموت بين القريتين والنداء يا اهل الجنة خلود بلاموت ويا اهل النار خلود بلاموت وخامسها قوله وتلقاهم الملائكة اى تستقبلهم ملائكة الرحمة عند خروجهم من القبور او عند باب الجنة ﴿قوله او تلقاهم﴾ فان قيل تلقى الملائكة عند باب الجنة وطى السماء متقدم عليه بزمان كثير فكيف يكونان فى يوم واحد والجواب ان اسم يوم الطى يطلق على الزمان الممتد الذى مبداء زمان الطى ومنتها زمان دخول اهل الجنة الجنة واهل النار النار ﴿قوله او حال مقدر من العائد المحذوف من توعدون﴾ اى توعدون ذلك اليوم مقدر كونه يوم نطوى السماء طيا مثل طى الرجل مافى يده من الطومار لاجل الكتابة لان الكتاب مصدر كالكتابة وما فيه من اللام لتعليل فان قلت نشر الطومار شرط لاجل الكتابة فكيف يصح طيه علة لها قلت انه بطوى او لا يحفظ مطويا لاجل ان ينشر ويكتب فيه وقت الحاجة فالمراد من طيه هذا الطى السابق ﴿قوله او لما يكتب او كتب فيه﴾ على ان الكتاب بمعنى المكتوب ﴿قوله السجل ملك يطوى كتب الاعمال﴾ اى كتب بنى آدم اذ ارفعت اليه قال السدى السجل ملك موكل بالصحف فاذا مات الانسان رفع اليه كتابه فيطويه فعلى هذا الكتاب والكتب على اختلاف القرآنيين هى الصحف واللام فيه زائدة كما فى قوله ردف لكم ﴿قوله او كاتب كان لرسول الله عليه الصلاة والسلام﴾ وهو بعيد لان كتاب رسول الله عليه الصلاة والسلام كانوا رجالا معروفين وليس فيهم من سمي بهذا الاسم ﴿قوله فى كونها ايجادا عن العدم او جمعا من الاجزاء﴾ ذكر الامام انهم اختلفوا فى كيفية الاعادة فنهى من قال ان الله تعالى يفرق اجزاء الاجسام ولا يعدمها ثم انه يعيد تركيبها فذلك هو الاعادة ومنهم من قال انه تعالى يعدمها بالكلية ثم انه يوجد لها بعينها مرة اخرى وهذه الآية تدل على هذا الوجه لانه تعالى شبه الاعادة بالابتداء ولما كان الابتداء ليس عبارة عن تركيب الاجزاء المتفرقة بل عن اليجاد

و السجل كالعتل وهما لغتان فيه (كما بدأنا اول خلق نعيده) اى نعيد ما خلقناه مبتدا اعادة مثل بدنا اياه فى كونها ايجادا عن (بعد) العدم او جمعا من الاجزاء المتباعدة والمقصود بيان صحة الاعادة بالقياس على الابداء لتعمول الامكان الذاتى المصحح للتدويرية وتناول القدرة القديمة لهما على السواء

بعد العدم وجب ان تكون الاعادة كذلك واحتج القائلون بالذهب الاول بقوله تعالى والسماوات مطويات بيمينه فانه يدل على ان السماوات حال كونها مطوية تكون موجودة بقوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض فهذا يدل على ان اجزاء الارض باقية لكنها جعلت غير هذه الارض ووجد ارتباط هذه الآية بما قبلها انه تعالى لما وصف يوم القيامة بانه يوم تطوى فيه السماء كطى السجل وصفه ايضا بانه يعاد فيه الاشياء الهالكة من السماء والارض واهلهما **قوله وما كافي** تكفي الكاف عن العمل ونصح دخولها على الفعل فانها على تقدير كونها آتية قد تكون كافي عن العمل نحو انما زيد منطلق وغير كافي بقوله تعالى فبما رحمة من الله لنت لهم فان الباء فيه لو كانت مكفوفة لما كان لفظ الرحمة مجرورا بها فلما لم تكن الباء مكفوفة كان مجرورا بها مفعولا به والمفعول به لا بد له من حامل فعلا كان او معناه فلا بد ان يكون لباء ما يتعلق هي به بخلاف الكاف المكفوفة هنا فانها لا تستدعي ما يتعلق هي به لان مجرورها لم يكن مفعولا به حتى تستدعي ما ينصبه من فعل او مافى معناه والفرق بين كون ما كافي وبين كونها مصدرية انها على تقدير كونها كافي يكون قوله اول خلق نعيده كلاما تاما ويكون قوله كما بدأنا جملة مقطوعة عن ذلك على معنى تحقق الاعادة مثل تحقق البدء وليس المعنى على اعادة مثل البدء ومحل الكاف في مثله الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف **قوله** واول مفعول لبدأنا ظاهر نظم التنزيل وان كان يساعد هذا الاحتمال الا انه محل تأمل لان الظاهر ان ليس المراد باول الخلق من سبق وجوده وجود الآخرين في نشأة الدنيا لان الكلام ليس في اعادتهم وابدائهم خاصة بل الكلام في ابداء مجموع المكونات واعادتها فان هذا المجموع اذا هلك ثم تعلقت الاعادة به بوصف بالاولية بالنسبة الى ما يتعلق به من الابدان ثانيا فهذا المجموع الموصوف بالاولية كيف يكون مفعول بدأنا مع ان ايقاع البدء عليه متفرع على اعادته لانه قبل تعلق الاعادة به لا يوصف بالاولية اصلا فالظاهر ان يكون الكاف في محل النصب على انه من قبل ما ضمير عامله على شريطة التفسير والتقدير نعيد اول الخلق اي الخلق الاولين نعيد ويتم الكلام هنا ان جعلت ما كافي وان جعلت مصدرية يكون التقدير نعيد اول الخلق اعادة مثل بدأنا اياه نعيده وكلمة ما ان كانت موصولة تكون الكاف متعلقة بمحذوف يفسره نعيده بخلاف ما اذا جعلت مصدرية فان مفعول نعيد حينئذ اول خلق لا الكاف **قوله** تأكيذا نعيده يعني انه مصدر وقع مؤكدا مضمون جملة لا يحتمل لها غير الوعد فهو من المصدر الذي يسمى تأكيذا لنفسه وناصبه مضمرا ويعدنا ذلك وعدا او هو منصوب بقوله نعيده لكونه في معنى الوعد **قوله** وقيل المراد بالزبور جنس الكتب المنزلة فقوله ولقد كتبنا في الزبور معناه ولقد بينا في التوراة والانجيل وسائر كتب الانبياء عليهم الصلاة والسلام من بعد الذي كراى من بعد ما كتبنا وبيننا في اللوح المحفوظ وهو ام الكتاب وكتب فيه كل ما سيكون ليعتبر الملائكة ويعلموا ان الله تعالى احاط بكل شئ علما واحصى كل شئ عددا **قوله** او الذين كانوا يستضعفون نشر مرتب على قوله او الارض المقدسة واراد بشارق الارض ومغاربها ارض الشام وجهاتها الشرقية والغربية وقال الامام الميراث من الارض ارض الجنة وقيل هي الارض المقدسة يرثها الصالحون ودليله قوله تعالى واورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها التي باركنا فيها لهم بالآخرة يرثها امة محمد عند نزول عيسى عليها الصلاة والسلام **قوله** لان ما بعثت به سبب لاسعادهم لوتدبروا فيه واتبعوا احكامه لغازوا بسعادة الدارين ومن اعرض عنه واستكبر فاعاقب في الجنة من قبل نفسه وهو اشارة الى جواب ما يقال كيف كان رحمة للعالمين وقد جاء بالسيف واستباحة الاموال ورد في الخبر انه عليه الصلاة والسلام قال لجبريل عليه الصلاة والسلام ان الله تعالى يقول وما ارسلناك الا رحمة للعالمين فهل اصابك من هذه الرحمة شئ قال نعم اصابني من هذه الرحمة اني كنت اخشى عاقبة الامر فامنت بك لما اتني الله تعالى على بقوله ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم امين ثم انه تعالى لما ذكر انه عليه الصلاة والسلام رحمة للعالمين بين معظم اسباب كونه رحمة لهم وهو كونه داعيا الى التوحيد والطاعة فانه بعث والناس في جاهلية وضلال واهل الكتابين كانوا في حيرة في امر دينهم لطول مكثهم وانقطاع تواريخهم ووقوع الاختلاف في كتبهم بحيث لم يكن الطالب الحق سيل البتة **قوله** فالاولى لقصر الحكم على الشئ يعني ان كلمة انما سواء كانت مفتوحة الهجزة او مكسورة نها قد تكون لقصر الحكم على الشئ نحو انما يقوم زيد وقد تكون لقصر الشئ على الحكم نحو انما زيد قائم فقوله تعالى انما يوحى الى الآيات من قبل قصر الحكم على الشئ حيث يدل على ان حكم ما يوحى اليه عليه الصلاة والسلام منقصر في مضمون قوله تعالى

وما كافي او مصدرية واول مفعول لبدأنا او لفعل يفسره نعيده او موصولة والكاف متعلقة بمحذوف يفسره نعيده اي نعيد مثل الذي بدأنا واول خلق ظرف لبدأنا او حاد من ضمير الموصول المحذوف (وعدا مقتر بفعله تأكيذا لنعيده او منتصب لانه عدة بالاعادة (هنا) اي علينا انما كراى (انا كراى) ذلك لا محالة (ولقد كتبنا في الزبور) كتاب داود (من بعد الذي كراى) اي التوراة وقيل المراد بالزبور جنس الكتب المنزلة وبالدكر اللوح المحفوظ (ان الارض) ارض الجنة او الارض المقدسة (يرثها عبادي الصالحون) يعني عامة المؤمنين او الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها وامة محمد صلى الله عليه وسلم (ان في هذا) فيما ذكرنا من الاخبار والمواعظ والمواعد (لبلاغا) لكفايا او لسبب بلوغ الى البغية (لقوم عابدين) همهم العبادة دون العادة (وما ارسلنا الا رحمة للعالمين) لان ما بعثت به سبب لاسعادهم وموجب لصلاح معاشهم ومعادهم وقيل كونه رحمة للكفار امنهم به من الخسفة والمسخ وعذاب الاستئصال (قل انما يوحى الى انما الحكم الله واحد) اي ما يوحى الى الا انه لا اله الا الله واحد وذلك لا المقصود الاصل من بعثه مقصور على التوحيد فالاولى لقصر الحكم على الشئ والثانية على العكس

(فهل انتم مسلمون) مخلصون العبادة لله تعالى على مقتضى الوحي المصدق بالحجة وقد عرفت ان التوحيد بما يصح اتبانه بالسمع (فان تولوا) عن التوحيد (فقل آذنتكم) اعلمتكم ما امرت به او حربي لكم (على سواء) مستويين في الاعلام به او مستويين انا وانتم في العلم بما اعلمتكم به او في المعاداة او ايدانا على سواء وقيل اعلمتكم اني على سواء اي عدل واستقامة رأي بالبرهان النير (وان ادري) وما ادري (اقرب ام بعيد ما توعدون) من غلبة المسلمين او من الحشر لكنه كائن لا محالة (انه يعلم الجهر من القول) ما تجاهرون به من الطعن في الاسلام (ويعلم ما تكتمون) من الاحن والاحقاد للمسلمين فيجازيكم عليه (وان ادري لعله فتنه لكم) وما ادري لعل تأخير عذابكم استدراج لكم وزيادة في اقتنائكم او امتحان لينظر كيف تعملون (ومتاع الى حين) ونمئذ الى اجل مقدر تقتضيه مشيئته (قل رب احكم بالحق) اقض بيننا وبين اهل مكة بالعدل المقتضى لاستكمال العذاب والتشديد عليهم وقرأ حفص قال على حكاية قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرئ رب بالضم وربى أحكم على بناء التفضيل وأحكم من الاحكام (ورينا الرحمن) كثير الرحمة على خلقه (المستعان) المطلوب منه المعونة (على ما تصفون) من الحال بان الشوكة تكون لهم وان راية الاسلام تحقق ابائهم تسكن وان الموعد به لو كان حقا لزل بهم فأجاب الله دعوة رسوله صلى الله عليه وسلم فغضب امانهم ونصر رسوله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم عليهم وقرئ بالياء وعن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ اقرب حاسبه الله حسبا يسيرا وصالحه وسلم عليه كل نبي ذكر اسمه في القرآن

سورة الحج مكية الاست آيات من

هذا خصمان الى صراط الحميد

وهي ثمان وسبعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها الناس اتقوا ربكم)

انما الحكم الله واحد فانه في محل الرفع على انه قائم مقام فاعل الفعل السابق اذ التقدير انما يوحى الى وحدانية الله تعالى وان قوله انما يوحى الى مع فاعله بمنزلة انما يقوم زيد اي يقوم زيد لا غيره فكانه قيل لم يوحى الى شيء الا التوحيد ولما ورد ان يقال كيف يصح هذا الحصر مع انه قد اوحى اليه اشياء غير التوحيد اشار المصنف الى دفعه بقوله وذلك لان المقصود الاصلى يعني ان ما ذكر انما يرد على تقدير ان يكون الحكم المقصود ما ووحى اليه مطلقا وليس كذلك بل المراد ما ووحى اليه مقصودا بالمقصد الاصلى الاول وقوله تعالى انما الحكم الله واحد من قبيل قصر الشيء على الحكم بمنزلة انما يرد قائم اي لا يضل زيد سوى القيام فان قلت هذا الحصر يستلزم ان لا يكون الله تعالى موصوفا بغير الوحدانية مع ان له تعالى من صفات الجلال والجمال ما لا يحصى فالجواب ان الحصر ليس حقيقيا اذ المقصود في ما يصفه المشركون قوله وقد عرفت ان التوحيد الخ اشارة الى ما ذكره في تفسير قوله تعالى في هذه السورة هذا ذكر من معنى وذكر من قبلي اذ التوحيد لما لم يتوقف على صحته بعثة الرسل وانزال الكتب صح الاستدلال فيه بالنقل ووجه القاء في قوله تعالى فهل انتم مسلمون ان مثل هذا الكلام انما يذكر اذا تقدم ما يوجب المسارعة والاقدام على شيء من الامور فيؤتى به لتضييق عليه والتوبيخ على تركه وههنا لما بولغ في امر التوحيد بما سبق من الحصرين عقبه به للبالغة في ايجاب المسارعة الى التوحيد فلذلك اخرج الامر على صورة الاستفهام وكون التوحيد بما يصح اتبانه بالسمع وان اشتهر بين المتكلمين الا انه لا يخلو عن اشكال وهو ان حجة السمع موقوفة على ثبوت الرسالة وثبوت الرسالة موقوف على كون المرسل واجب الوجود وهو موقوف على ثبوت كونه واحدا اذ التعدد يستلزم الامكان كما بين في موضعه فظهر ان حجة السمع موقوفة على الوحدانية ولو توقفت الوحدانية ايضا على السمع لزم الدور فلاحكام التي يستدل عليها بالنص هي التي لا يتوقف النص على ثبوتها فالتوحيد ليس من تلك الاحكام التي يستدل عليها بالنص فلا يستدل بالنص على ثبوته قوله مستويين في الاعلام به على ان يكون قوله على سواء في محل النصب على انه حال من مفعول آذنتكم قوله او مستويين انا وانتم على انه حال من الفاعل والمفعول معا وعلى التقديرين يكون آذنتكم منقولا من اذن بمعنى علم وعلى قوله او حربي لكم وان كان منقولا منه ايضا وان المراد بالاذن اذ ان الحق الا ان اذ ان الحرب مستفاد من استعماله في مقام الانذار والتهديد كانه قيل قد بذلت وسعي الى الآن في اعلام الحق وارشادكم اليه فاذا لم تقبلوه ولم تلتفتوا اليه فتهشوا لجزاء عنادكم قوله او ايدانا على سواء على انه صفة مصدر محذوف قوله وقيل اعلمكم اي على سواء على انه خبر ان المحذوف مع اسمها والجملة استئنافية قوله اقرب ام بعيد ما توعدون في محل النصب بادري لانه خلق ادري باداة الاستفهام واصل الكلام اقرب ما توعدون ام بعيدا لانه اخر المستفهم عند روى الآي وقوله ما توعدون يجوز ان يكون مبتدأ و ما قبله مع ما عطف عليه خبره ويجوز ان يكون فاعل قريب لا اعتمادا على الف الاستفهام والمقصود من قوله تعالى انه يعلم الجهر من القول الآية تعليل الامر المدلول عليه بقوله فهل انتم مسلمون والتهي عن الطعن في الاسلام جهرا وعن اضمار الاحن والاحقاد للمسلمين وبيان ان تأخير العذاب عنهم ليس لخلق ما سروا به وما اعلنا بيل حكمية اقتضت ذلك ثم قال لعل وجه الحكمة في التأخير الاستدراج وزيادة الاستغناء لعقوبة العذاب ولما كان الاستدراج سببا للفتنة والعذاب الملقى عليه لفظ الفتنة مجازا مرسلا وقوله او امتحان اي معاملة شبيهة بالامتحان على سبيل الاستعارة التمثيلية وقرأ العامة رب احكم بكسر الباء وحذف ياء الاضافة اكتفاء بالكسرة وقرئ بضم الباء على انه منادى مفرد معرفة امر الله تعالى رسوله عليه الصلاة والسلام بان يدعو باستكمال العذاب على قومه ويقول رب اقض بيننا وبين اهل مكة بالعدل فان العدل في حقهم ان يعمل العذاب عليهم ولا يعملهم فلا جرم حكم الله تعالى عليهم يوم يدر وقرئ ربى يسكون الباء وأحكم على بناء افعال التفضيل وهما مبتدأ وخبر وقرئ احكم بفتح الهزة والميم على انه فعل ماض من الاحكام مرفوع المحل على انه خبر ربى ايضا تحت سورة الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهذا وان الشروع فيما يتعلق بسورة الحج مستعينا بالله تعالى

سورة الحج سبعون واربع آيات مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى يا أيها الناس اتقوا ربكم روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال المعنى يا اهل مكة احذروا

عقاب ربكم بطاعته فان التقوى المأمور بها انما تنحقق بالاتقاء عن جميع المحرمات وبالاتقاء عن ترك شيء من الواجبات وبالجملة المراد بالتقوى على هذا القول الاتقاء عن كل ما يؤثم من فعل او ترك وهذا المعنى هو المراد باسم التقوى في عرف الشرع الا ان الملائم لتخصيص الخطاب باهل مكة ان يراد بالتقوى المرتبة الاولى منه وهو التوقى عن العذاب المخلد بالنيرى من الشرك كما هو المراد بقوله تعالى فآلزمهم كلمة التقوى فانه تعالى امر الناس بالتقوى ثم عمل وجوبها عليهم بذكر الساعة ووصفها باهول صفة والمعنى ان بالتقوى يدفع هذا الضرر العظيم عن النفس ودفع الضرر عن النفس معلوم الوجوب ثبت به وجوب التقوى والزلزلة تضعيف الزلزلة يقال زلت قدمه اذا زالت عن مكانها بسرعة ويقال زلت يافلان زللا اذا زل في عين او منطق وبصير منعذبا بالتضعيف يقال زلزل الله تعالى الارض زلزلا لاقتزلزلت هي وقد يستعمل لازما بمعنى زلزل فقولته تعالى ان زلزلة الساعة معناه ان زلزلة الساعة ولهذا فسرهما الكواشي رحمه الله تعالى بقوله اى حركتها الشديدة بانزاج فيكون المصدر مضافا الى فاعله وفسرها المصنف رحمه الله تعالى بالتحريك وجعلها أولا من اضافة المصدر الى فاعله المجازى على طريق استناد الفعل الى زمانه وثانيا من اضافة المصدر الى ظرفه بتقدير في وثالثا من غير تقدير والفرق بين الوجهين الاخيرين ان المضاف اليه في كل واحد من الاحتمالين وان كان ظرفا للمضاف حقيقة الا انه قد توسع فيه واجرى مجرى المفعول به واضيف المصدر اليه على طريق اضافته الى المفعول به من غير تقدير كلمة في كما في قوله تعالى بل مكر الليل والنهار وقول من قال باسبارق الليلة اهل الدار في احد الاحتمالين بخلاف الاحتمال الآخر فان الظرف لم توسع فيه وكانت الاضافة اليه بتقدير في كما في ضرب اليوم واطضافة المصدر معنوية سواء اضيف الى ظرفه او الى فاعله لانه ليس بصفة والاضافة انما تكون لفظية بان يكون المضاف صفة مضافة الى معمولها اى الى مرفوعها او منصوبها **قوله** وقيل هي زلزلة الخ عطف من حيث المعنى فان ما ذكرنا يابى دل على ان الساعة اما فاعل مجازى لهذه الزلزلة او زمان لها وعلى التقديرين هذه الزلزلة يوم القيامة وهو ظاهر **قوله** فيبقوا على انفسهم اى يترجوا عليها يقال ابقىته على فلان اى ارحمته عليه ورجته وفي الصحاح تقول ارحمت عليه اذا ابقىته عليه ورجته **قوله** اذا دهشت اى اذا ادهشت الزلزلة التى أقيمت الرضيع تدبها حل لفظ المرصعة على التى تلبس الارضاع بالفعل استدلالا بطوى التاء اياه فان الاصل فى الصفات المختصة بالمؤنث ان لاتلحقها تاء التأنيث اذا قصد بها التى من شأنها ان تلبس الفعل فاما اذا قصد بها الدلالة على الملابس بالفعل فيجوز ان تلحقها تاء فيقال حائضة وطالقة ومرصعة وطائفة فلما قبل فى الآية مرصعة بالتاء علم ان المراد بها التى يامرث الارضاع بالفعل وأقيمت تدبها الصبي **قوله** وما موصولة فلا بد من تقدير العائد اى عن الذى ارضعته وهو الطفل وان كانت مصدرية فلا حاجة الى التقدير اى عن ارضاعها **قوله** جنيها مبنى على ان الحمل بالقبح ما كان فى البطن او على رأس الشجرة وبالكسر ما كان على الظهر واستدل به من قال ان هذه الزلزلة تكون فى الدنيا لانه لا مرصعة ولا حامل يوم القيامة ومن قال انها تكون يوم القيامة يقول هذا على جهل التمثيل اى لو كان مثلها فى الدنيا لذهلت المرصعة عما ارضعت وتضع الحمل جملها من غير تمام من شدة دهشها **قوله** فارهقهم هولهم والمعنى ولكن مارهقهم من خوف عذاب الله تعالى هو الذى اذهب عقولهم يقال رهقه كسر الهاء اى غشيه وارهقه طغيانا اى اغشاه اياه والهول مصدر هاله الشئ اى افزعه ولا شك انه تعالى اذا بسط بساطه اى بساط عزه وسلطان جبروته وسرادق كبريائه بحيث الجأ النبيين الى ان قالوا نفسى نفسى يجعل هولهم وافزاعه بحيث يغشى اهل الموقف بأمرهم مما شاهدوه من امارات ما يكون من ذلك الموقف قرأ العامة رجاء الله عليهم وترى الناس يفتح التاء من ترى ونصب الناس على صبغة خطاب الواحد بمعنى تعلمو الناس اول مفعوليه وسكارى ثانياهما وقرى بضم التاء وكسر الراء على بناء الفاعل وهو ضمير الزلزلة او الساعة فلا بد حينئذ من تقدير المفعول الاول ليترمه المعنى اى وترى الزلزلة او الساعة اهل الموقف الناس سكارى فهو مفعول ثالث ويؤيد هذه القراءة قراءة من قرأ وترى الناس بضم التاء وفتح الراء على ما لم يسم فاعله ونصب الناس مضارع مبنى من المنعدى الى ثلاثة مفاعيل الاول قائم مقام الفاعل وهو ضمير الخطاب والناس سكارى هما المفعولان الباقيان وهذا معنى قول المصنف رحمه الله عليه وقرى ترى من اربك قائما والاصل وترى الزلزلة او الساعة اياك الناس سكارى ويجوز ان يكون مضارع رأيت المنعدى الى اثنين والمعنى

ان زلزلة الساعة (تحريكها الاشياء على الاسناد المجازى او تحريك الاشياء في قاضيت اليها اضافة معنوية بتقدير في او اضافة المصدر الى الشرف على اجراء مجرى المفعول به وقيل هي زلزلة تكون قبل طلوع الشمس من مغربها واطافتها الى الساعة لانها من اشراطها (شئ عظيم) هائل علل أمرهم بالتقوى بظاهرة الساعة ليصوروه بعقولهم ويعلموا انه لا يؤمنهم منها سوى التدرع بلباس التقوى فيبقوا على انفسهم ويضوها بملزمة التقوى (يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما ارضعت) تصوير لهولها والضمير للزلزلة ويوم من نصب بتدها وقرى تذهل وتذهل مجهولا ومعلوم اى تذهلها الزلزلة والذهول الذهاب عن الامر بدهشة والمقصود الدلالة على هولها بحيث اذا دهشت التى أقيمت الرضيع تدبها الصبي تذهلت عنه وما موصولة تذهلت عنه وما موصولة او مصدرية وتضع كل ذات حمل حملها جنيها (وترى الناس سكارى) كأنهم سكارى (وماهم بسكارى) على الخيفة (ولكن عذاب الله شديد) فارهقهم هولهم بحيث طمعت عقولهم واذهب تميزهم

وترى أبا الرسول قوما سكارى فبنى للمفعول واستدالى مفعوله الأول وترك الثانى منصوبا على حاله وهو معنى قوله
رحمة الله عليه أورايتك قائما وقوله بنصب الناس ورفع على ترتيب الفاء ولما ورد ان يقال لما اسند الفعل الى الناس
كان ينبغي ان يقال ويرى بالياء التحتية اجاب عنه بقوله وتأينته على تأويل الجماعة **قوله** وافراده بعد جمعه
افراد الفعل وجمعه عبارة عن اسناده الى ضمير الواحد والجمع يعنى افراد فاعل الرؤية في ترى الناس وجمعه في يوم
زوتها مبنى على ان الرؤية في يوم زوتها الزلزلة او الساعة في قوله وترى الناس جميع الناس رايا الزلزلة لكونها امرا
مغايرا للناس بخلاف الحالة القائمة فان كل احد لا يرى الاماكن بغيره ولا يرى الجميع مقام بالجميع والازم ان يرى
كل احد مقام بنفسه وفيه بحث ظاهر وهو ان اسناد الفعل الى الجميع انما يقتضى قيامه بالجميع ولا يقتضى
وقوع مقام به من الجميع وما ذكره مبنى على ان يكون الخطاب في قوله تعالى وترى الناس لكل من يصلىح
ان يكون مخاطبا على سبيل البدل ولو كان الخطاب لواحد بعينه وهو النبي صلى الله عليه وسلم لما قيل براها الجميع
اي يرى كل احد مقام بغيره **قوله** سكرى كعطشى ووجه التشبيه كون كل واحد منهما مجعلا على فعل مع
كون واحد على وزن فعلان ولو قال بكرسى وقلى ومرضى نصح التشبيه من حيث ان كل واحد منهما
جمع على وزن فعلى الا ان المشابهة بين سكرى وعطشى اتم لما ذكرناه يقال رجل عطشان وقوم عطشى كما يقال
جوعان وجوعى وكسلان وكسلى واللفظ انما يجمع على فعلى اذا كان مأخذا من قبل العلل والادواء نقل عن
القرآن رحمه الله تعالى انه قال والعرب تجعل فعلى جمعا لكل ذى زمانة وضرر وهلاك ولا يبالون اكان واحد
فاعلا او فعلا او فعلا **قوله** وهى نعمه واضرا به حال من فاعل زلت لما امر الله تعالى مشركى اهل مكة
بالانقضاء عن عقابه بملازمة طاعته خص من بينهم من هو متوغل في المخالفة والعصيان ووصفه بالخاصة في دين الله
تعالى ووحدانيته وفيما خبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى بمجرّد زعمه الفاسد وظنه الباطل من غير
سند يسوقه اليه قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما المريد المتمرد على الله تعالى يقال مرد الشئ اذا جاوز حد
مثله واصله العرى يقال غلام امرء دوغصن امرء اذا عرى عن الشعر والورق **قوله** كتب عليه على الشيطان
صفة للشيطان والمعنى والله تبارك وتعالى اعلم وينبع كل شيطان مريد كتب عليه ان من يقبل منه فهو ضال
والكتابة والكتاب الحكم والقدر ويكون بمعنى الرق والاثبات فالعنى قضى عليه اورقم فاثبت في ام الكتاب
وهو اللوح اى قد قضى الله تعالى على كل شيطان من الجن والانسان ان يتبعه ويتولاه فانه يضله عن الصراط
المستقيم والدين القويم فاما الشيطان الجنى فبالوسواس والتسويلات والقاء الشبهات واما الشيطان الانسى
فبايقاعه في مذاهب اهل الهوى والبدع كالفلسفة والزنادقة المنكرين للبعث والحساب ويقعون عليهما البراهين
الموهمة المشوبة بشوائب الوهم والخيال وظلمة الطبيعة فاتباعه تقبل منه تلك الشبهات الزائفة والدلائل
الباطلة فيعتقدون ببقائه ويصيرون من جلته ويدخلون في زمرة كما قال تعالى ومن يتولهم منكم فانه منهم
قال صاحب الكشاف والكتابة عليه مثل اى كانا كتب اضلال من يتولاه عليه ورقم به لظهور ذلك في حاله جعل
الكتابة بمعنى الرق والاملاء ولما تعذر حله على الحقيقة حله على التشبيه وجعل وجه الشبه لظهور ذلك الاضلال
عليه ظهور المكتوب على ما كتب عليه واليه اشار المصنف بقوله والمعنى كتب عليه اى اثبت عليه ورقم فصار
كان الاضلال شئ اثبت عليه ورقم **قوله** على تقدير فشانه انه يضله يعنى قبح الهمة في قوله تعالى فانه يضله
مبنى انه خبر مبتدأ محذوف اى فشانه وحاله انه يضله قال صاحب الكشاف عفا الله تبارك وتعالى عنه وقرئ انه
يقع الهمة وكسرهما فنقع جعل الاولى نائب فاعل كتب والثانية عطفها عليها ولم يرض المصنف به حيث قال
لاعلى العطف فانه يكون بعد تمام الكلام يعنى ان كلمة ان الاولى لو كانت مرفوعة الحصل على انها قائمة مقام
فاعل كتب وكانت الثانية ايضا في محل الرفع على كونها معطوفة على الاولى مؤكدة لها للزم عطف جملة تامة على
كلام غير تام لان قوله من تولاه مبتدأ لم يستوف خبره بعد لان كلمة من فيه ان قدرتها موصولة فلا خبر لها وان
جعلتها شرطية فلا جواب لها ولا يجوز العطف قبل التمام في عطف الجملة فاعراب الآية ان كتب مبنى للمفعول
على قرأة العامة وانه في الموضعين مفتوح الهمة اما الاولى فلكونها مع ما في حيزها في محل الرفع على انها خبر مبتدأ
محذوف وكلمة من في قوله تعالى من تولاه يجوز ان تكون شرطية والقاء في جوابها وان تكون موصولة والقاء زائدة
في الخبر لتضمن المبتدأ معنى الشرط **قوله** على حكاية المكتوب فان كلمة ان الواقعة في الكلام المحكى

وقرئ ترى من اريتك قائما او اريتك قائما
بنصب الناس ورفع على انه نائب مناب
الفاعل وتأينته على تأويل الجماعة وافراده
بعد جمعه لان الزلزلة براها الجميع واثر السكر
انما يراه كل احد على غيره وقرأ حذو الكسائي
سكرى كعطشى اجراء للسكر مجرى العلل
(ومن الناس من يجادل في الله بغير علم) زلت
في النضر بن الحارث وكان جدلا يقول
الملائكة بنات الله والقرء ان اساطير الاولين
ولا بعث بعد الموت وهى نعمه واضرا به
(وينبع) في المجادلة او في طامة احواله (كل
شيطان مريد) متجرّد للفساد واصله العرى
(كتب عليه) على الشيطان (انه من تولاه)
تبعه والضمير للشان (فانه يضله) خبر لمن او
جواب له والمعنى كتب عليه اضلال من يتولاه
لانه جبل عليه وقرئ بالفتح على تقدير فشانه
انه يضله لا على العطف فانه يكون بعد تمام
الكلام وقرئ بالكسر في الموضعين على
حكاية المكتوب

مكسورة لكونها واقعة في ابتداء الكلام ولا بد في الحكاية ان تحفظ صورة الكلام المحكي ولا تغير عما هي عليه من حيثها **قوله** او اضممار القول فيكون عليه في موضع الرفع على انه قائم مقام الفاعل لقليل المضمر ثم انه تعالى لما حكى عنهم انهم يجادلون في الله بغير علم وكان من جملة ما جادلوا فيه في صحة حقيقة البعث والحشر اورد ما يدل على صحته بقوله تعالى يا ايها الناس ان كنتم في ريب من البعث الآية قيل تحريك الوسط في كل ما كان فيه العين من حروف الخلق قياس مطرد كالشعر والنهر وقيل ليس بقياس بل هما لغتان بمعنى كالجلب والجلب والطرود والطرود فيوقف على السماع ثم انه تعالى ذكر في مراتب النشأة الاولى ومبادئها سبعة امور الاول القرب فانه مبدأ لجميع الافراد الانسانية اما بواسطة كونه مبدأ لاصلهم آدم عليه الصلاة والسلام او بواسطة الغذاء وكونه مبدأ للحى ودم الطمث فانه اما حيواني او نباتي وغذاء الحيوانات ينتهي الى النبات قطعاً للتسلسل والنبات انما يتولد من الارض والماء فصح قوله فانا خلقناكم من تراب على كل واحد من الاعتبارين فقوله فانظروا في بدء خلقكم الخ اشارة الى ان قوله تعالى فانا خلقناكم ليس جزاء في الحقيقة لكنه اقيم مقام الجزاء من حيث كون الاخبار به سبباً مؤدياً الى النظر في مضمونه الذي هو من زيل لرهبهم والمرتبة الثانية النطفة وهي ماء الفعل فان قلب التراب اليابس ماء رطباً لطيفاً مبني على قدرة باهرة لا يبعد عنها اعادة الموتى والمرتبة الثالثة العلقه وهي قطعة الدم الجامدة ولا شك ان بين الماء وبين الدم الجامد مباينة شديدة والمرتبة الرابعة المضغة وهي اللحم الصغيرة قدر ما يعضغ والمرتبة الخامسة ما ذكره بقوله ثم نخرجكم طفلاً والسادسة ما ذكره بقوله تعالى ثم تبلغوا أشدكم والسابعة ما ذكره بقوله ومنكم من يتوفى وقسم المضغة الى الخلقة وغير الخلقة اي الى المساواة للمساواة المنزهة عن العيب يقال صخرة خلقاء اي مساواة لا عيب فيها وخلقت السواك اي سويته ومليته وقيل الخلقة هي التي تم وكل خلقها بنفخ الروح فيها وهو الذي يولد لتمام مدة الحمل حياً وغير الخلقة ما سقطه المرأة غير حي ولم يكمل خلقه بنفخ الروح فيه وقيل الخلقة ما قبل خلقه وصورته وغير الخلقة ما لم يصور بل تسقطه المرأة نطفة بيضاء او علقه او مضغة لم تبين خلقته وقدم الوجه الاول لانه اوفق لبناء التفعيل الدال على تكثير الخلق فان الانسان ذو اعضاء متباينة وقوى متفاوتة فاذا كل فيه جميع ما يشبه خلقه النوع فقد كثرفه الخلق واللام في قوله تعالى لنبيين متعلقة بمحذوف اي نقلناكم من حال ومن خلق الى خلق لنبيين لكم بهذا التدرج من فعلنا وقدرتنا ما لا يسعد الذكر ولا يحبط به الوصف واشير الى هذا التعميم بحذف المفعول وقوله تعالى وتقر في الارحام مرفوع على الاستئناف وليس علة ما قبله حتى ينصب عطفاً على العلة المتقدمة روى عن الزجاج رجة الله تعالى عليه انه قال قوله تعالى وتقر في الارحام لا يجوز فيه الارتفاع ولا يجوز ان يكون المعنى فعلنا ذلك لتقر في الارحام لان الله تعالى لم يخلق الانام ليقرؤا في الارحام وانما خلقهم ليدلهم على رشدهم وصلاحتهم ونقل المصنف راحة الله تعالى عليه قراءة النصب فيه وفي قوله تعالى ثم نخرجكم طفلاً واثار الى دفع ما ذكره الزجاج رجة الله تعالى عليه بقوله وتقر بهم في الارحام حتى يولدوا وينشأوا ويلغوا حد التكليف يعني ليس الاقرار في الارحام وحده علة الخلق المذكور حتى يرد ما ذكره بل العلة هي مجموع الاقرار في الرحم الى تمام مدة الولادة والتولد لطفلاً والانشاء والبلوغ الى حد التكليف والعلة في الحقيقة هي الاخير يعني بلوغ حد التكليف اي حتى يكلفوا بمعرفة الله تعالى وتوحيده وطاعته فينالوا سعادة الآخرة لكن لما كان الاقرار في الرحم وما ناله من مقدمات البلوغ ادخل في التعليل قدر لام العلة ايذاناً بذلك وخص قوله لتبلغوا باعادة اللام للتنبيه على ان المقصود اولاً وبالذات هو الثاني لا الاول من بين اجزاء الغرض وهو الجزء الثاني الاخير الذي هو البلوغ المذكور لانه وان التكليف فقوله تعالى ثم لتبلغوا على هذه القراءة معطوف على قوله تعالى ثم نخرجكم وقد اشار اليه المصنف بقوله حتى يولدوا وينشأوا وعلى قراءة الرفع معطوف على قوله تعالى لنبيين لكم فان قلت ما معنى ثم في الموضعين فالجواب انه يحتمل ان يكون التراخي في الزيادة وهو الاظهر الانسب بالمقام ويحتمل ان يكون التراخي في الزمان فان بلوغ الاشد متراجح من الاخراج لطفلاً وهو غير الاقرار في الارحام ولو باعتبار ابتداء الاقرار في الارحام **قوله** وقرئاً بالياء اي وقرئ قوله تعالى لنبيين وقرئ بالياء التعتابية فيها باسناد كل واحد من الفعلين اليه تعالى كما في قراءة النون وقرئ بفتح الياء من تحت وكسر القاف ونصب الراء اي وقرئ الله تعالى وهو من قرأ الماء اذا صب وقرأ يعقوب في رواية ونقر بفتح النون وضم القاف ورفع الراء من قرأ الماء يقره

او اضممار القول او تضمين الكتب معناه (ويهدى الى عذاب السعير) بالحمل على ما يؤتى اليه (يا ايها الناس ان كنتم في ريب من البعث) من امكانه وكونه مقدوراً وقرئ من البعث بالتحريك كالجلب (فانا خلقناكم) اي فانظروا في بدء خلقكم فانه يزج ربكم فانا خلقناكم (من تراب) اذ خلق آدم منه والاعذية التي يتكون منها المني (ثم من نطفة) مني من النطفة وهو الصب (ثم من علقه) قطعة من الدم جامدة (ثم من مضغة) قطعة من اللحم وهي في الاصل قدر ما يعضغ (مخلقة وغير مخلقة) مسواة لانقص فيها ولا عيب وغير مسواة او تامة وساقطة او مصورة وغير مصورة (لنبيين لكم) بهذا التدرج قدرتنا وحكمتنا وان ما قبل التنبيه والفساد وتكون مرة قبلها اخرى وان من قدر على تغييره وتصويره اولا قدر على ذلك ثانياً وحذف المفعول ايماء الى ان افعاله هذه يتبين بها من قدرته وحكمته ما لا يحيط بالذكر (ونقر في الارحام ما نشاء) ان تقر (الى اجل مسمى) هو وقت الوضع واذنا بعد ستة اشهر واقصاه آخر اربع سنين وقرئ ونقر بالنصب وكذا قوله (ثم نخرجكم طفلاً) عطفاً على نبيين كان خلقهم مدرجاً لغرضين تبين القدرة وتقريرهم في الارحام حتى يولدوا وينشأوا ويلغوا حد التكليف وقرئ بالياء رفعاً ونصباً وقرئ بالياء ونقر من قرئت الماء اذا صببته وطفلاً حال اجريت على تأويل كل واحد او الدلالة على الجفر اولاً في الاصل مصدر (ثم لتبلغوا اشدكم) كما لكم في القوة والعقل جمع شدة كالاناء جمع نعمة كانها شدة في الامور (ومنكم من يتوفى) عند بلوغ الاشد او قبله وقرئ يتوفى اي يتوفاه الله (ومنكم من يرد الى ارضه العمر) الهرم والخرف وقرئ بسكون الياء

(لكيلا يعلم من بعد علم شيا) ليعود كهيئته الاولى في اوان الطفولية من مخافة العقل وقلة الفهم فينسى ما علمه وينكر من عرفه والاية استدلال ثان على امكان البعث بما يعمري الانسان في اسنائه من الامور المختلفة والاحوال المتضادة فان من قدر على ذلك قدر على نظائره (وترى الارض هامة) ميتة يابسة من همدت النار اذا صارت رمادا (فاذا ازلنا عليها الماء اهتزت) تحركت بالنبات (وريت) وانتفعت وقرى ربات اى ارتفعت (وانبتت من كل زوج) من كل صنف (بهيج) حسن رائق وهذه دلالة ثالثة كثرها الله تعالى في كتابه لظهورها وكونها مشاهدة (ذلك) ٣٧٦ اشارة الى ما ذكر من خلق الانسان في اطوار

مختلفة وتحويله على احوال متضادة واحياء الارض بعد موتها وهو مبتدأ خبره (بان الله هو الحق) اى بسبب انه الثابت في نفسه الذي به يتحقق الاشياء (وانه يحيى الموتى) وانه يقدر على احيائها والاموات هي النطفة والارض الميتة (وانه على كل شئ قدير) لان قدرته لذاته الذي نسبته الى الكل على سواه فلما دللت المشاهدة على قدرته على احياء بعض الاموات لم يمتنع اقتداره على احياء كلها (وان الساعة آتية لا ريب فيها) فان التغير من مقدمات الانصرام وطلائعه (وان الله يبعث من في القبور) بمقتضى وعده الذي لا يقبل الخلف (ومن الناس من يجادل في الله بغير علم) تكرير للتاكيد ولما ينطبع من الدلالة بقوله (ولا هدى ولا كتاب منير) على انه لا سند له من استدلال او وحى او الاول في المقلدين وهذا في المقلدين والمراد بالعلم العلم الفطري ليصح عطف الهدى والكتاب عليه (ثاني عطفه) متكبرا وثنى العطف كناية عن التكبر كاي الجيد او معرضا عن الحق استغفابه وقرى بفتح العين اى مانع تعطفه (ليضل عن سبيل الله) علة الجدل وقرأ ابن كثير وابو عمرو ورويس بفتح الياء على ان اعراضه عن الهدى المتكبر منه بالاقبال على الجدل الباطل خروج من الهدى الى الضلال وانه من حيث هو مؤذاه كالفرض له (له في الدنيا خزي) وهو ما اصابه يوم بدر (ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق) وهو النار (ذلك بما قدمت يداك) على الالتفات او ارادة القول اى يقال له يوم القيامة ذلك الخزي والتعذيب بسبب ما اقترفته من الكفر والمعاصي (وان الله ليس بظلام للعبيد) وانما هو مجازيهم على اعمالهم والمبالغة لكثرة العبيد (ومن الناس من يعبد الله على حرف) على طرف من الدين بلا سبب له فيه كالذي يكون على طرف الجيش فان احس بظفر قر والافر (فان اصابه خير اطمان به وان اصابه فتنة انقلب على وجهه) روى انها زلت في اعارب قدموا الى المدينة وكان احدهم

اذا صبه وقوله كالكلم في القوة والعقل يعنى ان الاشكال القوة في الخواص والقوى والجوارح كلها وهو فيما بين الثلاثين والاربعين وقبل من ثمانى عشرة سنة الى ثلاثين سنة وقبل الى ست وثلاثين سنة ٣٧٦ قوله تعالى لكيلا يعلم متعلق بقوله برده فان قيل كيف قال لكيلا يعلم من بعد علم شيا مع انه يعلم بعض الاشياء كالطفل اوجب بان المراد انه يزول عقله فيصير كانه لا يعلم شيا فان مثل ذلك قديم في مقام نفى العقل للمبالغة ٣٧٦ قوله تعالى تحركت بالنبات الاهتزاز الحركة الواقعة على البهجة والسرور فلا يقال اهتز فلان لكيك وكبت الا اذا كان ذلك الامر من الحسن والمنافع قيل الاصل اهتز وربانياتها لحذف المضاف واستدكل واحد من القعلين الى نفس الارض فن قرارت فغناء الزيادة من اى جهة كانت ومن قرأ بالهمزة فسر به بقوله ارتفعت وزادت من جهة العلو وقوله تعالى وان الساعة يحنل ان يكون معطوفا على الجبرور بالباء وان يكون خبر مبتدأ محذوف لدلالة المقام عليه والتقدير والامر ان الساعة آتية ولا ريب فيها يحنل ان يكون خبرا ثانيا وان يكون حالا ٣٧٦ قوله تكرير للتاكيد يعنى ان هذه الآية زلت ايضا في النظر بن الحارث وائمة التكرير المبالغة في الذم وليريد عليه انه لا سنده في مجادله من دليل عقلى ولا وحى معاوى كما لا سند في مجادله من العلم الضروري والنظري كانه قيل انه يجادل من غير مقدمة ضرورية ولا نظرية ولا سمعية وهو قوله تعالى ويعبدن من دون الله مالم ينزل به سلطانا وما ليس لهم به علم وما لظالمين من نصير وقيل الآية الاولى واردة في التابعين المقلدين وهذه الآية في المتبوعين المقلدين فان كل واحد من الفريقين يصدق عليه انه يجادل من غير علم وان كان احدهما متبعا والاخر متبوعا ويؤيد هذا القول قوله تعالى ليضل عن سبيل الله بغير علم فان المضل هو المقلد المتبوع لا التابع والثنى الى العطف بكسر العين الجانب الذي يعطفه الانسان ويلويه ويميله عند الاعراض عن الثنى وهو عبارة عن الكبر والخيلاء والعطف بفتح العين التعطف والبر ٣٧٦ قوله على ان اعراضه عن الهدى المتكبر منه متعلق بقراءة من قرأ ليضل بفتح الياء فانه لما ورد على هذه القراءة ان يقال الجدل ما كان مهتديا حتى يخرج بالجدال من الهدى الى الضلال اجاب عنه بانه لما كان متمكنا من الاهتداء بان يترك فيما نصب من الدلائل والآيات فتركه واعرض عنه واقبل على الجدل الباطل جعل كالحارج من الهدى الى الضلال وورد ايضا ان يقال ما كان عرضة من الجدل ان يضل عن الهدى او يضل غيره عنه فكيف قيل ليضل فاجاب عنه بان الضلال لما كان عاقبة مزينة على جداله شبه بالفرض المطلوب منه فادخل عليه لام العلة لذلك ٣٧٦ قوله وهو ما اصابه يوم بدر روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال هذه الآية زلت في النظر بن الحارث فانه قتل يوم بدر ومن قال انها لم تنزل في واحد بعينه حل خزي الدنيا على ذم المؤمنين ولعنهم وقهرهم اياهم فان الخزي وهو الهوان والفضيحة لا يلزم ان يكون بالقتل وقوله عذاب الحريق يجوز ان يكون من باب اضافة الموصوف الى الصفة والاصل العذاب الحريق اى الحرق كالسميع بمعنى المسمع وجعله المصنف رجة الله تعالى عليه من اضافة السبب الى سببه وجعل الحريق عبارة عن النار ٣٧٦ قوله والمبالغة لكثرة العبيد جواب عما يقال الظاهر ان يقال انه تعالى ليس بظالم للعبيد ليعيد نفى اصل الظلم ونفى كونه مبالغا مفرطا في الظلم لا يفيد نفى اصله وتقرير الجواب ان المراد نفى اصل الظلم وذكر لفظ المبالغة مبنى على كثرة العبيد ثم انه تعالى ولما وصف حال المظهرين للشرك المجادلين فيه عقبه بذكر حال المتزولين المذبذبين فقال تعالى ومن الناس من يعبد الله على حرف فقوله على حرف حال من فاعل يعبد والحرف والتاحية والوسط والطرف من صفات الاجسام وصف به الدين على سبيل الاستعارة التمثيلية حيث شبه حال من يعبد الله تعالى حال كونه على قلبي في دينه من غير ثبات وطمأنينة قلب بحال من يكون على طرف من العسكر ونحوه فان احس بظفر وغشية قر والاطمان والافر ٣٧٦ قوله تعالى وان اصابته فتنة انقلب على وجهه المراد بها ههنا ما يستكرهه الطبع وينقل على النفس كالجذب والرض وسائر الحسن والامساخ ان يجعل مقابلا للخير لانه ايضا فتنة وامتحان قال تعالى ويلوكم بالشرا والخير فتنة ولم يقل وان اصابه شر مع انه هو المقابل للخير لان ما يتفر عنه الطبع ليس شرا في نفسه بل هو سبب القرية ورفع الدرجة بشرط التسليم والرضى بالقضاء ٣٧٦ قوله مكرما اى خطيرا كرميا ٣٧٦ قوله ووضع الظاهر بالجر عطف على قوله والقاعلية فان الظاهر ان يكون قوله انقلب مستندا الى ضمير مستتر راجع الى من في قوله تعالى ومن الناس من مثل ضمير قوله تعالى اطمان به فلما جعل خاسر الدنيا مرفوعا على انه فاعل انقلب فقد وضع الظاهر موضع الضمير المستتر في انقلب تصبيحا على خسر ان المنقلب ٣٧٦ قوله مستعار من ضلال من ابعد في التيه اى شبه ضلال

اذا صح بدنه وتجهت فرسه مهرا سريا وولدت امرأته غلاما سويا وكثر ماله وما شئته قال ما اصبحت منذ دخلت في ديني هذا الا خيرا (من) فاطمان وان كان الامر بخلافه قال ما اصبحت الا شرا وانقلب وعن ابى سعيد ان يهوديا اسلم فاصابته مصائب فقام بالاسلام فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اقلنى فقال ان الاسلام لا يقال قنزلت (خير الدنيا والآخرة) بذهاب عصمته وجبوط عمله بالارتداد وقرى خاسر بالنصب على الحال والرفع على القاعلية ووضع

من عبد من دون الله تعالى ما لا يضرمه ان لم يعبد وما لا ينفعه ان عبده عن سواه السبيل وهو التوحيد والطاعة وما هو الحق اعتقادا او عملا بضلال من ابعد في التيه ضالا فوصف الضلال المشبه بما هو من خواص الضلال المشبه به وهو البعد فان القرب والبعد من عوارض المسافة الحسية فكان اثبات البعد له استعارة تخيلية قريبة للاستعارة بالكتابة فالظاهر انه شبه العدول عن الحق المشبه بالمسافة الحسية والصراط المسلول فيها حسا بالضلالة من الصراط المستقيم وشبه التوغل في ذلك العدول بالبعد عن المسالك الحسية فبعد عن التوغل في العدول عن الحق باسم الضلال البعيد على سبيل الاستعارة التصريحية ثم لا بد مع اعتبار هذه الاستعارة من تقدير مضاف في البعيد اي البعيد مسافته واصافة المسافة الى الضلال لادنى الملازمة فان الضلال واقع في تلك المسافة **قوله** لمن ضره بكونه معبودا **قوله** اشارة الى دفع ما يقال كيف نفي النفع والضرر عن الاصنام في قوله تعالى يدعو من دون الله ما لا يضرمه وما لا ينفعه واثبتها لها في قوله تعالى لمن ضره اقرب من نفعه وتقدير الدفع ان معنى الآية الاولى ان الكافر لنهاية جهله وخفاقة بعبد بجادا لا بضرا ولا ينفع نفسه والضرر المتيقن للاوثان في الآية الثانية ليس ضرر هابا نفسها بل يترتب من ضررها كون عبادتها سببا للضرر وذلك يكفي في اضافة الضرر اليها كقوله تعالى انهن اضلن كثيرا من الناس واصافة الاضلال اليهن من حيث كونهن اسبابا للضلال فكذا هنا نفي الضرر عنهن او لا بمعنى كونهن قاعلة له واصاف الضرر اليهن في هذه الآية بمعنى كون عبادتهن سببا للضرر وكذا النفع المضاف اليهن ليس نفعها في نفسها بل هو النفع في زعم العابدين وتوقعهم **قوله** والزعم قول مع اعتقاد **جواب** عما يقال كيف يكون يدعو معلقا بلام الابتداء وليس هو من افعال القلوب وكذا الزعم والتعليل من خصائص افعال القلوب وفيه اشارة الى جواب آخر عن سؤال الناقض **قوله** ان نفي الضرر والنفع عن الاصنام حكم من الله تعالى حكم به على الكافر المقلب على وجهه انه يدعو ويعبد من دون الله تعالى ما لا يضرمه ولا ينفعه بنفسه ثم حكى عنه انه يزعم اي يقول ويعتقد يوم القيامة حين استضراره بسبب عبادة الاصنام لمن ضره اقرب من نفعه لبئس المولى وباختلاف الحاكم يتدفع التناقض فجعله لمن ضره في حيز مفعول يدعو الا انه علق الفعل بلام الابتداء **قوله** اجر آله مجرى قول **قوله** يعني ان المقام مقام حكاية قول الكافر الا انه وضع يدعو موضع يقول ليبدل على قول فيه صراخ ودعاء فلما كان يدعو الثاني بمعنى يقول مضمنا معنى الدعاء والصراخ كان الثاني للضرر والنفع عن الاصنام هو الله تعالى والتمت لهما هو الكافر فاندفع التناقض بهذا الوجه ايضا **قوله** او مستأنفة **جواب** على قوله واللام معلقة كانه قبل جملة قوله لمن ضره في محل النصب على انها في حيز مفعول يدعو مستأنفة لا محل لهما من الاعراب فيكون يدعو الثاني تكميلا للاول وتأكيدا له فلا معمول له لفظا ولا تقديرا كانه قبل يدعو من دون الله الذي لا يضرمه ولا ينفعه فعلى هذا يكون قوله ذلك هو الضلال البعيد جملة معترضة بين المؤكد والمؤكد لان فيها تشديدا وتأكيدا للكلام ويكون قوله تعالى لمن ضره كلاما مستأنفا واللام فيه للابتداء ومن موصولة وضره مبتدأ واقرب خبره والجملة صلة من ولبئس جواب قسم مقدر والقسم المقدر مع جوابه خبر للمبتدأ الذي هو الموصول ثم انه تعالى لما ذكر المشركين المجادلين بالباطل الذين يعبدون الله على حرف وبين ما ل امرهم ذكر المؤمنين المتكئين على الايمان والاعمال الصالحة وبين ثوابهم في الآخرة ثم قال ان الله يفعل ما يريد باهل طاعته من اهل الكرامة واهل معصيته من اهل الهوان والقصحة **قوله** كلام فيه اختصار **قوله** فان قوله تعالى من كان يظن ان لن ينصره الله في الدنيا باعلاء كلمته واظهار دينه وفي الآخرة باعلاء درجته والانتقام ممن كذبه يستدعي كلاما يذكر فيه ان الله ينصر رسوله في الدنيا والآخرة ومنكر ان ينكر ذلك حسدا وعداوة ويطمع انه تعالى لا يفعل ذلك وبغيثته حتى يكون هذا الكلام رداله واقفا وتهيأ فها **قوله** وقيل المراد بالنصر الرزق **قوله** على ان يكون ضمير ينصره راجعا الى من في قوله تعالى من كان يظن بناء على ان من حق الضمير ان يرجع الى المذكور اذا امكن ذلك ومن ذهب الى انه يرجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يجز ذكره في هذه الآية قال قد ذكر فيها ما يدل عليه عليه الصلاة والسلام وهو ان الايمان لا يتم الا بالله ورسوله فعلى تقدير ان يكون النصر بمعنى الرزق يكون المعنى ان الارزاق بيد الله تعالى لا تنال الا بمشيئته ولا بد لعبد من الرغنى بقسمته فان من لم يرض برزق الله تعالى وليس به صبر واستسلام لما قسم الله تعالى له فليبلغ غاية الجزع وهو الاختناق فان ذلك لا يغلب الصمة والسبب الحيل والسما قبل المراد بها سقف البيت بناء على ان كل ما علاك فهو سما

(يدعو لمن ضره) بكونه معبودا
يوجب القتل في الدنيا والعذاب في الآخرة
(اقرب من نفعه) الذي يتوقع بعبادته
وهو الشفاعة والتوسل بها الى الله تعالى
واللام معلقة يدعو من حيث انه يزعم
والزعم قول مع اعتقاد او داخله
الجملة الواقعة مفعولا اجراء له مجرى
يقول اي يقول الكافر ذلك بدعاء وضرر
حين يرى استضراره به او مستأنفة
ان يدعو تكريرا للاول ومن مبتدأ وخبر
(لبئس المولى) الناصر (ولبئس العشي)
الصاحب (ان الله يدخل الذين آمنوا
وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها
الانهار ان الله يفعل ما يريد) من
الموحد الصالح وعقاب المشرك لاداء
ولا مانع (من كان يظن ان لن ينصره
الله في الدنيا والآخرة) كلام فيه اختصار
والمعنى ان الله ناصر رسوله في الدنيا
والآخرة فمن كان يظن خلاف ذلك
ويتوقعه من غيظه وقيل المراد بالنصر
الرزق والضمير لمن (فليمدد بسبب
السما ثم ليقطع) فليستقص في ازالة
او جزعه بان يفعل كل ما يفعله الله
عقبا او المبالغ جزما حتى يمد حبل
سما بيته فيخنق من قطع اذا اخنق
الخنق يقطع نفسه بحبس مجاريه او
حبل الى السماء الدنيا ثم ليقطع به السما
حتى يبلغ عنائه فيجتهد في دفع نص
او تحصيل رزقه وقرا ورش وابو
وابن عامر ليقطع بكسر اللام

(فليست في نفسه) فليست في نفسه (هل يذهب كبد) فله ذلك وسماء على الأول ﴿٣٧٨﴾ كيدالانه منتهى ما يقدر عليه (ما يفيض) غيظه

او الذي يغيبه من نصر الله وقيل نزلت في قوم من المسلمين استبطأ وانصر الله لاستجبالهم وشدة غيظهم على المشركين (وكذلك) ومثل ذلك الانزال (انزاله) انزالنا القرء ان كاه (آيات بينات) واضحات (وان الله بهدي) ولا ان الله بهدي به او يثبت على الهدى (من يريد) هدايته او ثباته انزلته كذلك مينا (ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين اشركوا ان الله يفصل بينهم يوم القيامة) بالحكومة بينهم واطهار الحق منهم من البطل او الجزاء فيجازي كلا ما يليق به ويدخله المحل المعتدله وانما دخلت ان على كل واحد من طرفي الجملة لمزيد التأكيد (ان الله على كل شئ شهيد) عالم به مراقب لحواله (الم تر ان الله يسجد له من السموات ومن في الارض) يسخر لقدرته ولا يتأبى عن تدبيره او يدل بذله على عظمته مدبره ومن يجوز ان يم اولى العقل وغيرهم على التغليب فيكون قوله (والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب) افرادها بالذكر لشهرتها واستبعاد ذلك منها وقرئ والدواب بالتخفيف كراهة التضعيف او الجمع بين الساكنين (وكثير من الناس) عطف عليها ان يجوز اعمال اللفظ الواحد في كل واحد من مفهوميه واستاده باعتبار احدهما الى امر وباعتبار الآخر الى آخر فان تخصيص الكثير يدل على خصوص المعنى المسند اليهم او مبتدا خبره محذوف دل عليه خبر قسمه نحو حق له الثواب او فاعل فعل مضمر اي ويسجد له كثير من الناس سجود طاعة (وكثير حق عليه العذاب) بكفره وابائه عن الطاعة ويجوز ان يجعل وكثير تكريرا للاول مبالغة في تكثير المحققين بالعذاب وان يعطف به على الساجدين بالمعنى العام موصوفا بما بعده وقرئ حق بالضم وحقا باضمار فعله (ومن ين الله بالشقاوة) (قاله من مكرم) يكرمه بالسعادة وقرئ بالفتح بمعنى الاكرام (ان الله يفعل ما يشاء) من الاكرام والاهانة

وقيل المراد بها سماء الدنيا والمعنى فليمد الذي يغيبه نصر الله تعالى ورسوله او يحزبه قلة رزقه بحبل الى السماء المظلة ثم ليقطع بالمسافة الخ وعنان السماء جانبها الذي يعترض لك من اقطارها ومن في قوله تعالى من كان يظن يحوز ان تكون شرطية وهو الظاهر وان تكون موصولة فليمد اما جزاء الشرط او خبر للوصول والقاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط وهل يذهب في محل النصب على اسقاط الخافض اي في انه هل يذهب ﴿قوله فليست في نفسه﴾ لمادل ظاهر نظم الآية على ان الامر بالنظر بعد الاختناق لا يصح ان يحمل على النظر والتأمل صرف الكلام عن ظاهره وجعل النظر المأمور به عبارة عن ان يتصور انه ان فعل ذلك هل يذهب الذي يغيبه من نصر الله تعالى وهو سابق على الاختناق كانه قيل فليأمل انه ان فعل ذلك هل يذهب كبد وما يغيبه والقاء في فليست يحول على التراخي الرئي ثم انه تعالى لما قال وان الله بهدي من يريد اتبعه بيان من بهديه وعن لا بهديه فقال تعالى ان الذين آمنوا الآية وان الثانية مع اسمها وخبرها في محل الرفع على انه خبر ان الاولى كما في قوله ان زيدا ان الخبر عنده لكثير والصابئون من صبا الرجل عن دينه اذا خرج منه الى دين آخر وهم قوم كانوا يعبدون النجوم ويعلمونها وقال قتادة هم قوم كانوا يعبدون الملائكة وقال مجاهد هم قبيلة بين اليهود والمجوس قيل كانوا يعبدون النار وقيل يعبدون الشمس والقمر وقيل اعتزلوا النصارى ولبسوا المسوح وقيل اخذوا من دين النصارى شيئا ومن دين اليهود شيئا وهم القائلون بان لعالم الهين نور وظلمة ﴿قوله بالحكومة بينهم او الجزاء﴾ يعني ان المراد بالفصل اما الفصل بالحكم بان هذا محق وذلك مبطل او الفصل بالجزاء بان لا يجمع الجميع في موطن واحد بل يجازي كل واحد بما يليق به ويدخله الدار المعتدله ﴿قوله يسخر لقدرته ولا يتأبى عن تدبيره﴾ لمادخل كفرة الانس ومردة الجن والشياطين وسائر الحيوانات والجمادات في عومه اي في عموم قوله من في السموات وليس فيهم من يسجد سجود طاعة وعبادة وهو وضع الجبهة على الارض خضوعا لله تعالى جل السجود على معنى مجازي يتصور في كل موجود ممكن وهو كونه متقادا مسخر لقدرته ومشيته تعالى غير متأبى عن شئ مما يحدث فيه من افعاله وتدبيره تشبيها لهذا الانقياد والطاعة بالسجود الحقيقي الصادر عن المكلف والاطلاق اسم السجود المشبه به على المشبه على طريق الاستعارة التصريحية الاصلية ثم اشتق من هذا السجود بهذا المعنى لفظ يسجد فسرت الاستعارة اليه تبعاً والمعنى تقادله المكونات باسمها ﴿قوله او يدل بذله على عظمته مدبره﴾ عطف على قوله يسخر يعني ان السجود في الآية مجاز اما عن المضرة والانقياد او عن الدلالة على عظمة الملك المدبر فان السجود الحقيقي انما يكون على طريق الخضوع والتعظيم فيدل لامحالة على العظمة والكبرياء فكذا جميع هذه المذكورات تدل عليها تشبيه دلالتها عليها بالسجود الحقيقي فالمراد بها اسم السجود ﴿قوله وقرئ والدواب بالتخفيف﴾ اي بتخفيف الباء بحذف الباء الاولى كراهية التضعيف او الجمع بين الساكنين ﴿قوله عطف عليها ان يجوز الخ﴾ جواب عما يقال السجود بمعنى المضرة للقدرة والارادة او بمعنى الدلالة على عظمة المدبر عام في حق الناس جميعا فاستاده الى كثير منهم يكون تخصيصا من غير قاعدة وتخصيص الكثير بالذكور يدل على ان المسند الى الكثير السجود الحقيقي وذلك يستلزم ان يكون لفظ يسجد مستعملا في العنيين باطلاق واحد وتقرير الجواب ان من يجوز اعمال اللفظ الواحد في كل واحد من مفهوميه واستاده باعتبار احد مفهوميه الى امر وباعتبار مفهومه الآخر الى امر آخر فلا شك ان المسند الى كثير من الناس هو السجود الحقيقي والى الاحاد الباقية وسائر المذكورات السجود بالمعنى المجازي والسجود بهذا المعنى وان صح استاده الى كثير من الناس ايضا الا ان تخصيص الكثير بالذكور يدل على ان المسند اليهم سجود مخصوص مغاير للسجود المسند الى الافراد الباقية ومن لم يجوز ذلك لا يجعل قوله وكثير من الناس معطوفا على ما قبله بل يجعله مبتدا محذوف الخبر او فاعل فعل مضمر وتقدير الآية والله يسجد من في السموات ومن في الارض ويسجد له كثير من الناس فيكون السجود الاول بمعنى الانقياد والثاني بمعنى العبادة والطاعة ﴿قوله وان يعطف به﴾ اي ويجوز ان يكون قوله وكثير حق عليه العذاب موصوفا وصفة عطف به على ما قبله ويكون العامل في جميع المعطوفات السجود بالمعنى العام وما ذكر من ان تخصيص الكثير بالذكور يكون لغوا حيث قد جاب جواب عن ذكر الكثير ليس تخصيص الحكم بهم ونفيه عما عداهم حتى يكون لغوا باطلا بل المراد بذكره تخصيص الناس الى من هو ساجد بذاته وبظاهرة والى من هو ساجد بذاته ممتد بظاهرة وبيان ان الكل ساجد له تعالى بالمعنى العام ﴿قوله وقرئ حق بالضم﴾ فان حق يستعمل لازما

(هذان خصمان) أي فوجان مختصمان ولذلك قال (اختصموا) جلا على المعنى ولو عكس جاز والمراد بهما المؤمنون والكافرون (في ربهم) في دينه أو في ذاته وصفاته وقبل تخصمت اليهود والمؤمنون ﴿٣٧٩﴾ فقال اليهود نحن أحق بالله وأقدم منكم كتابا ونينا قبل نبيكم وقال المؤمنون نحن أحق بالله

ومتعديا يقال حققت الشيء بمعنى أثبتته وحق الشيء أي ثبت ثم انه تعالى بين ان الناس قسمان منهم من يسجد ومنهم من حق عليه العذاب ولا شك ان طريق الفريقين يستلزم بيان الاختصاص بينهما فذكر الله تعالى كيفية اختصاصهما فقال هذان خصمان ﴿قوله ولذلك﴾ أي ولكون الخصم صفة لموصوف مفرد اللفظ بمجموع المعنى كالفوج والفريق وكان قوله خصمان في معنى فوجان مختصمان وكان كل فوج جماعة منكثرة صح اسناد اختصاصها الى ضمير الجمع كما في قوله تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا حتى قوله هذان خصمان اختصما ﴿قوله﴾ نيران تحيط بهم احاطة الثياب يعني ان قوله تعالى ثياب مستعار للنيران التي يقطعها الله تعالى ويلبسها لهم على مقادير جثثهم تشبيها لها بالثياب الملبوسة في احاطة البدن ﴿قوله تعالى يصبر به﴾ أي يذاب يقال صهرت الشيء فانصهر أي اذنته فذاب فهو صهير اذا ذاب روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال لو سقطت قطرة من الحميم الذي يصب على رؤس اهل النار على جبال الدنيا لاذت بها وعن الحسن رضي الله تعالى عنه قال ان النار تضربهم بلبها فترفعهم حتى اذا كانوا في اعلاها ضربوا بالمقامع فهووا فيها سبعين خريفا وفي الحديث الشريف * لو وضعت مقعدة منها في الارض فاجتمع الثقلان ما اقلوها هاهـ ﴿قوله النار بالغة في الاحراق﴾ اشارة الى ان الحريق بمعنى المحرق كالسجيع بمعنى المسمع والعدول الى صيغة الفاعل للدلالة على المبالغة ﴿قوله غير الاسلوب﴾ فانه من تمام فصل الخصومة مقابل لقوله تعالى فالذين كفروا قطعتم لهم ثياب من نار فالاسلوب المناسب له ان يقال والذين آمنوا وعملوا الصالحات اعدت لهم جنات ﴿قوله صفة مفعول محذوف﴾ أي يحلون فيها حلها كأنها من اساور او ملبوسا كأنها من اساور وفيه بحث لان حليت وحليت مشددا ومخففا بمعنى واحد لا يتعدى شيء منهما الا الى مفعول واحد يقال حليت المرأة احلبها حلها وحلبتها تحلب اذا جعلت لها حلها فكيف يقدر يحلون مفعول منصوب الا ان يجعل يحلون بمعنى يلبسون والظاهر ان يجعل من ابتدائية متعلقة يحلون ﴿قوله الان ان يراد المرصعة﴾ على ان يكون المعنى ان الاساور قد تكون متخذة من الذهب وحده ومن اللؤلؤ وحده الان اتخذ السوار من اللؤلؤ وحده غير معهود وانما يجوز عطفه على ذهب على ان يكون المعنى من اساور منهما بان يرصع اللؤلؤ في الذهب وظاهره ان السوار قد يتخذ من اللؤلؤ وحده ويضم بعضه الى بعض غاية ما في الباب انه لا يكون ذلك معهودا في زمان المفسرين وقرأنا نافع وحاصم نصب لؤلؤ والياقوت يجره وقد ذكر المصنف رحمة الله عليه وجه كل واحد منهما واختلف في رسم هذه اللفظة في الامام فتنل الاصمعي رحمة الله تعالى عليه انها في الامام لو ابو بغير الف بعد الواو ونقل انها ثابته ايضا في الامام بعد الواو وقرأ حفص عن حاصم لؤلؤ بهزتين وروى ابو بكر عنه ايضا لؤلؤ بقلب الهزة الثانية واوا وقرئ لوليا بالواو او لاو بالياء آخرها والاصل لؤلؤا بهزتين ابدلت كل واحدة منهما واوا فصار آخر الاسم المتكسر واوا قبلها ضمة وهو غير معهود في كلام العرب الا في كلمة هو ففعل فيها ما فعل ابدل جمع دلوبان قلبت الواو ياء والضممة كسرة وفعل هذان قرأ ايضا ليليا بيا بن ثم اتبع الواو الاولى لثانية في القلب وقرئ ولول بالجر عطف على المجرور قبله والاصل لؤلؤ ابدلت الهزتان واوين ثم اعل اعلال ابدل بان قلبت ضمة اللام كسرة والواو ياء ثم اعل اعلال قاض ﴿قوله غير اسلوب الكلام﴾ يعني الظاهر ان يقال ولؤلؤا وحريرا بجر اللفظين او نصبهما على طريق عطف المفرد على المفرد الا انه عدل منه الى الجملة الاسمية للدلالة على الدوام والثبات ﴿قوله او للمحافظة على هيئة القواصل﴾ فانه لو قيل وحريرا بالنصب لم تكن هيئة الكلمة على هيئة الحديد والحريق والحديد حال الوقف بخلاف ما لو قيل وحرير بالجر فانه لا تقوى محافظة هيئة القواصل حيث قد هذا التعليل انما يقع ان لو قرئ وحريرا بالنصب دون الجر ﴿قوله وهو الجنة﴾ أي الحمود نفسه الجنة والحمود عاقبته الحق كانه قبل وهدوا الى صراط الجنة التي هي الحمودة نفسها او الى صراط الحق الحمود عاقبته او الى صراط الله تعالى المستحق لذات الحمد ثم انه تعالى لما فصل الخصومة بين المؤمنين والكفار ذكر عظم حرمة البيت وعظم كفر هؤلاء فقال تعالى ان الذين كفروا قبل نزات في ابني سفيان واصحابه حين صدوه عليه الصلاة والسلام عام الحديبية عن البيت فكره صلى الله عليه وسلم قتالهم وهو محرم ثم صالحوه على ان يعود في العام القابل ﴿قوله ولذلك﴾ أي ولكون قوله يعودون لا يقصده الدلالة على زمان معين من حال او استقبال وانما يراد به مجرد الاستمرار فكانه قبل ان الذين كفروا من شأنهم الصد عن سبيل الله ومثله قوله تعالى الذين آمنوا وطمعن قلوبهم بذكر الله الا بذكر الله تطمئن القلوب

او للمحافظة على هيئة القواصل (وهذا الى الطيب من القول) وهم قولهم الحمد لله الذي صدقنا وعده او كلمة التوحيد (وهذا الى صراط الحميد) الحمود نفسه او عاقبته وهو الجنة او الحق او المستحق لذاته الحمد وهو الله تعالى وصراطه الاسلام (ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله) لا يريد به حالا ولا استقبالا وانما يريد استمرار الصد عنهم كقولهم فلان يعطى ويمنع لذلك حسن عطفه على الماضي

حسن عطفه على الماضي **قوله** وقبل هو حال من فاعل كفروا لم يرض به لان الجملة الحالية اذا كانت فعلية وكان الفعل مضارعاً متبناً امتنع دخول الواو عليه قال تعالى ولا تخن تستكثر اي لا تعط حال كونك تعد ما تعطيه كثيراً ورد منه على قلة كقول بعض العرب قت واصك وجهه وقول من قال فلما نشبت اظافيرهم اي اسلمتهم نجوت وارهنهم مالكا مؤول بحمل الكلام على حذف المبتدأ اي وانا اصك وانا رهنهم فلا يحمل عليه القرآن العظيم وعلى القولين خبران محذوف لدلالة آخر الآية عليه فظاهر كلام المصنف رحمة الله عليه يدل على ان موضع تقديره بعد قوله عن سبيل الله وتقدير الخبر قبل تمام الاسم بتعلقاته لا يخلو عن بعد وقد قدره صاحب الكشف بعد قوله تعالى والمجد الحرام وقيل انه يستلزم الفصل بين الصفة والموصوف باجتناب وهو خبر ان لان قوله الذي جعلناه صفة للمجد الحرام فصير نظم التركيب هكذا ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمجد الحرام تذييلهم من عذاب اليم الذي جعلناه للناس فالظاهر ان موضع التقدير بعد قوله تعالى والباد وللزحشري صفاً لله تبارك وتعالى عنه ان يجيب عما توجه اليه من الاعتراض بان يقول لان قوله الذي جعلناه صفة للمجد حتى يلزم ما ذكر بل هو مقطوع عنه منصوب بتقدير اعني او مرفوع بتقدير هو **قوله** وأوله الحنفية بمكة وقالوا المراد من المسجد الحرام الحرم كله كافي قوله تعالى سبحانه الذي امرى بعبدة ليلامن المسجد الحرام وقد امرى به من بيت ام هاني واستدلوا على ان اراضي مكة لا تملك بهذه الآية وقالوا انها لو ملكت لما استوى العاكف فيها والبادي فلما استويا ثبت ان سبيلها سبيل المسجد واستدلوا عليه ايضا بقوله عليه الصلاة والسلام مكة مناخ لما سبق اليها وقال الامام الشافعي رحمة الله عليه يجوز بيع دور مكة واجارتها وقال قوله سواء العاكف فيه والباد المراد به استواءهما في تعظيم حرمة وقضاء النسك فيه واليه اشار المصنف بقوله وهو مع ضعفه ووجه الضعف انه لا يلزم ان يكون المراد بقوله سواء المساواة في الانتفاع بمنازل مكة ودورها لجواز ان يراد به الاستواء في تعظيم والعبادة فيه بمعنى انه ليس للقيم ان يمنع من العبادة فيه البادي وبالعكس وبؤيده قوله عليه الصلاة والسلام يا بني هيد المطلب من ولي منكم من امور الناس شيئاً فلا يمنع احداً طاف بهذا البيت او صلى فيه ساعة من ليل او نهار واحتج الامام الشافعي رحمة الله تعالى عليه على من لا يرضى في كراه دور مكة وبعبارة بقوله تعالى الذين اخرجوا من ديارهم فقالوا الى مالكتها او الى غير مالكتها او بقوله صلى الله عليه وسلم يوم قح مكة من اغلق بابها فهو آمن وقال اشترى عمر بن الخطاب دار السجدة اترى انه اشترىها من مالكتها او من غير مالكتها فقرأ الجمهور سواء بالرفع وقرأ حفص عن عاصم بالنصب ووجه الرفع كونه خبراً مقدماً والعاكف والبادي مبتدأ مؤخران وانما وحداً خبر وان كان المبتدأ شبيهاً لان سواء في الاصل مصدر وصف به والجملة الاسمية في محل النصب على انها مفعول ثان لجعلنا بمعنى صيرنا وقوله تعالى للناس متعلق بمحذوف على انه حال من مفعول جعلنا اي جعلنا محال كونه معبداً للناس سواء العاكف فيه **قوله** والا اي وان يكن للناس حالا من العائد جعل مفعولاً ثانياً لجعلنا ويكون جملة سواء العاكف حالاً منه اي من مائة الوصول والوجه في انتصاب سواء كونه مفعولاً ثانياً او حالاً من هاء جعلناه والناس هو المفعول الثاني وعلى التقديرين فالعاكف مرفوع به على القاعلية لانه مصدر وصف به وهو في حكم اسم الفاعل المشتق بتقديره جعلناه مستويين في العاكف **قوله** بمكة مترك مفعوله والتقدير ومن يرد فيه مراداً ما عاد لا عن قصد ظالماتدفعه من عذاب اليم وقوله وقرئ بالفتح اي يفتح الباء اي من اتي فيه بالحداد ظلاً على ان الباء لتعدية **قوله** واذكر اذعينا وجعلناه مائة المائة اسم مكان من باء بمعنى رجع واصل التوبة جعل المكان مائة ومقراً ومعناه ههنا جعله لابراهيم عليه الصلاة والسلام مكان البيت مائة اي مرجعاً يرجع اليه للعبادة والعمارة وعن الزجاج رحمة الله عليه بواناله ههنا اي بيناه ههنا مكان البيت لبيته ويكون مائة ولعقبه يرجعون اليه ويحجونه لانه رفع زمان الطوفان فينبه الله تعالى بان ارسل رباً محجوجاً فكشفت الاساس القديم الا انه لما كان المقصود من التبيين والتعيين ان يتخذ مقراً ومائة تبعه المصنف رحمة الله تعالى عليه قوله وجعلناه له مائة ولما كان منقولا من باء بمعنى رجع قصد التعدية كان الظاهر ان يقال واذبونا ابراهيم بدون اللام وأشار المصنف رحمة الله عليه بقوله وجعلناه له مائة الى ان مكان البيت مفعول به لبوانا وان اراد اللام معنى على تضمين بوانا معنى جعلنا ولم يرض المصنف رحمة الله عليه بقول من قال اللام زائدة في المفعول به ومكان البيت ظرف لما تقرر من ان اللام انما تزداد اذا تقدم

وقيل هو حال من فاعل كفروا وخبر ان محذوف دل عليه آخر الآية اي معذبون (والمجد الحرام) عطف على اسم الله وأوله الحنفية بمكة واستشهدوا بقوله (الذي جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد) اي المقيم والطارئ على عدم جواز بيع دورها واجارتها وهو مع ضعفه معارض بقوله تعالى الذين اخرجوا من ديارهم وشراءهم دار السجدة فيها من غير تكبير وسواء خبر مقدم والجملة مفعول ثان لجعلناه ان جعل للناس حالا من الهاء والافتح من المستكن فيه ونصبه حفص على انه المفعول او الحال والعاكف مرتفع به وقرئ العاكف بالجر على انه بدل من الناس (ومن يرد فيه) بماترك مفعوله ليتناول كل مشاغل وقرئ بالفتح من الورود (بالحداد) عدول عن القصد (بظلم) بغير حق وهما حالان مترادفان والثاني بدل من الاول باعادة الجار وصلة له اي ملحقاً بسبب الظلم كالاشراك واقتراف الآثام (تدفعه من عذاب اليم) جواب لمن (واذبونا ابراهيم مكان البيت) اي واذكر اذعينا وجعلناه مائة مائة وقيل اللام زائدة ومكان ظرف اي واذنلناه فيه قبل رفع البيت الى السماء او الشمس ايام الطوفان فأعلم الله مكانه بريح ارسلاها فكنت مستباحولة فبناه على اسد القديم

المعمول وكان العامل فرطاً وشيئاً منهما غير متحقق ههنا ولأن مكان البيت ظرف لفتح ان يتعدى الفعل اليه
بكلمة في روى ان الكعبة الكريمة بنيت خمس مرات احداها بناء الملائكة اباها قبل آدم وكانت من ياقوتة حبراء
ثم رفعت الى السماء ايام الطوفان والثانية بناء ابراهيم عليه الصلاة والسلام روى انه تعالى لما امر ابراهيم
ببناء البيت لم يدري اين يبني فارسل الله تعالى اليه السكينة وهي ريح حبوب فتطوت موضع البيت كالخضفة فكشفت
البيت اى ماحول البيت واظهرت الاساس القديم فيها عليه الصلاة والسلام على اسمها القديم والمرة الثالثة
بناء قريش في الجاهلية وقد حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا البناء وكان عليه الصلاة والسلام
يومئذ رجلاً شاباً فلما ارادوا ان يرفعوا الحجر الاسود اختصموا فيه فارادت كل قبيلة ان تتولى رفعه ثم توافقوا على
ان يحكم بينهم اول رجل يخرج من هذه السكة فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اول من خرج ففضى
بينهم ان يجعلوه في مرتط ثم رفعه جميع القبائل كلهم فرفعوه ثم ارتقى عليه الصلاة والسلام فرفعوه اليه فوضعه
في مكانه وكانوا يدعونه الامين قيل بناء الكعبة قبل البعث بخمس عشرة سنة والمرة الرابعة بناء عبد الله بن الزبير
والخامسة بناء الحجاج وهو البناء الموجود اليوم **قوله** من حيث انه تضمن معنى تعبدنا **جواب** عما يقال
كيف يكون النهى عن الشرك والامر بتطهير البيت تفسيراً لتبوءه وليس فيه معنى القول وتقرر الجواب
ان فيه معنى القول من حيث انه لا يقصد الامن اجل العبادة فكأنه قيل تعبدنا ابراهيم قلنا لا تشرك بي شيئاً
والتعبد فيه معنى القول لان تعبد الشخص عبارة عن تصديره كالعبد له في التكليف بالامر والنهي فكانه قيل
كلفنا ابراهيم ان لا تشرك بي شيئاً الخ **قوله** او مصدريه **جواب** لا يجوز ان تكون مخففة من الثقل لان صلة
المخففة لا تكون امراً ولا نهياً ولا غيرهما بما فيه معنى الطلب اجاباً وكذا صلة المصدرية على الاشهر واجاز سيبويه
رجح الله عليه ان يكون صلة المصدرية ذلك نحو امرته ان اقرأ وامرته ان قم اى بان قم على معنى بالقيام بالمصدرية
التي تنصب المضارع توصل بالفعل الماضي والمضارع والامر والنهي عنده فكلمة ان في الآية الكريمة يجوز
ان تكون مصدرية موصولة بالنهي بحرورية المحل بلام صلة مقدرة متعلقة بمحذوف والمعنى فعلنا ذلك لئلا تشرك
كما كان قولك امرته ان قم بمعنى امرته بان يقوم الا ان الظاهر على هذا الوجه ان يقال ان لا تشرك بياه الغيبة
وقد قرئ به ووجه قراءة العائنة بالثاء ان يكون الكلام من قبيل الالتفات من الغيبة الى الخطاب فظهر بما
ذكرنا انه يجوز ان تكون كلمة ان في الآية مصدرية ناصبة مع كون لا تشرك مجزوماً بالانهاية وكان المعنى بوأنا
لهمكان البيت وفعلنا ذلك لئلا يجعل لي شريكاً في العبادة **قوله** ولعله عبر عن الصلاة بآثارها **جواب** وهو القيام
والقراءة والركوع والسجود واختار ان القائمين هم المصلون لان المصلي لا بد ان يكون في صلاته جامعاً بين القيام
والركوع والسجود وروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال المراد بالقائمين المقيمون بالبيت فيكون
المراد بالطائفتين من يطوف به وهو آفاق غير مقيم هناك **قوله** وقرئ آذن **جواب** اى بالذات وتخفيف الذال بمعنى
اعلم ويبيده قوله في الناس اذ كان ينبغي حينئذ ان يقال آذن الناس بدون في لانه يتعدى بنفسه وذهب اكثر
المفسرين الى ان المأمور بالنداء هو ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقالوا انه عليه الصلاة والسلام لما فرغ من بناء
البيت قال له الله تعالى اذن في الناس بالحج قال يارب وما يبلغ صوتي قال الله تعالى عليك الاذان وعلى البلاغ
فصعد ابراهيم عليه الصلاة والسلام على الصفا وفي رواية على جبل ابى قبيس وفي اخرى على المقام فارفع
حتى صار كطول الجبال فادخل اصبعه في اذنيه واقبل بوجهه يمينا وشمالا وشرقا وغربا وقال يا ايها الناس
الا ان ربكم قد بينى لكم بيئنا وكتب عليكم الحج اليه فاجيبوا ربكم وجوابه الحرام لئليكم به الجنة ويحرمكم
من النار فسمعه اهل ما بين السماء والارض فابقى شيء سمع صوته الا قبل بلى ويقول لبيك اللهم لبيك فقيل
اول من اجابه اهل اليمن فهم اكثر الناس حجاً وقال مجاهد رضى الله تعالى عنه من اجاب مرة حج مرة ومن اجاب
مرتين حج مرتين او اكثر على وفق ذلك القدار **قوله** تعالى رجالا **جواب** نصب على الحال وعلى كل ضامر صطف
عليها كأنه قيل رجالا وركبانا والضمير الهزال يقال ضمير بضمير ضمورا ومن ابن عباس رضى الله عنهما انه
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان للحجاج راكب بكل خطوة يخطوها راحلته سبعين حسنة وللحاج
الماشي بكل خطوة يخطوها ستمائة حسنة من حسنات الحرم قيل وما حسنات الحرم قال صلى الله عليه وسلم
الحسنة بمائة الف حسنة قال مجاهد رضى الله عنه حج ابراهيم واسماعيل ماشيين وكانا اذا قربا من الحرم خلعا تعالهما

(أن لا تشرك بي شيئاً وطهر بيتي للطائفين والقائمين والركع السجود) ان مفسرة لبوء من حيث انه تضمن معنى تعبدنا لان التبوء من اجل العبادة او مصدرية موصولة بالنهي اى فعلنا ذلك لئلا تشرك بعبادتي وتطهري من الاوثان والافذار لن يطوف به ويصلى ولعله عبر عن الصلاة بآثارها لانه على كل واحد منها مستقل باقتضاء ذلك كيف واجتمعت وقرئ يشرك بالياء (وأذن في الناس نادفهم وقرئ آذن) بالحج بدعوة الامر به روى انه عليه السلام صعد ابا قبيس فقال يا ايها الناس حجوا بيديكم فاسمعوا مني في اصلاص الرجال وارجام النساء فيباب المشرق والمغرب من سبق في علمه ان يحج وفي الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك في حجة الوداع (يا أيها الذين آمنوا) جمع راجل كقائم وقيام وقرئ بضم الراء محفف الجيم ومثله ورجالى كجعالى (وعلى كل ضامر) اى وركبانا على كل بعير مهزوز اتعبه بعد السفر فلهذه

والكاف في يأتوك ضمير ابراهيم عليه الصلاة والسلام فان من اتى الى الكعبة حاجا فانه قد اتى ابراهيم عليه الصلاة والسلام لانه يجب ندائه ونون يأتين ضمير كل ضامر لانه في معنى الجمع اذ المعنى على ضوامر من جماعة الابل **قوله** واستشاف عطف على قوله صفة لضمير لما قال اولوا اذن في الناس بالحج يأتوك رجالا واستأنف فقال يأتين من كل فج عميق وقوله تعالى ليشهدوا يبحر ان يتعلق بقوله واذن وان يتعلق بقوله يأتوك رجالا واختلفوا في المنافع فعملها بعضهم على منافع الدنيا وهو ان يبحروا في ايام الحج وحملها بعضهم على منافع الآخرة وهو العفو والغفرة وبعضهم حملها على الامرين جميعا وهو الاول **قوله** وقيل كنى بالذكر عن النحر لكون الذكر من لوازم نحر المسلمين وهو معطوف على ما قبله من حيث المعنى فانه اختار ان قوله ويذكروا اسم الله لم يذكر ليتفضل منه الى المزموم وانما ذكر ليدل على ايجاب الذكر عند اعداد الهدايا والضحايا وحل الذكر على التسمية على الذبايح مع ان غير ذى الحجة يكثر فيها ذكر الله تعالى بالتلبية والتكبير لانه ذكر بعده على ما رزقهم من بهيمة الانعام والذكر على الانعام هو التسمية على نحرها قل الحسن رضى الله تعالى عنه وقتادة وبجاهد الايام المعلومات هي ايام العشر من ذى الحجة قيل لها معلومات لخص على علمها بحسابها لكون الحج في آخرها والايام المعدودات هي ايام التشريق وهو اختيار الامام الشافعي رضى الله عنه وابي حنيفة وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما في رواية عنه ان الايام المعلومات هي ايام الحج وهي يوم عرفة ويوم النحر وايام التشريق وقيل هي ايام النحر وهو قول ابى يوسف ومحمد رضى الله عنهما تصريحا بما ذكر بعده وهو قوله تعالى على ما رزقهم من بهيمة الانعام والذكر على الانعام يدل على التسمية على الذبايح والجواب عن هذا ان قال بالاول ان اليوم العاشر منها من ايام النحر وهو افضلها وكلمة في لطلق التفرقة فلا تقتضى الاستغراق والبهيمة اسم لكل ذات اربع في البر والبحر فبهيمة الانعام هي الابل والبقر والضأن والمعز لان الهدى والذبيحة لا يكونان من غيرها **قوله** وازاحة لما عليه اهل الجاهلية فانهم ما كانوا يأكلون من ذبايحهم ترصا على الفقراء فأعلم الله تعالى ان ذلك جائز ان شاء اكل وان شاء لم يأكل وقيل امر ندب لما فيه من مخالفة الكفار ومواساة الفقراء واستعمال التواضع والبائس هو الذى اصابه بؤس اى شدة والفقر الذى اضعفه الاعسار وهو مأخوذ من فقر الظاهر وقيل البائس الشديد الفقر والفقير المحتاج الذى ليس له غنى وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما البائس الذى ظهر بأسه في ثيابه وفي وجهه والفقير الذى لا يكون كذلك بل تكون ثيابه نقية ووجهه وجه غنى واتفق العلماء على ان الهدى ان كان تطوعا كان للهدى ان يأكل منه وكذلك اضحية التطوع لساروى انه عليه الصلاة والسلام ساقى في حجة الوداع مائة بدنة ففصر منها ثلاثا وستين بدنة بنفسه ونحر على رضى الله عنه ما بقى ثم امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يؤخذ بضعة من كل بدنة فيجعل في قدر ففعل ذلك وطبخت فأكل من لحمها وحسامرقها وكان هدى تطوع واختلقوا في الهدى الواجب مثل دم التمتع والقران والتذوق والكفارات والدماء الواقعة جبرا لنقصان والذى وجب بافساد الحج وفواته وجزاء الصيد هل يجوز للهدى ان يأكل شيئا منها فذهب قوم الى انه لا يجوز للهدى ان يأكل شيئا منها ومنهم الامام الشافعي رحة الله عليه وذهب الاثنية الحنفية الى ان يأكل من دم التمتع والقران لكونهما دم الشكر لادم الجنسية ولا يأكل من واجب سواهما **قوله** ثم ليريلوا ومنهم **قوله** يريدان التفت هو الوسخ يقال للرجل ما تفثك وما أدركت اى ما اوسخك وان قضاءه ازالته واذهابه فان الحاج اشعث اغبر وكل ما يستغدر من الشعث من طول الشعر والظفر ونحوهما تفت فيزيل جميع ذلك عند مبدأ الاحلال والخروج من الاحرام فيحلق رأسه ويقص شاربه ويقلم اظفاره ويفتف ابطه ويحلق عاتقه ويدهن رأسه والمراد بنزورهم ما ندروه من اعمال البر في الحج فانه اذا حج او اعتمر قد اوجب على نفسه من الهدى وغيره ما لولا ايجابه لم يكن الحج يقتضيه وقيل المراد بها ما اوجبه الدخول في الاحرام من انواع المناسك التى تجب بالدخول في الحج ومميت تذورا تشبيها للايجاب بطريق الفعل بالايجاب قولنا وان كان على الرجل تذور مطلقة فالفضل ان تصدق بها على اهل مكة **قوله** طواف الركن اعلم ان طواف الحج ثلاثة الاول طواف القدوم وهو ان من قدم مكة يطوف بالبيت سبعا يرمل ثلاثا من الحجر الاسود الى ان ينتهى اليه ويمشي اربعا وهذا الطواف سنة لاشي على تاركه والثاني طواف الاضحية يوم النحر بعد الرمي والحلق ويسمى ايضا طواف الزيارة وهو ركن لا يحصل التحلل من الاحرام ما لم يأت به وعن عائشة رضى الله عنها

(يأتين) صفة لضمير محمولة على معناه او استئناف فيكون الضمير للناس وقرئ يأتون صيغة للرجال والركبان (من كل فج) طريق (عميق) بعيد وقرئ معيق يقال بئر بعيد العمق والمعنى بمعنى (ليشهدوا) ليحضروا (المنافع) لهم (دينية ودينية وتنكيرها لان المراد بها نوع من المنافع مخصوص بهذه العبادات) ويذكروا اسم الله عند اعداد الهدايا والضحايا وذهبها وقيل كنى بالذكر عن النحر لان ذبح المسلمين لا يفتك عنه تنبها على انه المقصود بما يتقرب به الى الله (في ايام معلومات) هي عشر ذى الحجة وقيل ايام النحر (على ما رزقهم من بهيمة الانعام) علق الفعل بالمرزوق ويثني بالبهيمة تحريضا على التقرب وتنبها على مقتضى الذكر (فكروا منها) من لحومها امر بذلك اباحة وازاحة لما عليه اهل الجاهلية من النحر فيه او ندب الى مواساة الفقراء ومساواتهم وهذا في المتطوع به دون الواجب (وأطعموا البائس) الذى اصابه بؤس اى شدة (الفقير) المحتاج والامر فيه للوجوب وقد قيل به في الاول (ثم ليقضوا تقصم) ثم ليريلوا ومنهم بقص الشارب والاطفار ونف الابط والاشتداد عند الاحلال (وليريلوا فنزورهم) ما يندرون من البر في جهنم وقيل مواجب الحج وقرأ ابو بكر **قوله** فخرجوا او تشديه الفاء (وليطوفوا) طواف الركن الذى به تمام التحلل فانه قرينة قضاء التفت وقيل طواف الوداع (بالبيت العتيق) القديم لانه اول بيت وضع للناس او المعنى من تسلط الجبارة فكم من جبار سار اليه ليهدمه فدمع الله واما الجحاح فانما قصد اخراج ابن الزبير منه دون التسلط عليه

قالت حاضرت حفصة يوم النفر فقالت ما اراني الا حابستكم فاخبر صلى الله عليه وسلم بذلك فقال «أطافت يوم النفر قبل نم فقال «فأفروا» فثبت بهذا انها لم تطف يوم النفر طواف الافاضة فلا يجوز لها ان تنفر والطواف الثالث لا رخصة لمن اراد مقارنة مكة الى مسافة القصر في ان يفارقها حتى يطوف بالبيت سبعا من تركه فعليه دم الا المرأة الحائضة فانه يجوز لها ترك طواف الوداع ثم ان الرمل يخص بطواف القدوم ولا رمل في طواف الافاضة والوداع **قوله** اي الامر ذلك **قوله** اي الذي ذكر من قوله تعالى واذبحوا لآل ابراهيم مكان البيت الى قوله تعالى وليطوفوا بالبيت العتيق فان هذه الآيات مشتملة على الاحكام المأمور بها والنهي عنها **قوله** احكامه **قوله** اي احكام الله تعالى المتعلقة بافعال المكلفين بالايجاب والتحريم ونحوهما وسائر ما لا يحل حكمه من نحو البيت الحرام والسجد الحرام ونفس الحرم والاحرام والهنك خرق السرعاء وآدم والحرمه بهذا المعنى تم جيع ما لا يحل حكمه وقد تخص بالحرم وجيع التكليف المتعلقة بالحج وقد تخص بالحرمت الخمس التي من جعلتها الحرم حتى يحل والحرمه بهذا المعنى وان كانت اخص من الحرمه بالمعنى الاول الا انها اعم من الحرمه بالمعنى الثالث وهو ما ليس من قبيل التكليف المذكورة **قوله** عند ربه **قوله** يدل على الثواب المؤخر لانه لا يقال عند ربه فيما حصل من الخيرات **قوله** الا التلوة عليكم تحريمه **قوله** اشارة الى ان ما موصولة وان ما يستداليه يتلى محذوف وان الاستثناء متصل لكون المستثنى منه عبارة عما حرم من الانعام ولا شك في دخوله في المستثنى منه قبل الاستثناء قال الله تعالى في سورة المائدة حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به والمضغة والموقودة والمرتدة والنطيحة وما اكل السبع الا ما ذكيت وما ذبح على النصب وان تستقسموا بالازلام وقال تعالى في اولها احلت لكم بهيمة الانعام الا ما يتلى عليكم غير محلي الصيد وانتم حرم ولما جاز ان يذهب الوهم الى ان الاحرام اذا حرم الصيد المباح قلله فانه يحرم الانعام ايضا بين الله تعالى ان الاحرام لا يحرم الانعام فهي محالة للحرم كما تحل لغيره ثم استثنى منه ما حرم لعارض وقرع الامر باجتناب الاوثان وقول الزور على قوله تعالى ومن يعظم حرمات الله مع كون الاجتناب عنهما داخلا في تعظيم حرماته لتبنيه على ان التوحيد وصدق القول من اعظم الحرمات وجمع الشرك وقول الزور في سلك واحد لان الشرك من باب الزور بل هو رأس الزور فان المشرك يزعم ان الوثن يحق له العبادة وكان اهل الجاهلية يقولون في ثلبيتهم ليك لاشريك لك الا شريكا لك تملكه ومالكه فكانه قيل فاجتنبوا عبادة الاوثان التي هي رأس الزور واجتنبوا قول الزور كله ولا تقربوا شيئا منه فان ذلك بشئ من قبيل عبادة الاوثان واثار المصنف رحمة الله تعالى عليه الى وجه ارتباط قوله تعالى واحلت لكم الانعام وقوله فاجتنبوا الى قول الزور بقوله كأنه لما حث على تعظيم الحرمات اتبعه قوله واحلت لكم الانعام رد لما كانت الكفرة عليه من تحريم البعائر والسواائب واتبه بقوله ايضا فاجتنبوا الرجس من الاوثان واتبه بقوله تعالى واجتنبوا قول الزور رد لا فقرائهم على الله تعالى بانه حكم بذلك لما روى انه عليه السلام قال عدت شهاد الزور الا شريكا لك بالله ثلاثا وتلا هذه الآية والزور من الزور وهو الاتعراف كما ان الافك من الافك وهو الصرف فان الكذب منصرف مصروف عن الواقع (حتم الله) بخلافين (غير مشركين به) وهما خالان من الواو (ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء) لانه سقط من أوج الايمان الى حضيض الكفر (فتخططه الطير) فان الاهواء المردية توزع افكاره وقرأ نافع بفتح الميم وتشديد الطاء (او تهوى به الريح في مكان ضيق) بعيد فان الشيطان قد طوح به في الضلال والتخدير كما في قوله او كصيب او تسوية فان من المشركين من لا خلاص له اصلا ومنه من يمكن خلاصه بالتوبة ولكن على بعضه ويجوز ان يكون من التشبهات المركبة فيكون المعنى ومن يشرك بالله فقد هلك نفسه هلاكا يشبه احد الهالكين

(ذلك) خبر محذوف اي الامر ذلك وهو واثاله يطلق للفصل بين كلامين (ومعظم حرمات الله) احكامه وسائر ما لا يحل حكمه او الحرم وما يتعلق بالحج من التكليف وقيل الكعبة والسجد الحرام والبلد الحرام والشهر الحرام والمحرمة (فهو خير له) فالتعظيم خيره (عند ربه) ثوابا (واحلت لكم الانعام الا ما يتلى عليكم) الا التلوة عليكم تحريمه وهو ما حرم منها لعارض كالسنة وما اهل به لغير الله فلا تحرموا منها غير ما حرم الله كالبحيرة والسائبة (فاجتنبوا الرجس من الاوثان) فاجتنبوا الرجس الذي هو الاوثان كما تجتنب الانجاس وهو غاية المساغة في النهي من تعظيم والتفكير عن عبادتها (واجتنبوا قول الزور) تعميم بعد تخصيص فان عبادة الاوثان رأس الزور كأنه لما حث على تعظيم الحرمات اتبعه ذلك رد لما كانت الكفرة عليه من تحريم البعائر والسواائب وتعظيم الاوثان والافك على الله بانه حكم بذلك وقيل شهادة الزور لما روى انه عليه السلام قال عدت شهاد الزور الا شريكا لك بالله ثلاثا وتلا هذه الآية والزور من الزور وهو الاتعراف كما ان الافك من الافك وهو الصرف فان الكذب منصرف مصروف عن الواقع (حتم الله) بخلافين (غير مشركين به) وهما خالان من الواو (ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء) لانه سقط من أوج الايمان الى حضيض الكفر (فتخططه الطير) فان الاهواء المردية توزع افكاره وقرأ نافع بفتح الميم وتشديد الطاء (او تهوى به الريح في مكان ضيق) بعيد فان الشيطان قد طوح به في الضلال والتخدير كما في قوله او كصيب او تسوية فان من المشركين من لا خلاص له اصلا ومنه من يمكن خلاصه بالتوبة ولكن على بعضه ويجوز ان يكون من التشبهات المركبة فيكون المعنى ومن يشرك بالله فقد هلك نفسه هلاكا يشبه احد الهالكين

ان كان من قبيل التشبيه المركب بان جعل المشبه المشترك بالله تعالى والمشبه به من خرم من السماء فعند ذلك اختطفته الطير وعصفت به الريح في مكان صحيح فكلا طرفي التشبيه مركب اما المشبه به فظاهر واما المشبه فلان المشترك من ترك الايمان بالله تعالى واشترك به فان قلت ينبغي ان تكون السماء والطير والريح استعارة للاكتفاء فيها بذكر المشبه به قلت قد دخلت اداة التشبيه في مجموع قوله خرم من السماء والاستعارة انما تكون اذا كان الكلام خاليا عن اداة التشبيه **قوله** تعالى ذلك ومن يعظم شعائر الله **قوله** اي الامر والشان ما ذكر من ان تعظيم حرمان الله تعالى خيرا وان الاجتناب عما ذكر من الاشرار وقول الزور امر حتم لا يحصى عند واعراب ذلك هنا كاعراب ذلك المتقدم والشعائر جمع شعيرة وهي العلامة من الاشعار وهو الاعلام والشعور العلم واختلف في شعائر الله قال بعضهم يدخل فيه كل عبادة يقرب بها الى الله تعالى كصيام ودعاء وذبيحة وطواف ورعى لان كل ذلك من اعلام دينه تعالى ويؤيد هذا القول قوله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله بمن التبعية وقيل المراد به العبادة المتعلقة بالحج ومواضع نسكه فان كل ذلك اعلام الحج وقيل المراد به الهدى خاصة وتسمى البدن شعيرة من حيث انها تشعر بان قطع في سنامها من الجانب الايمن والايسر حتى يسيل الدم فيعلم انها هدى فلا يعترض لها احد فهي من جملة معالم الحج بل من اظهرها واشهرها علامة وهذا القول اوفق لظاهر قوله تعالى لكم فيها منافع الى اجل مسمى ثم محلها الى البيت العتيق فان ظاهره يدل على ان للهدى ان ينقطع بهديه الى وقت النحر بان يركبها اذا احتاج اليها وبشرب لبنها وبأخذ وبرها وان امكن ان يكون المعنى لكم فيها منافع الى اجل ينقطع التكليف عنده والبرة الخلفة التي تكون في انف البعير والنجية الناقة الكريمة **قوله** روى ان عمر رضي الله عنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبيع تلك النجبة ويشترى بثمنها بدنة فنهاء عن ذلك فقال بل اهداها وكان ابن عمر يسوق البدنة بحملة بالقباطي اي بالثياب القبطية وهي ثياب يرض رفاق من كنان تجلب من مصر فيتصدق بجلالها والقبط اهل مصر **قوله** فحذفت هذه المضافات والعايد الى من **قوله** هذه العبارة تقتضي ان يكون التقدير ان تعظيمها منه من افعال ذوى تقوى القلوب بزيادة كلمة منه ولم اجد تلك فيما عندي من النسخ ولعلها سقطت من الناسخين اذ لا بد منها بناء على ان الجملة الجزئية لا بد من اشتغالها على ما ربطها باسم الشرط وقيل عموم ذوى تقوى القلوب يغني عن الضمير فهو المراد بقوله والعايد الى من غاية ما في الباب انه تعرض لحذفه بهذه العبارة مع دخوله في جملة المضافات المحذوفة للتنبيه على انه احتاج الى تقديره لعايدتين احدهما فائدة الربط والاخرى فائدة تعيين اصحاب الافعال فان المقام يقتضي تقدير كل واحد من المضافات المقدرة مع قطع النظر عن فائدة الربط اما الحاجة الى تقدير التعظيم المضاف الى ضمير الشعائر فلان المقصود من ايجاد الجملة الشرطية الحث على تعظيم الشعائر والتعريض عليه واما الحاجة الى تقدير المضافين الاخيرين فلان المعنى ان تعظيمها بعض افعال ذوى التقوى فان التقوى في عرف الشرع عبارة عن التوقي عن كل ما يؤثم من ارتكاب المحرمات وترك الواجبات ولم يتوق عن شيء منها لا يكون متقيا عرفا ضرورة ان الكل يقتضي باستقاء الجزء اي جزءه كان وليس المعنى ان تعظيمها صادر وناتئ من تقوى القلوب حتى يرد ما يقال وما ذكر من تقدير المضافات انه يحتاج اليه على تقدير ان تحمل كلمة من على التبعية فانها ان جعلت للابتداء لم يحتاج الى تقدير الالفاظ المذكورة اذ المعنى ان تعظيمها ناتئ من تقوى القلوب اي من تقوى قلوبهم على ان اللام بدل من المضاف اليه على ما ذهب اليه الكوفيون فلما كان الالف واللام بدلا من الضمير حصل الربط وتم المعنى **قوله** لكم فيها **قوله** اي في الشعائر التي هي الهدايا المشرفة لتعرف انها هدى منافع دينية الى ان تنصرف عند الامام الشافعي رحمة الله تعالى عليه فانه جوز للهدى ان ينفع بلبن الهدى وصوفه ووبره وركوب ظهره الى ان ينحصر وذهب اكثر المفسرين الى ان المهدى انما يجوز له ذلك قبل ان يسميها هديا ويقلدها فاذا سماها هديا انقطعت المنافع بعد ذلك وهو قوله تعالى الى اجل مسمى فان المهدى لو ملك منافع الهدى لجوز له ان يؤجرها لركوب وليس له ذلك اتخافا وفيه ان مولى ام الولد يملك الاستفاد بها وليس له ان يبيعها فلم لا يجوز ان يكون الهدى كذلك لا يملك المهدى بيعه واجارته وملك ان ينفع به **قوله** ثم وقت نحرها منتهية الى البيت **قوله** اشارة الى ان المحل اسم زمان بتقدير المضاف بمعنى وقت نحرها اي وقت حلول نحرها ووجوبه لان المحل مشتق من حل الدين اذا وجب ومحله معطوف على قوله منافع والى ان قوله تعالى الى البيت حال من ضمير فيها والعامل في الحال الاستقرار الذي تعلق به كلمة في

(ذلك ومن يعظم شعائر الله) دين الله او فرائض الحج ومواضع نسكه او الهدايا لانها من معالم الحج وهو اوفق لظاهر ما بعده وتعظيمها ان يختار حسنا سمنا خالية الايمان روى انه عليه الصلاة والسلام اهدى مائة بدنة فيها جل لابي جهل في ائمة برة من ذهب وان عمر رضي الله عنه اهدى نجية طلبت منه ثلاثمائة دينا (فانها من تقوى القلوب) فان تعظيمها من افعال ذوى تقوى القلوب فحذفت هذه المضافات والعايد الى من وذكر القلوب لانها منشأ التقوى والفجور والامرة بهما (لكم فيها منافع الى اجل مسمى) ثم محلها الى البيت العتيق (اي لكم فيها منافع درها ونسلها وصوفها وظهرها الى ان تنصرف ثم وقت نحرها منتهية الى البيت اي ما يليه من الحرم

وتم يحتمل التراخي في الوقت والتراخي في الرتبة أي لكم فيها منافع دنيوية إلى وقت النحر وبعد منافع دينية أعظم منها وهو على الأولين أما متصل بحديث الانعام والضمير فيها أو المراد على الأول لكم فيها ﴿٣٨٥﴾ منافع دينية تنفعون بها إلى أجل مسمى هو الموت ثم محلها منتهية إلى البيت العتيق الذي ترفع إليه الأعمال أو يكون فيه ثوابها وهو البيت المعمور أو الجنة وعلى الثاني لكم فيها منافع التجارة في الأسواق إلى وقت المراجعة ثم وقت الخروج منها منتهية إلى الكعبة بالأحلال بطواف الزيارة (ولكل أمة) ولكل أهل دين (جعلنا منسكا) متعبدا أو قربانا بقربانهم بقرابته إلى الله وقرأ حجة والكسائي بالكسر أي موضع نسك (ليذكروا اسم الله) دون غيره ويحعلوا نسككم لوجهه على الجعل به تليها على أن المقصود من المناسك تذكر العبود (على ما رزقهم من بهيمة الانعام) عند ذبحها وفديتها على أن القربان يجب أن يكون لهما (فأحكم الله) واحداً له اسماً (أخلصوا) أخلصوا القربان والذكر ولا تشوبوه بالاشراك (وبشر المحبين) المتواضعين أو المخلصين فإن الاخبات صفتهم (الذين إذا ذكروا الله وجلت قلوبهم) هيبة منه لا شراق أشعة جلاله عليها (والصابرين على ما أصابهم) من الكلف والمصائب (والقيمين الصلاة) في أوقاتها وقرى القيمين الصلاة على الأصل (ومما رزقناهم ينفقون) في وجوه الخير (والبدن) جمع بدنة كخشب وخشبته وأصله الضم وقد قرئ به وانما سميت بها الأبل أعظم بدنها مأخوذة من بدن بدانة ولا يلزم من مشاركة البقرة لها في اجزائها عن سبعة بقوله عليه الصلاة والسلام البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة تناول اسم البدنة لها شرعا بل الحديث يمنع ذلك وانتصابه بفعل يضره (جعلناها لكم) ومن رفع جعله مبتدأ (من شعائر الله) من اعلام دينه التي شرعها الله (لكم فيها خير) منافع دينية ودنيوية (فأذكروا اسم الله عليها) بأن تقولوا عند ذبحها الله أكبر لا اله الا الله والله أكبر اللهم منك واليك (صواف) قائمات قد صفن أيديهن وأرجلهن وقرى صوافن من صفن الفرس اذا قام على ثلاث و طرف سنبل الرابعة لأن البدنة تعقل إحدى يديها وتقوم على ثلاث وصوافيا ببدال التنوين من حرف الاطلاق عند الوقف وصوافي أي خواص لوجه الله وصواف على لغة من يسكن الباء مطلقا أعط القوس باريها (فأذا وجبت جنوبها) سقطت على الأرض وهو كناية عن الموت

والعنى ثم بعد تلك المنافع هذه المنفعة العظمى وهي وقت نحرها حال كونها منتهية إلى البيت العتيق أي إلى الحرم الذي في حكم البيت فإن المراد به الحرم كله كما في قوله تعالى فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا إذ الحرم في حكم البيت كله فإن البيت وما حوله من مكة نزهة عن أراقة دم الهدايا وجعل مني منجرا ولا شك أن الفائدة التي هي أعظم المنافع الدينية في الشعائر هي نحرها خالصا لله تعالى وجعل وقت وجوب نحرها فائدة عظيمة مبالغة في ذلك فإن وقت الفعل إذا كان فائدة جليلة فاطنك بنفس الفعل ﴿قوله وهو على الأولين﴾ أي قوله تعالى لكم فيها منافع الآية على أن يكون المراد بشعائر الله جميع ما يتقرب به إلى الله تعالى من معالم الدين وعلى أن يراد به فرائض الحج ومواضع النسك المعلقة بعلامات يستدل بها على الأعمال الواقعة فيها ﴿قوله متعبدا أو قربانا﴾ مصدران بمعنى التعبد والتقرب أي جعلنا لكل أمة نوحا أي ضربا من التعبد والتقرب والمراد به أراقة الدماء لوجه الله تعالى والمعنى شرعنا لكل أمة مؤمنة أن يفسكوا لله تعالى يقال نسك نسكا ونسوكا ومنسكة ومنسكا بفتح السين إذا ذبح القربان وقرى بكسر السين وهما لغتان في المصدر والقص أكثر فيه ويجوز أن يكون بالكسر موضع النسك أو وقته ﴿قوله وفيه تنبيه﴾ أي وفي تبين البهيمية بإضافتها إلى الانعام تنبيه على أن البهائم التي ليست من الانعام كالخيل والبغال والحمير لا يجوز ذبحها في القربانين ﴿قوله فإن الاخبات صفتهم﴾ حلة لتفسير المحبين بأحد التفسيرين يعني أن الخبت هو الموضع المظلم من الأرض وحقيقة الخبت من صار في خبت من الأرض تقول اخبت الرجل اذا صار في الخبت ولما كان الاخبات من لوازم التواضع والاخلاص صح أن يجعل كناية عنهما ﴿قوله وقرى القيمين الصلاة﴾ بآيات النون ونصب الصلاة على الأصل فإن الأصل في جمع أسماء الفاعلين ثبوت النون ونصب مفعولها وسقوط النون حال إضافتها إلى مفعولها لا يثار الخفة إلا أن قرأة العامة اسقاط نون القيمين بإضافتها إليها وقرى تحذف النون ونصب الصلاة يجعل النون مقدرة وكون حذفها مجرد التخفيف ودفع الثقل الحاصل بسبب طول الصلاة وجر لفظ الصلاة مع الموصول لا لموجب من إضافة ونحوها كما حذفها الشاعر في قوله

الحافظوا هذرة العشر فلا يأتينهم من ورآتهم نطف

أي تلطخ عيب العامة على نصب البدن على الاشتغال ورحم النصب لتقدم جملة فعلية على جملة الاشتغال وتسكين الدال وقرى بضمها أيضا واختار المصنف رحمة الله تعالى عليه أن الضم هو الأصل وإن التسكين تخفيف من المضموم ويحتمل أن يكون السكون أيضا أصلا على أن يكون البدن جمع بادن كبائل والبدنة اسم يقع على الأبل والبقرة عند أبي حنيفة وأصحابه رضي الله عنهم لاشتغالها على البدانة وقيل البدنة في اللغة اسم للأبل خاصة وانما صارت في الشريعة متناولة للأبل والبقرة لأنه عليه الصلاة والسلام ألحق البقر بالأبل في الأجزاء عن سبعة فلما أخذت البقر حكم الأبل أطلق اسم البدنة عليها في الشريعة لأنكون اللفظ حقيقة لغوية في كل واحد من الجنسين والمصنف رحمه الله تعالى جعل قوله عليه الصلاة والسلام البدنة عن سبعة دليلا على أن اسم البدنة مختص بالأبل ويدل عليه الآية أيضا وقوله تعالى فإذا وجبت جنوبها فإن هذا الوصف مختص بالأبل لأن البقر يجمع ويذبح كالغنم والتي تنحر قائمة هي الأبل ﴿قوله ومن رفع﴾ أي وقرى البدن مرفوعا على الابتداء فتكون الجملة التي بعدها في محل الرفع على الخبرية وقوله تعالى من شعائر الله في محل النصب على أنه مفعول ثان للفعل بمعنى التصيير وأضيف الشعائر إلى اسم الله تعالى تعظيما لها كبيت الله وقوله تعالى لكم فيها خير حال من مفعول جعلناها ﴿قوله اللهم منك واليك﴾ أي عطاء منك وتقرب بها إليك وقوله تعالى فأذكروا اسم الله عليها قبل فيه حذف أي اذكروا اسم الله على نحرها وذبحها ﴿قوله قائمات﴾ يعني أن قوله صواف كناية عن كونها قائمات لأن قيام الأبل يستلزم أن تصف أيديها وأرجلها ﴿قوله وقرى صوافن﴾ الصوافن إنما يستعمل في الخيل لقوله تعالى الصافات الجياد فيكون استعمالها في الأبل استعارة ﴿قوله وصوافيا﴾ بالتنوين أصله صوافيا بالالف فلما وقعت عليه قلت صوافيا وقد تحذف تلك الالف ويعوض عنها التنوين كما في قوله «أقل الهوم عاذل والعابن» أصله والعابا وهذا التنوين يسمى تنوين التزم وصواف بالكسر والتنوين أصله صوافي فاسكنت الباء على لغة من يسكن الباء مطلقا ثم حذفوا اكتفاء بالكسرة مع ثقل الجمع ثم عوض التنوين عنها كما في جوار رفعا وجرأ ﴿قوله سقطت على الأرض﴾ يقال وجب الحائط يجب وجبة اذا سقط والمعنى اذا ماتت حل لكم الأكل منها والاطعام وقدمت

(فكلوا منها وأطعموا القانع) الراضى بما عنده وبما يعطى من غير مسألة وبثبوته أنه قرى القنع أو السائل من قنعت إليه قنوعا إذا خضعت له في السؤال (والمعترى) المعترض بالسؤال وقرى والمعترى يقال قرء وعراء واعتراه واعتراه (كذلك) مثل ما وصفنا ﴿٣٨٦﴾ من نحرها قنوعا (نحرها لكم) مع عظمها

أن هذه التوسعة تختص بهدى التطوع والشكر دون الجناية والكفارة والقانع الذى يقنع بما يسر ويجلس في بيته ولا يسأل من القناعة والمعتر الذى يعترىك ويسألك وقيل كلاهما الذى لا يسأل والقانع الذى يرضى بما عنده من الشيء السبى ولا يسأل والمعتر الذى يعترضك أو يأتيك بالسلام وبريك وجهه ولا يسألك ﴿قوله﴾ أو السائل ﴿صطف على قوله﴾ الراضى بما عنده وروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه قال القانع السائل الذى يسأل ومصدره قنوع من باب فتح قال الشاعر

العبد حر أن قنع * والحر عبد أن قنع *
قانع ولا تنفع فدا * شئ يشين سوى الطمع *

﴿قوله﴾ قرى القنع أى بغير الالف قال صاحب الكشاف عفا الله تعالى عنه القنع هو الراضى لا غير معنى أن القنع هو الراضى بما عنده من القناعة لأن القنوع بخلاف القانع فإنه مشترك بين المعنيين والكاف في قوله تعالى كذلك صفة مصدر محذوف أى مخرها لكم مع عظمها وقدرتها وقوتها تسخيرا مثل ما وصفنا من حالها وقت الضر من كونها صواف أو صوافا بمعنى من الله تعالى على عباده بذلك التسخير وطلب الشكر منهم عليه حيث قال لعلمكم تشكرون ثم لما بين الله تعالى أن البدن المشعة والمقلدة من جملة شعائر الدين وأمر بذكر اسم الله تعالى على نحرها صواف وبالأكل منها وإطعامها بين أن المعتر فى نحرها ليس مجرد أرافة دماؤها وإطعام لحومها بل المعتر ما يصحب ذلك من التقوى التى تدعو إلى تعظيم الله تعالى والتغرب إليه والإخلاص له فقد قال تعالى لن ينال الله لحومها ولا دماؤها الآية وهذا وجه انتظام الآية بما قبلها وقيل في وجه انتظامها كان أهل الجاهلية الخ ﴿قوله﴾ وقيل هو التكبير الخ وقيل المراد بالتكبير ههنا الشكر على ما أنعم الله تعالى عليهم من الهداية لدينه ومعالم حجه ونسكه والمعنى لتشكروا الله بأن تكبروا وتهلوا عند الإحلال أو الذبح فاختصر الكلام بأن ضمن التكبير معنى الشكر وعدى تعدي بهلى وختم الله تعالى أفعال الحج بقوله وبشر المحسنين وهم الذين يعبدون الله تعالى كأنهم برونه ويشغون بذلك فضله ورضوانه لا يحملهم على ما يأتونه ويذرونه إلا هذا الابتغاء وإمارة ذلك أن لا يستقل ولا يترتم بنسب بمافعله أو تركه والمقصود منه الحث والتعريض على استحباب معنى الإحسان في جميع أفعال الحج ونحوه ﴿قوله﴾ تعالى أن الله يدفع عن الذين آمنوا متصل بقوله أن الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمجدد الحرام لما أوعد الكفرة الذين يصدون عن الجهاد والهجرة والمجدد الحرام وفرغ عليه بيان أعمال الحج ومناسكه ومافيه من منافع الدنيا والآخرة انتقل أيضا إلى ذكر حال المؤمنين مع الكفرة الذين يصدونهم عن طاعة الله تعالى فقال وبشر المؤمنين بأعلائهم على الكفرة وأخباره يدفع عنهم ظلمة المشركين وعمل ذلك بأن الكفار خواتون في أمانة الله تعالى حيث أهلكوا أنفسهم بأنهم كفروا بالله ورسوله فأى خيانة الله أعظم منه فإن ذكر غير اسم الله تعالى والتغرب إلى الأصنام بذبيحة لا يكون إلا كفرا للنعمة فكيف ينصرهم أو يتركهم على ما كانوا عليه من اذى المؤمنين ومن قرأ أن الله يدفع ولولا دفاع الله الناس اختار صيغة المفاعلة للدلالة على المبالغة في الدفع كما بالغ من يغالب فيه لأن فعل الغالب يكون أقوى وأبلغ وقوله تعالى اذن للذين أشارة إلى أن قتال الكفار بغير اذن الله تعالى لا يجوز ولهذا لما وكر موسى عليه الصلاة والسلام القبطى الكافر وقتله قال هذا من عمل الشيطان لأنه عليه الصلاة والسلام ما كان مأذونا من الله تعالى في ذلك والباء في قوله تعالى بأنهم ظلموا متعلقة بقوله اذن لما بين أنهم إنما اذنوا في القتال لأنهم ظلموا فصر ذلك الظلم بقوله تعالى الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق أى أخرجوا بغير موجب استحقوا الخروج به فالحق مصدر قولك حق الشيء يحق بالكسر أى وجب واستحقته أى استوجبه وانتهاء الوجوب لما كان بانتفاء الموجب قال المصنف رحمة الله تعالى عليه بغير موجب ﴿قوله﴾ في نيف وسبعين النيف الزيادة بخفض وبشدد يقال عشرة ونيف ومائة ونيف وكل ما زاد على العقد فهو نيف حتى يبلغ العقد الثانى قيل نسخت هذه الآية سبعين آية أمر عليه الصلاة والسلام فيها بالصبر والصفح لأنها أول آية نزلت في الاذن بالقتال وقوله تعالى الذين أخرجوا في موضع الجر على أنه بدل أو صفة لقوله تعالى الذين يقاتلون ويجوز أن يكون في موضع نصب على المنح وفي موضع الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ﴿قوله﴾ وقيل منقطع والمعنى لكن قولهم ربنا الله وحده وهذا وجب تعظيمهم وتقريرهم في ديارهم دون الإخراج والتفريق الاستثناء المنقطع يكون بمعنى لكن

وقوتها حتى تأخذوها متفاداة فتعلقونها وتحبسونها صافة قوائمهم تعلقون في لبايها (لعلمكم تشكرون) انعامنا عليكم بالتقرب والإخلاص (إن ينال الله) أن يصيب رضاه وإن يقع منه موقع القبول (لحومها) أى المتصدق بها (ولادماؤها) المهرافة بالنحر من حيث أهل اللحوم ودماء (ولكن يناله التقوى منكم) ولكن يصيبه ما يصعب من تقوى قلوبكم التى تدعوكم إلى تعظيم أمر الله والتغرب إليه والإخلاص له وقيل كان أهل الجاهلية إذا ذبحوا القرابين لطخوا الكعبة بدماؤها قربية إلى الله فهم به المسنون فنزلت (كذلك مخرها لكم) كثره تكبرا للنعمة وتعليل له بقوله (لتكبروا الله) أى لتعرفوا عظمته بأقداره على ما لا يشدر عليه غيره فتوحدوه بالكبرياء وقيل هو التكبير عند الإحلال والذبح (على ما هداكم) أرشدكم إلى طريق تسخيرها وكيفية التقرب بها وما يحتمل المصدرية والخبرية وعلى متعلقة بتكبروا التضمن معنى الشكر (وبشر المحسنين) المحصلين فيما يأتونه ويذرونه (أن الله يدفع عن الذين آمنوا) ظلمة المشركين وقرآن دفع وابن عامر والكوفيون يدفع أى يبالغ في الدفع مبالغة من يغالب فيه (أن الله لا يحب كل خوان) فى أمانة الله (كفور) لثمنه كمن يتقرب إلى الأصنام بذبيحته فلا يرضى فضله ولا ينصرهم (اذن) رخص وقرأ ابن كثير وابن عامر وحجزة والكسافى على البناء للفاعل وهو الله (الذين يقاتلون) المشركين والمأذون فيه وهو القتال محذوف لدلالته عليه وقرآن دفع وابن عامر وحجزة وحفص بفتح التاء أى للذين يقاتلهم المشركون (بأنهم ظلموا) بسبب أنهم ظلموا وهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان المشركون يؤذونهم وكانوا يأتونه من بين مضروب ومشجوج يتطلون إليه فيقول لهم اصبروا فأتى لم أوامر بالقتال حتى هاجر فأنزلت وهى أول آية نزلت في القتال بعد ما نهى عنه في نيف وسبعين آية (وأن الله على نصرهم لقدير) وعدلهم بالنصر كما وعد بدفع اذى الكفار عنهم (الذين أخرجوا من ديارهم) بمعنى مكة (بغير حق) بغير موجب استحقوا به (الأن يقولوا ربنا الله) على طريقة قول النابعة

ولا عيب فيهم غير أن سبوا فهم * بهن قلول من قراع الكتائب * وقيل منقطع (ثم)

(ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض) بتسليط المؤمنين منهم على الكافرين (لهدمت) خربت باستيلاء المشركين على اهل الملل وقرأ نافع دقاع ولهدمت بالتخفيف (صوامع) صوامع الرهبانية (وبيع) ٣٨٧ وبيع النصارى (وصلوات) وكنائس اليهود سميت بها لانها يصلى فيها وقبل

اصلا صلوا بالعبادية فعرّبت (ومساجد) ومساجد المسلمين (يذكرونها اسم الله كثيرا) صفة للاربع او لمساجد خصت بها تفضيلا (وينصرون الله من نصرة) من نصرة دينه وقد انجزوا وعدهم بان سلط المهاجرين والانصار على صناديد العرب واكسرة الجهم وقيصرتهم واورثهم ارضهم وديارهم (ان الله لقوى) على نصرهم (عزيز) لا يمانعه شيء (الذين ان مكناهم في الارض اقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وامنوا بالعرف وبنوا عن المنكر) وصف للذين اخرجوا وهوتاه قبل بلاء وفيه دليل على صحة امر الخلفاء الراشدين اذ لم يستجمع ذلك غيرهم من المهاجرين وقيل بدل ممن نصروه (والله عاقبة الامور) فان مرجعها الى حكمه وفيه تأكيد لما وعد (وان يكذبوك فقد كذبت قبلهم قوم نوح وادم وحمود وقوم ابراهيم وقوم اوط واصحاب مدين) تسليته عليه الصلاة والسلام بان قومه ان كذبوه فهو ليس بأوحدى في التكذيب فان هؤلاء قد كذبوا رسلاهم قبل قومه (وكذب موسى) غير فيد النظم وبنى الفعل للفعل لان قومه بنوا امراييل ولم يكذبوه وانما كذب القبط ولان تكذيبه كان اشنع وآياته كانت اعظم واشبع (فأمليت للكافرين) فأمليت لهم حتى انصرفت آجالهم المقدرة (ثم اخذتهم فكيف كان تكبير) اي انكارى عليهم بتفسير النعمة محنة والحياة هلاك والمهارة خرابا (فكأن من قرية اهلكناها) باهلاك اهلها وقرأ البصريان اهلكناها بغير افتح التعظيم (وهي غائلة) اي اهلها (فهي خاوية على عروشها) ساقطة حيطانها على سقوفها بان تعطل بنيانها فخرت سقوفها ثم تهدمت حيطانها فسقطت فوق السقوف او خالية مع بقاء عروشها وسلامتها فيكون الجار متعلقا بخاوية ويجوز ان يكون خبرا بعد خبر اي هي خالية وهي على عروشها اي مثقلة عليها بان سقطت وبقيت الحيطان مائة مشرفة عليها والجملة معطوفة على

ثم انه تعالى بعد ما بين سبب الاذن بقوله بانهم ظلموا اشار الى علة اخرى للاذن فقال تعالى ولولا دفع الله الناس اي ولولا ان الله اذن للمجاهدين في قتال اعداء الدين لانقطعت العبادات وخربت المتعبدات قامت سبحانه وتعالى على المؤمنين بدفع غائلة المشركين عنهم وبين ان عادته ان يحفظ دينه بان يأذن لاهل دينه في مجاهدة الكفار وانه لو لا ذلك لاستولى المشركون على اهل الملل المختلفة في ازمته وعلى متعبداتهم فهدموها ولم يتركوا للنصارى بيما ولا رهبانهم صوامع ولا ليهود صلوات اي كنائس ولا للمسلمين مساجد ولقلب المشركون في زمان امه محمد صلى الله عليه وسلم على المسلمين وعلى اهل الكتاب الذين في زمنهم فهدموا متعبدات الفريقين والصوامع جمع صومعة وهي موضع يتعبد فيه الرهبان ويفردون فيه لاجل العبادة والبيع جمع بعة وهي كنائس النصارى التي يبنونها في البلدان ليجمعوا فيها لاجل العبادة والصوامع لهم ايضا لانهم يبنونها في المواضع الخالية كالجبال والصحارى لتجرد للعبادة والصلوات لليهود ولا بد من تقدير مضاف ليصح تسلط الهدم عليها اي موضع صلوات او من تضمين هدمت معنى عطلت وقيل هي كلمة عربية اصلها بالعبرانية صلوات بالثاء المثناة وهي في لغتهم بمعنى المصلى ولا حاجة الى تقدير المضاف وقدم ماسوى المساجد عليها في الذكر لكونه اقدم في الوجود بالنسبة اليها **قوله** وهوتاه قبل بلاء اي قبل وقوع الصنيع الحسن الذي هو البلاء الحسن قال الجوهري رحمة الله تعالى عليه البلاء الاختيار يكون في الخير والشر يقال بلاء الله بلاء حسنا وابليته قال زهير

جزى الله بالاحسان ما فعلا بكم وابلها ما خيرا البلاء الذي يلو

اي خير الصنيع الذي يجزيه عباده **قوله** وفيه دليل اي وفي ثناء المهاجرين قبل ان يحدثوا من الخير ما احدثوا ووجه الاستدلال بهذه الآية على امامة الائمة الاربعة رضى الله تعالى عنهم انه تعالى وصف المهاجرين بانهم ان مكناهم في الارض واعطاهم السلطنة ونفذ القول على الخلق اتوا بالامور الاربعة وهي اقامة الصلاة وآتاء الزكاة والامر بكل معروف والنهي عن كل منكر وقد ثبت ان الله تعالى مكن الائمة الاربعة في الارض واعطاهم السلطنة عليها فوجب كونهم آئين بهذه الاربعة والازم الخلف في مقاله تبارك وتعالى واذا كانوا آئين بكل معروف وناهين عن كل منكر وجب ان يكونوا على الحق فمن هذا الوجه دلت هذه الآية على امامتهم **قوله** تسليته **قوله** فانه قد سبق ما يدل على ايداء المشركين اياه بان كذبوه وحلوه مع من آمن على ان يخرجوا من ديارهم بغير حق ثم بين انه اذن للظلمين في مقاتلتهم وضمن له عليه الصلاة والسلام النصرة عليهم واكد ذلك بقوله والله عاقبة الامور فلذلك كان المقام مقام التسليته فسلاه بقوله تعالى فقد كذب قوم نوح نوحا وعاد هودا وحمود صالحا وقوم ابراهيم وقوم اوط نبيهما ابراهيم ولوطا واصحاب مدين شعيبا عليهم الصلاة والسلام ثم قال فقد اعطيت هؤلاء الانبياء جميع ما وعدتهم من النصرة على اعدائهم والتمكين لهم في الارض فاخذت كل واحدة من المكذبين بعقوبة مخصوصة بهم فكيف كان تكبير اي انكارى وهذا استفهام معناه التقرير يقول كيف نكرت عليهم بما فعلوا من التكذيب ثم انه تعالى اجل بعد التفصيل في الاخبار عن اهلاك كثير من الائم المكذبة فقال تعالى وكأين من قرية فقوله وكأين يجوز ان يكون في محل النصب على الاشتغال بفعل مقدّر بفسره اهلكناها اي وكثيرا من اهل القرى الذين كذبوا انبياءهم سوى المكذبين المذكورين في الآية المتقدمه اهلكنا اهلكناها وان يكون في محل الرفع على الابتداء والخبر اهلكناها اي وكثيرا اهلكناها **قوله** وقرأ البصريان **قوله** يعني بما اباعوه ويعقوب فامسأرا اهلكناها على وفق قوله فأمليت للكافرين ثم اخذتهم وقرأ الباقون اهلكناها بالنون على وفق قوله ان مكناهم في الارض **قوله** ساقطة حيطانها على سقوفها **قوله** يعني ان الخاوي الساقط من خوى التجم اذا سقطت العروش السقوف لان كل مرتفع اطلت من سقف بيت او خيمة او ظلة او كرم فهو عريش والمراد بضمير القرية حيطانها **قوله** او خالية **قوله** على ان يكون الخاوي بمعنى الخالي من خوى المنزل اذا خلا من اهله فحينئذ يكون على عروشها ظر فامسأرا في موضع النصب على انه حال من ضمير خاوية ومتعلقا بخاوية تتعلق الحال بعامله لاتعلق الجار والجرور بعامله فانه انما يكون ذلك اذا كان خاوية بمعنى ساقطة **قوله** ويجوز ان يكون خبرا بعد خبر **قوله** عطف على قوله متعلق بخاوية فانه اذا كان خبرا بعد خبر لا يكون له تعلق بخاوية بل يكون متعلقا بمطلقة وهي بالطاء المهملة بمعنى مشرفة مائة يقال اطل عليه اذا كان داخل في ظل مائة اي شخصه **قوله** فلا محل لها **قوله** اي على تقدير ان تكون جملة فهي خاوية معطوفة على اهلكناها لا يكون لها محل من الاعراب ان جعل اهلكناها مفسرا لتايب كائن لان الفعل المقدر لا محل له من

اهلكناها لا على وهي غائلة فانها حال والاهلاك ليس حال خواتمها فلا محل لها ان نصبت كائن بتقدير يفسره اهلكناها وان رفعت بالابتداء فمحلها الرفع

بئر معطلة) عطف على قرية اى وكم بئر عامرة في البوادي تركت لا يسقى منها لهلاك اهلها وقرى بالتخفيف من اعطلة بمعنى عطلة (وقصر مشيد) مرفوع او بخصيص اخلبائه عن ساكنيه وذلك بقوى ان معنى حاوية على عروشها **٣٨٨** خالية مع بقاء عروشها وقبل المراد بئر

بئر على سفح جبل يحضر موت ويقصر قصر مشيد على قلته كأنه يقوم حنظلة بن صفوان من بقايا قوم صالح فلما قتلوه اهلكهم الله وعطلهم (أفلم يسبوا في الارض) حث لهم على ان يسافروا ليروا مصارع المهلكين فيعتبروا وهم وان كانوا قد سافروا لم يسافروا لذلك (فتكون لهم قلوب يعقلون بها) ما يجب ان يعقل من التوحيد بما حصل لهم من الاستبصار والاستدلال (او آذان يسمعون بها) ما يجب ان يسمع من الوحي والتذكير بحال من يشاهد آثارهم (فانها) الضمير للقصة او مبهم يفسره الابصار وفي تعمي راجع اليها والظاهر اقيم مقامه (لانهم الابصار ولكن تعمي القلوب التي في الصدور) عن الاعتبار اى ليس الخلل في مشاعرهم وانما ايفت عقولهم بتابع الهوى والانهمالك في التقليد وذكر الصدور لتأكيد ونفي التجوز وفضل التنبيه على ان العمى الحقيقي ليس المتعارف الذي يخص البصر قبل لما نزلت ومن كان في هذه اعمى قال ابن ام مكتوم يا رسول الله انما في الدنيا اعمى فأكون في الآخرة اعمى فنزلت (وبستجملونك بالعذاب) المتوعد به (ولن يخلف الله وعده) لا مشاع الخلف في خبره فيصيبهم ما وعدهم به ولو بعد حين لكنه صبور لا يعمل بالعقوبة (وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون) بيان لتناهي صبره وتأنيه حتى استقصر المدد الطوال او لتعادي عذابه وطول ايامه حقيقة او من حيث ان ايام الشدة تد مستطالة وقرأ ابن كثير وحزرة والكسائي بعدون بالياء (وكاين من قرية) وكم من اهل قرية فحذف المضاف واقم المضاف اليه مقامه في الاعراب ورجع الضمائر والاحكام مبالغة في التهميم والتهويل وانما عطف الاولى بالفاء وهذه بالواو لان الاولى بدل من قوله فكيف كان نكير وهذه في حكم ما تقدمها من الجملتين لبيان ان المتوعد به يحق بهم لا محالة وان تأخر لعادته تعالى (ألميت لها) كما اهلككم (وهي ظالمة) مثلكم (ثم اخذنها) بالعذاب (والى المصير) والى حكمى مرجع الجميع (قل يا ايها الناس انما انا لكم نذير مبين) اوضح لكم ما انذركم به والاقتصار

الاعراب فكذا ما عطف عليه فان جعل اهلكنا خبر كما بن تكون جلة حاوية في محل الرفع ايضا **قوله** اى وكم بئر عامرة **قوله** يعنى ان معنى المعطلة انها عامرة فيها الماء ومعها آلات الاستقاء الا انها عطلت اى تركت لا يسقى منها لهلاك اهلها وفي المشيد قولان احدهما انه المخصص لان اهل المدينة يسمون الجص شيئا والثاني المرفوع المطول وتوصيف البئر بالمعطلة والقصر بالمشيد يؤيد ان يكون على معنى مع في قوله على عروشها فان كون كل واحد منهما موصوفا بالوصف المذكور ادخل في الاعتبار روى ان هذه البئر نزل عليها صالح النبي عليه السلام مع اربعة آلاف من آمن به ونجاهم الله تعالى وهى يحضر موت وانما سميت به لان صالحا حين حضرها مات وثمة بلدة عند البئر اسمها حضر موت بناها قوم صالح وامروا عليهم مجلس بن جلاس واقاموا بها زمانا ثم كفروا وعبدوا صنما فأرسل الله تعالى اليهم حنظلة بن صفوان نيا فقتلوه في السوق فاهلكهم الله تعالى وعطل بئرهم وخرّب قصورهم الا ان قوله وخرّب قصورهم يتأني قول المصنف رحمة الله تعالى عليه اخلبائه عن ساكنيه الا ان يراد بخرّبها اخلاؤها من ساكنيها **قوله** حث لهم على ان يسافروا ليروا **قوله** يحتمل انهم ماسفروا فحثوا على السفر ليرى مصارع من اهلكهم الله تعالى بكفرهم ويشاهدوا آثارهم فيعتبروا ويحتمل ان يكونوا قد سافروا ورأوا ذلك ولكن لم يعتبروا فترلوا منزلة من لم يسافر ولم يدخلوا سفرهم الحاصل عن المقصود فلذلك قيل في حقهم على سبيل الانكار فلم يسبوا في الارض وقوله فتكون منصوب على جواب الاستفهام اى أفلم يسبوا فيعتقلوا بقلوبهم حال الامم المكذبة ما فعلوا وما فعل بهم او يسمعون ما ذأثم اخبارهم **قوله** او مبهم يفسره الابصار **قوله** اى ويجوز ان يكون ضمير انها ضمير مبهم يفسره الابصار لانه على كون الابصار مبهم اى كما في نحو ربه رجلا والواجب ان يكون نكرة منصوبة كما هو الحق في المير بل المراد انه يعلم به المراد من الضمير بناء على ان الابصار ليس فاعل تعمي والا لما كان مفسرا لمبهم بل هو خبر مبتدأ محذوف وفاعل تعمي ضمير مستتر فيد راجع الى ما يرجع اليه ضمير انها فكانه لما قيل فلما لانهم سئل ما هي فاجيب الابصار اى هي الابصار ثم انه تعالى لما ذكر من قبائح المشركين صدمهم من سبيل الله تعالى والمجدد الحرام وعظيم ما هم عليه من التكذيب اتبعه بذكر قبحة اخرى من قبائحهم وهى استجھالهم بالعذاب قيل نزلت في النضر بن الحارث حيث قال ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء وهذا يدل على انه عليه الصلاة والسلام كان يخوفهم بالعذاب ان استمروا على كفرهم ولهذا قال الله تعالى ولن يخلف الله وعده فأنجز ذلك يوم بدر وانكر الله تعالى عليهم ذلك الاستجھال وبين وجه الانكار بان الاستجھال انما يكون لخوف القوت وما وعده الله تعالى لا يفت بل يصيبهم لا محالة ولو بعد حين وقوله ولو بعد حين مستفاد من كذا ان في قوله تعالى لن يخلف الله وعده لانها لتأكيد نفي الاستفهام وهذا النفي لما تضمن كونه تعالى صبورا بين تناهى صبره بقوله تعالى وان يوما عند ربك وأشار بتشبيه المدة القصيرة عنده بالمدة الطويلة عند المخاطبين الى ان من لا يحصى عليه الزمان بل هو المجرى للزمان يتساوى عنده الزمان ويكون وجود الايام والزمان وعدمهما وقتها وكثرهما سواء اذ ليس عنده صباح ولا مساء ولا يوم ولا ليلة فقوله تعالى وان يوما على هذا متعلق بقوله ولن يخلف الله نعم لما يقصد منه وعلى قوله او لتعادي عذابه الخ يكون متعلقا بقوله وبستجملونك بالعذاب وبيان مستغلا لوجه الانكار عليهم في استجھال عذاب يكون يوم واحد من ايام عذابه كالف سنة عندهم كانه قيل يستجملون بعذاب يوم واحد من ايام عذابه في طول الف سنة من سنينكم اما من حيث طول ايام عذابه حقيقة او من حيث ان ايام الشدة تد مستطالة **قوله** في الاعراب ورجع الضمائر والاحكام **قوله** يعنى ان مقتضى الظاهر ان يكون لفظ القرية مجرورا بالاضافة لا بمن وان يرجع الضمائر الى الال لاليها وان يجعل متعلقا بالاملاء والظلم والاخذ بالاهل لايها الا ان القرية لما اقيمت مقام الال لفظا قامت مقامه في جميع ما ذكر من الامور **قوله** لان الاولى بدل من قوله فكيف كان نكير **قوله** فان قوله تعالى فألميت للكافرين لما كان مرتبا على جواب الشرط في الوقوع كان حقه ان يعطف عليه بالفاء وكان قوله فكيف كان نكير استفهاما واردا للتجيب والتهويل من اخذهم المتراخي عن وقت التكذيب فكان حقه ايضا ان يعطف عليه بالفاء لكنه قيل ثم اخذتهم فانكرت عليهم ابلغا نكارا فان حق التجيب من الشيء ان يذكر عقيب ذلك الشيء ولما كان قوله فكان بن من قرية في حكم قوله فكيف كان نكير في كونه مرتبا على قوله فألميت للكافرين ثم اخذتهم كان بدلا منه لكونه اوفى منه في تأدية المراد لما فيه من التفصيل بالنسبة الى الاول فاعيد فيه الفاء العاطفة الدالة على التعقيب

اخذنها) بالعذاب (والى المصير) والى حكمى مرجع الجميع (قل يا ايها الناس انما انا لكم نذير مبين) اوضح لكم ما انذركم به والاقتصار على الانذار مع عموم الخطاب وذكر الفريقين لان صدر الكلام ومسايق للتشريع وانما ذكر المؤمنين وتوابعهم زيادة في غيظهم

ما يدل بزيادة اليسار كثيرا بخلاف قوله وكائن من قرية فانه في حكم الجملتين المتعاطفتين بالواو في كونه
تعليل لا ينافي الاستعمال فلهذا عطف عليهما بالواو الجائزة **﴿ قوله بالردة والابطال ﴾** السعي وان كان
عبارة عن مطلق الجنة والاهتمام سواء كان لتحقيق الاتمام او الرد والابطال الا ان الثاني متعين هنا بقرينة المقام
لان من ذكر في مقابلة الذين آمنوا لا يكون معهم في شأن القرآن الا بالردة **﴿ قوله على انها حال مقدرة ﴾** لان
الاجاز والتجيز ليسا مقارنين لسميهم في ابطال الآيات بل متأخران عنه كما اشار اليه بقوله من عاجزه فأعجزه وعجزه
بخلاف معاجزين فانه حال مقارنة لان المعاجزة تكون حال السعي **﴿ قوله انه عليه الصلاة والسلام سئل ﴾**
عن الانبياء عليهم الصلاة والسلام **﴿ قيل هذا الحديث رواه ابو ذر رضى الله عنه وهو من الاحاد والاولى ان ﴾**
لا يعمرنى لعدد الانبياء عليهم الصلاة والسلام لقوله تعالى منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك ولا يؤمن
في ذكر العدد ان يخرج منهم من هو فيهم او يدخل فيهم من ليس منهم وقوله عليه الصلاة والسلام **﴿ جاعفيرا ابتداء ﴾**
كلام اى كانوا جاعفة كثيرة **﴿ قوله وقيل الرسول من جع الى المعجزة كتابا ﴾** فانه صاحب الكشف عفا الله
عنه ولعل المصنف رحمة الله تعالى عليه لم يرض به بناء على ان عدد الرسل عليهم الصلاة والسلام اكثر من عدد الكتب
لان عدد الكتب مائة واربعه ويلزم على هذا القول وعلى القول الذى اختاره المصنف رحمة الله تعالى عليه ان لا يكون
اصحق ويعقوب وابوب وونس وهرون وسليمان عليهم الصلاة والسلام رسلا لانهم ما جاؤا بشريعة جديدة وكتاب
ناسخ **﴿ قوله ليغان على قلبي ﴾** اى ليغضى عليه يقال فان على ذلك اى غضى عليه **﴿ قوله فيبطله ﴾** اى
يزيل تأثيره وهو اشارة الى ان المراد بالنسخ النسخ الغوى لا النسخ الشرعى المستعمل في الكتاب ولما بين الله تعالى
تطرق الوسوسة الى الانبياء عليهم الصلاة والسلام بين كيفية ازالتها فقال فينسخ الله الى آخره **﴿ قوله تلك ﴾**
الفرائق **﴿ جمع غرائق او غرائق بكسر الغين وفتح النون فيهما او غرنوق بالضم وهو الشاب الناعم ويجمع ﴾**
على غرائق بالغش وغرائق وغرائق ويطلق الجميع على السادات **﴿ قوله وهو مردود عند المحققين ﴾** يعنى
ان جاعة من المفسرين وان قالوا ان هذه الآية نزلت تسليفا له عليه الصلاة والسلام في اغتمامه بما سبق به لسانه
سهوا من حديث الفرائق الا ان رؤساء اهل السنة والجماعة ردوا هذا القول وقالوا هذه الرواية باطلة موضوعة
واحتجوا عليه بالقرآن العظيم والسنة والمعقول اما القرآن فقد قوله تعالى ولوقول علينا بعض الاقاويل
لاخذنا منه بالبين ثم اقطعنا منه الوتين ومنه ايضا قوله تعالى قل ما يكون لى ان ابدله من تلقاء نفسه ان اتبع
الامايوحى الى ومنه قوله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى فلوانه عليه الصلاة والسلام قرأ عقب
هذه الآية قوله تلك الفرائق العلى لكان قد ظهر كذب الله تعالى في جميع ذلك وذلك لا يقول به مسلم واما
السنة فهو انه روى عن محمد بن خزيمة انه سئل عن هذه القصة فقال هذا من وضع الزنادقة وصنف فيه
كتابا وقال الامام ابوبكر احمد بن الحسين البيهقي هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل وان رواة هذه القصة
مطمعون وايضا فقد روى البخارى في صحيحه انه صلى الله عليه وسلم قرأ سورة النجم ومجد ومجد المسلمون
والمشركون والانس والجن ولم يذكر حديث الفرائق واما المعقول فما ذكره الامام النسفى في تفسيره
بقوله والصحيح المعتمد عليه ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يتكلم بها فانا لو توهمنا انه صلى الله عليه وسلم تكلم بها
فلا يخلو الامر من احد ثلاثة اوجه اما ان يجرى ذلك على لسانه عند اختياره وهذا لا يجوز لانه كفر وهو صلى
الله عليه وسلم جاء داعيا الى الايمان ناهيا عن الكفر طاعنا في الاصنام فكيف يدحها ويعظمها باختياره واما
ان يجرى الشيطان ذلك على لسانه صلى الله عليه وسلم جبرا بحيث لم يقدر على الامتناع عنه وهذا ايضا لا يجوز
لان الشيطان لا يقدر على ذلك في حق غيره صلى الله عليه وسلم لقوله تبارك وتعالى ان عبادى ليس لك عليهم
سلطان وقوله تعالى حكاية عنه وما كان لى عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فكيف يقدر على ذلك في حق صلى الله
عليه وسلم واما ان يقع ذلك على لسانه صلى الله عليه وسلم سهوا وعفلة من غير قصد وهو ايضا مردود لانه صلى الله
عليه وسلم كان اعقل الخلق واعلمهم فكيف تجوز عليه هذه الغفلة خصوصا في حالة تبليغ الوحى ولوجاز ذلك
لبطل الاعتماد على قوله والثقة به تقسيم احتمال الغلط والخطأ في كل واحد من الاحكام والشرائع فلا
بطلت هذه الوجوه كلها لم يبق الاحتمال واحد وهو انه عليه الصلاة والسلام وقف وسكت عند قوله ومناة
الثالثة الاخرى والشيطان حاضر عنده فتكلم الشيطان بهذه الكلمات متصلة بقرآته صلى الله عليه وسلم

سعوا في آياتنا بالردة والابطال (معاجزين) مسابقين مشاقين للمسابقين فيها بالقبول
والتحقيق من عاجزه فأعجزه وعجزه اذا سبقه
فسبقه لان كلا من المتسابقين يطلب اعجاز
الآخر من المحاق به وقرا ابن كثير وابو عمرو
معجزين على انها حال مقدرة (اولئك
اصحاب الحميم) النار الموقدة وقيل اسم دركة
(وما رسلنا من قبلك من رسول ولا نبي)
الرسول من بعثه الله بشريعة جديدة يدعو
الناس اليها والنبي يعمد ومن بعثه لتقرير
شرع سابق كانبياء بنى اسرائيل الذين كانوا
بين موسى وعيسى عليهم السلام ولذلك شبه
النبي عليه السلام عماء آمنه بهم فان النبي
اعم من الرسول ويدل عليه انه عليه الصلاة
والسلام سئل عن الانبياء فقال مائة ألف
واربعة وعشرون ألفا قبل فكلم الرسول
منهم قال ثلاثمائة وثلاثة عشر جاعفيرا
وقيل الرسول من جع الى المعجزة كتابا منزلا
عليه والنبي غير الرسول وهو من لا كتاب
له وقيل الرسول من يأتيه الملك بالوحى والنبي
يقال له ولمن يوحى اليه في المنام (الاذا تمنى)
اذا زور في نفسه ما بهواه (الى الشيطان
في امنيته) في تشهيه ما يوجب اشتغاله بالدنيا
كما قال صلى الله عليه وسلم وانه ليغان على
قلبي فأستغفر الله في اليوم سبعين مرة
(فينسخ الله ما يلقى الشيطان) فيبطله ويذهب
به بعصمته من الركون اليه والاشاد الى ما يريجه
(ثم تحكم الله آياته) ثم يثبت آياته الداعية
الى الاستغراق في امر الآخرة (والله عليهم)
باحوال الناس (حكيم) فيما يفعله بهم قيل
حدث نفسه بزوال المسكنة فنزلت وقيل تمنى
لحرصه على ايمان قومه ان ينزل عليه ما
يقربهم اليه واستمر به ذلك حتى كان في نادبهم
فنزلت عليه سورة والنجم فأخذ يقرأها
فلما بلغ ومناة الثالثة الاخرى وسوس اليه
الشيطان حتى سبق لسانه سهوا الى ان قال
تلك الفرائق العلى وان شفا عنهن لترجي
ففرح به المشركون حتى شابعوه بالسجود
لما سجد في آخرها بحيث لم يبق في المسجد
مؤمن ولا مشرك الا سجد ثم نبهه جبرائيل
فاغمضه فقرأ الله بهذه الآية وهو مردود
عند المحققين وان صح فانسلا يميز به التاب على الايمان من المنزل فيه

وقبل تمنى بمعنى قرأ لقوله * تمنى كتاب الله أول ليلة * تمنى داود الزبور على رسل * فأمثله قرأته والقاء الشيطان فيها أن تكلم بذلك رافعا صوته بحيث ظن السامعون أنه من قراءة النبي صلى الله عليه وسلم وقد رتبناه أيضا بخل بالوقوف على القرآن ولا يدفع بقوله فيسخ الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته لانه أيضا يحتمله والآية تدل على جواز السهو على الانبياء ونطرق الوسوسة ﴿ ٣٩٠ ﴾ اليهم (ليجعل ما يلقى الشيطان) علة

فوقع عند بعضهم انه صلى الله عليه وسلم هو الذي تكلم بها لتكون القاء في قراءة النبي صلى الله عليه وسلم وكان الشيطان يتكلم في زمن الوحي كما ذكرناه ظهر في صورة شيخ يجدي على المشركين الذين اجتمعوا في دار الندوة على قصد المكر بالنبي صلى الله عليه وسلم وتكلم في شوراهم واستصوب رأى بعضهم وخطأ آخرين وذكر أيضا انه نادى يوم احد ألا ان محمدا قد قتل وقال يوم بدر لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم وهذا الاحتمال غير مستحيل عقلا وشرعا فنة من الله تعالى وإبلاء لعباده لكنه انما يجوز في غير مقام تبليغ الوحي واداء الرسالة لاننا لو جوزنا ذلك لارتفع الاطمئنان الى شرعه ولجوزنا أن كل ما بلغه اليانا عن الله تعالى ينضم اليه غيره بخلط الشيطان فظهر بما ذكرنا ان هذه القصة موضوع غاية ما في السباب ان جعنا من المفسرين رجة الله تعالى عليهم ذكروها لكنهم ما بلغوا في الكثرة حد التواتر وخبر الواحد لا يعارض الدلائل العقلية والنقلية والمتواترة فلذلك قال المصنف في تفسير الآية ألقى الشيطان في تشبه ما يوجب اشتغاله بالدنيا ولم يقل ما يوافق تشبهه من الكلام ثم قال وان صح ما تبلى والظاهر ان مبنى الصحة ان يتكلم به الشيطان عند سكوته عليه الصلاة والسلام بعد قوله ومناة الثالثة الاخرى فانه اقرب الاحتمالات المذكورة الى الصحة فيكون المعنى ما من رسول ولا نبي قبلت الامكنة الشيطان ان يلقى في فراشهم مثل ما ألقى في قرآنك عند ما تعبت فلا تهتم لذلك فانما يجعل ذلك لاضلال قوم وهداية آخرين لتفريق بين الثابت على الايمان والمتردد فيه ﴿ قوله ﴾ وقيل تمنى بمعنى قرأ عطف على قوله تمنى زوران التمنى جاء في اللغة بمعنى تمنى القلب والقرآن قال الله تعالى ومنهم اقبون لا يعلمون الكتاب الا ما أتى اى الا قرآن لان الاى لا يعلم القرآن من المحقق وانما يعلمه قرآنه وقال رواية اللغة الامنية القرآنة واحضوا عليه بيت حسان رضى الله تعالى عنه وهو تمنى كتاب الله أول ليلة وقيل الاولى في تأويل الآية ان يقال التمنى بمعنى القرآنة فقوله تعالى ألقى الشيطان في أمثله اى عند تلاوته القرآن ألقى في قلوب الكفرة ما يجادلون به الرسول ويحاجونه ويوقعون به شبهة في قلوب اتباعه لينمعوهم عن اتباعه كقولهم عند سماع قول الرسول حرمت عليكم الميتة انه يحل ذبيحة نفسه ويحرم ذبيحة الله تعالى فيسخ الله تعالى ما يلقى الشيطان في قلوب الكفرة بازال قوله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لفسق وكلاهما ذكر اسم الله عليه فبين به انه انما حل هذا بذكر اسم الله عليه وحرّم الآخر بعدم ذكر اسم الله عليه وكقولهم عند سماع انكم وما تعبدون من دون الله حصص جهنم ان عيسى عليه الصلاة والسلام عبد من دون الله تعالى والملائكة ايضا عبدوا من دون الله مع انه تعالى لا يحزنهم يوم القيامة فسخ قولهم هذا بقوله تعالى ان الذين سبق لهم منا الحسنى اولئك عنها مبعدون فبين الله تعالى استثناء عيسى والملائكة من قوله ما تعبدون من دون الله بان المراد بما الاصنام فقط ﴿ قوله ﴾ علة لتمكين الشيطان اى المدلول عليه بقوله القى الشيطان فتكون لام تى في قوله تعالى ليحصل متعلقة بألقى الشيطان باعتبار ما دل عليه من التمكين والظاهر ان هذه اللام العاقبة وتسميتها لام العلة باعتبار انها في الاصل للعلة والمعنى مكنته الله تعالى من الالقاء ليحصل ما يلقى الشيطان سببا لتفريق المنافقين والمشرّكين ولتثبيت المؤمنين على ما هم عليه من العلم بالتوحيد وبان القرآن هو الحق النازل من عند الله تعالى وقوله تعالى فيؤمنوا عطف على قوله ليعلم ولما كان الايمان بالقرآن متفرعا على العلم بانه هو الحق النازل من عند الله تعالى عطفه عليه بالفاء وكذا الايمان بالله تعالى متفرع على العلم بان التمكين حق صادر من الله تعالى ثم انه تعالى بين ان هذا الايمان والاخبارات انما هو بلطف الله تعالى وهدايته اياهم فقال تعالى وان الله لهادى الذين آمنوا ﴿ قوله ﴾ فيصرون كالعمى اى كأنهم لم يلدنهم فالعمى صفة النساء الا انه اسند الى يوم القيامة اى الى اليوم الذى يعقبن فيه على طريق صام نهاره والعمى على الوجه الثانى صفة الحرب من حيث ان القتالين يقال لهم ابتداء الحرب فاذا قتلوا بقي الحرب بلا ولد والظاهر ان يجعل الحرب مجازا لانه جعل عقيما نشيها لقتل اولاده بعقده ثم اسند العمى بهذا المعنى الى يوم الحرب مجازا فى التركيب على هذا الوجه مجازان احدهما فى المسند والثانى فى الاسناد وحاصل الوجه الرابع ان كل يوم له مثل الا يوم بدر فانه عقيم لا مثل له فلما لم يعقبه مثل جعل عقيما كما جعل يوم القيامة اذ لا يوم بعده ﴿ قوله ﴾ او يوم القيامة عطف على قوله يوم حرب ولما ورد ان يقال كيف يصح ان يفسر اليوم العقيم بيوم القيامة وهو معطوف على الساعة اجاب عنه بوجهين الاول ان المراد بالساعة اشرطها ومقدّماتها والثانى ان التقدير او يأتى بهم عذابها الا انه وضع الظاهر موضع الضمير لتحويل ﴿ قوله ﴾ تعالى والذين هاجروا ﴿ لاذكر ان

لتمكين الشيطان منه وذلك يدل على ان الملقى امر ظاهر عرفه الحق والمبطل (قنة للذين في قلوبهم مرض) شك ونفاق (والقاسية قلوبهم) المشركين (وان الظالمين) يعنى الفريقين فوضع الظاهر موضع ضميرهم قضاء عليهم بالظلم (لنى شقاق بعيد) عن الحق او عن الرسول والمؤمنين (وليعلم الذين اتوا العلم انه الحق من ربك) ان القرآن هو الحق النازل من عند الله او تمكين الشيطان من الالقاء هو الحق الصادر من الله لانه مما جرت به عادته فى جنس الانس من لدن آدم (فيؤمنوا به) بالقرآن او بالله (فثبت له قلوبهم) بالانقياد والخشعية (وان الله لهادى الذين آمنوا) فيما اشكل عليهم (الى صراط مستقيم) هو نظر صحيح يوصلهم الى ما هو الحق (ولا يزال الذين كفروا فى مريبة) فى شك (منه) من القرآن او الرسول او مما ألقى الشيطان فى أمثله يقولون ما يباله ذكره ما يخبرهم اريد عنه (حتى تأتيم الساعة) القيامة والموت او اشرطها (بغتة) فجأة (او يأتيم عذاب يوم عقيم) يوم حرب يقتلون فيه كيوم بدر سمى به لان اولاد النساء يقتلون فيه فيصرون كالعمى اولان القتالين ابتداء الحرب فاذا قتلوا صارت عقيما فوصف اليوم بوصفها انساها اولانه لاخير لهم فيه ومنه الرجح العقيم لما لم يفتى مطرا ولم يفتح شجرا اولانه لا مثل له لقتال الملائكة فيه او يوم القيامة على ان المراد بالساعة غيره او على وضعه موضع ضميرها لتحويل (المالك يومئذ الله) التوحيين فيه ينوب عن الجملة التى دلت عليها الغاية اى يوم نزول مريتهم (يحكم بينهم) بالجزاء والضمير يعم المؤمنين والكافرين لتفصيله بقوله (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات فى جنات النعيم والذين كفروا وكذبوا باياتنا فاولئك لهم عذاب مهين) وادخل القاء فى خبر الثانى دون الاول تبيينه على ان اقامة المؤمنين بالجنات تفضل من الله تعالى وان عقاب الكفار مسبب عن اعمالهم ولذلك قال لهم عذاب ولم يقل هم فى عذاب (والذين هاجروا فى سبيل الله ثم قتلوا) فى الجهاد

(او ماتوا ليرزقهم الله رزقا حسنا) الجنة ونعيمها وانما سوى بين من قتل فى الجهاد ومن مات حتف امه فى الوعد لاسو آثمها فى القصد (المالك) واصل العمل روى ان بعض الصحابة قالوا ياتى الله هؤلاء الذين قتلوا قد علمنا ما اعطاهم الله من الخير ونحن نجاهد معك كما جاهدوا فالتان منّا فترلت (وان الله لهو

المثلث يوم القيامة وأنه يحكم بينهم ويدخل المؤمنين الجنات تبعه بذكر الوعد الكريم للمهاجرين منهم واختلف في المهاجر فقيل المراد من هاجر الى المدينة طلبا لنصرة الرسول وتقربا الى الله تعالى وقال آخرون بل المراد من جاهد فخرج مع الرسول او سرايا لنصرة الدين ولذلك ذكر القتل بعده ومنهم من جعله على الامرين ثم انه تعالى وصف رزق المهاجرين ومسكنهم اما الرزق فيقول له ليرزقنهم الله رزقا حسنا واما المسكن فيقول له ليدخلنهم مدخلا برضونه على ان يكون ليدخلنهم جلة مستأنفة ويجوز ان يكون بدلا من ليرزقنهم الله رزقا حسنا وتقرير المصنف رحمة الله تعالى عليه اوفق لهذا الاحتمال الذي ذكرناه وقد بين انجاز الوعد للمهاجرين الذين قتلوا وماتوا بعد ما بين انه تعالى يحكم بين الذين آمنوا والذين كفروا وقوله تعالى ثم قتلوا او ماتوا يدل على ان حال القتول في الجهاد والميت في فراشه سواء اذا استويا في القصد والتقرب الى الله تعالى ونصرة رسوله وفي اصل العمل وهو الهجرة من حيث انه تعالى جمع بينهما في الوعد وبؤيده قوله عليه الصلاة والسلام المقتول في سبيل الله والتوفي في سبيل الله بغير قتل هما في الاجر شريكان ولقد اشركت بشعر بالتسوية والافلاحي تخصيصهما بالذكر فائدة **قوله الامر ذلك** يعني ان ذلك خبر مبتدأ محذوف وما بعده مستأنف ومن عاقب مبتدأ خبره لينصرنه الله والعقوبة اسم لما يعاقب به ويعقب الجرم من الجزاء وسمى المكروه الذي اوقع ابتداء عقوبة حيث قيل بمثل ما عوقب به مع انه ليس جزاء لعقوبة الجريمة اما للمشاكلة واما على سبيل الجواز المرسل فان ما وقع ابتداء سبب لما وقع جزاء وعقوبة فسمى السبب باسم المسبب قبل معنى الآية ان من قاتل من كان يقاتله ابتداء ثم كان المقاتل مغبيا عليه بان اضطر الى الهجرة ومفارقة الوطن او ابتدى بالقتال لينصرنه الله ووجه تعلق هذه الآية بما قبلها انه تعالى وصف رزق المهاجرين ومسكنهم او لانهم قال في هذه الآية اتى مع اكرامهم في الاخرة بهذا الوعد لادع نصرتهم في الدنيا على من بغى عليهم **قوله لعفو غفور للنصر حيث اتبع هواه** اشارة الى وجه تعليله تعالى نصرته للعاقب بكونه عفوا غفورا مع ان العفو والغفران يقتضيان سابقة الجناية من الموقوف عنه ولا جناية من المعاقب في الانتصار لانه استوفى به حقه ولم يظلم احدا وحاصله ان العفو وان اقتضى سابقة الجناية لكن الجناية لا يلزم ان تكون بارتكاب المحرم بل قد تكون لترك ما يندب اليه وتسمى جناية على سبيل الزجر والتغليظ **قوله وفيه** اي وفي تعليل نصرته تعالى المعاقب بكونه عفوا تعريض بالحث على العفو وتبنيه على انه تعالى قادر على عقوبة البادى **قوله بسبب ان الله تعالى قادر** بيان لوجه كون ايلاج كل واحد من الملوك في الاخر سببا لنصر الموعود في حق المعاقب وحاصله ان السبب الحقيقي هو قدرته تعالى على جميع الممكنات الا انه تعالى وضع دليل القدرة مقام نفسها **قوله بان يزيد فيه** اي في الاخر متعلق بقوله ايلاج احد الملوك فانه لما ورد ان يقال كيف يعقل ايلاج الليل المظلم في النهار المضئ حقيقة وكذا عكسه مع ان ذلك يقتضى اجتماع الظلمة والنور في زمان واحد دفعه بان معنى ايلاج المذكور ليس ادخال الزمان المظلم في الزمان المضئ ليزم ما ذكر بل معناه ادخال ما نقص من ساعات احد الزمانين في الزمان الاخر فاللزام تفاوت الزمانين بحسب الزيادة والنقصان لا اجتماع الضدين في زمان واحد وانما يلزم ذلك ان لو كانت الظلمة والضياء مما تقتضيهما ذوات تلك الساعات الزائدة والناقصة وليس كذلك بل هما مستندان الى طلوع النور وغروبه ثم يجوز ان يكون معنى ايلاج الليل والنهار تحصل ظلمة الليل في مكان ضوء النهار الخ روى الامام رحمة الله تعالى عليه عن مقاتل رضي الله تعالى عنه انه قال نزل قوله تعالى ومن عاقب بمثل ما عوقب به الآية في قوم من المشركين لقوا قوما من المسلمين للبلتين بقينا من المحرم فقالوا ان اصحاب محمد يكرهون القتال في الشهر المحرم فاجلوا عليهم فناداهم المسلمون بان يكفوا عن قتالهم لحرمة الشهر فأبوا وقاتلوهم فذلك بغيبهم عليهم وثبت المسلمون لهم قنصر وعليهم فوقع في نفس المسلمين من القتال في الشهر الحرام شيء فأنزل الله تعالى هذه الآية وعفا عنهم وغفر لهم فعلى هذه الرواية يكون وجه تعليل قوله تعالى لينصرنه الله بقوله تعالى ان الله لعفو غفور ظاهر لا يحتاج فيه الى ان يقال حيث اتبع هواه في الانتقام واعرض عما ندب الله تعالى اليه **قوله ولا شيء اعلى منه الخ** بيان لمعنى الحصر المستفاد من توسط ضمير الفصل بين اسم ان وخبرها المحلى بالالف واللام قال الامام الشافعي رحمة الله عليه من احرق احرقناه ومن اغرق اغرقناه اي يعاقب وفق الجناية وقال ابو حنيفة رحمة الله تعالى بل يقتل بالسيف واحتج الامام الشافعي رحمة الله تعالى على ما ذهب اليه بهذه الآية فقال ان الله تعالى جواز للمظلوم ان يعاقب بمثل

(ذلك) الامر ذلك (ومن عاقب بمثل ما عوقب به) ولم يزد في الاقتصار وانما سمي الابتداء بالعقاب الذي هو الجزاء للآلة واج اولاته سيده (ثم بغى عليه) بالعاودة الى العقوبة (لينصرنه الله) لا محالة (ان الله لعفو غفور) للنصر حيث اتبع هواه في الانتقام واعرض عما ندب الله اليه بقوله ولن سبرو غفر ان ذلك لمن عزم الامور وفيه تعريض بالحث على العفو والمغفرة فانه تعالى مع كمال قدرته وتعالى شأنه لما كان يعفو ويعفو مع غيره بذلك اول رتبته على انه قادر على العقوبة اذ لا يوصف بالعفو الا القادر على ضده (ذلك) اي ذلك النصر (بان الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل) بسبب ان الله قادر على تغليب بعض الامور على بعض جاز عاقبته على المد اولة بين الاشياء المتعاضدة ومن ذلك ايلاج احد الملوك في الاخر بان يزيد فيه ما ينقص منه او ينقص من ظلمة الليل في مكان ضوء النهار بتغليب الشمس وعكس ذلك باطلاعها (وان الله جميع) يسمع قول المعاقب والمعاقب (بصير) يرى افعاله ما فلا يظلمها (ذلك) الوصف بكمال القدرة والعلم (بان الله هو الحق) الثابت في نفسه الواجب لذاته وحده فان وجوب وجوده ووحدته يقتضيان ان يكون مبدء الكل ما يوجد سواء علما بذاته وبما عدا ما والثابت الالهي ولا يصلح لها الامن كان قادرا علما (وان ما يدعون من دونه) الها وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر وابوبكر بالشاء على مخاطبة المشركين وقرئ بالبناء للمفعول فيكون الواو لما فانه في معنى الالهي (هو الباطل) المعلوم في حده ذاته او باطل الالهية (وان الله هو العلي) على الاشياء (الكبير) عن ان يكون له شريك ولا شيء اعلى منه شانا واكبر منه سلطانا

ما عوقبه ووعده النصره عليه ثم انه تعالى لما دل على قدرته بما ذكره من ولوج الليل في النهار وبالعكس
 اتبعه بانواع اخر من دلائل قدرته تعالى وهي ستة اولها قوله تعالى الم تر اى الم تعلم فان الماء النازل وان كان
 مرتباً بالبصر الا ان كونه تعالى منزلاً له من السماء غير مرتب به فوجب ان تحمل الرؤية على العلم الذي هو المقصود
 من الرؤية فان الرؤية اذا لم يترن العلم بها صارت كأنها لم تحصل **قوله** ولذلك رفع فتصبح **قوله** بمعنى ان قوله
 تعالى فتصبح وان وقع بعد لفظ الاستفهام فكان الظاهر ان ينصب على جواب الاستفهام الا ان الاستفهام هنا
 لما كان استفهام تقرير بمعنى الخبر اى بمعنى قد رأيت لم يكن له جواب فلذلك رفع المضارع بعده عطفاً على ازل
 وقوله اذ لو نصب جواباً لعله لقوله استفهام تقرير ولذلك رفع المضارع بعده عطفاً على ازل اى اذ لو كان الاستفهام
 بمعنى ونصب ما بعده جواباً لافاد الكلام عكس المقصود الذى هو اثبات الاخضرار اذ لو نصب الفعل بعده
 لانقلب المعنى الى نفي الاخضرار كما اذا قلت الم تر اى انعمت عليك فتشكر ان رفعت فتشكر فقد اثبت شكر
 الخاطب وان نصبت فقد نصبت شكره وشكوت من تربيته فيه فان اداة الاستفهام في مثله تثبت ما تدخل
 عليه وان كان متغياً تنفى الجواب فيلزم من هذا اثبات الرؤية وانتفاء الاخضرار وهو خلاف المقصود وايضا
 جواب الاستفهام يتقدم منه مع معنى الاستفهام السابق شرط وجزاء كقوله الم تسأل فتخبرك الرسوم *
 والمعنى ان تسأل فتخبرك الرسوم لان ما بعد الفاء انما ينصب اذا كان المستفهم عنه سبباً وفيما نحن فيه لا يصح
 ان يجعل تقدير الكلام ان تر ازال المطر فتصبح الارض مخضرة لان رؤية الخاطب ليست سبباً لاخضرار
 الارض وان اخضرارها ليس مرتباً على رؤية الخاطب ذلك بل هو مرتب على نفس الازال ولما كان انتصاب
 المضارع بعد الفاء في جواب الاشياء الستة مبني على صحة تقدير ان فعلت فعلت ولما لم يصح هذا التقدير في الآية
 لم يحز نصب قوله فتصبح الارض مخضرة **قوله** يصل علمه او لطفه **قوله** الاول مبني على ما قبل اللطيف العالم
 بواطن الاشياء والثاني على ما قبل انه الرقيق في افعاله وقيل اللطيف من تدق حكمته فيما يفعل ويحكم والخبير العالم
 بمصالح الخلق ومنافعهم فيفعل على قدر ذلك من غير زيادة ولا نقصان **قوله** لهو الغنى في ذاته عن كل شئ **قوله**
 والمعنى انه تعالى خلق ذلك متقاداً له غير ممنوع من التصرف فيه واخص جميع ذلك به خلقاً وملكاً لا لا احتياجه
 الى شئ منه فانه كامل لذاته غنى عن كل ماعداء في كل الامور لكنه لما خلق الناس ليعرفوه ويخصوه بالتعظيم
 والاجلال ويستعدوا بذلك لسعادة الابدية وافضت الحكمة احتياجهم في تعيشتهم الى ركات السموات والارض
 خلق هذه الاشياء راحة لهم وانعاماً عليهم لانهم لا يفتقدون له فلا جرم كان جيداً مستحقاً للحمد فظهر بذلك كمال
 قدرته وعلو شأنه وكبريائه وعظم رحمته واحسانه تبارك الله رب العالمين **قوله** حال منها **قوله** اى من الفلك على
 تقدير كونها عطفاً على ما وقوله او خبر على تقدير كون الفلك عطفاً على اسم ان او مرفوعاً على الابتداء وجريان الفلك
 وان كان مستنداً الى كون الماء والريح على الحالة الملازمة لجريانهما الا ان تلك الحالة لما ثبتت لها بامر الله تعالى وتكوينه
 نسب جريهما الى امره تعالى فان ذلك انصب لعظمته وكمال قدرته **قوله** من ان تقع او كراهة ان تقع **قوله**
 فيكون ان تقع على الاول في محل النصب بترغ الخافض او في محل الجر على ارادته وعلى الثاني يكون في محل النصب
 على انه المفعول من اجله فالصريون يقدرون كراهة ان تقع والكوفيون يقدرون ان تقع وهذا الخلاف مبني
 على مسألة كلامية وهي ان الارادات والكرهات هل تتعلق بالعدم او لا فمن منع ذلك ذهب الى ان التأويل
 الثاني هو الصحيح ومن جوز مذهب الى الاول والظاهر ان قوله الاباذنه استثناء مفرغ من اعم الاحوال وهو لا يقع
 في الكلام الموجب الا ان قوله ويمسك السماء ان تقع على الارض في قوة النفي فلذلك جاز فيه التفرغ اذ التقدير
 ولا يتركها تقع في حال من الاحوال الا في حال كونها ملتبسة بامر الله **قوله** متعبداً **قوله** اى ما لفاً بقونه امامك
 معينا او زماناً معينا لاداء الطاعات او شريعة او منهجاً كلفوا بها روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان
 المنسك شريعة لهم او شريعة عاملون بها ويؤيده قوله تعالى ولكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وروى عنه ايضا انه
 قال عبداً يذبحون فيه وقبل قرباناً يذبحونه وقبل موضع عبادة قبل القول بان المنسك هو الشريعة اولى لانه
 مأخوذ من المنسك وهو العبادة واذا وقع الاسم على كل عبادة فلا وجه للتخصيص بعضها ولا وجه لجملة على موضع
 العبادة ووقتها لان قوله ناسكوه ابقى بالعبادة فيه بالوقت والمكان لان المنسك لو لم يكن مصدراً بل كان اسماً لمكان
 او زمان لقليل هم ناسكون فيه لان الفعل لا يتعدى الى ضمير الظرف الا بكلمة في غالباً الا ان يقع في الظرف

(الم تر ان الله انزل من السماء ماء) استفهام
 تقرير ولذلك رفع (فتصبح الارض مخضرة)
 عطفاً على ازل اذ لو نصب جواباً لدل على
 نفي الاخضرار كما في قولك الم تر اى جئتك
 فتكرمنى والمقصود اثباته وانما عدل به عن
 صيغة الماضى للدلالة على بقاء أثر المطر زماناً
 بعد زمان (ان الله لطيف) يصل علمه او لطفه
 الى كل ما جل ودق (خير) بالتدبير الظاهرة
 والباطنة (له ما فى السموات وما فى الارض)
 خلقاً وملكاً (وان الله لهو الغنى) فى ذاته عن
 كل شئ (الحمد) المستوجب للحمد بصفاته
 وافعاله (الم تر ان الله مخبر لكم ما فى الارض)
 جعلها مذلة لكم معدة لمنافعكم (والفلك)
 عطفاً على ما او على اسم ان وقرئ بالرفع على
 الابتداء (تجرى فى البحر بامره) حال منها
 او خبر (ويمسك السماء ان تقع على الارض)
 من ان تقع او كراهة ان تقع بان خلقها على
 صورة متداعية الى الاستمسك (الاباذنه) الا
 بمشيئته وذلك يوم القيامة وفيه رد لاستمسكها
 بذاتها فانها مساوية لسائر الاجسام فى الجسمية
 فتكون قابلة للبل الهابط قبول غيرها (ان الله
 بالناس رؤوف رحيم) حيث هيأ لهم اسباب
 الاستدلال وفتح عليهم ابواب المنافع ودفع
 عنهم انواع المضار (وهو الذى احياكم) بعد
 ان كنتم جثداً عناصراً ونطفة (ثم يحييكم) اذا
 جاء اجلكم (ثم يحييكم) فى الآخرة (ان
 الانسان لكفور) الجحود للنعم مع ظهورها
 (لكل امة) اهل دين (جعلنا منسكاً) متعبداً
 او شريعة تعبدوا بها وقبل عبداً (هم
 ناسكوه) ينسكونه

فيجري مجرى المفعول به فيتعدى الفعل الى ضميره بنفسه كقوله «يوم شهدناه سليما وعامرا» اي شهدنا فيه وقوله
ومشرب اشربه اي اشرب فيه «فان قيل لم جاء نظير هذه الآية معطوفا بالواو فيما تقدم وهذه بغير واو» وقلنا لان
تلك وقعت بعدما يناسبها ويدانيها من الآتى الواردة في امر النساءك فعطفت على اخواتها واما هذه فواقعة مع
الاباعد اي بعد الآتى المتباعدة عن معناها فلم تجد ما تعطف هي عليه فاته تعالى ذكر ثواب المهاجرين في الآخرة
ثم بين انه مع ذلك ينصبرهم في الدنيا ايضا على من يغى عليهم ثم بين قدرته على ذلك بالدلائل المذكورة وختم بذلك
ما يتعلق بقوله الملك يومئذ الذي يحكم بينهم ثم امر رسوله صلى الله عليه وسلم بالجد في الدماء الى الدين وعرفه
وجد المعاملة معهم والاحتجاج عليهم فقال تعالى لكل امة جعلنا مفسكاهم ناسكوه اي شرعنا لكل امة خلعت حزبا
من العبادات هم عاملوه وناصرهون عليه فلا ينزعك اي فليس لاحد من بقايا تلك الامم منازعك في الامر اي فيما
تأمر به امتك من الشرائع اذ كانت لهم شرائع يخالف بعضها بعضا فكذا هذه الشريعة وان خالفت تلك الشرائع
فليس لهم منازعك فيها **قوله** او النساءك هو جمع نسيسة وهي الذبيحة وهو مبنى على ان تكون الآية
نازلة في كفار خزاعة الذين نازعوه صلى الله عليه وسلم في حرمة اكل الميتة التي قتلها الله تعالى **قوله**
وقيل المراد نهى الرسول عليه الصلاة والسلام عطف على قوله فلا ينزعك سائر ارباب الملل من حيث
المعنى وقيل كناية عن نهيه عليه الصلاة والسلام عن الالتفات الى قولهم لانه يؤدى الى منازعتهم ويستلزمها
فيكون من قبيل ذكر اللزوم واردة الملزوم على اسلوب لا ريبك ههنا وقيل هو كناية عن نهيه عليه الصلاة
والسلام عن المنازعة معهم لان المنازعة تكون بين اثنين فهى احد الشريكتين عنها يستلزم نهى الآخر فصلى احد
النهيين كناية عن الآخر **قوله** وهذا انما يجوز اي كونه نهى احد الفاعلين كناية عن نهى الآخر
انما يجوز في افعال المغالبة لان التلازم انما يتحقق فيها ولا يجوز ان يكون قولك لا يضربك زيد مثلا كناية عن
قولك لا تضربن انت اياه لعدم التلازم بين النهيين وقوله انما يجوز بالحصر محل تأمل لان مثل قوله تعالى لا يفرنكم
بالله الفرور ويجوز ان يكون كناية عن لا تفرتموا مع ان الفرور ليس من افعال المغالبة وقد مر في سورة طه ان
قوله تعالى فلا يصيبك منها من لا يؤمن بها وان كان نهيا للكافر عن ان يصيب موسى عنها فالمراد نهيه عليه الصلاة
والسلام عن ان يصيب عنها مع ان هذا الفعل ايضا ليس من افعال المغالبة **قوله** وقرئ فلا ينزعك
من الزرع بمعنى الجذب يقال نزع الثشي من مكانه واذا قلعت عنه اي ائتت في دينك شيئا لا يطمعون ان يجذبوك
ليزيلوك عنه ولما ورد ان يقال كيف يكون نهى الكفار عن زرع عليه الصلاة والسلام عن دينه كناية عن امره
بالثبات على دينه مع ان الزرع ليس من افعال المغالبة دفعه بانه ليس من الزرع الصادر من الواحد بل من الزرع
المسند الى الغالب من المتنازعين يقال نازعته فزاعته ازرعته اي غلبته في الزرع فعنى الآية لا يغلبك في المنازعة الا
ان كسر عين المضارعة في باب المغالبة غريب لم يذهب اليه غير صاحب الكشاف عفا الله تعالى عنه فانه قال بضم
عين المضارعة في باب المغالبة مطلقا اذا لم يكن عينه اولامه حرف حلق واما اذا كان احدهما حرف حلق فان
الفعل حينئذ يترك على قاعدة الاستعمال **قوله** تعالى وادع الى ربك لم يذكر مفعول ادع للتعميم والمعنى
انتك مبعوث الى الناس كافة وكلهم مأمورون باتباعك والتدين بشريعك ودينك فادعهم الى دين ربك ولا تخص امة
دون امة بالدعوة اليه فكل الناس امتك ثم انه تعالى لما امر الرسول صلى الله عليه وسلم بالجد في الدماء الى الدين وعرفه
الجنة ووضوحها من حكم يوم القيامة اتبع بما يعلم انه تعالى عالم بما يستحقه كل واحد وانه يحكم بينهم بالعدل
لا بالجور فقال رسوله عليه الصلاة والسلام ألم تعلم ان الله يعلم ما في السماء والارض وان ما فعله الكفار المجادلون
محفوظ عند الله تعالى لا يضل عنه ولا ينسى فان كل ما يحدثه الله تعالى في السموات والارض فقد كتبه في اللوح
المحفوظ «فان قيل ان ذلك يومهم ان علمه تعالى مستفاد من الكتاب وايضا فائدة ذلك الكتاب» اجيب عن الاول
بان كتبه تلك الاشياء في ذلك الكتاب قبل حدوثها على الوجه المطابق للوجودات من ادل الدلائل على انه تعالى
غنى في علمه عن ذلك الكتاب وعن الثاني بان الملائكة ينظرون فيه ثم اذا اراد جعل الحوادث داخلة في الوجود
على وفقه صار ذلك دليلا لهم زائدا على كونه تعالى عالم بكل المعلومات ثم انه تعالى بين ما عليه الكفرة من الشرك
والعصيان مع ظهور دلائل وحدانيته وعلو شأنه وكبريائه وسبوغ آلائه ونعمائه فقال تعالى ويعبدون من دون الله
ما لم ينزل به سلطانا اي لم ينزل لجواز عبادته حجة مماوية ولا علما حاصل لهم بضرورة عقولهم او بالاستدلال فلا حجة لهم

(فلا ينزعك) سائر ارباب الملل (في الامر)
في امر الدين او النساءك لانهم بين جهال
واهل عناد اولان امر دينك اظهر من ان
يقبل النزاع وقيل المراد نهى الرسول
صلى الله عليه وسلم عن الالتفات الى قولهم
وتحكيهم من المناظرة المؤدية الى نزاعهم
فالها انما تنفع طالب الحق وهؤلاء اهل مرآة
او عن منازعتهم كقوله لا يضربك زيد
وهذا انما يجوز في افعال المغالبة للتلازم
وقيل نزلت في كفار خزاعة قالوا للمسلمين
مالككم تاكلون ما قتلتم ولانما كلون ما قتل الله
وقرئ فلا ينزعك هي تمنيع الرسول
والمبالغة في تثبيته على دينه على انه من نازعته
فزاعته اذا غلبته (وادع الى ربك) الى
توحيد وعبادته (انك لعلى هدى مستقيم)
طريق الى الحق سوى (وان جادلوك)
وقد ظهر الحق وزمت الحجة (فقل الله اعلم
بما تعملون) من الجادلة الباطلة وغيرها
فجساريتكم عليها وهو وعيد فيه رفيق
(الله يحكم بينكم) يفصل بين المؤمنين منكم
والكافرين بالثواب والعقاب (يوم القيامة)
كما فصل في الدنيا بالحجج والآيات (فما كنتم
فيه تختلفون) من امر الدين (الم تعلم ان الله
يعلم ما في السماء والارض) فلا يخفى عليه شئ
(ان ذلك في كتاب) هو اللوح المحفوظ
كتبه فيه قبل حدوثه فلا يمنك امرهم
مع غنايه وحفظنا له (ان ذلك) ان الاحاطة
به واثباته في اللوح المحفوظ او الحكم بينكم
(على الله يسير) لان علمه مقتضى ذاته المتعلق
بكل المعلومات على سواء (ويعبدون من
دون الله ما لم ينزل به سلطانا) حجة تدل على
جواز عبادته (وما ليس لهم به علم) حصل
لهم من ضرورة العقل او استدلاله
(وما الظالمين) وما الذين ارتكبوا مثل هذا
الظلم (من نصير) بقرير مذهبهم او يدفع
العذاب عنهم

الذين كفروا المنكر) الانكار لقرط تكبرهم
الحق وغيظهم لا باطيل اخذوها تقليدا
وهذا منتهى الجهالة وللشعار بذلك وضع
الذين كفروا موضع الضمير او ما يقصدونه
من الشر (يكادون يسطون بالذين يتلون
عليهم آياتنا) يتلون ويسطون بهم
(قل افانبشكم بشر من ذلكم) من غيظكم
على التالين وسطونكم عليهم او مما اصابكم
من الضجر بسبب ما تلوا عليكم (النار)
اي هو النار كانه جواب سائل قال ماهو
ويحوز ان يكون مبتدا خبره (وعدها الله
الذين كفروا) وقرئ بالنصب على
الاختصاص وبالجر بدلا من شر فتكون
الجملة استئنافا كما اذا رفعت خبرا او حالها
(وبئس المصير) النار (يا ايها الناس
ضرب مثل) بين لكم حال مستغربة او قصة
رائعة ولذلك سماها مثلا او جعل الله مثل
اي مثل في استحقاق العبادة (فاستمعوا له)
لئلا او اياه استماع تدبر وتفكر (ان الذين
تدعون من دون الله) يعني الاصنام وقرأ
يعقوب بالباء وقرئ به من باب المفعول والراجع
الى الموصول محذوف على الاولين
(لن يخلقوا ذبابا) لا يقدرّون على خلقه مع
صغره لان لن عافيا من تأكيد النفي دالة على
منافاة ما بين النفي والمنفي عنه والذباب
من الذب لانه يذب وجعه اذبة وذبان
(ولوا اجتماعا) بجوابه المقدر في موضع
حال جبي به للمبالغة اي لا يقدرّون على
خلقهم مجتمعين له متعاونين عليه فكيف اذا كانوا
منفردين (وان يسلمهم الذباب شيئا
لا يستغفروا منه) جهلهم غاية التجهيل بان
اشركوا آلهما قدر على التدويرات كلها
وتفرد بإيجاد الموجودات بأمرها تماثيل
هي اجزاء الاشياء وبين ذلك بانها لا تقدر على
خلق اقل الاحياء واذلها ولو اجتمعوا لله بل
لا تقوى على مقاومة هذا الاقل الاذل وتجزئ
عن ذبه عن نفسها واستغاث ما يخطفه من
عندها قبل كانوا يطلونها بالطيب والعسل
ويغلقون عليها الابواب فيدخل الذباب
من الكوى فيأكله (ضعف المطالب
والمطلوب) عابد الصنم ومعبوده

اذا في عبادتها اصلا وانما يعبدونها عن محض الجهل ثم وبخهم بانهم مع جهلهم المفرط اذا تلّيت عليهم الآيات
البيّنات الدالة على المنهج القويم والصراط المستقيم تعرف في وجوههم المنكر اي اثر الانكار لما تلى عليهم او الامر
المنكر اي ما يدل عليه وهو قصد الشر بمن تلا عليهم تلك الآيات وقوله تعالى يكادون يسطون حال امان المضاف
اليه وهو الموصول وجاز انصاب الحال منه لكون المضاف جزءا واما من المضاف وهو الوجوه بناء على ان المراد
اصحابها كما في قوله تعالى انما نطعمكم لوجه الله وضمن يسطون معنى يسطون فعدي تعديته والافه متعدي فعلى
يقال سطا عليه و اشار الى هذا بقوله ويسطون بهم واما قوله يتلون فهو تفسير لاصل معناه فان السطو معناه
التوب والحمل والمعنى واذا تلى عليهم آياتنا تعرف في وجوههم ذلك في حال كونهم يقربون من ان يتبوا ويسطوا
بالذين تلوا عليهم القرآْن وهم محمد صلى الله عليه وسلم واصحابه رضى الله عنهم من شدة الغيظ على التالين الذي
يلحقهم بسبب سماعه فأمر الله تعالى رسوله عليه الصلاة والسلام بان يقابلهم بالوعيد فقال قل لهم افانبشكم الآية
﴿ قوله ﴾ ويجوز ان يكون مبتدا خبره وعدها الله ﴿ هذه الجملة الاسمية لاجل لها لكونها مفسرة للجملة المتقدمة
كانه قيل ما بشر من ذلكم فقيل النار وعدها الله وان قرئ النار مرفوعا على انه خبر مبتدا محذوف او منصوبا بتقدير
اعني او مجرورا على انه بدل من بشر تكون جملة وعدها الله مستأنفة لاجل لها ويجوز ان تكون حالا من النار على
تقدير كونه منصوبا او مجرورا لاجل تقدير كونه مرفوعا على انه خبر مبتدا محذوف لانه ليس في جملة هو النار
ما يصح ان يعمل في الحال بخلاف ما اذا كان منصوبا او مجرورا قال ابو البقاء قوله تعالى النار يقرأ بالرفع وفيه
وجهان احدهما انه مبتدا ووعدها الخبر والثاني انه خبر مبتدا محذوف اي هو النار ووعدها على هذا مستأنف
اذ ليس في الجملة ما يصح ان يعمل في الحال و اشار المصنف رجة الله تعالى عليه الى هذا بقوله او حالا منها فانه
معطوف على قوله استئنافا وقد فرغ احتمال كونها مستأنفة على قراءة النصب والجر فيكون احتمال الحالية ايضا
متفرعا عليهما ﴿ قوله ﴾ تعالى يا ايها الناس ضرب مثل متصلة بقوله تعالى ويعبدون من دون الله مالم يزل
به سلطانا مبين ولا انهم يعبدون من دون الله مالم يسكوا في صحة عبادته ببرهان سماوى من جهة الوحي ولا لاجلهم
اليه علم ضرورى ولا جملهم عليه دليل عقلى ثم ذكر بهذه الآية ما يدل على بطلان حالهم وفساد عقلم وفعلهم
وقولهم وعبر عن دعواهم بان الله تعالى شريكا بالمثل تشبها بالمثل السائر في الغرابة فان لفظ المثل حقيقة عرفية
في القول السائر واستعارة في الحال المستغربة والقصة العجيبة نادى الله المشركين ليلقي اليهم حالة غريبة او قصة
رائعة متلقاة بالاحسان والقبول وهي انهم اتخذوا الهج خلق الله تعالى واذلهم شربكاه في الألوهية واستحقاق
العبادة جل عن ذلك وتعالى وعبر عن هذه الحالة الغريبة بلفظ الماضى وهو ضرب المستدعى لتحقيق الضرب
والبيان فيما مضى مع انه تعالى هو المتكلم بهذا الكلام ابتداء بشاء على ان ما يورد من تلك الحالة الغريبة لغاية
وضوحها بمنزلة امر تقدم بيانه ثم انه تعالى بين ما اجله والهمم بقوله ضرب مثل بان قال تعالى ان الذين تدعون
من دون الله الالة ولا شئ ان اتخذوا من لا يقدر على خلق احقر خلق الله قدرا وجثة الهام معبودا حالة غريبة شبيهة
بالمثل السائر واغرب منها انه لا يقوى على مقاومة هذا المخلوق الاحقر الادنى ويجزع عن ذبه عن نفسه ﴿ قوله ﴾
او جعل الله مثل ﴿ روى ان الاخفش قال ان قيل فأي المثل الذي ذكره الله تعالى في قوله ضرب مثل قيل
ليس ههنا مثل يضرب من الامثال وانما معناه شبيه في الاوتان وجعلت لي امثالا وشركاء ولا يخفى ان القول بان
ضرب بمعنى جعل لا يخلو عن بعد ﴿ قوله ﴾ لا يقدرّون على خلقه تصوير لمعنى تأكيد النفي المستفاد من
كلمة لن لان نفي القدرة على الفعل أكد من نفي نفس الفعل لكون نفيها تقنيا للفعل بدليل بخلاف نفي اصل الفعل
فانه نفي مجرد ﴿ قوله ﴾ لان لن بما فيها من تأكيد النفي علة لتصوير معنى تأكيد النفي لنفي القدرة على الخلق
فان تحقق المنافاة بين النفي والنفي عنه انما يكون بعدم القدرة على الفعل المنفي ﴿ قوله ﴾ وجعه اذبة وذبان
يعنى ان الذباب اسم جنس وجعه القليل اذبة ويجمع في الكثرة على ذبان يكسر الدال وضمها والمذبة ما يطرد بها
الذباب ﴿ قوله ﴾ بجوابه المقدر في موضع حال ﴿ قد قرر ان الواو في مثل هذا التركيب عاطفة لهذه الجملة
الحالية على حال محذوفة اي اتقى خلقهم الذباب على كل حال ولو كانت فيهم هذه الحالة المقتضية لخلقهم لخلقوه
وكانه تعالى قال ان هذه الاصنام ان اجتمعت لا تقدر على خلق ذبابة على حقارتها فكيف يليق بالعاقل جعلها
معبودا وشريكا لخالق السموات والارض ﴿ قوله ﴾ عابد الصنم ومعبوده ﴿ فان عابده يطلب منه

او الذباب يطلب ما يسلب من الصنم من الطيب والصنم يطلب منه الذباب السلب او الصنم والذباب كانه يطلبه ليستغذ منه ماسلبه ولو حققت وجدت الصنم اضعف بدرجات (ما قدروا الله حق قدره) ما عرفوه حق معرفته حيث اشركوا به ومثوا باسمه ما هو ابعد الاشياء عنه مناسبة (ان الله لقوى) على خلق الممكنات بأسرها (عزيز) لا يغلبه شيء ﴿٣٩٥﴾ وآلهتهم التي يدعونها عجزت عن اقلها معهورة من اذلها (الله يصطفى من الملائكة رسلا)

يتوسطون بينه وبين الانبياء بالوحى (ومن الناس) يدعون سائرهم الى الحق ويلفون اليهم ما نزل عليهم كانه لما قرر وحدانيته في الالوهية ونفى ان يشاركه غيره في صفاتها بين ان له عبادا مصطفىين للرسالة يتوسل باجانتهم والافتداء بهم الى عبادة الله سبحانه وتعالى وهو اعلى المراتب ومنتهى الدرجات لمن عدها من الموجودات تقريرا للنسوة وتزييفا لقولهم ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله زلفى والملائكة بنات الله ونحو ذلك (ان الله سميع بصير) مدرك للاشياء كلها (يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم) عالم بواقعها ومتوقعها (والى الله ترجع الامور) واليه مرجع الامور كلها لانه مالكها بالذات لا يسأل عما يفعل من الاصطفاء وغيره وهم يسألون (يا ايها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا) في صلاتكم امرهم بهما لانهم ما كانوا يفعلونها اول الاسلام او صلوا وغير عن الصلاة بهما لانهما اعظم اركانها او اخضعوا لله وخروا له سجدا (واعبدوا ربكم) بسائر ما تعبدكم به (وافعلوا الخير) وتحروا ما هو خير واصلح فيما تأتون وتذرون كنوافل الطاعات وصلة الارحام ومكارم الاخلاق (اعلمكم تقطعون) اى افعلوا هذه كلها وانتم راجعون الفلاح غير متيقنين له واثقين على اعمالكم والآية آية مجيدة عندنا لظاهر ما فيها من الامر بالسجود ولقوله عليه الصلاة والسلام فضلت سورة الحج بسجدين من لم يسجد هما فلا يقرأهما (وجاهدوا في الله) اى لله ومن اجله اعداء دينه الظاهرة كأهل الزيغ والباطنة كالهوى والنفس وعنه عليه الصلاة والسلام انه رجع من غزوة تبوك فقال رجعنا من الجهاد الاضمر الى الجهاد الاكبر (حق جهاده) اى جهادا فيه حقا خالصا لوجهه فعكس واضيف الحق الى الجهاد مبالغة كقولاته هو حق عالم واضيف الجهاد الى الضمير اتساما اولانه مختص بالله من حيث انه مفعول لوجه الله ومن اجله (هو اجتباكم)

بعبادته اياه ان يفعله ويشفع له فالطالب هو العابد والمطلوب هو التواب والتفع والمطلوب منه هو الصنم الا انه اطلق المطلوب على الصنم على طريق الحذف والايصال ﴿قوله﴾ او الذباب يطلب ما يسلب من الصنم من الطيب فعلى هذا الطالب هو الذباب والمطلوب هو الصنم والطلب عليه المطلوب على طريق الحذف والايصال ايضا ﴿قوله﴾ او الصنم والذباب فعلى هذا الطالب هو الصنم والمطلوب هو الاستغفار والمطلوب منه هو الذباب الا انه يسمى مطلوبا على طريق الحذف ايضا والايصال ﴿قوله﴾ تقريرا للنسوة وتزييفا لقولهم هو علة لقوله بين ان له عبادا مصطفىين مختارين قرر النبوة باصطفائه بعض الناس للرسالة وزيف طريق من عبد غير الله تعالى من الملائكة بقوله تعالى الله يصطفى من الملائكة رسلا بعده ما ابطل قول من عبدا الوافان في الآية المتقدمة فالمقصود من هذه الآية ابطال قول عبدة الملائكة وبيان ان علو درجتهم ليس من حيث كونهم الهة يستحقون العبادة بل من حيث انهم عباد مكرمون اصطفى منهم رسلا يتوسطون بينه وبين الانبياء عليهم السلام قيل ويحتمل ان يكون المراد باصطفائه الملائكة انه تعالى يختار من الملائكة رسلا الى الملائكة في بعض ما كلفهم به من انواع العبادات والطاعات فيبعث منهم اليهم رسلا بقليل ذلك كما اختار من الانس رسلا اليهم بعينهم فيما كلفهم به وفي الآية الشريفة دلالة على انه تعالى انما اصطفاهم للرسالة لا لشيء يستوجبون به ذلك ولكن كان ذلك فضلا منه وانعاما لهم حيث قال تعالى يصطفى لا كما قالت المعتزلة من انه تعالى لا يختار للرسالة الا من كان فيه ما يستحق به ذلك وقوله تعالى يعلم ما بين ايديهم اى من امر الدنيا وما خلفهم اى من امر الآخرة اشارة الى العلم التام وقوله تعالى والى الله ترجع الامور اشارة الى القدرة التامة والتفرد بالالهيية والحكم وبمجموعهما يتضمن نهاية الزجر عن الافدام على العصية ثم انه تعالى لما قدم ذكر ما يتعلق بالالهييات ثم ذكر ما يتعلق بالتواب اتبعه بذكر ما يتعلق بالشرائع والاحكام وكلفهم اولا بما هو اجل العبادات وهو الصلاة او الجمع بين الركوع والسجود فيها كما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال ان الناس كانوا في اول الاسلام يركعون ولا يسجدون حتى زلت هذه الآية فقال تعالى يا ايها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا ثم كلفهم بما يتناول الصلاة وغيرها من انواع العبادات التي بقصد بها التعظيم لامر الله فقال تعالى واعبدوا ربكم ثم كلفهم بما يتناول خدمة المعبود وتعظيم امره ويتناول الاحسان الى خلقه الذي هو عبارة عن الشفقة على خلق الله تعالى من افعال الخير كصلة الرحم ومكارم الاخلاق فكانه تعالى قال كلفتم بالصلاة ثم كلفتم بما هو اعم منها وهو العبادة ثم كلفتم بما هو اعم منها وهو الخيرات والقلاح الظفر بنعيم الآخرة وذكره الله تعالى بكلمة الترجي لان الانسان فلما يخلو في اداء ما كلف به من التقصير فليس هو على يقين في خروجه من عهدة ما كلف به حتى ييقن بترتيب التواب الموعود لمن اتى به ثم كلفهم رابعان يجاهدوا في الله حق الجهاد اى جهادا فيه ولاجله وانتصابه على المصدر فحذفت كلمة في واضيفت كلمة الجهاد الى الضمير على طريق الاتساع كافي قوله * ويوم شهدناه سليما * من حيث ان الاضافة يكفي فيها ادنى ملازمة واختصاص وقد تحقق كونه حقا باستغراق الطاقة فيه * واصل المعنى جاهدوا في الله تعالى من اجله جهادا حقا وتوصيف الجهاد بالحق يفيد ان هناك جهادا واجبا والمطلوب منهم الاتيان بذلك فاذا عكس واضيف الصفة الى الموصوف بعد اضافته الى الله تعالى افاد اثبات جهاد مختص بالله تعالى وان المطلوب القيام بواجبه وشرائطه على وجه التمام والكمال بعد الوسع والطاقة وهو معنى قوله واضيف الحق الى الجهاد مبالغة فانه تضاف الصفة الى الموصوف لتدل على ان المراد به ما هو الكامل في شأنه ﴿قوله﴾ وفيه تبيينه ﴿قوله﴾ اى ان قوله تعالى هو اجتباكم استئناف لبيان علة الامر بالجهاد فان نصرة الدين انما تكون بجهاد اعدائه ﴿قوله﴾ في اغفال بعض ما امرهم به ﴿قوله﴾ اى في تركه مع ذكره كايترك المسافر الصوم في السفر ويترك اتمام الاربع بالقصر ويترك التوضي غسل رجليه ويمسح على الخفين ومن لم يستطع ان يصلي قائما يترك القيام فيها ويصلي قاعدا ومن لم يستطع ذلك يصلي موثا وعن عمر رضى الله عنه انه قال من جاءه رخصة فرغب عنها كلفه الله يوم القيامة ان يحمل مثل شبر حتى يقضى بين الناس وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا اجتمع امران فاجبهما الى الله تعالى ايسرهما * وقيل معنى قوله تعالى ما كان عليكم في الدين من حرج ما جعل الله عليكم من حرج اذا المؤمن لا ينل من الذنوب بشيء الاجل الله تعالى له مخرجا بعضها بالتوبة وبعضها برد المظالم وبالقصاص وارش الجنابة والديات وبعضها بالكفارات وليس في دين الاسلام ذنب الا ويوجد العبد فيه سبيلا الى الخلاص من العذاب به

اختاركم لدينه ولتصرته وفيه تبيينه على مقتضى الجهاد والداعي اليه وفي قوله (وما جعل عليكم في الدين من حرج) اى ضيق بتكليف ما يشتد القيام به عليكم اشارة الى انه لا مانع لهم عنه ولا عذر لهم في تركه اولا الرخصة في اغفال بعض ما امرهم به حيث شق عليهم لقوله عليه الصلاة والسلام اذا امرتكم بشيء فاثوامه ما استطعتم وقيل ذلك بان جعل لهم من كل ذنب مخرجا بان رخص لهم في المضايق وفتح عليهم باب التوبة وشرع لهم الكفارات في حقوقه والاروش والديات في حقوق العباد

(ملة ايكم ابراهيم) منتصبه على المصدر بفعل دل عليه مضمون ما قبلها بحذف المضاف اي وسع دينكم توسعة ملة ايكم او على الاغراء او على الاختصاص وانما جعله اياهم لانه ابو رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو كالأب لآمنه من حيث **﴿ ٣٩٦ ﴾** انه سبب حياتهم الابدية ووجودهم على

الوجه المعتد به في الآخرة اولان اكثر العرب كانوا من ذريته فغلبوا على غيرهم (هو سماكم المسلمين من قبل) من قبل القرآن في الكتب المقدسة (وفي هذا) وفي القرآن والضمير لله ويدل عليه انه قرئ الله سماكم اول ابراهيم وتسميتهم مسلمين في القرآن وان لم يكن منه كان بسبب تسميته من قبل في قوله ومن ذريتنا امة مسلمة لك وقيل وفي هذا تقديره وفي هذا بيان تسميته اياكم مسلمين (ليكون الرسول) يوم القيامة متعلق بسماكم (شهيدا عليكم) بانه بلغكم فيدل على قبول شهادته لنفسه اعتمادا على عصيته او بطاعة من اطاع وعصيان من عصي (وتكونوا شهداء على الناس) بنبلغ الرسل اليهم (فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) ففقر بوا الى الله بانواع الطاعات لما خصكم بانواع الفضل والشرف (واعصوا بالله) وتوابعه في مجامع اموركم ولا تطلبوا الاغناء والنصرة الا منه (هو مولاكم) ناصركم ومنولى اموركم (فتم المولى ولم النصير) هو اذ لا مثل له سبحانه في الولاية والنصرة بل لأمولى ولا ناصر سواه في الحقيقة * عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الحج اعطى من الاجر كحجة جهها وعمره اعتمرها بعدد من حج واعتمر فيما مضى وفيما بقى

﴿ سورة المؤمنين مكية وهي مائة ﴾
﴿ وتسع عشرة آية عند البصريين ﴾
﴿ وثمانى عشرة عند الكوفيين ﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قد أفلح المؤمنون) قد فازوا بأمانهم وقد ثبت التوقع كما ان لما تنفي وتدل على ثباته اذا دخلت الماضى ولذلك تقر به من الحال ولما كان المؤمنون متوقعين ذلك من فضل الله صدرت بها بشارتهم وقرأ ورش عن نافع قد أفلح بالقاء حركة الهزة على الدال وحذفها وقرئ أفلحوا على لغة اكلوني البراغيث او على الابهام والتفسير وأفلح اجتزأ بالضمه عن الواو وأفلح على البناء للمفعول (الذين هم في صلاتهم خاشعون) خاشعون من الله متذللون له منزعمون اي صارهم مساجدهم

﴿ قوله بفعل دل عليه مضمون ما قبلها ﴾ فان في الحرج وهو حال الضيق يدل على التوسعة فهو مصدر فعل دل عليه مضمون قوله وما جعل عليكم في الدين من حرج لكن لابد من تقدير المضاف ويجوز ان يكون منصوبا على الاغراء اي الزموا ملة ايكم واتبعوها **﴿ قوله كان بسبب تسميته من قبل ﴾** اي لما كان تسمية الله تعالى هذه الامة مسلمين بسبب انه تعالى استجاب دعوة ابراهيم عليه الصلاة والسلام بقوله ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا امة مسلمة لك وجعلها هذه الامة صار ابراهيم عليه الصلاة والسلام لكونه سببا لتسميتهم بذلك في القرآن كأنه سماهم مسلمين في القرآن **﴿ قوله شهيدا عليكم بانه بلغكم ﴾** الظاهر انه ليس المراد بشهادته انه عليه الصلاة والسلام يشهد على الكاذبين من آمنه بانه بلغهم لان الكلام مع المؤمنين لقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اركعوا ولقوله تعالى سماكم المسلمين بل المراد بكونه شهيدا عليكم انه بلغكم بليغا يقرب عليه تصديقكم اياه وقبولكم ما جاء به ليظهر به اسلامكم وهذا التكم بحيث يقبل الله شهادتكم على منكرى تبليغ المرسلين رسالتهم الا ان هذه الشهادة في الحقيقة تعديل منه وتزكية لهم وليست شهادة لنفسه حتى يرد ان يقال شهادته عليه السلام والسلام على آمنه بانه بلغهم شهادة لنفسه فكيف تقبل فاجاب بانها تقبل لكونه معصوما ويمكن ان يقال تعديله عليه السلام والسلام لآمنه لما توقف على تبليغه اياهم ولم يثبت ذلك الا بشهادته كان ذلك التعديل في الحقيقة شهادة لنفسه ومع ذلك قبلت لعصمته ولما كانت شهادته عليه الصلاة والسلام في حق آمنه المؤمنين بمعنى التعديل كان الظاهر ان يقال شهيدا لكم بدل عليكم الا انه لما كان الرسول عليه الصلاة والسلام كالقريب المهين على آمنه عدت بكلمة على فانها قد تستعمل بمعنى اللام كما قوله تعالى وما ذبح على النصب وقال المصنف رحمه الله تعالى عليه في سورة البقرة روى ان الامم يوم القيامة يحصدون تبليغ الانبياء فيطال بهم الله تعالى بيعة التبليغ وهو اعلم بهم وانما هو اقامة حجة على المنكرين فيؤتى بآمنه محمد صلى الله عليه وسلم فيشهدون فيقولون الامم من اين عرقتم فيقولون علمنا ذلك باخبار الله تعالى في كتابه الناطق على لسان نبيه الصادق فيؤتى بمحمد صلى الله عليه وسلم فيسأل عن حال آمنه فيشهد بعد التهم **﴿ قوله لما خصكم ﴾** اي الله بهذا الفضل والشرف اشارة الى ان تفريع قوله تعالى فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة بالقاء على قوله تعالى هو اجابكم وقوله تعالى هو سماكم المسلمين يشعر بعلية ما ذكر سابقا لوجوب التقرب اليه تعالى عليهم بانواع الطاعات وان تخصيص الصلاة والزكاة بالذكر لكون الاولى اشرف الاعمال الدنية والثانية اشرف الاعمال المالية * ثم ما يتعلق بسورة الحج والحمد لله رب العالمين وحسبنا الله ونعم الوكيل وهذا اوان الشروع فيما يتعلق بسورة المؤمنين وهي مكية

﴿ سورة المؤمنين مائة وثمانى عشرة آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله وقد ثبت التوقع ﴾ كلمة قدسواء دخلت على الماضى او المضارع تفيد التحقيق وينضاف اليه كونه متوقعا لمن يخاطبه واذا دخلت على الماضى ينضاف الى هذين المعنيين التقريب من الحال نحو قد ركب الامير ان يتوقع ركوبه اي حقا قد حصل عن قريب ما كنت تتوقعه من ركوب الامير واذا دخلت على المضارع ينضاف اليهما في الاغلب معنى التخليل نحو ان الكذب قد يصدق اي حقا قد يقع منه الصدق وان كان قليلا وقال البغوي رحمه الله تعالى عليه قد حرف تأكيد وقال المحققون قد تقرب الماضى من الحال فتدل على ان الفلاح قد حصل لهم وانهم عليه في الحال وهو معنى قول المصنف رحمه الله تعالى عليه وتدل على اثباته اي على تقررهم وعدم انتفائه بعد الثبوت وهو الدليل على انها لتعريب الماضى من الحال **﴿ قوله على لغة اكلوني البراغيث ﴾** اي على ان يكون الواو حرفا دالا على ان الفاعل جمع كما ان تاء فعلت دالة على انه مؤنث وليست ضمير الفاعل او على ان يكون ضمير اسمها ضمير المؤمنين **﴿ قوله وأفلح ﴾** اي يفتح الهزة واللام وضم الحاء بغير واو اكتفا بالضمه عن الواو **﴿ قوله وأفلح على البناء للمفعول ﴾** بمعنى بمعنى ادخلوا في الفلاح فيكون من أفلح متعديا يقال أفلح على اصاره الى الفلاح فيستعمل أفلح لازما ومتعديا * واعلم انه تعالى اشار الى ان الفلاح الحقيقي لا يحصل بمطلق الايمان بل انما يحصل بالايمان الحقيقي القيد بجميع الشرائط التي هي مذكورة في هذه الآية منها كون العبد مؤذيا للصلاة حال كونه ملابسا الخشوع والخضوع واختلف في الخشوع قههم من جعله من افعال القلوب كالخوف والرهبة ومنهم من

جعل من افعال الجوارح كالسكون وترك الالتفات ومنهم من جع بين الامرين وهو الاولى والخاشع في صلاته لا بد ان يحصل له مما يتعلق بالقلب والقالب وجيع ما يدل على ظاهره وباطنه نهاية الخضوع والتذلل للعبود اما خشوع الظاهر والقالب فما يكون بالرأس تنكيسه وما يكون بالعين تعاميه عن الالتفات وما يكون بالاذن تذلل للاستماع وما يكون باللسان القراءة بالحضور وما يكون باليدين وضع اليدين على الشمال بالتعظيم كالعبيد وما يكون بالظهر انحناؤه في الركوع مستويا وما يكون بالفرج لا يظهر فيه اثر من آثار الخواطر التهوئية وما يكون بالقدمين ثباتهما على الموضع وسكونهما عن الحركة التي لا تكون من افعال الصلاة واما خشوع الباطن فخشوع النفس بسكونها عن الخواطر والهواجس وخشوع القلب بملزمة الذكر ودوام الخضوع وخشوع السر بمراقبة المذكور وترك الخطاب الى المكونات وخشوع الروح باستغراقه في بحر المحبة وقائه عند تجلي الجمال والجلال قال الامام رحمه الله تعالى عليه فان قيل هل ذلك واجب في الصلاة قلنا انه واجب عندنا ويدل عليه امور احدها قوله تعالى افلا يتدبرون القرآن انما على قلوب افعالها والتدبر لا يتصور بدون الوقوف على المعنى وقوله تعالى ورتل القرآن ترتيلا معناه والله تبارك وتعالى اعلم انكم قفوا على عجائبه ومعانيه وثانيها قوله وانم الصلاة لذكرى فظاهر الامر للوجوب والغفلة تضاد الذكر فمن غفل في جميع صلاته كيف يكون مقيا للصلاة بذكره تعالى وثالثها قوله تعالى ولا تكن من الغافلين فظاهره التحريم وقوله تعالى حتى تعلموا ما تقولون لتعيل لئلا ينسى السكران عن قربان الصلاة وهو مطرد في الغافل المستغرق المهتم بالدنيا ورابعها قوله صلى الله عليه وسلم «انما الصلاة تسكن وتواضع» فكلمة انما المحصر وقوله صلى الله عليه وسلم «من لم تهه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله تعالى الا بعدا» فصلاة الغافل لا تمنع عن الفحشاء وقال صلى الله عليه وسلم «كم من قائم حظه من قيامه التعب والنصب وما اراد به الا الغافل» وقيل اجعت العلماء رضي الله تعالى عنهم على انه ليس للعبد من صلاته الا ما عقل منها روى انه صلى عليه وسلم قال «ان العبد ليصلي الصلاة لا يكتب منها له ولا عشرها وانما يكتب للعبد من صلاته ما عقل منها» يعني لا يقبل من صلاته الا ما عقل منها والصلاة وان لم تقبل الجزى جوازا وفسادا الا انها تقبل الجزى قبولاً وبين الامرين فرق وعن بشر الحافي انه قال من لم يتخضع فسدت صلاته وعن الحسن رضي الله عنه كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي الى العقوبة اسرع وعن معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه من عرف من على يمينه وشماله متعمداً وهو في الصلاة فلا صلاته قال الغزالي الصلي يتأجج ربه كما ورد به الخبر والكلام مع الغفلة ليس بمنجاة لانها لا تنهت عن الا اذا كان اللسان معبرا عما في القلب من التضرعات والاشك ان المقصود من القرآن والاذكار والحمد والثناء والتضرع والدعاء خطاب هو الله تعالى فاذا كان القلب محجوباً بحجاب الغفلة وكان غافلاً عن جلال الله تعالى وكبريائه ثم ان لسانه يتحرك بحكم العادة فانه بعيد عن القبول وكذا المقصود من الركوع والسجود ليس بالتعظيم تعالى والامتثال لامر الله تعالى وإيقاع هذه الافعال لقصد التعظيم والامتثال لا يمكن مع غفلة القلب عن العبود والمقصود تعظيمه ولو جاز ان تكون هذه الافعال تعظيماً لله تعالى مع ان القلب غافل عنه لجاز ان تكون تعظيماً لصتم بحجبه وهو غافل عنه وبما يدل على ان الصلاة لا بد فيها من الخشوع والحضور ان الفقهاء اختلفوا فيما يثبته المصلي بالسلام عند الجماعة والانفراد هل ينوي الحضور والغيب والحضور معاذاً احتيج الى التدبر في معنى السلام الذي هو آخر الصلاة احتيج الى التدبر في معنى التكبير والتسليم والقراءة الواقعة في اثنا الصلاة ثم قال الحضور عندنا ليس شرط الاجزاء بل هو شرط القبول والمراد من الاجزاء ان لا يجب القضاء والمراد من القبول حكم الثواب والعقوبات انما يحضون عن حكم الاجزاء لا عن حكم الثواب وغرضنا في هذا المقام هذا ثم قال هب ان الفقهاء حكموا بامرهم بجواز ائس الاصوليون واهل الورع ضيقوا فيه الامر فملا اخذت بالاحياط فان بعض العلماء اختار الامامة فقيل له في ذلك فقال اخاف ان تركت القامحة ان يعاتبني الشافعي رحمه الله تعالى عليه وان قرأها مع الامام يعاتبني ابو حنيفة رضي الله عنه فاخترت الامامة طالبا للخلاص من هذا الاختلاف **قوله** والزكاة تقع على المعنى والعين **قوله** اي تقع على معنى التزكية والعين اي القدر الذي يخرج منه صاحب النصاب منه ويدفعه الى الفقير فان اريد بها العين في الآية الشريفة فلا بد من تقدير المضاف اي والذين هم لاداء الزكاة فاعلمون واللام في قوله للزكاة مزبدة في المقول لتقدمه على عامه ولكون العامل فرعا **قوله** لا يذلولونها **قوله** يعني ان قوله حافظون

روى انه عليه السلام كان يصلي رافعا بصره الى السماء فلما زلت رمى بصره نحو مسجده وانه رأى رجلاً يصلي بحجبه فقال لو خضع قلب هذا لخشعت بجوارحه (والذين هم عن الغفلة) لما بهم من الجدة ما يشغلهم وفعل (معرضون) لما بهم من الجدة ما يشغلهم عنه وهو ابلغ من الذين لا يلهون من وجوه جعل الجملة اسمية وبناء الحكم على الضمير والتعريف عنه بالاسم وتقديم الصلاة عليه واقامة الاعراض مقام الترك ليدل على بعدهم عنه رأساً مباشرة وتسبباً وميلاً وحضوراً فان اصله ان يكون في عرض غير عرضه وكذلك قوله (والذين هم للزكاة فاعلمون) وصفهم بذلك بعد وصفهم بالخشوع في الصلاة ليدل على انهم بلغوا الغاية في القيام على الطاعات البدنية والمالية والتجنب عن المحرمات وسائر ما توجب المروءة اجتنابه والزكاة تقع على المعنى والعين والمراد الاول لان الفاعل فاعل الحدث لان المحل الذي هو موقعه او الثاني على تقدير مضاف (والذين هم لترويجهم حافظون) لا يذلولونها

اي حفظوها في كافة الاحوال الا في حال التزويج او التسرى او لفعل دل عليه غير ملومين وانما قال ما جرد للمالك مجرى غير العقلاء اذ الملك اصل شائع فيه وافراد ذلك بعد تعميم قوله والذين هم عن القوم معرضون لان المباشرة اشبهت الملاهي الى النفس واعظمها خطرا (فانهم غير ملومين) الضمير لحافظون اول من دل عليه الاستثناء اي فان بذلوا لا زواجهم او امانتهم فانهم غير ملومين على ذلك (فن ابتغى وراء ذلك) المستثنى (فالولئك هم العادون) الكاملون في العدوان (والذين هم لاماناتهم وعهدهم) لما يؤتمنون عليه ويعاهدون من جهة الحق او الخلق (راعون) قائمون بحفظها واسلاحها وقرأ ابن كثير هنا وفي المعارج لاماناتهم على الافراد لامن الالباس اولانها في الاصل مصدر (والذين هم على صلواتهم يحافظون) يواظبون عليها وبؤدونها في اوقاتها ولفظ الفعل فيه لما في الصلاة من التجدد والتكرر ولذلك جمعه غير حرة والكسائي وليس ذلك تكريرا لما وصفهم به اولافان الخشوع في الصلاة غير المحافظة عليها وفي تصدير الاوصاف وختمها بأمر الصلاة تعظيم لشأنها (اولئك) الجامعون لهذه الصفات (هم الوارثون) الاحقاء بان يسموا وراثا دون غيرهم (الذين يرثون الفردوس) بيان لما يرثونه وتفيد الوارثة بعد اطلاقها تفخيما لها وناكدا وهي مستعارة لاستحقاقهم الفردوس من اعمالهم وان كان بمقتضى وعده مبالغة فيه وقيل انهم يرثون من الكفار منازلهم فيها حيث قوتوها على انفسهم لانه تعالى خلق لكل انسان منزلا في الجنة ومنزلا في النار (هم فيها خالدون) انت الضمير لانه اسم للجنة او لطبقتها العليا (واقد خلقنا الانسان من سلاله) من خلاصة سلت من بين الكدر (من طين) متعلق بمحذوف لانه صفة لسلالة او من بيانية او بمعنى سلالة لانها في معنى مسلوقة فتكون من ابتداء كالاولى والانسان آدم خلق من صفوة سلت من الطين

وان كان اثباتا صورة الاله في معنى النبي لان الحفظ عبارة عن الصون وترك الابتدال يقال فلان يحفظ نفسه ولسانه اي لا يذلهما فيما لا يعنيه والمعنى والذين هم لقروجههم لا يبدلون الاعلى ازواجهم وانما احتجج الى اعتبار تضمين معنى النبي على تقدير ان تكون على صلة لحافظين لان قوله تعالى الاعلى ازواجهم استثناء مفرغ وذا لا يكون الا بعد النبي او ما في معناه وفعل الحفظ يعتدى بعلى باعتبار تضمينه معنى الامساك والقصر فان كلا منهما يعتدى بعلى قال الله تعالى أمسك عليك زوجك ويقال احفظ على عنان فرسى بتضمينه معنى أمسك ولو لا اعتبار التضمين لماعتدى بعلى فتكون كلمة على صلة حافظون يتوقف على اعتبار التضمين وجواز الاستثناء المفرغ في الاثبات يتوقف على كونه في معنى النبي ﴿قوله او سريراتهم﴾ جمع سريرة بضم السين وتشديد الراء والياء جميعا فعلة من السر وهو الجماع وهي جارية يطأها المولى للناسل والتسرى وطئ الجارية سرا اي وطئ سرا والاصل التسرر فليت الراء الاخيرة بياء كما في تفضي البازي ﴿قوله وانما قال ما﴾ اي ولم يقل او من ملكك مع ان الاماء عواقل اجرت لهن مجرى غير العقلاء لتقصان عقلمن وعلمن وامتهن في الاعمال الحسنة كسائر الحيوانات والبهائم فن ابتغى اي طلب سوى الزوجات والسراري فالولئك هم الكاملون في العدوان حيث لم ينتفعوا بما وسع الله تعالى عليهم من زوج الاربع من الحرار والتسرى بما شاء من الجوارى والعدوان الظلم او تجاوزا ما احده الله تعالى وفيه دليل على ان الاستثناء بالبدحرام وهو قول العلماء رضى الله تعالى عنهم قال عطاء سمعت ان قوما يحشرون وايديهم حبالي فأتين انهم هؤلاء وروى انه تعالى عذب امة كانوا يعبدون هذا كبرهم ﴿قوله لما يؤتمنون عليه﴾ فان الامانة والعهد مصدران في الاصل ثم سمي الشيء المؤتمن عليه والمعاهد عليه امانة وعهدا تسمية بالمصدر قال تعالى ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها وقال وتحبونوا اماناتكم وانما تؤدى الايمان والمعاني والمؤمن عليه لا الامانة نفسها ﴿قوله جمعه غير حرة والكسائي﴾ فانها قرأ على صلاتهم بالتوحيد والباقون صلواتهم بالجمع قالوا وحدث اوليفاد الخشوع في جنس الصلاة اي صلاة كانت وجعت آخرها ليقاد المحافظة على اعدادها وهي الصلوات الخمس والوتر والسنن المرتبة والتوافل المروية ﴿قوله الجامعون لهذه الصفات﴾ اشارة الى ان قوله تعالى والذين هم عن القوم معرضون وما بعده من المعطوفات من قبيل عطف الصفة على الصفة مع وحدة الذات ومعنى الجمع مستفاد من توسط الواو العاطفة بينها والحصر المستفاد من قوله تعالى فالولئك هم الوارثون من قبيل حصر الكمال و اشار اليه بقوله الاحقاء بان يسموا وراثا والوارث هو الباقي بعد فناء المورث والقائم مقامه في الاستعداد بما يستحقه مورثه فالجامعون لهذه العبارات والاصناف المذكورة من حيث بقاؤهم بعد فناء اعمالهم التي هي من قبيل الاعراض بمنزلة الوراث الباقيين بعد فناء مورثهم من حيث ان تلك الاعمال اورثتهم ما وعدهم الله تعالى بازائها من الثواب الجزيل ﴿قوله وقيل انهم يرثون من الكفار﴾ روى عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله عليه والسلام ما منكم من احد الا له منزلان منزل في الجنة ومنزل في النار فان مات ودخل النار ورث اهل الجنة منزله وذلك قوله تعالى اولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال خلق الله تعالى ثلاثة اشياء خلق آدم بيده وكتب التوراة بيده وخرس الفردوس بيده ثم قال وعزنى وجلالى لا يدخلها مدمن خروا لا ديوت قالوا يا رسول الله قد عرفنا مدمن الخمر فما الديوت قال صلى الله عليه وسلم هو الذي يقر السوء لاهله ﴿قوله من خلاصة﴾ يعني ان السلالة ماسل من الشيء اي تزع واستخرج على وجه التصفية والتخليص من كدره قال صاحب الديوان فعالة اسم لما بقى بعد المصدر قال سلاله ما بقى بعد السل كالفضالة والبراية لما بقيا بعد الفصل والبرى وفيها دلالة على الفلة فاذا قبضت على الطين بكفك فخرج من بين اصابعك صرفه وخالصه فهي سلاله وقال ابو عوجو صفة السلالة الخالص من كل شئ وقيل سمي التراب الذي خلق منه آدم سلاله لانه سل من كل تربة وسمى الولد سلاله لان اصله وهو الماء سل من تحت كل شجرة فقول صاحب الديوان رضى الله تعالى عنه يخالف لقول غيره واختار المصنف قول غيره رحمة الله تعالى عليهم ومن الاولى ابتداءية متعلقة بخلقنا والثانية تبعيضية متعلقة بمحذوف وهو صفة لسلالة اي خلقنا من سلالة كأنه من طين ويجوز ان تكون الثانية لبيان الجفس كما في قوله تعالى فاجنبوا الرجس من الاوثان على تقدير ان تكون السلالة هو الطين ﴿قوله او بمعنى سلاله﴾ عطف على قوله بمحذوف اي او من الثانية متعلقة بمعنى السلالة اي من صفوة مسلوقة من طين فتكون ابتداءية كالاولى واختلف اهل التفسير في الانسان فقال ابن عباس وعكرمة

وقشادة رضى الله تعالى عنهم المراد آدم عليه الصلاة والسلام فانه خلق من طين انسل من كل تربوة وخلقت ذرية
من ماء مهين فقوله تعالى ثم جعلناه مبنى على حذف المضاف اى ثم جعلنا نسله ويحتمل ان يكون ضمير جعلناه
للانسان الذى هو آدم على طريق الاستخدام فان لفظ الانسان اسم شامل لآدم عليه الصلاة والسلام ولولده
غيره بالانسان نفس آدم وبضميره ولد آدم ومثله يسمى استخدما في عرف اهل البدع **قوله** او الجنس فانهم
خلقوا من سلالات **قوله** اى من صفوات مسلوقة من الماء والطين وهى الاغذية النباتية التى سل منها الفم والانسان
ثم المعدة ثم الكبد ثم الدماغ وهو اشارة الى ما ذكره الامام بقوله الانسان انما يتولد من النطفة وهى انما يتولد
من فضل الهضم الرابع وذلك انما يتولد من الاغذية وهى اما حيوانية او نباتية والحيوانية تنتهى الى النباتية
والنباتية انما يتولد من صفوة الارض والماء فان الانسان بالحقيقة يكون متولدا من سلالة من طين ثم ان تلك السلالة
بعد ان تواردت عليها اطوار الخلقة وادوار العطرة صارت مينا قال وهذا التأويل مطابق للفظ ولا يحتاج
فيه الى التكاليفات ووجه ارتباط هذه الآية بما قبلها انه تعالى امر بالعبادات فى الآية المتقدمة ومن العلوم
ان الاشتغال بعبادة الله تعالى لا يصح الا بعد معرفته تعالى فلذلك عقبه بذكر ما يدل على وجوده واتصافه بصفات
الجلال والوحدانية وذكر من الدلائل انواعا النوع الاول تغلب الانسان فى اطوار الخلقة وهى تسعة اطوار اولها
كونه سلالة من طين وآخرها ما ذكره الله تعالى بقوله ثم انكم يوم القيامة تبعثون وهذه الجملة اعنى قوله تعالى ولقد
خلقنا الانسان جواب قسم محذوف اى والله لقد خلقنا الانسان **قوله** بان خلقنا منها **قوله** لما كان جعل
الانسان نطفة غير معقول اذ المعقول ان تجعل النطفة انسانا لم يحمل قوله تعالى جعلناه على معنى صيرناه بل جعله
على معنى خلقناه وجعل انتصاب نطفة بنزع الخافض **قوله** او ثم جعلنا السلالة نطفة **قوله** اى ثم صيرنا الاغذية
المسلولة من الطين نطفة وقوله تعالى فى قرار متعلق بمحذوف على انه صفة لنطفة ويجوز ان يتعلق بجعلنا على ان يكون
المراد بالقرار صلب الرجل ويكون ضمير جعلناه للسلالة ويكون الجعل بمعنى التصيير فان جنس الانسان يخلق
من المسلول من طين وذلك المسلول لا يصير نطفة فى الصلب الا بعد زمان والمراد بالقرار موضع القرار وهو المستقر الذى
اريد به الرحم مسمى بالمصدر ثم وصف الرحم بالمكانة التى هى صفة للمستقر فيه لأحد معنيين اما على الجواز كطريق
سائر وانما السائر من فيه واما المكانة فى نفسها لانها تمكنت فى نفسها وجعلت مكنة حصينة محكمة محفوظة وضمن
خلق فى قوله تعالى ثم خلقنا النطفة علقه وما بعده معنى جعل بمعنى التصيير فعندى الى اثنين كما ضمن جعل معنى
خلق فعندى الى واحد نحو قوله تعالى جعل الظلمات والنور **قوله** لتفاوت الاستحالات **قوله** فان خلق نسل آدم
من النطفة متراخ رتبة وزمانا عن خلق نفسه من سلالة من طين وكذا تصيير السلالة متراخ رتبة عن خلق الانسان
من تلك السلالة وكذا الحال فى تحويل النطفة علقه بالنسبة الى خلق نسل آدم من النطفة بخلاف التحويلات الباقية
فانها امور متعاقبة **قوله** والجمع **قوله** اى وجمع العظام فى الموضعين وهو قرآنا العامة مع ان لفظ العظم لكونه اسم
جنس مغنى عن الجمع للدلالة على ما بين افرادها من الاختلاف فى الهيئة والصلابة **قوله** تعالى احسن الخالقين **قوله**
نعت الجلالة ويجوز ان يكون بدلا من لفظ الجلالة والاول اولى لان البدل بالمشق قليل ويجوز ان يكون خبر مبتدأ
محذوف اى هو احسن والاصل عدم الحذف ومنع ابو البقاء كونه صفة قال لانه نكرة ان اضيف الى المعرفة
لان المضاف اليه عوض عن كلمة من وهكذا جميع باب افعل من وهذا النع مبنى على احد القولين فى افعل التفضيل اذا
اضيف هل اضافته محضة اولا والصحيح الاول قالت المعتزلة اولا لان يكون غير الله تعالى قد يكون خالقا للمجاز القول
بانه احسن الخالقين كما انه لو لم يكن فى عباده من يحكم ويرحم لم يجز ان يقال فى حقه انه احكم الحاكمين وارحم الراحمين
والمصنف رجة الله تعالى عليه اشارة الى جوابهم بتفسير الخالقين بالمقدرين فان الخلق هو التقدير قال زهير

ولأنت تفرى ما خلقت وبعض القوم يخلق ثم لا يفرى

اى ولأنت تقدر امرا فتمضيه وبعض القوم يقدر ولا يمضى والآية انما تكون حجة للمعتزلة اذا كان التقدير
مستلزما للايجاد وليس كذلك والمعنى احسنهم خلقا وتقديرا تحذف المميز لدلالة الخالقين عليه كما حذف المأذون
فيه فى قوله تعالى اذن للذين يقاتلون وهو القتال لدلالة يقاتلون عليه **قوله** ولذلك **قوله** اى ولكون المصير
الى الموت امرا ثابتا لا محالة ذكر النعت الذى هو الثبوت وهو الصفة المشبهة ولم يذكر ما هو المحدوث وهو
اسم الفاعل وهذه الاطوار التى تغلب الانسان فيها لا يقدر عليها غيره تعالى فهى دليل على وجوده وكمال قدرته

او الجنس فانهم خلقوا من سلالات جعلت
نطفة بعد ادوار وقيل المراد بالطين آدم لانه
خلق منه والسلالة نطفته (ثم جعلناه) ثم
جعلنا نسله فحذف المضاف (نطفة) بان
خلقناه منها او ثم جعلنا السلالة نطفة وتذكر
الضمير على تأويل الجوهر او المسلول
او الماء (فى قرار مكنين) مستقر حصين يعنى
الرحم وهو فى الاصل صفة للمستقر وصف به
المحل مبالغة كما عبر عنه بالقرار (ثم خلقنا
النطفة علقه) بان اخلقنا النطفة البيضاء علقه
حرا (فخلقنا العلقه مضغة) فصيرناها قطعة
لحم (فخلقنا المضغة عظما) بان صلبنا عا
(فكسونا العظام لحما) مما بقى من
المضغة او مما انشأ عليها مما يصل اليها واختلاف
العواطف لتفاوت الاستحالات والجمع
لاختلافها فى الهيئة والصلابة وقرأ ابن عامر
وابو بكر على التوحيد فيها اكنفاء باسم الجنس
عن الجمع وقرئ بافراد احدهما وجمع الآخر
(ثم انشأناه خلقا آخر) هو صورة البدن
او الروح او القوى بنفذه فيه او المجموع
وتم لما بين الخلقين من التفاوت واخرج به
ابو حنيفة على ان من غصب بيضة فأفرخت
عنده زمره ضمان البيضة لا الفرخ لانه خلق
آخر (تبارك الله) تعالى شأنه فى قدرته
وحكمته (احسن الخالقين) المقدرين
تقديرا تحذف المميز لدلالة الخالقين عليه
(ثم انكم بعد ذلك لميتون) اصابرون الى
الموت لا محالة ولذلك ذكر النعت الذى
لثبوت دون اسم الفاعل وقد قرئ به (ثم
انكم يوم القيامة تبعثون) للمحاسبة والمجازاة
(ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق) سبع
سموات لانها طوارق بعضها فوق بعض
مطارقة النعل وكل ما فوقه مثله فهو طريقته
اولا انها طرق الملائكة او الكواكب فيها
سيرها (وما كنا عن الخلق) عن ذلك
المخلوق الذى هو السموات او عن جميع
المخلوقات (غافلين)

مهملين امرها بل نحفظها من الزوال والاختلال وندير أمرها حتى تبلغ منتهى ما قدر لها من الكمال حسبما اقتضته الحكمة وتعلقت به المشيئة (وانزلنا من السماء ماء بقدر) بتقدير يكثر نفعه ويقل ضرره او بمقدار ما علمنا من صلاحهم (فأسكناه) فجعلناه ثابتا مستقرا (في الأرض وانا على

ذهاب به) على ازالته بالافساد او التصعيد او التعميق بحيث يتعذر استنباطه (لقادرون) كما كنا قادرين على ازالته وفي تكثير ذهاب ايماء الى كثرة طرقه ومبالغة في الابعاد به ولذلك جعل ابلغ من قوله قل ارايتم ان أصبح ماؤكم غورا فمن يأتيكم بماء معين (فأنشأنا لكم به) بالماء (جنات من نخيل واعناب لكم فيها) في الجنات (فواكه كثيرة) تنفكهون بها (ومنها) ومن الجنات ثمارها وزروعها (تأكلون) تغذوا او ترزقون وتحصلون معايشكم من قولهم فلان يأكل من حرقة ويجوز ان يكون الضمير ان النخيل والاعناب اي لكم في ثمرتها انواع من الفواكه الرطب والعنب والتمر والزبيب والعصير والدبس وغير ذلك وطعام تأكلونه (وشجرة) عطف على جنات وقرئت بالرفع على الابتداء اي وما انشئ لكم به شجرة (تخرج من طور سيناء) جبل موسى بين مصر وأيلة وقيل بفلسطين وقيل قاله طور سيناء ولا يتخلو من ان يكون الطور للجبل وسيناء اسم بقعة اضيف اليها او المركب منهما علم له كأمري القيس ومنع صرفه للتعريف والجمعة او التأنيث على تأويل البقعة لالالف لانه فعال كدعاس من السناء بالمد وهو الرقة او بالقصر وهو النور او ملحق بفعل كلباء من السين اذ لا فعلا بألف التأنيث بخلاف سيناء على قراءة الكوفيين والشامي ويعقوب فانه فعال ككيسان او فعلا كعجرا لافعال اذ ليس في كلامهم وقرئ بالكسر والقصر (ثبت بالدهن) اي ثبت ملتبسة بالدهن ومستحبة له ويجوز ان يكون الباء صلة معدية لتثبت كما في قولك ذهبت زيد وقرأ ابن كثير وابوعمر ويعقوب في روايته تثبت وهي اما من انبت بمعنى نبت كقول زهير رأيت ذوى الحاجات عند بيوتهم *

وعله وحكمته ثم انه تعالى استدل على ذلك بخلقه السموات بقوله تعالى ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق اي سبع طبقات متطابق بعضها فوق بعض **قوله** مهملين امرها **قوله** إشارة الى ان المراد بالخلق السموات السبع واللام فيه للعهد وانه بمعنى المخلوق بين الله تعالى بذلك كمال علمه وحكمته بعد ما بين قدرته بخلق نفسها كما نه قبل خلقها فوفكم وما كنا عما تحدث وما نصرى فيها او عن حفظها وامساكها ان تقع عليكم غافلين ويحتمل ان يكون المراد بالخلق الناس وسائر الحيوانات والمقصود بيان الحكمة في خلقها كما نه قبل انما خلقناها فوقهم لنفتح لهم ابواب الرزق والبركات عليهم منها ويتنعموا بمنافعها فنحن لسنا غافلين عنهم وعما يصلحهم ثم انه تعالى استدل على ذلك بنزول المطر وكيف تأثيراته في النبات فقال تعالى وانزلنا من السماء ماء بقدر اي انزلنا ما يتيسر بتقدير يكثر نفع ذلك التقدير ويقل ضرره فقوله بقدر صفة مصدر محذوف واما ان كان القدر بمعنى المقدار فيحتمل ان يكون صفة لقوله ماء والتقدير لا يقتضى مقبلا عليه بخلاف المقدار فلذلك اضاف المقدار الى المفيس عليه ولم يضاف التقدير اليه واختلاف المفسرون رحمة الله تعالى عليهم في ان المراد بالسماء ما هو فذهب اكثر المفسرين الى ان المراد بها المظلة الخضراء وان مياه الأرض كلها نازلة منها وجعل الله تعالى منافع الأرض متصلة بمنافع السماء مع بعد ما بينهما وبين ذلك بان منشئها ومدبرها واحد عالم بذاته وذهب الآخرون الى ان المراد بها السحاب وسماء سماء لسموة وارتفاعه والمعنى انه تعالى اصعد الاجزاء المائية من البحار الى السماء حتى صارت عذبة صافية ثم انزل تلك المياه لتفرقها في قعر الأرض والله تبارك وتعالى اعلم بحقيقة الحال ثم انه تعالى امتن علينا بإبقاء الماء الذى هو قوام مصالح الدنيا والدين قال تعالى وانا على ذهاب به اي بالماء لقادرون وروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى انزل من الجنة خسة أنهار سبعة وهو نهر الهند وجيخون وهو نهر بلخ ودجلة والفرات وهما نهر العراق والنيل وهو نهر مصر انزلها الله تعالى من عين واحدة من عبون الجنة من اسفل درجة من درجاتها على جناحي جبريل عليه السلام واستودعها الجبال فأجراها في الأرض وجعل فيها منافع للناس في اصناف معاشهم وذلك قوله تعالى وانزلنا من السماء ماء بقدر فأسكنناه في الأرض فاذا كان عند خروج يأجوج ومأجوج ارسل الله تعالى جبريل عليه الصلاة والسلام ورفع من الأرض القرآن والعلم كله والجر الأسود من ركن البيت ومقام ابراهيم وثابوت موسى بما فيه وهذه الانهار الخمسة فيرفع كل ذلك الى السماء فذلك قوله تعالى وانا على ذهاب به لقادرون فاذا رفعت هذه الاشياء من الأرض فقد فقد اهلها خبرى الدنيا والدين وما علم ان الماء نعمة في نفسه وهو مع ذلك سبب لحصول نعم اخرى فلا جرم امتن الله تعالى اولا بازاله وإبقائه ثم ذكر ما يحصل به من النعم فقال تعالى فأنشأنا لكم به جنات الآية **قوله** او ترزقون **قوله** تفسير ان لقوله تعالى تأكلون فان الاكل حقيقة في ابتلاع المعلوم والتغذى به ويطلق ايضا على تحصيل ما ينفع به الانسان في تعبته من المأكل والملبس ونحوهما مجازا مرسل بطريق التعبير عن الشيء باسم معظم ما يقصد منه **قوله** ومنع صرفه **قوله** اي منع صرف سيناء بكسر السين والمد وهي قراءة نافع وابن كثير وابي عمرو وبخلاف ناصم وحزة والكسائي وابن عامر ويعقوب فانهم قرأوا سيناء بفتح السين والمد والاعمش بالكسر والقصر وليس في كلامهم فعلا بكسر الاول وهمزة لتأنيث بل هي للالحاق بشمراخ وقرطاس كما في غلباء فتكون الهمزة فيها منقلبة عن ياء او واولان الالحاق لا يكون الا بهما فلما وقع حرف العلة متطرا بعد الف زائدة قلب همزة كما في رداء وكساء **قوله** اي تثبت ملتبسة بالدهن **قوله** اي وفيها الدهن على ان يكون بالدهن حالا من فاعل تثبت وجوز كونه مفعولا به غير صريح لتثبت ومن قرأ تثبت بضم التاء وكسر الباء جعل انبت بمعنى نبت كما في بيت زهير

رأيت ذوى الحاجات عند بيوتهم قطيناهم حتى اذا انبت البقل *

قوله رأيت على لفظ الخطاب والقطين الخدم والاتباع جمع فاطن اي رأيت الفقراء والمساكين مقيمين حول بيوتهم لقضاء حوائجهم حتى اذا انبت البقل وظهر الخصب فينبعثون وينقطعون من حولها ويجوز ان يكون انبت متعديا حذف مفعوله اي تثبت زيتونها وفيه الزيت فقوله تعالى بالدهن على الوجهين في موضع الحال وفيه وجه ثالث لم يتعرض له المصنف رحمة الله تعالى عليه وهو ان تكون الباء فيه زائدة في المفعول كما في قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة وقرئ تثبت بالدهن بضم التاء وفتح الباء على بناء المفعول من انبت الله تعالى وبالدهن حال من المفعول القائم مقام الفاعل اي ملتبسة بالدهن وفي حرف ثمر بالدهن وقرئ تخرج بالدهن مضارع

قطيناهم حتى اذا انبت البقل * او على تقدير تثبت زيتونها ملتبسة بالدهن وقرئ على البناء للمفعول وهو كالاول وتثمر بالدهن وتخرج بالدهن وتخرج الدهن وتثبت بالدهان (وصيغ للآكلين) معطوف على الدهن جار على اعرابه عطف احد وصفي الشيء على الآخر اي تثبت بالشيء

الجامع بين كونه دهنا بدهن به ويسرج منه وكونه اذاما يصبغ فيه الخبز اي يغمس فيه للاشمام وقرئ وصباغ كدباغ في دبح (خرج)

خرج وتخرج الدهن مضارع اخرج وتبت بالدهان وهو جمع دهن كرخ ورماح والصبغ والصباغ ما يصبغ به
 اى يؤتمم سمي الايام صبغا لان الخبر يلون به ان غس فيه ونحوهما الدبغ والدباغ ما يدبغ به ثم انه تعالى لما استدل
 على وجوده وكمال علمه وقدرته وحكمته بانزال الماء واخراج انواع النبات به استدل عليه بأنواع الحيوانات
 ايضا فقال تعالى وان لكم في الانعام لعبرة ثم فصل ما فيها من وجوه الاعتبار وذكر منها اربعة اوجه الاول قوله
 تسبيكم بما في بطونها والمراد جميع وجوه الانتفاع بالبانها ووجه الاعتبار فيها انها تجمع في الضروع وتخلص
 من بين القرث والدم باذن الله تعالى فتسهل الى طهارة والى لون وطعم موافق للشهوة وتصير غذاء فن استدل
 بذلك على قدرته تعالى وحكمته تكون هذه النعمة في حق من النعم الدينية ومن انتفع به في امر معاشه تكون
 في حق من النعم الدنيوية والثاني قوله تعالى ولكم فيها منافع كثيرة والثالث قوله تعالى تأكلون افر منفعة الاكل
 بالذكر لكونها انتفاعا مغايرا لما سبق من حيث كونها انتفاعا بأعيانها بعد ذبحها بخلاف المنافع السابقة فانها
 انتفاع بمنافعها الخارجة عن ذاتها وهى حية باقية بأعيانها ورابعها قوله تعالى وعلى الفلك تحملون
﴿ قوله فيكون الضمير فيها كالضمير الخ ﴾ اى على تقدير ان يراد بالضمير الابل خاصة يكون الضمير فيها كالضمير
 في قوله تعالى ويعولتن بعد قوله والمطلقات يترتبصن بانفسهن ثلاثه فروق في كونه راجعا الى بعض مدلول المذكور فان
 ضمير يعولتن يرجع الى بعض المطلقات وهو المطلقات مطلقا رجعا فكذا ضمير عليها ان اريد به الابل خاصة ثم انه
 تعالى لما بين دلائل التوحيد اردفها بالتخصيص كما هو العادة في سائر السور الكريمة وابتدا بقصة نوح عليه
 الصلاة والسلام قبل الحكمة في تكرير القصص ان في كل قصة كثرها الفاظا وفواظا ونكتا مائيس في الاخرى
 وفي تكريرها تأكيد الجمة وتجديد العظة ارسله الله تعالى ليدعو الناس الى عبادة الله تعالى وحده فلما دعاهم
 الى ذلك ولم يقع فيهم الدعاة واستمروا على عبادة غير الله حذرهم بقوله افلاتقون لينصرفوا عما هم عليه ثم انه تعالى
 حكى عنهم خمس شبه الشبهة الاولى قوله تعالى حكاية عنهم ما هذا الا بشر مثلكم يشاركم فيما بينكم من الاوصاف
 ولو كان رسولا من الله تعالى لكان معظما عنده ومتميزا عن سائر الخلق بمزيد الدرجة والعزة فلما لم يكن كذلك
 علمنا انه ليس برسول الا انه ادعى الرسالة ليتفضل عليكم اى يطلب الفضل عليكم بدعوى الرسالة وليس كذلك وبناء
 الفعل لتكلف ما ليس في الانسان من الصفة وهو يريد ان يتصف به كالنفق والتكرم وبناء التفاعل لتكلف ما ليس
 في الانسان من الصفة التي لا يريد كونها فيه كالتعالي والتعارج والتجاهل والشبهة الثانية قوله تعالى حكاية عنهم
 ايضا ولو شاء الله لا تزل ملائكة لانزالهم اشد افضاء الى المقصود بالنسبة الى ارسال البشر لان الملائكة لعلو شأنهم
 وشدة سطوتهم وكثرة علومهم يتقاد الخلق اليهم ولا يشكون في رسالتهم فلما لم يفعل ذلك علمنا انه تعالى لم يرسل رسولا
 بشرا والشبهة الثالثة قوله تعالى حكاية عنهم ماسمعنا بهذا اى بنوح وبما تكلم به من الحث على عبادة الله تعالى او من
 دعوى الرسالة وهو يشرف آياتنا الاولين فانهم كانوا لا يعولون في شئ من مذاهبهم الا على التقليد والرجوع الى الآباء
 فلذلك لم يسلكوا الطريقة بالنظر ولم يبنوا الا على التقليد والشبهة الرابعة قوله تعالى حكاية عنهم ايضا قولهم للعوام
 ان هو الا رجل به جنة فانه عليه الصلاة والسلام كان يفعل افعالا على خلاف عاداتهم فكان الرثساء يقولون للعوام انه
 مجنون فكيف يجوز ان يكون رسولا والشبهة الخامسة قوله تعالى حكاية عنهم ايضا فتر بصوابه حتى حين لعله يفيق
 فيرجع عن قوله او يموت على جنونه فتستريح منهم **﴿ قوله بحفظنا ﴾** يعنى ان لفظ الاعين استعير للحفظ تشبيها
 لحفظ الله تعالى اياه بحماسة الحفاط بكلاؤه بعبودتهم ويسمون اعينا لكون العين اعظم ما يتوسلون به الى الحفظ
 فصاروا بذلك كأنهم عبود بانفسهم وكذا الجاسوس يسمى عينا لذلك **﴿ قوله وقيل عين وردة ﴾** اى قيل ان محل
 التنوير الذى ينبع منه الماء موضع بالشام يقال له عين وردة قال المصنف رحمة الله عليه في سورة هود وردة من ارض
 الجزيرة وقيل التنوير وجه الارض واشرف موضع فيها انتهى كلامه والمشهور ان ارض الجزيرة في ناحية ديار بكر
 والله تبارك وتعالى اعلم **﴿ قوله يقال سلك فيه ﴾** اى دخله بنفسه وسلكه غيره ومنه الآية ويفرق
 بينهما بالمصدر يقال سلكه فيه سلكا وسلك فيه سلوكا قرأ العامة من كل زوجين اثنين بالاضافة وقرأ اصم في رواية
 حفص رجما الله تعالى بالتثنية فان قرئ بالاضافة يكون قوله اثنين مفعول اسلك اى اسلك فيها اثنين واسلك فيها
 ايضا اهلت فوجب ان يترد مضاف آخر بين المضاف والمضاف اليه ويكون التقدير من كل امي زوجين اذ لو لم يقدر
 هذا المضاف لم يستقم المعنى لانه لو حمل الكلام على ظاهره لزم ان يحمل الزوجان جميعا لان الكلام حيثئذ بمنزلة

وردة بالشام وفيه وجوه اخر ذكرتها في (٥١) في هود (فاسلك فيها) فادخل فيها يقال سلك فيه وسلك غيره قال تعالى ماسلككم في سقر
 (من كل زوجين اثنين) من كل امي الذكر والانثى واحدين من زوجين وقرأ حفص من كل بالتثنية اى من كل نوع زوجين واثنين تأكيد

(واهلك) واهل بيتك او ومن آمن معك
(الا من سبق عليه القول منهم) اي القول
من الله بهلاكه لكفره وانما جيئ بعلي لان
الصابق ضار كما جيئ باللام حيث كان نافع
قوله ان الذين سبقت لهم منا الحسنى
(ولا تخاطبني في الذين ظلموا) بالدعاء لهم
بالانجاء (انهم مفرقون) لاحالة لظلمهم
بالاشراك والمعاصي ومن هذا شأنه لا يشفع له
ولا يشفع فيه كيف وقدمه بالحمد على التوبة
منهم بهلاكهم بقوله (فاذا استويت وانت من
معك على الفلك فقل الحمد لله الذي نجاتنا من
القوم الظالمين) كقوله فقطع دابر القوم
الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين (وقل رب
انزلي) في السفينة او في الارض (منزلا
مباركا) ينسب لزبد الخير في الدارين
وقرى منزلا بمعنى انزالا او من موضع انزال
(وانت خير المنزلين) ثناء مطابق لدعائه
امره بان يشفع به مبالغة فيه وتوسلا به
الى الاجابة وانما افرد بالامر والمعلق به
ان يستوى هو ومن معه اظهارا لفضله
واشعارا بان في دعائه مندوحة عن دعائهم
فانه محيط بهم (ان في ذلك) فيما فعل
نوح وقومه (آيات) يستدل بها ويعبر
اولوا الاستبصار والاعتبار (وان كنا لمبتليين)
لمصيبين قوم نوح ببلاء عظيم او بمختلين عبادنا
بهذه الآيات وان هي المحففة واللام هي الفارقة
(ثم انشأنا من بعدهم قرنا آخرين) هم عاد او
عمود (فارسلنا فيهم رسولا منهم) هو هود
او صالح وانما جعل القرن موضع الارسال
ليدل على انه لم يأتهم من مكان غير مكانهم وانما
اوحي اليه وهو بين اظهرهم (ان اعبدوا الله
مالكم من اله غيره) تفسير لارسلنا اي قلنا لهم
على لسان الرسول اعبدوا الله (أفلاتنصرون)
عذاب الله (وقال الملا من قومه الذين كفروا)
لعله ذكر بالواو لان كلامهم لم يتصل بكلام
الرسول بخلاف قول قوم نوح

ان يقال اجل من كل زوجين زوجين واجل من كل اثنين اثنين والاثنان المحمولان لا يكونان من اثنين بل هما كل نفس
الاثنين فلا يستقيم المعنى الا بتقدير المضاف اذ يكون المعنى حينئذ اجل من كل صنف الذكروا الاثنى فردين من زوجين
لثلاثة قطع فسل ذلك الصنف من الحيوان روى انه عليه الصلاة والسلام لم يحمل في السفينة الا ما يلد ويبض واما نحو
البق والذباب والدود فلم يحمل منها لانها انما تخرج من الطين ولا يتقطع نسلها بان لا يحمل **قوله تعالى واهلك**
عطف على قوله اثنين على قرآنة الاضافة وعلى قوله زوجين اثنين على قرآنة التثنية والمراد باهله اهل بيته وهو
امراته وبنوه ونسأولهم واستثنى منه ابنة كنعان وآمه واهله فانهم كانوا كافرين فقال الامن سبق عليه القول منهم
قال تعالى في سورة هود قلنا اجل فيها من كل زوجين اثنين واهلك الامن سبق عليه القول ومن آمن وما آمن معه
الا قليل ولم يذكر في هذه الآية من آمن اكتفاء بدلالة الاستثناء لمن سبق عليه القول من اهل بيته فانه يدل على
انه تعالى امر بادخال جميع من آمن به وان لم يكن من اهل بيته وجوز المصنف رحمة الله تعالى عليه ان يكون المراد
بقوله واهلك جميع من آمن به سواء اتصل به نسباً او لم يتصل فيكون قوله الامن سبق عليه القول استثناء منقطعاً
ولا يخلو عن بعد وقوله تعالى انهم مفرقون استئناف لبيان علة نهيه عليه الصلاة والسلام عن الدعاء للذين ظلموا
بالانجاء فانه تعالى لما حكم عليهم بالاغراق واخبر بذلك وجب ان ينهيه عنه اي عن دعاء الانجاء في حق بعضهم لانه
تعالى ان اجابه اليه فقد صير خبره الصدق كذبا وان لم يجبه اليه كان ذلك تحقيراً لشأنه عليه الصلاة والسلام
قوله تعالى فاذا استويت انت ومن معك على الفلك اي اذا تمكنت فيها معتمداً لا تمكنا تمكن المستوى على
الشيء فاحمد الله تعالى على نعمته الانجاء فمد الله تعالى بان استواءهم على السفينة سبب لنجاتهم من الفرق ولهلاك الظالمين
الذين حرموا من الدخول فيها فامره بان يحمد على هذه النعمة ثم انه تعالى بعد ان امره بالحمد على النعمة المذكورة
امره بان يدعو لنفسه بان يقول عند النزول في السفينة او من السفينة الى الارض رب انزالي منزلاً مباركاً والاحتمال الاول
اظهر لانه امر بهذا الدعاء حال استقراره في السفينة فتكون هي المنزل دون غيرها **قوله وقرى منزلاً** اي
بضم الميم وفتح الزاي وهي قرآنة من عدا ابا بكر واما هو فقد قرأ بفتح الميم وكسر الزاي وهو يحتمل ان يكون اسماً للمكان
النزول وان يكون مصدراً ميمياً بمعنى النزول على اقامة مصدر الثلاثي مقام مصدراً رابعاً كافي قوله تعالى انبتكم
من الارض نباتاً والمنزل بضم الميم ايضا يحتمل ان يكون اسماً لمكان الانزال وقوله تعالى وانت خير المنزلين ثناء على الله
تعالى بعد دعائه وامره الله تعالى بان يشفع الدعاء المذكور به مبالغة فيه لان ثناء المحتاج على الغنى الكريم يغني غناه
السؤال ويقوم مقامه واذ اشفع السؤال به يؤكد ويقويه **قوله وانما افرد بالامر** اي حيث قال تعالى
فقل الحمد لله ولم يقل فقولوا مع انه المناسب لقوله تعالى فاذا استويت انت ومن معك على الفلك لان معناه فاذا
استويت **قوله اظهاراً لفضله** لان الامر خطاب من الامر مع المأمور ولا شك ان كون العبد
مخاطباً لله تعالى خطاب الارشاد والتعليم غاية الشرف والفضل له ولا يليق به الا ملك مقرب او نبي مكرم فلذلك
افرد نوح عليه الصلاة والسلام بالامر اظهاراً لفضله وايضاً لما كان نداءهم واماماً وكانوا اتباعاً له داخلين
في حكمه كان قوله في حكم قولهم ودعاؤه في حكم دعائهم فكان افراد بالامر اشعاراً بذلك من حيث كونه منولى
امورهم وان ولايته محبطة بهم **قوله وان هي المحففة** اي من الثقل والمعنى وان الشان والقصة كنا مبتليين
اي مصيبين قوم نوح ببلاء عظيم او مختبرين بمختلين عبادنا بهذه الآيات ليظهر من يعتبر ويذكر ونظيره قوله تعالى ولقد
تركنا آية فهل من مدكر **قوله هم عاد** اي قوم هود ويشهد لهم بحجي قصة هود على ارض قوم نوح في سورة
الاعراف وهودو الشمرآ وما اخبر الله تعالى به من قوله ولقومه واذكروا اذ جعلكم خلفاً من بعد قوم نوح وقيل هم
قوم صالح استدلالاً بما بعده من ذكر الصيحة التي ذكرت في قصة عمود فان قوم هود اهلكوا بالريح العقيم لقوله
تعالى واما عاد فاهلكوا بريح صرصر عاتية **قوله وانما جعل القرن موضع الارسال** اشارة الى ان كلمة في
في قوله تعالى فارسلنا فيهم رسولا ليست صلة للارسال لانه يتعدى بالي بل هي للشرقية وبيان ان القرن في موضع الارسال
قطع ارسلا عن صلته وجعله مطلقاً عن التعلق بالمرسل اليه على طريق تعلق الفعل بالمفعول به ثم عدى الفعل اليه في
مبالغة وجعل شرط الفعل كقوله تعالى واصلى لي في ذريتي فان قوله ذريتي اقطع عن كونه مفعولاً به وذهب به الى كونه
ظرفاً لاصلى اي اجعل ذريتي موضعاً للصلاح وكذا قوله يجرح في عراقيها نصلي **قوله لعله ذكر بالواو**
اي ذكر قول الملا في جواب هذا الرسول بالواو وذكر في جواب نوح عليه الصلاة والسلام بالقاء لعل الوجود فيه

وحيث استؤنف به فعلى تقدير سؤال (وكذبوا بقاء الآخرة) ببقاء ما فيها من الثواب والعقاب أو بمعادهم الى الحياة الثانية بالبعث (واترفناهم) ولعنناهم (في الحياة الدنيا) بكثرة الاموال والاولاد ﴿٤٠٣﴾ (ما هذا الا بشر مثلكم) في الصفة والحال (يا كل مما تأكلون منه وبشرب

مما تشربون) تقرير للمثالة وما خبرية والعائد الى الثاني منصوب محذوف او مجرور حذف مع الجار لدلالة ما قبله عليه (ولن اطعمكم بشرا مثلكم) فيما يأمركم (انكم اذا خلصتم) حيث اذلتهم انفسكم واذا جزأ للشرط وجواب للذين قالوا لوهم من قوم (أبعدكم انكم اذا متم وكنتم زبانا وعظاما) مجردة عن المحوم والاعصاب (انكم مخرجون) من الاجداث او من العدم تارة اخرى الى الوجود وانكم تكررون الاول اكديه لما طال الفصل بينه وبين خبره او انكم مخرجون مبتدا خبره الظرف المقدم او فاعل للفعل المقدر جوابا للشرط والجملة خبر الاول اى انكم اخراجكم اذا متم او انكم اذا متم وقع اخراجكم ويجوز ان يكون خبر الاول محذوف لدلالة خبر الثانى عليه لان يكون الظرف لان اسمه جنة (هيئات هيئات) بعد التصديق او الصحة (لما توعدون) او بعد ما توعدون واللام البيان كافي هيئت كانهن لما صوتهن بكلمة الاستبعاد قيل فانه هذا الاستبعاد قالوا لما توعدون وقيل هيئات بمعنى البعد وهو مبتدا خبره لما توعدون وقرئ بالفتح منونا للتكثير وبالضم منونا على انه جمع هبة وغير منون تشبيها بقيل وبالكسر على الوجهين وبالسكون على لفظ الوقف وبإبدال التاء هاء (ان هي الاحياء الدنيا) اسله ان الحياة الاحياء الدنيا فاقيم الضمير مقام الاولى لدلالة الثانية عليها حذرا من التكرير واشعارا بان تعيينها من عن التصريح بها كقوله

ان كلام الملا الثانى لم يتصل بكلام الرسول اى لم يقع عقيب كلامه حتى يعطف عليه بقاء التعقيب بل اجتمع في الحصول قولهم الباطل وكلامه الحق فمطف عليه بالواو لدلالة على اجتماعهما في الوجود ﴿قوله﴾ وحيث استؤنف به ﴿جواب عما يقال ذكر الله تعالى جواب قوم هو دله في سورة الاعراف وفي سورة هود بغير واو وهو قوله قال الملا الذين كفروا من قوم النازل في سفاهة وقوله قالوا ما رآك الا بشرا مثلالا ذكره ههنا بالواو فأتى فرق بينهما وتقرير الجواب ظاهر ﴿قوله﴾ وما خبرية ﴿قوله﴾ اى موصولة والعائد في قوله ما تشربون اما منصوب والتقدير تقرّبونه او مجرور اى تشربون منه ﴿قوله﴾ او انكم مخرجون مبتدا مؤول بمصدر مرفوع على الابتداء والظرف المقدم خبره والجملة خبر انكم الاولى والتقدير أبعدكم انكم اخراجكم كائن او مستقر وقت موتكم ﴿قوله﴾ او فاعل عطف على قوله مبتدا اى ويحتمل ان يكون قوله تعالى انكم مخرجون مؤول بمصدر مرفوع على انه فاعل فعل مقدر وذلك الفعل المقدر جواب اذا الشرطية واذا الشرطية وجوابها المقدر خبر لانكم الاولى والتقدير أبعدكم انكم اذا متم وقع اخراجكم فكلمة اذا على الوجهين الاولين ظرفية وعلى هذا الوجه شرطية ﴿قوله﴾ ويجوز ان يكون خبر الاول محذوفا والتقدير أبعدكم انكم اذا متم مخرجون وهذا المقدر هو العامل في الظرف وان الثانية وما في خبرها بدل من الاولى ﴿قوله﴾ لان يكون الظرف اى لا يجوز ان يكون خبر الاولى لظرف لان اسم الاولى جنة والظرف لا يكون خبرا عن الجنة وانما يكون خبرا عن الحدث والظاهر هو الوجه الاول وهو ان يكون خبر ان الاولى هو مخرجون وهو العامل في اذا وكررت الثانية تأكيداً كيداً لما طال الفصل فان قيل ما في خبر ان لا يعمل فيما قبلها فكيف تقول ان عامل الظرف في الوجه الاول هو مخرجون قلنا مخرجون ليس في خبر ان الثانية بل في خبر الاول والثانية انما جئ بها لمحض التأكيد ولا يجوز ان يكون العامل في اذا متم لانه مضاف اليه فلا يعمل في المضاف ﴿قوله﴾ بعد التصديق يعنى ان هيئات اسم لفعل لازم وهو بعد فلا بد له من فاعل مرفوع واثار المصنف رحمه الله عليه الى ان فاعله مضمير متعلق به قوله لما توعدون اى هيئات الصحة والتصديق لما توعدون وكره هيئات للتأكيد ﴿قوله﴾ او بعد ما توعدون واللام اى بيان المستبعد وهو بيان لحاصل المعنى لان ما توعدون المذكور لا يكون فاعل هيئات على تقدير كون اللام لبيان بل يكون فاعله ضميراً مبهما مفسراً بقوله ما توعدون كما في ربه رجلا ﴿قوله﴾ وقيل هيئات بمعنى البعد فان قيل اذا لم يكن هيئات اسم فعل واقعا موقعا بعد كيف يكون مبنيا على الفتح قلنا انه في الاصل اسم فعل وان استعمل ههنا بمعنى المصدر وهذا القدر كاف في بناءه وقيل الذى اوجب بناءه شبهه بالاصوات ﴿قوله﴾ وقرئ بالفتح منونا للتكثير والفرق بين المنون وغير المنون على تقدير كونه اسم فعل كالفرق بين قولك صدوسه ومده ومه في ان تقديرهما في الاول افعال السكوت والكف وفي الثانى افعال سكوتا وكفاروى عن الزجاج رضى الله تعالى عنده انه قال في تفسير هيئات البعد لما توعدون فيمن لم يتون وبعد لما توعدون فيمن يتون فنزل منزلة المصدر معرّفاً ومنكرا قبل هيئات بالفتح لفظ مفرد وتأوها للتأنيث مثلها في ظلفه وعرفه ولذلك يلقبها الواقف هاء فيقول هيئات والقها مقلوبة عن ياء لان اصلها هيبة كرزلة واما المنكسورة فجمع المفتوحة واصلها هيبيات فحذفت اللام التي هي الياء الثانية والوقف عليها بالياء كسلمات وقيل من تون اعتقد تنكيرها وتصور معنى المصدر التكرة كأنه قبل بعدا بعدا ومن لم يتون اعتقد تعريضها وتصور معنى المصدر المعرفة كأنه قبل البعد البعد فجعل التنوين دليل التنكير وعدمه دليل التعريف ولا يوجد تنوين التنكير الا في نوعين اسماء الافعال واسماء الاصوات وليس بقياسى يعنى انه ليس لك ان تتون منها ماشئت بل ما سمع تنوينه اعتقد تنكيره وقيل من فتح في القراءة التقدمة فلحققة ومن كسر فعلى اصل التقاء الساكنين ومن ضم فشه بقيل وبعد ومن سكن فلان اصل البناء السكون ومن وقف بالهاء فابا للرسم ومن وقف بالياء فعلى الاصل سواء كسرت التاء او فتحت لان الظاهر انهما سواء وانما ذلك من تغير اللفظ ﴿قوله﴾ يموت بعضنا ويولد بعض اى ليس المراد موت شخص واحد وحياته لانه يستلزم القول بالاعادة والبعث وهم بصدد انكارهم ثم انهم لما فرغوا من الطعن في صحة الخبر بنوا عليه الطعن في نبوته عليه الصلاة والسلام فجعلوه مفترين على الله تعالى فيما يدعيه من الرسالة وفيما بعدهم من الحشر والحساب فقالوا ان هو الا رجل افترى على الله كذابا ثم انه عليه الصلاة والسلام لما ايس من ايمانهم دعا الله تعالى فقال رب انصرني الآية ﴿قوله﴾ وماصلة ذكر في كلمة ما وجهين احدهما انها مزيدة بين الجار والمجرور كما زيدت بعد الباء في قوله فيمارة من الله لنت لهم وبعد من في قوله

بمصدقين (قال رب انصرني) عليهم واتم لي منهم (بما كذبون) بسبب تكذيبهم اياي (قال عما قليل) عن زمان قليل وماصلة لتأكيد معنى القلة او نكرة موصوفة (ليصبحن ناديين) على التكذيب اذا طابوا العذاب

(فاخذتهم الصيحة) صيحة جبريل صاح عليهم صيحة هائلة تصدعت منها قلوبهم فأتوا واستدل به على ان القرن قوم صالح (بالحق) بالوجه الثابت الذي لا دافع له او بالعدل من الله كقولك فلان يقضى بالحق او بالعدل الصدق (فجعلناهم غناء) شبههم في دمارهم بغناء السبل وهو حيله كقول العرب سأل به الوادي لمن هلك (فبعدا للقوم الظالمين) يحتمل الاخبار والدعاء وبعدا مصدر بعد اذا هلك وهو من المصادر التي تنصب بأفعال لا يستعمل اظهارها واللام لبيان من دعي عليه بالبعد ووضع الظاهر موضع ضميرهم للتعليل (ثم انشأنا من بعدهم قرونا آخرين) يعني قوم صالح ولوط وشعب وغيرهم (ماتسبق من آفة اجلها) الوقت الذي حد لها هلاكها ومن مزيدة للاستغراق (وما يستأخرون) الاجل (ثم ارسلنا رسلنا تنزيها متواترين واحدا بعد واحد من الوتر وهو الفرد والتاء بدل من الواو كتولج وتيقور والالف للتأنيث لان الرسل جماعة وقرأ ابن كثير وابو عمرو بالتنوين على انه مصدر بمعنى المتواترة

وقع حالا (كلما جاء آفة رسولها كذبوه) اضاف الرسول مع الارسل الى المرسل ومع الجيى الى المرسل اليهم لان الارسل الذي هو مبدأ الامر منه والجيى الذي هو انتهاء اليهم (فأتبعنا بعضهم بعضا) في الاهلاك (وجعلناهم احاديث) لم يبق منهم الاحاديث يسميها وهو اسم جمع للحديث او جمع احادثة وهي ما تصدقت به نملها (فبعدا لقوم لا يؤمنون) ثم ارسلنا موسى واهاه هرون بآياتنا بالآيات التسع (وسلطان مبين) وجهة واضحة ملزمة للخصم ويحوز ان يراد به العصا وافراده لانها اول المعجزات واماها تعلقت بها معجزات شتى كانت لها حجة ونطقها ما فتته الصخرة وانفلاق البحر وانفجار العيون من الجبر بضربها بها وحراستها ومصيرها تجمعة وشجرة خضراء مثمرة ورشاء ودلوا وان يراد به المعجزات وبالآيات الحجج وان يراد بها المعجزات فانها آيات النبوة وجهة بينة على ما يدعيه النبي (الى فرعون وغلظه فاستكبروا) من الايمان والمتابعة (وكانوا قوما عابثين) متكبرين (فقالوا انؤمن لبشرين مثلنا) تنى البشر لانه يطلق للواحد كقوله بشرا سويا كما يطلق للجمع كقوله فامارين من البشر احدا ولم يثن المثل لانه في حكم المصدر وهذه القصص كما ترى تشهد بان قصارى شبه المنكرين للنبوة قياس حال الانبياء على احوالهم لما بينهم من المماثلة في الحقيقة وفساده يظهر للمستبصر بأدنى تأمل فان النفوس البشرية وان تشاركت في اصل القوى والادراك لكنها متباينة الاقدام فيها وكما ترى في جانب القصص انبياء لا يعود عليهم الفكر برادة يمكن ان يكون في طرف الزيادة اغنياء عن التعلم والتفكر في اكثر الاشياء واغلب الاحوال فيدركون ما لا يدرك غيرهم ويعلمون ما لا ينهى اليه علمهم واليه اشار بقوله تعالى قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى انما الحكم الله واحد (وقومهما) يعني بنى اسرائيل (لناجادون) خادمون متقادون كالعباد (فكذبوهما فكانوا من المهلكين) بالفرق في بحر قزقم

تعالى بما خطاياهم وأن قليل صفة لحدوف اي زمان قليل وتانيهما انها غير آفة بل هي شكره بمعنى شئ او زمان وقليل صفتها والجار متعلق بقوله ليصحن اي ليصحن من زمان قليل نادمين على قول من يجوز تقديم معمول ما بعد لام القسم عليها ومن لم يجوز ذلك يقول انه متعلق بمحذوف تقديره تنصرك بما قليل حذف لدلالة ما قبله عليه وهو قوله رب انصرتني فانهم يجوز تقديم معمول ما بعد لام القسم عليها مطلقا وجهور البصريين يمنع ذلك مطلقا وذهب بعض النحاة الى التفصيل بين الطرف وعديله وبين غيرهما فجوزوا فيهما للتساع ومنع في غيرهما فلا يجوز في والله لا ضربين زيادا ان يقال زيادا لضربين لانه غير الطرف وعديله **قوله** واستدل به على ان القرن قوم صالح فان المشهور في قصتهم ان جبريل عليه الصلاة والسلام صاح بهم صيحة عظيمة فأتوا جميعا واما عاد قوم هود فقد قال الله تعالى في حقهم فاهلكوا برح صرصرة عاتية وان كان المراد بالقرن قوم هود كما قيل فقد روى في قصة عاد انهم لما خرجوا مع شداد عازمين على دخول ارم ذات العماد التي بناها وبلغوا منها مسيرة يوم وليلة بعث الله تعالى عليه وعلى من كان معه من قومه صيحة من السماء فاهلكتهم اجمعين رواء سفين عن منصور عن ابى وآئل عن كعب رضى الله تعالى عنهم وقيل المراد بالصيحة العذاب المستأصل وهو الريح العقيم ههنا قال الشاعر

صاح الزمان فقال قومك صيحة خروا لشدةها على الاذقان

قوله شبههم في دمارهم بغناء السبل فان اخص او صاف الغناء ان يذهب به السبل فلا يظفروا به ايدا فشبوا به تشبيها بليغا في ذلك واجعل ههنا معنى التفسير وغناء مفعوله الثاني **قوله** متواترين اشارة الى ان تنزي منصوب على انه حال من ارسلنا اى واحدا بعد واحد او متتابعين على حسب الاختلاف في معناه فمن الاصحى ان معناه واحدا بعد واحد بينهما مهلة وقال غيره هي من المتابعة وهي غير مهلة وقال الراغب التواتر متابع الشئ وزاد فقبل انه مصدر واقع موقع الحال والله لتأنيث كالف دعوى لان الرسل جماعة **قوله** كتولج وتيقور اصلهما تولج وتيقور على فيقول التولج كناس الوحش الذي يلج فيه والتاء تبدل من الواو وهو فاعل لانك لا تجد في الكلام تفعل اسما وفعل كثير والتيقور بمعنى الوار والتاء تبدل من الواو **قوله** لان الارسل منه والجيى اليهم بمعنى ان الاضافة وان كانت للملابسة وان الرسول يلبس المرسل والمرسل اليه جميعا الا انه رويت ملابسة المرسل مع فعل الارسل وملابسة المرسل اليه مع فعل الجيى لكون الارسل منه والجيى اليهم **قوله** تعالى وجعلناهم احاديث اى اخبارا يسمعونها ويتعجب منها اى بلغ اهلهم مبلغا صاروا معه اخبارا ولم ير منهم عيب ولا اثر ولم يبق منهم الا الحديث الذي يذكر ويعتبر به **قوله** لانه في حكم المصدر حيث يوصف به الواحد والجمع والاشان والذكر والمؤنث كقوله تعالى انكم اذا منتم لهم وقال من الارض مثلهم فأتوا بسورة من مثله **قوله** لا يعود عليهم الفكر برادة اى ينافذ قواعده يقال هذا الامر لا راد له اى لا عائدة له ولا قاعدة وفي بعض النسخ زيادة وهو قريب من الاول **قوله** ولادتها اياه من غير مسيس يعنى انه تعالى جعل عيسى عليه الصلاة والسلام آية بان خلقه من غير ذكر وانطفه في المهد في الصغر وجرى على يده آراء الاكبر والابرص واحياء الموتى وجعل مريم ايضا آية بان حملته من غير ذكر وقال الحسن رضى الله تعالى عنه تكلمت مريم في صغرها حيث قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب ولم تلتمن ثبدا قط وذلك اما معجزة زكريا عليه الصلاة والسلام او كرامة لمريم او رهاص لعيسى عليه الصلاة والسلام الا انه تعالى افراد آية ولم يقل آيتين لانه لم يرد ان كل واحد منهما آية على حدة بل المراد بيان انهما آيتان واحدة من جهة الولادة لانه عليه الصلاة والسلام ولد من غير ذكر وولدت له امه من غير ان يسها ذكر فاشتركا جميعا في هذا الامر العجيب الناقض لمعاده فهو امر واحد مضاف اليهما فلذلك افراد آية **قوله** تعالى وآويناها اى جعلناهما يا ويا الى ربوة ويتخذ انهما مأوى لهما والربوة المكان المرتفع بالحركات الثلاث في الراء ومثلها الربوة بالكسر والضم قبل هي ارض بيت المقدس وهي اقرب الارض الى السماء ثمانية عشر ميلا **قوله** مستقر من ارض منبسطة فسر القرار بالمستقر وهو موضع الاستقرار ثم بين المستقر بقوله من ارض منبسطة اى مستوية تصلح للاستقرار المستقرين فيها ثم قيل ان المراد بكون الربوة ذات قرار انها ذات محار وما فعلى هذا تكون كناية لان كون الموضع ذات محار وما يستلزم كونه مستقرا للمستقرين فاطلق اللازم وهو كونها ذات قرار اى ذات مستقر واريد بالمرزوم وهو كونها ذات محار وما فعلى هذين الوجهين القرار بمعنى المستقر ولكن

(ولقد آتينا موسى الكتاب) التوراة (لعلمهم) لعل بنى اسرائيل ولا يجوز عود الضمير الى فرعون وقومه لان التوراة نزلت بعد (الوجه) اغراقهم (يهتدون) الى المعارف والاحكام (وجعلنا ابن مريم وآمة آية) بولادتها اياه من غير مسيس فآية امر واحد مضاف اليهما او جعلنا ابن مريم آية بان تكلم في المهد وظهر منه معجزات اخر وامة آية بان ولدت من غير مسيس فخذت الاولى لدلالة الثانية عليها (وآويناها الى ربوة) ارض بيت المقدس

الوجه الثاني بطريق الكناية والوجه الاول بطريق التصريح اى من غير كناية **﴿ قوله ﴾** فعليل من معن الماء او مفعول من عانه **﴿ ﴾** يعنى اختلف في ان ميم معين هل هي زائدة واصله معين اى مبصر بالعين فاعل اعلان مبيع يقال عانه اذا ادركه بعينه كما يقال رأسه اذا اصاب رأسه وكبداه اذا ضرب كبداه ومعين في الآية الكريمة صفة موصوف محذوف اى وماء معين مدح الربوة بان ماءها جار ظاهر على وجه الارض بحيث يدرك بالعيون وقبل ميمه اصلية ووزنه فعليل مشتق من المعن وهو الجرى مع الاسراع والابعاد يقال معن الفرس اذا تباعد في عدوه وامعن بحق فلان اذا ذهب به ورجل معين في حاجته اى مسرع في طلبها فكله راجع الى معنى الجرى والسرعة وقبل انه مشتق من الماعون الذى يتعاون به الناس في العادة كالفأس والقدر الجوهرى الماعون اسم جامع لمنافع البيت كالقدر والفأس ونحوهما ويسمى الماء ماعونا قال الشاعر * يحج صبيره الماعون صبا * اى الماء والصبير الصحابة البيضاء والماعون في الجاهلية كل منفعة وعطية وفي الاسلام الطاعة والزكاة والمنفعة موضع النفع وهو ما ينفع به كالمأسدة والسبعة فانهما اسمان لموضع الاسد والسبع وقيل المعن السهل الذى يتقاد ولا يتعاصى والماعون ماسهل على معطيه قيل سبب ابوائهما الى ربوة انها فرقت بينهما عيسى عليه الصلاة والسلام الى الربوة وبقيت بها اثنتى عشرة سنة وانما ذهب بها ابن عمها يوسف ثم رجعت الى اهلها بعد مامات ملكهم وههنا آخر القصص ولما ختمها ببيان ان الله تعالى هيا لعيسى عليه السلام اسباب الذم بين رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اباحه الطيبات لم تكن في حقه عليه الصلاة والسلام خاصة بل هي شرع قديم نودى وخو طب بها كل نبي في زمانه ليعلم السامع ان امرأ نودى له جميع الرسل ووصا به حقيق ان يؤخذه ويعمل عليه وليس بالامر الرسل خطا باع كل الرسل دفعة لان ذلك غير ممكن بناء على انهم ارسلوا في ازمة مختلفة فلا يمكن توجيه الخطاب اليهم جميعا دفعة **﴿ قوله ﴾** او حكاية لما ذكر لعيسى عليه الصلاة والسلام وانه **﴿ عطف على قوله بل على معنى ان كلامهم خو طب به في زمانه من حيث المعنى فان المراد منه ان هذا الكلام اتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهلى وجه الحكاية وانما اتى عليه ابتداء تنبيهه عليه الصلاة والسلام على ان تهيشه اسباب النعم لم تكن له خاصة ثم جوز ان يكون ذلك على وجه الحكاية كانه قيل وآويناها الى ربوة واعلمناهما اننا نادينا كل رسول في زمانه وخطبناه **﴿ قوله اى ولان هذه **﴿ قرأ ابن عامر وحده وان هذه بفتح الهزرة وتخفيف النون والكوفيون بكسرهما وتثنيهما والباقيون بضمهما والتثنية و ذكر المصنف رحمه الله تعالى في توجيه قراءة الباقيين ثلاثة اوجه الاول انها مبنية على حذف لام التعليل اى ولان هذه والثاني ان في الكلام حذف تقديره واعلموا ان هذه امثلكم والثالث انها معطوفة على قوله ما تعملون اى انى عليهم ما تعملون وبان هذه امثلكم وعلى قراءة ابن عامر ان هي المنفعة من الثبيلة ولا بد من التوجيه باحد الوجوه الثلاثة المذكورة في توجيه ان المثيلة **﴿ قوله اى متحدة في العقائد واصول الشرائع **﴿ جواب عما يقال اذا كانت شرائعهم مختلفة فكيف تكون ملتهم واحدة **﴿ قوله في شق العصا **﴿ اى مفارقة الجماعة يقال شق فلان العصا اى فارق الجماعة **﴿ قوله وجعلوا مديانا **﴿ كاليهودية والنصرانية ونحوهما وبناء تفعل قد يكون متعديا نحو تقدم ومنه تقطع ولذلك فسره الجوهري رحمه الله تعالى عليه بقوله اى اقدموه ثم جوز ان يكون لازما بمعنى تقرقوا وتحزبوا فيكون امرهم منصوبا بفتح الحافض او التمييز وضمير تقطعوا لارباب الامر والزبر بضم الباء جمع زبور بمعنى الفرقة والطائفة وقيل بمعنى المكتوب من زبره بمعنى كتبه والمعنى جعلوا دينهم الحق الذى هو دين واحد وهو الاسلام اديانا دان كل فريق بكتاب غير الكتاب الذى دان به الآخر واراد بالكتب ما كتبوه بايديهم لانه غير معمول بجمعهم والزبر بفتح الباء جمع زبرة وهي القطعة من الشيء المتخذ من المعدنات المتجسدة كالفضة والحديد قال تعالى آتوا زبر الحديد استعبرت لامر الدين تشبيها له بها في التعدد والاختلاف ثم ان الفرقين دينهم لما كانوا في نعم عظيمة في الدنيا جاز ان يظنوا ان تلك النعم كالثواب المفضل لهم على اديانهم فبين الله تعالى ان الامر على خلاف ذلك فقال تعالى ايتحسبون انما ننزلهم به من مال وبنين الى آخره وحق ما هذه ان تكتب مفصولة من ان لانها اسمية الاتما كتبت مفصولة بها متابعة لمصحف الامام لان المتابعة له سنة في باب الكتابة فان مام مفصولة بمعنى الذى وهى اسم ان ونعمدهم به صلتها وعائدها ومن مال حال من الموصول او بيان له فيتعلق بمحذوف ونسارع خبر ان والعائد من هذه الجملة الى الاسم محذوف تقديره ونسارع لهم به اوفيه ولا يجوز ان يكون الخبر من مال لان ما اعطاهم الله تعالى في جهالتهم شبهها بالماء الذى يغمر القامة لانهم مغمورون فيها ولا عيون بها وقرئ في غمراتهم (حتى حين) الى ان يقتلوا ويموتوا******************

(أَيَحْسِبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ) ان مانعطيهم ونجعلهم مددا لهم (من مال وبين) بيان ﴿٤٠٦﴾ لا وليس خبرا له فانه غير معاب عليه

وجعله مددا لهم كان من مال فلا يعاب عليهم حساب ذلك وقوله تعالى بل لا يشعرون اضراب عن الحساب المستفهم عنه استفهام توبيخ وهو اضراب انتقال والمعنى ماذا كرم المصنف راحة الله تعالى عليه من انهم أشباه البهائم لا شعور لهم حتى يتكفروا في ذلك الامداد أهو استدراج ام مسارعة في الخير روى عن زيد بن مسيرة رضي الله تعالى عنهما قال اوحى الله تعالى الى نبي من الانبياء ابرح عبي ان ايسطله الدنيا وهو ابعده مني ويخرج ان اقض عنه الدنيا وهو اقرب له مني ثم تلا قوله تعالى أَيَحْسِبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَيْنَ نَسَارِعِ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ ﴿قوله﴾ قرئ بمدهم على الغيبة وباسناد الفعل الى ضمير البارئ تعالى وقياسه ان يقرأ يسارع بياء الغيبة ايضا ومن قرأ بمدهم بالنون ويسارع بالياء احتمل ان يجعله مسندا الى ضمير البارئ تعالى والى ضمير ما الموصولة وقرئ تسرع بالنون من اسرع وبالياء ايضا ثم انه تعالى بين صفات من يسارع في الخيرات وذكر لهم اربع صفات فقال ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون اي من خوف عذابه حذرون والخوف اسم جنس والخشية اخص منه وهي الخوف لعظمة الخوف منه ولهذا كان استعمال الخشية من الله تعالى اكثر كما ان استعمال الخوف في حق العباد اكثر واغلب والشفقة ايضا اخص من الخوف فانها عبارة عن الخوف مع الرقة والرحمة في حق الخوف عليه كشفقة الام على ولدها فانه قلما يقال خافت الام او خشيت على ولدها بل يقال اشفقت وبني عن هذه التفسير قول من قال

❊ اخشى من العقر يوما ان يلم بها ❊ فيكشف السر عن لحم على وضم ❊
❊ تهوى حياتي واهوى موتها شققا ❊ والموت اكرم نزال على الحرم ❊

والمصنف راحة الله تعالى فسر هذا التركيب في سورة الانبياء اي قوله تعالى وهم من خشية مشفقون بقوله وهم من عظمته ومهابته مرتعدون ثم قال واصل الخشية خوف مع تعظيم ولذلك خص بها العلماء والاشفاق خوف مع اعتناء فاذا عدى عن تحقق معنى الخوف فيه وظهر وان عدى بعلى في العكس وحل الخشية ثمة على مجرد عظمة الخوف منه وحل الاشفاق منه على كمال الخشية المستلزم لارتعاد الفرائض وما ذكره في هذه الآية اوفق للمعنى الاصل حيث اشار الى عظمة الخوف منه باضافته الى الله تعالى والى الرحمة والاعتناء بشأن الخوف بقوله حذرون فان من كان حائفا من عذاب الله تعالى العظيم وعقابه الاليم كان ملازما لطاعته مجدا في طلب رضاه والاحتراز عن معصيته المؤدية الى محضته وعقابه راحة على نفسه واعتناء بشأنها ﴿قوله﴾ تصديق مدلولها لان التصديق بوجود الآيات المنصوبة وهي الموجودات الدالة على وجود الصانع لا يوجب ان يمدح صاحبه وكذا التصديق بوجود الآيات المنزلة باعتبار التصديق بمدلولها ﴿قوله﴾ وجله اي خائفة ﴿الوجه﴾ ايضا اخص من الخوف لانه خوف يمازجه طمع اي والحال ان قلوبهم بين خوف الرتور جاء القبول ثم انه تعالى بين علة ذلك الوجه بقوله انهم الى ربهم راجعون وقوله اولئك يسارعون في الخيرات اي خيرات الذي هم من خشيته والمراد بالخيرات اماطاعتهم واعمالهم الصالحة واما الثواب الموعود بآثارها والمعنى على الاول انهم يبادرون الى الطاعات لشدة رغبتهم فيها وعلى الثاني انهم يسارعون في نيل ما وعد لهم من الثواب بمقابلة اعمالهم الصالحة وانما جعلوا يسارعون اليها لانهم اذا سارعوا بمالهم فقد سارعوا في نيلها واسارعوا بقوله فيكون اثباتا لهم مانني عن اضدادهم الى ان الوجه الثاني اوفق لما سبق من قوله تعالى أَيَحْسِبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَيْنَ نَسَارِعِ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ ان يسارع الكفار الى ان يعمل لهم من ثواب اعمالهم ما هو خير لهم وانبت ذلك لاضدادهم وهم المؤمنون الذين ذكرت صفاتهم ﴿قوله﴾ لاجلها فاعلمون السابق على ان يكون ضميرها الخيرات واللام لتعليل وان لا يقدر للسبق مفعول وانما الغرض الاعلام بوقوع السابق منهم مع قطع النظر الى من سبقوه بخلاف الوجه الثاني فانه يقدر للسبق مفعول في ذلك الوجه واللام ايضا لتعليل اي وهم سابقون الناس لاجلها ﴿قوله﴾ او سابقون لها على ان لها مفعول سابقون واللام زائدة في المفعول لتقوية العمل وحسن زيادتها شيان لو انفرد كل واحد منهما لاقتضى الجواز كون العامل فرعا وتقدم معموله عليه كافي قوله هم لها عاملون اي عاملون اياها وكقولك هو لزيد ضارب اي ضارب زيد اثم اشار الى ان جميع ما وصف به السابقون من الخصال الاربع داخل في وسع الانسان وطوقه غير خارج عنه وكذا كل ما كلف به عباده وان اعمال العباد كلها مثبتة في الكتاب فلا يضيع لعامل جزاء عمله ثم انه تعالى عاد الى ذكر الكفار بقوله قلوبهم في غمرة من هذا الذي وصف به المؤمنون السابقون الى الخيرات ولهم اعمال من دون

وانما المعاب عليه اعتقادهم ان ذلك خير لهم فخبيره (نيسارع لهم في الخيرات) والراجع ضمير محذوف والمعنى أَيَحْسِبُونَ ان الذي نمدهم به نيسارع به لهم فيما فيه خيرهم واكرامهم (بل لا يشعرون) بل هم كالبهائم لا فطنة بهم ولا شعور ليتأملوا فيعلموا ان ذلك الامداد استدراج لا مسارعة في الخير وقرئ بمدهم على الغيبة وكذلك يسارع ويسرع ويحتمل ان يكون فيهما ضمير الممتد به ويسارع مبنيا للمفعول (ان الذين هم من خشية ربهم) من خوف عذابه (مشفقون) حذرون (والذين هم بآيات ربهم) المنصوبة والمنزلة (يؤمنون) بتصديق مدلولها (والذين هم برهم لا يشركون) شركا جلبوا لاختفاء (والذين يؤتون ما آتوا) يعطون ما اعطوه من الصدقات وقرئ يأتون ما آتوا اي يعطون ما فعلوه من الطاعات (وقلوبهم وجلة) اي خائفة ان لا يقبل منهم وان لا يقع على الوجه اللائق فيؤاخذوا به (انهم الى ربهم راجعون) لان مرجعهم اليه او من ان مرجعهم اليه وهو يعلم ما تخفى عليهم (اولئك يسارعون في الخيرات) يرغبون في الطاعات اشدة الرغبة فيبادرونها او يسارعون في نيل الخيرات الدنيوية الموعودة على صالح الاعمال بالمبادرة اليها كقوله فانكاهم الله ثواب الدنيا فيكون اثباتا لهم مانني عن اضدادهم (وهم لها سابقون) لاجلها فاعلمون السابق او سابقون الناس الى الطاعة او الثواب او الجنة او سابقون لها اي يالوونها قبل الاخرة حيث مجلت لهم في الدنيا كقوله هم لها عاملون (ولا تكلف نفسا الا وسعها) قدر طاقتها برغبة التعريض على ما وصف به الصالحين وتسهيله على النفوس (ولديا كتاب) يعني الوحي او صحيفة الاعمال (ينطق بالحق) بالصدق لا يوجد فيه ما يخالف الواقع (وهم لا يظلمون) زيادة عقاب او نقصان ثواب (بل قلوبهم) قلوب الكفرة (في غمرة) في غفلة غامرة لها (من هذا) من الذي وصف به هؤلاء او من كتاب الحفظة (ولهم اعمال) خبيثة (من دون ذلك) متجاوزة لما وصفوا به او منحة عما هم عليه من الشرك (هم لها عاملون) معادون فعلها

(ذلك)

(حتى اذا اخذنا مترفيهم) متعبيهم (بالعذاب) يعني القتل يوم بدر أو الجوع حين دعا عليهم الرسول صلى الله عليه وسلم فقال اللهم اشدد وطأتك على مضمر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف ﴿٤٠٧﴾ فقصوا حتى اكلوا الكلاب والجيف والعظام المحترقة (اذا هم يحأرون) فاجأوا الصراخ

بالاستغاثة وهو جواب الشرط والجملة مبتدأة بعد حتى ويجوز ان يكون الجواب (لا تحأروا اليوم) فانه مقدر بالقول اي قيل لهم لا تحأروا (انكم منا لاتنصرون) تعليل للنهي اي لا تحأروا فانه لا ينفعكم اذلا تمنعون منا ولا يلحقكم نصر ومعونة من جهننا (قد كانت آياتي تنلى عليكم) يعني القرآن (فكنتم على اعقابكم تنكصون) تعرضون مدبرين عن سماعها وتصديقها والعمل بها والنكوص الرجوع فهقري (مستكبرين به) الضمير للتكذيب اولييت وشهرة استكبارهم وافتخارهم بانهم قوامه اغنى عن سبق ذكره او لا ياتي فانها بمعنى كتابي والباء متعلقة بمستكبرين لانه بمعنى مكذبين اولان استكبارهم على المسلمين حدث بسبب استماعه او بقوله (سامرا) اي تعرضون بذكر القرآن والطمع فيه وهو في الاصل مصدر جاء على لفظ الفاعل كالعافية وقرئ سمرا جمع سامر وسمار (تتهجرون) من الهجر بالفتح اما بمعنى القطيعة او الهذيان اي تعرضون عن القرآن او تهذون في شأنه والهجر بالضم الفحش ويؤيد الثاني قرأته نافع تهجرون من الهجر وقرئ تهجرون على المبالغة (أفلم يدبروا القول) اي القرآن ليعلموا انه الحق من ربه باعجاز لفظه ووضوح مدلوله (ام جاءهم ما لم يأت آباءهم الاولين) من الرسول والكتاب او من الامن من عذاب الله فله يخافوا كما خاف آباؤهم الاقدمون كاسماعيل واعقابه قاتلوا به وكتبه ورسله واطاعوه (ام لم يعرفوا رسولهم) بالامانة والصدق وحسن الخلق وكال العلم مع عدم التعلم الى غير ذلك مما هو صفة الانبياء (فهم له منكرون) دعواه لا أحد هذه الوجوه اذ لا وجه له غيرها فان انكار الشيء قطعاً او ظناً لا يتجوز اذا ظهر امتناعه بحسب النوع او الشخص او بحث عما يدل عليه أقصى ما يمكن فلم يوجد (ام يقولون به بجنة) فلا يبالون بقوله وكانوا يعلمون انه ارجحهم عقلاً واتقاهم نظراً (بل جاءهم بالحق واكثرهم للحق كارهون) لانه يخالف شهواتهم واهواءهم فلذلك

ذلك الذي ذكر من اعمال المؤمنين وقيل غفلتهم وجهلهم وقيل المراد اعمالهم التي هم عليها في الحال وقيل بل هو اخبار من الله تعالى عما يعملونه من اعمالهم الخبيثة التي كتب عليهم لابد ان يعملوها وحتى في قوله تعالى حتى اذا اخذنا مترفيهم غاية غمرتهم واعمالهم التي يعملونها وبمدها جملة شرطية جزاؤها اذا هم يحأرون واذا الثانية تنوب عن الفاء اي فهم يحأرون والمعنى الاخبار بانهم لا ينأهون عن حالهم المذكورة الى ان يأخذ الله متعبيهم ورؤساهم بالعذاب والجوار رفع الصوت بالاستغاثة والصراخ لشدة ما نالهم والسنين جمع السنة وهي الجذب ﴿قوله﴾ اذلا تمنعون منا ﴿اي﴾ لا يمنعكم الجوار والاستغاثة ولا يخلصكم منا اي من عذابنا على ان تكون كلمة من صلة النصر المنضمين معنى المنع والحفظ وعلى الثاني تكون ابتداءية ثم انه تعالى بين السبب في ان لا ينفعهم ذلك بقوله تعالى قد كانت آياتي تنلى عليكم ﴿قوله﴾ فلما بمعنى كتابي ومعنى استكبارهم بالقرآن تكذيبهم به استكبارا فضمن الاستكبار معنى التكذيب فعدي تعديته وهو معنى قوله والباء متعلقة بمستكبرين الخ ثم يجوز ان لا تكون الباء لتعديته بل تكون للسببية ويكون المعنى مستكبرين على المسلمين بسبب القرآن واستماعه واصل السمر ظل القمر لسمرة لانهم يجلسون فيه بالليل فيحدثون ويجوز ان تكون الباء في به متعلقة بقوله سامرا اي يسمرون بذكر القرآن وبالطمع فيه وكان سمرهم بالليل عند البيت ذكر القرآن وتسميته سمرا وشعرا ونحو ذلك وسبب النبي صلى الله عليه وسلم ﴿قوله﴾ وهو في الاصل مصدر ﴿كانه﴾ بيان لوجود افراد سامرا مع انه حال من ضمير مستكبرين قال صاحب الكشاف عفا الله تعالى عنه السامر نحو الحاضر في الاطلاق على الجمع وقال الزجاج السامر الجماعة الذين يتحدثون ليل على تقدير ان يتعلق به بقوله سامرا قدم عليه لانه لما كانت عامة سمرهم بذكره صاروا كأنهم لا يسمرون الا به وقرأ العامة تهجرون بفتح التاء وضم الجيم من الهجر بفتح الهاء وقد يكون بمعنى الهجران والترك والقطع اي تهجرون آيات الله ورسوله وتهذون فيها ولا تصلونها وقد يكون بمعنى الهذيان يقال هجر المريض هجرا اذا هذى والهجر بضم الهاء اسم بمعنى القول القبيح يقال هجر هجرا بالقبح وهجر وهجر في منطقه اذا قال قولاً قبيحاً والاسم منه الهجر بالضم وقرئ بهن جميعاً اي قرئ تهجرون وتهجرون ثم انه تعالى لما وصف حال الكفرة الذين فرقوا دينهم ودعيتهم بان بين ان اقدامهم على هذه الجهالة والضلالة لا بد ان يكون لاحد امور اربعة احدها ان لا يتأملوا في دليل نبوته وهو القرآن المهر الذي يستلزم التدبر فيه معرفة الصانع ووجدانيته وجميع ما يجب على المكلف في باب الاعتقاد والعمل فلم لا يدبرون فيه ليتزكوا الباطل ويرجعوا الى الحق وثانيها ان يعتقدوا ان بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم امر غريب لم يسمع ولم يرو عن الامم السالفة وليس كذلك لانهم قد عرفوا بالتواتر ان الرسل كانت ترسل الى الامم على سبيل التابع ويثبت كل واحد منهم ما ادعاه من الرسالة باظهار المعجزات وكانت الامم بين مصدق ناج ومكذب هالك بعذاب الاستئصال وانما ادعاهم الى ذلك عدم تصديق الرسل عليهم الصلاة والسلام وثالثها ان لا يكونوا عالمين بامانة مدعى الرسالة وصدقه قبل ادعائه للنبوة وليس كذلك فانهم عرفوا منه عليه الصلاة والسلام قبل ادعائه الرسالة كونه في نهاية الامانة والصدق والتزهد عن الكذب والاخلاق الذميمة فكيف كذبوه بعد ان اتفقت كلمتهم على تسميته بالامين الصادق ورابعها ان يعتقدوا فيه الجنون فيقولون انه حله على ادعائه الرسالة جنونه وهذا ايضا ظاهر الفساد لانهم كانوا يعلمون بالضرورة انه اعقل الناس والجنون كيف يمكنه ان ياتي بمثل ما اتى به من الدلائل القاطعة والشرائع الكاملة ثم انه تعالى لما ذكر مبنى ضلالهم وبين فسادهم قال بل جاءهم الحق اي ليست ضلالهم مبنية على شيء من هذه الامور بل انه عليه الصلاة والسلام جاء بالحق وهو القرآن فلم يوافقوا هواءهم ومانشأوا عليه من التقليد واتباع الشهوات فلذلك كرهوه ولم يقبلوه وقول المصنف رجة الله تعالى عليه اذا ظهر امتناعه بحسب النوع ناظر الى قوله تعالى ام جاءهم ما لم يأت آباءهم الاولين وقوله او الشخص ناظر الى قوله تعالى ام لم يعرفوا رسولهم وقوله او بحث عما يدل عليه ناظر الى قوله تعالى افلم يدبروا القول اي افلم يدبروا ما جاءهم من القول وهو القرآن العظيم ﴿قوله﴾ لانه كان منهم من ترك الايمان استنكافاً عن توبخ قومهم ﴿ان يقولوا ترك دين آباءه لا كراهة للحق كما حكي عن ابي طالب فانه لم يقبل الحق ولم يتدين به مع انه يعرف بقلبه حقيقته ويقر بلسانه لكنه لم يقبل ذلك لما نفع على زعمه وبدل عليه قوله حين اجتمعوا اليه وارادوا برسول الله صلى الله عليه وسلم سوا

والله لن يصلوا اليك بحجهم حتى اوسد في التراب دفينا

انكروه وانما قيد الحكم بالاكثر لانه كان منهم من ترك الايمان استنكافاً عن توبخ قومهم وقلة فطنته وعدم فكرته لا كراهته للحق (ولو اتبع الحق اهواءهم) بان كان في الواقع آلهة شتى

(تسدت السموات والارض ومن فيهن) كما سبق تقريره في قوله لو كان فيهما آلهة الا الله لتسدتا وقيل لو اتبع الحق اهل آلهتهم وانقلب باطلا لذهب مقامه في العالم فلا يبقى اولوا تابع الحق الذي جابه محمد صلى الله عليه وسلم اهل آلهتهم وانقلب الحق ﴿٤٠٨﴾ شركا لجاء الله بالقيامه واهلك العالم من فرط غضبه

- ❖ فاصدع بأمرك ما عليك فضاضة ❖ وابشر بذلك وقر منه عبونا ❖
- ❖ ودعوتني وزعت لك ناصحي ❖ ولقد صدقت وكنت ثم امينا ❖
- ❖ وعرضت دينا لا محالة انه ❖ من خير اديان البرية دينا ❖
- ❖ لولا الملامة او حذر مسبة ❖ لوجدتني سجدا لباك بقينا ❖

وقد اقر ابو طالب بانه عليه الصلاة والسلام خير فتيان قريش في الفضائل الانسانية في الخطبة التي خطبها في تزويج خديجة رضي الله تعالى عنها وقد حضر معه بنوا هاشم ورؤساء مضر وهي قوله الحمد لله الذي جعلنا من ذرية ابراهيم وزرع اسماعيل واصطفانا من عنصر مضر وجعلنا حصنة بيته وسواس حرمة وجعل لنا بيتا محجوجا وحرما آمنا وجعلنا الحكم على الناس ثم ان ابن اخي هذا محمد بن عبد الله لا يوزن به فتى من قريش الا رجع عليه فان كان في المسال قل ظالم ظل زائل ولهو حائل ومحمد من عرفتم له قرابته وقد خطب خديجة بنت خويلد وذكر لها من الصداق ما ناجله وآجله من مالى وهو والله بعد هذا له نأ عظيم وخطر جليل كذا ذكره صاحب الكشف في اواخر سورة آل عمران ﴿قوله كما سبق تقريره﴾ وهو قوله انها لو اتفقت في المراد لتواردت على مسئلة على معلول واحد وان تخالفت فيه لتفاوتت منه ﴿قوله وهو على اصل المعتزلة﴾ اي القول بانه تعالى لو اتبع اهل آلهتهم خرج عن الالوهية مبنى على اصل من يقول الحاكم بحسن الاشياء وقبحها هو العقل وان ما يستحسنه العقل يجب عليه تعالى فعله وان ما يستقبحه يجب عليه تركه والمناجعة لما يشتهيه الكفرة تنافي الالوهية على زعمهم ﴿قوله تعالى بل اتيناكم بذكرهم﴾ متصل بقوله واكثرهم للحق كارهون اذ ليس فيما جاءهم به ما يكرهونه بل هو ذكرهم اي وعظمتهم او صيغتهم اي شرفهم وفخرهم كما قال تعالى وانه لذكرات واقومات اي شرف لك واقوماتك لكونه بلسانكم ولتكنتم ثم انه تعالى ويخ الكفرة بوجه آخر على عدم اجابتهم الى دعوة الرسول صلى الله عليه وسلم وانكر عليهم او لا بقوله تعالى افلم يدبروا القول وهو استفهام بطريق الانكار اي لم تدبروا ليعلموا انه حق فيؤمنوا به فحصل لهم سعادة الدارين ثم اضرب عن هذا الاستفهام الانكارى الى استفهام انكارى آخر فقال تعالى ام جاءهم مالم يات آباءهم الاولين اي بل اتركوا الايمان به لما جاءهم مالم يسموا شيئا من نوعه فانكروا ذلك واستبعدوه ثم اضرب عن ذلك الى ان قال بل اتركوا الايمان به لانهم لم يعرفوه بالامانة والصدق قبل دعوى الرسالة ثم اضرب عن ذلك الى ان قال بل اتركوا ذلك لزمعهم في حقه كونه مجنونا ثم اضرب عن ذلك الى ان قال بل اتركوا ذلك لكونه يسألهم على تبليغ الوحي جعلنا يعطونه اياه فيثقل عليهم قبوله وليس الامر كذلك لان ما يعطيك الله تعالى من الاجر والثوبة في الدنيا والآخرة خير من اجرهم وفيه مندوحة لك عن عطايتهم فلا عذر لهم في الالباء عن قبول قولك البتة ﴿قوله في الضريبة على الارض﴾ وهي ما يضربه الامام على الارض ويضعه بمنزلة الاجرة المضروبة عليها والوجه في كون الخراج مشعرا بالكثرة كثرة الضرب بكثرة الاراضى واملاوجه كونه مشعرا بالزوم فاجاب الشارع اياه على اصحاب الاراضى الخراجية ثم انه تعالى لما زيف طريقة القوم اتبع صحة ما دعاهم اليه الرسول و اشار الى علة تكوب من عدل عنه فقال تعالى وانك لتدعوهم الى صراط مستقيم ونكره للتعظيم ثم عرّفه تعريف العهد في قوله تعالى عن الصراط لنا كيون اي لفاعلون التكوب عنه لعدم ايمانهم بالآخرة والتكوب من باب دخل ﴿قوله انشدك الله تعالى والرحم﴾ اي اسألت بالله تعالى وبالرحم وهو قسم استعطف واسترحام والعلم بطعام كانوا يتخذونه من الدم ووبر البعير في سنى الجماعة وقيل هو القراد مع الصوف كانوا يدقونها بمزجبن ﴿قوله قتل الآباء بالسيف﴾ المراد به ما جرى عليهم يوم بدر من قتل صناديدهم وامرهم حيث قتل منهم سبعون واسر من صناديدهم سبعون وهو جمع صنيديد وهو السيد الشجاع وهذه الرواية تدل على ان هذه الآيات مدنية وان ما اصاب قريشا من القحط سبع سنين من دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم كان بعد الهجرة وقد ذهب المفسرون الى ان هذه السورة مكية الا ان يقال هذه الآيات مدنية وجعلت السورة مكية اعتبارا للاغلب والمعنى لو كشف الله تعالى عنهم هذا الضرر برحمته عليهم ووجدوا الخصب لارتقوا الى ما كانوا عليه من الاستكبار وعداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ولذهب عنهم هذا الانكسار والتلق بين يديه بستره وانه استشهد على مفهوم هذه الشرطية بانا اخذناهم بعذاب يوم بدر فاوجدت منهم بعد ذلك استكانة ولا تضرع حتى قحطنا عليهم باب الجوع الذي هو اشد من الاسر والقتل فانكسوا

او لو اتبع الله اهل آلهتهم بان ازل ما يشتهونه من الشرك والمعاصي لخرج عن الالوهية ولم يقدر ان يمسك السموات والارض وهو على اصل المعتزلة (بل اتيناكم بذكرهم) بالكتاب الذي هو ذكرهم اي وعظمتهم او صيغتهم اي شرفهم او الذكر الذي تمنوه بقولهم لو ان عندنا ذكرا من الاولين وقرئ بذكرهم (فهم عن ذكرهم معرضون) لا يلتفتون اليه (ام تسألهم) قيل انه قسم قوله ام به جنة (خرجا) اجرا على اداء الرسالة (فخراج ربك) رزقه في الدنيا او ثوابه في العقبى (خير) لسعته ودوامه ففيه مندوحة لك عن عطايتهم والخرج بازاء الدخول يقال لكل ما تخرجه الى غيرك والخراج غالب في الضريبة على الارض ففيه اشعار بالكثرة والزوم فيكون ابلغ ولذلك عبر به عن عطاء الله اياه وقرأ ابن عامر خراجا فخرج وحزة والكسافى خراجا فخراج للزوجة (وهو خير الرازقين) تقرير لخيرية خراجه (وانك لتدعوهم الى صراط مستقيم) تشهد العقول السليمة على استقامته لا صوج فيه يوجب اتهامهم له واعلم انه سبحانه ازمهم الجحيم وازاح العلة في هذه الآيات بان حصر اقسام ما يؤدى الى الانكار والاتهام وبين انتفاء ما عدا كراهة الحق وقلة العطفة (وان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط) عن الصراط السوى (لنا كيون) لفاعلون عنه فان خوف الآخرة اقوى البواعث على طلب الحق وسلوك طريقه (ولو رجناهم وكشفنا ما بهم من ضرر) يعنى القحط (للبعوا) لثبتوا والجهاج التماذى في الشيء (في طغيانهم) افراطهم في الكفر والاستكبار عن الحق وعداوة الرسول والمؤمنين (بهمهون) عن الهدى روى انهم لخطوا حتى اكلوا العلهز فجاء يوسفان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انشدك الله والرحم ألسنت تزعم انك بعثت رجة للعالمين قتل الآباء بالسيف والابناء بالجوع قتل (ولقد اخذناهم بالعذاب) يعنى القتل يوم بدر (فاستكانوا ربهم وما ينضرون) بل اقاموا على

عتوهم واستكبارهم واستكان استعمل من الكون لان القفر انتقل من كون الى كون او اقل من السكون اشبع قحطه وليس من مادتهم (ساعة) التضرع وهو استشهاده على ما قبله (حتى اذا فتحنا عليهم بابا اذا عذاب شديد) يعنى الجوع فانه اشد من الاسر والقتل (اذاهم فيه مبلسون) متحيرون اسبون من كل خير حتى حلت اعنائه يستعطفك

ساعة ولا خضعت رقابهم فارسلوا اليك اشد هم شكية في العناد يستعطفك واستكان استعمل من الكون ومعناه
تحول من كون الى كون كاستعمال بمعنى تحول من حال الى حال اي ما تحولوا عن الحال السيئة التي هم عليها الى
الحال الحسنة فان باب الاستعمال قد يكون للتحول نحو استعمال الحجر ويجوز ان يكون الفعل من السكون اصله
استكنوا فاشبعت الكاف فتولدت منها الالف اي ما سكنوا وما ذلوا وما خضعوا لربهم وما نضروا عوا بل مضوا
على تمردهم وحتى غاية لنفي الاستكانة والتضرع ثم انه تعالى ذكرهم نعمة التي انعم بها عليهم ليؤدوا بذلك
الشكر له عليها لكنه ذكر امهات النعم التي هي السمع والبصر والفؤاد التي بها يتوصل الى معرفة كل نافع
وضار وكل طيب وخبيث فاخبر الله تعالى انه اعطاهم ما يعرفون به النافع من الضار والطيب من الخبيث مشاهدة
وسمعا وما به يميزون بعض الاشياء ويختارون ما هو المختار عندهم لبتأدي بذلك شكره وشكر كل نعمة استعمالها
في طاعة المنعم وعبوديته كاستعمال الخواص في استعمال ما نصب من الآيات واشغال القلب في تفكر تلك الآيات
والاستدلال بها على ما يجب عليهم من الاستكمال والتعالي بالكمالات العلية والعملية وادرج فيه توبخ العباد
بان الشكر منهم قليل كما قال تعالى وقليل من عبادي الشكور فقال تعالى وهو الذي انشأ لكم السمع والابصار
والاقدرة قليلا ما تشكرون وقليل منصوب على انه صفة مصدر محذوف وما مزيدة للتأكيد اي حقا انكم تشكرون
شكرا قليلا وقليل ليس المراد ان لهم شكرا قليلا بل هو من قيل قولك للكفور الجاحد للنعمة ما اقل شكر فلان
للنعمة ثم بين كمال قدرته وقوى سلطنته بقوله تعالى وهو الذي ذرأكم في الارض وعطف عليه انه لم يخلقهم
عبثا وانما خلقهم للبعث بعد الموت والحشر اليه فان خلق الخلائق وتكليفهم بالاوامر والنواهي لجرد ان ينهي
حالاتهم الى الموت والفناء من غير ان يمر بين المطيع والعاصي عبث ولعب تبارك الله وتعالى شأنه عن امثاله علوا
كبير اتم فضل دلائل قدرته على البعث بقوله تعالى وهو الذي يحيى ويميت وله اختلاف الليل والنهار فان من
ملك وقدر على احياء الموتى وامانة الاحياء لقادر على البعث والاعادة فان من قدر على انشاء الليل بعدما ذهب
اثر النهار وانشاء النهار بعدما ذهب اثر الليل لقادر على البعث والاحياء بعد الموت ثم قال افلا تعقلون ان من
قدر على ذلك لقادر على البعث والجزاء بعدما صرتم ترابا وعظاما فكيف تشكرون غيره في عبادتكم اياه وتصرفون
الشكر الى غيره فيما انعم عليكم ثم قال تعالى بل قالوا مثل ما قال الاولون اي لم يعقلوا ذلك ولم يتدبروا فيه ليعلموا
ان من قدر على هذه الاشياء قدر على بعث الموتى فلا يستبعد ذلك بل قالوا مثل ما قال اسلافهم ائدامنا وصرنا
ترابا وعظاما انبعث وهذا محال **قوله** لانه يستعمل فيما ينلهى به علة لكونه جمع اسطورة بالضم
ووجه الاستدلال ان بناء افعله يحيى لما فيه التلهى والضرية نحو اضحوة والجموية واحدونة والكفار كانوا
يقولون ذلك بطريق التلهى والطمع في القرآن فيكون الانسب لهذا المقام جعله جمع اسطورة ثم امر الله
تعالى رسوله ان يسألهم ما يلزمهم الاقرار والاعتراف بما كانوا ينكرون فقال تعالى قل لمن الارض ومن فيها ان
كنتم تعلمون فاجيبوني عما اقول لكم ثم اخبر عن جوابهم بقوله تعالى سيقولون لله قل افلا تدكرون اي افلا
تعقلون بعد هذا الاعتراف فتعلمون ان من فطر الارض ومن فيها اختراعا كان قادرا على اعادة الخلق حقيقا بان
لا يشرك به بعض خلقه في الربوبية واستحقاق العبادة لان المستحق لها هو الرب الخالق دون الرب المربوب
الخلق الذي لا يبصر ولا يسمع قوله تعالى افلا تدكرون معناه الرغبة في التدبر ليعلموا بطلان ما هم عليه قال
تعالى او لا افلا تدكرون ثم قال تعالى بعده افلا تتقون لانهم تذكروهم بصلون الى المعرفة وبعد ان يعرفوه يعلمون
انه يجب عليهم اتقاء مخالفته ووجوب طاعته وفي قوله تعالى سيقولون لله اشارة الى انهم لا يجدون بدا من ان يقولوا لله
ويعترفوا به لانهم لو انكروا ذلك جهلهم النبي صلى الله عليه وسلم فيظهر جهلهم عند كل الخلائق فلما اضطروا
الى الاعتراف بذلك توجه عليهم الازام بان يقال لهم فاذا عرفتم بان ذلك كله لله تعالى وهو خالقكم
فكيف تركتم طاعته وخالفتم امره وانا لا ادعوكم الا الى ان توحدوه وتخلصوا العبادة له تعالى وعلى
هذا الاسلوب قوله تعالى قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله اي لا بد لهم من
ان يقرروا بذلك فقل لهم اذا عرفتم ذلك وقررتم به افلا تتقون مخالفته وامر نعمته وكذلك قوله تعالى
قل من بيده ملكوت كل شيء الآية ذكر اول الارض ومن فيها ثم رقى الى ذكر ما هو اعظم من ذلك
وهو السموات السبع والعرش العظيم ثم ذكر ما يعم الموجودات بأسرها واختصاصه بملكوته والملكوت الملك

(وهو الذي انشأ لكم السمع والابصار
تصنوا بها ما نصب من الآيات) (والاقدرة
تتفكروا فيها وتستدلوا بها الى غير ذلك من
المنافع الدينية والدنيوية) (قليل ما تشكرون)
تشكرونها شكرا قليلا لان العمد في شكره
استعمالها فيما خلقت لاجله والاذعان لما نفعها
من غير اثرائك وما صلة للتأكيد (وهو الذي
ذرأكم في الارض) خلقكم وشكركم فيها بالتناسل
(واليه تحشرون) تجمعون يوم القيامة بعد
تفرككم (وهو الذي يحيى ويميت وله اختلاف
الليل والنهار) ويختص به تعاقبها لا يقدر عليه
غيره فيكون ردا لنسبته الى الشمس حقيقة
او مجازا او لامره وقضائه تعاقبها وانقاص
احدهما وازدياد الآخر (افلا تعقلون)
بالنظر والتأمل ان الكل منا وان قدرتنا
الممكنات كلها وان البعث من جلها وقرى
بالياء على ان الخطاب السابق لتغليب
المؤمنين (بل قالوا) اي كفار مكة
(مثل ما قال الاولون) آباؤهم ومن دأب
بدينهم (قالوا ائدامنا وكناترابا وعظاما
انا لبعوثون) استبعادا ولم يتأملوا
انهم كانوا قبل ذلك ايضا ترابا فخلقوا
(لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل ان هذا
الاساطير الاولين) الا كاذبيهم التي كتبوها
جمع اسطورة لانه يستعمل فيما ينلهى به
كالاعاجيب والاضاحيك وقيل جمع
اسطار جمع سطر (قل لمن الارض
ومن فيها ان كنتم تعلمون) ان كنتم من اهل
العلم او من العالمين بذلك فيكون استهانة لهم
وتقريرا لقرط جهالتهم حتى جهلوا مثل
هذا الجلي الواضح والزما بما لا يمكن لمن
له مسكة من العلم انكاره ولذلك اخبر عن
جوابهم قبل ان يجيبوا فقال (سيقولون لله)
لان العقل الصريح قد اضطربهم بادنى نظر الى
الاقرار بانه خالقها (قل) اي بعد ما قالوه (افلا
تدكرون) فتعلموا ان من فطر الارض ومن فيها
ابتدأ قدر على ايجادها تايافا فبدأ الخلق ليس
اهون من اعادته وقرى تدكرون على الاصل
(قل من رب السموات السبع ورب العرش
العظيم) فانها اعظم من ذلك

(سيقولون الله) وقرأ أبو عمرو ويعقوب بن حمير لا م فيه وفيما بعده على ما يقتضيه لفظ السؤال (قل أفلا تتقون) عقابه فلا تشركوا به بعض مخلوقاته ولا تشكروا قدرته على بعض مقدوراته (قل من يده ملكوت كل شيء) ملكه غاية ما يمكن وقيل خزائنه (وهو يحير) يغيب من يشاء ويحرسه (ولا يحار عليه) ولا ينفذ احدا ولا يمنع منه وتعذبه بعلي لتضيق معنى النصرة (ان كنتم تعلمون سيقولون الله قل فاني تمصرون) فمن اين تخدعون قنصر فون عن الرشد مع ظهور الامر وتظاهر الادلة (بل أيتناهم بالحق) من التوحيد والوعد بالشور (وانهم لكاذبون) حيث انكروا ذلك (ما اتخذ الله من ولد) لتفسيه عن مماثلة احد (وما كان معه من اله) يساهم في الالهية (اذن لذهب كل اله بما خلق ولعل بعضهم على بعض) جواب محاجتهم وجزأ شرط حذف لدلالة ما قبله عليه اي لو كان معه آلهة كما يقولون لذهب كل واحد منهم بما خلقه واستبد به وامتاز ملكه من ملك الآخرين ووقع بينهم التعارب وظهر التغالب كما هو حال ملوك الدنيا فيمكن يده **﴿ ٤١٠ ﴾** وحده ملكوت كل شيء واللازم باطل بالاجماع

زيدت الشاهد للبالغة فيقول الملك والمالك وقيل المعنى خزائن كل شيء وقيل ملكوت كل شيء روحه الذي هو من عالم الملكوت وذلك الشيء قائم به يسبح الله تعالى كما قال تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم وروح ذلك الشيء يد الله تعالى **﴿ قوله تعالى سيقولون الله ﴾** ذكر في هذا الموضع ثلاث مرات اما الاولى فباللام باتفاق القرآء جميعهم واما الثانية والثالثة ففقد قرئتا بوجهين سيقولون لله والله فمن قرأ الله فعلى لفظ السؤال لانك لو قلت من رب الدار يقال جوابه زيد ومن قرأ الله فقد حل الجواب على معنى السؤال لان قولك من رب الدار معناه لمن الدار قال الشاعر

اذا قيل من رب السنان بموقف * ورب الجياد الجرد قبل الخالد *

وفي انكوائى الثانى والثالث في جميع المصاحف بغير الف كالاول الا في مصحف البصريين فالحقما وجدا بالف فيه **﴿ قوله تعالى وهو يحير ﴾** اي يؤمن من يشاء من الخائفين ويمتنع من السوء ولا يحار عليه اي لا يؤمن من اخاف الله تعالى ولا يمنع منه من اراده بسوء وقوله تعالى سيقولون الله لا ينافض قوله اولان كنتم تعلمون لانه تعالى انما قال ذلك او لا استهانة لهم ويجوز في حقهم ان يجعلوا مثل هذا الظاهر لقرط جهالتهم بالديانات وذلك يستلزم انتفاء علمهم بذلك **﴿ قوله فن اين تخدعون ﴾** يعنى ان قوله فاني بمعنى فن اين وقوله تعالى تمصرون استعارة تبعية بمعنى تخدعون شبه الانخداع بالمصورية في الدلالة على اختلال العقل فاستعير له اسم المصورية والحادع هو الشيطان والهوى ثم قال تعالى بل أيتناهم بالحق اي ليس انخداعهم لقصور البيان من قبلنا بل أيتناهم بالحق وما تبين به الرشد من الحق وانهم لكاذبون فيما يدعون من الشرك والولد وانكار البعث ونحو ذلك مما يخالف ما أيتناهم به من الحق ثم صرح في جملة ما كذبوا باعادة قول بعض الكفار الملائكة بنات الله تعالى وزعم آخرون ان الاسنام آلهة وكذبهم فيها بقوله ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله ولما ورد ان يقال كلمة اذن لا تدخل الا على كلام هو خبر او جواب فكيف دخلت على قوله لذهب كل اله بما خلق ولم ينفذها شرط ولا سؤال سائل حتى تقع جزأ للشرط او جوا بالسؤال اشار الى دفعه بقوله جواب محاجتهم وجزأ شرط حذف وقيام البرهان على استناد جميع الممكنات الى واجب واحد وان كان دليلا على بطلان المزوم الذي هو ان يكون معه آلهة الا ان المصنف رحمه الله تعالى جعله دليلا على بطلان اللازم وهو ان يستبد كل اله بما خلق وان يقع بينهم التعارب والتغالب بناء على ان ما يدل على بطلان المزوم يدل على بطلان اللازم وذكر الله تعالى امرين احدهما قوله تعالى ما اتخذ الله من ولد وثانيهما وما كان معه من اله واستدل عليهما بدليل واحد لان انتفاء تعدد الالهة يستلزم انتفاء الولد لانه تعالى لو اتخذ ولدا لكان ذلك الولد الها اذ الولد من جنس الوالد ومن جوهره واذ كان الها لذهب اذا ملك اله بما خلق اي لا تفرد واستبد بخلقهم وبطلان اللازم يستلزم بطلان المزوم **﴿ قوله واصل الهمز النقص ﴾** اي الطعن يقال نقصه يعود اي طعنه اذ النقص هو الطعن والهمز والهماز حديدة تكون في مؤخر خف الرأض ورأض الفرس الصعب من الانهسا وازال صعوبتها **﴿ قوله والجمع للزات ﴾** يعنى ان الهمزات جمع همزة لاجمع همز حتى يقال انه مصدر فكيف يجمع ويجوز ان يكون الجمع لقصد الاتواع من الوسوس او لتعدد المضاف اليه فان الهمز الواقع من جماعة الشياطين يمنع ان يكون همزا واحدا **﴿ قوله متعلق بصنفون ﴾** يعنى ان حتى غاية لقوله بما يصنفون او لقوله وانهم لكاذبون اي لا يزالون على سوء الذكر والكذب الى هذا الوقت وهو وقت حضور الموت للكافر ولم يقل او يكاذبون لانه لا يصح ان يكون متعلقا حتى لعدم دلالة على الاستمرار بخلاف الجملة الاسمية فانها تدل عليه كما يدل عليه يكذبون وبصنفون **﴿ قوله والواو ﴾** اي في قوله ارجعون مع ان الخطاب للواحد وهو الرب تعالى لتعظيم الخطاب كما في قوله

فان شئت حرمت النساء سواكوا * وان شئت لم اطعم نقاحا ولا بردا *

وقال المازني في قوله ألقيا في جهنم كل كفار عنيد معناه ألقى الى ثنى الضمير للدلالة على تكثير الفعل اي تكريره مرتين فيكون جمعه ههنا للدلالة على تكريره ثلاث مرات فاخبر الله تعالى ان هؤلاء الكفار الذين يشكرون البعث يسألون الرجعة الى الدنيا عند معاناة الموت فقال تعالى حتى اذا جاء احدهم الموت قال رب ارجعون لعلى اعمل صالحا الآتية **﴿ قوله وقيل في المال او في الدنيا ﴾** قاله على الاول لعلى اعمل صالحا فيما تركت

والاستعزاء وقيام البرهان على استناد جميع الممكنات الى واجب واحد (سبحان الله عما يصفون) من الولد والشريك لما سبق من الدليل على فساد (عالم الغيب والشهادة) خبر مبتدأ محذوف وقد جره ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو ويعقوب وحفص على الصفة وهو دليل آخر على نفي الشريك بناء على توافقه في انه المنفرد بذلك وله ذرات عليه (فقال عما يشركون) بالقائه (قل رب اما ترى) ان كان لابد من ان تربي لان ما والون لتأ كيد (ما وعدون) من العذاب في الدنيا والآخرة (رب فلا تجعلني في القوم الظالمين) قريباً لهم في العذاب وهو اما الهضم النفس اولاً شؤم الظلمة قد يحق بما وراهم كقوله واقفوا فنة لاتصين الذين ظلموا منكم خاصة عن الحسن انه تعالى اخبر نبيه انه في آتة نعمة ولم يطلعه على وقتها فأمره بهذا الدعاء وتكرير النداء وتصدير كل واحد من الشرط والجزأ به فضل تضرع وجوار (وانا على ان تربك ما نعلمهم لقادرون) لكننا نؤخره علما بان بعضهم او بعض اعقابهم يؤمنون اولانا لانعذبهم وانت فيهم ولعله رد لانكارهم الموصود واستعمالهم له استهزاء به وقيل قد اراه وهو قتل بدر او قمع مكة (ادفع بالتي هي احسن السيئة) وهو الصفع عنها والاحسان في مقابلتها لكن بحيث لم يؤد الى وهن في الدين وقيل هي كلمة التوحيد والسيئة الشرك وقيل هو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو ابلغ من ادفع بالحسنة السيئة لما فيه من التنصيص على التفضيل (نحن اعلم بما يصفون) اي بما يصفونك به او بوصفهم اياك بخلاف حالتهم واقدر على جزأتهم فكل الينا امرهم (وقل رب اهوذك من همزات الشياطين) وسواسهم واصل الهمز النقص ومنه همزات الرأض شبه حثهم الناس على المعاصي بهمز الرأضة الدواب على المشي والجمع للزات او لتعدد الوسوس او لتعدد المضاف اليه (واعوذ بك رب ان يحضرون) ويحوموا حولي في شيء من الاحوال وتخصيص حال الصلاة وقرآنة القرآء وحلول الاجل لانها اخرى الاحوال بان يخاف عليه (حتى

اذا جاء احدهم الموت) متعلق بصنفون وما بينهما اعتراض لتأكيد الاعضاء بالاستعاذة بالله من الشيطان ان يزله عن الحلم وبغريه على الانتقام (فأأدى) او بقوله انهم لكاذبون (قال) نحصر على ما فرط منه من الايمان والطاعة لما اطلع على الامر (رب ارجعون) ردتوني الى الدنيا والواو لتعظيم الخطاب وقيل لتكرير قوله

(ان ليتم الاقليلا لو انكم كنتم تعلمون) تصديق لهم في تقالهم (الحسبتم انما خلقناكم عبثا) توبخ على تفاقلهم وعبثا حال بمعنى عابثين او مفعول له اي انما نخلقكم تلهيا بكم وانما خلقناكم لنعبدكم ونجازيكم على اعمالكم وهو كالدليل على البعث (وانكم) **﴿ ٤١٢ ﴾** (لينا لا ترجعون) معطوف على انما خلقناكم

يدوم الفناء ولا يبعث بعده ولما حصلوا في النار وايقنوا دوامها وخلودهم فيها سئلوا كم ليتم في الارض تذكر لهم ان ما عنده دأما طويلا فهو قليل يسير بالاضافة الى ما انكروه فحينئذ يحصل لهم الحسرة على ما كانوا يعتقدونه في الدنيا ويقتنون خلافة فان قيل كيف يصح ان يقولوا في الجواب لينا طويلا وماو بعض يوم ولا يقع الكذب في الآخرة فالجواب راحة الله تعالى عليه اشار الى جوابه بقوله استقصارا لمدة لبثهم فيها الى آخرة وقيل انهم نسوا قدر لبثهم في الارض لكثرة ما هم فيه من الاهوال وعظم ما هم بصدد من العذاب ويدل عليه قولهم فاسأل العادين اولان المنتضى لبس له قدر في مقابلة الباقي فهو اقل من كل قليل ولهذا صدقهم الله تعالى في استقلالهم تلك المدة حيث قال ان ليتم الاقليلا اي زمانا قليلا او لبثا قليلا وجواب لو معتد اي لو انكم كنتم تعلمون مقدار لبثكم من الطول لما اجبت بهذه المدة كذا قاله ابو البقاء راحة الله تعالى عليه يعني انه تعالى صدقهم في اصل الاستقلال وجهلهم في تعيين المدة ثم انه تعالى لما بينهم في انكارهم البعث وليت الآخرة ويختمهم على تماديهم في الغفلة وتركهم النظر الصحيح فيما يدل على حقيقة البعث والقيامة فانه لو لا القيامة لما تميز المطيع من العاصي والصادق من الزاني فيكون خلق العالم عبثا فقال تعالى الحسبتم انما خلقناكم عبثا ثم تراه نفسه عن البعث بقول فتعالى الله الملك الحق والمراد من الرجوع الى الله تعالى الرجوع الى حيث لا مآل ولا حاكم فيه سواء لا الرجوع من مكان الى مكان فيه الله تعالى وذلك ظاهر والله تعالى اعلم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

﴿ سورة النور مدنية وهي ستون واثنتان او اربع آيات ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

روى الامام الواحدى عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنهم قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنزلوهن الغرف ولا تملوهن الكتابة وعلوهن الغزل وسورة النور * يعنى النساء **﴿ قوله اي هذه سورة ﴾** على ان سورة خبر مبتدأ محذوف وعلى الثانى هي مبتدأ والخبر محذوف وانزلناها على التقديرين صفة سورة المدح والتأكيدها على ان الانزال يفهم منها اي السورة لانها اسم لطائفة من القرآن المنزل علم ابتدائها وانقطاعها بالتوقيف فان قلت ما فائدة هذا الحمل مع ان كل واحدة من قاندى الخبر ولازمها منتف فيهما فالجواب ان احدى القاندين انما تطلب من الكلام الذى يقصده اعادة الخطاب ويكون المتكلم في صدد الاخبار والاعلام واما الكلام الذى يقصده الامتنان والمدح والترقيب فلا يجب فيه شئ **﴿ قوله ﴾** وفرضنا ما فيها على طريق ذكر المحل وارادنا الحال وقال ابو على اي فرضنا فرضنا المذكورة فيها المحذوف المضاف **﴿ قوله ﴾** فتتقون المحارم اشارة الى ان قوله تعالى تذكرون من تذكر ما علم قبل لامن التذكر بمعنى الاتعاظ كانه قيل انزلنا فيها آيات بينات تعلموها وتذكروها وقت الحاجة اليها قال الامام راحة الله تعالى عليه في اول هذه السورة انواع من الاحكام والحدود وفي آخرها دلائل التوحيد فقوله تعالى وفرضنا اشارة الى الاحكام التى بينها ولا ثم قال تعالى وانزلنا فيها آيات بينات اشارة الى ما بين فيها من دلائل التوحيد والذى يؤكد هذا التأويل قوله تعالى لعلمكم تذكرون فان الاحكام والشرائع ما كانت معلومة لهم ليؤمروا بتذكرها انتهى كلامه وجعل دلائل التوحيد في قوة المعلوم لمساعدة العقول السليمة الى قبولها وابتنائها على مقدمات مسطرة مركوزة في القلوب **﴿ قوله اي فيما فرضنا ﴾** على ان قوله الزانية والزاني مبتدأ محذوف خبره ثم بين حكمهما بقوله فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة الآية والفاء فيه لعطف تفصيل الجمل على الجمل كما في قوله تعالى ونادى نوح ربه فقال رب ان ابني من اهلى فان الفاء العاطفة للجمل قد قيد كون المذكور بعدها كلاما مرتبا على ما قبلها في الذكر لان مضمون ما بعدها واقع عقيب مضمون ما قبلها في الزمان **﴿ قوله ﴾** وقرى بالنصب اي على الاضمار على شريطة التفسير والتقدير اجلدوا الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما ودخلت الفاء في اول الفعل المفسر ايذانا بانه واقع في موقع جزاء لشرط محذوف والاصل ان اردتم معرفة حكم الزانية والزاني فاجلدوها اجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة فحذف الشرط اعتمادا على دلالة سياق الكلام عليه وحذف الفعل الاول ثم فسر لكون التفسير بعد الابهام اوقع في النفس فصار قارئة والزاني اجلدوا كل واحد منهما ثم قدم المفعول على الفاء ليصير عوضا عن الشرط المحذوف كما ترى **﴿ قوله لاجل الامر ﴾** فان الفعل الواقع بعدما اضرعنا على شريطة التفسير اذا كان امرا او نهيًا يختار نصبه حتى تكون الجملة الطلبية فعلية وهي اولى ان امكن اختصاص الطلب بالفعل الا يرى

او عبثا وقرأ حزة والكسائي ويعقوب بفتح التاء وكسر الجيم (فتعالى الله الملك الحق) الذى يحق له الملك مطلقا فان من عداه مملوك بالذات مآل بالعرض من وجه دون وجه وفي حال دون حال (لا اله الا هو) فان ما عداه عبث (رب العرش الكريم) الذى يحيط بالاجرام وتنزل منه محكمات الاقضية والاحكام ولذلك وصفه بالكرم او النسبة الى اكرم الاكرمين وقرى بارفع على انه صفة الرب (ومن يدع مع الله الها آخر) يعبد افرادا او اشراكا (لا برهان له به) صفة اخرى لا اله لازمة له فان الباطل لا برهان به جنى بها لتأكيد وبناء الحكم عليه تبينها على ان الدين بما لا دليل عليه ممنوع فضلا عما دل الدليل على خلافه او اعتراض بين الشرط والجزاء لذلك (فانما حسابه عند ربه) فهو مجاز له مقدار ما يستحقه (انه لا يفلح الكافرون) ان الشان وقرى بالفتح على التعليل او الخبر اي حسابه عدم الفلاح بداء السورة بتقرير فلاح المؤمنين وختمها بنفى الفلاح عن الكافرين ثم امر رسوله بان يستغفره ويسترحمه فقال (وقل رب اغفر وارحم وانك خير الراحمين) من النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المؤمنين بشرته الملائكة بالروح والريحان وما تفر به عينه عند نزول ملك الموت وعنه انه قال لقد انزلت على عشر آيات من آقلمهن دخل الجنة ثم قرأ قد افلح المؤمنون حتى ختم العشر وروى ان اولها وآخرها من كنوز الجنة ومن عمل ثلاث آيات من اولها واتعظ بأربع من آخرها فقد نجا وافلح والله اعلم

﴿ سورة النور مدنية وهي ثنتان ﴾

﴿ او اربع وستون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(سورة) اي هذه سورة او فيما وحيها اليك سورة (انزلناها) صفتها ومن نصبها جعله مفسرا لنا نصبها فلا يكون له محل الا اذا قدر انزل او دونك او نحوه (وفرضناها) وفرضنا ما فيها من الاحكام وشده ابن كثير وابوعرو لكثرة فرائضها والمفروض عليهم او للبالغة

في ايجابها (وانزلنا فيها آيات بينات) واضحات الدلالة (لعلمكم تذكرون) فتتقون المحارم وقرى بتخفيف الذال (الزانية والزاني) اي فيما (الى) فرضنا وانزلنا حكمهما وهو الجلد ويجوز ان يرعا بالابتداء والخبر (فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة) والفاء تتضمنها معنى الشرط اذا لام بمعنى الذى وقرى بالنصب على اضممار فعل نفسه الظاهر وهو احسن من نصب سورة لاحل الامر وانزلنا

الى اختصاص حروف الطلب بالفعل كحرف الاستفهام والعرض والتخصيص فلورفع الزانية على الابتداء لكان فعل الامر خبرا والامر لا يقع خبرا الا بتأويل وقوله والزان بلاياه اى وقرئ والزان بلاياه اكتفاء بالكسرة عنها كافي قوله يوم يدع الداع **قوله** والجلد ضرب الجلد كما يقال رأسه ويطنه اذا ضرب رأسه ويطنه فكذا يقال جلده اذا ضرب جلده والزنى عبارة عن ايلاج فرج في فرج مشتهى طبعاً محرم قطعاً **قوله** وهو حكم يخص من ليس بمحصن **يعنى** ان الآية تتناول جميع الزناة والزواني من المحصن وغيره الا ان ما نقله الينا بطريق التواتر من انه صلى الله عليه وسلم رجم من زنى محصنا خص الآية بفجر المحصن فان تخصيص القرمان بالخبر المتواتر يحوز اتفاقاً قال الامام رحمة الله تعالى عليه واحتج الجمهور من المجتهدين على وجوب رجم المحصن بما ثبت بالتواتر من انه صلى الله عليه وسلم فعل ذلك وقال عمر رضى الله عنه اذا طال الزمان على الناس رجا يقول قائل لا نجد الرجم في كتاب الله تعالى فيضل بترك قريضة انزلها الله تعالى وقد قرأنا الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما البتة ورجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجنا بعده فأخبرنا الذى فرضه الله تعالى هو الرجم **قوله** وزاد الامام الشافعى عليه الخ **وقال** ابو حنيفة رحمة الله تعالى عليه يجلد اما التغريب فمقتضى الى رأى القاضى وهو الامام واحتج ابو حنيفة على ثبوت وجوب التغريب بوجوده منها ان ايجاب التغريب يقتضى نسخ الآية ونسخ القرءان بخبر الواحد لا يجوز وقرر النسخ من ثلاثة اوجه الاول انه سبحانه وتعالى رتب الجلد على فعل الزنى بالقاء وحرف القاء للجزاء وقد صرح ائمة اللغة رحمة الله تعالى عليهم بذكر الشرط والجزاء وفسروا الشرط بالذى دخلت عليه كلمة ان والجزاء بالذى دخل عليه حرف القاء والثانى ان الجزاء اسم لما تقع به الكفاية مأخوذ من قولهم جزاء اى كفاء وقال صلى الله عليه وسلم يحزبك ولا يحزى بعدك احداً اى يكفبك ومنه قول القائل اجزيت الابل بالعشب عن الماء وانما نسخ الكفاية بالجلد اذا لم يجب معه شئ يقتضى نسخ كونه كافياً والثالث ان المذكور فى الآية لما كان هو الجلد كان ذلك هو كمال الحد فلو جعلنا التغريب معتبراً مع الجلد كان الجلد بعض الحد لا كل الحد فيفضى الى نسخ كونه كل الحد واجاب عنه المصنف رحمة الله تعالى عليه بانه ليس فى الآية ما يبيد دفع وجوب التغريب اذ ليس فيها الا ادخال حرف القاء على الامر بالجلد واما كون مدخولها جزءاً كافياً فى العقوبة فليس من كلام الله تعالى ولا من كلام رسوله عليه الصلاة والسلام بل هو قول بعض الادباء فلا يكون حجة وليس فى الآية الشريفة الاوجوب بالجلد وليس فيها ما يدفع شيئاً آخر بوجوبه والنسخ المقبول نسخ الكتاب بالسنة المتواترة والمردود منه نسخه بالاحاد فانه مردود عند الحنفية رضى الله تعالى عنهم **قوله** وله فى العبد ثلاثة اقوال **احدها** تغريب سنة كما فى الحر لان التغريب الايماش وذلك معنى يرجع الى الطبع فيستوى فيه الحر والعبد كدّة الايلاء والعنة وثانيها تغريب نصف سنة لقوله تعالى فعليه نصف ما على المحصنات من العذاب والتغريب يقبل التنصيف فينصف كما ينصف الجلد فانه يجلد نصف جلد الاحرار وثالثها انه لا يغرب كما قال ابو حنيفة رضى الله عنه لقوله صلى الله عليه وسلم اذا زنت امرأة احكم فلجمدها الحد كما وجب عليها ولم يؤمر بالتغريب لان منافعه للسيد فى تغريبه اضرار بالسيد **واعلم** ان كون الزنى موجبا للرجم تارة والجلد اخرى مشروط بالعقل والبلوغ بل هما معتبران فى العقوبات كلها اما كونه موجبا للرجم فلا بد فيه مع العقل والبلوغ من شروط اخر الشرط الاول الحرية واجمعوا على ان الرقيق لا يجب عليه الرجم البتة كما اجمعوا على ان الامة تجلد خسين جلدة وكذا العبد عند الجمهور وقال اهل الظاهر يجلد العبد مائة جلدة كالحر عملاً بمحموم قوله تعالى الزانى والزانية فاجلدوا كل واحد منهما الآية الشرط الثانى التزوج بنكاح صحيح فلا يحصل الاحصان بالاصابة بملك اليمين وبوطئ الشبهة والنكاح الفاسد الشرط الثالث الدخول ولا بد منه لقوله صلى الله عليه وسلم التيب بالتيب **وانما** تصير ثيباً بالوطئ وشرط ابو حنيفة رحمة الله تعالى عليه ان تكون الاصابة بالنكاح الصحيح بعد البلوغ والحرية والعقل لانه شرط اكل الاصابات وهو ان تكون بنكاح صحيح وشرط ان تكون الاصابة فى حال الكمال والاسلام ليس شرطاً فى كون الزنى موجبا للرجم عند الامام الشافعى رضى الله تعالى عنه وابى يوسف ايضا وقال ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه هو شرط ايضا واحتج بان الذمى الذى يزنى بعد الاحصان لا يجب عليه القتل فيبان الاول قوله صلى الله عليه وسلم من اثمك بالله فليس بمحصن **وبان** الثانى ان المسلم الذى لا يكون محصناً لا يجب عليه القتل لقوله عليه الصلاة والسلام لا يجل دم امرئ مسلم الا لادع معان ثلاث كفر بعد ايمان وزنى بعد احصان وقتل النفس بغير حق **ولما** لم يكن الذمى

وانما قدم الزانية لان الزنى فى الاغلب يكون يتعرضها للرجل ومرض نفسه عليه ولان مفسدته تتحقق بالاضافة اليه والجلد ضرب الجلد وهو حكم يخص من ليس بمحصن لما دل على ان حد المحصن هو الرجم وزاد الشافعى عليه تغريب الحر سنة لقوله عليه السلام البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام وليس فى الآية ما يدفع لينسخ احدهما بالآخر فانه مقبولا او مردودا وله فى العبد ثلاثة اقوال والاحصان بالحرية والبلوغ والعقل والاصابة فى نكاح صحيح واعتبرت الحنفية الاسلام ايضا وهو مردود بوجه عليه السلام يهوديين ولا يعارضه من اشرار بالله فليس بمحصن اذ المراد المحصن الذى يقتص له من المسلم

(ولا تأخذكم بهما رأفة) رجة (في دين الله) في طاعته واقامة حده فتعطلوه او تسامحوا فيه فلذلك قال عليه السلام لو سرق فاطمة بنت محمد لقطعت يدها وقرأ ابن كثير بفتح الهزة وقرئت بالمد على فعالة (ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) فان الايمان يقتضي الجد في طاعة الله والاجتهاد في اقامة احكامه وحدوده وهو من باب التبرع (وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين) زيادة في التنكيل فان التضييع قد ينكل اكثر ما ينكل التعذيب والطائفة فرقة يمكن ان تكون حافة حول شيء من الطوف واقلها ثلاثة وقيل واحد او اثنان والمراد جمع يحصل به التشهير (الزاني لا ينكح الازانية او مشركه والزانية لا ينكحها الا ازان او مشرك) اذ الغالب ان المسائل الى الزنى لا يرغب في نكاح الصوالح والمساكنة لا يرغب فيها الصالحاء فان المشاكسة علة الالفة والتضام والمخالفة سبب النفرة والافتراق فكان حق المقابلة ان يقال والزانية لا تنكح الا من زان او مشرك لكن المراد بيان احوال الرجال في الرقة فيهن لان الآية نزلت في ضعفة المهاجرين لما هموا ان يتزوجوا بنساء يكرين انفسهن لينفقن عليهم من اكسابهن على عادة الجاهلية ولذلك قدم الزاني (وحرّم ذلك على المؤمنين) لانه تشبه بالفساق وتعرض للتهمة ونسب لسوء المقالة والظمن في النسب وغير ذلك من المفسد ولذلك عبر عن التنزيه بالتحريم مبالغة وقيل التني بمعنى النهي وقد قرئ به والحرم على ظاهرها والحكم بخصوص بالسبب الذي ورد فيه او منسوخ بقوله وأنكحوا الايامي منكم فانه يتناول المساكات ويؤيده انه عليه السلام سئل عن ذلك فقال اوله سفاح وآخره نكاح والحرام لا يحرم الحلال وقيل المراد بالنكاح الوطى فيؤول الى نهى الزاني عن الزنى الازانية الازانية ان يزني بها الازان وهو فاسد

محصن لم يجب قتله باقدامه على الزنى واجاب المصنف رجة الله تعالى عليه عن هذا الاحتجاج بان معنى الحديث الشريف ان من اشرك بالله تعالى فليس بمحصن اي بمحصن الدم فلا يقتل قتله المسلم قصاصا فان القصاص انما يجب بقتل من احصن دمه ابداء والمشرک ليس من احصن دمه ابداء فلا يقتل من المسلم لاجله واليه ذهب الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه واخرج عليه بقوله صلى الله عليه وسلم * لا يقتل مسلم بكافر * ويقتل المسلم بالذمي عندنا لما روي انه صلى الله عليه وسلم فعل ذلك ويجب القصاص في الاطراف بين المسلم والكافر اجابا واعلم ان عقوبة الزاني كانت في اول الاسلام ان يحبس الى ان يموت في حق الثيب وان يؤذى بالكلام في حق البكر قال الله تعالى واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن اربعة منكم فان شهدوا فامسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت او يجعل الله لهن سبيلا والاذان بآيانهما منكم فاذا وهما فان تابا واصلحا فأعرضوا عنهما ان الله كان توابا رحيمًا ثم نسخ ذلك فجعل حد الثيب على الزنى الرجم وحد البكر الجلد والتغريب روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال حدثني انه قد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام والثيب بالثيب جلد مائة ورجم بالحجارة واحتج الامام الشافعي رجة الله تعالى عليه بهذا الحديث على ما ذهب اليه من الجمع بين الجلد والتغريب في البكر وبين الجلد والرجم في حق الثيب **قوله** تعالى لا تأخذكم بهما رأفة في دين الله اي لا تدرككم الرأفة والشفقة عليهما بحيث تؤدي الى تعطيل حد الله تعالى وترك الاقامة او المسامحة فيه فان الايمان يوجب الاتيان بأمر الله تعالى والتشديد فيه دون الهين والمسامحة وفي الحديث يؤتى بوال نفس من الحد سو طافيقا لم نقصه فيقول رجة بعبادك فيقال له انت ارحم واعلم به مني فيؤمر به الى النار ويجوز ان يكون هذا الحديث تفسيراً لقوله صلى الله عليه وسلم * القضاة ثلاثة قاض في الجنة وقاضيان في النار * وعن ابي هريرة رضي الله عنه اقامة حد بارض خير لاهلها من مطرار بعين ليلة **قوله** وقيل واحد احتجاجا بقوله تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا وقوله او اثنان احتجاجا بقوله تعالى فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة وكل ثلاثة فرقة والخارج من الثلاثة واحد واثنان والاحتياط بوجوب الاخذ بالاكثر ثم انه تعالى لما بين عقوبة الزنى وحكمه وعقوبة من ارتكبه بين حكمائنا فقال تعالى الزاني لا ينكح الازانية او مشركه الآية ولما كان ظاهر النظم اخبارا بان الزاني لا ينكح المؤمنة العفيفة وان الزانية لا ينكحها المؤمن التقي وكان هذا الحصر عرفا غير ظاهر الصحة في حكم هذه الشريعة لان الزاني قد ينكح المؤمنة العفيفة والزانية قد ينكحها المؤمن العفيف وكذا قوله تعالى وحرّم ذلك على المؤمنين فانه ايضا غير ظاهر الصحة فان المؤمن يحل له ان يتزوج بالمرأة الزانية اشار المصنف رحمه الله تعالى الى جوابه بان حل الاخبار المذكور على الاعم الاغلب على طريق قولك لا يفعل الخير الا رجل تقي مع ان بعض من لا يكون تقيا قد يفعل خيرا افراد القائل بيان ان ما وقع من الخير انما يقع غالبا من التقي وهو لا ينافي وقوعه من غير التقي على فلة فكذا ههنا او من حل التحريم على التنزيه قال الامام النسفي واصح الاقاويل في هذه الآية الشريفة انها ترهيد في حق نكاح البغايا وتأويل ذلك ان اهل الاسلام والايمان سبيلهم ان لا يرغبوا الا في السلمات العفيفات واما الزاني فهو انما يميل الى من كان على مذهبه في الزنى او الى من لا يعتقد الايمان فضلا عن ان يتفكر في التعفف والزانية ايضا انما تميل الى احد الرجلين اما الى زاني مثلها او الى مشرك شرمنها **قوله** فكان حق المقابلة اي قوله تعالى الزاني لا ينكح اي لا يتزوج انما يقابله قولنا الزانية لا تنكح ولا تتزوج الا من هو زان الا انه لما كان المقصود بيان احوال الرجال وان طائفة تميل الى العفاف وطائفة تميل الى الفواحش لم يراع حق المقابلة **قوله** والحكم مخصوص بالسبب الذي ورد فيه فالعنى وحرّم نكاح البغايا قصدا للتوسع بما يأخذن في الزنى كما خطر ببال فقراء المهاجرين حين قدموا المدينة وفيها نساء بغايا يكرين انفسهن وهن يومئذ اخصب اهل المدينة ان يتزوجوا بهن الى ان يغنيهم الله تعالى عنهن فاللام والالف في قوله تعالى الزاني وفي قوله تعالى على المؤمنين وان كان للعموم ظاهرا لكن المراد به الاقوام الذين نزلت الآية الشريفة فيهم وبسببهم تقدير الآية والله تبارك وتعالى اعلم اولئك الزناة لا ينكحون الا الزانيات وتلك الزانيات لا ينكحهن الا اولئك الزناة وحرّم نكاحهن باعياهن على المؤمنين * والايمى جمع ايم وهو من لا زوج له رجلا كان او امرأة وسئل عليه الصلاة والسلام ان من زنى بامرأة هل له ان يتزوجها فاجاب بقوله صلى الله عليه وسلم * اوله سفاح وآخره نكاح والحرام لا يحرم الحلال * وشبهه ابن عباس بمن سرق ثم شجرة ثم اشتراها وعن عائشة رضي الله عنها ان الرجل اذا زنى بامرأة ليس له ان يتزوجها لهذه الآية الشريفة واذا بائرها كان زانيا **قوله** وهو فاسد

لان الاشكال باق لاننا نرى ان الزانية قد ينكحها الرجل العفيف والزاني قد ينكح العفيفة ويتزوجها ولو قلنا بان المراد ان الزاني لا يبطأ بطريق الزنى الا الزانية فهذا كلام لا فائدة فيه **قوله** لو وصف المقذوفات بالاحصان بيان القرينة المعينة لتكون المراد بالشئ المقذوف به الزنى فان ظاهر الآية الشريفة لا يدل الاعلى الشئ الذي رمى به المحصنات وذكر الرمي لا يدل على الزنى لان المحصنات قد يرمين بالسرقه والكذب ونحوهما فلا بد من قرينة تدل على تعيين المراد واتفق العلماء رضي الله تعالى عنهم على ان المراد بالرمي الزنى بقرينة تقدم ذكر الزنى لانه تعالى وصف المقذوفات بالاحصان وهو العفة عن الزنى فدل ذلك على ان المراد وصفهن بعدم العفاف لقوله تعالى ثم لم يأتوا بأربعة شهداء اي على صدقهم فيما رموهن به وكون الشهود اربعة انما يشترط في المقذوف بالزنى فان القذف بغير الزنى يكفي فيه شاهدان وان الواجب فيه التعزير دون الحد ثم ان اقر المقذوف على نفسه بالزنى او اقام القاذف اربعة من الشهود على زنا سقط الحد عن القاذف لان الحد واجب لا فترته على البريء وقد ثبت صدقه **قوله** ولا فرق فيه بمعنى لا فرق بين المحصنين والمحصنات في ان قذفهم بالزنى يوجب جلد القاذف ثمانين جلدة الا ان النص ورد في قذف المحصنات لما ذكره **قوله** لخصوص الواقعة على ما قبل من ان هذه الآية نزلت في حسان بن ثابت رضي الله تعالى عنه حين تاب عما قال في حق عائشة رضي الله عنها **قوله** ولا يشترط اجتماع الشهود عند الاداء لان الاتيان بأربعة شهداء يصدق على الاتيان بهم مجتمعين ومتفرقين قياسا على سائر الاحكام فانها ثبت بشهادة الشهود بها سواء شهدوا بها مجتمعين او متفرقين فكذا حكم الزنى وقال ابو حنيفة رضي الله عنه اذا شهدوا متفرقين لا يثبت الزنى وعليهم حد القذف لان الشاهد الواحد لما شهد فقد قذف الشهود عليه ولم يأت بأربعة شهداء فيجب عليه الحد وتعبير القذف بلفظ الشهادة لا يخرج من كونه قاذفا ولو أتى القاذف بأربعة شهداء فساق فشهدوا على المقذوف بالزنى قال ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه يسقط الحد عن القاذف ولا يجب الحد على الشهود وقال الامام الشافعي رحمه الله تعالى عليه في احد قوله يحدون واحتج ابو حنيفة بانه أتى بأربعة شهداء فلا يلزمه الحد والقاسق من اهل الشهادة فقد وجدت شرأط الشهادة الا انه لم تقبل شهادتهم لثمة **قوله** لضعف سببه اي بالنسبة الى سبب ضرب الزنى فان سبب ضرب القذف هو القذف وهو قول يخلل الصدق والكذب وسبب ضرب الزنى فعل يثبت بالشهود العدول ولا شك انه اقوى في كونه خفيا بالنسبة الى القول فعتف عقوبة القول الضعيف واحتمال صدق مقال القاذف يقتضي سقوط الحد رأسا الا انه عوقب صيانة للعرض وردعا عن هتكه **قوله** خلافا لابي حنيفة رضي الله تعالى عنه فان عدم قبول شهادته متوقف على اقامة الحد عليه عنده حتى اذا تاب قبل اقامة الحد عليه او قبل تمام حده تقبل شهادته عنده فعنى الآية والله تبارك وتعالى اعلم عنده ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا بعد اقامة الحد عليهم فلا تقبل شهادة المحدث في قذف وان تاب وصار من الاتقياء وقال الامام الشافعي رحمه الله تعالى عليه تقبل شهادته اذا تاب لقوله صلى الله عليه وسلم «التائب من الذنب كمن لا ذنب له» ومن لا ذنب له تقبل شهادته فيجب ان تقبل شهادة من تاب عن القذف وهذه المسئلة مبنية على ان قوله الا الذين تابوا هل يرجع الى جميع الاحكام المذكورة او يختص بالجملة الاخيرة فعند ابي حنيفة رحمه الله تعالى عليه الاستثناء المذكور عقب الجمل الكثيرة يختص بالجملة الاخيرة وعند الامام الشافعي رحمه الله تعالى عليه يرجع الى الكل لان الواو للجمع المطلق فقوله تعالى فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا واولئك هم الفاسقون جل متعاطفة بالواو فصار الجميع كأنه ذكر معا لا تقدم لبعض على البعض فلما دخل عليه الاستثناء لم يكن رجوع الاستثناء الى بعضها اولى من رجوعه الى الباقي اذ لم يكن لبعضها تقدم على البعض في المعنى البتة فوجب رجوعه الى الكل ويؤيده انا اجمعنا على انه لو قال عبده حر وامرأته طالق ان شاء الله تعالى فانه يرجع الاستثناء الى الجميع فكذا فيما نحن فيه واحتج اصحاب ابي حنيفة رحمه الله عليهم على ان الاستثناء يختص بالجملة الاخيرة بانه لو رجع الى جميع الجمل المتقدمة لوجب ان لا يجلد القاذف اذا تاب وهو باطل بالاجماع فوجب ان يختص بالجملة الاخيرة فقال المصنف رحمه الله تعالى عليه بناء على مذهبه ان الاستثناء راجع الى اصل الحكم وهو كون قذف المحصنات مقتضيا للجلد ورتة الشهادة ابدا والتفسيق والمعنى من قذف محصنة فاجعوا له الجلد والرد والتفسيق الا الذين تابوا عن القذف واصطحو فان الله تعالى يغفر لهم جناية قذفهم فلا يعاقبهم عليها ولما ورد ان يقال فعلى هذا يلزم ان القاذف اذا تاب عن القذف قبل ان يجلد يسقط عنه الحد وهو لا يسقط بالاجماع اشار الى جوابه بقوله ولا يلزمه

(والذين يرمون المحصنات) يقذفونهن بالزنى
لو وصف المقذوفات بالاحصان وذكرهن
عقيب الزواني واعتبار اربعة شهداء بقوله
(ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين
جلدة) والقذف بغيره مثل يافاسق ويشارب
الخمر يوجب التعزير كقذف غير المحصن
والاحصان ههنا بالحريية والبلوغ والعقل
والاسلام والعفة عن الزنى ولا فرق فيه بين
الذكر والانثى وتخصيص المحصنات لخصوص
الواقعة اولاً لان قذف النساء اظلم واشنع
ولا يشترط اجتماع الشهود عند الاداء ولا يعتبر
شهادة زوج المقذوف خلافا لابي حنيفة وليكن
ضربه اخف من ضربات الزاني لضعف سببه
واحتماله ولذلك نقص عدده (ولا تقبلوا لهم
شهادة) اي شهادة كانت لانه مفتر وقيل
شهادتهم في القذف ولا يتوقف ذلك على
استيفاء الجلد خلافا لابي حنيفة فان الامر
بالجلد والنهي عن القبول بيان في وقوعهما
جوا بالشرط لا ترتيب بينهما فيرتبان عليه
دفعه كيف وحاله قبل الحد اسوأ مما بعده
(ابدا) ما لم يتوب عند ابي حنيفة الى آخر عمره
(واولئك هم الفاسقون) المحكوم بفسقهم
(الا الذين تابوا من بعد ذلك) عن القذف
(واصلحوا) اعما لهم بالتدارك ومنه
الاستسلام للحد او الاستحلال من المقذوف

والاستثناء راجع الى اصل الحكم وهو اقتضاء الشرط لهذه الامور ولا يلزم سقوط الحد به كما قيل لان من تمام التوبة الاستسلام له او الاستسلام ومحل المستثنى النصب على الاستثناء وقيل الى النهي ومحل الجزاء على البدل من هم في لهم وقيل الى الاخيرة ومحل النصب لانه من موجب وقيل منقطع متصل بما بعده (فان الله غفور رحيم) علة للاستثناء (والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهادة الا انفسهم) زلت في هلال بن امية رأى رجلا على فراشه وانفسهم بدل من شهادة او صفة لهم على ان الابعنى غير (فشهادة احدهم اربع شهادات) قالوا يجب شهادة احدهم او فعليهم شهادة احدهم واربع نصب على المصدر وقد رفع حجة والكسافي وحفص على انه خبر شهادة (بالله) متعلق بشهادات لانها اقرب وقيل بشهادة لتقدمها (انهم من الصادقين) اي فيما رماها به من الزنى واصله على انه لحذف الجار وكسرت ان وعلق العامل منه باللام تاكيدا (والخامسة) والشهادة الخامسة (ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين) في الرمي وقرأ نافع ويعقوب بالتخفيف في الموضعين ورفع لعنة هذا لعان الرجل وحكمه سقوط حد القذف عنه وحصول الفرقة بينهما بنفسه فرقة فسخ عندنا لقوله عليه السلام المتلاعنان لا يجتمعان ايدا وبغريق الحاكم فرقة طلاق عند ابي حنيفة ونفي الولدان تعرض له فيه وثبت حد الزنى على المرأة لقوله (ويدرا عنها العذاب) اي الحد (ان تشهد اربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين) فيما رماى به (والخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين) في ذلك ورفع الخامسة بالابتداء وما بعده ما الخبر او بالعطف على ان تشهد ونصبها حقص عطف على اربع وقرأ نافع ان غضب الله بكسر الصاد وفتح الباء ورفع الله (ولولا فضل الله عليكم ورحمته وان الله تواب حكيم) متروك الجواب للتعظيم اي لتضعكم وما جعلكم بالعقوبة

سقوط الحد به كما قيل لان من تمام توبته الاستسلام للحد او الاستسلام من القذوف فان للقذوف ان يعفو عن موجب القذف قبل ان تشهد الشهود ويثبت القذف واما بعد ان يرفع للقاضي ويثبت القذف باقامة الشهود عليه فليس له ان يعفو بعده لان القذوف وان استحق على القاذف ان يستوفي منه الحد الا انه لما اجتمع فيه حقان وحق الشرع فيه غالب فليس للقذوف ان يعفو عن موجب القذف بعد ثبوته **قوله** ومحل المستثنى النصب لما تقرر في النصوص من انه يجوز النصب ويختار البدل فيما بعد الا في كلام غير موجب والمستثنى منه مذكور كقولك ما مررت باحدة الازيد بالجر على البدل من احد والازيد بالنصب على الاستثناء ويجب نصبه في كلام موجب وما في الآية لما كان راجعا الى اصل الحكم وكان المعنى ومن قذف المحصنات فاجعوا لهم هذه الامور كان الاستثناء في كلام موجب فيجب النصب **قوله** وقيل الى النهي اي وقيل الاستثناء الواقع في هذه الآية يرجع الى قوله تعالى ولا تقبلوا لهم شهادة ادا وهو كلام غير موجب وحق المستثنى ان يكون مجرورا بدلا من هم في لهم قال صاحب الكشاف والامام الشافعي جعل جزاء الشرط جلتي فاجلدوا ولا تقبلوا وجعل الاستثناء متعلقا بالجملة الثانية منها لا بجموع جلتي الامر والنهي لان التوبة لا تسقط حق العبد ولا يرضى المصنف رجة الله تعالى عليه بهذا النقل لكونه محالفا لما اشتهر عن الامام الشافعي رجة الله تعالى عليه من كون الاستثناء المذكور عقيب الجمل يرجع الى الكل **قوله** وقيل منقطع اي عما قبله والمعنى لكن الذين تابوا من بعد ذلك واصبحوا فان الله غفور رحيم فقوله الا الذين مبتدأ خبره قوله فان الله غفور رحيم اي غفور لهم فحذف الجار والمجرور لعلم به روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال لما نزل قوله والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء قال عاصم بن عدي الانصاري رضي الله تعالى عنه ان دخل رجل منا بيته فرأى رجلا على بطن امرأته فان جابا ربه جال يشهدون بذلك فقد قضى الرجل حاجته وخرج وان قتله قتل به وان قال وجدت فلان مع تلك المرأة ضرب وان سككت سككت على غيبظ اللهم افصح وكان لعاصم هذا ابن عمر قال له عويم وكان له امرأة يقال لها خولة بنت كبش فأتى عويم عاصما فقال له لقد رأيت شريك بن سمعان على بطن امرأتى خولة فاسترجع عاصم واتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له يا رسول الله ما أسرع ما بنيت بهذا في اهل بيتي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ذاك فقال اخبرني عويم ابن عمي انه رأى شريك بن سمعان على بطن امرأته خولة فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم اياهم جميعا فقال لعويم اتق الله في زوجتك وابنة عمك ولا تقذفها فقال يا رسول الله لقد رأيت شريكا على بطنها واتي ما قرنتها منذ اربعة اشهر وانها حبلى من غيري فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم اتق الله تعالى ولا تخبري الا بما صنعتت فقالت يا رسول الله ان عويم ارجل فيور وانه رأى شريكا يطيل النظر ويحدث معي فحملته الغيرة على ما قال فانزل الله تعالى ان الذين يرمون المحصنات الغافلات وزل ايضا قوله تعالى والذين يرمون أزواجهم الايات وبين به ان حكم قذف الزوجة اللعان بعد ما بين حكم قذف الاجنبيات فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بان يؤذن الصلاة جامعة وصلى العصر ثم قال لعويم قم وقل اشهد بالله ان خولة زانية واتي من الصادقين ثم قال في الثانية اشهد اني رأيت شريكا على بطنها واتي من الصادقين ثم قال في الثالثة اشهد بالله انها حبلى من غيري واتي من الصادقين ثم قال في الرابعة اشهد بالله انها زانية واتي قربتها منذ اربعة اشهر واتي من الصادقين ثم قال في الخامسة لعنة الله على عويم يعني نفسه ان كان من الكاذبين ثم قال اقمه وقال لخولة قومي فقامت وقالت اشهد بالله ما انا بزانية وان زوجي لمن الكاذبين وقالت في الثانية اشهد بالله ما رأيت شريكا على بطني واتي من الكاذبين وقالت في الثالثة اشهد بالله ما انا حبلى الا منه وانه لمن الكاذبين وقالت في الرابعة اشهد بالله ما رأيت على فاحشة وانه لمن الكاذبين وقالت في الخامسة غضب الله على خولة بنت كبش ان كان عويم من الصادقين في قوله ففرق النبي صلى الله عليه وسلم بينهما وقضى ان الولد لها ولا يدعى لاب ثم قال عليه الصلاة والسلام ان جاءت بولدها مشابهة فلك وان جاءت به مشابهة لمن قبل فيه فهو له ثم جاءت به غلاما يشبه من نسب اليه فقال لولا الايمان لكان لي وفي هذه الواقعة آيات اخر منها ما اشار اليه المصنف رجة الله تعالى عليه بقوله زلت في هلال بن امية وهو احد الثلاثة الذين تاب الله تعالى عليهم **قوله** واربع نصب على المصدر لانه في حكم المصدر باضافته اليه وناسب هذا المصدر مصدر مثله كما في قوله تعالى فان جهنم جزاؤكم جزاؤهم فوراً **قوله** وثبت حد الزنى على المرأة عطف على قوله سقوط حد القذف عنه واعلم انه اذا قذف الرجل امرأته بالزنى يجب عليه الحد ان كانت محصنة والتعزير ان لم تكن محصنة كما في قذف

الاجنبى اذ لا يختلف موجهما غير انهما يختلفان في التخلص ففي قذف الاجنبى لا يسقط الحد عن القاذف الا باقرار
المقذوف او بيئته تقوم على انها زنت وفي قذف الزوجة يسقط الحد عن القاذف باحد هذين الامرين وباللعان ايضا
وهو قول المصنف رحمة الله تعالى عليه وحكمه سقوط حد القذف عنه ولعان الزوج لما كان بمنزلة الشهادات التي
يثبت بها الزنى او يجب عليها حد الزنى نقل الامام عن الشافعى رحمة الله تعالى عليهما وكلها ثبتت بمجرد لعانه ولا يفتقر
فيها الى لعانها ولا الى حكم الحاكم فان حكم الحاكم به كان تنفيذاً منه لا ايقاناً للفرقة واستدل المصنف رحمة الله تعالى
عليه على ثبوت حد الزنى على المرأة بقوله ويدرأ عنها العذاب بناء على انه حل العذاب على الحد كما في قوله وليشهد
عذابهما طائفة من المؤمنين وحله الخفيون رحمة الله تعالى عليهم على الجبر والخس على اللعان والمعنى ويدفع
عن المرأة ان تجبر وتحبس على ان تلاعن او تصدق زوجها فبما رماها به فانها اذا امتنع عن اللعان حبست واجبرت
عليه حقاً للزوج **قوله** انه عليه افضل الصلاة والسلام استحبها **قوله** وكان صلى الله عليه وسلم اذا اراد
ان يسافر اقرع بين نسائه فابهن خرج اسمها خرج بهامه فاقرع بين نسائه في غزوة غزاه قبل غزوة بنى المصطلق
فخرج فيها اسم عائشة رضي الله تعالى عنها فخرجت معه عليه الصلاة والسلام والجزع الحرز ولفار على وزن
قطام مدينة باليمن فقوله من جوع ظفار اى من خرز منسوب اليها والمنشد من عرف الضالة والناشد من يطلبها
فالانساب ان يقال كى يرجع اليها ناشد والتعريس نزول القوم في السفر آخر الليل والمراد هنا مطلق النزول
ويقال ادلج القوم اذا ساروا من اول الليل والاسم الدلج ويقال ادلج من الافعال اذا سار من آخر الليل قالت
عائشة رضي الله عنها لما اصبح صفوان عند منزلى رأى سواد انسان نائم فعرفنى حين رآنى وقد رآنى قبل
ان يضرب على الجباب فاستيقظت باسترجاعه حين عرفنى فحمرت وجهى بجلبابى فوالله ما كلمنى بكلمة ولا سمعت
منه كلمة غير استرجاعه حين اتاخ راحلته وقت على يدها اى بدرا حلت فركبها فانطلق يقودنى حتى اتينا الجبل
في نحو الظهيرة فهلك فى من هلك وكان الذى تولى كبره منهم عبد الله بن ابي بن سلول وخاضوا في حديثي
وافشوه في العسكر وخاض اهل العسكر فيه فجعل يرويه بعضهم عن بعض ويحدث به بعضهم بعضها قالت وقدم
رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فاشتكت حين قدمتها شهرا والناس يفيضون في قول اهل الافك ولا اشعر
بشيء من ذلك غير انه يربى في مرضى انى لا اعرف من رسول الله صلى الله عليه وسلم المطف الذى كنت ارى منه
حين اشتكى وانما يدخل على فيقول كيف تيكم فيربى ذلك ولا اشعر بالسر فلما رأيت ذلك قلت يا رسول الله
لو اذنت لي فأتقلب الى ابوى يمرضانى فقال لا بأس فأتقلب الى بيت ابوى وكنت فيه الى ان برئت من مرضى
بعد بضع وعشرين ليلة فخرجت في بعض الليالى ومعى ام مسطح قبل المناسع وهو متبرزنا ولا تخرج الا ليلا وكان
عادة اهل المدينة حينئذ انهم لا يفتقدون الكنف في بيوتهم انما كانوا يذهبون في فسيح المدينة على عادة العرب
الاول في التبرز ناديا من اتخاذ الكنف في بيوتهم فانطلقت انا وام مسطح وهى بنت ابي زعيم وامها بنت صخر
ابن عامر خالة ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه فلما فرغنا من شأننا واقبلنا الى جانب البيت عثرت ام مسطح
في مرطها فقالت تعس مسطح فقلت لها بئس ما قلت اتسين رجلا قد شهد بدرا فقالت اولم تسمعى ما قال قلت
وما قال فاخبرتني بقول اهل الافك فازددت مرضا الى مرضى فلما رجعت الى بيتي قلت يا أمه ما يتحدث الناس
قالت اى بنية هو فى عليك فوالله لعل كانت امرأة صفية عند رجل يحبها ولها ضرائر الا كدرن عليها قالت قلت
سبحان الله تعالى او قد تحدث الناس بهذا قالت فبكيت تلك الليلة حتى اصبحت لا يرقألى دمع ولا اكنهل بنوم ثم
اصبحت ابكى ودعا النبى صلى الله عليه وسلم اسامة بن زيد وعلى بن ابي طالب حين استلبت الوحى يستشيرهما
في فراق اهله فأثما على بن ابي طالب فانه قال لم يضيق الله تعالى عليك في النساء والنساء سواها كثير فاستبدل
واما اسامة بن زيد فأشار اليه بالذى يعلم من برأة اهله بالذى يعلم في نفس النبى صلى الله عليه وسلم من الود
فقال يا رسول الله ما علمت منها الا خيرا فلا تهمل وانظر واسأل اهلك قالت فسأل حفصة فقالت حفصة بنت عمر
رضى الله تعالى عنهما يا رسول الله ما رأيت عليها سوا قط وسأل زينب بنت جحش فقالت مثل ذلك وسأل بريرة فقالت
اى بريرة هل رأيت شيئا يريك من عائشة قالت والذى بعثك بالحق نيا ما رأيت عليها امرا قط اغضه عليك غير انها
او اكثر من انها جارية حديثة السن تنام عن عيني اهلها فتأتى الداجن فتأكله قالت فقام النبى صلى الله عليه وسلم
فأقبل حتى دخل على وعندي ابواى ثم جلس قالت ولم يجلس عندي منذ قبل في حق ما قيل وقد ايتت شهرا لا يوحى

(ان الذين جاؤا بالافك) بابلغ ما يكون
من الكذب من الافك وهو الصرف لانه
قول مأفوك عن وجهه والمراد ما افك به
على عائشة رضي الله عنها وذلك انه عليه
الصلاة والسلام استحبها في بعض
الغزوات فأذن ليلة في القبول بالرحيل
فشت لقضاء حاجة ثم عادت الى الرجل
فلست صدرها فاذا مقدها من جزع
ظفار قد انقطع فرجعت لتلقه فظن الذي
كان يرحلها انها دخلت اليهودج فرحلها
على مطيها وسار فلما عادت الى منزلها
لم تجد ثمة احدا فجلست كى يرجع اليها
منشد وكان صفوان بن المعطل السلمي
قد عرس وراة الجيش فادلج فأصبح عند
منزلها ففرغها فأناخ راحلته فركبها
فقادها حتى اتيا الجيش فالتهمت به (عصبة
منكم) جماعة منكم وهى من العشرة الى
الاربعة وكذلك العصابة يريد عبد الله
بن ابي وزيد ابن ربيعة وحسان بن ثابت
ومسطح بن اثانة وحنة بنت جحش ومن
ساعدهم وهى خيران وقوله (لا تحسبوا
شراكم) مستأنف والمطاب للرسول
صلى الله عليه وسلم وابى بكر وعائشة
وصفوان والهاء للافك (بل هو خير لكم)
لا كف سابكم به الثواب العظيم وظهور كرامتكم
على الله بانزال ثمانى عشرة آية في برأتكم
وتعظيم شأنكم وتهويل الوعيد لمن تكلم
فيكم والثناء على من ظن بكم خيرا

(لكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم)
 لكل جزاء ما اكتسب بقدر ما خاض فيه
 بخصاله (والذي تولى كبره) معظمه وقرأ
 يعقوب بالضم وهو لغة فيه (منهم) من
 الخائضين وهو ابن ابي قحافة بدأ به وأذاعه
 عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 او هو وحسان ومسطح فانهما شابعاه
 بالتصريح به والذي بمعنى الذين (له عذاب
 عظيم) في الآخرة او في الدنيا بان جلدوا
 وصار ابن ابي مطرودا مشهورا بالتفاق
 وحسان اعمى واشل البدين ومسطح
 مكفوف البصر (لولا) هلا (اذ سمعوه)
 ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خيرا
 بالذين منهم من المؤمنين والمؤمنات كقوله
 ولا تلزوا انفسكم وانما عدل فيه من الخطاب
 الى الغيبة مبالغة في التوبيخ واشعارا
 بان الايمان يقتضي ظن الخير بالمؤمنين
 والكف من الطعن فيهم وذبح الطاعنين
 عنهم كما يذنبونهم عن انفسهم وانما جاز
 الفصل بين لولا وفعله بالظرف لانه منزل
 منزلة من حيث انه لا يتفك عنه ولذلك
 يتسع فيه ما لا يتسع في غيره وذلك لان ذكر
 الظرف اهم فان التحضيض على ان لا يخلوا
 باوله (وقالوا هذا افك مبين) كما يقول
 المستيقن المطلع على الحال (لولا جاؤا
 عليه باربعة شهداء فاذلم يا تولى بالشهداء
 فاولئك عند الله هم الكاذبون) من جملة
 المقول تقريره لكونه كذبا فان ما لا جنة
 عليه مكذب عند الله اى في حكمه ولذلك
 رتب الحد عليه (ولولا فضل الله عليكم
 ورحمته في الدنيا والآخرة) لولا هذه
 الامتناع الشئ لوجود غيره والمعنى لولا
 فضل الله عليكم في الدنيا بأنواع النعم التي
 من جللتها الامهال للتوبة ورحمته في الآخرة
 بالعفو والمغفرة المقرر ان لكم (لمسكم)
 عاجلا (فيما افضتم فيه) خضتم فيه
 (عذاب عظيم) يستحقرونه اليوم والجلد

اليه في شأني بنى قالت فتشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جلس ثم قال اما بعد يا عائشة قد بلغني عنك كذا
 وكذا ان كنت بريئة فسيبرئك الله عز وجل وان كنت اسأت بذنب فاستغفري الله تعالى وتوبى اليه فان العبد اذا
 اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه قالت فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم كلامه خلص دمعى حتى
 ما احتبس منه قطرة فقلت لابي اجب عني رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قال قال والله ما ادري ما اقول فقلت
 وانا جارية حديثة السن لا اقرأ كثيرا من القرآن والله لقد عرفت انكم قد سمعتم هذا حتى استقرت في انفسكم وصدقتم به
 ولئن قلت لكم انى بريئة لاتصدقوني ولئن اعترفت لكم بامر والله تعالى يعلم انى بريئة منه لاتصدقنى به والله
 ما جدلى ولكم مثلا الاما قال ابو يوسف فصبر جليل والله المستعان على ما تصفون قالت ثم نحولت فاضطجعت على
 فراشي وانا والله حيث اعلما انى بريئة وان الله تعالى يعلم ببراءتى وانى والله ما كنت اظن ان ينزل في شأني وحى ينلى
 ولشأني كان احقر في نفسي من ان يتكلم الله تعالى في بامر ينلى ولكننى كنت ارجو ان يرى النبي صلى الله عليه وسلم
 رؤيا يبرئني الله تعالى بها قالت فوالله ما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم من مجلسه ولا خرج من اهل البيت احد
 حتى انزل الله تعالى جبريل على نبيه واخذه ما كان يأخذه من البراءة عند الوحى حتى انه ليصعد منه مثل الجمان
 من العرق في اليوم الثاني من نزل القول الذي انزل عليه فلما سرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سرى عنه
 وهو يضحك فكان اول كلمة تكلم بها ان قال ابشرى يا عائشة اما والله لقد برأك الله تعالى فقلت نحمد الله تعالى
 ولا نحمدك ولا نحمد اصحابك فقالت لى احمى قومي اليه فقلت والله لا اقوم اليه ولا احب الا الله عز وجل قالت
 فانزل الله تعالى ان الذين جاؤا بالا فك عصبة منكم لاتحسبوا الى آخر الآيات العشر في برأى ولما انزل الله تعالى
 هذه الآيات قال ابو بكر الصديق وكان يتفق لمسطح او على مسطح لقراءته وقرءه والله لا اتفق شيا ابدا بعد الذي
 قال لعائشة ما قال فانزل الله تعالى ولا ياتل اولوا الفضل منكم الى قوله لا تلزوا انفسكم ان يغفر الله لكم قال ابو بكر بلى
 احب ان يغفر الله لي فارجع الى مسطح النفقة التي كان يتفقا عليه وقال لا تزعمها منه ابدا وعصبة خبر ان ومنكم
 صفته والمعنى والله تبارك وتعالى اعلم ان الذين اتوا بالكذب في امر عائشة جماعة كائنة منكم في كونهم موصوفين
 بالايمان وعبد الله ايضا كان من جملة من حكم له بالايمان ظاهرا **قوله** فانه بدأ به واذا عده قالت عائشة رضى الله
 عنها ركب الرحلة واخذ صفوان بالزام يقودها فرما بجلا من المنافقين فيهم عبد الله بن ابي فقال من هذه قالوا
 عائشة قال والله ما نجت منه ولا نجا منها وقال لعن الله امرأة نبيكم بانت مع رجل حتى اصبحت ثم جاء يقودها
 قالت وهو الذي تولى كبره منهم فانه لما كان مبتدئا لذلك القول فلا جرم حصل له من العقاب مثل ما حصل لكل من
 قال ذلك قال صلى الله عليه وسلم من سن سنة سيئة فعلية وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة وروى انه لما نزلت
 آية برأته عائشة رضى الله عنها قام رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فذكر ذلك وتلا القرءان فلما نزل ضرب
 عبد الله بن ابي ومسطح وحسانا وحدثهم حد القذف **قوله** لولا هلا **قوله** لولا هلا **قوله** لولا هلا **قوله** لولا هلا
 فان لولا اذا وليت الفعل تكون للتحضيض كقوله تعالى لولا اخرتنى وحرف التحضيض يلزم الفعل لفظا وتقديرا
 ومعناها اذا دخلت على الماضى التوبيخ والوقوع على ترك الفعل واذا دخلت على المضارع فعناها الحظ على الفعل
 والطلب له فمضى في المضارع بمعنى الامر ولا يكون التحضيض في الماضى لان الطلب لا يتصور فيه فمضى الآية
 يا ايها الذين سمعوا قول قاذف عائشة بصفوان هلا ظنتم بالذين منكم من المؤمنين والمؤمنات خيرا اذ سمعتم ما قيل
 في حقهم وجعل المؤمنين كنفس واحدة كما في قوله تعالى ولا تلزوا انفسكم وحق الكلام ان يقال ظنتم وقلم
 وعدل عنه الى الغيبة مع التصريح بصفة الايمان تنبيهها على ان اللائق بالمؤمن ان لا يظن بمؤمن من مثله الا الخير
 وان يبرئه من السوء ومبالغة في التوبيخ فان اصل التوبيخ وان حصل بان قيل لولا ظنتم بانفسكم خيرا لكانه يزداد
 بالالتفات الى الغيبة اذ فيه اشارة الى ان شأن الايمان يقتضى ان يظن المؤمن بأخيه خيرا ويذبح عنه الطاعنين فيه
 بقوله هذا افك مبين فمن ترك هذا الظن والذب فقد ترك العمل بمتضى الايمان وهذه المبالغة لا تحصل الا بالاسلوب
 الاول **قوله** واما جاز الفصل بين لولا وفعله بالظرف **قوله** يتضمن السؤال عن شيئين الاول ان حرف التحضيض
 يجب ان يدخل على الفعل فكيف جاز دخوله على الظرف والثاني ان الظرف ههنا معمول لقوله ظن المؤمنون
 وقالوا فلم قدم على عاملة اجاب عن الاول بان الظرف شأنا ليس لغيرها هو تنزيلها من الاشياء بمنزلة نفسها الوقوعها
 فيها من غير انفصال عنها وعن الثاني بان الفائدة في تقديم الظرف بان انه كان الواجب عليهم ان يحترزوا عن

من لقيه اذلقفه وتلقونه بكسر حرف المضارعة وتلقونه من القائه بعضهم على بعض وتلقونه من الولق والالق وهو الكذب وتشقونه من تشقنه اذ اطلبنا فوجدته وتلقونه اى تبعونه (وتقولون باقواهم) اى وتقولون كلاما مختصا بالايقاء بلا مساعدة من القلوب (ماليس لكم به علم) لانه ليس تعبيرا عن علمه في قلوبكم كقوله يقولون باقواهم ﴿٤١٩﴾ ماليس في قلوبهم (وتحسبوننا هينا) سهلا لا تبعه فيه (وهو عند الله عظيم) في الوزر واستجرا العذاب فهذه ثلاثة آثام مترتبة علق بها مس العذاب العظيم تلقى الافك بالسنتهم والحدث به من غير تحقق واستصغارهم لذلك وهو عند الله عظيم (ولولا اذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا) ما ينبغي لنا وما يصح (ان تكلم بهذا) يجوز ان تكون الاشارة الى القول المخصوص وان تكون الى نوعه فان قذف آحاد الناس محرم شرطا فضلا عن تعرض الصديقة ابنة الصديق حرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم (سهاك) تعجب ممن يقول ذلك واسله ان يذكر عند كل متعجب تنزيها لله تعالى من ان يصعب عليه مثله ثم كثر استعمال لكل متعجب او تنزيه لله تعالى من ان تكون حرمة نبيه فاجرة فان يجوزها فيغفر عنه ويحل عقصود الزواج بخلاف كفرها فيكون تقرير المافله وتمهيدا لقوله (هذا بهتان عظيم) لعظمة المبهوت عليه فان حقارة الذنوب وعظمها باعتبار متعلقاتها (يعظكم الله ان تعودوا لمثله) كراهة ان تعودوا لمثله او في ان تعودوا (ابدا) مادتم احياء مكلفين (ان كنتم مؤمنين) فان الايمان يمنع عنه وفيه تهييج وتقريع (وسين الله لكم الآيات) الدالة على الشرائع ومحاسن الآداب كي تعقلوا وتتأدبوا (والله عليم) بالاحوال كلها (حكيم) في تدبيره ولا يجوز الكثرة على نبيه ولا يقرره عليها (ان الذين يحبون يريدون) ان تشيع (ان تشيع) الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب اليم في الدنيا والآخرة (بالحد والسعي الى غير ذلك) (والله يعلم) ما في الضمائر (وانتم لاتعلمون) فعاقبوا في الدنيا على ما دل عليه الظاهر والله سبحانه يعاقب على ما في القلوب من حب الاشاعة (ولو فضل الله عليكم ورحته) تكرير للنية بترك المعالجة بالعقاب للدلالة على عظم الجريمة ولذا عطف قوله (وان الله رؤوف رحيم) على حصول فضله ورحته عليهم وحذف الجواب وهو مستغنى عنه بذكره مرة (يا ايها الذين آمنوا لاتتبعوا خطوات الشيطان) باشاعة الفاحشة وقرئ بفتح الطاء وقرأ نافع والبرني وابوعرو وابوبكر

الاعم والحقى اول ما سمعوا بالافك بان يظنوا بالمؤمنين خيرا او يقولوا هذا افك مبين ولا يتكلموا به ولا يذيعوه فلما كان ذكر الوقت اهم وجب تقديمه ﴿قوله﴾ يأخذ بعضكم من بعض يعني ان تلقى القول اخذه من الغير ومنه قوله تعالى فتلقى آدم من ربه كلمات وفسر التلقى باخذ بعضهم من بعض لان كل واحد من المتلقى والمتلقى منه داخل في هذا الخطاب وصفهم الله تعالى بارتكاب ثلاثة آثام وعلق مس العذاب العظيم بها احدها تلقى الافك بالسنتهم وذلك ان الرجل كان يلقى الرجل بقوله ما وراءك فيحدثه بحديث الافك حتى شاع واشتهر ولم يبق بيت ولا ناد الا ذكر فيه فكانهم سعوا في اشاعة الفاحشة وذلك من العظام ونائبها انهم كانوا يتكلمون بما لا علم لهم به وال اخبار بالشئ يجب ان يكون مستقرا بان تستقر صورته في القلب او لائم يترجم عنه اللسان وهذا الافك ليس الاقولا يجري على السنتهم ويدور في افواههم من غير ان يستقر العلم به في قلوبهم وهو حرام لقوله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم ونائبها انهم كانوا يستصغرون ذلك وهو جرعة عظيمة عند الله تعالى اى في حكمه ﴿قوله﴾ ما ينبغي لنا وما يصح اشارة الى فائدة زائدة مع ان الكلام شديد بدونه بان يقال مالنا ان تكلم بهذا ونظيره قوله تعالى ما يكون لنا ان نقول ما ليس لنا بحق فانه بمعنى ما ينبغي وما يصح ﴿قوله﴾ تعجب ممن يقول ذلك اى الافك وعظمه او ممن يقول ذلك حيث عصى الله تعالى في حق هؤلاء الكرام ثم بين وجه استعارة معنى التعجب من كلمة التسبيح فقال واصله اى والاصل في ذكر هذه الكلمة ان يسبح الله تعالى عند رؤية العيب من صفاته تنزيها له من ان يخرج مثله عن قدرته ثم كثر حتى استعمل في كل متعجب منه ﴿قوله﴾ او تنزيه عطف على قوله تعجب وقوله يغفر عنه اى عن النبي فيغفر ما هو المقصود من ارساله فان الانبياء انما يبعثوا الى الكفار ليدعوهم الى الدين والى قبول ما قالوه عن الله تعالى من الاحكام والثواب والعقاب وهذا المقصود لا يحصل اذا كان في الانبياء ما يغفر الكفرة عنهم فجاز ان تكون امرأة النبي صلى الله عليه وسلم كافرة لان الكفر ليس مما يغفر عندهم ولا يجوز ان تكون فاجرة لان الكثرة من اعظم المنكرات والكنهان الذي امرأته فاجرة تدعو الرجال الى نفسها وهو يعرف حالها اى زوج الفاجرة والبهتان مصدر بهته اى قال عليه مالم يفعله سمي به المبهوت به ان كانت الاشارة بقوله هذا الى الافك بمعنى القول الكاذب وان كانت الاشارة الى الافك بمعنى الكذب والافتراء يكون البهتان ايضا مصدرا فقوله تعالى هذا بهتان عظيم معناه هذا الافك افتراء عظيم يصير من عظمه روى ان ام ايوب قالت لابي ايوب الانصارى اما بلغك ما يقول الناس في عائشة فقال ابو ايوب سبحانك هذا بهتان عظيم فزلت الآية على وفق قوله ثم انه تعالى قال يعظكم الله بهذه المواضع التي بها تعرفون عظم هذا الذنب فان فيه الحد والتكال في الدنيا والعذاب في الآخرة كراهة ان تعودوا او يعظكم في ان تعودوا حتى لا تعودوا الى مثله ابدا ﴿قوله﴾ بالحد والسعي الى غير ذلك فيه اشارة الى ان قوله تعالى ان الذين جاؤا بالافك وان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة ليس معناه مجرد وصفهم بانهم يحبون شيوعها في حق الذين آمنوا من غير قصد ان يشيعوها ويظهروها فان ذلك القدر لا يوجب الحد في الدنيا بل المعنى ان الذين يشيعون الفاحشة والذين في الذين آمنوا كصفوان ومائشة رضى الله تعالى عنهما عن قصد ومحبة لاشاعتها والخطوات جمع خطوة يضم الخاء وهى ما بين القدمين وبالفتح مصدر خطوات خطوة للمرة والمراد بها ههنا سيرة الشيطان وطريقته والمعنى لاتسلكوا مسالكه ولا تتبعوا آثاره ووساوسه باشاعة الفاحشة والاصفاء الى الافك والقول به ﴿قوله﴾ ويؤيد الاول وهو كون يأتل يفعل من الآلية لامن الأول أنه قرئ ولا يتأل فانه من الآلية يقال آلى يؤلى ايلاء والية وآتلى يأتلى ائتلاء وتآلى يتآلى تأليا كلها بمعنى حلف ﴿قوله﴾ وفيه دليل على فضل ابي بكر وذلك لان الفضل المذكور في الآية اما في الدنيا واما في الدين والاول باطل لانه تعالى ذكره في معرض المدح والمدح بكثرة الدنيا غير جائز من الله تعالى ولانه لو جاز ذلك لكان قوله والسعة تكريرا لانايسا فتعين ان يكون المراد منه الفضل في الدين والمنزلة من الله تعالى فلو كان غير مساويا له في الدرجة في الدين لم يكن هو صاحب الفضل لان المساوى لا يكون فاضلا فلما اثبت الله تعالى له الفضل غير مقيد بكونه بالنسبة الى شخص دون شخص ثبت كونه افضل الخلق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد اتفق المفسرون على ان المراد بقوله اولوا الفضل هو ابو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه ﴿قوله﴾ على ان لا يؤنوا باسقاط الخافض وهو كثير شائع وكذا حذف كلمة لا في الجبين كثير ايضا قال تعالى ولا تجعلوا الله عرضة لايمنكم ان تبرؤا يعنى مخافة ان لا تبرؤا وقال امرؤ القيس

وحزة بسكونها (ومن يتبع خطوات الشيطان فانه يأمر بالفحشاء والمنكر) بيان لعلة النهي عن اتباعه والفحشاء ما فرط فحشه والمنكر ما انكره الشرع (ولو لا فضل الله عليكم ورحته) بتوفيق التوبة الماحية للذنوب وشرع الحدود المكفرة لها (مازكا) ما طهر من دنسها (منكم من احد ابدا) آخر الدهر (ولكن الله يزكى من يشاء) بحمله على التوبة وقبولها (والله سمع) لمقاتلهم (عليهم) بنبانهم (ولا يتأل) ولا يحلف افعال من الآلية او لا يقصر من الأول او يؤيد الاول انه قرئ ولا يتأل وانه نزل في ابي بكر وقد حلف ان لا ينطق على مسطح بعد وكان ابن خالته وكان من فقرآ المهاجرين (اولوا الفضل منكم) في الدين

(أولى القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله) صفات لموصوف واحد أي تاسعا جامعين لها لأن الكلام فيمن كان كذلك أو لموصوفات أميت مقامها فيكون
أبلغ في تعليل المقصود (وليصفوا) بالأغاض عنه (ألتجوبون) ٤٢٠ ﴿ان يغفر الله لكم﴾ على عفوكم وصفحكم

فقلت بين الله ابرح قاعدة * أي لا ابرح وهذا التأويل على تقدير ان يكون قوله ولا يأتل أولوا الفضل
افتعلا من الآية وأما على تقدير كونه افتعلا من الألو فالتأويل ما اشار اليه بقوله أو في ان يؤتوا أي لا يقصر
أولوا الفضل في ان يحسنوا ﴿قوله فيكون أبلغ في تعليل المقصود﴾ بناء على ما اشتهر من ان تعليل الحكم
بالمستحق يفيد عليه المأخذ وان جعل من قبل عطف الذوات يكون الكلام أبلغ في تعليل المقصود وهو نهى الصديق
عن حفظ يمينه على ان لا ينفي على مسطح فان جعل الكلام من قبل عطف الصفات فقد افاد الكلام
تعليل المقصود لأن كل واحد من الصفات المذكورة اذا كان منها من محافظة اليمين فيكون الشخص
الموصوف بتلك الصفات منها بطريق الأولى ﴿قوله تعالى وليصفوا﴾ أي من ذنبهم وليصفوا أي
وليبرضوا عن لوهم فان العفو ان تجاوز عن الجاني والصفح ان يتسامى جرمه وقيل العفو بالفعل والصفح بالقلب
﴿قوله استباحة لرضهن﴾ منصوب على انه مفعول له لقوله تعالى يرمون المحصنات وأشار به الى جواب ما يقال
هذه الآية تدل على ان قاذف المحصنات كافر لا تقبل توبته اما انه كافر فلقوله يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم
وارجلهم وذلك صفة الكفار والمنافقين لقوله ويوم يحشر أعداء الله إلى آخر الآيات الثلاث ولقوله ولهم عذاب
عظيم هو عذاب الكفر واما انه لا تقبل توبته فلقوله لعنوا في الدنيا والآخرة ولم يذكر استثناء بان قال الا الذين تابوا
فهذا يدل على ان قاذف المحصنات العاقلات ملعون في الدارين تاب أو لم يتاب وقد قال في أول السورة ان الذين
يرمون المحصنات ثم قال الا الذين تابوا فجعل لهم توبة فالمصنف رحمه الله تعالى عليه حل هذه الآية على القذف
على وجه يستلزم الكفر والظاهر ان يدفع هذا بان يجعل الوعيد المذكور فيها مشروطا بعدم التوبة لان الذنب
سواء كان كفرا أو فسقا وحصلت عنه التوبة صار مغفورا بمقتضى الوعد الإلهي ﴿قوله وقيل هو حكم كل
قاذف﴾ عطف على ما قبله من حيث المعنى كأنه قيل هو حكم القاذف استباحة وطعنا وقيل حكم كل قاذف مالم يتاب
ولم يرض المصنف رحمه الله تعالى عليه به لأن الوعيد المذكور إنما يلقى بالكفرة وبمجرد قذف المحصنة المؤمنة
لا يوجب الكفر وقيل لابن جبير من قذف مؤمنة بلعنه الله تعالى في الدنيا والآخرة قال ذلك لمن قذف عائشة
رضي الله تعالى عنها خاصة ورجع المحصنات العاقلات وان أريدت عائشة وحدها لان من قذف واحدة من نساء النبي
صلى الله عليه وسلم فقد قذفهن جميع فكانه قذف النبي صلى الله عليه وسلم وقذفه كفر بالاتفاق وعن ابن عباس
رضي الله تعالى عنهما انه قال هذا لمن قذف زوجات النبي صلى الله عليه وسلم اذ ليس له توبة ومن قذف
مؤمنة جعل الله له توبة ﴿قوله لانه موصوف﴾ والمصدر الموصوف لا يعمل لان عمله يستلزم الفصل
بين المصدر ومعموله باجني فاذا لا يجوز وصف المصدر باجني عنه بمعنى انه ليس معمولا له والوجه فيه ان المصدر
عند العمل مؤول بان مع الفعل وان موصول حرفي ومعمول المصدر في الحقيقة معمول الفعل الذي هو صلة ان ولا يجوز
الفصل بين بعض الصلة وبعضها باجني ﴿قوله بانطق الله تعالى﴾ فان البيضة ليست مشروطة بالحياة فيجوز
ان يخلق الله تعالى في الجوهر الفرد علما وقدرة وكلاما في الجسم المركب منه أولى ويحتمل ان لا تكون شهادة
الجوارح عليهم بانطق الله تعالى اياها بل تكون بظهور آثار ما كانوا يعملون عليها كما تشهد في الدنيا على الحجة
آثارها من صفرة الوجه وتغير اللون ونحافة الجسم وجران الدمع ﴿قوله جزأهم المستحق﴾ فان الدين
يستعمل في الجزأه كقولهم كما تدب يدان أي كما تفعل تجازي به وانصاب الحق على انه صفة للدين فان القدر المستحق
في الجزأه موصوف بانه الحق ﴿قوله الخبيثات﴾ أي الزواني يتزوجن الخبيثات أي الزناة وكذا الخبيثون
من الرجال يتزوجون الخبيثات كما قال تعالى الزاني لا ينكح الزانية أو مشركة والزانية لا ينكحها الا زان أو مشرك
فان قيل فلي هذا الوجه يلزم ان لا يتزوج الرجل العفيف بزانية هو الجواب ما تقدم في قوله الزاني لا ينكح الزانية الخ
ولما كان عقد الزوج واقعا بين الاكفاء خباثة وطبائعت برأه الرسول صلى الله عليه وسلم وعائشة مما قبل في حقها
وبرأهما تستلزم برأه صفوان فيكون أول الآية كالدليل على برأه الجميع اذ لو صدق ما قبل في حقها لكانت
خبيثة غير صالحة لكونها زوجة لطيب الطيبين ويحتمل ان لا يكون الخبيثات والطيبات بمعنى الزواني من النساء
والعنايف منهن بل يكون بمعنى الأقوال الخبيثة والطيبة فيكون المعنى الخبيثات من الكلمات يقال أو تعد الخبيثين
من الرجال وتلقب بهم والخبيثون من الرجال الخبيثات من الكلمات وعلى عكس الطيبات من الكلمات للطيبين
من الرجال والطيبون من الرجال للطيبات من الكلمات والمعنى كل كلام انما يحسن في حق أهله فيضاف سيئ

واحسانكم الى من اساء اليكم (والله غفور رحيم) مع كمال قدرته فتخلقوا بأخلاقه روى
انه عليه الصلاة والسلام قرأها على أبي بكر
فقال بلى أحب ورجع الى مسطح نفقته
(ان الذين يرمون المحصنات) العاقلات
(العاقلات) مما قد فن به (المؤمنات) بالله
وبرسوله استباحة لرضهن وطعنا
في الرسول عليه الصلاة والسلام والمؤمنين
كان أبي (لعنوا في الدنيا والآخرة) كما طعنوا
فيهن (ولهم عذاب عظيم) لعنهم ذنوبهم
وقيل هو حكم كل قاذف مالم يتاب وقيل
مخصوص من قذف أزواج النبي صلى الله
عليه وسلم ولذلك قال ابن عباس رضي الله
عنهما لا توبة له ولو فقتشت وهيدات القرمان
لم تجد اغلظ مما زل في أفك عائشة (يوم تشهد
عليهم) ظرف لما فيهم من معنى الاستقرار
للعذاب لانه موصوف وقرأ حزة
والكسائي بالياء للتقدم والفصل (ألسنتهم
وأيديهم وأرجلهم) كما كانوا يعملون (يعترفون
بها) بانطق الله اياها بغير اختيارهم او بظهور
آثاره عليها وفي ذلك مزيد تهويل للعذاب
(يومئذ يوفيهم الله دينهم الحق) جزأه هم
المستحق (ويعلمون) لما ينتم الامر (ان الله
هو الحق المبين) الثابت بذاته الظاهر
ألوهيته لا يشاركه في ذلك غيره ولا يشدر على
الثواب والعقاب سوا ما وذا الحق البين أي
العدل الظاهر عدله ومن كان هذا شأنه
ينتم من الظالم المظلوم لاجالة (الخبيثات
الخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات
للطيبين والطيبون للطيبات) أي الخبيثات
يتزوجن الخبيثات وبالعكس وكذلك
اهل الطيب فيكون كالدليل على قوله
(اولئك) يعني اهل بيت النبي صلى الله
عليه وسلم او الرسول وعائشة وصفوان
(ميراثون مما يقولون) اذ لو صدق لم تكن
زوجته ولم يقر عليها وقيل الخبيثات
والطيبات من الأقوال والاشارة الى الطيبين
والضمر في يقولون لا تفكين أي ميراثون مما
يقولون فيهم اول الخبيثين والخبيثات أي ميراثون
من ان يقولوا مثل قولهم (لهم مغفرة ورزق
كريم) يعني الجنة ولقد برأ الله أربعة باربعة برأ يوسف عليه السلام بشاهد من اهلها وموسى عليه السلام من قول اليهود فيه بالجر الذي (القول)
ذهب توبته ومريم بانطاق ولدها وعائشة رضي الله عنها بهذه الآيات مع هذه المبالغات وما ذلت الا لظهور منصب الرسول صلى الله عليه وسلم واعلاء منزلته

(يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم) التي تسكنونها فان لا تجروا المعير ايضا لا بدخلان الا باذن (حتى تستأذنا) تستأذنا من الاستئناس بمعنى الاستعلام من أنس الشيء اذا ابصره فان المستأذن مستعمل الحال ﴿٤٢١﴾ مستكشف انه هل يرا د دخوله او يؤذن لكم من الاستئناس الذي هو خلاف الاستئناس

فان المستأذن مستوحش خائف ان لا يؤذن له فاذا اذن استأنس او تعرفوا هل ثمة انسان من الانس (وتسلوا على اهلها) بان تقولوا له السلام عليكم ادخل وعنه صلى الله عليه وسلم التسليم ان يقول السلام عليكم ادخل ثلاث مرات فان اذن له دخل والارجع (ذلكم خير لكم) اي الاستئذان والتسليم خير لكم من ان تدخلوا بغتة او من تحية الجاهلية كان الرجل منهم اذا دخل بيتا غير بيته قال حيتيم صباحا وحيتيم مساء ودخل فربما اصاب الرجل مع امرأته في الحاف وروى ان رجلا قال لاني عليه السلام استأذن على امي قال نعم قال لا خادم لها غيري استأذن عليها كلما دخلت قال آتيت ان تراها حريانة قال لا قال فاستأذن (لعلكم تذكرون) متعلق بمحذوف اي انزل عليكم او قيل لكم هذا ارادة ان تذكروا وتعلموا بما هو اصلح لكم (فان لم تجدوا فيها احدا) باذن لكم (فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم) حتى يأتي من يأذن لكم فان المانع من الدخول ليس الاطلاع على العورات فقط بل وعلى ما تخفيه الناس عادة مع ان التصرف في ملك الغير بغير اذنه محذور واستثنى ما اذا عرض فيه حرق او فرق او كان فيه منكر ونحوها (وان قبل لكم ارجعوا فارجعوا) ولا تلحوا (هوازي لكم) الرجوع المهر لكم مما لا يخلو الاحاح والوقوف على الباب عنه من الكراهة وترك المروءة أو انفع لدينكم ودنياكم (والله بما تعملون عليم) فيعلم ما تاتون وما تذكرون مما خوطبتم به فيجازيكم عليه (ليس عليكم جناح ان تدخلوا بيوتا غير مسكونة) كالربط والخانات والحوانيت (فيها مناع) استئناس (لكم) كالاستئناس من الحر والبرد وايواء الامتعة والجلوس للمعاملة وذلك استثناء من الحكم السابق لشموله البيوت المسكونة وغيرها (والله يعلم ما تبدون وما كنتمون) وعيد لمن دخل مدخلا لقساد او تطلع على عورات (قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم) اي ما يكون نحو محرم

القول الى من يليق به وكذلك الطيب من القول وعائشة رضى لا تليق بها الخباثت من الاقوال فلا يصدق فيها لانها طيبة فيضاف اليها الشاء الحسن وما يليق بها وقال الزجاج رجة الله تعالى عليه معناه ولا يتكلم بالخباثت من القول الا الخبيث من الرجال والنساء ولا يتكلم بالطيبات منه الا الطيب من الرجال والمقصود دم من قذف عائشة رضى الله تعالى عنها ووقع في حقها بالخبيث ومدح من وصفها بالطهارة ﴿قوله من أنس الشيء﴾ يعني انه استفعال من أنس الشيء اذا ابصره مكشوقا وعلم به قال تعالى فان أنستم منهم رشدا اي اذا علمت لان الرشد لا يبصر ولهذا قيل في معنى الآية التثنية حتى تستعلموا وتعرفوا يؤذن لكم ام لا وطلب العلم به يؤذن لكم ام لا معناه الاستئذان فلذلك فسر الآية بالاستئناس الذي هو ضد الاستئناس فان من يأتي باب غيره لا يدري يؤذن له ام لا فهو كالمتوحش من خفاء الحال عليه فاذا اذن له استأنس ولهذا يقال في جواب القادم المستأذن مرحبا واهلا وسهلا اي وجدت مكانا واسعا واتيت اهلا لا اجانب واصبت مكانا سهلا لا خشنا ليؤول به استئناسه وتطيب نفسه فيقول المعنى الى ان يؤذن لكم وهو من باب الكناية والارداف لان هذا النوع من الاستئناس يردف الاذن ويتبعه فوضع موضع الاذن حيث ذكر الاستئناس اللازم واريد الاذن الذي هو المزموم ﴿قوله او تعرفوا هل ثمة انسان﴾ عطف على قوله تستأذنا كقوله او يؤذن لكم اي ويجوز ان يكون الاستئناس من الانس وهو ان يعرف هل ثمة انسان وما قيل من انه لا يلائم المقام اذ بصير المعنى حينئذ لا تدخلوا ما لم تعرفوا ان هناك انسانا فاذا تعرفتم ان هناك انسانا فادخلوها سواء اذن لكم ام لا وليس المقصود من الآية هذا فليس بشيء لانه انما يكون المعنى ما ذكره ان لو اقتصر في غاية النهي على قوله حتى تستأذنا وليس كذلك بل عطف عليه قوله تعالى وتسلوا على اهلها ولما جعل غاية النهي بمجموع الاستئناس والتسليم بان يقال السلام عليكم ادخل كيف يكون المعنى ما ذكره وهل يقول به عاقل بل يكون المعنى لا تدخلوها حتى تعرفوا انه هل ثمة انسان ثم تسلموا عليه ثم تستأذنوه في الدخول وهو كما قبل السلام قبل الكلام ثم انه اذا اذن له قد دخل فعند ذلك يسلم على اهله ثانيا لقوله تعالى فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على انفسكم قانا امرنا بالسلام بعد الدخول عن ابي موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الاستئذان ثلاث كما رواه المصنف رجة الله تعالى عليه بالمرّة الاولى يستصوبون وبالثانية يستصلحون وبالثالثة يأذنون او يردون فكان الرجل من اهل الجاهلية اذا دخل بيتا غير بيته صباحا قال حيتيم صباحا واذا دخل مساء قال حيتيم مساء قال الجوهرى رجة الله تعالى عليه الحياة ضد الموت والحي ضد الميت وحياء الله تعالى فحيى وحى ايضا والادغام اكثر الى ان قال التحية الملك قال زهير ولكل ما نال القتي قد نلتها الا التحية

ويقال حياك الله اي ملكك والتحيات لله قال يعقوب اي الملكة ﴿قوله فان المانع من الدخول﴾ وهو الدخول بغير اذن اعلم ان السلام من سنة المسلمين وهو تحية اهل الجنة ومجلبة للمودة وناف للبعد والضعيفة روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال لما خلق الله تعالى آدم ونفخ فيه الروح عطس فقال الحمد لله فقال الله يرحمك ربك يا آدم اذهب الى هؤلاء الملائكة وهم جلوس فقل السلام عليكم فلما فعل ذلك ورجع الى ربه قال هذه تحيتك وتحية ذريتك وروى عنه صلى الله عليه وسلم قال حق المسلم على المسلمت يسلم عليه اذا لقيه ويحييه اذا دعاه وينصحه بالغييب ويشتمه اذا عطس ويعوده اذا مرض ويشهد جنازته اذا مات ثم انه اذا عرض له امر في داره من حريق او هجوم سارق او ظهور منكر فحينئذ لا يجب الاستئذان والتسليم فان كل ذلك مستثنى بالدليل وهو ما قاله الفقهاء رجة الله تعالى عليهم من ان مواضع الضرورات مستثنى من قواعد الشرع لان الضرورات تبيح المحظورات قال صاحب الكشف رضى الله تعالى عنه وكما باب من ابواب الدين هو عند الناس كالشرعية المنسوخة قدر كوا العمل به وباب الاستئذان من ذلك ثم انه تعالى لما ذكر حكم الدور المسكونة ذكر بعده حكم الدور التي هي غير مسكونة فقال تعالى ليس عليكم جناح ان تدخلوا بيوتا غير مسكونة اي بغير استئذان قال المفسرون لما نزلت آية الاستئذان قالوا يا رسول الله كيف بالبيوت التي بين مكة والمدينة والشام على ظهر الطريق ليس فيها ساكن من اربابها فنزلت الآية الشريفة ﴿قوله تعالى فيها مناع لكم﴾ اي منعة من اقهاء الحر والبرد وحفظ الملع ونحو ذلك من منافع المسافر ﴿قوله اي ما يكون نحو محرم﴾ يعني ان كلمة من لتبعض والمراد غرض البصر وحفظه عن النظر الى ما لا يحل لهم النظر اليه وان لا ينظر الا الى ما يحل النظر اليه والغرض اطباق

(ويحفظوا فروجهم) الأعلى ازواجهم او مملكت ايمانهم ولما كان المستثنى منه كالشاذ ﴿٤٢٢﴾ النادر بخلاف الغض اطلقه وقيد الغض

الجفن بحيث يمنع الرؤية ولما كان محرم النظر اليه من جهة البصرات تبعض البصر باعتبار تبعض متعلقه
 فجعل مانعاً بالحرمة من البصر وامر بقضه قال الاخفش رجة الله تعالى عليه كلمة من زائدة ههنا فانه يجوز
 زيادتها في الاثبات خلافاً لسيبويه فانه لا يجوزها ﴿قوله﴾ ولما كان المستثنى منه اي من الفرج وهو جواب
 عما يقال لم دخلت كلمة من على الابصار دون الفرج مع ان المأمور به حفظ كل واحد منهما عن بعض ما يتعلق به
 فاجاب عنه بان المستثنى من البصر كثير فان الرجل يحل له النظر الى جميع اعضاء ازواجه وجميع اعضاء مملكته
 يمينه وكذا لا بأس عليه في النظر الى شعور محارمه وصدوره وتدينه واعضاده وسوقه وارجله وكذا
 من امة الغير حال عرضها للبيع ومن الحرمة الاجنبية الى وجهها وكعبها وفي رواية والقدم عند ارادة العقد بخلاف
 المستثنى من الفرج فانه شيء قليل نادر وهو فرج زوجته وامته فلذلك اطلق حفظ الفرج ولم يعتد بما استثنى
 منه لقلته وقيد غرض البصر بحرف التبعض وقيل كل ما في القراءان من حفظ الفرج فالمراد به حفظه من الزنى الا في
 هاتين الآيتين فان المراد فيهما السر فلذلك اطلق حفظه ولم يقيد بحرف التبعض لانه وان جاز للرجل ان ينظر
 الى جميع بدن زوجته وبدن امته التي يحل له الاستمتاع بها حتى الى فرجها الا انه يكره له النظر الى الفرج بالاتفاق
 حتى الى فرج نفسه لانه يروى انه يورث الطمس وقبل لا يجوز النظر الى فرجها ﴿قوله﴾ تعالى ذلك
 اوضح البصر وحفظ الفرج اتفق لهم على ان الزكاء بمعنى النقاء والنجف ﴿قوله﴾ بريد الزنى اي يحمل الناظر
 على الزنى ويؤدى اليه والبريد البغلة التي تحفظ في الرباط وتقياً للرسول ليركب عليها وهو تعريب بريد دم
 ثم سمي به الرسول المحمول عليها ثم سميت به المسافة وزاد الله تعالى في فهمي المؤمنين ورأى غرض الابصار وحفظ
 الفروج حكماً آخر حيث قال تعالى ولا يدين زينتهن الا لبعولتهن وزينة ما زينتهن المرأة من حللى او كحل او صبغ
 فا كان ظاهراً منها كالخاتم والقنطرة وهى ما لا قص فيه من الخاتم والكحل والصبغ فلا بأس فيه بابدائه للاجانب
 بشرط الامن من التسهوة وما خفي منها كالسوار والدميلج وهى حلقة تحملها المرأة على عضدها والوشاح
 والقرط فلا يحل لها ابداءها الا لهؤلاء المذكورات فيما بعد بقوله تعالى ولا يدين زينتهن الا لبعولتهن الى
 آخر الآية ولا شك ان اظهار عين الزينة منفصلة عن بدن المرأة ليس منها عنه والمنهى عنه اظهارها وهى
 في مواضعها لان مواضع الزينة الخفية كالذراع والساق والعضد والعنق والرأس والاذن والصدر فلا يحل
 للاجانب النظر اليها بمجرد هذه رأسها اولى وانما سويح لها في ابداء الزينة الظاهرة للاجانب حالة الامن
 من الاشتباه لما في التصون عن ابداء مواضعها في الاخذ والاعطاء والمنشئ حالة الخروج وحل الشهادة عليها من
 الحرج الذي لا يخفى خصوصاً في حق الفقيرات منهن وعلى تقدير ان يراد بالزينة مواضعها او مايم المحاسن
 الخفية التي خلق الانسان عليها يكون المراد بقوله تعالى الاماظهر منها الوجه والكفين لانهما ليست بعورة ثم قال
 المصنف رجة الله تعالى عليه والاظهر الخ اي انها عورة في حق النظر اليها وان لم تكن عورة في الصلاة ﴿قوله﴾
 كرهه فالاول تقسيم الزينة الى الظاهرة والخفية وبيان ان الظاهرة يجوز ابداءها مطلقاً والثاني لبيان من يحل له
 ابداء الزينة الخفية ومن لا يحل له ذلك ﴿قوله﴾ تعالى يخبرهن عن الحرج جمع خبار وهو ما تغطي به المرأة رأسها
 وتستره وما ليس بهذه الصفة فليس يخبرها والجيب ما يجيب من القميص اي قطع لادخال الرأس ويضربن ضمن معنى يلقين
 فعدى على والمعنى ويلقين مقانعهن على جيوبهن ليسترن بذلك شعورهن وقرطهن واصناقهن عن الاجانب
 قيل ان نساء الجاهلية كن يسبلن خمرهن من خلفهن وان جيوبهن كانت من قدام وكانت تنكشف نحوورهن
 وقلائدهن فامر ان يضربن مقانعهن على الجيوب ليعطى بذلك ما كان ينكشف باسبال خمرهن من خلفهن
 ﴿قوله﴾ لانهم في معنى الاخوان من حيث كون الجدسواء كان اب الاب او اب الام في معنى الاب فيكون
 انهما في معنى الاخ وابطا كل من له قرابة المحرمية كالاخ فانه محرم فكذا ابنه الا له والخال فانهما محرمان لابناؤهما
 فالاولى للمرأة ان تستتر من اعمامها واخوالها حذراً من ان يصفوها لابنائهم لان تصور الابناء لها بالوصف بمنزلة نظره
 اليها ﴿قوله﴾ لا تتحرجن اي تتأمن من الحرج بمعنى الانتم فلما لم يكن وصف مواقع زينة المؤمنات للرجال
 الاجانب معدوداً من جهة الآثم عند الكافرات احتمل ان يصفنها للاجانب فيكون تصور الاجانب اياها بمنزلة
 نظره اليها بخلاف المؤمنات فانهم يحترزون عن وصف مواقع زينة المؤمنات للرجال فجازلهن ان يدين زينتهن
 للمؤمنات دون الكافرات هذا قول اكثر السلف رجة الله تعالى عليهم قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما

بحرف التبعض وقبل حفظ الفروج ههنا
 خاصة سترها (ذلك اذكى لهم)
 اتفق لهم واطهر لما فيه من البعد عن الرية
 (ان الله خبير بما يصنعون) لا يخفى عليه
 اجالة ابصارهم واستعمال سائر حواسهم
 وتحريك جوارحهم وما يقصدون بها فيكونوا
 على حذر منه في كل حركة وسكون (وقل
 للمؤمنات يغضضن من ابصارهن) فلا ينظرن
 الى ما لا يحل لهن النظر اليه من الرجال
 (ويحفظن فروجهن) بالتستر والتحفظ
 عن الزنى وتقديم الغض لان النظر بريد
 الزنى (ولا يدين زينتهن) كالحلى والسياب
 والاصباغ فضلاً عن مواضعها لمن لا يحل
 ان يبدى له (الاماظهر منها) عند مزاوله
 الاشياء كالسياب والخاتم فان في سترها حرجاً
 وقيل المراد بالزينة مواضعها على حذف
 المضاف او مايم المحاسن الخفية والزينة
 والمستثنى هو الوجه والكفان لانهما ليست
 بعورة والاظهر ان هذا في الصلاة لا في النظر
 فان كل بدن الحرمة عورة لا يحل لغير الزوج
 والمحرم النظر الى شيء منها الا لضرورة
 كالمعالجة وتحمل الشهادة (وليضربن
 بخمرهن على جيوبهن) ستر لاصناقهن
 وقرأ ابن كثير وابن ذكوان وحزقو الكسافي
 بكسر الجيم (ولا يدين زينتهن) كرهه
 لبيان من يحل له ابداءه ومن لا يحل له
 (الابعولتهن) فانهم المقصودون بالزينة
 ولهم ان ينظروا الى جميع بدنهن حتى
 الفرج بكره (او ابائهن او اباؤهن
 او ابائهن او اباؤهن او اخوانهن او بنى
 اخوانهن او بنى اخواتهن) لكثرة مداخلتهم
 عليهن واحتياجهم الى مداخلتهم وقلة توقع
 الفتنة من قبلهم لما في الطباع من التفرقة عن
 مماسة القرآتب ولهم ان ينظروا منهن
 ما يبدو عند المهنة والخدمة وانما لم يذكر
 الاعمام والاخوال لانهم في معنى الاخوان
 اولان الاحوط ان يسترن عنهم حذراً
 ان يصفوهن لابنائهم (او نساءهن) بمعنى
 المؤمنات فان الكافرات لا تتحرجن عن

وصفهن للرجال او النساء كلهن وللعلماء في ذلك خلاف

(او مملكت ايمانهم) بيم الاماء والعبد الماروي انه عليه السلام اتى فاطمة بعدد وجهها وعليها ثوب اذا قنعت به رأسها لم يبلغ رجلها واذا غطت رجلها لم يبلغ رأسها فقال عليه السلام انه ليس عليك بأس انما هو ﴿٤٢٣﴾ ابوك و غلامك وقيل المراد بها الاماء وعبد المرأة كالا جنبي منها (او التابعين غير اولى الاربة

من الرجال) اي اولى الحاجة الى النساء وهم الشيوخ الاعمى والمسنون وفي المصوب والخصي خلاف وقيل اليه الذين يقعون الناس لفضل طعامهم ولا يعرفون شيئا من امور النساء وقرأ ابن عامر وابوبكر غير بالنصب على الحال (او الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء) لعدم تمييزهم من الظهور بمعنى الاطلاع او لعدم بلوغهم حد الشهوة من الظهور بمعنى الغلبة والطفل جنس وضع موضع الجمع اكتفاء بدلالة الوصف (ولا يضر بن بارجلهم) ليعلم ما يخفين من زينتهم (ليقتنع خطاها فيعلم انها ذات خصال فان ذلك يورث ميلا في الرجال وهو ابلغ من النهي عن اظهار الزينة وادل على المنع من رفع الصوت (وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون) اذ لا يكاد يخلو احد منكم من تفریط سيما في الكف عن الشهوات وقيل توبوا بما كنتم تفعلونه في الجاهلية فانه وان جب بالاسلام لكنه يجب التدم عليه والعزم على الكف عنه كما نذكر (اعلمكم تقصون) بسعادة الدارين (وانكحوا الايامي منكم والصالحين من عبادكم وامانتكم) لما نهى عما عسى ان يفضي الى السفاح الخلل بالنسب المقننى للالة وحسن التربية ومزيد الشفقة المؤدية الى بقاء النوع بعد از جرعته مبالغة فيه عقبه بالامر بالنكاح الحافظ له والخطاب للاولياء والسادة وفيه دليل على وجوب تزويج المولية والمملوك وذلك عند طلبها واستعارها المرأة والعبد لا يستتبه ان به اذ لو استتبه لما وجب على الولي والمولى واياهم مقلوب اياهم كيتامى جمع ايموه هو العزب ذكره كان او انثى بكرا كان او ثيبا قال

فان تنكحى انكح وان تئامى * وان كنت افئى منك وتئامى * وتخصيص الصالحين لان احسان دينهم والاهتمام بشأنهم اهم وقيل المراد الصالحون للنكاح والقيام بحقوقه (ان يكونوا قراء يغنيهم الله من فضله) رد لما عسى ان يمنع من النكاح والمعنى لا يمنع فقر الخساطب او الخطوبة من المناكحة فان في فضل الله غنية عن المال فانه قادر على ان يوفى الله بالانكاح لقوله عليه السلام اطلبوا الفنى في هذه الآية لكن مشروطة بالمشيئة لقوله تعالى وان خفتم

ليس للسئلة ان تنجرد بين نساء اهل ذمة ولا تبدى للكافة الا ما تبدى للاجانب الا ان تكون امة لها لقوله او مملكت ايمانهم وكتب عمر الى ابى عبيدة رضى الله تعالى عنه ان يمنع نساء اهل الكتاب من دخول الحمام مع المؤمنات قال الامام رحة الله تعالى عليه قول السلف محمول على الاستحباب والمذهب ان المراد بقوله تعالى او نساكنهم جميع النساء قوله وقيل المراد بها الاماء وعبد المرأة كالا جنبي منها خصبا كان او غلاما وهو قول ابى حنيفة وعليه عامة العلماء واحتجوا عليه بقوله عليه الصلاة والسلام لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تسافر سفرا فوق ثلاثة ايام الا مع ذى محرم * والعبد ليس بذى محرم فلا يجوز له ان يسافر بها واذا لم يحز ان يسافر بها لم يحز له النظر الى مواقع زينة الخفية وعن سمرة بن جندب رضى الله تعالى عنه انه قال لا يفرنكم هذه الايات فانها نزلت في الاماء وكذا روى هذا القول عن سعيد بن المسيب رضى الله تعالى عنهما فان قيل ما الفائدة في تخصيص الاماء بالذكر بعد قوله تعالى او نساكنهم فالجواب والله تبارك وتعالى اعلم انه لما قال او نساكنهم دل ذلك على ان المرأة لا يحل لها ان تبدى زينتها للكافرات سواء كن حرا او اماء لغيرها او لنفسها فلما قال او مملكت ايمانهم مطلقا اي مؤمنات او مشركات علم انه يحل للامة ان تنظر الى زينة سيدتها مسلمة كانت او كافرة لما في كشف مواضع الزينة الباطنة لآمتها الكافرة في احوال استخدامها من الضرورة التي لا تخفى ففارت الحرة الكافرة بذلك قوله تعالى او التابعين غير اولى الاربة من الرجال اي اولى الرجال الذين هم اتباع اهل البيت ولا حاجة لهم في النساء والاربة والارب الحاجة وكذلك المأربة وقرئ غير بالخض فعنا للتابعين وبالنصب على الاستثناء من التابعين او الحال منهم والمعنى يدين زينتهم للتابعين الا ذوى الاربة منهم او حال كونهم غير ذوى اربة بخلاف مالوكا ذوى اربة فانهم لا يدين زينتهم لهم والشيخ الهاء الشيخ الفانى والمسوخ بالخاء المعجمة هو الذى حوت قواه واهضاؤه من سلامتها الاصلية الى الحالة المنافية لها المانعة من ان يكون له حاجة والمحبوب من قطع ذكره وخصيته معا من الجب وهو القطع والخصي من قطع خصيته والخضار ان الخصي والمحبوب والعين ليسوا من التابعين وانهم في حرمة النظر كغيرهم من العسولة لانهم يشهون ويشتهون وقوله وقيل اليه عطف على الشيوخ والظهور على الشى قد يكون بمعنى الاطلاع عليه كما في قوله تعالى ان يظهروا عليكم اي ان يشعروا بكم وقد يكون بمعنى الغلبة والقدرة عليه كما في قوله تعالى فاصبحوا ظاهرين قال قتادة كانت المرأة في الجاهلية تضرب رجلها لتسمع قمععة الخملال فنهيت عن ذلك وقيل كانت احدها تضرب باحدى رجلها على الاخرى ليعلم ان لها خملالين قوله وهو ابلغ الخ وذلك انه لما نهى عن اتمام الصوت الدال على الزينة فلا ينهى عن اظهار نفس الزينة اولى وفي الآية الكريمة فائدة اخرى وهو انه اذا كان اسماع صوت خملالها للاجانب حراما فكان رفع صوتها بحيث يسمع الاجانب كلامها حراما بطريق الاولى لان صوت نفسها اقرب الى الفتنة من صوت خملالها ولذلك كرهوا اذان النساء لانه يحتاج فيه الى رفع الصوت وقد وصى الله تعالى جميع المؤمنين بالتوبة والاستغفار اما لان العبد الضعيف لا ينفك عن تقصير يقع منه وان اجتهد في رعاية تكليف الله تعالى قال النبي صلى الله عليه وسلم فيما رواه ابن عمر رضى الله تعالى عنه يا ايها الناس توبوا الى ربكم فانى اتوب الى الله تعالى في كل يوم مائة مرة واما لان المراد توبوا بما كنتم تفعلونه في الجاهلية فان قيل قد صحت التوبة بالاسلام والاسلام يجب ما قبله فامعنى هذه الآية اجيب عنه بما قال بعض العلماء ان من اذنب ذنبا ثم تاب عنه لزمه كما ذكر ذلك الذنب ان يجدد التوبة عنه لانه يلزمه ان يستمر على ندمه الى ان يلقى ربه قوله لما نهى اي نهى مبالغة في الزجر عن السفاح بعد الزجر عنه نهى عما عسى ان يفضي الى السفاح الخلل بالنسب والنسب لا بد من اعتباره في بقاء النوع وصلاح العالم لكونه مفضيا للالة الخ قوله تزويج المولية وهى التى ينفذ فيها تصرف الولي فكل من ولى امر واحد فهو وليه وذلك الواحد مولى او مولية جمع يميم قال بتم الصبي تمام من باب علم والايامى جمع ايم يقال ام الرجل وامت المرأة ثم ايمه واما واما واصل ايامى ايامى كما ان اصل ينامى ينام فقلبا قلب مكان فصار ايامى وينامى قوله وان كنت افئى هو افضل من الفنى اي وان كنت احدث منكم سائى فانما نكحكم في حالتى التزوج والتأيم وهذه الشرطية معترضة بين الشرط وجزائه قوله اسبابه لما كان الظاهر ان يكون النكاح بمعنى العقد والتزوج وكان حله عليه مقتضيا لتقدير المضاف بناء على انه لا معنى لوجدان نفس العقد وعدم وجدانه حله على معنى العقد اولا وقد مر المضاف ثم قال ويجوز ان يراد بالنكاح ما ينكح به على طريق اطلاق اسم

عينة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء (والله واسع) ذو سعة لا تنفذ نعمته اذ لا تنهى قدرته (عليم) يسط الرزق ويقدر على ما يقتضيه حكمته (وليس عفف) وليجتهد في العفة وقمع الشهوة (الذين لا يجدون نكاحا) اسبابه ويجوز ان يراد بالنكاح ما ينكح به وبالوجدان التمكن منه (حتى يغنيهم الله من فضله) فيجدوا ما يترجون به

السبب على السبب كالقوام لا يقام به والنجار لما يلجم به والحزام لما يحزم به فلا حاجة الى تقدير المضاف وقوله وبالوجدان التمكن منه فانه يقال لمن لم يتمكن من استعمال الماء هو غير واجد للماء وان كان موجودا معينا فيكون النكاح بمعنى العقد من غير حاجة الى تقدير المضاف لان الربط المعنوي وان لم يصحح ان يوصف بالوجدان الا انه يصحح ان يوصف بالتمكن منه فيكون المعنى الذين لا يتمكنون من النكاح **قوله المكتابة** يعني ان الكتاب مصدر كالمكتابة والمعنى والذين يطلبون المكتابة يقال كاتب فلان عبده كتابا ومكتابة اذا عاقده على مال مخيم يؤتيه على نجوم معلومة فيعتق اذا أدى الجميع ومعنى صيغة المفاعلة في هذا العقد ان المولى يكتب على نفسه ان يعتق المكاتب اذا أدى البدل ويكتب العبد على نفسه ان يؤتي البدل من غير اخلال او ان المولى يكتب على عبده اداء المال والعبد يكتب على مولاه العتق عند الاداء فلهذا سمي هذا العقد كتابة اخذ من الكتاب فان كل واحد من العاقدين يكتب ويفرض على نفسه امرا وايضا يدل هذا العقد فوجله مخيم على المكاتب والمال المؤجل يكتب فيه كتاب على من عليه المال غالبا او من الكتب بمعنى الضم والجمع ومنه الكتيبة للعسكر وسمى العقد بذلك لانه يضم النجوم بعضها الى بعض ويضم مال المكاتب الى نفسه فان عقد الكتابة لا يجوز على اقل من تهمين عند الامام الشافعي رحمة الله تعالى عليه وقال ابو حنيفة رحمة الله تعالى عليه يجوز الكتابة على واحد لان ظاهر قوله تعالى فكتبوههم ليس فيه تقييد **قوله** والامر فيه للندب يعني ان قوله تعالى فكتبوههم امر استحباب عند الفقهاء رحمة الله تعالى واليه ذهب الامام مالك وابو حنيفة والامام الشافعي رحمة الله تعالى عليهم واحتجوا عليه بقوله صلى الله عليه وسلم لا يخل مال امرئ مسلم الا بطيب من نفسه وروى الا عن طيب نفس منه وقال بعضهم امر استحباب فيجب على الرجل ان يكتب مملوكه اذا سألته ذلك بقيته او اكثر اذا علم فيه خيرا وان سألته بدون قيته لم يجب عليه ذلك واحتجوا عليه بظاهر الآية وسبب نزوله فانها زالت في كلام عبد سأل مولاه ان يكتبه فأبى عليه فزالت الآية فكتبه على مائة دينار ووهب له منها عشرين دينارا **قوله** واحتجاج الحنفية رحمة الله تعالى عليهم اي لا يجوز الكتابة الحالية عند الامام الشافعي رحمة الله تعالى عليه ويجوز عند أبي حنيفة رحمة الله تعالى عليه ووجه قول الامام الشافعي رحمة الله تعالى عليه ان العبد ليس له ملك يؤتيه في الحال واذا عقدت حالة توجهت المطالبة عليه في الحال فان هجر عن الاداء ردت الى الرق فلا يحصل مقصود العقد كما لو اسلم في شيء لا يوجد في الحال لا يصح بخلاف ما لو اسلم الى معسر فانه يجوز له ان يتصور ان يكون له ملك في الباطن فلا يصدق الهجر عن الاداء ووجه قول أبي حنيفة رحمة الله تعالى عليه ان قوله تعالى فكتبوههم مطلق يتناول الكتابة الحالية والمؤجلة وايضا فانهم أجمعوا على جواز العتق معلقا على مال حال فالكاتبته مثله لانه يدل عن العتق في الحالين الا ان في احدهما العتق معلق على شرط الاداء وفي الآخر محل فوجب ان لا يختلف حكمهما **قوله** امانته وقدرته على اداء المال قال الامام الشافعي رحمة الله عليه اراد بالخير الامانة والقوة على الكسب لان القصور من الكتابة فلما يحصل الا بهما فانه ينبغي ان يكون المكاتب كسوبا يحصل المال ويكون امينا يصرفه في نجومه ولا يضيعه فاذا فقد الشرطان او احدهما لا يستحب ان يكتبه روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ان علمت لهم حرفة والا فلا تدعوهم كلا على الناس وحل الخير على المال ضعيف اما من جهة اللفظ فانه لو اريد ذلك لقليل ان علمت لهم خيرا لانه انما يقال لفلان مال ولا يقال فيه مال واما من جهة المعنى فلان العبد لا مال له فان كل ما في يده حين يكتب فهو لسيده اكتسبه العبد في حال ما كانت يد السيد غير مقبوضة عن كسبه فلا يجوز للسيد ان يعرض بعض ماله لبعض واما ما اكتسب العبد بعد عقد الكتابة فانه مال مختص به بدأ **قوله** وهو شرط الامر اي علم المولى فيهم خيرا شرط لاستحباب العقد المستفاد من قوله تعالى فكتبوههم فاللزام من انتفاء انتفاء الاستحباب لا انتفاء الجواز **قوله** وفي معناه حطشي من مال الكتابة يعني انه تعالى امر المولى ان يذوا للمالك شيئا من اموالهم المملوكة لهم الا ان الامام الشافعي رحمة الله تعالى عليه ذهب الى ان معنى الآية حطوا شيئا عنهم من بدل الكتابة ما احببتهم ربعا فدونه جعل حط ذلك ما دونه في معنى بدل شيء من ماله ولا يخلو عن بعد لان البناء هو الاعطاء والتملك المطلق فلا يقع على الحط لان بدل الكتابة ليس في حكم المال المطلق الذي آتاه الله تعالى المولى وبذل الكتابة ليس بدین صحيح لانه دين له على عبده والمولى لا يثبت له دين صحيح على عبده حتى يكون حطه عنه اعطاء وتملكه فالظاهر ان يقال انه امر للمولى بان

(والذين يتغنون الكتاب) المكتابة وهو ان يقول الرجل لمملوكه كاتبتك على كذا من الكتاب لان السيد كتب على نفسه عتقه اذا أدى المال اولاه مما يكتب لتأجيله او من الكتب بمعنى الجمع لان العوض فيه يكون منجمعا بنجوم يضم بعضها الى بعض (مما ملكت ايمانكم) عبدا كان او امة والموصول يصلته مبتدأ خبره (فكتبوههم) او مفعول لمضمر هذا تفسيره والفاء تضمن معنى الشرط والامر فيه للندب عند اكثر العلماء لان الكتابة معاوضة تضمن الارفاق فلا يجب كغيرها واحتجاج الحنفية باطلاقه على جواز الكتابة الحالية ضعيف لان المطلق لا يعم مع ان الهجر عن الاداء في الحال يمنع صحتها كما في السلم فيما لا يوجد عند المحل (ان علمت فيهم خيرا) امانته وقدرته على اداء المال بالاحتراف وقد روى مثله مرفوعا وقيل صلاحا في الدين وقيل مالا وضعفه ظاهر لفظا ومعنى وهو شرط الامر فلا يلزم من عدمه عدم الجواز (وأتوهم من مال الله الذي آتاكم) امر للمولى كما قبله بان يذلو لهم شيئا من اموالهم وفي معناه حطشي من مال الكتابة وهو وجوب عند اكثر ويكفي اقل ما يتناول وعن علي رضي الله عنه يحط الربع وعن ابن عباس رضي الله عنهما الثلث وقيل ندب لهم الى الاتفاق عليهم بعد ان يؤدوا ويعتقوا وقيل امر لعامة المسلمين بامانة المكاتبين واعطائهم سهمهم من الزكاة ويحل للمولى وان كان غنيا لانه لا يأخذ صدقة كالدائن والمشتري ويدل عليه قوله عليه السلام في حديث بريرة هو لها صدقة ولنا هدية

يدفعوا اليهم شيئا مما اخذوه منهم او هو امر لعامة المسلمين بان يعطوهم منهم الذي جعله الله تعالى لهم من الصدقات في قوله تعالى وفي الرقاب نقل الامام عن الامام الشافعي رحمه الله تعالى انه قال يجب على المولى ايتاء المكاتب وهو ان يحط عنه جزا من مال الكتابة او يدفع اليه جزا مما اخذ منه وقال الامام مالك وابو حنيفة واصحابه رحمهم الله تعالى انه مندوب اليه وليس بواجب **قوله شرط للاكرام** يعني ان ارادة التحصن شرط للاكرام لان الاكرام لا يتصور الا عند ارادة التحصن فانهم لو لم يردن التحصن لكان زناهن بالطبع لا بالاكرام وان جعلت الارادة المذكورة شرط للنهي يتوهم انه اذا انتفت الارادة ارتفع النهي وارتقاعه يستلزم جواز الاكرام وليس كذلك لان ارتقاع النهي انما يستلزم جواز الاكرام ان لو كان الاكرام متصورا حال انتفاء الارادة ولاشك انه لا يتصور اكرام الطائفة على الزنى فثبت ان عدم الارادة لا يستلزم جواز الاكرام والحاصل ان اكرامهن على الزنى حرام حال ارادتهن التحصن وممنوع حال ارادتهن الفجور وقوله تعالى ان اردن تحصن ليس المقصود منه تقييد النهي بل المقصود منه تعبير المحاطين وتوضيهم بان الاماء اذا رغبن في التحصن فانهن احق بذلك مع ما فيه من الاشارة الى تشبيح حالهن ايضا بكونهن راغبات في الزنى مائلات الى البغاء حيث اتى بكلمة ان دون اذا **قوله** ولذلك حرم على المكره القتل وفي الهداية وان اكره قتل على قتل غيره لم يسعه ان يقدم عليه ويصبر حتى يقتل فان قتله كان آمنا لان قتل المسلم لا يستباح لضرورة ما فكذا لهذه الضرورة والقصاص على المكره عند ابى حنيفة ومحمد وقال الامام الشافعي رحمه الله تعالى يجب عليهما اي المكره والمكره وقال زفر يجب على المكره ثم ان الاكرام انما يحصل متى حصل التصوف بما يقتضي تلف النفس فاما باليسير من التصوف فلا تصبر به مكره **قوله** واوضحت فيها الاحكام لما كان المبين حكايات هذه السورة ووصفت نفس آياتها بكونها مبيِّنات اشار الى ان اصل الاحكام مبين فيها فأتبع في الظرف بان حذف حرف الجر واجرى المجرور مجرى المفعول به وقوله تعالى ومثلا عطف على آيات اي وانزلنا مثلا من امثال الذين مضوا من قبلكم اي قصة عجيبة من جنس قصصهم فان قصة عائشة رضي الله تعالى عنها كقصة يوسف ومريم عليهما السلام في القرابة فان قصتهما ذكر فيها انه من برى مما اتهم به فيوسف عليه الصلاة والسلام انه من زليخا ومريم التيها اليهود مع برآتهما وقيل المراد بالآيات القرآنية قال الامام رحمة الله تعالى عليه انه تعالى لما ذكر في هذه السورة هذه الاحكام وختم الكلام في الاحكام بهذه الآية وصف القرآن بصفات ثلاث احداها قوله تعالى ولقد انزلنا اليكم آيات مبيِّنات اي مفصلات وثانيتها قوله تعالى ومثلا من الذين خلوا من قبلكم وروى عن الضحاك انه قال يريد بالمثل ما ذكر في التوراة والانجيل من اقامة الحدود فانزل في القرآن مثله وروى عن مقاتل رضي الله تعالى عنه انه قال قوله تعالى ومثلا اي شيها من حالهم بحالكم في تكذيب الرسل عليهم الصلاة والسلام يعني بينا لكم ما حالنا بهم من العقاب لقرءهم على الله تعالى فجعلنا ذلك مثلا لكم لتعلموا انكم اذا شاركنوهم في المعصية كنتم مثلهم في استحقاق العقاب وثالثتها قوله تعالى وموعظة للمتقين والمراد به الوعيد والتحذير من فعل المعاصي ثم انه تعالى لما وصف نفسه بانه انزل آيات مبيِّنات واقام دلائل واضحات وقصة عجيبة من جنس قصص من قبلنا متضمنة لموعظة ينتفع بها المتقون عقبه بقوله تعالى الله نور السموات والارض مثل نوره كشكاة اي مظهرهما من العدم الى الوجود فان معنى النور في اللغة هو الذي يبين الاشياء ويظهرها للابصار واعلم ان النور على اربعة اوجه اولها نور يظهر الاشياء للابصار وهو لا يراها كنور الشمس وامثالها فانه يظهر الاشياء الخفية ولا يراها وثانيها نور البصر وهو لا يظهر الاشياء للابصار ولكنه يراها وهذا النور اشرف من الاول وثالثها نور العقل وهو يظهر الاشياء المعقولة الخفية في ظلمة الجهل للبصار وهو يدركها ويراه ورابعها نور الحق تعالى وهو يظهر الاشياء المعدومة الخفية في العدم للابصار من الملك والملكوت وهو يراها في الوجود كما كان يراها في العدم بانها موجودة في علم الله تعالى وان كانت معدومة في ذواتها فبا تغير علم الله تعالى ورؤيته باظهارها في الوجود بل كان التغيير راجعا الى ذوات الاشياء وصفاتها عند اليجاد والتكوين فقوله تعالى الله نور السموات والارض معناه والله تبارك وتعالى اعلم انه مظهرهما وموجدتهما من العدم بكمال القدرة الازلية كما حققه المصنف رحمه الله تعالى عليه بقوله فان النور ظاهر بذاته مظهر لغيره الخ وذكر وجوها اخر في تأويل الآية الشريفة وعلى كل تأويل تكون هذه الآية الشريفة كالتعليل لما قبلها **قوله** وهو بهذا المعنى لا يصح اطلاقه على الله تعالى ضرورة ان حدوث الاجسام بامرها يستلزم حدوث الكيفيات

(ولا تتركها وقتيا تكلم) امامكم (على البغاء) على الزنى كانت لعبد الله بن ابي سب جوار يكرههن على الزنى وضرب عليهن الضرائب فشكا بعضهن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت (ان اردن تحصننا) تعفنا شرط للاكرام فانه لا يوجد دونه وان جعل شرطاً للنهي لم يلزم من عدمه جواز الاكرام لجواز ان يكون ارتقاع النهي بامتناع النهي عنه واشار ان على اذا لان ارادة التحصن من الاماء كالشاذ النادر (لتبتغوا عرض الحياة الدنيا ومن يكرههن فان الله من بعد اكرامهن غفور رحيم) اي لهن اوله ان تاب والاول اوفى للظاهر ولما في مصحف ابن مسعود بعد اكرامهن لهن غفور رحيم ولا يرد عليه ان المكره غير آتمة فلا حاجة الى المغفرة لان الاكرام لا تاتي بالمواخضة بالذات ولذلك حرم على المكره القتل واوجب عليه القصاص (ولقد انزلنا اليكم آيات مبيِّنات) يعني الآيات التي بينت في هذه السورة واوضحت فيها الاحكام والحدود وفرأ ابن عامر وحجة والكسائي وحفص في هذا وفي الطلاق بالكسر لانها واضحات يصدقها الكتب المتقدمة والعقول المستقيمة من بين معنى تبين اولانها بينت الاحكام والحدود (ومثلا من الذين خلوا من قبلكم) اي ومثلا من امثال من قبلكم اي وقصة عجيبة مثل قصصهم وهي قصة عائشة فانها كقصة يوسف ومريم (وموعظة للمتقين) يعني ما وعظ به في تلك الآيات وتخصيص المتقين لانهم المتقنون بها وقيل المراد بالآيات القرآن وبالصفات المذكورة صفاته (الله نور السموات والارض) النور في الاصل كيفية تدركها الباصرة او لا وبواسطتها سائر المبصرات كالكيفية الفائضة من النيران على الاجرام الكيفية المحاذية لهما وهو بهذا المعنى لا يصح اطلاقه على الله تعالى لا بتقدير مضاف كقولنا زيد كرم بمعنى ذو كرم او على تعوز اما بمعنى منور السموات والارض

والأعراض القائمة بها فكيف يصح إطلاق الكيفية عليه تعالى والقول بكونه تعالى حالا في الأجسام مما يحكم به داهية العقل باستحالته فإن القائم بالغير محتاج إليه والحجاج إلى الغير كيف يكون لها ولما ثبت في التمرع إطلاق اسم النور عليه تعالى وأنه من جملة اسمائه الشريفة الحسنى خاض التحارير من فضلاء العلماء في توجيه إطلاقه عليه تعالى وجاء كل واحد منهم بما في وسعه وطاقته وأشار المصنف رحمه الله عليه إلى ما ذكره من الوجوه فمحصل الجميع أنه تعالى ليس في ذاته نورا بل إنما يطلق عليه اسم النور إما بتقدير المضاف كقولك زيد كرم بمعنى ذو كرم أو على نحو ز و ذكر فيه وجوه آخر فاندفع به ما يقال من أن قوله تعالى الله نور السموات والأرض يقتضي ظاهرا أنه تعالى في ذاته نور وقوله مثل نوره يقتضي أن لا يكون هو في ذاته نورا بل يكون هو أمرا مغايرا له مضاعفا ليدو بينهما تناقض فقولته تعالى الله نور السموات والأرض بمعنى صاحب النور أو من قبيل التوصيف بالمصدر للمبالغة على معنى أنه منور لكل مستر بحيث كأنه عين نوره ومعنى تنويره أنه تعالى نور العالم بالأنوار الفائضة من الكواكب أو أنه تعالى نور العالم العلوي بالملائكة والعالم السفلي بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام بناء على تشبيه الملائكة والأنبياء عليهم الصلاة والسلام بالنور بمعنى الكيفية المدركة أولا في كونها بسبب الإدراك فإن الكيفية المذكورة إنما اقتصت بالفضيلة والشرف بسبب كون المراتب ظاهرة منجلية بسببها وبشاركتها في هذه الفضيلة أشياء أخرى منها البصر وهو العين الظاهرة المدركة للأضواء والألوان ومنها البصيرة وهي القوة العاقلة التي تدرك نفسها وغيرها من الكليات والجزئيات ولما كان كل واحد من القوة الحساسة والقوة العاقلة مشابهة للكيفية المذكورة في كونها سبب الإدراك صح إطلاق اسم النور عليه مجازا ومنها القرآن العظيم والملائكة والأنبياء عليهم الصلاة والسلام فإن القوة العاقلة قديمتها الزرع والحلل في العلوم النظرية فلا بد لها من هاد ومرشد ولا مرشد فوق كلام الله تعالى وفوق إرشاد الأنبياء فلايات القرآنية بالنسبة إلى عين القلب بمنزلة نور الشمس إلى الباصرة فلذلك سمى القرآن نوراً في قوله تعالى فآمنوا بالله ورسوله والنور الذي أنزلنا وقوله تعالى وأنزلنا إليكم نوراً مبيناً ونفوس الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أيضاً بمنزلة نور الشمس فكما أن الشمس في عالم الأجسام تغيد النور لغيرها ولا تستفيد من غيرها فكذا نفس النبي يغيد الأنوار العقلية لسائر النفوس البشرية ولا يستفيد النور العقلي من كل شيء من الأنفس البشرية فلذلك وصف الله تعالى نبينا محمداً صلى الله عليه وسلم بأنه سراج منير وقد ثبت أن الأنوار الحاصلة في أرواح الأنبياء عليهم الصلاة والسلام مقتبسة من الأنوار الحاصلة في أرواح الملائكة عليهم الصلاة والسلام قال الله تعالى ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده وقال تعالى نزل به الروح الأمين على قلبك وقال تعالى أن هو الاوحى يوحى وهو لا يكون الا بواسطة الملائكة فلما كان أرواح الملائكة كالعائدات لأنوار عقول الأنبياء كانت أرواحهم بمنزلة الأنوار أيضاً وأقوى من عقول الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فهذا هو وجه قول المصنف رحمه الله تعالى عليه أنه تعالى منور السموات والأرض بالملائكة والأنبياء عليهم الصلاة والسلام **قوله** أو مدبرهما **﴿﴾** بأن شبه التدبير الحسن بالنور في كون كل واحد منهما سبب الإهداء إلى الصالح فاطلق اسم النور على التدبير الحسن على سبيل الاستعارة التصريحية وأطلق النور بهذا المعنى عليه تعالى على طريق التوصيف بالمصدر للمبالغة **قوله** أو موجدتهما **﴿﴾** على أن يكون قوله الله نورهما من باب التشبيه البليغ أي كالنور بالنسبة إليهما من حيث كونه مظهراً لهما أي موجداً فإن أصل التنوير هو الظهور من ظلمة العدم وإنما يظهر تأثير قدرته تعالى **قوله** أو الذي به تدرك **﴿﴾** على أن يكون المراد منه أنه تعالى نور بالنسبة إلى نفس السموات والأرض وقوله أو يدرك أهلها على أن يكون تقدير الكلام الله نور أهل السموات وأهل الأرض وعلى التقديرين يكون الكلام من باب التشبيه البليغ أيضاً حيث شبه تعالى بالنور بمعنى الكيفية من حيث أنه تعالى سبب لأدراك السموات والأرض بالبصرة ولأدراك ما فيها من وجود الدلالات على وجود الصانع ذي الجلال والإكرام بالبصرة وذلك لأن هذه الإدراكات ليست مقتضى ذات البصرة وإنما لما فارقها بل هي مسندة إلى سبب خارج عن ذاتها يفيض تلك الإدراكات عليها وهو الله سبحانه وتعالى فهو الذي به تدرك أو به يدرك أهلها فتشابه النور بمعنى الكيفية فلذلك قبل على سبيل التشبيه البليغ الله نور **قوله** من حيث أنه يطلق على الباصرة الخ **﴿﴾** استشهاد على إطلاق النور على ما يكون سبب الإدراك كالْبَصِيرَةِ والباصرة وإن جاز أن يكون إطلاق النور على الباصرة لكونها متعلقة بالنور ومدركة أولاً وبالذات ثم أنه لما

وقد قرئ به فإنه تعالى نورهما بالكواكب وما يفيض منها من الأنوار أو بالملائكة والأنبياء أو مدبرهما من قولهم لرئيس القائقي في التدبير نور القوم لأنهم يهتدون به في الأمور أو موجدتهما فإن النور ظاهر بذاته مظهر لغيره وأصل الظهور هو الوجود كما أن أصل الخفاء هو العدم والله سبحانه وتعالى موجود بذاته موجود لما عدها أو الذي به تدرك أو يدرك أهلها من حيث أنه يطلق على الباصرة لكونها متعلقة بالبصرة في توقف الإدراك عليه ثم على البصرة لأنها أقوى إدراكاً قائماً تدرك نفسها وغيرها من الكليات والجزئيات الموجودات والمعدومات وتغوص في بواطنها وتصرف فيها بالتركيب والتحليل ثم إن هذه الإدراكات ليست لذاتها وإنما لما فارقتها فهي إذا من سبب يفيضها عليها وهو الله سبحانه وتعالى ابتداء أو توسط من الملائكة والأنبياء ولذلك سموا أنواراً

بين ان الباصرة تشارك النور في توقف الادراك على كل واحد منهما بين ان ادراك المرتب على البصرة اقوى الادراك المرتب على الباصرة فلما كان وجه الشبه بينهما وبين النور اقوى كان اطلاق لفظ النور عليهما اقرب واولى فان القوة الباصرة لا تدرك نفسها ولا تدرك ادراكها ولا تدرك آلتها ايضا اما ان لا تدرك نفسها ولا ادراكها فلا تفهمها ليسا من الامور المبصرة بالعين واما ان لا تدرك آلتها التي هي العين فظاهر والبصرة تدرك نفسها وتذكر ادراكها وتذكر آلتها وهي القلب والدماع وايضا القوة العاقلة تدرك الكليات والجزئيات الموجودة والمعدومة والقوة الباصرة لا تدرك الا الجزئيات الموجودة وايضا القوة العاقلة تدرك ظواهر الاشياء وبواطنها بخلاف القوة الحسية فانها لا تدرك من الانسان مثلا الا السطح الظاهر من جمعه والالوان القائمة بذلك السطح بالاتفاق وليس الانسان عبارة عن مجرد السطح والون فالقوة الباصرة وان كانت بالنسبة الى الظاهر نورا الا انها بالنسبة الى البواطن ظلمة فكانت القوة العاقلة اشرف من الباصرة من هذا الوجه وايضا القوة العاقلة تتصرف في بواطن مدركاتها بالتركيب والتحليل فانها تضم الجنس الى الفصل فتستحدث منهما طبيعة نوعية مركبة منهما وتحلل تلك الطبيعة الواحدة المقومة الى مقوماتها والى عوارضها اللازمة والفارقة ثم تحلل مقوماتها الى الجنس والجنس الى الفصل والفصل الى فصل الفصل وخصائص الجنس الى غير ذلك والقوة الباصرة عاجزة عن النفوذ في بواطن الماهية واعماقها **قوله** ويقرب منه اي من قوله الله نور السموات والارض قول ابن عباس معناه الخ فانه الذي به تدرك السموات لانه لما كان معنى قوله تعالى الله نور السموات والارض انه تعالى به تدرك اهلها على معنى انه تعالى يجعل للكافرين من المعارف والعلوم ما يهتدون به ويتخلصون به من ظلمات الكفر والضلالات وورطات الزيف والجهالات بوحى ينزله وينبئ ببلغه وهو قريب من قول جبرالامة رضى الله تعالى عنه معنى كونه تعالى نور السموات والارض انه هادى من فيهما فهم بنوره مهتدون قال المصنف ويقرب منه الخ فعلى هذا شبهت الهداية بالنور في كونها سببا للوصول الى المطلوب فالنور اسم النور عليها على سبيل الاستعارة ثم اطلق النور بمعنى الهداية عليه تعالى على طريق رجل عدل **قوله** واصافته اليهما مع ان كونه تعالى نور ابى معنى كان ليس بالاضافة اليهما فقط فانه تعالى صاحب لنور جميع المستنيرات ونور هادى مبرأ مرها وموجدها **قوله** لم يكن على ظاهره وهو انه تعالى في ذاته نور بل هو مؤول باحد التاويلات المذكورة **قوله** كصفة مشكاة

اشارة الى ان نعمة مضافا محذوف واي كمثل مشكاة وهو خبر لقوله مثل نوره وهذا الجملة تفسير لما قبلها فلا محل لها وقوله فيها مصباح صفة لمشكاة **قوله** درى قرأ ابو عمرو والكسائى درى بكسر الدال وياء بعدها همزة وقرأ حجة وابوبكر عن عاصم رحهما الله تعالى بضم الدال وياء بعدها همزة والياقون بضم الدال وتشديد اليا من غير همزة والمعنى انه يشبه الدر لصفائه ولعانه ويحتمل ان لا يكون منسوباً بل تكون اليا الاخيرة مقلوبة من الهمزة الاصلية ويكون اصله درى على وزن فعيل كترقى وهو حب العصفور هو القرطم **قوله** وقد قرئ به مقلوبا اي وقد قرئ بكسر الدال وقلب الهمزة ياء **قوله** تعالى توقد على وزن تفعّل فعلا ماضيا مسندا الى ضمير فانه على المصباح ولا يعود على الكوكب لفساد المعنى وهى قرأة ابن كثير وابى عمرو والتقوب التوقد والاشتعال ومن في قوله من شجرة لا بداء الغاية ونعمة مضاف محذوف اي من زيت شجرة والذباله بضم الذال الفتيبة وقوله زيتونة بدل من شجرة **قوله** وقرأ نافع وابن عامر وحفص بالياء اي يوقد بضم الياء من تحت وفتح القاف على بناء المفعول من اوقد والضمير المستتر فيه يعود على المصباح وقرأ باقى السبعة كذلك الا انه بالناء من فوق والضمير المستتر فيه القائم مقام الفاعل يعود على الزجاجه بحذف المضاف اي يوقد مصباح الزجاجه وقرئ توقد بفتح التاء من فوق وضم الدال مضارع توقد اصله توقد بناء من تحذفت احدهما والضمير ايضا للزجاجه **قوله** وقرئ يوقد اي بالياء من تحت وضم الدال مضارع توقد اصله يوقد بياء من تحت وتاء من فوق تحذفت التاء من فوق وهذا الحذف شاذ قريب اذ لم يتوال مثلاً ولم يبق في اللفظ ما يدل على المحذوف بخلاف نحو تنزل وتلقى فان فيه تامين والباقي منهما يدل على ما حذف **قوله** تعالى لاشرقية صفة لشجرة دخلت عليها لالتفيد النقي وقرئ لاشرقية بالرفع على اضممار مبتدأ اي لاشرقية هى والجملة ايضا في محل الجزاء على انها صفة لشجرة وكذا قوله يكاد زيتها بضي وجواب قوله ولولم تمسه نار محذوف اي لاضاء حذف لدلالة ما قبله عليه والجملة حاله جيب بها لاستقصاء الاحوال حتى في هذه الحالة **قوله** في مقيأة المقيأة والقبة المكان انذى لا تطلع

ويقرب منه قول ابن عباس معناه هادى من فيهما فهم بنوره يهتدون واصافته اليهما للدلالة على سعة اشراقه او لاشتمالهما على الانوار الحسية والعقلية وقصور الادراكات البشرية عليهما وعلى المتعلق بهما والمدلول لهما (مثل نوره) صفة نوره الحميمة الشأن واصافته الى ضميره سبحانه وتعالى دليل على ان اطلاقه عليه لم يكن على ظاهره (كمشكاة) كصفة مشكاة وهى الكوة عبر النافذة (فيها مصباح) سراج خضع ثاقب وقيل المشكاة الابوبية في وسط القنديل والمصباح القليلة المشتعلة (المصباح في زجاجة) في قنديل من الزجاج (الزجاجة كانه كوكب درى) مضى مثلاً كانه كوكب درى في صفائه وزهرته منسوب الى الدر او فعيل كترقى من الدر فانه يدفع الظلام بضوئه او بعض ضوئه بعضاً من لعانه الا انه قلبت همزته ياء ويدل عليه قرأة حجة قواى بكر على الاصل وقرأه ابى عمرو والكسائى درى بكسر دال وقرئ به مقلوبا (توقد من شجرة مباركة زيتونة) اي ابتداء تقوب المصباح من شجرة الزيتون المتكاثر نفعه بأن رويت ذبائله بزيتها وفي ايهام الشجرة ووصفها بالبركة ثم ابدال الزيتون منها تفخيم لسانها وقرأ نافع وابن عامر وحفص بالياء والبناء للمفعول من اوقد وحجة والكسائى وابوبكر بالناء كذلك على اسناده الى الزجاجه بحذف المضاف وقرأ ابن كثير وابو عمرو توقد بمعنى توقد وقرئ يوقد بحذف التاء لاجتماع زيادتين وهو غريب (لاشرقية ولاغربية) تقع الشمس عليها حين ادون حين بل بحيث تقع عليها طول النهار كالتى تكون على قلة او صحراء واسعة فان ممرتها تكون النضج وزيتها اصنى اولاً ثابتة في شرق المعمورة وغربها بل في وسطها وهو الشام فان زيتونه اجود الزيتون اولاً في مضى تشرق الشمس عليها دائماً قهرقها او في مقيأة تغيب عنها دائماً فتتركها يثاوي الحديث لاخير في شجرة ولا في نبات في مقيأة ولاخير فيهما في مضى

الشمس عليه هذا قول أبي عمرو وقال غيره مضاءة ومقبوة بغير همزة تقيض المضادة يقال ضحيت للشمس بكسر الحاء
ضمها بالمد اذ ابرزت لها وضحت بالقبح والمستقبل اضحى في الفحين جميعا قال تعالى انك لا تعلم فيها ولا تضحى
قوله نور على نور اي فكان زيتها نورا على نور بمعنى نور المصباح على نور الزجاجة او نور النار ونور
المصباح او نور الزجاجة وقوله نور على نور خبر مبتدأ محذوف اي النور الذي شبه به نور الله تعالى هو نور على نور
واعلم ان الامور التي اعتبرها الله تعالى في هذه الامثال بما يوجب كمال الضوء قالوا ان المصباح اذا لم يكن في المشكاة
تفرقت اشعته واذا وضع في المشكاة اجتمعت اشعته فكان اشدة انارة والذي يحقق ذلك ان المصباح اذا كان في المشكاة
او كان في بيت صغير فانه يظهر من ضوئه اكثر مما اذا كان في البيت الكبير وثانيها ان المصباح اذا كان في زجاجة
صافية والاشعة المنفصلة عن المصباح تعكس من بعض جوانب الزجاجة الى بعض كان اكل في الضوء والنور
من غيره لما في الزجاجة من الصفاء والشفافة والذي يحقق ذلك ان شعاع الشمس اذا وقع على الزجاجة الصافية قوي
حتى انه يظهر فيما يقابله مثل ذلك الضوء فاذا انعكست تلك الاشعة من كل واحد من جوانب الزجاجة الى الجانب
الاخر كثرت الانوار والاصواء وبلغت النهاية الممكنة وثالثها ان ضوء المصباح يختلف بحسب اختلاف ما يتقدمه
فاذا كان ذلك الدهن صافيا خالصا كان حاله بخلاف حاله اذا كان كدرا او رابعا ان هذا الزيت يختلف بحسب
اختلاف شجرته فاذا كانت لاشرقية ولا غربية بمعنى انها بارزة للشمس في كل حالة كان ثمرها اشدة نضجها فيكون
زيت اكثر صفاء فاذا اجتمعت هذه الاربعة وتعاونت صار ذلك الضوء خالصا كاملا فيصالح ان يجعل مثلا لنور
الله تعالى **قوله الاول انه تمثيل للهدى** اعلم انه لا بد في التشبيه من امرين المشبه والمشبه به واختلف
اهل التفسير في ان المشبه ههنا اي تبي هو وذكروا وجوها احدها وهو قول جمهور المتكلمين ان المراد به الهدى
الذي هو الايات المبينات والمعنى ان هداية الله تعالى قد بلغت في الظهور والجلال الى اقصى الغايات وصارت بذلك
بمثلة مشكاة يكون فيها زجاجة صافية وفي الزجاجة مصباح يوقد زيت بلغ النهاية في الصفاء او ان هداية الله تعالى
من حيث انها في غاية الظهور والجلال وانها محفوفة بظلمات او هام الناس بمثلة المصباح الموصوف بأنه مع كونه
في غاية الجلاء محضوف بظلمة المشكاة فان قيل لم شبه بذلك وقد قالوا ان ضوء الشمس ابلغ من ذلك بكثير اجيب
بانه سبحانه وتعالى اراد ان يصف الضوء الكامل الذي يلوح وسط الظلمة لان الغالب على او هام الخلق وخيالاتهم
انما هو الشبهات التي هي كالظلمات وهداية الله تعالى فيما بينها كالضوء الكامل الذي يظهر فيما بين الظلمات وهذا
المقصود لا يحصل من تشبيهه بضوء الشمس لان ضواها اذا ظهر امتلا العالم من النور الخالص واذا غاب امتلا العالم
من الظلمة الخالصة فلا جرم كان ذلك المثل ههنا ابقى واوفق **قوله** وانما ولي الكاف المشكاة بمثلة
دخولها على المصباح ولهذا قال بعض المفسرين ان هذه الآية من المقلوب والتقدير مثل نوره كصباح في مشكاة
لان المشبه به نور تعالى هو الذي يكون معدنا للنور ومنبعه له وذلك هو المصباح لا المشكاة **قوله** او تمثيل
لما نور الله تعالى به قلب المؤمن وهو نور الايمان والعلوم المتعلقة بمعاني آيات كتاب الله تعالى ومعرفة المبدأ
والمعاد والشرائع وهذا النور وان كان محله قلب المؤمن الا انه نور الله تعالى من حيث انه تعالى هو الذي نور قلبه
والمقصود من التمثيل بيان ان ايمان المؤمن وما في قلبه من العلوم والعارف قد بلغ في الصفاء عن الشبهات والامتناع
عن ظلمات الضلالات مبلغ نور المشكاة المنعوتة **قوله** او تمثيل لما منع الله تعالى به عباده من القوى الدراك
الخمس المرتبة ذكر الامام الغزالي تفصيلا الله به آمين ان القوى الدراك انوار من حيث انه يظهر بها اصناف
الوجودات وان مراتب القوى المدركة الانسانية خمس احداها القوة الحساسة وهي التي تلتقي بمادركه الحواس
الخمس ونسعى الحس المشترك وتاينها القوة الخيالية التي تحفظ صور تلك المحسوسات لتعرضها على القوة العقلية
التي هي فوقها عند الحاجة اليه وتاينها القوة العقلية المدركة للحقائق الكلية ورابعها القوة المفكرة وهي التي تأخذ
المعارف فتؤلفها تأليفا فتستخرج من تأليفها اباها علما بالجهول وخامسها القوة القدسية التي يختص بها الانبياء
وبعض الاولياء ويجهلي فيها لواضع الغيب وامرار الملك والملكوت واليه الاشارة بقوله تعالى وكذلك اوحينا
اليك روحا من امرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا وهذه
المراتب الخمس يمكن تشبيهها بالامور التي ذكرها الله تعالى وهي المشكاة والزجاجة والمصباح والشجرة والزيت
فشبه الله تعالى القوة الحساسة بالمشكاة من حيث ان محلها اي مأخذ ما ارسم فيها كاللكوي فان الحس

(يكاد زيتها يضيئ ولو لم تمسسه نار)
اي يكاد يضيئ بنفسه من غير نار لتلاؤمه
وفرط ويصده (نور على نور) نور متضاعف
فان نور المصباح زاد في انارته صفاء الزيت
وزهرة القنديل وضبط المشكاة لا شدة
وقد ذكر في معنى التمثيل وجوه الاول انه
تمثيل للهدى الذي دل عليه الايات المبينات
في جلاء مدلولها وظهور ما تضمنته من الهدى
بالمشكاة المنعوتة او تشبيه للهدى من حيث
انه محضوف بظلمات او هام الناس وخيالاتهم
بالمصباح وانما ولي الكاف المشكاة لاشتمالها
عليه وتشبيهه به اوفق من تشبيهه بالشمس
او تمثيل لما نور الله به قلب المؤمن من المعارف
والعلوم بنور المشكاة المنعوتة فيها من
مصباحها ويؤيده قرآننا في مثل نور المؤمن
او تمثيل لما منع الله به عباده من القوى
الدراك الخمس المرتبة التي يوقد بها المعاش
والمعاد وهي الحساسة التي تدرك المحسوسات
بالحواس الخمس والخيالية التي تحفظ صور
تلك المحسوسات لتعرضها على القوة
العقلية متى شاءت والعاقلة التي تدرك
الحقائق الكلية والمفكرة وهي التي تؤلف
المعقولات لتستخرج منها علم ما لم يعلم

المشرك انما يأخذ مدر كاته من عدة تعقب كالمبين والاذنين والمخبرين والتم وكل واحد من تلك الثقب تشبه قوة غير نافذة وهي المشكاة **قوله** ووجهها الى الظاهر - اي القوة الحساسة وجهها الى الظاهر لا تدرك ما وراء نفسها وانما تدرك ما قدماها كالقوة لا تنظر الى ما وراءها لكونها غير نافذة وايضا اضافتها ليست بنفس ذاتها بل بما ارتسم فيها من الصور الدركة كالمشكاة التي لا تضيئ بالذات بل بواسطة ما وضع فيها من المصباح وشبه القوة الخيالية بالزجاجة من حيث انها تقبل صور المدركات من جوانب البدن كما تقبل الزجاجة الانوار الحسية من الجوانب ومن حيث انها تضبط الانوار العقلية وتحفظها كما تحفظ الزجاجة الانوار الحسية عن الانحلال والزوال ومن حيث انها تستنير بما تشتمل عليه من العقولات كما تستنير الزجاجة بما فيها من المصباح وشبه القوة العقلية بالمصباح لاضائها بالادراك والمعارف كما يضيئ المصباح بالانوار الحسية وشبه القوة الفكرية بالشجرة المباركة من حيث انها تؤدى الى نتائج كثيرة وهي بمنزلة الثمرة فان الفكرة تخرج نتائج هي ثمراتها ثم تعود فتجعل تلك الثمرات مدونة ثم تعود لامثالها حتى تؤدى الى ثمرات لانهاية لها فبالحرى ان يكون مثلها في هذا العالم هي الشجرة المباركة الكثيرة النفع والزيوت الثمرة عطف على قوله كالشجرة المباركة الاولى توضيح لكون الفكرة كالشجرة المباركة والثاني توضيح لكونها كزيتونة فان ثمرة الزيتون لها فضيلة على سائر الاشجار من حيث ان لب ثمرةا هو الزيت الذي له منافع كثيرة ومن جلائها انه مادة المصابيح والانوار الحسية وله من بين سائر الادهان زيادة الاشتراق مع قلة الدخان فلذلك اعاد ابدال قوله زيتونة من قوله شجرة مباركة تعظيم شأن الشجرة **قوله** التي لا تكون شرقية ولا غربية - صفة لقوله والفكرة ولما اعتبر في جانب المشبه بها كونها لاشرقية ولا غربية تعرض لكونها معتبرة في جانب المشبه ايضا لكون الشابهة من هذا الوجه فان القوة المفكرة لما كانت مجردة عن الواحق الجسمية لم تكن شرقية ولا غربية فلذلك شبهت بشجرة لاشرقية ولا غربية **قوله** اولوقوعها بين الصور والمعاني - صفة لكون الفكرة لاشرقية ولا غربية ولما لم يكن انتفاعها بمحتصا بجانب الصور ولا بجانب المعاني شبهت بشجرة لاشرقية ولا غربية فالوجودات الخارجية لما كانت محقة بالامالة وكانت المعاني بحسب الاغلب منزعجة منها باقاضة القاعل المختار اياها على النفس الناطقة على حسب مناسبات مختلفة واستعدادات شتى كان جانب الصور اشبه بكونه شرقيا وجانب المعنى بكونه غربيا وشبهت القوة القدسية بالزيت الذي يكاد يضيئ من غير ان تمسه نار فان القوة القدسية لكمال صفاتها وشدة استعدادها لاحتياج الى تعليم وتبني في الاستنارة بالعلوم والمعارف ولما كانت هذه القوى مرتبة حيث كان الحس كالقدمة للخيال والخيال كالقدمة للعقل ناسب ان تجعل المشكاة كالظرف للزجاجة التي هي كالظرف للمصباح **قوله** او تمثيل للقوة العقلية في مراتبها - كما ذهب اليه ابو علي ابن سينا فان النفس الناطقة بحسب استكمالها بالمطالب النظرية اياها مراتب مختلفة الاولى مرتبة الاستعداد بحصول الكمال والثانية مرتبة حصول نفس الكمال ثم ان الاستعداد على ثلاث مراتب اضعفها الاستعداد الحض والنفس في هذه المرتبة تسمى عقلا هيو لانيا والاستعداد المتوسط يحصل عند حصول العقولات الاولى وتمكن النفس من ترتيبها والانتقال منها الى المطالب النظرية والنفس في هذه المرتبة تسمى عقلا بالملكة والاستعداد القوي هو استعداد استحضار المطالب بعد حصولها والذهول عنها من غير تبشيم كسب جديد وتسمى النفس في هذه المرتبة بالعقل بالفعل وتسمى في مرتبة الكمال وهي مرتبة حصول المطالب ومشاهدتها بالعقل المستفاد وقد تطلق هذه الاسامي على نفس هذه المراتب ايضا ثم حصول المطالب من المبادئ الاول ان كان ترتيبها والانتقال من بعضها الى بعض بطريق الحركة في الكيف يسمى تحصيلها بهذه الطريق فكرا وان لم يكن بطريق الترتيب والانتقال من بعضها الى بعض يسمى حدسا وهذه المراتب يصح اطلاق اسم النور عليها لكونها وسائل الى ظهور المدركات والقوة العقلية في مرتبة العقل الهولاني تشبه بالمشكاة الخالية في بدء الامر عن الانوار الحسية المستعدة للاستنارة بها وفي مرتبة العقل بالملكة تشبه بالزجاجة المتلثة في نفسها الشبيهة بالكوكب الدررى العاقلة للانوار الفاضة عليها من النير الخارجى وقد مر ان القوة العقلية في مرتبة تمكنها من تحصيل النظريات قد يكون تمكنها منه بطريق الحركة الفكرية وقد يكون بطريق الحدس وشبه تمكنها من تحصيل النظر منه بالطريق الاول بتمكن الزجاجة من التوقد من شجرة الزيتون فان توقد الزجاجة من تلك الشجرة يحتاج الى تكلف واعمال مثل ان يعصر زيتونها ويستخرج زيتها وتروى

جعلناه نورا يهدى به من نشاء من عبادنا بالاشياء الخمسة المذكورة في الآية وهي المشكاة والزجاجة والمصباح والشجرة والزيت فان الحساسة كالمشكاة لان محلها كالكوى ووجهها الى الظاهر لا تدرك ما وراءها واضائها بالعقولات لا بالذات والخيالية كالزجاجة في قبول صور المدركات من الجوانب وضبطها للانوار العقلية وانارتها بما تشتمل عليه من العقولات والعاقلة كالصباح لاضائها بالادراكات الكلية والمعارف الالهية والفكرة كالشجرة المباركة لتأديتها الى ثمرات لانهاية لها والزيوت الثمرة للزيت الذي هو مادة المصابيح التي لا تكون شرقية ولا غربية لتجرتها عن الواحق الجسمية اولوقوعها بين الصور والمعاني متصرفة في القبيلين منتفعة من الجانبين والقوة القدسية كالزيت فانها لصفاتها وشدة ذكائها تكاد تضيئ بالمعارف من غير تفكر ولا تعليم او تمثيل للقوة العقلية في مراتبها بذلك فانها في بدء امرها خالية عن العلوم مستعدة لقبولها كالمشكاة ثم تنقش بالعلوم الضرورية بنوسط احساس الجزئيات بحيث يتمكن من تحصيل النظريات فتصير كالزجاجة متلثة في نفسها قابلة للانوار وذلك التمكن ان كان بشكر واجتهاد فكان الشجرة الزيتون وان كان بالحدس فكان الزيت وان كان بقوة اقدسية فكان الذي يكاد زينها يضيئ لانها تكاد تعلم ولولم ينصل بلك الوحي والالهام الذي مثله النار من حيث ان العقول تشتعل عنها ثم اذا حصلت لها العلوم بحيث يتمكن من استحضارها متى شاءت كان كالصباح فاذا استحضرها كان نورا على نور (يهدى الله لنوره) لهذا النور الثاقب (من يشاء) فان الاسباب دون مشيئة لاغية اذ بها تمامها (ويضرب الله الامثال للناس) ادناه للعقول من المحسوس توضيحها وبيانها (والله بكل شىء عليم) معقولا كان او محسوسا ظاهرا كان او خفيا وفيه وعد ووعد لمن تدبرها ولمن لم يكثر بها

الفتيلة برزتها فكذلك الاستحصال من المطالب بطريق الفكر فان النفس تحتاج فيه الى مزاولة الفكر والاعمال فكان قوله تعالى توقد من شجرة مباركة زيتونة الى تشبيه مرتبة التحكم من الاستحصال بطريق الفكر بتوقد الزجاجة من شجرة الزيتون وقوله تعالى يكاد زيتها اشارة الى تشبيه تمكنها بطريق الحدس بتوقد الزجاجة من الزيت ثم ان القوة النفسانية المتكينة من الاستحصال اذا بلغت وقوت في صفاتها عن الكدورات الطبيعية الى غاية المظافة يكون استفاضتها من عالم الغيب في غاية الكمال والقوة حتى تكاد تعلم وان لم تصل بملك الوحي والالهام فكان قوله تعالى يكاد زيتها بضمي* ولولم تحسه فار اشارة الى تشبيه تمكنها من تحصيل النظريات بقوة قدسية بالزجاجة التي لا تحتاج في توقدها الى ان تحس النار زيتها بل تشتعل بمجرد صفاء الزيت الحاصل فيها فظهر بما قررناه ان للقوة العقلية في مرتبة تمكنها من تحصيل النظريات ثلاثة اعتبارات تمكنها منه بطريق الفكر وبطريق الحدس وبالقوة القدسية وشبهت بالاعتبار الاول بالزجاجة المتوقدة من الشجر وبالاختبار الثاني بالزجاجة المتوقدة بالزيت الذي مسته النار وبالاختبار الثالث بالزجاجة التي لا تحتاج في توقدها الى ان يتصل زيتها بالنار ثم انها شبهت في مرتبة العقل بالفعل بالمصباح الذي اشتعلت فتيلته المشبعة بالزيت بمحاسة النار اياها فان المدركات النظرية في هذه المرتبة وان لم تكن بحيث تشاهدها النفس بالفعل الا انها حاصلة عندها مخزونة فيها بحيث لا تحتاج في استحضارها الى تجشم كسب جديد فصيح تشبيهها في هذه المرتبة بالمصباح المذكور وشبهت في مرتبة العقل المستفاد بالنور المتضاعف فان العاقلة اذا استحضرت العلوم الضرورية والنظرية بالفعل وصارت مشاهدة اياها حاصل لها نور على نور اعني نور مشاهدة النظريات على نور مشاهدة الضروريات ونور ملكة الانتقال عنها الى النظريات ونور حصولها بالفعل وحاصل الكلام انه تعالى مثل نوره الذي اعطاه الانسان المتكرم اعني النور المعنوي الذي هو مراتب النفس الانسانية من بداية الاستكمال الى نهايته وقواها الفائضة عليه وهي القوة الفكرية والحدسية والقدسية بما ذكره من المشكاة والزجاجة والشجرة والزيتونة والزيت الذي مسته النار والزيت الذي يكاد بضمي* من غير ان تحسه النار والمصباح ونور على نور فظهر بما ذكرناه وجه الترتيب المذكور في الآية **قوله متعلق بما قبله** اي صفة لمشكاة او متعلق بمحذوف او متعلق بقوله توقد* ولما ورد ان يقال ان المقصود من التمثيل تعظيم شأنه اي شأن نور الله تعالى من حيث الوضوح والجلال وتشبيهه بما هو في غاية الانارة والجلال فلا بد ان يكون لكل واحد من القبول المعبرة في التشبيه مدخل في ذلك ولا مدخل لكون المشكاة المنعونة في المساجد ولا لكون المصباح الكائن فيها توقد في المساجد في زيادة المصباح المذكور انارة وضاءة فأي فائدة في اعتبارها في جانب التشبيه* اشار الى دفعه بقوله فيكون تقييدا للتمثيل بما يكون تحبيرا ومبالغة فيه فان اصل التعبير قد حصل بباقي القبول المذكورة وباعتبار كونها في المساجد تحصيل المبالغة في التعبير وفي الصحاح تعبير الخط والشعر وغيرهما تحسينه وقوله او تمثيلا عطف على قوله تعبير او هو مبنى على ان يكون التشبيه نور المؤمن فانه لما اعتبر في جانب التشبيه كون المشكاة التي فيها المصباح واقعة في المساجد لم ان يعتبر في جانب التشبيه ايضا كون القلب المنور واقعا فيما يشبه المساجد وهو اما صلاته او بدنه فان كل واحد من الصلاة والبدن لما كان محلا لتوابع العبادات شابه المسجد كما قيل مثل ما نور الله تعالى به قلب المؤمن وهو في الصلاة وقلبه الموضوع في بدنه كمثل المشكاة المنعونة فيكون التشبيه مفردا شبه قلبه بالمشكاة وما فيه من النور بنور المصباح الموصوف وصلاته وبدنه بالمسجد **قوله ولا ينافي جمع البيوت ووحدة المشكاة** جواب عما يقال كيف يجوز ان يكون قوله في بيوت صفة مشكاة وهي واحدة والمشكاة الواحدة لا تكون في بيوت* وحاصل الجواب ان التذكير في قوله تعالى كمشكاة وفي قوله تعالى فيها مصباح وفي قوله تعالى في زجاجة وفي قوله تعالى كانه كوكب دري* للنوعية لا لفردية **قوله وفيه تكرر** جواب عما يقال لا وجه لكون قوله تعالى في بيوت متعلقا بالفعل المذكور بعده وهو يسبح لانه بصير المعنى حيث نفي في بيوت اذن الله تعالى يسبح له فيها فيكون قوله فيها تكريرا بلا فائدة فاجاب عنه بان التكرير لاجل التأكيد **قوله او محذوف مثل سجدوا في بيوت** وهذه الجملة مرتبة على قوله تعالى نور السموات والارض اي الله نور السموات فسجدوا في بيوت الا انه ترك القاء العلم كما يقال قد يدعونك والمراد قم فانه يدعونك **قوله والمراد بها المساجد** اي لا مطلق البيوت لان المراد بالاذن الامر وفي البيوت مالم يأمر الله تعالى بان يرفع سواه كان الرفع بمعنى البناء كما في قوله تعالى واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت او بمعنى التعظيم

(في بيوت) متعلق بما قبله اي كمشكاة في بعض بيوت او توقد في بعض بيوت فيكون تقييدا للتمثيل بما يكون تحبيرا ومبالغة فيه فان قناديل المساجد تكون اعظم او تمثيلا لصلاة المؤمنين او ابدانهم بالمساجد ولا ينافي جمع البيوت ووحدة المشكاة اذ المراد بها ماله هذا الوصف بلا اعتبار ووحدة ولا كثرة او بما بعده وهو يسبح وفيه تكرر مؤكدا لا يذكر لانه من صلاة ان فلا يعمل فيما قبله او محذوف مثل سجدوا في بيوت والمراد بها المساجد لان الصفة ثلاثتها وقيل المساجد الثلاثة والتكبير للتعظيم (اذن الله ان ترفع) بالبناء او التعظيم (ويذكر فيها اسمه) عام فيما يتضمن ذكره حتى المذاكرة في افعاله والمباحثة في احكامه (يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال) يزهونه اي يصلون له فيها بالغدوات والعشايا والغدو مصدر اطلق الوقت ولذلك حسن اقترانه بالآصال وهو جمع اصيل وقرى والآصال وهو الدخول في الاصيل

وقرأ ابن عامر وعاصم يسبح على اسناده الى احمد الظروف الصلاة ورفع رجال يابدين عليه ومضى بشاءه من الصلاة الى اوقات الغدوة (لأنهم تجارة) لا تشغلهم معاملة رابحة (ولا يبيع عن ذكر الله) مبالغة بالتعميم بعد التخصيص ان اريد به مطلق المعاوضة او بافراد ما هو
الاهم من قسمي التجارة فان ارجح يتحقق بالبيع ويتوقع بالشري وقيل المراد بالتجارة الشري فانه اصلها ومبدأها وقيل الجلب لانه الغالب فيها ومنه يقال تجر
في كذا اذا جلبه وفيه ايماء بانهم تجار (واقام الصلاة) عوض فيه الاضافة عن التاء المعوضة عن العين الساقطة بالاغلال كقوله

ورفع القدر وايضا فيها ما لم يأمر الله تعالى بان يذكر فيه اسمه فهذه الاوصاف انما تلحق بالمساجد اي مسجد
كان وتخصيصها بالمساجد الثلاثة المسجد الحرام الذي بناه ابراهيم واممعل عليه الصلاة والسلام ومسجد بيت
المقدس الذي بناه داود وسليمان عليهما الصلاة والسلام ومسجد المدينة الذي بناه رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو يتناول المسجد الذي فيه الروضة المنورة ومسجد قبا الذي اسس على التقوى تخصيص بلا دليل والغدوة
مصدر يقال غدا يغدو غدوا اذا دخل في وقت الغدوة وهو ما بين صلاة الغداة وطلوع الشمس والمصدر لا يقع فيه
الفعل فلا بد من تقدير الزمان معه ليقع الفعل فيه فقوله تعالى يسبحه فيها بالغدوة من قبل آتيك طلوع الشمس اي
وقت طلوعها من حيث انه عبر عن الوقت بالمصدر واما الاصل فانه اسم للوقت لانه جمع اصيل وهو الوقت بعد
العصر الى المغرب كشراف واشراف ويجمع الاصيل ايضا على اصل واصائل **قوله** وقرأ ابن عامر
وعاصم اي رواية ابي بكر فانه يقرأ على رواية حفص عنه يسبح بفتح الباء كباقي السبعة فيكون الفعل مسندا الى
احد الظروف الثلاثة اعني له فيها بالغدوة ويكون رجال مرفوعا بفعل مضمر يدل عليه يسبح الظاهر لانه لما قبل يسبح
له فيها فكانه قيل من يسبحه فقيل رجال اي يسبحه رجال كما في قوله ابيك يزيد ضارع لخصومة كانه قيل من
يكبه فقيل يكبه ضارع وقرئ تسبح بالتاء وكسر الباء لان رجال يعامل معاملة المؤنث في بعض الاحكام وهذا
منها وقرئ بالتاء وفتح الباء على اسناد الفعل الى الاوقات المذكورة بعده وكون الباء زائدة والاصل تسبح الغدوة
والاصال بمعنى تسبح الاوقات التي يعبر عنها بالغدوة والاصال جعل الاوقات مسجدة على طريق صام نهاره
والمراد يسبح رب هذه الاوقات فيها **قوله** وفيه ايماء بانهم تجار لانهم مع ذلك لا يشغلهم عن ذكر الله تعالى
شي من ضروب المعاملات وقيل ان الآية نزلت في الذين لا يشتغلون بالتجارة والبيع بل كانوا فرغوا انفسهم
لذكر الله تعالى وطاعته كاصحاب الصفة وأشار المصنف رحمة الله تعالى عليه الى ضعف هذا القول بقوله وفيه
ايماء اذا ذكره هذا القائل لا يتبادر اليه الاذهان قال الحسن رضي الله تعالى عنه اما والله انهم كانوا ليتجرون
ولكن اذا اجابت فرأى الله لم يلهم عنهما شي فقاموا بالصلاة والزكاة **قوله** واقام الصلاة اي بانماها رابحة
جميع ما اعتبره الشرع فيها من الاركان والشرائط والسنن والآداب من تساهل في شي منها لا يكون مقبالها واصله
اقوام قلبت الواو ألغا فاجتمع ألفان فحذفت احدهما لاتقاء الساكنين فيبقى اقام ثم ادخلت الهاء عوضا عن
الالف المحذوفة فقيل اقامة ثم حذفت تلك الهاء حال الاضافة وجعلت الاضافة قائمة مقام الهاء المحذوفة
في كونها عوضا قبل المراد بذكر الله تعالى التاء على الله تعالى والدعوات والظواهر ان المراد به جميع ما يتضمن
ذكره تعالى وتخصيص اقامة الصلاة واثاء الزكاة بالذكر بعد التعميم تعظيم لشألهما لكونهما اهم اقسام ذكره تعالى
وقوله تعالى يخافون يوما يحوز ان يكون ثانيا لرجال وان يكون حالا من مفعول لانهم يوم ما مفعول به
لا ظرف على الاظهر وتقلب صفة ليوما **قوله** وتخصيصه يعني تخصيص الظمان بالذكر مع ان جميع
من ينظر اليه سواء كان ظمنا ام لا يظنه ماء جاريا لان من ليس بظمنا اذا جاءه لم يجده ماء لم يحصل له خيبة
عما احتاج اليه بخلاف العطشان فانه يصير خائبا عما اشتد احتياجه اليه فكذلك الكافر فانه ان كان ما اتى به
من اعمال البر في الدنيا كصلة الرحم وقرأ الضيف واعتاق الرقاب ورافقة الدماء ونحو ذلك مما يعتقد ان له ثوابا
عليه فهو لا يستحق عليه ثوابا وان كان من افعال الاثم فهو يستحق عليه عقابا مع انه يعتقد انه يستحق عليه ثوابا
فحيثما كان يعتقد ان له ثوابا عند الله تعالى فاذا اتى عرصة القيامة ولم يجد الثواب الذي يحتاج اليه بل وجد
العقاب العظيم عظمت حسرته وتناهى غم فتشبه حاله حال الظمنا الذي تشد حاجته الى الماء فاذا شاهد
السراب من بعيد يتعلق قلبه به ويرجو النجاة مما هو فيه ويضوي ظممه فاذا جاءه ولم يجد شيئا مما حسبه وهو
الماء فحينئذ يعظم عليه ذلك فيرداد خيبة وحسرة وهذا المثال في غاية الحسن **قوله** لم يجده شيئا مما ظنه
اشارة الى جواب ما يقال من ان قوله حتى اذا جاءه يدل على كونه شيئا وقوله لم يجده شيئا يبنى ما ظنه وهو
تناقض **قوله** استعراضا اي يوفيه الله تعالى حسابه بان يقول له اعرض على ما علمته وما ادخرته ليومك
هذا من قولهم استعرضت فلانا اذا قلت له اعرض على ما عندك وقوله او ما مجازاة على عمله بان يوفيه الله
تعالى جزاءه المستحق بعمله فاحسبه خيرا يعود عليه شرا وما طمع فيه ثوابا اعتبه الله عقابا لانه تعالى ابطله بكفره
قوله رسيس الهوى قيل بمعنى فاعل من رس الحب في القواد اذا ثبت فالرسيس الشئ الثابت

قبحة فكالمظلمات اولالتقسيم باعتبار وقتين فانها كالمظلمات في الدنيا والسراب في الآخرة (في بحر لجي) ذي لج اي عميق منسوب الى اللج وهو معظم الماء
(يفشاه) يغشى البحر (موج من فوقه موج) اي امواج مترادفة متراكمة (من فوقه) من فوق الموج الثاني (محاب) غطى النجوم وجب انوارها والجملة
صفة اخرى للبحر (ظلمات) اي هذه ظلمات (بعضها فوق بعض) وقرأ ابن كثير ظلمات بالجر على ابدالها من الاولى وبإضافة المحاب اليها في رواية البرقي
اذا اخبره الله به (لم يكن) اي لم يكن له انوارها فضلا ان له انوارها كقوله اذا غم النائم الحزين لم يكن له ريس الهوى من حب مئة بمرح

والضمائر الواقعة في البحر وان لم يجر ذكره لدلالة المعنى عليه (ومن لم يجعل الله له نورا) ﴿٤٣٧﴾ ومن لم يقدر له الهداية ولم يوفقه لاسبابها

الذي لا يفتك عما يقدره وبالجملة ما يصدر من الكافر من العقائد والاقوال والاعمال لكونها خالية عن نور هداية الله تعالى وتوفيقه وعن نور دلائل الحق وبراهينه العقلية والتقليدية وعن تقليد اهل الحق كانت تلك العقائد والاعمال والاقوال كلها كالظلمات المراكمة فان الكافر لا يهتدى بقلبه ولا بسمعه ولا يبصره الى ما هو الحق المقبول عند الله تعالى فلا يدري الحق ولا يدري انه لا يدري ويعتقد انه يدري فيشتد اصراره على ما هو عليه من الكفر وانواع الضلالات والجهالات فيكون كالواقف في قعر البحر ذي اللجة اي التي هي معظم الماء الغمر البعيد القعر الذي يغشاها اي يعلو ذلك البحر اللجى موج من فوق ذلك الموج موج آخر من فوق الموج الاعلى صاحب فن كان في هذه الظلمات يكون حاله خلاف من احاط به نور توفيق الله تعالى وهدايته ونور الدلائل العقلية والتقليدية من الكتاب والسنة والاتباع لسيرة العلماء والصالحين فكانوا في نور على نور ﴿قوله الم تعلم﴾ يعني ان المراد بالرؤية رؤية القلب لان تسبيح المسيحين لا يتعلق به رؤية البصر والكلام وان كان على صورة الاستفهام الا ان المراد التقرير اي قد علمت وتبينت بالوحي والاستدلال وغيره عن الرؤية بالعلم للدلالة على ان المقصود تقرير العلم النازل منزلة المشاهدة والعيان في الوثاقة والايقان وحل من في السموات والارض على اهلها مطلقا من العقلاء وغيرهم باعتبار التغليب ومن المعلوم ان اهلها مطلقا لا ينطقون بالتسبيح ولا يتكلمون به بل المراد بتسبيحهم الدلالة على كونه تعالى منزها عن النقائص بلسان المقال او الحال وقوله او الملائكة عطف على اهل السموات وقوله بما يدل متعلق بيزنه ذاته وتخصيص الطير بالذكر على ان تكون كلمة من تم العقلاء وغيرهم لكونه اظهر دلالة على تنزيه الصانع وعلى كمال قدرته ﴿قوله اي قد علم الله﴾ على ان يكون علم مسندا الى ضمير اسم الله تعالى ويكون ضميرا صلاته وتسبيحه راجعين الى كل ويكون المعنى كل جنس من المذكورين قد علم الله صلاته اي دعاءه وتسبيحه له فيما يحتاج اليه اي يعلم صلاته كيف يصلي وتسبيحه كيف يسبح ويؤيد هذا المعنى اسناد العلم اليه تعالى في قوله والله عليم بما يفعلون اي بما يفعل الحيوان اختيارا والجماد طبعاً من الصلاة والتسبيح وغيرها ﴿قوله او علم كل﴾ على ان يكون الضمائر كلها راجعة الى كل والمعنى كل قد علم صلاة نفسه وتسبيحها على معنى انهم يعلمون ما يجب عليهم من الصلاة والتسبيح على ان يكون قوله علم استعارة تبعية بان شبه دلالة كل واحد من المذكورين على الحق بلسان الحال او المقال وميل كل واحد منهم الى النفع اختيارا او طبعاً بحال من يعلم التسبيح والصلاة فيطلق على كل واحد من تلك الدلالة والميل اسم العلم على سبيل الاستعارة واشتق منه لفظ علم وههنا احتمال ثالث لم يذكره المصنف رجة الله تعالى عليه وهو عكس الاحتمال الاول بان يكون ضمير علم راجعا الى كل وضمير صلاته وتسبيحه راجعين اليه تعالى والمعنى كل من هذه الاجناس قد علم صلاة الله وتسبيحه روى عن ابي ثابت رضي الله تعالى عنه انه قال كنت جالسا عند ابي جعفر الباقر فقال رضي الله عنه ائدرى ماذا تقول هذه العصافير عند طلوع الشمس وبعد طلوعها قلت لا قال فانهم يقدسون ربهم ويسألونه قوت يومهم واستبعد المتكلمون ذلك فقالوا الطير لو كانت عارفة بالله لكانت كالعقلاء الذين يفقهون ويعلمون ويفهمون وشاركتنا لكنها ليست كذلك فاننا نعلم بالضرورة انها اشدة نقصا من الصبي الذي لا يعرف هذه الامور فبان ينفع ذلك منها اولي واذا ثبت انها لا تعرف الله تعالى استحالة كونها مسجحة له بالنطق ثبتت انها لا تسبح الله تعالى الابلسان الحال وقال بعض اهل العلم رجة الله تعالى عليهم انا شاهدان الله سبحانه وتعالى اهلهم الطيور وسائر الحشرات اعمالا لطيفة بهيمنة عنها اكثر العقلاء واذا كان الامر كذلك فلم لا يجوز ان يلهمها معرفة ودعاء وتسبيحه وان كانت غير عارفة لسائر الامور التي يعرفها الناس فالمصنف رجة الله تعالى عليه اختار ما ذهب اليه المتكلمون ثم اشار الى قول هذا البعض بقوله مع انه لا يبعد ان يلهم الله تعالى الطير الخ ﴿قوله فانه الخالق لهما الخ﴾ مع قوله واليه مرجع الجميع ﴿قوله فانه الخ﴾ اشارة الى ان هذه الآية الكريمة مع وجازة نظمها تدل على انه تعالى يبدئ جميع الكائنات ومعبدها وكنى بهذه معرفة وموعظة ﴿قوله بان يكون فرعا﴾ وهو يقتضين جمع فرعة وهي قطعة من السحاب رقيقة والقصود الاشارة الى دفع ما يقال من ان لفظ بين لا يقع الا مضافا الى متعدد وههنا قد اضيف الى ضمير سحاب وحوشى واحد وحاصل الجواب ان لفظ السحاب اسم جنس بصح اطلاقه على صحابة واحدة وعلى ما فوقها والمراد هنا قطع السحاب بقربته اضافة بين الى ضميره والركب جمعك شيأ فوق شئ حتى يجعله مركوبا مجتمعا ﴿قوله اي ينزل مبتدئا من السماء من جبال فيها من برد﴾ على ان تكون من الاولى لا ابتداء الغاية وهي كذلك بالاتفاق وكذلك الثانية بناء على انها مع مجرور هابل من الاولى

(فاله من نور) بخلاف الموقف الذي له نور على نور (الم تر) ألم تعلم علما يشبه المشاهدة في اليقين والوثاقة بالوحي او الاستدلال (ان الله يسبح له من في السموات والارض) يزنه ذاته عن كل نقص واقفة اهل السموات والارض ومن تغليب العقلاء او الملائكة والتغلب بما يدل عليه من مقال او دلالة حال (والطير) على الاول تخصيص لما فيها من الصنيع الظاهر والدليل الباهر ولذلك قيدها بقوله (صافات) فان اعطاء الاجرام الثقيلة ما به تقوى على الوقوف في الجو صافاة باسطة اجنحتها بما فيها من القبض والبسط حجة قاطعة على كمال قدرة الصانع ولطف تدبيره (كل) كل واحد مما ذكر او من الطير (قد علم صلاته وتسبيحه) اي قد علم الله دعاءه وتنزيهه اختيارا او طبعاً لقوله تعالى (والله عليم بما يفعلون) او علم كل على تشبيه حاله في الدلالة على الحق والميل الى النفع على وجه يخصه بحال من علم ذلك مع انه لا يبعد ان يلهم الله الطير دعاءه وتسبيحا كما ألهمها علوما دقيقة في اسباب تعيشها لا يكاد يهتدى اليها العقلاء (ولله ملك السموات والارض) فانه الخالق لهما ولما فيهما من الذوات والصفات والافعال من حيث انها ممكنة واجبة الانتهاء الى الواجب (والى الله المصير) واليه مرجع الجميع (الم تر ان الله يرحي سحابا) يسوق ومنه البضاعة المزجاة فانها يرحيها كل احد (ثم يؤلف بينه) بان يكون قرعا فيضم بعضه الى بعض وهذا الاعتبار صحيح بينه اذ المعنى بين اجزائه وقرآنه برواية ورش يولف غير مهموز (ثم يجعله ركاما) متراكبا بعضه فوق بعض (فتري الودق) المطر (يخرج من خلاله) من فتوقه جمع خلل كجبال في جبل وقرى من خلاله (وينزل من السماء) من الغمام وكل ما علاك فهو سماء (من جبال فيها) من قطع عظام تشبه الجبال في عظمها او جودها (من برد) بيان للجبال والمفعول محذوف اي ينزل مبتدئا من السماء من جبال فيها من برد ويجوز ان تكون من الثانية او الثالثة لتبعض واقعة موقع المفعول (بدل)

محدوف اي ينزل مبتدئا من السماء من جبال فيها من برد ويجوز ان تكون من الثانية او الثالثة لتبعض واقعة موقع المفعول

بدل احتمال باعادة العامل ولا تنسيق البدلية الا بتوافقهما في المعنى فلو قلت خرجت من مصر من محلة كذا لا تكون الاولى والثانية الا ابتداء الغاية وبين الجبال بقوله من برد اي ينزل جبال في السماء هي برد وقدرت ينزل لان البدل في حكم تكرار العامل فعلى هذا الوجه وجب ان يكون مفعول ينزل محذوفاً وهو رد لان المنزل من الجبال وهي البرد برد وان جعلت الثانية لتعويض والثالثة للبيان يكون من جبال مفعول ينزل والمعنى وينزل من السماء بعض الجبال التي هي البرد فالمنزل برد لان بعض البرد برد وان جعلت الاولى لان ابتداء والثالثة لتعويض يكون المفعول من برد والتقدير وينزل بعض برد من السماء من جبال فيها اي قطع عظام كائنة في السحاب تشبه الجبال في عظمها وفي جودها وصلاتها فان الجسم الشديد المتحجر يقال له جبل لتجبره وجوده **قوله** وقديبرد الهواء يعني ان ما ذكر من السحاب والمطر والتج والبرد يتكون في الاغلب من تكاثف البخار وقدي يكون من تكاثف الهواء اما الاول فان البخار الصاعد ان كان قليلاً وكان في الهواء من الحرارة ما يحلل ذلك البخار فيقتد بفعل وينقلب هواء وان كان البخار كثيراً ولم يكن في الهواء من الحرارة ما يحلله فذلك البخار المتصاعدة اما ان تبلغ في صعودها الى الطبقة الباردة من الهواء او لا تبلغ فان بلغت فاما ان يكون البرد قويا او لا فان لم يكن البرد هناك قويا تكاثف ذلك البخار بذلك القدر من البرد واجتمع البخار المجتمع هو السحاب والتقاطر هو المطر واما ان كان البرد هناك شديداً فلا يخلو اما ان يصل البرد الى الاجزاء البخارية قبل اجتماعها وانعقادها سحاباً او بعد سيرورتها كذلك فان كان على الوجه الاول نزل ثلجاً وان كان على الوجه الثاني نزل برداً وقديعتقد السحاب بانقباض الهواء وذلك عند ما يبرد الهواء برداً مفرطاً **قوله** والضمير اي ضمير به لبرد اي يصيب الله بذلك البرد من يشاء من الناس فيضربه في زرعده وثمرته وما شئته ويصرفه عن يشاء من الناس فلا يضره في شيء منها **قوله** ضوء برقة يعني ان السنا مقصوراً بمعنى الضوء يقال سنايسنوسنا اي اضاء يضيء والمعنى يكاد ضوء برق السحاب يذهب بالابصار من شدة ضوئه والبرق الذي يكون صفته ذلك لا بد ان يكون ناراً عظيمة خالصة والنار ضد الهواء والبرد فظهوره في خلال السحاب يقتضي ظهور الضوء من الضوء ذلك لا يمكن الا بقدره قادر حكيم **قوله** فيما تقدم ذكره اي من عجائب صنع من قوله يزجي سحاباً الى قوله تعالى بقلب الله الليل والنهار واعلم انه تعالى استدلل على وحدانيته او لا بقوله تعالى ألم تر ان الله يسجد له من وثايق بقوله ألم تر ان الله يزجي سحاباً فالاول استدلال باحوال اهل السماء والارض والثاني استدلال بالآثار العلوية ثم استدلل ثالثاً باحوال الحيوانات فقال والله خلق كل دابة من ماء واختار المصنف ان تكون كلمة من متعلقة بخلق وانها لا ابتداء الغاية والمعنى خلق من ماء كل دابة فورد عليه ان كثيراً من الحيوانات لم يخلق من الماء سواء فسر الماء بالجنس الذي هو احد العناصر الاربعه او بما ذكره والانس وهو النطفة كالملائكة فانهم خلقوا من نور والجن فانهم خلقوا من نار وكادم فانه خلق من تراب وكعيسى فانه خلق من روح قال تعالى خلفته من تراب وقال فتفخخنا فيها من روحنا و اشار المصنف بقوله حيوان يدب على الارض الى ان الدابة ليست عبارة عن مطلق ما يمشي وتحرّك بل هي اسم للحيوان الذي يدب على الارض ومسكنه هنالك فيخرج منها الملائكة والجن و اشار الى دفع الانتقاض بآدم وعيسى بان المراد بالماء ما هو احد العناصر وبكونه مبدأ الخلقة كونه جزءاً من مادة كل دابة فان اعضاء الحيوان لا تخلو عن رطوبة تما فالظاهر على هذا ان تنوين دابة للافراد وان يكون كل بمعنى الجميع وان يكون تنوين ماء لوحدة الجنسية او النوعية والمعنى خلق جميع افراد الدابة مع اختلاف اشكالها وطبائعها من شيء واحد وهو عنصر الماء او النطفة فلا بد ان يكون اختصاص كل واحد منها بما يخصها مستنداً الى ضائع قادر على كل شيء ثم اشار بقوله وقيل من ماء متعلق بدابة اي متعلق بمحذوف على انه صفة لدابة الى جواب آخر لانه اذا كان المعنى ان كل دابة كائنة من ماء مخلوقة لله تعالى لا يرد النقض بشيء مما ذكر **قوله** وانما سمى الزحف مشياً يعني ان المشي هو قطع المسافة والروور عليها مع قيد كون ذلك الروور على الارجل والخلق في الآية على الروور مطلقاً على سبيل الاستعارة حيث كان الاطلاق المذكور مبني على التشبيه ومثل هذا المجاز وهو ان تكون الكلمة موضوعاً للحقيقة مع قيد فتشتمل تلك الحقيقة من غير اعتبار ذلك القيد بعمية صاحب المفتاح مجازاً ام رسلاً ويشترط في الاستعارة ان تكون مفيدة متضمنة للبالغة في التشبيه بان ينسب التشبيه ويدعى ان المشبه من عداد المشبه به كاستعمال لفظ الاسد في الرجل الشجاع مثلاً ولا فائدة في مثل هذا المجاز لكون كل واحد من اللفظين بمنزلة المرادف للآخر عند المصير

وقيل المراد بالسماء المظلة وفيها جبال من برد كافي الارض جبال من حجر وليس في العقل قاطع بمنعه والمشهور ان الابخرة اذا تصاعدت ولم تحلها حرارة فبلغت الطبقة الباردة من الهواء وقوى البرد هناك واجتمع وصار سحاباً فان لم يشتد البرد تقاطر مطراً وان اشتد فان وصل الى الاجزاء البخارية قبل اجتماعها نزل ثلجاً وانزل برداً وقديبرد الهواء برداً مفرطاً فيتقيض ويتعقد سحاباً وينزل منه المطر او الثلج وكل ذلك لا بد وان يستند الى ارادة الواجب الحكيم لقيام الدليل على انها الموجبة لاختصاص الحوادث بمحالتها واوقاتها واليه اشار بقوله (فيصيب به من يشاء ويصرفه عن يشاء) والضمير للبرد (يكاد سنا برقه) ضوء برقه وقرى بالماء بمعنى العلو وبادغام الدال في السين و برقه بفتح الراء وهو جمع برقة وهي المقدار من البرق كالفرقة وبضمها للاتباع (يذهب بالابصار) بأبصار الناظرين اليه من فرط الاضواء وذلك اقوى دليل على كمال القدرة من حيث انه توليد الضوء من الضوء وقرى يذهب على زيادة الياء (بقلب الله الليل والنهار) بالمعاقبة بينهما او بقص احدهما وزيادة الآخر او بتغيير احوالهما بالحر والبرد والظلمة والنور او بما يعم ذلك (ان في ذلك) فيما تقدم ذكره (لعبرة لاولى الابصار) لدلالة على وجود الصانع القديم وكمال قدرته واحاطة علمه ونفاذ مشيئته ونزاهه عن الحاجة وما يفضي اليها من رجوع الى بصيرة (والله خلق كل دابة) حيوان يدب على الارض وقرأ حزة والكسائي خالق كل دابة بالاضافة (من ماء) هو جزؤ مادته او ما يخصه هو النطفة فيكون تنزيلاً للغالب منزلة الكل اذ من الحيوانات ما يتولد من النطفة وقيل من ماء متعلق بدابة وليس صلة لخلق (فثم من يمشي على بطنه) كالحية وانما سمى الزحف مشياً

على الاستعارة او المشاكاة (ومنهم من يمشى على رجلين) كالانس والطير (ومنهم **﴿ ٤٣٤ ﴾** من يمشى على اربع) كالنمل والوحش

الى المراد من اللفظ فان المشى والرجف على البطن كالترادفين وكذا نحو المرسن والانف فان المرسن موضوع لعنى الانف مع قيد ان يكون عليه الرسن الا ان المصنف وصاحب الكشف جعلاه من قبيل الاستعارة لا بنبأته على التشبيه **﴿ قوله الاستعارة او المشاكاة ﴾** والنسخة المشهورة على الاستعارة للمشاكاة تجعل قصد المشاكاة علة لا يثار قصد طريق الاستعارة وجعلها علة مستقلة لها صحيح ايضا كما وقع في الكشف **﴿ قوله وتذكر الضمير ﴾** مع ان ظاهر النظم يقتضي تأنيته لكونه راجعا الى قوله دابة من حيث ان اسم الدابة يقع على العقلاء وغيرهم فقلب العقلاء على غيرهم ولما عبر عن جملة الدواب بلفظ العقلاء وهو ضمير منهم ناسب ان يعبر عن الاصناف المندرجة تحتها ايضا بذلك ليوافق التفصيل الجملة فلذلك عبر عن تلك الاصناف بكلمة من التي حقها ان تطلق على العقلاء **﴿ قوله والترتيب ﴾** اى حيث قدم الزاحف على الماشى على رجلين وهو على الماشى على اربع والاستدلال بها باختلاف صورها وطبائعها وقواها على وجود الصانع وصفات كماله من حيث ان الآية الكريمة مسوقة لبيان قدرة الله تعالى ومشى من يمشى بغير آلة المشى اثبت لها ثم مشى على رجلين اثبت لها بالنسبة الى مشى من يمشى على اربع اذا اختصاص كل واحد من هذه الحيوانات بأشكالها وعضائها وطبائعها ومقادير ابدانها واعمارها لا بد وان يكون بتدبير مدبر قاهر قادر على كل ما يشاء **﴿ قوله نزلت في بشر المنافق ﴾** عن ابن عباس ان منافقا خاصم يهوديا فدعاه اليهودى الى النبي صلى الله عليه وسلم ودعاه المنافق الى كعب بن الاشرف وهو منافق يقول ان محمدا يحيف علينا ثم اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحكم لليهودى ولم يرض المنافق وقال تصاكم الى عمر فقال لليهودى لعمر فضلى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرض بقضائه وخاصمى اليك فقال للمنافق اكدت فقال نعم فقال عمر مكانكما حتى اخرج اليكما فدخل واخذ سيفه فضرب به عنق المنافق حتى برد وقال هكذا اقضى لمن لم يرض بقضاء الله ورسوله فنزلت وقال جبريل عليه الصلاة والسلام ان عمر فرق بين الحق والباطل فسمى الفاروق وقد مضت قصتهما في سورة النساء وقال الضحاك نزلت في المغيرة بن وائل كان بينه وبين علي بن ابي طالب ارض فتخاصما فوقع الى علي مالا بصيبه الماء الا بمشقة فقال المغيرة لعني ارضك فباعها فتعاقضا فقبل المغيرة اخذت ارضا لا ينالها الماء فقال لعني اقبض ارضك فانما اشتريتها ان رضيتها فلا ينالها الماء فقال علي بل اشتريتها ورضيتها وقبضتها وقد عرفت حالها لا قبلها منك ودعاه الى ان يخاصمه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال المغيرة اما محمد فليست آتية ولا احاكم اليه فانه يفضنى واما الخاف ان يحيف علي فنزلت والحيف الجور والظلم وجد ارتباط الآية بما قبلها انه تعالى ذكر دلائل الوحداية والالوهية او لا وجعل ذكرها توطئة لذكرهم فوم اعترفوا بالدين بالسنة ولكنهم لم يقبلوه بقلوبهم كما روى عن الحسن البصرى انه قال نزلت في المنافقين الذين كانوا يظهرون الايمان وبسروا الكفر **﴿ قوله ثم يتولى بالامتناع عن قبول حكمه ﴾** اى يتولى بذلك عن قوله واطعنا **﴿ قوله وسلب الايمان عنهم لتوليهم ﴾** الذي هو من امارات التكذيب فعلى هذا يكون المراد بالقائلين جميع من ادعى الايمان مخلصا كان او منافقا والايمان انما سلب عن تولى منهم **﴿ قوله او الثابتون عليه ﴾** مبنى على ان تكون الاشارة الى الفريق المتولى منهم على طريق اللف والنشر المرتب والحاصل ان الضمير في قوله تعالى ويقولون يجوز ان يكون لقوم منافقين ويكون المراد بالتولى التولى عن الطاعة بعد التزامها بقولهم واطعنا وكلمة ثم يجوز ان تكون للراخى الزمانى وان تكون استبعادا للتولى عن قولهم آمنا واطعنا فعلى هذا يكون قوله وما اولئك بالمؤمنين اشارة الى القائلين جميعا ويجوز ان يكون الضمير المذكور لقوم مؤمنين ومعنى يتولى ان بعضهم لا يثبتون على الايمان وبعضهم يثبتون عليه فتكون الاشارة الى الفريق المتولى **﴿ قوله اى ليحكم النبي عليه الصلاة والسلام فانه الحاكم ظاهرا ﴾** جواب عما يقال كيف افر دضمير ليحكم بعد قوله تعالى واذا دعوا الى الله ورسوله اى الى كتاب الله تعالى وحكم رسوله لانه من العلوم البين انهم لا يدعون الى نفس ذاته تعالى وكان الظاهر ان يقال ليحكمكم بينهم وقرر الجواب ان الداعى يعلم ان الحاكم حقيقة هو الله تعالى وكتابه لكن ذلك الحكم انما يظهر وتبين بحكم الرسول صلى الله عليه وسلم فكان الحاكم المدعو اليه بحسب الظاهر هو الرسول وكان ذكر الله تعظيما عليه الصلاة والسلام بالاشعار بمكانته عند الله فان حكمه في الحقيقة حكم الله تعالى **﴿ قوله تعالى افي قلوبهم مرض ﴾** استفهام تقرير للذم والتوبيخ كافي قوله

أأست من القوم الذين تعاهدوا على المزم والمشاء في سالف الدهر

(ويقع)

ويتدرج فيه ماله اكثر من اربع كالغناكب فان اعتمادها اذا مشى على اربع وتذكر الضمير لتغليب العقلاء والتعبير عن عن الاصناف ليوافق التفصيل الجملة والترتيب لتقديم ما هو اعرف في القدرة (مخلق الله ما يشاء) مما ذكر ومما لم يذكر بسيطا ومركبا على اختلاف الصور في الاعضاء والهيئات والحركات والطباع والقوى والافعال مع اتحاد العنصر بمقتضى مشيته (ان الله على كل شىء قدير) فيفعل ما يشاء (لقد اترلنا آيات مبينات) للحقائق باتواع الدلائل (والله يهدي من يشاء) بالتوفيق للنظر فيها والتدبر لمعانها (الى صراط مستقيم) هودى الاسلام الموصل الى درك الحق والفوز بالجنة (ويقولون آمنا بالله وبالرسول) نزلت في بشر المنافق خاصم يهوديا فدعاه الى كعب بن الاشرف وهو يدعو الى النبي عليه الصلاة والسلام وقبل في مغيرة بن وائل خاصم عليا رضى الله عنه في ارض فافى ان يحاكمه الى الرسول صلى الله عليه وسلم (واطعنا) اى واطعنا لهما (ثم يتولى) بالامتناع عن قبول حكمه (فريق منهم من بعد ذلك) بعد قولهم هذا (وما اولئك بالمؤمنين) اشارة الى القائلين بأمرهم فيكون اعلاما من الله بان جميعهم وان آمنوا بلسانهم لم تؤمن قلوبهم او الى الفريق المتولى منهم وسلب الايمان عنهم لتوليهم والتعريف فيه للدلالة على انهم ليسوا بالمؤمنين الذين عرفتهم وهم المخلصون في الايمان او الثابتون عليه (واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم) اى ليحكم النبي صلى الله عليه وسلم فانه الحاكم ظاهرا او المدعو اليه وذكر الله تعظيما والدلالة على ان حكمه في الحقيقة حكم الله (اذا فريق منهم معرضون) فاجأ فريق منهم الاعراض اذا كان الحق عليهم لعلمهم بانك لا تحكم لهم وهو شرح للتولى ومبالغة فيه (وان يكن لهم الحق) اى الحكم لا عليهم (يأتوا اليه مذعنين) متقادين لعلمهم بانه يحكم لهم والى صلة ليأتوا اولدعنين وتقديرا للاختصاص (افي قلوبهم مرض) كقراويل الى الظلم (ام اراتوا) بان رأوا منك نعمة فزال ثقتهم وبقينهم بك (ام يخافون ان يحيف الله عليهم ورسوله) في الحكومة

ويقع في مقام المدح والثناء ايضا كما في قوله

﴿ أستم خير من ركب المطايا ﴾ وأندى العالمين بطون راح ﴿

وكلمة ام في قوله تعالى ام ارتابوا ام يخافون منقطعة مقدرة ببل والهزة اي بل ارتابوا بل يخافون بين الله تعالى سبب اعراضهم وامتناعهم عن المحاكمة الى الرسول على سبيل الاستفهام التقريرى فقال ان ذلك لكفرهم اوليلهم الى ظلم من له الحق عليهم ثم اضرب عن ذلك قائلا ان السبب فيه اهو اطلاعهم على ما يربهم في عدله وامانه ثم اضرب عنه الى انه هل هو مجرد خوفهم من ظلمه عليهم من غير ان يطلعوا على ما يربهم ثم اضرب عن الاحتمالين الآخرين باطلاهما ليتبين الاحتمال الاول للشيبة ويحتمل ان تكون كلمة ام متصلة مؤدية لمساواة الاحتمالات المذكورة في كونها سببا للاعراض عن المحاكمة اليه عليه الصلاة والسلام ويكون الاضرب الاخير ابطلا للاحتمالين الآخرين **قوله** وظلمهم يم خلل عقيدتهم **قوله** تعالى ان الشرك لظلم عظيم والمشارك ظالم لنفسه مبين ثم انه تعالى لما بين احوال المنافقين وعدم موافقة افعالهم لا قوالهم بين ان الواجب على الذين يقولون آمنا بالله وبالرسول واطعنا حين دعوا الى كتاب الله تعالى وحكم رسوله ان يقولوا سمعنا واطعنا اي سمعنا الدماء واطعنا بالاجابة والقبول والجمهور على نصب قول المؤمنين على انه خبر كان والاسم ان المصدرية مع ما في خبرها وقرئ قول بالرفع على انه اسم كان وخبره ان يقولوا والنصب اقوى لانه متى اجتمع معرفتان فالاولى ان يجعل الاعرف منهما الاسم والاخر خبره وقوله ان يقولوا سمعنا اعرف من قول المؤمنين وذلك لان الفعل المصدر بأن المصدرية في تأويل المصدر المضاف الى الفاعل فاذا كان فاعله معرفة كما في هذا المقام كان في معنى المصدر المضاف الى المعرفة فيكون معرفة ولا يمكن تكثيره لان عزل الفعل عن فاعله غير متصور بخلاف قول المؤمنين لانه اذا لم يضاف وقيل قول للمؤمنين عادية نكرة ولان ان بصلتها تشبه المضمر من حيث انه لا يجوز وصفها كما لا يجوز وصف المضمر والمضمر من قول المؤمنين الا ان سيويه لم يفرق هذه التفرقة بل يجوز ان يكون كل واحد من المعرفتين اسما والاخر خبرا وان كان الثاني اوغل في التعريف من الاول **قوله** واسناده الى ضمير مصدره **قوله** اي احكم الحكم بينهم لان احكم دال على مصدره فيكون مذكورا معنى فيصح عود الضمير اليه ومثله لقد قطع بينكم وبين قرأ بينكم منصوبا الى قد وقع التقطع بينكم **قوله** وقالون عن نافع بل اياه **قوله** يعني انه قرئ يتنه بكسر القاف والهاء من غير ياء الوصل بعد الهاء وقرأ العامة بياء ملفوظة بعد الهاء وهو الاصل فيما اذا تحرك الحرف قبل الهاء وماروى عن نافع مبنى على ان الياء المحذوفة قبل الهاء مقدرة متوبة فلم تعتبر الحركة التي قبل الهاء فحركات الهاء من غير صلة قال مكي يجب على من اسكن القاف ان يضم الهاء لانه هاء الكناية اذا سكن ما قبلها ولم يكن الساكن ياء تضم نحو منه وعنه ولكن لما كان سكون القاف طارضا لم يعتد به وأبقى الهاء على كسرتها التي كانت عليها قبل سكون القاف **قوله** وابوعمر ووابو بكر يسكون الهاء **قوله** اي مع كسر القاف وقرأ حفص يتنه ساكنة القاف فان العين تسكن اذا كانت من كلمة واحدة نحو كبد وكنتف في كبد وكنتف ثم اجرى ما شبه ذلك من المنفصل مجرى المتصل بناء على ان تنه من قولنا يتنه بمنزلة كبد وكنتف فسكن وسطه كما سكن وسطهما ومنه قوله **قوله** قالت سليبي اشتربنا سويفا بسكون الراء **قوله** واقسموا بالله جهد ايمانهم انكار للامتناع عن حكمه **قوله** من مقاتل وغيره قالوا لما بين الله امراض المنافقين وامتناعهم عن قبول حكمه عليه الصلاة والسلام اتوا فقالوا والله لو امرتنا ان نخرج من ديارنا واموالنا ونسائنا لخرجنا وان امرتنا بالجهاد لجاهدنا فانزل الله تعالى قوله واقسموا بالله جهد ايمانهم لجهاد ايمانهم منصوب على انه مصدر فعلة المحذوف والاصل واقسموا بالله يجهدون ايمانهم جهدا اي يبالغون في اليقين ويلغون غاية شدتها ووكادتها من قولهم جهد فلان نفسه اذا بلغ اقصى وسعها وطاقتها وفي المغرب جهده اي حله فوق طاقته من باب منع ولما لم يكن اليقين وسع وطاقته حتى يبلغ المنافقون اقصى وسع اليقين ويلغون غاية شدتها ووكادتها وطاقتها كان قوله يجهدون اليقين استعارة شبه مبالغتهم في اليقين بجهد النفس وتكليفها المشقة وذكر جهد اليقين واريد المبالغة فيها ثم قيل يجهدون ايمانهم جهدا ثم حذف الفعل وقدم المصدر على المفعول واضيف اليه فوضع المصدر المضاف موضع فعله فصار جهدا ايمانهم ولما كان الفعل المحذوف مع ما في خبره في موضع النصب على انه حال من فاعل اقسموا كان المصدر الواقع موقعه في حكم الحال كانه قيل واقسموا بالله مبالغين في تأكيد حلفهم جاہدين ايمانهم **قوله** جواب لا قسموا

(بل اولئك هم الظالمون) اضرب عن القسمين الآخرين لتحقيق القسم الاول ووجه التقسيم ان امتناعهم اما لخلل فيهم اوفي الحاكم والثاني اما ان يكون محققا عندهم او متوقفا وكلاهما باطل لان منصب نبوته وفرط اماته يمنع فتعين الاول وظلمهم يم خلل عقيدتهم وميل نفوسهم الى الخيف والفصل لتنى ذلك عن غيرهم سيما المدعو الى حكمه (انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم ان يقولوا سمعنا واطعنا واولئك هم الفاعلون) على عادته تعالى في اتباع ذكر الحق المبطل والتنبية على ما ينبغي بعد انكاره لما لا ينبغي وقرئ قول بالرفع ولحكم على البناء للمفعول واسناده الى ضمير مصدره على معنى ليفعل الحكم (ومن يطع الله ورسوله) فيما امر به او في القرائض والسنن (ويخش الله) على ما صدر عنه من الذنوب (ويتق) فيما بقي من عمره وقرأ يعقوب وقالون عن نافع بل اياه وابوعمر ووابو بكر يسكون الهاء وحفص يسكون القاف فشبه تنه بكنتف وخفف الهاء في الوقف ساكنة بالاتفاق (فاولئك هم الفاعلون) بالنعم المقيم (واقسموا بالله جهد ايمانهم) انكار للامتناع عن حكمه (لئن امرتهم) بالخروج عن ديارهم واموالهم (ليخرجن) جواب لا قسموا على الحكاية (قل لا قسموا) على الكذب (طاعة معروفة) اي المطلوب منكم طاعة معروفة لا اليقين والطاعة التفافية المنكرة او طاعة معروفة امثل منها اوليكن طاعة وقرئت بالنصب على اطيعوا طاعة (ان الله خبير بما تعملون) فلا يخفى عليه سرا ركم

(قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول) أمر بتبليغ ما خاطبهم الله به على الحكاية مبالغة في تبيينهم ﴿ ٤٣٦ ﴾ (فان تولوا فاعلموا عليه) اي على محمد صلى الله

عليه وسلم (ما حلت) من التبليغ (وعليكم ما حلتكم) من الامتثال (وان تطيعوه) في حكمه (تهتدوا) الى الحق (وما على الرسول الا البلاغ المبين) التبليغ الموضح لما كلفتم به وقد ادى وانما بقى ما حلتكم فان اديتم فلكم وان توليتم فعليكم (وعدا الله الذي آمنوا منكم وعملوا الصالحات) خطاب للرسول والامة اوله ولمن معه ومن للبيان (ليستخلفنهم في الارض) ليصنعنهم خلفاء منصرفين في الارض تصرف الملوك في ممالكهم وهو جواب قسم مضمر تقديره وعدهم الله واقسم ليستخلفنهم او الوعد في تحققه منزل منزلة القسم (كما استخلف الذين من قبلكم) يعني بنى اسرائيل استخلفهم في مصر والشام بعد الجبارة وقرأ ابوبكر بضم التاء وكسر اللام اذا ابتدأ ضم الالف والباقيون بقصصها واذا ابتدأوا كسروا الالف (وليتكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم) وهو الاسلام بالتقوية والتثبيت (وليبدلهم من بعد خوفهم) من الاعداء وقرأ ابن كثير وابوبكر بالتخفيف (أما) منهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه مكثوا بمكة عشر سنين خائفين ثم هاجروا الى المدينة وكانوا يصحسون في السلاح ويمسكون بدهن حتى أنجز الله وعده فأظهرهم على العرب كلهم وقصع لهم بلاد الشرق والغرب وفيه دليل على صحة النبوة بالاخبار عن الغيب على ما هو به وخلافة الخلفاء الراشدين اذ لم يجتمع الموعود والموعود عليه لغيرهم بالايجاع وقيل الخوف من العذاب والامن منه في الآخرة (يعبدوني) حال من الذين لتقييد الوعد بالثبات على التوحيد او ابتشاف بيان مقتضى الاستخلاف والامن (لا يشركون بشيء) حال من الواو اي يعبدوني غير مشركين (ومن كفر) ومن ارتد او كفر هذه النعمة (بعد ذلك) بعد الوعد او حصول الخلافة (فالولئك هم الفاسقون) الكاملون في فسقهم حيث ارتدوا بعد وضوح مثل هذه الايات او كفروا تلك النعمة العظيمة (واقيموا الصلوات وآتوا الزكاة وأطيعوا الرسول) في سائر ما امركم به ولا يبعد عطف ذلك على اطيعوا الله فان الفاصل وعد على الأمور به

لان الموطنة في قولهم لئن امرتهم جعلت ما يأتي بعد الشرط المذكور جوابا للقسم لا جزاء للشرط وكان جزاء الشرط مضمرا مدلولاً عليه بجواب القسم فان جواب القسم وجواب الشرط لما كانا متماثلين اقتصر على جواب القسم واضمر جواب الشرط الا انه جواب على حكاية قول المنافقين حين أقسموا للرسول فانه تعالى لما حكي عنهم قسمهم بقوله وأقسموا ذكر القسم عليه ايضا على سبيل الحكاية فقال ليخرجن بطريق الغيبة فان نفس كلامهم معه عليه الصلاة والسلام هكذا والله انما قبل جميع احكامك ونطيعك في جميع ما تأمرنا لئن امرتنا بالخروج ليخرجن معك فقبر الكلام الى الغيبة عند الحكاية ﴿ قوله امر بتبليغ ما خاطبهم الله به على الحكاية ﴾ عند تعالى لانه لو كان قوله اطيعوا الله الى آخر الآية من كلام الرسول خاطب به قومه لكان الظاهر ان يقولوا اطيعوا الله واطيعواي فان توليتهم فاعلموا على ما حلت من تبليغ الرسالة وان تطيعوني تهتدوا وما على الا البلاغ المبين فلما ذكر النبي عليه الصلاة والسلام في جميع ذلك بلفظ الغيبة ظهر انه كلام الله تعالى وحكاية رسوله اياه وانه تعالى امر رسوله بان يبلغ هذا الخطاب اليهم غاية ما في الباب انه تعالى لم يقل اطيعوني بل عبر عن ذاته المقدسة بلفظ الغيبة ايماء الى علة وجوب طاعته عليهم ﴿ قوله مبالغة في تبيينهم ﴾ علة لقوله خاطبهم الله به ووجه المبالغة في التبيين على تقدير ان يكون الله تعالى هو الذي خاطبهم بذلك ان توجه خطاب الله اليهم ووروده عليهم ألزم للحكم والخم للمخصم بالنسبة الى ان مخاطبهم الرسول بذلك ويوجب عليهم طاعة الله تعالى وطاعة نفسه فان في مخاطبته تعالى اياهم من دهشة الخطاب وعجزه عن التزام الجواب ما ليس في خطابه عليه السلام بذلك ﴿ قوله خطاب للرسول والامة ﴾ سواء كانت الامة امة دعوة او اجابة فتكون كلمة من في قوله منكم للتبيين فان الذين تحقق منهم الايمان وقت زول الآية بعض من الامة مطلقا واما اذا كان خطاب منكم له عليه الصلاة والسلام ولمن معه من المؤمنين فحينئذ يكون من البيان لا للتبيين لان الموعود لهم هم المخاطبون لا بعض منهم ﴿ قوله بالتقوية والتثبيت ﴾ متعلق بقوله وليتكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم واطهاره على الاديان كلها لانه تعالى اذا أمر الاسلام ونصر المسلمين على اعداء الدين واورثهم ارض الكفرة وديارهم وجعلهم خلفاء اهلها بالتسلط والاستيلاء لاجرم تصير المسلمون متمكنين في الارض مستولين عليها فيعملوا الاسلام على سائر الاديان ويتقوى وقرأ العامة كما استخلف على بناء الفاعل وقرأ ابوبكر وليبدلهم بفتح الباء وتشديد الدال وقرأ ابن كثير وابوبكر يسكون الباء وتخفيف الدال من ابدله صلاحا بعد غي بمعنى رزقه صلاحا بدل الغي ويقال ابدله الله من الخوف امتنا قال ابو العالية في هذه الآية مكث النبي صلى الله عليه وسلم بعد الوحي بمكة عشر سنين مع اصحابه وامروا بالصبر على اذى الكفار فكانوا يصحسون ويمسكون خائفين ثم امروا بالهجرة الى المدينة وامروا بالقتال وهم على خوفهم لا يفارق احد منهم سلاحه فقال رجل منهم اما يأتى علينا يوم نأمن فيه ونضع السلاح فانزل الله تعالى هذه الآية ﴿ قوله بالاخبار عن الغيب على ما هو به ﴾ فان الاستخلاف الموعود لاشك انه غيب وقد وجد هذا الموعود على الوجه الموافق للخبر مثل هذا الخبر معجز والمعجز دليل صدق مدعى النبوة ثم انه تعالى وعد الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الحاضرين وقت نزول الآية بدليل صيغة الماضي في قوله آمنوا وعملوا وخطاب المشافهة في قوله منكم ان يستخلفهم استخلاقا كما استخلف بنى اسرائيل في مصر والشام بعد الجبارة وهذا الموعود والموعود عليه الذي هو الايمان والعمل الصالح لم يجتمع لغير الخلفاء الراشدين بالايجاع فهم المستخلفون في الارض باستخلاف الله اياهم واخبارهم على غيرهم ﴿ فان قلت كيف صح ان يقال المستخلفون هم الخلفاء فقط وسائر المؤمنين كانوا شركاءهم في ذلك ﴾ قلت كانوا هم الاصول والملوك وكان سائر الناس اتباعا لهم في ذلك فكانوا هم المستخلفين لا غير وقد حصل في ايامهم الفتوحات العظيمة وحصل التمكين وظهور الدين والامن فدللت هذه الآية على صحة خلافتهم قال عليه السلام « الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تكون ملكا » اذ كانت خلافتا بنى بكر سنتين وخلافة عمر عشرة وخلافة عثمان اثني عشرة وخلافة علي ست سنين ﴿ قوله وقيل الخوف من العذاب ﴾ عطف على قوله من بعد خوفهم من الاعداء آمنانهم ﴿ قوله او كفر هذه النعمة ﴾ قال المفسرون اول من كفر بهذه النعمة وجمد حقها الذين قتلوا عثمان فلما قتلوه غير الله تعالى ما بهم من الامن وأدخل عليهم الخوف الذي رفعه عنهم حتى صاروا يقتلون بعد ان كانوا اخوانا متحابين ﴿ قوله ولا يبعد عطف ذلك ﴾ يعني ان بعد ما بين المتعاطفين بفصل الفاصل المستطيل بينها لا يمنع العطف لانه ينبغي على تحقيق المغيرة بين المعطوف والمعطوف عليه والفاصل يؤكد المغيرة لان

المجاورة مظنة الاتصال والاتحاد بخلاف المضاف والمضاف اليه فان شدة اتصالهما مانعة من توسط الفاصل بينهما مع ان لفصل ههنا فائدة جلية وهي الاشعار بان الجملة المتخللة وهي قوله تعالى وعد الله الذين آمنوا منكم الآية بما هو مهم بشأنه وانها متصلة بما يتعلق بالمعطوف عليه وهو قوله تعالى فان تولوا كانه قيل فان توليت من الطاعة فاضرتموه وانما ضررتم انفسكم لانه عليه الصلاة والسلام قد خرج من عهده ما كلف به واما انتم فعليكم ما كلفتم به من الطاعة والانتساب على تقدير توليكم فبواخذكم الله تعالى بذلك في الدنيا والآخرة اما في الدنيا فبان يستخلف اهل الايمان والطاعة ويسلطهم على اهل الكفر والعصيان ويعذبهم بأيدي المؤمنين بل يستأصلهم بالمرّة فكان الفاصل من تنمة المعطوف عليه وقوله ولا يبعد بشعر بانه يجوز ان لا يكون معطوفا على قوله اطيعوا الله ولعل وجهه ان قوله واقموا الصلاة من باب الالتفات من الغيبة الى الخطاب كانه قبل يعبدونني ولا يشركون بي شيئا ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الرسول والذي يحسن هذا الالتفات الخطاب الذي في قوله قبل ذلك منكم وعطف اقام الصلاة وابتداء الزكاة على قوله يعبدونني ايذا نابشر فمهما ومنه قد روي عن الله تعالى لانه من باب عطف جبرائيل على الملائكة **قوله** وتعليق الرحمة بها **قوله** على تقدير ان يكون المعنى اطيعوا الله واطيعوا الرسول على رجاء الرحمة **قوله** او بالندرجة هي فيه **قوله** لتعليق الرحمة بمجموع الامور التي اندرجت فيها طاعة الرسول على ان يكون المعنى افعلوا هذه الامور على رجاء الرحمة كما علق الهدى بالطاعة في قوله وان تطيعوه تهتدوا **قوله** لا تحسبن يا محمد **قوله** قرأ العامة تحسبن بناء الخطاب ومثل هذا الحسبان وان كان لا يتصور منه عليه الصلاة والسلام الا انه نهى عنه بمبالغة في تسليته ولان خطابه في حكم خطاب اتهم لكونه رئيسهم وامامهم ومفعولا فعل الحسبان هما الاسم الموصول مع قوله مجيزين وفاعله ضمير النبي عليه الصلاة والسلام ويحتمل ان يكون لا تحسبن خطابا عاما لكل من يصح ان يكون مخاطبا وهذه الآية نزلت تسليّة للنبي صلى الله عليه وسلم عن تكذيب قومه وايدائهم والمعنى لا تحسبنهم بسبقونا اي يفوتون عذابنا فانه لاحق بهم لاحالة اما عاجلا واما آجلا وذكر على القراءة بياء الغيبة ثلاثة اوجه الاول ان يكون فاعل الحسبان ضمير النبي صلى الله عليه وسلم والذين كفروا مجيزين مفعوليه والمعنى لا تحسبنهم النبي مجيزين والثاني ان يكون الفاعل الذين كفروا وفي المفعول حينئذ احتمالان الاول ان يكون مجيزين في الارض مفعوليه والمعنى لا تحسبن الذين كفروا احدا يهجز الله ثانيا في الارض حتى يطمعوا بذلك في ان يهجزوا الله ويفوتوا عذابه وحسابه على ان مجيزين اول المفعولين وفي الارض ثانيهما وحق المفعول الاول في باب حسبت ان يكون معرفة وجاز ههنا وقوده تنكرة لكون مجيزين صفة موصوف اي احدا يهجز الله ولما كان احدا واقعا في سياق النبي افاد العموم فجاز وصفه بالجمع بذلك الاعتبار والاحتمال الثاني على تقدير ان يكون الذين كفروا هو الفاعل وان يكون مجيزين مفعولا ثانيا ويكون مفعوله الاول محذوفا والاصل لا تحسبن الذين كفروا مجيزين اي لا تحسبن الكفرة انفسهم مجيزين والاقتصار على احد مفعولي باب حسبت وان كان ضعيفا عند البصريين الا انه سوغ في الآية كون الفاعل والمفعولين عبارة عن شي واحد كما كتفي بذكر اثنين منها من ذكر الثالث **قوله** عطف عليه **قوله** اي على قوله لا تحسبن الذين كفروا وهي جملة انشائية فعلية وهذه الجملة خبرية اسمية فلا وجه لعطف احدهما على الاخرى الا ان الجملة الفعلية الانشائية لما كانت في حكم الاسمية الخبرية جاز ان تعطف عليها الاسمية وذلك لان دخول فعل الحسبان وعدم دخوله على الجملة الاسمية لا يغير المعنى الاصلى فكان قوله لا تحسبن الذين كفروا مجيزين في قوة ان يقال الذين كفروا ليسوا مجيزين لان المقصود من النهي عن الحسبان تحقيق نفي الاعجاز **قوله** والمراد به **قوله** اي بقوله يا ايها الذين آمنوا اخطاب الرجال المؤمنين والنساء المؤمنات جميعا وان كان الظاهر كونه خطابا للرجال فقط ووجه الاستدلال بما روي على دخول الفريقين في الخطاب بطريق التغليب ان الآية لما نزلت بسبب كراهة الانثى دخول الغلام عليها بغير استئذان دل ذلك على عموم الخطاب للفريقين جميعا واعلم ان ظاهر الآية امر الممالك والاطفال بالاستئذان والمقصود امر المؤمنين بان يمتنعوا هؤلاء من الدخول عليهم في هذه الاوقات اذ لو كان المقصود الممالك والاطفال بالذات لما كان تخصيص النداء والخطاب بالمؤمنين وجه واما الوجه في عدم نداء الممالك والاحرار الصغار وخطابهم بالامر بان يستأذنوا من الموالى والاولياء الاشارة الى انهم لقلّة معرفتهم وغلبة الجهل عليهم تازلون عن حيز صلاحية الخطاب وان

فيكون تكريرا للامر بطاعة الرسول صلى الله عليه وسلم للتاكيد وتعليق الرحمة بها او بالندرجة هي فيه بقوله (لعلكم ترجون) كما علق به الهدى (لا تحسبن الذين كفروا مجيزين في الارض) لا تحسبن يا محمد الكفار مجيزين الله من ادراكهم واهلاكهم وفي الارض صلة مجيزين او لا تحسبن الكفار في الارض احدا يهجز الله فيكون مجيزين في الارض مفعوليه او لا تحسبنهم مجيزين فحذف المفعول الاول لان الفاعل والمفعولين لشي واحد كما كتفي بذكر اثنين عن الثالث وقرأ ابن عامر وحزة بالياء وهو كالاول في الاحتمالات (وما واهم النار) عطف عليه من حيث المعنى كانه قيل الذين كفروا ليسوا مجيزين وما واهم النار لان المقصود من النهي عن الحسبان تحقيق نفي الاعجاز (وليس المصير) المأوى الذي يصبرون اليه (يا ايها الذين آمنوا) يستأذنكم الذين ملكتم ايمانكم رجوع الى تنمة الاحكام السالفة بعد الفراغ من الالهيات الدالة على وجوب الطاعة فيما سلف من الاحكام وغيرها والوجه عليها والوعيد على الاعراض عنها والمراد به خطاب الرجال والنساء غلب فيه الرجال

وكان غلاما وقت الظهيرة ليدعو عمر فدخل وهو نائم وقد انكشف عنه ثوبه فقال عمر لو ددت ان الله عز وجل نهى آباءنا وابنائنا وخدمنا ان يدخلوا هذه الساعات علينا الا باذن ثم انطلق معه الى النبي صلى الله عليه وسلم فوجده وقد انزلت عليه هذه الآية (والذين لم يبلغوا الحلم منكم) والصبيان الذين لم يبلغوا من الاحرار فعبعن البلوغ بالاحتلام لانه اقوى دلائله (ثلاث مرات) في اليوم واليلة مرة (من قبل صلاة الفجر) لانه وقت القيام من المضاجع وطرح ثياب النوم وليس ثياب البقطة ومحلها التنصب بدلا من ثلاث مرات او ارفع خبر المحذوف اي هي من قبل صلاة الفجر (وحيث تضعون ثيابكم) اي ثيابكم للبقطة للقبولة (من الظهيرة) بيان للمعين (ومن بعد صلاة العشاء) لانه وقت التبرّد عن اللباس والاتصاف بالحفاف (ثلاث عورات لكم) اي هي ثلاثة اوقات يختل فيها تتركتم ويجوز ان يكون مبتدأ وما بعده خبره واصل العورة الخلل ومنها عورة المكان ورجل اعور وقرا حزة والكسافي وابوبكر بالنصب بدلا من ثلاث مرات (ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن) بعدهن هذه الاوقات في ترك الاستئذان وليس فيه ما ينافي آية الاستئذان فيمنعها لانه في الصبيان ومما يملك المدخول عليه وتلك في الاحرار البالغين (طوافون عليكم) اي هم طوافون استئناف بيان العذر المرخص في ترك الاستئذان وهو المحاطة وكثرة المداخلة وفيه دليل على تعليل الاحكام وكذا في الفرق بين الاوقات الثلاثة وغيرها بانها عورات (بعضكم على بعض) بعضكم طائف على بعض او يطوف بعضكم على بعض (كذلك) مثل ذلك التبيين (يبين الله لكم الايات) اي الاحكام (والله اعلم) باحوالكم (حكيم) فيما شرع لكم (واذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم) الذين بلغوا من قبلهم في الاوقات كلها واستدل به من اوجب استئذان العبد البالغ على سيده وجوابه ان المراد بهم المهودون الذين جعلوا قسيما للمالك فلا يندرجون فيه (كذلك يبين الله لكم آياته والله اعلم حكيم)

السادات والاولياءهم المخاطبون بتعليم من هو في عيالهم وتحت ايديهم والقيام بما يحتاجون اليه في امر دينهم ودنياهم والتأديب على ذلك ان ثبت تقوسهم عن الامثال **قوله** بنت ابي مرثد روى بالشين المججمة في نسخ وروى بالنساء المثلثة قبل هذه الآية احدي الايات المنزلة بسبب عمر رضي الله عنه اذ روى عنه انه قال وافقني ربي في ثلاث في الاستئذان وفي الحجاب حيث قال الله تعالى فاسألوهن من وراء حجاب وفي الاتخاذ من مقام ابراهيم مصلى وهذه الآية دلت على ان من لم يبلغ الحلم يؤمر بفعل الشرائع وينهى عن ارتكاب القبايح فانه تعالى امرهم بالاستئذان في هذه الاوقات وقال عليه الصلاة والسلام مروهم بالصلاة وهم ابناء سبع واضربوهم على تركها وهم ابناء عشر وقال ابن مسعود اذا بلغ الصبي عشر سنين كنيته له حسنة ولا تكتب عليه سيئة حتى يحتلم واعلم انه انما يؤمر بذلك تحريثا له ليعتاد ويسهل عليه بعد البلوغ **قوله** تعالى ثلاث مرات على انه ظرف زمان اي ليستأذنكم ثلاثة اوقات ثم فسر تلك الاوقات بقوله من قبل صلاة الفجر وحيث تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء وقيل انه منصوب على المصدرية اي ثلاث استئذانات لانك اذا قلت ضربت ثلاث مرات لا يفهم منه الا ثلاث ضربات وبؤده قوله عليه الصلاة والسلام الاستئذان ثلاث وهذا وجه ظاهر لولا القرينة الصارفة عن هذا المعنى وهي التفسير بالاوقات الثلاثة المذكورة والقبولة النوم في الظهيرة والاتصاف بالتغطي يقال التفت بالثوب اي تغطيت به **قوله** اي هي ثلاثة اوقات يختل فيها تتركتم يعني ان ثلاث عورات مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف قال او لا يستأذنكم الممالك والاطفال ثلاث مرات ثم فصل الثلاث بقوله من قبل صلاة الفجر الآية ثم اجل بعد التفصيل فقال هذه ثلاث عورات لكم تبها على علة وجوب الاستئذان عليهم في هذه الاوقات والعورة الخلل الذي يرى فيه ما يراد ستره وسميت الاوقات المذكورة عورات مع انها ليست نفس العورات بل هي اوقات العورات على طريق تسمية الشيء باسم ما يقع فيه مبالغة في كونه محللا والمصنف اشار الى هذا المعنى بقوله هي ثلاثة اوقات يختل فيها تتركتم حيث لم يجعل الاوقات المذكورة نفس الاختلال بل اوقالا **قوله** وليس فيه ما ينافي آية الاستئذان يعني انه قد قيل ان قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسألوا على اهلها يدل على ان الاستئذان واجب في كل حال فصار ذلك منسوخا بهذه الآية في غير هذه الاحوال الثلاث فقال المصنف لامناقة بين ان يستأذن الاحرار البالغون في جميع الاحوال وبين ان لا يستأذن الاطفال ومما يملك المدخول عليهم الا في هذه الاحوال الثلاث حتى يصار الى النسخ **قوله** وفيه دليل اي في قوله طوافون عليكم وكذا في الفرق بين هذه الاوقات الثلاثة وبين ما عداها بانها اوقات عورات دون ما عداها دليل على ان الواجب اعتبار العلة في الاحكام الشرعية اذا امكن وان كل حكم شرعي له علة تلك العلة هي الحكمة في مشروعية ذلك الحكم وارتفاع بعضكم اما على الابتداء او على انه قائل فعل محذوف لدلالة طوافون عليه اي الممالك والاطفال يطوفون عليكم الخدمة وانتم طوافون عليهم للاستخدام فلو كلفتم الاستئذان في كل طوفة اي في هذه الاوقات الثلاثة وغيرها لضاق الامر عليكم فلذلك رخص لكم في ترك الاستئذان فيما وراء هذه الاوقات الثلاثة **قوله** تعالى واذا بلغ الاطفال منكم اي من الاحرار فليستأذنوا في الدخول استئذانا مثل استئذان الذين بلغوا من قبلهم يعني ان من يتجدد فيه البلوغ يجب ان يستأذن للدخول في كل الاوقات كما يستأذن الكبار الذين تقدم بلوغهم كذلك ووجه الاستدلال بهذه الآية على استئذان العبد على سيده ان لفظ الاطفال يتناول الممالك والاحرار من الصبيان فيجب الاستئذان على كل واحد من الفريقين اذا بلغ الحلم بحكم هذه الآية كما ذهب اليه الحنفية قال الامام النسفي في تفسير قوله تعالى ولا يدين زينهن الا لبعولتهن او آبائهن الى قوله او نسائهن ان المراد بنسائهن الحرائر المسلمات وبما ملكت ايمانهن اماؤهن فلا يسألون الغلام والجارية جميعا قلنا قال سمرة بن جندب لا تفرنكم هذه الآية فانها نزلت في الاماء انتهى وقال المصنف في تفسير او مملكت ايمانهن يم الاماء والعبيد واستدل عليه بالحديث ثم قال وقيل المراد بها الاماء وعبد المرأة كالاجني واجاب ههنا عن الاستدلال المذكور بان تعريف الاطفال للعهد والمعهود الاطفال الذين جعلوا قسيما للمالك فلا يندرج الممالك فيهم **قوله** تعالى والقواعد جمع قاعد وهي المرأة التي قعدت عن الحيض والولد كبر سنها ولم تدخلها ناء التثنية لاختصاصها بالمرأة قيل واذا اردت القعود بمعنى الجلوس قلت قاعدة قال الامام الاولى ان لا يعتبر قعودهن

عن الحبيص لان ذلك يتقطع فيهن بأفة دون بلوغهن الى سن لا يرغب فيهن الرجال فالمراد فعودهن عن حال
 التزوج وذلك لا يكون الا اذا بلغت في السن بحيث لا يرغب فيهن الرجال والقواعد مبتدأ ومن النساء حال من
 المستكن في القواعد واللاتي صفة القواعد لالنساء وجلة فليس عليهن جناح خبر المبتدأ والقاء لتضمنه معنى
 الشرط لان الف واللام فيه بمعنى اللاتي او لان المبتدأ موصوف بالاسم الموصول ولو كان الموصول مبتدأ لجاز
 دخول القاء في خبره بخلاف ذلك ايضا اذا كان صفة للمبتدأ وغير متبرجات حال من عليهن **قوله** اي الثياب
 الظاهرة **قوله** خص الثياب بالظاهرة لانه لا شك في انه تعالى لم يأذن لهن في ان يضعن جميع ثيابهن لما فيه من
 كشف العورة كلها **قوله** من استقذارهم اي من استكراه الاصحاء المؤاكلة معهم لان الاعى
 ربما سبقت يده الى ما سبقت عين اكله اليه وهو لا يشعر والاعرج يشفع في مجلسه فيضيق على جلسائه
 والمريض لا يخلو من راحة كربة او انف يذو او جرح يديض اذا اخذ بها يسبل ونحو ذلك **قوله**
 او اكلهم **قوله** عطف على مؤاكلة الاصحاء وقوله مخافة علة لقوله يتخرجون في اكلهم من بيت من يدفع اليهم
 المفتاح قال سعيد بن المسيب كان المسلمون اذا غزوا خلقوا زمناهم وكانوا يدفعون اليهم مفاتيح بيوتهم
 وخزائنهم ويقولون قد حملناكم ان تأكلوا مما في بيوتنا فكانوا يتخرجون من بيوتهم ويقولون لا ندخلها وهم
 غيب فترات رخصتهم **قوله** او من اجابة عطف ايضا على مؤاكلة الاصحاء يعني ان ضعفاء المؤمنين كانوا
 يدخلون على بعض اصداقائهم لطلب الطعام فاذا لم يكن عندهم طعام يطعمونه يدعونهم ويذهبون بهم الى بيوت
 آبائهم او اولادهم او اقاربهم فيطعمونهم منها فلما نزل قوله تعالى ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل الا
 ان تكون تجارة من تراض منكم اي بما فعند ذلك امتنع الناس ان يأكل بعضهم من طعام بعض فترلت هذه
 الآية وعلل المصنف تحريمهم بقوله كراهة ان يكونوا كلا عليهم والكل يفتح الكاف وتشديد اللام الملل والتعب
 والتغل والجمع الكلول ولم يجمع ههنا لكونه مصدرا في الاصل **قوله** وهذا اي انتهاء الحرج في اجابة
 من يدعوهم الى البيوت المذكورة وبأخذ الاكل منها يتوقف على رضى صاحب البيت باذنه صريحا او بما هو
 قرين الاذن وهو دلالة الحال كالقربة والصدقة ونحو ذلك وقيل جواز الاكل من هذه البيوت بغير اذن مالكها
 كان في صدر الاسلام ثم نسخ ذلك بقوله عليه الصلاة والسلام لا يحل مال امرئ مسلم الا بهن يرضى به **قوله** وما يدل
 على هذا النسخ قوله تعالى لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناه وكان في ازواج النبي
 صلى الله عليه وسلم من لهن الآباء والاخوان وقد تم النهي عن دخول بيوتهم الا بعد الاذن في الدخول وفي الاكل
قوله وقيل نفى الحرج عنهم في القعود عن الجهاد اي لا فيما يتعلق بالاكل والمعنى ليس على هؤلاء حرج
 في القعود عن الغزو ولا عليكم في ان تأكلوا من البيوت المذكورة وهذا كلام صحيح في تحريمه لاستواء الطائفتين
 في نفى الحرج عنهم وهذا مثل ان يستغنيك مسافر عن الافطار في رمضان وحاج مفرد عن تقديم الحلقى على التمر
 فقلت ليس على المسافر حرج ولا عليك يا حاج في ان تقدم الحلقى على التمر ولم يرض المصنف بهذا التأويل حيث قال
 وهذا لا يلائم ما قبله ولا ما بعده فانه قيل او لا فليس عليهن جناح ان يضعن ثيابهن وقيل آخر او لا على انفسكم
 ان تأكلوا فبين فيهما مانع كونه جناحا ولم يبين ذلك في قوله ليس على الاعى حرج فينبغي ان يبين بما يلائم
 ما قبله وما بعده والقعود عن الغزو ولا يلائم شيئا منهما **قوله** من البيوت التي فيها اموالكم وعيالكم اي
 ليس المعنى ان تأكلوا من البيوت التي تسكنون فيها بانفسكم وفيها طعامكم وسائر اموالكم لان الناس لا يتخرجون
 من اكل طعامهم في بيوت انفسهم فينبغي ان يكون المعنى من بيوت الذين كانوا في حكم انفسكم لشدة الاتصال
 بينهم وبينكم كالازواج والاولاد ونحوهما فان بيت المرأة كبيت الزوج وكذا بيت الاولاد فلذلك يضيف الزوج بيت
 زوجته الى نفسه وكذا الاب يضيف بيت ولده الى نفسه **قوله** وقيل بيوت الممالك لم يرض بان يفسر ممالككم
 بمنازل بيوت الممالك لان بيوتهم داخلية في عموم قوله تعالى ان تأكلوا من بيوتكم فلا وجه لافراجه بالذكر وملك
 المفاتيح كناية عن كون المال في يد الرجل وحفظه فالمعنى ليس عليكم جناح ان تأكلوا من اموالكم بدعيها لكن لامن
 اعيانها بل من اتباعها وغلاتها كثمر البستان ولبن الماشية **قوله** والمفاتيح جمع مفتاح **قوله** والمفاتيح جمع مفتاح
 وكلاهما آلة الفتح وقيل المفاتيح الخزائن كقوله وعنده مفاتيح الغيب اي خزائنه واريده بالخزانة ما يخزن فيه الطعام
 المأكول ونحوه من بين البيوت قبل اذ ادل ظاهر الحال على رضى المالك قام ذلك مقام الاذن الصريح وربما سمح

(فليس عليهن جناح ان يضعن ثيابهن) اي
 الثياب الظاهرة كالجلباب والفاء فيه لان
 اللام في القواعد بمعنى اللاتي او لو صفها
 (غير متبرجات بزينة) غير مظهرات زينة
 امرن باخفائه في قوله ولا يدين زينتهن
 واصل التبرج التكلف في اظهار ما يخفى من
 قولهم سفينة بارجة لا غطاء عليها والبرج
 سعة العين بحيث يرى باضها محبطا بسواد
 كاه لا يغيب منه شي الا انه خص بكشف المرأة
 زينتها ومحاسنها للرجال (وان يستغفن خي
 لهن) من الوضع لانه ابعدهن التهمة (والله
 سمع) لمقالهن للرجال (عليم) بمقصودهن
 (ليس على الاعى حرج ولا على الاعرج
 حرج ولا على المريض حرج) نفى لما كانوا
 يتخرجون من مؤاكلة الاصحاء حذرا من
 استقذارهم او اكلهم من بيت من يدفع اليهم
 المفتاح ويبيع لهم التبسط فيه اذا خرج الى
 الغزو وخلفهم على المنازل مخافة ان لا يكون
 ذلك من طيب قلب او من اجابة من يدعوهم
 الى بيوت آبائهم واولادهم واقاربهم فيطعمونهم
 كراهة ان يكونوا كلا عليهم وهذا انما يكون
 اذا علم رضى صاحب البيت باذن او قرين
 او كان في اول الاسلام ثم نسخ بقوله
 لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى
 طعام وقيل نفى الحرج عنهم في القعود عن
 الجهاد وهو لا يلائم ما قبله وما بعده (ولا على
 انفسكم ان تأكلوا من بيوتكم) من البيوت
 التي فيها اموالكم وعيالكم فيدخل فيها بيوت
 الاولاد لان بيت الولد كبيته لقوله عليه
 السلام انت ومالك لايك وقوله ان اطيع
 ما يأكل المرء من كسبه وان ولده من كسبه
 (او بيوت آبائكم او بيوت امهاتكم او بيوت
 اخوانكم او بيوت اخواتكم او بيوت اعمامكم
 او بيوت عماتكم او بيوت اخوالكم او بيوت
 خالاتكم او ممالككم مفتاح) وهو ما يكون
 تحت ايديكم ونصرتكم من ضيعة او ماشية
 وكالة او حفظا وقيل بيوت الممالك والمفاتيح
 جمع مفتاح وهو ما يقع به وقرئ مفتاح

(ارصد بكم) او بوبت صديقكم فانهم ارضى بالنسب في اموالهم واسر به وهو يقع على ٤٤٠ الواحد والجمع كالخليب هذا كله انما يكون اذا

الاستئذان وثقل كمن قدم اليه الطعام فاستأذن صاحبه في الاكل منه قبل ان يترك رجل يدعى بالحارث بن عمرو مغازيا واستخلف مالت بن زيد في اهله وخزائنه فلم يأكل من ماله شيئا حتى صار مجهدا اي ضعيفا فانزل الله تعالى او صديقكم **قوله** فلا احتجاج المحنية **قوله** احتجاج بالنسوخ احتجاج ابو حنيفة بهذه الآية على ان من سرق من ذي رحم محرم انه لا يقطع لان الله تعالى اباح لهم الاكل من يوتهم بغير اذنهم فلا يكون محرزا ولا يلزم منه ان لا يقطع اذا سرق من صديقه لان من اراد سرقة ماله لا يكون صديقه **قوله** لا اختلاف الطباع **قوله** اي طباع الطامعين وفي بعض النسخ لا اختلاف الناس والنهم بفتحين افراط الشهوة في الطعام والفرازة ضده وحاصل المعنى لا اختلاف الطباع في قلة الاكل وكثرة يعني انهم لما تخرجوا في الاجتماع على الطعام لا اختلاف احوال الاكلة في الاستقلال والاستكثار من الطعام انزل الله هذه الآية وبين انه لا حرج عليهم في ان يأكلوا مجتمعين او متفرقين او اشتاتا جمع شت والشت مصدر معناه التفرق فوصف به وشتي جمع شيت كرضي ومريض قال الامام النسفي دل قوله تعالى ان تأكلوا جميعا على جواز التساعد في الاسفار والتساعد اخراج كل واحد من الرفقة نفقة على قدر نفقة صاحبه **قوله** فاذا دخلتم بيوتا من هذه البيوت **قوله** خص بيوتا المنكر بالبيوت المذكورة سابقا بقرينة المقام وقال قوم هذا في دخول الرجل بيت نفسه والتسليم على اهله ومن في بيته وروى مرفوعا اذا دخلت بيتك فسلم على اهل بيتك بكثر خير بيتك وقيل المراد بها كل بيت وقيل هي المساجد جعل الله تعالى اهل البيت من المسلمين اتقوا الداخلين اي انا يا ابن المسلمين كالنفس الواحدة كما في قوله تعالى ولا تقتلوا انفسكم فان لم يكن في البيت احد ولا في المسجد فليسلم على نفسه بان يقول السلام علينا من قبل ربنا او بان يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فقد روى ان الملائكة تزد عليه وقيل ان كان في البيت اهل الذمة فليقل السلام على من اتبع الهدى ثم قبل يصل بهذا التسليم قوله تحية من عند الله مباركة طيبة حتى روى عنه عليه الصلاة والسلام انه يصلي صلاة الضحى وهي ان يصلي ركعتين عند الاشراق وذلك اذا انبسطت الشمس وارتفعت قدر ربح ثم يصلي اربع او ست او ثمانى وهو الذي اراده الله تعالى بقوله يسبحن بالعشي والاشراق وهو ظهور تام نوره بارتفاعها عن مواضع البضارات والغبارات ووقت الركعات الاربع هو الضحى الاعلى الذي اقسم الله به فقال والضحى والابل اذا مجبا وخرج عليه الصلاة والسلام على اصحابه وهم يصلون عند الاشراق فقال الا ان صلاة الاوابين اذا مضت الفصل روى عن بعض السلف انه قال اذا دخل المسجد ولا انسان فيه يقول السلام علينا من ربنا تحية من عند الله مباركة طيبة وقبل لا يصل به هذا القول لانه صفة السلام وتحية منصوب على انه مفعول مطلق بمعنى فسلموا على طريق قولك فعدت جلوسا كما في قوله من عند الله يحوز ان يتعلق بمحذوف صفة تحية اي تحية ثابتة بامر مشروعة من لدنه وان يتعلق بغس تحية لان التحية والتسليم طلب الحياة والسلامة من الله للمسلم عليه ووصفها بالبركة والطيب لانها دعوة مؤمن لمؤمن ترجى بها من الله تعالى الاجابة بزيادة الخير وطلب الكمال والجمال **قوله** وفصل الاوابين بما هو المقضى لذلك **قوله** اي التبيين وهو قوله **قوله** ووصف الامر بالجمع للمبالغة **قوله** في كونه سببا لاجتماع القوم فان الامر لكونه مهما عظيم الشأن صار كأنه قد جمع الناس فهو من قبيل اسناد الفعل الى السبب وقرئ امر جميع بمعنى جامع او مجموع له قيل نزلت الآية في حفر الخندق وكان ذلك من اهم الامور حتى تولى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه وشغل عن اربع صلوات تحية فيه حتى دخلت في حد القضاء وكان قوم يسألون من بينهم بغير اذن قال القسرون كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صعد المنبر يوم الجمعة و اراد الرجل ان يخرج لحاجته لم يخرج حتى يقوم بحبال النبي عليه الصلاة والسلام حتى يراه فيعرف به استئذانه فيأذن لمن شاء منهم قال مجاهد اذن الامام يوم الجمعة ان يصبر به **قوله** ولذلك **قوله** اي ولكون عدم الاستئذان نقصا في كمال الايمان حيث جعل بين الايمانين شرطان لانه اعاده مؤكدا على اسلوب ابلغ فان جعل المستأذنين هم المؤمنين عكس الاسلوب الاول وفيه تأكيد للاول بالله ورسوله فيكون مصداقا ودليلا على صحة الايمان وصدقهما قيل المراد بقوله ان الذين يستأذنونك انه استئذان عمر بن الخطاب في غزوة تبوك في الرجوع الى اهله فاذن له وقال انطلق فوالله ما انت بمنافق يريد ان يسمع المنافقين ذلك الكلام **قوله** وفيه **قوله** اي في قوله لبعض شأنهم مبالغة في الاهتمام بشأن الاستئذان كعادته على الاسلوب الابلغ حيث لم يطلق الاذن في شأنهم بل قيد ببعض تغليظا

علم رضى صاحب البيت باذن او قرينة ولذلك خصص هؤلاء فانه يعتاد التبسط بينهم او كان في اول الاسلام ففسخ فلا احتجاج للمحنية به على ان لا يقطع بسرقة مال المحرم (ليس عليكم جناح ان تأكلوا جميعا او اشتاتا) مجتمعين او متفرقين نزلت في بني ليث بن عمرو من كنانة كانوا يتصرفون ان يأكل الرجل وحده او في قوم من الانصار اذا نزل بهم ضيف لا يأكلون الامعة او في قوم تخرجوا عن الاجتماع على الطعام لا اختلاف الطباع في الفرازة والتهمة (فاذا دخلتم بيوتا) من هذه البيوت (فسلموا على انفسكم) على اهلها الذين هم منكم دينا وقرابة (تحية من عند الله) ثابتة بامر مشروعة من لدنه ويجوز ان تكون من صلة التحية فانه طلب الحياة وهي من عنده واتصا بها على المصدر لانها بمعنى التسليم (مباركة) لانها ترجى بزيادة الخير والثواب (طيبة) يطيب بها نفس المستمع وعن انس انه عليه السلام قال متى لقيت احدا من امتي فسلم عليه يطل عمرك واذا دخلت بيتك فسلم عليهم يكثر خير بيتك وصل صلاة الضحى فانها صلاة الارار الاوابين (كذلك بين الله لكم الآيات) كثره ثالثا لمزيد التأكيد وتعميم الاحكام المختصة به وفصل الاولين بما هو المقضى لذلك وهذا بما هو المقصود منه فقال (لعلكم تعقلون) اي الحق والخير في الامور (انما المؤمنون) اي الكاملون في الايمان (الذين آمنوا بالله ورسوله) من صميم قلوبهم (واذا كانوا معكم على امر جامع) كالجمعة والاعياد والحروب والمشاورة في الامور ووصف الامر بالجمع للمبالغة وقرئ امر جميع (لم يذهبوا حتى يستأذنه) يستأذنه رسول الله فيأذن لهم واعتباره في كمال الايمان لانه كالصديق لصحته والمميز للمخلص فيه من المنافق فان دينه التسليم والقرار وتعظيم الجرم في الذهاب عن مجلس الرسول عليه السلام بغير اذنه ولذلك اعاده مؤكدا على اسلوب ابلغ فقال (ان الذين يستأذنونك اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله) فانه يفيد ان المستأذن مؤمن

(عليهم)

لا محالة وان الذهاب بغير اذن ليس كذلك (فاذا استأذنتك لبعض شأنهم) ما يعرض لهم من المهام وفيه ايضا مبالغة وتضييق للامر

(فأذن لمن شئت منهم) تفويض الامر الى رأى الرسول عليه الصلاة والسلام واستدل به على ان بعض الاحكام مفوضة الى رأيه عليه الصلاة والسلام ومن منع ذلك قيد المشيئة بان تكون تابعة ﴿٤٤١﴾ لعلمه بصدقه وكان المعنى فأذن لمن علمت ان له عذرا (واستغفر لهم الله) بعد الاذن فان

عليهم امر الذهاب عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم مع القدر البسيط وماس الحاجة اليه وتعليق الاذن بالمشي مع ذلك العذر ومراعاة ذكر الاستغفار للمستأذنين بالاذن دليل على ان الاحسن والافضل ان لا يجذوا انفسهم بالذهاب ولا يستأذنوا فيه حيث احتاجوا في خروجهم عن الجماعة الى ان يستغفر لهم الرسول وان كان ذلك الخروج بمشيئته ﴿قوله ومن منع ذلك﴾ اى منع تفويض بعض الاحكام الى رأيه واجتهاده وقال انه عليه افضل الصلاة والسلام ينبع الوحي في جميع احكامه قيد المشيئة بان تكون تابعة لعلمه بصدق المستأذن في ان له عذرا شرعا مرخصا للذين استأذنوا فيه فحينئذ تكون المشيئة مستندة الى الشرع الثابت بالوحي فلا تكون مشيئة واذنه في ذلك بمجرد رأيه قال المصنف في اصوله يجوز له عليه الصلاة والسلام ان يحتج لمعوم فاعتبروا وجوب العمل بالارجح ولانه اسبق وادل على القطانة فلا يتركه ومنع ابو على وابنه لقوله تعالى وما ينطق عن الهوى قلنا هو ما أمروه به فليس بهوى ﴿قوله ولا تقيسوا دعاء اياكم﴾ الى شئ من الامور فيكون المصدر فيه مضافا الى فاعله كافي الوجه الثالث والرابع فان الداعي في الجميع هو الرسول بخلاف الوجه الثاني فان المصدر فيه مضاف الى المفعول والمعنى لا تقولوا عند دعائكم اياه يا محمد ويا ابن عبد الله كما يدعو بعضكم بعضا بل عظموه وشفعوه في ندائه والمعنى على الوجه الاول لا تجعلوا امره اياكم ودعائه لكم الى شئ كما يكون من بعضكم الى بعض فان امره كان فرضا لازما ومثله قوله تعالى استجيبوا لله ولرسوله اذا دعاكم ﴿قوله يسألون﴾ اى يخرجون مستغفين يقال انسل الرجل اى انصرف من الناس وقارفهم بحيث لا يعلمون والواو والملاوذة ان يلوذ هذا بذلك وذلك بهذا ويستتر بعضهم بعضا وهو حال من ضمير يسألون ويقال تدرج اذا استعملى درجة درجة وتدخل اذا دخل قليلا قليلا فان تفعل قد يكون للمعل المتكرر في مهلة ﴿قوله وقرى بالفتح﴾ اى بفتح اللام على انه مصدر لاذ الثلاثى مثل طاف طوافا ويحتمل ان يكون مصدر لاوذا الا انه يجب فتح الفاء اتباعا لقاعدة العين قبل كان المتأفقون يقل عليهم يوم الجمعة قول النبي عليه الصلاة والسلام وخطبته فيلوذون ببعض اصحابه عليه الصلاة والسلام حتى يخرجوا من المسجد مستغفين مستترين بغيرهم من غير استئذان وقيل كانوا يسألون من صف القتال وقيل كان هذا في حفر الخندق ﴿قوله يخالفون امره﴾ لا يريد ان كلمة عن صلة والالكان هذا وجهها مستقلا من غير ان ينضم اليه قوله وعن تضمنه معنى الاعراض بل المقصود منه مجرد بيان أن يخالفون يتعدى بنفسه حيث يقال يخالفون امره وانما جئى بكلمة عن تضمنه معنى الصدود والاعراض وقيل عن ههنا بمعنى بعد كما في قولك اطعمتهم عن جوع اى بعد جوع ﴿قوله وحذف المفعول﴾ والاصل يخالفون المؤمنين عن امر الله وعن امر رسوله على معنى يخالفونهم صادقين عن امره فيكون عن امره حالا من فاعل يخالفون كما ان حقيقة قولك خالفه عن الامر خالفه صادقا اى معرضا عن الامر فيكون عن الامر حالا من فاعل خالف ومحصول كونه مخالفا له صادقا عن الامر دونه وكذا اذا قلت خالفه الى الامر اذا ذهب اليه دونه فيكون حقيقة الكلام خالفه اى ذاهبا الى الامر فيكون الى الامر حالا من فاعل خالف ايضا ومنه قوله تعالى وما اريد ان اخالفكم الى ما اناكم منه اى ذاهبا الى ما اناكم عنه ﴿قوله فانه يدل على ان ترك مقتضى الامر﴾ يعنى ان مخالفة الامر عبارة عن ترك مقتضاء والاخلاص به كما ان موافقة الامر عبارة عن الاتيان بمقتضاء ورعايته ولما امر الله تعالى من خالف الامر وترك مقتضاء بالحذر عن عذابه دل ذلك على حسن الحذر عنه ولا يحسن الحذر عن العذاب الا بعد قيام ما يقتضى نزوله فثبت ان ترك مقتضى الامر يقتضى نزول العذاب فلو لا ان المأمورة واجب لما كان تاركه مستحقا للعذاب ثم انه تعالى لما هدد من خالف امره بأحد العذابين اورد عقبيه ما هو كالدليل على قدرته تعالى عليهما فقال الا ان الله مافى السموات والارض وجعله ذريعة الى تحقيق علمه باحوال عباده من المخالفة والموافقة والتفانى والاخلاص وأكد علمه بما هم عليه بان ادخل كلمة قد على يعلم وذلك ان قد في المضارع تفيد التقليل كرميا اذا دخلت عليه فكما ان ربما تستعار للتكثير كافي قول الشاعر

ان تمس مهجور الفناء فرجما * بأنيك من بعد الوفود وفود *

كذلك كلمة قد تستعار له ايضا تفيد التحقيق والتأكيد وحلت كلمة قد في الآية على هذا المعنى لاقتضاء الوعيد اياه وفي البيت لاقتضاء مقام المدح اياه ﴿قوله تعالى ويوم يرجعون اليه﴾ منصوب على انه مفعول به لا ظرف لعطفه

الخطاب ايضا مخصوصا بهم على طريق العلم لا يخفى عليه خافية * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النور اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد كل مؤمن ومؤمنة فيما مضى وفيما بقى

سورة الفرقان مكية وآياتها سبع

وسبعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(تبارك الذي نزل الفرقان على عبده) تكاثر خيره من البركة وهي كثرة الخير أو تزايد على كل شيء وتعالى عنه في صفاته وأفعاله فان البركة تتضمن معنى الزيادة وترتبه على انزال الفرقان لما فيه من كثرة الخير اولدلائه على تعالىه وقيل دام من برك الطير على الماء ومنه البركة لدوام الماء فيها وهو لا تصرف فيه ولا يستعمل الا الله تعالى والفرقان مصدر فرق بين الشئين اذا فصل بينهما يسمى به القرءان لفصله بين الحق والباطل بتقريره اوبين الحق والمبطل بانجاز اولئك مفعولا بعباده عن بعض في الانزال وقرئ على عبادهم وهم رسول الله وآمنه كقوله لقد انزلنا اليكم او الانبياء على ان الفرقان اسم جنس للكتب السماوية (ليكون) العبد او الفرقان (للعالمين) للجن والانس (نذرا) منذرا او انذارا كالتكرار بمعنى الانكار وهذه الجملة وان لم تكن معلومة لكنها لقوة دليلها اجر بيت مجرى المعلوم وجعلت صلة (الذي له ملك السموات والارض) بدل من الاول او مدح مرفوع او منصوب (ولم يتخذ ولدا) كزعم النصارى (ولم يكن له شريك في الملك) كقول الثوية اثبت له الملك مطلقا ونفى مايقوم مقامه ومايقاومه فيه ثم نبه على مايدل عليه فقال (وخلق كل شيء) احده احدانا مراعى فيه التقدير حسب ارادته كخلق الانسان من مواد مخصوصة وصور واشكال معينة (فقدرة تقديرا) فقدرة وهبها لما اراد منه من الخصائص والافعال كتهيئة الانسان للادراك والفهم والنظر والتدبير واستنباط الصنائع المتنوعة ومزاولة الاعمال المختلفة الى غير ذلك اوفقدرة لبقاء الى اجل مسمى وقد يطلق الخلق لجرد اليجاد من غير نظر الى وجه الاشتقاق فيكون المعنى واوجد كل شيء فقدرة في ايجادها حتى لا يكون متفاوتا

على قوله ما انتم عليه اي ويعلم الذي انتم عليه ويعلم يوم يرجعون اليه كقوله تعالى ان الله عنده علم الساعة قرأ العامة يرجعون مبنا للمفعول وابوعرو مبنا للفاعل وعلى كلا القراءتين يجوز وجهان احدهما ان يكون في الكلام التغاير من الخطاب في قوله ما انتم عليه الى الغيبة في قوله يرجعون والثاني ان يكون قوله ما انتم عليه خطابا عاما لكل احد ويكون الضمير في يرجعون للتافقين خاصة فلا تغاير حيثئذ والمصنف اشار الى هذا الوجه بقوله ما انتم عليه ايها المكلفون وقوله ويوم يرجع المنافقون اليه والى الاول بقوله ويجوز والله سبحانه وتعالى الموفق الهادي الى الصواب وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

سورة الفرقان مكية غير آية نزلت بالطائف وهي قوله تعالى الم تر الى ربك كيف

مد الظل ولو شاء لجعله ساكنا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تكاثر خيره قال الله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها اي لا تحسوها اي اجناسها فضلا عن افرادها على هذا المعنى لابد من تقدير المضاف اي تبارك خبر الذي ولا حاجة اليه على المعنى الثاني قوله او تزايد على كل شيء وتعالى عنه في صفاته وأفعاله قال الله تعالى ليس كمثل شيء فالعبد وان كان له حظ في صفاته وأفعاله الا ان ماله من الصفات والافعال لا يماثل شيئا مما له تعالى وذلك معلوم بداهة العقل قوله وترتبه على انزال الفرقان اي تعليقه فان تعليق التبارك بوصف الانزال يشعر بعلية ذلك الوصف له وكونه مرتبا عليه وقوله لما فيه من كثرة الخير مبني على تفسير تبارك بقوله تكاثر خيره وقوله اولدلائه على تعالىه مبني على تفسيره بقوله او تزايد على كل شيء قوله وقيل دام عطفت على قوله تكاثر يعني قيل الكلمة مأخوذة من برك البعير وبروك الطير على الماء فتدل على البقاء والدوام والمعنى انه تعالى باق في ذاته ازلا وابدا بمنتهى التغير وباقي في صفاته بمنتهى التبدل ولم يرض به لان ترتبه على انزال الفرقان لا يلائم هذا المعنى فان قيل الموصولات موضوعة لان بطلانها التكمال على ما يعتقد ان مخاطب يعرفه بكونه محكوما عليه بحكم حاصل له فلذلك كانت معارف والقوم ما كانوا يعرفون انه تعالى هو الذي نزل الفرقان فكيف حسن ههنا لفظ الذي اجيب بانه لما ثبت كونه من عند الله بكونه مجزا بالغا الى اقصى درجات البلاغة والفصاحة نزل الله تعالى منزلة المعلوم للقوم بناء على قوة دليله وظهوره وهذا توضيح قوله وهذه الجملة وان لم تكن معلومة الخ قوله للجن والانس اي لجميع افراد كل واحد من الجنسين اشار به الى قاعدة جمع العالمين مع تعريفه فان العالم اسم للقدر المشترك بين اجناس مايعلم به الخالق مما سوى الله تعالى فيطلق على كل واحد منها وعلى مجموعها لجمع الدلالة على تعدد الاجناس واستغراق كل واحد منها اذ لو افرد منكراتهم واحد من تلك الاجناس ولو افرد معرفاتهم ان القصد الى استغراق جنس واحد او الى الحقيقة التي هي القدر المشترك بين تلك الاجناس ولو جمع منكراتهم لم يكن نصا في الاستغراق الاختلاف في استغراق الجمع المنكر وجمع بالياء والنون لان المقصود استغراق افراد العقلاء من جنس الجن والانس فان جنس الملائكة وان كانوا من اجناس العالم الا ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن رسولا الى الملائكة فلم يبق من العالمين المكلفين الا الجن والانس فهو عليه الصلاة والسلام رسول لهما جميعا لا آية حجة لابي حنيفة في قوله ليس للجن ثواب اذا اطاعوه سوى النجاة من العقاب اذا عصوا حيث اكتفى بقوله ليكون للعالمين نذرا ولم يذكر البشارة ودليله قوله تعالى يا قومنا احيوا داعي الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم ويحرمكم من عذاب اليم جعل ثوابهم نجاتهم من العذاب الاليم على تقدير المضاف ولم يذكر لهم ثوابا غيره وذكر لهم عقاب العصيان قوله منذرا او انذارا الاول على تقدير ان يكون ضمير قوله ليكون للعبد والثاني على ان الضمير للفرقان اي لتنزيله المدلول عليه بقوله نزل فكانه قيل ليكون تنزيله انذارا للعالمين لان الفرقان نفسه لا يكون انذارا قوله بدل من الاول فان قيل كيف جاز الفصل بين البذل والمبدل منه بقوله ليكون للعالمين نذرا فالجواب انه ما فصل بينهما بشي اجنبي عن الكلام لان المبدل منه صلة نزل وقوله ليكون تعليل له فكان المبدل منه لا يتم الابه قوله احده احدانا مراعى فيه التقدير يعني ان الخلق هو الاحداث المنفرد على التقدير والتسوية في علم الصانع فان الصانع اذا لم يقدر مصنوعة في علمه قبل اليجاد يقع فيه بعد اليجاد تفاوت بالزيادة على ما به كاله او بالنقصان عن حد ما فيه تمامه ولما كانت الآية مظنة ان يقال قوله فقدرة تكرر ابناء على ان الخلق

فيه بمعنى التقدير فكأنه قيل وقد ترك كل شيء فقدرة * أشار الى دفعه أو لا بقوله فقدرة وهباء لما اراد منه ومحصوله ان التقدير المدلول عليه بقوله خلق غير التقدير المنفرد عليه بالقاء فان الاول عبارة عن تسوية الحدث في علمه الازلي كما اوجبه الحكمة بتعيين مادته وصورته وما يتعلق به من العوارض المكتشفة به حال وجوده كما يسوى الصانع صورة المصنوع قبل ان يباشر صنعه والتقدير المنفرد على الخلق عبارة عن تمييزه لما يصلح له من المصالح المرتبة على وجوده فلا تكرر فكأنه قيل اوجد كل شيء على تقدير اوجبه الحكمة وقدرة له ما يصلح له ويقبه وما اراد منه من الخصائص والافعال وثانيا بقوله قدرة لبقاء الى اجل مسمى والتقدير بهذا المعنى ايضا منفرد على الخلق بمعنى الاحداث المراسى فيه التقدير والتسوية لما تقتضيه الحكمة لان ابقاء الشيء يكون بعد احداثه كأنه قيل احداثه فجعل لوجوده غاية محدودة وثالثا بقوله وقد يطلق الخلق لمجرد الابداد فلا يكون قوله فقدرة تكرارا وتكون القاء فيه للترتيب في الاخبار فكأنه قيل اوجد كل شيء فقدرة في ايجادها ولم يوجد بحيث يحصل التفاوت والتباين بينه وبين المثال الذي اقتضته الحكمة **قوله** لان عبدتهم يخشونهم **قوله** إشارة الى ان فاعل اتخذواهم عبدة الاصنام ولا يدخل فيه النصارى لانهم لم يتخذوا من دون الله آلهة كثيرة ولان السورة مكية نزلت ردا على المشركين فيما ذهبوا اليه ويجوز ان يدخل فيه النصارى وعبدة الملائكة والاصنام جميعا بناء على ان قوله واتخذوا صيغة جمع وقوله آلهة جمع ايضا واذا قوبل الجمع بالجمع يقابل الفرد بالفرد فلم يكن كون معبود النصارى واحدا مانعا من دخولهم في فاعل اتخذوا ثم انه تعالى لما ردت على المخالفين في التوحيد شرع في الرد على المخالفين في النبوة بقوله وقال الذين كفروا ان هذا الافك افتراء اى ما هذا القرآن الاكذب افتراء محمد واخترقه من عند نفسه وامانه عليه اى على افتراء قوم آخرون اى اليهود وقيل جبرمولى عامر ويسار غلام ابن حضرمي وعداس وقيل عائش مولى حويط بن عبد العزى وهؤلاء الثلاثة عبيد كانوا بمكة من اهل الكتاب وكانوا يقرأون التوراة ويحدثون منها احاديث فلما اسلموا وكان النبي عليه افضل الصلاة والسلام يتعهدهم قال النضر بن الحارث هذا القول فنزلت الآية واجاب عن شبهتهم بقوله فقد جاؤا اى فقد اتوا ظلما وفعلوه حيث وضعوا صفة الافك في غير موضعها ولو أمكن ذلك لعارضوه واتوا بمثله حين اتاهم به لانهم مثله عليه الصلاة والسلام في معرفة اللغة وفي التمكن من الاستعانة ووصف كلامهم هذا بانه زور ايضا لانهم كذبوا فيه بنسبة ما هو برى منه اليه وقالوا في حق القرآن ايضا اساطير الاولين كاحاديث رستم واسفنديار واساطير جمع اسطار جمع سطر اوجع اسطورة كاحدثة واساطير خبر مبتدأ محذوف اى هذا اساطير وقوله اكتبها خبر ثان لهذا احوال من اساطير والاعمال فيها معنى التنبيه والاشارة كقوله وهذا يعلى شيئا **قوله** كتبها لنفسه **قوله** اى باعتبار كونه سببا امرأ بكتابتها فان بناء افعل قد يكون لاتخاذ الفاعل الفعل لنفسه **قوله** او استكتبها **قوله** على ان يكون اكتب بمعنى أمر ان يكتب له كما يقال احتجم واقتصد اذا امر بذلك وقوله فهي تملى عليه منفرع على قوله اكتبها على كل واحد من التفسيرين فان الاملاء عبارة عن القاء الكلام على الغير ليكتبه فان فسر الاكتاب بالاستكتاب فالامر ظاهر لان املاءها على الكاتب منفرع على طلب ان يكتب له الكاتب الان املاءها على من يكتبها له عليه الصلاة والسلام بمنزلة كتابته عليه الصلاة والسلام بنفسه فلذلك جعل الاملاء على الكاتب بمنزلة الاملاء على نفسه وهذا على تقدير ان يحمل الاملاء على حقيقة ويجوز ان يكون قوله تملى استعارة تبعية بان يشبه القاء الكلام على الامي ليحفظه بالقاء الى الكاتب ليكتبه لكون صورة القاء على الحافظ كصورة القاء على الكاتب فاطلق الاملاء على القاء على الحافظ واشتق منه تملى وكذا ان فسر اكتبها بكتبتها لنفسه واخذها من غيره على الاسناد المجازي وروى الامام عن الحسن البصري انه قال قوله وهي تملى عليه كلام الله تعالى ذكره جوابا عن قولهم فكأنه تعالى قال ان هذه الآيات تملى عليه بالوحى حالا بعد حال فكيف يقال في حقها انها اساطير الاولين ثم قال واما جمهور المفسرين فقد اتفقوا على ان ذلك من كلام القوم وارادوا به ان اهل الكتاب املوا عليه في هذه الاوقات هذه الاشياء ثم قال ولا شك ان هذا القول اقرب لانه تعالى اجاب بعد ذلك عن كلامهم بقوله قل انزلني الذي يعلم السر ووجد كونه جوابا ان القرءان لكونه مجزأ من حيث كونه في اقصى مراتب الصراحة والبلاغة ومن حيث اشتماله على الاخبار عن مفييات مستقبلية واشياء مكنونة لا يعلمها الاعلام الغيوب يستحيل ان يلقيه محمد صلى الله عليه وسلم من تلقاء نفسه ولو اخذه

(واتخذوا من دونه آلهة) لما تضمنه الكلام اثبات التوحيد والنبوة اخذ في الرد على المخالفين فيهما (لا يخلقون شيئا وهم يخلقون) لان عبدتهم يخشونهم ويصورونهم (ولا يملكون) ولا يستطيعون (لا تقسمهم ضرا) دفع ضرا (ولا تفعلا) ولا جلب نفع (ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا) ولا يملكون امانة احدا ولا احياءه اولا وبغته ثانيا ومن كان كذلك فمجزأ عن الالهية لمرآته من لوازمها واتصافه بما ينافيها وفيه تنبيه على ان الاله يجب ان يكون قادرا على البعث والجزاء (وقال الذين كفروا ان هذا الافك) كذب مصروف عن وجهه (افتراء) اخترقه (وامانه عليه قوم آخرون) اى اليهود فانهم يلقون اليه اخبار الامم وهو يعبر عنه بعبارة وقيل جبر ويسار وعداس وقد سبق في قوله انما يعلم بشر (فقد جاؤا ظلما) يجعل الكلام المجزأ افكا مختلفا متلفعا من اليهود (وزورا) بنسبة ما هو برى منه اليه واتى وجاء يطلقان بمعنى فعل ويعتبران تعديته (وقالوا اساطير الاولين) ما سطر المتقدمون (اكتبها) كتبها لنفسه او استكتبها وقرئ على البناء للفعول لانه اتمى واصله اكتبها كاتب له فحذف اللام وافضى الفعل الى الضمير فصار اكتبها اياه كاتب ثم حذف الفاعل وبنى الفعل للضمير فاستتر فيه (فهي تملى عليه بكر واصيلا) ليحفظها فانه اتمى لا يقدر ان يكرر من الكتاب اوليكتب (قل انزلني الذي يعلم السر في السموات والارض) لانه اعجزكم عن آخركم بفصاحته وتضمنه اخبار عن مفييات مستقبلية واشياء مكنونة لا يعلمها الا عالم الاسرار فكيف يجعلونه اساطير الاولين (انه كان غفورا رحاما) فلذلك لا يجهل في عقوبتكم على ما تقولون مع كمال قدرته عليها واستحقاقكم ان يصب عليكم العذاب صبا

(وقالوا مال هذا الرسول) مال هذا الذي يزعم الرسالة وفيه استهانة وتهكم (يأكل الطعام) ﴿ ٢٤٤ ﴾ كما نأكل (ويمشي في الأسواق) اطلب

من اساطير الاولين لما زاد على ما في كتبهم فظهر انه من عند من يعلم الغيوب وهو الله تعالى وانه بمنزل
عن كونه من اساطير الاولين ثم انه تعالى ذكر شبهة اخرى للمشركين فقال وقالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام
ويمشي في الأسواق ﴿ قوله وفيه ﴾ اي وفي التعبير عنه عليه الصلاة والسلام بلفظ هذا استهانة وتحقير له
عليه الصلاة والسلام وفي تسميتهم اياه رسولا مع انهم يصددون انكار رسالته تهكم به عليه الصلاة والسلام ذكروا له
عليه الصلاة والسلام خمس صفات وزعموا انها تحل بالرسالة زعموا منهم ان فضيلة الرسول على غيره تكون بامور
جسمانية وهي غاية الجهالة ونهاية السفاهة فاجاب الله عن هذه الشبهة بوجود الوجه الاول قوله انظر كيف
ضربوا لك الامثال اي اتبوا لك الاشياء حين زعموا انك مسطور محتاج مقروك ناقص عاجز عن القيام بالامور
ويقولون مرة انه ساحر ومرة شاعر ومرة مجنون ومرة مسطور ونحو ذلك من الاقوال الشاذة والاحوال النادرة
فضلوا عن الطريق الموصل الى معرفة خواص النبي صلى الله عليه وسلم وهي الاختصاص بالكمالات النفسانية
والفضائل الروحانية والى المير بينه وبين المتنبى فان المير بينهما يكون باظهار المعجزة وما ذكروه من الشبهة
لا يضح بشئ في اظهارها فلا يكون شئ منها قادحا في النبوة كانه تعالى قال انظر كيف اشتغل القوم بضرب هذه
الامثال التي لا فائدة فيها لما هم يصددون من القدح في نبوتك واثبات كونك متنبيا والوجه الثاني من وجوه الجواب
عن شبهة المنكرين ما ذكره بقوله تبارك الذي ان شاء جعل لك خيرا من ذلك اي من الذي ذكروه من نعم الدنيا كالكنز
والجنة وقصر ذلك الخير بقوله جنات الخ وبه بذلك على انه تعالى قادر على ان يعطيه عليه الصلاة والسلام ذلك الذي
غيره يفقده وما هو خير من ذلك بكثير ولكنه تعالى يعطى عباده على حسب المصالح وعلى وفق المشيئة
ولا اعتراض لاحد عليه في شئ من افعاله فيفتح على واحد ابواب المعارف والعلوم ويسد عليه ابواب الدنيا
وفي حق الآخرة بالعكس من ذلك عن الضحاك قال لما عبر المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفاقة حزن
عليه الصلاة والسلام لذلك فزلت جبريل معزيا له وقال ان الله تعالى يقرئك السلام ويقول وما ارسلنا قبلك
من المرسلين الا انهم لياكلون الطعام ويمشون في الأسواق فينبأ جبريل والنبي صلى الله عليه وسلم بعد ان اذفتح
باب من السماء لم يكن ففتح قبل ذلك فقال جبريل ابشر يا محمد هذا رضوان خازن الجنة قد اناك بالرضى من ربك
فسلم عليه وقال ربك يصيرك بين ان تكون نبيا ملكا وبين ان تكون نبيا عبدا ومعه سق من نور يلا ثم قال
هذه مفاتيح خزائن الدنيا فاقبضها من غير ان ينقصك الله مما ادخلك في الآخرة جناح بعوضة فنظر النبي
عليه الصلاة والسلام الى جبريل كالشهير فلو ما يده ان تواضع فقال رسول الله بل نبيا عبدا قال فكان عليه
الصلاة والسلام لا يأكل بعد ذلك منكنا حتى فارق الدنيا وكان يقول آكل كما يأكل العبد واجلس كما
يجلس العبد ﴿ قوله وقرئ بالنصب ﴾ اي بنصب يجعل باضمار ان على انه جواب بالواو فانه معطوف على جعل
وهو جواب ان شاء قال ابن جني هو كقولك ان تأتني آتاك واحسن اليك وهو غريب لان نصب المضارع
المعطوف على جواب الشرط بالواو غير مذكور في كتب النحويين انما المذكور فيها نصبه بعد الواو اذا كان
قبلها احد الاشياء الستة الامر والنهي وغيرهما وقرأ باقي القرآء يجوز يجعل وادغام لامه في لام لك
عطفا على محل جعل لانه جواب الشرط والقصور جمع قصر والقصر هو المسكن الرقيق والوجه الثالث
من وجوه الجواب قوله تعالى بل كذبوا بالساعة والمعنى انهم كذبوا وعبروك بالفقر لانهم كذبوا بالساعة
وظنوا ان الكرامة انما هي بالمال فتكون كلمة بل لترك الاول والاخذ فيما هو اهم وكونه اهم بالنسبة الى الجوابين
الاولين لانهم يفيدان ما ذكروه في القدح لنبوته وهو لا يصلح قاده حالها وهذا الجواب بين العلة الداعية لهم
الى انكار النبوة فان من كذب بالساعة لا يرجو ثوابا ولا يخاف عقابا فلا يتحمل كلفة النظر والفكر في الدلائل
الدالة على ما هو الحق في باب الاعتقاد والعمل فلذلك لا يتفكرون بما يورد عليهم من الدلائل فقوله بل كذبوا
بالساعة معطوف على قوله تبارك الذي والمصنف اشار الى هذا الوجه بقوله فقصرت انظارهم على الخطام
الديوية والخطام والهشيم هو الشئ اليابس المتكسر استعير لاسباب الدنيا السرعة زوالها وقلة مكثها ﴿ قوله
او فلذلك كذبوا ﴾ لانما تحملوا من المطاعن ﴿ فيكون معطوفا على قوله وقالوا مال هذا الرسول ﴾ قوله
او فكيف يلتفتون الى هذا الجواب وهو قوله تعالى تبارك الذي ان شاء جعل لك خيرا من قوله ويمشي في الأسواق
قصورا برفع يجعل على الاستئناف بوعده ما يكون له في الآخرة فيكون معطوفا عليه والفرق بين هذا وبين الاحتمال

المعاش كما نمشي فالمعنى ان صبح دعواه فبالله
لم يخالف حاله حالنا وذلك لعمهم وقصور
نظرهم على المحسوسات فان نميز الرسل عن
عداهم ليس بامور جسمانية وانما هو باحوال
نفسانية كما اشار اليه بقوله تعالى قل انما اتابشر
مثلكم يوحى الى انما الهكم الواحد (لولا
انزل اليه ملك فيكون معه نذيرا) لنعلم صدقه
بتصديق الملك (او يلقى اليه كنز) فيستظهر
به ويستغنى عن تحصيل المعاش (او تكون له
جنة يأكل منها) هذا على سبيل التزلل اي ان
لم يلقى اليه كنز فلا اقل من ان يكون له بستان
كما للدهاقين والمياسير فيتعيش برعده وقرأ
حزرة والكسافي بالنون (وقال الظالمون)
وضع الظالمين موضع ضميرهم تحجيلا عليهم
بالظلم فيما قالوه (ان تتبعون) ما تتبعون
(الا رجلا مضورا) سحر فقلب على عقله
وقبل ذا مصر وهو الرثة اي بشرا لا ملكا
(انظر كيف ضربوا لك الامثال) اي قالوا
فيك الاقوال الشاذة واخترقوا لك
الاحوال النادرة (فضلوا) عن الطريق
الموصل الى معرفة خواص النبي والمير بينه
وبين المتنبى فنبطوا وخبط حبشوا (فلا
يستطيعون سبيلا) الى القدح في نبوتك
او الى الرشده والهدى (تبارك الذي ان
شاء جعل لك) في الدنيا (خيرا من ذلك)
بما قالوه ولكن اخره الى الآخرة لانه خير
وابقى (جنات تجري من تحتها الانهار) بدل
من خيرا (ويجعل لك قصورا) عطف
على محل الجزاء وقرأ ابن كثير وابن عامر
وابوبكر بالرفع لان الشرط اذا كان ماضيا
جاز في جزائه الجزم والرفع كقوله وان اناه
خليل يوم مسألة يقول لا ظائب مالي ولا حرم
ويجوز ان يكون استئنافا بوعده ما يكون له في
الآخرة وقرئ بالنصب على انه جواب
بالواو (بل كذبوا بالساعة) فقصرت
انظارهم على الخطام الديوية وظنوا ان
الكرامة انما هي بالمال فظنوا فيك بفقر
او فلذلك كذبوا لانما تحملوا من المطاعن
العاسدة او فكيف يلتفتون الى هذا الجواب
وبصرك فونك بما وعد الله لك في الآخرة

الاول انه على الاول اضراب عنه الى جواب آخر أهم من الاول على هذا الاحتمال يكون المقصود بيان انهم لا يلتفتون الى هذا الجواب لعدم تصديقهم بالآخرة **قوله** اولاً فلا تعجب الخ فيكون معطوفاً على جملة ما حكى عنهم مما يدل على تكذيبه والتدح في نبوته فان المقصود من حكاية ذلك عنهم التعجب من جهلهم وسفاهتهم وانما كان تكذيبهم الساعة اعجب من تكذيبهم اياه عليه الصلاة والسلام من حيث ان تكذيبهم الساعة تكذيب لله تعالى وهو اعجب واغرب من تكذيبهم اياه عليه الصلاة والسلام **قوله** فيكون صرفه باعتبار المكان يعني اذا كان اسماء الجهنم لوجب منع صرفه للعلمية والتأنيث الا انه صرف تأويل الجهنم بالمكان **قوله** اذارأئهم جملة شرطية في موضع النصب على انها صفة لقوله سعيروا وكذا قوله واذا ألقوا منها مكانا ضيقا الخ **قوله** اذا كانت برأى منهم يعني ان السعيروا سواء كانت بمعنى النار الملتهمية او جهنم ليست لها عين ولا رؤية ومع ذلك اسندت الرؤية اليها باعتبار كونها مجازاً عن المقابلة وكونها برأى الناظر فان كون الشيء بمقابلة الناظر ومראה لازم للرؤية اذا لم تكن الرؤية بدون ذلك فاطلق المزموم وهو الرؤية واريد اللازم وهو كون الشيء بحيث يرى والانتقال من المزموم الى اللازم يكون مجازاً لا كناية قال عليه الصلاة والسلام المؤمن والكافر لا تقرأ أي ناراهما أي لا تتقاربا ولا تكون احداهما برأى من الاخرى والمقصود النهي عن تقاربهما ويقال دور فلان مناظرة أي مقابلة وهذا التوجيه غير لازم على مذهب اصحابنا لان البنية ليست شرطاً في الحياة عندهم فالنار على ما هي يجوز ان يخلق الله فيها الحياة والعقل والرؤية والنطق ويؤيده ما روى انه عليه الصلاة والسلام قال من كذب على متعمداً فليقبوا بين عيني جهنم مقعده قالوا هل لها عينان قال نعم الا تسمعون قول الله تعالى اذارأئهم من مكان بعيد قبل من مسيرة مائة سنة بخلاف المعتزلة فانهم شرطوا البنية في الحياة فلا يجوز كون السعيروا ذات عيني عندهم فقوله تعالى في صفة السعيروا اذارأئهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظاً وزفيراً لا يمكن اجراءه على الظاهر عندهم بل يمكن ذلك عندنا اذا امتناع من ان تكون النار حية مغناطة على الكفار واما المعتزلة فانهم لما شرطوا البنية في الحياة فلا يجوز كون السعيروا ذات حياة عندهم احتاجوا الى التأويل قال الجبائي ان الله تبارك وتعالى ذكر النار وادخل الجنة الموكلة بتعذيب اهل النار لان الرؤية تصح منهم ولا تصح من النار فهو كقوله تعالى واسأل القرية أي اهلها **قوله** صوت تغيظ لما كان التغيظ عبارة عن شدة الغضب وذلك لا يكون سمعاً ذكر في توجيه الكلام ان نفس التغيظ وان لم يسمع الا انه يسمع ما يدل عليه من الصوت كما يقال امارأيت غضب الملك على فلان اذارأى ما يدل عليه فكذا ههنا والمعنى سمعوا لها صوتاً يشبه صوت التغيظ **قوله** في مكان يعني ان مكاناً منصوب على الظرفية ومنها في محل النصب على الحال من مكاناً لانه في الاصل صفة ومقرنين حال من مفعول ألقوا وثوراً مفعول به لقوله دعوا روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال ان جهنم لتضيق على الكافر كما يضيق الرجز على الرمح والرج الحديدة التي في رأس الرمح وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال والذي نفسي بيده انهم يكرهون في النار كما يكره الوعد في الحائط ولقد جمع الله على اهل النار انواع البلاء حتى ضم الى العذاب الشديد الضيق الشديد ليكون ذلك لهم عذاباً فوق عذابهم **قوله** والاستفهام الخ جواب عما قال كيف تصور الشك في ايها خير حتى يحسن الاستفهام والترديد وهل يجوز لقائل ان يقول الشكر خير ام الصبر واجاب بان ذلك يحسن في معرض التقرير والتهكم فانه تعالى لما ذكر حال العقاب المعتبر لمن كذب بالساعة اتبعه بما يؤكده حسره وندامة تقريرعاله وتهكمها وجنة الخلد هي الدار التي لا ينقطع نعيمها ولا ينتقل اهلها منها ولما ورد ان الجنة اسم للدار الخلدية فأي فائدة في اضافتها الى الخلد اشار الى جوابه بقوله واصافتها للحدح كما ان الصفة للحدح فكذا الاضافة اولاً لان اسم الجنة لا يدل الا على البستان الجامع لوجوه البهجة ولا يدخل الخلود في مفهومه فاضيف اليها الدلالة على خلودها **قوله** بالوعد أي بالاستحقاق كما ذهب اليه المعتزلة فان الثواب لا يجب على الله عندنا خلاصتهم ويدل عليه قوله تعالى وعد المتقون فان الموعد لا يكون واجبا على من وعده قبل الوعد وانما يجب عليه انجاز مقتضى الكرم والمعتزلة احتجوا على انها كانت لهم جزاء بالاستحقاق بوجهين الاول ان اسم الجزاء لا يتناول الا المستحق واما الموعد بمحض التفضل فانه لا يسمى جزاء والثاني انه لو كان المراد من الجزاء الامر الذي يصيرون اليه بمجرد الوعد لما تفرق بين قوله جزاء وبين قوله مصيراً فيصير ذلك تكراراً من غير فائدة وقال اصحابنا لا نزاع في كونه جزاءً انما النزاع في كونه جزاءً ثبت بالوعد او بالاستحقاق وليس في الآية ما يدل على التعيين وانما قلنا انه ثبت بالوعد للدلالة المتفصلة وقوله

او فلا تعجب من تكذيبهم اياه فانه اعجب منه (واعتدنا لمن كذب بالساعة سعيروا) ناراً شديدة الاستعار وقيل هو اسم لجهنم فيكون صرفه باعتبار المكان (اذارأئهم) اذا كانت برأى منهم كقوله عليه الصلاة والسلام لا تقرأ أي ناراهما أي لا تتقاربا بحيث تكون احدهما برأى من الاخرى على الجوار والتأنيث لانه بمعنى النار او جهنم (من مكان بعيد) وهو اقصى ما يمكن ان يرى منه (سمعوا لها تغيظاً وزفيراً) صوت تغيظ شبه صوت غليانها بصوت المغناط وزفيره وهو صوت يسمع من جوفه هذا وان الحياة لما لم تكن مشروطة عندنا بالبنية امكن ان يخلق الله فيها حياة فترى وتغيظ وتزفر وقيل ان ذلك لربانيتها فنسب اليها على حذف المضاف (واذا ألقوا منها مكاناً) أي في مكان ومنها بيان تقدم فصار حالا (ضيقاً) لزيادة العذاب فان الكرب مع الضيق والروح مع السعة ولذلك وصف الله الجنة بان عرضها السموات والارض وقرأ ابن كثير بسكون الباء (مقرنين) قرنت ايديهم الى اعناقهم بالسلال (دعوا هنالك) في ذلك المكان (ثبوراً) هلاكاً أي تخنون الهلاك وينادونه فيقولون يا ثبوراً تعال فهذا حينك (لا تدعوا اليوم ثبوراً واحداً) أي يقال لهم ذلك (وادعوا ثبوراً كثيراً) لان عذابكم انواع كثيرة كل نوع منها ثبور لشدة اولانه يجهد كقوله تعالى كلما نصبت جلودهم بدلناهم جلوداً غير ها ليذوقوا العذاب اولانه لا يقطع فهو في كل وقت ثبور (قل أذلت خیرام الجنة الخلد التي وعد المتقون) الاشارة الى العذاب والاستفهام والتفضيل والترديد للتقرير مع التهكم اوالى الكثر والجنة والراجع الى الموصول محذوف وضافة الجنة الى الخلد للحدح او الدلالة على خلودها او التمييز عن جنات الدنيا (كانت لهم) في علم الله او ألوح اولان ما وعده الله في تحققة كالواقع (جزاءً) على اعمالهم بالوعد

كانت بلفظ الماضي مع ان الجنة ستصير لهم جزاء ومصيرا في المستقبل مبني على انه تعالى كتب في اللوح المحفوظ قبل ان يخلقهم ان الجنة جزاؤهم ومصيرهم وكان ذلك في علمه الازلي **قوله** ولا يمنع كونه جزاء لهم ان يفضل بها على غيرهم برضاهم **جواب** عن استدلال المعتزلة على انه تعالى لا يعفو عن اصحاب الكبار ولا يدخلهم الجنة بهذه الآية بان قالوا الجنة حق المتقين جزاء على اعمالهم لقوله تعالى كانت لهم جزاء واهل الكبار وان كانوا مؤمنين لكنهم ليسوا بمنقين فلو عفا الله عنهم وادخلهم الجنة التي اختصت بالمنقين وكانت حقهم لزم ان يعطيهم حق المتقين مع انهم ليسوا بمنقين واعطاء حق الانسان لغيره لا يجوز وتوجيه الجوابين ظاهر **قوله** ولعله يقصرهم كل طائفة **جواب** عما يقال ان اهل الدرجات النازلة اذا شاهدوا الدرجات العالية لا يبدان ريدوها ويسألونها فان اعطاهم الله تعالى اياها لم يبق بين الناقص والكامل تفاوت في الدرجة وان لم يعطها لهم قدح ذلك في قوله لهم فيها ما يشاؤون وفي قوله ما تشتهى الانفس وايضا قالوا اذا كان ولده في درجات النار واشد العذاب اشتهى ان يخلصه الله من ذلك فان فعل الله ذلك قدح في ان عذاب الكافر مخلد وان لم يفعل قدح ذلك في قوله لهم فيها ما يشاؤون وفيها ما تشتهى الانفس **وتقرر** الجواب ان المراد لهم فيها ما يشاؤون بما يليق برتبهم وانه تعالى لا يليق في خواطرهم ان يسألوا رتبة من هو اشرف منهم رتبة بل يشغل كل واحد بالارتداد بما يليق برتبته ولا يلتفت الى حال غيره **قوله** حال من احد ضمائرهم **والمعنى** الذي يشاؤون حال كونهم خالدين حاصل لهم او الذي يشاؤون حال حصول لهم حال كونهم خالدين **قوله** وما في على من معنى الوجوب لامتناع الخلف في وعده **والمعنى** كان الذي يشاؤون موعودا واجبا على ربك انجزه لكونه وعد الكريم الذي يمنع الخلف في وعده وليس المعنى كما ذكره صاحب الكشف ان ذلك كان موعودا واجبا على ربك انجزه حقيقا ان يسأل ويطلب لكونه جزاء واجرا مستحقا عليه لان العبد لا يستوجب عليه تعالى شيئا بل كل ما يصل اليه من الخير فهو تفضل محض ولما ورد ان يقال لما وجب عليه انجز الموعود وان كان ذلك بناء على كرمه وامتناع الخلف في وعده لزم منه انه تعالى ملجأ الى الانجاز وغير قادر على تركه ومن كان ملجأ الى الفعل وغير قادر على تركه لا يكون مستحقا للمدح والثناء بذلك قاله ذو الفضل العظيم يخلص رتبته من يشاء اجاب عنه بقوله ولا يلزم منه الاجاء الى الانجاز لان وجوب الانجاز انما لزم من الوعد الذي هو الاخبار بالفعل المتوقف على العلم بالفعل وكل واحد من الاخبار بالفعل والعلم به يوجب الفعل فوجب الفعل لانه لو لم يفعله لانقلب خبره الصادق كذبا وعلمه جهلا والوجوب اللازم من الاخبار والعلم لا يستلزم كونه تعالى ملجأ الى الفعل غير قادر على الترك لان تعلق الارادة الازلية بالفعل يتقدم على الاخبار به والعلم بوقوعه والفعل الواقع بالارادة لا يكون صادرا على سبيل الاجاء ويكون تركه مقدورا ويستحق فاعله المدح والثناء **قوله** تعالى ويوم نحشرهم **اي** واذ كر يوم نحشر الذين اتخذوا من دون الله آلهة قرأ ابن عامر نحشرهم فنقول بالنون فيهما وابن كثير وحفص بالياء من تحت فيهما والياقون بالنون في الاول والياء في الثاني واختار المصنف هذه القراءة **قوله** وهو على تلوين الخطاب **اي** على الالتفات من التكلم الى الغيبة **قوله** يوم كل معبود سواه **اي** من الملائكة والمسبح وعزير والاولان بشهادة قوله تعالى من دون الله الا ان جواب المعبودين بقولهم سبحانه ما كان ينبغي لنا ان نتخذ من دونك من اولياء يابى دخول الاصنام فيهم لان هذا الجواب انما يلائم الانبياء والملائكة المعصومين ولما ورد ان يقال كيف يتم كل معبود ولفظ ما لا يستعمل في العقلاء دفعه بما يحصله انما لا نسلم ان كلمة ما لا تستعمل الا فيما لا يعقل فانها كما تستعمل فيما علم انه غير عاقل تستعمل ايضا فيما يتناوله وغيره كما اذا استعملت في الذوات التي يدخل فيها التريقان مع قطع النظر عن كونها عقلاء او غير عقلاء كما في ما نحن فيه نعم انها لا تستعمل فيما علم كونه عاقلا وانما تستعمل فيه كلمة من بدليل قولك اذا رايت شجرا من بعيد ما هو فاذا قيل لك انه انسان قلت حيث من هو ودفعه ثانيا بانه اريد به الوصف فانه قد يطلق على صفات من يعقل ومنه قوله تعالى والسماء وما بناها اي وياتيها وقوله تعالى ولا اتم عابدون ما عبدو وقول فرعون ومارب العالمين اي مربيهم وقولك اذا اردت السؤال عن صفة زيد مثلا ما زيد تريد طويلا ام قصيرا فقبحا ام طيبيا وثالثا بانه خبر عن مطلق المعبود بكلمة ما تغليب الاصنام على العقلاء المعبودين تحقيرا لثأنهم لغاية قصورهم عن معنى الربوبية والالوهية وقوله او اعتبار الغلبة عبادها عطف على تحقيرها **قوله** او يخص الملائكة وعزير او المسبح **قوله** على قوله يوم كل معبود سواه او الاصنام عطف على الملائكة ولما ورد ان يقال الصنم جاد فكيف يخاطبه

(ومصيرا) يتقلبون اليه ولا يمنع كونها جزاء لهم ان يفضل بها على غيرهم برضاهم مع جواز ان يراد بالمنقين من يتق الكفر والتكذيب لانهم في مقابلتهم (لهم فيها ما يشاؤون) ما يشاؤون من النعيم ولعله يقصرهم كل طائفة على ما يليق برتبته اذ الظاهر ان الناقص لا يدرك شيئا والكامل بالشهوى وفيه تنبيه على ان كل المرادات لا تحصل الا في الجنة (خالدين) حال من احد ضمائرهم (كان على ربك وعدا مسئولا) الضمير في كان لما يشاؤون والوعد الموعود اي كان ذلك موعودا حقيقا بان يسأل ويطلب او مسئولا سأل الناس في دعائهم ربنا وآتينا ما وعدتنا على رسلك او الملائكة بقولهم ربنا وادخلهم جنات عدن وما في على من معنى الوجوب لامتناع الخلف في وعده ولا يلزم منه الاجاء الى الانجاز فان تعلق الارادة بالموعود مقدم على الوعد الموجب للانجاز (ويوم نحشرهم) للجزاء وقرئ بكسر الشين وقرأ ابن كثير ويعتوب وحفص بالياء (وما يعبدون من دون الله) يتم كل معبود سواه واستعمال ما اما لان وضعه اعم ولذلك يطلق لكل شئ يرى ولا يعرف اولانه اريد به الوصف كانه قيل ومعبود بهم او تغليب الاصنام تحقيرا او اعتبارا لغلبة عبادها او يخص الملائكة وعزير او المسبح تقرينة السؤال والجواب او الاصنام ينطقها الله او تكلم بلسان الحال كما قيل في كلام الايدي والارجل (فيقول) اي للمعبودين وهو على تلوين الخطاب وقرأ ابن عامر بالنون

الله * أجاب عنه أو لا يأنه تعالى يخلق في الحياة ويجعله صالحا لأن يسأل ويحجب وثانياً بأن ذلك الكلام ليس بلسان
المقال بل هو بلسان الحال كما قيل في تسبيح الدواب وكلام الأيدي والأرجل **﴿ قوله ﴾** وهو استفهام تقرير
جواب عما يقال أنه تعالى كان عالماً في الأزل بحال المسئول عنه فمأثمة هذا السؤال * وتقرير الجواب أن فائدة
تقرير العبد والزامهم كما قيل لعيسى ؑ أنت قلت للناس اتخذوني وامى الهين من دون الله لأنهم إذا سئلوا
بذلك واجابوا بما هو الحق الواقع تزداد حسرة العبد وحيرته ويكثرون بتكذيب المعبودين إياهم وتبرئهم
من أمرهم بالشرك وعبادة غير الله فلذلك سألهم بذلك والافهم اعلم بجميع المعلومات ومستغن عن السؤال
﴿ قوله ﴾ وأصله أضلتم أم ضلوا لأن المعنى أن ضلالهم عن الصراط السوي معلوم إلا أن ذلك الضلال
هل هو حاصل من قبل أنفسهم أو باضلالكم إياهم وهذا المعنى يحصل بأن يقال أضلتم عبادي أم ضلوا بأنفسهم
من غير أن يزداد أنتم وهم إلا أنه غير النظم بزيادة أنتم بين فعل الاضلال والهمزة وبزيادة هم بين فعل الضلال وام ليلي
حرف الاستفهام المقصود بالسؤال وهو تعيين من تولى الفعل وبإشراء لأصل الضلال إذ لا شبهة في تحققة حتى يسأل
عنه فإن أصل الضلال لو لم يكن مقطوع التحقيق لما توجه العتاب وهو اظهار الغضب وقد توجه ذلك لأن هذا
الاستفهام للتوبيخ والعتاب كأنه قيل هؤلاء الضالون لا بد لهم من مضل وإن ذلك المضل هل هو أنتم أم هم ضلوا
بأنفسهم فإن الضال من غير أن ينقاد لمضل خارجي هو الذي يضل نفسه لا محالة فزيد لفظ أنتم وهم ليلي حرف
الاستفهام المقصود بالسؤال ثم أنه ذكر في قوله سبحانه ثلاثة معان الأول أنه تعجب بمقابل لهم واستداليهم من
الاضلال مع كونهم معصومين أو عاجزين عن الفعل مطلقاً فانه كثيراً ما يستعمل في التعجب والثاني أن قولهم
سبحانك كناية عن كونهم مسبيين أو سويين بذلك فكيف يليق بهم أن يضلوا عبادهم والثالث أنه يستعمل في التنزيه
كما هو أصله والمراد تنزيهه تعالى عن الاتداد **﴿ قوله ﴾** فكيف يصح لنا أن ندعو غيرنا أن يتولى أحدادونك
جعل قولهم ما كان ينبغي لنا كناية عن استبعاد أن يدعوا أحداً إلى اتخاذ ولي دونه تعالى لأن نفس قولهم بصريحه
لا يفيد المقصود وهو نفى ما نسب إليهم من اضلال العباد وحملهم على اتخاذ الأولياء من دون الله **﴿ قوله ﴾** من
اتخذ الذي له مفعولان **﴿ قوله ﴾** أو لهما ضمير المتكلمين وثانيهما قوله من أولياء ومن التبعض أي ما كان ينبغي لنا
أن نتخذ بعض أولياء وقرأ العامة تتخذ مبنيًا للفاعل ومن أولياء مفعوله وزيدت من فيه لنا كبداً الثاني **﴿ قوله ﴾**
فلا ينتهض حجة علينا للمعزلة **﴿ قوله ﴾** فأنهم قالوا في هذه الآية دليل بين لقول من يقول أن الله تعالى يضل عباده
في الحقيقة لأنه لو كان الأمر كذلك لكان الجواب الصحيح أن يقولوا ههنا قسم ثالث غيرهما وهو الحق وهو
أنك أضلتم فلما لم يقولوا ذلك بل نسبوا اضلالهم إلى أنفسهم علمنا أن الله لا يضل أحداً من عباده * فإن قيل لأنسلم
أن المعبودين ما تعرضوا لهذا القسم بل ذكروه وقالوا ولكن متعنتهم وآباءهم بنم الدنيا قلنا لو كان الأمر كذلك لكان
يلزم أن يكون الله محجوباً في بد أولئك المعبودين ومعلوم أن ليس الغرض ذلك بل الغرض أن يصير الكافر محجوباً
مفصلاً عما هو هذا تمام تقرير كلام المعزلة في الآية وتقرير المصنف ظاهر في عدم انتهاض الآية حجة للمعزلة علينا
فانه لما تضمن كلام المعبودين أنهم فضلهم ولم يحملهم على الضلال حسن الاستدراك بقولهم ولكن متعنتهم وآباءهم
حتى نسوا الذكر فهو نسبة الضلال إليهم من حيث أنه بكسبهم واستغراقهم في الشهوات واستداله إلى ما فعل
الله بهم فكانه قيل لكن أضلتم بأن ضللت بهم ما يؤثرون به الضلال فخلقت فيهم ذلك إذ لو لم يكن المعنى ذلك لما انطبق
الجواب لأن السؤال إنما هو عن أضلهم **﴿ قوله ﴾** التفات إلى العبد **﴿ قوله ﴾** يعني أنه كلام الله تعالى خاطب به المشركين
بعد ما عبر عنهم بلفظ الغيبة في قوله ويوم نحشرهم وأصل الآية فقلنا قد كذبكم المعبودون أيها المشركون
في قولكم أنهم آلهة أو في قولكم هؤلاء أضلونا على أن الباء بمعنى في ويحتمل أن تكون الباء مع الجرور بدلاً من ضمير
المفعول في كذبكم كأنه قيل فقد كذبوا بما تقولون والباء صلة كذبوا كما في قولك كذب بالحق فإن كذب إنما يعتدى
إلى واحد تارة بنفسه وتارة بالياء وقد عدت ههنا إلى كم بنفسه فلا جرم أن تكون بدلاً من وإن قرئ بما يقولون بياء
الغيبة تكون الباء لآلة كما في قولك كتبت بالقلم أي كذبكم بقولهم سبحانه ما كان ينبغي لنا **﴿ قوله ﴾** والشرط
وإن عم **﴿ قوله ﴾** جواب عن استدلال المعزلة بهذه الآية على القطع بوعيد العصاة وأهل الكبار بأن قالوا قوله تعالى
ومن يظلم يظلم الكافر والفاسق لأن كل واحد منهما ظالم لقوله تعالى أن الشرك لظلم عظيم ولقوله ومن لم يظن قالوا ذلك
هم الظالمون فثبت بهذه الآية أن الفاسق لا يعنى عند بل يعذب وتقرير الجواب ظاهر والمراد بالأحباط بالطاعة

وأنتم أضلتم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا (السييل) لأخلالهم بالنظر الصحيح وأعراضهم عن المرشد النصيح وهو استفهام
تقرير وتبكيت للعبدة وأصله أضلتم أم ضلوا ضمير النظم ليلي حرف الاستفهام
المقصود بالسؤال وهو التولى للفعل دونه
لأنه لا شبهة فيه والاماتوجه العتاب وحذف
صلة ضل للبالغة (قالوا سبحانه) تعجبا
بمقابل لهم لأنهم أماملائكة وأنباء معصومون
أوجادات لا تقدر على شيء أو أشعارا
بأنهم الموسومون بتسبيحه وتوحيد فكيف
يليق بهم اضلال عبده أو تنزيهه الله
عن الاتداد (ما كان ينبغي لنا) يصح لنا
(أن نتخذ من دونك من أولياء) للعصية
أو لعدم القدرة فكيف يصح لنا أن ندعو
غيرنا أن يتولى أحداً دونك وقرئ أن نتخذ
على البناء للمفعول من اتخذ الذي له مفعولان
كقوله تعالى واتخذ الله إبراهيم خليلاً
ومفعوله الثاني من أولياء ومن التبعض
وعلى الأول مزيدة لنا كبداً الثاني (ولكن
متعنتهم وآباءهم) بأنواع النعم فاستغرقوا
في الشهوات (حتى نسوا الذكر) حتى
غفلوا عن ذكر كذا أو التذكير لا لاك والتدبر
في آياتك وهو نسبة للضلال إليهم من حيث
أنه بكسبهم واستداله إلى ما فعل الله بهم
فحملهم عليه وهو عين ما ذهبنا إليه فلا
ينتقض حجة علينا للمعزلة (وكانوا)
في قضائك (فوما بورا) هالكن مصدر
وصف به ولذلك يستوى فيه الواحد والجمع
أوجع باركعائد وعود (فقد كذبكم)
التفات إلى العبد بالاحتجاج والالزام على
حذف القول والمعنى فقد كذبكم المعبودون
(بما تقولون) في قولكم أنهم آلهة أو هؤلاء
أضلونا والباء بمعنى في أو مع الجرور بدلاً من
الضمير وعن ابن كثير بالياء أي كذبكم بقولهم
سبحانك ما كان ينبغي لنا (فما يستطيعون)
أي المعبودون وقرأ حفص بالتاء على خطاب
العابدين (صرفاً) دفعا للعتاب عنكم وقيل
حيلة من قولهم أنه ليصرف أي يحتمل
(ولا نصراً) يعينكم عليه (ومن يظلم منكم)
أيها المكلفون (نذقه عذاباً كبيراً) هي النار
والشرط وإن عم كل من كفر أو فسق لكنه
في اقتضاء الجزاء مقيد بعدم المزاحم وفاقا
وهو التوبة والأحباط بالطاعة أجاماً وبالغفو عندنا

ان يزيل ذلك الظلم بطاعة هي اعظم من ذلك الظلم فلما كان اقتضاء هذا الشرط للجزء المذكور مقيدا بان لا يوجد ما يزيل ذلك الظلم فلم يقولوا انه لم يوجد ما يزيله حتى قطعتم تعذيبه **قوله** الارسلانهم يعني كسرت همزة انهم لوقوعها في صدر جملة وقعت صفة لموصوف محذوفه واعلم ان في الآية حذفين والتقدير وما ارسلنا قبلك احدا من المرسلين الارسلانهم يأكلون الطعام فحذف احدا واقيمت صفته وهي من المرسلين بمقامه وكذا حذف رسلا واقيمت الجملة التي بعده مقامه وجاز استثناء رسلا من احدا لانه في معنى الجمع كما في قوله تعالى فامنكم من احدعه حاجزين ويجوز ان تكون الجملة التي بعد الاحال من اعم الاحوال والتقدير وما ارسلنا قبلك احدا من المرسلين في حال من الاحوال الاوهم يأكلون الا انه اكتفى فيها بالضمير عن الواو **قوله** وهو جواب لقولهم يعني انه احتجاج عليهم في قولهم مال هذا الرسول يأكل الطعام ونقض له بحال الرسل جميعا كانه قيل لو كان موافقة الرسل المرسل اليهم في الاحوال منافيا لوجب ان لا يكون احدا من المرسلين قبلك رسولا يأكل وهو باطل فاذا لم يكن ذلك منافيا لرسالتهم لم يكن منافيا لرسالتك ايضا فانك لا تكون بدعا منهم وقرئ يمشون بضم الياء وفتح الشين المشددة ولو قرئ يمشون بضم الشين على بناء الفاعل لتكثر المشي لكان له وجه لولا ان الرواية بالفتح يقال نصبت لعلان نصبا اذا عادته وناصبته الحرب مناصبة اي شاركت في المحاربة والمعادة قيل قوله تعالى وجعلنا بعضكم لبعض فتنة تسليية له عليه السلام على ما قالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام مع احتجاجه عليهم بسائر الرسل كانه قيل لا تناذ بقولهم فانا جعلنا بعض الناس بلاء لبعض كما ابتلى اشرف الناس باسافلهم وذووا انسابهم عو اليهم وسلاطينهم برعاياهم وبالعكس ورؤساء المشركين بقرآء الصحابة فانه اذا اراد الشريف ان يسلم وراى الوضع قد اسلم قبله انف ان يسلم وقال لا اسلم بعده فيكون له على السبابة والفضل فيقيم على كفره وهو افتتان بعضهم ببعض ودليله قوله لو كان خيرا ما سبقونا اليه فلا يجب من ان يتلى المرسلون بالمرسل اليهم بأنواع اذاهم وان يتلى المرسل اليهم بالمرسلين حسدا لهم وبأسا من كونهم متكفين بالخدمة وبذل النفس والمال بعد ان كانوا رؤساء مخدومين **قوله** وفيه دليل على القضاء اي في قوله تعالى وجعلنا دليلا على ان الكائنات كلها واقعة بقضاء الله وقدره فانه لا شك ان المراد منه وحكمنا في الازل ان يكون بعضكم فتنة لبعض فاذى حكم الله تعالى عليه بذلك وعلم ذلك منه واثبت في اللوح المحفوظ واطلع عليه الملائكة بحسب ان يقع في اوقات حدوثه على وفق ما تعلق به العلم الازلي والالصار العلم جهلا ولصارت الكتابة المثبتة في اللوح المحفوظ باطلة ولصار اعتقاد الملائكة جهلا وكل ذلك محال وما يستلزم المحال محال فثبت مسألة القضاء والقدر والارادة الازلية والعناية الالهية مقتضية لنظام الموجودات على ترتيب خاص والقدر تعلق تلك الارادة بالاشياء في اوقاتها **قوله** علة للبعث يعني ان الفتنة بمعنى الابتلاء والامتحان والاختبار لجعل البعض فتنة لبعض معناه جعله سببا لامتحان البعض بالبعث الاخر فكان تعلق انصبرون بقوله فتنة بمنزلة تعلق قوله ايكم احسن علفكما ان المعنى نمة ابتليناكم بالتكليف لتعلم ايكم احسن علفا فكذا المعنى ههنا جعلنا بعضكم فتنة لبعض لتعلم ايكم احسن صبرا فكان خلاصة المعنى فاصبروا ايها المكلفون على ايداء بعضكم بعضا فاصبروا فانزل الله تعالى فيهم اى جزيتهم اليوم بما صبروا **قوله** تعالى وكان ربك بصيرا اي طالما من يصبر ومن يحزم فهو تبشير وانذار للفريقين وقيل طالما بالصواب فيما يتلى به الخلق وغيره فلا يضيقت صدرك يا محمد **قوله** ومنه الرؤية اي ومن وجوه الوصول الى الشئ وطرقه رؤيته فان سمى اللقاء جنس تحت انواع احداثواعه الرؤية ونوعه الآخر الاتصال والمماس واللقاء بهذا المعنى يمنع ان يتعلق بذاته تعالى فتعين ان يكون المراد الوصول الى جزائه ورؤية ذاته على تقدير ان يصبر قوله لا يرجون لقاءنا لا يأملون لقاءنا بالخير وهذه الآية اشارة الى شبهة رابعة تذكرى نبوته وهي قولهم لو كان نبيا لا نزل الله ملائكة بشهودون انه صادق في دعوى النبوة او نرى ربنا حتى يخبرنا بانه ارسله اليانا لان هذا الطريق احسن واقوى في الافضاء الى الايمان وتصديقه ولما لم يفعل ذلك علمنا انه تعالى ما اراد تصديقه **قوله** ابانا بانه كليا اي قتلنا بمقابلة نابه كليا وهو رئيس تغلب بن وائل يقال ابنا فلانا بقتله اذ اقلته به وجعلته كفوا له والنا بامسنة من النوق وجساس رئيس بكر بن وائل وجارته امرأة اسمها بسوس يقال انها خالة جساس رأى كليب بن وائل يوما نافذة تلك المرأة في حياء وقد كسرت بيض طير كان قد اجاره فرمى ضرعها بسهم فقتلها فشكت بسوس الى جساس فقال جساس لجارته لقتلن غدا فخلا هو اعظم من نافتك فبلغ ذلك كليا فظن انه فخله الذي يسمى هليان فقال كليب دون هليان غلت ناب كليب بوأوها

(وما ارسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلون الطعام ويمشون في الاسواق) اي الارسلانهم فحذف الموصوف لدلالة المرسلين عليه واقيمت الصفة مقامه كقوله وما ارسلنا الا الله مقام معلوم ويجوز ان يكون حالا اكتفى فيها بالضمير وهو جواب لقولهم مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشى في الاسواق وقرئ يمشون اي يمشيم حوائجهم او الناس (وجعلنا بعضكم) ايها الناس (لبعض فتنة) ابتلاء ومن ذلك ابتلاء الفقراء بالاغنياء والمرسلين بالمرسل اليهم وبمناصبتهم لهم العداوة وابتلائهم لهم وهو تسليية رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما قالوه بعد نقضه وفيه دليل على القضاء والقدر (انصبرون) علة للبعث والمعنى وجعلنا بعضكم لبعض فتنة لتعلم ايكم يصبر وتظهير قوله ليلوكم ايكم احسن علفا او حث على الصبر على ما اقتنوا به (وكان ربك بصيرا) من يصبر او بالصواب فيما يتلى به وغيره (وقال الذين لا يرجون لقاءنا) بالخير لكفرهم بالبعث او لا يخافون لقاءنا بالشر على لغة تهامة واصل اللقاء الوصول الى الشئ ومنه الرؤية فانه وصول الى المرقى والمراد به الوصول الى جزائه ويمكن ان يراد به الرؤية على الاول (لولا) هلا (انزل علينا الملائكة) فيخبر ونسا بصدق محمد وقيل فيكونون رسلا اليانا (او نرى ربنا) فيأمرنا بتصديقه واتباعه (لقد استكبروا في انفسهم) اي في شأنها حتى ارادوا لها ما ينفع للافراد من الانبياء الذين هم اكل خلق الله في اكل اوقاتها وما هو اعظم من ذلك (وعتوا) وتجاوزوا الحد في الظلم (عتوا كبيرا) بالغا اقصى مراتبه حيث تايوا المجهزات القاهرة فأعرضوا عنها واقتربوا لانفسهم الخبيثة ماسدت دونه مطامع النفوس القدسية واللام جواب قسم محذوف وفي الاستئناف بالجملة حسن واشعار بالتعجب من استكبارهم وعتوهم كقوله وجارة جساس ابانا بانه كليا غلت ناب كليب بوأوها

خرط القتاد وكان جساس اراد بالفعل نفس كليب فقتل جساس كليا بدل تلك الناقة فهاجت بذلك حرب بكر
وتغلب بن وآئل اربعين سنة حتى ضرب بها المثل في الشؤم وقيل اشأم من بسوس وسميت تلك الحرب حرب
البسوس وضرب المثل في عزة الشئ وقيل اعز من حى كليب والبوا الكفو واستأنف بقوله غلت ذاب كليب بواؤها
لقصد التجب والمعنى ما اغلى نابا بواؤها كليب وكذا معنى الآية ما أشد استكبارهم وما أكثر عتوهم ثم انه تعالى
اجاب عن قولهم لولا انزل علينا الملائكة بقوله يوم يرون الملائكة فيبين ان الذي طلبوه سيوجد ولكنهم يلقون منه
ما يكرهون **قوله** ويوم نصب باذكر **قوله** فيكون لا بشرى استنفاذا ومعمولا لقول مضمراى اذ كرى يوم يرون الملائكة
يقولون لا بشرى وجلة القول حال من الملائكة **قوله** او بما دل عليه لا بشرى ولا يجوز ان يعمل فيه نفس
البشرى لوجهين احدهما انه مصدر والمصدر لا يعمل فيما قبله والثاني انها متعبد بلا وما بعد لا لا يعمل فيما قبلها ويومئذ
تكرر ليوم يرون اما على انه تأكيد لفظى له واما على انه بدل منه ويحتمل ان يكون يومئذ خبر لا بشرى والعامل فيه
محذوف ويكون للجبرمين بيان لقوله لا بشرى لما فيه من الابهام او خبرا ثانيا له **قوله** او ظرف **قوله** عطف على قوله
تكريراى ويحتمل ان يكون يومئذ ظرفا لما يتعلق به اللام او لا بشرى اذا جعلتها غير مبنية فان المبنية لا تعمل **قوله**
والجبرمين اما عام يتناول حكمهم حكمهم **قوله** اى حكم الذين لا يرجون لقاءنا من طريق البرهان بان يقال ان الذين
لا يرجون لقاءنا مجرمون والجبرمون لا بشرى لهم فالذين لا يرجون لقاءنا لا بشرى لهم **قوله** ولا يلزم من نفي
البشرى لعامة الجبرمين حيث **قوله** اى حين يرون الملائكة عند الموت او يوم القيامة نفي البشرى بالعفو والشفاعة
جواب عن استدلال المعتزلة بهذه الآية على القطع بوعيد العقاب وعدم العفو والشفاعة وذلك ان قوله لا بشرى
يومئذ للجبرمين نكرة في سياق النفي فتم جميع انواع البشرى في جميع الاوقات وشفاعة الرسول لهم من اعظم
البشرى فوجب ان لا يثبت ذلك لاحد من الجبرمين **قوله** عطف على المدلول **قوله** اى على الفعل الذى
يدل عليه لا بشرى وهو ينعون البشرى بالجنة او يعدمونها وقولهم جبرا مجبورا كلمة تقال عند لقاء عدو او هجوم
مكروه ونحو ذلك بضعونها موضع الاستعاذة وجرا من المصادر التى التزم اضمار ناصبها ولا يتصرف فيه نحو
معاذ الله وقعدك الله وعمر ك اى اعوذ بالله معاذا يقال عذت بفلان واستعذت به اى لجأت اليه وهو عبادى اى
ملجئ وقعدك الله وعمر ك اى عمر ك الله تعميرا وقعدك الله تعيدا حذف زوائد المصدر واقيم مقام الفعل مضافا
الى المفعول وجرا مصدر جره اذا منع لان المستبعد طالب من الله ان يمنع المكروه ولا يلحقه به والمعنى نسال الله
ان يمنع منا ويحجره جبرا والعامة على كسر الحاء وقرئ بضمها وهى لغة فيه وحكى ابو البقاء فيه لغة ثالثة وهى
فتح الحاء وقد قرئ به **قوله** واصله الفتح غير انه لما اخص بموضع مخصوص وهو موضع الانتصاب
على المصدرية لفعل مضمرا من فيه من الاتباس وقوله غير جواب لما اخص ومجبورا صفة مؤكدة للمعنى كقولهم
ليل لائل وموت مائت **قوله** وعمدنا الى ما عملوا **قوله** لما لم يحز اسناد حقيقة القدوم اليه تعالى لكون القدوم
عبارة عن مجئ المسافر بعد مدة وذلك يكون بالحركة التى هى من خواص الاجسام ومقتضية لحدوث الموصوف
بها ولذلك استدلل الخليل باقول الكواكب على حدوثها وقد ثبت انه تعالى منزه عن الجسمية والحدوث ولذلك
اول قوله تعالى وقدمنا بقوله وعمدنا فان القصد هو المؤثر فى القدوم فاطلق اسم المسبب على السبب فيكون الجواز
فى المفرد وليت شعري كيف اخرج الى اعتباره مع جعله من تشبيه الهيئة بالهيئة كما صرح به حيث قال وهو تشبيه
حالهم بحال قوم وفي مثله تكون المفردات مستعملة فى معانيها الاصلية وانما التصرف فى المعنى التركيبى والظاهر
انه ليس مراد المصنف بقوله اى وعمدنا جعل القدوم مجازا عن العمد بل يريد به ان يعبر عن الهيئة المشبهة التى
جعل نظم الآية مجازا عنها **قوله** او مفعول ثالث **قوله** عطف على قوله صفته واراد ان منشورا لما كان
بمثلة خبر ثان كان الجبر مع المفعول الاول الذى هو فى الاصل مبتدا بمثلة ثلاثة مفاعيل والاجعل سواء كان
بمعنى خلق او صير لا يتعدى الى ثلاثة مفاعيل ثم انه تعالى لما بين حال الكفار فى الخسار الكلى والخيبة التامة
شرح وصف اهل الجنة تبها على ان الحظ كل الحظ فى طاعة الله فقال مستقر اهل الجنة خيرا من مستقر اهل
النار وكذا مقيلهم خيرا من مقيلهم فان قيل كيف يكون مستقر اهل الجنة خيرا من مستقر اهل النار مع انه لا خير
فى النار اذ لا يقال العمل احلى من الخلل فالجواب انه من قبيل التقرير والتهكم كما فى قوله اذ لك خيرا من الجنة
الخلد ولما دلت الآية على ان مستقر اهل الجنة غير مقيلهم فسر المستقر بالمكان الذى يستقر فيه فى اكثر الاوقات

(يوم يرون الملائكة) ملائكة الموت
او العذاب ويوم نصب باذكر او بما دل عليه
(لا بشرى يومئذ للجبرمين) فانه بمعنى
ينعون البشرى او يعدمونها ويومئذ تكرر
او خبر للجبرمين تبين او خبر ثان او ظرف
لما يتعلق به اللام او لا بشرى ان قدرت منونة
غير مبنية مع لا فانها لا تعمل وللجبرمين اما عام
يتناول حكمهم حكمهم من طريق البرهان
ولا يلزم من نفي البشرى لعامة الجبرمين حيث
نفي البشرى بالعفو والشفاعة فى وقت آخر
واما خاص وضع موضع ضميرهم تسجيلا
على جرمهم واشعارا بما هو المانع للبشرى
والموجب لما يقابلها (ويقولون جبرا مجبورا)
عطف على المدلول اى ويقول الكفرة
حيث هذه الكلمة استعاذة وطلبنا من الله
ان يمنع لقاءهم وهى مما كانوا يقولون عند
لقاء عدو او هجوم مكروه او يقولها الملائكة
بمعنى حراما محرما عليكم الجنة او البشرى
وقرى جبرا بالضم واصله الفتح غير انه لما
اخص بموضع مخصوص غير كقعدك
وعمر ك ولذلك لا يتصرف فيه ولا يظهر
ناصبه ووصفه بمجبورا لتأكيد كقولهم
موت مائت (وقدمنا الى ما عملوا من عمل
فجعلناه هباء منثورا) اى وعمدنا الى ما عملوا
فى كفرهم من المكارم كقرى الضيف وصلة
الرحم واغاثمة الملهوف فأحبطناه لفقد
ما هو شرط اعتباره وهو تشييد حالهم
وامالهم بحال قوم استعصوا سلطانهم فقدم
الى اسبابهم فقرها وابطلها ولم يبق لها اثر
والهباء غبار يرى فى شعاع الشمس يطلع
من الكوة من الهبة وهى الغبار ومنشورا
صفته شبهه بعلهم المحبط فى حقارته وعدم
نفعه ثم بالنشور منه فى انقشاره بحيث لا يمكن
نظمه او تفرقه نحو افراضهم التى كانوا
يتوجهون به نحوها او مفعول ثالث من
حيث انه كالخبر بعد الخبر كقوله كونوا قردة
خاشين (اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا)
مكانا يستقر فيه فى اكثر الاوقات للتحالس
والتهادى (واحسن مقبلا) مكانا يؤوى
اليه للاسترواح بالازواج والتمتع بهن
تجوزا له من مكان القبلولة على التشبيه

والقبل بالمكان الذي يؤوى اليه لئلا يمتنع بالازواج **قوله** اذ لا نوم في الجنة لان اهلها ابداء في نعيم يعرفونه
 كما ان اهل النار ابداء في عذاب يعرفونه فلا نوم لواحد منهما **قوله** وفي احسن رمن الى ما يترين به مقبلهم من
 حسن الصور اي حسن صور ازواجهم من الحور العين والتعاسين جمع تحسين مصدر حسن سمي به
 ما يحسن به الشيء من الزخارف كالتصايف والتضاعيف سمي به تصاريف الزمان واتناء الشيء **قوله**
 تعالى ويوم تشقق العامل في يوم اما ذكر او الفعل المقدر المدلول عليه بقوله تعالى الملك يومئذ الحق للرحن
 تقديره تقرر الله بالملك يوم تشقق قرا الكوفيون وابو عمرو تشقق بتخفيف الشين والباقون بتشديدها واصل
 القرآن تشقق حذف الاولون احدى الثابن للتخفيف والباقون ادغموا تاء الفعل في الشين لما بينهما من المقاربة
 وهذه الآية مرتبطة ايضا بما اقترحوه من ازال الملائكة فبين الله تعالى ان ذلك يحصل في يوم له صفات منها
 ان السماء تشقق في ذلك اليوم ومنها ما ذكره بقوله تعالى ويوم بعض الظالم على يديه **قوله** بسبب طلوع
 الغمام منها يعني ان الباء في قوله بالغمام سببية فان طلوع الغمام منها سبب لانشقاقها كما تقول تشققت الارض
 بالنبات لكون طلوع النبات منها سببا لتشققها وليس طلوع الغمام والنبات آله للانشقاق لان آله الفعل يتقدم
 وجودها على وجود الفعل وليس الطلوع متقدما على الانشقاق في الوجود حتى يكون آله الا انه شبه
 بالآله في كونه سببا للفعل والمعنى ان السماء تشقق بغمام يخرج منها وفي الغمام الملائكة عليهم الصلاة والسلام
 يزلون وفي ايديهم صحائف اعمال العباد وقيل الباء فيه الحال اي ملتبسة بالغمام او عليها غمام كما يقال ركب
 الامر بسلاحه وخرج بتيابه اي وعليه سلاحه وتيابه وقيل الباء هنا بمعنى عن اي عن الغمام ومعنى انشقت
 الارض عن النبات ان التربة ارتفعت عنه عند طلوعه وكذا في قوله تعالى يوم تشقق الارض عنهم سراعا
 فتشقق السماء عن الغمام بان نزول السماء فيبقى الغمام فوق رؤس الخلائق بظلمهم قال الامام النسفي الغمام فوق
 السموات السبع وهو مصاب ايض غلظه كغلظ السموات السبع وبمسكه الله تعالى اليوم بقدرته وهو انقل
 من السموات فاذا اراد الله ان يشق السموات التي ثقله عليها فانشقت فذلك قوله تعالى تشقق السماء بالغمام اي
 ينزل الغمام فيظهر الى هنا كلامه فعلى هذا يحتمل ان يكون قوله تعالى هل ينظرون الا ان يأتيهم الله في ظلل من
 الغمام والملائكة معناه ان يأتيهم بظلل من الغمام فان الباء وفي تعاقبان كثيرا وروى في الخبر انه تشقق سماء
 الدنيا فنزل ملائكة سماء الدنيا على من في الارض من الجن والانس فيقولون لهم الخلق افيكم ربنا يعنون هل جاء
 امر ربنا بالحساب فيقولون لا وسوف يأتي ثم ملائكة السماء الثانية بمثل من في الارض من الملائكة والانس
 والجن ثم تنزل ملائكة كل سماء على هذا التضعيف حتى تنزل ملائكة سبع سموات ثم ينزل الامر بالحساب فذلك
 قوله تعالى يوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا الا انه قد ثبت ان الارض بالقياس الى سماء الدنيا كخليفة
 في فلاة فكيف بالقياس الى الكرسي والعرش وكيف تسع الارض كل هؤلاء الملائكة والعلم عند الله تعالى
قوله وقرأ ابن كثير ونزل الملائكة اي بنونين ثابتهما ساكنة مضارع انزل من الانزال ونصب
 الملائكة على انه مفعول به فكان من حق المصدر في هذه القراءة ان يحذف على الانزال الا انه لما كان انزل ونزل
 بمعنى واحد اقيم مصدر احدهما مقام مصدر الآخر مثل قوله تعالى وتنبأ اليه نبيا وقرأ الباقر من السبعة
 ونزل بضم النون وكسر الزاي المشددة وفتح اللام ماضيا مبني للمفعول ورفع الملائكة لقيامه مقام الفاعل وقرئ
 ونزل بالتشديد مبني للمفعول وقرئ وانزل ونزل كل واحد منهما على الفاعل وهو الله تعالى فعندى الفعل تارة
 بالهمزة وتارة بالتضعيف وقرئ انزل على بناء المفعول ايضا وقرئ ونزل بالفتحات الثلاث مخففا مبني للفاعل
 وهو الملائكة وقرئ ونزل الملائكة بضم النون وتشديد الزاي ونصب الملائكة والاصل بنونين حذف احدهما
قوله فهو الخبر يعني ان الملك مبتدأ ويومئذ ظرف معمول له والحق خبره والرحن متعلق بالحق والمعنى
 الملك يوم تشقق السماء هو الملك الثابت للرحن او متعلق بمحذوف على التبيين فيتم الكلام عند قوله الحق **قوله**
 او صفة عطوف على الخبر في قوله فهو الخبر ويحتمل ان يكون الحق صفة للبنداء والرحن خبره ويومئذ من صلة المبتدأ
 او من صلة الخبر ولا يجوز ان يكون من صلة الحق لان ما كان في حيز المصدر لا يتقدم عليه ويحتمل ان يكون الخبر يومئذ والحق
 نعت للملك والرحن متعلق بالحق او بمحذوف على التبيين كما مر وعرض اليد كتابة عن الغيظ وقيل المراد به حقيقة العض
 والاكل فعنى قوله بعض الظالم انه يأكل يديه الى المرفقين ثم تبتان فلا يزال هكذا كلما تبت يدا اكلهما ندامة على

اولانه لا يخالو من ذلك غالبا اذ لا نوم في الجنة وفي احسن رمن الى ما يترين به مقبلهم من حسن الصور وغيره من التعاسين ويحتمل ان يراد باحدهما المصدر او الزمان اشارة الى ان مكانهم وزمانهم اطيب مما يتخيل من الامكنة والازمان والتفضل اما لارادة الزيادة مطلقا او بالاضافة الى ما للترفين في الدنيا روى انه يفرغ من الحساب في نصف ذلك اليوم فيقبل اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار (ويوم تشقق السماء) اصله تشقق فحذف التاء وادغمها ابن كثير ونافع وابن عامر ويعقوب (بالغمام) بسبب طلوع الغمام منها وهو الغمام المذكور في قوله هل ينظرون الا ان يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة (ونزل الملائكة تنزيلا) في ذلك الغمام بصحائف اعمال العباد وقرأ ابن كثير ونزل الملائكة وقرئ ونزل وانزل ونزل ونزل ونزل الملائكة بحذف نون الكلمة (الملك يومئذ الحق للرحن) الثابت له لان كل ملك يبطل يومئذ ولا يبقى الا ملكه فهو الخبر والرحن صلته او تبين ويومئذ معمول الملك لا الحق لانه متأخر او صفة والخبر يومئذ اول الرحن (وكان يوما على الكافرين عسيرا) شديدا (ويوم بعض الظالم على يديه) من فرط الحسرة وعض اليمين واكل الانسان وحرق الانسان ونحوها كناية عن الغيظ والحسرة لانها من رواد فهموا المراد بالظالم الجنس وقيل عقبة بن ابي معيط كان يكثر مجالسة النبي عليه الصلاة والسلام فدخل الى ضيافته فاني ان يأكل طعامه حتى يطلق بالشهادتين ففعل وكان ابي بن خلف صديقه فعاتبه وقال صيأت فقال لا ولكن ابي ان يأكل من طعامي وهو في بيتي فاستحييت منه فشهدت له فقال لا ارضى منك الا ان تأتبه فخطأ ففاه وتبرق في وجهه فوجده ساجدا في دار الندوة ففعل ذلك فقال صلى الله عليه وسلم لا ألقاك خارجا من مكة الا علوت رأسك بالسيف فاسريوم بدر فأمر عليا فقتله وطمع ابا بأحد في المبارزة فرجع الى مكة ومات

ما فعل وقوله تعالى ويوم بعض الظالم على يديه منصوب به ثم ان كان تعريف الظالم العهد وكان اليهود عقبة بن ابى معيط يكون قوله فلانا كناية عن شخص معين وهو ابى بن خلف وكان يتبع عقبة يوم القيامة ان لا يتخذ ابى خليلا في الدنيا وان كان التعريف فيه للجنس او الاستغراق يكون كناية عن كل من اطاع في معصية الله تعالى روى الضحاك انه قال لما برز عقبة في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم عاد بزاقة في وجهه فاحترق خذفه فكان اثره فيه حتى الموت **قوله يقول بالبتنى** هذه الجملة حال من فاعل بعض **قوله طريقا الى الجنة او طريقا واحدا** يعنى ان التنكير في قوله سبيلا اما للنوعية او للافراد وهو سبيل الحق **قوله ولم يتشعب في** اي لم يفرق في شعبة شعبة الشئ اذا فرقت ويقال التأم شعب بنى فلان اذا اجتمعوا بعد التفرق والباء في قوله في للتعدية ومعنى تفرق طرق الضلال اياه انه لما كان تارة في هذا الطريق من طرق الضلالة وتارة في تلك كان طرق الضلال كأنها فرقت **قوله وقرئ بالياء على الاصل** فان اصل هذه اللفظة كسر التاء التي بعدها ياء صريحة فابدت الكسرة قسمة والياء الفارارا من اجتماع الكسرة مع الياء **قوله كان هنا كناية عن الاجناس** يعنى ان كل واحد من لفظى فلان ومن اسم وضع لان يعبر به عن شئ الا ان لفظ فلان يكنى به عن اسم علم شخص من العقلاء ولفظ من يكنى به من المسمى الذى يستعمل ذكره بالاسم الموضوع له تعبه يقال كانت بينهم عنات ومن المعلوم انه ليس المراد بالهنات الالفاظ وانما يكنى بها عن اشياء قبيحة ولذلك يكنى به عن نفس الفرج لانه لفظ الفرج **قوله يعنى الخليل المضل** يعنى ان خليله يسمى شيطانا لان فعله فعل الشيطان وهو الاضلال وكلام الظالم ثم عند قوله بعد اذ جاءني ثم قال الله وكان الشيطان للانسان خذولا حيث تبرا في الآخرة من نصرة من اضله في الدنيا ويجوز ان يكون هذا الكلام من قول الظالم كالكلام الذى قبله بقوله حين يخذله الشيطان او خليله ولم ينفعه في الآخرة ثم اخبر الله عن شكوى رسوله قومه اليه بقوله وقال الرسول يارب وهذه الشكوى وقعت منه عليه الصلاة والسلام في الدنيا حين اكثروا من الاعتراضات الفاسدة ووجوه التعنت وقيل انه عليه الصلاة والسلام يقول في الآخرة شهادة على من كذبه وعصاه وليس المقصود من حكاية هذا القول للمخاطب وهو الرسول الاخبار والاعلام لان كل واحد من فائدة الخبر ولازمها معلوم له عليه الصلاة والسلام بل المقصود منها تعظيم لشكايته وتخويف لقومه لان الانبياء اذا التجأوا الى الله تعالى وشكوا قومهم حل بهم العذاب ولم يهلكوا **قوله او هجروا فيه** اي ويحتمل ان لا يكون قوله مهجورا من الهجر الذى هو ضد الوصل بل يكون من الهجر بالضم يعنى الهذيان فانه كما يقال هجره هجرا وهجرا اذا تركه وصده عنه يقال ايضا هجر المريض هجرا اذا هذى في منطقة ثم انه على تقدير كونه من الهجر بهذا المعنى يحتمل معنيين الاول انهم هجروا ولغوا فيه اذا سمعوه بان يخلطوا هجرهم به ليقى غير مفهوم على السامعين والثاني انهم زعموا انه هذيان وهجر واساطير الاولين وهذا كما لو نقل اليك كلام فقلت هجر فيه اي هذى قائله في هذه المقالة وعلى كل واحد من المعنيين يكون اصله مهجورا فيه لان هجر بمعنى هذى لازم لا يجزئ منه اسم المفعول مالم يعد بحرف الجر لان الهجر بمعنى الاهجار هو التكلم بالهجر وهو كلام قاسد لا طائل فيه ولا معنى له فظاهر انه لا يستدعى المفعول ويجوز ان لا يكون المهجور اسم مفعول بل يكون مصدرا بمعنى الهجر اطلق على القرآن على طريق التسمية بالمصدر كالجلود والمقول والردود بمعنى الجلد والعقل والرد والمعنى على هذا جعلوا قرآنة القرآن والتكلم به هجرا ثم انه عليه الصلاة والسلام لما شكاه تعالى قومه قال الله تعالى تسليية له وكذلك جعلنا اي وكما جعلنا قومك يعادونك ويكذبونك جعلنا لكل نبي عدوا وهذا صريح في ان تلك العداوة كانت بجعل الله وتلك العداوة كفر فثبت به انه تعالى خالق الخير والشر جميعا وليس للبعد حصص من الخلق اصلا ثم انه تعالى حكى عن منكرى النبوة شبهة اخرى وهو قول اهل مكة زعم انك رسول من عند الله هلا تأتينا بالقرآن جلة واحدة كما اتى كل واحد من موسى وعيسى وداود عليهم الصلاة والسلام وقوله جلة حال من القرآن اذ هي في معنى مجتمعا **قوله اي كذلك ازلناه مفرقا** يريد ان الكيف منصوبة المحل على الحال من مفعول فعل مقدر او على الوصفية لمصدر فعل محذوف ويحتمل ان تكون مرفوعة المحل على الابتداء اي الامر كذلك ويكون قوله لنثبت له لحدوف اي لنثبت فعلنا ذلك وهو جواب عن شبهتهم **قوله ومنها معرفة الناسخ والمنسوخ** فانه لو نزل جلة واحدة ولم يتقدم بعض الآى على بعض في النزول لم يعلم ايها النسخة وايها المنسوخة واما اذا نزلت منجمة فحينئذ يعلم ان ما نزل من نسخ للنسخ ولانه اذا نزل مفرقا بحسب اسئلتهم والوقائع

ذلك قوة قلبه ولانه اذا نزل به جبرائيل حاله بعد حال يكتب به فواده ومنها معرفة الناسخ والمنسوخ ومنها انضمام القرآن الى الدلالات اللفظية فانه يعين على البلاغة

الواقعة بهم حصل فائدة جليلة لا تحصل على تقدير نزوله دفعة واحدة فانه لو نزل دفعة واحدة لما حصل الا الدلالات اللفظية وفصاحة الالفاظ الدالة على المدلولات بخلاف ما اذا نزل نجوما فانه ينضم اليها حينئذ القرآن الحالية ورعاية مقتضى كل واقعة وحال ولا شك ان انضمامها اليها يعين على البلاغة وبالجملة انزال القرآن مفرا فانه منجم فاضيلة خص بها نبيها من بين سائر النبيين فان المقصود من انزاله ان يتخلق قلبه المنير بخلق القرآن ويتقوى بنوره ويتحلى بحقائقه وعلومه وهذه القواعد انما تكمل بانزاله منجما حالا بعد اخرى الا ترى ان الماء لو نزل من السماء جملة واحدة لما كانت تربة ازروع به مثلها اذا نزل مفرا الى ان يستوى الزرع **قوله** ويحتمل ان يكون من تمام كلام الكفرة **قوله** كانوا قالوا لو لا انزل عليه القرآن جملة واحدة كثر لول الكتب الثلاثة فيكون قوله لثبت متعلقا بمحذوف تقديره انزالنا مفرا لثبت كما يتعلق به على تقدير ان يكون من كلام الله تعالى وقوله ورتلناه ترتيلا معطوف على ذلك المحذوف الذي تعلقت اللام به والترتيل التفريق ويجوز ان الكلمة بعد الاخرى بسكوت يسير دون قطع النفس قال ابن عباس ورتلناه ترتيلا اي بيناه بيانا وقال السدي فصلناه تفصيلا وقال ابن الاعرابي ما علم الترتيل الا التحقيق والتبيين وقبل امرنا بالترتيل في قرآته وذلك قوله تعالى ورتل القرآن ترتيلا اي اقرأه بترتيل وتثبت قبل معنى الترتيل حفظ الوقوف واداء الحروف ومنه حديث عائشة في صفة قراءة النبي صلى الله عليه وسلم لو اراد السامع ان يعد حروفه لعدّها وبحصول ما ذكره المصنف انزلنا بعضه بعد بعض وعلى اثر بعض بزمان يسير بينهما ولم ينزله مرة واحدة وهو معنى قوله ونزلناه ترتيلا ثم انه تعالى لما قطع هذه السورة الكريمة بما يتضمن اثبات التوحيد والنبوة ثم اورد باطل المصالحين فيهما وردهم في كل واحدة من تلك الشبهات الباطلة والسؤال القاسدة ختم الكلام بقوله ولا يأتونك بمثل اي لا يأتونك بشبهة وسؤال من جنس الشبهات المذكورة الواضحة البطلان كما فيها مثل بمثل بها الاجتناء بالحق الذي يدعى ما جازاه من المثل ويبطله كقوله تعالى بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فاذا هو زاهق سمي ما يوردونه من الشبهة مثلا وما يدفع به الشبهة حقا وقوله الاجتناء بالحق استثناء مفرغ والجملة في محل النصب على الحال اي لا يأتونك بمثل في حال من الاحوال الا في حال اتيانا اليك بالحق وبما هو احسن بيانا لما هو الحق والصواب ومقتضى الحكمة **قوله** او معنى **قوله** على ان يكون التفسير وهو اظهار المعنى وبيانه مجازا من سلا عن نفس المعنى المبين المطلق اسم التفسير والبيان على المعنى لما بينهما من العلاقة فان كل واحدة من الشبهات التي اوردوها قد حاق بنبوته لا معنى لها ولا تنفع فيما هم بصدد وما جاء الله به في دفعه وجوابه احسن بيانا لما هو الحق والصواب ومقتضى الحكمة اي احسن معنى واصح جوابا وردا من سؤالهم الذي لا تنفع لهم فيه وحاصل الجواب على هذا الوجه انهم كلما سألوا سؤالا عجيبا اجبنا عنه بجواب هو احسن من سؤالهم مثلا انهم سألوا عن انزاله جملة واحدة لم لم يكن فاجبنا باننا انزلناه مفرا لثبت به قواعده وهو احسن معنى ومؤدى لما فيه من بيان الحكمة ولا تنفع لهم من سؤالهم اصلا والمعنى على الوجه الثاني كما يأتونك بصفة عجيبه قائلين لم لم تكن على هذه الصفة مع انها هي المناسبة للنبوة واظهر في الدلالة على انك نبي جعلناك على صفة هي اشد مناسبة للنبوة ودلالة على انك نبي حق فان قيل قد ذكر اول ان السؤال مثل في البطلان فكيف يصح مع هذا ان يقال الجواب احسن منه فان الحسن ليس مشتركا بينهما فالجواب من وجهين الاول لما كان السؤال حسنا بزعمهم قبل الجواب احسن من السؤال والثاني ان مثل قولهم الصيف احمر من الشتاء يريدون به ان حر الصيف اشد من برد الشتاء فعلى هذا معنى الآية ان الجواب في باب الحق والحسن اقوى وادخل من سؤالهم في باب القبح والبطلان **قوله** اي مقلوبين او مسحوبين اليها الفرق بين الوجهين ان معنى الآية على الاول ان الذين يحشون الى جهنم حال كونهم مقلوبين وجوههم الى القفا وارجلهم الى فوق وقد روى ذلك عنه عليه افضل الصلاة والسلام فانه قد ورد في الاخبار ان رجلا قال يا نبي الله كيف يحشر الكافر على وجهه يوم القيامة قال ان الذي امشاه على رجله قادر ان يحشيه على وجهه وعلى الثاني ان الذين يحشرون اليها حال كونهم مسحوبين اي مجرورين على وجوههم وما ذكره من الحديث يؤيد هذا الوجه وذكر في اعراب الذين ثلاثة اوجه على ان يكون منصوبا على الذم بتقدير اعني ومرفوعا على الذم اي على انه خبر مبتدأ محذوف اي هم الذين وان يكون مبتدأ وخبره اولئك شر مكالنا اي مزالا ومصيرا وأضل سيلا اي اخطأ دينا وطريقا **قوله** والمفضل عليه هو الرسول **قوله** اشارة الى ان الآية متصلة بقوله ولا يأتونك بمثل فان مقصودهم

وكذلك صفة مصدر محذوف والاشارة الى انزاله مفرا فانه مدلول عليه بقوله لو لا نزل عليه القرآن جملة واحدة ويحتمل ان يكون من تمام كلام الكفرة ولذلك وقف عليه فيكون حالا والاشارة الى الكتب السابقة واللام على الوجهين متعلق بمحذوف (ورتلناه ترتيلا) وقرأناه عليك شيئا بعد شيئا على تودة وتمهل في عشرين سنة او ثلاث وعشرين سنة واصله الترتيل في الاسنان وهو تفليصها (ولا يأتونك بمثل) سؤال عجيب كأنه مثل في البطلان يريدون به القبح في نبوتك (الاجتناء بالحق) الدامغ له في جوابه (واحسن تفصيلا) وبما هو احسن بيانا او معنى من سؤالهم او لا يأتونك بحال عجيب يقولون هلا كانت هذه حاله الا اعطيتك من الاحوال ما يحق لك في حكمنا وما هو احسن كشفنا لما بعثت له (الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم) اي مقلوبين او مسحوبين اليها او متعلقة قلوبهم بالسفليات متوجهة وجوههم اليها وعنه عليه السلام يحشر الناس يوم القيامة على ثلاثة اصناف صنف على الدواب وصنف على الاقدام وصنف على الوجوه وهو ذم منصوب او مرفوع او مبتدأ خبره (اولئك شر مكالنا واصل سيلا) والمفضل عليه هو الرسول عليه السلام على طريقة قوله قل هل أثبتكم بشر من ذلك شوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه كأنه قيل ان حاملهم على هذه الاسئلة تحقير مكانه وتضليل سييله ولا يعلمون حالهم ليعلموا انهم شر مكالنا واصل سيلا

وقيل انه متصل بقوله اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا ووصف السيل بالضلال من الاستاذ المجازي للبالغة (ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلنا معه اخاه هرون وزيرا) وازره في الدعوة واعلاء الكلمة ولا ينافي ﴿٤٥٣﴾ ذلك مشاركته في النبوة لان المتشاركين في الامر متوازران عليه (فقلنا اذهبوا الى القوم الذين

من اتيان ما هو كائن في البطلان تحقير منزلته ومكانه وقوله تعالى من اعند الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت اولئك شر مكانا واضل عن سواء السبيل فاسلوب الايتين واحد ﴿قوله﴾ وقيل انه متصل بقوله اصحاب الجنة يومئذ خير ﴿من﴾ من حيث ان ذلك في بيان اهل الجنة وحسن حالهم وهذا في صفة اهل النار وسوء مصيرهم ولم يرض به لان قسم اهل الجنة قد ذكر قبل ذلك ثم انه لما ذكر قوله تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين اتبعه بذكر جماعة من الانبياء وعرفه ما نزل بمن كذبهم من ائمتهم نسيبته عليه الصلاة والسلام واياعادا لقومه كأنه قيل استأول نبي كذب بل كذب قبلك انبياء مؤيدين بالآيات ثم دمرنا مكذبيهم فقال ولقد آتينا موسى الكتاب قال الزجاج الوزير في اللغة هو الذي يرجع اليه ويعمل برأيه ويخص به والوزير ما ينصير به ومنه كلا لا وزير اي لا منصبي ولا ملجأ قيل ولذلك لا يوصف تعالى بان له وزيرا او لآبائه وزير لان الاتجاه اليه في المشاورة والرأي على هذا الحد لا يتصور ولما ورد ان يقال كون هرون وزيرا كائنا في لكونه شريكا له في النبوة لانه اذا صار شريكا له خرج عن كونه وزيرا اجاب عنه بقوله ولا ينافي ذلك مشاركته ﴿قوله﴾ والتعقيب ﴿جواب﴾ عما يقال الفاء في قوله تعالى فدمرناهم للتعقيب والاهلاك لم يحصل عقب ذهاب موسى وهرون بل بعد مدة مديدة والجواب ان فاء التعقيب محمولة مهنا على الحكم بالاهلاك على الوقوع ﴿قوله﴾ وقرئ ودمرناهم يعني ان العامة قرأوا فدمرناهم فعلا ماضيا على بناء التكلم المعظم نفسه معطوفا على محذوف اي فذهبوا فكذبوا فدمرناهم تدميرا اي اهلكناهم اهلاكا وقرئ فدمرناهم امرا لموسى وهرون وقرئ ايضا فدمرناهم كذلك ولكنه مؤكد بالنون الثقيلة وقرئ ايضا فدمرناهم بزيادة الباء الجارة بعد فعل الامر وهي تشبه القراءة التي قبلها في الخط ﴿قوله﴾ تعالى وقوم نوح يحوز ان يكون منصوبا معطوفا على معول فدمرناهم وان يكون منصوبا بفعل مضمر يفسره قوله تعالى اغرقناهم ويرجع هذا بتقدم جملة فعلية قبله ويحوز ان يكون منصوبا بفعل مقدر لا على سبيل الاشتغال اي اذ كر قوم نوح ﴿قوله﴾ ولكن تكذيب واحد من الرسل كتكذيب الكل لان تكذيب الواحد منهم لا يمكن الا بالتدح في المجرم وذلك يقتضي تكذيب الكل ولانهم متفقون في اصول الدين فمن كذب واحدا منهم في شيء من ذلك فقد كذب الكل فيه ﴿قوله﴾ كالبراهمة فانهم قوم من الهند منسوبون الى واحد منهم اسمه برهام منكرون لكل الرسل وبعثهم ﴿قوله﴾ عطف على هم لم تعرض لكونه معطوفا على قوم نوح لظهوره ومن صرف نحو داوود بالحي دون القبيلة ومن جعله غير منصرف اوله بالقبيلة ﴿قوله﴾ مرارا مرارا تكرار المرور لا يفهم من هذه الآية ولعله اخذ من قوله تعالى في سورة الصافات وانكم لترون عليهم مصحين وبالليل افلا تعقلون وفسر الايتين بالمرور للاشارة الى وجه تعدية اتوا بكلمة على فانه يعتدى بنفسه وبكلمة الى الا انه عدى بعلى تضمنه معنى مروا وقوله مطر السوء يحتمل ان يكون مصدرا على حذف الزوائد اي امطار السوء وان يكون فعلا مصدر محذوف اي امطارا مثل مطر السوء واضيف المطر الى صفة لتدل على اختصاصه بها وان ليس له صفة غير هاهنا ﴿قوله﴾ يعني سدوم عن البت انه بالذال المهملة وقيل انه بالذال المعجمة قبل ارباعها عين القرية وكانت قرى قوم لوط خمسة اهلك الله منها اربعة باهلها وبقيت واحدة اهلك الله اهلها وهي سدوم قال الله تعالى في حقها التي امطرت مطر السوء قبل كان كل حجر منها قدر انسان وقيل ذلك كان في ريح حاصب وهذا العذاب انما نزل بهم عقوبة على عصيان نبيهم لوط وتكذيبهم اياه فكان ينبغي لكفار قريش ان يعظوا الماروا بما حل بهؤلاء فينتهوا عن مخالفة رسول الله ويلتزموا طاعته فلذلك ونح الله تعالى عليهم بقوله افلم يكونوا يرونها ثم انتقل منه الى التوبيخ بوجه آخر وهو انهم كفروا لارجون البعث بعد الموت وهو عاقبة الموت ولما كان حقيقة الرجاء انتظار الخير وظن حصول ما فيه مسرة وليس النشور خيرا موديا الى المسرة في حق الكافر فلا يتصور نسبة رجاء النشور الى الكافر حتى يصح ابقاعها او انتزاعها احتج الى توجيه قوله لارجون نشورا فذكر فيه ثلاثة اوجه الاول ان الرجاء مجاز عن التوقع والتوقع يستعمل في الخير والشر جميعا فامكن ان يتصور النسبة بين الكافر وتوقع النشور فيحكم بوقوعها فوضع الرجاء موضع التوقع ونفى عن الكافر لانه انما يتوقع الحياة بعد الموت من يؤمن بالله ورسوله فكانه قيل بل كانوا لا يتوقعون نشورا فلذلك لم يعظوا بمن نزل بهم ومرورا بقرينهم كما مرت ركابهم وجمالهم والثاني ان يكون الرجاء على حقيقته بان يكون المراد بالنشور نشورا فيه خير وسرور كنشور المسلمين فانه يتصور النسبة بين الكافر وبين مثل هذا النشور فيتصور نفيها فنفي بان قيل انهم لا يأملون نشورا كما يأمله المسلمون طمعا في الثواب

كذبوا) يعني فرعون وقومه (بآياتنا فدمرناهم تدميرا) اي فذهبنا اليهم فكذبوا فدمرناهم فاقصر على حاشيتي القصة اكتفاء بما هو المقصود منها وهو الزام الحجة بعثة الرسل واستحقاق التدمير بتكذيبهم والتعقيب باعتبار الحكم لا الوقوع وقرئ ودمرناهم فدمرناهم فدمرناهم على التأكيد بالنون الثقيلة (وقوم نوح لما كذبوا الرسل) كذبوا نوحا ومن قبله اوتوحا وحده ولكن تكذيب واحد من الرسل كتكذيب الكل او بعثة الرسل مطلقا كالبراهمة (اغرقناهم) بالطوفان (وجعلناهم) وجعلنا اغرقناهم او قصصهم (لناس آية) حبرة (وأعدنا للظالمين عذابا اليما) يحتمل التعميم والتخصيص فيكون وضعا للظاهر موضع المضمر نظرا اليهم (ومادا ومجودا) عطف على هم في جعلناهم او على الظالمين لان المعنى ووعدنا الظالمين وقرئ ومجودا على تأويل القبيلة (واصحاب الرس) قوم كانوا يعبدون الاصنام فبعث الله اليهم شعبا فكذبوه فينبأهم حول الرس وهي البئر الغير المطوية فانهارت فحسفت بهم وبديارهم وقيل الرس قرية عظيمة بفلج اليمامة كان فيها بقايا يهود فبعث اليهم نبي فقتلوه فهلكوا وقيل الاخدود وقيل بئر انطاكية قتلوا فيها حبشيا النصار وقيل هم اصحاب حنظلة ابن صقوان النبي ابتلاه الله بطير عظيم كان فيها من كل لون وسموها عنقا لطول عنقها وكانت تسكن جبلهم الذي يقال له قنخ او دغ وتنقض على صيانتهم فخطفهم اذا اعوزها الصيد ولذلك سميت مغربا فدعا عليها حنظلة فأصابها الصاعقة ثم انهم قتلوه فاهلكوا وقيل قوم كذبوا نبيهم ورسولهم اي دسوه في بئر (وقرونا) واهل اعصار قبل القرن اربعون سنة وقيل سبعون وقيل مائة وعشرون (بين ذلك) اشارة الى ما ذكر (كثيرا) لا يعلمها الا الله (وكلا ضربنا له الامثال) بينا له القصص العجيبة من قصص الاولين اذارا واعذارا لما صرروا اهلكوا كما قال (وكلا تبارنا تبارا) فتناه تفنينا ومنه التبر لغات الذهب والفضة وكلا الاول منصوب بمادل عليه ضربنا كما نذرنا والثاني تبارنا لانه فارغ عن الضمير (ولقد اتوا) يعني فربما مروا مرارا في متاجرهم الى الشام (على القرية التي امطرت مطر السوء) يعني سدوم عظمى قرى قوم لوط امطرت عليها الحجارة

(ألم يكونوا يرونها) في مرار مرورهم فيعظون بما يرون فيها من آثار عذاب الله (بل كانوا لا يرجون نشورا) بل كانوا كفرة لا يتوقعون نشورا ولا طاقة فلذلك لم ينظروا ولم يعظوا فزوا بها كما مرت ركابهم أولا يأملون نشورا كما يأمله المؤمنون طمعا في الثواب ﴿٤٥٤﴾ أولا يخافونه على اللغة التهامية (واذا رأوك

أن يتخذونك الأهزوا) ما يتخذونك الأموضع اهزوا ومهزوا به (أهذا الذي بعث الله رسولا) يحكى بعد قول مضمير والإشارة للاستعقار واخراج بعث الله رسولا في معرض التسليم بحمله صلة وهم على غاية الإنكار تهكم واستهزاء ولولا لقوالوا هذا الذي زعمناه بعث الله رسولا (أن كاد) أنه كاد (ليضلنا عن آلهتنا) ليصرفنا عن عبادتها بفرط اجتياحه في الدماء إلى التوحيد وكثرة ما يورد مما يسبق إلى الذهن أنها حجج ومجرات (لولا أن صبرنا عليها) ثبنا عليها واستمسكنا بعبادتها ولولا في مثله تقييد الحكم المطلق من حيث المعنى دون اللفظ (وسوف يعلمون حين يرون العذاب من أضل سبيلا) كالجواب لقولهم أن كاد ليضلنا فإنه يفيد نفى ما يلزمه ويكون الموجب له وفيه وعيد ودلالة على أنه لا يهملهم وأن أمهاتهم (أرأيت من اتخذ الهه هواه) بأن طاعه وبني عليه دينه لا يسمع حجة ولا يبصر دليلا وانما تقدم المفعول الثاني للعناية به (أفأنت تكون عليه وكبلا) حفيظا تنعمه عن الشرك والمعاصي وحاله هذا لا يستفهم الأول للتبرير والتعجب والثاني للانكار (أم تحسب) بل أنت حسب (أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون) فيجدي لهم الآيات أو الحجج قهرا بشأنهم وقطع في إيمانهم وهو أشد مذمة مما قبله حتى حق بالاضراب عنه إليه وتخصيص الأكثر لأنه كان منهم من آمن ومنهم من عقل الحق وكابر استكبارا أو خوفا على الرياسة (أنهم إلا كالانعام) في عدم انتفاعهم بقرع الآيات إذا فهم وعدم تدبرهم فيما شاهدوا من الدلائل والمجرات (بل هم أضل سبيلا) من الانعام لأنها تنقاد لمن يعدها وتغير من يحسن إليها من يسيئ إليها وتطلب ما يغنيها وتجنب ما يضرها وهو لا يعادون ربهم ولا يعرفون أحسانه من أساء الشيطان ولا يطلبون الثواب الذي هو أعظم المنافع ولا يتقون العقاب الذي هو أشد المضار ولأنها أن لم تعتقد حقها ولم تكن تسب خيرا لم تعتقد باطلا ولم تكن تسب شرا بخلاف هؤلاء ولأن جهالاتها لا تضرب بأحد وجهالة هؤلاء تؤدي إلى هيج

فان من لم يؤمن ولم يعمل عمل المؤمنين كيف يأمل مثل أمهم والثالث أن الرجاء بمعنى الخوف على لغة تهامة وتصور نسبتها إلى الكافر وتضيها ﴿قوله الأموضع هزوا﴾ على أن يكون هزوا مصدرا على تقدير المضاف وأن كان فعلا بمعنى مفعول فالتقدير مهزوا به وكلمة أن في قوله أن يتخذونك نافية وفي قوله أن كاد ليضلنا مخففة من التثنية واللام هي الفارقة بينهما وهزوا مفعول ثان والجملة المنفية جواب إذا الشرطية وقوله هذا الذي في محل النصب بالقول المضمر وذلك القول المضمر في محل النصب على أنه حال من فاعل أن يتخذونك أي ما يتخذونك الأهزوا قائلين ذلك والمعنى لم يقتصروا على ترك الإيمان وإيراد الشبهات الباطلة بل زادوا عليها الاستهزاء والاستعقار إذا رأوك فإن أشارتهم إليه عليه الصلاة والسلام بلفظ هذا استعقار تنزيلا لدنو مكانته عليه الصلاة والسلام بزعمهم منزلة دنو مكانته بمقتضى جهالتهم وضلالهم ولما ورد أن يقال مضمون الصلاة يجب أن يكون معلوم الانسحاب إلى ذات الموصول عند المتكلم فيكيف جعلوا قولهم بعث الله رسولا صلة مع أنهم منكرون بعثه عليه الصلاة والسلام أجاب عنه بأنه مبنى على التهمك والاستهزاء ﴿قوله ولولا في مثله﴾ أي فيما لم يذكر جواب لولا اكتشافا تقدم عليها مما يدل على جوابها تقييد الحكم المطلق من حيث المعنى دون اللفظ فإن لولا مع ما دخلت هي عليه قيد لجوابها لفظا أن ذكر جوابها لفظا وإن لم يذكر لا تكون قيدا له من حيث اللفظ إلا أنه لما تقدم حكم يدل على جوابها المطلق وهو قوله أن كاد ليضلنا كانت لولا قيدا له من حيث المعنى لكونه في معنى الجزاء وحكمه ﴿قوله فانه يفيد نفى ما يلزمه ويكون الموجب له﴾ بيان لكونه كالجواب لقولهم أن قولهم يستلزم ويقتضى كونه عليه الصلاة والسلام ضالا من حيث أن أحدا لا يضل غيره إلا إذا كان ضالا في نفسه والمعنى سيظهر لهم من الضلال غاية الضلال فيفيد نفى ما هو لازم قولهم وفي اللازم نفى اللزوم فيكون كالجواب لقولهم وقوله من أضل سبيلا جملة استفهامية متعلقة بـ يعلمون فهي سادة مستد مفعوليد أن كان على يابه وأن كان بمعنى يعرفون تكون سادة مستد مفعول واحد وفيه وعيد من حيث أنه يدل على أنه لا يحصى لهم من العذاب وأن تأخر وقوله ودلالة الخ عطف تفسير وكلمة أرأيت تستعمل تارة للاعلام وتارة للسؤال وهنا استعملت للتعجب من جهل من هذا وصفه وفعته ﴿قوله ألهه هواه﴾ مفعولا الاتخاذ من غير تقديم ولأن تأخير لا يستوي آثمها في التعريف فإن مفعولي اتخذ قبل دخوله عليهما مبتدأ وخبر المبتدأ ألهه والخبر هواه لأن كل واحد منهما معرفة والمعرفتان إذا وقعتا مبتدأ وخبرا فالقدم هو المبتدأ والمؤخر هو خبره فيكون ألهه مفعولا أولا وهواه ثانيا من غير تقديم ولأن تأخير إلا أن المصنف جعل تقدير الكلام أرأيت من اتخذ هواه الله وقال انما تقدم المفعول الثاني للعناية كما تقول علمت منطلقا زيدا لفضل عنايتك بالمنطلق نظرا إلى أصل المعنى فإنه لا ينكر أن المرفقين إليهما قدم فهو المبتدأ إلا أن النظر إلى جانب المعنى وملاحظة أصل المقصود يقتضي أن يكون ألهه خبرا في الأصل ويكون المقصود من الكلام التعجب من اتخاذ الهوى الها على التشبيه البالغ كأنه قبل لا تعجب من جعل هواه بمنزلة الإله في التزام طاعته وعدم مخالفته إياه ولا معنى لتشبيه الإله بالهوى ولما كان التشبيه هنا هو الإله والمشيء هو الهوى ومن المعلوم أن حق التشبيه أن يكون متأخرا عن المشبه كان مرتبة قوله ألهه التأخر عن الهوى كما في قولك زيد الأسد فلما قدم عليه صار مرالا عن موضعه الأصلي غير قار فيه فلماذا جعل من باب تقدم المفعول الثاني على الأول ﴿قوله والثاني للانكار﴾ أي لست موكلا على حفظه تحفظه من اتباع هواه وعبادة من بهواه من دون الله تعالى ولا تقدر عليه ولا تحسب أيضا أن أكثرهم يسمعون ما تقولهم سمعوا تدبر ويعقلون ما تورد من الحجج والدلائل الدالة على الوحدانية ثم أنه تعالى لما تعجب من جهل من أطاع هواه وجعله بمنزلة الإله ذكر أنواعا من الدلائل الدالة على وجود الصانع الحكيم المنفرد بالالوهية فأولها الاستدلال بحال الظل في زيادته ونقصانه وتغير أحواله وهو قوله تعالى ألم تر إلى ربك كيف مد الظل كلفة إلى مبنية على تضمين الرؤية معنى النظر وكيف منصوبة بمد وهي معلقة لقوله ألم تر وهو أن كان من رؤية العين يجب أن يكون المنظور فيه مما يصح أن يتعلق به رؤية العين فكان أصل الكلام ألم تر إلى صانع ربك أو إلى الظل كيف مدته ربك وبسطه على وجه الأرض حين أحدثها إلا أنه غير النظم إلى ما عليه التزييل للأشعار بأن مدلول هذا الكلام وهو كونه تعالى مادا للظل كالشاهد المرفق لوضوح برهانه الذي هو دالة حدوث الظل ونصرفته على الوجه النافع الدال على كونه فعل الصانع الحكيم المنفرد بالالوهية ثم أشار إلى احتمال أن يكون قوله ألم تر من رؤية القلب بمعنى ألم تعلم إلا أنه عدى إلى تضمنه معنى الانتهاء فقال ألم يفته عمك

الفن وصد الناس عن الحق ولأنها غير متمكنة من طلب الكمال فلا تقصير منها ولا ذم وهو لا مقصرون مستحقون أعظم العقاب على تقصيرهم (فيكون)

فيكون الكلام على ظاهره لان الظل وان كان من المبصرات الا ان تأثير قدرة الله تعالى في تمدده ليس من المبصرات بالاتفاق لكنه معلوم بما ذكره من البرهان الواضح والظل هو الامر المتوسط بين الضوء الخالص والظلمة الخالصة وهو يحدث منبسطة على وجه الارض فيما بين ظهور الفجر الى طلوع الشمس ثم ان الشمس تنسخه وتزيله شيئا فشيئا الى الزوال ثم هو ينسخ ضوء الشمس ويزيله من وقت الزوال الى الغروب ويسمى الظل الاتخذ في الزيادة الناسخ لضوء الشمس فيا ووجه الاستدلال به على وجود الصانع ما اشار اليه من ان حدوثه بعد عدمه وعدمه بعد الوجود وتغير احواله بالزيادة والنقصان والانبساط والتقلص على الوجه النافع لابتناله من صانع قادر مدبر حكيم يقدر على تحريك الاجرام العلوية وتدبير الاجسام الفلكية وترتيبها على الوصف الاحسن والغريب الاكل وما هو الا الله عز وجل **قوله** ثابتا من السكينة وهو الاستقرار والثبات في مكان يقال سكن الدار سكنى اذا استقر فيها فالمعنى ولو شاء لجعله ثابتا مستقرا لا يذهب عن وجه الارض بان لا تطلع الشمس ابدا والمعنى على تقدير كونه من السكون الذي هو عدم الحركة ولو شاء لجعله ساكنا لا يتحرك حركة انقباض ولا انبساط بان تجعل الشمس مقيمة على وضع واحد ودليل واحد ودليل الشئ ما يكون ظهوره لعقل سببا لظهور الشئ فيه فشبهت الشمس بالنسبة الى الظل بالدليل بالنسبة الى المدلول عليه من حيث كون طلوعها سببا لظهور الظل للحس او من حيث كون حركتها سببا لحدوثه وتغير احواله وانما قلنا ان طلوع الشمس سبب لظهور الظل لان الناظر الى الجسم الملوّن حال قيام الظل عليه لا يظهر له شئ سوى الجسم ولونه اذ الظل ليس امرا ثابتا للحس ولا يعرف به ثم اذا طلعت الشمس ووقع ضوءها على الجسم ظهر ذلك الظل للحس فلو لا الشمس ووقع ضوءها على الاجرام لما عرف الظل كانه لولا الظلمة لما عرف النور فكانه تعالى لما اطلع الشمس ووقع ضوءها على الارض وزال الظل به فحينئذ ظهر للعقل ان الظل كيفية زائدة على الجسم والون فلهذا قال الله تعالى ثم جعلنا الشمس عليه دليلا اى خلقنا الظل او لا بما فيه من المنافع والميزات ثم انا هدينا العقول الى معرفة وجوده بان اطلعنا الشمس فكانت دليلا على وجوده والقبض جمع المنبسط من الشئ والمراد به ههنا الازالة فقوله تعالى ثم قبضناه اليها معناه ان الظل يم جميع الارض قبل طلوع الشمس فاذا طلعت الشمس ازال الله تعالى ذلك الظل لادفاعة بل جزأ جزأ يسيرا يسيرا فكلما زاد ارتفاع الشمس ازداد نقصان الظل في جانب المغرب فلو قبضه الله تعالى دفعة واحدة لتعطلت منافع الظل والشمس فقبضه يسيرا يسيرا لتبقى منافعهما والمصالح المتعلقة بهما **قوله** ونم في الموضعين لتفاضل الامور **قوله** لا للتراخي الزماني اذ لا يصح جعلها في هذا المقام اذ ليس المعنى انه تعالى بعد ذلك المد زمان متراخ جعل الشمس عليه دليلا فوجب حله على الجواز بان يجعل كلمة ثم استعارة تبعية بان شبه تفاضل الامور وتباعد مراتبها بالبعد الزماني فاستعير الجانب المشبه لفظ ثم الموضوع للتراخي الزماني ووجه كون الامور متباعدة في الرتبة والفضل ان حدوث الظل محدود منسوطا على وجه الارض وان كان في نفسه دالا على وجود الصانع الحكيم الا ان جعل الشمس دليلا عليه لدلالته على امر زائد مرتب على ذلك افضل منه رتبة وقبض الظل قبضا يسيرا اعظم من الثاني لان الازالة مع التدرج والمهلة بانبساط ضوء الشمس على الاجرام تحصل بها المنافع المرتبة على الشمس مع عدم ارتفاع منافع الظل بالكلية وهي منفعة زائدة على قبض انبساط الظل وقيام دليل وجوده مع معرفة السماوات والاقوات التي ينابطها اكثر احكام الشرع ولان في التدرج حكما ومصالح اخرى **قوله** وقيل مد الظل **قوله** عطف على قوله لتفاضل الامور اى وقال بعضهم ثم في احد الموضعين مستعملة في اصل معناها وهو التراخي الزماني فان خلق الشمس مسلطة على الظل متراخ زمانا عن انبساط ظل السماء على الارض فثم في قوله ثم جعلنا الشمس عليه للتراخي بخلافها في قوله ثم قبضناه **قوله** ولو شاء لجعله ثابتا على تلك الحالة **قوله** اى لو اراد بقاء الظل على تلك الحالة ممدودا على وجه الارض لما خلق الشمس ليكون باقيا على امتداده لكن اراد تغييره فخلق الشمس وسلطها على الظل فان الظل تابع للشمس كما يقع المدلول الدليل والمراد بكون الظل تابعا للشمس ان زيادة الظل ونقصانه تابعة لحركة الشمس فلي هذا الوجه يكون قوله تعالى عليه مفعولا ثابتا لجعلنا وقوله دليلا حالا من الشمس وتكريرا للمفعول الثاني كما مر في قوله تعالى فجعلناه هباء منثورا وكون الشمس دليلا على الظل عبارة عن كونها مستبعدة اياه استبعاد دليل العلم لدلوله واستبعاد دليل الطريق لمن يهديه فان الشمس باختلاف احوالها في مسيرها تستلزم اختلاف احوال الظل من كونه ثابتا في مكانه وزائلا عنه ومنبسطة

(الم ترالى ربك) ألم تنظر الى صنعه (كيف مد الظل) كيف بسطه أو ألم تنظر الى الظل كيف مدّه ربك فغير النظم اشعارا بان المعقول من هذا الكلام لوضوح برهانه وهو دلالة حدوثه وتصرفه على الوجه النافع باسباب ممكنة على ان ذلك فعل الصانع الحكيم كالمشاهد المرئي فكيف بالبحسوس منه أو ألم ينته علمك الى ان ربك كيف مد الظل وهو فيما بين طلوع الفجر والشمس وهو اطيب الاحوال فان الظلمة الخالصة تفر الطبع ونسبة النظر وشعاع الشمس بعض الجوّ ويهر البصر ولذلك وصف به الجنة فقال وظل ممدود (ولو شاء لجعله ساكنا) ثابتا من السكينة او غير متقلص من السكون بان يجعل الشمس مقيمة على وضع واحد (ثم جعلنا الشمس عليه دليلا) فانه لا يظهر للحس حتى تطلع فيقع ضوءها على بعض الاجرام او لا يوجد ولا يتفاوت الا بسبب حركتها (ثم قبضناه اليها) اى ازالناه بايقاع الشعاع موقعه لما عبر عن احداثه بالمد بمعنى البسط عبر عن ازالته بالقبض الى نفسه الذى هو في معنى الكف (قبضا يسيرا) قليلا قليلا حسبا ارتفع الشمس لينتظم بذلك مصالح الكون وتفضل به مالا يحصى من منافع الخلق ونم في الموضعين لتفاضل الامور او لتفاضل مبادئ اوقات ظهورها وقبل مد الظل لما بنى السماء بلا نير ودحا الارض تحتها فألقت عليها ظلمها ولو شاء لجعله ثابتا على تلك الحال

ثم خلق الشمس عليه دليلاى مسلطا عليه مستتبعا ايام كما يستتبع الدليل المدلول او دليل الطريق من يديه يتفاوت بحركتها ويحول

ومتقبضا ونحو ذلك فيصح ان يستدل بكل حال من احوالها على كل حال من احوال الظل **قوله** او دليل الطريق عطف على فاعل يستتبع وقوله من يديه عطف على مفعوله اى او كما يستتبع دليل الطريق من يديه فالشمس على الاول بمنزلة دليل العلم بالنسبة الى مدلوله وعلى الثانى بمنزلة دليل الطريق بالنسبة الى من يديه **قوله** يتفاوت بحركتها ويحول بقوله **قوله** يتفاوت بحركتها ويحول بقوله وهو الذى جعل لكم الليل ليلت (وجعل النهار نورا) فان شوراى انتشار ينتشر فيه الناس للعاش او بعضا من النوم بعث الاموات ويكون اشارة الى ان النوم واليقظة نموذج للموت والنشور وعن ايمان يابنى كاتام فتوقف كذلك تموت فتنتشر (وهو الذى ارسل الرياح) وقرأ ابن كثير على التوحيد ارادة للجففس (نثرا) ناثرات لاصحاب جمع نشور وقرأ ابن عامر بالسكون على التخفيف وحزة والكسائي به وفتح النون على انه مصدر وصف به وعاصم بشرا تخفيف بشر جمع بشير بمعنى مبشر (بين يدي رحته) بمعنى قدام المطر (وازلنا من السماء ماء طهورا) مطهرا لقوله ليظهركم به وهو اسم لما يظهر به كالوضوء والوقوف لما يتوضأ به ويوقد به قال عليه الصلاة والسلام التراب طهور المؤمن طهور انا احدكم اذا ولغ الكلب فيه ان يغسل سبعا احداهن بالتراب وقيل بليغا في الطهارة وفعل وان غلب في المعنيين لكنه قد جاء للمفعول كالضبوط بمعنى المضبوط والمصدر كالقبول والاسم كالذئب وتوصيف الماء به اشعار بالنعمة فيه وتيميم لئلا يما بعد فان الماء الطهور اهنأ وانفع مما خالطه ما زيل طهوريته وتقيبه على ان ظواهرهم لما كانت مما ينبغي ان يظهرها فبواطنهم بذلك اولى (تصحب به بلدة مينا) بالنبات وتذكير مينا لان البلدة في معنى البلد ولانه غير جار على الفعل كسائر ابيات المبالغة فاجرى مجرى الجماد (ونسقيه مما خلقنا انعاما واناسا كثيرا) بمعنى اهل البوادي الذين يعيشون بالحيا ولذلك نكر الانعام والاناس وتخصيصهم لان اهل المدن والقرى يشيرون بقرب الانهار والمنابع فيهم وبما حولهم من الانعام غنية عن سقيا السماء وسائر الحيوانات

تبعث في طلب الماء فلا يعوزها الشرب غالباً مع ان مساقى هذه الآيات كما هو دلالة على عظم القدرة فهو لتعداد انواع النعمة (بالذكر)

لحياتها وتعيشها وقرى نسقيه بالفتح وسقى واسقى لغتان وقيل اسقاه جعل له سقيا وانامى بحذف ياء وهو جمع انسى او انسان كظرايى في ظربان على ان اصله اناسين فقلبت النون ياء (ولقد صرفناه بينهم) صرفناه هذا القول بين الناس في القرمان وسائر الكتب او المطر بينهم في البلدان المختلفة والاقوات المتغيرة والصفات المتفاوتة من وابل وطل وغيرهما وعن ابن عباس رضى الله عنهما ماامام امطر من عام ولكن الله قسم ذلك بين عباد على ماشاء وتلاهذه الآية اوفى الانهار والمنابع (ليذكروا) ليتذكروا ويعرفوا كمال القدرة وحق النعمة في ذلك ويقوموا بشكره او ليعتبروا بالصرف عنهم واليه (فأبى اكثر الناس الا كفورا) الا كفران النعمة وقلة الاكتران لها او جحودها بان يقولوا مطرنا بنوء كذا ومن لا يرى الامطار الا من الانواء كان كافرا بخلاف من يرى انها من خلق الله والانواء وسائط او امارات يجعله تعالى (ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيرا) نبييا ينذر اهلهما فتصف عليك اعياء النبوة لكن قصرنا الامر عليك اجلالات وتعظيما لشأنك وتفضيلا لك على سائر الرسل فقابل ذلك بالثبات والاجتهاد في الدعوة واطهار الحق (فلا تطع الكافرين) فيما يريدونك عليه وهو تهيج له وللمؤمنين (وجاهدكم به) بالقرمان او بترك طاعتهم الذي يدل عليه فلا تطع والمعنى انهم يجتهدون في ابطال حقك فقابلهم بالاجتهاد في مخالفتهم وازاحة باطلهم (جهادا كبيرا) لان مجاهدة السفهاء بالجمع اكبر من مجاهدة الاعداء بالسيف اولان مخالفتهم ومعاداتهم فيما بين اظهرهم مع عتوهم وظهورهم اولانه جهاد مع كل الكفرة لانه مبعوث الى كافة القرى (وهو الذي مرج البحرين) خلاهما متجاورين متلاصقين بحيث لا يتمازجان من مرج دابته اذا خلاها (هذا عذب فرات) قاع للعطش من فرط عذوبته (وهذا ملح اجاج) بليغ الملوحة وقرى ملح على فعل ولعل اصله ملح فحذف كبر في بارد

بالذكر لانها قنية الانسان اى يقتنيها ويخزنها لنفسه لا لتجارة الجوهرى فتوت الغنم وغيرها قوة وقوة وقيت ايضا قنية وقية اذا اقتنيتها لنفسك لا لتجارة وعليه جمع على بمعنى شريف ورفيع مثل صبية جمع صبي **قوله** ولذلك اى ولكون عليه ما يعيشون به هي الانعام قدم سبحانه على سقيهم كما قدم على الانعام احياء الارض فان الارض وحياتها سبب حياة الانعام وتعيشها فانظر الى انه تعالى كيف ترتب ذكر ما هو رزق الانسان ورزق رزقه ورزق رزق رزقه فان الانعام رزق الانسان والنبات رزق الانعام والمطر رزق النبات فقد ذكر المطر ورتب عليه ذكر حياة الارض بالنبات ورتب عليه ذكر الانعام **قوله** وانامى عطف على قوله نسقيه اى كما قرى نسقيه بفتح النون كذلك قرى انامى بحذف ياء افعيل وذهب سيبويه الى ان انامى جمع انسان اصله اناسين كسرحان وسراحين فأبدلت النون ياء وادغم فيها الباء التى قبلها كما قيل في جمع ظربان ظرايى اصله ظرايين والظربان على وزن قظران دويبة كالهرة منقطة الريح زعم الامراب انها تعسو في ثوب احدهم اذا صادفها فلا تذهب رأتحت حتى يلى الثوب وفي المثل فسا بيننا الظربان وذلك اذا تقاطع القوم وقال القراء والمبرد والزجاج انه جمع انسى وفيه نظر لان فعاليل انما يكون جمعا لما فيه ياء مشددة لا تدل على نسب نحو كرامى في جمع كرسى فلو اريد بياء كرمى النسب لم يحى جمعه على كرامى **قوله** صرفناه هذا القول بمعنى ضمير صرفناه اما ان يرجع الى ما ذكره بقوله وهو الذى ارسل الرياح نشر بين يدي رحمتنا من السماء ما مطهورا كما أنه قيل ولقد صرفناه انشاء الصحاب وازال المطرين الناس في القرمان وفي سائر الكتب ليتفكروا ويعتبروا او يرجع الى نفس الماء الطهور الذى هو المطر ومعنى تصرفه بين الناس ان لا ينزله على نسق واحد بل ينزله في مكان دون مكان وفي وقت دون وقت وعلى صفة دون اخرى فيقسمه بين العباد على هذه الوجوه وروى عن ابن عباس انه قال ماامام باكثر مطرا من عام ولكن الله يفرقه في الارض ثم قرأ هذه الآية وروى عن ابن مسعود عن النبي عليه الصلاة والسلام انه قال ما من عام بأكثر من عام ولكن اذا عمل قوم بالمعاصي حوّل الله ذلك الى غيرهم فاذا عصوا جميعا صرف الله ذلك الى القياقي والمراد باختلاف صفة المطر كونه نارا وابلا واخرى طلا ومرة ديمة مثلا والوايل المطر الشديد والطل اضعف المطر والديمة المطر الذى يدوم اياما **قوله** اوفى الانهار والمنابع عطف على قوله في البلدان المختلفة اى ويجوز ان يكون المراد بتصرف المطر بين الناس اجرآه في الانهار والمنابع ليتنعوا به بوجوه الانتفاع من الشرب وسقى الزرع ونحوهما **قوله** بخلاف من يرى انها اى من يرى ان الله هو الذى خلق الامطار وجعل الانواء دلائل وامارات عليها لا بكفر والحاصل ان المراد بالكفور اما كفران النعمة وقلة المبالاة بشأنها فان حقها ان يفكر فيها ويستدل بها على وجود الصانع وقدرته واحسانه وبشغل بشكر احسانه ومن اشتغل بها وقصر في شكر نعمها فقد كفر بحق النعمة واما الكفر بالله بان يقول مطرنا بنوء كذا ويسند مثل هذه النعمة الى الافلاك والكواكب ويحسد كونها صادرة من الله فانه لاشك انه كافرا بالله تعالى والانواء النجوم التى يسقط واحد منها في جانب المغرب وقت طلوع القمر ويطلع رقيه في جانب المشرق من ساعته والعرب كانت تضيف الامطار والرياح والحرة والبرد الى الساقط منها وقيل الى الطالع منها ثم انه تعالى لما بين دلائل وحدانيته وكمال قدرته شرع في تعظيم رسوله فقال ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيرا كما أنه قيل ولو شئنا لخففنا عنك اعياء الرسالة الى كل العالمين بان بعثنا في كل قرية نذيرا ولكن قصرنا الامر عليك اجلالات **قوله** لان مجاهدة السفهاء بالجمع لم يحمل المجاهدة المأمور بها على المجاهدة بالسيف لان السورة مكية والامر بالقتال انما ورد بعد الهجرة بزمان **قوله** فيما بين اظهرهم خير قوله اولان مخالفتهم ولاشك ان مخالفة العتاة الغالين فيما بينهم اكبر المجاهدة **قوله** اولانه جهاد مع كل الكفرة فيكون ضميره في قوله وجاهدكم به راجعا الى ما دل عليه قوله ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيرا وهو كونه نذيرا لكافة القرى فانه لو بعث في كل قرية نذيرا لوجب على كل نذير مجاهدة قريته بأقصى الوسع فاجتمعت على رسول الله تلك المجاهدات كلها ليكبر جهاده من اجل ذلك فلذلك قال له جاهد بسبب كونك نذير كافة القرى جهادا كبيرا جامعا للمجاهدات ثم انه تعالى انتقل الى النوع الآخر من دلائل التوحيد فقال وهو الذى مرج البحرين كما أنه تعالى يقوى به قلبه عليه الصلاة والسلام على امثال ما امر به من المجاهدة الكبيرة واصل المرج الارسال والتخيلة يقال مرجت الدابة اذا ارسلتها ترعى وقوله تعالى هذا عذب فرات وهذا ملح اجاج مقول قول مضمير تقديره مرج البحرين مقولا فيهما هذا عذب

(وجعل بينهما برزخا) حاجزا من قدرته (وجرا محجورا) وتنافرا بليغا كأن كلامهما ٤٥٨ يقول للآخر ما يقوله المتعوذ منه وقيل حدا

فراة وهذا ملح اجاج كما يقال وجدت الناس اخبر قله اى مقولا فيهم ذلك ويحتمل ان يكون جلة مستأنفة لا محل لها كأنه قال كيف مرجعها فليل هذا عذب فراة والفراة فعال من فرت الماء ففرت فروة فهو فراة اذا كان في غاية العذوبة ويقال ملح الماء يملح ملح ملح وهو ملح على وزن فعل وفعل وقرئ بهما وقيل يقال ملح والاجاج الشديد الملوحة الذي يحرق الباطن من ملوحتة من اجث النار اجمعا اذا اشتد حرها **قوله** وتنافرا بليغا لما كان عطف قوله وجرا محجورا على قوله برزخا دالا على انه تعالى جعل كل واحد من البحرين بحيث يتعوذ من الآخر ويقول له جرا محجورا اى حراما محرما عليك ان تغلب على وتزيل صفتى وكيفيتى ومن المعلوم ان البحر ليس من شأنه ان يتعوذ ويقول قولا جعل الكلام من قبيل الاستعارة التمثيلية بان شبه تلاصق كل واحد منهما بالآخر مع كمال التنافر بينهما بعدوين يتفرقان في المعركة يريد كل واحد منهما ان يتق صاحبه ويتعوذ منه فغير عن المشبه بلفظ المشبهه فليل جعل بينهما هذا الكلام بمعنى جعلهما قائلين هذا الكلام **قوله** وقبل حدا محدودا اى وجعل بينهما حدا لا يتجاوز كل واحد منهما ذلك الحد وفي الصحاح الجرا ايضا جرح الكعبة وهو ما حواه الحطيم المدار بالبيت جانب الشمال وكل ما جرت من حائطه فهو جرح **قوله** وذلك كدجلة يعنى ان المراد بالبحر الماء الكثير الواسع سواء كان عذبا كدجلة والنيل او ملحا فلا يرد ان يقال لا وجود للبحر العذب فكيف ذكره الله ههنا ثم بين انه تعالى كيف جرز بين بحر ين متنافرين غاية التنافر حال كونهما متجاورين بحيث لا يترجبان حتى يجعل موضع التهجس فقال كدجلة تدخل البحر ومن قال المراد بالبحر العذب النهر العظيم وبالملح الاجاج البحر الكبير وبالبرزخ ما يحول بينهما من الارض بين وجه الاستدلال على قدرة الصانع بان العذوبة والملوحة ان كانت بسبب طبيعة الارض والماء فلا بد من الاستواء وان لم تكن كذلك فلا بد من قادر حكيم يخلص كل واحد من الاجسام بصفة معينة ويفصل بين اجزاء الطبيعة الواحدة بالبرزخ الحائل بينها على حسب مشيئته وارادته مع ان مقتضى طبيعة اجزاء كل عنصر ان تضامنت وتلاصقت **قوله** وتسلس اى تلبس وتنفذ ذكر في الماء الذي خلق منه البشر ثلاثة احتمالات الاول انه الماء الذي خربه طينة آدم عليه الصلاة والسلام والثانى انه الماء الذي جعل جزءا من مادة كل حيوان كما قال تعالى والله خلق كل دابة من ماء والثالث انه النطفة لقوله تعالى خلق من ماء دافق من ماء مهيى **قوله** اى قسمه قسمين اى ليس المراد انه تعالى جعل البشر الواحد ذا نسب تقسب اليه القروع وذات صهر يصاهر بها فانه محال فان الصهر ابو زوج البنت فما كان من قبل زوج البنت فهم اصهار يتوصل اليهم بسبب البنات فذوات الصهر اى اللاتي يصاهر بهن ليست الابنات بخلاف ذوى النسب اى الذين يقسب اليهم الاولاد فانهم ذكور لان النسب الى الآباء كما قال الشاعر

لا تترين امرأ من ان يكون له * ام من الروم او سوداء عفاء *
فانما امهات الناس اوعية * مستودعات وللآباء ابناء *

بين الله قدرته او لا يبين انه خلق من الماء بشرا واظهر فضله وامتنانه بجملة نسيان صهرها اما النسب فيه يتعارفون ويتواصلون فيقال فلان ابن فلان وفلانة بنت فلان ولولا النسب لما تعارفوا ولا تواصلوا واما الصهر فلانه من احباب التواصل والتوالد والتوادة ثم انه تعالى لما شرح دلائل التوحيد ماد الى تهجين سيرة المشركين في عبادة الاوثان فقال ويعبدون من دون الله الى قوله ظهيرا وهو خبر كان وعلى ربه متعلق به اى وكان الكافر بشركه وعداوته الحق هو نال الشياطين على عصيان ربه يستحسبه على الاصرار عليه **قوله** والمراد بالكافر الجنس فيقتد بختم ان تكون المظاهرة مظاهرة بعض الكفار لبعض لا مظاهرة الكافر للشيطان ثم انه تعالى لما بين انه ارسل رسوله الى كافة القرى وقصر الامر عليه اجلاله بين انه على اى حال ارسله فقال وما ارسلناك الا مبشرا **قوله** الا فعل من شاء يعنى ان الاستثناء متصل على حذف المضاف واتخاذ السبيل اليه تعالى عبارة عن التقرب اليه بالايمان والطاعة صور فعل من شاء ان يتقرب اليه بذلك بصورة الاجر وسماه باسمه تشبيها له بالاجر من حيث كونه المقصود من التبليغ واستثناء من الاجر لقوا ثم احداها ان يقلع شبهة طمعه في الاجر من اصله كأنه قبل ان اعطيت اى اجرا فاعطوني ذلك الفعل فاقى لاسأل غيره وثابتها اظهار الشفقة البالغه عليهم بانه عد معهم لانفسهم وتقدم لها بالاشتغال بطاعة ربهم والاجتناب عن مخالفتهم وعصيانهم اجرا وافرا مرضيا به

محدودا وذلك كدجلة تدخل البحر فتشقه قبحرى في خلاله فراسخ لا يغير طعمها وقيل المراد بالبحر العذب النهر العظيم مثل النيل والبحر الملح البحر الكبير وبالبرزخ ما يحول بينهما من الارض فتكون القدرة في الفصل واختلاف الصفة مع ان مقتضى طبيعة اجزاء كل عنصر ان تضامنت وتلاصقت وتشابهت في الكيفية (وهو الذى خلق من الماء بشرا) يعنى الذى خربه طينة آدم او جعله جزءا من مادة البشر لتجتمع وتسلس وتقبل الاشكال والهيات بسهولة او النطفة (لجعلها نسا وصهرا) اى قسمه قسمين ذوى نسب اى ذكور انساب اليهم وذوات صهر اى اناثا يصاهر بهن كقوله فجعل منه الزوجين الذكر والانثى (وكان ربك قديرا) حيث خلق من مادة واحدة بشرا ذواتا مختلفة وطباع متباينة وجعله قسمين متقابلين وربما يخلق من نطفة واحدة توأمين ذكرا وانثى (ويعبدون من دون الله مالا ينفعهم ولا يضرهم) يعنى الاصنام او كل ما عباد من دون الله اذما من مخلوق يستقل بالنفع والضرر (وكان الكافر على ربه ظهيرا) يظهر الشيطان بالعداوة والشرك والمراد بالكافر الجنس او ابو جهل وقيل هينا مهينا لا وقع له عنده من قولهم ظهرت به اذا نبذته خلف ظهرك فيكون كقوله ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم (وما ارسلناك الا مبشرا ونذيرا) المؤمنين والكافرين (قل ما اسألكم عليه) على تبليغ الرسالة الذى يدل عليه الا مبشرا ونذيرا (من اجر الامن شاء) الافعل من شاء (ان يتخذ الى ربه سبيلا) ان يتقرب اليه ويطلب الرضى عنده بالايمان والطاعة فيصور ذلك بصورة الاجر من حيث انه مقصود فعله واستثناء منه قلعا لشبهة الطمع واظهارا لغاية الشفقة حيث اعتد بانفعاك نفسك بالتعرض للثواب والتخلص من العقاب اجرا وافيا مرضيا به فيصورا عليه واشعارا بان طاعاتهم تعود عليه بالثواب من حيث انها بدالته وقيل الاستثناء منقطع معناه لكن من شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا فليعمل

(وتوكل على الحي الذي لا يموت) في استكفاء ضرورهم والاغناء عن اجورهم فانه الحقيق بان يتوكل عليه دون الاحياء الذين يموتون فانهم اذا ماتوا ضاع من توكل عليهم (وسبح بحمده) ونزهه ﴿٤٥٩﴾ عن صفات النقصان مثيبا عليه باوصاف الكمال طالبا لمزيد الانعام بالشكر على سوابقه

(وكفى به بذنوب عباده) ما شهر منها وما بطن (خيبر) مطلعا فلا عليك ان آمنوا او كفروا (الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام ثم استوى على العرش) قد سبق الكلام فيه ولعل ذكره زيادة تقرير لكونه حقيقا بان يتوكل عليه من حيث انه الخالق لكل والمتصرف فيه وتجرى على الثبات والتأني في الامر فانه تعالى مع كمال قدرته وسرعة تفاذ امره في كل مراد خلق الاشياء على تودة وتدرج (الرحمن) خير لذي ان جعلته مبتدا او محذوف ان جعلته صفة للحي اويدل من المستكن في استوى وقرئ بالجر صفة للحي (فاسأل به خيرا) فاسأل عما ذكر من الخلق والاستواء عالما بخبرك بحقيقته وهو الله تعالى اوجبرائيل او من وجده في الكتب المتقدمة ليصدقوك فيه وقيل الضمير للرحمن والمعنى ان انكروا اطلاقه على الله تعالى فاسأل عنه من يخبرك من اهل الكتاب ليعرفوا بحقي ما رادفه في كتبهم وعلى هذا يجوز ان يكون الرحمن مبتدا والخبر ما بعده والسؤال كما يعتد بهن تضمنه معنى التفتيش يعتد بالباء لتضمنه معنى الاعتناء وقيل انه سلة خيرا (واذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن) لانهم ما كانوا يطلقونه على الله اولانهم ظنوا انه اراد به غيره ولذلك قالوا (الاسجد لما تأمرنا) اي لذي تأمرنا بمعنى تأمرنا بسجوده اولاً مراك لنا من غير عرفان وقيل لانه كان معرباً لم يسموه وقرأ جزء والكسائي يأمرنا بالباء على انه قول بعضهم لبعض (وزادهم) اي الامر بالسجود للرحمن (تقورا) عن الايمان (تبارك الذي جعل في السماء بروجا) يعني البروج الاثني عشر سميت به وهي القصور العالية لانها للكواكب السيارة كالنوازل لسكانها واشتقاقه من التبرج لانه يورده (وجعل فيها سراجا) يعني الشمس لقوله وجعل الشمس سراجا وقرأ جزء والكسائي سرجا وهي الشمس والكواكب الكبار (وقرا منيرا) مضى بالليل وقرئ وقرأ اي ذاقر وهو جمع قرأ ويحتمل ان يكون بمعنى النمر كالرشد والرشد والعرب والعرب

وناليتها الاشعار بانهم كما يثابون على ذلك الفعل بمباشرة لهم ثاب هو ايضا عليه بسبب دلالة اياهم بحكم ان الدال على الخير كفاعله وعلى تقدير كون الاستثناء منقطعاً يكون المعنى لا اطلب من اموالكم جعلاً لنفسي لكن من شاء اتفاقها لوجه الله تعالى فليفعل فاني لا امنعه عنه ﴿قوله في استكفاء ضرورهم والاغناء عن اجورهم﴾ يعني ان الآية متصلة بقوله وكان الكافر على ربه ظهيرا وقوله قل ما اسألكم عليه من اجر فانه تعالى لما بين ان الكفار متظاهرون على ابدانه وامره بان لا يطلب منهم اجرا البتة امره بان يتوكل عليه في دفع جميع المضار وفي جلب جميع المنافع ﴿قوله تعالى وكفى برك﴾ اي حسبك الحي الذي لا يموت خيرا بذنوب عباده ولا يحتاج معه الى الغير لانه خير باحوالهم قادر على مكافأتهم وذلك وعيد شديد ﴿قوله فاسأل عما ذكر من الخلق والاستواء﴾ اشارة الى ان الباء بمعنى عن كما في قوله تعالى سأل سائل بعذاب واقع وفي قول علقمة

﴿فان تسألوني بالنساء فاني خير بادواء النساء طيب﴾

وان ضمير به يرجع الى ما ذكر من خلق السماء والارض والاستواء على العرش ﴿قوله لانهم ما كانوا يطلقونه على الله تعالى﴾ على ان يكون قولهم وما الرحمن سؤالا عن المسمى بهذا الاسم ويكون قول المصنف هذا علة لسؤالهم عنه فانهم لما لم يعرفوا كونه سبحانه مسمى بهذا الاسم اتجه لهم ان يسألوا عن مسماه او كانوا يعرفون كونه تعالى مسمى به الا انهم كانوا يزعمون انه قد راد به غيره تعالى وهو مسئلة الكذاب بالجماعة فانه يقال له رحمن الجماعة وكان المشركون يكذبونه ايضا ولذلك قالوا اسجد لما تأمرنا اي الذي تأمرنا بتقدير تأمرنا بسجوده فحذف ما حذف منه على التدرج حذف الجار واوصل الفعل كما في امرتك الخبير ففعل تأمرنا بسجوده ثم حذف المفعول الذي هو المضاف واقیم المضاف اليه مقامه فصار تأمرنا ثم حذف الضمير ايضا فصار لما تأمرنا على ان ما موصولة بمعنى الذي او مصدرية اي لامرك على معنى لاجل امرك لنا من غير عرفان ﴿قوله وقيل لانه كان معرباً لم يسموه﴾ عطف على قوله لانهم ما كانوا يطلقونه على الله اي وقيل قولهم وما الرحمن ليس سؤالا عن المسمى بل هو سؤال عن معنى هذا الاسم وشرح مفهومه لانه لم يكن مستعملا في كلامهم كما استعمل الرحيم والرحوم والراحم ثم انه تعالى لما حكي عن الكفار ان امرهم بالسجود للرحمن زادهم تقورا عن الايمان ذكر من عظم شأنه وباهر سلطانه مالمو تفكروا فيه لاضطرروا الى الايمان به وطاعته فقال تبارك وتعالى تبارك الذي جعل في السماء بروجا وهي الاثنا عشر كل برج منزلان وثلاث منزل القمر وهي منازل الكواكب السبعة السيارة وهي ثمانية وعشرون منزلاً واسماء البروج الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدى والدلو والحوت فالجمل والعقرب يشان للريح والثور والميزان للزهرة والجوزاء والسنبلة لعطارد والسرطان بيت القمر والاسد بيت الشمس والقوس والحوت بيتا المشتري والدلو والجدى بيتا زحل وهذه البروج مقسومة الى الطبائع الاربع فيكون لكل واحدة منها ثلاثة بروج الحمل والاسد والقوس نارية والثور والسنبلة والجدى ارضية والجوزاء والميزان والدلو هو آية والسرطان والعقرب والحوت مائية وقوله تعالى وجعل فيها اي في البروج لاني السماء لان البروج اقرب فعود الضمير اليها اولى وان جاز عوده الى السماء ايضا شبهت الشمس والكواكب الكبار بالمرج والمصابيح كما في قوله تعالى ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح في الانارة والاشراق ﴿قوله ذاقر﴾ جواب عما يقال القمر مؤنث فينبغي ان يؤنث صفة بان يقال منيرة وانما قلنا القمر مؤنث لانه عبارة عن جماعة الهياكل ذوات القمر لانه جمع ليلة قرأ اي ذوات القمر وتقرر الجواب ان اصل الكلام وذوات قر منير على ان يكون ذاقر عبارة عن نفس القمر عبر عن القمر بانه ذو قر اي ذوليال قر لان الليلة انما تكون قرأ بالقمر فصار القمر كأنه احب تلك الليلة ففعل له انه ذو قر بمعنى صاحب تلك الهياكل القمر ثم حذف المضاف واقیم المضاف اليه مقامه وهو مؤنث لكونه عبارة عن جماعة الهياكل الا انه لما قام مقام المضاف وهو مذكر بقي حكم المضاف فيه ففعل في صفة منيرة لا منيرة كما بقي في قول حسان

﴿يسقون من ورد البريض عليهم بردي يصفق بالرحيق السلسل﴾

بريد ماء بردي وهو نهر بدمشق فحذف المضاف واقیم بردي مقامه وبقي حكم المضاف فيه وهو مؤنث حيث ذكر ضمير يصفق والتصفيق الخلط والمزج ويحتمل ان يكون القمر بمعنى القمر وبؤيده توحيد الصفة بلا تكلف

(وقرا منيرا) مضى بالليل وقرئ وقرأ اي ذاقر وهو جمع قرأ ويحتمل ان يكون بمعنى النمر كالرشد والرشد والعرب والعرب

الخلف **قوله** أي ذوى خلفه بخلف كل منهما الآخر **يعني** أن الخلفة مصدر للنوع فلا يصلح أن يكون مفعولا ثانيا لجعل الليل أو حالا من مفعوله فإن خلفه لا يخلو من أن يكون مفعولا ثانيا أو حالا الأول على أن يكون جعل بمعنى صير والثاني على أن يكون بمعنى خلق فلا بد من تقدير المضاف على التقديرين أي ذوى خلفه ثم أن خلفه يستعمل بمعنىين بمعنى كان خليفته أو بمعنى جاء بعده يقال خلفه في قومه خلافة ومنه قوله تعالى وقال موسى لا خيه هرون اخلفني في قومي ويقال أيضا خلفته إذا جثت بعده والخلفة في الآية يحتمل أن تكون من خلفه بكل واحد من المعنيين وهو قول المصنف يخلف كل منهما الآخر بأن يقوم مقامه أو بأن يعتقبا وبؤد الأول قول ابن عباس أنه جعل كل واحد منهما يخلف صاحبه فيما يحتاج أن يعمل فيه من فراط في عمل أحدهما بأن قامت عليه العمل الذي أتخذوه وردا قضاء في الآخر وما روى عن انس بن مالك أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر بن الخطاب وقد فاتته قراءة القرآن بالليل يا ابن الخطاب لقد أنزل الله عليك آية وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه لمن أراد أن يذكر أي ما فاتك من النوافل بالليل فاقض في نهارك وما فاتك في النهار فاقض في ليلك وإن كان المعنى جعلها ذوى اعتقاب يكون المقصود بيان أنه تعالى جعلهما مختلفين بمعنى هذا ويذهب ذلك ويحتمل ذلك جعل هذا ولم يجعل واحدا منهما سرمدانها بالليل ولا ليلها بالنهار ليعلم الناس عدد السنين والحساب وليكون للانتشار في المعاش وقت معلوم وللإستقرار والاستراحة وقت معلوم فيكون في الآية تذكير لنعمة وتنبية على كمال حكمته وقدرته **قوله** أن يشكر الله تعالى **يعني** أن الشكور بضم الشين مصدر بمعنى الشكر وبالفتح مبالغة الشاكر فقولك شكر شكورا بمعنى شكر شكرا أي جعلناهما خلفه ليتفكر المتفكرون في اختلافهما ويشكروا نعمة الله في ذلك وقوله أوليكونا وقتين عطف على هذا المعنى أي جعلناهما خلفه ليكونا وقتين تدارك للتذكير والشاكرين قرأ العامة أن يذكر بالتشديد أصله أن يذكر فادغمت التاء في الذال وقرأ حجة بالتخفيف قال القرأ في وجهه أن يذكر ويتذكر بإتيان بمعنى واحد قال الله تعالى واذكروا ما فيه ويجوز أن يكون المعنى ليذكر الله فيهما من أراد أن يذكره ويطيعه بالتسبيح والطاعة ولعل وجه عطف قوله أو أراد شكورا بكلمة أو دون الواو لتنبية على استقلال كل واحد منهما بكونه مطلوباً من الجعل المذكور ولو عطف بالواو لتوهم أن المطلوب بمجموع الأمرين ويحتمل أن يكون المراد بالمعطوف عليه الكافر الذي يريد أن يفكر في اختلافهما ويجعلهما موضع الاعتبار على وحدانيته وقدرته فيستدل به على التوحيد وإخلاص العبادة وبالمعطوف المؤمن الذي يريد أن يعطف ويشكر نعم الله فكأنه قيل جعلناهما خلفه ليتفكر الكافر في اختلافهما ويجعله معتبرا على قدرته وتوحيده أو يتعظ المؤمن به ويجعله متسعا لذكرك وطاعته **قوله** وكذلك ليذكروا **قوله** في قوله تعالى ولقد صرناهم لبيك لذكروا فإن العامة قرأت بالتشديد وحجة بالتخفيف والكسائي أيضا **قوله** وأضافهم إلى الرحمن للتخصيص **قوله** أي لأن تقيد لهم خصوصية وشرافا وتفضلهم على العباد الذين لم يتصفوا بتلك الصفات والأفلاخ كلهم عباد الله **قوله** هين أو مشاهينا **قوله** الأول على أن يكون انتصاب هونا على الحالية من فاعل يمشون والثاني على أن يكون صفة مصدر محذوف **قوله** تسلا منكم **يعني** أن تسلا منصوب على أنه مصدر فعل محذوف والأصل تسلم منكم تسلا فاقم السلام مقام التسليم فالعنى إذا خاطبهم السهفاء الخفاف العقول بأذى وكلام قبيح قالوا تسلم منكم تسلا أي لا نجاهلكم ولا تلبس بشئ من أموركم وهو الجهل وما يتنبى على خفة العقل والناطقة المواعدة **قوله** أو سدادا **قوله** أي صوابا من القول فبلى هذا الوجه يكون تسلا إشارة إلى ما قالوه من جش المعنى ولا يكون سلاما عين عبارتهم **قوله** لأن المراد هو الإفضاء عن السفهاء **قوله** وهو أمر مستحسن في الأدب والمروءة والتشريعة واسم للعرض وأوفق للورع فليس بمنسوخ أبدا قال عليه السلام إذا جمع الخلائق يوم القيامة نادى عناد أين أهل الفضل فيقوم ناس وهم يسير فينطلقون سراعا إلى الجنة فيلقاهم الملائكة فيقولون أئنا أكرم سراعا إلى الجنة فيقولون نحن أهل الفضل فيقولون ما كان من فضلكم فيقولون كنا إذا ظننا صبرنا وإذا أسى البناغفرا وإذا جهل علينا حلفنا فيقال لهم ادخلوا الجنة نعم أجر العاملين **قوله** في الصلاة **قوله** فإن كل من أدركه الليل فقد بات نام أو لم ينام يقال بات فلان قلعا عن ابن عباس قال من صلى ركعتين أو أكثر بعد العشاء فقد بات لله ساجدا وقائما والظاهر أنه وصف لهم بإحياء الليل أو أكثر كما قال الله تعالى في حق المتقين كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وروى عثمان بن عفان رضي الله عنه عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه قال

(وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه) أي ذوى خلفه بخلف كل منهما الآخر بأن يقوم مقامه فيما ينبغي أن يعمل فيه أو بأن يعتقبا كقوله واختلاف الليل والنهار وهي الحالة من خلف كاركبة والجلسة (لمن أراد أن يذكر) أن يذكر آلاء الله يتفكر في صنعه فيعلم أنه لا بد له من صنائع حكيم واجب الذات رحيم على العباد (أو أراد شكورا) أن يشكر الله على ما فيه من النعم أوليكونا وقتين للتذكير والشاكرين من فاتته وردة في أحدهما تداركه في الآخر وقرأ حجة أن يذكر من ذكر بمعنى تذكر وكذلك ليذكروا ووافقه الكسائي فيه (وعباد الرحمن) مبتدأ خبره أولئك يجزون العرفة أو (الذين يمشون على الأرض) وأضافهم إلى الرحمن للتخصيص والتفضيل أولئك الراحمون في عبادته على أن عباد جمع عابد كعاجر ونجار (هونا) هينين أو مشاهينا مصدر وصف به والمعنى أنهم يمشون بسكينة ونواضع (واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما) تسلا منكم ومشاركة لكم لا خير بيننا ولا شر وسدادا من القول يسلمون فيه من الأذى والأثم ولا ينافيه آية القتال لتسليته لأن المراد هو الإفضاء عن السفهاء وترك مقاييلتهم في الكلام (والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما) في الصلاة وتخصيص البيوتة لأن العبادة بالليل أحقر وأبعد من الزيادة وتأخير القيام للروى وهو جمع قائم أو مصدر أجرى مجزما (والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم إن عذابها كان غراما) لازما ومنه الغريم للآزمنة وهو أيدان بأنهم مع حسن مخالفتهم مع الخلق واجتهادهم في عبادة الحق وجلون من العذاب مبتهلون إلى الله في صرفه عنهم لعدم اعتدادهم بأعمالهم وعدم وثوقهم على استمرار أحوالهم

(انها ساءت مستقرا ومقاما) اي بثت ﴿ ٤٦١ ﴾ مستقرا وفيها ضمير مبهم بفسره المميز والخصوص بالذم ضمير محذوف به ترتبط

الجملة باسم ان او احرزت وفيها ضمير اسم ان ومستقرا حال او تمير والجملة تعليل للعلل الاولى او تعليل ثان وكلاهما يمتثلان للحكاية والابتداء من الله (والذين اذا اتفقوا لم يسرفوا) لم يجاوزوا حد الكرم (ولم يفتروا) ولم يضيقوا تضيق التصحيح وقيل الاسراف هو الاتفاق في المحارم والتفتير منع الواجب قرأ الكوفيون بفتح الياء وضم التاء وقرأ ابن كثير وابو عمرو ولم يفتروا بفتح الياء ولم يفتروا بفتح الياء وكسر التاء وقرأ نافع وابن عامر ولم يفتروا بضم الياء وكسر التاء من افتروا قرئ بالتشديد والكل واحد وهو الضيق الذي هو ضد الاسراف والاسراف هو مجاوزة الحد في النفقة فليعتمد على هذا التصحيح فان النسخ مختلفة في هذا المقام ﴿ قوله وسطا وعدلا ﴾ يعني ان القوام عبارة عما هو الوسط والعدل بين الشئين سمي بذلك لاستقامة الطرفين واعتدلهما بحيث لا يترجح احدهما على الآخر بالنسبة اليه لكونه وسطا بينهما كمر كرا الدائرة فانه يكون نسبة جميع اجزاء الدائرة اليه على السواء ونظير كون القوام من الاستقامة السواء من الاسواء ﴿ قوله وهو خبر ثان لكان ﴾ واسمه الضمير المستقر فيه العائد الى الاتفاق المدلول عليه بقوله اتفقوا او بين ذلك خبره وقواما خبر بعد خبر او بين ذلك خبره وقواما حال مؤكدة او قواما هو الخبر وبين ذلك ظرف لغو لكان على رأى من يرى اعمالها في الطرف قال الفرآء وان شئت جعلت بين ذلك اسم كان كما تقول كان دون هذا كافيا بمعنى كان اقل من هذا كافيا فيكون معنى الآية وكان الوسط من طرفي الاسراف والتفتير قواما عدلا وضعف هذا التأويل ظاهر لانه في قوة ان يقال وكان الوسط وسطا لان القوام هو الوسط ثم انه تعالى ذكر من جملة صفات عباد الرحمن الاحتراز عن الشرك والقتل بغير حق والزنى ثم بين ان من ارتكب هذه الاشياء لم يحقه جزاء الله ويعاقب عليه ثم استثنى من ذلك ما لا يجر حرم قتلها ﴿ لان الحرمة والحل من صفات الافعال ولا يوصف بها الاعيان ﴾ قوله متعلق بالقتل المحذوف ﴿ اي حرم الله قتلها بجميع الاسباب الاسباب الحلق او بلا يقتلون اي لا يقتلون بسبب من الاسباب الابالحق اي بالسبب الذي يحل به قتل الامرئ المسلم وهو الردة بعد الايمان او الزنى بعد الاحصان وقل النفس المعصومة من غير ان يطرأ عليها ما يوجب قتلها فان الاصل في النفوس البشرية العصمة وحرمة القتل وحق الدماء وجواز القتل انما يثبت بعارض فمن يحل قتلها بسبب العارض يدخل في النفس التي حرم الله قتلها فنظرا الى حدتها نفسها ﴿ قوله نفى عنهم امهات المعاصي بعدما اثبت لهم اصول الطاعات الخ ﴾ كانه جواب عما يقال ما الفائدة في نفى هذه القبائح فان الموصوف بالخصال المرضية السابقة يعد منهم ارتكاب هذه القبائح فلا وجه لنفيها عنهم لانه انما يحسن نفى صفة من احد اذا كانت الصفة المنفية مما يتوهم ثبوتها له وتقرير الجواب ان الاتصاف بالخصال السابقة لا يستلزم الاجتناب عن هذه القبائح فان الموصوف بتلك الصفات قد يتدين بالشرك ويقتل النفس بغير حق ويتلبس بالزنى فبين الله تعالى ان المرء لا يصير بتلك الخصال وحدها من عباد الرحمن حتى يحنث الكبار ايضا الا انه خص من الكبار امهاتهم واشهر بذلك ان الاجر المذكور بقوله اولئك يجزون الغرفة بما صبروا الآية موعود للجامعين بين العمل بالقضائل والتخلي عن الرذائل وفي هذا النفى ايضا تعريض بما كان عليه الكفار كانه قبل وعباد الرحمن هم الذين لا يدعون مع الله الها آخر وانهم تدعون ولا يقتلون نفسا بغير حق وانهم يقتلون ولا يزنون وانهم تزنون ويحسن النفى تعريضاً وان لم يكن النفى عنه مظنة لثبوت المنفى له روى عن ابن عباس انه قال ان الناس من اهل الشرك قتلوا وزنوا فاكثروا ثم اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ان الذي تدعوننا اليه احسن لو تخبرنا بان لما عملنا كفارة فزلت ﴿ قوله جزاء اثم او اثما ﴾ يعني ان الاثم عبارة عن عقوبة الاثم وجزائه وقد يطلق على نفس الاثم فان كان المراد به في الآية نفس الاثم فلا بد من تقدير المضاف لان الاثم لا يلقى نفس اثم بل يلقى جزاءه قال ابن مسلم الاثم والاثم واحد والمراد ههنا جزاء الاثم فاطلق اسم الشئ على جزائه وقيل الاثم اسم من اسماء جهنم وقيل اسم واد في جهنم وقيل بترقيها ﴿ قوله تعالى بضاعف ﴾ مجزوم في قراءة العامة على انه بدل من الجزاء كما ان قوله تلم بنابدل من الشرط في البيت ابدل تلم من قوله تأثنا لان الاثم وان كان بمعنى النزول الا انه في معنى الاتيان

والجزل ما عظم من الخطب اليابس والأجج تلهب النار يقال اجث النار توج اجيها اذا تلهبت قيل الالف في قوله تأججا بدل من نون التأكيد الخفيفة اصله تأججن ودخلت نون التأكيد في تأججن مع خلوه عن معنى الطلب للضرورة قال سيويه يجوز في الضرورة انت تفعلن وقيل تأججا فعل ماض والالف فيه للاشباع وذكروا ضمير النار فيه لتأولها بالشهاب وقيل هو ماض والالف فيه للتنبيه وذكروا الفعل لتغليب الخطب على النار **قوله** ويدل عليه أي على الضمائم الى الكفر وجه الدلالة ان استثناء التائب من الكفر والعصية جميعا يدل على اجتماعهما في المستثنى منه فان الكافر مخاطب بالفروع على معنى انه اذا ارتكب المعاصي مع الشرك عذب على الشرك وعلى المعاصي جميعا فتضاعف عقوبته لمضاعفة المعاقب عليه وهو الكبار مع الشرك **قوله** الامن تاب **قوله** المشهور بين القسرين انه استثناء متصل لانه من الجنس وقيل لا يظهر مع الانصاف لان المستثنى منه محكوم عليه بانه يضاعف له العذاب ولا يلزم من انتفاء التضعيف انتفاء العذاب فيصير التقدير الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا فانه لا يضاعف له العذاب فالأولى ان يكون استثناء منقطعاً والمعنى لكن من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وإذا كان كذلك فلا يلحق عذاباً البتة انتهى ما قيل واجيب عنه بان الظاهر ما قاله جمهور القسرين وما قاله القائل المذكور غير لازم اذ المقصود الاخبار بان من فعل كذا فانه يحل به ما ذكره الا ان يتوب واما اصابة اصل العذاب وعدمها فلا تعرض له في الآية وقوله فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات يحتمل وجهين احدهما انه تعالى يبدل سيئاتهم حسنات في الآخرة لما كان منهم من الحسرة والتدابة على كل سيئة كانت منهم في الدنيا كما روى عن ابي هريرة انه قال ليأتين اقوام يوم القيامة ودوا لو انهم استكثروا من السيئات قيل له يا ابا هريرة من هم قال هم الذين يبدل الله سيئاتهم حسنات واليد اشار المصنف بقوله بان يحسم سوابق معاصيهم بالتوبة ويثبت مكانها لواجب طاعتهم كأنهم لم يعملوا في الدنيا سوى الطاعة والوجه الثاني ان يكون التبديل في الدنيا بان يبدل الله قبايح اعمالهم الواقعة في الشرك بحسن الاعمال في الاسلام فيبدل الله لهم بالشرك ايماناً ويقتل المسلمين قتل المشركين وبالزنى عفة واحصاءاً فكانه تعالى يشرهم بان يوقعهم لهذه الاعمال الصالحة فيستوجبون بها الثواب من ابن عباس رضي الله عنهما قال كان مشركوا مكة قالوا قبل نزول قوله الامن تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً وما يغني عنا الاسلام وقد عدلنا بالله وقتلنا النفس التي حرم الله وأتينا القوا حش فنزلت هذه الآية بمكة وعنه قال قرأنا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم آيتين والذين لا بدعون مع الله الهاء آخر الى قوله ويخلف فيه مهاتما ثم نزلت الآية الامن تاب فارأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرح بشي فرحه بها وبانافضت ذلك فقها مينا ولما توهم اتحاد الشرط والجزاء في قوله ومن تاب وعمل صالحاً فانه يتوب الى الله متاباً لانه في قوة ان يقال من تاب وصلى فانه يصلي صلاة وليس في مثله فائدة ظاهرة اشار المصنف الى توجيه الكلام بوجود حاصلها ان الجزاء فيه معنى رأته على ما في الشرط وذلك المعنى مستفاد امان قوله متاباً وتنكيره بعد تقييد ناصبه بكونه رجوعاً الى الله عز وجل فان الشرط هو التوبة بمعنى الرجوع عن المعاصي بتركها والندم عليها الى الطاعة بان تدارك بها ما فرط او بمعنى مجرد ترك المعاصي والدخول في الطاعة والجزاء هو الرجوع الى الله تقيس وتعالى علواً كبيراً رجوعاً مرضياً عند الله مزيئاً عليه نحو الخطيئات وعقوباتها ورفع الدرجات وانواع الكرامات او مستفاد من لفظ الجلالة في قوله فانه يتوب الى الله متاباً فانه تعالى لما كان موصوفاً ومعرفةً بانه يعرف التائبين ويحبهم ويشغل بهم ما يستوجبون كان قوله تعالى يتوب الى الله في قوة ان يقال يتوب الى من يعرف حق التائبين ويحسن اليهم ويفضل عليهم فكانه قيل من تاب من المعاصي وما د الى الطاعة في الدنيا فان تلك التوبة منه في الحقيقة توبة الى الله تعالى او مستفاد من لفظ المضارع بان يراد بقوله يتوب الرجوع الى توبه في الآخرة بخلاف الوجهين الأولين اذ ليس المراد به فيهما الرجوع في الآخرة بل المعنى فيهما ان ما أتى به من التوبة في الدنيا فهو التوبة الى الله تعالى **قوله** وهذا تعميم بعد تخصيص **قوله** لا يقيمون الشهادة الباطلة **قوله** على أن يشهدون من الشهادة وان انتصاب الزور على المصدر والاصل لا يشهدون شهادة الزور بإضافة العام الى الخاص فحذف المضاف واقیم المضاف اليه مقامه **قوله** او لا يحضرون **قوله** على أن يكون يشهدون من الشهود وهو الحضور ويكون انتصاب الزور على انه مفعول به والاصل لا يشهدون بحال الزور فحذف المضاف واقیم المضاف اليه مقامه والشهادة الاخبار بصحة الشيء عن

ومضاعفة العذاب لانضمام المعصية الى الكفر ويدل عليه قوله (الامن تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات) بان يحسم سوابق معاصيهم بالتوبة ويثبت مكانها لواجب طاعتهم او يبدل ملكة المعصية في النفس بملكة الطاعة وقبل بان يوفقه لاضداد ما سلف منه او بان يثبت له بدل كل عقاب ثواباً (وكان الله غفوراً رحيماً) فلذلك يعفو عن السيئات وينيب على الحسنات (ومن تاب) عن المعاصي بتركها والندم عليها (وعمل صالحاً) يتلافى به ما فرط او يخرج عن المعاصي ويدخل في الطاعة (فانه يتوب الى الله) يرجع الى الله بذلك (متاباً) مرضياً عند الله ما حيا للعقاب محصلاً للثواب او يتوب متاباً الى الله الذي يحب التائبين ويصطنع بهم اوفائه يرجع الى الله والى ثوابه مرجعاً حسناً وهذا تعميم بعد تخصيص (والذين لا يشهدون الزور) لا يقيمون الشهادة الباطلة او لا يحضرون محاضر الكذب

مشاهدة عيان والزور والكذب واصله غموه الباطل بما هو حق **قوله** فان مشاهدة الباطل شركة فيه
 اى من حيث ان الحضور والنظر دليل الرضى به بل هو سبب لوجوده والزيادة فيه لان الذى حل اهله عليه
 استحسان النظارة ورغبته في النظر اليه **قوله** معرضين **قوله** معنى ان كراما جمع كريم منصوب على الحالية
 والمعنى مروا مرءاكراما الذين لا يرضون بالغو وينزهون عن الدخول فيه والاختلاط باهله يقال تكرم فلان عما
 يشينه اذا تفرقه واكرم نفسه عند قال تعالى في حقهم واذا سمعوا اللغو امرضوا عنه ومن وجوه الاعراض عنه ان يذكر
 ما يستهجن التصريح به بما يكتفى به عنه **قوله** بالوعظ والقرأة **قوله** متعلق بقوله تعالى ذكروا اى اذا وعظوا
 بالقرآن او اذا اتلى عليهم القرآن لم يقيموا عليها صما لم يسمعوها وعيالم يصبروها ولكنهم سمعوا واوبصروا وانصتوا
 واداة النفي وان دخلت على فعل الخرو الا ان المقصود ليس نفي الخرو بل اثبات الخرو ونفي ما جعل قبله
 وهو الصم والعوى على ما تقرر من ان نفي القيد يرجع الى نفي قيده والمعنى انهم اذا ذكروا بها اكبوا عليها واقبلوا
 على المذكور بها صاعلى استماعها وسمعوها باذان واعية وابصروها بعيون راعية **قوله** بتوفيقهم للطاعة
 يعنى ان المراد بالقرأة المستولة بها تفضيلهم بالفضائل الدينية لا بالمال والجمال ونحوهما فان المتقين هم الذين
 تقر أعينهم بصلاح ازواجهم واولادهم كما قيل ليس شئ اقرب لعين المؤمن من ان يرى زوجته واولاده
 مطيعين لله واما غير المتقين فانهم يحبون الدنيا وزينتها ولا تقر أعينهم الا بما يحبونه وقرأة عين منصوب على انه
 مفعول هب وهو مصدر قولك قرأت عينه قرأ وقرور او صر بها الاعيان الموهوبة على ان تكون كلمة من في قوله
 من ازواجنا وذرياتنا تجريدية والمعنى اجعلهم لنا قرأة عين وهو من قيل رأيت منك اسدا اى انت اسد ويجوز
 ان تكون ابتداءية على معنى هب لنا من جهتهم ما تقر به عيوننا من طاعة وصلاح يقال قرأت به عيني وقررت به عينا
 اقر قرأ وقرورا فهما اما من القرور اى رضيت به حتى تقر عيني فلم تطلع الى ما فوقه او من قولهم قر يومنا
 من القر بالضم وهو البرد وقرور العين على هذا يكون كناية عن الفرح والسرور فان السرور دعة باردة والمحسن
 دعة حارة بين الله او لا معاملتهم مع الخلق بانهم يحشون على الارض هونا ولا يؤذون احدا واذا آذاهم اهل الجهل
 والسفاه لا يعارضونهم بالاذى ولكن يحملون ذلك ويتجاوزون عنه ويقولون قولا سدادا ثم بين معاملتهم
 مع الحق ودعاهم بالليل بقوله والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم
 ان عذابها كان غراما ثم اخبر عن صنعهم في اموالهم بانهم ينفقون قواما ثم بين انه مع تحليهم بهذه الفضائل التى هى
 اصول الطاعات يحشون عن امهات المعاصى ثم بين معاملتهم مع اهليهم ودعاهم في حقهم وفي حق انفسهم
 فان قولهم واجعلنا يعنون به انفسهم وذرياتهم ومن قرأ ذريتنا على التوحيد نظر الى ان اسم الذرية يطلق على الواحد
 والجمع ومن قرأ على لفظ الجمع قصد زيادة الكثرة كما يجمع لفظ القوم والرهط لذلك فيقال اقوام وارهط
قوله وتكبرا لا عين **قوله** اى مع ان المراد بها عين القائلين وهى معية فلا شئ تنكرت والجواب عنه انه لما
 قصد تكبير القرأة لتعظيم نكر المضاف اليه فانه لا سبيل لك الى تكبير المضاف الا بتكبير المضاف اليه فنكر المضاف
 لذلك فكانه قيل هب لنا سرورا لا يكسبه كنهه **قوله** وتقليلها **قوله** يعنى ان القائلين جم غفير فلم يقلوا اعينهم حيث
 عبروا عن عيونهم بجمع القلة **قوله** اجاب عنه بان عيون المتقين قليلة بالاضافة الى القبر وفيه ان التعبير بجمع القلة
 لا يكتفى فيه بان يكون المعبر عنه قليلا بالاضافة الى الغير بل يجب ان يكون عشرة فادونها والقلة الاضافية لا تستلزم
 ذلك **قوله** وتوحيد **قوله** اى مع انه مفعول ثان لقوله واجعلنا فينبغى ان يطابق المفعول الاول في الافراد
 والجمع بان يقال واجعلنا ائمة **قوله** بصبرهم **قوله** على ان ما مصدرية ولم يقيد الصبر بالتعلق بل اطلق
 ليتسع في كل مصبور عليه والمضى وجمع المصيبة **قوله** دعا بالتعمير والسلامة **قوله** يعنى ان التوبة هى الدعاء
 بالتعمير والسلام هو الدعاء بالسلامة ولم يذكر الملقى اياهما وهم في الفرقات ويمكن ان ذلك هو الله لقوله سلام قولا
 من رب رحيم وان يكون الملائكة لقوله والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم وان يكون بعضهم محبي
 بعضا ويسلم عليه **قوله** او تبقية دائمة **قوله** عطف على قوله دعا بالتعمير اى ويجوز ان يكون المعنى ويلقون
 في تلك الفرقة نفس التبقية الدائمة ونفس السلامة من كل آفة اى يعطيهم الله تعالى البقاء والخلود بان يقيمهم
 في الجنة خالدين سالمين وعلى هذا المعنى يكون التركيب مستعملا في اصل معناه لان معنى التوبة الاحياء والتبقية
 يقال حياه توبة اى احياه احياه كما يقال بقاء تبقية بمعنى ابقاء ابقاء وعلى المعنى الاول يكون مجازا لانه ينزل الدعاء

انفسهم عن الوقوف عليه والخلوض فيه
 ومن ذلك الاغضاء عن الفواحش والصفح
 عن الذنوب والكنساية عما يستهجن
 التصريح به (والذين اذا ذكروا آيات ربهم)
 بالوعظ والقرأة (لم يخروا عليها صما وعيانا)
 لم يقيموا عليها غير واعين لها ولا متبصرين
 بما فيها كن لا يسمع ولا يبصر بل اكبوا عليها
 سامعين باذان واعية مبصرين بعيون راعية
 فالمراد من النفي نفي الحال دون الفعل كقوله
 لا يلقاني زيد مسلما وقيل الهاء للمعاصى
 المدلول عليها بالغو (والذين يقولون ربنا
 هب لنا من ازواجنا وذرياتنا قرأة عين)
 بتوفيقهم للطاعة وحيازة الفضائل فان
 المؤمن اذا شارك اهله في طاعة الله سر بهم
 قلبه وقر بهم عينه لما رأى من مساعدتهم له
 في الدين وتوقع لحوقهم به في الجنة ومن
 ابتداءية او بانية كقوله رأيت منك اسدا
 وقرأ ابو عمرو وحزة والكسائي وابوبكر
 وذريتنا وتكبر الاعين لارادة تنكير
 القرأة تعظيما وتقليلها لان المراد اعين
 المتقين وهى قليلة بالاضافة الى عيون
 غيرهم (واجعلنا للمتقين اماما) يقتدون
 بنا في امر الدين بافاضة العلم والتوفيق
 للعمل وتوحيده لدلالته على الجنس
 وعدم التباس كقوله ثم نخرجكم طفلا لانه
 مصدر في اصله اولان المراد واجعل كل
 واحد منا او لانهم كنفس واحدة لاتحاد
 طريقتهم واتفاق كلمهم وقيل جمع آمة كصائم
 وصيام ومعناه قاصدين لهم مقتدين بهم
 (اولئك يجزون الغرفة) اعلى مواضع الجنة
 وهى اسم جنس اريد به الجمع لقوله وهم
 في الفرقات آمنون والقرأة بها وقيل هى
 من اسماء الجنة (عاصبروا) بصبرهم على
 المشاق من مضى الطاعات ورفض
 الشهوات وتحمل المجاهدات (ويلقون
 فيها تحية وسلاما) دعا بالتعمير والسلامة اى
 يحثيهم الملائكة ويسلمون عليهم او يحيى
 بعضهم بعضا ويسلم عليه او تبقية دائمة
 وسلامة من كل آفة وقرأ حزة والكسائي
 وابوبكر يلقون من لى (خالدين فيها)
 لا يموتون ولا يخرجون (حسنت مستقرا
 ومقاما) مقابل سات مستقر معنى ومثله اعرايا

بالعبادة منزلة الصبي فان من دعا بان يقيه ويخلده كان كمن ابقاه وخلده بناء على ان تعالى وعد باجابة الدعاء حيث قال ادعوني استجب لكم وقوله تعالى خالدين حال من يحزون او يلقون اى مقبين فيها من غير موت ولا انتقال ثم انه تعالى لما وصف عباده العابدين وعدد خصالهم الحميدة وشرح ثوابهم ووعدهم ما وعدهم لاجل عبادتهم امر رسوله بان يقول للناس صريحا ان مبالاة الله واعتناؤه بشأنكم حيث خلق السموات والارض وما بينهما ارادة لا تنظام احوالكم وقضاء لحوائجكم ومهماتكم انما هو لتعرفوا حق المنم وتطبعوه فيما كلفكم به من التكليفات وتظفروا بالسعادة الابدية والافهوتعالى غنى عنكم وبأى وجه يحتاج اليكم وهو غنى عن العالمين يقال عباد المتاع بعباد فلهو عابى اذا احتاج اليه فلهو لذلك **قوله** لو لا دعاؤكم ذكر فيه وجهين احدهما لو لا دعاؤكم اياكم الى الدين والطاعة فالمصدر على هذا مضاف الى المفعول وثانيهما كون المصدر مضافا الى فاعله وكونه بمعنى العبادة والتذلل بالوجوه المبينة في الشرع واختار المصنف ان يكون الخطاب في قوله تعالى قل ما يعبدكم وفي قوله لو لا دعاؤكم فقد كذبتم متوجها الى جنس الناس من غير تشديد بنوع من انواع هذا الجنس ثم وجه صحة اسناد العبادة والتكذيب الى الجنس المذكور بانه لما وجد في صنف من اصناف العبادة وفي صنف آخر من اصناف التكذيب صبح اسنادهما اليه وكان تقدير قراءة فقد كذب الكافرون اى منكم الا ان دخول الصالحين الابرار في خطاب فقد كذبتم فسوف يكون لزاما بناء على ان يقال في تأويله فقد كذب صنف منكم لا يخلو عن بعد والظاهر ان يكون الخطاب متوجها الى كفار قريش لان هذه السورة الكريمة نازلة لتفريع كفار قريش على عنادهم وتكذيبهم آيات الله تعالى وتسميتهم القرمان باساطير الاولين وطعنهم في رسول الله يقولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام وما ذكر المؤمنين فتعريض بهم وجواب قوله تعالى لو دعاؤكم محذوف لدلالة المقام عليه اى لو لا دعاؤكم لما خلقكم ولما اعتنى بشأنكم وقوله تعالى فقد كذبتم موضوع موضع ان يقال فقد تركتم عبادتى وخالفتم حكمى على طريق التعبير بالمرزوم عن اللزم لان التكذيب مستلزم لترك العبادة والظاهر من تقرير صاحب الكشاف انه جعل قوله فقد كذبتم معطوفا على شرط محذوف **قوله** فسوف جزاء لذلك الشرط المحذوف كأنه قيل اذا علمتكم انى لا اعبأ بعبادى الالعبادتهم فقد خالفتم بتكذيبكم حكمى فسوف يلزمكم اثم تكذيبكم حتى يكبكم فى النار فاقى لاعتد من لا يشتغل بالعبادة وبعد هذا الاعلام تركتم العبادة فسوف يلحقكم العذاب **قوله** تعالى لزاما خبر يكون واسمه مضمر والمعنى يكون جزاء التكذيب لزاما على ان يكون اللزام مصدرا كالقيام اقيم مقام الفاعل كما يقوم العدل مقام العادل ويحتمل ان يكون الاسم المضمر اثر التكذيب **قوله** حتى يكبكم بفتح الياء من كبه لا بضمها من اكب لانه لازم يقال كبه لوجهه اى صرعه فأكب على وجهه وهو من التوادد وقري لزاما بفتح اللام بمعنى اللزوم كالثبات بمعنى الثبوت والاول بمعنى الملازمة وكلاهما من قبيل الوصف بالمصدر بمعنى ملازما ولازما تمت سورة الفرقان والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

سورة الشعراء مائتان وست اوسع وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

قوله بالامالة اى بامالة فتحة طاء والفاء لان فواتح السور ليست بحروف بل هى اسماء لما يتبعها من الحروف فجازت الامالة فيها وقرأ الباقر بنون سين اى لم يدغمها فى الميم لان حروف الهجاء فى تقدير الانفصال والانقطاع مما بعد ما فوجب اظهارها لانها لاتملى متصلة بحرف من حروف القم واذالم تصل بها لم يوجد شئ يوجب اخفاءها ظاهرا والباقر بنون سين فى الميم نظرا الى اتصالها بحرف الشفة **قوله** والاشارة الى السورة او القرآن معنى ان طسم اسم لهذه السورة او القرآن وتلك اشارة الى المسمى بهذا الاسم واخص فى الاشارة لفظ البعيد مع انه لم يتصل شئ بين اسم الاشارة والشار اليه وهو طسم لبند المشار اليه باعتبار ان الاسم الدال عليه قد تكلم به وانقضى او باعتبار انه قد وصل من المرسل الى المرسل اليه فقوله طسم مبتدا وتلك مبتدا ثان وآيات الكتاب المبين خبر المبتدا الثانى وهذه الجملة خبر المبتدا الاول وهو طسم بتقدير المضاف ليصح الاخبار عنه بان تلك آيات الكتاب المبين والتقدير آيات طسم معنى آيات هذه السورة وآيات جملة القرآن العظيم تلك آيات الكتاب المبين وهو من ايان بمعنى بان وظهر ولهذا فسر بقوله الظاهر اعجازه ومحصول قوله آيات

(قل ما يعبدكم ربى) ما يصنع بكم من عباد الجيش اذا هبأته ولا يعتد بكم (لو لا دعاؤكم) لو لا عبادتكم فان شرف الانسان وكرامته بالمعرفة والطاعة والافهوتسائر الحيوانات سواء وقبل معناه ما يصنع بعبادكم لو لا دعاؤكم معه آلهة وما ان جعلت استغماية فحلها النصب على المصدرية كأنه قيل اى عبي يعبدكم (قد كذبتم) بما اخبرتكم به حيث خالفتموه وقيل فقد قصرتم فى العبادة من قولهم كذب القتال اذا لم يبلغ فيه وقري قد كذب الكافرون اى الكافرون منكم لان توجه الخطاب الى الناس عامة بما وجد فى جنسهم من العبادة والتكذيب (فسوف يكون لزاما) يكون جزاء التكذيب لازما يحيق بكم لاجل حاله او اثره لازما بكم حتى يكبكم فى النار وانما اضمر من غير ذكر لتحويل والتشديد على انه مما لا يكتنفه الوصف وقيل المراد قتل يوم بدر وانه لوزم بين القتلى لزاما وقري لزاما بمعنى اللزوم كالثبات والثبوت عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الفرقان لقي الله وهو مؤمن بان الساعة آتية لا ريب فيها وادخل الجنة بغير نصب

سورة الشعراء مكية الاقوله

والشعراء يتبعهم الغاؤون الى

آخرها وآيات مائتان وست اوسع

وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(طسم) قرأ جزء والكسافى وابوبكر بالامالة ونافع بين بين كراهة العود الى الياء المهروب منها وظهر نونه جزء لانه فى الاصل منفصل عما بعده (تلك آيات الكتاب المبين) الظاهر اعجازه وصحته والاشارة الى السورة او القرآن على ما مر فى اول البقرة

نفسك بالاضافة ولعل للاشفاق اي أشفق
 على نفسك ان تقتلها (أن لا يكونوا مؤمنين)
 ثلثا يؤمنوا او خيفة ان لا يؤمنوا (ان نشأ
 نزل عليهم من السماء آية) دلالة ملحقة الى
 الايمان او بلية قاسرة عليه (فطلعت اعناقهم لها
 خاضعين) متقادين واصله فظلوا لها خاضعين
 فألحمت الاعناق لبيان موضع الخضوع
 وترك الخبر على اصله وقيل لما وصفت الاعناق
 بصفات العقلاء اجريت مجازهم وقيل المراد
 بها الرؤساء او الجماعات من قولهم جاء ناصق
 من الناس لغوج منهم وقرئ خاضعة وظلت
 عطف على نزل عطف واكن على فأصدق
 لانه لو قيل انزلنا بدله لصح (وما يأتيهم
 من ذكر) موعظة او طائفة من القرءان
 (من الرحمن) بوجه الى نبيه (محدث) مجدد
 انزاله بتكرير التذكير وتنويع التقرير (الا كانوا
 عند معرضين) الاجتدوا امراضا عنه
 واصرارا على ما كانوا عليه (فقد كذبوا)
 اي بالذكر بعد امراضهم وأمعنوا في تكذيبه
 بحيث ادى بهم الى الاستهزاء به الخبر به عنهم
 ضمنا في قوله (فسبأنيهم) اي اذا مسهم عذاب
 الله يوم بدر او يوم القيامة (انباء ما كانوا به
 يستهزئون) من انه كان حقا ام باطلا وكان
 حقيقا بان يصدق ويعظم قدره او يكذب
 فيستخف امره (أولم يروا الى الارض)
 أولم ينظروا الى عجائبها (كم أنبتنا فيها من كل
 زوج) صنف (كريم) محمود كثير المنفعة
 وهو صفة لكل ما يحمى ويرضى وههنا يحتمل
 ان تكون مقيدة لما يتضمن الدلالة على القدرة
 وان تكون مبنية منبهة على انه ما من نبت الا وله
 فائدة اما وحده او مع غيره وكل لا حاطة
 الازواج وكم لكثرتها (ان في ذلك) ان
 في آيات تلك الاصناف او في كل واحد
 (لا آية) على ان منبتها تام القدرة والحكمة
 صانع النعمة والرحمة (وما كان اكثرهم
 مؤمنين) في علم الله وقضائه فلذلك لا يتفهم
 امثال هذه الآيات العظام (وان ربك
 لهو العزيز) الغالب القادر على الانتقام
 من الكفرة (الرحيم) حيث أمهلهم او العزيز
 في انتقامه ممن كفر الرحيم لمن تاب وآمن
 (واذا نادى ربك موسى) مقتربا ذكر او ظرف
 لما بعده (ان انت) اي انت او بان انت
 (القوم الظالمين) بالكفر واستعباد بني اسرائيل وذبح اولادهم

نفسك بالاضافة ولعل للاشفاق اي أشفق
 على نفسك ان تقتلها (أن لا يكونوا مؤمنين)
 ثلثا يؤمنوا او خيفة ان لا يؤمنوا (ان نشأ
 نزل عليهم من السماء آية) دلالة ملحقة الى
 الايمان او بلية قاسرة عليه (فطلعت اعناقهم لها
 خاضعين) متقادين واصله فظلوا لها خاضعين
 فألحمت الاعناق لبيان موضع الخضوع
 وترك الخبر على اصله وقيل لما وصفت الاعناق
 بصفات العقلاء اجريت مجازهم وقيل المراد
 بها الرؤساء او الجماعات من قولهم جاء ناصق
 من الناس لغوج منهم وقرئ خاضعة وظلت
 عطف على نزل عطف واكن على فأصدق
 لانه لو قيل انزلنا بدله لصح (وما يأتيهم
 من ذكر) موعظة او طائفة من القرءان
 (من الرحمن) بوجه الى نبيه (محدث) مجدد
 انزاله بتكرير التذكير وتنويع التقرير (الا كانوا
 عند معرضين) الاجتدوا امراضا عنه
 واصرارا على ما كانوا عليه (فقد كذبوا)
 اي بالذكر بعد امراضهم وأمعنوا في تكذيبه
 بحيث ادى بهم الى الاستهزاء به الخبر به عنهم
 ضمنا في قوله (فسبأنيهم) اي اذا مسهم عذاب
 الله يوم بدر او يوم القيامة (انباء ما كانوا به
 يستهزئون) من انه كان حقا ام باطلا وكان
 حقيقا بان يصدق ويعظم قدره او يكذب
 فيستخف امره (أولم يروا الى الارض)
 أولم ينظروا الى عجائبها (كم أنبتنا فيها من كل
 زوج) صنف (كريم) محمود كثير المنفعة
 وهو صفة لكل ما يحمى ويرضى وههنا يحتمل
 ان تكون مقيدة لما يتضمن الدلالة على القدرة
 وان تكون مبنية منبهة على انه ما من نبت الا وله
 فائدة اما وحده او مع غيره وكل لا حاطة
 الازواج وكم لكثرتها (ان في ذلك) ان
 في آيات تلك الاصناف او في كل واحد
 (لا آية) على ان منبتها تام القدرة والحكمة
 صانع النعمة والرحمة (وما كان اكثرهم
 مؤمنين) في علم الله وقضائه فلذلك لا يتفهم
 امثال هذه الآيات العظام (وان ربك
 لهو العزيز) الغالب القادر على الانتقام
 من الكفرة (الرحيم) حيث أمهلهم او العزيز
 في انتقامه ممن كفر الرحيم لمن تاب وآمن
 (واذا نادى ربك موسى) مقتربا ذكر او ظرف
 لما بعده (ان انت) اي انت او بان انت
 (القوم الظالمين) بالكفر واستعباد بني اسرائيل وذبح اولادهم

ان يكذبون اذ نادى ربك وقيل انه لقدر قبله اى وانل على قومك اذ نادى الله موسى فيما تلو ويدل عليه قوله تعالى
 فيما بعد وانل عليهم نبأ ابراهيم وذلك حين رأى موسى الشجرة والنار **قوله** ولعل الاقتصار على القوم **قوله**
 يعنى انه لاشك ان موسى كان مبعوثا الى فرعون وقومه من الرؤساء والاتباع الا انه لم يذكر في بعض الآيات قومه
 حيث قال اذهب الى فرعون انه طغى ولم يذكر في بعضها الاتباع حيث قال الى فرعون وملئه والملأ هم الرؤساء
 دون الاتباع لان التسبوع ورؤساء القوم لما كانوا اصلا اتبعهم الاتباع في الايمان كان ذكرهم بغنى عن ذكر الاتباع
 فلذلك اقتصر تارة على ذكر فرعون وتارة على ذكره وذكر رؤساء قومه واقتصر في هذه الآية على ذكر قومه من
 الرؤساء والاتباع لعل بان نفس فرعون كان اولى بذلك **قوله** الايتون استئناف لا محل له من الاعراب
 وهو متعين على قرآته يتقون بآه الغيبة واما على القرآته بناء الخطاب فانه يحتمل ان يكون التقدير اثنتا القوم الظالمين
 وقيل لهم الايتون باضمار القول فلا التفات حينئذ وانما يكون التفاتا على تقدير كونه استئنافا وطريق الالتفات
 انه تعالى بصدد الشكاية من قوم فرعون وعلهم لئيد موسى فلما اشتد غضبه عليهم قطع بث الشكوى الى موسى
 واقبل عليهم بوجههم بالعنف والغلظة وقال لهم الايتون ولما ورد كيف يصح الالتفات اليهم وهم غيب
 والالتفات الى الجاني انما يصح اذا كان الجاني حاضرا في مجلس الشكاية وهم ليسوا حاضرين في مجلس خطابه
 تعالى مع موسى في وقت المناجاة اجاب عنه بقوله وهم وان كانوا غيبا حينئذ اى حين مخاطبة الله موسى عليه
 الصلاة والسلام وتقرير الجواب انهم وان كانوا غيبا الا انهم حينئذ اجروا بحرى الحاضر وكلام الشخص الذي
 ارسل اليهم من حيث ان ذلك الشخص لما كان مبلغ ذلك الكلام اليهم وكان استماعه مبدأ استماعهم كان حضور
 ذلك الشخص مع المتكلم بمنزلة حضورهم معه ولذلك صح الالتفات اليهم في كلام ذلك الشخص وان كانوا غيبا
 في نفس الامر وقت المكلمة معه مع ان في الالتفات اليهم بهذا الطريق مزيد الحث على التقوى لمن تدبره وتأمل
 موده لانه لما وىخ الغائب على ترك التقوى وحث عليه مع عدم استماعه كلام الموحى بالذات فالحاضر المتدبر
 يكون له اوفر حظ من الحث عليه **قوله** اكتفاء به عن ياء الاضافة فان اصله على قرآته الكسر الايتوني
 فحذفت احدى التوين تخفيفا واكتفى بكسر التون عن ياء المتكلم فصار الايتون ويحتمل ان تكون قرآته الكسر
 مبنية على ان يكون اصل الكلام الايتون اتقوني بأن تكون الياء في يتون حرف النداء وان يكون النداء
 محذوفا كما في قوله الايا اسجدوا فان اصله الايا هو لا اسجدوا ويكون اتقون امرا حاضرا حذف منه ياء المتكلم
 اكتفاء بالكسر وتكون التون فيه نون الوقاية ويكون ارتباط الكلام بما قبله على هذا الوجه بتقدير القول اى ان
 رأيت القوم الظالمين قل لهم الايتون اتقون فان قلت هذا التوجيه لا يساعد على المصحف فالجواب ان خط
 المصحف سنة متبعة غير منوطة بالقياس **قوله** رتب استدعاء ضم اخيه اليه واشراكه في الامر على الامور
 الثلاثة مبنى على ان يكون قوله بضيق ولا ينطلق مرفوعين بعطفهما على خبر ان وهو اخاف لانها اذا كانا
 منصوبين عطفا عن يكذبون يكون استدعاء الضم مرتبا على علة واحدة وهى الخوف من الامور الثلاثة فان
 المعنى حينئذ اخاف ان يكذبون واخاف ان يضيق صدرى واخاف ان لا ينطلق لسانى وعلى قرآته الرفع يكون كل
 واحد من الامور الثلاثة علة مستقلة لاستدعاء الضم غاية ما في الباب ان يكون بعضها مرتبا على البعض
 في الوجود لأن حاصل الكلام حينئذ انه لو لم يشركه هرون في الامر لاختلفت المصلحة المطلوبة من بعثة
 موسى عليه الصلاة والسلام وذلك من وجهين الاول ان فرعون ربما كذبه والتكذيب سبب لضيق القلب لتعسر
 الكلام على من يكون في لسانه حجة لانه عند ضيق القلب تنقبض الروح والحرارة الغريزية الى باطن
 القلب واذا انقبضا الى الداخل وخلاهما الخارج ازدادت الحجة في اللسان فالتأذى من التكذيب سبب لضيق
 القلب وضيق القلب سبب للحجة فلماذا بدأ عليه الصلاة والسلام بخوف التكذيب ثم ثنى بضيق الصدر ثم ثلث
 بعدم انطلاق اللسان ثم قال وهرون افصح لساني وليس في حقه هذا المعنى فكان ضمه الى وارساله معي لا ثقا
 والثاني انلى عندهم ذنبا فأخاف ان يادروا الى قتلى وحينئذ لا يحصل المقصود من البعثة واما هرون فليس كذلك
 فيحصل المقصود من البعثة بضمه الى **قوله** وليس ذلك تعلل منه **قوله** جواب عما يقال كيف ساع
 لموسى عليه الصلاة والسلام ان يأمره الله بأمره فلا يقبله بشع وطاعة ومن حقه ان يسارع في امثال الأمور به
 بلا توقف وتقرير الجواب انه عليه الصلاة والسلام لم يذكر الامور الثلاثة الاستعفاء من تكليف الرسالة والتعلل

(قوم فرعون) بدل من الاول او عطف بيان له
 ولعل الاقتصار على القوم لعل بان فرعون كان
 اولى بذلك (الايتون) استئناف اتبعه ارساله
 اليهم الا نذار تحجبا له من افرامهم في الظلم
 واجرا ثم عليه وقرئ بالتاء على الالتفات
 اليهم زجرا لهم وغضبا عليهم وهم وان كانوا
 غيبا حينئذ اجروا بحرى الحاضر في كلام
 المرسل اليهم من حيث انه مبلغ اليهم
 واستماعه مبدأ استماعهم مع ما فيه من مزيد
 الحث على التقوى لمن تدبره وتأمل موده
 وقرئ بكسر التون اكتفاء به عن ياء الاضافة
 ويحتمل ان يكون معنى الايتون اتقون كقوله
 الايا اسجدوا (قال رب انى اخاف ان يكذبون
 ويضيق صدرى ولا ينطلق لسانى فارسل
 الى هرون رتب استدعاء ضم اخيه اليه
 واشراكه في الامر على الامور الثلاثة
 خوفا للتكذيب وضيق القلب انفعالا عنه
 وازدياد الحجة في اللسان بانقباض الروح الى
 باطن القلب عند ضيقه بحيث لا ينطلق لانها
 اذا اجتمعت مست الحاجة الى معين يقوى
 قلبه وينوب منابه متى يعتريه حيسه حتى
 لا تخفل دعوته ولا تنبترجته وليس ذلك تعللا
 منه وتوقفا في تلقى الامر بل طلبا لما يكون
 معونة على امتثاله وتمهيدا عذر فيه وقرأ بعقوب
 وبضيق ولا ينطلق بالنصب عطفا على
 يكذبوا فيكونان من جملة ما اخاف منه (ولهم
 على ذنب) اى تبعة ذنب حذف المضاف
 او سمى باسمه والمراد قتل القبطى وانما سمى
 ذنبا على زعمهم وهذا اختصار قصته المبسطة
 في مواضع (فأخاف ان يقتلون) به قبل اداء
 الرسالة وهو ايضا ليس تعللا وانما هو
 استدفاع للبلية المتوقعة كما ان ذلك استدعا
 واستظهار في امر الدعوة

وقوله (قال كلا فاذهبا يا آياتنا) اجابة له الى الطلبين بوعده لدفع بلائهم اللازم برده عن الخوف وضم اخيه اليه في الارسال والخطاب في فاذهبا على تغليب الحاضر لانه معطوف على الفعل الذي يدل عليه كانه قيل ارتدع يا موسى عما تضمن فاذهب انت والذي طلبته (انا معكم) يعني موسى وهرون وفرعون (مستمعون) سامعون لما يجري بينكما وبينه ﴿ ٤٦٧ ﴾ فظهر كما عليه مثل نفسه بمن حضر مجادلة قوم استماعه لما يجري بينهم وترقبوا

لامداد اوليائه منهم مبالغة في الوعد بالاعانة ولذلك تجوز بالاستماع الذي هو بمعنى الاصغاء للسمع الذي هو مطلق ادراك الحروف والاصوات وهو خبر ثان او الخبر وحده ومعكم لغو (فأتيا فرعون فقولا انا رسول رب العالمين) افرد الرسول لانه مصدر وصف به فانه مشترك بين المرسل والرسالة قال لقد كذب الواشون ما فهم عندهم

بسر ولا ارسلتهم برسول ولذلك ثنى تارة وافرد اخرى اول اتحادهما للاخوة اولو حدة المرسل والمرسل به اولانه اراد ان كل واحد منا (ان ارسل معنا بنى اسرائيل) اي فولا ارسل تتضمن الرسول معنى الارسال المتضمن معنى القول والمراد خلعهم يذهبوا معنا الى الشام (قال) اي فرعون لموسى بعدما آتياه فقال له ذلك (ألم نريك فينا) في منزلنا (وليدا) طفلا سمى به لقربه من الولادة (ولبثت فينا من عرك سنين) قبل لبث فيهم ثلاثين سنة ثم خرج الى مدين عشر سنين ثم عاد اليهم يدعوهم الى الله ثلاثين ثم بقي بعد الفرق خسين (وفعلت فعلتك التي فعلت) يعني قتل القبطى ونجده به معظما اياه بعد ما عتد عليه نعمته وقرى فعلتك بالكسر لانها كانت قتلة بالوكر (وانت من الكافرين) بمعنى حتى عدت الى قتل خواصى او من تكفرهم الآن فانه عليه السلام كان يعابشهم بالثنية فهو حال من احدى التامين ويجوز ان يكون حكما مبتدأ عليه بانه من الكافرين بالاهيته او بنعمته لما عاد عليه بالخالفه او من الذين كانوا يكفرون في دينهم (قال فعلتها اذا وانا من الضالين) من الجاهلين وقد قرى به والمعنى من الفاعلين فعل اولى الجاهل والسفاه او من الخطئين لانه لم يعتمد قتله او الجاهلين عما يؤول اليه الوكر لانه اراد به التأديب او الناسين من قوله ان فضل احدهما (ففررت منكم لما خفتكم فوهب لى ربي حكما) حكمة (وجعلنى من المرسلين) رد اول بذلك ما ونجده به قدحا في نبوته ثم كر على ما عتد عليه من النعمة

بها بل اراد به تمهيدا لعذر في التماس المعين فهو قد امثل وقبل ولكنه التمس من ربه ان يعضده بأخيه حتى يتعاونوا على تنفيذ امره وتبليغ رسالته وتمهيد العذر في التماس المعين على تنفيذ الامر ليس يتوقف في امثال الامر ولا يتعلل فيه واراد بالذنب قتله القبطى بالوكر ذنبا عن القبطى الآخر واراد بكون ذلك القتل عليه ان تبعه ذلك القتل اى موجب وجزاه بذمه على زعمهم والتبعة كل حق يجب للمظلوم على الظالم بمقابلة ظلمه عليه ﴿ قوله اجابته الى الطلبين ﴾ تنبيه عليه بكسر اللام وهى ما طلبته من شئ طلب موسى امرين الاول ان يدفع عنه شرهم والثاني ان يرسل معه هرون فاجابه الله الى الاول بقوله كلا ومعناه ارتدع يا موسى عما تظننه فانهم ان يقتلوك به فاقى لاسلطهم عليك بل اسطك عليهم واجابه الى الثاني بقوله فاذهب ايا اذهب انت والذي طلبته وهو هرون ﴿ قوله يعنى موسى وهرون وفرعون ﴾ فهو تعالى معهما بالعون والتصر ومع فرعون بالكسر والقهر ﴿ قوله سامعون ﴾ حقيقة الاستماع طلب السمع بالاصغاء والله تعالى سامع غنى عن الاستماع والاصغاء فلذلك جعل المعنى نسمع ما تقولانه وما يحكيونكم به وفي الكلام استعارة تمثيلية لكون وجه الشبه هيئة منزعجة من عدة امور ﴿ قوله لانه مصدر وصف به ﴾ مبالغة او بتقدير ذوارسالة رب العالمين ﴿ قوله ﴾ بعدما آتياه فقال له ذلك ﴾ اشارة الى ان في الكلام حذف اى فذهبا اليه فدخل عليه وقال له ما امرهم الله تعالى به فعند ذلك قال فرعون ما قال روى انهما انطلقا الى باب فرعون فلم يؤذن لهما سنة حتى قال البواب ان ههنا انسانا يزعم انه رسول رب العالمين فقال اذن له لعلنا نضحك منه فاذن لهما فدخل عليه وأدبا الرسالة فعرف موسى عليه الصلاة والسلام فعدت نعمه عليه اولاً ثم اساءة موسى عليه الصلاة والسلام اليه والوليد الصبي الصغير وكان عليه الصلاة والسلام ولد فيهم ثم كان فيما بينهم حتى صار رجلا والفعل بالفتح بناء المرة وكانت وكرة واحدة وبالكسر بناء النوع وتعظيم تلك الفعلة يستفاد من عدم التصريح باسمها الخاص فان تشكيك الشئ وابهامه قد يقصده التعظيم ﴿ قوله او من تكفرهم الآن ﴾ اى فعلتها والحال انك في ذلك الوقت من القوم الذين تزعم الآن انهم كفرون اى كنت قبل الآن منا وعلى ديننا والآن جئت تكفرونا وهذا من غاية جهل المعين لان الانبياء لم يزالوا على التوحيد والبرائة من الشرك والله تعالى عاصم من يستتبته من كل كبيرة فانك بالكفر واذا في قوله فعلتها اذا حرف جواب فقط لان ملاحظة المجازاة ههنا بعيدة فان سيويه وان نص على انها الجزاء لكن شراح كتابه قد ذهبوا الى انها قد تمحض للجواب ويختلف عنها الدلالة على المجازاة ﴿ قوله من الجاهلين ﴾ والحاصل انه عليه الصلاة والسلام لم يرد بالضلال الكفر لانه اراد به رد قوله وانت من الكافرين بل اراد به اما الجاهل والسفاه والمعنى وانا من الفاعلين فعل اولى الجاهل والسفاه من غير اتباع الوحي والدليل واما الخطأ في الفعل حيث قصد المنع والتأديب فضل ووقع منه القتل واما الذهول عما يؤول اليه الوكر من القتل واما النسيان كما في قوله ان فضل احدهما فتذكر احدهما الاخرى فان الضلال فيه بمعنى النسيان لان التذكر انما يكون بعد النسيان وخلاصة جوابه عليه الصلاة والسلام على جميع التفادير ان ما توخى به وتعده على ذنبا انما فعلته على وجه لا يعاتب من فعله على ذلك الوجه فضلا عن ان يعد كافرا حقيقة او كافرا للنعمة فانه كيف يعاتب من فعل فعلا برأيه على قصد الاصلاح والتأديب بل يستحق لان يفتنى عليه ويستحسن فعله وان ادى الى القتل والاهلاك وقوله لانه كان صدقا لان تربيته له امر ظاهر معلوم لا يصح رده وانكاره فكان غير قادح في دعواه لما تقرر في العقول ان الرسول الى الغير اذا كان معه معجزة ووجه لم يغير حاله بان يكون المرسل اليه انعم عليه او لم ينعم فلذلك لم يكن قول فرعون ألم نريك فينا وليدا ناضاله ولا ضارا لموسى فلذلك لم يصرح برده ﴿ قوله وتلك التربية نعمة ﴾ اشارة الى ان تلك مبتدأ اشير به الى التربية المدلول عليها بقوله الم نريك ونعمة خبره وتمنهما على صفة نعمة وأن عبت خبر مبتدأ محذوف اى وهى في الحقيقة تعبيدك قومى اقر عليه الصلاة والسلام بكون تلك التربية في صورة النعمة والاحسان ثم ابطال كونها نعمة بكونها مسيبة عن النعمة التى هى قهره بنى اسرائيل بذبح ابنائهم فانه لو لم يفعل ذلك لتكلفت امة بتريته ولما فقدته في اليوم حتى يصل الى فرعون ويربى بتريته فكيف يمتن عليه بما كان بلاؤه سياله يقال عبت فلانا واعبدته واستعبدته وتعبدته اذا اخذته عبدا وقهرته وذلك ﴿ قوله او بدل نعمة ﴾ كانه قيل وتلك نعمة تعبيدك بنى اسرائيل فيؤول المعنى الى ان تلك التربية تعبيدك بنى اسرائيل ولا شك في ان التربية ليست نفس التعبيد الا انها لما وقعت بسبب التعبيد

ولم يصرح برده لانه كان صدقا غير قادح في دعواه بل نية على انه كان في الحقيقة نعمة لكونه مسيبا عنها فقال (وتلك نعمة تمنها على ان عبت بنى اسرائيل) اى وتلك التربية نعمة تمن على بها ظاهرا وهى في الحقيقة تعبيدك بنى اسرائيل وقصدهم بذبح ابنائهم فانهم السبب في وقوعى اليك وحصولى في تربيتك وقبل انه مقدّر بهمة الانكار اى او تلك نعمته تمنها على وهى ان عبت ومحل ان عبت الرفع على انه خبر محذوف او بدل نعمة

وتخصمه جعلت نفس التعبد بالعبادة في السببية والاستلزام **قوله** او اجز باضمار الباء او النصب بحذفها
 كما ان محل الضمير البارز في تمنها كذلك فان تمن تعدي بالياء فهي مضمرة والتقدير تمن بها او محذوفة كما في قوله
 تعالى واختار موسى قومه وعلى التقديرين يكون ان عبداً بلامن هاء تمنها **قوله** الى خصلة شعاء مبهمه
 وصف الخصلة بالشعاء دلالة على ان القصد بلفظ تلك الدال على بعد المشار اليه تحقيره او تنزيل بعده عن ساحة
 الحضور والخطاب وانحطاط درجته منزلة بعد المسافة وجعل المشار اليه مبهما لعدم كونه من الامور
 الخارجية المتقدم ذكرها بل هو امر ذهني تصوره عليه الصلاة والسلام واثار اليه بقوله تلك ثم فسر بما اخبر
 عنه فانه عليه الصلاة والسلام تصوره قوله نعمه تمنها على ان عبداً بنى اميرآيل بانها من حيث انها نعمه تمنها على
 تكون خصلة شعاء فاثار اليها بذلك وجعلها مبهمه ثم بينها بقوله ان عبداً كما تقول هذا اخوك فلا يكون هذا
 اشارة الى غير الاخ فكان المعنى هي تعبدك بنى اميرآيل فكان العين وان امنن بترتيبه اياه الا ان تلك التربية
 لما كانت مسببة عن تعبيده بنى اميرآيل كان الامتان بالتربية امتنا بتعبيدهم **قوله** لم يرعو **قوله** لم يرعو
 ولم يمنع وهو من دعا يرعو أى كف عن الامر يقال ارعوى عن القبيح وتقديره ارعوى ووزنه افعل ولم يدغم
 لسكون الباء المبدلة من الواو واوقعها رابعة في الطرف **قوله** شرع في الاعتراض على دعواه
 لم يذكر واخى نظم هذه الآية أن موسى عليه الصلاة والسلام دخل على فرعون واذاى الرسالة وقال له انا رسول
 رب العالمين الا ان المصنف اشار اليه بقوله قال فرعون لموسى بعد ما اتياه فقال له ذلك كما ذكرناه هناك وانه تعالى
 لما قال لهما قائماً فرعون فقالوا انا رسول رب العالمين استلزم ذلك أنهما اتياه وقال له ذلك حين دخلا عليه فعند
 ذلك قال فرعون وما رب العالمين يسأل به عن حقيقته الخاصة ويقول أى شئ هو بما يطلق عليه اسم الشئ كأنه
 يريد به التعريض بانكار الاله ويدل عليه قوله تعالى بعد هذا حكاية عنه لئن اتخذت الها غيرى لاجعلنك من
 المسجونين فأجابه عليه الصلاة والسلام بما فيه انكار الهيته وان يكون ربا للعالمين تعريضا حيث قال رب
 السموات والارض وما بينهما كأنه قال انت احقر من ذلك واذل فان رب العالمين رب السموات والارض ومدير
 امرها وامر اهلها على التفصيل ثم قال ان كنت انت وهؤلاء الهاتم الذين اتخذوك الها وسموك رب العالمين
 من الذين يحققون الاشياء بالنظر الصحيح الذى يؤذيهم الى الايقان علم ان العالم عبارة عن كل ما يعلم به الخالق من
 السموات والارض وما بينهما وان ربهما هو الذى خلقها ورزق من فيها ودير امورها فيجب ان يكون واجبا لذاته
 مبدأ لجميع الممكنات وعلم ايضا ان ذلك الواجب لا يمكن تعريفه الا بلوازمه الخارجية فتجب العين من جوابه
 فقال لمن حوله الاستمعون اطلب منه الماهية وهو يحينى بالفاعلية ويؤمن ان السموات ممكنة مبروبة وهى
 واجبة مضرحة لذاتها فتى عليه الصلاة والسلام بقوله ربكم ورب آبائكم الاولين استدل اولا بإمكان الاجرام
 العلوية والسفلية واحتياجها الى مؤثر واجب لذاته على وجود رب يسند اليه جميع الموجودات ثم خص من
 جملة الموجودات بأسرها ما هو اقرب بالنسبة الى المستدل وهو نفسه ومن ولد هو منه فان دليل الانفس اقرب
 من دليل الآفاق واظهر دلالة على المؤثر القادر الحكيم فعند اليه اشعارا بغبواتهم وايضا يمكن ان يتوهم كون
 السموات والارضين واجبة لذاتها غنية عن الخالق ولا يتوهم ذلك في انفسهم وآبائهم واجدادهم لان المشاهدة
 دلت على انهم وجدوا بعد العدم وعدموا بعد الوجود وما كان كذلك استحالة ان يكون واجبا لذاته
 ووجب ان يكون وجوده مستندا الى مؤثر واجب لذاته فكان التعريف بهذا الاثر اظهر فلهذا عدل موسى عليه
 الصلاة والسلام اليه وقوله ويشك منسوب معطوف على ان يتوهم وقوله ويكون مرفوع معطوف على قوله
 لا يمكن فعند ذلك احتد العين وغضب ونسبه الى الجنون استكبارا وعنادا قائلا المقصود من سؤالنا طلب
 الماهية والحقيقة والتعريف بهذه الآثار الخارجية لا يفيد تلك الخصوصية فهذا الذى يدعى الرسالة مجنون
 لا يفهم المقصود من السؤال فضلا عن ان يجيب عنه فعاد نبي الله الى تعريف ثالث اوضح من الثاني فقال رب
 المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تعقلون وذلك لانه اراد بالشرق طلوع الشمس وظهور النهار و اراد بالمغرب
 غروب الشمس وزوال النهار فظاهر ان التقدير على هذا الوجه الجيب لا يتم الا بتدبير مدبر حكيم وهذا بعينه
 طريقة ابراهيم مع نمرود فانه عليه الصلاة والسلام استدل بالاحياء والامانة حيث قال ربى الذى يحيى ويميت
 فلما عارضه نمرود العين بقوله انا احى واميت قال ابراهيم فان الله يأتى بالشمس من المشرق قائلة بها من المغرب

او اجز باضمار الباء او النصب بحذفها وقيل
 تلك اشارة الى خصلة شعاء مبهمه وان عبداً
 عطف بيانها والمعنى تعبدك بنى اميرآيل
 نعمه تمنها على وانما وحد الخطاب في تمنها
 وجع فيما قبله لان المنه كانت منه وحده
 والخوف والقرار منه ومن ملته (قال فرعون
 وما رب العالمين) لما سمع جواب ما طعن
 به فيه ورأى انه لم يرعو بذلك شرع
 في الاعتراض على دعواه فبدأ بالاستفسار
 عن حقيقة المرسل (قال رب السموات
 والارض وما بينهما) عرفه باشهر خواصه
 وآثاره لما امتنع تعريف الافراد الا بذكر
 الخواص والافعال واليه اشار بقوله (ان
 كنتم موقنين) أى ان كنتم موقنين الاشياء
 محققين لها علمتم ان هذه الاجرام المخصوصة
 ممكنة لتركبها وتعددها وتغير احوالها
 فلها مبدأ واجب لذاته وذلك المبدأ لابد
 وان يكون مبدأ لسائر الممكنات ما يمكن
 ان يحسبها وما لا يمكن والا لزم تعدد الواجب
 او استغناء بعض الممكنات عنه وكلاهما
 محال ثم ذلك الواجب لا يمكن تعريفه
 الا بلوازمه الخارجية لامتناع التعريف
 بنفسه وبما هو داخل فيه لاستحالة التركيب
 فى ذاته (قال لمن حوله الاستمعون) جوابه
 سألتهم عن حقيقته وهو يذكر افعاله او يزعم
 انه رب السموات وهى واجبة مضرحة
 لذواتها كما هو مذهب الدهرية او غير معلوم
 افتقارها الى مؤثر (قال ربكم ورب آبائكم
 الاولين) عدولا الى ما لا يمكن ان يتوهم
 فيه مثله ويشك في افتقاره الى مصور حكيم
 ويكون اقرب الى الناظر ووضح عند التأمل
 (قال ان رسولكم الذى ارسل اليكم
 لمجنون) اسأله عن شئ ويحيينى عن آخر
 وسماء رسولا على الضربة

به امور الكاشات (ان كنتم تعقلون) ان كان لكم عقل علمتم ان لاجواب لكم فوق ذلك لا ينهم او لا ينهم لما رأى شدة شكيتهم وخشايتهم عارضهم مثل مقاتلتهم (قال لمن اتحدت
الها غيرى لا جعلتكم من المسجونين) عدوا الى التهديد عن الحاجة بعد الانقطاع وهكذا ديدن المعاند المصوب واستدل به على ادعائه للالوهية وانكاره للصانع ونهجه
بقوله الا تستمعون من نسبة الربوبية الى غيره ﴿٤٦٩﴾ ولعله كان دهريا واعتقد ان من ملك قطرا وتولى امره بقوة طالعه استحق العبادة من اهله

واللام في المسجونين للمهادى من عرفت حالهم في مجونى فانه كان يطردهم في هوة عميقة حتى يموتوا ولذلك جعل ابلغ من لا سمحنتك (قال اولو جنتك بشئ مبين) اى أفعل ذلك ولو جنتك بشئ بين صدق دعواى يعنى المجرة فانها الجامعة بين الدلالة على وجود الصانع وحكمته والدلالة على صدق مدعى نبوته قالوا والحال ولها الهمة بعد حذف الفعل (قال فانت به ان كنت من الصادقين) في انك بينة او في دعواك فان مدعى النبوة لا بد له من حجة (فألقى عصاه فاذا هي ثعبان مبين) ظاهر ثعبانيته واشتقاق الثعبان من ثعبت الماء فانثعب اذا جرت فالتجرج (وزرع يده فاذا هي بيضاء للناظرين) روى ان فرعون لما رأى الآية الاولى قال فهل غير هذا فخرج يده قال فافيه فادخلها في ابطنه ثم زعمها ولها شعاع يكاد يعشى الابصار ويسد الافق (قال للملاحولة) مستقرين حوله فهو ظرف وقع موقع الحال (ان هذا ساحر عليم) فأنق في علم السحر (ريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره فاذا تأمرون) بهر سلطان المجرة حتى حمله عن دعوى الربوبية الى مؤامرة القوم فتأمرهم وتغيرهم عن موسى واطهار الاستشعار عن ظهوره واستيلائه على ملكه (قالوا ارجه واخاه) اخر امرهما وقبل احبسهما (وابعت في الدائن حاشرين) شرطاً يحشرون السحرة (بأنوك بكل ساحر عليم) يفضلون عليه في هذا الفن وقرى بكل ساحر (لجمع السحرة لبقات يوم معلوم) لما وقت به من ساعات يوم معين وهو وقت الضحى من يوم الزينة (وقيل للناس هل انتم مجتمعون) فيه استبطاء لهم في الاجتماع حثا على مبادرتهم اليه كقول تأبط شراً

هل انت باعث دينار لحاجتنا او عيذر ب اخاعون بن مخراقى اى ابعث احدهما الينا سريعا (لعلنا تتبع السحرة ان كانوا هم الغالبين) لعلنا تتبعهم في دينهم ان غلبوا والترجى باعتبار الغلبة المتضمنة للاتباع ومقصودهم الاصلى ان لا يتبعوا موسى لان يتبعوا السحرة فسا قوا الكلام مساق الكناية لانهم اذا اتبعوهم لم يتبعوا موسى

(فلما جاء السحرة قالوا لفرعون ان لا تجرنا ان كنا نحن الغالبين قال نعم وانكم اذا لمن المترين) التزم لهم الاجر والقربة عند زيادة عليه ان غلبوا فاذا على ما يقتضيه من الجواب والجزا وقرى نعم بالكسرو هما لغتان (قال لهم موسى ألقوا ما انتم ملقون) اى بعدما قالوا له اما ان تلقى واما ان تكون نحن الملقين ولم يرد به امرهم بالسحر والتقية بل الاذن في تقديم ما هم فاعلوه لا بحالة تولا به الى اظهار الحق (فألقوا حبالهم وعصيهم وقالوا بعزة فرعون ان نحن الغالبون) اقصوا بعزته على ان الغلبة لهم لفرط اعتقادهم في انفسهم او اتيانهم بأقصى ما يمكن ان يؤتى به من السحر (فألقى موسى عصاه فاذا هي تلقف) تتلعق وقرأ حفص بالتخفيف (مايا فكون) ما يقبلونه من

فبهت الذى كفر فكذا موسى عليه الصلاة والسلام عرف رب العالمين بقوله ربكم ورب آبائكم الاولين فانه بمنزلة الاستدلال بالاحياء والامانة ثم عرفه بقوله رب المشرق والمغرب فانه بمنزلة قول الخليل فانت بها من المغرب واما قوله ان كنتم تعقلون فكأنه عليه الصلاة والسلام قال ان كنت من العقلاء عرفت انه لاجواب عن سؤال الاما ذكرت لانك طلبت منى تعريف حقيقته وقد ثبت انه لا يمكن تعريف حقيقته بنفس حقيقته ولا بجزء حقيقته فلم يبق الا ان امرته بالاثار الخارجية والافعال المختصة به واني عرفت حقيقته بتلك الاثار فثبت ان كل ما قل بقطع بانه لاجواب عن هذا السؤال الاما ذكرته ﴿قوله لا ينهم او لا﴾ جواب عما يقال كيف قالوا لان كنتم موقنين واثرا ان كنتم تعقلون فانه معارض لقول فرعون ان رسولكم الذى ارسل اليكم لجنون ﴿قوله ارجه﴾ قراءة ابن كثير وحشام هنا وفي سورة الاعراف ارجئه بالهمزة وضم الهاء يصلها يواو وابوعمرى بالهمزة وضم الهاء من غير صلة وابن ذكوان بالهمزة وكسر الهاء ولا يصلها ياء وقالون بغير همزة وبخلس الكسرة وورش بغير همزة ويصل الهاء ياء وحاصم وحجة بغير همز ويسكنان الهاء والهاء في الوقف ساكنة بلا خلاف الا في مذهب من ضمها سواه وصلها او لم يصلها فان الروم والاشعاع جائران فيها كذا في تفسير القرآنة يقال ارجأت الامر بالهمزة وارجيت به الياء كلاهما بمعنى اخرته وقرى وآخرون مرجون لامر الله ورجون الامر لله اى مؤخرون حتى يترك فيهم ما يريد ﴿قوله شرطاً يحشرون﴾ اشارة الى ان قوله حاشرين صفة موصوف وهو مفعول ابعت والشرط جمع شرطه يسكون الراى وقهها وهى اسم لخبار الجند وهم اول كتية يحضرون الحرب الجوهري الشرط بالتحريك العلامة وأشرط فلان نفسه لامر كذا اى اعلمها واعدها قال الاصمعي ومنه سمي الشرط لانهم جعلوا لانفسهم علامة يعرفون بها الواحد شرطه وشرطه وقال ابو عبيدة سموا شرط لانهم اعتدوا ﴿قوله لما وقت من ساعات يوم معين﴾ يعنى ان الميقات ههنا الوقت المضروب للفعل ويطلق ايضا على المكان المعين له ومنه ميقات الاحرام يقال هذا ميقات اهل الشام للموضع الذى يحرمون منه واضيف الميقات الى اليوم على طريقة اضافة الشئ الى زمانه ليكون الميقات جزءاً من ذلك اليوم وساعة من ساعاته فبين بالاضافة اليه كانه قبل الميقات الذى هو في ذلك اليوم وجزؤه منه واليوم المعلوم هو يوم الزينة وهو يوم عيد كان لهم في كل عام وروى عن ابن عباس انه قال وافق يوم السبت في اول يوم من السنة وهو يوم النبروز وقيل كان ذلك يوم حاشوراء وميقاته وقت الضحى لانه الوقت الذى وقته لهم موسى عليه الصلاة والسلام من يوم الزينة وان يحشر الناس ضحى وانما حينه ليلته الحق وزهق الباطل على رؤس الاشهاد ويشيع ذلك في الافطار واختاره قوم فرعون ايضا ليلته فساد قول موسى عليه الصلاة والسلام بمحضر الجمع العظيم ورضى فرعون بما قالوه وعى عما شاهدوه لان حب الشئ يعمى ويصم وكان هذا ابضامن لطف الله تعالى في ظهور امر موسى ﴿قوله او عيذر ب﴾ منصوب بالمعطف على محل دينار فانه وان كان محجورا لفظا بالاضافة اليه في محل النصب على انه مفعول باعث ودينار اسم رجل وكذا عيذر ب واخاعون متادى مضاف اى يا خاعون ولواريد بقوله هل انتم مجتمعون حقيقة الاستغناء لجي بجواب الناس فلم منه انه استبطاء اريد به الحث على مبادرتهم الى الاجتماع وكذا في البيت قال الامام روى ان العصا لما انقلب حية ارتفعت في السماء قدر ميل ثم انحطت مقبلة الى فرعون وجعلت تقول يا موسى مرنى بما شئت ويقول فرعون اسألت بالذى ارسلت الا اخذتها فأخذها فصارت عصا ثم قال فان قيل كيف قال هذان ثعبان مبين وفي آية اخرى فاذا هي حية تسعى وفي آية ثالثة كانها جان واجلان ما يميل الى الصغر والثعبان الى الكبر فأجاب عنه بقوله اما الحية فهى اسم جنس ثم اذا كبرت صارت ثعبانا وشبهها بالجان لخفتها وسرعة حركتها فصيح الكلام اذا ويحتمل انه شبهها بالشیطان لقوله والجان خلقناه من قبل من نار السموم ويحتمل انها كانت صغيرة كالجان ثم عظمت فصارت ثعبانا والمراد بقوله ثعبان انه بين للناظرين انه ثعبان حقيقة بحركته وبسائر ما فيه من العلامات وليس يشبه الثعبان في مروره فقط كما اظهره السحرة ﴿قوله والترجى باعتبار الغلبة﴾ اى وترجى الاتباع باعتبار ترجى الغلبة فالمراد اننا نرجو ان نكون الغلبة لهم فتنبعهم الا انهم علقوا الترجى باعتبار غلبة السحرة عدولا الى طريق الكناية التى هي ابلغ ﴿قوله ولم يرد به امرهم بالسحر﴾ جواب عما يقال كيف جازل موسى ان يأمر السحرة بالقاء الحبال والعصى وذلك محرو وتليس وكفر والامر بمنزلة لا يجوز ﴿قوله وقرأ حفص تلقف بالتخفيف﴾ اى باسكان اللام مخفقا والياقون بفتح اللام مشددا والتلقف تناول الشئ بسرعة واصله تلقف بتاين حذفت احداهما

والألف بكسر الكذب وبالفتح مصدر قولك افكته بأفكه افكاي قلبه وصرفه عن الشيء ومنه قوله قالوا أجبنا
لنأفكنا وجدنا عليه آياتنا جعل المصنف كلمة ماموصولة بحذف العائد ثم جوز كونها مصدرية والألف بالمعنى
المصدرى لا يصح ان يتعلق به التلقف سواء جعل بمعنى الأخذ أو بمعنى الابتلاع وجعل الألف بمعنى المأفوك وبمعنى
الحبال بالألف مبالغة كأنها عين الألف كما في قولهم هذا ضرب الأمير أي مضروبه **قوله** وتزويق **قوله** أي
تحسين يقال تزويقت الكلام والكتاب إذا حسنته ووجه الدلالة على ان منتهى الشعر تمويه وتزويق ان حقيقة الشيء
لو انقلبت الى حقيقة شيء آخر بالشعر لما عقدوا انقلاب العصا حية من قبل المجرة الخارجة عن حد الشعر ولما
خروا ساجدين عند مشاهدتهم حجره ووجه دلالة ان الشعر في كل فن نافع اذا الشعره لولم يكونوا في الطبقة
العالية من علم الشعر ولم يكونوا طالبين ان منتهى الشعر انما هو التويه والتزويق لما يتقنوا ان ما جاء به موسى ليس
بشعر وما كان ذلك التيقن الا ببركة تبهرهم في علم الشعر **قوله** وانما يدل الخور باللقاء **قوله** يعني ان المعنى
خروا وسقطوا ساجدين لكن عدل الى هذا القول للشاكلة لقوله أتوا ما أنتم ملتقون فالتقوا حبالهم فالتقوا موسى
عصاه ولبدل على انهم لم يخالخوا انفسهم حين مشاهدوا امرا خارجا عن الشعر فخرروا بدون الاختيار كأن
ملقيا اخذهم والقاهم على وجوههم فقوله فالتقوا الشعر استعارة تبعية **قوله** بدل من ألقى **قوله** فلذلك لم يخلل
بينهما عاطف **قوله** ابدال للتوضيح ودفع التوهم **قوله** فان من قال لئن اتخذت الهاغبري وتجب من نسبة
الربوبية الى غيره فقال الانتمعون لا يبعد ان يتوهم ان الشعره ارادوا بقولهم آمنا برب العالمين الايمان بربوبية
العين فأبدلوا منه رب موسى وهرون ليندفع ذلك التوهم وتشر اضافته اليهم ان الموجب لايمانهم به مشاهدوا
من اترفدته الباهرة وهو ما اجراء على ايديهم فلما سمع العين انهم باجهم آمنوا بالله تعالى وصرفوا وجوههم عنه
خاف ان يقول قومه ان هؤلاء الشعره على كثرتهم وبصيرتهم لم يؤمنوا الا عن معرفة بصحة امر موسى فيؤمنوا به
كالشعره فيأذروا الى ان يلبس على قومه ويترهم عن موسى واتباعه فقال اولا الشعره آمنتم له قبل ان آذن
لكم اراد به وصفهم بسرعة الاغترار وسوء التدبير والسفاهة ثم قال انه لكبيركم الذي علمكم الشعره تصريحا
بما ذكره او لا بطريق الرمز كأنه قال ان امتاذاكم هذا لم يعلمكم بعض اشرار صنعته ليغلب به عليكم وقت الحاجة
فاقررتم وشنتم انه غلب عليكم بالهز الالهى وليس كذلك فانه انما غلب عليكم بقوة علم الشعره لكونكم لم تحيطوا
بما احاط به علما ويحتمل ان يكون مراده وصفهم بالخيانة على سلطانهم بعصيانهم وتغير رعيته عنه كأنه قال لم اتقوا
في اظهار صنعته والغلبة على خصمكم لمواطاة بينكم وبينه ليطهر امره وينم مقصوده والافك كيف عجزتم عن ان
تفعلوا مثل ما فعله ساحر مثلكم ثم اورد عدمهم على الاجال والابهام فقال فلسوف تعلمون ثم فصل ذلك الجمل وبين ذلك
المبهم فقال لا قطعن ايديكم وارجلكم من خلاف اي من اجل خلاف شهر منكم على ان كلمة من لتعليل كما في قوله
تعالى مما خطاياهم اغرقوا وتفسير قطع اليد والرجل من خلاف بقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى كما في الحدود
لا يناسب لحال فرعون ولما هو بصدد لانه تخفيف للعقوبة واعراض عن تقويت منفعة البطش والشي على الجاني
ومن لم يخاطر بآله هذا التأويل قال قوله هذا دليل على حقه حيث اوعدهم في موضع التغليب بما وضع للتخفيف
وليس في الآية ما يدل على انه فعل بهم ذلك او لم يفعل والله اعلم بذلك **قوله** لا ضرر علينا في ذلك **قوله** تقدير
لخبر المحدثين وليس مرادهم ان ما اوعدهم به ان وقع لا يضركم اصل بل المراد ان ذلك ليس ضررا بل نفع اعظم لنا
من حيث كون الصبر عليه مؤديا الى تكفير الخطيئات ورفع الدرجات او من حيث انه من جملة اسباب الانقلاب
الى ربنا وانه اتقها وارجاها فغنى الاستئناف على هذا ان عدم وقوع ما توعدنا به لا ينجينا من الموت حتى
يكون وقوعه ضررا مؤديا اليه فان الانقلاب الى الموت الذي لاحاكم على الانسان بعده سوى الله امر كائن لا محالة
بأي سبب كان فلا وجه للاحتراز عن خصوص شيء من اسبابه لكونه اضرب من غيره كأنه قيل لا ضرر علينا في ذلك
بالنسبة الى سائر اسباب الموت لاننا ما شئنا لا محالة بأي سبب كان فلتنت بهذا السبب والمعنى الاول لا ضرر علينا بل
فيه نفع عظيم لنا من حيث كون الصبر عليه مؤديا الى الكرامة عند الله تعالى **قوله** تعليل ثان لنفي الضرر **قوله**
هذا ظاهر على تقدير ان يكون خلاصة تعليل الاول انما نقلون الى الموت بسبب من الاسباب فلا ضرر في بعضه
بالنسبة الى الباقي واما على تقدير كون خلاصته انما الى كرامة ربنا من قبلون بذلك فالظاهر كونه تعليل للعللة المتقدمة
قوله او على طريقة قول المدل بأمره **قوله** أي الواثق به يقال ادل بالامر اذا وثق به واعتمد عليه **قوله**

(فألقى الشعره ساجدين) تعلمهم بان مثله
لا يأتى بالشعر وفيه دليل على ان منتهى الشعر
تمويه وتزويق يحيل شيئا لا حقيقة له وان الشعر
في كل فن نافع وانما يدل الخور باللقاء ليشاكل
ما قبله ويدل على انهم لما رأوا مارأوا لم يخالخوا
انفسهم فكأنهم اخذوا وطرحوا على
وجوههم وانه تعالى القاهم بما خولهم من
التوفيق (قالوا آمنا برب العالمين) بدل من ألقى
بدل الاشتغال او حال باضمار قد (رب موسى
وهرون) ابدال للتوضيح ودفع التوهم
والاشعار على ان الموجب لايمانهم ما اجراء
على ايديهم (قال آمتم له قبل ان آذن لكم انه
لكبيركم الذي علمكم الشعره) فعلكم شيأدون
شيء ولذلك غلبكم اوفوادكم ذلك وتواطأتم
عليه اراد به التلبس على قومه لئلا يعتقدوا
انهم آمنوا عن بصيرة وظهور حق وقراءة
والكسائي وابو بكر وروح ما أنتم بهمزين
(فلسوف تعلمون) وبال ما فعلتم وقوله
(لا قطعن ايديكم وارجلكم من خلاف
ولا صلبنكم اجمعين) بيان له (قالوا لا ضرر)
لا ضرر علينا في ذلك (انما الى ربنا من قبلون)
بما توعدنا به فان الصبر عليه محم للذنوب
موجب للثواب والقرب من الله تعالى او بسبب
من اسباب الموت والقتل اتقها وارجاها (انا
لطعم ان يغفر لنا ربنا خطايانا ان كنا)
(اول المؤمنين) من اتباع فرعون او من اهل
الشهد والجملة في المعنى تعليل ثان لنفي الضرر
او تعليل للعللة المتقدمة وقرئ ان كنا على
الشرط لهضم النفس وعدم الثقة بالخاتمة
او على طريقة قول المدل بأمره ان احسنت
اليك فلا تنس حق

ان امر بكسر النون ووصل الالف من مري وقرى ان سر من السير (انكم متبعون) يتبعكم فرعون وجنوده وهو علة الامر بالاسراء اى اسرهم حتى اذا اتبعوكم متبعين كان لكم تقدم عليهم بحيث لا يدركونكم قبل وصولكم الى البحر بل يكونون على اثركم حين تلجئون البحر فيدخلون مدخلكم فأطبقه عليهم فأغرقهم (فأرسل فرعون) حين اخبر بسراهم (في المداخن حاشرين) العساكر ليتبعوهم (ان هؤلاء لشرذمة قليلون) على ارادة القول وانما استقلهم وكانوا سائمة وسبعين ألفا بالاضافة الى جنوده ﴿٤٧١﴾ اذ روى انه خرج وكانت مقدته سبعمائة ألف والشرذمة الطائفة القليلة ومنها ثوب سرازم لما بلى وتقطع وقليلون باعتبار انهم اسباط كل سبط منهم قليل (وانهم لنا لغائظون) لفاعلون ما يغيظنا (وانا لجمع حذرون) وانا لجمع من مادتنا الحذر واستعمال الحزم في الامور اشار

اولا الى عدم ما يمنع اتباعهم من شوكتهم ثم الى تحقق ما يدعو اليه من فرط عداوتهم ووجوب التيقظ في شأنهم حثا عليه واعتذر بذلك الى اهل المداخن كيلا يظن به ما يكسر سلطانه وقرأ ابن عامر برواية ابن ذكوان والكوفيون حاذرون والاول للثبات والثاني للتجدد وقيل الحاذر المؤدى في السلاح وهو ايضا من الحذر لان ذلك انما يفعل حذرا وقرى حاذرون بالبدال اى اقوياء قال

احب الصبي السوء من اجل امه *
وابغضه من بعضها وهو حادر *
او تأموا السلاح فان ذلك بوجب حذاره في اجسامهم (فأخرجناهم) بأن خلقنا داعية الخروج بهذا السبب فحملتهم عليه (من جنات وعيون وكنوز ومقام كريم) يعنى المنازل الحسنة والجالس البهية (كذلك) مثل ذلك الاخراج اخرجناهم فهو مصدر او مثل ذلك المقام الذى كان لهم على انه صفة مقام او الامر كذلك فيكون خيرا لمخدوف (واورثناها بنى اسرائيل فأتبعوهم) وقرى فأتبعوهم (مشرقين) داخلين في وقت شروق الشمس (فلما رأى الجمعان) تقاربا بحيث رأى كل منهما الآخر وقرى ترأت الفتان (قال اصحاب موسى انا لمدركون) للمحقون وقرى لمدركون من ادرك الشئ اذا تابع ففنى اى لتتابعون في الهلاك على ايديهم (قال كلا) لن يدركوك فان الله وعدكم الخلاص منهم (ان معي ربى) بالحفظ والنصرة (سبهدين) طريق النجاة منهم روى ان مؤمن آل فرعون كان بين يدي موسى فقال ابن امرت فهذه البحر امامك وقد غشيتك آل فرعون قال امرت بالبحر ولعلى او مر بما اصنع (فأوحينا الى موسى ان اضرب بعصاك البحر) القلزم او النيل (فانفلق) اى فضرب فانفلق

من مري - يعنى ان مري واسرى لغتان بمعنى يقال مري بالسر مري بالضم ومري بالفتح وامري ايضا اى سار ليلا روى انه مات في تلك الليلة في كل بيت من بيوت القبط ولد فاستغلوا بموتهم حتى خرج موسى بقومه وروى ان الله تعالى اوحى الى موسى ان اجمع بنى اسرائيل كل اربعة ايلات في بيت ثم اذبحوا الحدا واضربوا بدمائها على ابوابكم فاقى امر الملائكة ان لا يدخلوا بيتا على باب دم وسأمرهم بقتل اولاد القبط واخبروا اخيرا فطيرا فانه اسرع لكم والفطير خلاف العجين اى الذى لا يختم وكل شئ عجولته عن ادراكه فهو فطير ثم امر بعبادى حتى تنتهى الى البحر فيأتيتك امرى وموسى لا يشعر به ﴿قوله لفاعلون ما يغيظنا﴾ اى ما يغيظنا يقال غاظه وانا غظه وغبظه اذا غضبه والاول اشهر واكثر واختلف في الفعل الذى غاظهم وضاق به صدورهم فقليل ان قوم موسى قالوا لقوم فرعون ان لنا في هذه الليلة عيدا فاستعاروا حلبيهم وحلهم بهذا السبب ثم خرجوا بتلك الاموال في الليل الى جانب البحر فرادهم بالفعل الذى غاظهم ما اخذوه من العواري وقيل المراد به خروجهم من عبودية فرعون واستقلالهم بانفسهم وقيل المراد به مخالفتهم في الدين وخروجهم عنه ﴿قوله المؤدى في السلاح﴾ يعنى بالهمزة اسم فاعل من أدى الرجل اى قوى من جهة الاداة والسلاح ﴿قوله بان خلقنا داعية الخروج﴾ يعنى انهم وان خرجوا باختيارهم الا انه اسند الاخراج اليه تعالى اسنادا مجازيا من حيث انه تعالى خلق في قلوبهم داعية الخروج فاستلزمت الداعية الفعل وهو الخروج من جنات اى بساتين كانت لهم وعيون اى انهار جارية وكنوز اى الاموال الظاهرة من الذهب والفضة ونحوهما مماها كنوزا لان ما لم يؤد منه حق الله تعالى كنز وان كان ظاهرا على وجه الارض وما يؤدى منه حق الله تعالى ليس بكنز وان كان تحت سبع ارضين ويعنى بالمقام الكريم المنازل الحسنة من منازل الامراء والرؤساء التى تحقق بها الاتباع ﴿قوله مثل ذلك الاخراج﴾ يعنى ان محل التكاف اما النصب على انه صفة مصدر محذوف واما الجز على انه صفة مقام واما الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وقرأ العامة فأتبعوهم بقطع الهمزة من اتبع بمعنى لحقه فالمعنى لحق فرعون وقومه قوم موسى داخلين في وقت شروق الشمس اى طلوعها على ان مشرقين حال اما من الفاعل او من المفعول او منهما جميعا لان الدخول في وقت شروق الشمس قائم بهم جميعا يقال تبعه اذا اقتارم واتبعه اذا لحقه ﴿قوله وقرى لمدركون﴾ اى بتشديد الدال وكسر الراء من الادراك وهو التابع في الهلاك يقال ادرك الشئ اذا تابع بعضه بعضا ففنى ومنه قوله تعالى بل ادراك علمهم في الآخرة اى جهلوا علم الآخرة قبل الادراك والتابع من الاسماء الغالبة في الهلاك كالداهية والبين والسنة والنكبة والتعصم وقوله فانفلق عطف على محذوف والانفلاق والانفلاق اى فانشق البحر وتفرق اثني عشر فرقا اى طريقا لكل سبط منهم طريق وقام الماء عن يمين الطريق وعن يساره كالجبل العظيم كما قال تعالى كل فرق كالتود العظيم والطود الجبل وعظمه لارتفاعه طولا نحو السماء ﴿قوله وقرينا﴾ وقيل جمعنا ومنه ليلة المزدلفة اى ليلة الجمع ونحوه طرف مكان بعيد والمراد بذلك المكان حيث انفلق البحر والآخرين مفعول ازلعنا والمعنى قريناهم من بنى اسرائيل او قرينا بعضهم من بعض وجمعناهم حتى لا يتبعو منهم احدا او قدمناهم لبحر روى ان جبريل كان بين بنى اسرائيل وبين آل فرعون فكان يقول لبنى اسرائيل ليحرق آخركم يا أولكم ويستقبل القبط ويقول رويدكم ليحرق آخركم أولكم وروى ان موسى قال عند ذلك يامن كان قبل كل شئ والمكون لكل شئ والكائن بعد كل شئ اجعل لنا مخرجا وهذا مجهز عظيم من وجوه احدها انفراق ذلك الماء وثانيها اجتماع ذلك الماء فرقا كل فرق كالجبل العظيم وثالثها انه ثبت في الخبر انه تعالى ارسل على فرعون وقومه من الرياح والظلة ما حيرهم فاحتبسوا القدر الذى تكامل فيه عبور بنى اسرائيل ورابعها ان الله تعالى جعل في تلك الجدران المائية كوى ينظر منها بعضهم الى بعض وخامسها ان اتى الله تلك المسالك حتى قرب آل فرعون ان يتخلصوا من البحر كما تخلص موسى عليه الصلاة والسلام فجعل الله ذلك البحر طريقا ينسا بنى اسرائيل حتى خرجوا منه سالين واغرق فرعون ومن معه فانه لما تكامل دخولهم في البحر انطبق الماء عليهم فغرقوا اجعين ﴿قوله وأية آية﴾ يعنى ان التنكير في قوله لاية للتنظيم والتفخيم وفيه تسلية النبي عليه الصلاة والسلام لانه قد يغتم قلبه المنير بشكذيب قومه مع ظهور المعجزات على يديه فذكر له امثال هذه القصص ليقنئدى بمن قبله من الانبياء في الصبر على عناد قومه والانتظار ليجي الفرج ﴿قوله وبنوا اسرائيل بعد ما نجوا﴾ مبتدأ وسألو ابقرة خبره يعنى بعد ما نجوا من الغرق ارتد اكثرهم وماداموا على الايمان يريدان ضمير

وصار اثني عشر فرقا بينها مسالك (فكان كل فرق كالتود العظيم) كالجبل النيف الثابت في مقمره فدخلوا في شعابها كل سبط في شعب (وازلعنا) وقرينا (ثم الآخرين) فرعون وقومه حتى دخلوا على اثرهم مداخلهم (وانجينا موسى ومن معه اجمعين) بحفظ البحر على تلك الهيئة الى ان عبروا (ثم اغرقنا الآخرين) باطباقه عليهم (ان في ذلك لاية) وآية آية (وما كان اكثرهم مؤمنين) ومات به عليها اكثرهم اذ لم يؤمن بها احد ممن بقى في مصر من القبط وبنو

(واتل عليهم) على مشركي العرب
(نبا ابراهيم اذ قال لآبيه وقومه ما تعبدون)
سألهم ليربهم ان ما يعبدونه لا يستحق
العبادة (قالوا نعبد اصناما فنظف لها ما كفين)
فاطالوا جوابهم بشرع حالهم معه تصحاه
واقفارا ونظف ههنا بمعنى ندوم وقبل
كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل (قال
هل يسمعونكم) يسمعون دعاءكم او يسمعونكم
تدعون فحذف ذلك لدلالة (اذ تدعون)
عليه وقرئ يسمعونكم اي يسمعونكم
الجواب عن دعائكم ومجيئه مضارعا مع
اذ على حكاية الحال الماضية استحضار الها
(او ينفعونكم) على عبادتكم لها
(او يضرون) من امرض عنها (قالوا بل
وجدنا آباءنا كذلك يفعلون) اضربوا عن
ان يكون لهم سمع او يتوقع منهم ضرر او تنفع
والجأوا الى التقليد (قال افرأيت ما كنتم
تعبدون انتم وآباؤكم الاقدمون) فان
التقدم لا يدل على الصحة ولا يتقلب به
الباطل حقا (فانهم عدول) يريد انهم
اعداء لعابديهم من حيث انهم يتضررون
من جهتهم فوق ما يتضرر الرجل من جهة
عدوه او ان المضرى بعبادتهم اعدى
اعدائهم وهو الشيطان لكنه صور الامر
في نفسه تعريضا لهم فانه اتفق في التصح
من التصريح واشعارا بانها نصيحة بدأها
نفسه ليكون ادعى الى القبول وافراد
العدو لانه في الاصل مصدر او بمعنى النسب
(الارب العالمين) استثناء منقطع او متصل
على ان الضمير لكل معبود عبوده وكان
من آباؤهم من عبد الله (الذي خلقني
فهو يهدين) لانه يهدي كل مخلوق لما خلق
له من امور المعاش والمعاد كما قال والذي
قدر فهدى هداية مدرجة من مبدأ ايجاد
الى منتهى اجله يتمكن بها من جلب المنافع
ودفع المضار مبدأها بالنسبة الى الانسان
هداية الجنين الى امتصاص دم الطمث من
الرحم ومنتهى الهداية الى طريق الجنة
والسليم بلذا آذنها والفاء لسببية ان جعل
الموصل مبتدا وللعطف ان جعل صفة
رب العالمين

اكثرهم يعود الى من عابن هذه الآية العظيمة وأشاع امرها فيما بينهم سواء كان من القبط او من بني اسرائيل
ويجوز ان يكون الضمير فيه راجعا الى القبط خاصة فانه روى انه لم يؤمن من اهل مصر غير امرأة فرعون وحز قبل
من آل فرعون ابن عمه ومريم بنت ناموس التي دلت على عظام يوسف فان موسى عليه الصلاة والسلام لما امرى
ببني اسرائيل من مصر اراد ان يأخذ معه جسد يوسف فلم يجد من يعرف قبره سوى تلك المرأة **قوله** سألهم
مع انه عليه الصلاة والسلام يعلم انهم عبدة الاصنام فقال اي شئ تعبدون لينبهم على ضلالهم وكان يكفهم في الجواب
ان يقولوا اصناما كقوله ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو اي ينفقون العفو الا انهم اطالوا جوابهم بان زادوا
قوله تعبد ولم يقتصر على زيادته بل زادوا ايضا قولهم فنظف لها ما كفين فانه كان يكفهم في الجواب ان يقولوا
نعبد اصناما فلم يقتصر على بل عطفوا عليه فنظف لها ما كفين اظهارا لما في نفوسهم من الابتهاج والافتخار بعبادة
الاصنام والتجسس بتقديم الجيم على الحاء الفرح يقال بمحنتنا تبيحا فبيح اي فرحت ففرح ويقال ثلثت اعمل
كذا بالكسر ظلو اذا عملت بالنهار دون الليل والظاهر ان عبادتهم الاصنام لا تختص بالنهار فلذلك قالوا فنظف ههنا
بمعنى ندوم **قوله** يسمعون دعاءكم او يسمعونكم تدعون يعني ان حق يسمعون ان يتعدى الى مفعول واحد
من قبيل الاصوات المسموعة نحو سمعت كلامك وسمعت حديثك او يتعدى الى مفعولين او لهما من قبيل الجواهر
العينية وثانيهما من قبيل الاصوات المسموعة نحو سمعت زيدا يقرأ ولا يجوز سمعت زيدا ولا سمعت زيدا
يقوم لان القيام ليس بما يسمع وقوله يسمعونكم من قبيل سمعت زيدا فلا بد ان يحمل على تقدير المضاف او على تقدير
المفعول الثاني الذي يكون من قبيل السموات **قوله** ومجيئه مضارعا **جواب** عما يقال ان كلمة اذ ظرف
لما مضى والزمان الماضي لا يكون ظرفا لما سيكون فالظاهر ان يقال هل سمعوا دعاءكم واسمعوكم الجواب
اذ هو تممهم وتقرير الجواب ان اصل الكلام ما قلتم الا انه عدل الى لفظ المضارع على حكاية الحال الماضية
ومعناها استحضروا الاحوال الماضية التي كنتم تدعونها فيها وقولوا هل سمعوا واسمعوا اذ دعوتهم وتقرير
الجملة التي ذكرها ابراهيم لآبيه وقومه ان من عبد غيره لا بد ان يلقي اليه في قضاء حاجته وان المعبود لا بد ان يكون
حارقا مراده ويسمع دعاءه ثم يستجيب له في جلب منفعة او دفع مضرة فقال عليه الصلاة والسلام لهم اذا كان
الذي تعبدونه ساقطا عن هذه المثلة بالكيفية كيف تعبدونه فمعد قيام هذه الجملة الباهرة لم يجد قومه ما يدفعون به
جته فتمسكوا بالتقليد فقالوا وجدنا آباءنا كذلك يفعلون اي وجدناهم يفعلون مثل فعلنا على ان كذلك
منصوب يفعلون ويفعلون مفعول ثان لوجدنا ولما كان خلاصة جوابهم انا وافقنا آباءنا فيما ثبت بطلانه
بما افقه من الجملة قال لهم ابراهيم افرأيت ما كنتم تعبدون انتم وآباؤكم الاقدمون فان الباطل لا يتقلب حقا
بكثرة فاعليه وكونه دأبا قديما ثم انه عليه الصلاة والسلام ترقى في تحطنتهم فقال ان ما كنتم تعبدون اعداء
لعابديهم فضلا عن ان ينفعوهم او يضروهم فانهم يبرأون من عبدتهم ويضادونهم كما قال تعالى واتخذوا
من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا **قوله** من حيث انهم
يتضررون من جهتهم **جواب** عما يقال كيف وصف الاصنام بالعداوة وهن جادات لا تصور العداوة منهن يعني
انها شبهت بالعدو من حيث كونها سببا للحقوق المضرة بهم فسميت عدوا على سبيل الاستعارة وتقرير الجواب الثاني
انها وصفت بالعداوة لكون السبب الحامل على عداوتها اعدى عدو الانسان وهو الشيطان فهو
من قبيل الاسناد المجازي حيث اسند وصف السبب الحامل الى مسببه **قوله** استثناء منقطع **لكونه**
تعالى غير داخل فيما يرجع اليه ضمير انهم وهو ما كان قومه يعبدون والمعنى لكن رب العالمين الذي شأنه
كذا وكذا هو المستحق لعبادة ولم يذكر المفعول به الغير الصريح لقوله يهدين ليم كل ما هداه الله تعالى اليه
من امور المعاش والمعاد كما اشار اليه بقوله لانه يهدي كل مخلوق لما خلق له من امور المعاش والمعاد وقوله الذي
خلقني يحتمل ان يكون في محل الرفع على الابتداء فحينئذ يكون مبتدا ثانيا ويهدين خبره والجملة خبر الاول دخلت
القاء في خبره لتضمن المبتدا معنى الشرط وقوله والقضاء لسببية ان جعل الموصول مبتدا لا يخلو عن بعد
لان المقصود ههنا معين ليس بعام كما في قولك الذي يأتي بي فله درهم لان الصلاة ليست مما يحتمل صدوره
من التعدد فلا تشبه الشرط فالظاهر ان يقال ان جعل الموصول مبتدا تكون زيادة القاء في خبره مبنية على ما ذهب
اليه الاخفش من جواز زيادة القاء في الخبر مطلقا نحو زيد فاضربه ويحتمل ان يكون في محل النصب على انه صفة

رب العالمين فتكون القاء لعطف الجملة الاممية على خلقني لتدل على ان هداية الله الى كل ما يحتاج اليه في امر معاشه ومعاده متعلقة به على سبيل التجدد والاستمرار من حين ان خلقه الله فتفتح فيه الروح الى ابد الابد والافن هداية الى ان تغذي بالدم في بطن امه امتصاصا ومن هداية الى خروجه منها منكساراً الى معرفة التدبير عند الارتضاع والى معرفة البكاء عند الحاجة الى الغذاء او عند حدوث الالام والادواء الى غير ذلك من هدايات المعاش والمعاد **قوله** فيكون اختلاف النظم يعني قال خلقني بلفظ الماضي لان خلقه قد وقع على وجه لا يتجدد في الدنيا بل لما وقع بقي الى الابد المعلوم وقال فهو يهدي بلفظ المستقبل لان الهداية بما يتجدد كل حين **قوله** تعالى والذي هو بطمئني ويسقين اضافة الاطعام الى ولي الانعام لان الركون الى الاسباب عادة الانعام وليس الاطعام والسقي عبارتين عن مجرد خلق الطعام والشراب له وتمليكهما اياديه بل يدخل فيها اعطاء جميع ما يتوقف الانتفاع بالطعام والشراب عليه كالشهوة وقوة المضغ والابتلاع والهضم والدفع ونحو ذلك واقتصر على ذكر الطعام والشراب من جملة ما يتوقف عليه انتظام حاله في الدنيا ونبه بذكرهما على ما عدهما قبل تقديم كلمة هو في هذه الصلوات دليل على انه لا يهدى ولا يطم ولا يسقى ولا يمرض ولا يشقى الا الله وحده وذلك انهم كانوا يقولون المرض من الزمان والاعذية والشفاء من الاطباء والادوية فأعلم ابراهيم ان المؤثر في جميع ذلك ليس الارب العالمين **قوله** ان الصحة والمرض في الاغلب يتبعان لما كُول والمشروب فان البطنة تورث الاسقام والافواج والحمية اصل الراحة والسلامة وعليه بنى الشاعر قوله

عدوك من صديقك مستفاد * فلا تستكثرن من الصحاب *
فان الداء اكثرا ما تراه * يكون من الطعام او الشراب *

وقالت الحكماء لو قيل لاكثر الموتى ما سبب انقطاع آجالكم لقالوا التهم وفي الحكمة ليس للبطنة خير من خصة تتبعها **قوله** وانما لم ينسب المرض اليه ولم يقل واذا امرضني مع ان المرض والشفاء كلاهما من الله تعالى لان مقصود ابراهيم تعديد النعم والمالم يكن المرض من النعم لاجرم لم يصفه اليه تعالى ولما ورد على هذا الجواب ان يقال الامانة اشدهم المرض وقد اسندها عليه الصلاة والسلام اليه تعالى حيث قال والذي يمتني ثم يحيين اجاب عنه بأننا لانسلم انها اشدهم المرض بل ليس فيها ضرر اصل لان الضرر ما يأتى الى الانسان باحساسه وحال حصول الموت لا يقع الاحساس به وانما الضرر في مقدماته وهي عين المرض ثم ترقى في الجواب وقال بقاء النفوس الزكية والارواح الطاهرة الكاملة في العلوم والاخلاق المرضية في هذه الاجساد عين الضرر في حقهم فخلاصهم منها عين السعادة لهم بخلاف المرض فكان نعمة عظيمة في حقهم فلذلك اضافه اليه تعالى **قوله** ولان المرض عطف على قوله لان مقصوده تعديد النعم اى لم ينسب المرض اليه تعالى لكونه في غالب الامر يحدث بتقصير الانسان ولما كان للانسان سبب ظاهرة في حدوث المرض نسب اليه وان كان الكل من عند الله وايضا لما كان حدوث المرض باستيلاء بعض الاخلاط على بعض من حيث انها كانت مكيفة بكيفيات متضادة كان بينها تنافر طبعاً وذلك التنافر يستدعي استيلاء بعضها على بعض المستلزم لبطلان الاعتدال النوعي وسوء المزاج هو المرض فكان حدوث المرض مستندا الى الانسان وتنافر اخلاطه فلذلك اسند اليه بخلاف الصحة فانها انما تحصل عند بقاء الاخلاط على الاجتماع على الوجه الخاص المسمى بالاعتدال النوعي وذلك الاجتماع والاعتدال وكذا عود الاخلاط اليها بعد طريان سوء المزاج انما يكون بسبب قاهر يقهرها عليهما من حيث انها بطباعها مائلة الى التفرق واستيلاء بعضها على بعض والسبب القاهر هو الله فلذلك اسندت الصحة والشفاء اليه واسند المرض الى العبد **قوله** قهراً منصوب على المصدرية لقوله باستحقاق لانه نوع من الحفظ والاستحفاظ ابلغ من الحفظ فان استعمل قد يكون بمعنى فعل نحو طاف واستطاف **قوله** كالا في العلم والعمل اى زيادة على ما عطيتني من الحكمة وهي العلم الذي يفضى الى العمل بمقتضاه فان من يعلم شيئاً ولا يأتى بما يناسب عمله لا يقال له حكيم **قوله** وحسن صيت الصيت الذكر الجميل الذي ينشر في الناس دون القبيح عبر من الثناء الحسن والقبول العام في الامم التي تحبى بعده الى يوم القيامة باللسان لكون اللسان سبباً في ظهوره وانتشاره وبقاء الذكر الجميل على السنة العباد الى آخر الدهر دولة عظيمة من حيث كونه دليلاً على رضى الله ومحبة للعبد فانه تعالى اذا احب عبداً بلى محبته الى اهل السموات والارض فتبعه الخلائق كافة حتى الحيتان في البحر

فيكون اختلاف النظم لتقدم الخلق واستمرارية الهداية وقوله (والذى هو بطمئني ويسقين على الاول مبتداً محذوف الخبر للدلالة على ما قبله عليه وكذا الهذان بعده وتكرر الوصول على الوجهين للدلالة على ان كل واحدة من الصلوات مستقلة باقتضاء الحكمة (واذا مرضت فهو يشفين) عطفه على بطمئني ويسقين لانه من رواد فهمان حين ان الصحة والمرض في الاغلب يتبعان المأكول والمشروب وانما لم ينسب المرض اليه لان مقصوده تعديد النعم ولا يتقصر باسناد الامانة اليه فان الموت من حيث ان لا يحس به لا ضرر فيه انما الضرر في مقدماته وهي المرض ثم انه لاهل الكمال وصل الى نيل الحباب التي يستحق دونها الحيا والديوبية وخلاص من انواع الحسن والبلي ولان المرض في غالب الامر انما يحدث بتفريط من الانسان في مطاعه ومشاربه وبما بين الاخلاط والاركان من التنافر والتنافر والصحة انما تحصل باستحقاق اجتماعها والاعتدال الخصوص عليه قهراً وذلك بقدرته المعزى الحكيم (والذى يمتني ثم يحيين) في الآخرة (والذى اطمئني ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين) ذكر ذلك هضم النفس وتعلماً للآية ان يحتسبوا المعاصي ويكونوا على حذر وطلب لان يغفر لهم ما فرط منهم واستغفروا لما عصى يتدر من الصغار وحل الخطيئة على كماله الثلاث اى سقيم بل فعله كبيرهم وقوله هي اخي ضعيف لانها معارضة وليست خطأ (رب هب لي حكماً) كالا في العلم والعمل استعذ به خلافة الحق ورياسة الخلق (والحقني بالصالحين) ووقفتي لكمال في العمل لا تنظم به في عداد الكاملين في الصلاح الذين لا يشوب صلاحهم كبر ذنب ولا صغيرة (واجعل لي لسان صدوق في الآخرين) جاهاً وحسن صيت في الدنيا يبقى اثره الى يوم الدين ولذلك ما من آدم الا وهم محبوبون له مشون عليه

والطهور في الهواء **قوله** او صادقاً من ذرتي **قوله** فيكون ذكر الانسان من قبيل تسمية الكل باسم جزئه فتكون الآية نظير قوله تعالى حكاية عنه عليه الصلوة والسلام ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم انك انت العزيز الحكيم وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال سأخبركم بأول امرى اتادعوة ابراهيم وبشارة عيسى ورؤيا ابي التي رأت حين وضعتني وقد خرج لها نور اضاءت لها منه قصور الشام **قوله** وقد مر معنى الورثة فيها وهو ان تشبه الجنة التي استحقها العامل بعد فناء عمله بالميراث الذي استحقه الوارث بعد فناء ماله فيطلق عليها اسم الميراث وعلى استحقاقها اسم الورثة وعلى العامل اسم الوارث **قوله** واغفر لابي بالهداية والتوفيق للايمان **قوله** فانه يجوز الاستغفار للاحياء من المشركين لان المغفرة مشروطة بالايمان وطلب المشروط يتضمن طلب شرطه فيكون الاستغفار لأحيائهم كناية عن طلب توفيقهم للايمان والذين لا يجوز هذا الاستغفار لهم هم من تبين أنهم اصحاب الجحيم بان ماتوا على الكفر وان كان هذا الاستغفار منه بعد موت ابي كان لظنه انه قد آمن باطنا وان كان على دين نمرود ظاهراً خوفاً منه ولظنه هذا قد وعد اياه ان يستغفره فلعنه حيث قال لا تستغفرون له وان جاز ان يكون معناه لا تطلب مغفرتك بالتوفيق للايمان فانه يجب ما قبله ولا يوجد لان يقال قوله ولذلك وعده به معناه ان اياه وعدا ابراهيم بالايمان لانه روى ان اياه وعده به يوم فارقه الا انه لا يناسب هذا المقام قال الامام ان اياه قال له انه كان على دينه باطناً وعلى دين نمرود ظاهراً تقياً وخوفاً فدعاه بالمغفرة لاعتقاده ان الامر كذلك فلما تبين له خلاف ذلك تبرأ منه ولذلك قال في دعائه انه كان من الضالين فلو لا اعتقاده فيه انه في الحال ليس بضال لما قال ذلك انتهى وحاصله انه دعا لابي حال حياته بالمغفرة على اعتقاده انه مؤمن باطناً وان قوله انه كان من الضالين معناه انه كان فيما مضى من المشركين وعلى تقدير كون معنى الاستغفار لابي طلب توفيقه للايمان يكون معنى قوله انه كان من الضالين انه من المشركين في الحال كما في قوله كيف تكلم من كان في المهد صبيحاً كان فيه زائدة للتأكيد والمعنى من هو صبي في الحال **قوله** ولا تخزني بمعابتي على ما فرطت **قوله** جل دعاءه عليه الصلاة والسلام بترك الاخرآء على الدعاء بترك المعابة على ما وقع منه مما هو من قبيل ترك الاولى كما هو المراد من الخطيئة في قوله ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين بخلاف ما لو حل على ترك المعابة فان مغفرة الخطيئة لا تستلزم ترك المعابة فلذلك افرد الدعاء بتركها بعد ذكر مغفرة الخطيئة ثم يجوز ان يكون المراد منه الدعاء بترك تعذيب بناء على ان قوله اطمع ان يغفر لي مبني على الدلائل الدالة على كون الانبياء معصومين مأمونين من سوء العاقبة وان دعاءه بترك تعذيبه يوم البعث مبني على انه لا يجب على الله تعالى لا حدشي وانه يحسن منه كل شيء ولا اعتراض لأحد عليه في شيء من افعاله فتكون العاقبة خفية من هذا الوجه مع جواز التعذيب لان حسنات الابرار سيئات القريبين فكذلك درجات الابرار درجات القريبين وخزي كل واحد بما يليق به الجوهري خزي بالكسر يخزي خزي اي ذل وهان وخزي ايضا يخزي خزاية اي استحيى ونجل فهو خزيان وهي خزياء وهم خزايا **قوله** اي لا ينعان احداً الا مخلصاً **قوله** على ان يكون مفعول لا ينعى محذوفاً وهو قوله احداً وتكون من نكرة موصوفة في محل النصب على انها بدل من المفعول المحذوف او على الاستثناء المتصل منه **قوله** او لا ينعان الامال من هذا شأنه **قوله** على ان يكون الا من اتى الله بدلائل فاعل ينعى بتقدير مضاف قبل من اتى **قوله** اي لا ينعى غنى الاغناء **قوله** فان المال والبنين لكونهما من ادباب الغنى يمكن ان يراد بها معنى الغنى مجازاً مرسلان يستثنى من جنس الغنى غنى من اتى الله بقلب سليم بناء على ادخال سلامة القلب في جنس الغنى لاشتراكهما في التأدية الى سعة الحال وقطع الاحتياج لانه من سلم قلبه من الشرك والمعاصي والاخلاق الذميمة يكون قلبه مثوراً بنور اليقين والتوكل والاعتماد على ضمان الله وكفائه فلا يحتاج الى احد سواء يؤيده ما روى انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو علمنا اي المال خيراً لاتخذناه فقال عليه الصلاة والسلام افضل له لسان ذاكر وقلب فاكِر وزوجة صالحة تعين المؤمن على ايمانه وقوله يوم لا ينعى بدل من يوم يعثون وقوله وازلفت الجنة عطف على قوله يعثون كأنه قيل يوم وازلفت وقوله وقيل لهم اي وقيل للغاوين على جهة التقرير والتوبيخ اين آلهتكم التي كنتم تعبدون من دون الله هل ينصرونكم يدفع العذاب عنكم او ينتصرون ويمنعون عنه بانفسهم وباب افعل هنا مطاوع فعل ثم يرميهم فيلقون في النار فذلك قوله تعالى فكذبوا فيهاهم اي الالهة والغاوين **قوله** تكرير الكذب **قوله** اي تكرير عينه بنقله الى باب اخرى حتى يستقر في قعرها

او صادقاً من ذرتي يحدد اصل ديني ويدعو الناس الى ما كنت ادعوهم اليه وهو محمد صلوات الله وسلامه عليه (واجعلني من ورثة جنة النعيم) في الآخرة وقد مر معنى الورثة فيها (واغفر لابي) بالهداية والتوفيق للايمان (انه كان من الضالين) طريق الحق وان كان هذا الدعاء بعد موته فلعنه كان لظنه انه كان يخفى الايمان تقياً من نمرود ولذلك وعده به اولاً لانه لم يمنع بعد من الاستغفار للكفار (ولا تخزني) بمعابتي على ما فرطت او بتقص رتبتي عن رتبة بعض الوراث او بتعذبي خلفاء العاقبة وجواز التعذيب عقلاً او بتعذيب والدي او بعثي في عداد الضالين وهو من الخزي بمعنى الهوان او من الخزاية بمعنى الحياء (يوم يعثون) الضمير للعباد لانهم معلومون او للضالين (يوم لا ينعى مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم) اي لا ينعى احداً الا مخلصاً سليم القلب من الكفر وميل المعاصي وسائر آفاته او لا ينعى الامال من هذا شأنه ويؤيد حيث اتفق ماله في سبيل البر وأرشد بنيه الى الحق وحنهم على الخير وقصد بهم ان يكونوا عباد الله مطيعين شفعاله يوم القيامة وقيل الاستثناء بمادل عليه المال والبنون اي لا ينعى غنى الاغناء وقيل منقطع والمعنى ولكن سلامة من اتى الله بقلب سليم تنفعه (وازلقت الجنة للفقين) بحيث يرونها من الموقف فينصحبون بانهم المحشورون اليها (وبرزت الجحيم للغاوين) فيرونها مكشوفة وينصرون على انهم المسوقون اليها وفي اختلاف الفعلين ترجيح لجانب الوعد (وقيل لهم اين ما كنتم تعبدون من دون الله) اين آلهتكم الذين ترعون انهم شفعائكم (هل ينصرونكم) يدفع العذاب عنكم (او ينتصرون) يدفعه عن انفسهم لانهم وآلهتهم يدخلون النار كما قال (فكذبوا فيهاهم والغاوين) اي الالهة وعبدتهم والكبكية تكرير الكذب لتكرير معناه كأن من ألقى في النار يكذب مرة بعد اخرى حتى يستقر في قعرها

(قالوا وهم فيها يفتخمون بالله ان كنا في ضلال مبين) على ان الله ينطق الاصنام فتخاصم العبد ويؤذيها لخطاب في قوله (اذنوسو يرب رب العالمين) اى في استحقاق العبادة ويجوز ان تكون الضمائر للعبدة كما في قالوا والخطاب الى الله تعالى والمعنى انهم مع تحميمهم في مبادى ضلالهم معتزفون بانما هم في الضلالة فمفسرون عليها (وما اضلنا الا الجرمون فالتامن شافعين) كاللؤثمين من الملائكة والاتباع (ولا صديق جيم) اذا خلايوهم بمذمبتهم لبعض عدو الاتقيين او قال التامن شافعين ولا صديق جيم من نعمهم شفعا واصدقاء او وقعنا في مهلكة لا نخلصنا منها شافع ولا صديق وجع الشافع وحدة الصديق لكثرة الشفعا في العادة وقلة الصديق ولان الصديق الواحد يسعى اكثر مما يسعى الشفعا ولا ملاقى الصديق على

﴿ ١٧٥ ﴾

التفصيل لتكثير الفعل والكب الطرح والالقاء منكوسا يقال كيت الاء اكبه كيا اذا قلته فاصل كيكوا كيكوا فاستغل اجتماع الباءت فابدلت الثانية كافا كما في زحرج من زحه اى نجاه عن موضعه ثم نقل الى باب التفعيل لتكثير الفعل فقبل زحه فابدلت الحاء الثانية زاياف قبل زحرجه اى باعده جعل التكرير في لفظ كيكب دليلا على التكرير في معناه كانه اذا التى في جهنم ينكب مرة بعد اخرى حتى يبلغ قعرها ﴿ قوله اجمعون تأكيد للجنود ان جعل مبتدا خبره ما بعده ﴾ فتكون الضمائر التى في قوله قالوا وهم فيها يفتخمون للجنود ايضا اى يختصم الرؤساء منهم والاتباع ويحادل بعضهم بعضا بنحو ما ذكر في قوله تعالى فيقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا انكم لكنتم مؤمنين الى آخر الآية ﴿ قوله او نصير ﴾ اى وان لم يجعل قوله و جنود ابليس مبتدا يكون اجمعون تأكيدا لنصير كيكوا وما عطف عليه من الفاوون والجنود ﴿ قوله وكذا الضمير المنفصل ﴾ اى وكذا يكون الضمير المنفصل في قوله قالوا وهم فيها وما يعود اليه في قوله يفتخمون راجعا الى ضمير كيكوا وما عطف عليه حيث اى على تقدير ان لا يكون الجنود مبتدا لان الاختصاص يكون بين هؤلاء المذكورين من الاصنام والعبدة والجنود اى شياطين ابليس وهم ذريته الذين اضلوا بنى آدم يحادل بعضهم بعضا بان ينطق الله الاصنام فتخاصم العبدة ﴿ قوله وبؤيد ﴾ اى ويؤيد كون التخاصم بين العبدة والعبودين بان يرجع الضمير وما يعود اليه الى ضمير كيكوا وما عطف عليه خطاب المعبودين في قوله نسويكم و ضمير قالوا للعبدة ﴿ قوله ويجوز ان تكون الضمائر ﴾ اى الضمير المنفصل وما يعود اليه للعبدة كضمير قالوا ويكون التخاصم لبعض العبدة مع بعض ويكون خطاب الجادات في قوله اذنسويكم على وجه التدامة والتصر من غير ان يحبسها الله وينطقها لاعلى سبيل المحاطبة حقيقة وبعد الاعتراف بالانفماك في الضلال عن الهدى يقولون وما اضلنا الا الجرمون اى الشياطين وقيل اى الاولون الذين اقتدينا بهم وقيل كل من دنا الى عبادة الاصنام من الجن والانس قال تعالى حكاية عنهم ربنا انا اطعنا حادنا وكبرآءنا فاضلونا السبيل ﴿ قوله تعالى اذنسويكم رب العالمين ﴾ ظرف للاستقرار الذى تعلق به كلمة في في قوله لى ضلال وقوله او قالنا من شافعين ولا صديق جيم من نعمهم الفرق بين الواجهة الثلاثة ان التنى في الوجه الاول مطلق الشفع والصديق وفي الثاني شفاعه اشخاص معدودين مخصوصين وصدقاتهم من عتوهم شفعا واصدقاء وفي الثالث ما نفوا نفس الاصدقاء والشفعا ولا شفاعتهم وصدقاتهم وانما نفوا انفسهم على سبيل الكتابة من حيث ان ما لا تقع له في حكم المدعوم ﴿ قوله كالحنين ﴾ مصدر حن اليه يحن حنينا اى اشتاق اليه فالحنين هو الشوق وتوقان النفس والصهيل صوت الفرس يقال سهل الفرس يسهل بالكسر سهيلا ﴿ قوله لتلاقيهما في معنى التقدير ﴾ اى تقدير المدعوم فرضه فان معنى ليتى ما لا تقدير المدعوم كان المعنى في قولك لو كان كذا لكان كذا تقدير المدعوم الا انه في التنى مقرون بالطلب وفي لوليس كذلك وبدل على ان كلمة لو هنا التنى انه نصب جوابه مع القاء ويجوز ان تكون على اصلها ويحذف الجواب وهو لفعلا كبت وكبت ولو جردنا شفعا واصدقاء وعلى هذا يكون نصب قوله فتكون بان مضرة عطفا على كره كقولهم لبس عباءة وتقر عيني ﴿ قوله تعالى واتبعك الارذلون ﴾ جملة حالية من كاف لك باضمار قد والاذلة الحساسة والذلة وانما استرذلوهم لقلة جاههم ومالهم ﴿ قوله واتباعهم ﴾ معطوف على اتباع المقلين ودليلا معطوف على ما نعاى وجعلوا ايمان المقلين دليلا على بطلان ما يدعوه نوح اليهم ﴿ قوله وما على ﴾ الظاهر ان ما فيه استغماية في محل الرفع على الابتداء وعلى خبره ويجوز ان تكون نافية والباء متعلقة بعلى على التقديرين وعلى الثانى لابد من اضمار الخبر ليم الكلام ﴿ قوله اظهرا لما يدعوه عليهم لاجله ﴾ يعنى ان قوله رب ان قومى كذبون لم يقله نوح اقادة له تعالى يضمنون هذا الخبر ولا اعلاما بكونه مالم يضمنونه لعله انه تعالى عالم الغيب والشهادة ولكن اراد به انى لا ادعوه عليهم لاجل تخويفهم اياى بالرجم واستحقاقهم اياى بقولهم واتبعك الارذلون وانما ادعوه عليهم لاجلك ولاجل دينك ولاتهم كذبونى في وحيك ورسالتك فاقع بينى وبينهم قصا اى فاقض واحكم بينى وبينهم قضاء حكما من الفتاحة وهى الحكومة والفتاح الحاكم مسمى به لقصه المتعلق من الامر كما مسمى فيصلا لفصله بين الخصومات واراد به الحكم بازال العقوبة لقوله عقبيه ونجنى ولولا ان المراد ازال العقوبة لما كان لذكر النجاة بعده معنى وقوله تعبون جملة حالية من فاعل تعبون والربع بكسر الراء وفتحها جمع ربعة وهى في اللغة المكان المرتفع وكانوا يبنون في المواضع المرتفعة من الطريق اعلاما

فتقولون ما لا تعلمون (وما انابطارد المؤمنين) جواب لما وهم قولهم من استدعاه طردهم وتوقيف ايمانهم عليه حيث جعلوا اتباعهم المانع عنه وقوله (ان انا الانذير مبين) كالعلة له اى ما انا الارجل يبعوث لانذار المكلفين عن الكفر والمعاصى سواه كانوا اعزاء او اذلاء فكيف يلبق في طرد الفقراء لاستيحاء الاغنياء او ماعلى الانذاركم انذارا بينا بالبرهان الواضح ولاعلى ان طردهم لاسترضائكم (قالوا لئن لم تنته يا نوح) مما تقول (لتكونن من المرجومين) من المشتمين او المضر وبين بالحجارة (قال رب ان قومى كذبون) اظهرا لما يدعوه عليهم لاجله وهو تكذيب الحق لا يخوفهم له واستحقاقهم عليه (فاقع بينى وبينهم فتحا) فاحكم بينى وبينهم من الفتاحة (ونجنى ومن معى من المؤمنين) من قصدهم او شؤم علمهم (فاتجيبنا ومن معى فى القلث المشعون) المملوء (ثم اضر قنا بعد) بعد انجائنا (الباقين) من قوم (ان فى ذلك لآية) شاعت وتوارت (وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذبت عاد المرسلين) انه باعتبار القبيلة وهو فى الاصل اسم ابيهم

تصدير القصص بها دلالة على ان البعثة مقصورة على الدعاء الى معرفة الحق والطاعة فيما يقرب المدعو الى ثوابه ويبعده عن عقابه وكان الانبياء متفقين على ذلك وان اختلفوا في بعض التفاصيل مبرزين من المطامع الدنية والاعراض الدنيوية (أتبونون بكل ربيع) بكل مكان مرتفع ومنه ربع الارض لارتفاعها (آية) علما للمارة (تعبون) بنائها اذ كانوا يهتدون بالنجوم في اسفارهم فلا يحتاجون اليها او يروج الحمام او ينسأنا يجتمعون اليه للبعث بمن يمر عليهم او قصورا يفتخرون بها (وتتخذون مصانع) ماخذ الماء وقبل قصورا مشيدة وحصونا (لعلكم) **﴿٤٧٦﴾** تخلصون (تتخذون) يفتخرون بنائها (واذا بطشتم)

بسوط او سيف (بطشتم جبارين) متسلطين غاشمين بلا رافة ولا قصد تأديب ونظر في العاقبة (فاتقوا الله) يترك هذه الاشياء (والطيعون) فيما ادعواكم اليه فاته انفع لكم (واتقوا الذي امدكم بما تعلمون) كثره مرتباً على امداد الله اياهم بما يعرفونه من انواع النعم تعليلها وتبسيها على الوعد عليه بدوام الامداد والوعيد على تركه بالانقطاع ثم فصل بعض تلك النعم كما فصل بعض مساوئهم المدلول عليها اجمالاً بالانكار في الاتقون مبالغة في الايقاظ والحث على التقوى فقال (امدكم بانعام وبين وجنات وعيون) ثم اوعدهم فقال (اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم) في الدنيا والآخرة فانه كافدر على الانعام قدر على الانتقام (قالوا سوءاً علينا او عظمت ام لم تكن من الواعظين) فانا لا نعوى عما نحن عليه وتغيير شق النفي عما يقتضيه المقابلة للمبالغة في قلة اعدادهم وعظمتهم (ان هذا الاخلق الاولين) ما هذا الذي جئتكم به الا كذب الاولين او ما خلقنا هذا الا خلقهم نخبي ونموت مثلهم ولا بعث ولا حساب وقرأ نافع وابن عامر وعاصم وحزة خلق بضمين اي ما هذا الذي جئت به الا إعادة الاولين كانوا يلقتون مثله او ما هذا الذي نحن عليه من الدين الا خلق الاولين وعادتهم ونحن بهم مقتدون او ما هذا الذي نحن عليه من الحياة والموت الا إعادة قديمة لم يزل الناس عليها (وما نحن بمعذبين) على ما نحن عليه (فكذبوه فاهلكناهم) بسبب التكذيب بريح صرصر (ان في ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذبت محمود المرسلين اذ قال لهم اخوهم صالح الاتقون اني لكم رسول امين فاتقوا الله واطيعون وما اسألكم عليه من اجر ان اجرى الاعلى رب العالمين أنتركون فيما ههنا آمنين) انكار لان يتركوا كذلك او تذكير بالنعمة في تخليق الله اياهم واسباب تنعيمهم آمين ثم فسر بقوله

طوا الالهتدي المارة بها في اسفارهم فعدت هود عبثاً لا يستغاثم عنها بالنجوم **﴿قوله ماخذ الماء﴾** يعني الجياض واحدها مصنعة ولعل هنا على بابها والمعنى وتخذونها ترجون الخلود وقيل معناها التشبيه اي كأنكم تخلصون اي تبكون فيها خالدين ويؤيده ما في مصحف ابي كانكم تخلصون بضم التاء مخففة ومشددة ونجهم او لا باضاعتهم المال عبثاً بلا فائدة وثانياً باحكامهم البناء على وجه يدل على طول الامل والغفلة اي تتخذونها اتخذ من يؤمل الخلود فيها **﴿قوله غاشمين﴾** اي ظالمين من الغشم وهو الظلم والبطش السطوة والاختد بعنف قال ابن عباس اذا ضربتم بالسياط وقتلتم بالسيف وفعلتم فعل الجبارين كان ذلك ظلاً وعلواً بلارافة ولاداعية لحكمة والجبار الذي يضرب ويقتل على الغضب **﴿قوله وتغيير شق النفي﴾** يعني ان المقابلة تقتضي ان يقال ام لم تعظوه وهو اخصر من ان يقال ام لم تكن من الواعظين الا انه ترك مقتضى المقابلة وعدل الى الاطول للمبالغة المذكورة فان التسوية بين وعظه اياهم وعدم كونه من اهل الوعظ والنهي ومباشرة اصلاً بمنزلة ان يقال سوءاً علينا او عظمت ام كنت جباراً صليداً ولا شك انه ابلغ في قلة اعتدادهم وعظمتهم من ان يقال او عظمت ام لم تعظوه ولقاتل ان يقول انما يكون هذا ابلغ ان لو لم يكن قولنا هو من الواعظين ابلغ من قولنا هو واعظ لكنه ابلغ منه ولهذا قالوا ان قول الزمخشري في خطبة المفصل اجد الله على ان جعلني من علماء العربية ابلغ من ان يقال جعلني عالماً بالعربية ويمكن ان يجاب عنه بان المقابلة بين قوله وعظمت وقوله ام لم تكن من الواعظين تأتي الحمل على الكمال وتوجب ان يكون المعنى ام لم تكن من الواعظين اي من اهله ومباشرة اصلاً **﴿قوله وقرأ نافع﴾** اي وقرأ الباقون وهم ابن كثير وابوعمر والكسائي خلق الاولين بفتح الخاء وسكون اللام وهو اما معنى الاختلاق والكذب كما يقال خلق الافك واخلفه اي افتراه ومنه قوله تعالى وتخلقون افكاً او بمعنى الخلق والتكون فعلى الاول يكون هذا اشارة الى ما جابه هود عليه الصلاة والسلام وعلى الثاني يكون اشارة الى خلقه القائلين والخلق بضمين وبواحدة العادة فعلى هذه القراءة يجوز ان يكون هذا اشارة الى ما جابه هود وان يكون اشارة الى ما هم عليه من الدين او من الحياة الموت **﴿قوله انكار لان يتركوا كذلك﴾** والمعنى انظنون انكم تتركون في الذي استقر في هذا المكان من النعيم وان لادار للمجازاة والهمزة للانكار والتوبيخ وعلى الثاني تكون الهمزة لتقرير تخليق الله تعالى اياهم في اسباب تنعيمهم آمين بطريق الامتنان عليهم وعد التهمة **﴿قوله ثم فسر﴾** يعني ان قوله فيما ههنا يحمل فصله بقوله في جنات وعيون وزروع كما ان قوله امدكم بما تعلمون يحمل فصله بقوله امدكم بانعام وبين وجنات الخ **﴿قوله لطيف لين﴾** فيكون من الهضم بقصتين وهو الرقة والهزال الجوهرى الهضم بالضم كالتصديق انضمام الجنين وهو في الفرس عيب يقال لا يسبق الهضم من فاية بعيدة ابداً وكون طلع النخل هضمياً فديكون للطف الثمرة وقديكون النخل انثى فان طلع البرنى ألطف من طلع اللون والبرنى اجود التمر واللون الدقل وهو ارق التمر واهل المدينة يسمون ما عدا البرنى والجمرة الوانا وكذا طلع ذكور النخل لا يكون هضمياً بل يكون غليظاً صلباً فسر الطلع بقوله وهو ما يطلع منها كنصل السيف في جوفه شماريخ القنقوش والشماريخ جمع شمراخ ويقال له شمروخ ايضا كالعتك والعتكول النهاية العتكال العتق فكل غصن من اغصانه شمراخ وهو الذي عليه اليسر والقنقوش والعتق والكباسة من الثمر بمنزلة العنقود والمرجون اصل العتق وهو العود الاصفر الذي فيه شماريخ وهو فعلون من الانعراج وهو الانعطاف والواو والنون فيه زائدتان فان قطع منه الشماريخ يعوج ويبقى على النخل يابس شبه الله تعالى به القمر في ليلة ثمان وعشرين حيث قال حتى عاد كالعرجون القديم من حيث ان كل واحد منهما مقوس **﴿قوله او متدل منكسر﴾** عطف على قوله لطيف لين فيكون هضمياً من الهضم بمعنى الكسر يقال هضم حقاً اذا ظلم وكسر عليه حقاً والمتدلى المتسفل والمتنزل عن موضعه اي متدل من الشجرة **﴿قوله وافراد النخل﴾** اي بالذكر مع ان اسم الجنة يتناول النخل وغيره مما يقصد اثباته في البساتين لتنبيه على فضل النخل على سائر النبات حتى كأنه ليس من جنس ما يدل عليه اسم الجنة تنزيلاً للتغاير في الوصف بمنزلة التغاير في الذات اولان المراد بالجنات ما عدا النخل لان اسم الجنة يصح ان يطلق على ما يشتمل على جميع اشجار البساتين وعلى ما يشتمل على بعضها فيصور ان يراد به ههنا ما يشتمل على بعضها ويكون عطف النخل عليه دليلاً على ارادة البعض **﴿قوله بطرين او حاذقين﴾** قال ابو عبيدة فرهين وفارهي يقال ههنا معنى فرحين بطرين اشترين وفرق الجوهرى بينهما وقال الفراء الحاذق بالشئ من فره بالضم فروهة وفراهة فهو قارء وفره بالكسر بمعنى اشر وبطر فن قرأ بونا فرهين جعله من هذا ومن قرأ فارهين جعله من فره بالضم قال الامام واعلم ان ظاهر هذه الآيات

(في جنات وعيون وزروع ونخل طلعها هضم) لطيف لين للطف الثمر اولان النخل انثى طلع اناث النخل ألطف وهو ما يطلع منها كنصل (يدل) السيف في جوفه شماريخ القنقوش او متدل منكسر من كثرة الحمل وافراد النخل لقضله على سائر اشجار الجنات اولان المراد بها غيرها من الاشجار (وتتخذون

(فاتقوا الله واطيعون ولا تطيعوا امر السرفين) استعير الطاعة التي هي انقياد الامر لامر لا مثال الامر او نسب حكم الامر الى امره مجازا (الذين يفسدون في الارض) وصف موضع لا سرافهم ولذلك عطف (ولا) ﴿٤٧٧﴾ (يصلحون) على يفسدون دلالة على خلوص فسادهم (قالوا انما انت من السحرة) الذين

سحروا كثير احتى غلب على عقلم او من ذوى السحر وهي الرثة اى من الاناسى فيكون (ما انت الا بشر مثلنا) تأكيده (فانت باية ان كنت من الصادقين) في دعواه (قال هذه ناقة) اى بعد ما اخرجها الله من الصخرة بدعائه كما اقترحوها (لها شرب) نصيب من الماء كالسقى والقيت للحظ من السقى والقوت وقرى بالضم (ولكم شرب يوم معلوم) فاقصروا على شربكم ولا تراجوها في شربها (ولا تمسوها بسوء) كضرب وعقر (فياخذكم عذاب يوم عظيم) عظم اليوم لعظم ما يحل فيه وهو ابلغ من تعظيم العذاب (فقروها) اسند العقر الى كاهم لان عاقرها انما عقر برضاهم ولذلك اخذوا جميعا (فاصبحوا نادمين) على عقرها خوفا من حلول العذاب لا توبة او عند معاناة العذاب ولذلك لم ينفعهم (فاخذهم العذاب) اى العذاب الموعود (ان في ذلك لايتد ما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك له العزيز الرحيم) في نفي الايمان من اكثرهم في هذا المعرض ايماء بانه لو آمن اكثرهم او شطرهم لما اخذوا بالعذاب وان قريشا انما عصوا من مثله ببركة من آمن منهم (كذبت قوم لوط المرسلين اذ قال لهم اخوهم لوط الا اتقون انى لكم رسول أمين فاتقوا الله واطيعون وما اسألكم عليه من اجر ان اجرى الا على رب العالمين انائون الذكر ان من العالمين) اى انائون من بين من عداكم من العالمين الذكر ان لا يشار ككم فيه غيركم او انائون الذكر ان من اولاد آدم مع كثرتهم وغلبة الاناث فيهم كانهن قد اعوزنكم فالمراد بالعالمين على الاول كل من يشكك وعلى الثاني الناس (وتدرون ما خلق لكم ربكم) لاجل استمتاعكم (من ازواجكم) لبيان ما خلق ان اريد به جنس الاناث او التمييز ان اريد به العضو المباح منهن فيكون تعريضا بانهم كانوا يفعلون مثل ذلك بنسائهم ايضا (بل انتم قوم عادون) متجاوزون عن حد الشهوة حيث زادوا على سائر الناس بل الحيوانات او مفرطون في المعاصي وهذا من جملة ذلك او احق بان توصفوا بالعدوان لارتكابكم هذه الجريمة (قالوا ان لم نلقه بالوط

يدل على ان الغالب على قوم هود هو اللذات الخيالية وهو طلب الاستعلاء والبقاء والنفرد والتجبر والغالب على قوم صالح هو اللذات الحسية وهو طلب المأكول والمنسوب والمساكن الطيبة انتهى كلامه فقال صالح عليه الصلاة والسلام لقومه على سبيل الامتثال والتوبخ وتحنون ثم قال فاتقوا الله بترك هذه الاشياء واطيعون ويحتمل ان يقوله على سبيل تذكرة التوبة واستدعاء شكرها ﴿قوله استعير الطاعة﴾ ارتكب المجاز لتعذر ارادة الحقيقة لان الطاعة انما تكون للامر كما ان الامتثال يكون للامر يقال اطيعوا الله وامثلوا امره فلما قبل في هذه الآية ولا تطيعوا امر السرفين تعين المصير الى المجاز وذلك اما بان يشبه الامتثال بالطاعة من حيث ان كل واحد منهما يقضى الى وجود المأمور به فاطلق اسم المشبه به وهو الطاعة واريد الامتثال ثم اشتق منه قوله ولا تطيعوا على طريق الاستعارة التصريحية التبعية فالمعنى ولا تمتثلوا امرهم واما بان يحمل الكلام على الاسناد المجازى فان حق الطاعة ان تسب وتعلق بالامر فنسبت الى امره وجعل الامر مطاعا والمراد الامر للابسة بينهما ﴿قوله وصف موضع لا سرافهم﴾ حيث يتعين به ان المراد بالاسراف اسرافهم على انفسهم بالنفرد على الله تعالى فيدخل في السرفين كل من افسد في الارض بالكفر والظلم ولا يصلح بالايمان والعدل من التسعة رهط الذين عقروا الناقة وغيرهم ﴿قوله الذين سحروا كثيرا﴾ على ان يكون بناء الفعل لتكثير الفعل والمعنى من السحرة مرة بعد اخرى وعلى الثاني يكون بناء الفعل للنسبة الى السحر بفتح السين ﴿قوله كما اقترحوها﴾ متعلق بقوله اخرجها الله فانهم اقترحوا عليه بان قالوا اريد ناقة عشر آة تخرج من هذه الصخرة فتلد سبيا مثلها ففقد صالح يفكر فقال له جبريل صل ركعتين وسل ربك الناقة ففعل فخرجت الناقة وبركت بين ايديهم وحصل لها سقب مثلها في العظم * عن ابي موسى الاشعري قال رايت مبركها فاذا هو ستون ذراعا في متين ذراعا ثم وصاهم صالح بأمرين الاول قوله لها شرب ولكم شرب يوم معلوم قال فتادعا اذا كان يوم شربها شربت ما هم كلهم وشربهم في اليوم الثاني لا تشرب هي فيه والثاني قوله ولا تمسوها بسوء ثم ان مصلعا الجاهل الى مضيق في شعب فرماها بسهم فسلطت ثم ضربها قد ارقى في عرقها ﴿قوله لان عاقرها انما عقرها برضاهم﴾ روى ان عاقرها قال لا اعقرها حتى ترضوا اجمعين وكانوا يدخلون على المرأة في خدرها فيقولون ارضين فتقول نعم وكذلك صبيانهم ﴿قوله انائون من بين من عداكم﴾ فعلى هذا الوجه يكون من العالمين حالا من فاعل انائون انكر عليهم نفرتهم واختصاصهم بهذا الفعل الشنيع من جملة العالمين اى الناكين وعلى الثاني يكون حالا من الذكر ان انكر عليهم اختيارهم الذكر ان من جملة العالمين مع كثرة الاناث فيهم ﴿قوله فيكون نعر يضايانهم كانوا يفعلون مثل ذلك بنسائهم﴾ فتكون الآية دليلا على حرمة اذبار الزوجات والملوكات ﴿قوله او احقبا بان توصفوا بالعدوان﴾ اى الظلم يقال عدا عليه وتعدى عليه واعتدى عليه كد بمعنى وعلى هذا الوجه لا ينظر الى متعلق العدوان اصلا فوجه الاضراب على هذا انه جعل آياتهم الذكور جريمة ومعصية ووبخهم عليه بقوله ترتكبون هذه الجريمة ثم اضرب عنه الى ما هو ابلغ في التوبخ فقال بل انتم بار تكابها قوم عادون اى احقبا بان توصفوا بالعدوان بار تكابها كأنه قيل بل هي معظم الجرائم والمعاصي ولا يستحق المرء ان يوصف بالعدوان الا بار تكابها وعلى الوجهين الاولين يكون تعلق عادون بالفعل مرادهم قال لهم بعد توبخهم بار تكاب المعصية المذكورة بل انتم قوم متجاوزون عن حد شهوة الناس بل الحيوانات او متجاوزون الحد في ارتكاب جميع المعاصي وهذا الايمان من جملة تعديكم وافرطكم وهو كالايضاح لما قبله ﴿قوله ولعلمهم كانوا يخرجون من اخرجوه على عنف﴾ يعنى انهم لم يقولوا انخرجك بل قالوا لتكون من المخرجين بلام المخرجين في الوعيد والاشارة الى انهم يفعلون به من الاخراج على الحالة السيئة ما فعلوا بغيره ولما جاز مع هذا الاحتمال ان تكون اللام لجنس المخرجين فتكون اشارة الى انهم اخرجوا كثيرا من الناس وهم قادرون على اخراجه ايضا قال المصنف ولعلمهم بطريق الاحتمال لغيره وهو مثل ما حكى الله تعالى عن فرعون قوله لا جعلتك من المصونين ﴿قوله من المبغضين﴾ يعنى ان قالين اسم فاعل من القلى وهو البغض الشديد وقوله من القالين متعلق بمحذوف اى لقال من القالين ومبغض من المبغضين وذلك المحذوف وهو قال خبر قوله واتى ومن القالين صفته وقوله لعمركم متعلق بالخبر المحذوف ولو جعل قوله من القالين خبرا لى لعمركم متعلق بالخبر المحذوف في محذوف واللام متعلقة بالخبر المحذوف وبهذا يخلص من تقديم الصلة اذ لو جعلت من القالين خبر لا عملته في لعمركم ﴿قوله

عما تدعيه او عن نهينا او تشيخ امرنا (لتكون من المخرجين) من المنفيين من بين اظهرنا ولعلمهم كانوا يخرجون من اخرجوه على عنف وسوء حال (قال انى لعمركم من القالين) من المبغضين غاية البغض

لا أقف عن الإنكار عليه بالإبعاد وهو بالغ من أن يقول أني لعنكم قال لدلالته على أنه معدود في زمرة من مشهور بانه من جنتهم (رب نجني واهلي بما يعملون) أي من شؤمه وعذابه (فجينا واهله اجمعين) أهل بيته والتبعين له على دينه باخراجه من بينهم وقت حلول العذاب بهم (الاعجوزا) هي امرأة لوط (في الغابرين) مقدرة في الباقيين في العذاب أصابها حجر في الطريق فأهلكها لأنها كانت مائلة إلى القوم راضية بضعفهم وقيل كانت حين بقي في القرية قائة لم تخرج مع لوط (ثم دمرنا الآخرين) أهلكتناهم (وأما ناعليهم مطرا) قيل امطر الله على شذاذ القوم حجارة فأهلكهم (فسامط المندرين) اللام فيه للجنس حتى يصح وقوع المضاف إليه فاعل ساء والمخصوص بالذم محذوف وهو مطرهم (أن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وأن ربك لهم العزيز الرحيم كذب أصحاب الأيكة المرسلين) الأيكة غيضة تلبث ناعم الشجر يريد غيضة بقرب مدين تسكنها طائفة فبعث الله اليهم شعبا كما بعث إلى مدين وكان اجنبيا منهم فلذلك قال (اذقوا لهم شعيب ألا تنفون) ولم يقل أخوهم شعيب وقيل الأيكة شجر ملتصق وكان شجرهم الدوم وهو القل وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر ليكة محذوف الهزة والقاهرة كنها على اللام وقرئت كذلك مفتوحة على أنها ليكة وهي اسم مسكنهم وإنما كتبت ههنا وفي ص غير الف اتباعا لفظ (أنى لكم رسول أمين فاتقوا الله واطيعوا وما أسألكم عليه من أجر أن أجرى إلا على رب العالمين أوفوا الكيل) أتموه (ولا تكونوا من الخسرين) حقوق الناس بالتطفيف (وزنوا بالقسطاس المستقيم) بالميزان السوي وهو أن كان عربيا كان من القسط ففعل لاس بذكر العين والافعال وقرأ حزة والكسائي وحفص بكسر القاف (ولا تبغضوا الناس أشياءهم) ولا تبغضوا شيئا من حقوقهم (ولا تعثوا في الأرض مفسدين) بالقتل والغارة وقطع الطريق (واتقوا الذي خلقكم والجيل الأولين) وذوى الجيلة الأولين يعني من تقدمهم من الخلائق (قالوا أمانات من المصيرين وما أنت إلا بشر مثنا) اتوا بالواو لدلالة على أنه جامع بين وصفين متافين للرسالة مبالغة في تكذيبه (وان فظنك أن الكاذبين) في دعواك (فأسقط علينا كسفا من السماء) فطعمتها واهله جواب لما شعر به الأمر بالتقوى من التهديد وقرأ حفص بفتح السين (أن كنت من الصادقين) في دعواك (قال ربني اعلم بما يعملون) وبعباده المنزل عليكم ما أوجب لكم عليه في وقته المقدرة بحالة (فكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة) على نحو ما افترحوها بأن سلط الله عليهم الجربسة أيام حتى غلبت الهارهم وأظلمت صحابة فاجتمعوا تحتها فأمرت عليهم نار فاحترقوا (أنه كان عذاب يوم عظيم أن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وأن ربك لهم العزيز

الرحيم) هذا آخر القصص السبع المذكورة على الاختصار نسبية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديدا للكاذبين والطراد نزول العذاب (وغيرهم) على تكذيب الامم بعد انذار الرسل به وافتراحهم له استهزاء وعدم مبالاة به يدفع أن يقال أنه كان بسبب اتصالات فلكية أو كان ابتلاء لهم لامواخذة على تكذيبهم

لا أقف عن الإنكار عليه بالإبعاد كأنه قيل كيف انتهى عن نهيكهم وتبجيع امركم وأنى لعنكم من القالين وقيل في وجه كونه جوابا عن إبعادهم إياه بالأخراج أن معناه كيف توعدوني بالأخراج من بينكم وأنى لعنكم الذي تعملونه من البغضين أكره المقام فيكم وابتغى رؤية عملكم الذي تعملونه فيكون في أخرجي إيصال الراحة إلى ولولا أمر الله تعالى إياي بالمقام فيكم لأدعوكم إلى الحق لما كنت أقبح بينكم لشدة بغضي عليكم **قوله** مقدرة في الباقيين في العذاب **قوله** يعني أن في الغابرين صفة لقوله عجوزا وأن المراد بالغابرين الباقيين في العذاب ولما كان ظاهر النظم دال على أن العجوز موصوفة بكونها باقية في العذاب وقت تضيعة لوط واهله وليس كذلك لكونها من الآخرين الذين دمرهم الله بعد تضيعة الناجين بحكم كلمة ثم قوله تعالى ثم دمرنا الآخرين ذكر أن ليس معنى الكلام الأعجوزا غارة أي باقية في العذاب بل المعنى الأعجوزا مقدر غابرها في العذاب الشديد إذ كانت مع الخارجين من القرية المؤتمكة بالأمطار عليهم قائة خرجت من بين القوم مع لوط كسائر أهله فصارت من شذاذ القوم فأهلكها الله به الشذاذ وهو صفة لها بعد وقت التضيعة ثم نقل توجيهها آخر وهو أن يكون المعنى الأعجوزا غارة في القرية مع المهلكين غير خارجة مع الناجين وهو صفة لها وقت التضيعة **قوله** على شذاذ القوم **قوله** أي على من كانوا خارجين من بلادهم حين دمرهم الله تعالى بأثفك بلدنهم عليهم والخسف بهم فيكون المعنى أن الله دمر قوم لوط بعد ما بين الأثفك والأمطار دمر من كان في بلادهم بالأثفك ومن كان خارجا عنها بالأمطار قال الله تعالى فلما جاء أمرنا جعلنا عليهم سافلها وأمطرنا عليها حجارة من سجيل يقال انفتكت البلاد بأهلها إذا انقلبت ملتبسة بهم والمؤتمكات البلاد التي قلبها الله على قوم لوط سميت مؤتمكات لكونها منقلبات ملتبسة بأهلها وقيل لم يرض الله بالأثفك حتى أتبعه مطرا من حجارة **قوله** الأيكة غيضة **قوله** أي موضع يفيض فيه الماء ولا يسيل منه إلى الموضع الغائرة فبقت فيه الشجر **قوله** وقرئت كذلك مفتوحة **قوله** أي قرئ أصحاب الأيكة بفتح الهمزة على أن ليكة غير منصرفة للعلية والتأنيث فلذلك فتحت في موضع الجر ومن قرأ أصحاب ليكة بالجر قال أصله أصحاب الأيكة على أن أيكة اسم جنس عرف بلام التعريف ثم خففت الهزة بأن القيت حركتها على اللام ثم حذف الساكنين واستغنى عن الف الوصل لأن اللام قد تحركت فلا يجوز على هذا الأجر كما نقول مررت بالأجر على تحقيق الهزة ثم تحففتها فتقول بالحمر فأنشئت كتيبه في الخط على ما كتبه أولا وإن شئت كتبه بالحذف على حكم لفظ الالاف فلا يجوز حيث لا الأجر بالإضافة كالأجر في الأيكة الأجر **قوله** وكان اجنبيا منهم **قوله** أي وكان حامدين في النسب فلذلك قال الله تعالى في آية أخرى وإلى مدين أخاهم شعيبا ثم أنه عليه الصلاة والسلام كانهم بأمور أمرهم أولا بإساءة الكيل ونهاهم عن التطفيف في الكيل والوزن حيث قال أوفوا الكيل ولا تكونوا من الخسرين أي من الناقصين له يقال خسرت الشيء بالتقصع وأخسرت أي نقصته ثم نهى عن نقص حق المستحقين بأي طريق كان كنقص العدد والوزن ودفع الزيف مكان الجيد والغصب والسرقة والتصرف بغير إذن صاحبه ونحو ذلك حيث قال ولا تبغضوا الناس أشياءهم يقال تبغضه إذا نقصته إياه **قوله** ففعل لاس بذكر العين **قوله** الظاهر أن يقال فعل لاس لأن التكرير يقتضي أن يوزن المكرر بلفظ ماقبله ثم نهاهم عن إفساد شيء مما خلقه الله تعالى وصورة بقوله ولا تعثوا في الأرض مفسدين يقال عثا في الأرض يعثو أي أفسد وكذلك عثى بالكسر يعثى وأما قوله بقوله مفسدين لأن إفساد الصورة أو الخلقة وإن غلب في الفساد إلا أنه قد يكون منه ما ليس بفساد كقبالة الظالم المتعدي بضعفه ومنه ما يتضمن صلاحا راجعا كقتل الخضر الغلام وخرقه السفينة **قوله** وذوى الجيلة **قوله** على أن الجيلة بمعنى الخلقة ولا يتعلق بها الخلق فلا بد من تقدير المضاف والكسف بفتح السين وسكونها جمع كسفة وهي القطعة كسدر وسدر في جمع سدره فقال عليه الصلاة والسلام في جوابهم ربني اعلم بما يعملون يريد أنه اعلم بأعمالكم وبما تستوجبون عليها من العذاب المنزل عليكم في وقته المقدرة لكم **قوله** على نحو ما افترحوها **قوله** يقولهم فأسقط علينا كسفا من السماء هذا على تقدير أن يكون مرادهم بالسماء الصحاب لأن المراد بالظلة صحابة أظلمت بعد ما حبس عنهم الريح واستولى عليهم الحر الشديد سبعة أيام فأخذ بانفساسهم بحيث لا ينفعهم ظل ولا ماء فلما أظلمت الصحابة وجدوا لها بردا ونسيما فاجتمعوا تحتها فأمرت عليهم نار فأحرقتهم وأما على تقدير أن يكون مرادهم بالسماء المظلة فحينئذ يكون العذاب النازل بهم على خلاف ما افترحوه **قوله** واطراد نزول العذاب على تكذيب الامم الخ **قوله** جواب عما يقال لم لا يجوز أن يقال أن العذاب النازل بعماد وممود وقوم لوط

(وغيرهم) هذا آخر القصص السبع المذكورة على الاختصار نسبية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديدا للكاذبين والطراد نزول العذاب (وغيرهم) على تكذيب الامم بعد انذار الرسل به وافتراحهم له استهزاء وعدم مبالاة به يدفع أن يقال أنه كان بسبب اتصالات فلكية أو كان ابتلاء لهم لامواخذة على تكذيبهم

وغيرهم لم يكن لكفرهم وعنادهم بل كان بسبب قرانات الكواكب واتصالاتها على ما اتفق عليه اهل التجوم
ومع قيام هذا الاحتمال لم يحصل الاعتبار بهذه القصص لان الاعتبار اتماما يحصل ان لو علمنا ان نزول هذا العذاب
كان بسبب كفرهم وعنادهم وعما يقال ان الله تعالى قد ينزل العذاب بحسنة للمكلفين وابتلاء لهم على ما قال
ولنبولونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين وقد ابتلى المؤمنون بانواع البليات فلا يكون نزول العذاب على
هؤلاء القوم دليلا على كونهم مبطلين مؤخذين بذلك ثم انه تعالى لما ذكر قصص الانبياء لرسوله صلى الله عليه وسلم
اتبعه بذكر ما يدل على نبوته فقال وانه اى وان القرآآن وما نزل من هذه القصص والآيات لنزول رب العالمين اى
النزل على ان النزول بمعنى المنزل او لنزول على حذف المضاف وجاز عود ضميراته الى القرآآن وان لم يجرله ذكر
للعلم به والقرآآن المنزل لما كان مشتملا على القصص المذكورة والآيات الدالة عليها كانت هذه الآية تقريرا
لحقيقة تلك القصص والباء في به على القرآآنين لانعدية اول الملائسة فعلى الاول تتعلق بنزل وعلى الثانى تتعلق
بمخدوف على انه حال وقوله على قلبك وتكون متعلقان بنزل ويجوز ان يتعلق بنزول والمعنى وانه لنزول رب العالمين
على قلبك لتكون لكن فيه ضعف من حيث الفصل بين المصدر ومعموله بحملة نزل به الروح الامين الا ان هذه
الجملة اعتراضية جسي بها لتأكيد فلم تكن اجنبية وان مثل هذا مفتقر فيما اذا كان المعمول ظرفا او عديلا وسمى
جبريل روحا لكونه سببا للحياة لقلب المكلفين بنور المعرفة والطاعة من حيث ان الوحي الذى فيه الحياة من موت
الجهالة يجرى على يده وقبل سمي روحا لانه روح وليس يحسم فيه روح وسمى امين لانه مؤتمن على ما يؤت به الى
الانبياء **قوله** والقلب ان اراد به الروح فذاك **قوله** اذا القرآآن الملتبس بكسوة الحروف والالفاظ انما نزل
على روح رسول الله لاهل مجرد الجسد اذ ليس للجسد حظ من ادراك المعاني الروحانية والقلب وسائر الاعضاء
والحواس آلات الادراك والمكلف والمخاطب والمدرک انما هو الروح لا الاعضاء والاكالات الا انه يجوز
ان يراد بالقلب العضو المخصوص كما هو التبادر عند اطلاقه فينبذ يكون جعل القرآآن نازلا على قلبه مع انه نازل
عليه لاهل عضوه مبني على كون القلب موضعا لقوة العقل والفهم فان الروح انما تدرك تلك القوة المودعة
في القلب فلا جرم تنقل المعاني الروحانية النازلة على الروح الى القلب لما بينهما من التعلق على الوجه المذكور
وذهب طائفة من القدماء الى ان موضع قوة العقل والفهم هو الدماغ لا القلب استدلالا بان طريان الآفة
على الدماغ يوجب اختلال العقل وبان الحواس التى هى آلات الادراك نافذة الى الدماغ دون القلب فاشار
المصنف الى ان الدماغ محل القوى الباطنة التى يستعين بها الروح فى ادراك المعاني فلذلك كان سلامة الدماغ
شرطا لسلامة القلب وظهور آثاره فالقرآآن كلام الله تعالى وصفته القائمة به كسواء كسوة الالفاظ المركبة
من الحروف العربية ونزله الى جبريل وجعله امينا عليه لثلاث تصرف في حقايقه ثم نزل به كما هو على قلب
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليتعرفه ويخلق بحلقه وينور بانواره ويتلقى بحقايقه ففهمه وتمكن من فهمه لغيره
فهو عليه افضل الصلاة والسلام مختص بهذه الرتبة العلية والكرامة السنية من سائر الانبياء فان كتبهم انزلت
عليهم بالالواح والصحائف جلة واحدة فهى منزلة على صورهم وظاهرهم لاهل قلوبهم **قوله** فهو متعلق
بنزل **قوله** فيكون صريحا في ان القرآآن انما انزل عليه عربيا كما في آية اخرى انما انزلناه قرآنا عربيا لعلهم
يأمنون الباطنية من انه تعالى انزله على قلبه عليه افضل الصلاة والسلام غير موصوف بلغة ولسان ثم انه عليه افضل
الصلاة والسلام اداء بلسان العرب المبين من غير ان انزل كذلك **قوله** وان ذكره **قوله** لما كان ظاهر النظم
يدل على ان عين القرآآن العربى المبين مثبت فى سائر الكتب السماوية وظاهره انه ليس كذلك لان هذا قاسد
مخالف للنص والاجماع احتج الى تقدير المضاف اى ان ذكر القرآآن وانزاله على النبي عليه افضل الصلاة والسلام
الميعوث فى آخر الزمان او ان اصل معانيه مثبت فى كتبهم على معنى انه تعالى اخبر فى كتبهم عن القرآآن وانزاله
فى آخر الزمان او انه تعالى بين اصول معانيه فى كتبهم لان جميع ما فيه من الاحكام والامثال مثبت فيها وبه
احتج ابو حنيفة فى جواز القرآآن بالفارسية فى الصلاة وهذا كقوله ان هذا لى الصحف الاولى وقال مقاتل
تقدير الآية وان محمدا عليه افضل الصلاة والسلام ونفعه وذكره لى كتب الاولين وهو كقوله يحدونه مكتوبا
عندهم فى التوراة والانجيل **قوله** وهو تقرير لكونه دليلا **قوله** يعنى ان الاستفهام فى اوله لم يكن استفهام تقرير
بمعنى قد كان علم علماء بنى اسرائيل به آية اى علامة دالة على صحة نبوته لهؤلاء المتكبرين نبوته فانه قد روى

وانه لنزول رب العالمين نزل به الروح
الامين على قلبك تقرير لحقيقة تلك القصص
وتبيينه على اعجاز القرآآن ونبوة محمد صلى
الله عليه وسلم فان الاخبار عنها من لم يتعلم
لا يكون الا وحيامن الله عز وجل والقلوب
ان اراد به الروح فذاك وان اراد به العضو
فخصيصه لان المعاني الروحانية انما تنزل
اولا على الروح ثم تنقل منه الى القلب
لما بينهما من التعلق ثم تصعد منه الى الدماغ
فينتشر بها لوح الخيلة والروح الامين
جبرائيل فانه امين الله على وحيه وقوله
ابن عامر وابوبكر وحزرة والكسائي بنشد
الزراى ونصب الروح والامين (لتكون
من المنذرين) عما يؤتى الى عذاب من فقه
او ترك (بلسان عربى مبين) واضع المعنى
لثلاث قولوا ما نضع بما لا تفهم فهو متعلق
بنزل ويجوز ان يتعلق بالندرين اى لتكون
من اندروا بلغة العرب وهم هود وصالح
واسماعيل وشعيب ومحمد عليه الصلاة
والسلام (وانه لى ذر الاولين) وان ذكر
او معناه لى الكتب المتقدمة (اولم يكن
لهم آية) على صحة القرآآن او نبوة محمد
صلى الله عليه وسلم (ان يعلم علماء بنى
اسرائيل) ان يعرفوه بنعته المذكور
فى كتبهم وهو تقرير لكونه دليلا

وقرأ ابن عامر تكن بالثاء وآية بالرفع على انها الاسم والخبر لهم وان يعلم بدل وان يعلم بدل ولهم حال اوان الاسم ضمير القصة وآية خبر ان يعلم والجملة خبر تكن (ولو نزلنا على بعض الانبياء) كما هو زيادة في اعجازه او بلفظ العجم ﴿٤٨٠﴾ (فقرأ عليهم ما كانوا به مؤمنين) لفرط عنادهم

واستكبارهم اول عدم فهمهم واستكفاهم من اتباع العجم والانبياء جمع اعجمي على التخييف ولذلك جمع جمع السلامة (كذلك سلكناه) ادخلناه (في قلوب الجرمين) والضمير للكفر المدلول عليه بقوله ما كانوا به مؤمنين فتدل الآية على انه بخلق الله وقبل لقرآن اي ادخلناه فيها فعرفوا معانيه واعجازه ثم لم يؤمنوا به عنادا (لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الاليم) الملقى الى الايمان (فبآياتهم بقتة) في الدنيا والآخرة (وهم لا يشعرون) بآياته فيقولوا (هل نحن منظرون) تحسرا وتأسفا (أفبعذابنا يستجلبون) فيقولون امطر علينا ججارة من السماء فاننا بما تعدنا و حالهم عند نزول العذاب طلب النظر (أفأريت ان متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ما اغنى عنهم ما كانوا يمتعون) لم يغنى عنهم تمتعهم المتطاوول في دفع العذاب وتخفيفه (وما اهلكنا من قرية الا لهما منذرون) اذكروا اهلها الزاماً للجملة (ذكرى) تذكرة ومحلهما النصب على العلة او المصدر لانها في معنى الانذار او الرفع على انها صفة منذرون باضمار ذروا او يجعلهم ذكرى لامعائهم في التذكرة او خبر محذوف والجملة اعتراضية (وما كنا ظالمين) فتهلك غير الظالمين وقبل الانذار (وما تنزلت به الشياطين) كازعم المشركون انه من قبل ما تلقى الشياطين على الكهنة (وما ينبغي لهم) وما يصح لهم ان ينزلوا به (وما يستطيعون) وما يقدرون (انهم عن السمع) لكلام الملائكة (لمعزلون) لانه مشروط بمشاركة في صفات الذات وقول فيضان الحق والانتفاش بالصور المملوكة ونفوسهم خبيثة ظلمانية شريرة بالذات لا تقبل ذلك والقرآن مشتمل على حقائق ومعاني لا يمكن تلقيها الا من الملائكة (فلا تدع مع الله الها آخر فتكون من المعذبين) فيصيح لازدياد الاخلاص ولطف اسائر المكافين (وانذر عشيرتك الاقربين) الاقرب منهم فالاقرب فان الاهتمام بشأنهم اهم روى

ان اهل مكة بعثوا رسولا الى اليهود الذين كانوا في المدينة يسألهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا اتابعوا ذكره وفعله في التوراة فهذا اوان خروجه فكان ذلك آية على صدقه وحقية امره ﴿قوله وقرأ ابن عامر تكن﴾ اي بالثاء من فوق ورفع آية والباقيون يكن بالياء من تحت ونصب آية فيحتمل ان تكون كان فيها تامة وان تكون ناقصة فان كانت تامة تكون آية فاعلا لها وان يعلم بدلا منها ولهم حالا منها او متعلقا بكان اي اول يحصل آية كائنه لهم وهي علم علماء بني اسرائيل او لم يحدث لهم علامة علم علماء بني اسرائيل وان كانت ناقصة جاز ان يكون لهم خبر تكن مقدما على اسمها ويكون آية اسمها وان يعلم بدلا او خبر محذوف وجاز ان يكون اسمها ضمير القصة المستتر فيها وقوله آية ان يعلم جملة اسمية قدم فيها الخبر على المبتدأ منصوبة المحل على انها خبر كان كما تقول كان زيد منطلق على معنى كان الامر هذا ولا يجوز ان يكون آية اسم كان وان يعلم خبرها اذ يتعين ان يجعل اسم كان هو المعرفة منها وقد يحتمل عكس هذا في الشعر ﴿قوله تعالى فيآيتهم﴾ معطوف على قوله يروا وقوله فيقولوا عطوف على بآيتهم وظاهر النظم يدل على ان تكون مفاجأة العذاب واقعة عقيب رؤيته ويكون سؤال النظر واقعا عقيب مفاجأته وليس كذلك بل الذي يقع أولا هو المفاجأة ثم الرؤية ثم سؤال النظر فوجب ان لا تكون كلمة الفاء فيها للتراخي الزماني بل تكون للتراخي الرتبي بان يكون المعنى لا يؤمنون بالقرآن حتى يروا العذاب الملقى الى الايمان فاهو اشد من رؤيته وهو لحوقه بهم مفاجأة فاهو اشد منه وهو سؤالهم النظر مع القطع بامتثالها فانهم يرون العذاب عند معاينة ملائكة الممات او في الآخرة وهم يعلمون في ذلك الوقت ان لا خلاص لهم ولا مهال وانما يسألونه تعللا واسترواحا ثم انه تعالى لما وصف عذاب الجرمين بان رؤيته يلقيهم الى الايمان وانه بآيتهم بغنة فيضطرون الى سؤال النظر والامهال طرفة عين فلا يجابون اليها قال على سبيل التبكيت والتوبيخ للذين كانوا يستجلبون العذاب في الدنيا بمثل قولهم امطر علينا ججارة من السماء وقولهم لن تؤمن لك حتى تسقط علينا كسفا من السماء ونحو ذلك أفبعذابنا يستجلبون اي فكيف يستجلبون ما بآيتهم بغنة ويسألون عند رؤيته الامهال فلا يعلمون لحظة والعاقلة لا يستجلب ما فيه هلاكه ثم قال تعالى افأريت اي افعلت يا محمد ومعناه اعلم ﴿قوله تعالى ما اغنى﴾ كلمة ما فيه يجوز ان تكون استهوائية في محل النصب مفعولا لاغنى وما كانوا هو الفاعل وكلمة ما فيه مصدرية والمعنى اي شئ اغنى عنهم كونهم يمتعون وان تكون نافية فيكون مفعول اغنى محذوفا اي لم يغنى عنهم تمتعهم شئاً وقرئ يمتعون باسكان الميم وتخفيف الاء من قولك امتع الله زيدا بكذا ﴿قوله ومحلهما النصب على العلة﴾ اي لقوله منذرون والمعنى الا لها منذرون لاجل الموعظة والتذكرة ويحتمل ان يكون معمولا لاهلكنا فان النبي فيه لما انتقض بالا وكان المراد بالقرية القرية الظالمة آل المعنى الى قولك اهلكنا القرية الظالمة بعد الزام الجملة برسالة المنذرين اليها اهلا كهاتذكرة لغيرها ويحتمل ان يكون ذكرى في محل النصب على انه مفعول مطلق لقوله منذرون من قبل قدمت جلوسا لان انذر وذكر متغاريان كأنه قيل يذكرن تذكرة ويجوز ان يكون مفعول فعل محذوف من لفظه اي يذكرن ذكرى وذلك المحذوف صفة لمنذرون ثم انه تعالى بعدما وصف القرءان بانه تنزيل رب العالمين ونبيه على اعجازه وعلى نبوة نبهه قوله من زعم من الكفار انه من القاء الجن والشياطين كسائر ما ينزل على الكهنة فقال وما تنزلت به الشياطين ﴿قوله في صفات الذات﴾ اي في الصفات اللازمة لذوات الملائكة مثل كونهم اجساما نورانية خيرة طائفة لله تعالى ظاهرة عن دنس الذنوب والمعاصي مسبحين الليل والنهار لا يفترقون واعلم ان اهل السنة والجماعة قالوا صفات الله كلها صفات بالذات على معنى انها قديمة قائمة بذات الله لكن المعزلة قسموا صفات الله الى صفات الذات وصفات الافعال وقالوا كل ما يصح ان يثبت وينقضي فهو من صفات الفعل كالخلق والترزق والامانة والاحياء وما ليس كذلك كان من صفات الذات كالعلم والتدبر والحياة وقالوا صفات الافعال حادثة غير قائمة بذات الله تعالى بخلاف صفات الذات ﴿قوله ولطف لسائر المكلفين﴾ فان اكرم خلق الله تعالى عليه الصلاة والسلام لما خوطب بانك لو اتخذت من دوى الها العذبتك مع انك اكرم الخلائق عندي كان زجرا بليغا عن الشرك لكل من سمعه من المكلفين بعد تهيج عزمته على ازدياد الاخلاص ﴿قوله مستعار من خفض الطائر جناحه﴾ شبه التواضع وبين الاطراف والجوانب عند مصاحبة الاقارب والاجانب بخفض الطائر جناحه عند ارادة الانحطاط فاطلق على المشبه اسم الخفض على سبيل الاستعارة

انه لما نزلت صعد الصفا وناداهم فخذوا فخذوا حتى اجتمعوا اليه فقالوا لو اخبرناكم ان يسفح هذا الجبل خيلا اكنتم مصدقي قالوا نعم قال (التصريحية) فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد (واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين) اين جانبك لهم مستعار من خفض الطائر جناحه اذا اراد ان يخط

التصريحية ثم اشتق منه قوله واخفض جناحك **قوله** ومن لتبيين لان من اتبع اعم من اتبع لدين او غيره
 فان قيل من التبيينية يجب ان يكون ماقبلها اعم من مدخولها حتى يتحقق فيه الابهام والاحتياج الى البيان
 ولم يظهر كون من اتبعك اعم من المؤمنين من حيث انه لا يحتمل غير المؤمنين بل هما متحدان في الوجود ومتلازمان
 في المفهوم فلا وجه للبيان ظاهرا الا ان المتبعين اعم في نفس الامر من المؤمنين لانه يتناول من اتبعه عليه
 الصلاة والسلام في امر الدين وغيره بخلاف المؤمنين فانه لا يتناول الا من اتبعه في امر الدين وبهذا الاعتبار صح
 ان تكون كلمة من لتبيين للتبيين لان مدخول من التبعية اعم مما قبلها على عكس من البيانية ولما جعل
 من اتبعك اعم من المؤمنين استنع ان تكون من تبعية وانما تكون كذلك ان لو اراد بمن اتبعك المتبعون
 في امر الدين ظاهرا وباطنا وبالمؤمنين ماهو اعم من ذلك بان يراد بهم الذين شاربوا الايمان وكانوا بصدده
 وسماهم الله مؤمنين باعتبار ما يؤول اليه امرهم والمتبعون حقيقة بعض منهم فيصح ان تكون من التبعية بهذا
 الاعتبار كما انه قيل واخفض جناحك لبعض المؤمنين وهم الذين اتبعوك حقيقة او يراد بهم الذين صدقوا باللسان
 فانه ايضا اعم من الذين اتبعوا حقيقة **قوله** وقرأنا نافع وابن عامر فتوكل اي بالغاء بان جعل ما بعد الغاء
 كالجزاء لقوله فان عصوك مرتبا عليه وجعله بدلا من الجزاء المتقدم وقرأنا بالقون بالواو وجعلوه ليجرد عطف
 الجملة على جملة اخرى من غير ملاحظة السببية والترتيب ووصف الله تعالى نفسه بالعزيز ليدل على انه يقدر
 على قهر اعداء رسوله بعزته وبالرحيم ليدل على انه يقدر على نصره عليهم واعلاء كلمته برحمته وقوله الذي يراك
 يجوز ان يكون مرفوع المحل على انه خبر مبتدأ محذوف وان يكون منصوب المحل على المدح ومجرور المحل
 على انه صفة او بدل او بيان **قوله** وتقلب عطف على مفعول يراك اي ويرى تقلبك لما وصف الله
 تعالى نفسه بالرحمة ليؤذن رسوله عليه الصلاة والسلام بانه بازر حريم عليه اتبعه ماهو كالسبب لتلك الرحمة وهو
 قيامه الى التهجيد في جوف الليل وتقلبه في تصفح احوال اهل التهجيد ليطلع على امرار امرهم ويحتمل ان يكون
 المعنى يراك حين تقوم في الصلاة ويرى تصرفك فيما بينهم بالقيام والركوع والسجود والتعود فتقوله في
 الساجدين معناه مع المصلين في الجماعة فكان حاصل المعنى يراك حين تقوم وحدك للصلاة ويراك اذا صليت مع
 المصلين والدندنة الصوت الخفي يقال دندن اذا خفي كلامه وفي الصحاح الدندنة ان تسمع من الرجل نغمة
 ولا تفهم ما يقول وقل الدندنة الصوت والزعم ثم قال الامام واعلم ان الرافضة ذهبوا الى ان آباء النبي عليه
 الصلاة والسلام كانوا مؤمنين وتمسكوا في ذلك بهذه الآية وبالجبر اما هذه الآية فقالوا قوله تعالى وتقلب
 في الساجدين يحتمل الوجوه التي ذكرتم ويحتمل ان يكون المراد ان الله تعالى نقل روحه من ساجد الى ساجد
 كما نقول نحن واذا احتمل هذه الوجوه وجب حل الآية على الكل ضرورة انه لا منافاة ولا رجحان واما الخبر
 فتقوله عليه افضل الصلاة والسلام لم ازل انتقل من اصلاب الطاهرين الى اوحام الطاهرات وكل من كان كافرا
 فهو نجس لقوله تعالى انما المشركون نجس قالوا فان تمسكتم على فساد هذا المذهب بقوله تعالى واذا قال ابراهيم
 لا يه آزر قلنا الجواب عنه ان لفظ الاب قد يطلق على الم كما قال ابنه يعقوب فعبدالهك واله آباءك ابراهيم
 واسماعيل واسحق فسموا اسماعيل اباله مع انه كان عماله وقال عليه الصلاة والسلام رتوا على ابي يعني العباس
 ويحتمل ان يكون متخذ الاصنام ابالاه فان هذا قد يقال له الاب قال تعالى ومن ذرئته داود وسليمان الى قوله
 وعيسى فجعل عيسى من ذرية ابراهيم مع ان ابراهيم كان جدته من قبل الامه ثم قال الامام واعلم انما تمسك بقوله
 تعالى لا يه آزر وما ذكرناه صرف لفظ عن ظاهره واما حل قوله تعالى وتقلب في الساجدين على جميع الوجوه
 فغير جائز لما بيناه من ان حل المشترك على جميع معانيه غير جائز واما الحديث فهو خبر واحد فلا يعارض القرآن
قوله يلقون السمع في محل الجر على انه صفة كل افاك لكونه في معنى الجمع وتكون الضمائر كلها
 للافاكين **قوله** فيقرها بضم القاف اي يصبها يقال قررت على رأسه الماء اذا صببته عليه وقر الحديث
 في اذنه يقره كأنه صبه فيها والذي قاله عليه الصلاة والسلام كان قبل ان اوحى اليه وبعد ذلك فمن يستمع
 الآن يحدله شهابا رسدا قال مقاتل ان الله تعالى اذا اراد امرا في الارض اعلم به اهل السموات من الملائكة
 فتكلموا به فيما بينهم فتسمع الشياطين فترهبهم الملائكة بالشهب فيخطفون الخطفة فذلك قوله تعالى يلقون
 السمع الخ فلي هذا يكون ضمير يلقون راجعا الى الشياطين وتكون جملة يلقون السمع حالا من الضمير في تنزل

ومن لتبيين لان من اتبع اعم من اتبع لدين او غيره او للتبيينية يجب ان يكون ماقبلها اعم من مدخولها حتى يتحقق فيه الابهام والاحتياج الى البيان ولم يظهر كون من اتبعك اعم من المؤمنين من حيث انه لا يحتمل غير المؤمنين بل هما متحدان في الوجود ومتلازمان في المفهوم فلا وجه للبيان ظاهرا الا ان المتبعين اعم في نفس الامر من المؤمنين لانه يتناول من اتبعه عليه الصلاة والسلام في امر الدين وغيره بخلاف المؤمنين فانه لا يتناول الا من اتبعه في امر الدين وبهذا الاعتبار صح ان تكون كلمة من لتبيين للتبيين لان مدخول من التبعية اعم مما قبلها على عكس من البيانية ولما جعل من اتبعك اعم من المؤمنين استنع ان تكون من تبعية وانما تكون كذلك ان لو اراد بمن اتبعك المتبعون في امر الدين ظاهرا وباطنا وبالمؤمنين ماهو اعم من ذلك بان يراد بهم الذين شاربوا الايمان وكانوا بصدده وسماهم الله مؤمنين باعتبار ما يؤول اليه امرهم والمتبعون حقيقة بعض منهم فيصح ان تكون من التبعية بهذا الاعتبار كما انه قيل واخفض جناحك لبعض المؤمنين وهم الذين اتبعوك حقيقة او يراد بهم الذين صدقوا باللسان فانه ايضا اعم من الذين اتبعوا حقيقة **قوله** وقرأنا نافع وابن عامر فتوكل اي بالغاء بان جعل ما بعد الغاء كالجزاء لقوله فان عصوك مرتبا عليه وجعله بدلا من الجزاء المتقدم وقرأنا بالقون بالواو وجعلوه ليجرد عطف الجملة على جملة اخرى من غير ملاحظة السببية والترتيب ووصف الله تعالى نفسه بالعزيز ليدل على انه يقدر على قهر اعداء رسوله بعزته وبالرحيم ليدل على انه يقدر على نصره عليهم واعلاء كلمته برحمته وقوله الذي يراك يجوز ان يكون مرفوع المحل على انه خبر مبتدأ محذوف وان يكون منصوب المحل على المدح ومجرور المحل على انه صفة او بدل او بيان **قوله** وتقلب عطف على مفعول يراك اي ويرى تقلبك لما وصف الله تعالى نفسه بالرحمة ليؤذن رسوله عليه الصلاة والسلام بانه بازر حريم عليه اتبعه ماهو كالسبب لتلك الرحمة وهو قيامه الى التهجيد في جوف الليل وتقلبه في تصفح احوال اهل التهجيد ليطلع على امرار امرهم ويحتمل ان يكون المعنى يراك حين تقوم في الصلاة ويرى تصرفك فيما بينهم بالقيام والركوع والسجود والتعود فتقوله في الساجدين معناه مع المصلين في الجماعة فكان حاصل المعنى يراك حين تقوم وحدك للصلاة ويراك اذا صليت مع المصلين والدندنة الصوت الخفي يقال دندن اذا خفي كلامه وفي الصحاح الدندنة ان تسمع من الرجل نغمة ولا تفهم ما يقول وقل الدندنة الصوت والزعم ثم قال الامام واعلم ان الرافضة ذهبوا الى ان آباء النبي عليه الصلاة والسلام كانوا مؤمنين وتمسكوا في ذلك بهذه الآية وبالجبر اما هذه الآية فقالوا قوله تعالى وتقلب في الساجدين يحتمل الوجوه التي ذكرتم ويحتمل ان يكون المراد ان الله تعالى نقل روحه من ساجد الى ساجد كما نقول نحن واذا احتمل هذه الوجوه وجب حل الآية على الكل ضرورة انه لا منافاة ولا رجحان واما الخبر فتقوله عليه افضل الصلاة والسلام لم ازل انتقل من اصلاب الطاهرين الى اوحام الطاهرات وكل من كان كافرا فهو نجس لقوله تعالى انما المشركون نجس قالوا فان تمسكتم على فساد هذا المذهب بقوله تعالى واذا قال ابراهيم لا يه آزر قلنا الجواب عنه ان لفظ الاب قد يطلق على الم كما قال ابنه يعقوب فعبدالهك واله آباءك ابراهيم واسماعيل واسحق فسموا اسماعيل اباله مع انه كان عماله وقال عليه الصلاة والسلام رتوا على ابي يعني العباس ويحتمل ان يكون متخذ الاصنام ابالاه فان هذا قد يقال له الاب قال تعالى ومن ذرئته داود وسليمان الى قوله وعيسى فجعل عيسى من ذرية ابراهيم مع ان ابراهيم كان جدته من قبل الامه ثم قال الامام واعلم انما تمسك بقوله تعالى لا يه آزر وما ذكرناه صرف لفظ عن ظاهره واما حل قوله تعالى وتقلب في الساجدين على جميع الوجوه فغير جائز لما بيناه من ان حل المشترك على جميع معانيه غير جائز واما الحديث فهو خبر واحد فلا يعارض القرآن **قوله** يلقون السمع في محل الجر على انه صفة كل افاك لكونه في معنى الجمع وتكون الضمائر كلها للافاكين **قوله** فيقرها بضم القاف اي يصبها يقال قررت على رأسه الماء اذا صببته عليه وقر الحديث في اذنه يقره كأنه صبه فيها والذي قاله عليه الصلاة والسلام كان قبل ان اوحى اليه وبعد ذلك فمن يستمع الآن يحدله شهابا رسدا قال مقاتل ان الله تعالى اذا اراد امرا في الارض اعلم به اهل السموات من الملائكة فتكلموا به فيما بينهم فتسمع الشياطين فترهبهم الملائكة بالشهب فيخطفون الخطفة فذلك قوله تعالى يلقون السمع الخ فلي هذا يكون ضمير يلقون راجعا الى الشياطين وتكون جملة يلقون السمع حالا من الضمير في تنزل

ولا كذلك محمد عليه الصلاة والسلام فانه اخبر عن مغيبات كثيرة لا تحصى وقد مطابق كلها وقد فسر الاكثر بالكل لقوله كل افاك اثم والاظهر ان الاكثرية باعتبار اقوالهم على معنى ان هؤلاء قل من يصدق منهم فيما يحكى عن الجنى وقيل الضمائر للشياطين اى يلقون السمع الى الملا الاعلى قبل ان رجوا فيحفظون منهم بعض المغيبات ويوحون به الى اوليائهم او يلقون سمعهم منهم الى اوليائهم واكثرهم كاذبون فيما يوحون ﴿٤٨٢﴾ به اليهم اذ يسمعونهم لاعلى نحو ما تكلمت به الملا نكة لشرارتهم او لقصور فهمهم

او ضبطهم او افهامهم (والشعراء يتبعهم الغاؤون) واتباع محمد صلى الله عليه وسلم ليسوا كذلك وهو استئناف ابطل كونه شاعرا وقرره بقوله (لم تر انهم في كل واديعيون) لان اكثر مقدماتهم خيالات لاحقيقة لها واغلب كلماتهم في النسيب بالحرم والغزل والابتهاج وتزويق الاغراض والقدح في الانساب والوعد الكاذب والافتخار الباطل ومدح من لا يستحقه والاطراء فيه واليه اشار بقوله (وانهم يقولون ما لا يفعلون) فكانه لما كان اجهاز القرآن من جهة المعنى واللفظ وقد قدحوا في المعنى بانه مما تزلزل به الشياطين وفي اللفظ بانه من جنس كلام الشعراء تكلم في الصميم وبين منافاة القرآن لهما ومضادة حال الرسول عليه السلام لحال اربابهما وقرأنا نافع يتبعهم على التخفيف وقرئ بالتشديد وتسكين العين تشبيها بعد بعض (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا وانتصروا من بعد ما ظلموا) استثناء للشعراء المؤمنين الصالحين الذين يكثر ذكر الله ويكون اكثر اشعارهم في التوحيد والشهادة على الله والحث على طاعته ولو قالوا هجوا ارادوا به الانتصار من هجاءهم ومكافئة هجاء المسلمين كعبد الله بن راحة وحسان بن ثابت والكعبين وكان عليه السلام يقول لحسان قل وروح القدس معك وعن كعب بن مالك انه عليه السلام قال له اهجهم فوالذي نفسي بيده لهوا شدة عليهم من النبل (وسيعلم الذين ظلموا اى منقلب يتقلبون) تهديد شديد لما في سيعلم من الوعيد البليغ وفي الذين ظلموا من الاطلاق والتعميم وفي اى منقلب يتقلبون اى بعد الموت من الابهام والتهويل وقد تلاها ابو بكر امر رضى الله عنهما حين عهد اليه وقرئ باى منقلت ينقلتون من الانفلات وهو النجاة والمعنى ان الظالمين يطمعون ان ينقلوا من عذاب الله وسيعلمون ان ليس لهم وجه من وجوه الانفلات عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الشعراء كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح وكذب به وهود وصالح وشعيب وابراهيم وبعدد من كذب بعيسى (استلذمت وصدق بمحمد صلوات الله عليهم اجمعين

﴿قوله وقد فسر الاكثر بالكل﴾ جواب عما يقال كيف قيل واكثرهم كاذبون بعدما حكم عليهم بان كل واحد منهم افاك وحاصله ان كونهم كاذبين مفترين في الخبر في اكثر ما يحكى عنهم لا ينافي كونهم افاكين كثيرى الكذب وقوله ولا كذلك محمد فانه لا ينطبق ما خبر به من الشياطين فيريد فيه كذبات كما يفعل الكهنة كيف ولم يظهر في اخباره عليه الصلاة والسلام خلاف ما خبر به ولما بين حال الكهنة بانهم كاذبون كثيرى الاثم بخلافه عليه الصلاة والسلام فان حاله الدعوة الى الله تعالى وطاعته والترغيب في الآخرة والتقير عن الدنيا بين ما يثير به عن الشعراء فقال والشعراء يتبعهم الغاؤون اى الضالون ثم بين غوايتهم بأمرين الاول انهم يهيمون ويذهبون في كل واد والثاني انهم يقولون ما لا يفعلون فانهم يرغبون في الجود ويفرون عن البخل ويقدحون في الناس بأذى شئ صدر عنهم ثم انهم لا يرتكبون الا الفواحش وذلك تمام الغواية بخلافه عليه الصلاة والسلام فانه قد كان زكى نفسه الكريمة او لا ثم لم يدع احدا من الناس الا الى ما هو راسخ او حدى فيه فكيف تشبه حاله حال الشعراء والنسيب مصدر قولك نسب الشاعر بالمرأة ينسب بالكسر اذا ذكر صفات حسنها وذكر حاله معها في الشعر والغزل اسم لفائدة النساء ومراد فتن وعرض الاشتياق اليهن والابتهاج بالاشتهار بحب واحدة من النساء يقال ابتهاج فلان بفلانة اى اشتربها ويقال ايضا على ادعاء النسي كذا وحررم الرجل اهله وسكان حرمه من نحو زوجته وامه وبنته ثم انه تعالى لما وصف الشعراء بهذه الاوصاف الذميمة بيان لما يند عليه الصلاة والسلام وبينهم من البون البعيد استثنى منهم شعراء المسلمين فقال الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا اى لم يشغلهم الشعر عن ذكر الله تعالى ولم يجعلوا الشعر همهم ومغبرهم وقيل المراد باكثر ذكر الله تعالى ان يكون شعرهم في التوحيد والشهادة على الله تعالى وفي التوبة ودعوة الخلق الى الحق ثم قال وانتصروا من بعد ما ظلموا اى لا يذكرون هجوا الاعلى سبل الانتصار من يهجوهم ثم الشرط فيه ترك الاعتداء فن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم عن ابي راحة رضى الله عنه انه قال لما نزل قوله تعالى والشعراء يتبعهم الغاؤون الى آخر الآية خشيت ان اموت على هذا فنزل قوله الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فاستثنى شعراء المسلمين وقال كعب بن مالك يا رسول الله ماذا تقول في الشعراء قال ان المؤمن يجاهد بسيفه ولسانه والذي نفسي بيده لكانكم تنضفونهم بالنبل او ترمونهم بالسيف من عروة من عائشة انها كانت تقول الشعر كلام فنه حسن ومنه فيج فنهذا الحسن ودع القبيح واعلم ان الشعراء طبقات الجاهليون كامرئ القيس وزهير والمخضرمون وهم الشعراء الذين ادرکوا الجاهلية والاسلام كحسان وليد والتغتمون من اهل الاسلام كالفرزدق وجربير ويستشهد باشعارهم ثم المحدثون كابن نمير والبحتري ولا يستشهد بشعرهم ﴿قوله لما في سيعلم من الوعيد البليغ﴾ لان السين تدل على ان ذلك كائن لاحالة ﴿قوله حين عهد اليه﴾ اى حين اوصاه من العهد وهو الوصية قال الله ألم اعهد اليكم يا بنى آدم ان لاتعبدوا الشيطان اى ألم اوص اليكم روى انه لما ايس ابو بكر من حياته استكتب عثمان كتاب العهد وهو هذا ما عهد ابن ابي خفاقة الى المؤمنين في الحال التي يؤمن فيها الكافر قال بعدما غشي عليه وافاق انى استخلفت عليكم عمر بن الخطاب فان عدل فذاك غنى فيه وان لم يعدل فسيعلم الذين ظلموا اى منقلب يتقلبون قال الزجاج اى منقلب منصوب يتقلبون على المصدر لا بقوله سيعلم لان آيا وسائر الاسماء الاستفهامية لا يعمل فيها ما قبلها وقدم على عاملة تضمنه معنى الاستفهام وهو معلق سيعلم ساء مسد مفعوليه وقال ابو البقاء اى منقلب صفة مصدر محذوف اى يتقلبون انقلابا ورد بان اى الواقعة صفة لاتكون استفهامية وكذلك الاستفهامية لاتكون صفة بل كل واحدة منهما قسم برأسه فان ايا يقسم الى اقسام كثيرة وهى الشرطية والاستفهامية والموصولة وماتكون صفة وغير ذلك تحت سورة الشعراء بعون الملك الوهاب وحسينا الله ونعم الوكيل وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

﴿سورة النمل تسعون وخمس آيات مكية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله الاشارة الى آى السورة﴾ بناء على ان طس اسم لهذه السورة الكريمة وهو مبتدأ وتلك مبتدأ ثان وآيات القرآن خبر الثاني والجملة خبر الاول والاشارة قائمة مقام العائد ولا بد في المبتدأ الاول من تقدير المضاف اى آيات طس تصح الاشارة اليه بذلك ويخبر عنه بانها آيات القرآن وقرئ مرفوعا بالعطف على آيات وهذه القراءة لما

الشعراء كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح وكذب به وهود وصالح وشعيب وابراهيم وبعدد من كذب بعيسى (استلذمت وصدق بمحمد صلوات الله عليهم اجمعين

استلزم ان يشار الى شيئين احدهما ذكر والاخر مؤنث باسم اشارة المؤنث ولاوجه له لانه لا يقال تلك هند وزيد احتيج في توجيذه هذه القراءة الى تقدير المضاف اى تلك آيات القرآن وآيات كتاب مبین **قوله** وتأخيره **قوله** يعنى آخر الكتاب الذى اراد به الوح من القرآن فى هذه السورة وقدم عليه فى قوله تعالى فى سورة الحجر ان تلك آيات الكتاب وقرآن مبین نظرا الى الاعتبارين **قوله** او القرآن عطف على قوله اما الوح فيكون عطف الكتاب على القرآن من قبيل العطف فى قوله

الى الملك القرم وابن الهمام • وليث الكنية فى الزدحم •

قوله وتكبره لتعظيمه • والمقصود من تعظيم الكتاب تعظيم الآيات المضافة اليه لان المضاف الى العظيم عظيم بل المقصود تعظيم السورة التى هى عبارة عن مجموع ما فيها من الآيات **قوله** الذين يعملون الصالحات من الصلاة والزكاة • اى من هذين الجنسین فى كونها عبادة بدنية او مالية اشارة الى ان تخصيص الصلاة والزكاة بالذكر لكونهما معظم انواع الطاعات والاعمال الصالحات وان الصلاة معظم الاعمال البدنية والزكاة معظم العبادات المالية وصف آيات السورة بكونها هادية ومبشرة للجامعين بين معرفة المبدأ والایمان به ومعرفة المعاد والایقان بما يتعلق به والاشتغال بطاعة المولى بنفسه وماله **قوله** وتغيير النظم • يعنى ان الظاهر على تقدير كونه من ثمة الصلاة ان يقال الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويوقنون بالآخرة على العطف أو وهم يوقنون بالآخرة على الحالية الا انه قدّم قوله بالآخرة على متعلقه وهو يوقنون للعناية والاهتمام به واخراج الكلام على صورة انما عرفت حيث قدّم ضميرهم على يوقنون وجعله مبتدأ وكرر ذلك المبتدأ على سبيل التأكيد اللفظى ليعيد الاختصاص والتأكيد لما تقرّر من أن اعتبار تقديم الفاعل المعنوى على فاعله يفيد الاختصاص فيكون المعنى انهم اوحديون فى الايقان بالآخرة لا يوقن بالآخرة حق الايقان الا هؤلاء الجامعون للصفات المذكورة وجعل الجملة اسمية مكررا فيها المبتدأ للدلالة على قوة يقينهم وثباته ولما كان اقام الصلاة واتباء الزكاة مما يتكرر ويتجدد فى اوقاتها جعل الصلوتين المتقدمين جملة فعلية فقال يقيمون ويؤتون ولما كان الايقان بالآخرة امرا دائما مطلوبا دوامه اتى بالصلاة الدالة عليه جملة اسمية وجعل خبر المبتدأ فى هذه الجملة فعلا مضارعا للدلالة على ان ايقانهم مستمر على حيل التجدد غير منقطع **قوله** او جملة اعتراضية • عطف على قوله من ثمة الصلاة اى ويحتمل ان يكون قوله وبالآخرة هم يوقنون جملة مستأنفة غير داخلية فى حيز الموصول وتم الصلاة عند قوله ويؤتون الزكاة وجعلها معترضة نظرا الى اتصال ما بعدها بما قبلها من حيث ان ما قبلها لبيان ما للمؤمنين من البشرى بحسن العاقبة وما بعدها لبيان ما للكفار من سوء العذاب يوم القيامة ويحتمل ان يكون جعلها معترضة بناء على مذهب من يجوز وقوع الاعتراض فى آخر الكلام بان لا يلى الجملة المعترضة جملة اصلا او يليها جملة غير متصلة بها معنى ووجد اتصال هذه الجملة بما قبلها انها تؤكد مضمون قوله للمؤمنين الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة من حيث ان الايقان بالآخرة حق الايقان المستلزم الخوف يستلزم تحمل المشاق والتعاب حذرا من نيل ما يخاف منه فمضمون قوله وهم بالآخرة هم يوقنون يؤكد مضمون ما قبله من حيث كون مضمونه مستلزما لمضمون ما قبله فصح كونه اعتراضا وقوله كأنه قيل وهؤلاء الذين يؤمنون اشارة الى ان الضمير الاول وضع موضع اسم الاشارة من حيث ان اسم الاشارة يدل على ان المذكورين قبله أحقاء لما يرد بعده من اجل الخصائل التى عدت لهم كما فى قوله تعالى الذين يؤمنون بالغيب الى قوله اولئك على عدى من ربهم فكذا ههنا فان المعنى احقاء بان يوقنوا بالآخرة من اجل كونهم جامعين لمشاق التكليف من الايمان والاعمال الصالحة **قوله** زين لهم اعمالهم القبيحة بان جعلها مشهاة للطبع • واستاد تزينها اليه تعالى بهذا الوجه لا ينافى استاده الى الشيطان فى قوله تعالى زين لهم الشيطان اعمالهم فانه زينها لهم بان دعاهم الى ما تشبهه طباعهم وتميل اليه نفوسهم **قوله** ما يبعثها من ضرر • على تقدير ان يكون المزين اعمالهم القبيحة وقوله او نفع على تقدير ان يكون المزين اعمالهم الحسنة فهو من قبيل الف والتشتر المرتب والعمد التصير والتردد كما يكون حال الضلال عن الطريق وعن بعض الاعراب انه دخل السوق وما ابصر هاقط فقال رأيت الناس عهين اراد انهم مترددون فى اعمالهم واشغالهم **قوله** كالقتل والاسر يوم بدر • جل سوء العذاب على عذاب الدنيا لعطف قوله وهم فى الآخرة هم الاخسرون على قوله اولئك الذين لهم سوء العذاب **قوله** لتؤتاهم • قال تعالى وما يلقاها الا الذين صبروا اى وما يؤتاها وقبل لتلقى كذا اى لتأخذ من قولهم تلقيت ولقيته

وتأخيره باعتبار تعلق علمانه وتقديمه فى الحجر باعتبار الوجود او القرآن وابانته لما اودع فيه من الحكم والاحكام اول صحتها باجازه وعطفه على القرآن كمعطف احدى الصفتين على الاخرى وتكبره لتعظيمه وقرئ وكتاب بالرفع على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه (هدى وبشرى للمؤمنين) حالان من الآيات والعامل فيهما معنى الاشارة او بدلان منها او خبران آخران او خبران لحذوف (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة) الذين يعملون الصالحات من الصلاة والزكاة (وهم بالآخرة هم يوقنون) من ثمة الصلاة والواو الحال اول المعطف وتغيير النظم للدلالة على قوة يقينهم وثباته وانهم الاوحدون فيه او جملة اعتراضية كأنه قيل وهؤلاء الذين يؤمنون ويعملون الصالحات هم الموقنون بالآخرة فان تحمل المشاق انما يكون لخوف العاقبة والوقوف على الحاسبة وتكرير الضمير للاختصاص (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زين لهم اعمالهم القبيحة بان جعلها مشهاة للطبع محبوبة للنفس او الاعمال الحسنة التى وجب عليهم ان يعملوها بترتيب الثوابات عليها) فهم يسمعون عنها لا يدركون ما يبعثها من ضرر او نفع (اولئك الذين لهم سوء العذاب كالقتل والاسر يوم بدر) وهم فى الآخرة هم الاخسرون (اشد الناس خسرانا لفوت الثوبة واستحقاق العقوبة) وانك لتلقى القرآن لتؤتاهم (من لدن حكيم عليم)

اي اخذته **قوله** اي حكيم واي عليم **اشارة** الى ان التنكير فيهما للتعظيم **قوله** مع ان العلم داخل في الحكمة **فان** الحكمة اتقان الفعل بان يفعله على وفق العلم فان من يعلم امرأ ولا يأتي بما يناسب عمله لا يقال له حكيم فلما وصف الله تعالى نفسه بانه حكيم علم منه كونه عليمًا فاجدهما معًا وتقرير الجواب ان العلم الذي يدخل في الحكمة هو العلم العملي وهو الذي يتعلق بكيفية العمل والعلم اعم منه لانه يتناول العلم النظري ايضا وهو الذي يقصد لذاته لا لعمل به فذكر الحكم لا يغني عن ذكر العليم فلذلك وصف نفسه بالحكمة المشتقة على العلوم العملية ثم اجد بقوله عليم اي بالغ في كمال العلم كأنه قبل مصيب في افعاله لا يفعل شيئًا منها الا على وفق علمه عليم بكل شيء واحواله سواء كان ذلك العلم مؤديا الى العمل ام لا ثم اشار الى جواب آخر مبني على ان تكون الحكمة نفس العلم بالمعنى الاعم المتناول للعلوم النظرية والعملية فيكون تقرير السؤال حيث ان الحكمة نفس العلم فلم يذكر العلم بعد ذكر الحكمة ويكون تقرير الجواب حيث ان الحكمة التي هي نفس العلم هي الحكمة المنسجمة الى العملية والنظرية كالعالم المتعلق بالشرائع والاحكام والعلم المتعلق بالاعتقادات والعلم اعم من الحكمة بهذا المعنى بحيث يطلق على ما لا يسمى حكمة كالعالم القصص والعلم بالمغيبات فان شيئًا منهما غير مندرج تحت الحكمة بالمعنى المذكور فلو اقتصر على قوله حكيم لما فهم الا كونه تعالى عالما بما يتعلق بافعال المكلفين وعقائدهم وان علوم القرآن ليست الا ما هي حكمة فلما اتبع ذلك قوله عليم فهم منه ان علوم القرآن منها ما هي حكمة ومنها ما ليس كذلك **قوله** ثم شرع في بيان بعض تلك العلوم **يعني** ان قوله تعالى واتك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم بعد قوله تلك آيات القرآن وكتاب مبين ذكر تمهيدا لما يذ كر بعده من العلوم التي ليست من قبيل الحكمة والاعلوم انه عليه الصلاة والسلام تلقى القرآن من قبله تعالى **قوله** والسين للدلالة على بعد المسافة **جواب** عما يقال التسوية لا يناسب المقام لان المقارنة من الادل في الهيئة الشابة مع اقترانها لا تقبل التسوية في الايتان اليها اجاب عنه اولًا بانه انما سوف الايتان لتتبدل على بعد المسافة فلو لم يبدل على بعدها لما خالجتا عند تأخر آياته شبهة وثانيًا بان السين فيه ليست للتسوية بل لتأكيد الوعد بالآيتان مع قطع النظر عن التسوية والغور **قوله** شعله نار مقبوسة **اشارة** الى انه اخبرنا قرآن من قرأ باضافة شهاب الى قبس اضافة بيانية وان الشهاب الشعلة وان القبس النار المقبوسة اي المأخوذة من قولك اقتبس منه نارا او علما اي استفدته منه فعل بمعنى مفعول كقبض ونقض كأنه قبل بشعلة نار مقبوسة **قوله** والعدنان على سبيل الظن **اشارة** الى جواب ما يقال انه تعالى قال ههنا سأتيتكم منها يخبروني سورة طه اعلی آيتكم منها قبس وهما كالتدافعين لان احدهما رجع والاخر نفي وبمحصول الجواب انه لا تدافع بينهما لان الراجي اذ قوى رجاءه يقول سأفعل كذا وسيكون كذا مع تجويزه خلاف ذلك **قوله** والتزديد **يعني** ان كل واحد من الامرین مطلوب فالظاهر ان يقال سأتيتكم منها بخبر وشهاب قبس بالواو الجامعة والجواب انهما وان كانا مطلوبا بين الا ان المظنون حصول احدهما بناء على الظاهر او على سعة الله ان لا يجمع حرمانين على عبد **قوله** اي بورك **يعني** ان في كلمة ان ثلاثة اوجه احدها انها القصرة لتقدم ما هو بمعنى القول والثاني انها الناسبة للضارع باسقاط الخافض اي نودي موسى بأن بورك والثالث انها الخففة واسمها ضمير الشأن وبورك خبرها ولما ورد ان يقال كيف جاز ان تكون مخففة وهي اذا دخلت على الفعل وكان ذلك الفعل من الافعال المتصرفة وجب ان تفصل المخففة من الفعل بحرف من حروف التعويض وهي السين نحو علم ان يقوم وسوف نحو ان سوف يقوم وقد نحو ليعلم ان قد ابغوا او من حروف النفي نحو علمت ان لم يضر وان لن يقوم وان لا يقوم ومما يقوم فرقا بينها وبين ان المصدرية فان ان المصدرية لا يفصل بينها وبين الفعل بشئ من الحروف المذكورة لكونها مع الفعل بتأويل المصدر معنى فلا يفصل بينها وبين ما يؤثر فيها لضعفها وتسمى الحاء هذه الحروف التي بعد ان المخففة بحروف التعويض لكونها كالعوض عن احدي نوني ان ولما وردت هذه الشبهة اجاب عنها بقوله والتخفيف وان اقتضى التعويض ومنع صاحب الكشف كونها مخففة بناء على انتفاء حرف التعويض وهذا منه مبني على ان بورك خبر لا دعاء فانه اذا قلنا انه دعاء لم ينجح الى القاصل ومن في النار قائم مقام الفاعل لبورك فان بورك يعتدى بنفسه ولذلك بني للمفعول يقال باركك الله ويقال ايضا بارك الله عليك وبارك فيك وباركك لك فقوله لبورك من في النار وعلى من في النار وفيمن في النار سواء قال الشاعر

اي حكيم واي عليم والجمع بينهما مع ان العلم داخل في الحكمة لعموم العلم ودلالة الحكمة على اتقان الفعل والاشعار بان علوم القرآن منها ما هي حكمة كالعقائد والشرائع ومنها ما ليس كذلك كالقصص والاخبار عن المغيبات ثم شرع في بيان بعض تلك العلوم بقوله (اذ قال موسى لاهله اني آنست نارا) اي اذكر قصته اذ قال ويحوز ان يتعلق بعليم (سأتيتكم منها بخبر) اي عن حال الطريق لانه قد ضله وجمع الضمير ان صح انه لم يكن معه غير امرأته لما كنى عنها بالاهل والسين للدلالة على بعد المسافة او الوعد بالآيتان وان ابطأ (او آتيتكم بشهاب قبس) شعله نار مقبوسة واطافة الشهاب اليد لانه يكون قبسا وغير قبس ونوته الكوفيون ويعقوب على ان القبس بدل منه او وصف له لانه بمعنى المقبوس والعدنان على سبيل الظن ولذلك عبر عنها بصيغة الترجي في طه والتزديد للدلالة على انه ان لم يظفر بها لم يعدم احدهما بناء على ظاهر الامر وثقة بعبادة الله تعالى انه لا يكاد يجمع حرمانين على عبده (اعلمكم تصطلون) رجاء ان تستدثوا بها والصلاة النار العظيمة (فلما جاءها نودي ان بورك) اي بورك فان النداء فيه معنى القول او بان بورك على انها مصدرية او مخففة من الثقيلة والتخفيف وان اقتضى التعويض بلا او قد او السين او سوف لكنه دعاء وهو يخالف غيره في احكام كثيرة (من في النار ومن حولها) من في مكان النار وهو البقعة المباركة المذكورة في قوله تعالى نودي من شاطئ الوادي الايمن في البقعة المباركة ومن حول مكانها

❦ فيوركت مولودا وبوركت ناشئا ❦ وبوركت عند الشيب اذ انت اشيب ❦

ومعنى بورك من في النار ومن حولها بورك من في مكان النار ومن حول مكانها والذي بورك به البقعة وبورك من فيها وحواليها حدوث امر ديني فيها وهو تكليم الله تعالى موسى عليه الصلاة والسلام وتخصيصه بالرسالة والاكرام واظهار المجزات العظام له فيها ورب خير يحدث في تلك البقاع فينشر الله تعالى بركته في اقصاها فكيف يمثل ذلك الامر الذي جرى في تلك البقعة ❦ قوله الموسومة بالبركات ❦ في قوله تعالى ونجينا ولوطا الى الارض التي باركنا فيها للعالمين فان قوله للعالمين دليل ظاهر على ان الذي بورك فيه عام والكفات ما يكفت فيه الشيء اى يضم ويجمع وفي الحديث اكتبوا صيانتكم بالليل فان للشيطان خطفة ومنه قوله تعالى الم نجعل الارض كفاتا احياء وامواتا ❦ قوله من تمام مانودي به ❦ يعنى انه عليه الصلاة والسلام نودى بمجموع الامرين ناداه وخطبه او لا بقوله بورك من في النار بشارته له بانه قد قضى له امر عظيم ثم ناداه بنزله رب العزة عما يليق به في ذاته وحكمته لثلاثتهم من سماع كلامه ان كلامه مركب من الحروف والاصوات وانه محل الحوادث كسائر الشكليات وانه يحيط به الزمان والمكان ونحو ذلك مما لا يليق بذاته تعالى قال اهل السنة انه عليه الصلاة والسلام سمع الكلام المنزه عن مشابهة كلام المخلوقين فعلم بالضرورة انه كلام الله تعالى وصفته القاطنة به فكما جاز ان ترى ذاته بلام وكيف فكذا جاز ان يسمع كلامه بلا حرف وصوت ❦ قوله ولتنجب ❦ عطف على قوله لثلاثتهم يعنى انه تعجب لموسى عليه الصلاة والسلام بما شاهده في تلك البقعة المباركة وايدان له بان ذلك الامر مریده ومكونه رب العالمين كانه قيل فاعظم امرا مریده من هورب العالمين فيكون قوله وسبحان الله رب العالمين كالتذليل والتاكيد لما يتضمنه قوله بورك الخ او هو تعجب من موسى بتقدير القول وهو معطوف على قوله من تمام مانودي به ❦ قوله اولئككم ❦ عطف على قوله للشأن اى ويحتمل ان يكون ضمير انه راجعا الى سادل عليه ما قبله والمعنى ان من يتكلمك انا ولقظ الجلالة بيان لانا ❦ قوله تعالى تهتز ❦ جلة حاله من مفعول رآها وقوله كأنها جان يجوز ان تكون حالانية وان تكون حالا من فاعل تهتز فتكون حالا متداخلة وقوله ولم يعقب عطف على ولي والمعنى ولم يرجع على عقبه وكل راجع معقب قال

❦ فاعقبوا اذ قيل هل من معقب ❦ ولا تزلوا يوم الكربة منزلا ❦

قيل ان العصا انقلبت حبة عظيمة لكنها في سرعة حركتها والتواترها كأنها جان وهي الحبة الصغيرة فان الحبة العظيمة لا تقدر عليها فلذلك خاف موسى عليه الصلاة والسلام فظن ان في انقلاب العصا حجة امرا اریده هلاك نفسه ويدل على ان خوفه كان لذلك قوله تعالى ياموسى اى قلنا له ياموسى لا تخف من غيرى لانه عليه الصلاة والسلام نهى عن الخوف مطلقا فان الخوف اللازم للايمان والمعرفة لا يشارك المرسلين ولا يهون عنه قال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء فمن كانت معرفته اكل كان خوفه وخشيته اتم وأوفر فلذلك قال عليه الصلاة والسلام انا احشاكم الله وانما يهون عن الخوف من غير الله تعالى وهم في كنف عصمته آمنون فلذلك قيل له لا تخف بأس الحبة ويحتمل ان يكون المعنى لا تخف مطلقا فان حال خطاب الله تعالى اياهم ووصيته اليهم بنى عنهم الخوف مطلقا لفرط الاستغراق لا الخوف من غيره تعالى فقط ❦ قوله اولئككم ❦ اى في حكمى وقضائى وقوله او مطلقا كل واحد منهما معطوف على قوله اى من غيرى فالمعنى على الثالث لا تخف من سوء العاقبة اذ ليس لاحد من المرسلين سوء عاقبة في حكمى فيخافون منه ❦ قوله استثناء منقطع ❦ وانما جعله كذلك لان المستثنى وهو من ظلم اى من زل من المرسلين غير مخرج من الحكم المذكور وهو عدم الخوف لانه كما لا يخاف الرسل العصومون من الزلات لا يخاف ايضا من فرط منه ما غفر له ثم رجم عليه لان المغفورة والمرحم عليه كيف يخاف من الذنب الذى غفر له فاذا تعين انه لا يخاف احد من المرسلين من سوء العاقبة البتة فلما لم يكن المستثنى مخرجا من الحكم المذكور لم يكن الاستثناء متصلا وكانت كلمة الابعنى لكن التى للاستدراك لانه لما نفي الخوف عن المرسلين كلهم اختلف في الصدور وهم وهو ان يقال كيف يصح نفي الخوف عن ظلم اى زل من المرسلين فدفعه بان قال الامن ظلم اى زل ثم بدل حسناى توبة ونماد بعد سوء بعد زلة كأنه ما كانت وهو فائدة التنكير فاني غفور رحيم وقيل انه متصل والمعنى لا يخاف لدى المرسلون الامن ظلم فانه يخاف فيتم الكلام عند قوله الامن ظلم فيكون قوله ثم بدل حسنا متبنا متطوفا على محذوف واعلم ان الناس اختلفوا في جواز الذنب على الانبياء

والظاهر انه عام في كل من في تلك البقعة وحواليها من ارض الشام الموسومة بالبركات لكونها مبعث الانبياء وكفاتهم احياء وامواتا وخصوصا تلك البقعة التى كلم الله فيها موسى وقيل المراد موسى والملائكة الحاضرون وتصدير الخطاب بذلك بشارة بانه قد قضى له امر عظيم ينتشر بركته في اقطار الشام (وسبحان الله رب العالمين) من تمام مانودي به لثلاثتهم من سماع كلامه تشبيها ولتنجب من عظمة ذلك الامر او تعجب من موسى لما دهاه من عظمته (ياموسى انه انا الله) الهام للشأن واما الله جلة مفسرة له اولئككم وانا خبره والله بيان له (العزير الحكيم) صفتان لله مبهتان لما اراد ان يظهره يريد انا القوى القادر على ما بعد عن الاهوام كقلب العصا حبة القاعل كل ما افعله بحكمة وتدير (والقى عصاك) عطف على بورك اى نودى ان بورك من في النار وان القى ويدل عليه قول وان القى عصاك بعد قوله ان ياموسى اى انا الله يتكرر ان (فلما رآها تهتز) تحرك باضطراب (كانها جان) حية خفيفة سريعة وقرى جان على لغة من جد في الهرب من التقاء الساكنين (ولى مدبرا ولم يعقب) ولم يرجع من عقب المقاتل اذا كثر بعد القرار وانما رعب لفظه ان ذلك الامر اریده ويدل عليه قوله (ياموسى لا تخف) اى من غيرى ثقة بى او مطلقا لقوله (اى لا يخاف لدى المرسلون) حين يوحى اليهم من فرط الاستغراق فانهم أخوف الناس من الله او لا يكون لهم عندى سوء عاقبة فيخافون منه (الامن ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فاني غفور رحيم) استثناء منقطع استدرك به ما يختلج في الصدر من نفي الخوف عن كلهم وفيهم من فرطت منه صغيرة فانهم وان فعلوها أتبعوا فلهذا ما يبطلها ويستحقون به من الله مغفرة ورجة فانه لا يخاف ايضا وقصد تعريض موسى بذكره القبطى وقيل متصل وثم بدل مستأنف معطوف على محذوف اى من ظلم ثم بدل ذنبه بالتوبة

وعنده قالت الحشوية يجوز صدور الكبار عنهم عدا وقالت المعتزلة لا يجوز صدور الكبار عنهم ويجوز صدور الصغار الا ما ينفر كالكذب وسرقة نعمة وتطيف حبة وقال الجبائي لا يجوز عليهم الصغيرة ولا الكبيرة على جهة العمد بل على التأويل وقالت الرافضة لا يقع منهم ذنب قط لا قبل البعثة ولا بعدها بل هم معصومون من ابتداء ولادتهم وقال الامام والختار عندهم انهم لم يصدر عنهم ذنب حال النبوة ولا الصغيرة ولا الكبيرة وفي كلامه اشعار بان ترك الاولى منهم كالصغيرة مثلا لان حسنات الابرار سيئات المقربين فتأويل الآية على رأينا الا من ظلم قبل النبوة ثم بدل بعدها حسنا وبؤس لفظه ثم قالها لفرأى قال الحسن كان موسى والله اعلم بمن ظلم بقتل القبطى ثم بدل حسنا فانه عليه الصلاة والسلام قال رب انى ظلمت نفسى فاعفنى فلذلك قال المصنف وقصد تعريض موسى بوزره القبطى **قوله** لانه كان مدرعة صوف لا كم لها **علة** لامره عليه الصلاة والسلام بادخال يده في جيبه وسرهابه يعنى انه تعالى لما اراد ان يجعل يده بضاء براقة كشعاع الشمس وان لا يجعلها كذلك الا وهى مستورة بحجبة بشىء وكانت يده الكريمة مكشوفة من حيث ان مدرعته لا كم لها امره بادخال يده في جيبه اى في مدرعته او قبضه والمدرعة جبة صغيرة يندرج بها اى تلبس بدل الدرع وهو القميص والجيب كما يطلق على ما يجيب من القميص اى قطع لخروج الرأس منه يطلق ايضا على نفس القميص وفي الصحاح الجيب القميص تقول جبت القميص اجيبه اذا قددت جيبه واختار المصنف ان يكون المراد بالجيب المدرعة لا القميص لما روى عن ابن عباس انه قال وكانت زربانة من صوف والزربانة جبة قصيرة كاهها الى مرفقيه ولم تكن لها ازرار فادخل يده في جيبها فأخرجها فاذا هى تبرى مثل البرق وقال المفسرون كانت عليه مدرعة من صوف لا كم لها ولا ازرار فادخل يده في جيبها واخرجها فاذا هى تبرى مثل البرق وكان تعالى قادرا على ان يجعل يده بضاء من غير ادخاله اياها في جيبه وايضا كان قادرا على ان يصير عصاه ثعبانا وهى في يده لكنه تعالى امتنع بالامر بادخال يده في جيبه وبالقائه عصاه والله تعالى ان يمتحن عباده بما يشاء من انواع المحن وقوله تخرج مجزوم على انه جواب لقوله ادخل اى ان ادخلتها تخرج على هذه الصفة وقوله بضاء حال من فاعل تخرج ومن غير سوء يجوز ان تكون حالا ثانية منه او من الضمير في بضاء وان تكون صفة لبضاء **قوله** في جلستها او معها **على** الاول تكون الايات تسعا وتكون هاتان الايتان داخلتين في جلستها وعدادهن ويكون قوله في تسع آيات خبر مبتدأ محذوف اى هما داخلتان في جلة تسع آيات وعلى الثانى تكون لفظة في بمعنى مع ويكون في تسع آيات حالا من الضمير في بضاء وتكون الايات احدى عشرة وهما اثنتان والباقية تسع فكانه تعالى لما اراء هاتين الايتين اشار الى ان هاتين تسع مجزوات اخرهن مثلها في الاعجاز وكلمة في قد تكون بمعنى مع ولذلك قالت الائمة اذا قال زيد على عشرة في تسعة واراد المعية يلزمه تسعة عشر ومن جلة الايات ان موسى عليه الصلاة والسلام دعا ربه بقوله ربنا اطمس على اموالهم فجعل الله تعالى اموالهم حجارة والطمس الدروس والامحاء **قوله** ان يعد الاخيرين واحدا **لان** الجذب والنقصان كالشئ الواحد غاية ما في الباب ان الجذب كان بالنسبة الى اهل البوادي ونقصان الزرع بالنسبة الى مزارعهم فسقط بهذا الاعتبار واحد وسقط الآخر باعتبار ان المراد بالايات التسع هذه الايات التى بعث موسى بها الى فرعون وهى تسع لا غير وقلقى البحر ليس من الايات التى كانت لدعوة فرعون الى الايمان بل انما كان لاهلاكهم بشؤم اصرارهم وعنادهم **قوله** او اذهب في تسع آيات **عطف** على قوله في جلستها اى ويجوز ان يكون في تسع آيات متعلقا باذهب المقدر وجعل ذهابه فيها عبارة عن كونه محفوظا متحصنا من بأس الاعداء بسببها كما تحصن من هو داخل الحصن المحيط به من شر من يعاديه **قوله** او ذات بصرة **على** ان يكون صيغة اسم الفاعل للنسب كسائر ولاين فيكون اثبات البصر لها تخيلا للاستعارة المكينة بان شبه الايات بالشخص الهادى واثبت لها الابصار على وجه التخييل قرينة لها لان الاعمى لا يقدر على الاهتداء فضلا عن ان يهتدى غيره **قوله** او مبصرة كل من نظر اليها **يعنى** ان الابصار في الحقيقة صفة من نظر وتأمل في الايات وجعل انفس الايات مبصرة على الاسناد المجازى للملاسة بينها وبين المتأملين فيها المتأملون انما يبصرون بسبب تأملهم فيها فلما كانت سببا لابصارهم نسب الابصار اليها اسنادا مجازيا جعل صيغة اسم الفاعل او لا بمعنى المفعول نحو ماء دافق اى مدفوق ثم جعلها للنسب ثم جعل ما فيها من الاسناد من قبيل الاسناد المجازى **قوله** وقرئ مبصرة **فتح** الميم والصاد على وزن مسبعة ومأسدة اذا كثرت فيها السبع والاسد وانصا بها على القراءة تين على انها حال من آياتنا **قوله**

(وادخل يدك في جيبك) لانه كان مدرعة صوف لا كم لها وقيل الجيب القميص لانه يجاب اى يقطع (تخرج بضاء من غير سوء) آفة كبرص (في تسع آيات) في جلستها او معها على ان التسع هى الفلق والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمسة والجذب في بواديهم والنقصان في مزارعهم ولان عد العصا واليد من التسع ان يعد الاخيرين واحدا ولا يعد الفلق لانه لم يبعث به الى فرعون او اذهب في تسع آيات على انه استئناف بالارسال فيتعلق به (الى فرعون وقومه) وعلى الاولين يتعلق بنحو مبعوثا ومرسلا (انهم كانوا قوما فاسقين) تعليل للارسال (لما جاءتهم آياتنا) بان جاءهم موسى بها (مبصرة) بنية اسم فاعل اطلق للمفعول اشعارا بانها لقرط اجتلاؤها للابصار بحيث تكاد تبصر نفسها لو كانت مما يبصر او ذات بصرة من حيث انها تهتدى والعمى لا تهتدى فضلا عن ان تهتدى او مبصرة كل من نظر اليها وتأمل فيها وقرئ مبصرة اى مكانا يكثر فيه التبصر (قالوا هذا سحر مبين) واضح محريته

(ووجدوا بها) وكذبوا بها (واستيقنتها) ٤٨٧ (انفسهم) وقد استيقنتها لان الواو المحال (ظما) لانفسهم (وعلوها) ترفعا عن الايمان

وكذبوا بها - لما كان المشهور ان الجحود وانكار الشيء بعد المعرفة والايقان به تعشا وكان حله على هذا المعنى يستلزم كون قوله واستيقنتها انفسهم مستدركا فسرهم بالكذب بها والمعنى كذبوا بالانفسهم كونها آيات الهيبة وقد استيقنت قلوبهم وضماؤهم بذلك وقوله ظما وعلوا يجوز ان يكون في موضع الحال اي ظالمين وعالين وان يكون مفعولا له اي الحامل لهم على ذلك الجحود الظلم والعلو **قوله تعالى كيف** - خبر كان قدم عليها وعاقبة اسمها **قوله طائفة من العلم** - على ان يكون التكثير لتوعية كما في قوله وعلى ابصارهم غشاوة وقوله او علما اي علم على ان يكون التنوين للتعظيم **قوله عطفه بالواو** - مع ان ظاهر الحال يقتضي عطفه بالقاء السببية لتوذن بانفسهما انما جدد الله تعالى شكرا على نعمه اياه العلم الذي هو من جلائل النعم لكن عطفه بالواو التي تستدعي معطوفا عليه مسببا عن تلك النعمة يشعر بان ما قلناه بعض ما اتي به في مقابلة هذه النعمة كأنه قيل ففعلا شكرا له ما فعلا من الشكر بالجوارح والجنان وقالوا لسانهما الحمد لله فلو عطف بالقاء لاقتصر على الشكر اللساني وقات الاشعار المذكور **قوله وكانوا تسعة عشر** - اي كان لداود تسعة عشر ابنا واعطى من بينهم سليمان ما اعطى داود من الملك وزيد له تسخير الريح وتسخير الشياطين قال مقاتل كان سليمان اعظم ملكا من داود وكان داود اشد تعبدا من سليمان **قوله تشهيرا لنعمة الله تعالى وتوحيها بها** - يعني انه عليه الصلاة والسلام لم يقل ذلك على سبيل الافتخار بل على سبيل الاعتراف بفضل الله تعالى واحسانه اليه وعلى طريق رفع ذلك الفضل واعلاء ذكره يقال ذوت باسمه اذ ارضت ذكره واعليت شأنه **قوله بذكر المجزة** - متعلق بالدعاء لا بالتصديق والاقبل بالمجزة **قوله والنطق والمنطق في التعارف** - النطق في الاصل مصدر فطلق الرجل بنطق اي تكلم فاشار المصنف الى انه يستعمل في عرف الناس بمعنى الكلام المنطوق الدال على مافي الضمير ثم قال وقد يستعمل بمعنى الصوت مطلقا سواء صدر عن له فؤاد وكلام نفسي ام لا اما على تشبيه صوت من لا فؤاد له بصوت العقلاء في كونه صوتا تابعا للتخيل او الجبر والتبعية والاطراد بمعنى ان اسم النطق والمنطق لما اطلق على بعض الاصوات اطلق على البواقي ايضا على سبيل الاطراد ثم اشار الى وجه التشبه بقوله فان الاصوات الحيوانية الخ ثم انه لما بين وجه اطلاق المنطق على صوت الطير قال ولعل المراد بتعليم سليمان منطق الطير وصوته علمه بالتخيل الذي حل الطير على ذلك الصوت وبالغرض الذي توخاه بصوته لانه يعلم انه يصوت بذلك الصوت من غير ان يفهم التخيل الذي نشأ منه ذلك الصوت والعفاء بالمدة وفتح العين الدروس وذهاب الاثر وقيل العفاء التراب قال تعالى في صفة الهدد فككت غير بعيد فقال احطت بما لم تحط به وجئتكم من سبأ نبأ يقين واعجب منه انه عليه الصلاة والسلام علم كلام من لا صوت له كالنمل قال تعالى قالت نمل يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم الى قوله فتبينم ضاحكا من قولها وروى انه صاح ورشان فقال عليه الصلاة والسلام انه يقول لدوا الموت وابوا للفراب والطاوس يقول كما تدن تدان اي كما تفعل تجازي والهدد يقول كل حي ميت وكل جديد بال والخطاف يقول قدموا خيرا تجددوا والجمامة تقول سبحان ربى الاعلى ملى سمواته وارضه والقطا يقول من سكت سلم والبيضاء تقول ويل لمن الدنيا همه والدراج يقول الرحمن على العرش استوى والقنبر يقول اللهم العن مبغض محمد وآل محمد والنسر يقول ابن آدم عش ما شئت آخره الموت والعقاب يقول في البعد عن الناس انفس والضعف يقول سبحان ربى القدوس والديك يقول اذكروا الله يا غافلون والحمار يقول اللهم العن العشار والقرس يقول اذا التقى الصغان سبوح قدوس رب الملائكة والروح والزرزور يقول اللهم انى اسألك قوت يوم يوم يارزاق فكل صنف من الطيور يفهم الغرض الذي توخاه الاخرى الذي علمه سليمان من منطق الطير هو ما يفهم بعضها من بعض من مقاصده واغراضه ولذلك قال يا ايها الناس تفضل الله على بزيادة ما ورثه من ابى من النبوة والملك والعلم بان علمى منطق الطير اي فهمنى ما يقوله الطير **قوله والضمير في علما** - يعني ان علما واوتينا من كلام المتكبرين فكيف يليق بسليمان ذلك اجاب عنه او لا بانه ليس ضمير المعظم نفسه وثانيا بانه ضمير المعظم نفسه الا انه لم يقله تكبرا بل قاله على عادة الملوك فانهم يتكلمون بمثل ذلك رعاية لمساعدة السياسة ومقتضى الملك صيانة لرفعتهم وقدرهم في قلوب الرعايا وقوله واوتينا من كل شئ اراد به كثرة ما اوتى كما يقال فلان يقصده كل احد ويراد كثرة قاصديه اقامة للتكثير مقام الكل ونحوه قوله تعالى واوتيت من كل شئ وقوله ان هذا اى الذى اوتينا هو الفضل المبين واراد على سبيل الشكر لا الافتخار كما قال عليه الصلاة والسلام اناس يدولدا آدم ولا فخره اى ا قوله شكرا لا فخره **قوله من الجن وما بعده**

كثرة ما اوتى كقولك فلان يقصده كل احد ويعلم كل شئ (ان هذا هو الفضل المبين) الذى لا ينحى على احد (وحشر) وجع (سليمان جنوده من الجن والانس والطير فهم يوزعون) يحبسون بحبس اولهم على آخرهم ليتلاحفوا

بيان جنوده فيتعلق بمحذوف ويجوز ان يكون هذا الجارح لا فيتعلق بمحذوف ايضا وكون طوائف الجن والانس والطير جنود سليمان يقتضى ان يكون كل واحد من هذه الاصناف متصرفا على مراده ممثلا لامره ولا يكون كذلك الا مع العقل الذى يصح معه التكليف بان لا يكون كل واحد من تلك الاصناف اقل عقلا من المراهق الذى قد قارب حد التكليف فيلزم منه انه تعالى جعل الطير في ايامه من ذوات العقل والفهم وان لم تكن كذلك في ايامنا وكذا قوله تعالى قالت نملة يدل على انها تكلمت بذلك وليس بمستبعد لان الله تعالى قادر على ان يخلق فيها العقل والنطق قال المفسرون كان سليمان اذا اراد سفرا امر فجميع له طوائف من هؤلاء الجنود على بساط واحد فنجده الجن له من ذهب واربسم فرسحا في فرسخ ثم يأمر الريح فتعلمهم بين السماء والارض والمعنى وجع له جنوده في مسيره من الاماكن المختلفة ومعنى الوزع في اللغة هو الكف يقال وزعه اذا كفه ومنه قوله ما يزرع القرمان اكثر مما يزرع السلطان وقال عثمان رضى الله عنه ما يزرع السلطان اكثر مما يزرع القرمان وقالوا لا بد للناس من وزعة اى من حكام يكفونهم عن الثمر والعبث والفساد قال الشاعر

ولم يزرعه ليد وحياءه * فليس له من شيب فوديه وازع *

قوله تعالى حتى اذا اتوا متعلق بقوله يوزعون لانه يتضمن معنى فهم يسرون ممنوعا بعضهم عن مفارقة بعضهم في مسيرهم ليجمعوا احسن اجتماع في الهيئة والهيئة في الرؤية حتى اذا اتوا ويجوز ان يتعلق بمحذوف اى فساروا حتى قوله وتعدية الفعل اليه بعلى مع انه قد تعدى بنفسه وبكلمة الى يقال آتيت وآتيت اليه اما لانهم اتوا اليه مستعجلين فوقع لانهم كانوا يحولون على الريح وقبل هو من قولهم آتيت عليه اذا قطعته وبلغت آخره والمعنى حتى اذا قطعوا الوادى كله وبلغوا آخره قوله كانهم ارادوا ان يزلوا اخريات الوادى اى عند منقطع لانهم مادامت الريح تحملهم في الهواء لا تخاف النملة حطهم قوله كانها المار انهم متوجهين الى الوادى لما لم تكن النملة من العقلاء الناصحين الذين يعبرون عما في ضمائرهم بتر كيب ملفوظة تدل عليه دلالة وضعية لم يكن حل الآية على الحقيقة ظاهرا فلذلك حله المصنف على الاستعارة التمثيلية بان شبهت الحالة الواقعة بينها وبين قومها بما يقع بين العقلاء الناصحين فعبّر عن الحالة المشبهة بما يعبر به عن الحالة المشبهة بها فقيل قالت نملة الى آخر الآية والظاهر ان الكلام محمول على حقيقته بناء على انه لا يتبع ان يخلق الله تعالى فيها العقل والنطق الا ترى انه تعالى مضر الريح والشياطين والطير لسليمان عليه الصلاة والسلام وجعل جميع ذلك جنودا واعوانا متقادين له لا يخالفونه في شئ مما امرهم به وذلك لا يكون الا يجعلهم عقلاء مميزين ومع ذلك كيف بعد ان يخلق الله تعالى العقل والنطق في النملة وقد روى ان سليمان لما سمع قول النملة قال اشئني بها فأتوه بها فقال لها لم حذرت النمل من ظلمى اما علمت انى نبي عدل فلم قلت لا يحطمنكم سليمان وجنوده فقالت النملة اما سمعت قولى وهم لا يشعرون ومع ذلك انى لم ارد حطم النفوس وانما اردت حطم القلوب خشيت ان يروا ما انعم الله به عليك من الجاه والملك العظيم فيقعوا في كفر ان انتم فلا اقل من ان يشتغلوا بالنظر اليك عن التسبيح فقال لها سليمان عظيمى فقالت النملة اعلمت لم سمى ابوك داود قال لا قالت لانه داوى جراحة قلبه وهل تدري لم سميت سليمان قال لا قالت لانك سليم القلب والصدر ثم قالت امدري لم مضر الله لك الريح قال لا قالت اخبرك الله تعالى بذلك ان الدنيا كلها ريح فمن اعتمد عليها فكأنما اعتمد على الريح وقول النملة وهم لا يشعرون يدل على انها عرفت ان النبي عليه الصلاة والسلام معصوم فلا يقع منه قتل وايداء بغير ذنب الا على سبيل السهو وهذا توبيه عظيم على وجوب الجزم بعصمة الانبياء ولقطة نملة في قوله تعالى قالت نملة مؤنث حقيقى بدليل لحوق علامة التأنيث فعلها لان نملة تطلق على الذكر والانثى فاذا اريد تمثيل ذلك احتيص الى ميم خارجي نحو نملة ذكر ونملة انثى وكذا لفظ حامة ويمامة من المؤنثات اللفظية ذكر الامام ان فتاة دخل الكوفة فالتفت عليه الناس فقال سلوا عما شئتم وكان ابو حنيفة رجه الله حاضرا وهو غلام حديث السن فقال سلوه عن نملة سليمان اكانت ذكرا ام انثى فسالوه فالحم فقال ابو حنيفة رضى الله عنه كانت انثى فقيل له من اين عرفت فقال من كتاب الله تعالى وهو قوله قالت نملة ولو كان ذكرا لقبيل قال نملة وذلك ان النملة مثل الحمامة والشاء في وقوعهما على الذكر والانثى فيميز بينهما بعلامة نحو قولهم حامة ذكر وحامة انثى انتهى يعنى ان التأنيث لفظى ومعنوى واللفظى لا يعتبر في لحوق علامة التأنيث بالفعل البتة بدليل انه لا يجوز قامت طليحة ولا حجرة على مذكر فتعين ان يكون المحقوق انما هو للتأنيث المعنوى قوله نهى لهم

(حتى اذا اتوا على وادى النمل) وادبالشام كثير النمل وتعدية الفعل اليه بعلى اما لان آياتهم كان من حال اولان المراد قطعهم من قولهم اتى على الشئ اذا انقذه وبلغ آخره كانهم ارادوا ان يزلوا اخريات الوادى (قالت نملة يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم) كأنها لما رأتهم متوجهين الى الوادى فررت منهم مخافة حطهم فتبعها فغيرها فصاحت صيحة فنبهت بها ما يحضرتها من النمل فتبعها فشب ذلك بمخاطبة العقلاء ومناصحتهم ولذلك اجروا مجراهم مع انه لا يتبع ان يخلق الله فيها العقل والنطق (لا يحطمنكم سليمان وجنوده) نهى لهم عن الحطم والمراد نهىها عن التوقف بحيث يحطمونها كقولهم لا اربك ههنا فهو استئناف او بدل من الامر لا جواب له فان النون لا يدخله في السعة (وهم لا يشعرون) انهم يحطمونكم اذلو شعروا لم يفعلوا كأنها شعرت بعصمة الانبياء من الظلم والايداء.

عن الخطم يعني ان النهي في لا يحطمنكم متوجه الى سليمان وجنوده ظاهر الكنه كناية في المعنى عن نهى النمل عن الوقوف في مكانهم فيحططهم سليمان وجنوده كما ان النهي في لا اربك ههنا متوجه بحسب الظاهر الى المتكلم لكنه كناية عن نهى المخاطب عن الوقوف في مكانه فبراه فان وقوف المخاطب فيه مزوم لرؤية المتكلم اياه فجعل النهي عن اللازم كناية عن النهي عن المزوم والقاء في قوله فهو استئناف او بدل من الامر لتفريع جواز كل واحد من الامرين على كون النهي المذكور كناية عن نهى النمل عن الوقوف لانه لو كان النهي على ظاهره لما جاز كون لا يحطمنكم بدلا من قوله ادخلوا لان نهى الجماعة لا يصلح ان يكون بدلا من الامر لجماعة اخرى بخلاف ما لو جعل كناية فان المأمور والنهي حينئذ يكون بجماعة النمل فتصح البدلية ومعنى كلامه انه لما كان نهى الجنود عن الخطم كناية عن نهى النمل عن الوقوف جاز ان يكون لا يحطمنكم نهيا مستأنفا لاتعلق له بمقابلته من حيث الاغراب وان يكون بدلا من جملة الامر قبله وهي ادخلوا ولا مدخل لكون النهي كناية في جواز كونه نهيا مستأنفا وانما المتفرع عليه جواز كل واحد من الامرين **قوله** وقبل استئناف عطف على ما فهم من تقرير كلامه من ان قوله وهم لا يشعرون حال من فاعل لا يحطمنكم **قوله** تعالى قتبم ضاحكا ليس بمعناه انه عليه الصلاة والسلام ضحك متبسما لان التبسيم والضحك لا يجتمعان بل اراد انه بالغ في تبسّمه حتى بلغ نهايته التي هي اول مراتب الضحك وكأنه قيل قتبم ضاحكا في الضحك واخذافه **قوله** ولذلك اي ولا اختصاص هذه النعمة الجليلة التي هي سماعة ما همس به بعض النمل الذي هو مثل في الصغر واحاطته بمعناه فان احدا من الناس لم يسمع صوت النملة فضلا عن ان يفهم غرضها منه **قوله** اجعلني ازرع شكر نعمتك اشارة الى ان همزة اوزع لتعديدية وانه من الوزع بمعنى الكف والمنع عن التفرق والانتشار والوازع من يكف الرعية عن النظام والفساد وقد مر آتفا ان قوله تعالى فهم يوزعون بمعنى يحبسون ويمنعون عن الانتشار حتى يجتمعوا في مسيرهم فانه احسن في الهيئة واھيب في الرؤية سأل عليه الصلاة والسلام ان يجعله الله تعالى وازعا لجيش شكره فيكون قوله اوزعني ان اشكر استعارة مكنية حيث شبه الشكر بالجماعة النافرة وجعل تعليق الوزع والربط به تخيلا وقرينة للتشبيه المضمرة في النفس ورد في الحديث النعمة وحشة قبدوها بالشكر فانها اذا شكرت فرحت واذا كفرت فرحت **قوله** ادرج فيه ذكر والديه اي ادرج ذكر النعمة الواصلة اليهما في ذكر النعمة المستدعية لشكر نفسه **قوله** فان النعمة عليهما لعمة عليه ضرورة فان انساب الابن الى اب شريف نعمة من الله تعالى على الابن فيشكر تلك النعمة الواصلة منه تعالى الى الابن **قوله** والنعمة عليه يرجع نفعها اليهما سيما الدينية فان الابن اذا كان تقيا نفعها بدينا وشفاعته وبداء المؤمنين لهما كما دعوا له وقالوا رضى الله عنك وعن والدك فاشتغل بشكر نعم الله تعالى على والديه ايضا اشعارا بان نعمتهما من آثار ما انعم به عليه **قوله** في عدادهم الجنة لفظ الجنة بدل من العداد المقدر يعني ان المراد من ادخاله في العباد ادخاله في عدادهم والمقصود منه ادخاله فيما هي لهم وهو الجنة لانه قد سأل ان يوقه الله تعالى للامال الصالحة ودخوله في زمرة الصالحين بقوله وان اعمل صالحا ترضاه فلو حل قوله وادخلني برحمتك في عبادك الصالحين على طلب التوفيق للامال الصالحة لكان تكرارا قالاية دليل على ان دخول الجنة انما يكون برحمة الله وفضله لا باستحقاق العبد وصلاحه والصالح الكامل هو من لا يعصى الله ولا يهوى بمحبة وهو درجة عالية بطلبها كل نبي وولي **قوله** وتعرف الطير اي طلبه ويبحث عنه والتفتد طلب ما فقد وغاب عنك **قوله** ام منقطعة لان قوله مالي لا اري الهدهد تعجب من عدم رؤية الهدهد وهو يستدعي كون حضور الهدهد مجزوما به عنده فلا وجه لكون الاستفهام لطلب التعيين بل يجب ان يكون للاضراب عن ظن كونه حاضرا عنده **قوله** او جعله مع ضده في قصص عذ ذلك من العذاب الشديد لما قيل اضيق السجون معاشرة الاضداد قرأ ابن كثير لياثني بنونين اولاهما تون التأكيد المشددة المفتوحة وثانيتهما تون الوقاية المكسورة والباقون تون واحدة مشددة مكسورة والاصل قرآنا بن كثير لكن حذف التون التي قبل ياء التكلم كراهة لاجتماع النونات **قوله** والحلف في الحقيقة على احد الاولين **جواب** عما يقال انه عليه الصلاة والسلام حلف على ثلاثة اشياء اثنان منها فعله فيصيح الحلف عليهما بأن يقول والله لا عذبه اولاً ذبحته والثالث فعل الهدهد وهو اتيانه بحجة بين عذره في غيبته فكيف يصح حلفه على ما هو فعل غيره ومن أين درى انه يأتي بسلفان بين حتى يقول اولياثني بسلفان وتقرير الجواب

وقبل استئناف اي فهم سليمان والقوم لا يشعرون (قتبم ضاحكا من قولها) نعا من حذرهما وتحذيرها واعتدائها الى مصالحها او سرورا بما خصه الله به من ادراك همسها وفهم غرضها ولذلك سأل توفيق شكره (وقال رب اوزعني ان اشكر نعمتك) اجعلني ازرع شكر نعمتك عندي اي اكفه واربطه لاينفلت عني بحيث لا تنفك عنه وقرأ البرزى وورش بفتح ياء اوزعني (التي انعمت علي وعلى والدي) ادرج فيه ذكر والديه تكثيرا للنعمة او تعميما لها فان النعمة عليهما نعمة عليه والنعمة عليه يرجع نفعها اليهما سيما الدينية (وان اعمل صالحا ترضاه) تماماً للشكر واستدعاء للنعمة (وادخلني برحمتك في عبادك الصالحين) في عدادهم الجنة (وتتقن الطير) وتعرف الطير فلم يجد فيها الهدهد (فقال مالي لا اري الهدهد ام كان من الغائين) ام منقطعة كأنه لما لم يره ظن انه حاضرا ولا يراه لسائر اوغريه فقال مالي لا اراه ثم الخطا فلاح له انه غائب فأضرب عن ذلك واخذ يقول بل اهو غائب كأنه يسأل عن صحة ملاح له (لا عذبه عذابا شديدا) كنتف ريشه والقائه في الشمس او حيث النمل تأكله او جعله مع ضده في قصص (اولا ذبحته) ليغتر به ابتداء جنته (اولياثني بسلفان مبين) بحجة تبين عذره والحلف في الحقيقة على احد الاولين بتقدير عدم الثالث لكن لما اقتضى ذلك وقوع احد الامور الثلاثة ثلث الحلوف عليه بعبطه عليهما

(فكث غير بعيد) زمانا غير بعيد يريد به
الدلالة على سرعة رجوعه خوفا منه
وقرأ طاصم بفتح الكاف (فقال احطت
بما لم تحط به) بمعنى حال سبأ وفي مخاطبته
آياه بذلك تنبيهه على ان في أدنى خلق الله
تعالى من احاط علما بما لم يحيط به ليتحضر
اليه نفسه ويتصاغر لديه علمه وقرى بادغام
الطاء في التاء باطباقي وبغير اطيقي (وجئت
من سبأ) وقرأ ابن كثير وابو عمرو غير
مضرووف على تأويل القبيلة او البلدة
(بنبايين) بخبر محقق روى انه عليه السلام
لما اتم بناء بيت المقدس تجهز للفتح فوافى
الحرم واقام به ماشاء ثم توجه الى اليمن
فخرج من مكة صباحا فوافى صنعاء فظهره
فأعجبته زاهة ارضها فزل بها ثم لم يجد الماء
وكان الهدد رائدة لانه يحسن طلب الماء
فتفقد ذلك فلم يجد اذ خلق حين نزل
سليمان فرأى هدهدا واقفا فأنحط اليه
فدنا فطار معه ليظهر ما وصفه ثم
رجع بعد العصر وحكى ما حكى ولم
في جهانب قدرة الله وما خص به خاصة
عباده اشياء اعظم من ذلك يستكبرها
من يعرفها ويستنكرها من ينكرها (ان
وجدت امرأة تملكهم) يعني بلقيس بنت
شراحيل بن مالك بن الريان والضمير
في تملكهم لسبأ اولاهلها (واوتيت من كل
شيء) يحتاج اليه الملوك (ولها عرش
عظيم) عظمه بالنسبة اليها او الى عروش
امثالها وقيل كان ثلاثين ذراعا في ثلاثين
عرضا وسماكا او ثمانين في ثمانين من ذهب
وفضة مكلا بالجواهر (وجدتها وقومها
يسجدون للشمس من دون الله) كأنهم
كانوا يعبدونها (وزين لهم الشيطان
اعمالهم) عبادة الشمس وغيرها من مقابح
افعالهم (فصدتهم عن السبيل) سبيل
الحق والصواب (فهم لا يهتدون) اليه
(لا يسجدوا لله) فصدتهم لان لا يسجدوا
او زين لهم ان لا يسجدوا على انه بدل
من اعمالهم ولا يهتدون الى ان يسجدوا
بزيادة لا وقرأ الكسائي ويعقوب الألبان الحفيف
على انها للتنبيه والثناء ومناداه مخذوف
اي الايا قوم اسجدوا كقوله

ان الاشكال انما برء ان لو حلف على وقوع الثالث بخصوص وليس كذلك بل حلف ليكون احد الامور الثلاثة
ومحصوله انه ان وقع الثالث لا يكون ذبح ولا تعذيب وان لم يقع يكون احد الامرين لا محالة ولا محذور في الحلف
على هذا الوجه **قوله** زمانا غير بعيد يعني ان قوله عليه الصلاة والسلام غير بعيد صفة زمان ويجوز
ان يكون صفة مصدر مخذوف اي مكثا غير بعيد فأناء الهدد بحجة تبين عذره في غيبته فقال احطت بما لم تحط به
اي اطلمت على ما لم تطلع عليه وعلمته من جميع جهاته بحيث لا يخفى على منه شيء فان الاحاطة بالشيء علما ان يعلمه
من جميع جهاته بحيث لا يخفى منه معلوم اصلا **قوله** باطباقي وبغير اطيقي الاطباقي ان تدفع ظهر لسانك الى
ما يحاذيه من الخنك الاعلى عند تلفظ حرف من الحروف المطبقة واختلفوا في ان الحروف المطبقة اذا ادغمت في غير
المطبقة هل يبقى ما فيها من الاطباقي اولا والظاهر ان الاطباقي يقتضي بقاء المطبقة بحالها وعند ادغامها في غير
المطبقة يجب ابدالها الى المدغم فيه فلا يبقى الاطباقي مع ابدالها **قوله** غير مضرووف اي قرأ من سبأ بفتح الهيمزة
لعملية والتأنيث وقرأ الباقون بالجر والتثنية وجعلوه اسما للحي او المكان وسبأ في الاصل اسم رجل من قحطان
واسمه عبد شمس بن شجب بن يعرب بن قحطان وسبأ لقبه لانه اول من سبأ ثم اطلق على القبيلة وعلى البلد ايضا
والنبا الخبر الذي له شأن **قوله** وكان الهدد رائدة اي طالبا يطلب له الماء يقال راد الكلا يروده رودة
وزيادة اي طلبه فهو رائد وكان الهدد فتقن سليمان وهو الدليل الهادي البصير بالماء تحت الارض وكيفية حفر
القنى وكذلك القنائن بالضم والجمع القنائن بالفتح وكان الهدد يرى الماء تحت الارض كما يرى الماء في الزجاجة
ويعرف القصل بين قريبه وبعيده فيدلهم على موضع الماء بان يغره بمنقاره ثم الشياطين يستخون عنه الارض كما
يسلخ الاهداب عن المذبح ذكر ان ابن عباس رضى الله عنه لما قال ان سليمان طلبه لانه كان يعلم مساقاة الماء ويصهره
تحت الارض قيل له ان الصبي يضع له الفخ فيغطيه بالتراب فكيف لا يعرفه حتى يقع فيه فقال ويحك اما علمت ان
القدر يحول دون البصر وانه اذا جاء القضاء على البصر **قوله** فوافى الحرمي اي اتاه **قوله**
اذ خلق علة لقوله لم يجد ونخلق الطائر ارتقاعه في طيرانه **قوله** فتواصفا اي وصف كل واحد من
الهددين ملك صاحبه وصف هدهد سليمان للآخر ملك سليمان وما يتخوله من كل شيء ووصف هدهد بلقيس ملك
بلقيس وان تحت يدها اثني عشر الف قائد تحت يد كل قائد مائة **قوله** والضمير في تملكهم لسبأ يعني ضمير تملكهم
لسبأ ان اريد به القبيلة او اهلها ان اريد بها البلدة باضمار اهلها او بطريق الاستخدام حيث اريد بالاسم الظاهر احد
معنييه وضميره معناه الآخر **قوله** واوتيت من كل شيء يحتاج اليه الملوك حل كل شيء في حق بلقيس على
اسباب الدنيا ولوازم الملوك لئلا يلزم التسوية بينها وبين سليمان عليه الصلاة والسلام فان المراد بقوله عليه الصلاة
والسلام واوتيت من كل شيء ما لوتى من النبوة والعلم والحكمة والملك واسباب الدنيا **قوله** عظمه بالنسبة اليها
او الى عروش امثالها جواب عما يقال كيف استعظم الهدد عرشها مع ما كان يرى من ملك سليمان وايضا
كيف سوى بين عرش بلقيس وعرش الرحمن في الوصف بالعظم والسمك البعد لا اخذ من السفل الى العلو وعكسه
العمق وكان ابو بلقيس ملكا عظيم الشأن وكان يقول للملوك اطراف ليس احد منكم كفؤا لي وابي ان
يتزوج منهم فزوجوه امرأة من الجن يقال لها ربحانة بنت السكن فولدت له بلقيس ولم يكن له ولد غيرها فلما مات
ابوها طمعت في الملك فطلبت من قومها ان يبيعوها فأطاعوها وملكوها وفي الحديث ان احدا بوى بلقيس
كان جنيا وكانت هي وقومها يجوسا يعبدون الشمس **قوله** فصدتهم لان لا يسجدوا وقرأ الجمهور بالالتشديد
على ان اصلها ان لا فان ناصبة للفعل بعدها ولذلك سقطت نون الرفع من الفعل ولا بعدها حرف نفي وان مع
ما بعدها في موضع المفعول له لقوله فصدتهم اي فصدتهم عن سبيل الحق لاجل ان لا يسجدوا فخذت لام الاجل
وادغمت النون في اللام فصار لا يسجدوا والوجه الثاني ان تكون ان مع ما بعدها بدلا من اعمالهم وما بينهما اعتراضا
تقديره وزين لهم الشيطان عدم السجود لله عز وجل والوجه الثالث ان تكون ان وما بعدها في موضع
مفعول يهتدون على اسقاط الخافض اي الى ان لا يسجدوا وتكون لام زائدة كزادتها في قوله لئلا يعلم اهل الكتاب
والمعنى فهم لا يهتدون الى ان يسجدوا لله وان قرئ بالتحقيق يكون الاحرف تنبيه يستغنى بها الكلام وما بعدها
حرف نداء واسجدوا فعل امر فحق الخط على هذه القراءة ان يكون على صورة يا اسجدوا الا ان الصحابة
اسقطوا الف يا وهيمزة الوصل من اسجدوا خطأ لما سقطا لفظا ووصلوا الياء بسين اسجدوا فصارت على صورة

يسجدوا كما قرئ فأتحدت القرآءان لفظا وخطا واختلقتا تقديرا ومثل لحذف المنادى مع بقاء حرف النداء بقوله
 * فقالت الا يا اسمع اعطك بخطئة * فقلت سميعا فانطق واصبى *

اي الا يا صاحبي اسمع والخطئة الخصلة المهمة وقوله فقلت سميعا اي ناديت سميعا **قوله** وعلى هذا اي على
 قراءة التخفيف كما يجوز ان ينتهي كلام الهدد عند قوله رب العرش العظيم يجوز ان ينتهي عند قوله لا يهتدون ووقف
 عليه ويكون قوله لا يسجدوا استئناف خطاب من الله تعالى للمشركين او من قبل سليمان عليه الصلاة والسلام
 لقومه بعد تمام كلام الهدد وعلى قراءة التشديد لا يوقف الا على العرش العظيم **قوله** وعلى الوجهين يقتضي
 وجوب السجود في الجملة **قوله** بمعنى انها لا تجب على القور بل وقتها موسع ففي اي وقت ادبت تكون اداء لا فضاء
 وهورد على من فرق بين القرأتين فأوجبها على قراءة التخفيف نظرا الى وجود لفظ الامر فيها ولم يوجبها على
 قراءة التشديد لعدم وجود لفظ الامر فيها ولم يرض المصنف بهذا الفرق لان السجدة كما تجب بالامر بها تجب
 ايضا بدم من تركها وبمدح من اتى بها ففي قراءة التشديد وان لم يصرح بالامر بها الا انها تدل على ذم من تركها
 فتدل على الوجوب ايضا وفي كلام الفارقي بينهما بحث آخر وهو ان الامر المتحقق في قراءة التخفيف اما ان يكون
 من كلام الله تعالى او من كلام الهدد محكما عنه فان كان من كلام الله تعالى فدلالته على الوجوب ظاهرة
 وان كان من كلام الهدد وهو الظاهر في دلالة على الوجوب نظر الا ان يقال انه تعالى لما حكى كلامه على
 طريق الارضاء والقبول كان كأنه قرر مضمونه واوجبها ابتداء من قبل نفسه فكانت قراءة التخفيف دليلا على
 الوجوب سواء كان ما فيها من لفظ الامر من كلام الله تعالى او من كلام الهدد **قوله** وقرئ هلا وهلا بقلب
 الهمزة هاء **قوله** مع تشديدها وتخفيفها وقرئ الانسجدون وهلا تسجدون بالتخفيف فيهما وتاء الخطاب واثبات
 نون الرفع فمن ثبت نون الرفع جعل الحرف تحضيض او للعرض كافي لا تنزل هذنا **قوله** والخطأ ما خفي في
 غيره **قوله** الخطأ في الاصل مصدر خبأت الشيء اخبأ خبا أي سترته واخفيه ثم أطلق على الشيء المحبوء ونحوه هذا
 خلق الله أي مخلوقه والمحبوء في السموات كالكواكب والامطار اخرجها الله تعالى باشراف الكواكب وانزال
 الامطار والمحبوء في الارض كالنبات اخرجه الله تعالى بآياته والانشاء ايجاد الشيء المسبوق بالمادة والابداع
 ايجاد ما ليس بمسبوق بها والمقصود من وصفه تعالى بالتفرد بكمال القدرة حيث قيل يخرج الخطأ والتفرد بكمال
 العلم حيث قيل ويعلم ما يخفون وما يعلنون الحث على السجود له تعالى والرد على من يسجد لغيره كالشمس وتقرير
 كونه ردا عليه ان الاله يجب ان يكون قادرا على اخراج الخطأ وعالما بالتخفيات والشمس مثلا ليست كذلك فهي
 لا تكون الها واذا لم تكن الها لم يحز السجود لها اما ان الاله يجب ان يكون قادرا وعالما على الوجه المذكور
 فلانه يجب ان يكون واجبا لذاته فلا تختص قدرته وعاليته ببعض القدورات والمعلومات دون البعض
 واما ان الشمس ليست كذلك فلا نها جسم متناه وكل ما كان متناها في الذات كان متناها في الصفات
قوله فين العظيم **قوله** احدهما عرش بلقيس والاخر عرش الله العظيم يعني ان قوله تعالى لا اله الا هو رب
 العرش العظيم سواء كان من كلام الله تعالى او من كلام الهدد يكون المقصود منه الاشارة الى البون البعيد بين
 العظيم فان كان من كلام الهدد يكون المقصود استدراكا منه لما وصف عرش بلقيس بالعظم وان كان من كلام
 الله يكون المقصود الرد عليه في وصفه عرشا بالعظم **قوله** والتغير للبالغة **قوله** فان ام كنت من الكاذبين ابلغ
 من ام كذبت لان معناه من الذين اشتهروا بالكذب وانخرطوا في سلك الكاذبين **قوله** ماذا يرجع بعضهم
 اي ماذا يرجع من الجواب من الرجوع وهو الردان جعلنا النظر بمعنى التأمل والتفكر كانت ما في قوله ماذا يرجعون
 استفهامية وفيها جيتئذ وجهان احدهما ان تجعل مع ذا بمنزلة اسم واحد منصوب يرجعون على انه مفعوله
 تقديره اي شيء يرجعون وثانيهما ان تجعل ما مبتدأ وذا بمعنى الذي ويرجعون صلتها وعائدها محذوف
 وتقديره اي شيء الذي يرجعونه وهذا الموصول هو خبر ما الاستفهامية وعلى التقديرين فالجملة الاستفهامية
 معلقة لانظر فحلها النصب على اسقاط الخافض اي انظر في كذا وفكر فيه وان جعلتها بمعنى انتظر كما في قوله انظرونا
 فنقبس من نور كم كانت ماذا بمعنى الذي ويرجعون صلتها وعائدها محذوف وهذا الموصول مع ما في حيزه مفعول به
 لانظر اي انتظر الذي يرجعونه **قوله** لكرم مضمونه **قوله** اي ما في مضمونه من اللفظ والمعنى **قوله**
 او مرسله **قوله** وعرفت كرم مرسله بناء على انها لما رأت الخاتم ارتعدت فرائصها وخضعت لان ملك سليمان كان في خاتمه

الا يا اسمع اعطك بخطئة * فقلت سميعا فانطق واصبى * وعلى هذا اصح ان يكون استئنافا من
 الله او من سليمان والوقف على لا يهتدون وكان
 امرا بالسجود وعلى الاول ذمعا على تركها وعلى
 الوجهين يقتضي وجوب السجود في الجملة
 لا عند قرأتها وقرئ هلا وهلا بقلب الهمزة
 هاء والانسجدون وهلا تسجدون على الخطاب
 (الذي يخرج الخطأ في السموات والارض
 ويعلم ما يخفون وما يعلنون) وصف له بما
 يوجب اختصاصه باستحقاق السجود من
 التفرد بكمال القدرة والعلم حثا على سجوده
 وردا على من يسجد لغيره والخطأ ما خفي في غيره
 واخرجه اظهاره وهو يوم اشراق الكواكب
 وانزال الامطار واثبات النبات بل الانشاء
 فانه اخراج ما في الشيء بالقوة الى الفعل
 والابداع فانه اخراج ما في الامكان والعدم الى
 الوجود والوجود معلوم انه يختص
 بالواجب لذاته وقرأ حفص والكسائي
 ما تخفون وما تعلنون بالتاء (الله لا اله الا هو
 رب العرش العظيم) الذي هو اول الاجرام
 واعظمها والخطأ بجملتها فيبين العظيمين بون
 عظيم (قال سفيان) سترت من النظر بمعنى
 التأمل (أصدقت ام كنت من الكاذبين) اي
 ام كذبت والتغير للبالغة ومحافظة الفواصل
 (اذهب بكتابي هذا فأتقه اليهم ثم تول عنهم)
 ثم نزع عنهم الى مكان قريب تنوارى فيه (فانظر
 ماذا يرجعون) ماذا يرجع بعضهم الى بعض
 من القول (قالت) اي بعد ما ألقي اليها (يا أيها
 الملا) اي التي الى كتاب كريم) لكرم مضمونه
 او مرسله

اولا لانه كان محتوما والفرابة شانه اذ كانت مستلقية في بيت مغلقه الابواب فدخل الهدد من كوة واقام على نحرها بحيث لم تشرب به (انه من سليمان) استضاف كأنه قيل لها من هو وما هو فقالت انه اى الكتاب او العنوان من سليمان (وانه) اى وان المكتوب او المضمون وقرأ بالفتح على الابدال من كتاب او التعليل لكرمه (بسم الله الرحمن الرحيم ان لاتعلوا على) ان مفسرة او مصدرية فيكون بصانته خبر محذوف اى هو او المقصود ان لاتعلوا او بدل من كتاب (واثنوى مسلمين) مؤمنين او متقادين وهذا الكلام في غاية الوجازة مع كمال الدلالة على المقصود لاشتماله على البسملة الدالة على ذات الصانع وصفاته ﴿٤٩٢﴾ صريحها والتزاما والنهي عن الترفع الذى هو ام الرذائل والامر بالاسلام الجامع لامتهات الفضائل وليس الامر فيه بالانقياد قبل اقامة الحجّة على رسالته حتى يكون استدعاء للتقليد فان القاء الكتاب اليها على تلك الحالة من اعظم الادلة (قالت بأبها الملائة أفتونى فى امرى) أجيونى فى امرى الفتى واذكروا ما تستصوبون فيه (ما كنت طائعة امرا) ما ابت امرا (حتى تشهدون) الا بمحض ركم استعطفهم بذلك ليجاثوا على الاجابة (قالوا نحن اولوا قوة) بالاجساد والعدد (واولوا بأس شديد) بجدّة وشجاعة (والامرالك) مو كول (فانظري ماذا تأمرين) من المقالة والصلح تطعن وتقع رأيك (قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها) تزييف لما احست منهم من الميل الى المقالة بادعائهم القوى الذاتية والعرضية واشعار بأنها ترى الصلح مخافة ان تضطرب سليمان خططهم فيسرع الى افساد ما يصادفهم من اموالهم وعماراتهم ثم ان الحرب مبعال لا يدري عاقبتها (وجعلوا اعزة اهلها اذلة) بنهب اموالهم ونحر بديارهم الى غير ذلك من الاهانة والاسر (وكذلك يفعلون) تأكيد لما وصفت من حالهم وتقرير بأن ذلك من عادتهم الثابتة المستمرة او تصديق لها من الله عز وجل (واى رسالة اليهم بهدية) بيان لما ترى تقديمه للمصالحة والمعنى اى رسالة رسول الله صلى الله عليه وآله اذ دفعه بها عن ملكى (فناظرة بمرجع المرسلون) من سألته حتى اعمل بحسب ذلك روى انها بعثت منذرين عمرو في وفد وارسلت معهم غلاما على زى الجوارى وجوارى على زى الغلمان وحقاقه درة عذراء وجزعة معوجة الثقب وقالت ان كان نبيا ميز بين الغلمان والجوارى وثقب الدرة ثقباً مستويا وسلك في الخرزة خيطا فلما وصلوا الى معسكرة ورأوا اعظم شأنه تقاصر اليهم نفوسهم فلما وقفوا بين يديه وقدمهم جبريل بالحال طلب الحق واخبر عما فيه فلمر الأرضة فأخذت شعرة ونفذت في الدرة وامر دودة بيضاء فأخذت الخيط ونفذت في الجزعة ودعا بالياء فكانت الجارية تأخذ الماء بيدها فتجعله فى الاخرى ثم تضرب به وجهها والغلام كما يأخذه بضرب به وجهه ثم ردت

وعرفت الذى ارسل الكتاب اعظم ملكا منها لطاعة الطير اياه وهيبه الخاتم ﴿قوله﴾ اولا لانه كان محتوما فان مجرد ختم الكتاب يكفى لجهة توصيفه بالكرم لما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كرم الكتاب ختمه وكان عليه الصلاة والسلام يكتب الى العجم قبل له انهم لا يقبلون الا كتابا عليه خاتم فانخذ لنفسه خاتما نقشه اى الخاتم محمد رسول الله وقال مقاتل اناها الهدد وهى جالسة فى قصرها فرفف على رأسها ساعة والناس ينظرون فرفعت رأسها فاظرة اليه فالتقاء فى حجرها فقرأته وكانت عذبة من قوم تبع ﴿قوله﴾ استضاف يعنى انه من كلام بلقيس اجابت به لمن قال بمن هو او ما هو اى ما صفته وليس مما كتبه سليمان فى كتابه حتى يقال كيف قدم سليمان اسمه على قوله بسم الله الرحمن الرحيم فان بلقيس اذا ذكرت ان هذا الكتاب من سليمان ثم حكمت ما فى الكتاب بأنه كيت وكيت لم يرد ذلك ثم ان العامة قرأوا انه وانه بكسر الهمزة فيهما على الاستئناف جوابا لسؤال قومها كأنهم قالوا بمن الكتاب وما فيه فأجابتهم بالجوابين وقرى بفتح الهمزة فيهما اما على انه بدل من كتاب بدل اشتمال او بدل الكل من كتاب كأنه قيل التى الى انه من سليمان وأنه كذا وكذا واما على اسقاط لام العلة والتقدير لانه من سليمان ولانه كذا وكذا كأنها عللت كرمه بكونه من سليمان وبكونه مصدرا باسم الله الرحمن الرحيم ﴿قوله﴾ ان مفسرة بناء على ان بسم الله متعلقة بالقول كأنه قيل اقول بسم الله الرحمن الرحيم ثم فسر القول بقوله ان لاتعلوا على ولا تكبروا وان كانت مصدرية تكون مع صلتها فى محل الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف او على انه بدل من كتاب كأنه قيل التى الى ان لاتعلوا ﴿قوله﴾ مع كمال الدلالة على المقصود وهو الدعوة الى الاستكمال بالقوة النظرية والعملية والتعلى بالفضائل العلمية والعملية والعلم مقدم على العمل فابتدأ بقوله بسم الله الرحمن الرحيم لاشتماله على اثبات الصانع تعالى وصفاته صريحها والتزاما اما صريحها فظاهر واما التزاما فلان ما ذكر صريحها يستلزم كونه تعالى حيا مريدا طالما قادرا ولما ورد ان يقال النهى عن الاستعلاء والامر بالانقياد قبل اقامة ما يدل على رسالته حقا يدل على الاكتفاء بالقدر والدعوة اليه اجاب عنه بان لا تقليد والحال ان رسول سليمان الى بلقيس كان الهدد ورسالة الهدد مجهزة والمجهزة تدل على وجود الصانع وعلى صفاته وتدل على صدق مدعى الرسالة فلما كانت رسالة الهدد دليلا تاما على التوحيد والنبوة لم يحتاج الى ذكر دليل آخر روى ان نسخة الكتاب كانت هكذا بسم الله الرحمن الرحيم من عبدالله سليمان بن داود الى بلقيس ملكة سبأ السلام على من اتبع الهدى اما بعد فلا تعلوا على واثنوى مسلمين وكانت كتب الانبياء جلا لا يطيلون ولا يتكثرون ويجوز ان يكون الكتاب الطول من هذا القدر لكن الله تعالى ذكر ما هو المقصود منه وهو دعاؤه الى التوحيد ﴿قوله﴾ فى امرى الفتى اى الحادثة عن قريب والفتى الشاب والفتاة الشابة والفتوى هى الجواب فى الحادثة والمعنى اشيروا على بما عندكم من رأى والتدبير فيما حدث من الامر بلفظ مشتق من الفتاء فى السن وهو لفظ الفتوى لجامع الحادثة ﴿قوله﴾ ليجاثوا اى ليعاونوها يقال مالا لانه على الامر بمالاة اى ساعدته عليه مساعدة وتمالا وعلى الامر اى اجتمعوا عليه وتعاونوا فأجابها قومها بان ذكروا لها قوتهم وشجعانهم تعريضاً منهم بالقتال ان امرتهم بذلك ثم قالوا والامر اليك اى فى القتال وتركوا لما احست منهم الميل الى المحاربة رأت ان من رأى الميل الى الصلح والابتداء بما هو احسن فريقت او لا ما ذكروا رتهم الخطأ فيه وقالت ان الملوك اذا دخلوا قرية عنوة وقهر اخربوها وقوله تعالى وكذلك يفعلون من تمام قولها ارادت وهذه عادتهم المستمرة التى لا تتغير لانها كانت ريت فى بيت الملك القديم فسمعت نحو ذلك ورأت ويجوز ان ينهى كلامها عند قولها اذلة ثم صدقها الله تعالى فيما قالت فقال وكذلك يفعلون اى وكما قالت هى تفعل الملوك ثم قالت الرأى المستقيم ان تبندى بارسال رسل ملتبسين بهدية فنظريم يرجع المرسلون وقوله بم يتعلق بمرجع لا بقوله فافطرة لان اسم الاستعظام له صدر الكلام واعلم ان بلقيس كانت امرأة نبيية حيث اختارت ان ترسل اليهم اى الى سليمان وقومه هدية وان تخبر بها أملاك هو أم نبي وقالت ان يكن ملكا قبل الهدية ورضى بها وان يكن نبيا لم يقبل الهدية ولم يرض منسا الابان يتبعه على دينه فذلك قولها فافطرة بمرجع المرسلون فان هذا الكلام يدل على انها لم تنق بالقبول وجوزت الرد و ارادت ان ينكشف فرض سليمان ﴿قوله﴾ وقرأ حزة ويعقوب بالادغام اى بادغام نون الرفع فى نون الوقاية واما الياء فان حزة يحذفها وبقا وبقيتها وصلا على قاعدته والباقون بنونين على الاصل جمعوا بين المثليين ولم يدغموا لان الثانية ليست بلازمة فانها تزداد مع ضمير المتكلم واما الياء فان تافعا وابعروا كحزمة يثبتانها وصلا ويحذفانها وقاوا بن كثير يثبتها فى الحالتين

الهدية (فلجاء سليمان) اى الرسول او ما عادت اليه وقرى فلجأوا (قال ائمتونى بمال) خطاب للرسول ومن معه او للرسول والمرسل (والباقون) على تغليب المخاطب وقرأ حزة ويعقوب بالادغام وقرى بنون واحدة وبنونين وحذف الياء (فأتانى الله) من النبوة والملئ الذى لا مزيد عليه وقرأ نافع وابوعرو وحفص باسكان الياء واسقاطها الباقون واما الياء الكسافية وحذفها (فلا احزنوا) لا احزنوا

(بل انتم بهديكم تفرحون) لانكم لانتعلمون الاظهار من الحياة الدنيا تفرحون بما يهدي اليكم حبا لزيادة اموالكم او بما تهبطونه افتخارا على امثالكم والاضراب عن انكار الامداد بالمال عليهم وتعليه الى ﴿٤٩٣﴾ بيان السبب الذي جعلهم عليه وهو قياس حاله على حالهم في قصور الهمة بالدنيا والزيادة فيها (ارجع) ايها الرسول (اليهم) الى بلقيس وقومها (فلما تبينهم يجنود لاقبل لهم بها) لا طاعة لهم بمقاومتها ولا قدرة على مقاومتها وقرى بهم (ونخرجهم منها) من سبأ (اذلة) بذهاب ما كانوا فيه من العز (وهم صافرون) اسراء مها نون (قال يا ايها الملا ايكم يأتيني بعرشها) اراد بذلك ان يريها بعض ما خصه الله به من الجاثب الدالة على عظيم القدرة وصدقه في دعوى النبوة ويختبر عقلها بان ينكر عرشها فينظروا تعرفه ام تنكره (قبل ان يأتوني مسلمين) فانها اذا اتت مسلمة لم يحل اخذها الا برضاها (قال صغريت) خيبت مارد (من الجن) بيان له لانه يقال للرجل الخبيث المنكر المعفر افرانه وكان اسمه ذكوان او صخر (انا آتيك به قبل ان تقوم من مقامك) بمجلسك للحكومة وكان يجلس الى نصف النهار (واني عليه) على جله (لقوى امين) لا اخترل منه شيئا ولا ابدله (قال الذي عنده علم من الكتاب) اصف بن برخيا وزيره او الخضر او جبريل او ملك ايده الله به او سليمان نفسه فيكون التعبير عنه بذلك للدلالة على شرف العلم وان هذه الكرامة كانت بسببه والخطاب في (انا آتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك) للعفريت كانه استبطأه فقال له ذلك او اراد اظهار معجزة في نقله فتعدهم او لاثم اراهم انه يتأتى له ما لا يتريا لعفاريت الجن فضلا عن غيرهم والمراد بالكتاب جنس الكتب المنزلة او الوحي وآتيك في الموضوعين صالح للعلية والاسمية والطرف تحريك الاجفان للنظر فوضع موضعه ولما كان الناظر يوصف بارسال الطرف كما في قوله

والباقون يحذفونها في الخالتين وروى عن نافع انه يقرأ بنون واحدة خفيفة وياء على حذف النون الثانية التي تعجب ضمير المتكلم وحذف الاولى لحن لانها علامة ومعنى قوله اتمدوني بمال ازيدوني مالا بهديكم وهذا استفهام انكار اي لا اطلب زيادة في المال فكأنه قيل لا اقبل هديكم بل اردتها عليكم ثم علل هذا الانكار بقوله فاآتاني الله خيرا مما آتاكم ثم اضرب عن انكار الاهداء وتعليه الى ذمهم بالاغترار بالامور العاجلة وغفلتهم عن المضائل الروحانية والامور الآخروية فقال بل انتم بهديكم تفرحون كانه قال انا لا ارضى بالهدية والمصانعة بل انتم تفرحون بذلك لان نظركم مقصور على الزخارف الدنيوية وفرسى بالنبوة والعلم والامور الآخروية قال تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون هذا على ان تكون الهدية في قوله بهديكم مضافا الى المهدي اليه فان الهدية اسم لما يهدي اي يعطى الى شخص تكميلا كما ان العطية اسم لما يعطى فنضاف تارة الى المهدي وتارة الى المهدي اليه يقال هدية فلان فيراد اهداها فلان او اهديت اليه والمراد هنا الاضافة الى المهدي اليه والمعنى بل انتم بالاهداء اليكم تفرحون ويجوز ان تجعل الهدية مضافة الى المهدي ويكون المعنى بل انتم بهذه التي اهدتوها تفرحون فرح افتخار على الملوك بانكم قد رتم على اهداء مثلها فيكون وجه الاضراب حينئذ انه لما قال اتمدوني بمال وكان ذلك متضمنا معنى اتمدوني افرح بهديكم والمعنى اني لا افرح بهديكم اضرب عنه بقوله بل انتم بهديكم تفرحون ﴿قوله تعالى فلما تبينهم﴾ جواب قسم محذوف وكذلك ونخرجهم اي فوالله لنا آتيهم فان قيل كيف حلف سليمان على ذلك ولم يحفظ بيته قال جواب انه معلق على شرط حذف لدلالة المقام عليه اي ان لم يأتوا مسلمين وحقيقة قوله لاقبل لهم لا مقابلة ولا طاعة عليها قال ابن عباس رضي الله عنهما لما رجعت رسل بلقيس اليها من عند سليمان واخبروها الخبر قالت قد عرفت والله ما هذا بملك ولا نابه من طاعة وبعثت الى سليمان اني قادمة اليك بملوك قومي حتى انظر ما امرك وما تدعو اليه من دينك ثم ارتحلت الى سليمان في اثني عشر الف قائد تحت كل قائد مائة قائد تحت كل قائد الوف فلما قربت منه على مقدار فرسخ بينها وبين سليمان رأى سليمان وهجا قريبا اي توقد نار فقال ما هذا قالوا بلقيس قد نزلت بهذا المكان فاقبل سليمان على جنوده حينئذ فقال يا ايها الملا ايكم يأتيني بعرشها قبل ان يأتوني مسلمين طائمين وقد روى انها لما خرجت الى طاعة سليمان امرت ان يجعل عرشها في آخر سبعة ابواب بعضها في بعض في آخر قصر من قصور سبعة وغلفت الابواب ووكلت به حرسا يحفظونه ﴿قوله لانه يقال للرجل الخبيث﴾ تعليل ليكون من لتبيين فان ما قبلها يجب ان يكون اعم من مدخولها وهنا كذلك فان العفر والعفريت والعفريت والعفريت والعفارية من الرجال الخبيث المنكر الذي يعفر افرانه اي يلقيهم في التراب ومن الشياطين الخبيث المارد واشتقاقه من العفر وهو التراب ﴿قوله انا آتيك﴾ يجوز ان يكون فعلا مضارعا على وزن افعل نحو اضرب واصله اتيك بهزتين فأبدلت الثانية الفا وان يكون اسم فاعل فالالف زائدة والهمزة اصلية على عكس الاول ﴿قوله والطرف تحريك الاجفان للنظر﴾ فالطرف بالنسبة الى النظر كالنظر بالنسبة الى الرؤية فان الناظر اذا اراد النظر الى شيء حرك اجفانه نحو ذلك الشيء فهو ارسال الطرف واذا اراد الامساك عنه ردة الاجفان الى مكانها الاول فلما كان وضع الطرف موضع النظر عبارة عن امتداد النور من العين الى المرق كان انماض الجفن يوهم ان ذلك النور ارتد الى العين ورأى في البيت نصب على الحال من طرفك وجواب اذا اتيتك والراى الذي يتقدم القوم لطلب الكلام لهم اي اذا جعلت عينك رأيا لقلبك لطلب هواها تنعك مناظرها وتوقعك في اتق المكاره ثم ان الشاعر فصل ما جله في قوله اتعتك المناظر بقوله في البيت الثاني

رأيت الذي لا كاله انت قادر عليه ولا عن بعضه انت صابر

واختلف المفسرون في قوله قبل ان يرتد اليك طرفك على وجهين الاول انه اراد المبالغة في السرعة كما تقول لصاحبك افعل ذلك في لحظة وهذا قول مجاهد والثاني ان يكون الكلام على ظاهره فان قيل كيف يجوز ان ينقل العرش من ناحية النين الى ارض الشام في هذا القدر من الزمان وهو يقتضى اما القول بالحركة او حصول الجسم الواحد دفعة واحدة في مكانين اجيب عنه بان المهندسين قالوا كره الشمس مثل كره الارض مائة واربعين وستين مرة ثم ان زمان طلوعها زمان قصير فاذا قسمنا زمان طلوع تمام القرص على زمان المقدار الذي بين الشام والين كانت تلك اللحظة كثيرا فلما ثبت عقلا امكان وجود هذه الحركة السريعة وثبت انه تعالى قادر على كل استحقاق والاشارة الى التمكن من احضار العرش في مدة ارتداد الطرف من مسيرة شهرين بنفسه او غيره والكلام في امكان مثله قد مر في آية الاسراء

(ليلوتي . أشكر) بأن إرادته فضلا من الله بلا حول مني ولا قوة واقوم بحقه (أما كفر) بأن أجد نفسي في البين أو أقصر في أداء واجبه ومحلها النصب على البذل من الباء (ومن شكر فاعما يشكر نفسه) لأنه يستجلب لها دوام النعمة ومزيدا ﴿ ٤٩٤ ﴾ ويحط عنها عبي الواجب ويحفظها من وصمة

الممكنات زال السؤال قال المصنف في سورة الاسراء والاستحالة مدفوعة بما ثبت في الهندسة ان ما بين طرفي قرص الشمس ضعف ما بين طرفي كرة الارض مائة وثمنا وستين مرة ثم ان طرفها الاسفل يصل موضع طرفها الاعلى في اقل من ثمانية وقد برهن في الكلام ان الاجسام متساوية في قبول الاحراض وان الله قادر على الممكنات فيقدر ان يخلق مثل هذه الحركة السريعة في بدن النبي عليه السلام او فيما يحمله والتعجب من لوازم المجهزات روى ان آصف بن برخيا قال سليمان ارسل طرقت فنظر نحو اليمن فدمع آصف فقار الكرسي تحت الارض ونبع لدى كرسي سليمان قبل ان يرجع اليه طرفه ﴿ قوله نكروا لها عرشها ﴾ اي اجعلوه متكررا متغيرا عن شكله كما يتكرر الرجل للناس لثلا يعرفوه فالتشكير التغير والتكرار التغير فلما امر سليمان عليه الصلاة والسلام الشياطين بذلك نكسوه اي جعلوا اسفلها اعلا وبنا فوقه قبابا اخرى هي اعجب من تلك القباب وجعلوا موضع الجواهر الاحمر اخضر وبالعكس قبل ما جاءت بلقيس خاف الجن ان تخشى امرهم الى سليمان لانها كانت جنية وان يتزوجها سليمان فتلد له ولدا فلا يتفكون من التسخير فاختالوا التغير عنها فقالوا ان في عقلها شيا من الخفة وانها شعراء الساقين وان رجلها تكافر حار فلما سمع سليمان ذلك امرهم بتكثير عرشها ليختبر بذلك عقلها وامر الشياطين بان ينواله صرعا ثم ردا اي قصرا ملمسا من قارورة بيضاء تصطب كانهما الماء لغاية صفائها ويجعلوا فيها تماثيل حيوانات الماء تسبح فيها يقول لها عند مجيئها اليه ادخلي الصرح لتكشف عن ساقها حيث ما اراد دخولها بناء على ثمن انه ماء عظيم ليختبر بذلك حال ساقها ورجلها وقبل امر سليمان بتكثير العرش واتخاذ الصرح ليعارضها بمثل ما فعلت هي به في امر الوصفاء والوصائف وتكثيرها ايها وامر الدرّة العذراء والجزعة المعوجة الثقب فاعتدى هو عليه الصلاة والسلام لبوته ولم تهتدي اليه فاستبان لها حاله بذلك فطاعته واسلمت ﴿ قوله تشيها عليها ﴾ اي تليسا من الشبهة بمعنى الالتباس وقالت في الجواب كانه هو ولم تقل هو هو ولا ليس هو قال مقاتل عرفت ولكن شبهت عليهم كاشبهوا عليها ووقفت في محل التوقف لثلاث تكذيب وذلك من كمال عقلها فقبل لها انه عرشك فغاغنى عنك اغلاق الابواب وتسليط الحراس عليه ﴿ قوله تعالى واوتينا العلم من قبلها ﴾ ان كان من كلام بلقيس يكون ضمير قبلها راجعا الى الحالة او المجهز الدال عليها السياق كانهما قالت واوتينا العلم بكمال قدرة الله وصحة نبوتك قبل هذه الحالة بما شاهدناه من رسالة الهدى ورد الهدية وسائر ما علمناه من قبل الرسل وان كان من كلام سليمان واتباعه يكون ضمير قبلها راجعا الى بلقيس فكان سليمان وقومه قالوا انها قد اصابنا في جوابها وهي طافلة وقد رزقت الاسلام ثم عطفوا على ذلك قولهم واوتينا نحن العلم بالله وبقدرته على ما يشاء من قبل هذه المرأة مثل علمها وغرضهم من ذلك شكر الله تعالى على ان خصهم بميزة التقدم في الاسلام ﴿ قوله وصدتها عبادتها الشمس ﴾ على ان يكون فاعل صد قوله ما كانت تعبد بمعنى عبادتها والنظار ان هذه الجملة حينئذ تكون معطوفة على جملة واوتينا العلم على ان تكون من كلام سليمان واتباعه وان كانت من كلام بلقيس تكون هذه الجملة استئناف اخبار من الله بذلك ﴿ قوله او وصدتها الله ﴾ على ان يكون فاعل صد ضمير الباري وعلى هذا يكون قوله ما كانت تعبد في محل النصب على اسقاط الخافض اي ومنعها الله عما كانت تعبد من دون الله وهو الشمس اي منعها عن عبادة الشمس ﴿ قوله انها كانت ﴾ الجمهور على كسر همزة انها استئنافا وتعليلا وقرى بالقضخ على انها بدل مما كانت تعبد على تقدير كونها فاعل صد اي وصدتها انها كانت او على اسقاط لام العلة اي لانها فهي قريبة من قراءة الجمهور ﴿ قوله وقيل عرصة الدار ﴾ اي قبل الصرح الصحن المنكشف من غير سقف وهو سواء كان بمعنى القصر او العرصة مأخوذا من التصريح بالشيء وهو كشفه واظهاره ﴿ قوله جلا على جمعه ﴾ يعني انه سمع من العرب في جمع ساق شوق واسوق بالهمزة فاجرى عليه الواحد قال ابن عباس لما كشفت عن ساقها ظهر قدم لطيف وساق حسن مدج اي ممتلى لكنه اشعر قبل انه عليه الصلاة والسلام تزوجها وكره ما رأى من كثرة شعر ساقها فسأل الانس عما يذهب ذلك فقالوا الموسى فقالت بلقيس اني لم يمسن حديدة قط ففكره سليمان الموسى وقال انها تقطع ساقها فسأل الشياطين فقالوا نحنال ذلك حتى يكون ساقها كالفضة الملساء فاتخذوا النورة والحمام من يومئذ فلما ابصر سليمان ساقها وقدمها وعرف جمالها صرف بصره وقال انه صرح بمرد من قوارير وذلك لانه لم يجز له النظر الى ساقها بعد ما بين حال ساقها وانما جاز قبل ان يتبين حاله ولذلك افادها بذلك حتى تستر ساقها وتمرد البناء جعله ملمسا لخال شجر امرد و غلام امرد اي لا ورق له ولا شعر فلما قيل انه ليس بماء بل صرح بمرد من

الكفران (ومن كفر فان ربي غني) عن شكره (كريم) بالانعام عليه ثانيا (قال نكروا لها عرشها) بتغيير هيئته وشكله (ننظر) جواب الامر وقرى بالرفع على الاستئناف (انه تدي ام تكون من الذين لا يهتدون) الى معرفته او الجواب الصواب وقبل الى الايمان بالله ورسوله اذا رأت تقدم عرشها وقد خلفته مغلفة عليه الابواب موكلة عليه الحراس (فلما جاءت قبل اهكذا عرشك) تشبيها عليها زيادة في انتحان عقلها اذ ذكرت عنده بمخافة العقل (قالت كانه هو) ولم تقل هو لاحتمال ان يكون مثله وذلك من كمال عقلها (واوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين) من نعمة كلامها كانهما ظننت انه اراد بذلك اختيار عقلها واظهار مجهزة لها فقالت واوتينا العلم بكمال قدرة الله وصحة نبوتك قبل هذه الحالة او المجهزة بما تقدم من الآيات وقيل انه كلام سليمان وقومه عطفوه على جوابها لما فيه من الدلالة على ايمانها بالله ورسوله حيث جوزت ان يكون ذلك عرشها تجوزا غالبا واحضاره نعمة من المجهزات التي لا يقدر عليها غير الله ولا تظهر الا على يد الانبياء عليهم الصلاة والسلام اي واوتينا العلم بالله وقدرته وصحة ما جاء من عنده قبلها وكنا منقادين لحكمه لم نزل على دينه ويكون غرضهم فيه التصدي بما انعم الله عليهم من التقدم في ذلك شكره (وصدتها ما كانت تعبد من دون الله) اي وصدتها عبادتها الشمس عن التقدم الى الاسلام او وصدتها الله عن عبادتها بالتوفيق للايمان (انها كانت من قوم كافرين) وقرى بالقضخ على الابدال من فاعل صد على الاول اي صدتها نشوها بين اظهر الكفار او التعليل له (قيل لها ادخلي الصرح) القصر وقيل عرصة الدار (فلما رآته حسبته لجة وكشفت عن ساقها) روى انه امر قبل قدومها فبنى قصر صحنه من زجاج ابيض واجرى من تحته الماء والنقي فيه حيوانات البحر ووضع سريره في صدره فجلس عليه فلما ابصرته ظنته ماء راكدا فكشفت عن ساقها وعن ابن كثير برواية

قوارير ارسلت ذيلها وسترى ساقها ونجبت من ذلك واستحكم ماشاهدته من دلائل الوجدانية والنبوة فقالت
 نادمة على ثباتها على الكفر فيما تقدم من عمرها ومنشئة لعقد الاسلام بكمال الرغبة والايقان رب انى ظلمت نفسي
 فيما سبق من عمرى واسلمت مع سليمان لله رب العالمين وقبل ارادت بظلمها نفسها سوء ظنهما بسليمان حيث حسبت
 ان سليمان اراد ان يقتلها بان يفرقها في البجة قال محمد بن كعب القرظى لما ابصرت بلقيس الصرح قالت ما وجد
 ابن داود عذابا يقتلني به الا الفرق فلما وقعت على حقيقة الحال قالت ظلمت نفسي حيث اساءت به الظن **قوله** وقد
 اختلف في انه تزوجها **قوله** والمشهور انه تزوجها واحبها جاشدا وافرأها على ملكها فكان يزورها كل شهر مرة
 يقيم عندها ثلاثة ايام ووادت له داود بن سليمان وامر الجن فبنوا الهامدينه بسيلجين وقصر غمدان بصنعاء وقبل
 زوجها ذاتع ملك همدان فانه قد روى ان بلقيس لما اسلمت قال لها سليمان اختارى رجلا من قومك حتى ازوجك
 اياه فقالت او مثلى يا نبي الله ينكح الرجال وقد كان لي في قومي الملك والسلطان قال نعم انه لا يكون في الاسلام الا ذلك
 ولا ينبغي لك ان تحررى ما احل الله لك قالت فان كان ولا بد فزوجني ذاتع ملك همدان فزوجها اياه ورداها الى
 اليمن ودجا زوبعة ملك جن اليمن وقال له اعمل لذي تبع ما استعملت فيه فلم يزل يعمل له ما اراد الى ان مات سليمان فلما
 مات سليمان وعلمت الجن موته نادى زوبعة يا معشر الجن قد مات سليمان فارضوا رؤسكم فرضوها وتفرقوا وانقضى
 ملك ذي تبع وملك بلقيس مع انقضاء ملك سليمان فسبحان من لا انقضاء لدوام لاهوتيه وملكه روى ان سليمان
 عليه السلام ملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة ومات وهو ابن ثلاث وخسين سنة وقد تمت هنا قصة داود وسليمان
 عليهما الصلاة والسلام وقد ذكر قبل قصتهما قصة موسى عليه الصلاة والسلام قال ان ذكر الله تعالى قصة نائلة
 وهي قصة صالح عليه الصلاة والسلام فقال ولقد ارسلنا الى عمود اخاهم صالحا **قوله** اطيرنا **قوله** اصله تطيرنا
 وقرئ به فادغمت التاء في الطاء وزيدت همزة الوصل لينأى الابتداء والتطير التشوم ببروج الطير وهو ان يقابلك
 مياصرة بان يمر من ميامنك الى ميامرك والعرب تطير بالبارح لانه لا يمكنك ان ترميه حتى تنصرف وتبين بالسائح
 وهو الذي يقابلك ميامنة بان يمر من ميامرك الى ميامنك والمراد بالتطير في الآية مطلق التشوم فانه قد يستعمل
 في التشوم بكل ما يشام به وان كان في الاصل عبارة عن التشام بالطير روى انهم فحطوا بعدد بيت صالح عليه السلام
 لتكذيبهم اياه ففسبوه الى مجيئه وتشاموا به كما يشامون بالطائر فقال عليه الصلاة والسلام طائر كم عند الله
 اى السبب الذي يجيئ منه خيركم وشركم عند الله وهو قضاؤه وقدر وكل ما يصيب العبد من الخير والشر انما يصيبه
 بقضاء الله وقدره ومشيئته وارادته لارادة لقضائه ولا معقب لحكمه لا مانع لما اعطاه ولا معطى لما منعه اطلق
 الطائر على ما هو سبب خضيق الطير والشر وهو قضاء الله وقدره تشبيهه بالطائر الذي هو سبب لهم في زعمهم
 ويحتمل ان يكون الطائر مستعارا لاعمالهم التي كانت حيا لما اصابهم من الشدائد فانها مكتوبة عند الله تعالى كما
 ان القضاء والقدر صفتان قائمتان به تعالى **قوله** الى ذكر ما هو الداعي اليه وهو اخبار انهم هل ينتبهون الى
 ان ما اصابهم من حسنة بفضل الله ورحمته وان ما اصابهم من حيلة فبشوم كسبهم قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
 بل انتم قوم تفشون اى تخبرون بالخبر والشر كقوله ويلوكم بالشر والخبر فنة **قوله** وانما وقع تغييرا للتسعة
 باعتبار المعنى **قوله** يعنى ان يمر ما فوق الثلاثة الى العشرة يجب ان يكون مجموعا والرهط مفرد اللفظ ومع ذلك وقع تغييرا
 للتسعة لكونه في معنى الجماعة كانه قبل تسعة انفس **قوله** اى شأنهم الافساد الخالص **قوله** اشارة الى فائدة
 قوله ولا يصلمون بعد قوله يفسدون في الارض وهي ان المفسدين قد يجيئ منهم الافساد في بعض الاوقات وهؤلاء
 التسعة كان حالهم بخلاف ذلك اذ لم يكن منهم الافساد اصلا وكانوا عناة قوم صالح وكانوا من ابناء اشرافهم وهم
 الذين اتفقوا على عقر الناقة ورأسهم قدار بن سالف وهو اقر الناقة وقوله يفسدون صفة تسعة اورهط فيكون
 في موضع الرفع او الجر **قوله** امر **قوله** اى يجوز في تقاسموا ان يكون امرا اى قال بعضهم لبعض احلفوا على
 كذا ويجوز ان يكون فعلا ماضيا وحيث يجوز ان يكون فعلا من قالوا امسره له كانه قيل ما قالوا قبل تقاسموا
 ويجوز ان يكون حالا من فاعل قالوا على اضماع قد اى قالوا ذلك متقاسمين **قوله** وقرأ جزء والكسائي **قوله** لتبينه
 بناء الخطاب المضمومة وضم التاء الثانية والباقيون بنون المتكلم وقص التاء **قوله** ثم لنقولن **قوله** قرأ جزء
 والكسائي بناء الخطاب المفتوحة وضم اللام والباقيون بنون المتكلم وقص اللام وقرئ يساء الغيبة في الفعلين
 فاما قراءة الاخوين فان جعلنا تقاسموا فعل امر فالخطاب واضح رجوعا باخر الكلام الى اوله وان جعلناه

(قالت رب انى ظلمت نفسي) بعبادتي الشمس
 وقبل بظنى سليمان فانها حسبت انه يفرقها في
 البجة (واسلمت مع سليمان لله رب العالمين) فيما
 امر به عباده وقد اختلف في انه تزوجها
 او زوجه من ذى تبع ملك همدان (ولقد
 ارسلنا الى عمود اخاهم صالحا ان اعبدوا الله)
 بان اعبدوه وقرئ يضم النون على اتباعها
 الياء (فاذا هم فريقان يختصمون) ففاجأوا
 التفرق والاختصاص فامن فريق وكفر
 فريق والواو للمجموع الفريقين (قال يا قوم
 لم تستجلبون بالسبئية) بالعقوبة فتقولون
 انما بما تعدنا (قبل الحسنة) قبل التوبة
 فتؤخرونها الى نزول العقاب فانهم كانوا
 يقولون ان صدق اعباده تنسا حيث
 (لولا تستغفرون الله) قبل نزوله (لعلكم
 ترجون) بقولها فانها لا تقبل حيث
 (قالوا اطيرنا) تشامنا (بك وبمن معك)
 اذ تابعت علينا الشدائد ووقع بيننا الافتراء
 منذ اخر عثم دينكم (قال طائر كم) سبب
 الذي جاء منه شرك (عند الله) وهو قدر
 او علمكم المكتوب عنده (بل انتم قوم
 تفشون) تخبرون بتعاقب السراء والضراء
 والاضراب عن بيان طائرهم الذي هو سبب
 ما يجيئ بهم الى ذكر ما هو الداعي اليه
 (وكان في المدينة تسعة رهط) تسعة افسدوا
 وانما وقع تغييرا للتسعة باعتبار المعنى والفرق
 بينه وبين نفر انه من الثلاثة او السبعة
 الى العشرة والنفر من الثلاثة الى التسعة
 (يفسدون في الارض ولا يصلمون) اى
 شأنهم الافساد الخالص عن شوائب
 الصلاح (قالوا) اى قال بعضهم لبعض
 (تقاسموا بالله) امر مقول او خبر و
 بدلا او حالا باضماع قد (لتبينه واهله
 لتباغتن صالحا واهله ليلا وقرأ جزء
 والكسائي بناء على خطاب بعضهم
 لبعض وقرئ بالياء على ان تقاسموا
 (ثم لنقولن) فية القرآت الثلاث (اوليا
 لولى دمه) (ما شهدنا مهلك اهله) فضا
 ان تولينا اهلا لهم وهو يحتمل المص
 والزمان والمكان وكذا مهلك في قرأ
 حفص فان مفعلا قد جاء مصدرا كمر
 وقرأ ابوبكر بالقح فيكون مصدرا

ماضيا او امرا فالامر فيها واضح وهو حكاية اخبارهم عن انفسهم واما قرآنة الغيبة فيهما فظاهرة على ان يكون تقاسموا ماضيا رجوعا يا آخر الكلام الى اوله في الغيبة وان جعلناه امرا كان لبيئته جوابا لسؤال مقدر كأنه قبل كيف تقاسموا فقبل لبيئته والبيات مباغته العدو ومفاجأته بالقتل ليل والمعنى لنقتله بيانا اي ليل واهله اي قومه الذين اسلموا معه ثم لنقولن لوليه اي لولي دمه ماشهدنا مهلك اهله اي ما حضرنا هلاكهم او موضع هلاكهم او زمانه او اهلاكلهم او موضع اهلاكلهم او زمانه ولا ندرى من قتلهم قرآنة العامة مهلك بضم الميم وقبح اللام من الاهلاك وحفص بفتح الميم وكسر اللام وابوبكر بفتح الميم واللام وكلاهما من الهلاك الا انه على قرآنة ابي بكر لا يكون الامصدرا لان هلك من باب ضرب واسم الزمان والمكان من يهلك بكسر اللام لا يكون الامكسور اللام واما مهلك بكسر اللام فانه يحتمل الثلاثة وكذا مهلك بضم الميم وقبح اللام تحالف القوم على ان يبيتوا صالحا واهله ثم ينكروا عند اوليائه انهم فعلوا ذلك اوراؤه وكان هذا مكررا عزموا عليه هذا على تقدير ان يكون تقاسموا فعلا ماضيا مفسر النفس قالوا ولا يكون مقول القول **قوله** ونحلف انالصادقون يعني ان جملة انالصادقون في محل النصب بنزع الخافض المتعلق بفعل محذوف معطوف على قوله لنقولن اي ثم لنقولن اي كذا ونحلف انالصادقون فيما قلنا او على انه حال من فاعل لنقولن ولما ورد ان يقال كيف يكونون صادقين فيما قالوا وهو خبر غير مطابق للواقع وهو دلتا فلو عدا اجاب عنه بوجهين الاول ان الكذب انما يلزمهم ان لو انكروا المباشرة ولم ينكروا هابل انكروا الشهود وانكاره لا يستلزم انكار المباشرة يلزم الكذب والثاني انهم انما انكروا شهود مهلك اهله وحده وهم صادقون فيه سمي الله مواضعهم على قتل صالح واهله خفية مكررا لكونها مكررا في الحقيقة لان المكر قصد الاضرار على طريق القدر والحيلة وسمى تدميرهم واهلاكهم اياهم وهم لا يشعرون على سبيل المجازاة على مكرهم مكررا ايضا تشبيها له بالمكر من حيث كونه اضرارا في خفية لقوله وهم لا يشعرون او للشاكفة **قوله** في الجبل وهو اسم مدينة محمود قال تعالى ولقد كذب اصحاب الجبل المرسلين الراغب الجرماسور بالحجارة وبه سمي جبر الكعبة وديار محمود والشعب بالكسر ما انفج بين الجبلين وقيل الطريق في الجبل **قوله** زعم ان يفرغ منا الى ثلاث **قوله** وذلك انهم لما عتروا النافذة اخبرهم صالح بنزول العذاب المستأصل عليهم عند انقضاء ثلثة ايام فقالوا ذلك قال ابن عباس ارسل الله الملائكة تلك الليلة الى دار صالح عليه السلام بحرسونه فاتي التسعة دار صالح شاهرين سيوفهم فرسهم الملائكة بالحجارة من حيث يرون الحجارة ولا يرون الملائكة قتلهم وهو قول الكلبي وقال قتادة والسدي دخلوا ليلا في خرق جبل يفرسون فارسل الله تعالى عليهم صخرة فسدت عليهم فمالحق فهلكوا فيه واهلك الله تعالى سائرهم بصخرة جبريل وقرأ الكوفيون انا دمرناهم بفتح الهزة والباقيون بكسر هاء على الاستئناف واختار المصنف قرآنة انا بكسر الهزة وجوز حيث ان تكون كان تامة وناقصة وجوز على تقدير كونها ناقصة ان تكون ان المكسورة مع ما في حيزها استثناء وان تكون خبر مبتدا محذوف ولا ينافيه اقتضاؤها الصدارة لانها انما تقتضي ان تكون في صدر الجملة التي دخلت هي عليها وهذه الصدارة حاصلة سواء جعلت خبرا او خبر كان الا انه لم يجوز كونها خبرا كان لان المكسورة مع ما في حيزها جملتها والجملة لا تكون خبرا بدون العائد بخلاف المفتوحة فانها مع في حيزها في تأويل المفرد فيصح كونها خبرا بدون العائد وعلى تقدير كونها مستأنفة بحيث يتم الكلام قبلها وذلك بان تكون كان تامة وعاقبة فاعلها وكيف حالا منها اي فانظر يا محمد على اي حال عاقبة امرهم او بان تكون ناقصة وعاقبة اسمها وكيف خبرها ويجوز على تقدير ان تكون ناقصة ويتم الكلام قبل ان المكسورة ان يكون قوله انا دمرناهم بكسر الهزة خبر مبتدا محذوف اي وهي انا دمرناهم على معنى وتلك العاقبة انا دمرناهم وعلى قرآنة الكوفيين يجوز ان يكون انا دمرناهم خبر مبتدا محذوف سواء جعل كان تامة او ناقصة فانه ان جعل كان تامة وعاقبة فاعلها وكيف حالا منها جاز ان يكون انا دمرناهم خبر مبتدا محذوف كما اذا كانت ناقصة وجاز ايضا ان تكون بدلا من عاقبة والمعنى كيف كان تدميرنا اياهم بمعنى كيف حدث ووقع ويجوز هذا الوجه على تقدير ان يكون كان ناقصة ايضا كما اشار اليه بقوله او بدل من اسم كان ولم يقل من فاعل كان ويجوز على تقدير كونها ناقصة ان يجعل عاقبة اسمها وانا دمرناهم خبرها وكيف حالا اي فانظر اي حال كان عاقبة مكرهم تدميرنا اياهم اجمعين ولا يجوز على تقدير كون كان ناقصة وعاقبة اسمها وكيف خبرها ايضا ان يكون انا دمرناهم بدلا من كيف لان قوله انا دمرنا ليس معه حرف الاستفهام والبدل من الاستفهام يلزم فيه اعادة حرف الاستفهام نحو كم مالت أعشرون ام ثلاثون وكيف فلان اصحح ام سقيم ولو قلت

(وانا لصادقون) ونحلف انا لصادقون او والخال انا لصادقون فيما ذكرنا اذا شاهد لشي غير المباشرة له عرفا اولانا ماشهدنا مهلكهم وحده بل مهلكه ومهلكهم كقوله ما رأيت ثمة رجلا بل رجلين (ومكروا مكررا) بهذه المواضع (ومكروا مكررا) بان جعلناها سببا لاهلاكهم (وهم لا يشعرون) بذلك روى انه كان اصالح في الجبل معجده في شعب بصل في فبالوا زعم انه يفرغ منا الى ثلاث ففرغ منه ومن اهله قبل الثلاث فذهبوا الى الشعب ليقتلوه فوقع عليهم صخرة جبالهم فطبقت عليهم فم الشعب فهلكوا تامة وهلك الباقيون في اماكنهم بالصخرة كما اشار اليه قوله (فانظر كيف كان عاقبة مكرهم انا دمرناهم وقومهم اجمعين) وكان ان جعلت ناقصة فخيرها كيف وانا دمرناهم استئناف او خبر محذوف لا خبر كان لعدم العائد وان جعلناها تامة فيكيف حال وقرأ الكوفيون ويعقوب انا دمرناهم بالفتح على انه خبر محذوف او بدل من اسم كان او خبر له وكيف حال (فلك بيوتهم خاوية) خالية من خوى البطن اذا خلا او ساقطة منه دمة من خوى النجم اذا سقط وهي حال عمل فيها معنى الاشارة وقرئ بارفع على انه خبر مبتدا محذوف (بما ظلموا) بسبب ظلمهم (ان في ذلك لآية لقوم يعلمون) فيعتظون (وانجيئنا الذين آمنوا) صالحا ومن عدا (وكانوا يتقون) الكفر والمعاصي فلذلك خصوا بالنجاة

عشرون او صحيح بغير اعادة حرف الاستفهام لم يحز **قوله** واذكر لوطا او وارسلنا لوطا - يعني ان لوطا منصوب اما باذكر مضمر او وارسلنا المدلول عليه بما ذكر في القصة السابقة لان قصة لوط معطوفة على قصة نوح وقد ذكر في فاتحتها ولقد ارسلنا الى نوح اخاهم صالحا فيقدر لها مثله واذن بدل اشتمال من لوطا على تقدير ان يكون لوطا منصوبا باذكر ولا يجوز ان يكون ظرفا لاذكر لان ذكر الرسول عليه الصلاة والسلام اياه ليس في زمان قوله لقومه اناتون الفاحشة او ظرف لارسلنا على تقدير ان يكون لوطا منصوبا به ولا يجوز ان يكون بدلا من لوطا حينئذ اذ لا يستقيم ان يقال وارسلنا وقت قوله والفاحشة القليلة القبيحة وأراد بها القواصة باتفاق المفسرين **قوله** او يبصرها بعضهم من بعض - يعني ويجوز ان يكون تبصرون من بصر العين لا على ان المعنى وانتم تبصرون مائتاتونه بل على انه يبصر بعضهم فعل بعض واعلان المعصية بمعصية آتية على آياتها **قوله** بيان - يعني ان قوله انكم لتأتون الرجال عطف بيان لقوله اناتون الفاحشة لكونه اوضح في الدلالة على فعلهم القبيحة وقوله شهوة مفعول له اي اناتون الرجال لقضاء الشهوة متجاوزين النساء مع انه تعالى انما خلق الانثى لذكر ولم يخلق الذكر للذكر ولا الانثى للانثى فآياتكم الرجال للشهوة مضادة لحكم الله تعالى وحكمه **قوله** تفعلون فعل من يجعل قبحها الخ - جواب عما يقال كيف وصفهم بالعلم او لاحت قال وانتم تبصرون اي تعلمون فحشها ثم وصفهم بعده بالجهل حيث قال بل انتم قوم تجهلون فكيف يكون علما وجهلا معا اجاب بثلاثة اجوبة الاول انه ليس المعنى انتم تجهلون فحشها ليلزم التناقض بل المعنى تفعلون فعل من جهل فحشها مع علمكم بذلك والثاني ان المراد بالجهل السفاهة والحمالة التي كانوا عليها والثالث ان المراد تجهلون القيامة وماقية العصيان **قوله** والتاء فيه - جواب عما يقال تجهلون صفة لقوم وهو اسم ظاهر منزل منزلة الغائب فينبغي ان تكون صفة بيا الغيبة لتطابق الصفة الموصوف وهو محمول الجواب ان القوم وان كان غائبا باعتبار لفظه فهو مخاطب باعتبار معناه لكونه جارا على انتم خبرا عنه فلما اجتمع فيه جهتا الغيبة والخطاب اعتبر جانب الخطاب لان الاصل في الكلام انما هو المتكلم والمخاطب والغائب متوسط بينهما **قوله** ينزهون عن افعالنا - اي لا يوافقونا فيها بل ينهون عنها ونحن لا نرضى بتركها فليس لنا حظوة الا باخراجهم من بيننا قرا الجمهور لما كان جواب قومه بنصب جواب على انه خبر مقدم وقرئ بالرفع والنصب احسن لان قالوا في تأويل قولهم فهو اعرف من جواب قومه لان المضاف الى المضمر اعرف من المضاف الى المضمر ولان قالوا لا يقبل التكثير بخلاف جواب قومه فانه يقبله بان يقال جواب لقومه **قوله** قدرنا كونها من الباقيين - يريد ان المضاف مقدور في قوله قدرنا لان التقدير متعلق بغيرها وكونها من زمرة الباقيين في العذاب لا بداتها فانها ان بقيت مع جملة من بقي في القرية اهلكها الله بعذاب الانكاف وان خرجت منها مع لوط عليه الصلاة والسلام هلكت بان اصابها حجر في الطريق والتبادر من هذه الآية ان امطار الحجارة غير مختص بشذاذ القوم بل هو امر شامل للجميع وان الباقيين في القرية المؤتلفات اهلكوا بنوع آخر من العذاب ايضا **قوله** ازام لهم - يعني ان الآية بظاها وان دلت على ان المقصود الموازنة بينه تعالى وبين الاصنام واستعلام انه تعالى خير لمن عبده ام الاصنام لعاديتها ولا وجه له ضرورة ان احدا من العقلاء لا يزن الخلق العاجز بالخالق القادر على كل شيء في معنى الخيرية بل المقصود ازام المشركين والتهكم بهم وتسفيه رأيهم بين الله تعالى او لا اهلك كفار الامم السالفة ونجاة الموحدين المؤمنين ثم خاطب رسوله صلى الله عليه وسلم وامره ان يحمده الله تعالى على هلاك المشركين السالفين ويسلم على المصطفى للتوحيد والايان من عبده او خاطب لوطا عليه الصلاة والسلام وامره بذلك ثم انفتحت الى المشركين وخاطبهم على سبيل التبكيت والازام بقوله الله خير ام ما تشركون ومن قرأ يشركون بيا الغيبة حله على ما قبله من قوله وامطرنا عليهم وما بعده من قوله بل اكثرهم وام في قوله ام ما تشركون متصلة عاطفة بمعنى ايها خير وما معنى الذي وقيل مصدرية على حذف المضاف من الاول اي ائوحيد الله خيرا من شرككم وام في قوله اقم منقطعة بمعنى بل والهمزة اشار اليه المصنف بقوله بل ام من لعدم تقدم همزة الاستفهام وقصد التسوية ومن موصولة مرفوعة المحل على الابتداء وخبرها محذوف والتقدير بل ام من خلق السموات والارض خير اضرب عن السؤال باليهما خبر الى تقريرهم اي حبلهم على الاقرار بان من قدر على خلق العالم فهو خير من جاد لا يقدر على شيء كما قيل دعوا هذا السؤال الستم تقرون بانه تعالى خالق العالم فهو خير من جاد لا يقدر فهو

(ولو لوطا) واذكر لوطا او وارسلنا لوطا لدلالة ولقد ارسلنا عليه (اذ قال لقومه) يدل على الاول ظرف على الثاني (اناتون الفاحشة وانتم تبصرون) تعلمون فحشها من بصر القلب واقرار القبايح من العالم بقبحها اقبح او يبصرها بعضهم من بعض لانهم كانوا يعلنون بها فتكون اخفش (انكم لتأتون الرجال شهوة) بيان لآياتهم الفاحشة وتعليله بالشهوة للدلالة على قبحه والتنبيه على ان الحكمة في الواقعة طلب النسل لا قضاء الوطر (من دون النساء) اللاتي خلقن لذلك (بل انتم قوم تجهلون) تفعلون فعل من تجهل قبحها او يكون سفيها لا يميز بين الحسن والقبيح او تجهلون العاقبة والتأنيده لكون الموصوف به في معنى المخاطب (فما كان جواب قومه الا ان قالوا اخرجوا آل لوط من قريبتكم انهم اناس يتطهرون) ينزهون عن افعالنا وعن الاقدار وبعثون فعلنا قدرا (فأتجنبناه واهله الا امرأته قدرناها من الغابرين) قدرنا كونها من الباقيين في العذاب (وامطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين) مر مثله (قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى) امر رسوله بعد ما قص عليه القصص الدالة على كمال قدرته وعظم شأنه وما خص به رسله من الآيات الكبرى والانتصار من العدى بتمجيده والسلام على المصطفين من عبده شكرا على ما انعم عليه وعلمه ما جهل من احوالهم وعرفانا بفضلهم وحق تقدمهم واجتهادهم في الدين او لوطا بأن يحمده على هلال كفره وقومه ويسلم على من اصطفاه بالعصمة من الفواحش والنجاة من الهلاك (الله خير ام ما تشركون) الزام لهم وتهكم بهم وتسفيه رأيهم اذ من المعلوم ان لا خير فيما اشركوه رأسا حتى يوازن بينه وبين من هو مبدأ كل خير وقرأ ابو عمرو وعاصم ويعقوب بالتاء (آمن) بل ام من (خلق السموات والارض) التي هي اصول الكائنات ومبادئ المنافع وقرئ آمن بالتخفيف على انه بدل من الله

(وازل لكم) لا جلحكم (من السماء ماء فأنبأ به حدائق ذات بركة) عدل به من الغيبة الى التكلم لتأكيد اختصاص الفعل بذاته والتنبه على ان انبات الحدائق البهية المختلفة الانواع المتباعدة الطباع من الموائل الشبيهة لا يقدر عليه غيره كما اشار اليه بقوله (ما كان لكم ان تغشوا اشجارها) شجر الحدائق وهي البساتين من الاحداث وهو الاحاطة (والله مع الله) غيره يقرب به ويجعل له شريكاً وهو المنفرد بالخلق والتكوين ﴿٤٩٨﴾ وقرئ ايها باضمار فعل مثل اذهبون واشركون

وتوسيط مدة بين الهمزتين واخراج الثانية بين يمين (بل هم قوم يعدلون) عن الحق الذي هو التوحيد (امن جعل الارض قرارا) بدل من ام من خلق السموات وجعلها قرارا بآداء بعضها من الماء وتسويتها بحيث يتأني استقرار الانسان والدواب عليها (وجعل خلالها) وسطها (انهارا) جارية (وجعل لها رواسي) جبالا تتكون فيها المعادون وينبع من حضيضها المنابع (وجعل بين البحرين) العذب والمالح او خليص فارس والروم (حاجزا) برزخا وقد مر بيان في الفرقان (والله مع الله بل اكثرهم لا يعلمون) الحق فيشركون به (امن يجيب المضطر اذا دعاه) المضطر الذي احوجده شدة ما به الى الجأ الى الله من الاضطراب وهو افعال من الضرورة واللام فيه للجنس للاستغراق فلا يلزم منه اجابة كل مضطر (ويكشف السوء) ويدفع عن الانسان ما يسوء (ويجعلكم خلقا للارض) خلقا فيها بان ورتكهم سكنها والتصرف فيها من قبلكم (والله مع الله) الذي خصكم بهذه النعم العامة والخاصة (قليل ما تدكرون) اي تدكرون آلاءه تدكروا قليلا وما مزيدة والمراد بالقلة العدم او الحقايرة المزيجة للفائدة وقرأ ابو عمرو وروح بالياء وحزة والكسافي وحقق بالياء وتخفيف الذال (امن يهديكم في ظلمات البر والبحر) بالبحر والعلامات الارض والظلمات ظلمات الهيا الى اضافة الى البر والبحر للابسة او مشبهات الطرق يقال طريقة ظلام وغياء التي لا توارى بها (ومن يرسل الرياح بشرايين يدي رحمة) يعني المطر ولو صح ان السبب الاكثري في تكون الرياح معاودة الادخنة الصاعدة من الطبقة الباردة لانكسار حرارتها وتوجيهها الهواء فلا شك ان الاسباب القاعلية والقابلية لذلك من خلق الله تعالى والقاعل للسبب قاعل للسبب (والله مع الله) يقدر على شيء من ذلك (تعالى الله عما يشركون) تعالى القادر الخالق عن مشاركة العاجز الخلق (امن يبدأ الخلق ثم يعيده) والكفرة وان انكروا الاعداد فهم محجوجون بالحجج الدالة

استفهام تقرير ﴿قوله﴾ لتأكيد اختصاص الفعل بذاته تعالى ﴿قوله﴾ لو اخرج الكلام على مقتضى الظاهر وقيل فأنبأ به حدائق لا فاد الكلام اختصاص الانبات به تعالى بحكم المقابلة بين الشركاء وخالق العالم فلا التفت ونسب الفعل الى ذاته تأكد ذلك الاختصاص حيث دل عليه بأمرين ﴿قوله﴾ من الاحداث وهو الاحاطة ﴿قوله﴾ فان الحديقة كل روضة وبستان عليه حوائط وانشار محدقة اي محبطة به والنشر المكان المرتفع ﴿قوله﴾ اغيره يقرب به يعني انه استفهام انكار بمعنى هل معه معبود سواء اعانه على خلق اصول الكائنات وازال ما ينبت به ارزاق المخلوقات وليس له شريك في ذلك وانما جاز الابداء بالنكرة وهو الله تخصيصه بالمعوم المستفاد من همزة الانكار الداخلة على النكرة ﴿قوله﴾ يعدلون عن الحق على انه من العدول وقيل هو من العدل بمعنى التسوية والمعنى بل هم يعني كفار مكة قوم يعدلون بالله غيره وهو الاصنام ﴿قوله﴾ بدل من ام من خلق فتكون ام فيه منقطعة ويكون معنى الهمزة التقرير كما في المبدل منه ﴿قوله﴾ خلاها يجوز ان يكون ظرفا لجعل بمعنى خلق المتعدية الى مفعول واحد وان يكون في محل المفعول الثاني لجعل على ان يكون بمعنى صير ﴿قوله﴾ جبالات تتكون فيها المعادن بيان لوجود كون خلق الجبال في الارض من جملة وجود الانعام وذلك لان اكثر العيون والاشجار والمعدنيات انما تتكون في الجبال وفيما يقرب منها والرواسي من الجبال الثوابت الرواسخ من رسا النشي يرسو اي تبت ولم يذكر من منافع الجبال كونها حافظة للارض عن الميلان كما قال الله تعالى وجعلنا في الارض رواسي ان تحيد بهم لان تلك المنفعة ففهم من قوله تعالى جعل الارض قرارا فانها لا تتكون مستقرة للخلق الا بكونها ساكنة سالمة من الاضطراب ﴿قوله﴾ او خليص فارس والروم الخليج من البحر مائشعب منه قال بعضهم المراد بالبحرين بحر فارس وبحر الروم جعل الله تعالى بينهما جزيرة العرب حاجزا وسميت جزيرة لما جزر عنها الماء ذهب وقال بعضهم المراد بهما بحر الشام وبحر العراق ﴿قوله﴾ واللام فيه للجنس جواب عما يقال انه تعالى ذكر في جملة ما تفضل به على عباده انه يجيب المضطر اذا دعاه والمضطر اسم جنس محلي بلام الاستغراق فيفهم منه انه يجيب كل مضطر دعاه وكمن مضطر يدعو فلا يجاب وقرئ تذكرون بالياء مع الادغام وبالتاء مع الادغام وبدونه والحذف وقرئ تذكرون بتاءين وقليل صفة مصدر محذوف كما ذكر ﴿قوله﴾ ولو صح ان السبب الاكثري الخ جواب عما يقال لانزل انما تعالى هو الذي يحرك الرياح ورسلا فان الفلاسفة قالت الرياح انما تولد من الادخنة المتصاعدة بتصعيد الحرارة اياها سواء كانت الحرارة حرارة الشمس او حرارة النار فانها اذا صعدت ادخنة كثيرة الى فوق فاذا وصلت الى الطبقة الباردة وانكسرت ببرد ذلك الهواء لا محالة ثقل وتفرق فيحصل من نزولها تموج الهواء فيحدث الريح وقوله ولو صح اشارة الى منع ما ذكره وذلك ان الريح عند حركتها بمنة ويسرة ربما تقوى على قلع الاشجار وهدم الجدران فلو كانت الريح عبارة عن الهواء المتوج بسبب حركة تلك الاجزاء الدخانية الى اسفل حركة طبيعية وجب ان تهدم سقوف البيوت عند وقوع تلك الاجزاء عليها لان الحركة الهابطة طبيعية فتكون اقوى من الحركة العريضة التي هي الحركة بمنة ويسرة ولا شك ان شيئا من السقوف لا يسقط بسقوط الاجزاء الدخانية عليه فظهر به فساد ما ذكره ثم انه تعالى لما عددهم الدنيا اتبع ذلك ذكر نعم الآخرة فقال ام من يبدأ الخلق ثم يعيده فان نعم الآخرة لا تتم الا بالاعادة بعد الابداء والابلاغ الى حد التكليف وذلك لا يتم الا بالارزاق فلذلك قال بعده ومن يرزقكم من السماء والارض وما ورد ان يقال كيف يمكن الزام الكفرة بذلك نعممة الاعادة وما يترتب عليها وهم منكرون للاعادة اجاب عنه بانهم وان انكروا الا انهم لما لم يكن لهم عذر في انكارها من حيث قيام الدالة القاطعة الدالة على امكانها وكونها مقدرة لله تعالى واقتضت الحكمة وقوعها نزولها منزلة من اقربها فتوجه اليهم الالزام والجهيل بذلك ثم بين ان امر الدين لا يبنى الا على الحجج والبرهان ولا يصح بمجرد التقليد فقال قل هاتوا برهانكم وقررهنا ذكر الدلائل الدالة على كمال قدرة الله تعالى وفضله وبين بعده انه المختص بعلم الغيب ليثبت بمجموع الامرين تفرده تعالى بالالوهية واستحقاق العبادة فان الاكلم الحق هو الذي يحيط علمه بأعمال المكلفين من الطاعة والمعصية ويقدر على مجازاة كل احد جزاء وفا بحيث لا يزيد عقاب العاصي على قدر معصيته ولا يضيع شيئا من طاعة المطيع ﴿قوله﴾ والاستثناء منقطع لعدم دخوله تعالى في قوله من في السموات والارض والمستثنى المنقطع منصوب ابدا عند المجازين فانهم يقولون ما جاني احد الا حارا ورفع المستثنى المنقطع في الآية مبنى على لغة

عليها (ومن يرزقكم من السماء والارض) اي باسباب سماوية وارضية (والله مع الله) يفعل ذلك (قل هاتوا برهانكم) على ان غيره (بني) يقدر على شيء من ذلك (ان كنتم صادقين) في اثراكم فان كمال القدرة من لوازم الالوهية (قل لا يعلم من مافي السموات والارض الغيب الا الله) لما بين

بنى تميم فانهم يقولون ما في الدار احدى الاجار ويجعلون المستثنى المنقطع في حكم المرفوع ويقولون قولت ما في الدار
 احدى الاجار اصله ما فيها الاجار على ان يكون المستثنى منه المقدر اعم العام بمعنى ما في الدار شيء الاجار الا ان
 المتكلم لما ظن ان المخاطب يستبعد خلو الدار من الآدمي ذكر الاحد من جملة افراد المستثنى منه المتقدر نأ كيدا
 لمنع كون الآدمي فيها وابقى اعراب المستثنى مرفوعا على ما كان عليه في الاصل تبينها على الاصل وقد كان المستثنى
 في الاصل مرفوعا على الفاعلية فلما ذكر الاحد كان بدلا منه فعلى هذا الوجه لا يكون المستثنى المنقطع من قبيل
 المتصل حيث لم يعتبر دخول المستثنى في المستثنى منه الذي جعل بدلا وهو الذي يفهم من قول صاحب الكشف
 يقولون ما في الدار احدى الاجار كان احدا لم يذكر الا ان قوله بعد ذلك اخرج المستثنى مخرج قوله الا البعافير بعد
 قوله ليس بها انيس ليؤول المعنى الى قولت ان كان الله بمن في السموات والارض فغيبها من يعلم الغيب يدل على انه
 جعل المنقطع كالمتصل وقد دخل في المستثنى منه ليشتمل الكلام على التعليق بالحال ليفيد الكلام المبالغة في نفي
 علم الغيب عن اهل السموات والارض وهذه المبالغة لا تحصل على تقدير النصب لانه حينئذ يكون المعنى لا يعلم
 من في السموات والارض الغيب لكن الله يعلم فيكون نصبه على انه اسم لكن وتفاوت هذه المبالغة المبينة على تعليق
 علم الغيب بالحال **قوله او متصل** فلا يحتاج في رفع المستثنى الى العدول عن مذهب الجواز بين الى مذهب
 بنى تميم لان المستثنى المتصل يجوز فيه النصب ويختار البديل في كلام غير موجب اذا كان المستثنى منه مذكورا باتفاق
 الجمهور والآية الكريمة من هذا القبيل ووجه اندراجها تعالى في من في السموات والارض قوله تعالى وهو معكم
 انما كنتم وقول المتكلمين الله في كل مكان على معنى ان علمه في الاماكن كلها فكان ذاته فيها ورد صاحب
 الكشف هذا الوجه بانه يستلزم الجمع بين الحقيقة والجواز في كلمة واحدة ويانه ان الظرفية المستفادة من قوله من
 في السموات حقيقة بالنسبة الى غير الله تعالى وبجاز بالنسبة اليه تعالى ولا يجوز الجمع بينهما في كلمة واحدة عند اكثر
 العلماء وان قال به الامام الشافعي رحمه الله كما في قولهم القلم احدى اللسانين والخلل احدى الابوين ومنه قوله تعالى
 ان الله وملائكته يصلون على النبي وجوز المصنف اما بناء على مذهبه واما بناء على ما ذكره الامام وهو قوله
 لا يقال كونه تعالى في السموات والارض مجازا وكونهم فيها حقيقة وارادوا المتكلم بعبارة واحدة الحقيقة والمجاز غير
 جاز لاننا نقول كونهم في السموات والارض كما انه حاصل حقيقة وهو حصول ذواتهم في تلك الامكنة كذلك حاصل
 مجاز ايضا وهو كونهم عالمين بتلك الامكنة فاذا جازنا هذه الكونية على المعنى المجازي وهو الكون فيها بمعنى العلم دخل
 الرب سبحانه وتعالى فيه فصح الاستثناء **قوله والضمير لمن** يعني ان قوله وما يشعرون وصف لاهل السماء
 والارض نفي او لان يكون لهم علم بالغيب ثم نفي عنهم الشعور بوقت البعث من بين جملة الغيب للدلالة على تفرده بعلمه
 وقيل ضمير يشعرون للكفرة الذين يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولهم ايان مرساها انكارا لاصل البعث
 فوبخهم الله تعالى بقوله وما يشعرون ايان يعنون مع استواء الخلائق باجمعهم في الجهل بوقت البعث والمقصود
 توبيخهم على انكار اصل البعث وقد اشار اليه المصنف بقوله واكد ذلك بنى شعورهم بما هو ما لهم لا محالة وهو
 اصل البعث الا انهم لما انكروه بقوله اي وقت وقت ارسائها واقامتها وبخهم على انكار وقت البعث بذلك اشعارا
 بطريق انكارهم له واشارة الى ان الجهل بقرب وقته مما لا ينبغي فضلا عن الجهل باصله **قوله لما نفي عنهم** اي
 عن اهل السماء والارض وقوله بل أدرك قرآنة ابي بكر أدرك تشديد الدال واصله اقبل قلبت التاء دالا وادغمت
 وفي التيسير قرآنة ابن كثير وابي عمرو بل أدرك بقطع الالف واسكان الدال من غير ألف بعدها والباقيون يوصل الالف
 وتشديد الدال بعدها الف وهذا صريح في ان ما صما يوافق من قرأ أدرك من غير خلاف عنه فيكون من قرأ به
 خمسة نفروا الله اعلم والمصنف اختار قرآنة ابن كثير وابي عمرو فلهما قرأ ابل أدرك بجزء القطع كأكرم وقرأ نافع
 وابن عامر وحزة والكسائي وعاصم أدرك بجزء الوصل وتشديد الدال المفتوحة بعدها الف اصله تدارك
 ابدلت التاء دالا وادغمت الدال في الدال واجتلبت همزة الوصل للابتداء فصار أدرك كاتاقل وجعل أدرك
 بمعنى بلغ وانتهى من قواهم ادركت العاكمة اذا بلغت وتكاملت تضجها وقد مر مضافا بعد قوله أدرك حيث
 قال وبين ان ما انتهى وتكامل فيه اسباب علمهم من الحجج وبين وجه الاضراب في قوله بل أدرك علمهم منع كون
 ارتباطه بما قبله خفيا من حيث ان مدلول الآية المتقدمة انه تعالى وحده هو الذي يعلم الغيب ويعلم متى الساعة
 ولا تظهر المناسبة بينه وبين الآية الدالة على ان اسباب علمهم بان الآخرة والقيامة كائنة قد تكاملت واستحكمت

ورفع المستثنى على اللغة التحمية للدلالة على
 انه تعالى ان كان من في السموات والارض
 فغيبها من يعلم الغيب مبالغة في نفيه عنهم
 او متصل على ان المراد من في السموات
 والارض من تعلق علمه بها واطلع عليه
 اطلاع الحاضر فيها فانه يعلم الله تعالى واولي
 العلم من خلقه وهو موصول او موصوف
 (وما يشعرون ايان يعنون) متى يشعرون
 مركبة من اى وآن وقرئت بكسر الهمزة
 والضمير لمن وقيل للكفرة (بل أدرك علمهم
 في الآخرة) لما نفي عنهم علم الغيب واكد
 ذلك بنى شعورهم بما هو ما لهم لا محالة
 بالغ فيه بأن اضرب عنه وبين ان ما انتهى
 وتكامل فيه اسباب علمهم من الحجج والآيات
 وهو ان القيامة كائنة لا محالة لا يعلمونه
 ينبغي (بل هم في شك منها) كن تحير في امر
 لا يجد عليه دليلا (بل هم منها عمون)
 لا يدركون دلائلها لا اختلال بصيرتهم
 وهذا وان اختص بالمشركين من في السموات
 والارض نسب الى جميعهم كما يستدل فعل
 البعض الى الكل

والاضرابات الثلاث تنزيل لحوالهم وقيل الاول اضراب عن نفى الشعور بوقت القيامة عنهم ووصفهم باستحكام علمهم في امر الآخرة تهكم بهم وقيل ادرك بمعنى انتهى واضمحل من قولهم ادركت الثمرة لانها تلك غايها التي عندها تقدم وقرأ نافع وابن عامر وحركة والكسائي وعاصم بل ادراك بمعنى تابع حتى استحكم او تابع حتى انقطع من تدارك بنو فلان اذا تابعوا في الهلاك وابوبكر ادرك ٥٠٠ واصلهما تفاعل واقتل وقرئ مادرك بهزتين وآدرك بالف بينهما وبل ادرك وبل ادراك

حتى توسط بينهما كلمة الاضراب وبحصول ما ذكره من المناسبة ان خلاصة ما سبق بيان مجزهم عن علم ما لا دليل عليه اصلا وهو مطلق الغيب وخصوص وقت قيام الساعة وخلاصة قوله بل ادرك علمهم في الآخرة بيان مجزهم عن علم ما تعاضدت الأدلة على وقوعه لا محالة حيث لا يعلمونه كما ينبغي فظهر وجه المناسبة بينهما وصحة الاضراب الثاني عن الاول ثم قال والاضرابات الثلاث تنزيل لحوالهم اي من حالة سيئة ذنينة الى ما هو اسوأ وادنى منها فانه تعالى وصفهم أولا بانهم لا يشعرون وقت البعث اي لا يعلمون متى يوم القيامة ثم بين ان حالهم ادون واسوأ من هذا بان قال بل ادرك علمهم في الآخرة اي تكاملت اسباب علمهم بان القيامة ستقوم وستع وهم مع ذلك لا يعلمونه كما ينبغي وهذه المرتبة اسوأ وانزل من الحالة الاولى لان اصل البعث ليس بغيب من حيث انه تعاضدت الأدلة على حقيقته وقوعه فكانه قبل لا يعلمون الغيب بل ولا ما ليس بغيب ولا شك ان الجهل بمثله اسوأ حالا من الجهل بما هو غيب ثم بين ان حالهم اسوأ حالا من هذه المرتبة اي من الجهل بان القيامة ستكون بقوله بل هم في شك منها اي هم مستترون في جهلهم لا يطلبون النصص منه بالتفكر في الدلائل المنجية من ظلمات الشكوك والاهوام فحالهم اسوأ حالا من حال الجاهل المتردد الذي يطلب الحق والتوصل الى الصواب ثم بين انهم اسوأ من هذا ايضا بقوله بل هم منها عمون بمعنى انه ليس لهم بصيرة يدركون بها دلائل وقوعها من حيث ان اشتغالهم بالذات النفسانية من هم البطن والفرج صبرهم كالبهايم والانعام وابطل استعدادهم للنظر والتفكر وهذه الحالة اسوأ من الحالة الاولى ولما ورد ان يقال مضمون الاضرابات الثلاث على ما ذكرتم مختص بالشركين المنكرين للبعث فكيف ترجع الضمائر المذكورة في قوله علمهم وبل هم منها في شك وبل هم منها عمون الى قوله من في السموات والارض اجاب عنه بقوله وهذا وان اخص بالشركين من في السموات والارض الخ **قوله** وقيل الاول اضراب عن نفى الشعور بوقت القيامة عطف على قوله بان اضرب عندي عن نفى علم الغيب عنهم اي وقيل في بيان المناسبة بين الآيتين ووجه الاضراب الاول ان المراد على هذا الوجه التهكم وقوله بل ادراك علمهم هو علمهم بانهم ايان يعيشون وان القيامة شئ يقع واما على الوجه الاول ففي الآية نفى انهم لا يعلمون ان البعث كائن مع كثرة الدلائل عليه **قوله** وقيل ادرك بمعنى انتهى واضمحل عطف من حيث المعنى على قوله بين ان ما انتهى وتكامل الخ فانه يتضمن تفسير الادراك بالتكامل والاستحكام وعلى هذا التفسير لا حاجة الى تقدير المضاف ثم فسر قراءة ادراك بوجهين ايضا احدهما تدارك وتتابع حتى استحكم وثانيهما تابع في الهلاك حتى انقطع **قوله** وابوبكر ادرك عطف على قوله نافع فهذه القراءة ايضا من السبعة على رواية ابي بكر عن عاصم ثم ذكر ثمانى قرآت من الشواذ ثنتان بأم وثنتان اخريان بلى والباقية بيل وصحح الزمخشري قراءة بل ادرك بقوله بالتخفيف والنقل اي بتخفيف الهمزة ونقل حركتها الى اللام واصله ما قرأه ابن كثير وابوعمر ثم ذكر قراءة اخرى بقوله بل ادرك بفتح اللام وتشديد الدال واصله بل ادرك على سبيل الاستفهام انتهى كلامه فيكون اصله ادرك على وزن افعل دخل عليه همزة الاستفهام فسقطت همزة الوصل فصار ادرك بهمزة مفتوحة بعدها دال مشددة ثم نقلت حركة الهمزة الى اللام فصار بل ادرك ولم يذكر المصنف هذه القراءة بل ذكر احدى عشرة قراءة ثم تسرع في بيان معانيها فقال وما فيه استفهام صريح او مضمن كما في قراءة ام ادرك وام تدارك فان ام فيهما بمعنى بل والهمزة فانكار لادراك علمهم اي لانتهاه وتكامله **قوله** وما فيه بلى فآيات لشعورهم **قوله** فانه لما قيل بلى ادرك بعد قوله وما يشعرون كان معناه بلى يشعرون ثم فسر الشعور بادراك علمهم في الآخرة على سبيل التهكم الذي معناه المبالغة في نفى العلم فكانه قال شعورهم بوقت الآخرة انهم لا يعلمون كونها فيرجع الى نفى الشعور على ابلغ ما يكون فقوله وتفسيره انما هو على قراءة بلى ادرك بغير همزة الاستفهام واما على قراءة بلى ادرك على الاستفهام فاعنى حينئذ بلى يشعرون متى يعنون بناء على ان بلى لآيات شعورهم ويكون الاستفهام الذي بعدها لانكار علمهم بوجود الآخرة وثبوتها والمعنى ما ادرك علمهم بنفس وقوع الآخرة فضلا عن علمهم بوقت وقوعها على ان يكون المقصود من انكار علمهم بنفس وقوع الآخرة نفى علمهم بوقت وقوعها بالطريق البرهاني **قوله** اورد وانكار لشعورهم عطف على اضراب عن التفسير يعني ان قوله تعالى بل هم في شك منها متعلق بالتفسير او بالمفسر المستفاد من بلى وقوله عمون جمع عم وهو اعى القلب يقال عمى عليه الامر اذا التبس ورجل عمى القلب اي جاهل

وبلى ادرك وبلى ادرك وام ادرك وام تدارك وما فيه استفهام صريح او مضمن من ذلك فانكار وما فيه بلى فآيات لشعورهم وتفسيره بالادراك على التهكم وما بعده اضراب عن التفسير مبالغة في نفى ودلالة على ان شعورهم بها انهم شاكون فيها بل انهم منها عمون اورد وانكار لشعورهم (وقال الذين كفروا اننا كنا ترابا وآبأنا اننا لخرجون) كالبيان لعمهم والاعمال في اذامادل عليه اننا لخرجون وهو يخرج لا يخرجون لان كلامهم الهمزة وان واللام مانعة من عملها فيما قبلها وتكرير الهمزة للمبالغة في الانكار والمراد بالاجراء الاجراء من الاجداث او من حال الفناء الى الحياة (لقد وعدنا هذا نحن وآبأنا من قبل) من قبل وعد محمد عليه السلام وتقديم هذا على نحن لان المقصود بالذكرة هو البعث وحيث اخر المقصود به المبعوث نظرنا الى الاهتمام (ان هذا الا اساطير الاولين) التي هي كالاسمار (قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين) تهديد لهم على التكذيب والتخويف بان ينزل بهم مثل ما نزل بالمتكذبين قبلهم والتعريض عنهم بالمجرمين ليكون لعل المؤمنين في ترك الجرائم (ولا تخزن عليهم) على تكذيبهم واعراضهم (ولا تكن في صبيح) في حرج صدر وقرأ ابن كثير بكسر الصاد وهما لغتان وقرئ ضيق اي امر ضيق (بما يكرون) من مكرهم فان الله يعصمكم من الناس (ويقولون متى هذا الوعد) العذاب الموعود (ان كنتم صادقين قل عسى ان يكون ردف لكم) تبعكم ولفظكم واللام مزيدة للتأكيد او الفعل مضمن معنى فعل يعذى باللام مثل دنا وقرئ بالفتح وهو لغة فيه (بعض الذي تستجولون) حلوله وهو عذاب يوم بدر وعسى وعلل وسوف في موايد الملوك كالجزم بها وانما يطلقونه اظهارا لوقارهم واسمارا بان الهمزة منهم كالتصريح من غيرهم وعليه جرى وعد الله تعالى ووعدته (وان ربك لذو فضل على الناس) بتأخير عقوبتهم على المعاصي والفضل والفاضلة الافضال وجمعها فضول وفواضل (ولكن اكثرهم لا يشكرون) لا يعرفون حق النعمة فيه فلا يشكرونه (قوله)

ل يستجولون لجهلهم وقوعه (وان ربك ليعلم ما تكن صدورهم) ما تخفيه وقرئ بتخفيفه وقرئ بفتح النون كقوله تعالى لا يعلم ما تكن صدورهم

(و ما من غائبة في السماء والارض) خافية فيها وهما من الصفات الغالبة والثناء فيها البالغة كما في الرواية او اسمان لما يغيب ويخفى كالتأني في عافية وعاقبة (الافى كتاب مبين) بين اومبين ما فيه لمن يطالع والمعاد اللوح ﴿٥٠١﴾ او القضاء على الاستعارة (ان هذا القرء ان يقص على بنى اسرائيل اكثر الذي هم فيه يختلفون)

كالتشبيه والتنزيه واحوال الجنة والنار وعزير والمسبح (وانه لهدى ورجة المؤمنين) فانهم المنتفعون به (ان ربك يقضى بينهم) بين بنى اسرائيل (بحكمه) بما يحكم به وهو الحق او بحكمته ويدل عليه انه قرى بحكمه (وهو العزيز) فلا يرتد قضاؤه (العليم) بحقيقة ما يقضيه فيه وحكمته (فتوكل على الله) ولا تبال بمعاداتهم (انك على الحق المبين) وصاحب الحق حقيق بالوثوق بحفظ الله ونصره (انك لا تسمع الموتى) لتعليل آخر الامر بالتوكل من حيث انه يقطع طمعه من متابعتهم ومعاضدتهم راعا وانما شبهوا بالموتى لعدم انتفاعهم باستماع ما ينطق عليهم كما شبهوا بالصم في قوله (ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين) فان اسماعهم في هذه الحال ابعد وقرأ ابن كثير ولا يسمع الصم (وما انت بهادى العمى عن ضلالتهم) حيث الهداية لا تحصل الا بالبصر وقرأ حمزة قتهدى العمى (ان تسمع) اى ما يحدى اسماعك (الا من يؤمن بآياتنا) من هو في علم الله كذلك (فهم مسلمون) مخلصون من اسلم وجهه لله (واذا وقع القول عليهم) اذا دنا وقوع معناه وهو ما وعدوا به من البعث والعذاب (اخرجنا لهم دابة من الارض) وهى الجحاشة روى ان طولها ستون ذراعا ولها اربع قوائم وزغب وریش وجناحان لا يفوتها هارب ولا يدركها طالب وروى انه عليه الصلاة والسلام سئل من اين يخرجها فقال من اعظم المساجد حرمة على الله يعنى المسجد الحرام (تكلمهم) من الكلام وقيل من الكلم اذ قرى تكلمهم وروى انها تخرج ومعها عصا موسى وخاتم سليمان عليها الصلاة والسلام فتسكت بالعصا في مسجد المؤمن نكتة بضاء فيبيض وجهه وبالحاتم في انف الكافر نكتة سوداء فيسود وجهه (ان الناس كانوا باياتنا) خروجهما وسائر احوالها فانها من آيات الله تعالى وقيل القرءان (لا يوقنون) لا يثبتون وهو حكاية معنى قولها او حكايتها لقول الله

﴿قوله﴾ وهما من الصفات الغالبة جعلهما من قبيل الرواية دليل على ان ليس مراده من الصفات الغالبة

الصفات التى غلبت عليها الاسمية لان الرواية ليست من تلك المقولة لكونها من ألفاظ المبالغة بمعنى كثير الرواية فيبقى ان يكون مراده الصفات الغالبة على آحاد جنسها من حيث القوة والكمال فتكون الغائبة والخافية بمعنى شديد الغيبوبة والخفية وتكون الثناء فيها للدلالة على هذا المعنى كما في الرواية ويحتمل ان لا يكونا صفتين بل يكونا اسمين لما يغيب ويخفى فتكون الثناء فيها كالتى في العاقبة والعاقبة من حيث كونها اسمين بنيا على الثناء مثلها ثم انه تعالى لما قص احوال الانبياء مع ائمتهم وانه دمر من خالفهم وعصاهم وانجى من آمن بهم واطاعهم وقال لكفار مكة على سبيل الازام والتبكيت الله خيرا ما تشركون وبين انه خير بتفصيل ما يدل على قدرته الكاملة وآلائه المتكاثرة في تفرده بعلم الغيب والشهادة وهدى منكى البعث بحملهم على النظر في احوال المكذبين وما نزل بهم بشؤم تكذيبهم قال بعده ان هذا القرءان يقص على بنى اسرائيل اكثر الذي هم فيه يختلفون تحريكا للشركين على اتباع القرءان فانه لما اشتمل على بيان الحكم والحق في اكثر ما اختلف فيه اهل الكتاب الذين هم في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يجدوا مطعنا في شئ مما قصه وبينه وكان المشركون يرجعون اليهم في كثير من امورهم وعلموا بحجهم عن الطعن فيه ظهر لهم ان ما فيه من الشرائع واصول القواعد الدينية كالتوحيد والחסرو النبوة وشرح صفات الله تعالى وبيان نعوت جلاله مطابق لما تقتضيه العقول السليمة وموافق لما فى الكتب المتقدمة وذلك بحركتهم داعية القبول والاتباع فان قيل ان بنى اسرائيل يعلمون بانفسهم ما اختلفوا فيه ولا يحتاجون في بيانه الى القرءان فالجواب والله اعلم ان المعنى ان هذا القرءان يبين لهم الحكم او يبين لهم الحق في اكثر ما كانوا يختلفون فيه وقيل ذكر في مواضع من القرءان ان فيه بيان كل حكم حيث قال ولا رطب ولا يابس الا فى كتاب مبين وقال وزلنا عليك الكتاب تبينا لكل شئ وهدى فلو وجد قوله يبين لهم الحكم في اكثر ما كانوا يختلفون فيه واجيب بان المراد انه يبين لهم اكثر ما اختلفوا فيه على طريق التنصيص والتصریح ويبين الباقي بطريق الدلالة والاشارة فان البيان ضربان صريح ودلالة ﴿قوله﴾ بما يحكم به وهو الحق ﴿جواب عما يقال القضاء والحكم شئ واحد فتعوله يقضى بحكمه بمنزلة ان يقال يقضى بقضائه او يحكم بحكمه فامعناه وفائدته﴾ وتقرير الجواب ان الحكم بمعنى الحق الصكوم به او بمعنى الحكمة ويدل عليه قرآءة من قرأ بحكمه جمع حكمة ﴿قوله﴾ فان اسماعهم في هذه الحال ابعد ﴿بيان لفائدة التقييد بقوله اذا ولوا مدبرين فان الاصم اذا تولى مدبرا ثم ناديه كان ابعد من الاسماع حيث انضم الى صممه بعد المسافة﴾ ﴿قوله﴾ وقرأ ابن كثير ولا يسمع اى يفتح الباء التثنية ورفع الصم على القاعدية والباقون بالثناء المضمومة وكسر الميم والقاعل الضمير المستكن وفيه نصب الصم والدعاء على انهما مفعولاه ﴿قوله﴾ تعالى بهادى العمى عن ضلالتهم اى يجدهم عنها بالهدى كما يقال سقاء عن العمية اى ابعده عنها بالسقى والعمية شهوة اللبث ثم انه تعالى تكلم فيما يتعلق بقيام الساعة فذكر اولاً من العلامات الواقعة عند قيامها دابة الارض فقال واذا وقع القول عليهم و اراد بالقول متعلقة ومدلوله وبوقوعه قرب من الوقوع بحيث يكون في حكم الواقع والجحاشة بالجيم المعجمة من تجسس الحال وتخير خبرها وتخصص عنها قبل سميت الدابة جحاشة لانها تجسس الكافر اى تطلبه والزعف الشعرات الصفر على ريش الفرخ قبل فى وصفها ان لها رأس ثور وعين خنزير واذن قبل و قرن ايل وهو التيس الجلبى و عنق نعامة و صدر أسد ولون نمر و خاصرة هرة و ذنب كبش وخف بعير و روى ان رأسها يبلغ العصابة وما بين قرنيها فرسخ للراكب و روى انها تخرج ثلاثة ايام والناس ينظرون فلا يخرج الاثلثا وقيل لا يتم خروجها الا بعد ثلاثة ايام و روى ان لها ثلاث خرجات تخرج بأقصى اليمن ثم تكمن زمانا ثم تخرج قريبا من مكة ثم تكمن دهرها طويلا فبينما الناس فى اعظم المساجد على الله حرمة يعنى مكة لم تر عينهم الا وهى فى ناحية المسجد ما بين ركن الحجر الاسود وباب بنى مخزوم عن يمين الخارج فى وسط ذلك وقيل تخرج من الصفا ولا يخرج الاراسها وعنفها قيلع رأسها السحاب فيراه اهل المشرق والمغرب ثم تعود الى مكانها ثم تزلزل الارض فى ذلك اليوم ست ساعات فيبيتون خائفين واذا صبحوا جاءهم الصريح بان الدجال قد خرج ﴿قوله﴾ اذ قرى تكلمهم بفتح التاء وسكون الكاف وضم اللام من الكلم وهو الجرح والمراد به الوسم بالعصا والخاتم والجمهور على التشديد وهو من الكلام ويجوز ان يكون من الكلم ايضا ويكون بناء التفعيل لكثرة المحل كما فى غلقت الابواب ﴿قوله﴾ وهو حكاية معنى قولها واعلم انه قرأ الكوفيون ان الناس بفتح الهزلة والباقون بكسرها ووجه القرآءة بالكسر كون الكلام حكاية لقول الدابة

كلها في الصور ثم ينفخ الاخرى فتخرج الارواح منه كالنحل والزناير ويأتي كل روح الى جسده وتتمسك به من
قال النفخ ثلاث احداها للفرع وهو قوله ففرع من في السموات ومن في الارض ونفخة اخرى للموت وهو قوله
فصعق من في السموات ومن في الارض ونفخة ثالثة للبعث وهو قوله ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون وقال
بعضهم انما هي نفختان فالفرع والصعق كنايةان عن الهلاك والنفخة الثانية للبعث قال ابن عباس ومقاتل في قوله
تعالى ففرع من في السموات ومن في الارض اي ماتوا ببشدة الخوف وفي قوله فصعق من في السموات الآية اي
يبلغ منهم الفرع الى ان يموتوا ويحتمل ان لا يكون هناك قرن فضلا عن ان ينفخ فيه حقيقة ويكون ذكر النفخ فيه
مستعارا لاسارعة الموتى الى الانبيات من قبورهم عند سماع صوت الداعي تشبيها لانبيائهم بمجرد سماع صوت
الداعي بانبيات الجبلش عند سماع الآلة من غير توقف ولا تخلف احد منهم **قوله حاضرون الموقف**
اختر قرآنة آتوه على لفظ اسم الفاعل المضاف الى مفعوله فان حصة وحفصا قرآ آتوه فعلا ماضيا والهاء في محل
النصب على المفعولية والباقيون آتوه باسم فاعل مضاف الى الهاء **قوله ثابتة في مكانها** يقال جدد في مكانه
اذ لم يبرح وقوله تحسبها جامدة جملة حالية من فاعل ترى او مفعوله لان الرؤية بصرية وقوله وهي تمر جملة
حالية من مفعول تحسبها جامدة والمعنى انك اذا رايت الجبال وقت النفخة الاولى غلظتها ثابتة في مكانها جدا
لغلظتها لان النظر لا يحيط بها وهي في الحقيقة تسير سيرا سريعا كالسحاب اذا ضربتها الريح فان الاجسام الكبار
اذا تحركت كانت حركتها سريعة على فهم واحد في السموات والكيفية يظن من نظرها انها واقفة الا ترى السماء لانحس
حركتها قال تعالى ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا اي يقلعها عن اماكنها ويسيرها كما يسير السحاب
بالريح حتى تقع على الارض فتستوى بها **قوله مصدر مؤكد لنفسه** يعني ان قوله صنع الله مفعول
مطلق وجب حذف عامله لكونه تأكيداً لمضمون الجملة المتقدمة التي لا يحتمل لها غيره فان قوله وهي تمر السحاب
بل جميع ما تقدم من نفخ الصور المؤدى الى الفرع الغام وحضور الكل الموقف وما فعل بالجبال انما هو من صنع الله
تعالى لا يحتمل له غيره فلما كان هذا المصدر تأكيداً لمضمون تلك الجملة ولم يكن لها محتمل غيره صار كأنه مؤكد
لنفسه ووجب حذف ناصبه لكون الجملة المتقدمة كالنائب عنه والاصل صنع ذلك صنفا فلما حذف العامل
اضيف المصدر الى فاعله لانه لم يذكر في الجملة المتقدمة وهذا التقدير يقتضي ان يقال وهو مضمون الجملة المتقدمة
بدون اللام الجارة والمعنى وذلك المؤكد بهذا المصدر هو مضمون الجملة كما وجد في بعض النسخ الا ان الوجود
في اكثر النسخ وهو لمضمون الجملة باللام فالعنى على هذا انه مصدر مؤكد لنفسه الذي هو الحدث المدلول عليه
بلفظ عامله المحذوف وهذا المؤكد مع مؤكده المحذوف مؤكد لمضمون الجملة المتقدمة **قوله** وقيل خير منها اي
خير حاصل من جهتها **قوله** فيكون خير صفة بمعنى شيء فاضل مرغوب فيه وتكون من متعلقة بمقدر وهي مع
متعلقة بالمقدر في محل الرفع صفة لخبر وعلى الاول يكون خبر اسم تفضيل بمعنى الافضل ومن متعلقة به ولم يرض
المصنف بهذا التوجيه لان المتبادر من لفظ الخير كونه لتفضيل وكون كلمة من الواقعة بعده سبلة له لا لتقدير ومن
ذهب الى هذا التوجيه انما ذهب اليه دفعا لما يقال من ان الحسنات التي جاء بها العبد تناول معرفة الله تعالى
والاخلاص في الطاعات والثواب الذي هو الجنة انما هو الاكل والشرب فكيف يجوز ان يقال الاكل والشرب
خير من معرفة الله تعالى ولما جعل معنى الآية من جاء بالحسنات في الدنيا فله في الآخرة ثواب وخير يناله من اجل
ما جاء به من تلك الحسنات لم يرد ذلك والمصنف اختار ان يحمل الآية على ما هو المتبادر منها وجعل ثواب الآخرة
خييرا من الحسنات التي جاء بها العبد في الدنيا لان اجل حسنة هي معرفة الله تعالى واخلاص العمل له لان
المعرفة الضرورية الحاصلة في الآخرة ولذة النظر الى وجهه الكريم اجل واشرف من المعرفة النظرية الحاصلة
في الدنيا وان ما جاء به من الاعمال الخالصة قانية مشوبة بأنواع التقصير واقعة بأنواع المشقة ومخالفة الهوى والفعال
اهل الجنة سالمة من اللغو والتأنيب صافية عن كدر المشقة والتكليف وشأنهم حال استغراقهم فيما يشتهون من
الذات مشاهدة جلال من انعم بها وتعجيد عظيم شأنه وعلو كبريائه والانس بتقديره وتعجيد طبعه والتذاذ
الافرضا وتكليفه وليس حالهم كحال المتعمين في الدنيا من الاشتغال بالتمتع عن المنفعة المناسبة بين احوالهم في الجنة
واحوالهم في الدنيا **قوله** يعني به خوف عذاب يوم القيامة **قوله** اشارة الى دفع التدافع بين قوله ففرع من
في السموات ومن في الارض وبين قوله وهم من فرع يومئذ آمنون فان من قرأ من فرع يومئذ بالاضافة يحتمل

(وكل آتوه) حاضرون الموقف بعد النفخة الثانية اوراجعون الى امره وقرأ الخ وحفص آتوه على الفعل وقرئ آتاه توحيد لفظ الكل (داخرين) صاغرين وقرئ دخرين (وترى الجبال تحسبها جامدة) ثابتة في مكانها (وهي تمر السحاب) في السرعة وذلك لان الاجسام الكبار اذا تحركت في سمات واحد تكاد تظن حركتها (صنع الله) مصدر مؤكد لنفسه وهو مضمون الجملة المتقدمة كقوله وعد الله (الذي أتقن كل شيء احكم خلقه وسواء على ما ينبغي) خبر بما يفعلون) عالم بظواهر الافعال وبواطنها فيجازيهم عليها كما قال (من بالجنة فله خير منها) اذ ثبت له الشرف بالخسيس والباقي بالفاني وسيمائة بواحد وقيل خير منها اي خير حاصل من جهة وهو الجنة قرأ ابن كثير وابوعرو وهشام خبر بما يفعلون بالياء والباقيون بالثاء (وهم من فرع يومئذ آمنون) يعني خوف عذاب يوم القيامة وبالأول ما يلحق الانسان من التهييب لما يرى من الاهوال والعظام ولذلك يعم الكافر والمؤمن

وَقَرَأَ الْكُوفِيُّونَ بِالتَّنْوِينِ لِأَنَّ الْمُرَادَ فَرْعٌ وَاحِدٌ مِنْ أَفْرَاعِ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَأَمِنْ يَعْتَدِي بِالْجَارِ وَبِحَسَبِ كَقَوْلِهِ أَقَامُوا مَكْرَاهًا وَقَرَأَ الْكُوفِيُّونَ وَنَافِعٌ يَوْمَئِذٍ يَفْتَحُ الْمِمْ
وَالْبَاقُونَ بِكُسْرِهَا (وَمِنْ جَاءَ بِالسَّيْئَةِ) قِيلَ بِالشَّرْكِ (فَكَبِتَ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ) فَكَبُوا فِيهَا عَلَى وَجُوهِهِمْ وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِالْوُجُوهِ انْقِسَامُهُمْ كَمَا أَرِيدَتْ
بِالْيَدَى فِي قَوْلِهِ وَلَا تَلْقَوْا بِأَيْدِيكُمْ (هَلْ تَحْزُونَ أَلَا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) عَلَى الْإِتِّفَاتِ أَوْ بِإِضْمَارِ الْقَوْلِ أَيْ قِيلَ لَهُمْ ذَلِكَ (أَمَّا أَمَرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ
الَّذِي حَرَّمَهَا) أَمَرَ الرَّسُولُ بِأَنْ يَقُولَ لَهُمْ ذَلِكَ بَعْدَ مَا بَيَّنَّ الْمَبْدَأَ وَالْمَعَادَ وَشَرَحَ أَحْوَالَ الْقِيَامَةِ اشْتِعَارًا بِأَنَّهُ قَدَامُ الدَّعْوَةِ وَقَدْ كَلَّمَتْ وَمَا عَلَيْهِ بَعْدَ الْإِشْتِغَالِ
بِشَأْنِهِ وَالِاسْتِغْرَاقِ فِي عِبَادَةِ رَبِّهِ وَتَخَصُّصِ مَكَّةَ بِهَذِهِ الْأَضَافَةِ تَشْرِيفًا لَهَا وَتَعْظِيمًا ﴿٥٠٤﴾ لِشَأْنِهَا وَقُرِئَتْ الَّتِي حَرَّمَهَا (وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ)

خَلَقًا وَمَلَكًا (وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ
الْمُسْلِمِينَ) الْمُتَقَادِمِينَ أَوِ الْتَّابِينَ عَلَى مِلَّةِ
الْإِسْلَامِ (وَأَنْ تَلْقُوا الْقُرْآنَ) وَأَنْ أَوَاطِبَ
عَلَى تَلَاوَتِهِ لِيُكْشَفَ لِي حَقَائِقُهُ فِي تَلَاوَتِهِ
شَيْئًا فَشَيْئًا أَوْ تَبَاعُهُ وَقُرِئَتْ وَأَتْلَ عَلَيْهِمْ
وَأَنْ تَلْ (فَنْ اهْتَدَى) بِتَبَاعِهِ إِبْرَاهِيمَ فِي
ذَلِكَ (فَأَمَّا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ) فَإِنَّ مَنَافِعَهُ
حَاطَّةً إِلَيْهِ (وَمَنْ يَضِلْ) بِمَخَالَفَتِي (فَقُلْ
أَنَا أَنَا مِنَ الْمُنْذَرِينَ) فَلَا عَلَى مَنْ وَبَالَ
ضَلَالَتِهِ شَيْءٌ إِذَا مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ
وَقَدْ بَلَّغْتُ (وَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ) عَلَى نِعْمَةِ
النَّبُوَّةِ أَوْ عَلَى مَا عَلَّمَنِي وَوَقَّعَنِي لِلْعَمَلِ بِهِ
(سِيرَتَكُمْ آيَاتِهِ) الْفَاطِرَةِ فِي الدُّنْيَا كَوْنَهُ
بَدْرٌ وَخُرُوجُ دَابَّةِ الْأَرْضِ أَوْ فِي الْآخِرَةِ
(فَتَعْرِفُونَهَا) فَتَعْرِفُونَ أَنَّهَا آيَاتُ اللَّهِ
وَلَكِنْ حِينَ لَا تَنْفَعُكُمْ الْمَعْرِفَةُ (وَمَارَبُّكَ
بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ) فَلَا تَحْسَبُوا أَنْ تَأْخِيراً
هَذَا يَكُمُ لِقَوْلِهِ عَنْ أَعْمَالِكُمْ وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ
وَأَبُو عَمْرٍو وَحِزَّةٌ وَالْكَسَائِيُّ بِالْيَاءِ عَنْ
النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنْ قُرْآنِ سُورَةِ
طُوسٍ كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ عَشْرُ حَسَنَاتٍ يَمُدُّ
مِنْ صَدَقِ بَسْمِلَانَ وَكَذَّبَ بِهِ وَهُودٌ وَصَالِحٌ
وَأَبْرَاهِيمُ وَشُعَيْبٌ وَيُخْرَجُ مِنْ قَبْرِهِ وَهُوَ
يُنَادِي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

﴿سُورَةُ الْقَصَصِ مَكِّيَّةٌ وَقِيلَ إِلَّا﴾
﴿قَوْلُهُ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾
﴿إِلَى قَوْلِهِ الْجَاهِلِينَ وَهِيَ ثَمَانٌ﴾
﴿وَيَمَانُونَ آيَةً﴾

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

(طَعِمَ ثَلَاثَ آيَاتِ الْكِتَابِ الْمُبِينِ تَلَوْتُ عَلَيْكَ)
تَقْرَأُ بِقُرْآنِهِ جِبْرَائِيلُ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ
بِمَعْنَى نَزَلَهُ بِجَازَا (مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ)
بَعْضُ نَبَأِهِمَا مَفْعُولٌ تَلَوْتُ (بِالْحَقِّ) مُحَقِّقِينَ
(لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) لِأَنَّهُمْ الْمُتَّقُونَ بِهِ (أَنْ
فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ) اسْتَشْفَافٌ مُبِينٌ
لِذَلِكَ الْبَعْضِ وَالْأَرْضِ أَرْضُ مِصْرَ
(وَجَعَلَ أَعْمَالَهُمْ شِيعًا) فَرَقًا بَشِيرِيَّةً فِيمَا
يُرِيدُ أَوْ بِشِيعٍ بَعْضُهُمْ بِمَعْنَى طَائِفَةٍ
أَوْ اصْنَافًا فِي اسْتِخْدَامِهِ يَسْتَعْمِلُ كُلَّ صِنْفٍ
فِي عَمَلٍ أَوْ أَحْزَابًا بِأَنْ أُغْرِيَ بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةُ
كَيْلًا يَتَّقُوا عَلَيْهِ (بِاسْتِغْفَافٍ طَائِفَةٍ مِنْهُمْ)

الْفَرْعَ عَلَى الْفَرْعِ الْمُخْتَصِ بِذَلِكَ الْيَوْمِ وَهُوَ فَرْعُ الْعَذَابِ الْأَلِيمِ وَالْعُقَابِ الدَّائِمِ وَأَهْلُ الْجَنَّةِ آمِنُونَ مِنْهُ وَأَمَّا
مَا يَلْقَى الْإِنْسَانُ مِنَ التَّهْبِيبِ وَالرَّعْبِ لِمَا يَرَى مِنَ الْأَهْوَالِ وَالْعِظَامِ عَلَى مَا عَلَيْهِ الْجَبَلَةُ الْبَشَرِيَّةُ فَإِنَّهُ يَمُوتُ الْكَافِرُ
وَالْمُؤْمِنُ وَتَنْوِينٌ يَوْمَئِذٍ عَوْضٌ عَنْ الْمُضَافِ إِلَيْهِ فَإِنْ أَذْ تَضَافُ إِلَى الْجُمْلَةِ وَقَدْ حَذَفَتْ هَهُنَا وَعَوْضٌ عَنْهَا التَّنْوِينُ
وَأَشَارَ الْمُصَنِّفُ بِقَوْلِهِ بِمَعْنَى بِهِ خَوْفُ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِلَى أَنَّهُ اخْتَارَ قُرْآنَهُ مِنْ قُرْآنِ بِإِضَافَةِ فَرْعٍ إِلَى يَوْمٍ وَأَنَّ الْجُمْلَةَ
الَّتِي أَضِيفَ إِلَيْهَا أَذْ فِي الْأَصْلِ هِيَ قَامَتِ الْقِيَامَةُ وَالْأَصْلُ يَوْمَ أَذْ قَامَتِ الْقِيَامَةُ وَهُوَ أَحْسَنُ مِنْ أَنْ يَجْعَلَ التَّقْدِيرَ يَوْمَ
أَذْ جَاءَ بِالْحُسْنَةِ أَوْ يَوْمَ أَذْ تَرَى الْجِبَالَ أَوْ يَوْمَ أَذْ يَنْفَخُ فِي الصُّورِ ﴿قَوْلُهُ وَقَرَأَ الْكُوفِيُّونَ بِالتَّنْوِينِ﴾ لِلْأَفْرَادِ
وَالْعَظِيمِ وَقَرَأَ الْآخَرُونَ بِالْإِضَافَةِ وَعَلَى قُرْآنَةِ التَّنْوِينِ يَكُونُ يَوْمَئِذٍ مَنْصُوبًا بِالصَّيْدِ لِكُونِهِ مَوْجُودًا بِأَنْ مَعَ الْفِعْلِ
تَقْدِيرُهُ وَهُوَ مَنْ أَنْ يَفْرَعُوا يَوْمَئِذٍ أَوْ بِأَمْنُونَ أَيْ آمِنُونَ يَوْمَئِذٍ وَعَلَى الْإِضَافَةِ يَكُونُ يَوْمَئِذٍ مَبْقِيًا عَلَى الْفَتْحِ لِكُونِهِ
مُضَافًا إِلَى أَذْ وَهُوَ غَيْرُ مُنْكَرٍ ﴿قَوْلُهُ وَأَمِنْ يَعْتَدِي بِالْجَارِ﴾ كَمَا فِي هَذِهِ الْآيَةِ فَإِنَّ فِيهَا صَلَوةً آمِنُونَ ﴿قَوْلُهُ
فَكَبُوا فِيهَا﴾ لِأَنَّ مَا يَكْبُ وَيَلْقَى فِي النَّارِ لَيْسَ وَجُوهُهُمْ وَحَدُّهَا إِلَّا أَنَّهُ اسْتَدَالُ الْكَبِّ إِلَيْهَا إِذَا مَا بِأَيْدِيهِمْ يَكُونُ عَلَى
وَجُوهِهِمْ فِيهَا مَنَكُوسِينَ وَوَجْهَ الْإِذْنِ أَنَّهُ لَمَّا اكْتَفَى بِذِكْرِ الْوُجُوهِ وَمِنْ الْمَعْلُومِ أَنَّهُ لَا يُمْكِنُ الْقَاءُ الْوُجُوهِ فِي النَّارِ مَعَ
كُونِ مَا وَرَاءَهَا خَارِجًا عَنْهَا عَلِمَ أَنَّ الْوُجُوهُ أَوَّلُ مَا يَلْبَسُ النَّارُ وَأَنَّ مَا وَرَاءَهَا تَابِعٌ لَهَا ﴿قَوْلُهُ
وَقُرِئَتْ الَّتِي حَرَّمَهَا﴾ صَفَةً لِلْبَلَدَةِ وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ الَّذِي صَفَةً لِلرَّبِّ عَنْ وَجَلٍ وَالْكَلَامُ مَسْقُوقٌ لِتَعْظِيمِ الرَّبِّ تَعَالَى
لِاتِّصَافِ الْبَلَدَةِ فَذَلِكَ كَانَتْ قُرْآنَةُ الْعَامَّةِ وَاضِحَةً وَالْمَعْنَى جَعَلَهَا اللَّهُ تَعَالَى مَأْمَنًا لَا يَسْفِكُ فِيهَا دَمٌ وَلَا يَنْظُمُ فِيهَا
أَحَدٌ وَلَا يَخْتَلِي خِلَافَهَا وَلَا يَنْفَرُ صَيْدُهَا وَلَا يَبْعُدُ اشْتِجَارُهَا وَاللَّاحِظُ إِلَيْهَا آمِنٌ وَالْخِلَافُ بِالْقَصْرِ النَّبَاتِ مَا دَامَ رُطْبًا
فَإِذَا لَيْسَ فَهُوَ حَشِيشٌ وَمَعْنَى لَا يَبْعُدُ لَا يَطْلُعُ ﴿قَوْلُهُ وَأَنْ أَوَاطِبَ عَلَى تَلَاوَةٍ﴾ عَلَى أَنْ يَكُونَ أَتْلُو مِنْ
التَّلَاوَةِ وَهِيَ الْقُرْآنَةُ ثُمَّ جُوزَ كَوْنُهُ مِنَ التَّلَاوَةِ وَهُوَ الْإِتِّبَاعُ لِأَوَامِرِهِ وَنَوَاهِيهِ كَمَا قَالَ وَاتَّبِعْ مَا يَوْحِي إِلَيْكَ ﴿قَوْلُهُ
وَقُرِئَتْ وَأَتْلَ عَلَيْهِمْ﴾ أَيْ هَذَا الْقُرْآنُ أَمْرٌ إِلَيْهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِتَلَاوَتِهِ عَلَى أَهْلِ مَكَّةَ وَهُوَ مَعْلُوفٌ عَلَى
الْأَمْرِ بِمَقْدَرِ قَبْلَ قَوْلِهِ أَمَّا أَمَرْتُ فَإِنَّ تَقْدِيرَهُ قُلْ لِلشَّرِكِينَ أَمَرْتُ أَنْ أُخَصَّ اللَّهُ تَعَالَى وَحْدَهُ بِالْعِبَادَةِ وَقَدْ أَشَارَ إِلَيْهِ
الْمُصَنِّفُ بِقَوْلِهِ أَمَرَ الرَّسُولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِأَنْ يَقُولَ لَهُمْ ذَلِكَ وَأَنْ قُرِئَتْ وَأَنْ تَلْ يَكُونُ عَلَى حِكَايَةِ لَفْظِ
الْأَمْرِ وَأَنْ يَجُوزَ أَنْ تَكُونَ مَصْدَرِيَّةً مُوصُولَةً بِالْأَمْرِ وَأَنْ تَكُونَ مَقْصُورَةً كَمَا يَقَالُ أَمْرُهُ أَنْ تَمُوتَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ نَعْمَتْ
وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا كَثِيرًا دَائِمًا إِلَى يَوْمِ الدِّينِ

﴿سُورَةُ الْقَصَصِ مَكِّيَّةٌ﴾

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

﴿قَوْلُهُ تَقْرَأُ بِقُرْآنِهِ جِبْرَائِيلُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ﴾ فَيَكُونُ اسْتِدَادُ التَّلَاوَةِ مِنْ قَبْلِ اسْتِدَادِ الْفِعْلِ إِلَى السَّبَبِ
الْأَمْرِ اسْتِدَادًا بِجَازَا وَعَلَى الثَّانِي يَكُونُ الْجَازُ فِي الْمَقْدَرِ وَيَكُونُ تَلَاوَتُهُ تَبَعِيَّةً حَيْثُ شَبَّهَ التَّنْزِيلَ بِالتَّلَاوَةِ مِنْ
حَيْثُ أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِنْ قَبْلِ التَّبْلِيغِ فَاسْتَعْبَرُ اسْمَ التَّلَاوَةِ لِتَّنْزِيلِ اسْتِعَارَةٍ أَصْلِيَّةٍ ثُمَّ اشْتَقَى مِنْهُ تَلَاوَةً ﴿قَوْلُهُ
مُحَقِّقِينَ﴾ إِشَارَةً إِلَى أَنَّ قَوْلَهُ بِالْحَقِّ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ مِنْ فَاعِلٍ تَلَاوَتُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ تَبَيَّنَ بِالذَّهْنِ
وَقَوْلُهُ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ بِقَوْلِهِ تَلَاوَتُهُ لِأَجْلِهِمْ ﴿قَوْلُهُ اسْتَشْفَافٌ مُبِينٌ لِذَلِكَ الْبَعْضِ﴾ أَيْ الَّذِي أَجَلَ مِنْ
قَوْلِهِ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ كَانَ قَائِلًا وَقَالَ وَكَيْفَ نَبَأُهُمَا فَقِيلَ أَنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ ﴿قَوْلُهُ وَذَلِكَ كَانَ
مِنْ غَايَةِ حَقِّهِ﴾ قَالَ الزَّجَّاجُ وَالْجَبِّ مِنْ حَقِّ فِرْعَوْنَ أَنَّ هَذَا الْكَاهِنَ أَنْ كَانَ عَنْدهُ صَادِقًا فَيَنْفَعُ الْقَتْلَ وَأَنْ
كَانَ كَاذِبًا فَيُضِلُّ الْقَتْلَ ﴿قَوْلُهُ أَوْحَالَ مِنْ يَسْتَضَعِفُ﴾ أَيْ يَسْتَضَعِفُهُمْ فِرْعَوْنَ وَنَحْنُ نُرِيدُ أَنْ نَعْنَى عَلَيْهِمْ
أَيْ نَعْنَى عَلَيْهِمْ بِخَلَّاصِهِمْ مِنْهُ وَقَدْ نَحْنُ لِنَكُونُ جَلَّةً أَسْمِيَّةً بِمَعْنَى لِيَصْغَحَ دُخُولُ الْوَاوِ فَإِنَّ الْمَضَارِعَ الثَّبِتَ إِذَا وَقَعَ
حَالًا لَا يَدْخُلُهُ الْوَاوُ وَلَمَّا جُوزَ كَوْنُهُ حَالًا وَرَدَ أَنْ يَقَالَ جَعَلَهُ حَالًا لِاسْتِزْمِ اجْتِمَاعِ الْمُتَنَافِيَيْنِ وَهُمَا اسْتِضْعَافُ فِرْعَوْنَ
إِبَاهِمَ وَأَرَادَ اللَّهُ الْمُنَّةَ عَلَيْهِمْ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا أَرَادَ شَيْئًا كَانَ وَلَمْ يَتَوَقَّفْ إِلَى وَقْتٍ آخَرٍ فَيُلْزَمُ مِنْ مَقَارِنَةِ الْإِرَادَةِ
لِلْإِسْتِضْعَافِ مَقَارِنَةُ الْمَرَادَةِ وَهُمَا اجْتِمَاعُ الْمُتَنَافِيَيْنِ لِأَنَّ إِرَادَتَهُ تَعَالَى أَزَلِيَّةٌ مُسْتَمِرَّةٌ فَتَكُونُ مَقَارِنَةُ لِسْتِضْعَافِهِ
إِبَاهِمَ وَيَكُونُ الْمُرَادُ حَادِثًا عَنْ تَعَلُّقِ الْإِرَادَةِ بِهِ وَلَا اسْتِحْوَاجَ فِي أَنْ يَرِيدَ اللَّهُ تَعَالَى حَالًا اسْتِضْعَافَهُ إِبَاهِمَ أَنْ يَمُنَّ عَلَيْهِمْ
بِالْخِلَاصِ فِي وَقْتٍ قَدَرَهُ وَقَضَاهُ وَأَمَّا الْاسْتِحْوَاجُ فِي أَنْ تَعَلُّقَ إِرَادَتِهِ بِخِلَاصِهِمْ حَالًا اسْتِضْعَافَهُمْ وَذَلِكَ غَيْرُ لَازِمٍ
مِنْ جَعْلِهِ حَالًا وَهَذَا الْجَوَابُ لَا يَأْتِي عَلَى مَذْهَبِ الْمُعْتَزَلَةِ فَإِنَّهُمْ قَالُوا إِرَادَةُ اللَّهِ تَعَالَى حَادِثَةٌ لَا فِي مَحَلِّ قَائِمَةٍ بِذَاتِهَا

وَهُمْ بَنُو إِسْرَآئِيلَ وَالْجُمْلَةُ حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ جَعَلَ أَوْ صِفَةً شَيْعًا أَوْ اسْتِشْفَافًا وَقَوْلُهُ (يَذْبَحُ إِبَاهِمَ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ) بِدَلِّهَا وَكَانَ ذَلِكَ (لِإِذْنِهِ)

لِأَنَّ كَاهِنًا قَالَهُ يُولَدُ مَوْلُودٌ فِي بَنِي إِسْرَآئِيلَ يَذْهَبُ مَلَكُوكٌ عَلَى يَدِهِ وَذَلِكَ كَانَ مِنْ غَايَةِ حَقِّهِ فَإِنَّهُ لَوْ صَدَّقَ لَمْ يَنْدَفِعْ بِالْقَتْلِ وَأَنْ كَذَّبَ فَأَوْجَهُهُ (أَنَّهُ كَانَ
مِنَ الْمُعْسَدِينَ) فَلِذَلِكَ اجْتَرَأَ عَلَى قَتْلِ خَلْقٍ كَثِيرٍ مِنْ أَوْلَادِ الْأَنْبِيَاءِ فَجَعَلَ قَامِدٌ (وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعَفُوا فِي الْأَرْضِ) أَنْ تَفْضَلَ عَلَيْهِمْ بِأَقْضَاهُمْ
مِنْ بَأْسِهِ وَنُرِيدُ حِكَايَةَ حَالِ مَا ضَبَّ مَعْطُوفَةٌ عَلَى أَنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا مِنْ حَيْثُ أَنْهَمَا وَاقِعَانِ تَقْسِيرًا لِقَوْلِهِ أَوْحَالَ مِنْ يَسْتَضَعِفُ وَلَا يُلْزَمُ مِنْ مَقَارِنَةِ الْإِرَادَةِ
الْإِجْتِمَاعُ الْمُتَنَافِيَيْنِ لِأَنَّ إِرَادَتَهُ تَعَالَى أَزَلِيَّةٌ مُسْتَمِرَّةٌ فَتَكُونُ مَقَارِنَةُ لِسْتِضْعَافِهِ إِبَاهِمَ وَيَكُونُ الْمُرَادُ حَادِثًا عَنْ تَعَلُّقِ الْإِرَادَةِ بِهِ وَلَا اسْتِحْوَاجَ فِي أَنْ يَرِيدَ اللَّهُ تَعَالَى حَالًا اسْتِضْعَافَهُ إِبَاهِمَ أَنْ يَمُنَّ عَلَيْهِمْ
بِالْخِلَاصِ فِي وَقْتٍ قَدَرَهُ وَقَضَاهُ وَأَمَّا الْاسْتِحْوَاجُ فِي أَنْ تَعَلُّقَ إِرَادَتِهِ بِخِلَاصِهِمْ حَالًا اسْتِضْعَافَهُمْ وَذَلِكَ غَيْرُ لَازِمٍ مِنْ جَعْلِهِ حَالًا وَهَذَا الْجَوَابُ لَا يَأْتِي عَلَى مَذْهَبِ الْمُعْتَزَلَةِ فَإِنَّهُمْ قَالُوا إِرَادَةُ اللَّهِ تَعَالَى حَادِثَةٌ لَا فِي مَحَلِّ قَائِمَةٍ بِذَاتِهَا

(ونمكن لهم في الارض) ارض مصر ﴿٥٥٥﴾ والشام واصل التمكن ان يجعل لاني مكانا يمكن فيه ثم استعير لتسليط واطلاق الامر (وزي فرعون وهامان وجنودهم منهم) من بني اسرائيل (ما كانوا يحذرون) من ذهاب ملكهم وهلاكهم على يد مولود منهم وقرى ويرى بالياء وفرعون وهامان وجنودهما بالرفع (واوحينا الى ام موسى) بالهام اورؤ (ان ارضيه) مامكنك اخفاؤه (فأخذت عليه) بأن يحسبه (فألقيه في اليم) في البحر يريد النيل (ولا تخافي) عليه ضيعة ولا شدة (ولا تحزني) لفراقه (ان اردوه اليك) عن قريب بحيث تأمن عليه (وجاعلوه من المرسلين) روى انه لما ضربها الطلاق دعت قاتلة من الموكلات بحبالي بني اسرائيل فعاجلتها فلما وقع موسى على الارض هالهاثور بين عينيه وارتعشت مفاصلها ودخل حبه قلبها بحيث منعها عن السعابة فأرضعته ثلاثة اشهر ثم ألقوه في طلب المواليد واجتهد العبور في نفحصها فأخذت له تابوتا فقدفته في النيل (فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدو وحزنا) تعليل لالتقاطهم اياه بما هو طاقبت ومؤداه تشبيهه بالفرض الحامل عليه وقرأ حزة والكسافي حزنا (ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين) في كل شيء فليس بدع منهم ان قتلوا الوقا لاجله ثم اخذوه يربونه ليكبر ويفعل بهم ما كانوا يحذرون او مذنبين فعاقبهم الله تعالى بأر ربي عدوهم على ايديهم فالجمله اعتراض لنا كيد خطتهم اوليان الموجب لما ابتلوا به وقرى خاطين تخفيف خاطئين او خاطين الصواب الى الخطأ (وقالت امرأة فرعون) اي لفرعون حين اخرجته من التابوت (قرعة عين لي ولك) هو قرعة عين لنا لانهم لما رأياه اخرج من التابوت احياء اولادنا كانت له ابنة برصاء وطالجهما اطباء يريقون حيوان بحري يشبه الانسان فططخت برصها بريقه فبرئت وفي الحديث انه قال لك لالي ولو قال لي كما هو لك لهداه الله كما هداها (لاتقتلوه) خطاب بلفظ الجمع للتعظيم (عسى ان ينفعنا) فان فيه محاذير

لا بذاته تعالى فيلزم من كون قوله ونريد ان تمنحنا من قائل يستضعف ان تقارن الارادة الاستضعاف ومقارنتها له تستلزم مقارنة المراد له على مذهب المعتزلة وهي اجتماع المتناقضين والجواب عن مذهبهم ما اشار اليه بقوله مع ان منة الله بخلاصهم الخ وخلاصته ان الله تعالى لما اراد ان يمن على بني اسرائيل بعد هلاك فرعون ونجاتهم منه وكانت تلك المنفعة قريبة الوقوع جعلت كأنها واقعة مقارنة لاستضعافهم ﴿قوله وقرى ويرى بالياء﴾ اي قرأ حزة والكسافي ويرى يقع الياء والراء مضارع رأى مسند الى فرعون وما عطف عليه فلذلك قرأ الاسماء الثلاثة بالرفع وقرأ الباقون بضم النون وكسر الراء وقفع الياء بعدها مضارع أرى فلذلك نصب فرعون وما عطف عليه مفعولا أولا وما كانوا هو ثاني المفعولين ومنهم متعلق بفعل الرؤية او الارادة لا يحذرون لان ما بعد الموصول لا يعمل فيما قبله ﴿قوله واوحينا الى ام موسى بالهام اورؤ﴾ ذهب عامة المفسرين الى ان الوحي ههنا يمكن بارسال رسول اليها من الملائكة واخبارها بواسطتهم لانه لو كان وحي ارسال لكانت رسولا وذلك لا يجوز كما قبل ﴿وما كانت رسولا قط انني ولا عبد وشخص ذو افعال﴾

اي ولا رجل ذو كذب لانه يجب تصديق النبي عليه الصلاة والسلام والكاذب لا يجب تصديقه وكذا لا يجوز ان يكون العبد نبيا لان الرقبة احر من الكفر والكفر لا يجوز على الانبياء وكذا لا يجوز ان تكون المرأة نبيا فان اهل السنة والجماعة اتفقوا على ان الذكورة شرط لارسالة لقوله تعالى وما ارسلنا قبلك الا رجالا يوحى اليهم وفيه بحث لانه وان جاز ان تلهم هي ارضاعه والقسم في اليم كيف يجوز ان تلهم ان اردوه اليك وجاعلوه من المرسلين فانه لا سبيل الى معرفة ذلك وعلمه الا بطريق المشافهة والقول الصريح من احد ويجوز ان يوحى اليها بارسال رسول يخبرها بذلك مشافهة ولا يستلزم ذلك كونها رسولا كما في قصة مريم من ان جبريل عليه الصلاة والسلام ارسل اليها وقال لها انما انا رسول ربك ليهب لك غلاما زكيا فقد اوحى اليها بارسال الملك اليها ولم تصر بذلك رسولا فلم لا يجوز ان يكون الوحي الى ام موسى كذلك وكانت ام موسى بنت لاوي بن يعقوب عليهما الصلاة والسلام ﴿قوله ولا تخافي عليه ضيعة ولا شدة﴾ اشار الى الفرق بين الخوف والحزن اذ الخوف غم يلحق الانسان لموقع لم يقع بعد وهو بصدد الحزن كالحزن لغتان بمعنى كعدم وعدم غم يلحقه اوقع وهو فراقه والاختطار به فنهيت عنهما جميعا واومت بالوحي اليها ووعدت ما يسليها ويسكن قلبها وهو قوله تعالى ان اردوه اليك لتكوني انت المرضعة وجاعلوه من المرسلين الى اهل مصر والشام ﴿قوله فليس بدع منهم ان قتلوا الوقا﴾ روى انه ذبح في طلب موسى تسعون الف وليد سعوا في دفع قضاء الله تعالى بما لا طائل تحته ثم اخطأوا في التماس سبب هلاكهم وربوه بأيديهم وتبنوه وليس ذلك الا لان قدر الله تعالى كائن لا محالة وان الحذر لا يغني عن القدر ﴿قوله فالجمله اعتراض﴾ يعني ان قوله تعالى ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين جملته معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه وان قوله وقالت امرأة فرعون معطوف على قوله فالتقطه آل فرعون فتولاه خاطئين ان كان مأخوذا من الخطأ ضد الصواب يكون الاعتراض لنا كيد خطاهم في الالتقاط فان معنى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا فأخطأوا والتقطوا عدوهم فأكده هذا المعنى بالمعترضة وان كان مأخوذا من الخطى بمعنى الذنب يكون الاعتراض لبيان الموجب لما ابتلوا به كما قبل انهم خاطئين آثمين بالكفر والمعاصي فموقوفوا على ذلك بما جرى عليهم بسببه ﴿قوله هو قرعة عين لنا﴾ يريد ان قرعة عين خبر مبتدأ محذوف وقوله لي ولك صفتان لقرعة روى انه لما رآه اعوان قوم فرعون قالوا هذا هو الذي تحذر منه فاذن لنا في قتله فهم فرعون بذلك فقالت آسية قرعة عين لي ولك لاتقتلوه فان الله تعالى انا به من ارض اخرى وليس من بني اسرائيل وقالت عسى ان ينفعنا فلما قالت ذلك قال فرعون عسى ان ينفعك اما انا فلا اريد نفعه قال وهب عن ابن عباس رضي الله عنهما لو ان عدوا لله قال في موسى كما قالت امرأة آسية عسى ان ينفعنا لنفعم الله تعالى به ولكنه ابى للشقاء الذي كتبه الله عليه ومعناه انه لو لم يكن مطبوعا على قلبه لقال مثل قولها ولا سلم كما اسلمت قال المفسرون كانت آسية لاتلد فاستوهبت موسى من فرعون فوهبه لها وقال لا آسية سميه قالت سميت موسى لانا وجدناه في الماء والتجرف هو الماء ومشي هو التجرف قال الامام كان لفرعون بنت ولم يكن له ولد غيرها وكان لها كل يوم ثلاث حاجات ترفعها اليه وكان بها برص شديد وكان فرعون قد شاور الاطباء والحكمة في امرها فقالوا ايها الملك لا تبرأ هذه الامن البحر يؤخذ منه شبه الانس فتأخذ من ريقه فتطبخ به برصها فتبرأ

لبن ودلائل النفع وذلك لما رأيت من نور بين عينيه وارتضاه ابهامه لنا وبرما برصاء بريقه (او نخذه ولدا) او نبيناه فانه اهل له

(وهم لا يشعرون) حال من المنتظين او من القاثة والمقول له اى وهم لا يشعرون ﴿٥٠٦﴾ انهم على الخطأ في التقاطع او في طمع النفع

منه والتبني له او من احد ضميرى نخذه
على أن الضمير للناس اى وهم لا يشعرون
انه لغيرنا وقد تبنينا (واصبح غوادام
موسى فارغا) صفرا من العقل لادهمها
من الخوف والخيرة حين سمعت بوقوعه
في يد فرعون كقوله واقدتهم هوآ اى
خلأ لا عقل فيها وبؤيده انه قرى فرغا
من قولهم دماؤهم بينهم فرغ اى هدرا
ومن الهم لفرط وتوقها بوعد الله تعالى
او لسماعها ان فرعون عطف عليه وتناه
(ان كادت لتبدي به) انها كادت لتظهر
بموسى اى بأمره وقصته من فرط الضجرة
او الفرح بنبية (لولا ان ربطنا على قلبها)
بالصبر والثبات (لتكون من المؤمنين)
من المصدقين بوعد الله او من الواقفين بحفظه
لابتني فرعون وعطفه وقرى موسى
اجرا للضجة في جوار الواء مجرى ضمها
في استدعاء همزها همز واو وجوء وهو
علة الربط وجواب لولا محذوف دل عليه
ما قبله (وقالت لاخته) مريم (قصيه)
اتبعى أثره وتتبعى خبره (فبصرت به
من جنب) عن بعد وقرى عن جانب
وعن جنب وهو بمعناه (وهم لا يشعرون)
انها تقص او انها اخذت (وحرمتنا عليه
الارضاع) ومنعنا ان يرتضع من الرضعات
جمع مرضع او مرضع وهو الرضاع
او موضعه يعنى الثدي (من قبل) من قبل
قصها اثره (فقالت هل أدلكم على اهل
بيت يكفلونه لكم) لاجلكم (وهم له
ناصحون) لا يقصرون في ارضاعه وتربيته
روى ان هانان لما سمعها قال انها لتعرفه
واهلكه فخذوها حتى تخبر بحاله فقالت
انما اردت وهم للملك ناصحون فأمرها
فرعون بان تأتى بمن يكفله فأنت بأمها
وموسى على يد فرعون يبكى وهو يملأه
فلما وجد ربحها استأنس والتقم بمديها
فقال من انت منه فقد أبى كل ثدى الاثديك
فقالت انى امرأة طيبة الريح طيبة اللبن
لا اوتى بصبي الا قبلنى فدفعه اليها واجرى
عليها فرجعت به الى بيتها من يومها وهو قوله (فردناه الى أمك تقر عينها) بولدها (ولا تحزن) بفراقه (ولتعلم ان
وعد الله حق) علم مشاهدة (ولكن أكثرهم لا يعلمون) ان مواعده حق فيرتابون فيه

من ذلك وذلك في يوم كذا من شهر كذا حين نشرق الشمس فلما كان ذلك اليوم غدا فرعون في مجلس كان له
على شفير النيل ومعه آسية بنت مزاحم واقبلت بنت فرعون في جواربها حتى جلست على الشاطئ اذا قبل
النيل بناوت تضرب به الامواج وتعلق بشجرة فقال فرعون اشئنى به فابتدوه بالسفن من كل جانب حتى وضعوه
بين يديه فمالجوا قمع الباب فلم يقدروا عليه وعلجوا كسره فلم يقدروا عليه فنظرت آسية فرأت نورا في جوف
الثابوت لم يره غيرها فمالجته وقصته فاذا هى بصبي صغير في مهد واذا نور في عينيه فألقى الله محبته في قلوب
القوم ومعدت ابنة فرعون الى ربه فطلمخت به برصها فبرئت وصنمت الى صدرها فقالت الفواة من قوم فرعون
انا نظن ان هذا الذى نخذ منه رمى في البحر خوفا من ذبحه فهم فرعون ان يقتله فاستوهبت امرأة فرعون
وتبنته فترك قتله ﴿ قوله او من احد ضميرى نخذه ﴾ فتكون الجملة من كلام امرأة فرعون وعلى تقدير كونه
حالا من آل فرعون او من القاثة والمقول له يكون من كلام البارى ﴿ قوله صفرا من العقل ﴾ اى حتى ذهبت عن
الوحى الذى اوحى اليها ان آتية في اليم ولا تخافى ولا تحزنى ان ارادوه اليك وروى انه جاءها الشيطان وقال لها
كرهت ان يقتل فرعون ولذلك فيكون لك اجر قوليت انت اهلا كه فألقته في البحر فأ وقع البحر في يد عدوه
﴿ قوله او من الهم ﴾ عطف على قوله من العقل والفرغ بكسر الفاء وسكون الراء والغين المعجمة الهدر ﴿ قوله
انها كادت لتظهر ﴾ يريد أن ان محفظة واللام فارقة قالبا في به مزيدة في المفعول اى لتظهره وتقول انه انما
او تقول والاباء وقوله لولا ان ربطنا جوابه محذوف اى لا بدت كقوله وهم بها لولا ان رأى برهان ربه ﴿ قوله
من فرط الضجرة ﴾ مبنى على كون قوله فارغا بمعنى صفرا من العقل وقوله او الفرح مبنى على كونه بمعنى صفرا
من الهم فكما ان فرط الضجرة يصح كونه مؤذيا باباها الى اظهار امر موسى فكذا الفرح بما سمعته من ان فرعون احبه
واكرمه وتناه يصح كونه مؤذيا اليه ايضا لاسيما وقد انضم اليه الاعتماد على تكفل الله تعالى بمصلحته فان قيل
كيف يكون فؤادها فارغا من الهم والحزن والله تعالى يقول لولا ان ربطنا على قلبها وهل يربط الاعلى قلب الجازع
الحزون قلنا الحصر بمنوع فانه تعالى كما يربط على قلب الجازع الحزين يربط على قلب الواقف بوعد الله تعالى
وضمانه ومعنى الربط على القلب الهامة الصبر وتقويته كما يربط على الشئ المتقلب ليقر ويطمئن وقوله لتكون
من المؤمنين متعلق بربطنا اى ربطنا على قلبها لتكون من المصدقين بوعد الله تعالى وهو قوله انار آده اليك وقوله
او من الواقفين بحفظه لابتني فرعون مرتبط بقوله او الفرح بنبية ﴿ قوله تعالى فبصرت به ﴾ اى ابصرت به فان
بصره وابصره بمعنى واحد ﴿ قوله ومنعنا ان يرتضع ﴾ لما كان التحريم الحقيقي لكونه عبارة عن النهى واقتضاء
ترك الفعل غير متصور ههنا لكونه فرع التكليف جعل التحريم مستعارا للمنع من الارتضاع بان شبه المنع
بالتحريم للنسبة بينهما في التادية الى الامتناع فأطلق عليه اسم التحريم واشتق منه حرمتنا فانه تعالى منعه
أن يرتضع ثدى كل مرضع اما بان احدث في طبعه عليه الصلاة والسلام النفرة عن لبن سائر النساء فلذلك لم يرضع
او احدث في لبهن من الطعم ما يقتدر منه طبعه او وضع في لبن أمه لذة فلما تعودها اى تعود موسى عليه الصلاة
والسلام لبن أمه لاجرم كان يكره لبن غيرها فانه روى ان أمه قد ارضعته ثلاثة اشهر حتى عرف ربحها فلا يبعد
ان لا يقبل لبن غيرها لذلك والمرضع جمع مرضع وهى المرأة التى ترضع او مرضع وهو موضع الرضاع يعنى الثدي
او مصدر بمعنى الرضاع ﴿ قوله يكفلونه لكم ﴾ اى يضمون رضاعه والقيام بمصالحه لاجلكم والنصح
اخلاص العمل عن شائبة الفساد ﴿ قوله فقالت انما اردت ﴾ وهم الملك ناصحون ﴿ اى قالت لا اعرف الغلام وانما
قلت ذلك ليرزول اضطراب الملك ويسكن قلبه فخلصت نفسها بهذه الكلمة من التهمة واحسنت وليس بدع لانها
من بيت النبوة واخت نبي لايه وامه فحق لها امثال ذلك روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال لما قالت
اخته هل ادلكم على اهل بيت قالوا الهانان هى قالت اى قالوا ولا ملك لبن قالت نعم لبن هرون اخى وكان هرون ولد في سنة
لم تقتل فيها الولدان فقالوا صدقت ﴿ قوله واجرى عليها ﴾ وفى الكواشى فدفعه اليها واجرى اجرها عليها
واخذتها لانها مال حربى لانها اجرة حقيقة على ارضاعها ولدها فذهبت به الى بيتها وقيل لما دفعه اليها لم يبق من آل فرعون
احد الا هدى اليها وانحفها بالذهب والجواهر ﴿ قوله علم مشاهدة ﴾ اى علم بمشاهدة الموعود فاتها كانت عالمة
قبل ذلك بطريق الوحى ان ما وعد الله تعالى اياها من انه يرتقه اليها حق لكن ليس الخبر كالمعاينة وصاحب الكشاف
حل الوعد على الوعد بجمعه من المرسلين حيث قال انجز الله وعده في الرد فصد هانان واستقر في علمها انه سيكون

نبيا فان الله تعالى وعدم موسى امرين رده موسى اليها وجعله من المرسلين حين حقق الامر الاول استقر في علمها انه تعالى يحقق الثاني ايضا **قوله** او ان الغرض الاصلى عطف على قوله علم مشاهدة يعنى ان المراد من العلم اما العلم الحاصل بالمشاهدة او اصل العلم **قوله** لا يزيد عليه نشوء اي شيا به والناسى الحدث الذي جاوز حد الصغر يقال نشأت في بني فلان نشأ اذا ثبتت فيهم **قوله** او علم الحكماء عطف على قوله نبوة يعنى ان قوله حكما وعلم يحتمل ان يراد به النبوة وما يعرف بها من العلوم والاخلاق ويحتمل ان يراد به علم الحكماء واخلاقهم فلم موسى عليه الصلاة والسلام قبل ان يبعث نبيا علمهم ويدل عليه قوله وكذلك نجزي المحسنين لانه تعالى جعل آياته الحكم والعلم مجازاة على احسانه والنبوة لا تكون جزاء على العمل وعلى تقدير ان يراد به النبوة ليس في الآية دليل على ان هذه النبوة كانت قبل قتل القبطى او بعده لان الواو في قوله ودخل المدينة لاتفيد الترتيب وقدمت انه لبث فيهم ثلاثين سنة ثم خرج الى مدين عشر سنين ثم عاد اليهم يدعوهم الى الله ثلاثين سنة ثم بقي بعد الفرق خمسين **قوله** وقبل من منف اسم مدينة من ارض مصر ومنف كجاء وجور في وجوب منع صرفه لاجتماع التأنيت والعلمية والمجعة يعنى انه اختلف في المدينة فقبل هي مصر وقبل هي منف وقبل قرية تدعى خابين على رأس فرمضين من مصر وقبل عين شمس وقوله على حين غفلة في موضع الحال من فاعل دخل اي دخل كاشا على حين غفلة اي مستخفيا متجسسا للفرار من المدينة اي دخلها حال غرة اهلها واشتغالهم بعيدلهم وقبل بين المغرب والعشاء وقبل وقت الظهيرة عند القبيل وليس في طرقها احد لاشتغال اهلها بالقبيلولة ومن اهلها سفة لغفلة اي غفلة صادرة من اهلها واختلف في السبب الذي لاجله دخل موسى على حين غفلة من اهلها فقيل انه كان يسمى ابن فرعون وكان يركب ويترل معه فركب فرعون يوما وليس عنده موسى فلما جاء موسى قيل له ان فرعون قد ركب فركب في اثره فادركه القيل بارض منف فدخلها نصف النهار وليس في طرقها احد فذلك على حين غفلة من اهلها وقبل ان موسى عليه الصلاة والسلام لما بلغ اشده وآتاه الله الحكم والعلم وعلم فرعون وقومه على الباطل خلفهم في دينهم وفارقهم ولحق بشيعة له من بني اسرائيل يسمعون منه ويقتدون به فلما عرف ذلك منه اخافوه واخافهم فكان لا يدخل قرية فرعون الا خائفا فدخلها يوما على حين غفلة من اهلها وقبل ليس المراد من قوله على حين غفلة من اهلها حصول الغفلة في تلك الساعة بل المراد الغفلة من ذكر موسى عليه الصلاة والسلام وامره وذلك لان موسى حين كان صغيرا ضرب رأس فرعون بالعصا ونف لحية فأراد فرعون قتله فقالت امرأته هو صغير لا يعرف الثمر من الجمر فجبي بحجرة فأخذها وطرحها في فيه فحصلت عقدة في لسانه فقال لا تقتله ولكن اخرجوه من الدار والبلد فأخرج ولم يدخل عليهم حتى كبر والقوم نسوا ذكره فدخل يوما على حين غفلة من اهلها ولا يهتار جميع بعض الروايات على بعض اذ ليس في القرآن ما يدل على شئ منها **قوله** والاشارة على الحكاية اي رجلين مقولا فيهما هذا من شيعة وهذا من عدوه كقوله جاؤا بمنق هل رأيت الذئب قط اي بمنق مقول فيه هذا القول **قوله** ولذلك اي ولكونه متضمنا معنى الامانة والنصرة عدى يعلى **قوله** وقرى فلكره الوكر والكر كلاهما بمعنى واحد وهو الضرب يجمع الكف على الصدر وقبل الوكر في الصدر والكر في الظهر وجمع الكف بالضم الكف المقبوض فالاصابع وكان عليه الصلاة والسلام شديدا البطش فلذلك لم يحمل القبطى وكره ومات قبل الاسرائيلي الذي امانه موسى عليه الصلاة والسلام هو السامري والقبطى طباح فرعون وكان يضر الاسرائيلي لجل الخطب الى مطبخ فرعون **قوله** فقتله بيان لحاصل المعنى فان قضاء الشئ اتمامه والقراع منه وكل شئ انتمته وفرغت منه فقد قضيت وقضيت عليه فندم موسى عليه الصلاة والسلام على القتل الصادر منه وان لم يكن قصده لقتله فدفنه في الرمل وقال مشرا اليه هذا من عمل الشيطان من حيث انه هيج غضبي وحلني على الوكر نسب والقتل الى الشيطان من حيث كونه سبيله **قوله** وسماه ظلما جواب عما يقال قوله تعالى وهذا من عدوه يدل على ان القبطى كان كافرا حربيا وكان دمه مباحا فلم جعل قتله من عمل الشيطان وظلم نفسه واستغفر منه ومحصول الجواب اني قتل قبل ان يؤذنه في قتل الكافر فكان زلة يستغفر منها المتقون على عاداتهم وان كانت محقرة صدرت خطأ **قوله** اي اقسام بانعامك على بالمغفرة قدر متعلق الباء وجعل مامصدرية وجعل انعامه تعالى عليه بالمغفرة مقسما به ولا ادري كيف علم ان الله تعالى غفر له وقد كان هذا قبل ان اوحى الله اليه وعين ان الجواب المقدر هو قوله لا توبن

او أن الغرض الاصلى من الرد علمها بذلك وما سواه تبع وفيه تعريض بما فرط منها حين سمعت بوقوعه في يد فرعون (ولما بلغ اشده) مبلغا الذي لا يزيد عليه نشوء وذلك من ثلاثين الى اربعين سنة فان العقل يكمل حينئذ وروى انه لم يبعث نبيا الا على رأس الاربعين (واستوى) قداه او عقله (آيناه) اي نبوة (وعلى) بالدين او علم الحكماء والعلماء وسمتهم قبل استنبائه فلا يقول ولا يفعل ما يستجهل فيه وهو أوفق لنظم الفصلا لان الاستنباء بعد الهجرة في المراجعة (وكذلك) ومثل ذلك الذي فعلنا بموسى وآمه (نجزي المحسنين) على احسانهم (ودخل المدينة) ودخل مصر آتيا من قصر فرعون وقبل من منف او خابين او عين شمس من نواحيها (على حين غفلة من اهلها) في وقت لا يعتاد دخولها ولا يتوقعونه فيه قبل كان وقت القبيلولة وقبل بين العشاءين (فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعة وهذا من عدوه) احدهما من شايعة على دينه وهم بنو اسرائيل والآخر من مخالفيه وهم القبط والاشارة على الحكاية (فاستغاثه الذي من شيعة على الذي من عدوه) فسأله ان يفيته بالامانة ولذلك عدى يعلى وقرى استعانه (فوكزه موسى) فضرب القبطى بجميع كفه وقرى فلكره اي فضرب به صدره (فقضى عليه) فقتله واصله فانهى حياته من قوله وقضينا اليه ذلك الامر (قال هذا من عمل الشيطان) لانه لم يؤمر بقتل الكفار اولانه كان مأمونا فيهم فلم يكن له اغتيالهم ولا يقدح ذلك في عصمته لكونه خطأ وانما عدو من عمل الشيطان وسماه ظلما واستغفر منه على عاداتهم في استعظام محقرات فرطت منهم (انه عدو مفضل مبين) ظاهر العداوة (قال رب اني ظلمت نفسي) بقتله (فاغفر لي) ذنبي (فغفر له) باستغفاره (انه هو الغفور) لذنوب عباده (الرحيم) بهم (قال رب بما انعمت علي) قسم محذوف الجواب اي اقسام بانعامك علي بالمغفرة وغيرها لا توبن

(فلن اكون ظهيرا لمجرمين) واستعطف اى بحق افعامك على اعصمى فلن اكون معينا لمن أدت معاونته الى جرم وعن ابن عباس انه لم يستثن قاتلي به مرة اخرى وقبل معناه بما انعمت على من القوة اعين اولياك فلن استعملها في مظاهرة اعدائك ﴿٥٠٨﴾ (فأصبح في المدينة خائفا يترقب) يترصد

اى لا رجمن عما فرط منى من الزلة وجعل قوله فلن اكون معطوفا على الجواب المقدر فتكون الجملة الخبرية التي اكدت بالجملة القسمية هي المجموع من المعطوف عليه المقدر وما عطف عليه ﴿قوله او استعطف﴾ عطف على قوله قسم جعل الاستعطف قسما لقسم مع أن التهمة صرحوا بان القسم على قسمين قسم للاستعطف وقسم لغير الاستعطف وقالوا القسم جملة انشائية يؤكد بها جملة اخرى فان كانت الاخرى خبرية فالقسم لغير الاستعطف وان كانت طلبية فهو للاستعطف ولم يجعله المصنف والزحشرى قسما لان القائل اذا قال بالله لا فعلن كذا اتعقدت اليقين على القائل واما لو قال بالله افعل كذا لا يعقد اليقين لاعلى المتكلم ولا على المخاطب فلذلك لم يجعله من القسم ومن جعله قسما من القسم اعتبر الظاهر لان صورته صورة القسم من حيث انه يؤكد الطلب على المستعطف وليس قسم على الحقيقة لان شرطه ان يؤكد به جملة خبرية موجبة او منفية ومن امثلة قسم الاستعطف قول ابراهيم بن هرمة

﴿ بالله ربك ان دخلت فقل له ﴾ هذا ابو هرمة بالسباب

وعلى تقدير كون قوله بما انعمت على استعطافا مؤكدا لجملة طلبية مقدرة وهي اعصمى يكون قوله فلن اكون جوابا للامر المقدر سببا عنه ﴿قوله وعن ابن عباس رضى الله عنه انه لم يستثن﴾ تأيد لكون قوله بما انعمت قسما لاستعطافا لان الابتلاء انما يكون بالزلة لا بعدم كونه بحجاب الدعوة وقوله قاتلي به مرة اخرى في اليوم الثاني قال الامام هذا ضعيف لانه في اليوم الثاني لم يقتل باثانة الجرم بل ترك الاثانة وانما خاف منه ذلك العدو فقال ان تريد الان تكون جبارا لانه وقع منه ذلك ﴿قوله وقيل معناه بما انعمت على من القوة الخ﴾ فعلى هذا القول لا تكون الباء القسم ولا للاستعطف بل تكون قسمية اى بسبب ما انعمت على من القوة اشكرك فلن استعملها الا في مظاهرة اولياك لادع احدا من اعدائك بغلب احدا من اولياك ثم ان موسى عليه الصلاة والسلام لما قتل ذلك القبطى بالوكز اصبح اى صار خائفا على نفسه من ان يظهر انه هو القاتل ويستقادر اى يطلب ان يقتل قودا وتعريف المدينة للعهد والمعهود المدينة التي قتل فيها القبطى وخائفا خبر أصبح وفي المدينة متعلق به ويترقب بدل من خائفا او خبر ثان ومفعول يترقب محذوف أى يترقب وينظر المكروه روى ان ولى الدم جاء فرعون وقال له قد قتل بنو اسرائيل منا قتيلا فخذ حضانهم فقال له اما علمت ان لا تقضى الاباليينة فينتاهم بطوفون في طلب البينة اذا مر موسى من الغد فرأى ذلك الاسرائيلي يقاتل فرعونيا آخر فاستغاثه على القرعوى فغضب عليه موسى فقال انك لغوى مبين اى بين الغواية والضلال على ان الغوى فعل بمعنى الغاوى وقيل انه بمعنى المغوى والمعنى انى وقعت بالامس فجاوعت فيه بسبك قال ان تريد أن توقفت في ورطة اخرى فلما اراد موسى ان يبطش بالقبطى الذي هو عدو لموسى عليه الصلاة والسلام وللأسرائيلي فوثب عليه لينعه من اخذ الاسرائيلي وتضخيره فلن الاسرائيلي انه عليه السلام اراد ان يبطش به بناء على انه عليه الصلاة والسلام خاطبه بقوله انك لغوى مبين ورأى الغضب عليه فقال له يا موسى تريد ان تقتلنى كما قتلت نفسا بالامس فصار هذا القول منه سببا للظهور ان القتل الواقع امس صدر من موسى عليه الصلاة والسلام حيث لم يطلع على ذلك الاسرائيلي فلما سمع القبطى قول الاسرائيلي علم ان موسى هو الذى قتل ذلك القرعوى امس فانطلق الى فرعون واخبره بذلك فأمر فرعون بقتل موسى ﴿قوله او القبطى﴾ عطف على الاسرائيلي اى توهم من قول موسى عليه الصلاة والسلام له انك لغوى مبين انه الذى قتل القبطى بالامس لاجله قال الامام هذا هو الظاهر لقوله فلما اراد ان يبطش بالذى هو عدو لهما قال يا موسى فان الظاهر ان ضمير قال هو عدو لهما وايضا فقله ان تريد الان تكون جبارا في الارض لا يلبق الابلقبطى الجافى والجبار هو الذى يفعل ما يريد من الضرب والقتل ظمنا لا ينظر في العاقبة وقبل هو المتعظم الذى لا يتواضع لاحد ﴿قوله اذا جعل من اقصى المدينة صفته﴾ يعنى ان يسعى مع كونه مؤخرا عن النكرة انما يكون حالها اذا تخصصت بالصفة فان ذلك الحال اذا كان نكرة وجب تقدم الحال عليه كافي قوله لعزة مو حشائل قديم ﴿قوله قرية شعيب﴾ هو شعيب بن نوب بن مدين بن ابراهيم عليه الصلاة والسلام وكان لابراهيم اربعة بنين اسمعيل واسحق ومدين ومداين واليهما نسبت البلدتان مدين ومداين ﴿قوله جاعة كثيرة مختلفين﴾ الاقضية جاعة يجمعهم امر ما امادين واحدا وزمان او مكان واحد سواء كان الامر الجامع حاصل لهم اختيارا او تضميرا وأخذ اختلاف الناس من لام التعريف لانه ليس للاستغراق وهو ظاهر

الاستقادة (فاذا الذى استنصرة بالامس يستصرخه) يستغيثه مشتق من الصراخ (قال له موسى انك لغوى مبين) مبين الغواية لانك تسببت لقتل رجل وتقاتل آخر (فلما ان اراد ان يبطش بالذى هو عدو لهما) لموسى والاسرائيلي لانه لم يكن على دينهما ولان القبط كانوا اعداء بنو اسرائيل (قال يا موسى تريد ان تقتلنى كما قتلت نفسا بالامس) قاله الاسرائيلي لانه لما سمع غويا ظن انه يبطش به او القبطى وكأنه توهم من قوله انه الذى قتل القبطى بالامس لهذا الاسرائيلي (ان تريد) ما تريد (الا ان تكون جبارا في الارض) تتناول على الناس ولا تنظر العواقب (وما تريد ان تكون من المصلحين) بين الناس فتدفع الخصاص بالتي هي احسن ولما قال هذا انتشر الحديث وارتقى الى فرعون وملئه فلهما بقتله فخرج مؤمن من آل فرعون وهو ابن عمه ليخبره كما قال (وجاء رجل من اقصى المدينة يسعى) يسرع صفة رجل او حال منه اذا جعل من اقصى المدينة صفته لانه لا صلة لجاء لان تخصصه بها بلحقه بالعارف (قال يا موسى ان الملا يأمرون بك ليقتلوك) يتشاورون بسبك وانما سمى التشاورا تارة لان كلام المتشاورين بأمر الآخر ويأتمر (فاخرج انى لك من الناصحين) اللام للبيان وليس صلة للناصحين لان معمول الصلة لا يتقدم الوصول (فخرج منها) من المدينة (خائفا يترقب) لحوق طالب (قال رب نجنى من القوم الظالمين) خلصنى منهم واحفظنى من لحوقهم (ولما توجه تلقاء مدين) قبالة مدين قرية شعب سميت باسم مدين بن ابراهيم ولم يكن في سلطان فرعون وكان بينها وبين مصر مسيرة ثمان (قال عسى ربي ان يهدينى سواء السبيل) توكل على الله وحسن ظن به وكان لا يعرف الطرق فمن له ثلاث طرق فأخذ في اوسطها وجاء الطلاب فعقبه فأخذوا في الآخرين (ولما ورد ماء مدين) وصل اليه وهو يتر كاثوا يسقون منها (وجد عليه) وجد حيا فوق شفيرها (آمة من الناس) جاعة

كثيرة مختلفين (يسقون) مواشيه (ووجد من دونه) في مكان اسفل من مكانهم (امرأتين تدودان) تمنعان اغنا مهن من الماء لئلا تخط باغناهم (ولا)

ولا الجنس لان قوله يسقون يغني عن بيان أن المراد بالآمة جنس الناس ثبت انه للعهد والمعهود عرفا ان تكون الجماعة المهيمنة للاستقاء اناسا مختلفين وفسر من دونهم بقوله في مكان ادون من مكانهم ويجوز أن يفسر بسوى تلك الآمة والمراد بالامرائين ابنا شبيب عليه الصلاة والسلام قبل كبيرتهما اسمها صفراء والاخرى صفراء والراء جمع راعي كقيام جمع قائم قبل الرعاة الذين يرعون المواشي والراءة هم الذين يرعون الناس وهم الولاة **قوله** دونه اي دون المفعول وبيانه **قوله** وقرأ ابو عمرو وابن عامر يصدر اي يفتح الياء وضم الدال اي يرجع يقال صدر يصدر اذارجع من الماء وهو لازم والمعنى حتى ينصرف الراء وقرأ الباقر بضم الياء وكسر الدال من الاصدار وهو متعد والمعنى حتى يرتوا ويصرفوا مواشيهم والرخال بكسر الراء جمع رخل بكسر الخاء وهو الانثى من ولد الضأن والرخال بضم الراء اسم جمع **قوله** مع ما كان به من الوصب وكيف لا وقد خرج عليه الصلاة والسلام من غير زاد ولا حذاء ولا ظهر ولم يطعم في الطريق الا ورق الشجر وسقط جلد قدميه في الطريق وكانت خضرة البقل تترأى في بطنه من الهزال وقد ابدى جلد قدميه لما سقت الراء مواشيهم ووضعوا صخرة على البئر كما هو عادتهم في كل سفية وكانت عادة ابني شبيب ان تسقى من فضل مواشيهم انتهى موسى عليه الصلاة والسلام الى البئر وقد اطبقت عليها الصخرة الموصوفة فاقطعها بنفسه ثم سقى لهما غنهما وفي رواية الكلبي انه كان للبئر دلو ويجمع اربعمون رجلا حتى يخرجوها من البئر فأتى موسى الماء فسألهم ان يهبوه دلو من الماء فقالوا ان شئت اعطيناك الدلو على ان تسقى انت فقال نعم فاخذ موسى الدلو فاستقى بها وحده فصب في الحوض ودعا فيه بالبركة فقرأ غنهما فروى منه جميع الغنم وقيل انه عليه الصلاة والسلام لما سمع قول لهما رجاها فاقطع صخرة من رأس بئر اخرى كانت بقر لهما لا يطبق رفقها الا جاعة من الناس وقيل في وجه الجمع بين قوله وجد عليه آمة من الناس يسقون وبين كون موسى هو الذي رفع الحجر فرفع موسى عليه الصلاة والسلام وسقى لهما قبل ان يمتدحوا منتظرون لحضور الراء جميعا ليتعاونوا على رفع الحجر فرفع موسى عليه الصلاة والسلام وسقى لهما قبل اجتماع الراء وسقيهم وهو الاظهر **قوله** لاي شئ انزلت الى من خير جعل ما موصوفه بقوله انزلت الى من خير ولما كان الوصف بالعام يقيد عموم الموصوف قال لاي شئ انزلت الى من خير والظاهر ان يقال لاي شئ انزلت الى وفي الوجه الثاني جعل ما موصولة لان ما انزلت في الوجه الاول عبارة عن شئ غير معلوم لان مطلوبه شئ من جنس الخير اي شئ كان بخلاف الثاني لان ما انزلت في ذلك الوجه عبارة عن خير الدين وشكبر خير في الوجه الاول للتنميم وفي الوجه الثاني للتنظيم **قوله** ولذلك اي ولاجل ان قوله فقير ضمن معنى سائل ومطالب عدى باللام فان قوله لما انزلت متعلق بفقير وكان الاصل فيه ان يعتدى بالي وقيل ليست اللام متعلقة بفقير حتى يحتاج الى اعتبار التضمن لان المعنى اني وان صرت فقيرا في الدنيا الا ان ذلك الفقر انما اصابني لما انزلت الى من الخير العظيم المتعلق بالدين وهو الخلاص من صفة الظالمين وقوله لانه كان في سعة عند فرعون بيان لكون خروجه من عنده سببا لفقره من جهة الدنيا وقال ذلك رضى بالبدل وفرحاه وشكرا **قوله** متفخرة على لفظ اسم الفاعل من الخفر بالتحريك وهو شدة الحياء تقول منه رجل خفر بكسر الفاء وجارية خفرة متفخرة اي مستحبة اشد الحياء **قوله** ولعل موسى عليه الصلاة والسلام الخ جواب عما يقال انه سقى اغنامهم متفخرا الى الله تعالى خالصا لوجهه فكيف يليق اخذ الاجرة عليه فان ذلك غير جائز في الشريعة روى لهما لما رجعتا الى اييهما قبل الناس قال ما اهلكما قلنا وجدنا رجلا رجنا فسقى لنا فقال لاحداهما اذهبي فاستدعيه لي فلما أتته وبلغت اليه رسالة ايها تبعها موسى فألصقت الريح ثوبها بجسدها فوصفت جسدها لموسى لان الريح كانت تجبي من خلفها فجعل موسى يعرض عنها مرة ويفض بصره اخرى فناداها يا امة الله كوني خلقي واربي الطريق بقولك وفي رواية بحجر ترمين به الى قدامي ان اخطأت الطريق فلما دخل على شبيب وكان العشاء بهيا قال له شبيب اجلس يا شاب فتمش فقال له موسى اعوذ بالله فقال له شبيب ولم ذلك ألتست بجائع قال بلى ولكني اخاف ان يكون عوضا لما سقيت لهما وانا من اهل بيت لا تبع شيئا من عمل الآخرة بلى الارض ذهب فقال له شبيب لا والله يا شاب ولكنها عادت وطادة آبائي نفري الضيف ونطعم الطعام فجلس موسى يأكل قال الضحاك لما دخل عليه قال له من انت يا عبد الله قال انا موسى بن عمران بن بصهر بن قاهت بن لاوي بن يعقوب وذكره جميع امره من لدن ولادته وامر القوايل والمراضع والتغذي في اليه وقتل القبطى وانهم يطلبونه ليقتلوه فقال له

(قال ما خطبكما) ماشا نكما تذودان (قال لانسقى حتى يصدر الراء) يصرف الراء مواشيهم عن الماء حذرا من مزاحجة الرجا وحذف المفعول لان الغرض هو بيان ما يد على غنهما ويدعوهم الى السقى لهما آمة دونه وقرأ ابو عمرو وابن عامر يصدر اي ينصرف وقرأ الراء بالضم وهو اسم جمع كالرخا (وابونا شبيب كبير) كبير السن لا يستطيع ان يخرج لسقى فبرسلنا اضطرارا (فسقى لهما مواشيهم رجا) عليهما قيل كانت الراء بضوءه على رأس البئر جريا لا يقبله الا سبعة رجا او اكثر فاقله وحده مع ما كان به من الوصب والجوع وجراحة القدم وقيل كانت بئر اخرى عليها صخرة فرفعها واستقى منها (ثم تولى الى الظل فقال رب اني لما انزلت لاي شئ انزلت الى من خير) قليل او كثير وحاله الاكثر والاعلى الطعام (فقير) محتاج سائل ولذلك عدى باللام وقيل معناه اني لما انزلت الى من خير الدين صرت فقيرا في الدنيا لانه كان في سعة عند فرعون والغرض منه اظهار التبع والاشك على ذلك (لجاءته احداهما تمشي على استحياء اي مستحبة متفخرة قيل كانت الصغرى منهم وقيل الكبرى واسمها صفوراء او صفراء وهو التي تزوجها موسى) قالت ان ابني يدعوك ليصريك ليكافئك (اجر ما سقيت لنا) جزا سقيتنا ولعل موسى انما اجابها بالتبرك بروي الشيخ وبسنته بعرفته لا طمعا في الاجر بل روى انه لما جاءه قدم اليه طعاما فامتنع عنه وقال انا اهل بيت لا تبع ديننا بالدنيا حتى قال شبيب هذه عادتنا مع كل من ينزل بنا هذا وان من فعل معروف فاذهبي بشئ لم يحرم اخذه (فلما جاءه وقص عليه القصص قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين) يريد فرعون وقومه

شعيب عليه الصلاة والسلام لا تخف نجوت من القوم الظالمين أي لاسلطان له بارضنا ولسنا في مملكته * فان قيل ان المفسرين قالوا ان فرعون يوم خرج على ارم موسى ركب في ألف ألف وستمائة ألف والملك الذي هذا شأنه كيف يعقل ان لا يكون في ملكه قرية على بعد ثمانية ايام من دار ملكه * والجواب ان هذا وان كان نادرا لكنه ليس بمحال والقصاص مصدر قص قصا وقصصا سمي به المقصود **قوله استأجره** أي اتخذ اجيرا ليرعى اغنامنا ثم قالت ان خير من استأجرت القوى الامين من قوى على العمل وادى الامانة **قوله** والبالغ في الخ **قوله** بيان لوجه العدول عن مقتضى الظاهر فان الظاهر ان يجعل القوى الامين اسم ان وخير من استأجرت خبرها وان يؤتى بلفظ المضارع بدل استأجرت فعكس جميع ذلك وجعل خير من استأجرت اسما وهو نكرة والقوى الامين خبرا وهو معرفة وعبر عن الآتي بلفظ الماضي للبالغ في الدلالة على انه حقيق بالاستئجار وذلك لان ما هو اعنى فهو لتقديم اولى فان شدة العناية والاهتمام لما كانت متعلقة بالخيرية قدمت وجعلت اسم ان ونظيره قول الشاعر

الان خير الناس حيا وهالكا * اسير تقيف عندهم في السلاسل

يعنى ان المناسب للقيام بيان ان موسى عليه الصلاة والسلام بخصوصه حقيق بالاستئجار لقوته وامانته لكونها في صدد تعليل طلبها لاستئجار موسى بخصوصه وذكرت في تعليله ما يدل على ان مطلق من وجد فيه القوة والامانة حقيق بالاستئجار لتستدل بهذه المقدمة الكلية المسئلة على مدعاها وهو استحقاق موسى للاستئجار **قوله** على ان تأجر نفسك منى **قوله** على ان يكون المفعول الثاني محذوفا اي تأجر منى نفسك من قولهم أجرت دارى ومملوكى غير محدود وأجرت بمدودا كلاهما بمعنى اكرتتهما والاول اكثر **قوله** او تكون لى اجيرا **قوله** من قولهم اذا كنت له اجيرا او هو من تأجرنى اي يصير اجيرى كما يقال ابوتك اذا كنت له ابا وعلى التقديرين يكون ثمانى جمع منصوبا على الظرفية وعلى ان تأجرنى في محل النصب على الحال من كاف انكحك **قوله** او تبنى الخ **قوله** على ان يكون تأجرنى من أجر كى بمعنى اناك فان اصل الاجر الثواب والعوض وكان عليه الصلاة والسلام يعزى بأن يقول أجر كى الله الجنة والمفعول الثانى فيه محذوف اي تأجرنى العوض الجميل فيكون ثمانى جمع حالا ويجوز ان يكون مفعولا به بتقدير رعية ثمانى جمع لان العمل هو الذى يقع به الاقامة لانفس الزمان **قوله** قاعامه من عندك **قوله** اشارة الى ان قوله فن عندك خبر مبتدأ محذوف والجملة جواب الشرط والزوج على رعى الغنم جائز بالاجماع لانه من باب القيام بامور الزوجة فلا مناقضة بخلاف التزوج على الخدمة فانه لا يجوز عندنا لما فيه من الهوان والذل والزوج قوام عليها بالنص والمراد بالقوامية المالكية وكونه مستخدما لها فلو جاز امهار الخدمة لصارت مالكة مستخدمة ولصار هو مملوكا خادما فعاد على موضوعه بالنقض **قوله** وهذا استدعاء العقد لانفسه **قوله** جواب عما يقال كيف صح ان ينكح احدى ابنتيه من غير تمير ونكاح المبهم لا يصح لانه عقد موضوع لحل الاستمتاع وهو انما يرد على المعينة دون البهمة وعلى تقدير تسليم ان النكاح حقيقة معينة فالمر غير معين لكونه رعية احدى المدينين وهو غير معلومة وايضا كيف تجوز الابارة على رعية احدى الاجلين من غير تعيين مدة العمل وايضا كيف صح ان يهرها اجارة نفسه في رعية فتم ايها مع ان الصداق يجب ان يحصل للنكاح لا لابيها باتفاق العلماء وذلك لانه بدل بضع المرأة فيجب ان تكون منفعة الرعى حاصلة لها لا لابيها * واجاب عن الاول بان قول شعيب ليس انشاء لعقد النكاح حتى يجب تعيين النكاح بل هو مواعدة مع موسى عليه الصلاة والسلام ذكر له انه يريد شيئين احدهما انكاح احدى ابنتيه اياه وثانيهما ان يكون موسى اجيرا ليرعى الغنم ولا محذور في الابهام عند المواعدة والظاهر ان العقد جرى على المعينة وعن الثانى بان قوله على ان تأجرنى ثمانى جمع ليس المقصود منه جعل عمله ميرا لها بل المقصود ان يزوجه اياه بمر آخر فكان هناك عقدان مختلفان عقد الاجارة بالاجرة المعلومة وعقد النكاح بالمهر العين وعلى تقدير ان يكون العمل ميرا لها فلا نسلم ان مدة العمل غير معلومة بل هي معينة وهي الاجل الاول غاية عافى الباب ان موسى وعده ان يوفى الاجل الاخير ان ييسر له قبل العقد وعن الثالث ان الاغنام للنكاح لا لابيها ثم قال ويجوز ان يكون النكاح جائزا في تلك الشريعة بشرط ان تكون منفعة العمل في المدة المعلومة لولى المرأة كما يجوز في شريعتنا بشرط رعى غنمها في مدة معلومة **قوله** ذلك الذى عاهدتني فيه قائم بيننا **قوله** اشارة الى ان ذلك مبتدأ والاشارة به الى ما عاهد اعليه والظرف الذى بعده خبره واما في ايام الاجلين منصوب بقضيت وماز آتمة مؤكدة لابهام اى وهي شرطية وجوابها فلا عدوان على اى

(قالت احدهما) يعنى التى استدعته (بابت استأجره) رعى الغنم (ان خير من استأجرت القوى الامين) تعليل جامع يجرى مجرى الدليل على انه حقيق بالاستئجار والبالغ فيه جعل خير اسما وذكر الفعل بلفظ الماضي للدلالة على انه امين مجرب معروف وروى ان شعيبا قال لها وما اعطاك بقوته وامانته فذكرت اقلال الجروانه صوب رأسه حين بلغته رسالته وامرها بالمتى خلفه (قال اى اريد ان انكحك احدى ابنتي هاتين على ان تأجرنى) على ان تأجر نفسك منى او تكون لى اجيرا او تبنى من أجرك الله (ثمانى جمع) ظرف على الاولين ومفعول به على الثالث باضممار مضاف اى رعية ثمانى جمع (فان اتممت عشرا) عملت عشر جمع (فن عندك) قاعامه من عندك تفضلا لمن عندي الزام عليك وهذا استدعاء العقد لانفسه فعمله جرى على اجرة معينة وبهر آخر او رعية الاجل الاول ووعده ان يوفى الاخر ان ييسر له قبل العقد وكانت الاغنام للزوجة مع انه يمكن اختلاف الشرائع في ذلك (وما ريد ان اشق عليك) بالزام اتمام العشر او المناقشة في مراعاة الاوقات واستيفاء الاجال واشتقاق المشقة من الشق فان ما يصعب عليك يشق عليك اعتقادك في اطاقته ورأيت في مزاولته (ستجدنى ان شاء الله من الصالحين) في حسن المعاملة ولين الجانب والوفاء بالمعاهدة (قال ذلك بينى وبينك) اى ذلك الذى عاهدتني فيه قائم بيننا لانخرج عنه (ايما الاجلين) اطولهما او اقصرهما (قضيت) وفيتك اياه

لا يعتدى على في طلب الزيادة على ما أتمت ووفيت ومن المعلوم انه لا يعتدى عليه بطلب الزيادة على الطول
الاجلين لكن جمع بين الطول الاجلين واقصرهما ليعلم ان الوفاء بالاقصر كالوفاء بالطول في ان طلب الزيادة عليه
ظلم وعدوان كما ان طلب الزيادة على الطول كذلك **قوله** او فلا اكون معتديا **قوله** فلي هذا يكون على متعلقا
بمحذوف واقع في محل خبر لا اى ثابت على او واقع على وكذا على الوجه الاول هو متعلق بمحذوف واقع في محل
خبر لا لكن المعنيان مختلفان من حيث ان المراد بالعدوان على الاول اعتداء الغير عليه بطلب الزيادة وعلى الثاني
اعتداءه وظلمه على نفسه بارتكابه الاثم وهو ترك الزيادة عليه فهو على الثاني بمعنى لاثم على ولا يجوز ان يكون
على متعلقا بعدوان والالكان عدوانا مشابها للمضاف من حيث ان كل واحد منهما عامل فيما بعده وما بعدهما
متم ومخصص لهما فكان يجب نصبه لما تقرر في النحو من ان اسم لا التي لني الجلس اذا كان مضافا او مشابها له يجب
نصبه **قوله** وهو ابلغ **قوله** اى النظم الواقع في الترتيل ابلغ في تقرير كونه مخيرا بين الاجلين من ان يقال ان قضيت
الاقصى فلا عدوان على وان كان مقتضى الظاهر ان يقال هكذا اذ لا يتصور عدوان غيره عليه ولا عدوانه على
نفسه على تقدير ان يقضى الطول الاجلين حتى يجمع بينهما او يقال ايا الاجلين قضيت فلا عدوان على **قوله** تنظرت
نصرا والسماكين **قوله** اى انتظرت رجلا يسمى بنصر والسماكين طلبا لعمرو ففهما ولم افرق بين نصر والسماكين
في الجود ولم اعلم ايها استهل موطره على من الغيث والسماكين كجمان السماك الاعزل وهو الذى لا شئ بين
يديه والسماك الرايح وهو الذى بين يديه الكواكب وهل السحاب واستهل اذا انصب شيئا ونصر اسم الممدوح
بالجود واليهما يسكون الياء اصله اليهما فسكن الياء للضرورة ومن في قوله من الغيث للبيان والمواطرجع ماطرة اى
سحابة ماطرة وقوله اليهما الخ فيه حذف تقديره لا اعلم اليهما انصب على ولما رضى موسى بان يرضى غنم شعيب هذه
المدة باجرة معلومة وعلق شعيب انكاح احدى ابنته اياه بالرى المذكور بان يرضى على ان يتكح هو ابنته اياه وتم
العقد الذى جرى بينهما امر شعيب ابنته ان تعطى موسى عصا يدفع بها السباع من غنمه وكانت عصى الانبياء عنده
فدخلت فاخذت عصا فأتته بها فلما رآها شعيب قال لها ردى هذه العصا واتيه بغيرها فدخلت وألقته وارادت
ان تأخذ غيرها فلم يقع في يدها الا هي حتى فعلت ذلك سبع مرات فلم شعيب ان لموسى شأنا واختلفوا في تلك
العصا فقبل كانت من آس الجنة هبط بها آدم من الجنة فتوارثها الانبياء حتى وصلت الى شعيب وقبل كانت تلك
العصا استودعها اياه ملك في صورة رجل ولذلك لم يرض ان يعطيها لموسى وامر ابنته ان تردّها الى موضعها
وتأتى بغيرها وقبل ما كانت الا عصا اخذها موسى عليه الصلاة والسلام من عرض واحد من جنس الشجر اى
من جانب الشجر وعلى القولين الاولين لما اخذها موسى من شعيب واصبح قال له شعيب سقى هذه الاغنام الى مفرق
الطريق ثم خذ جانب يمينك وليس فيه عشب كثير ولا تأخذ جانب يسارك وفيه عشب كثير لكن فيه تين اخاف
منه عليك وعلى مامعك من المواشى فساق موسى المواشى الى مفرق الطريق فاخذت نحو اليسار ولم يقدر موسى
على ضبطها وسرحها في الكلا ونام موسى فخرج التين فقامت العصا فصارت ايا شعبان من حديد وحاربت
التين حتى قتلتها ومادت الى موسى فلما اتته موسى رأى العصا مخضوبة بالدم والتين مقتولا فارناح لذلك وعاد
الى شعيب فس الاغنام فاذا هي امثل حالها فسأله عن القصة فاخبره بها ففرح بذلك شعيب واراد ان يجزى موسى
عليها فقال كل ما ولدت الاغنام في هذه السنة من اولاد سود فهو لك فكانت الاولاد في تلك السنة كلها سودا
فحازها كلها وفي السنة الثانية شرط ذلك في البيض فولدت كلها بيضا فحازها جميعا وفي السنة الثالثة قال كل
ما ولد له لونان سواد وبيض فهو لك فكان الكل كذلك فحازها كلها وعلم شعيب بذلك ان له عند الله منزلة ولما قضى
موسى الاجل استأذن شعبيا في ان يخرج الى مصر مع اهله ليصل اخاه واخته وقرانه التي فيها قاذن له فسار
باهله اليها فأظلت عليه ليلة من الليالي في الصحراء وهبت ريح شديدة فرقت ماشيته وضل الطريق واصابهم مطر
وبرد شديد واخذ امرأته الطلق فعند ذلك ابصر من جانب الطور نارا فسار اليها يطلب فيها من يده على الطريق
وهو قوله لعل آتيكم منها بخبر فانه يدل على انه ضل الطريق وقوله او آتيكم منها بجذوة من النار لعلكم تصطلون
يدل على انه اصابهم برد شديد وفي الجذوة ثلاث لغات قمع الجيم وضمها وكسر هاء مع سكون الذال وقرى بهن جميعا
وهي العود الغليظ سواء كان في رأسه نار او لم يكن واورد بيتين استشهد بهما على ان الجذوة تطلق على العود
الذى لم يكن في رأسه نار وباليث الثاني على انها تطلق على ما في رأسه نار فاليث الاول قوله

(فلا عدوان على) لا يعتدى على بطلب
الزيادة فكما لا اطالب بالزيادة على العشر
لا اطالب بالزيادة على الثمانى او فلا اكون
معتديا بترك الزيادة عليه كقولك لا اثم على
وهو ابلغ في اثبات الخيرة وتساوى الاجلين
في القضاء من ان يقال ان قضيت الاقصر
فلا عدوان على وقرى ايا كقوله
تنظرت نصرا والسماكين ابهما
على من الغيث استهل موطره
واى الاجلين ما قضيت فتكون ما مزيدة
لتأكيد الفعل اى اى الاجلين جررت
عزى لقضائه وقرى عدوان بالعكر
(والله على ما نقول) من المشاركة (وكيل)
شاهد حفيظ (فلا قضى موسى الاجل
وسار بأهله) بامرأته روى انه قضى
اقصى الاجلين ومكث بعد ذلك عنده
عشرا آخر ثم عزم على الرجوع (آنس
من جانب الطور نارا) ابصر من الجهة
التي تلى الطور (قال لأهله امكثوا اى
آنست نارا لعل آتيكم منها بخبر) بخبر
الطريق (اوجذوة) عود غليظ سواء
كان في رأسه نار او لم يكن قال
بانت حواطب ليلي يلتمسن لها
جزل الجذوى غير خوار ولا دمر
والقى على قيس من النار جذوة
شديدا عليها حرها ونهايتها

بانت حواطب ليلي يلتصقن لها * جزل الجذى غير خوار ولا دعر *
والمراد بحواطب ليلي جواربها التي يطلبن لها الحطب والجزل الحطب اليابس وما عظم منه ايضا والجذى جمع
جذوة وفي الجمع ايضا ثلاث لغات كما في مفرده والخوار الضعيف من الخور وهو الضعف والدعر الردي من قولك
دعر العود بالكسر بدعرا فهو عود دعرى ردي كثير الدخان ومنه اخذت الدجارة وهي الفسق والخبث
والبيت الثاني قوله

والتي على قيس من النار جذوة * شديدا عليها حرها والتهابها *
اي اهلك قبيلة قيس بأن ألقى عليها نار الفتنة والعداوة والجذوة في الآية هي التي في رأسها نار بقريته قوله لعلمكم
تصطلون **قوله ولذات** اي ولصحة اطلاق الجذوة على العود الذي في رأسه نار يئنها بقوله من النار جعلها
لشدة تشبث النار بها كأنها نار كلها **قوله** اتاه النداء من الشاطئ الايمن لموسى **قوله** اشارة الى ان كلمة من
في قوله من شاطئ لا ابتداء الغاية وان الايمن من اليمين المقابل لليسار لامن اليمين وهو البركة وانه صفة للشاطئ
لا للوادي وان كون الشاطئ ايمن انما هو بالنسبة الى موسى وشاطئ الوادي حافته وطرفه **قوله** متصل
بالشاطئ من حيث انه متعلق بمحذوف على انه حال من الشاطئ والبقعة قطعة من الارض لا شجر فيها
وصفت بكونها مباركة لانه حصل فيها ابتداء الرسالة وتكليم الله تعالى اياه **قوله** هذا وان خالف ما في طه
والنمل **قوله** قال تعالى في سورة طه نودي يا موسى اني انار بك وقال في سورة النمل نودي ان يورك من في النار ومن
حولها وهما مخالفان لما في هذه السورة من حيث اللفظ الا ان الجميع متوافقة في المقصود وهو قبح باب الاستنباء
وسوق الكلام على وجه يؤدى اليه قال الامام لاهتافه بين هذه الاشياء فهو تعالى ذكر الكل الا انه حكى في كل
سورة بعض ما اشتمل عليه ذلك النداء **قوله** تعالى وأن ألقى **قوله** اي ونودي ان ألقى **قوله** اي فالتقاها
فصارت تعبانا واهتزت **قوله** اي تحركت برمدان هذه الجمل الثلاث مضمرة في الآية وصيرورتها تعبانا قد نص عليها
في سورة الشعراء بقوله تعالى فألقى عصاه فإذا هي ثعبان مبين ولما كان الثعبان اسما لما يكون عظيم الجثة من
الحيات والجان اسم الحية الصغيرة الدقيقة المسماة توهم ان يكون قوله كأنها جان مناقضا لقوله فإذا هي ثعبان مبين
فاشار الى دفعه بقوله كأنها جان في الهيئة والجثة او في السرعة يعني ان التناقض انما يكون ان لو قيل انها في نفسها
جان ولم يقل هكذا بل الله تعالى شبهها بالجان فلا يكون هذا مناقضا لانقلابها ثعبانا عظيم الهيئة والجثة
الا ان تشبيهها بالجان في الهيئة والجثة يقوى جانب المناقضة ظاهرا فوجب ان يكون مراده انها تشبه الجان
في الهيئة وقت انقلابها حية ولا ينافيه تورمها وتزايد جرمها بعد ذلك الى ان تبلغ غاية عظم الثعبان لان مشابهتها
بالجان في اول حالها وبالثعبان في ما كملها ومنتهى ما وقوله او في السرعة فواضح اذ لا منافاة بين كونها في عظم
الثعبان وجهته وبين كونها في سرعة الجان وخفته **قوله** ادخلها **قوله** عبر من هذا المعنى ثلاث عبارات
احداها في هذه السورة وهو قوله تعالى اسلك يدك في جيبك وثابتها قوله في سورة طه واضم يدك الى جناحك
تخرج يضاء وثالثتها قوله تعالى في سورة النمل وأدخل يدك في جيبك اي في مدرعتك والمدرعة ثوب من
صوف بليس بدل القميص ولا يكون له كم بل ينتهي كده عند المرفقين ويقال لها زرباقة وقيل الجيب القميص
قوله ادخال اليمنى تحت عضد اليسرى **قوله** فيكون ضمير يده الى نفسه وادخالها في الجيب متغايرين من حيث
العبارة والمعنى اما اذا فسر ضم اليدين بادخالهما في الجيب فلا يكون التغاير الا في العبارة لا في المعنى وجاز تكرار
الفعل بالمعنى الواحد عند اختلاف الغرض فانه اذا كرر الفعل الواحد ليعلق بكل غرض آخر صار كأنه هناك
فعلين باعتبار الغرضين كما في هذه الآية فان الغرض في قوله تعالى اسلك يدك في جيبك خروج اليد يضاء وظهور
مجهز اخرى وفي قوله واضم اليك جناحك اخفاء الرعدة والتجنب عن الغضاضة وهي الذلة والتقصان لدى
العدو فانه تعالى لما قلب المصاحبة فزع موسى عليه الصلاة والسلام واتقاهما بيده اي جعل يده حاضرة بينه
وبين الخوف فقال تعالى بعد ان امره بادخال يده في جيبه واضم اليك جناحك فكانه قال اذا ألقىتها عند العدو
اظهرها للجبهة فانقلب حية هائلة مخوفة لا تتق يدك فان ذلك غضاضة وتقصان عند العدو بل اذا ألقىتها
فانقلب حية ادخل يدك في جيبك ليحصل الامر ان احدهما اظهرها الجراءة والتجنب عما هو غضاضة عليك
والثاني اظهرها مجهزة اخرى **قوله** ويجوز ان يراد بالضم التجلد والثبت **قوله** استعارة من حال الطائر حين

ولذلك بينه بقوله (من النار) وقرأناصم
بالفتح وحزة بالضم وكأها لغات (لعلمكم
تصطلون) تستدفنون بها (فلما أتاه نودي
من شاطئ الوادي الايمن) اتاه النداء
من الشاطئ الايمن لموسى (في البقعة
المباركة) متصل بالشاطئ او صلة لنودي
(من الشجرة) بدل من شاطئ بدل الاشتغال
لأنها كانت ثابتة على الشاطئ (ان يا موسى)
اي يا موسى (اني انا الله رب العالمين)
هذا وان خالف ما في طه والنمل لفتسا
فهو طبقه في المقصود (وأن ألقى عصاك
فلما رآها تهتز) اي فالتقاها فصارت
تعبانا واهتزت فلما رآها تهتز (كأنها جان)
في الهيئة والجثة او في السرعة (ولم يدبر)
منهزما من الخوف (ولم يعقب) ولم يرجع
(يا موسى) نودي يا موسى (أقبل ولا تخف
انك من الأمنين) من المخاوف فانه لا يخاف
لدى المرسلون (اسلك يدك في جيبك)
أدخلها (تخرج يضاء من غير سوء) صيب
(واضم اليك جناحك) يدك المبسوطين
تق بينهما الحية كالتفاف الفرع بادخال
اليمنى تحت عضد اليسرى وبالعكس
او بادخالهما في الجيب فيكون تكريرا
لغرض آخر وهو ان يكون ذلك في وجه
العدو اظهرها جراءة ومبدأ لظهور مجهزة
ويجوز ان يراد بالضم التجلد والثبت
عند انقلاب العصا استعارة من حال
الطائر فانه اذا خاف نشر جناحيه واذا
أمن واطمان ضمهما اليه

(من الرهب) من اجل الرهب اى اذا عراك ﴿٥١٣﴾ الخوف فافعل ذلك تجلدا وضبطا لنفسك وقرأ ابن عامر وحزرة والكسافى وابو بكر

بضم الراء وسكون الهاء وقرئ بضمة
وقرأ حفص بالفتح والسكون والكل لغات
(فذايك) اشارة الى العصا واليد وشده
ابن كثير وابو عمرو ورويس (برهانان)
جنتان وبرهان فعلان اقولهم ابره الرجل
اذا جاء بالبرهان من قولهم بره الرجل اذا
ابيض ويقال برهه وبرهه للراءة البيضاء
وقيل فعلال لقولهم برهن (من ربك)
مرسلا بهما (الى فرعون وملائه انهم كانوا
قوما فاسقين) فكانوا احقاء بان يرسل اليهم
(قال رب انى قتلت منهم نفسا فأخاف
ان يقتلون) بها (واخى هرون هو افصح
منى لسانا فأرسله معى ردأ) معينا وهو
فى الاصل اسم مائة من كالدق وقرأ نافع
ردأ بالتحفیف (يصدقنى) بتلخيص الحق
وتقرير الحق وتزييف الشبهة (انى اخاف
ان يكذبون) ولسانى لا يطاوعنى عند
الحاجة وقيل المراد تصديق القوم لتقرير
وتوضيحه لكنه اسند اليه اسناد الفعل
الى السبب وقرأ عاصم وحزرة يصدقنى
بالرفع على انه صفة والجواب محذوف
(قال سنشد عضدك بأخيك) سنقويك
فان قوة الشخص بشدة اليد على من اوله
الامور ولذلك يعبر عنه باليد وشدها بشدة
العضد (ونجعل لكما سلطانا) غلبة او حجة
(فلا يصلون اليكم) باستيلاء او حجاج
(بآياتنا) متعلق بمحذوف اى اذهبا بآياتنا
او بفعل اى نسلطكما بها او بمعنى لا يصلون
اى تمتنعون منهم او قسم جوابه لا يصلون
وبان للغاليلون فى قوله (أنما ومن اتبعكم
الغاليلون) معنى انه صلة لما بينه او صلة
على ان اللام فيه لتعريف لا بمعنى الذى
(فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات قالوا ما هذا
الا سحر مفرى) سحر تخلفه لم يفعل قبل
مثله او سحر تعلم ثم تفرقه على الله او سحر
موصوف بالاقتراء كسائر انواع السحر
(وما سمعنا بهذا) يعنون السحر او اذ
النبوة (فى آياتنا الاولين) كاشافى اياه
(وقال موسى ربى اعلم بمن جاء بالهدى
من عنده) فيعلم انى محق وانتم مبطلون وقرئ
ابن كثير قال يفيروا لانه قال ما قاله جوا

صار ذلك اللفظ مثلاً في امته شبه الانسان في حال ثباته وضبطه نفسه بالطير الا من ثم اثبت له ما هو من لوازم
المشبه به وهو ضم الجناح ليكون تخيلاً للاستعارة المكنية ﴿قوله اى اذا عراك الخوف﴾ اى اصابتك عند رؤية
الحية فاضم اليك جناحك من اجل اصابة ذلك جعل الرهب الذى كان يصيده عند رؤية الحية سبباً وعلّة فيما امر به
من ضم جناحه اليه عن مجاهد انه قال كل من فرغ فضم جناحه اليه ذهب عنه الفزع وقرأ الآية ﴿قوله وقرئ
بضمهما﴾ اى فى الشواذ وقرأ حفص بفتح الراء وسكون الهاء وباقي السبعة بفتحين ﴿قوله مرسلاً﴾ تقدير
متعلق بقوله من ربك الى فرعون وانتصابه على انه حال من كاف الخطاب فى فذايك والعامل فيها معنى الاشارة الى
اخاطبك بالاشارة اليهما مرسلاً من ربك الى فرعون ويحتمل ان يكون من ربك متعلقاً بمحذوف هو صفة برهانان والى
فرعون متعلقاً بمرسلاً المقدر المنصوب على الحالية من كاف ربك والعامل فيها ما فى الاضافة من معنى الفعل وردأ
حال من مفعول ارسله اى اجعله رسولا معى الى فرعون وقومه حال كونه معينا يقال ردأته على عدوه اذا اعنته
عليه ردأ بالفتح والردى بالكسر اسم لما يعان به فعل بمعنى مفعول كالدق والصبغ والشبع لما بداهه ويصبغ ويشبع
فالملقى على العين الذى ينبع غيره معنائه تسمية للفاعل باسم ما يفعل به وقرئ يصدقنى بالرفع على الوصفية اى ردأ
مصدقاً وبالجزم جواباً لا رسلاً وليس طريق تصديقه اياه ان يقول له صدقت او يقول للناس صدق اخى موسى
لانه لا يحتاج فيه الى اختصاصه بزيادة الفصاحة لان صحبان وباقلا فيه سواء وانما طريق تصديقه ان يلخص
الحق بلسانه ويحادل الكفار ببيانه وذلك يجرى مجرى التصديق كما يصدق القول بالبرهان ﴿قوله فان قوة
الشخص بشدة اليد﴾ يعنى ان شدة عضدك عبارة عن قوله سنقويك فهو مجاز مرسل على طريق اطلاق السبب
وارادة السبب بمرتين فان شدة العضد سبب مستلزم لشدة اليد وشدة اليد مستلزمة لقوة الشخص
فشدة العضد سبب لقوة الشخص فى المرتبة الثانية فصح ان تطلق شدة العضد ويراد بها قوة الشخص على طريق
المجاز المرسل ﴿قوله غلبة او حجة﴾ يعنى ان السلطان اما بمعنى التسلط والاستيلاء او بمعنى الحجة والبرهان
سميت الحجة سلطاناً لكونها سبباً للتسلط والغلبة ﴿قوله او قسم جوابه لا يصلون﴾ فيه تساهل لان جواب القسم
لا يتقدم عليه وايضا لا تدخل الفاء فى جواب القسم عند الجمهور ولعل مراده انه قسم حذف جوابه اعتماداً على
دلالة ما قبله عليه ﴿قوله بمعنى انه صلة لما بينه﴾ كانه قيل بماذا انقلب فأجيب بآياتنا فالباء متعلقة بمحذوف
قدربنا للغاليلون ولا يتعلق بنفس الغالبون لان اللام فيه موصولة بمعنى الذى ولا يشترط ما فى حيز الصلة عليها
الا ان يكون اللام فيه لتعريف لا بمعنى الذى فحينئذ يجوز ان تتعلق الباء به ﴿قوله سحر تخلفه﴾ يريد ان يبين
قائده توصيف السحر بقوله مفترى مع انه قد علم كونه مفترى من تسمية المعجزة سحر الان من اظهر المعجزة يدعى انها
امر خارق للعادة خلقه الله تعالى على يده تصديقه فى دعواه الرسالة فمن سماها سحر الزمه ان يجعلها مفترى على الله
فلا يظهر لتوصيف السحر به قائده فالمصنف فسر قوله مفترى بثلاثة اوجه على الاولين يكون صفة مخصصة
لقوله سحر لان كل سحر لا يكون كذلك وعلى الثالث يكون صفة مؤكدة مثل نعمة واحدة الوجه الاول ان يكون
مختلفاً مصنوعاً من قبله لم يسبقه احد فيه من قولهم فريت المزايدة اى خلقتها وصنعتها وظاهر ان كل سحر
لا يكون كذلك لانه كم من سحر يصنعه اكثر السحرة بل جميعهم والثانى ان يكون مستنداً الى الله تعالى
كذبا ولا يكون كل سحر مفترى على الله تعالى ويكون لفظ هذا اشارة الى خصوص ما اظهره موسى عليه الصلاة
والسلام مع قطع النظر عن انه عليه الصلاة والسلام اظهره ليكون معجزة والثالث ان يكون بمعنى مكذوب فيه
اى فى ادعاء ان حقيقة العصا قد انقلبت ثعباناً مبيهاً بل هو من قبيل التويه والتلبيس كما هو شأن كل سحر
﴿قوله كاشافى اياه﴾ اشارة الى ان فى آياتنا فى محل النصب على انه حال من هذا فاجل موسى عليه الصلاة
والسلام فى جوابهم تطفافاً فى الخطاب واشاراً الى حسن الوجوه فى المجادلة معهم فقال ربى اعلم بمن جاء بالهدى من عنده
والمعنى ما جئتكم به حق وهدى وليس بسحر وربى عالم بذلك وانتم مبطلون ﴿قوله لانه قال ما قاله جواباً
لما قالهم﴾ فان الجملة الثانية اذا كانت كالصلة بالاولى لكونها جواباً لسؤال اقتضته الاولى تنزل الاولى منزلة
السؤال فتفصل الثانية عنها كما يفصل الجواب عن السؤال لما بينهما من الاتصال ويسمى الفصل لكون الثانية جواباً
لسؤال اقتضته الاولى استئنافاً كما تسمى نفس الجملة الثانية بذلك ووجه القراءة المشهورة ان المراد حكاية قولهم
ذلك وقول موسى هذا بعطف احدهما على الاخرى ليوازن الناظر بين القول والقول ويعرف فساد احدهما

لما قالهم ووجه العطف ان المراد حكاية القولين ليوازن الناظر بينهما فيميز صحيحهما من الفاسد

(ومن تكون له عاقبة الدار) العاقبة المحمودة فان المراد بالدار الدنيا وعاقبتها الاصلية هي الجنة لانها خلقت مجازا الى الآخرة والمقصود منها بالذات هو الثواب والعقاب انما قصد بالعرض وقرأ حجة والكسافي يكون بالياء (انه لا يفلح الظالمون) لا يفوزون بالهدى في الدنيا وحسن العاقبة في العقبى (وقال فرعون يا أيها الملأ ما علمت لكم من الله غيري) نفى علمه بالله غيره دون وجوده اذ لم يكن عنده ما يقتضى الجزم بعدمه ولذلك امر ببناء الصرح ليصعد عليه ويطلع على الحال بقوله (فأوقدلى يا هامان على الطين فاجعل لى صرحا لعلنى اطلع الى الله موسى) كأنه توهم انه لو كان لكان جسماء في السماء يمكن الترقى اليه ثم قال (وانى لأظنه من الكاذبين) او اراد ان يبنى له رصد يترصد منه اوضاع الكواكب فيرى هل فيها ما يدل على بعثة رسول وتبدل دولة وقبل المراد بنى العلم نفى المعلوم كقوله اتبشون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض فان معناه بما ليس فيهن وهذا من خواص العلوم الفعلية فانها لازمة لتحقيق معلوماتها فيلزم من انتفائها انتفاؤها ولا كذلك العلوم الانفعالية قبل اول من اتخذ الآجر فرعون ولذلك امر باتخاذها على وجه يتضمن تعليم الصنعة مع ما فيه من تعظيم ولذلك نادى هامان باسمه بيا في وسط الكلام (واستكبر هو وجوده في الارض بغير الحق) بغير استحقاق (وظنوا انهم اليان لا يرجعون) بالنشور وقرأ نافع وحجة والكسافي بفتح الياء وكسر الجيم (فأخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم) كما مر بيانه وفيه فخامة وتعظيم لشأن الآخذ واستحقاق للأخوذين كأنه اخذهم مع كثرتهم في كف وطرحهم في اليم ونظيره وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه (فانظر يا محمد) كيف كان عاقبة الظالمين (وحذر قومك من مثلها) (وجعلناهم أئمة) قدوة للضلال بالجل على الاضلال

وصحة الآخر فان الواو تفيد جمع القولين في ذهن السامع فيميز بين الصحيح والسقيم لان كل شئ يتميز بضده **قوله** لانها خلقت مجازا الى الآخرة - يعنى ان الدنيا خلقت موضع الجواز والمرور الى الآخرة والمقصود بالذات من الآخرة انما هو الثواب والجنة والعقاب انما حصل من سوء اختيار العصاة فالعاقبة الاصلية للدنيا هي الجنة لان العاقبة السوءى لا اعتداد بها لانها من نتائج اثار اذات العاجلة على الحظوظ الباقية وبما يدل على ان المراد بالعاقبة العاقبة المحمودة قوله تعالى اولئك لهم عقبى الدار جنات عدن فان المراد من الدار الدنيا وقد صرح بلن عقباها الجنة **قوله** وقرأ حجة والكسافي يكون بالياء - اى من تحت للفصل بينه وبين اسمه ولكون تأنيث العاقبة غير حقيقى وقرأ العامة تكون بالناء المقوية لتأنيث العاقبة فانه اسم كان وله خبرها **قوله** نفى علمه بالله غيره دون وجوده - اى لم ينف وجود الله غيره بان يقول ليس لكم الله غيرى بناء على انه لم يكن عنده ما يقتضى الجزم بانتفائه واثبت الهية نفسه حيث قال من الله غيرى فكان عنده ما يقتضى الجزم بالهية والظاهر انه لا يريد بالهية نفسه كونه خالقا للسموات والارض وما فيهما من الذوات والصفات فان العلم بامتناع ذلك مما لا يفتنى على احد فاشك في ذلك يقتضى زوال العقل بالكلية فانخدول كان يظن ان هذه الكواكب والافلاك كافية في خلق احوال هذا العالم السفلى فلا حاجة الى اثبات صانع فلماذا قال ما علمت لكم من الله غيرى وكان يقول لا يجب على الناس الا ان يطيعوا ملكهم ويتقوا امره كما قيل

لا يصلح الناس فوضى لا سراة لهم * ولا سراة اذا حبالهم ساروا *

وهذا هو المراد من ادعاءه الالهية لا كما يظن من انه يدعى كونه خالقا للسموات والارض الا ان قوله هذا فيه نوع مناقضة لقول اصحابه في حق موسى ويذكر وآلهنك فان من يزعم تفرده بالالهية كيف يكون له آلهة فكانه قال هذا الكلام للكهنة واشراف قومه بخصوصهم فانه كان اتخذ للتباعد والسفلة اصناما يعبدونها وجعل للآلهة عبادة نفسه فانه لما لم ير الاتباع اهلا لعبادة نفسه جعل لهم عبادة الاصنام من حيث انه لم ير انهم اهل لعبادته **قوله** ولذلك امر ببناء الصرح - اى امر باتخاذها على وجه يتضمن تعليم الصنعة حيث قال اوقدلى على الطين ولم يقل اطلج على الآجر واتخذ والوجه في كون التعريض بتعليم الصنعة مبنيا على التعظيم ان ايقاد النار على التنى السمى بالطين امر بهن حقير يقدر عليه البخار والصبيان فيكون التعبير عن الامر بطبخ الآجر الذى يكفى لبناء الصرح المذكور بقوله اوقدلى على الطين مبنيا على الاهانة بطبخه وعدم الاعتداده ولان طبخ الآجر صنعة خسيسة لا يليق بالملوك وعظماء الناس ان يأمروا بها ويذكروا اسمها على ملائكة الناس فهذا معنى قوله مع ما فيه من تعظيم وكذلك كل واحد من نداء وزيره باسم العلم من غير تكتية وتلقب ونداءه بحرف يا الموضوع لنداء البعيد مع كون النادى قريبا ونداءه في وسط الكلام مع ان العادة تقديم النداء على النادى له مبنى على التعظيم والتعجب ودليل عليه اما كون الاولين مبنيين على التعظيم فظاهر واما كون الثالث مبنيا عليه فلا نه لو قدم النداء وقبل يا هامان اوقدلى لزم ان يقدم ذكر هامان على ذكر نفسه ولم يرض به تعظما وتجبرا **قوله** كأنه اخذهم مع كثرتهم - روى ان جنوده يوم خرج خلف موسى كانوا الف الف وستمائة الف فان افعال العباد واقعة باسباب ومرجمات قضى عليهم من عنده تعالى وذلك ان كان نحو طاعة يسمى توفيقا ولطفا وان كان نحو معصية يسمى خذلا وناو طبعا كذا ذكره في شرح المصابيح **قوله** بالجل على الاضلال - متعلق بقوله وجعلناهم ائمة اى صبرناهم قدوة لاهل الضلال بان جعلناهم على اضلال اولئك فالآية من جملة ما تمسك به اصحابنا في انه تعالى خالق الخير والشر حيث ذكر فيها انه تعالى جعلهم قادة ورؤساء يدعون اتباعهم الى عمل يوجب النار من الكفر واتواع المعاصى كما ذكر في حق الرسل واهل الخير انه تعالى جعلهم ائمة يدعون الى الحق والهدى حيث قال وجعلناهم ائمة يهدون بأمرنا فدل ذلك على انه كان من الله تعالى في حق اهل الخير صنع حتى صاروا بذات ائمة الخير ولم يكن ذلك منه في حق اهل الشر والضللال ولو كان الامر كما زعمت المعتزلة من ان رعاية الاصلح واجبة عليه تعالى وهو منحة اللطاف لامنعها ولم يكن من الله تعالى ضاية خاصة بالرسل وقادة الخير بل كان ذلك منه لكل كافر وفاسق لما كان لقوله في حق احد الفريقين جعلناهم ائمة يدعون الى النار وفي حق الآخر جعلناهم ائمة يدعون الى الهدى والصراط المستقيم وجه قتل ذلك على انه كان منه في احد الفريقين ما صاروا به ائمة الخير وفي حق الآخر ما صاروا به ائمة الشر غاية ما في الباب انه جعل كل فريق اماما يقتدى به فيما هو عليه من الطاعة

والعصيان فكانوا أئمة بحسب أعمالهم فظن بذلك أن ما كان من الله تعالى إليهم فهو على السواء فيما بينهم وما كان
بينهم من التفاضل ليس إلا بحسب تفاوت أعمالهم لا بأن الله تعالى جعل بعضهم أئمة الخير وبعضهم أئمة الشر وليس
كذلك لأن ما صدر عنهم من الخير والشر وإن كان سببا لجعلهم أئمة فيما هم عليه من الخير والشر إلا أنه تعالى له صنع
في ذلك السبب فإن فعلهم لا يتحقق بلا إقدار الله تعالى إياهم عليه بأعطاء الآلة والقدر والاختيار ونحو ذلك فحق
اضيف الجعل إليه تعالى نظر إلى كونه تعالى موجدا لحقيقة الفعل والأسباب جميعا ولو اضيف إلى فعل العباد نظر
إلى مجرد قيام الفعل بهم وكسبهم إياه من غير أن يكون لهم مدخل في أسباب وجوده فكان إضافة إليه تعالى
وقد وجد منه حقيقة الفعل والأسباب أولى من إضافته إليهم ولم يوجد منهم إلا الفعل دون الأسباب والله أعلم
قوله وقيل بالتسمية أي قالت المعتزلة الجعل محمول على التسمية كافي قوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم
عباد الرحمن أنا وأكافي قولهم جعله بخيلا وفاسقا بمعنى سماه بخيلا فعنى الآية وسميهاهم أئمة دعاء إلى النار وقلنا أنهم
كذلك وهو معطوف على قوله بالحمل وكذا أوجب اللطاف وهي الأمور القريبة إلى الله تعالى يعني الأتيان بالطاعة
والاجتناب عن المعاصي فانه تعالى يمنعها عن علم أنها لا تنفع فيه وهو المصمم على الكفر الذي لا تنفع عنه الآيات
والنذر والقول بانه تعالى خذلهم ومنع عنهم اللطاف لا ينافي مذهبهم من أن رعاية الصلح واجبة عليه تعالى لأنهم
يقولون إنما خذلوا ومنع عنهم اللطاف من جهة أنفسهم وهو تصحيحهم على الكفر **قوله** من المطرودين **قوله**
على أنه من القبح بمعنى الأبعاد والطرود يقال قبحه الله تعالى أي نحاه عن الخير **قوله** أنوار قلوبهم **قوله**
يعني أن بصائرهم بصيرة وهي نور القلب الذي يصبره الرشد والسعادة كأن البصر نور العين الذي تبصر به
المحسوسات وبصائر حال من الكتاب أي آتينا الكتاب أنواراً للقلوب أي مشهباتها وأنوار القلوب من حيث أن القلوب
لو كانت خالية عن أنوار التوراة وعلومها لكانت عمياء لا تبصر ولا تعرف حقاً من باطل فأوقع بصائر حال من
الكتاب ليؤذن بشدة احتياج القوم إلى ما تنفع به قلوبهم العبياء **قوله** ليكونوا على حال يرجح منهم التذكير
يعني أن العمل للترجيح إلا أنه لما كان مستحيلاً منه تعالى صرف إلى من يعرف حال الكتاب ويمكن بسببه من إدراك الحق
وقبوله ومنهم من شبه الإرادة بالترجيح من حيث أن كل واحد منهما متعلق بامر كاشف عن الترشح للإرادة أصالة
ثم لعل تبعا ففسر قوله تعالى أعلمهم يتذكرون بقوله إرادة أن يتذكروا قال القاضي عبد الجبار وذلك يدل على
إرادة التذكير من كل مكلف سواء اختار ذلك أم لم يختره ففيه إبطال مذهب الجبرية الذين يقولون ما أراد التذكير إلا من
يتذكر فإما من لا يتذكر فقد كره ذلك منه ونص القرطبي دافع لهذا القول وهذه الدلالة مبنيّة على كون الترجيح
مستعاراً للإرادة وهو غير مسلم وأشار المصنف بقوله وفيه ما عرفت إلى أنه تعالى لو أراد من كل مكلف أن يتذكر
بما فيه من المواعظ والبصائر لوجب أن لا يموت أحد على الكفر والضلال لئلا يترك تخلف المراد عن إرادة الله تعالى
قوله يريد الوادي يعني أن الغربي صفة موصوف بحذوف وهو الوادي أو الطور والتقدير وما كنت
بجانب الوادي الغربي من مقام موسى أو بجانب الطور الغربي منه والوجه في ارتكاب الحذف أن الغربي لو جعل صفة
للجانب وكان أصل الكلام وما كنت بجانب الغربي لزم أن يكون إضافة الجانب إلى الغربي من إضافة الموصوف
إلى صفته وهي ليست بجائزة عند البصريين لكونها في قوة إضافة الشيء إلى نفسه فإن الصفة هي الموصوف في المعنى
فإنك إذا قلت جاءني زيداً نظيف فلفظ الظريف يدل على شيء متعين في نفسه حصلت له الظرافة إلا أنه مجهول من حيث
كونه مدلول هذا اللفظ فإذا أضفت زيدا إلى الظريف لزم إضافة زيد إلى زيد فلذلك ذهب البصريون إلى امتناع
إضافة الموصوف إلى صفته والتجأوا في قوله تعالى بجانب الغربي وقوله وذلك دين القيمة وقوله حق اليقين
وقوله ولذا الأخرة إلى تقدير موصوف وقالوا تقديرها جانب المكاني الغربي ودين الملة القيمة وحق الشيء
البقي ودور الساعة الآخرة ثم حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه والكوفيون جوزوا إضافة الموصوف إلى
صفته مطلقاً والمصنف بنى قوله أو بجانب الغربي منه على مذهبهم حيث جعل الغربي صفة للجانب ولم يفتقر موصوفاً
آخر **قوله** للوحي إليه أو على الموحى إليه الأول على أن يكون الشاهد من الشهود بمعنى الحضور
والثاني على أن يكون من الشهادة والمعنى ما كنت حاضراً في المكان الذي أوحينا فيه إلى موسى عليه الصلاة
والسلام ولا كنت من جملة الشاهدين لوحي إليه أو على الموحى إليه حتى يكون وقوفك على ما جرى من أمر موسى
عليه الصلاة والسلام في ميقاته وأخباره من جهة المشاهدة فإن قيل لما قال وما كنت بجانب الغربي ثبت أنه

وقيل بالتسمية كقوله وجعلوا الملائكة
الذين هم عباد الرحمن أنا أو يمنع اللطاف
الصارفة عنه (يدعون إلى النار) إلى
موجباتها من الكفر والمعاصي (ويوم
القيامة لا ينصرون) يدفع العذاب عنهم
(وأبعناهم في هذه الدنيا لعنة) طرد
عن الرحمة أول من اللاعنين بلغهم الملائكة
والمؤمنون (ويوم القيامة هم من المقبوحين)
من المطرودين أو بمن قبح وجوههم (ولقد
آتينا موسى الكتاب) التوراة (من بعده
أهلكنا القرون الأولى) أقوام نوح وهو
وصالح ولوط (بصائر للناس) أنوار
لقلوبهم تبصر بها الحقائق وتميز بين الحق
والباطل (وعدي) إلى الشرائع التي
هي سبل الله تعالى (ورحمة) لأنه
لو عملوا بها لوارحها الله (أعلمهم يتذكرون)
ليكونوا على حال يرجح منهم التذكير وقد
بالإرادة وفيه ما عرفت (وما كنت بجانب
الغربي) يريد الوادي أو الطور فإنه كان
في شق الغرب من مقام موسى أو الجانب
الغربي منه والخطاب لرسول الله صلى الله
عليه وسلم أي ما كنت حاضراً (اذقناه
إلى موسى الأمر) إذا أوحينا إليه الأمر الذي
أردنا تعريفه (وما كنت من الشاهدين
لوحى إليه أو على الموحى إليه

وهم السبعون المختارون للمقات والمعاد
الدلالة على أن أخباره عن ذلك من قبيل
الأخبار عن الغيبات التي لا تعرف إلا بالوحى
ولذلك استدركه بقوله (ولكننا أنشأنا
قرونا فنتناول عليهم العمر) أى ولكننا
أوحينا إليك لانا أنشأنا قرونا مختلفة
بعد موسى فتناولت عليهم المدد فخرت
الأخبار وثغرت الشرائع واندرست
العلوم فحذف المستدرك وأقام سيده مقامه
(وما كنت ثاويا) مقيا (في أهل مدين)
شعب والمؤمنين به (تلو عليهم) تقرأ
عليهم تلمنا منهم (آياتنا) التي فيها قصصهم
(ولكننا كننا مرسلين) إليك ومخبرين لك
بها (وما كنت بجانب الطور إذ نادينا)
لعل المراد به وقت إعطائه التوراة وبالأول
حيثما استنبأ لأنها المذكوران في القصة
(ولكن رحمة من ربك) ولكن علمناك
رحمة وفرت بالرفع على هذه رحمة
(لتنذر قوما) متعلق بالفعل المحذوف
(ما أنهم من نذير من قبلك) لوقوعهم
في فترة بينك وبين عيسى وهى خمسمائة
وخمسون سنة أو بينك وبين اسمعيل على
أن دعوة موسى وعيسى كانت مخصصة
ببني إسرائيل وما حوالبهم (اعلمهم
يتذكرون) يتعلمون (ولو لا أن تصيهم
مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا
أرسلت إلينا رسولا) لولا الأولى امتناعية
والثانية تخصيصية واقعة في سبقتها لأنها
مما حجت بالقاء تشبها لها بالامر مفعول
يقولوا المعطوف على تصيهم بالقاء المعطية
معنى السببية المنبهة على أن القول هو
المقصود بأن يكون سببا لانقضاء ما يجاب به
وأنه لا يصدر عنهم حتى تلجئهم العقوبة
والجواب محذوف والمعنى لولا قولهم
إذا أصابهم عقوبة بسبب كفرهم ومعاصيهم
ربنا هلا أرسلت إلينا رسولا يبلغنا آياتك
فتنبهوا ونكون من المصدقين ما أرسلناك
إي أنما أرسلناك قطعا لعذرهم وإزاما
للحجة عليهم (فتبع آياتك) يعنى الرسول
المصدق بنوع من المعجزات

لم يكن شاهدا لأن الشاهد لابد وأن يكون حاضرا في إعادة قوله وما كنت من الشاهدين فالجواب يظهر
بما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال التقدير لم تحضر ذلك الموضع ولو حضرت ما شهدت ما وقع فيه
بما جرى على موسى فانه يجوز أن يكون هناك ولا يشهد ولا يرى ما كان فيه **قوله** المختارون للمقات
المقات هو الوقت المحدود المضروب للفعل ثم استعير منه لتلكان كفاي قولهم موافقت الحج وكفاي هذا الموضع
لأن المراد المكان الذى عينه الله تعالى لمناجاة موسى عليه الصلاة والسلام ربه وتكليمه فيه وقوله تعالى تنلو
عليهم يجوز أن يكون حالا من الضمير في ثاويها وأن يكون خبرا ثانيا أي لم تشاهد ما تقدمت من الأحوال قصيرها
أهل مكة عن مشاهدة ولكننا أرسلناك إليهم رسولا تهبي آثارهم ونظهر سنتهم وأعلامهم وأزلنا عليك هذه
الأخبار ولولا ذلك لما علمتها ولما أخبرت بها والمقصود إثبات نبوته صلى الله عليه وسلم بالمجزة الدالة على صدقه
في دعوى النبوة فكانه قال أن في أخبارك عن هذه الأشياء من غير حضور ولا مشاهدة ولا تعلم من أهله دلالة
ظاهرة على نبوته لأنه تعالى لا يطلع على غيبه أحدا إلا من رضى من رسول **قوله** لعل المراد به **قوله** يعنى
أنه تعالى لما بين قصة موسى عليه الصلاة والسلام قال (رسوله صلى الله عليه وسلم وما كنت بجانب الغربي)
ثم قال وما كنت ثاويا في أهل مدين ثم قال وما كنت بجانب الطور للدلالة على أنه عليه الصلاة والسلام لما لم يكن
حاضرا في هذه المواضع التي جرى فيها على موسى ما جرى من الأحوال العظيمة ثم أخبر تلك الأحوال على
ما جرت ووقعت من غير أن يشاهدها ويتعلمها من أحداثته أنه رسول بعثه الله تعالى وعرفه هذه الأحوال
رحمة من ربه وتفضلا منه عليه فوجب أن تكون المواضع المذكورة وما جرى فيها من الأحوال أمورا متغيرة
اختار المصنف في وجد مغايرتها أن يكون المراد بالأول حيث استنبأ في أثناء رجوعه من مدين إلى مصر
وبالثاني ما تقدم عليه من أقامته في مدين مع شعب وبالثالث وقت إعطائه التوراة بناحية الطور أذنباء لمقات
ربه مع السبعين فكلمهم ربه وأعطاه الألواح وناداه ربه بقوله يا موسى خذ الكتاب بقوة وأشار أولا بقوله
أو على الموحى إليه إلى جواز أن يكون المراد بالأول حيث أزل عليه التوراة فيكون المراد بالثالث حيث استنبأ
في ليلة المناجاة والله أعلم **قوله** متعلق بالفعل المحذوف **قوله** أى ولكن علمناك أو أرسلناك لتنذر قوما ما أنهم
من نذير من قبلك وهم العرب على رجاء تذكركم وأنما علمهم فان دعوة عيسى عليه الصلاة والسلام أن كانت
مخصصة ببني إسرائيل تكون العرب واقعة في فترة بينه وبين عيسى عليه الصلاة والسلام وبين اسمعيل عليه الصلاة
والسلام وأن تناولهم أيضا يكونون في فترة بينه وبين عيسى عليه الصلاة والسلام فقوله ما أنهم من نذير في موضع
نصب على أنه صفة لقوما وما فيه نافية **قوله** لولا الأولى امتناعية **قوله** لولا الامتناعية هي التي تدل على امتناع
القضية الثانية لوجود القضية الأولى والقضية الثانية هي جوابها وهو محذوف ههنا وهو ما أرسلناك إليهم وهي
ههنا دلت على امتناع عدم الأرسال لوجود قولهم إذا أصابهم عقوبة بسبب كفرهم ومعاصيهم على تقدير عدم
الأرسال ربنا هلا أرسلت إلينا رسولا الخ وقوله أن تصيهم في موضع رفع بالابتداء وقوله فيقولوا عطفت على ما في
حيزان أي لولا أصابهم مصيبة بسبب ما قدمت أيديهم من الشرك والمعاصي فيقولهم ربنا لولا أرسلت إلينا
ما أرسلناك يعنى أن الحامل على إرسال الرسل أزاحة عنهم بهذا القول ولما كان أكثر الأعمال من أولها بالأيدي
جعل كل عمل معبرا عنه بأنه كسب البد وأن كان من أعمال القلوب وهذا من الاتساع في الكلام وجعل الأقل
تأثيرا لكثرة وعطف المعاصي على الكفر في قوله بسبب كفرهم ومعاصيهم إشارة إلى أن الكفار كما يعذبون
بترك الإيمان يعذبون بارتكاب ما يعلم حرمة بالدلائل العقلية من الكبائر والصغائر والقاء في قوله فيقولوا
طائفة وفي قوله فتبع قاء جواب لولا التخصيصية قائمها مجيب بالقاء لكونها في حكم الأمر من حيث أن الأمر
باعث على الفعل والباعث والمحض من واد واحد والقاء تدخل في جواب الأمر فكذا في جواب ما هو في حكمه
قوله مفعول يقولوا **قوله** خبر بعد خبر لقوله والثانية **قوله** وأنه لا يصدر عنهم الخ **قوله** أي المنبهة على
أن ذلك القول لا يصدر عنهم حتى تلجئهم العقوبة أي والقصد الجواب عما يقال ما الفائدة في هذا التطويل أما يكفي
أن يقال لولا أن يقولوا هذا العذر لما أرسلناك وتقدير الجواب أنه ارتكب هذا التطويل للدلالة على أنهم أولم
يعاقبوا وقد عرفوا بطلان دينهم لما قالوا ذلك القول بل انما يقولونه إذا لاسهم العقاب فبدل ذلك على أنهم لم يذكروا
هذا العذر تأسفا على كفرهم بل لأنهم ما أطاوا العذاب وفيه تنبيه على استحكام كفرهم ورسوخه فيهم

(ونكون من المؤمنين فلما جاءهم الحق) يعني الرسول المصدق بنوع من المعجزات (من عندنا قالوا لولا اوتى مثل ماوتى موسى) من الكتاب جلة واليد والعصا وغيرها اقتراحا ونعتا (اولم يكفروا بما اوتى موسى من قبل) يعني ابناء جنسهم في الرأي والمذهب وهم كفرة زمان موسى وكان فرعون عربيا من اولاد عاد (قالوا ساحران) يعنون موسى وهرون او موسى ﴿ ٥١٧ ﴾ وعمره (نظاهرا) تعاونوا باظهار تلك الخوارق او بتوافق الكتابيين وقرأ الكوفيون

محرران بتقدير مضاف او جعلهما سحرين مبالغة او اسناد نظاهرها الى فعلهما دلالة على سبب الاعجاز وقرى اظاهرا على الادغام (وقالوا انابلكا ففرون) اي بكل منهما وبكل الانبياء (قل فاثبوا بكتاب من عند الله هو اهدي منهما) مما نزل على موسى وعلى واضمارهما لدلالة المعنى وهو يؤيد ان المراد بالساحرين موسى وعمره عليهما الصلاة والسلام (أتبعه ان كنتم صادقين) انما ساحران مختلفان وهذا من الشروط التي يراد بها الالتزام والتبكيك ولعل مجيئ حرف الشك لانهم بهم (فان لم يستجيبوا لك) دعاءك الى الايمان بالكتاب الاهدي لحذف المفعول له لعدم العلم به ولان فعل الاستجابة يعنى بنفسه الى الدعاء وباللام الى الداعي فاذا حذف اليه حذف الدعاء غالبا كقوله

وداع دعائا من يجيب الى الندى * فلم يستجبه عند ذلك مجيب *

(فاعلم انما يتبعون اهواءهم) اذلو اتبعوا جهة لا توابها (ومن اضل ممن اتبع هواه) استهواهم بمعنى النبي (بغير هدى من الله) في موضع الحال للتأكيد والتشديد فان هوى النفس قد يوافق الحق (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) الذي ظلموا انفسهم بالانصاف في اتباع الهوى (ولقد وصلناهم القول) اتبعنا بعضه بعضا في الانزال ليتصل التذكير او في النظم لتتقرر الدعوة بالجهة والمواظ بالمواعيد والنصائح بالعباد (لعلهم يتذكرون) فيؤمنون ويطيعون (الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون) نزلت في مؤمنى اهل الكتاب وقبل في اربعين من اهل الانجيل اثنان وثلاثون جاؤا مع جعفر من الحبشة ومثابة من الشام والضمير في من قبله للقرآن كالمستكن في (واذا نلت عليهم قالوا آمنا به) اي بانه كلام الله تعالى (انه الحق من ربنا) استئناف لبيان ما اوجب ايمانهم به (انا كنا من قبله مسلمين) استئناف آخر للدلالة على ان ايمانهم به ليس مما احدثوه حينئذ وانما هو امر تقادم عهده لما رواه ذكره في الكتب المتقدمة وكوفهم على دين الاسلام قبل نزول القرآن او تلاوته عليهم باعتقادهم

﴿ قوله يعني ابناء جنسهم ﴾ يعني ان الكلام مسوق لتوبيخ اهل مكة بانهم اقترحوا من الايات ما ظهر به عنادهم فقالوا لولا اوتى مثل ماوتى موسى فكأنه تعالى قال او عذبتناهم قبل الارسال لقالوا هلا ارسلت النار - ولما ارسلنا الى اهل مكة فقالوا لولا اوتى مثل الخ فقبل البعثة تعالىوا بشبهة وبعد البعثة باخرى فليس شأنهم الا الدفع والعناد ثم قيل في حقهم لبيان ان اقتراحهم هذا ليس لطلب اليقين بل لجرد التعنت والعناد اذ لو كان لطلب اليقين لما كفروا بما اوتى موسى عليه الصلاة والسلام وقوله اولم يكفروا بما اوتى موسى قبل الظاهر ان يكون ضمير يكفروا راجعا الى كفار مكة الا انهم لما لم يكفروا بما اوتى موسى حيث لم يكونوا موجودين في عصره بل الذين كفروا هم الذين كانوا في زمانه جعل ضمير لم يكفروا راجعا الى ابناء جنسهم وجعلهم مع كفار مكة بمنزلة جماعة واحدة من حيث اشتراكهم في التعنت والجحاح فلما كفر هؤلاء بما شاهدوه من آيات موسى عليه الصلاة والسلام فكفار مكة اولى بالكفر به لانهم مثل اولئك في العناد بل هم اعنى والظنى او هو توبيخ للعرب بالذات بناء على ما روى عن الحسن انه قال قد كان للعرب اصل في ايام موسى فعناء على هذا اولم يكفروا بآبائهم وقالوا في موسى وهرون ساحران نظاهرا **﴿ قوله بتقدير مضاف ﴾** اي هما ذوا مصرين وعلى هذا كان ينبغي ان يفرد سحر لكنه نفي تنبيهها على التوبيخ **﴿ قوله او اسناد نظاهرها الى فعلهما ﴾** اي الى ما فعلوه واظهروه من الكتابيين وعلى الاولين يكون الظاهر مسندا الى نفس النبيين لان الضمير في قولهم هما ساحران راجع اليهما وعلى هذا يكون الضمير راجعا الى كتابيهما فيكون الظاهر مسندا الى الكتابيين دلالة على سبب ايجاز القرآن **﴿ قوله تعالى وقالوا انابلكا ففرون ﴾** معطوف على قوله قالوا ساحران ولما اقترح المشركون تعنتا وعنادا بقولهم لولا اوتى مثل ماوتى موسى واجاب الله تعالى عن اقتراحهم بقوله اولم يكفروا بما اوتى موسى من قبل اي من قبل محمد عليه الصلاة والسلام او من قبل هذا القول بين كيفية كفرهم بما اوتى موسى من وجهين الاول قولهم ساحران نظاهرا والثاني قولهم انابلكا ففرون ثم انه تعالى لما اجاب عن اقتراحهم ببيان انهم متعنتون فيه امر رسوله عليه الصلاة والسلام بان تصداهم بما يحقق عجزهم عند ليكون ذلك جهة على صدقه في دعوى الرسالة فقال قل فاثبوا بكتاب من عند الله الآية وقوله أتبعه مجزوم على انه جواب الامر وهو فاثبوا وقرى أتبعه بالرفع استنفاذاي فاثبا أتبعه **﴿ قوله وهذا من الشروط التي يراد بها الالتزام والتبكيك ﴾** لان مثل هذا الشرط انما يذكر بمن يثق بأمره ويعتمد على صحته كقول العامل لمن اخرجه ان لم اعمل لك فقل اقطع العمل **﴿ قوله لحذف المفعول ﴾** فان استحباب بمعنى اجاب وهو يقتضى الدعاء البتة ويتعدى اليه فان قيل فان الدعاء من قبله عليه الصلاة والسلام قلنا هو امره اياهم بقوله فاثبوا بكتاب من عند الله فان الامر بعث على الفعل ودعاء اليه **﴿ قوله ولان فعل الاستجابة يعنى بنفسه الى الدعاء ﴾** فيقال استحباب دعاء وباللام الى الداعي فيقال استحباب له فاذا عدى الى الداعي كما في الآية حذف الدعاء غالبا فلا يقال استحباب له دعاء الا نادرا لحذف الدعاء في الآية ايضا اتباعا لعرف الغالب والاول كما في البيت

• وداع دعائا من يجيب الى الندى • فلم يستجبه عند ذلك مجيب •
• فقلت ادع اخرى وارفع الصوت جهره • لعل ابى المقوار منك قريب •

اي رب داع دعاهل من يجيب الى الندى اي هل احد ينجح المستعزين فلم يجبه احد واورد البيت استشهادا على تعديته الى الدعاء بنفسه بناء على ان تقديره فلم يستجبه دعاءه على حذف المضاف فعنى الآية فان لم يستجيبوا لك فيما تدعوهم اليه ولم ياثبوا بمثل التوراة والانجيل والقرآن فاعلم انما يتبعون اهواءهم وان ما ارتكبوه من الكفر لاجتهلهم فيه ثم ذمهم على اثارهم الهوى على الهدى بقوله ومن اضل الاية وهذا من اعظم الدلائل على فساد التقليد وانه لا بد من الجهة والاستدلال **﴿ قوله اتبعنا بعضه بعضا ﴾** يعني ان التوصيل بمعنى الموصل ضد القطع واصله من وصل الحبل والمراد بهذا التوصيل اما التعاقب في النزول واما التناوب والتعاوض ولعل بناء التفعيل للدلالة على كثرة الوصل وتكرره باى معنى كان ولا وجه لكونه لتعدية لان الوصل ايضا متعد **﴿ قوله تعالى الذين آتيناهم ﴾** مبتدأ وهم مبتدأ ثان ويؤمنون خبره والجملة خبر الاول وبه متعلق يؤمنون قدم على عامله لكونه عناية متعلقة ببيان ايمانهم به ولا يمكن جعله للاختصاص لانهم لو خصوا ايمانهم بهذا الكتاب فقط لزم كفرهم بما عداه وهو عكس المراد **﴿ قوله باعتقادهم صحته في الجملة ﴾** اي ولكونهم على دين الاسلام باعتقادهم

صحته في الجملة (اولئك يؤتون اجرهم مرتين) مرة على ايمانهم بكتابهم ومرة على ايمانهم بالقرآن (بما صبروا) بصبرهم وثباتهم على الايمانين او على الايمان بالقرآن قبل النزول وبعده او على اذى من هاجرهم من اهل دينهم (ويدرأون بالحسنة السيئة) ويدفعون بالطاعة المعصية لقوله عليه الصلاة والسلام أتبع الحسنة السيئة تحمها (ومما رزقناهم شققون) في سبيل الخير (واذا ممعوا الفوا عرضوا عنه) تكرر ما (وقالوا) للاعين (لنا) لنا ولكم اعمالكم سلام عليكم) متاركة لهم

(انك لا تهدي من احببت) لا تقدر ان تدخله في الاسلام (ولكن الله يهدي من يشاء) فدخله في الاسلام (وهو اعلم بالمهتدين) بالمستعدين لذلك والجمهور على انها نزلت في ابي طالب فانه لما احضر جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا عم قل لا اله الا الله ﴿٥١٨﴾ كلمة احاج لك بها عند الله قال يا ابن اخي قد علمت

صحته وان لم يتدينوا به قبل ذلك ﴿قوله نزلت في ابي طالب﴾ روى انه قال عند موته يا معشر بني عبد مناف اطيعوا امرا واحدا وصدقوه فطعوا وارتدوا فقال صلى الله عليه وسلم يا عم تأمرهم بالنصيحة لانفسهم وتدعها لنفسك قال فارتد يا ابن اخي قال اريد منك كلمة واحدة لانك في آخر يوم من ايام الدنيا ان تقول لا اله الا الله اشهدك بها عند الله قال يا ابن اخي قد علمت انك صادق ولكني اكره ان يقال جزع عند الموت ولولا ذلك لأقررت عينك بها ولكني على ملة اشياخي عبد المطلب وهاتم وعبد مناف وقصى فقام عليه الصلاة والسلام من عنده باكيا لما كان حريصا على اسلامه لتكفله اياه في صباه وذبه عنه في كبره حتى قال ابو طالب لقريش حين هموا بقتله

﴿كذبتم وبئت الله لا تقتلونه﴾ ولما قطعوا حوله وقائل ﴿ونسله حتى نصرع حوله﴾ ونذهل عن ابائنا والحلائل ﴿﴾

وهذه الآية حجة لنا على المعتزلة في قولهم ان الهدى هو البيان وقد هدى الناس جميعا ولكن لم يهتد البعض منهم بسوء اختيارهم فهذه الآية دلت على ان وراء البيان مسمى هداية وهو خلق الاهتداء واعطاء التوفيق والقدرة التي هي داعية اكتساب الخير والاجتناب عن الشر اذ يفعل ما يشاء بحكمته لا يسأل عما يفعل ﴿قوله اولم نجعل مكانهم حرما آمنا﴾ اشارة الى ما مر من ان اصل التمكين ان يجعل لشيء مكان يتمكن فيه ولما تضمن معنى الجعل عدى بنفسه الى قوله حرما وان قوله آمنا فاعل بمعنى النسب اي ذا امن يكون كل من دخله آمنا ومن قرأ تجبي بناء التانيث اعتبر لفظ ثمرات ومن قرأ بالياء نزل الفاصل منزلة التاء واعتبر كون التانيث غير حقيقي والجملة صفة تائية لحرما والظاهر ان الرزق اسم بمعنى المرزوق فيكون في موضع الحال من ثمرات تخصصها بالاضافة كنصبك الحال من النكرة المتخصصة بالصفة ويجوز ان يكون مقعولا له بمعنى سوقها اليه رزقا وان يكون مصدرا من غير لفظ الفعل لان تجبي اليه بمعنى يرزق فان قلت فيئذ يكون التقدير يرزق الحرم ولا معنى له قلنا يجوز ان يستند الرزق الى الحرم مجازا والاصل يرزق اهله ﴿قوله جهلة لا ينفقون له﴾ اي لقد رويته الله تعالى وعظمته حيث آمنهم ورزقهم بحرمة الحرم حال شركهم فكيف لا يعصهم من الخوف والطمع اذا ضموا الى حرمة الحرم التوحيد فيكون الاستدراك متعلقا بمضمون قوله اولم تمكن لهم حرما آمنا لا بقوله من لدنا كما ذهب اليه صاحب الكشاف ﴿قوله ثم بين ان الامر بالعكس﴾ اي بعدما ردت الله تعالى عليهم بقوله اولم تمكن لهم حرما آمنا بين لهم ان الامر بالعكس اي بعكس ما يظنون من ان الايمان يستترز الخوف من زوال نعمة الدنيا فان الاصرار على عدم قبول الايمان هو الذي يزيل هذه النعمة لا الاقدام على الايمان ﴿قوله وخفض العيش﴾ الخفض الدعة وانزافه وقوم في محل النصب بقوله اهلكنا ومعيشتها منصوب بنزع الخافض اي في معيشتها والبطر الطغيان في النعمة وان لا تحفظ حق الله تعالى فيها بصرفها فيما امر به ﴿قوله تعالى فذلك﴾ مبتدأ ومساكنهم خبره ولم تسكن جملة حالية والعامل فيها معنى تلك ويجوز ان تكون خبرا ثانيا والافليلا اي الاسكني قليلا والازمانا قليلا ﴿قوله واتصاب معيشتها بنزع الخافض﴾ كقوله زيد شئ مقيم اي في ظني جعل كل واحد من المعيشة والظن ظرفا مبنى على الاتساع وليس بظرفين حقيقة لانها مصدران والمصدر لا يكون ظرفا للمحدث الا انه جعلت المعيشة كأنها زمان البطر والظن زمان الاقامة او زمان الاخبار عن اقامة زيد او زمان الحكم به عليه او زمان استنائه القيام اي زيد وهذا معنى قول شرف الدين الطيبي والعامل في ظني الامر المنزوع من معنى الجملة كالاخبار والاسناد والحكم وقد تقرر ان ظروف الزمان كلها تقبل النصب بتقدير في على اعتبار نزع الخافض بخلاف ظرف المكان فانه لا يقبله الا اذا كان مجما او محمولا على الميم فان اتسع يجعل المعيشة مكان البطر احتجج الى اعتبار نزع الخافض وان جعلت زمان البطر تكون ظرفا بنفسها او باضمار زمان مضاف اليها كقولك آتيتك خفوق التجم ومقدم الحاج اي بطرت ايام معيشتها ثم حذف المضاف واقم المضاف اليه مقامه واغرب باعرايه ﴿قوله او مفعولا﴾ اي او يجعلها مفعولا لبطرت على تضمينه معنى كفرت او جهلت اي كفرت لعنتها او جهلت شكر معيشتها ثم حذف المضاف ﴿قوله التي هي اعمالها﴾ اي نوايعها وسودها وضيمر هي يرجع الى القرى ﴿قوله لان اهلها﴾ اي اهل ام القرى يكون اقلن واتيل اي اكثر فطنة ونبالة وهي الفضل والشرف يقال نيل فلان فهو نيل اي شرف فهو شريف فان الرسل انما تبعت غالبا الى الاشراف وهم غالبا يسكنون المدن والمواضع التي هي ام ماحولها فلذلك خصت ام القرى

انك لصادق ولكني اكره ان يقال جزع عند الموت (وقالوا ان نتبع الهدى معك نتخطف من ارضنا) فخرج منها نزلت في الحارث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف اتى النبي عليه الصلاة والسلام فقال نحن نعلم انك على الحق ولكننا نخاف ان اتبعناك وخالفنا العرب وانما نحن اكلة رأس ان يتخطفونا من ارضنا فرد الله عليهم بقوله (اولم تمكن لهم حرما آمنا) اولم نجعل مكانهم حرما آمنا من بحرمة البيت الذي فيه يتأخر العرب حوله وهم آمنون فيه (يجبي اليه) يحمل اليه ويجمع فيه وقرأ نافع ويعقوب في رواية بالتاء (ثمرات كل شئ) من كل اوب (رزقا من لدنا) فاذا كان هذا حالهم وهم عبدة الاصنام فكيف نمرضهم للخوف والتخطف اذا ضموا الى حرمة البيت حرمة التوحيد (ولكن اكثرهم لا يعلمون) جهلة لا ينفقون له ولا يشكرون ليعلموا وقبل انه متعلق بقوله من لدنا اي قليل منهم يدرون فيعلمون ان ذلك رزق من عند الله اذ لو علموا لماخفوا غيره واتصاب رزقا على المصدر من معنى يجبي او الحال من الثمرات تخصصها بالاضافة ثم بين ان الامر بالعكس فانهم احقوا بان يخافوا من بأس الله على ما هم عليه بقوله (وكم اهلكنا من قرية بطرت معيشتها) اي وكم من اهل قرية كانت حالهم كحالكم في الامن وخفض العيش حتى اشرروا فدمر الله عليهم وخرّب ديارهم (فذلك مساكنهم) خاوية (لم تسكن من بعدهم) من السكنى اذ لا يسكنها الا المارة يوما او بعض يوم او لا يبقى من يسكنها (الاقليلا) من شؤم معاصيهم (وكنا نحن الوارثين) منهم اذ لم يخلفهم احد يتصرف تصرفهم في ديارهم وسائر منصرفاتهم واتصاب معيشتها بنزع الخافض او يجعلها ظرفا بنفسها كقولك زيد ظني مقيم او باضمار زمان مضاف اليه او مفعولا على تضمين بطرت معنى كفرت (وما كان ربك) وما كانت عادته (مهلك القرى حتى يبعث في امها) في اصلها التي هي اعمالها لان اهلها يكون اقلن واتيل (رسولا يتلو عليهم آياتنا)

لازمام الحجة وقطع المذمة (وما كنا مهلكي القرى الا واهلها ظالمون) بتكذيب الرسل والعتوى الكفر

(وما أوتيتم من شيء) من اسباب الدنيا ﴿٥١٩﴾ (فخاع الحياة الدنيا وزينتها) تتعمون وتزينون به مدة حياتكم المنقضية (وما عند الله) وهو ثوابه (خير) في نفسه من ذلك لانه لذة خالصة وبهجة كاملة (وايق) لانه ابدى (أفلا تعقلون) فتستبدلون الذي هو ادنى بالذي هو خير وقرأ أبو عمرو بالباء وهو ابلغ في الموعظة (أفن وعدناه وعدا حسنا) وعدا بالجنة فان حسن الوعد بحسن الموعود (فهو لاقية) مدركه لا محالة لا مشاع الخلف في وعده ولذلك عطفه بالقاء المعطية معنى السببية (كن متعنا منافع الحياة الدنيا) الذي هو مشوب بالآلام مكدّر بالمناهب مستعقب لتحصير على الانقطاع (ثم هو يوم القيامة من الحضرين) للحساب او العذاب وثم للترخي في الزمان او الرتبة وقرأ نافع وقالون في رواية والكسائي ثم هو يسكون الواو تشبيها بالمنفصل بالمنفصل وهذه الآية كالتيهة التي قبلها ولذلك رتب عليها بالقاء (ويوم يناديهم) عطف على يوم القيامة او منصوب بأذكر (فيقول ابن شركا في الذي كنتم تزعمون) اي الذين كنتم تزعمونهم شركا في تحذف المفعولان لدلالة الكلام عليهما (قال الذين حق عليهم القول) بثبوت مقتضاه وحصول مؤذاه وهو قوله لا ملأنا جنة من الجنة بالناس اجمعين وغيره من آيات الوعيد (ربنا هؤلاء الذين اغويننا) اي هؤلاء هم الذين اغويناهم فحذف الراجع الى الموصول (أغويناهم كما غويتنا) اي اغويناهم فغوا غيا مثل ما غويتنا وهو استتاف للدلالة على انهم غوا باختيارهم وانهم لم يفعلوا بهم الا وسوسة وتسويلا ويجوز ان يكون الذين صفة واغويناهم الخبر لاجل ما اتصل به فآقاده زيادة على الصفة وهو وان كان فضلة لكنه صار من الوازم (تبرأنا اليك) منهم وما اختاروه من الكفر هوى منهم وهو تقرير للجملة المتقدمة ولذلك خلت عن العاطف وكذا (ما كانوا ايانا يعبدون) اي ما كانوا يعبدوننا وانما كانوا يعبدون اهوآهم وقيل ما مصدرية متصلة ببرأنا اي تبرأنا من عبادتهم ايانا (وقيل ادعوا شركاءكم فدعوههم) من افراط الخيرة (فلم يستجيبوا لهم) اهزمهم عن الاجابة والنصرة (ورأوا العذاب) لازبا بهم (لو انهم كانوا يهتدون) لوجه من الخيل

يدفعون به العذاب اولى الحق لما راوا العذاب وقيل لو لم تكن اى تمنوا انهم كانوا مهتدين (ويوم يناديهم فيقول ماذا اجبتكم المرسلين) عطف على الاول فانه تعالى يسأل اولا عن اشرارهم به ثم عن تكذيبهم الانبياء (فحييت عليهم الانبياء يومئذ) ﴿٥٢٠﴾ فصارت الانبياء كالعمى عليهم لانه تدينى اليهم واصله فعموا عن الانبياء لكنه عكس مبالغة ودلالة على ان ما يحضر الذهن انما يفيض ويرد عليه من خارج فاذا اخطأ لم يكن له حيلة الى استحضاره والمراد بالانبياء ما اجابوا به الرسل او ما يعمها واذا كانت الرسل يتنعمون في الجواب عن مثل ذلك من الهول وينفوضون الى علم الله تعالى فساظنكم بالضللال من اعمهم وتعمية الفعل بعلى لتضمنه معنى الخفاء (فهم لا ينسأون) لا يسأل بعضهم بعضا عن الجواب لفرط الدهشة او العلم بانه مثله (قاما من تاب) من الشرك (وآمن وعمل صالحا) وجمع بين الايمان والعمل الصالح (فمضى ان يكون من المقربين) عند الله وعسى تحقيق على عادة الكرام او زوج من الثائب بمعنى فليتوقع ان يطلع (وربك يخلق ما يشاء ويختار) لا بموجب عليه ولا مانع له (ما كان لهم الخيرة) اى الخير كالطيرة بمعنى التطير وظاهره نفي الاختيار عنهم راسا والامر كذلك عند التحقيق فان اختيار العباد مخلوق باختيار الله منوط بدواع لا اختيار لهم فيها وقيل المراد انه ليس لاحد من خلقه ان يختار عليه ولذلك خلا عن العاطف ويؤيده ما روى انه نزل في قولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وقيل ماموصولة مفعول يختار والراجع اليه محذوف والمعنى ويختار الذى كان لهم فيه الخيرة اى الخير والصالح (سبحان الله) تنزيها له ان ينافعه احد او ينافي اختياره (وتعالى عما يشركون) عن اشرارهم او مشاركة ما يشركونه به (وربك يعلم ما تكن صدورهم) كعداوة رسول الله وحقده (وما يعلمون) كاطعن فيه (وهو الله) المستحق للعبادة (لا اله الا هو) لاحد يستحقها الا هو (له الحمد فى الاولى والاخرة) لانه المولى لانعم كلها عاجلها وآجلها بحمده المؤمنون فى الاخرة كما جددوه فى الدنيا بقواهم الحمد لله الذى اذهب عنا الحزن الحمد لله الذى صدقنا وعده ابتهاجا بفضله والتذاذا بحمده (وله الحكم) القضاء النافذ فى كل شئ (واليه ترجعون) بالنشور (قل ارايت ان جعل الله عليكم الابل مرما) او تحريكها حول الافق الغائر (من اله غير الله بآياتكم بضيائه) كان حقه هل انه فذكر بمن على زعمهم ان غيره آلهة وعن ابن كثير بضائه بجهزتين (أفلا تسمعون) سماع تدبر واستبصار

العذاب ثابت وكل ذلك على وجه التوبيخ ﴿قوله يدفعون به العذاب﴾ صفة لقوله لوجه من الجبل ولو كان جواب لو قبل لدفعوا به العذاب بلفظ الماضى كما قال لما راوا العذاب والمقصود ان جواب لو محذوف وهو قوله لما راوا العذاب وتقدير الكلام لو كانوا يهتدون الى الحق فى الدنيا لما راوا العذاب فى الاخرة اولو كانوا يهتدون لوجه من وجوه الجبل يدفعون به العذاب لدفعوه به لما راوه وعلى تقدير ان تكون لو للمتنى يكون المعنى وراوا العذاب متعين الا عند آتى الدنيا ﴿قوله فانه تعالى يسأل اولا عن اشرارهم به﴾ توبيخا لهم على عبادة غير الله تعالى بناء على توقع الاجابة والنصرة منهم ثم على تكذيبهم الانبياء تبيها لهم بالاحتجاج عليهم بارسال الرسل وازاحة العلل وذكر بينهما ما يؤوله الشياطين او الرؤساء بناء على انهم اذا وبخوا بعبادة الآلهة كانوا يعتذرون بانهم استغفرونا وصدقونا عن الهدى وزينوا لنا عبادتها فخى الله تعالى جواب الشياطين او الرؤساء لهم بقولهم انحن صدقناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم بل انتم ضويتم باختياركم ثم عقبه بذكر ما يشبه الثماتة بهم من استغاثتهم بالهتهم وخذلانهم لهم وبجزهم عن نصرتهم فهذا وجه ارتباط الكلام من قوله تعالى ويوم يناديهم اين شركائى الى قوله ويوم يناديهم فيقول ماذا اجبتكم المرسلين ﴿قوله فصارت الانبياء كالعمى عليهم﴾ اشارة الى ان الانبياء استغارة بالكناية بان شئت فى النفس بذوى الارادة المتوجهين الى شئ وجعل اثبات العمى له ادليلا عليه والعمى عمى العين يقال عمى يعمى عى اذا اخل عينه وقولهم عمى عليه الخبر اى خفى بحجاز من عمى البصر فالاصل ان يستد العمى عن الانبياء الى الكفار لكنه عكس مبالغة فان الاصل يوهى ان يتحقق الجواب فى نفسه وانهم لم يطلعوا عليه خلل من قبلهم بخلاف العكس ﴿قوله يتنعمون فى الجواب عن مثل ذلك﴾ اى السؤال وذلك قوله تعالى يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا اجبتكم قالوا لا علم لنا انك انت علام الغيوب والتعنة فى الكلام التردد فيه من حصر اوعى ﴿قوله فان اختيار العباد مخلوق باختيار الله تعالى﴾ لدخول اختيارهم فى عموم قوله تعالى يخلق ما يشاء فان قوله ما يشاء يتناول الاعيان والاعراض وقد اتفق المسلمون على انه تعالى شاء جميع ما يفعل العباد من جميع الخيرات والطاعات التى من جللتها اختيار الطاعة فلما كان جميع ذلك بمشاهه الله تعالى لزم ان يوجد بخلق الله تعالى اذ اخبر انه يخلق ما يشاء فالآية حجة لنا على المعتزلة فى مسائل خلق افعال العباد لانه اذا كانت الخيرة بمشيئة الله تعالى وجب كونها من مخلوقات الله تعالى بحكم هذه الآية ﴿قوله وقيل المراد﴾ اى قيل ليس المراد نفي الاختيار عنهم راسا بل المراد انه ليس لاحد من خلقه ان يختار عليه شيا من الامور بل الخيرة لله تعالى فى جميع افعاله وهو اعلم بوجوه الحكمة فى جميع ما فعله فيكون قوله ما كان لهم الخيرة بيان لقوله ويختار فلذلك لم يعطف عليه ولما قال المشركون لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم واختاروا للرسالة الوليد بن المغيرة من مكة وعروة بن مسعود الثقفى من الطائف رد الله تعالى عليهم انه يختار من يشاء لنبوته ورسالته اى فكما ان الخلق له فالاختيار لنبوته اليه فليس لهم ان يختاروا على الله تعالى شيا من افعاله ﴿قوله وقيل ماموصولة﴾ فعلى هذا يوقف على قوله وربك يخلق ما يشاء ويبدأ بقوله ويختار ما كان لهم الخيرة بخلاف ما اذا كانت كلمة ما حرف نفي فانه حينئذ يوقف على قوله وربك يخلق ما يشاء ويختار ويبدأ من قوله ما كان لهم الخيرة ﴿قوله عن اشرارهم او مشاركة ما يشركونه به﴾ على الاول مامصدرية وعلى الثانى موصولة بتقدير المضاف ﴿قوله ابتهاجا بفضله والتذاذا بحمده﴾ لابناء على الامر بالتكليف ومما يدل على ان الحمد فى الاخرة على وجه المدة لاعلى وجدا للكفة ما روى عن جابر رضى الله عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اهل الجنة يأكلون ويشربون ولا يملون ولا يولون ولا يتغوطون ولا يتخطون قالوا فبال طعام قال جشاء وريح كريج المسك يلهمون التسبيح والتكديس كما يلهمون النفس والالهام ان يلقى الله تعالى فى النفس امر ايعنه على الفعل او الترك وهو نوع من الوحي فان قوله عليه الصلاة والسلام يلهمون يدل على انهم لا يكلفون بما تم انما تعالى لما بين انه المحمود فى الاولى والاخرة لكونه المولى لانعم كلها عاجلها وآجلها فصل عقيب ذلك بعض ما يجب ان يحمد عليه مما لا يقدر عليه سواء قال قل ارايت ان جعل الله عليكم الابل مرما الآية ونبيه ايضا على هدم قاعدة الشرك بيان انتفاء لازم الانوهمية عما سواء وهو القدرة على كل شئ فيكون تقريرا لقوله لا اله الا هو ﴿قوله كيم دلامص﴾ وهو البراق يقال دلصت الدرع تدلص من باب نصر اى صارت لينة براقه ويقال درع دلاص وادرع دلاص فالواحد والجمع على لفظ واحد والميم زائدة فى دلامص وكذا فى

بالنشور (قل ارايت ان جعل الله عليكم الابل مرما) دأ ثمان المراد وهو المتابعة والميم مزيدة كيم دلامص (الى يوم القيامة) باسكان الشمس تحت الارض (مرمدا) او تحريكها حول الافق الغائر (من اله غير الله بآياتكم بضيائه) كان حقه هل انه فذكر بمن على زعمهم ان غيره آلهة وعن ابن كثير بضائه بجهزتين (أفلا تسمعون) سماع تدبر واستبصار

سرمد فوزه فعملائه الله تعالى بهذه الآية على ان الليل والنهار نعمتان متعاقبتان على الزمان ووجه ذلك ان المرأ
في الدنيا مضطرا الى ان يحب التحصيل ما يحتاج اليه ولا يتم ذلك الا براحة وسكون بالليل ولا بد منهما في الدنيا واما
في الجنة فلا نصب فيها ولا تعب فلا حاجة لاهلها الى الليل ولذلك يدوم لهم الضياء والذات فيبين بذلك ان القادر
على ذلك ليس الا الله تعالى فغوله تعالى قل ارايتم اى اخبروني يا اهل مكة وسرمد مفعول ثان لجعل ان كان بمعنى
صبر وحال ان كان بمعنى خلق وانشا والظاهر ان يقال هل الله لان المقام مقام انكار الله يقدر على ذلك غير الله تعالى
لامقام تعيين الله يقدر عليه غيره الا انه ذكر من بناء على زعمهم تعدد الاله فتبيل في الرد عليهم ان الالهية تقتضى
القدرة على كل شى فاشى مما تزعمون انه الله من دون الله يقدر على ما ذكرنا **قوله** ولعله لم يصف
الضياء **قوله** يعنى انه تعالى وصف الليل بقوله تسكنون فكان المناسب ان يصف الضياء بما يقابل ما وصف به الليل
ويقول من يأتى بضياء تنصرفون فيه ان جعل الله الليل سرمد الا انه عدل عنه ولم يصف الضياء احلالا لايذان بان
الضوء نعمة في ذاته مقصود بنفسه ولو قيل بضياء تنصرفون فيه لفهم انه انما يقصد لما يتوصل اليه ولا يقصد انفسه
لانه لو وصف الضياء بما يقابل ما وصف به الليل لفهم ان منفعة منحصرة فيما وصف به وليس بمنحصرة فيه بل له منافع
كثيرة فاطلق الايذان بذلك والاحتراز عن توهم الانحصار **قوله** ولذلك **قوله** اى ولاجل كون منافع الضوء اكثر
من منافع ما يقابله قرن بالضياء ما يكون منفعة اكثر من منفعة ما يقارن الليل وهو البصر وانما قلنا ان منافع
السمع اكثر من منافع البصر لان العقل لا يستفيد من البصر الا صور البصرات بخلاف السمع فان العقل يدرك
بواسطة السمع جميع انواع الحسوسات بل العقولات الصرفة اذا عبر عنها بالعبارة الدالة عليها **قوله** ولكى
تعرفوا نعمة الله في ذلك **قوله** اى في خلق الليل والنهار بحيث تعاقبان على وجه معين بين الله تعالى بهذه الايات الحكمة
في خلقها هكذا ثلاثة اشياء اثنان منها يتربان على خلقها بطريق الف والشر والثالث يترتب على خلقها
جميعا فليس فيه اعتبار الف **قوله** والثاني لبيان انه **قوله** اى القول بالشركاء لم يكن عن سند بقرينة ما بعده فان
قوله ونزعا قلنا معطوفان على قوله يناديهم فيقول اور فيهما لفظ الماضى لكونهما في حكم الواقع تحقق وقوعهما
وجعل المقام مقام ذكر الغيبة وجعل ضل مستعارا بمعنى غاب بتشديد ما غاب بالشيء الضائع الهائم من حيث تحقق
اليأس من حضوره والانتفاع به واطلاق اسم الضال عليه على طريق اطلاق اسم الاسد على الشجاع **قوله**
شهيذا وهو نبيهم **قوله** سمى النبي شهيدا لانه شهدا معاهلوا وحضر ما كان منهم من التصديق والتكذيب والرد والقبول
قوله يصهر بن قاهت **قوله** عطف بيان لعمه فان يصهر ابا قارون وعمران ابا موسى كانا اخوين ابني قاهت وكان
كل واحد من موسى وقارون ابنا لم الآخر لان قارون كان ابن يصهر بن قاهت بن لاوى بن يعقوب بن اسحق بن
ابراهيم عليهم الصلاة والسلام وموسى عليه الصلاة والسلام كان ابن عمران بن قاهت بن لاوى وقيل معنى كونه
من قوم موسى عليه الصلاة والسلام انه كان مؤمنا وكان اقرأ بنى اسرائيل لتوراة فوافق كما نافع السامري
وروى ان قارون كان من السبعين المختارين الذين سمعوا كلام الله عز وجل * والبغى تجاوز الحد في الظلم وذكر
المصنف في طريق بغية اربعة اوجه الاول انه طلب الفضل عليهم وان يكونوا تحت يده ولا يبعد ان كثرة المال
سبب لبغى والتكبر والثاني انه تكبر وتجبر وخطب عليهم والثالث ان فرعون ملكه على بنى اسرائيل فظلمهم والرابع
انه حسدهم لما روى ان موسى عليه الصلاة والسلام لما قطع البحر واغرق فرعون وجعل الحبورة لهرون
فصلبته النبوة والحبورة فكان له القران والمذبح وكان لموسى الرسالة غضب قارون من ذلك في نفسه فقال
ياموسى لك الرسالة وللهرون الحبورة وانا في غير شى لا اصبر انا على هذا فقال موسى والله ما صنعت ذلك لهرون
بل جعل الله ذلك فقال لا صدقك ابداحتى تأتيني بآية اخرى اعرف بها ان الله تعالى جعل ذلك لهرون فأمر
موسى عليه الصلاة والسلام رؤساء بنى اسرائيل ان يجي كل واحد منهم بعضا فجاؤا ابرافا لقاهم موسى في القبة
التي كان الوحي ينزل عليه فيها وكان يعبد الله فيها وكان ذلك بامر الله تعالى ودعا موسى ربه ان يرهم بيان ذلك
فباتوا يحرسون عصيهم فأصبحوا واذا بعصاهرون تهتزولها ورق اخضر وكانت من شجرة الورد فقال موسى
يا قارون امارى ما صنع الله تعالى لهرون فقال والله ما هذا بأعجب مما تصنع من السحر فاعتزل قارون بأتباعه وكان كثير
المال والتبع من بنى اسرائيل فاكان يأتى موسى ولا يحاله **قوله** من الاموال المدخرة **قوله** الكنوز
في الاصل عبارة عن الاموال المدفونة تحت الارض فشبهت الاموال المدخرة بها فأطلق عليها اسم الكنوز

(قل ارايتم ان جعل الله عليكم النهار سرمدا
الى يوم القيامة) باسكانها في وسط السماء
او تحريكها على مدار فوق الافق (من الله
غير الله بآتيكم بليل تسكنون فيه) استراحة
من متاعب الاشغال ولعله لم يصف الضياء بما
يقابله لان الضوء نعمة في ذاته مقصود بنفسه
ولا كذلك الليل حيث قال تسكنون فيه ولان
منافع الضوء اكثر مما يقابله ولذلك قرن به أفلا
تسمعون وبالليل (أفلا تبصرون) لان استفادة
العقل من السمع اكثر من استفادته من البصر
(ومن رحمة جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا
فيه) في الليل (ولتبتغوا من فضله) في النهار
بانواع المكاسب (واعلمكم تشكرون) ولكي
تعرفوا نعمة الله في ذلك فتشكروا عليها (ويوم
يناديهم فيقول ابن شركا في الذين كنتم تزعمون)
تقريب بعد تقريب للاشعار بانه لاشى اجلب
اغضب الله من الاشراك به او الاول لتقرير
فساد آرائهم والثاني لبيان انه لم يكن عن سند
وانما كان محض تشبه وهوى (وزعنا)
وأخر جنا (من كل امة شهيدا) وهو نبيهم
يشهد عليهم بما كانوا عليه (فقلنا) للام
(هاتوا برهانكم) على صحة ما كنتم تدعون به
(فعلوا) حينئذ (ان الحق لله) في الالهية
لا يشارك فيها احد (وضل عنهم) وغاب عنهم
غية الضائع (ما كانوا يفترون) من الباطل
(ان قارون كان من قوم موسى) كان ابن عمه
يصهر بن قاهت بن لاوى وكان ممن آمن به
(فبغى عليهم) فطلب الفضل عليهم وان
يكونوا تحت امره او تكبر عليهم او ظلمهم قيل
وذلك حين ملكه فرعون على بنى اسرائيل
او حسدهم لحالته لما روى انه قال لموسى لك
الرسالة ولهرون الحبورة وانا في غير شى الى
متى اصبر (وآتيناه من الكنوز) من الاموال
المدخرة (ما ان مفاتيحه) مفاتيح صناديقه جمع
مفتوح بالكسر وهو ما يفتح به

وقبل خزانته وقياس واحدها القمح (لنوء بالعصبة اولى القوة) خبران والجملة سلة ٥٢٢ ما هو ثاني مفعول اتي وناه به الحمل اذا انقله

قوله وقيل خزانته عطف على قوله مفاتيح صناديقه اي وقيل مفاتيح خزانته كما في قوله تعالى وعند مفاتيح القيب اي خزانته وقياس واحده مفتاح الميم لانه ليس اسم آلة بل هو اسم لمكان القمح وكلمة ما في قوله ما ان مفاتيحه موصولة بمعنى الذي وان مع اسمها وخبرها وما يتعلق به صلة الذي ولهذا كسرت ان والموصول مع صلته في محل النصب على انه مفعول ثان لا يمتد الى ما في قوله لنوء بالعصبة لتعدية كالهزمة في قولك انا له الحمل اي انقله والمعنى ان المفاتيح لتقل العصبة الاقوياء فكما يعتدى ذهب تارة بالبلاء والاخرى بالهزمة فكذا ناه بمعنى ثقل يعتدى بالهزمة فيقال انا له الحمل ويعتدى ايضا بالبلاء فيقال ناه اي انقله **قوله** وقرى لنوء بالبلاء اي من تحت بناء على ان يكون الضمير في مفاتيحه لقارون وان يكون المفاتيح بمعنى الخزانة فاكسب المضاف من المضاف اليه التذكير كما يكتسب منه التأنيث في قولهم ذهبت اهل اليمامة **قوله** وهو ان تحصل بها آخرتك فان نصيب المرء من الدنيا ان يوصل بها الى سعادة الآخرة بان يطلب الاجر بها او يقدمها لذلك وامام اخلفه فهو نصيب غيره وجوز ان يكون المراد نصيبه من الدنيا ان يتبع بها في الوجوه المباحة **قوله** بامر يكون علة للظلم والبغي يعني ان المرء بالفساد في الارض الظلم والبغي ويكون ابتغاء ما يورث الى كسب المال والجاه والكون الى الدنيا واثار الحظوظ العانية على الذات الباقية فان من ابتلى بمثل هذه الذائل لا ينجس عن الظلم والبغي كما قيل حب الدنيا رأس كل خطيئة وكل من عصي الله تعالى فقد طلب الفساد في الارض من حيث ان شؤم المعصية ينقص بركة الارض وقيل في تفسير قوله تعالى ولا تبغ الفساد في الارض اي لا تجعل نعمة الله تعالى عليك ذريعة الى عصيانه وعونا على مخالفة امره ونهيه وقبل الفساد في الارض ما كان عليه من الظلم والبغي وهو معنى ما وجد في بعض النسخ نهي له عما كان عليه من الظلم والبغي وقبل هذا الواضع هو موسى عليه الصلاة والسلام وقيل هو مؤمن قومه كاشان كان قد جمع في وعظه ما لو قيل لم يكن عليه من ذلك كان حقا لكنه ابي ان يقبل بل زاد عليه كفر النعمة فقال انما اوتيته على علم اي انما اعطيت هذا المال كاشا على علم وفضل علم الله تعالى عندي فرائي اهل ذلك ففضلني بهذا المال عليكم كما فضلني بسائر الفضائل فنظر الى نفسه ورأى ان ما حصل له من هذه السعة انما حصل له بفضل الله واستحقاقه ولم ينظر الى منة الله تعالى عليه في ذلك فاقصر بها وادهاها لنفسه فهلك وكذا كل من زين في عياله افعاله واقواله واحواله واتبع بها ولم يعرف حق من انعم بها فانه يهلك بشؤم صنعه كما خسف بقارون لما ادعى لنفسه فضلا فقوله على علم حال من مرفوع اوتيته فبده العامل للاشارة الى علة الايمان وبيان وجه استحقاقه وقال سعيد بن المسيب والضحاك كان موسى عليه الصلاة والسلام يعلم الكيمياء انزل الله تعالى علما عليه من السماء فعمل بوشع بن نون ثلث ذلك العلم وعلم كالب بن نوتا ثلثه وعلم قارون ثلثه فمخدهما قارون حتى اضاف علمهما الى علمه وكان ذلك سبب كثرة امواله لانه كان يأخذ الرصاص فيجعل فضة والنحاس فيجعل ذهباً وقال عطاه انه اصاب كثيرا من كنوز يوسف عليه الصلاة والسلام قبل كلمة ما في قوله اي اوتيته ليست بكافة بل هي بمعنى الذي اي ان الذي اوتيته على علمو عندي صفة لعلم **قوله** تعالى واكثر جمعا معناه اكثر جمعا للمال واكثر جماعة وعددا وحاصل الجواب ان اغتراره بماله وقوته وجوعه من الخطأ العظيم فانه تعالى اذا اراد اهلا كلهم بفضله ذلك ولا يميز به عليه اضعافا كثيرة **قوله** اورد لادعائه العلم عطف على قوله تعجب وتوبيخ الاول على ان يكون قوله اولم يعلم ان الله تعالى يعلم بان الله فداهاك من القرون قبله من هو اقوى منه واغنى على ان يكون الاستفهام في اولم يعلم لانكار النفي نفي النفي ونفي النفي اثبات والثاني على ان يكون تقييلا لعلم بذلك بناء على ان يكون الاستفهام للتفريع **قوله** سؤال استعلام اي لا يسألون ليعلم ذلك من قبلهم لانه تعالى عالم بكل المعلومات فلا حاجة به الى ان يسأل عن كيفية ذنوبهم وكيثتها ولا ينافيه ان يسألوا سؤال توبيخ وتقرير كما دل عليه قوله تعالى فور بك لتسألهم اجمعين عما كانوا يعملون ويحتمل ان يكون المراد بالسؤال النفي سؤال المعاتبه ويكون المعنى انهم يدخلون النار بغير حساب ويعذبون فيها بذنوبهم بدون ان يناقشوا ويعاتبوا عليها وقوله تعالى فور بك لتسألهم اجمعين ينبغي ان يحمل على وقت آخر حيث **قوله** كانه لما هد قارون الخ اشارة الى وجه اتصال قوله ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون بما قبله **قوله** على بغلة شهباء وهي التي يغلب ما فيها من البياض على سوادها والارجوان قطيفة جرداء وقيل كل ما يكون لونه احمر بناء على ان الارجوان معرب ارجوان وهو شجر له نور احمر وكل ما يشبهه فهو ارجوان **قوله** على زيه وقيل عليهم وعلى خيولهم الدياج الاحمر وفي المغرب الدياج الثوب الذي سدها ولحمته ابريسم

حتى اماله والعصبة والعصاة الجماعة الكثيرة واعصوا صبروا اجتمعوا وقرى لنوء بالبلاء على اعطاء المضاف حكم المضاف اليه (اذ قال له قومه) منصوب بنوء (لا تفرح) لا يفرح والفرح بالذنب مذموم مطلقا لانه نتيجة حبا والرضى بها والذهول عن ذهابها فان العلم بان ما فيها من اللذة مفارقة لاحالة بوجوب الترح كما قاله اشد الم عندى في سروره يثني عنه صاحبه انتقالا ولذلك قال تعالى ولا تفرحوا بما آتاكم وعلل النهي ههنا بكونه مانعا من محبة الله تعالى فقال (ان الله لا يحب الفرحين) اي بزخارف الدنيا (وانت فمما آتاك الله) من الغنى (الدار الآخرة) بصرفه فيما يوجبها لك فان المقصود منه ان يكون وصلة اليها (ولا تنس) ولا تترك ترك المنسى (نصيبك من الدنيا) وهو ان تحصل بها آخرتك او تأخذ منها ما يكفيك (واحسن) الى عباد الله (كما احسن الله اليك) فجا انم عليك وقيل احسن بالانعام (ولا تبغ الفساد في الارض) بامر يكون علة للظلم والبغي (ان الله لا يحب المفسدين) لسوء افعالهم (قال) انما اوتيته على علم عندي (فضلت به على الناس واستوجبت به التفوق عليهم بالجاه والمال على علم في موضع الحال وهو علم التوراة وكان اعلمهم بها وقيل علم الكيمياء وقيل علم التجارة والدهقة وسائر المكاسب وقيل علم بكنوز يوسف وعندي صفة له او متعلق بأوتيته كقولك جاز هذا عندي اي في ظني واعتقادي (اولم يعلم ان الله فداهاك من قبله من القرون من هو اشد منه قوة واكثر جمعا) تعجب وتوبيخ على اغتراره بقوته وكثرة ماله مع علمه بذلك لانه قرأ في التوراة وسمعه من حفاظ التوراة اورد لادعائه العلم وتعلمه به بنى هذا العلم عنه اي اعنده مثل ذلك العلم الذي ادعى ولم يعلم هذا حتى بقي به نفسه مصارع الهالكين (ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون) سؤال استعلام فانه تعالى مطلع عليها او معاتب فانهم يعذبون بها بغتة كانه لما هد قارون بذكرا هلاك من قبله بمن كانوا اقوى منه واغنى اكد ذلك بان بين انه

لم يكن مما يخصهم بل الله مطلع على ذنوب المجرمين كلهم معاقبهم عليها بالاحالة (فخرج على قومه في زينته) كما قيل انه خرج على بغلة شهباء عليه (وقيل) الارجوان وعليها سرج من ذهب ومعه اربعة آلاف على زيه (قال الذين يريدون الحياة الدنيا) على ما هو عادة الناس من الرغبة

(يأبى لنا مثل ما لوتى قارون) تمنوا مثله لآعينه حذرا من الحسد (انه لذو حظ عظيم) من الدنيا (وقال الذين اوتوا العلم) باحوال الآخرة للتمنين (وبيلكم) دمه
بأهلك استعمال لجزع لا يرتضى (ثواب الله) ﴿٥٢٣﴾ في الآخرة (خير لمن آمن وعمل صالحا) مما اوتى قارون بل من الدنيا وما فيها (ولا يلقاها)

الضمير فيه للكلمة التي تكلم بها العلماء والوثوب
قائه بمعنى المثوبة او الجنة او الإيمان والعمل
الصالح فاللهما في معنى السيرة والطريقة
(الا الصابرون) على الطاعات وعن المعاصي
(فحسبنا) وباداره الارض (روى انه كان
يؤذى موسى عليه السلام كل وقت وهو
يديره لقرابته حتى نزلت الزكاة فصالحه
عن كل ألف على واحد فحسبه فاستكثره
فعمد الى ان يفصح موسى بين بني اسرائيل
ليرفضوه فبرطل بغية لزمه بنفسها فلما كان
يوم العيد قام موسى خطيبا فقال من سرق
قطعناه ومن زنى غير محصن جلدناه ومن زنى
محصنا رجناه فقال قارون ولو كنت قال
ولو كنت قال ان بني اسرائيل يزعمون انك
فجرت بفلائنة فاستحضرت فناشدها موسى
بالله ان تصدق فقالت جعل لي قارون جعل
على ان ارميك بنفسى فخر موسى شاكيا منه
الى ربه فأوحى اليه ان امر الارض بما شئت
فقال بالارض خذيه فأخذته الى ركبته ثم قال
خذيه فأخذته الى وسطه ثم قال خذيه
فأخذته الى عنقه ثم قال خذيه فحسفت به
وكان قارون يتضرع اليه في هذه الاحوال
فلما رجع فأوحى الله اليه ما أفطنت استرحك
مرارا فلم يرجعه وعزى وجلالى لودعاني
مرة لا جيته ثم قال بنوا اسرائيل انما فعله
ليرثه فدعا الله حتى خسف بداره وامواله
(فما كان له من فئة) اعوان مشتقة من فأوت
رأسه اذا ميلته (ينصرونه من دون الله)
فيدفعون عنه عذابه (وما كان من
المتصرين) المتعين منه من قولهم نصروه
من عدوه فانتصر اذا منعه منه فامتنع
(واصبح الذين تمنوا مكانه) منزلته
(بالامر) منذ زمان قريب (يقولون
ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده
ويقدر) يبسط ويقدر بمقتضى مشيئته
للكرامة تقتضى البسط والاهوان بوجوب
القبض وويكأن عند البصريين مركب
من وى للتعجب وكان للشيبه والمعنى ما شبه
الامر ان الله يبسط وقيل من وى بمعنى ويك
وان تقديره ويك اعلم ان الله (لولا ان من الله
علينا) فلم يعطنا ما تمنينا (لخسف بنا) لتولده
فينا ما ولد فيه فحسبنا لاجله (ويكأنه لا يطلع الكافرون) لتعمه الله او المكذبون برسله وبما وعدوا لهم من ثواب الآخرة (تلك الدار الآخرة) اشارة تعظيم كأنه
قال تلك التي سمعت خبرها وبلغك وصفها والدار صفة والخبر (نجعلها الذين لا يريدون علوا في الارض) غلبة وقهرا (والافسادا) ظمنا على الناس كما اراد فرعون وقارون

وقيل اسم للنقش ﴿قوله حذر من الحسد﴾ وهو ان يتنى ان تكون نعمته صاحبه له دونه وهذا التنى مذموم
بخلاف الغبطة وهي ان يتنى مثل نعمته صاحبه من غير ان يزول عنه وما في الآية من هذا القبيل ﴿قوله تعالى
فحسبنا﴾ اي غيبناه في الارض يقال خسف المكان خسفا ذهب في الارض وخسف الله به الارض
اي غيب فيها ﴿قوله فبرطل بغية﴾ اي اعطاها الرشوة ومنه المثل البراطيل تنصر الاباطيل وهو جوع برطل وهو
في الاصل الحجر الطويل واريد به ههنا الرشوة كما يقال الحمد الحجر اذا اسكنه بالجملة ﴿قوله مشتقة من فأوت رأسه﴾
فوزنها فعة والهاء عوض عن اللام الساقطة بالاعلال سميت الاعوان فئة ليلهم الى صاحبهم بالمعونة والنصرة
﴿قوله منذ زمان قريب﴾ اي اول زمان قريب والامر في الاصل اسم اليوم الذي قبل يومك واستعبر ههنا للزمان
القريب والمعنى وصار القوم الذين تمنوا منزلته ومارزق من المال والرزق بالوقت القريب الى زمان خسفه مما مضى
يقولون الخ فإنه يعبر عن الصيرورة بأصبح وامسى واخصى ﴿قوله مركب من وى للتعجب﴾ فان القوم الذين
شاهدوا قارون في زينته لما شاهدوا ما نزل به من الخسف تبهوا لخطاهم في تمنيه مثل ما لوتى قارون حيث علموا
ان بسط الرزق لا يكون لكرامة الرجل على الله تعالى ولا ضيقه لهواه فتعجبوا من انفسهم كيف وقعوا في مثل هذا
الخطأ ثم ابتدأوا يقولون كأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر اي لمن يشاء من عباده بحسب حشيشته
وحكمته اي يضيق على من يشاء بحكمته وقضائه ابتلاء وقفة والمعنى ليس الامر كما زعمنا من ان البسط يتنى على
الكرامة والقبض على الهوان بل الاشبه ان كل واحد من القبض والبسط مقتضى المشيئة الالهية المستندة الى
الحكمة وكذا الكلام في قولهم ويكأنه لا يطلع الكافرون تعجبوا من تمنيه مثل حال قارون ثم قالوا ما شبه الحال
بان الكافرين لا ينالون الفلاح والهاه في كأنه ضمير الشأن ﴿قوله وقيل من وى﴾ اي قال الكوفيون ويكأن
مركب من وى وأن وأصل ويك ويك الذي اصله الدعاء بالهلاك ثم استعمل في الزجر والردع والبعث على ترك
مالا يرضى وفتح ان لكونها مع ما في حيزها في موضع النصب بفعل محذوف وهو اعلم فعلى هذا يكون معنى الآية
الزجر والردع عن الجهل بأن كل واحد من القبض والبسط ليس الا بمشيئة الله تعالى وحكمته والبعث على العلم
بهذه القضية وهي ان الله تعالى يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر وهكذا الكلام في قوله ويكأنه لا يطلع الكافرون فان
المقصود فيه ايضا الزجر عن الجهل والبعث على العلم بان الكافرين لا يفلحون ﴿قوله لخسف بنا﴾ قرأ حفص
لخسف بفتح الخاء والسين اي لخسف الله تعالى بنا وأدخلنا في الارض والباقيون بضم الخاء وكسر السين على بناء
المفعول ففعله بنا هو القائم مقام الفاعل ﴿قوله اشارة تعظيم الخ﴾ معنى التعظيم استفاد من الاشارة بلفظ
البعيد تنزيلا لبعده درجة المشار اليه ورفعة محله منزلة بعد المسافة كما في قوله تعالى المذلت الكتاب فان الاصل
في اسماء الاشارة ان يشار بها الى مشاهد محسوس قريب او بعيد الا انه قد يشار بها الى محسوس غير مشاهد والى
ما يستحيل احساسه ومشاهدته بناء على تصديره كالمشاهد المحسوس وتنزيل الاشارة العقلية منزلة الحسية وما نحن
فيه من هذا القبيل ﴿قوله كما اراد فرعون وقارون﴾ يعني ان المراد من عدم ارادة العلو عدم ارادته كإرادة فرعون
حيث استكبر عن الايمان واستعلى على ما في الارض من خلق الله تعالى ولا سيما على نبيه المؤيد بالمعجزات القاهرة
ومن عدم ارادة الفساد ان لا يريد كإرادة قارون لقوله تعالى ان فرعون علا في الارض ولقول فاصح قارون
ولا تبغ الفساد في الارض وليس كل من يصدق عليه انه اراد علوا وفسادا في الجملة محروما من سعادة دار الآخرة
للتصوص الدالة على ان كل مؤمن من اهل الجنة ومن جعلها قوله عليه الصلاة والسلام من قال لا اله الا الله دخل
الجنة وان زنى وان سرق ثلاثا وقال في الثالثة على رغم انفا ابى ذرا الا ان الآية فيها زجر بليغ عن الخصلتين حيث
لم يعلق الوعد بترك العلو والفساد ولكن بترك اذنهما وميل القلب اليهما كما علق الوعد بالركون الى الظلمة دون
نفس الظلم في قوله تعالى ولا تركزوا الى الذين ظلوا فتمسك النار وايضا فيها دلالة على ان ارادة ما ليس له من العلو
والرفعة مما يتنص حظ المرء من سعادة الآخرة لما روى عن علي رضي الله عنه انه قال ان الرجل ليحبه ان يكون
شراك فعله اجود من شرك فعل صاحبه فدخل تحت الآية وعن الفضيل بن عياض انه قرأها ثم قال ذهبت
الاماني ههنا يعني ان الآية تدل على وجوب ترك التنى وارادة ما ليس له من العلو والرفعة كما تدل على وجوب
ترك ارادة الفساد وكرر كلمة لافي قوله ولا فسادا ليفيد ان كل واحدة من الخصلتين على حدتها تمنع سعادة الآخرة
وان لم تجامع الاخرى ثم انه تعالى لما بين ان الدار الآخرة ليست الا لمن اتقى عذاب الله بأداء فرائضه واجتناب

فينا ما ولد فيه فحسبنا لاجله (ويكأنه لا يطلع الكافرون) لتعمه الله او المكذبون برسله وبما وعدوا لهم من ثواب الآخرة (تلك الدار الآخرة) اشارة تعظيم كأنه
قال تلك التي سمعت خبرها وبلغك وصفها والدار صفة والخبر (نجعلها الذين لا يريدون علوا في الارض) غلبة وقهرا (والافسادا) ظمنا على الناس كما اراد فرعون وقارون

(والعاقبة) المحمود (لثنتين) مالا يرضاه الله (من جاء بالحسنة فله خير منها) ذاتا وقدرًا ووصفا (ومن جاء بالسئنة فلا يجزى الذين عملوا السيئات) وضع فيه الظاهر موضع الضمير فنجينا حالهم بتكرير استناد السببة اليهم

٥٢٤

ما كانوا يعملون لحذف المثل واقام مقامه ما كانوا يعملون مباينة في المماثلة (ان الذي فرض عليك القرآن) اوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل بما فيه (راذك الى معاد) اى معادوه والمقام المحمود الذي وعدك ان يعثرك فيه او مكة التي اعتدت بها على انه من العادة ورده اليها يوم القبح كما نه لما حكم بان العاقبة لثنتين واكد ذلك بوعد الحسين ووعيد المسيئين وعده بالعاقبة الحسنى في الدارين روى انه لما بلغ جمعة في مهاجرة اشتاق الى مولده ومولد آبائه فترأت (قل ربى اعلم من جاء بالهدى) وما يستحقه من الثواب والنصر ومن منصب بفعل يفسره اعلم (ومن هو في ضلال مبين) وما يستحقه من العذاب والاذلال يعنى به نفسه والمشركون وهو تقرير للوعد السابق وكذا قوله (وما كنت ترجوان يلقى اليك الكتاب) اى سير ذلك الى معادك كما لى اليك الكتاب وما كنت ترجوه (الارحة من ربك) ولكن لقاء رحة منه ويحوز ان يكون استثناء محمول على المعنى كأنه قال وما لى اليك الكتاب الارحة اى لا اجل الترحم (ولا تكون ظهيرا للكافرين) بمدارنهم والتوصل منهم والاجابة الى طلبهم (ولا بصدتك عن آيات الله) عن قرأتها والعمل بها (بعد اذ اتزلت اليك) وقرئ بصدتك من أصد (وادع الى ربك) الى عبادته وتوحيده (ولا تكون من المشركين) بمساعدتهم (ولا تدع مع الله الها آخر) هذا وما قبله للتهيج وقطع الطمع المشركين عن مساعدتهم لهم (لا اله الا هو كل شئ هالك الا وجهه) الاذاته فان ما عداه ممكن هالك في حد ذاته معدوم (له الحكم) القضاء النافذ في الخلق (واليه ترجعون) للجزاء بالحق من النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة طسم القصص كان له من الاجر بعدد من صدق موسى وكذب ولم يبق ملك في السموات والارض الا شهد له يوم القيامة انه كان صادقا

معاصيه بين بعد ذلك ما يحصل لهم فقال من جاء بالحسنة فله خير منها اى ذاتا وقدرًا ووصفا فان ثواب المعرفة النظرية الحاصلة في الدنيا هي المعرفة الضرورية الحاصلة في الآخرة ولذا النظر الى وجهه الكريم جل جلاله ولا شك ان هذه خير من الاولى ذاتا وكذا خير منها قدرًا لان الثواب دائم والعمل منقضى وكذا وصفا لان العمل فعل العبد والثواب فعل الله تعالى وقيل فله خير حاصل من جهة ما جاء به من الحسنة لئلا يرد ما يقال الحسنة التي جاء العبد بها يدخل فيها معرفة الله تعالى والاخلاص في العمل والثواب انما هو الاكل والشرب فكيف يجوز ان يقال الاكل والشرب خير من معرفة الله تعالى وقدم هذا البحث في آخر سورة النمل **قوله** اى معاد **قوله** اشارة الى ان ثوبين معاد لتعظيم والمعنى ان الذي جعل على صعوبة هذا التكليف ليثيبك عليه ثوابا لا يحيط به الوصف بان يردك الى معاد بخصك ولا يلقى بغيرك من البشر وهو المقام المحمود الذي وعده الله تعالى ان يعثبه فيه بقوله عسى ان يعثبك ربك مقام محمودا والظاهر ان العاد هنا بمعنى المصير والمقلب لا بمعنى التبادر منه وهو المكان الذي يكون المرء مدة فيه ثم يرجع اليه بعد ان فارقه لانه عليه الصلاة والسلام لم يكن في ذلك المقام مدة حتى يعود اليه **قوله** او مكة التي اعتدت بها اى صرت معنادا بها وكانت موضع اعتيادك على ان يكون المعاد اسم مكان من عاده بمعنى اعتاده وتعوده اى صار عادته يقال عاد كلبه الصيد فعوده واعتاده قال الامام الاقرب ان يراد بالمعاد مكة لان ظاهر المعاد انه كان فيه وفارقه وحصل العود اليه وذلك لا يلقى الا بمكة والمصنف جوز ان يكون المراد بالمعاد مكة الا انه جعل المعاد حيث من العود بمعنى الاعتياد لان مكة لم تكن مرجع له حيث لا باعتبار ما يؤول اليه وكانت موضع اعتياده حقيقة ولا يصر الى الجواز الا اذا تعذر الحقيقة وجه تنكيره حيث ان مكة في ذلك اليوم كانت معاد له شأن ومرجع له اعتد ادلغية رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها وقهره لاهلها ولفظه ورع الاسلام واهله وذل الشرك وحزبه **قوله** لما بلغ جمعة وهو موضع بين مكة والمدينة وهو مبيتات اهل الشام فلما تزلت الآية هناك لم تكن مكية ولا مدنية وكانت من جملة ما يدل على نبوته صلى الله عليه وسلم لانه اخبر عن الغيب ووقع كما اخبر فتكون من جملة معجزاته **قوله** ومن منصب بفعل يفسره اعلم لا بنفس اعلم لان اسم التفضيل لا يعمل في مظهر لعدم كونه بمعنى الفعل لانه يدل على التفضيل والفعل لا يدل عليه فاقوع في حيز معموله فانه معمول لمضمر يدل عليه اسم التفضيل لما وعد الله رسوله عليه الصلاة والسلام ان يردّه الى المعاد قال له قل للمشركين ربى اعلم من جاء بالهدى الا بقريرا للوعد السابق **قوله** محمولا على المعنى فان قوله ما كنت ترجوان يلقى اليك الكتاب في معنى ما لى اليك عبر عنه بقوله ما كنت ترجو للباينة فان نفي الالتقاء فكأنه قيل وما لى اليك الكتاب الارحة اى في حال كونه رجة او لا لاجل رجة فيكون الاستثناء متصلا بقرينة وان يكون المستثنى منه اعم الاحوال او اعم العلل ولا يجوز ان يكون الاستثناء باعتبار اللفظ لانه اذا قيل ما كنت ترجوه الارحة لزم ان يكون عليه الصلاة والسلام راجيا ان يلقى اليه الكتاب لاجل الرحة وظاهر انه عليه الصلاة والسلام لم يكن راجيا له اصلًا ثم انه تعالى لما اظهر المنة عليه باتزال القرآن عليه مع عدم رجائه اياه نهام عن مظاهرة الكافرين وان يلتفت اليهم ويسمع اقوالهم فيصدوه عن اتباع آيات الله يعنى القرآن قال الضحاك ذلك حين دعوه الى دين آباءه ليرزقوه ويقاسموه شطرا من أموالهم اى لا تلتفت الى هؤلاء ولا تركز الى قولهم فيصدوك الخ قرأ العامة بصدتك بفتح الباء وضم الصاد من صد به صد وقرئ بضم الباء وكسر الصاد من أصد بمعنى صد وهى لغة كليب قال شاعرهم هاتس أصدوا الناس بالسيف عنهم صدود السواقى عن انوف الحوائم والحوائم العطاش من حام اذا عطش **قوله** بمساعدتهم فان من ساعدهم بان رضى بطريقتهم او مال اليهم كان منهم **قوله** فان ما عداه ممكن هالك في حد ذاته معدوم فان الممكن لما استغاد الوجود من الخارج كان الوجود له كالثوب المستعار بالنسبة الى الفقير فكما لا يخرج الفقير باستعارة ذلك الثوب من الغنى عن كونه فقيرا في حد ذاته فكذا الممكنات لا تخرج عن كونها هالكه عارية عن الوجود في حد ذاتها فظهر بهذا ان كل ما سواه من الممكنات هالك في الحال بخلاف ان تكون الجنة والنار مخلوقتين الا ان كما يدل عليه قوله تعالى في صفة الجنة اعدت للثنتين وفي صفة النار اعدت للكافرين كما قال الله تعالى اكملها دائم وظلها مع كونها هالكتين بهذا المعنى ثم يعون الله ما يتعلق بسورة القصص

قوله دليل على استقلاله بنفسه بان يكون حروا مبرودة على وجه التعداد لا محل لها من الاعراب لكونها جارية مجرى الاصوات المنبهة فان الحكيم اذا خاطب من هو في محل الغفلة او من هو مشغول البال بهم من المهمات فانه يقدم على الكلام المقصود شيئا غيره ليلفت اليه الخطاب بسببه ويقبل بقلبه عليه وذلك الشئ المقدم على المقصود قد يكون كلاما له معنى مفهوم كقول القائل اسمع منى واجعل بالث الى وانظرلى وقد يكون شيئا هو فى معنى الكلام المفهوم كقولك ازبد ويازبد واليازبد وقد يكون ذلك المقدم على المقصود صوتا غير

سورة العنكبوت مكية وهى
نسع وستون آية
(بسم الرحمن الرحيم)
(الم) سبق القول فيه ووقوع الاستفهام بعده دليل على استقلاله بنفسه

مفهوم كمن يصغر خلف انسان يلفت اليه وقد يكون ذلك الصوت بغير القم كما يصفق الانسان يديه ليقبل السامع عليه ثم ان توقع الغفلة كما كان اتم والكلام المقصود كان اهم كان المقدم على المقصود اكثر ولهذا ينادى القريب بالهمزة فيقال ازيد والبعيد بيا فيقال يا زيد والغافل بال لا فيقال الا يازيد ثم ان النبي عليه الصلاة والسلام وان كان يقظان الجنان لكنه انسان يشغله شأن من شأن فكان يحسن من الحكيم تلك الحروف اذا لم يكن بحيث يفهم معناها فانها حينئذ تكون اتم في افادة المقصود الذي هو التنبيه من تقديم الحروف التي لها معنى لان تقديم الحروف اذا كان لاقبال السامع نحو التكلم لسماع ما بعد ذلك فاذا كان ذلك المقدم كلاما مفهوما المعنى فرما بظن السامع ان مدلوله هو كل المقصود ولا كلام له بعد ذلك فيقطع الالتفات عنه واما اذا سمع منه صوتا بلا معنى فانه حينئذ يقبل عليه ولم يقطع نظره عنه مالم يسمع غيره لجزءه بان ما سمعه ليس هو المقصود فتقرر ان تقديم الحروف التي لا معنى لها في الموضع الذي ذكرت على الكلام المقصود فيه حكمة بالغة ثم اعلم ان حروف التهجي التي ذكرت في أوائل أكثر السور ذكر بعدها الكتاب او التنزيل او القرآن كقوله تعالى الم ذلك الكتاب الم الله لا اله الا هو الحى القيوم نزل عليك الكتاب المص كتاب انزل اليك يس والقرآن الحكيم ص والقرآن ذى الذكر والقرآن الم تنزيل الكتاب حم تنزيل الكتاب ولم يذكر بعدها شي من ذلك في ثلاث سور كهيص الم احسب الناس الم غلبت الروم والحكمة في افتتاح السور التي ذكر فيها بعد حروف التهجي القرآن او التنزيل او الكتاب تلك الحروف النبهة هي ان القرآن عظيم الشأن وكذا الانزال والكتاب وانزال الوحي له ثقل عظيم لا تطبق القوة الحيوانية ثقله قال الله تعالى انا سلق عليك قولا ثقيلا فكل سورة في أوائلها ذكر القرآن او الكتاب او التنزيل قدم عليها منه بوجوب ثبات الخطاب لاستماعه ثم اعلم ان التنبيه قد يحصل في القرآن بغير الحروف التي لا يفهم معناها كما في قوله تعالى يا ايها الناس اتقوا ربكم ان ذرلة الساعة شئ عظيم وقوله يا ايها النبي اتق الله ويا ايها النبي لم تحرم لانها اشياء هائلة عظيمة فان تقوى الله حق ثقاه امر عظيم فقدم عليها النداء الذي للبعيد الغافل عنها واما هذه السورة فافتتحت بالحروف وليس فيها ابتداء بالكتاب والقرآن لان القرآن ثقله بما فيه من التكليف والمعاني وهذه السورة فيها ذكر جميع التكليف لكونها مصدرة بقوله احسب الناس ان يتركوا ان يقولوا آمنا يعني لا يتركون بمجرد ذلك بل يؤمرون بانواع التكليف فوجد فيها المعنى الذي وجد في السور التي فيها ذكر القرآن المشتمل على الاوامر والنواهي **قوله** او بما يضم معه اما بان تجعل هذه الالفاظ المفردة اسما للحروف التي يتركب منها الكلام افتتحت السور بطائفة منها ايقاظا لمن تحدى بالقرآن وتنبها على ان المتلو عليهم كلام منظوم مما ينظمون منه كلامهم فلو كان من عند غير الله تعالى لما هجزوا من آخرهم مع تظاهرهم وقوة فصاحتهم عن الايمان بما يدانيه والمعنى هذا المتحدى به مؤلف من جنس هذه الحروف او المؤلف منها هو الذي تحدى به وهجزتم عن الايمان بما يدانيه واما بان تجعل اسما للقرآن او السور ويكون المعنى هذه الم واما ما كان تكون هذه الالفاظ كلاما مستقلا منقطعا عما بعدها كما هو مقتضى الاستفهام الواقع بعدها فانه يقتضى صدر الكلام **قوله** احسب ان يتركب مما يتعلق بمضامين الجمل لما كان افعال القلوب من جملة نواسخ الابتداء وجب ان تدخل على الجمل التامة للدلالة على ان جهة ثبوت مضمونها هل هي ظن او علم ويقين والواقع بعد فعل احسب ان يتركب مما يتعلق بمضامين الجمل التامة للدلالة على ان جهة ثبوت مضمونها هل هي ظن او علم بفرد لاجلة مؤلفة من المبتدأ والخبر حتى يستوفى فعل احسب بمفعوليه لكن الجملة الفعلية المؤولة بالمفرد في محل نصب على انها مفعول اول وقوله ان يقولوا ثانيا للمفعولين فان قوله مع كونه علة لتركبهم غير مفتونين لكونه في تقدير لان يقولوا فهو يصح ان يكون خبرا له كما في قولك ضربه لتأديب وخروجه مخافة الشر فاذا اردت ان تبين ان ثبوت مضمون هذه الجملة عنده على وجه الظن دون اليقين قلت حسب ضربه لتأديب فكذا قوله ان يقولوا آمنا خبر في الاصل ثم جعل مفعولا ثانيا لفعل احسب وقوله وهم لا يفتنون من تمام قوله ان يتركوا لكونه حالا من المرفوع المستتر فيه **قوله** او انفسهم متروكين غير مفتونين عطف على قوله تركبهم غير مفتونين والفرق بين الوجهين ان فعل احسب على الوجه الاول استوفى مفعوليه المتلازمين بمعنى انه لا يجوز الاقتصار على احدهما وعلى الثاني حذف كلاهما اكتفاء بذكر ما يستدعيهما **قوله** خرعوا بالخاء المنقولة من فوق بمعنى ضعفوا وروى جزعوا **قوله** متصل بأحسب بان يكون حالا من فاعله لبيان علة انكار احسب وتقرير جهتها شكالة والمعنى احسبوا ذلك وقد علموا انه خلاف سنة الله تعالى ولن تجد لسنة الله تبديلا والمقصود التنبيه على خطأهم في احسب **قوله** او لا يفتنون بان يكون حالا من فاعله ايمان ان لا يوجد لتخصيصهم انفسهم بعدم الاقتران والمعنى احسبوا ان لا يكونوا كغيرهم ولا يسلط بهم مسلط الامم

او بما يضم معه (احسب الناس) احسبان مما يتعلق بمضامين الجمل للدلالة على جهة ثبوتها ولذلك اقتضى مفعولين متلازمين او ما يستدعيهما كقوله (ان يتركوا ان يقولوا آمنا وهم لا يفتنون) فان معناه احسبوا تركبهم غير مفتونين لقولهم آمنا فالترك اول مفعوليه وغير مفتونين من تمامه ولقوله هو الثاني كقوله حسب ضربه لتأديب او انفسهم متروكين غير مفتونين لقوله آمنا بل تحضهم الله بمشاق التكليف كالهاجرة والمجاهدة ورفض الشهوات ووظائف الطاعات وانواع المسائب في الانفس والاموال لتغيير المخلص من المناق و الثابت في الدين من المضطرب فيه وابتالوا بالصبر عليها الى الدرجات فان مجرد الايمان وان كان من خلوص لا يقتضى غير الخلاص عن الخلود في العذاب روى انها تزلت في ناس من الصحابة جزعوا من اذى المشركين وقبل في عمار وقد عذب في الله وقيل في جميع مولى عمر بن الخطاب رضي الله عنه رماه عمار بن الحضرمي بسهم يوم بدر فقتله فخرج عليه ابواه وامراته (ولقد قتنا الذين من قبلهم) متصل بأحسب او لا يفتنون والمعنى ان ذلك سنة قديمة جارية في الامم كلها فلا ينبغي ان توقع خلافه (فليعلن الله الذين صدقوا وليعلن الكاذبين) فليتعلق عمله بالامتحان تعلقا حاليا يتميز به الذين صدقوا في الايمان

السابقة فيكون داخلا في حيز متعلق الحسبان المتكرر نخطئة لهم **قوله** فليعلق علمه بالامتحان اي فليقتضيه
 عشاق التكليف وبأنواع السرآء والضرآء يلو بذلك صبرهم بقبول اقدامهم وصحة عقائدهم ونصوح نياتهم لتمييز
 الخالص من غير الخالص والراسخ في الدين من المضطرب والمتحكن في العبادة من العابد على حرف فليعلق علمه
 بوجود كل طائفة على ما هي عليه من الحال كما علم قبل ذلك بأنه سيوجد موصوفاً بتلك الحال ومقصود المصنف
 بهذا الكلام ان يحجب عما يشال انه تعالى عالم بجميع الكائنات فيما لم يزل فكيف قبل فليعلن الله وهو بظاهره
 يقتضي ان يكون علمه تعالى حاداً تاممجةدا عن الامتحان لا قبله قال الامام الآية محمولة على ظاهرها وذلك ان
 علم الله تعالى صفة يظهر فيها كل ما هو واقع كما هو واقع فقبل التكليف كان الله سبحانه وتعالى يعلم ان زيدا مثلاً
 سيطيع وعمر سيعصى ثم وقت التكليف والايان يعلم انه مطيع والاخر عاص وبعد الايان يعلم انه اطاع والاخر
 عصي ولا يتغير علمه في شيء من الاحوال وانما التغير المعلوم وبقيين هذا بمثال من الحسابات وهو ان المرأة الصافية
 الصقيلة اذا علفت بموضع وقوبل بوجهها جهة ثم عبر عليها زيد لابساتها ابيض فظهر فيها زيد في ثوب
 ابيض ثم عبر عليها عمرو في لباس اصفر فظهر فيها كذلك فهل يقع في ذهن احد ان المرأة في كونها حديداً
 تغيرت او كونها صافية صقيلة مدورة مقابلة الى جهة فلا تية تحولت وتبدلت لا يقع في ذهن احد تغيرها
 في شيء من هذه الاوصاف بل يقطع كل احد بان التغير الامور الخارجة عنها فلم الله تعالى في حكم تغيره
 وتجده من هذا القبيل بل علمه تعالى اعلى واجل فان المرأة مخلوقة وعلمه تعالى ازلي قديم لكن يتجدد تعلقه
 على حسب تجديد المعلوم فقوله فليعلن الله الذين صدقوا معناه انه يقع بمن يعلم الله تعالى انه سيطيع الطاعة
 فيعلم انه مطيع بذلك العلم وقوله تعالى وليعلن الكاذبين يعني من قال انا مؤمن وكان كاذباً بفرض العبادات
 يظهر منه ذلك لانه يقع بمن علم الله تعالى منه انه سيعصى ولا يطيع الخافعة والعصيان ليعلم انه كاذب
 في دعوى الايمان والطاعة لقيام شواهد كذبه فيها فان اللسان ترجان القلب والاعضاء شهود على ما يدعيه
 المرء باللسان فمن ادعى بلسانه الايمان واستعمل الاركان على حسب ما يقتضيه الايمان فقد صدقه شهوده في دعواه
 وتحقق ما في علمه تعالى من انه سيطيع فعلمه بانه قد اطاع ومن لم يستعمل اركانه حسب ما يقتضيه ايمانه فقد كذبه
 شهوده وتحقق ما في علمه من انه لا يطيع وعلمه تعالى بانه من العصاة الكاذبين وفي قوله الذين صدقوا بصيغة
 الفعل وقوله الكاذبين بلفظ اسم الفاعل فائدة مع الاختلاف في اللفظ ادل على الفصاحة وهي ان اسم الفاعل
 يدل في كثير من المواضع على ثبوت المصدر في الفاعل ورسوخه فيه والفعل الماضي لا يدل عليه كما يقال فلان
 شرب الخمر وفلان شارب الخمر وفلان نفذ امره وفلان نافذ الامر لا يفهم من صيغة الفعل التكرار والرسوخ
 ويفهم ذلك من اسم الفاعل اذا ثبت هذا فنقول وقت نزول الآية كانت الحكاية عن قوم قريبي العهد بالاسلام
 في اوائل ايجاب التكليف وعن قوم مستديمين للكفر مستمرين عليه فقال في حق المؤمنين صدقوا بلفظ الفعل
 اي وجد منهم الصدق وقال في حق الكافرين الكاذبين بالصيغة المنبئة عن الثبات والدوام **قوله** لذلك
 اي لكون المراد بالعلم تعلقه بالحال الذي هو سبب التمييز والمجازاة فسر العلم بهما على طريق اطلاق اسم السبب
 وارادة السبب وقبل المعنى فليميزن او ليمازين فان التمييز بين الشيبين والمجازاة على الشيء سبب عن تعلق العلم به
 فاقم قوله ليعلم الله مقام ليعلمن او ليمازين **قوله** ليعرفهم الناس على ان يكون اعلم من علمت بمعنى عرفت
 نقل الى باب الافعال فعندى الى مفعولين احدهما الذين والاخر مخنوف وهو الناس والمعنى ليعرفن الله الناس
 الذين صدقوا من الكاذبين **قوله** او ليعلمهم على ان يكون اعلم من اعلم القصار الثوب فهو معلم بالكسر
 والثوب معلم بالفتح يقال ومنه وسما اذا اترفيه بكي او علامة يعرف بها والضمير في ليعرفهم وليعلمهم للصادقين
 والكاذبين **قوله** الكفر والمعاصي ذكر اولاً ان الآية الاولى تزلت في ناس من الصحابة رضوان الله
 عليهم اجمعين ثم اشار الى ان هذه الآية تزلت في حق الكافرين كانه قبل احسب الذين قالوا آمنا ان نكتفي منهم
 بالايمان بدون الامتحان ام حسب الكفار ان يجهزونا فتركوا لاجل ذلك الايمان فالكفار وان لم يطمعوا في القوت
 لانكارهم البعث والجزاء اصلاً ورأساً لكنهم زلوا منزلة من عرف وصدق به وطمع في سبق اي القوت وذلك
 لغفلتهم واصرارهم على المعاصي مع ظهور الدليل القاطم على انه لا بد من البعث والجزاء فانكر عليهم ذلك الطمع
 والحسبان فكان حاصل المعنى ان الجزاء يلحقهم البتة لانه لما انكر حسابهم السابق اي القوت تبين انهم لا يفوتون
 فلا محالة يلحقهم العذاب لاجل ثباتهم على الكفر والمعاصي فكيف لا يحترزون عنه **قوله** تعالى ان يسبقونا
 لما اشتغل على المسند والمسند اليه سدم مفعولى حسب والمعنى اظن المسيئون انهم يفوتونا فلا تقدر على الانتقام
 منهم وهو في قوة قولنا احسبوا انفسهم قاثين وأم منقطعة مقدرة بل والهمزة والاضراب لاجل الانتقال لا لابطال
 السابق لان انكار الحسبان الاول ليس باطل الا ان الحسبان الثاني ابطل واولى بالانكار وذلك لان صاحب

والذين كذبوا فيه وينوط به ثوابهم
 وعقابهم لذلك وقبل المعنى وليميزن
 او ليمازين وقرئ وليعلن من الاعلام اي
 وليعرفهم الناس او وليسبحهم بسعة يعرفون
 بها يوم القيامة كيباض الوجوه وسوادها
 (ام حسب الذين يعملون السيئات)
 الكفر والمعاصي فان العمل بمفعول القلوب
 والجوارح (ان يسبقونا) ان يفوتونا فلا
 تقدر ان تجازيهم على مساوئهم وهوساد
 سدم مفعولى حسب وام منقطعة والاضراب
 فيما لان هذا الحسبان ابطل من الاول ولهذا
 عقبة بقوله (سأما يحكمون) اي بش
 الذي يحكمونه او حكماً يحكمونه حكمهم
 هذا مخدّف الخصوص بالذم (من كان
 يرجو لقاء الله) في الجنة

الحسبان الاول يقرر انه لا يتحقق لايمانته وهذا ينظر انه لا يجازى بمساويه والثاني ابطال لانه خلاف ما يقتضيه العقل والنقل والاول انما يخالف النقل فقط ولم يجعل ام هذه متصلة معادلة لهزمة الاستغناء في قوله احسب الناس لو جهن احدهما ان مابعدهما ليس مفردا ولا في قوة الفرد والثاني انه لم يكن هنا ما يجاب به عن احدا الشئين او الاشياء **قوله** اي بئس الذي يحكمونه **قوله** يريد ان ساء بمعنى بئس وان ما يجوز ان تكون موصولة بمعنى الذي ويحكمون صلتها والعائد محذوف والموصول مع صلتها في محل الرفع على انه فاعل بئس فيكون فاعل بئس كالعرف باللام ويكون الخصوص بالذم محذوفا اي بئس الحكم الذي يحكمونه حكمهم هذا ويجوز ان يكون الفاعل مضمر مفسرا بما هو في محل النصب على التمييز ويحكمون صفتها محذوف العائد والخصوص ايضا محذوف والتقدير بئس الحكم حكما يحكمونه حكمهم هذا حين غنوا ذلك قال الامام لما بين حسن التكليف بقوله احسب الناس ان يتركوا بين ان من كلف بشي ولم يأت به يعذب وان لم يعذب في الحال فيسبغ في الاستقبال ولا يفوت الله شي في الحال ولا في المآل **قوله** وقيل المراد بقاء الله تعالى اي قال من ذهب الى ان لقاء الله تعالى بمعنى ابصاره غير ممكن ان المراد بقاء الله عز وجل الوصول الى ثوابه او الى العاقبة بان استعبر اللقاء للوصول المذكور حيث شبه الوصول باللقاء ثم ذكر اللقاء واريد ذلك الوصول على الاستعارة التصريحية ووجه الشبه بين الوصول واللقاء من وصل الى ثواب الله تعالى او الى عاقبة مكته في الدنيا من الموت والبعث والحساب والجزاء على حسب ما وعد له في الدنيا وقد انكشف له الامر وتبين ما اعتد في الدنيا من امور الآخرة وصفات الله تعالى ووحدانيته ووعدته وعيده فصار كأنه لقي الله تعالى وكل هذه الاشياء وينهاه فان وصول الآثار المختصة بالشيء تقوم مقام الوصول الى ذات الشيء ورؤيته او صار حاله في وصوله الى عاقبة مكته في الدنيا كمال من لقيه سيده بالشرع وطلاقة الوجه او بالسخط والعبوسة **قوله** فليبادر ما يحقق امله **قوله** مبنى على ما اختاره من ان المراد بقاء الله تعالى النظر الى وجهه الكريم في الجنة **قوله** او ما يستوجب به القربة **قوله** مبنى على ما قبل من ان المراد بقاء الله تعالى الوصول الى العاقبة على تمثيل حال الواصل اليه بحال من لقي سيده المطلع على احواله **قوله** واذا كانت وقت اللقاء آتيا كان اللقاء كأننا لا محالة **قوله** اشارة الى جواب ما قبل وهو ان قوله من كان يرجو شرط وجزاؤه فان اجل الله لا يتوكل بالشرط عدم عند عدم الشرط فيلزم منه ان من لا يرجو لقاء الله تعالى لا يكون اجل الله تعالى آتيا له والاجل آت لكل احد لا محالة فلو وجد جعل رجاء اللقاء شرطا لا يتيان الاجل والشرط لا بد ان يكون سببا للجزاء او الاخبار به ولا تظهر السببية باحد المعنيين ههنا ومحصول الجواب ان قوله فان اجل الله لا يتوكل ليس بجزاء بل هو قائم مقام الجزاء فان اصل الكلام من كان يرجو لقاء الله فليبادر للعمل الصالح الذي يحقق امله او الذي يستحق به القربة والرضى فان اجل الله لا يتوكل من قريب الا انه اقيم ما هو السبب لاجل الجزاء وهو كون اجل الله آتيا عن قريب مقام ذلك الجزاء المسبب ثم علل الامر بمبادرة الاعمال الصالحة بقوله وهو السميع العليم اي وهو المجازي لجميع صالحات اعماله فان العمل الصالح لا يخرج عن ثلاثة اقسام احدها عمل القلب كالصدق والنية الخالصة وغيرهما وهو لا يرى ولا يسمع ولا يتعلق به الا العلم وثانيها عمل اللسان وهو يسمع وثالثها عمل الاعضاء والجوارح وهو وان كان من قبيل البصيرات الا ان عمله تعالى بذلك لما لم يكن باستعانة الآلة جعل من قبيل عمل القلب و اشار الى احاطة علمه بقوله العليم وهاهنا لطيفة وهي ان من اتى بهذه الاعمال الصالحة جعل الله تعالى لمجموعه مالا اذن سمعت ولم ير ما لا عين رأت ولعمل قلبه ما لا خطر على قلب احد كما ذكر في الخبر الوارد في وصف الجنة **قوله** على مضض الطاعة **قوله** اي على تعبها وفي الصحاح المضض وجع المصيبة يقال امضض الجرح امضا اذا وجعك وفيه لغة اخرى مضض الجرح لما بين الله تعالى ان التكليف والامتحان حسن واقع بين ان نفعه يعود على المكلف وانه تعالى غني عن العالمين والحصر المذكور في الآية اضافي معناه ان جهاده لا يصل منه الى الله نفع فلا يرد ان يقال كيف يستقيم الحصر المذكور مع ان جهاده المرء قد ينتفع به غيره كما ينتفع الآباء بصلاح الاولاد وينتفع من من سنة حسنة بفعل من استن بها ثم انه تعالى لما بين اجالا ان من عمل صالحا فاما يعمل لنفسه فصل ذلك النفع بعض التفصيل فقال والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفرن والذين مبتدأ خبر جملة القسم المحذوف وجوابه اي والله لنكفرن والتكفير اذهاب السببة بالحسنة والمعنى لنذهب سيئاتهم حتى تصير بمنزلة عالم تعمل والعمل الصالح عندنا كل ما امر الله تعالى فانه صار صالحا بامر الله ولو نهى عنه لما كان صالحا فليس الصلاح والفساد من لوازم الفعل في نفسه وقالت المعتزلة ذلك من صفات الفعل ويترتب عليه الامر والنهي فالصدق عمل صالح في نفسه ويأمر الله تعالى به كذلك فعندنا الصلاح والفساد الحسن والقبح يترتب على الامر والنهي وعندهم الامر والنهي يترتب على الحسن والقبح

وقيل المراد بقاء الله الوصول الى ثوابه او الى العاقبة من الموت والبعث والحساب والجزاء على تمثيل حاله بحال عبد قدم على سيده بعد زمان مديد وقد اطلع السيد على احواله فاما ان يلقاه يبشر لما رضى من افعاله او يخط لما سخط منها (فان اجل الله) فان الوقت المضروب للقاءه (لا ت) لجاء واذا كان وقت اللقاء آتيا كان اللقاء كأننا لا محالة فليبادر ما يحقق امله ويصدق رجاءه او ما يستوجب به القربة والرضى (وهو السميع) لا قوال العباد (العليم) بمقائدهم وافعالهم (ومن جاهد) نفسه بالصبر على مضض الطاعة والكف عن الشهوات (فاما يجاهد لنفسه) لان منفعتها لها (ان الله لغني عن العالمين) فلا حاجة به الى طاعتهم وانما كلف عباده رجة عليهم ومراعاة لصلاحهم (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيئاتهم) الكفر بالايمان والمعاصي بما يتبعها من الطاعات (ولنجزيهم احسن الذي كانوا يعملون) اي احسن جزاء اعمالهم والجزاء الحسن ان يجازى بحسنة حسنة واحسن الجزاء هو ان يجازى بالحسنة الواحدة بالاعشر وزيادة (ووصينا الانسان بوالديه حسنا) بانائه فعلا ذا حسن او كأنه في ذاته حسن لقرط حسنه ووصي يجري مجرى امر معنى ونصرفا وقيل هو بمعنى قال

﴿قوله احسن جزاء اعمالهم﴾ يريد ان المضاف محذوف اي احسن جزاء الذي كانوا يعملونه يعني ان العمل جزاء
 حسنا وجزاء احسن فهو تعالى يحزيهم الجزاء الاحسن ﴿قوله يايتاه﴾ اي ياتاه والديه يعني ان الباء صلة
 وصينا وحذف المضاف الذي هو المأمور به واقم المضاف اليه مقامه وان حسنا منصوب على انه صفة لمفعول المصدر
 المحذوف اما تقدير ذا او يجعل نفس ذلك الفعل حسنا للبالغة لما بين الله تعالى حسن التكليف وحرصه المكلف
 على طاعة مولاه فيما كلفه بقوله انما يجاهد نفسه وانه يحزى باحسن جزاء اعماله حرصه على طاعة والديه لكونه
 سببا بحسب الظاهر لوجوده وتربيته فقال وو صينا الانسان الى آخره ﴿قوله وقيل هو بمعنى قال﴾ فيكون
 حسنا منصوبا لوقوعه موقع المصدر للفعل المحذوف الذي تعلق به قوله بوالديه او بكونه مصدر له يحذف الزوائد
 على ان يكون وصينا بمعنى قلنا ﴿قوله حسنا﴾ منصوب على انه مفعول به لفعل مضمر هو مقول قول مقدر
 مفسر للتوصية ﴿قوله اولهما﴾ امر مخاطب من قولك اوليت معروفا اي اعطيت اياه يقال اوليت الشيء
 فويله ﴿قوله وهو اوفق لما بعده﴾ اي تقدير فعل الامر اوفق لقوله ولا تنطمعها لانه اذا كان التقدير
 اولهما حسنا ولا تنطمعها في الشرك اذا جلاك عليه يكون عطف الانشاء على الانشاء بخلاف ما اذا جعل وصينا
 بمعنى امرنا فعلى هذا يكون جملة قلنا اولهما كلاما مستأنفا كانه لما قيل وصينا الانسان بوالديه قبل ما تلك الوصية
 فاجيب قلنا اولهما ولا تنطمعها فلذلك حسن الوقف على قوله بوالديه ﴿قوله وقرئ حسنا﴾ بتعنيين
 وهما لغتان كالفضل والفضل وقرئ احسانا كما في قوله وبالوالدين احسانا قبل زلت الآية في سعد بن ابى وقاص
 رضى الله عنهما وانه حنة فانه لما اسلم وكان من السابقين الاولين قالت امه ما هذا الدين الذي احذته والله
 لا اكل ولا اشرب حتى ترجع الى ما كنت عليه او اموت فتعير ابا الدهر ويقال لك قائل امه ثم انها مكثت يوما
 وليلة لم تأكل ولم تشرب فجاء سعد اليها وقال لها يا اماء لو كانت لك مائة نفس فخرجت نفسا نفسا ما تركت
 ديني فكلى واشربى وان شئت فلانا كلى فلما ايست منه اكلت وشربت فانزل الله تعالى هذه الآية وامره بالبر
 لوالديه والاحسان اليهما وان لا يطيعهما في الشرك * امر الله تعالى بالاحسان الى الوالدين لكونهما سببا
 ظاهرا لوجود الولد بالولادة ولبقائه بالترية المعتادة كما انه تعالى سبب حقيق لوجوده بالارادة ولبقائه بالامادة
 للسعادة الدائمة قاو لما يجب على العبد ان يحسن حاله مع مولاه ثم مع من ولده ورباه فلذلك وصاه الله
 تعالى بعدم ما بين حسن التكليف ووقوعه ليتبين به صدق العبد من كذبه وان نفع الجاهدة انما يرجع اليه وانه يحزى
 الحسن باحسن جزاء اعماله تحريضه على طاعة مولاه فهذا وجه اتصال الآية بما قبلها والله اعلم ﴿قوله
 ولاية من اضمار القول﴾ بعد قوله حسنا على تقدير ان يكون وصينا بمعنى امرناه اي امرناه بكذا وقلنا
 ان جاهداك ليكون المعطوف جملة خبرية كالعطوف عليه ولا يلزم عطف الانشاء على الاخبار ومن هذا يعلم ان
 الجملة الشرطية انما تكون خبرية اذا لم يكن جزاؤها انشاء وقوله ان لم يضمر قبل يدل على انه لاية من اضمار القول
 على تقدير ان يكون وصى بمعنى قال وليس كذلك لان الجملة الشرطية الانشائية حينئذ تكون معطوفة على
 الانشائية المقدرة الناصبة لقوله حسنا ﴿قوله من الضم﴾ وهو الموضع الذي يقع عليه ضوء الشمس وفي
 الحديث لا يقعد احدكم بين الضم والظل فانه مقعد الشيطان ﴿قوله تعالى والذين آمنوا﴾ يجوز ان يكون
 في محل الرفع على الابتداء اوفى محل النصب على الاشتغال قبل الفائدة في اعادة الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 ان ذكرهم او لا لبيان حال المهتدين وثانيا لبيان حال الهادين ويدل عليه انه تعالى قال او لا لتكفرن عنهم سيئاتهم
 وقال ثانيا لتدخلنهم في الصالحين والمراد بهم الهداة لكون الصلاح المحض منصب الانبياء عليهم السلام ولهذا قال
 ابراهيم عليه السلام وادخلني في الصالحين هذا ما قبل والظاهر ان الاول ذكر لتقرير قوله فانما يجاهد لنفسه والثاني
 ذكر تحريضا للانسان على قبول ما وصى به وحاصل الاول وعد وتحريض على طاعة المولى فيما كلف به والثاني
 وعد وتحريض على طاعة الوالدين في غير المعصية * ثم ان المكلفين ثلاثة اقسام مؤمن ظاهر يحسن اعتقاده *
 وكافر مجاهر يكفره وعنده * ومذنب بينهما يظهر الايمان بلسانه ويضم الكفر في فؤاده * فالله تعالى لما ذكر القسمين
 بقوله فليعلن الله الذين صدقوا وليعلن الكاذبين وبين احوالهما بقوله ام حسب الذين يعملون السيئات الى
 قوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات ذكر القسم الثالث فقال ومن الناس من يقول آمنا بالله ﴿قوله ليقولن﴾
 قرأة العامة بضم اللام على اسناد الفعل الى ضمير الجمع جلا على معنى من بعد ان حل على لفظها في ثلاثة الفاظ وبوقد
 هذه القرأة قوله انا كشنا وقرئ ليقولن بفتح اللام جلا على لفظ من كما عليه حل سابقا في مواضع فلما حكى الله تعالى
 قولهم وكذبهم بقوله اوليس الله باعلم بما في صدور العالمين ذكر ما يكون وعدا في حق احد الفريقين ووعيدا في حق
 الاخر فقال وليعلن الله الذين آمنوا الى آخره ﴿قوله وانما امرؤ انفسه بالجل﴾ والحال ان الامر غير المأمور

اي وقلنا له احسن بوالديك حسنا وقبل
 حسنا منتصب بفعل مضمر على تقدير قول
 مفسر للتوصية اي قلنا اولهما او افعل بهما
 حسنا وهو اوفق لما بعده وعليه بحسن
 الوقف على بوالديه وقرئ حسنا
 واحسانا (وان جاهداك اشركني ما ليس
 لك به علم) بالهتية عبر عن ثبوتها بنى العلم
 بها شعارا بان ما لا يعلم صحته لا يجوز اتباعه
 وان لم يعلم بطلانه فضلا عما علم بطلانه
 (فلا تنطمعها) في ذلك فانه لا طاعة لمخلوق
 في معصية الخالق ولاية من اضمار القول
 ان لم يضمر قبل (الى مرجعكم) مرجع
 من آمن منكم ومن اشرك ومن بر بوالديه
 ومن حق (فأنتنكم بما كنتم تعملون)
 بالجزاء عليه والآية زلت في سعد بن ابى
 وقاص وامه حنة قالها لما سمعت باسلامه
 حلفت ان لا تنقل من الضم ولا تنطمع
 ولا تشرب حتى يرتد وليت ثلاثة ايام كذلك
 وكذا التي في لقمان والاحقاف والذين
 آمنوا وعملوا الصالحات لتدخلنهم
 في الصالحين في جنتهم والكمال في الصلاح
 منتهى درجات المؤمنين ومغنى انبياء الله
 المرسلين اوفى مدخلهم وهي الجنة (ومن
 الناس من يقول آمنا بالله فاذا اؤذى في الله)
 بان عذبهم الكفرة على الايمان (جعل
 فتنة الناس) ما يصيبهم من اذنتهم
 في الصرف عن الايمان (كذاب الله)
 في الصرف عن الكفر (ولئن جاء نصر
 من ربك) فتع وغشمة (ليقولن) انا كنا
 معكم في الدين فاشركونا فيه والمراد
 المنافقون او قوم ضعف ايمانهم فارتدوا
 من اذى المشركين ويؤيد الاول (اوليس
 الله باعلم بما في صدور العالمين) من الاخلاص
 والنفاق (وليعلن الله الذين آمنوا) بقلوبهم
 (وليعلن المنافقين) فيجازى الفريقين
 (وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا
 سبلنا) الذي نسلكه في ديننا (ولتعمل
 خطاياكم) ان كان ذلك خطيئة او ان كان
 بعت ومؤاخذه وانما امرؤ انفسه بالجل
 عاطفين على امرهم بالاتباع مباغضة في تعليق
 الجمل بالاتباع والوعد بتخفيف الاوزار عنهم
 ان كانت ثمة تشبه حاله عليه

وامر الشخص نفسه غير معقول والحاصل ان قوله ونحمل وان كان على لفظ الامر الا ان مراد الكفار تعليق حمل خطايا المؤمنين باتباعهم سبيل الكفر فكان الاصل ان يقال اتبعوا سبيلنا نحمل خطاياكم على معنى ان اتبعتم سبيلنا نحمل خطاياكم الا انه عدل عنه الى ما عليه النظم ليغيد المبالغة في تعليق حمل الخطايا بالاتباع وفي الوعد بتخفيف الاوزار عنهم حيث ابرز الكلام في صورة امر انفسهم ولا شك انه يدل على المبالغة في الالتزام **قوله** وبهذا الاعتبار أي وباعتبار كون المراد تعليق الحمل بالاتباع توجه عليهم الرد والتكذيب اذ لو كان المراد حقيقة الامر لما توجه عليهم ذلك لان التصديق والتكذيب انما يتوجهان على الخبر دون الانشاء وقد كذبهم الله تعالى بقوله وما هم بحاملين من خطاياهم الى آخره مع ان العجز عن الانشاء بالمضنون لا يوجب الكذب على تشبيه حالهم بحال الكاذبين من حيث انهم ضمنوا بما لا يصح الضمان به كما ان الكاذب اخبر بما لا يصح الاخبار به **قوله** من الأولى للتيبين والثانية زائدة **قوله** يعني ان قوله من شيء مفعول لقوله حاملين ومن خطاياهم حال من شيء لانه لما تقدم عليه انتصب حاله والتقدير وما هم بحاملين شيئا من خطاياهم وهو المراد بقوله من الأولى للتيبين **قوله** من غير ان ينقص من افعال من تبعهم شيء **قوله** اشارة الى جواب ما يقال انه تعالى نفي الحمل او لا حيث قال وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء ثم انه اثبت ثانيا حيث قال ويحملون افعالهم واثقالا مع افعالهم فما وجه الجمع بينهما وتلخيص الجواب انه ليس فيه اثبات مانع او لا لانهم لا يحملون من اوزار اتباعهم شيئا لانه اذا حمل احد من آخر شيئا لم ينقص حمل الآخر فاذا لم ينقص حمله فلا يكون قد سجل عنه شيئا بل يحملون افعال ما اقترفوه بانفسهم واثقالا اخر بسبب افعال غيرهم لقوله عليه الصلاة والسلام من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة من غير ان ينقص من وزر شيء ونظيره قوله تعالى يحملوا اوزارهم كاملة يوم القيامة ومن اوزار الذين يضلونهم بغير علم **قوله** من الاباطيل التي اضلوا بها **قوله** قيل تلك الاباطيل التي افترأوا بها تحمل ثلاثة اوجه احدها ان قوله ونحمل خطاياكم مبنى على اعتقادهم ان لا خطيئة في الكفر والارتداد ثم يوم القيامة يظهر لهم خلاف ذلك فيسألون عن ذلك الافتراء وتانيها ان قولهم ونحمل خطاياكم مبنى على اعتقادهم ان لا حشر فاذا جاء يوم القيامة ظهر خلاف ذلك فيسألون ويقال لهم اما قلتم ان لا حشر وثالثها انهم لما قالوا نحمل خطاياكم يوم القيامة يقال لهم فاحملوا خطاياهم فلا يحملون فيسألون بان يقال لهم فلم افترتم **قوله** بعد البعث أي وقبل الطوفان **قوله** ولعل اختيار هذه العبارة مع ان الظاهر ان يقال فلبت فيهم تسعمائة وخمسين سنة للدلالة على كمال القدرة فانه لو قال تسعمائة وخمسين لاحتمل ان يكون الكلام على الجواز بان يراد بالعدد المذكور ما يقرب منه تنزيلا ويجعل الاكثر بمنزلة الاقل فلما عدل الى ما عليه النظم لم يتوهم ذلك لان الاستثناء انما يذكر في العدد لتكميل العدد وبيان ان المراد كله **قوله** واختلاف الميرين **قوله** حيث مير العدد او لا بالسنة وثانيا بالعام ثم انه خص لفظ العام بالخمسين اذ اما بان نبي الله عليه الصلاة والسلام لما استراح من قومه بالاغراق طاب زمانه وصفا عيشه فان العرب تعبر عن الحصب بالعام وعن الجذب بالسنة **قوله** اي السفينة او الحادثة **قوله** قيل كانت السفينة آية من وجوه احدها اتخذت قبل ظهور الماء ولولا ان الله تعالى انبأ نوحا بما سيكون وبطريق النجاة بفضل الله تعالى منه لما اشتغل باتخاذها فلا يحصل لهم النجاة وثالثها ان نوحا امر باخذ قوم معه ورفع قدر من القوت والبحر العظيم لا يتوقع احد نضوبه ثم ان الماء ضيض قبل تفاد الزاد فلو لا ذلك لما حصلت النجاة فهو بفضل الله تعالى لا بمجرد السقنة وثالثها ان الله تعالى كتب سلامة السفينة من الرياح المزعجة والحيوانات المؤذية ولو لا ذلك لما حصلت النجاة **قوله** اي ارسلناه حين كل عقله **قوله** كأنه جواب عما يقال كيف يكون ظرنا لارسلناه والارسال يكون قبل الدعوة فكيف يجوز ان يقال ارسلناه ابراهيم حين دعا قومه الى عبادة الله تعالى وهو مرسل قبله وهو حاصل الجواب ليس المراد بالامر بعبادة الله تعالى ما يكون نتيجة الارسال بل ما يكون نتيجة كمال العقل وهو معرفة الحق ولم يكن الارسال قبل ذلك **قوله** ان قدر بأذكر **قوله** ولا يجوز ان يكون بدلا منه على تقدير كونه معمول ارسلناه والازم ان يكون الوقت مرسل **قوله** او كنتم تنظرون في الامور بنظر العلم أي بنظر البصيرة المؤدى الى العلم فقوله تعالى تعلمون على هذا الوجه بمعنى تنظرون وتفكرون فان النظر سبب العلم مستلزم له فاطلق اللازم واريد المزوم على سبيل الكناية وجواب الشرط محذوف على الوجهين أي علمتم انه خير لكم **قوله** وتكذبون كذبا **قوله** لان خلق الكلام افعاله من عند نفسه من غير ان يقصد الكتابة عن الواقع فيكون تخلفون بمعنى تكذبون فيكون انتصاب افكاه على المصدرية وان كان الخلق بمعنى العمل والانشاء بمعنى وتعملون الا ان كان يكون افكاه مفعولا له وقرأ العامة تخلفون بضم التاء وكسر اللام المشددة مضارع خلق بالتضعيف للتكثير وقرئ تخلفون بفتح التاء والخاء واللام المشددة مضارع تخلف للتكلف والاصل تخلفون بناء من خذفت احدهما يقال تخلف وتكذب اذا فعل الكذب بالتكلف وقرئ

مزيدة والتقدير وما هم بحاملين شيئا من خطاياهم (ويحملون افعالهم) افعال ما اقترفه انفسهم (واثقالا مع افعالهم) واثقالا اخر معها لما تسبوا له بالاضلال والحمل على المعاصي من غير ان ينقص من افعال من تبعهم شيء (وليسألن يوم القيامة) سؤال تقرير وتبكيت (عما كانوا يفترون) من الاباطيل التي اضلوا بها (ولقد ارسلنا نوحا الى قومه فلبث فيهم الف سنة الاخسرين عاما) بعد المبعث اذ روى انه بعث على رأس اربعين ودعا قومه تسعمائة وخمسين وطاش بعد الطوفان ستين ولعل اختيار هذه العبارة للدلالة على كمال العدد فان تسعمائة وخمسين قد يطلق على ما يقرب منه ولما في ذكر الالف من تخيل طول المدة الى السماع فان المقصود من القصة تسلية رسول الله صلى الله عليه وسلم وتثبيتته على ما يكابده من الكفرة واختلاف الميرين لما في التكرار من البشاعة (فاخذهم الطوفان) طوفان الماء وهو لما طاف بكثرة من سيل او ظلام او نحوهما (وهم ظالمون) بالكفر (فانجينا) اي نوحا (واصحاب السفينة) ومن اركبه معه من اولاده واتباعه وكانوا ثمانين وقيل ثمانية وسبعين وقيل عشرة نصفهم ذكور ونصفهم اناث (وجعلناها) اي السفينة او الحادثة (آية للعالمين) يعظون ويستدلون بها (وابراهيم) عطف على نوحا او نصب باضمار اذكر وقرئ بالرفع على تقدير ومن المرسلين ابراهيم (اذ قال لقومه اعبدوا الله) ظرف لارسلنا اي ارسلناه حين كل عقله وتم نظره بحيث عرف الحق وامر الناس به او بدله منه بدل الاشتغال ان قدر بأذكر (واتقوه ذلكم خير لكم) مما انتم عليه (ان كنتم تعلمون) الخير والمشر وتميزون ما هو شر مما هو خير او كنتم تنظرون في الامور بنظر العلم دون نظر الجهل (انما تعبدون من دون الله اوثانا وتخلقون افكا) وتكذبون كذبا في تسميتها آلهة وادعاء شفاعتها عند الله او تعملونها وتحتونها وهو استدلال على شرارة ما هم عليه من حيث انه زور وباطل وقرئ تخلفون من خلق للتكثير وتخلقون من تخلف

كالكذب او نعت بمعنى خلقا ذا افك (ان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون ﴿٥٣﴾ لكم رزقا) دليل ثان على شرارة ذلك

من حيث انه لا يجدي بطائل ورزقا يحتمل المصدر بمعنى لا يستطيعون ان يرزقوكم وان يراد الرزوق وتكثيره للتعظيم (فابتغوا عند الله الرزق) كله فانه المالك له (واعبدوه واشكروا له) متوسلين الى مطالبكم بعبادته مقيدين لما حلفكم من النعم بشكره او مستعدين للقاءه بها فانه (اليه ترجعون) وقرئ بفتح التاء (وان تكذبوا) وان تكذبوني (فقد كذب اثم من قبلكم) من قبلي من الرسل فلم يضرمهم تكذيبهم وانما ضرم انفسهم حيث تسبب لما حل بهم من العذاب فكذا تكذيبكم (وما على الرسول الا البلاغ المبين) الذي زال معه الشك وما عليه ان يصدق ولا يكذب فالآية وما بعدها من جملة قصة ابراهيم الى قوله فما كان جواب قومه ويحتمل ان يكون اعتراضا بذكر شان النبي صلى الله عليه وسلم وقرئ وهدم مذهبهم والوعيد على سوء صنيعهم توسط بين طرفي قصته من حيث ان مساقها لتسليط الرسول عليه الصلاة والسلام والتنفيس عنه بان اياه خليل الله كان ممنونا بهوما مني به من شرك القوم وتكذيبهم وتشبيه حاله فيهم بحال ابراهيم في قومه (اولم يروا كيف يبدى الله الخلق) من مادة وغيرها وقرأ حزة والكسائي وابوبكر بالتاء على تقدير القول وقرئ بدأ (ثم بعده) اخبار بالاعادة بعد بالموت معطوف على اولم يروا لاعلى يبدى فان الرؤية غير واقعة عليه ويجوز ان بأول الاعادة بان ينشئ في كل سنة مثل ما كان في السنة السابقة من النبات والثمار ونحوهما ويعطف على يبدى (ان ذلك) الاشارة الى الاعادة اولى ما ذكر من الامرين (على الله بسير) اذ لا يتقرر في فعله الى شئ (قل سيروا في الارض) حكاية كلام الله لابراهيم او محمد عليهما السلام (فانظروا كيف بدأ الخلق) على اختلاف الاجناس والاحوال (ثم الله ينشئ النشأة الآخرة) بعد النشأة الاولى التي هي الابداء فانه والاعادة نشأتان من حيث ان كلا اختراع واخراج من العدم

افكا بفتح الهيمزة وكسر الفاء وهو امامصدر كالكذب لفظا ومعنى اي تكذبون كذبا او صفة لمصدر محذوف اي خلقا وعللا ذا افك **قوله** وتكثيره للتعظيم فان التكررة في سياق النفي تقيد العموم اي لا يملكون شيئا من الرزق ثم عرف باللام الاستغرافية لتفيد ان الرزق كله لله تعالى **قوله** وان تكذبوني اشارة الى ان المخاطب بقوله وان تكذبوا هو قوم ابراهيم عليه السلام فان هذه الآية الى قوله فما كان جواب قومه من جملة ما قاله ابراهيم عليه السلام لقومه ثم جوز ان يكون خطابا لقوم محمد عليه الصلاة والسلام والمعنى ان تكذبوه يا معشر قريش فقد كذب قبلكم اقوام هلكوا بسبب التكذيب فكيف لا تخافون ان يقع بكم ما وقع بمن قبلكم من المكذبين فتكون هذه الجملة معترضة في اثناء قصة ابراهيم عليه السلام والجملة الاعتراضية لا بد لها ان تتصل بطرفيها فبين وجه الاتصال ههنا بقوله من حيث ان سياق قصة ابراهيم لتسليط رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ابراهيم خليله وعلى آلهمما اجعين كانه قيل انكم يا معشر قريش ان كذبتم محمدا فقد كذب ابراهيم قومه وكذا سائر الانبياء كذبتهم اثمهم ولم يضرم تكذيب احد منهم نبيه لان الرسل انما ارسلوا ازاحة للحج قومهم ولا يجب عليهم ان يصدقوا اثمهم لانهم لا يكلفون بفعل غيرهم **قوله** كان ممنونا اي مبتلى يقال ممنوته ومنيته اذا ابتليته فان قيل كيف تكون هذه الآية من جملة ما قاله ابراهيم لقومه مع ان قوله فقد كذب اثم من قبلكم باي ان يكون من قصة ابراهيم عليه السلام لان قوم ابراهيم لم يسبقهم الا قوم نوح وهم امة واحدة قلنا ان نوحا عليه السلام بعث الى جميع بني آدم ولا شك انهم طوائف شتى وايضا كان قبل نوح اقوام اخر كفوم ادريس وقوم شيث وادم عليه السلام ولا بعد ان يكون في اقوامهم من كذب نبيه ولقد ماش ادريس عليه السلام في قومه الف سنة الى ان رفع الى السماء وآمن به الف انسان بعدد سنه واعقابهم على التكذيب **قوله** وقرأ حزة والكسائي وابوبكر بالتاء على الخطاب لقوم ابراهيم بتقدير القول اي قال ابراهيم لقومه اولم يروا ولم يتعرض لاحتمال ان يكون خطابا من الله لاهل مكة ولا يكون محكيًا بتقدير القول وقرأ الباقون بياء الغيبة ردًا على الائم المكذبة وقرأ الجمهور يبدى بضم الياء من ابدى وقرئ يبدأ مضارع بدأ **قوله** معطوف على اولم يروا فان قلت اوليس هذا من عطف الخبر على الانشاء اجيب بان الاستفهام فيه لما كان للانكار وتقدير الرؤية كان اخبارا من حيث المعنى اي قد راوا ذلك وعلموه فان الرؤية غير واقعة عليه فان قلت الابداء كذلك لانه كان قبل وجود الائم قلنا اللام في الخلق للجنس وابداء بعض الخلق مرقى وذلك يكتفي في صحة رؤية ابداء الجنس فان قيل علق الرؤية بالكيفية لا بنس الخلق حيث قال اولم يروا كيف يبدى ولم يقل اولم يروا كيف خلق او بدأ الخلق والكيفية غير معلومة والجواب هذا القدر من الكيفية معلوم وهو انه خلقه ولم يكن شيئا مذكورا وانه خلقه من نقطة هي مخلوقة من غذاء متكون من ماء وتراب وهذا القدر كاف في حصول العلم بإمكان الاعادة استدلالا بالابداء وقد تقرر ان امهات علوم القرآن ثلاثة التوحيد والرسالة والحشر ولما بين الاصل الاول وهو التوحيد و اشار الى الاصل الثاني وهو الرسالة بقوله وما على الرسول الا البلاغ المبين شرع في بيان الاصل الثالث وهو الحشر وقد جرت العادة الالهية في كلامه المجيد على ان لا يفصل بعض هذه الاصول عن بعض وفي اي موضع جرى ذكر اثنين منها يذكر الثالث معها فلذلك ذكر الاعادة استدلالا لعلها بالابداء فقال اولم يروا كيف يبدى الله الخلق الآية **قوله** حكاية كلام الله تعالى وليس من مقالة ابراهيم عليه السلام لقومه من عند نفسه على تقدير ان تكون الايات المذكورة من قوله وان تكذبوا الى قوله فما كان جواب قومه من قصة ابراهيم عليه السلام ولا من مقالة سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم من عند نفسه على تقدير كونها معترضة واقعة في اثبات قصة ابراهيم عليه السلام تذكيرا وانذارا لقريش اذ لا وجه لهما ان يقولوا من انفسهما قل سيروا في الارض بل الظاهر انه كلام احدهما لقومه على حكاية كلام الله تعالى لهم ومقصود المصنف من هذا الكلام ان يجيب عما يقال كيف يكون هذا من كلام احدهما ولا يصح لواحد منهما ان يقول ذلك محصول الجواب انه لا يصح ان يقوله من عند نفسه الا انه يصح ان يقوله على حكاية كلام الله تعالى حكاية ابراهيم او محمد عليهما الصلاة والسلام لقومه اي قال الله قل لهم وقد يحكى رسولنا كلام الله تعالى على هذا المنهاج والمعنى قل لمنكرى البعث سيروا في الارض شاهدوا كيف انشأ الله تعالى جميع الكائنات بدءا ومن قدر على انشائها بدءا اما يقدر على امادتها كما قال ابراهيم لقومه اليه ترجعون ثم قال لهم وان تكذبوني فيما اخبرتكم به من البعث والجزاء فلا على في تكذيبكم ثم التفت عن خطابهم وقال على طريق

التعجب من جهالة منكري البعث اولم يروا منكروا البعث ما يدل على صحته وهو انه تعالى انشا الكائنات باسمها على وجه الابداء ثم اخبر بانه يعيدهم لاحيالة امر الله بان يجمع على هؤلاء المنكرين بما ذكره من الدليل فقال له قل سيروا هذا على تقدير كون الآيات المذكورة من قصة ابراهيم عليه السلام وقس عليه كونها معترضة في انشاء قصته **قوله** والقياس الاقتصار عليه **قوله** اي على الاضمار لانه ابرز اسم الله تعالى في قوله كيف يبدى الله الخلق كان المناسب ان يضم بعده امتدادا كركا ضمير في قوله ثم يعيده وفي قوله كيف بدأ الخلق **قوله** للدلالة على ان المقصود بيان الاعادة **قوله** ووجه دلالة الاقتصار عليه انه اذا ابرز اسم الله تعالى وجعل مبتدأ بكون الكلام جملة اسمية مفيدة للشبوت والتأكيد بخلاف ما اذا ضم وقبل ثم ينشئ مع ان ابراز الاسم الجامع يدل على اعادة جميع الاوصاف المعبرة في الابداء من العلم والقدرة والحكمة والرحمة فهو كاسم الاشارة في اعادة هذا المعنى فكان بناء الحكم على الاسم الظاهر بمنزلة بناءه عليه **قوله** والكلام في العطف مامر **قوله** فكما ان قوله ثم يعيده ليس بمعطوف على قوله يبدى الله لكون الرؤية غير واقعة على الاعادة كما وقعت على الابداء بل هو معطوف على جملة قوله اولم يروا كيف يبدى الله الخلق فكذا قوله تعالى ثم الله ينشئ ليس بمعطوف على قوله بدأ الخلق لكون النظر غير واقع على الانشاء الثاني بل هو معطوف على جملة سيروا في الارض فانظروا كيف بدأ الخلق وكل واحد من المعطوف والمعطوف عليه داخل في حيز القول **قوله** وقرئ النشأة **قوله** بالمد قراءة ابن كثير وابي عمرو والباقيون بالقصر وسكون الشين وهما اللتان كالرأفة والرأفة وانتصاب النشأة على انه مصدر محذوف الزوائد والاصل الانشاء او على حذف العامل اي ينشئ فتشؤون النشأة وفي الصحاح انشاء الله اي خلقه والاسم النشأة والنشأة بالمد ثم انه تعالى لما ذكر النشأة الاخرى الواقعة بعد الموت ذكر ما يكون فيها وهو تعذيب اهل التكذيب والمعصية عدلا وحكمة واثابة اهل الاثابة فضلا ورحمة فقال يعذب من يشاء ويرحم من يشاء ثم قال واليه تقبلون مع ان هذه المسئلة قد سبق اثباتها وتقريرها تقريرا الامر المجازاة كانه قيل ان تأخر عنكم جزاء اعمالكم فلا تظنوا انه مات فان اليه اياكم وعليه حسابكم وعند مدخر ثوابكم وعقابكم ثم قال وما انتم بمجهزين من اراد تعذيبكم وتنفيد قضائه فيكم بالهرب منه في الارض ولا في السماء والخطاب لبني آدم وهم من اهل الارض وليس في وسعهم الهرب في السماء والمقصود بيان امتناع العوات على جميع التقادير ممكنا كان او مستحيلا هذا ان حل الارض على الغبراء والسماء على الحضراء ويجوز ان يراد بهما جهة السفلى وجهة العلوى والهاوى جمع مهوى وهو ما بين الجبلين ونحو ذلك وقيل هو ما بين الشيتين المنتصين حتى يقال لبعده ما بين المنكبين مهوى والقلاع جمع قلعة بسكون اللام وهي الحصن على الجبل **قوله** وقيل ولا من في السماء **قوله** ان عصوا فالكلام على هذا محمول على حذف الموصول الاسمي وبقاء صلته فيكون الموصول المحذوف معطوفا على انتم اي ما انتم بمجهزين في الارض ولا من في السماء بمجهزين ان عصوا كقول حسان بن ثابت رضي الله عنه شعر

❖ أمن يهجو رسول الله منكم ❖ ويمدحه وينصره سواء ❖

اراد ومن يمدحه وينصره مساو لمن يهجو فاضمر من لانه لو لا ذلك لكان يمدحه عطفًا على يهجو فكان داخلا في حيز صلة من يهجو فكان الهاجي والمادح شخصا واحدا فيختل المعنى ولا يصح قوله سواء لان الاستواء انما يكون بين اثنين قبل ان اباسفيان بن حرب هجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فعارضه حسان بن ثابت رضي الله عنه بقصيدة هذا البيت فيها ولما انتهى الى قوله

❖ هجوت محمدا فاجبت منه ❖ وعند الله في ذلك الجزاء ❖

قال له النبي صلى الله عليه وسلم جزاك الله الجنة * ولما بلغ الى قوله

❖ فان ابى ووالدتي وعرضي ❖ لعرض محمد منكم وقاء ❖

قال له النبي صلى الله عليه وسلم وقال الله حر النار * ثم لما بلغ الى قوله

❖ انهجوم وليست له بكفو ❖ فشر كما خير كما فداء ❖

قال من حضر هذا الطيف بيت قائله العرب * وفيها

❖ هجوت مطهرا ابراحنفا ❖ امين الله سمجته الوفاء ❖

قوله اي يتشون منها يوم القيامة **قوله** جواب عما يقال اليأس من الشيء مسبوق برجائه ونصوره ومن كفر

والافصح باسم الله مع ايقاعه مبتدأ بعد اضماعان في بدأ والقياس الاقتصار عليه للدلالة على ان المقصود بيان الاعادة وان من عرف بالقدرة على الابداء ينبغي ان يحكم له بالقدرة على الاعادة لانها هون والكلام في العطف مامر وقرئ النشأة كالرأفة (ان الله على كل شيء قدير) لان قدرته لذاته ونسبة ذاته الى كل الممكنات على سواء فيقدر على النشأة الاخرى كما قدر على النشأة الاولى (يعذب من يشاء) تعذيبه (ويرحم من يشاء) رحته (واليه تقبلون) تردون (وما انتم بمجهزين) ربكم من ادراككم (في الارض ولا في السماء) ان فرستم من قضائه بالتواري في الارض او الهوى في مهاوئها والتحصن في السماء او القلاع الذاهية فيها وقيل ولا من في السماء كقول حسان **قوله** امن يهجو رسول الله منكم * ويمدحه وينصره سواء * (وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير) يحرسكم من بلا يظهر من الارض او ينزل من السماء ويدفعه عنكم (والذين كفروا بآيات الله) بدلائل وحدانيته او يكفروا بآياته (ولقائه) بالبعث (اولئك يتسوا من رحمتي) اي يتسبون منها يوم القيامة فعبر عنه بالماضي للتحقق والمبالغة او ايسوا في الدنيا لانكار البعث والجزاء (واولئك لهم عذاب اليم) يكفروهم

بالله تعالى وبالبعث والجزاء لا يرجو ولا يتصور رحمة الله لانه لا يتصور يوم البعث والقائه فضلا عن ان يتصور
رحمته تعالى عند لقائه فكيف يصح الحكم عليه بانه يثب من رحمته وتقرير الجواب الاول انه ليس المراد انهم يثبوا
في الدنيا ليلزم ما قلنا بل هو كناية عن الوعيد والمعنى انه يحصل اليأس من رحمة الله تعالى يوم القيامة والتعبير
بلفظ الماضي لتحقق وقوعه وتقرير الجواب الثاني ان اليأس من رحمته تعالى عبارة عن عدم رجائها على طريق
ذكر المزموم واردة اللازم والكفار آيسون من رحمته تعالى في الدنيا بمعنى انهم لا يرجونها لما انكروا البعث
والجزاء فامنع منهم ان يرجوا الرحمة الواقعة يوم البعث **قوله** وقرئ بالرفع لان جواب قومه معرفة فصيح
كونه اسم كان الا ان الجمهور نصروه على انه خبر كان قدم على اسمها لان قوله ان قالوا في تأويل المصدر المضاف
الى الضمير فيكون اعرف من جواب قومه لان المضاف الى الضمير اعرف من المضاف الى المضاف الى الضمير واعرف
الاسمين اولي ان يكون اسم كان **قوله** وكان ذلك قول بعضهم جواب عما يقال قوله الا ان قالوا اقتلوه يستلزم
ان يكون الامر نفس المأمور لان ضمير قالوا عبارة عن قوم ابراهيم وكذا الضمير المرفوع في اقتلوه ولا وجه لكون
القوم امرين لانفسهم يقتله وتقرير الجواب ان الامرين هم الاكابر والرؤساء والمأمورين هم الانبياء
والاعوان فليس هنا اتحاد الامر والمأمور الا انه اسند امر الاكابر الى الكل تزيلا لرضى الاتباع بذلك
منزلة الامر فقبل لما كان جواب قومه الا ان قالوا موضع ان يقال بما كان جواب الاكابر الا ان قالوا وكلمة
او في قولهم او حر قوه ليست للمناد لانه لا يصح ان يقال وان لم تقتلوه فخر قوه لكون التحريق مشتملا على القتل
غير مناف له فيكون قولهم اقتلوه او حر قوه مثل ان يقال هذا حيوان او انسان ولا معنى له بل هي بمعنى
بل كما في قولك اعطه دينار او دينارين كأنه قيل اقتلوه بل زيدوا على القتل وحر قوه والقائه في قوله
فانجاء الله من النار فصحة اشار اليه المصنف بقوله اي فقتلوه في النار فانجاء الله منها وبين كيفية الانجاء
بقوله بان جعلها عليه بردا وسلاما فان قيل الحرارة للنار صفة لازمة ذاتية كالزوجة للاربعة فكيف
يمكن ان تفارقها فالجواب انا لانسلم ان الحرارة مقتضى ذات النار بل انما هي بارادة الفاعل المختار فجاز
ان يزول عنها تلك الكيفية فتبقى نورا محض لا احراق لها كما ان الماء له كيفية البرودة لكن قد يزول عنه البرودة
ويبقى ماء بلا برودة فكذلك النار يجوز ان يزول عنها الاحراق وتبقى نورا غير محرق وقيل كيفية انجاء الله منها انه تعالى
خلق في ابراهيم كيفية استبراد مع النار وقال بعضهم ترك ابراهيم على ما هو عليه وترك النار على ما كانت عليه
ومنع اذى النار عنه والكل يمكن والله تعالى قادر عليه والبعد بحسب العادة لا ينافي الوقوع لانه معجز والمعجز
لا بد ان يكون خارقا للعادة الا ان قوله تعالى قلنا يا نار كوني بردا وسلاما يؤيد ما ذكره المصنف حتى روى
انه لم يمتنع بالنار احد يوم القيامة ابراهيم في النار لذهاب حرها ثم انه تعالى قال في حق سفينة نوح عليه السلام جعلناها
آية وقال في انجاء ابراهيم عليه السلام ان في ذلك لايات لان الانجاء بالسفينة شئ تسع له العقول ولم يكن فيها
من الايات الا انه تعالى اعلمه بانقاذها لوقت الحاجة فانه لولا ما اتخذها لعدم علمه بالغيب واما الانجاء من النار
ففيه آيات ذكرها المصنف وقال تعالى في حق السفينة آية للعالمين وقال ههنا آيات لقوم يؤمنون لان السفينة
بقيت اموالهم ومرت عليها طوائف الناس ورؤوها فحصل العلم بها لكل احد بخلاف تبريد النار فانه لم يبق فلم يظهر
لمن بعده الا بطريق الايمان به بالنعص عنه والتأمل فيه **قوله** اي لتوادوا بينكم **قوله** اشاره الى ان مودة
منصوب على انه مفعول له لاتخاذ فتكون ما كافة او اوتانا مفعول اول لاتخاذ ومفعول الثاني محذوف ومن دون
الله حال من فاعل اتخذتم والمعنى انما اتخذتم اوتانا آلهة من دون الله لتكون سبب التواد بينكم لاجتماعكم على
عبادتها واتفاقكم عليها كما يتفق الناس على مذهب ويجعلون ذلك سبب نجاتهم وتصادفهم **قوله** ويجوز
ان يكون مودة المفعول الثاني معطوف من حيث المعنى على قوله اي لتوادوا فانه في معنى انها مفعول له
والمعنى انما اتخذتم اوتانا سبب المودة بينكم او مودة بينكم من دون الله عز وجل **قوله** والوجه ما سبق
اي وجه انتصاب مودة كونها مفعولا لا مفعولا ثانيا بتقدير المضاف او تأويلها بمودة وبينكم حيث لا يكون
منصوبا على الظرفية فان من اضاف مودة جعل بينكم اسما لا ظرفا ومن نون مودة منصوبة او مرفوعة جعل
بينكم ظرفا للمودة ومن قرأ مودة بالرفع فلا يخلو اما ان يجعل ما كافة او لا فان جعلها كافة رفع مودة على انه
خبر مبتدأ محذوف اي هي مودة بينكم او سبب مودة بينكم وان جعلها موصولة بمعنى الذي منصوبة المحل على

(فما كان جواب قومه) قوم ابراهيم له
وقرئ بالرفع على انه الاسم والخبر (الا ان
قالوا اقتلوه او حر قوه) وكان ذلك قول
بعضهم لكن لما قيل فيهم اورضى به الباقون
استند الى كلمهم (فانجاء الله من النار) اي
فقتلوه في النار فانجاء الله منها بان جعلها عليه
بردا وسلاما (ان في ذلك) في انجائه منها
(لايات) هي حفظه من اذى النار واتخاذها
مع عظمها في زمان يسير وانشاء روض مكانها
(لقوم يؤمنون) لانهم المنتفعون بالنعص
عنها والتأمل فيها (وقال انما اتخذتم من دون
الله اوتانا مودة بينكم في الحياة الدنيا) اي
لتوادوا بينكم وتواسلوا لاجتماعكم على
عبادتها وتانى مفعول اتخذتم محذوف ويجوز
ان يكون مودة المفعول الثاني بتقدير مضاف
او تأويلها بالمودة اي اتخذتم اوتانا سبب
المودة بينكم وقرأها نافع وابن عامر وابوبكر
منونة ناصبة بينكم والوجه ما سبق وابن
كثير وابو عمرو والكسائي ورويس مرفوعة
مضافة على انه خبر مبتدأ محذوف اي هي
مودة او سبب مودة بينكم والجملة صفة
او اوتانا وخبر ان على ان ما مصدرية او موصولة
والعائد محذوف وهو المفعول الاول

انها اسم ان واتخذتم صلتها بحذف العائد الذي هو مفعول اول لاتخذتم واوثانا مفعوله الثاني جعل مودة خبر ان
والتقدير ان الذي اتخذتموه اوثانا مودة او سبب مودة بينكم او جعل نفس المودة مبالغة وكذا ان جعلها مصدرية
وحينئذ يجوز ان يقدر المضاف قبل اسم ان او قبل خبرها والتقدير ان سبب اتخاذكم اوثانا مودة بينكم او ان اتخاذكم
اوثانا سبب مودة او مودود وجاز ان لا يقدر شي ولا يؤول بل يجعل الاتخاذ نفس المودة **قوله** ومضافة
بفتح بينكم - الاضافة للاتساع في الظرف كقولهم يأسارق الليلة اهل الدار وقبح بينكم لكونه مبنيًا بالاضافة
الى غير ممكن كافي قرأة من قرأ لقد تقطع بينكم بالفتح مع جعل بينكم فاعلا وقرأ ابن مسعود رضي الله عنه اوثانا
انما مودة بينكم في الحياة الدنيا اي انما اتوا دون على عبادتها او توتونها في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يحدث بينكم
التباغض والتعادي **قوله في الحياة** - يجوز ان يتعلق باتخذتم ومودة ونفس بينكم لانه بمعنى الفعل
اذ التقدير اجتماعكم ووصلكم **قوله** تعالى فامن له لوط - عطف على قوله وقال انما اتخذتم اي صدقه لوط
بعده هذه الدعوة بعد هذا التنبيه واقامة الحج من جملة من دعاهم الى عبادة الله تعالى وبزعم الوقف على لوط لان
قائل ما بعده ابراهيم عليهما السلام فلو وصل توهم ان يكون الفعل الثاني لوط فيفسد المعنى **قوله** الى حيث
امرني ربي - بالمهجرة اليه فان قيل اذا كان المراد هذا المعنى فلم اختير ما ورد عليه التنزيل مع انه يوهى الجهة فالجواب
انه اختير ذلك لكونه ادل على الاخلاص من ان يقال اني مهاجر الى حيث امرني ربي فانه لو هاجر اليه لفرض
نفسه بصدق ان يقول اني مهاجر الى حيث امرني ربي ولا يصدق ان يقول اني مهاجر الى ربي لانه لم يهاجر اليه
خالصا لوجهه وطلباً لرضائه وانما امره الله تعالى بالمهاجرة من قومه لان المقصود الكلى من بعثه اليهم ازام الجهة
عليهم وقطع معذرتهم وقد حصل ذلك بان بالغ ابراهيم عليه السلام في ارشادهم بتقرير الدلائل القاطعة وازاحة
شبههم الباطلة فلما حصل اليأس الكلى من ايمانهم وجبت المهاجرة من بينهم لانه لو بقي فيهم ودام على الارشاد
والدعوة لكان مشتغلاً بالاطائل تحته وان سكت من دعوتهم فربما قالوا انه رضى بافعالنا وارقنا على ما نحن عليه
فلما كان بقاءهم فيهم لا يخلو عن مفسدة وجبت المهاجرة من بينهم فهاجر من كوى سواد الكوفة مع لوط وامرأته
سارة فنزل فلسطين وهي قرية من قرى الشام ونزل لوط بسدوم ويقال لها المؤتلفة وهي على مسيرة يوم وليلة
من فلسطين **قوله** ولدوا نافلة - فالمعنى وهبنا له اسحق ولد ابراهيم اسماعيل ويعقوب نافلة حيث ولد من اسحق
قوله ولذلك - اي ولكون المقصود الامتنان عليه بهبة الولد والنافلة في كبر سنه لم يذكرا اسماعيل مع انه
من اولاده لان ابراهيم عليه السلام كان ابن ست وثمانين سنة اذ ولدت هاجر له اسماعيل وكان ابن مائة سنة
اذ ولدت له سارة اسحق عليه السلام وقد اتى عليها تسعون سنة وكان اسماعيل حينئذ ابن اربع عشرة سنة
قوله فكثرت منهم الانبياء - عليهم الصلاة والسلام قيل ان الله تعالى لم يبعث نبيا بعد ابراهيم الا من نسله فان
قيل كيف جاءت النبوة في اولاد اسحق اكثر من النبوة في اولاد اسماعيل مع استوائهما في الانتساب الى شيخ الانبياء
وكون اسماعيل اكبرهما سناء قال الامام في جوابه قسم الله تعالى الزمان من وقت ابراهيم عليه السلام الى يوم القيامة
قسمين فالقسم الاول من الزمان بعث الله تعالى فيه انبياء فيهم فضائل جمة وياؤا تقرأ واحدا بعد واحد ومجتمعين
في عصر واحد كلهم من نسل اسحق ثم في القسم الثاني من الزمان اخرج من ذرية ولده الآخر وهو اسماعيل
واحدا جع في جميع ما كان فيهم وارسله الى كافة الخلق وهو محمد المصطفى عليه افضل الصلاة والسلام وجعله
خاتم النبيين وامام المرسلين وقد دام الخلق على دين اولاد اسحق اكثر من اربعة آلاف سنة ولا يبعد ان يسبق الخلق
على دين ذرية اسماعيل عليه السلام مثل ذلك المقدار وعدى جملة ما آتاه الله من الاجر في الدنيا انه كان اولاد لاجامه
ولامال وهما غاية الهذة الدنيوية ثم آتاه الله تعالى اجره من المال والجاه فكثرت ماله حتى كان له من المواشي ما علم الله
تعالى عدده حتى قيل انه كان له اثنا عشر الف كلب حارس باطواق ذهب واما الجاه فانه صار بحيث تقرر الصلاة
عليه بالصلاة على سائر الانبياء الى يوم القيامة وصار معروفا بشيخ المرسلين بعد ان كان خاملا حتى قال قائلهم
سمعا فتى يذكركم يقال له ابراهيم وهذا الكلام لا يقال الا فيمن كان مجهولا بين الناس **قوله** عطف على
ابراهيم او على ما عطف عليه - يجوز عطفه على ابراهيم سواء كان ابراهيم معطوفا على نوحا او منصوبا
بذكره واما كون قوله ولوطا معطوفا على نوحا فاما يجوز على تقدير ان لا يكون ابراهيم منصوبا باذكر لانه لو كان
منصوبا باذكر لزم ان يكون اذكر مع ما في حيزه فاصلا بين المعطوف والمعطوف عليه وبمحتمل ان يكون قول

وقرئت مرفوعة منونة ومضافة بفتح
بينكم كما قرئ لقد تقطع بينكم وقرئ
انما مودة بينكم (ثم يوم القيامة يكفر بعضكم
بعض ويلعن بعضكم بعضا) اي يقوم الشاكر
والتلاعن بينكم او بينكم وبين الاوثان
على تغليب الخطابين كقوله ويكونون
عليهم ضدا (وما ويكم النار وما لكم
من ناصرين) يخلصونكم منها (فامن له
لوط) هو ابن اخته واول من آمن به وقبل انه
آمن به حين رأى النار لم تحرقه (وقال اني
مهاجر) من قومي (الى ربي) الى حيث
امرني ربي (انه هو العزيز) الذي يمنعني
من اعدائي (الحكيم) الذي لا يامرني
الا بما فيه صلاحى * روى انه هاجر
من كوى سواد الكوفة مع لوط وامرأته
سارة ابنة عمه الى حران ثم منها الى الشام
فنزل فلسطين ونزل لوط سدوم (وهي
له اسحق ويعقوب) ولدوا نافلة حين ايسر
من الولادة من يجوز طاهر ولذلك لم يذكر
اسماعيل (وجعلنا في ذريته النبوة) فكثرت
منهم الانبياء (والكتاب) يريد به الجفر
ليتناول الكتب الاربعة (وايتناه اجره)
على هجرته النيا (في الدنيا) باعطاء
الولد في غير اوانه والذرية الطيبة واستمرار
النبوة فيهم واتناه اهل الملل اليه والشا
والصلاة عليه آخر الدهر (وانه في الآخر
لن الصالحين) اي عداد الكاملين في الصلاح
(ولوطا) عطف على ابراهيم ما عطف
عليه (اذ قال لقومه انكم لتأتون الفاحشة)

الفعله البالغة في القبح وقرأ الحريمان وابن عامر وحفص بجملة مكسورة على الخبر والباقيون على الاستفهام واجمعوا على الاستفهام في الثانية (ماسبغكم بها من احد من العالمين) استئناف مقرر لفاحتها من حيث انها مما اشأزت منه الطباع وتحاشت عنه النفوس حتى اقدموا عليها لخبث طبيعتهم (انكم لتأتون الرجال وتقطعون السيل) وتعرضون للسبالة بالقتل واخذ المال او بالفاحشة حتى انقطع الطريق او تقطعون سيل النسل بالاعراض عن الحرث واتبان ما ليس بحرث (وتأتون في ناديككم المنكر) في مجالسكم الغاصة ولا يقال النادى الا لما فيه اهله المنكر كالجماع والضراط ﴿٥٣٤﴾ وحل الازار وغيرها من القبائح عدم مبالاة

المصنف هذا اشارة الى الاختلاف في المعطوف الثاني انه هل هو معطوف على المعطوف الاول او على ما عطف عليه المعطوف الاول وجه الاول قرب المعطوف من المعطوف عليه ووجه الثاني قرب المعطوف عليه من العامل
﴿قوله الفعلة البالغة في القبح﴾ وذلك لان كل واحد من الشهوة والغضب صفتان قبيحتان لولا المصلحة الداعية الى خلفهما لما خلفهما الله تعالى في الانسان والمصلحة في خلق الشهوة القرجية هي بقاء النوع بتعاقب الاشخاص وذلك انما يكون بوجود الولد وبقائه بعد الاب فظهر به ان كل واحد من الزنى واللواط فاحشة فان الزنى وان كان مؤذيا الى وجود الولد لكنه لا يؤدي الى بقاءه لان المباء اذا انتهت لا يقرب الوالد الولد فلا يقوم بزيته والاتفاق عليه فيضيع الولد وبذلك فتبين ان الزنى ليس فيه مصلحة البقاء فلذلك قال الله تعالى ولا تقربوا الزنى انه كان فاحشة فاذا كان الزنى شهوة قبيحة خالية عن المصلحة مع انه يقضى الى وجود الولد تبين كون اللواط فاحشة بطريق الاولى ﴿قوله في مجالسكم الغاصة﴾ اي الممنثلة باهلها فان النادى انما يطلق على المجلس مادام فيه القوم فاذا قاموا عنه لا يسمى ناديا وكل ما كان امرا به معصية فادأوه الخش واقبح فلذلك قيل من اتى جلياب الحياء فلا غيبة له والحذف بالخاء المعجمة رعى الحصة بين الاصابع زوى عنه عليه الصلاة والسلام انهم كانوا يخدقون اهل الارض ويضرون منهم وقيل كانوا يجلسون على الطرق وعند كل واحد قطعة فيها حصى فمن مر بهم خدقوه فمن اسابه منهم فهو احق به فيأخذ ماله وينكحه ويغرمه ثلاثة دراهم ولهم قاض يقضى بينهم بذلك ومنه قولهم هو اجور من قاضى سدوم ﴿قوله لان المعنى على الاستقبال﴾ واسم الفاعل يعمل اذا كان للاستقبال فيكون مهلكوا مضافا الى معموله فتكون اضافته لفظية لما دأوا على قومه بقوله رب انصرني استجاب الله دعاءه وارسل ملائكة لاهلاك قومه وجعلهم مبشرين ومنذرين حيث جاؤا ابراهيم وبشروه بذرية طيبة ثم قالوا انا مهلكوا اهل هذه القرية وقدوموا البشارة على الانذار لكون البشارة اثر الرحمة والانتذار اثر الغضب ورحمة الله تعالى سابقة على غضبه ثم ان ابراهيم لما سمع قول الملائكة انا مهلكوا اظهر الاشفاق على لوط ونسى نفسه وما بشرو به ولم يظهر له فرحا وقال ان فيها لوطا ثم ان الملائكة لما رأوا ذلك منه زادوا عليه وقالوا انك ذكرت لوطا وحده ونحن نجيبه ونجى معه اهلكه فانظر الى شفقة كل واحد منهم في حق اهل الخير ﴿قوله اعراض عنهم﴾ يعنى ليس مقصوده عليه الصلاة والسلام من القاء هذه الجملة الخيرية الى الملائكة افادة مضمونها لهم ولا افادة كونه عالما بمضمونها لان كل واحد منهما معلوم عند الرسل بل الفائدة في القاها اليهم ما اقتضاه المقام من الاعراض واظهار الشفقة عليه ولما كان منشأ اعتراضه قول الملائكة انا مهلكوا اهل هذه القرية اجاب الملائكة عنه بما يحتمل ان يكون بيان تخصيص اوبان توقيت الاول مبنى على كون قوله عليه الصلاة والسلام ان فيها لوطا اعتراضا والثاني مبنى على كونه معارضة ﴿قوله سلة لنا كيد الفعلين واتصالهما﴾ فانه لو لم يذكر كلمة ان لكان معنى الكلام وجود الفعلين اى مجيئ الرسل ومساءة لوط عليه السلام بسببهم مرتبا احدهما على الآخر فزيادة ان اكدت هذا المعنى بحيث صارا كأنهما وجدا في جزء واحد من الزمان ﴿قوله لان طويل الذراع﴾ بيان لوجه كون طول الذراع وضيقه عبارتين عن القدرة والعجز وهوانه من قبل اطلاق السبب وارادة المسبب والذراع من المرفق الى اطراف الاصابع فان لوطا عليه السلام لم يعلم انهم ملائكة بل ظن انهم غرباء ضاقوه وخاف عليهم من قومه وما كان منهم بالغرباء من الفاحشة لانهم جاؤا على صورة البشر في احسن صورة ﴿قوله وموضع الكاف على المختار الجبر﴾ باضافة اسم الفاعل اليه فلان لم يجز ان يعطف الاسم الظاهر على الضمير الجبرور من غير اعادة الخافض قيل في نصب واهلك وجهان احدهما كونه منصوبا بعامل مضمير اى ومنجوب واهلك وتانيهما بالعطف على المحل هذا عند سيبويه وذهب الاخفش الى ان الكاف في موضع النصب وان اهلك منصوب بالعطف على محل الكاف لان الاضافة في حكم الانفصال تكون اسم الفاعل للاستقبال كالموضع المضاف اليه اسما ظاهرا نحو منجوا لوط وسبويه يفرق بين المضمير والمظهر في الاضافة ويقول الاضافة الى المضمير في حكم الاتصال لشدة اتصال الضمير بخلاف الاضافة الى المظهر قالها في حكم الانفصال فيجعل المضمير في محل الجر والمظهر في محل النصب ﴿قوله تعالى والى مدين﴾ اى وارسلنا الى مدين عطفًا على قوله ولقد ارسلنا نوحا قائما مسبب مقام السبب فان الايمان والطاعة سبب لرجاء ثواب اليوم الآخر قائم بالسبب واريد الامر بالسبب ﴿قوله تعالى ولا تمشوا فى الارض﴾

بها وقبل بالحذف ورمى البادق (فما كان جواب قومه الا ان قالوا ائنا بعذاب الله ان كنت من الصادقين) في استنباح ذلك اوفى دعوة النبوة المفهومة من التوبخ (قال رب انصرني) بانزال العذاب (على القوم المفسدين) بانواع الفاحشة وسنهاقين بعدهم وصفهم بذلك مبالغة في استنزاع العذاب واشعارا بانهم احقوا بان يعزل لهم العذاب (ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى) بالبشارة بالولد والنافلة (قالوا انا مهلكوا اهل هذه القرية) قرية سدوم والاضافة لفظية لان المعنى على الاستقبال (ان اهلكوا كانوا ظالمين) تعليل لاهلاكهم باصرارهم وتمادبهم في ظلمهم الذى هو الكفر وانواع المعاصي (قال ان فيها لوطا) اعتراض عليهم بان فيها من لم يظلم او معارضة للوجوب بالمانع وهو كون النبي بين اظهريهم (قالوا نحن اعلم بمن فيها لننجينه واهله) تسليم لقوله مع ادعاء مزيد العلم به وانهم ما كانوا خافلين عنه وجواب عنه بتخصيص الالهلاك بمن عداه واهله او تاقيت الالهلاك باخراجه منها وفيه تأخير البيان عن الخطاب (الامرأته كانت من الغابرين) الباقيين في العذاب او القرية (ولما ان جاءت رسلنا لوطا سبى بهم) جاءته المساءة والنم بسببهم مخافة ان يقصدتهم قومه بسوء وان صلة لنا كيد الفعلين واتصالهما (وضاق بهم ذرعا) وضاق بشأنهم وتدير امرهم ذرعه اى طاقته كقولهم ضاقت يده وبازأته رجب ذرعه بكذا اذا كان مطبقا له وذلك لان طويل الذراع ينال ما لا ينال قصير الذراع (وقالوا) لما رأوا فيه اثر الضجرة (لا تخف ولا تحزن) على تمكنهم منا (انا منجوك واهلك الامرأتك كانت من الغابرين) وقرأ حزة وابن كثير والكسائي ويعقوب لننجينه ومنجوك بالتخفيف ووافقهم ابو بكر في الثاني وموضع الكاف على المختار الجبر ونصب اهلك باضممار فعل او بالعطف على محلها باعتبار الاصل (انما نزلون على اهل هذه القرية رجلا من السماء) عذابا منها سمي بذلك لانه يعلق المعذب من قولهم ارتجز اذا ارتجس اى اضطرب وقرأ ابن عامر نزلون بالتشديد (بما كانوا يشقون) بسبب فسقهم (ولقد تركنا منها آية بيّنة) هي (اى لا تقسدا) حكايتهما الشائعة او آثار الديار الخربة وقيل الحجارة الممطورة فانها كانت باقية بعد وقيل بقية انهارها المسودة (لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم

اذا ارتجس اى اضطرب وقرأ ابن عامر نزلون بالتشديد (بما كانوا يشقون) بسبب فسقهم (ولقد تركنا منها آية بيّنة) هي (اى لا تقسدا) حكايتهما الشائعة او آثار الديار الخربة وقيل الحجارة الممطورة فانها كانت باقية بعد وقيل بقية انهارها المسودة (لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم

(ولا تمنوا في الأرض ففسدين فكذبوا فآخذتهم الرجفة) الزلزلة الشديدة وقبل صيحة جبرائيل لأن القلوب ترجف بها (فاصبحوا في دارهم) في بلدكم
أودورهم ولم يجمع لأن اللبس (جائمين) باركين على الركب ميتين (وعادا وعمودا) منصوبان باضمار اذكر أو ضل دل عليه ما قبله مثل اهلكنا وقرأ حزة
وحفص ويعقوب وعمود غير مصروف على ﴿٥٥٥﴾ تأويل القيلة (وقد بين لكم من مساكنهم) أي تبين لكم بعض مساكنهم أو اهلاكم من جهة

مساكنهم إذا نظرتم اليها عند مروركم بها
(وزين لهم الشيطان أعمالهم) من الكفر
والعاصي (فصدّهم عن السبيل)
السوى الذى بين الرسل لهم (وكانوا
مستبصرين) متفكرين من النظر والاستبصار
ولكنهم لم يفعلوا أو متبينين أن العذاب
لاحق بهم باخبار الرسل لهم ولكنهم لجوا
حتى هلكوا (وقارون وفرعون وهامان)
معطوفون على عادا وتقديم قارون لشرف
نسبه (واقعد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا
في الأرض وما كانوا سابقين) فاشين
بل ادركهم أمر الله من سبق طالبه إذا فاته
(فكلا) من المذكورين (اخذنا بذنبه)
عاقبا بذنبه (فهم من ارسلنا عليه حاصبا)
ريحا عاصفا فيها حصبا أو ملكا رماهم بها
كتوم لوط (ومنهم من اخذته الصيحة)
كدين وعمود (ومنهم من خسفنا به الأرض)
كقارون (ومنهم من اغرقنا) كقوم نوح
وفرعون وقومه (وما كان الله ليظلمهم)
ليعاملهم معاملة الظالم فيعاقبهم بغير جرم
أذ ليس ذلك من عادته (ولكن كانوا انفسهم
يظلمون) بالتعرض للعذاب (مثل الذين
اتخذوا من دون الله اولياء) فيما اتخذوه معقدا
ومتكلا (كمثل العنكبوت اتخذت بيتا) مما
نهجته في الوهن والخور بل ذاك أو هن فان
لهذا حقيقة وانتفاها ما أو مثلهم بالاضافة
الى الواحد كمثل بالاضافة الى رجل بنى بيتا
من حجر وجص والعنكبوت يقع على الواحد
والجمع والمذكروا المؤنث والتأنيده كتاء طافوت
ويجمع على عناكب وعناكب وعكاب وعكة
واعكب (وان أو هن البيوت ليبت
العنكبوت) لا يبت أو هن أو اقل وقاية للحر
والبرد منه (لو كانوا يعلمون) يرجعون الى
علم لعلوا ان هذا مثلهم أو ان دينهم أو هن
من ذلك ويحوز ان يكون المراد ببيت
العنكبوت دينهم مما به تحقيقا للتشليل فيكون
المعنى وان أو هن ما يعتقد به في الدين دينهم
(ان الله يعلم ما تدعون من دونه من شئ)
على اضمار القول أي قل للكفرة ان الله
يعلم وقرأ البصريان ويعقوب بالياء جلا
على ما قبله وما استفهامية منصوبة بتدعون

أي لا تفسدوا ما أوجده الله في الأرض بقصد افساد العبد والطاعة كالقتل بغير حق بخلاف قتل اهل الحرب
والمرتد والقتل قصاصا ﴿قوله تعالى فكذبوا﴾ فان قيل كيف يكذب شعب في قوله اعبدوا الله وارجوا
اليوم الآخر ولا تمنوا ولا يكذب الامر والنهي قلنا ما ذكره من الامر والنهي يتضمن جلا اخبارية فكانه قال الله
واحد فاعبدوه والحشر كائن فارجوه والفساد محرم فلا تقربوه فالتكذيب يرجع الى الاخبارات الضمنية
فان قيل قال هنا وفي الاصراف فآخذتهم الرجفة وقال في هود فآخذتهم الصيحة والحكاية واحدة قلنا يجوز
ان يجمع على اهلاكم سببان كل واحد منهما يصح ان يسند اليه هلاكهم وقيل ان جبريل عليه السلام
صاح فترزلت الأرض من صيحته فرجفت قلوبهم والاضافة الى السبب لاتنافى الاضافة الى سبب السبب
﴿قوله في بلدكم﴾ أي ارضهم أي لالم يكن جثومهم في دار واحدة بين الافراد الدار وجهين الاول انه ليس
المراد بالدار البيت بل هي بمعنى البلد والأرض وهي واحدة والثاني ان المراد بالدار الديار وعبر عنها بلفظ الواحد
للأمن من الاتباس ﴿قوله أو فعل دل عليه ما قبل﴾ أي وهو منصوب بفعل مضمر دل عليه قوله
فآخذتهم الرجفة فانه في معنى اهلكناهم فذكر اهلاكم بدل على اضمار اهلكنا أي واهلكنا عادا ﴿قوله أي تبين
لكم بعض مساكنهم أو اهلاكم﴾ يعني ان كلمة من لبعض ان كان تبين مسندا الى المساكن وللإبتداء ان كان تبين
مسندا الى مصدر اهلكنا المضمر ﴿قوله فيما اتخذوه معقدا﴾ يعني ان الآية من قبيل تشبيه الهيئة بالهيئة شبهة حال
من اتخذوا الاصنام اولياء وعبدها واعتمد عليها راجيا نفعها وشفاعتها بحال العنكبوت التي اتخذت بيتا لا يفتي عنها
في حر ولا برد ولا مطر ولا اذى فان البيت انما يكون بيتا يحاط به حول عن تطرق الشرور الى ما فيه وسقف مظل
يدفع عنه الحر والبرد والذي لا يكون له ذلك فهو كالبيداء من حيث انه لم يحصل للعنكبوت باتخاذ شئ من معاني
البيت فكذلك الكافر لم يحصل له باتخاذ الاوثان آلهة شئ من معاني الآله وانما قلنا انه من تشبيه المركب بالمركب
لان في كل واحد من الطرفين اتخذا ومقعدا وانتكالا عليه وعدم ترتب شئ من المعاني المطلوبة من المقعد عليه
على اتخذه فان العنكبوت وان انتفع بنفسه لكن تلك المنفعة ليست من المنافع المطلوبة من البيت
﴿قوله أو مثلهم بالاضافة الى الواحد الى آخره﴾ فعلى هذا تكون الآية من قبيل التشبيه المفرد والغرض ابراز
تفاوت التحذير والتخذ مع تصوير توهين امر احد هما وادماج تقوية الآخر ﴿قوله والتأنيده كتاء طافوت﴾
في انها زائدة لاجل التأنيت ﴿قوله يرجعون الى علم لعلوا ان هذا مثلهم﴾ يعني انه لا يجوز ان يكون
متعلق العلم في قوله لو كانوا يعلمون مضمون قوله وان أو هن البيوت ليبت العنكبوت لان كل واحد يعلم وهن بينه
فلا يصح في العلم عنه بالنسبة الى احدهما فلذلك نزل يعلمون منزلة اللازم وان جواب لو محذوف وهو قوله لعلوا
ان هذا مثلهم وان دينهم أو هن من ذلك ثم اشار الى جواب ان يكون تعلق العلم بمفعوله مرادا ويكون متعلقه
مضمون قوله وان أو هن البيوت ليبت العنكبوت بان يراد جعل بيت العنكبوت معنى مجازيا هو ما اتخذوه معقدا
في دينهم على طريق اطلاق اسم التشبه به على التشبه فان المقصد منه تشبيه حال المشرك بحال العنكبوت
فالطلق اسم التشبه به على التشبه تحقيقا للتشبيه المذكور فانه قد تقرر ان الاستعارة لا يقتضيها على التشبيه
تحقيق التشبيه لانه لا محالة ﴿قوله وقرأ البصريان﴾ اراد بهما ابا عمرو وعاصما على التغليب فان المشهور
ان عاصما كوفي لا بصري وهما قد قرآ بياء الغيبة جلا على ما قبله من لفظ الغيبة وهو قوله مثل الذين اتخذوا
والباقيون بناء الخطاب على اضمار القول ﴿قوله وشئ مفعول تدعون﴾ كأنه قيل ما يدعون من دون الله
ما يستحق ان يطلق عليه شئ فيكون تأكيد التشبيه السابق وزيادة عليه لانه بين التشبيه السابق وهن دين المشرك
وضعه وجعله ههنا ماصرا فلا يستحق ان يسمى شئاً ﴿قوله وشئ مصدر﴾ قيل فيه نظر اذ يصير التقدير
يعلم دعاء من شئ من الدعاء ﴿قوله تعليل على المعنيين﴾ أي سواء كان ماسبق تجهيلا لهم أو وعيدا
﴿قوله يعني هذا المثل ونظائره﴾ المثل التشبه وضرب المثل عبارة عن بيان التشبه بين المعاني الخفية عن الافهام
والامور الجلية لذوى العقول والخواص تصوير تلك المعاني وتقريرها لهم كما تشبه الله تعالى حال من اتخذ الشركاء
معقدا ومتكلا بحال العنكبوت فيما تشبهه وذلك لان التشبيه يؤثر في النفس تأثيرا مثل تأثير الدليل فانك اذا قلت لمن
يفتأب انك بالغيبة كأنك تأكل لحم ميت لاني لاني في هذا الرجل وهو غائب لا يفهم ما تقول ولا يسمعه حتى يجيب لك
كن يقع في ميت يأكل منه وهو لا يعلم ما يفعله فلا يقدر على دفعه ففد كشفت قبح الغيبة بتصويرها بصورة ما جلا

ويعلم معاقبة عنها ومن للتبيين أو نافية ومن مزيدة وشئ مفعول تدعون أو مصدرية وشئ مصدر أو موصولة مفعول ليعلم ومفعول تدعون عائدة المحذوف والكلام
على الاولين تجهيلا لهم وتوكيد المثل وعلى الآخرين وعيد لهم (وهو العزيز الحكيم) تعليل على المعنيين فان من فرط الغباوة اشرالك ما لا يعد شئاً بمن هذا شأنه
وان الجهاد بالاضافة الى القادر القاهر على كل شئ البالغ في العلم واتقان الفعل الغاية كالمعدوم وان من هذا صفة قدر على مجازاتهم

(وتلك الامثال) يعني هذا المثل ونظائره (نضربها للناس) تقريبا لما بعد من افهامهم (وما يعقلها) ولا يعقل حسناتها وقائدتها (الا العاملون) الذين يتدبرون الاشياء على ما ينبغي وعنده عليه الصلاة والسلام انه تلا هذه الآية فقال العالم من عقل عن الله ﴿٥٣٦﴾ فعمل بطاعته واجتنب مخطئه (خلق الله

السموات والارض بالحق) محققا قاصده باملا فان المقصود بالذات من خلقها افاضة الخير والدلالة على ذاته وصفاته كما اشار اليه بقوله (ان في ذلك لآية للمؤمنين) لانهم المنتفعون به (اتل ما وحي اليك من الكتاب) تقريبا اني الله بقرآته ونحفظا لافاضته واستكشافا لمعانيه فان القاري المتأمل قد ينكشف له بالتكرار ما لم ينكشف له اول ما قرع سمعه (واقم الصلاة ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) بان تكون ريبا لانتهاه عن المعاصي حال الاشتغال بها وغيرها من حيث انها تذكر الله وتورث للنفس خشية منه روى ان فتى من الانصار كان يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات ولا يدع شيئا من الفواحي الا ركبة فوصف له فقال ان صلاته ستناه فلم يلبث الا ان تاب (ولذكر الله اكبر) ولا الصلاة اكبر من سائر الطاعات وانما عبر عنها به للتبليغ بان اشتغالها على ذكره هو العمد في كونها مفضلة على الحسنات ناهية عن السيئات اول ذكر الله اياكم برحمة اكبر من ذكركم اياه بطاعته (والله يعلم ما تصنعون) منه ومن سائر الطاعات فيجازيكم به احسن الجزاء (ولا تجادلوا اهل الكتاب الا بالتي هي احسن) الا بالخصلة التي هي احسن كعارضة الخشونة باللين والغضب بالكظم والمشاهدة بالنصح وقيل هو منسوخ بآية السيف اذ لا جدالة اشده وجوابه انه آخر الدوا وقيل المراد به ذوا العهد منهم (الا الذين ظلموا منهم) بالافراط في الاعتداء والعناد واثبات الولد وقولهم يدا الله مغولة او يهد العهد ومنع الجزية (وقولوا آمنت بالذي انزل البنا وانزل اليكم) هو من المجادلة بالتي هي احسن وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنت بالله وملائكته وكتبه ورسله فان قالوا باطلا لم تصدقوهم وان قالوا حقا لم تكذبوهم (والهنا والهكم واحد ونحن له مسلمون) مطيعون له خاصة وفيه تعريض باتخاذهم اخبارهم ورضاهم اربابا من دون الله

فبعد لما ضرب الله تعالى بالذباب وبيت العنكبوت مثلا لحال المشركين قالت الجهمية منهم ان الله لا يستحي ان يضرب المثل بالذباب والبعوضة والعنكبوت ولم يعرفوا حسن التشبيل وقائدته فرد الله تعالى عليهم وجههم فقال وتلك الامثال المضروبة في القرآن بكل شيء نضربها للناس تقريبا لما بعد من افهامهم فان لم تكونوا كالانعام تعقلوا حسناتها وقائدتها ولا فلا تهتدون الى حسناتها ﴿قوله نضربها﴾ يجوز ان يكون خبر تلك والامثال صفة او بدل او عطف بيان وان يكون الامثال خبرا ونضربها حالا او خبرا ثانيا ثم انه تعالى لما بين اصرار الامم السالفة على الكفر والضلال بين ان اصرارهم ذلك ليس لانعدام الآيات الدالة على وحدانية الله وكمال علمه وقدرته وحكمته لان خلق السموات والارض ملتبسا بالحق والحكمة البالغة آية دالة على ما ذكر آية آية الا ان هذه الآيات العظمى لا يجعلها مسرح النظر ومطرح الفكر ليستدل على وجود صانع حكيم يستحق ان يعبد ويطاع في جميع ما امر به ونهى عنه الا من علم الله تعالى انه يؤمن ويتق فانه هو المتع بها دون من اعرض عنها وابتغى واستكبر واتبع هواه وآثر الذات العاجلة على السعادة الابدية ثم انه تعالى لما بين ان من خالف الخلق انما يخالفه عنادا واستكبارا لا لمقصود في البيان والبرهان امر رسوله عليه الصلاة والسلام بالمواظبة على تلاوة ما وحي اليه واقامة الصلاة وخصهما من بين سائر العبادات بالامر بهما لان العبادات المختصة بالعبد ثلاث قلبية وهي اعتقاد الحق واسانية وهي الذكر الحسن وبدنية خارجية وهي العمل الصالح لكن الاعتقاد لا يتكرر فان من اعتقد شيئا لا يمكنه ان يعتقده مرة اخرى بل يدوم ذلك الاعتقاد ويستمر الى ان يطرأ عليه ضده فلم يمكن تكرير العبادات القلبية امر بتكرير التلاوة الجامعة لجميع الاذكار وتكرير اقامة الصلاة التي هي معظم العبادات البدنية ﴿قوله بان تكون سببا لانتهاه الى آخره﴾ جواب عما يقال كم من مصل يرتكب الفحشاء وهي الفعل القبيحة والمنكر وهو ما يشكره الشرع والعقل ولانتهاه صلاته عنهما وتقرر الجواب ان الصلاة التي يصلحها المرء بلاريا ولا جمعة بان يصلحها خالصا لوجهه الكريم مناجياله بانواع التذلل والتواضع لا جرم تذكر الله تعالى وتورث النفس خشية منه تعالى فتكون سببا لانتهاه عن المعاصي حال الاشتغال بها وبعد الفراغ منها ايضا الى ان يطرأ عليه شيء من الغفلة ثم ان الصلاة متكررة واحدة بعد واحدة فيدوم ذلك التذكرو والخشية وبدوامه يدوم الامتناع عن المعاصي فجعل الصلاة ناهية على طريق اسناد الحكم الى سبب سببه فان الصلاة سبب للتذكر والخشية وهما سببان لانتهاه العبد عن المعاصي ﴿قوله لتعليل﴾ اى للاشارة الى ان علة كونها افضل من سائر الطاعات اشتغالها على ذكر الله تعالى بحيث تصير كأنها نفس الذكر عن ابن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لم يطع الصلاة وطاعة الصلاة ان ينتهى عن الفحشاء والمنكر قال الحسن وقناعة من لم تهتد صلاته عن الفحشاء والمنكر فليست صلاته بصلاة وهي وبال عليه وقد قيل من كان مراعبا للصلاة جزم ذلك الى ان ينتهى عن السيئات يوما وقد روى انه قيل للنبي صلى الله عليه وسلم ان فلانا يصلي بالنهار ويسرق بالليل فقال صلاته تردعه ثم انه تعالى لما بين طريق ارشاد المشركين واقم بحق ايدائهم وتنسب الى الضلالة آباؤهم عند المناظرة معهم ودعوتهم الى الاسلام بين بعده طريق ارشاد اهل الكتاب فقال ولا تجادلوا اهل الكتاب الا بالتي هي احسن فانهم لما وحدوا وآمنوا بازال الكتب وارسال الرسل والخمر والحساب والجزاء وجاؤا بكل حسن سوى الاعتراف برسول الله صلى الله عليه وسلم اى لا تخاشن معهم في المناظرة بتجهيل آياتهم الاقدمين واستركاك عقولهم واكتفائهم بمجرد تقليد السفهاء ونحو ذلك فلا تجادل معهم في امر الدين الا باحسن المجادلة وهو ان تبحث معهم بازالة شبههم وتبين الحق لهم باقامة الحجج والبرهان وتلاوة القرآن ﴿قوله بالافراط في الاعتداء والعناد﴾ فسر الظلم بالافراط لان الكافر اذا وصف بالظلم يراد به ذلك ﴿قوله وجوابه انه آخر الدوا﴾ يعنى انها لا تعارض هذه الآية لان المجادلة في المجادلة انما هي في حق من لم يظلم منهم بالافراط في الاعتداء وآية السيف في حق من ظلم وافرط بمنع الجزية والاقدام على المحاربة ﴿قوله عليه الصلاة والسلام لا تصدقوا اهل الكتاب﴾ اى فيما يحدثونكم من الكتاب وهو من تمام الحديث في بعض الروايات نهى عن تصديقهم لان الله تعالى اخبر انهم كتبوه بايديهم وقالوا هذا من عند الله ووجه النهى عن تكذيبهم ظاهر ﴿قوله ومثل ذلك الانزال انزلنا﴾ يريد ان ذلك اشارة الى ما بعد اسم الاشارة وهو الانزال الذي يدل عليه انزلنا والمراد به انزال قوله وقولوا آمنت بالذي انزل البنا وانزل اليكم والكاف في ذلك كلفظ المثل في قولك مثلك لا يخل اى مثل ذلك الانزال العجيب الشأن الداعى الى الايمان بجميع

(وكذلك) ومثل ذلك الانزال (انزلنا اليك الكتاب) وحيا مصدقا لسائر الكتب الالهية وهو تحقيق لقوله (فالذين آتيناهم الكتاب)

(الكتب) يؤمنون به) هم عبيد الله بن سلام واضرا به او من تقدم عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل الكتاب

الكتب المنزلة والى التوحيد انزلناه ولما كان من شأن الكتاب الكامل العجيب الانزال ان يكون موصوفاً بما يفيد
فضيلة ومزيد شرف بالنسبة الى سائر الكتب الالهية بين كونه عجيب الانزال في كل مقام بما يناسبه وبين ههنا
بقوله وحيا مصداقاً لسائر الكتب الالهية اسبق قوله وقولوا آمنا بالذي انزل اليانا وانزل اليكم فظهر بما ذكرنا
وجد قوله وهو تحقيق لقوله فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به فانه لما كان كتاباً كاملاً عجيب الانزال لكونه وحياً
مصداقاً لسائر الكتب الالهية لزم ان يؤمن به اهل الكتاب للمشاهدوا فيه من دلائل تدل على انه كتاب سماوى ووحى
الهمى والقائه في قوله فالذين آتيناهم لتفريع ايمانهم على كونه كتاباً كاملاً عجيب الانزال واختلاف المفسرون في ان
المراد بقوله فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به ومن هؤلاء الذين سبقوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل الكتاب فيكون المراد بقوله ومن هؤلاء الذين هم في زمان رسول الله عليه الصلاة والسلام
كعبد الله بن سلام واصحابه قيل هذا اقرب يعنى ان صرف قوله ومن هؤلاء الى اهل الكتاب اولى لان الكلام فيهم
ولا ذكر لغيرهم ههنا اذ كان الكلام بعد الفراغ من ذكرهم والاعراض عنهم لاصرارهم على كفرهم وقال آخرون
المراد بالاول مؤمنوا اهل الكتاب وقوله ومن هؤلاء العرب او اهل مكة ثم انه تعالى لما وصف القرآن بكونه كتاباً
كاملاً عجيب الانزال وبين من آمن به ذكر ان من لم يؤمن به انما لا يؤمن لتو غله في الكفر من حيث ان تو غله في الكفر
يمنعه عن التأمل في دلائل حقيقته واعجازه ثم بين كونه معجزة بالاضافة اليه عليه الصلاة والسلام بقوله وما كنت
تلو من قبله من كتاب اى من قبل انزال القرآن عليك من كتاب وهو مفعول تلو ومن زائدة في المفعول اى ما كنت
قارئاً كتاباً قبل ذلك ولا تخطه بيمينك اى ولا تكتب الا بيمينك كتاباً وكذا كان صفته في التوراة والانجيل انه اتى
لا يقرأ ولا يكتب **قوله** وذكر اليمين **جواب** عما يقال ما فائدة ذكر اليمين مع ان الكتابة انما تاول باليمين
فذكره فائدة في الاولى زيادة تصوير كونه كتاباً كما وصف الطائر بقوله يطير بجناحيه لذلك والثانية دفع التجوز
في الاسناد فان الفعل كثيراً ما يستند الى سبب الامر فلما قيل بيمينك اندفع ذلك الاحتمال **قوله** وانما سماهم
مبطلين **مع** انه عليه الصلاة والسلام لو كان قارئاً كتاباً وقال مشركوا مكة لعله تعلم او التقطه من كتب الاقدمين
لكانوا صادقين محققين في الذهاب الى هذا الاحتمال وحاصل الجواب الاول انهم مبطلون الا لكفرهم به عليه
الصلاة والسلام مع كونه امياً وليس المراد انهم مبطلون على تقدير كونه عليه الصلاة والسلام قارئاً كتاباً وحاصل
الجواب الثانى انه ليس المراد انهم مبطلون في الذهاب الى هذا الاحتمال على تقدير كونه قارئاً كتاباً بل المراد انهم
مبطلون في الارتباب في كون القرآن وحياً الهياً مع كثرة وجوه اعجازه سوى كون الموحى اليه امياً **قوله**
فيكون ابطالهم باعتبار الواقع دون المقدر **لأنهم** لا يكونون مبطلين في ارتبابهم على تقدير كونه عليه الصلاة
والسلام قارئاً كتاباً لان ارتبابهم حيث يكون عن دليل الا انه سماهم مبطلين وان لم يكونوا مبطلين على ذلك التقدير
لكونهم مبطلين في الواقع حيث ارتابوا مع وجدانهم نعمه عليه الصلاة والسلام على وفق ما في كتبهم وهو كونه
امياً **قوله** بل القرآن **بل** فيه للاضراب عن بيان كونه منزلاً انزالاً عجيباً الى بيان ما هو اهم منه وهو
كونه آيات بينات اعجاز محفوظة في صدور العلماء بحيث لا يقدر احد على تحريفه وبينات صفة آيات وفي صدور
صفة ثانية اى هو آيات بينات الاعجاز محفوظة في صدور العلماء وكل واحد من كونه آيات بينات الاعجاز وكونه
محفوظاً في صدور حفاظه بحيث يتلوه كثير من الامة عن ظهر القلب من خصائص القرآن فان سائر الكتب لم تكن
الفاظها معجزات وما كانت تقرأ الا من الصحاح نظراً فيها فاذا طبقت لم تعرف الامة من كتابهم شيئاً وقد ورد
في صفة هذه الامة قرايتهم نفوسهم واناجيلهم صدورهم واناجيل جمع انجيل وهو اسم كتاب عيسى عليه الصلاة
والسلام والمعنى انهم يقرؤون كتاب الله عن ظهر قلوبهم وهو مثبت محفوظ في صدورهم كما كان كتاب النصارى
مثبتاً في اناجيلهم قال الله تعالى قبل بيان كون الآيات القرآنية معجزة بالاضافة اليه عليه الصلاة والسلام ببيان
كونه امياً وما يجحد بآياتنا الا الكافرون وقال بعد بيان ذلك الا الظالمون مع انه لانتافي بين الكلامين لان الكافر
ظالم الا ان المناسب في مقام ارشاد اهل الكتاب وتغييرهم عن تكذيب القرآن لفظ الكافرين لان اهل الكتاب
تميزوا عن المشركين بان آمنوا بجميع ما يجب الايمان به من التوحيد وارسال الرسل وانزال الكتب والحشر والجزاء
سوى الايمان برسالة المرسلين وحقبة كتابه فهم يدعون الايمان ويستكفون عن الكفر فالناسب في دعوتهم الى
الايمان ان يقال لهم انكم قد حصل لكم من ايا الايمان فلا تبطلوها بانكار آيات الله تعالى مع ظهور حقيقتها بقيام الحجة

(ومن هؤلاء) ومن العرب او اهل مكة
او من في عهد الرسول من الكتابيين
(من يؤمن به) بالقرآن (وما يجحد بآياتنا
مع ظهورها وقيام الحجة عليها) الا الكافرون
الا المتوغلون في الكفر فان جزمهم به يمنعه
عن التأمل فيما يفيد لهم صدقه الكون بها معجز
بالاضافة الى الرسول صلى الله عليه وسلم
كما اشار اليه بقوله (وما كنت تلو من قبله
من كتاب ولا تخطه بيمينك) فان ظهور
هذا الكتاب الجامع لانواع العلوم الشرعية
على احدى لم يعرف بالقرآن والتعلم خاف
للعادة وذكر اليمين زيادة تصوير الموحى ونه
للتجوز في الاسناد (اذا لارتاب المبطلون
اى لو كنت ممن يخط ويقرأ لقالوا لعله تعلم
او التقطه من كتب الاقدمين وانما سماهم
مبطلين لكفرهم او لارتبابهم بانثفاء وجوه
واحد من وجوه الاعجاز المتشكك
وقبل لارتاب اهل الكتاب لوجدانهم
نعمته على خلاف ما في كتبهم فيكون ابطالهم
باعتبار الواقع دون المقدر (بل هو) بل
القرآن (آيات بينات في صدور الذين
اتوا العلم) يحفظونه لا يقدر احد على تحريفه
(وما يجحد بآياتنا الا الظالمون) الا
المتوغلون في الظلم بالمكابرة بعد وضوح
دلائل اعجازها حتى لم يعتدوا بها (وقالوا لو
انزل عليه آية من ربه) مثل نافذة صالح وعص
موسى ومائدة عيسى وقرأ نافع وابن حامر
والبصريان وحفص آيات (قل انما الآيات
عند الله) ينزلها كيف يشاء لست املككم
فاتيكم بما تقرحونه (وانما انا نذير مبين)
ليس من شأنى الا الانذار وابائته بما اعطيت
من الآيات (اولم يكفهم) آية مغنية عما
اقرحوه

(انا انزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم) تدوم تلاوته عليهم فتحدث به فلا يزال معهم آية ثابتة لا يضمحل بخلاف سائر الآيات اوتيت عليهم يعني اليهود بتحقيق مافي ايديهم من نعمك ونعت دينك (ان في ذلك) في ذلك الكتاب الذي هو آية مستمرة وجدة ﴿٥٣٨﴾ مينة (لرجة) لنعمة عظيمة (وذكرى لقوم

يؤمنون) وتذكرا لمن همم الايمان دون التعت وتقبل ان ناسا من المسلمين اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتف كتب فيها بعض ما يقول اليهود فقال كفى بها ضلالة لقوم ان يرغبوا عما جاءهم به نبهم الى ما جاء به غير نبهم فنزلت (قل كفى بالله بئى وبينكم شهيدا) بصديق وقد صدقنى بالمعجزات او بتبليغى ما ارسلت به اليكم ونصصى ومقابلتكم اياى بالتكذيب والتعت (يعلم مافي السموات والارض) فلا يخفى عليه حالى وحالكى (والذين آمنوا بالباطل) وهو ما يعبد من دون الله (وكفروا بالله) منكم (اولئك هم الخاسرون) في صفتهم حيث اشتروا الكفر بالايمان (ويستجملونك بالعذاب) بقولهم امطر علينا حجارة من السماء (واولا اجل مسمى) لكل عذاب او قوم (جلادهم العذاب) عاجلا (ولياتيهم بغتة) فجأة في الدنيا كوقعة بدر او الآخرة عند نزول الموت بهم (وهم لا يشعرون) بآياته (يستجملونك بالعذاب وان جهنم لمحيطه بالكافرين) ستحيط بهم يوم ياتيهم العذاب او هي كالمحيطه بهم الآن لاحاطة الكفر والمعاصى التى توجبها بهم واللام للمهد على وضع الظاهر موضع المضمر للدلالة على موجب الاحاطة او للمحس فيكون استدلالا بحكم الجنس على حكمهم (يوم يغشاهم العذاب) ظرف لمحيطه او مقدر مثل كان كيت وكيت (من فوقهم ومن تحت ارجلهم) من جميع جوانبهم (ويقول) الله او بعض الملائكة بامرهم لقرآنة ابن كثير وابن عامر والبصريين بالنون (ذوقوا ما كنتم تعملون) اى جزاءه (باعدادى الذين آمنوا ان ارضى واسعة قابى فاعبدون) اى اذالم يسهل لكم العباداة في بلدة ولم يتيسر لكم اظهار دينكم فهاجروا الى حيث يتشى لكم ذلك وعنه عليه السلام من قرب دينه من ارض الى ارض ولو كان شبرا استوجب الجنة وكان رفيق ابراهيم ومحمد عليهما السلام والقاء جواب شرط محذوف اذ المعنى ان ارضى واسعة ان لم تخلصوا العباداة لى في ارض فاخلصوها في غيرها

عليها فتكونوا كافرين بخلاف مقام التبريع عليهم باصرارهم على التكذيب بعد ما تبين كونها معجزة بالاضافة اليه عليه الصلاة والسلام فان المناسب بذلك المقام لفظ نفي عن الشرك لقوله تعالى ان الشرك لظلم عظيم فكانه قبل ان يخدم بالايات القرآنية بعد ما تبين كونها معجزة لمبلغها ازمكم انكار الرسالة والكتب المنزلة باسرها اذ لا طريق الى الاقرار بها سوى الاعتداد بالمعجزة فمن لم يعتد بالمعجزة لزمه ان يلحق بالشركين ويكون من جملة الظالمين بالاشراك ثم انه تعالى لما بين طريق المجادلة مع اهل الكتاب في دعوتهم الى الايمان نادى الى حكاية ما نعت به كفار مكة باقتراح آيات كما جاءت بها الانبياء عليهم الصلاة والسلام الى اهمهم فقال وقالوا يعنى كفار مكة لولا انزل عليه آية من ربه فارشد نبيه عليه الصلاة والسلام الى ان يقول في جوابهم اولا انما الآيات عند الله وليس من شأنى الا انذار اهل العصية بالثار بما اعطيت من الآيات ثم انكر عليهم ذلك الاقتراح ببيان ان القرآن آية فوق الكفاية واتم من كل معجزة تقدمتها فان تلك المعجزات وجدت مادامت فان قلب العصاة حية وانبياء الموتى واخراج الناقة من الحجر الصلد لم يبق لنا منه اثر فلو انكر احد شيئا من ذلك لم يكن اثباته له الا بالكتاب واما القرآن فانه آية باقية في كل مكان وزمان لا تزول ولا تضل كسائر آيات الانبياء التى اضمحلت بعد ما اختصت بمكان دون مكان فلو انكره واحد يقال له فأت باية مثله ﴿قوله متحدثين﴾ حال من ضمير عليهم والتحدثى ان تعارض فعل الغير وتعمل مثل فعله على وجه المنازعة في الغلبة وقبل في تفسير الآية اولم يكفهم معنى اليهود انا انزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم بتحقيق مافي ايديهم من نعمك ونعت دينك فعلى هذا يكون القائلون لولا انزل عليه آية من ربه اليهود وتكون هذه ايضا متعلقة بحال اهل الكتاب ﴿قوله وقيل ان ناسا من المسلمين﴾ وفي التيسير روى ان بعض الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين كان في يده رقى فيه شئ مكتوب من كتبهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هذا قال كتبته من كتابهم لازداد علما الى على فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال امنهو كون كانهو كوت اليهود والنصارى كفى بقوم حقا وضللا ان يرغبوا عما اتاهم به نبهم الى غيره فانزل الله تعالى هذه الآية ولم يرض المصنف بهذا القول واختار ان يكون المعنى اولم يكفهم آية مغشية عما اقترحوه من الآيات وذلك لان الظاهر من النظم انه جواب لقولهم لولا انزل وعلى ذلك القول يكون تصديقا له عليه الصلاة والسلام وانكارا لهم في الجائهم الى غير ما تاتي به نبهم فلذلك عبر عنه بقوله وقيل ﴿قوله شهيدا بصديق﴾ على ان تكون الآية جوابا للكعب بن الاشرف واصحابه حين قالوا يا محمد من يشهدك بانك رسول الله وقوله او بتبليغى ما ارسلت به على ان تكون المقصود من الآيات تهديد المعادين من اهل الكتاب كما يقول الصادق اذا كذب وقد اتى بكل ما يدل على صدقه ولم يصدق الله يعلم صدق وتكذيبك ابها المعاند وهو على ما اقول شهيد يحكم بينى وبينك ثم بين كونه كافيا ببيان كونه عالما بجميع الاشياء فقال يعلم مافي السموات والارض الى آخرة ﴿قوله هم الخاسرون في صفتهم﴾ اشارة الى ان قوله والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله استعارة بالكتابة بان شبه ما فعلوه من اختيار الضلالة على الهدى بعقد المبايعه وقوله اولئك هم الخاسرون استعارة تخيلية قرينة للكنية ولما هددهم الله تعالى بقوله اولئك هم الخاسرون قال نصر بن الحارث اللهم امطر علينا حجارة من السماء كما قال اصحاب الآية فاسقط علينا كسفا من السماء اظهارا لقطعهم بعدم العذاب واستهزاء منهم وتكذبا لمن هددهم به ﴿قوله ستحيط بهم﴾ يعنى ان اسم الفاعل بمعنى الاستقبال لكن جئى بالجملة الاسمية مؤكدة بان ولازم الابتداء للايدان بان وعد الله تعالى ووعدى كالتحقق في الحال لتحقيق وقوعه البتة ويحتمل ان يكون اسم الفاعل بمعنى الحال ويكون المعنى ان جهنم لمحيطه بهم في الدنيا باعتبار ان اسباب احاطتها من الكفر والمعاصى محيطه بهم في الحال فنزل المسبب ايضا منزلة الواقع في الحال ﴿قوله وكان رفيق ابراهيم ومحمد عليهما الصلاة والسلام﴾ خص ابراهيم عليه الصلاة والسلام لكونه هاجر من كوى الى الشام قرارا بدينه حيث قال اتى مهاجر الى ربي ومحمد سيد المرسلين هاجر الى المدينة حيث تعذر عليه رعاية ما امر به في امر الدين وامر المؤمنين بالمهجرة من الموضع الذى لا يمكنهم فيه عبادة الله وكذلك يجب على كل من كان في بلدة تعمل فيها المعاصى ولا يمكنه تغيير ذلك ان يهاجر الى حيث يمكنه ان يعبد الله فيه حق عبادته ﴿قوله قابى﴾ منصوب بفعل مضمر يفسره الظاهر وهو فاعبدون تقدير فاعبدوا اياى فاعبدون فاستغنى بالثاني عن اظهار الاول ولا يجوز انتصابه بالفعل الظاهر لاستغاله عند الضمير الذى بعده ذهب صاحب الكشاف الى ان قوله تعالى

فأبى فاعبدون جواب شرط محذوف وجعل تقديم المفعول عوضا عن الشرط المحذوف مع اعادة تقديمه معنى الاختصاص ثم انه تعالى لما امر المؤمنين بالمهاجرة الى ارض يمكنهم فيها رعاية وظائف العبادة صعب عليهم ترك الاوطان ومفارقة الاخوان فحذفهم الله تعالى بالموت ليهون عليهم الهجرة والمعنى لا يحبس لاحد من الموت والمعاد بعده فلا بد من التزود لذلك وذلك باخلاص العبادة لله تعالى بعد توحيد علي رجاء ان يثاب عليه فان لم يتيسر ذلك في مكان فلا بد من المهاجرة منه الى مكان يتيسر ذلك ثم ذكر ثواب من هاجر فقال والذين آمنوا وعملوا الصالحات يعني المهاجرين والذين يجوز ان يكون في محل الرفع على الابتداء او في محل النصب على الاشتغال وعلالي جمع عليه وهي الغرفة ووزنها فبيلة مثل صديقة واصلها علبوة فبدلت الواو ياء وادغمت

قوله وقرى لشوئهم بناء مثلثة ساكنة بعد النون وياء مفتوحة بعد الواو من التواء وهو الالقامة يقال ثوى الرجل اذا اقام واتوئته اذا انزلته منزلا يقيم فيه وهذه قرأة حزة والكسائي وقرأ الباقر لشوئهم بياء موحدة مفتوحة بعد النون وهمزة مفتوحة بعد الواو من المياء وهي الازال اي انزلتهم من الجنة غرقا وانتصاب غرقا على قرأة الاخوين اما على انه مفعول به على تضمين اتوى معنى انزل لان ثوى لازم فيعدى بالهمزة الى واحد ويتعدى الى اثنين باعتبار التضمين واما على الظرفية بتشديد الظرف المحدود بلبهم كما في قوله لا فعدن لهم صراطك المستقيم اي باسقاط الخافض اتساعا اي في غرف واما على قرأة الباقر فهو منصوب على انه مفعول ثان لان بوا يتعدى الى اثنين قال تعالى تبوى المؤمنين مقاعد للقتال وقوله تجري صفة لغرقا **قوله** وقرى فتم زيادة الفاء على ان الفاء لعطف الجملة على الجملة التي قبلها لان تنفيذ ان مضمون الجملة التي بعدها واقع عقيب مضمون الجملة التي قبلها من غير ان يتصل بينهما زمان فاصل كما في نحو قام زيد ففقد عمرو بل هي للدلالة على ان المذكور بعدها كلام مرتب على ما قبلها في الذكر لان مضمونها عقيب مضمون ما قبلها في الزمان كما في قوله تعالى ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين فان ذكر ذم الشيء او مدحه بعد جري ذكره والمخصوص بالمدح محذوف والتقدير نعم اجر العاملين خالصا لوجه الله الغرف الموصوفة حذف لدلالة ما قبله عليه **قوله** تعالى وكأين من دابة **قوله** كأين كلمة مركبة من كاف التشبيه واي التي تستعمل استعمال من ولما ركبتا جعل المركب بمعنى كم الخبرية وكأين مبتدأ ولا تحمل صفتها والله يرزقها خبره ومن دابة تمير اي وكم من نفس دبت على وجه الارض عقلت او لم تعقل لا تطبق ان تحمل رزقها لضعفها من حمله مع احتياجها الى الغذاء مثلكم اي لا تدخر شيئا من الرزق لقد انما تصح في رزقها الله من حيث لا تحسب قيل لا يدخر شيئا من الحيوان قوتنا الا ابن آدم والقارة والجملة ويقال ان لا تعق محابي الا انه ينسب خبيثته **قوله** لا يرزقها واياكم الا الله استغاد الحصر من تقديم الجلالة وبناء الفعل عليه فان مثل هذا التركيب يفيد الاختصاص كما ذكره الزمخشري في سورة الرعد في قوله الله يسط الرزق عن ابن عمر رضي الله عنهما قال خرجنا مع النبي عليه الصلاة والسلام حتى دخلنا بعض حيطان الانصار فجعل يلتقط من الثمر وياكل فقال يا ابن عمر مالك لانا كل فقلت لاشتهي به رسول الله قال انا شتهي وهذا صبحر اربعة لم اطعم طعاما ولم اجده فقلت انا لله والله المستعان قال يا ابن عمر لو سألت ربي لا عطاني مثل ملك كسرى وقصر اضعاقا مضاعفة ولكنني اجوع وما واشبع وما فكيف بك يا ابن عمر اذا عمرت وبقيت في حثالة من الناس يحشون رزق سنة ويضعف منهم اليقين فوالله ما رحن حتى زلت وكأين من دابة لا تحمل رزقها الآية وقال عليه السلام لو انكم توكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خالصا وتروح بطانا **قوله** لان رزق الكل باسباب **قوله** فانه تعالى لو لم يخلق النبات لم يكن للبهائم رزق وايضا ليس الغذاء بمجرد الا يتلأع بل لابد في صيرورة الغذاء اجزا آمن المتغذى بهوله لجأوا عظما وشجما من ان يخلق الله تعالى فيه قوة جاذبة وماسكة وهاضمة ودافعة وغيرها من القوى التي لا تحصل الا بمحض قدرة الله تعالى واداته فاذا تقرر ان رزق الكل باسباب هو المسبب لها وحده ثبت انه تعالى هو الذي يرزق الدواب كلها ومباشرة الاسباب وسلوك طريق الاكتساب لا يمنعان التوكل وكذا جمع ما اكتسبه واعداده لوقت الحاجة لا يقدح في التوكل بل الذي يقدح فيه ان يكون اعتماده على ما في يده وعلى ما يتيسر له من طرائق اكتسابه واما من تمسك بالاسباب وسلك سبيل الاكتساب اتباعا لسنة الله تعالى في رزق العباد حيث جرت مادته في افاضة الخيرات على الاستفاضة والطلب من قاضي الحاجات بالتسبب لما جعله سببا لتبيل المرادات مع الاعتقاد بانه تعالى قادر على ان يرزقه من غير كد واهتمام وعلى ان يجعل سعيه في تمسك الاسباب ضائعا غير مؤثر الى المراد

(كل نفس ذائقة الموت) تناله لا محالة (ثم البنا ترجعون) للجزآ ومن هذا عاقبة ينبغي ان يجتهد في الاستعداد له وقرأ ابو بكر بالبلاء (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبتوئهم) لنزلتهم (من الجنة غرقا) غلالا وقرى لشوئهم اي لنقيهم من الثواب فيكون انتصاب غرقا لاجرا له مجرى لنزلتهم او بزرع الخافض او تشبيه الظرف الموقت بالهم (تجري من تحتها الانهار خالدين فيها نعم اجر العاملين) وقرى فتم والمخصوص بالمدح محذوف دل عليه ما قبله (الذين صبروا) على اذية المشركين والهجرة للدين الى غيره ذلك من الصبر والمشاقة (وعلى ربهم يتوكلون) ولا يتوكلون الا على الله (وكأين من دابة لا تحمل رزقها) لا تطبق حمله لضعفها ولا تدخره وانما تصح ولا معيشة عندها (الله يرزقها واياكم) ثم انها مع ضعفها وتوكلها واياكم مع قوتكم واجتهادكم سواء في انه لا يرزقها واياكم الا الله لان رزق الكل باسباب هو المسبب لها وحده فلا تخافو على معاشكم بالهجرة فانهم لما امروا بالهجرة قال بعضهم كيف تقدم بلدة ليس لنا فيها معيشة فنزلت (وهو السميع) لقولكم هذا (العليم) بضميركم (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض وسخر الشمس والقمر) المسئول منهم اهل مكة (ليقولن الله) لما تقرر في العقول من وجوب انتهاء الممكنات الى واحد واجب الوجود (فاني يؤفكون) يصرفون عن توحيد بعد اقرارهم بذلك

فهو متوكل على العزيز العلام حيث كد وسعى معتمدا عليه لا على عمله واجتهاده ثم انه تعالى لما خاطب المؤمنين وامرهم بالمهاجرة الى ارض يسهل لهم فيها عبادة الله قال على سبيل التعجب من كفار مكة ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ذكر في السموات والارض خلفهما وفي الشمس والقمر تخييرهما لان الحكمة لا تتم بمجرد خلق الشمس فان الشمس لو كانت مخلوقة بحيث تستقر في موضع واحد لما حصل الليل والنهار ولا الصيف والشتاء فاذن الحكمة في تحريكهما وتخييرهما ثم انه تعالى لما بين ايجاد الذوات بقوله خلق السموات والارض وبين ايجاد الصفات بقوله وسخر الشمس والقمر ذكر الرزق لان كمال الخلق ببقائه وبقاء الانسان بالرزق كانه قبل المعبود اما ان يعبد لا تحققة العبادة فلا صنم ليست كذلك بل المستحق لها هو الله تعالى واما لكونه عظيم الشأن فانه تعالى خالق السموات والارض هو المنفرد بعظم الشأن فله العبادة واما لكونه ولي الاحسان فانه الذي يرزق الخلق هو المنفرد بالفضل والاحسان فله العبادة فأتى بشركون **قوله** وبقدرله اي يضيق فان القدر بمعنى واحد وهو التضيق **قوله** يحتمل ان يكون الموسع له والمضيق عليه واحدا **قوله** هذا الاحتمال هو الظاهر لان من في قوله من يشاء موسولة اريد بها من افراد الانسان من تعين بكونه شاملا للتوسيع له ولو غاب له لما رجع ضمير يقدر له عليه ولما كان التوسيع والتضيق متضادين لا يجتمعان في محل واحد في زمان واحد وجب ان يكون اجتماعهما فيه على سبيل التعاقب واما اختلافهما ذاتا مع وجوب كون الضمير راجعا الى عين ماذكر او لا وهو من تعلق به مشيئة التوسيع فبعد لان مفهوم من يشاء البسط له وان كان مبهما من حيث تناوله الافراد المندرجة تحته لا ابهام فيه من حيث تناوله الموسع له والمضيق عليه الخلقين ذاتا حتى يكون الضمير الراجع اليه مبهما مثله متناولا للمضيق عليه الا ان يقال المراد بقوله لان من يشاء مبهم ان مفهوم من يشاء مع قطع النظر عن تعلقه بالمفعول المحذوف يتناول الموسع له والمضيق عليه فان ذاتا تعلق به المشيئة كما يصدق على من تعلقت المشيئة بالتوسيع له يصدق ايضا على من تعلقت بالتضيق عليه فيكون الضمير الراجع اليه مبهما مثله فيختلف الموسع له والمضيق عليه ذاتا مع رجوع الضمير الى من يشاء كما اذا قيل يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر لمن يشاء فانه اذا قيل ويقدر لمن يشاء لا يشبه عند احد ان البسط له غير القدور عليه فكذا اذا قيل وبقدرله لانه في قوة ذلك لان من يشاء مبهم بالتوجيه الذي ذكرنا فيكون ضميره ايضا كذلك فصلى لا بهامه ان يراد به غير الاول ثم انه تعالى لما قال الله يبسط الرزق ذكر اعترافهم بذلك فقال ولئن سألتهم من تزل من السماء ماء الآية لان تنزيل الماء سبب لوجود الرزق فالاقرار بان موجد السبب هو الله تعالى اعتراف بان موجد السبب ايضا هو الله فهو اعتراف بان الرزق هو الله تعالى **قوله** على ما عصمت من مثل هذه الضلالة **قوله** وهي ضلالة المناقضة بين اعترافهم بان موجد الممكنات باسرها اصولها وفروعها هو الله عز وجل وبين اشراكهم به تعالى ما لا يقدر على شيء **قوله** او على تصديقك من اضافة المصدر الى مفعوله اي او على تصديق الله تعالى اياك بحملهم على الاقرار بما هو حجة عليه المستلزم لتبكيك اياهم بالحمد **قوله** فيتناقضون **قوله** يعني ان كلمة بل للاضراب عن الاول والاخذ فيما هو اهم فانه تعالى ذكر او لا انهم اقرؤا بما يدل على التوحيد ويناقض سلوكهم طريق الشرك ثم انتقل الى ما هو اهم وهو بيان انهم مسلوبوا العقول فلا يعد عنهم مثل هذا الجهالة والمناقضة فهو اضراب عن اظهار جهلهم الخاص الى بيان ان شأنهم الجهل مطلقا فعلى هذا يكون قوله قل الحمد لله اعترافا بابين المنقل منه والمنقل اليه وعلى الثاني يكون جملة الاضراب من تنقيد قوله الحمد لله ومعنى الاضراب انهم اذا لم يفظنوا تلك المناقضة الفائرة فاولى ان لا يظنوا انك لم تحدث الله تعالى عند اعترافهم بذلك **قوله** اشارة تحقير **قوله** فانه قد ينزل قرب الدرجة ودناءة المنزلة منزلة قرب المسافة فيشار اليه بلفظ القريب كقول الكفرة في حق ابراهيم عليه الصلاة والسلام اهنا الذي يذكر آلهتكم والله ما يتلذذ به الانسان ويجعله مشغولا به معرضا بسببه عما يهمه ويلهيه ساعة ثم يتقضى **قوله** لهي دار الحياة **قوله** جواب عما يقال كيف اطلق الحيوان بمعنى الحياة او بمعنى الناحي الحساس على الدار الآخرة مع انها ليست عبارة عن الحياة ولا بنام حساس وتقرر الجواب ان الحيوان مصدر بمعنى الحياة والكلام على تقدير مضاف او جعلت هي في ذاتها حياة للبالغة فان ما فيها من الحياة لما كانت حياة مستمرة دائمة لا موت فيها صارت كما انها في ذاتها حياة **قوله** متصل بمادل عليه الى آخره **قوله** يعني الفاء طائفة لدخولها على الجملة المدلول عليها بما ذكر قبلها **قوله** كاشين في صورة من اخلص دينه الله **قوله** يعني ان نسميتهم مخلصين نهكم بهم من حيث انهم ليسوا بمخلصين حقيقة حيث ان الذي اجأهم الى ان ذكروا الله تعالى خاصة وتركوا ما سواه

(الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده وبقدرله) يحتمل ان يكون الموسع له والمضيق عليه واحدا على ان البسط والقبض على التعاقب وان لا يكون على وضع الضمير موضع من يشاء وابهامه لان من يشاء مبهم (ان الله بكل شيء عليم) يعلم مصالحهم ومفاسدهم (ولئن سألتهم من تزل من السماء ماء فاحيي به الارض من بعد موتها ليقولن الله) معترفون بانه الموجد للممكنات باسرها اصولها وفروعها ثم انهم يشركون به بعض مخلوقاته الذي لا يقدر على شيء من ذلك (قل الحمد لله) على ما عصمت من مثل هذه الضلالة او على تصديقك واظهار جهلك (بل أكثرهم لا يعقلون) فيتناقضون حيث يقرؤن بانه المبدئ لكل ما عداه ثم يشركون به الصنم وقيل لا يعقلون ما ريد اضميذك عند مقالهم (وما هذه الحيواة الدنيا) اشارة تحقير وكيف لا وهي لا تزن عند الله جناح بعوضة (الالهو ولعب) الا كما يلهم ويلعب به الصبيان ويحتمون عليه ويتعجبون به ساعة ثم يتفرقون متعبين (وان الدار الآخرة لهي الحيوان) هي دار الحياة الحقيقية لا متاع طر يان الموت عليها او جعلت في ذاتها حياة للبالغة والحيوان مصدر حيي سمي به ذوا الحياة واسله حيوان فقلبت اليه الثانية واوا وهو ابلغ من الحياة لما في بناء فلان من الحركة والاضطراب اللازم للحياة ولذلك اختير عليها ههنا (لو كانوا يعلمون) لم يؤثروا عليها الدنيا التي اصلها عدم الحياة والحياة فيها عارضة مريعة الزوال (فاذا ركبوا في الفلك) متصل بمادل عليه شرح حالهم اي هم على ما وصفوا به من الشرك فاذا ركبوا البحر (دعوا الله مخلصين له الدين) كاشين في صورة من اخلص دينه من المؤمنين حيث لا يذكرون الا الله ولا يدعون سواه لعلمهم بانه لا يكشف الشدائد الا هو (فلما نجاهم الى البر اذا هم يشركون) فاجأوا المعادة الى الشرك

خوف الفرق والهلاك وفي الآية مضمير وتقدير الكلام فاذا ركبوا في الفلك وهاجت الرياح واضطربت الامواج وكادت تغرق بهم دعو الله ودل على هذا المحذوف ذكر النتيجة بعده ﴿ قوله اللام فيه لام كي ﴾ اي يشركون ليكون اشراكهم كفرا بنعمة الانجاء والمعنى انه لا فائدة لهم في الاشراك الا الكفر والمنع بما يستعملون به في العاجلة من غير ان يترتب عليه نصيب في الآخرة ثم انه تعالى لما ذكر ان المشركين يخلصون ربهم بالدعاء والتضرع عندما وقعوا في الخوف الشديد من امواج البحر ثم يعودون الى الشرك القديم وقت الخلاص منه بالخروج الى البرد كرحالهم عند غاية الامن وهو اشراكهم بالله الذي جعل لهم حرماً آمناً يأمنون فيه على نفوسهم واما لهم فان اخوف احوال الانسان حال كونه في بحر متلاطم الامواج فيضطرب حينئذ الى التوحيد واخلص الدين له فعداء الى الشرك بعدما نجاه الله تعالى الى البر اذا كان قبضاً فشرکه في حرم الله تعالى الذي ليس في بلاد الله تعالى ما يدانيه في كونه آمناً في غاية العج فذلك انكر عليهم بقوله افعال الباطل يؤمنون وبنعمة الله يكفرون ثم بالغ في وجه الانكار بان ين ان مجرد الشرك نهاية الظلم ولا احد اظلم من المشرك فكيف اذا كان الاشراك في مقام يجب ان يكون العبد فيه احسن حالاً منه في سائر البلاد وانما قلنا الشرك نهاية الظلم لان الظلم وضع الشيء في غير موضعه سواء امكن وضعه فيه او امتنع فمن وضع شيئاً في موضع لا يمكن ان يكون ذلك موضعه يكون اظلم لان عدم الامكان اقوى من عدم الابقاء وكذا تكذيب الحق ظلم ومن كذبه اول ماسمعه من غير توقف وتأمل يكون اظلم ﴿ قوله الستم خير من ركب المطايا ﴾ واندى العالمين بطون راح * التندى الجود يقال ندى اي جواد وفلان اندى من فلان اذا كان اكثر خيراً منه قبل لما بلغ الشاعر هذا البيت من قصيدته وكان الخليفة متكئاً استوى جالساً فرحاً وقال من مدحنا فليمدحنا هكذا واعطاء مائة من الابل ولو كان مقصود الشاعر بقوله الستم الاستفهام لما اعطاء الخليفة مائة من الابل بل الهزة فيدللانكار دخلت على النفي فاقادت اثبات الخيرية وتقريرها فكذا في الآية كانت لافرار ثوائهم فيها وكان المعنى الاثيون في جهنم والايستحقون الثواء فيها وقد افتروا مثل هذا التكذيب على الله تعالى ﴿ قوله اولاجترأتم ﴾ عطف على قوله لثوائهم اي وهو تقرير لاجترأتم ثم انه تعالى لما فرغ من اقامة دلائل التوحيد وبطلان الشرك وتقريع المشركين وتهديدهم بتقرير ثوائهم في جهنم شرع في تثبيت المؤمنين على ما هم عليه من المجاهدة مع كل ما يجب مجاهدته من النفس الامارة بالسوء والشيطان واعداء الدين قتال والذين جاهدوا فينا اي جدوا وبذلوا وسعهم في حقنا ولاجلنا ووجهنا خالصاً لتهديهم سبيل السير اليها والوصول الى جنابنا فان من جاهد في الله حق جهاده وهو صرف الافتقار الى الله تعالى بالانفصال عن كل شيء سوى الله انكشف عنه الحجب النفسانية وجب عالم الاكوان كلها وتجلي له اسرار الملكوت واتوار عالم الغيب ومن اجتهد برفض العادات البشرية ومخالفة الهوى الطبيعية وتهذيب ظاهره عن المخالفات المنهية بملازمة الاعمال السنية وباطنه عن الاخلاق الرذيلة بالتصلي بالاخلاق المرضية انتفع له سبيل السير الى الله بالقوة القدسية والقابلية الملكية والاطمئنة الروحانية فانه بقدر الجهد تكسب المعالي * والى الله ابتغى في ان يخلصني من طريقة الذين يقولون ما لا يفعلون ويوقني للسعي والاجتهاد في تهذيب الاخلاق واصلاح الاعمال انه قريب مجيب وقيل معنى الهداية ههنا التثبيت عليها والزيادة منها فانه تعالى يزيد المجاهدين هداية كما انه يزيد الكافرين ضلالة * ثم ما يتعلق بسورة العنكبوت * الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده وعلى آله واصحابه الحائرين فضله * وهذا او ان الشروع في ايراد ما يتعلق بسورة الروم

﴿ سورة الروم وهي مكية ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

افتتحت هذه السورة الكريمة بحروف التهجى مع انه لا يفهم منها معنى يقصد تبليغه لتثنية السامع وابقائه حتى يقبل على استماع ما يليق اليه بقلب حاضر فانه لما ذكر في اول هذه السورة ما هو مجزة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو اخباره عن الغيب الذي هو غلبة الروم على فارس في بضع سنين افتتحت بهذه الحروف ليتبها السامع فيقبل بقلبه على استماع ما يليق اليه بعدها ﴿ قوله لانها ﴾ اي لان ارض العرب هي الارض المعهودة عندهم يعني ان اللام في لفظ الارض ان كانت للمعهد فالمراد بها ارض العرب لان ارضهم هي المعهودة عندهم والمعنى غلبت فارس الروم في اقرب ارض العرب الى الروم فقوله ارض العرب منهم اي من الروم ومن في منهم صلة ادنى يقال

في ادنى الارض (ارض العرب منهم لانها الارض المعهودة عندهم او في ادنى ارضهم من العرب واللام بدل من الاضافة

﴿ سورة الروم ﴾ مكية الاقوله فسبحان الله وهي ﴿ ستون او تسع وخمسون آية ﴾ ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم الم غلبت الروم

(وهم من بعد غلبهم) من اضافة المصدر الى المفعول وقرئ عليهم وهو لغة كالحلب والحلب (سيقلبون في بضع سنين) روى ان الفرس غزوا الروم فوافوهم باذريات وبصري وقيل بالجزيرة وهي احدى ارض الروم من القرس فغلبوا عليهم وبلغ الخبر مكة ففرح المشركون وشتتوا بالمسلمين وقالوا انتم والنصارى اهل كتاب ونحن وفارس اميون وقد ظهر اخواننا على اخوانكم ولنظهن عليكم فتزالت فقال لهم ابو بكر لا يقرن الله اعيانكم فوالله ليظهرن الروم على فارس بعد بضع سنين فقال له ابي بن خلف كذبت اجعل بيننا اجلا اما حيك عليه فتاحبه ﴿٥٤٢﴾ على عشر فلاث من كل واحد منهما وجعلا

دنا عنه اى قرب منه والمراد بادنى ارض العرب من الروم اطراف الشام وان كانت اللام فيه بدلا من المضاف اليه يكون المعنى غلبت الروم في ادنى ارض الروم من العرب وضمير ارضهم يعود الى الروم فان قلت جعلت الارض التى غلبت الروم فيها للعرب تارة والروم اخرى فاجبه قلت يجوز ان تكون تلك الارض مسكنهم جميعا بان يسكن فيها البعض من كل فريق فجاز اضافتها تارة الى العرب واخرى الى الروم **قوله** من اضافة المصدر الى المفعول والمعنى وهم اى الروم من بعد مغلوبيتهم سيعلبون فارس في بضع سنين واذرعان موضع بالشام وبصرى ايضا موضع بالشام والجزيرة موضع بعينه وهى ما بين دجلة والفرات وليس المراد بها جزيرة العرب وحدها على ما روى عن الاصمعي انها من اقصى عدن الى ريف العراق طولا ومن جدة وما والاها الى اطراف الشام عرضا وسبب تسميتها جزيرة احاطة الصحار والانهار العتنام بها كبحر الحبشة وبحر فارس ودجلة والفرات **قوله** وقبل بالجزيرة وهى ادنى ارض الروم من فارس فعلى هذا يكون قوله في ادنى الارض بمعنى في ادنى ارض الروم من فارس كما روى عن مجاهد انه قال وهى ارض الجزيرة وهى ادنى ارض الروم الى فارس فتكون اللام في الارض عوضا عن المضاف اليه **قوله** وشمتموا بالمسلمين اى فرحوا بانفعال المسلمين وتحزينهم فان الشتمنة عبارة عن القرح ببلية العدو وهى من باب علم وسبب نزول هذه الاية على ما ذكره المفسرون انه كان بين فارس والروم قتال وكان المشركون يودون ان يغلب فارس الروم لان اهل فارس كانوا مجوسا اميين والمسلمون يودون غلبة الروم على فارس لكونهم اهل كتاب فبعث كسرى جيشا الى الروم فاستعمل عليهم رجلا يقال له شهربا وبعث قيصر جيشا واستعمل عليهم رجلا يدعى مجلس فالتقيا باذرعان وبصرى وهى ادنى ارض الشام الى ارض العرب والعجم فغلبت فارس الروم فبلغ ذلك المسلمين بمكة فشق ذلك عليهم وفرح به كفار مكة وقالوا للمسلمين انكم اهل كتاب والنصارى اهل كتاب ونحن اميون كاهل فارس وقد ظهر اخواننا من اهل فارس على اخوانكم من الروم وانكم ان تقاتلونا لنظهرن عليكم فانزل الله تعالى هذه الايات لبيان ان الغلبة لا تدل على الحق بل الله تعالى قد يريد ان يزد في ثواب الحق فينتليه ويسلط عليه الامادى وقد يختار تجهيل العذاب الاذنى دون العذاب الاكبر قبل يوم الميعاد والمناحية المراهنة والقلائص جمع قلوب وهى من التوقى الشابة وهذه المناحية كانت قبل تحريم القمار وهو الظاهر لان السورة مكية وتحريم الخمر والميسر من آخر الايات نزولا **قوله** من قبل كونهم غالبين الى آخره يعنى ان جمهور القراء قرؤا من قبل ومن بعد مبييان على الضمة من حيث انهما لما قطعنا عن الاضافة مع كونها منوية مرادة صار اكبعض الاسم في عدم استحقاق الاغراب فلا بد من تقدير المضاف اليه فقدره بقوله من قبل كونهم غالبين ومن بعد كونهم مغلوبين بناء على ان كلا من الوقتين اعنى وقت كونهم مغلوبين ووقت كونهم غالبين بالنسبة الى الآخر له اعتبار القبلية والبعدية فان الروم كانوا في اول الامر مغلوبين وفي ثانى الحال صاروا غالبين فكونهم مغلوبين قبل كونهم غالبين وكونهم غالبين بعد كونهم مغلوبين وقد كان الله الامر في اول الوقتين وفي آخرهما اى حين غلبوا وحين يغلبون وعبر عن اول الوقتين بقوله من قبل كونهم غالبين لكون وقت مغلوبيتهم قبل كونهم غالبين وعبر عن ثانى الوقتين بقوله ومن بعد كونهم مغلوبين لكون وقت غلبتهم بعد ذلك **قوله** وقرئ من قبل ومن بعد مجرورين متوفين لانه اذا لم يكن المضاف اليه المحذوف متوفا يكون اسماء راسد فيعرب على حسب اقتضاء العامل كقول الشاعر

❖ قباغلى الشراب وكننت قبلأ ❖ اكاد اغص من ماء الفرات ❖

﴿قوله في رهانهم﴾ هو مصدر بمعنى المراهنة والمناجبة والغالب فيما يستحق السبق وهو يقتضين الخطر الذي يتراهن عليه ويوضع بين اهل السباق ويقال اخطر المال اذا جعله خطرا بين المراهنين ﴿قوله وقيل بنصر الله المؤمنين﴾ عطف على قوله بنصر الله من له كتاب وهو الروم على من لا كتاب له وهو فارس ﴿قوله لان ما قبله في معنى الوعد﴾ فان قوله تعالى سيقبلون ويومئذ يفرح المؤمنون وعد من الله تعالى بالنصرة فاكد به قوله وعد الله وعامله مضراى وعدهم الله ذلك وعدائم قدر معنى هذا المصدر بقوله لا يخلف الله وعده اى فيظهر الروم على فارس ولكن اكثر الناس يعنى كفار مكة لا يعلمون وعده حيث يكررون الرسالة والوحى ﴿قوله وهو على الوجهين مناد على تمكن خفلتهم عن الآخرة﴾ يعنى ان هذا الكلام سواء كانت هم الثانية تكريرا للاولى وكان خافلون خبرا للاولى او كانت مبتدأ ما بعدها خبرها وكانت الجملة خبرا للاولى يدل على اختصاص الغفلة عن الآخرة

الاجل ثلاث سنين فاجبر ابو بكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال البضع ما بين الثلاث الى التسع فزايده في الخطر وماده في الاجل فجعلها مائة قلوص الى تسع سنين ومات ابي من جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد قفوله من احد وظهرت الروم على فارس يوم الحديبية فاخذ ابو بكر الخطر من ورثة ابي وجاء به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تصدق به واستدل به الخيفة على جواز العقود الفاسدة في دار الحرب واجيب بانه كان قبل تحريم العمار والآية من دلائل النبوة لانها اخبار عن الغيب وقرئ غلبت بالفصح وسيغلبون بالضم ومعناه ان الروم غلبوا على ريف الشام والمسلمون سيغلبونهم وفي السنة التاسعة من نزوله غزاهم المسلمون وفتحوا بعض بلادهم وعلى هذا يكون اضافة الغلب الى الفاعل (لله الامر من قبل ومن بعد) من قبل كونهم غالبين وهو وقت كونهم مغلوبين ومن بعد كونهم مغلوبين وهو وقت كونهم غالبين اى له الامر حين غلبوا وحين يغلبون ليس شئ منهما الا بقضائه وقرئ من قبل ومن بعد من غير تقدير مضاف اليه كأنه قيل قبلا وبعدا اى أولا وآخرا (ويومئذ) ويوم يغلب الروم (يفرح المؤمنون بنصر الله) من له كتاب على من لا كتاب له لما فيه من انقلاب التفاؤل وظهور صدقهم فيما اخبروا به المشركين وغلبتهم في رهانهم وازدياد يقينهم وثباتهم في دينهم وقيل بنصر الله المؤمنين بانظار صدقهم اوبان ولى بعض اعدائهم بعضا حتى تغاثوا (بنصر من يشاء) فينصر هؤلاء تارة وهؤلاء اخرى (وهو العزيز الرحيم) ينتقم من عباده بالنصر عليهم تارة ويغضل عليهم بنصرهم اخرى (وعدا الله) مصدر مؤكدا لنفسه لان ما قبله في معنى الوعد (لا يخلف الله وعده) لامتناع الكذب عليه (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) وعده ولا صحة وعده لجهلهم وعدم تفكيرهم (يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا) ما يشاهدونه منها والتمتع بزخارفها

(وهم عن الآخرة) التي هي غايتها والمقصود منها (هم غافلون) لا يخطر بالهم وهم الثانية تكرير للاولى او مبتداً وغافلون خبره والجملة خبر الاولى (بهم) وهو على الوجهين مناد على تمكن غفلتهم عن الآخرة المحققة لقنضي الجملة التقديمية المبدلة من قوله لا يعلمون تقريراً لجهالتهم وتشبيهاً لهم بالحيوانات المقصورة ادراكها

بهم وان الغفلة لا تثبت ولا تستقر الا فيهم وهو معنى تمكنها فيهم وقوله المحققة صفة عقلتهم والمراد بالجملة المتقدمة قوله يعلمون فافهم من الحياة الدنيا وأشار الى ان هذه الجملة بدل من قوله لا يعلمون وكل واحد من قوله تقريراً وتشبيهاً واشعاراً منصوب على انه مفعول له لقوله المبذلة علل ابدال قوله يعلمون من قوله لا يعلمون بثلاث علل الاولى تقرير جهالتهم المدلول عليها بالمبدل منه فان من لا يتجاوز علمه عن بعض ظواهر الدنيا ولا يتعلق ببعض الآخر فضلاً عن ان يتعلق بامر الدين واحوال الآخرة لا يكون الا جاهلاً وقوله تشبيهاً وان كان في صورة العلة الثانية الا ان المقصود منه بيان وجه كون جملة البدل تقريراً لجهالتهم ووجه كون الابدال مشعراً بما ذكره ان قوله يعلمون لما اقيم مقام قوله لا يعلمون وجعل سادساً مستمداً علم منه انه لا فرق بين عدم العلم وبين علمهم **قوله** اولم يحدثوا التفكير فيها **﴿** على ان يكون قوله في انفسهم شرقاً للتفكير والمعنى اولم يشغلوا قلوبهم الفارغة عن الفكر بالفكرة الصالحة والتفكير وان لم يكن الا في القلوب الا انه زيد قوله في انفسهم لزيادة تصوير حال المتفكرين كما قيل ولا تخطه بيمينك وابصره بعينه واضممه في نفسه ونحو ذلك وتكون جملة ما خلق الله السموات الى آخره متصلة بما قبلها في محل النصب بقوله اولم يتفكروا والمعنى اولم يتفكروا في قلوبهم ان ما خلق الله السموات والارض الابالحق باضمار ان الخلقية ويكون التفكير واقفاً في خلقهما بالحق واضمار ان للوصول جائز كما في قوله تعالى في هذه السورة ومن آياته يريكم البرق اى ان يريكم البرق كذا في التيسير وحيث يحتاج الى اضمار في ايضاً والظاهر ما ذكره المصنف من كونه متعلقاً بقول اولم يحذوف والتقدير اولم يتفكروا فبقولوا او فاعلموا ان ما خلق الله السموات الخ فعلى هذا لا يكون التفكير فيه مذكوراً بخلاف الاحتمال الثاني الذي ذكره بقوله اولم يتفكروا في امر انفسهم على ان يكون قوله في انفسهم مفعولاً به غير صريح ليتفكروا لا شرفاً له كقوله اولم ينظروا في ملكوت السموات والمعنى هل تفكروا في امر انفسهم التي هي اقرب اليهم من سائر المخلوقات وهم اعلم باحوالها وهي كلمة استبطاء كأنه قيل ينبغي لهم ان يتفكروا فيها لينضج لهم كمال قدرة الله تعالى فان من تفكر في تشريح بدن الانسان وما اودع فيه من غرائب التدبير الالهى حصل له العلم القطعى بانه تعالى قائل مختار كامل العلم والقدرة وان من يكون كذلك يكون منزهاً عن الشركاء والانداد والا كان عاجزاً عند ارادة شريكه ضد ما اراده وايضاً حصل له العلم بحقيقة الحشر والجزأ، لانه اذا تفكر في نفسه رى قواه سائرة الى الزوال واجزاء مائتة الى الانحلال فيقطع بانه سيفنى عن قريب فلولم يكن له حياة اخرى لكان خلقه على هذا الوجه عبثاً كما اشير اليه بقوله تعالى الحسبتم انما خلقناكم عبثاً وهذا ظاهر لانه من بالغ في تدبير شئ سيفنى عن قريب بالكلية وصورة احسن تصوير واعتنى في انتظام احواله ابلغ مما يمكن من الاعتناء مع علمه بانه عن قريب يصير كأن لم يكن شيئاً مذكوراً يضحك منه ويتعجب من سفاهته فن تفكر في شأن نفسه على هذا الوجه علم انه تعالى خلقه للبقاء والبقاء الابالحشر والاحياء فظهر ان تفكر الانسان في امر نفسه يؤديه الى القطع بان العالم له اله واحد قادر على الابداء والاعادة فيكون قوله ما خلق الله السموات والارض وما بينهما الابالحق جملة مستأنفة لاتعلق لها بما قبلها ذكرت بعد اقامة دليل الانفس استدلالاً لا بدليل الا تاقى معنى الآية على هذا الوجه اولم يتفكروا في خلق السموات والارض فاعلموا ان الله تعالى لم يخلقها عبثاً ولا جزأً ولكن ليعتبر بها عباداً وليستدلوا بها على واحدائته وكمال قدرته وانه انما خلقها لمنافع عباد بلاغا لهم في دار التكليف وعونا لاكتساب ما يسعدهم في دار الجزأ، وهو معنى قوله بالحق والباء فيها ماسيية او خالية اى ما خلقها الالحق او ملتبسة بالحق مقرونة به لا باطلا ولا عبثاً خالياً عن حكمة بالغة ولا تبقى خالدة وانما خلقها مؤجلة باجل مسمى ونفوس البشر مندرجة في مفهوم قوله وما بينهما ثم انه تعالى لما ارشد الى ما يؤدى الى العلم بحقيقة الآخرة وان السموات والارض وما بينهما جميعاً مخلوقة للانتهاى الى اجل مسمى هدد الغافلين من الآخرة المصيرين على الكفر وتكذيب الانبياء بقوله اولم يسيرا في الارض وهو استفهام تقرير اسيرهم ونظرهم الى آثار المدمرين قبلهم وبعد تقرير ذلك ذكر ان اهل مكة اولى بالهلاك لان من تقدم من عاد وثمود كانوا اشد من اهل مكة قوة واكثر مالا وعمارة ولم ينفعهم قواهم ولم ينفعهم من الهلاك اموالهم وحصونهم **قوله** او الايات الواضحات **﴿** اى دلائل الحق وبراهينه وعن ابن عباس رضى الله عنهما بالخلال والحرام والحدود والاحكام **﴿** قوله تعالى فاكان الله ليظلمهم **﴿** قبله مضمير تقديره فلم يؤمنوا فاهلكوا فاعظلمهم الله بتعذيبهم من غير ذنب ونمى في قوله ثم كان لترتيب الاخبار **﴿** قرأ نافع وابن كثير وابوعمر وعاقبة الذين مرفوعاً

واما باطنها فانهما مجاز الى الآخرة ووصلة الى ثبوتها وانموذج لاحوالها واشعاراً بانه لا فرق بين عدم العلم والعلم الذي يختص بظاهر الدنيا **﴿** اولم يتفكروا في انفسهم **﴿** اولم يحدثوا التفكير فيها او اولم يتفكروا في امر انفسهم فانها اقرب اليهم من غيرها ومرمأة يجتلى فيها للمستبصر ما يجتلى له في الممكنات بامرها ليتحقق له قدرة مبدعها على اعادتها من قدرته على ابدائها **﴿** ما خلق الله السموات والارض وما بينهما **﴿** الابالحق **﴿** متعلق بقول اولم يحذوف بدل عليه الكلام **﴿** واجل مسمى **﴿** تنهى عنده ولا تبقى بعده **﴿** وان كثيراً من الناس بقاء ربهم **﴿** بقاء جزأه عند انقضاء قيام الاجل المسمى او قيام الساعة **﴿** لكافرون **﴿** جاحدون بحسبون ان الدنيا ابدية وان الآخرة لا تكون **﴿** اولم يسيرا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم **﴿** تقرير لسيرهم في اقطار الارض ونظرهم الى آثار المدمرين قبلهم **﴿** كانوا اشد منهم قوة **﴿** كعاد وثمود **﴿** واثاروا الارض **﴿** وقلوبها وجهها لاستبطاء المياه واستخراج المعادن وزرع البذور وغيرها **﴿** وعمروها **﴿** وعمرها الارض **﴿** اكثر مما عمروها **﴿** من عمارة اهل مكة اباها فانه اهل واد غير ذى زرع لا تبسط لهم في غير ما وفيه تهكم بهم من حيث انهم مغترون بالدنيا مقفرون بها وهم اضعف حالاً فيها اذ مدار امرها على التبسط في البلاد والتسلط على العباد والتصرف في اقطار الارض بانواع العمارة وهم ضعفاء ملحون الى واد لا تنفع له **﴿** وجاءتهم رسلهم بالبينات **﴿** بالهجمات او الايات الواضحات **﴿** فاكان الله ليظلمهم **﴿** ليفعل بهم ما يصل الظلمة فيدمرهم من غير جرم ولا تذكير **﴿** ولكن كانوا انفسهم يظلمون **﴿** حيث عملوا ما أدى الى تدميرهم

(ثم كان عاقبة الذين اساءوا السوأي) أي ثم كان عاقبتهم العقوبة السوأي او الخصلة السوأي فوضع الظاهر موضع الضمير للدلالة على ما اقتضى ان يكون تلك عاقبتهم وانهم جوزوا بمثل افعالهم والسوأي تأنيث الاسوء كالحسنى او مصدر كيشري **٥٤٤** نعمت بها (ان كذبوا بآيات الله وكانوا بها

على انه اسم كان وتذكير كان مبنى على ان تأنيث عاقبة غير حقيقي والسوأي خبر كان واختار المصنف هذه القراءة حيث قال ثم كان عاقبتهم العقوبة او الخصلة السوأي وقوله ان كذبوا الماعلة بتقدير لام الماعلة أي لان كذبوا او بلاء السببية أي بان كذبوا واما بدل او عطف بيان السوأي ولا شك ان التكذيب خصلة سوأي وعقوبة سوأي فيصح ان يكون بدلا او عطف بيان للعقوبة السوأي والخلصة السوأي فعنى الآية ثم كان التكذيب آخر امرهم أي ماتوا على ذلك فجازاهم الله تعالى بذهاب على اساءتهم حيث طبع على قلوبهم حتى ماتوا على التكذيب ويحتمل ان يكون قوله ان كذبوا خبر كان وحيث يكون السوأي مصدرا بمعنى الاساءة منصوبا باسأوا او يكون مفعول اسأوا لتضمنه معنى افترقوا والمعنى ثم كان عاقبة الذين افترقوا الخلية التي هي اسوأ الخلفايا ان طبع الله على قلوبهم حتى كذبوا الآيات واستهزؤا بها فان السوأي تأنيث الاسوء بمعنى الاقبح ثم ذكر احتمالا آخر وهو ان يكون السوأي مفعول اسأوا ايضا وان كذبوا عطف بيان له او بدلا منه ويكون الخبر محذوفا للابهام والتهويل والمعنى ثم كان عاقبة الذين افترقوا الخلية السوأي وهي التكذيب والاستهزاء مالا يكتنه كنهه ولا يقدر قدره في الشدة والعظاظة ثم انه تعالى لما ذكر ان عاقبة المسيء العقوبة السوأي قرر ذلك ببيان ان المخلوقات بأسرها يحشرون بعد الموت ثم اليه يرجعون للجزاء ثم بين ما يكون وقت الرجوع اليه بقوله ويوم تقوم الساعة يلس الجرمون أي يتقطع كلامهم وجنتهم وينفون آيسين من كل خير ساكتين مضمرين **قوله** التي لا ترغوا من الرغاء وهو صوت ذات الخلف يقال رغا البعير رغو رغا اذا صوت وابلس التافهة اذا لم ترغ من شدة الضبعة وهي شدة شهوة الناقة للفعل **قوله** يكفرون بالهتهم على ان الباء في قوله بشر كآتهم صلة كافرين وما قبل بعده على ان الباء للسببية **قوله** وكتب في الصحف شفعوا وعلوا بني اسرائيل بالواو قبل الالف على لغة من يميل الالف الى الواو وعلى هذه اللغة كتب الصلوة والزكوة والربوا ثم ان الالف المكتوبة على صورة الواو ان كانت في الآخر جمع بينها وبين الواو في الرسم كما في الربوا وعلوا بخلاف الالف المتوسطة كما في الصلوة والزكوة **قوله** لقوله فاما الذين وجه الاستدلال ان القام فيه لتفصيل ما اجل بقوله يفرقون **قوله** ثلاث نلأت ولعلت قال الراغب الخبر الاثر المستحسن ومنه ما روى انه يخرج من النار رجل ذهب جبهه وسره أي جاله وبهاؤه والتصير التصيين والقاء في قوله تعالى فاما الذين آمنوا لتفصيل ما اجل في قوله يومئذ يفرقون اسند التفرق الى فريقين المؤمنين والكافرين على الاجال ثم فصل حالهما وبين مصيرهما بما هو وعد في حق احدهما ووعد في حق الآخر ثم فرع على هذا الوعد والوعد قوله فسبحان الله الآية فان القام فيه فاء الجزاء لشرط محذوف والام يكن للكلام وجه ارتباط بما قبله كانه قبل اذا تقرر عندكم مصير كل واحد من الفريقين وانضح عاقبة المؤمنين من اهل طاعته المقبلين اليها فسبحوا الله تعالى تسبحا في هذه الاوقات وهذا معنى قول المصنف ان قوله تعالى فسبحان الله في معنى الامر بتزنيه الله تعالى ولم يجعله امرا حقيقة بان يكون المصدر منصوبا بفعل الامر لكونه مصدرا بقاء الجزاء والامر بل الجملة الانشائية مطلقا لا يصح تعليقها بالشرط لان الانشاء ايقاع المعنى بلفظ يقارنه ولو جاز تعليقه لازم تأخره عن زمان التلطف وانه غير جائز وانما المعلق بالشرط هو الاخبار عن انشاء التمني والترجي وانشاء المدح والذم والاستغفار ونحوها فاذا قلت ان فعلت فعل كذا غفر الله لك او فم ما فعلت كان المعنى فقد فعلت ما تستحق بسببه ان يغفر لك او ان تمدح بسببه الا ان الجملة الانشائية اقيمت مقامه للبالغة في الدلالة على الاستحقاق فعنى الآية اذا كان الامر كما تقرر قائم تسبحون الله تعالى في الاوقات المذكورة وهو في معنى الامر بالتسبح فيها وكذا قوله تعالى وله الحمد اخبار في معنى الامر بالتناء عليه فكأنه قبل اذا تقرر ذلك فعليكم بتسبح الله تعالى وتحميده الذين يوصلان الى الوعد ونجيان من الوعد وقوله التي تظهر فيها قدرته اشارة الى وجه تخصيص هذه الآية بالتزنيه وقوله وتجدد فيها نعمته اشارة الى وجه تخصيصها بالتناء **قوله** او دلالة عطف على قوله اخبار في معنى الامر لا على مجرد كونه اخبارا لما بينا ان كونه جواب الشرط يستلزم كونه اخبارا البتة وانما الاحتمال في كونه في معنى الامر او مجرد الدلالة على ان ما يحدث فيها من الدلائل الدالة على تزيهه تعالى عن سمات الجبر والامكان واستحقاقه الحمد والتناء بكل لسان من السن الملائكة والانس والجان **قوله** لان آثار القدرة والعظمة فيها اظهر من حيث انه يتبدل فيها احد الضدين بالآخر كتبدل الظلمة بالنور وبالعكس وتبدل ما يشبه الحياة بما يشبه الموت وبالعكس واصبح وامسى من الافعال الناقصة الا ان قوله تسبحون وتصلحون في الآيات من الافعال التامة بمعنى تدخلون في المساجد وتدخلون في الصباح

يستنهضون) علة او بدل او عطف بيان للسوأي او خبر كان والسوأي مصدر اسأوا او مفعوله بمعنى ثم كان عاقبة الذين افترقوا الخلية ان طبع الله على قلوبهم حتى كذبوا الآيات واستهزؤا بها ويجوز ان تكون السوأي صلة الفعل وان كذبوا تابعها والخبر محذوفا للابهام والتهويل وان يكون ان مفسرة لان الاساءة اذا كانت مفسرة بالتكذيب والاستهزاء كانت متضمنة معنى القول وقرأ ابن عامر والكوفيون عاقبة بالنصب على ان الاسم السوأي وان كذبوا على الوجوه المذكورة (الله يبدأ الخلق) ينشئهم (ثم يعيده) يعيدهم (ثم اليه يرجعون) للجزاء والعنود الى الخطاب للبالغة في المقصود وقرأ ابو عمرو وابوبكر وروح بالياء على الاصل (ويوم تقوم الساعة يلس الجرمون) يسكتون مضمرين آيسين يقال ناظرته قابلس اذا سكت وآيس من ان يخرج ومنه الناقصة المبالس التي لا ترغوا وقرئ بفتح اللام من ابلسه اذا اسكته (ولم يكن لهم من شركائهم) من اشركوهم بالله (شفعاء) يعبرونهم من عذاب الله ويحييه بلفظ الماضي لتحققه (وكانوا بشركائهم كافرين) يكفرون بالهتهم حين يتسوا منهم وقبل كانوا في الدنيا كافرين بسببهم وكتب في الصحف شفعوا وعلوا بني اسرائيل بالواو والسوأي بالالف قبل الياء اثباتا للهزة على سورة الحرف الذي منه حركتها (ويوم تقوم الساعة يومئذ يفرقون) أي المؤمنون والكافرون لقوله (فاما الذين آمنوا وعلوا الصالحات فهم في روضة) ارض ذات ازهار وانهار (يجزون) يمسرون سرورا نهلت له وجوههم (واما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة فاولئك في العذاب محضرون) مدخلون لا يغيبون عنه (فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والارض وعشيا وحين تظهرون) اخبار في معنى الامر بتزنيه الله تعالى والتناء عليه في هذه الاوقات التي تظهر فيها قدرته وتجدد فيها نعمته او دلالة على ان ما يحدث فيها من الشواهد الناطقة بتزيهه واستحقاقه الحمد من له تمييز من اهل السموات والارض (وكذا)

نعمته او دلالة على ان ما يحدث فيها من الشواهد الناطقة بتزيهه واستحقاقه الحمد من له تمييز من اهل السموات والارض

وكذا اظهر وان اى تدخلون في الظهيرة **قوله** وتخصيص التسبيح بالمساء والصباح وتخصيص الحمد بالعشي والظهيرة مبنى على كون قوله وعشيا معطوفا على قوله في السموات والارض لانه لو كان معطوفا على قوله تمسبون كما ذهب اليه عامة المفسرين لكانت الاوقات المذكورة باسرها اوقات التسبيح ولكن المعنى سجود حين تمسبون وحين تصبحون وعشيا وحين تظهرون وحينئذ يكون قوله وله الحمد اعتراضا بين المعطوف والمعطوف عليه وقائدة الاعتراض التنبيه على انهم انما يسبحون في هذه الاوقات بتكبير الله تعالى اياهم وتوفيقه لهم فليعلم ان يحمدا الله تعالى اذا سجود كما قال تعالى يبنون عليك ان اسلموا قل لا تمنوا على اسلامكم بل الله يمن عليكم ان هذا **قوله** ومن ابن عباس رضى الله عنهما عطف من حيث المعنى على قوله في معنى الامر بنزله الله تعالى فانه بمنزلة ان يقال المراد بالتسبيح التنزيه وهذا المعطوف بمنزلة ان يقال المراد به الصلاة بطريق تسمية الشيء باسم ما فيه وما بعده من الاحاديث تؤيد كون التسبيح على اصل معناه فانه اذا قيل سجد فلا يكون الا انه قال سبحان الله وكذا كبر وحوقل معناه قال الله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله **قوله** وقرئ حينا بالتون فتكون الجملة بعده صفة له بخذف العائد كما في قوله تعالى واخشوا يوما لا يجزى والد من ولده اى لا يجزى فيه ثم انه تعالى بين استحقاقه لتعظيمه والتسبيح ببيان انه يخرج احد الضدين من الآخر وبيان ان الابداء والامادة متساويان بالنسبة الى قدرته فقال يخرج الحى من الميت الى آخره فهذه الآية كالدليل على قوله الله يبدى الخلق ثم يعيده **قوله** تعالى ومن آياته خبر مقدم لقوله ان خلقكم اى ومن آياته الدالة على كمال قدرته المستلزم لو حدايته وتفرده فى الالوهية خلق اصلكم من تراب ثم يشكم ونشركم على وجد الارض وشم للتراب حتى الرتبى بين بهم وانشارهم فى الارض وبين كونهم مخلوقين من اصل واحد واذا الفاجأة لدلالة على ان ذلك البت والانتشار لم يكن بعد انقضاء زمان مديد منذ زمان خلق اصلكم **قوله** تنشرون صفة لبشر لان المراد به الجنس **قوله** لان حواء خلقت من ضلع آدم عليه الصلاة والسلام اى من عظم جنبه جعل ضمير لكم وانفسكم متناولان لادم عليه الصلاة والسلام ولن بعده من آباء النساء فهم اموات لا يصلحون للخطاب بطريق تغليب الاحياء على الاموات اذ مقابلة الجمع بالجمع تقتضى انقسام الاتحاد على الاتحاد غير مرعى فى هذا التوجيه والظاهر انه جعل ذلك الاصل اكثر بالاكليا **قوله** اولانهم من جنسهم يعنى ان قوله من انفسكم بمعنى من جنسكم كما فى قوله تعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم ويدل عليه قوله لتسكنوا اليها فان سكنون النفس وميل القلب لا يتوقف على كون السكنون اليه منفصلا منه وانما يتوقف على الاتحاد فى الجنس فان الجنس الواحد لا يسكن احدهما الى الآخر **قوله** حالة الشبق وغيرها لف ونشر على ترتيب قوله موادة ورجة فان كل واحد من الزوجين يود صاحبه حال شبابهما وغلبة شهوتهما ويعطف عليه ويرحمه حال كبرهما رعاية لخلق قدم المصاحبة وان انقطعت حاجة نفسه اليه فان العطف الواقع فى تلك الحال ليس بسبب المحبة وانما هو بسبب الرحمة **قوله** او بان تعيش الانسان الى آخره ناظر الى قوله او بين افراد الجنس مع قطع النظر عن علاقة الزوجات **قوله** لقوله ورجة منا قال تعالى فى حق عيسى عليه السلام ولنجعله آية للناس ورجة منا والمراد بها عيسى عليه السلام جعله الله تعالى آية ورجة **قوله** تعالى ان فى ذلك اى فيما ذكر من خلق الزوجات وجعل الموادة والرجة بين الزوجين لا يات لقوم يتفكرون فى عظمة الله تعالى وقدرته فانه تدبير عجيب فى بقاء نوع الانسان بتعاقب اشخاصه وفى ضمن هذا التدبير خلق البشر السوى من شئ يسر من المنى وربيته فى بطن امه تسعة اشهر من غير خادم يخدمه ويقوم بمصالحه ثم اخراجه من بطن امه مع سلامة نفسه وامه آيات بحسب تدبيره على كمال عظمة الله تعالى وقدرته فان ذلك لو كان من عند غير الله لافضى الى هلاك الام وهلاك الولد ايضا فان الولد لو سل من موضع ضيق بغير امانه الله تعالى لمات **قوله** تعالى ومن آياته الدالة على وحدانيته وقدرته على البعث والاحياء خلق السموات ورضعها فى الهواء وقرارها فيه من غير عمد وخلق الارض وبسطها وقرارها على الماء او على الريح وكانت العرب مقرين بان الله تعالى هو المنفرد بخلقهما فيكنهم الله تعالى بان من قدر على خلقهما وعلى ما فيهما من عجائب الصفة وبدائع الخلقة فلا يكون الا منفردا بالالوهية والربوبية قادرا على احياء الموتى ومجازاتهم على الاحسان والاساءة وفسر اختلاف الالسة باختلاف اللغات لان انفس الالسة ليست مختلفة بل هى على هيئة واحدة **قوله** بان علم كل صنف لغة على ان تكون اللغات باسرها توفيقية لا اصطلاحية كاذب اليه الجمهور وقوله او المهم وضعها على ان تكون اصطلاحية ثم ان التعليم لا يتوقف على تقدم اللغة وجريان

والتعاون المصوح الى التواد والتراح وقيل الموادة كناية عن الجماع والرجة عن الولد لقوله ورجة منا (ان فى ذلك لايات لقوم يتفكرون) فيعلمون ما فى ذلك من الحكم

الاصطلاح عليها والاتوقف ذلك الاصطلاح على لغة متقدمة واصطلاح سابق وهاهنا كما ان يدور او يسلسل بل طريق التعليم ان يخلق الله تعالى في كل صنف علما ضروريا بتلك الالفاظ وتلك المعاني وباختصاص كل لفظ من تلك الالفاظ بواحد من تلك المعاني والضروري ههنا بمعنى الاولى الحاصل بمجرد التفات العقل من غير ان يتوقف على شيء آخر من حدس او تجربة او الهام وهو القاء المعنى في القلب سواء القاء الله بالذات او بواسطة الملك فالعلم الضروري باي لفظ موضوع لاي معنى مقابل لما يحصل بالالهام **قوله** او اجناس نطقكم **قوله** اي ويحتمل ان يكون المراد باختلاف الالسنه اختلاف الكيفيات العارضة للاصوات والالفاظ المنطوقة مع اتحاد اللفظ فالتكاد تسمع منطقين متفقين في هس واحد ولا في جهارة ولا في حدة ولا في لالين ولا فصاحة ولا لكنة ولا نظم ولا اسلوب ولا غير ذلك من صفات النطق واحواله وكذا اختلاف الوانهم وصورهم وهياتهم مع انهم وادرجل واحد وامرأة واحدة وان اصل الكل واحد وهو الماء والتراب باختلاف النعمات واللغات وتفاوت الالوان والكيفيات بحيث لا يشبه وجه وجهها على اتحاد الصورة ولا تشبه نعمة نعمة على اتحاد الآلة دليل واضع على كمال قدرته ونفاذ مشيئته ولطف حكمته فان تمايز الاقارب والاجانب وتعارف اصحاب المعاملات بعضها مع بعض يتوقف على ما ذكر من الاختلاف فانه لو اتفقت الافراد الانسانية بحسب العوارض والشخصات لوقع الاشتباه والاتباس بينهم ولا تدى الى تعليل الامور الجملة والمصالح الكثيرة **قوله** وحلاها **قوله** جمع حلية بمعنى الصفة **قوله** لاستراحة القوى النفسانية **قوله** وهي بحسب القسمة الاولى قوتان محركة ومدركة والمحركة اثنتان شهوية تجذب بها النفس مابلانها وغضبية تدفع بها مابلانها والمدركة عشر خمس منها الحواس الظاهرة وخمس منها الباطنة الحس المشترك الذي يجمع فيه صور جميع المحسوسات والخيال الذي هو خزانة الحس المشترك والوهم الذي به تدرك النفس المعاني الجزئية والمتصرفه التي هي مناط التركيبات والتحليلات ويتعلق بها استنباط الصنائع العجيبة والافكار الغريبة والذاكرة وهي خزانة الصور الوهمية كما ان الخيال خزانة الصور الحسية * والنفس قوى اخرى لامدركة ولا محركة وتسمى القوى الطبيعية وهي سبع الغاذية التي تتصرف في مادة الغذاء وتوصل الاغذية الى اعضاء المتغذى والنامية والموالدة والجاذبة والهاضمة والماسكة والدافعة والنفس ثلاث قوى سوى هذه القوى المذكورة وهي روح حيواني وروح طبيعي وروح نفسي والروح الحيواني هو البخار اللطيف الحاصل من غليان الدم الكائن في تجويف الصنوبري وذلك البخار مثبت في الجانب الايسر من اللحم الصنوبري والذي انفصل منه واتصل بالكبد يسمى روحا طبيعيا ويتعلق به احوال المعدة والطبخ والافعال النباتية والذي يتصاعد منه الى جانب الدماغ بواسطة الشرايين يسمى روحا نفسانيا وتتوسط به الافعال الحيوانية وهو لغاية لطافة يسرى وينفذ في جميع العروق والاعضاء والله اعلم * ولا شيء من القوى الطبيعية تعطل بالنوم حتى يكون النوم استراحة لها لكنها تنقوى بسببه بخلاف القوى النفسانية فان اكثرها تعطل بالنوم فيكون النوم سببا لاستراحتها ولما لم يكن النوم مختصا بالليل لكون القيلولة وقت الظهيرة عادة اكثر الناس وكذا لم يكن مطلب المعاش مختصا بالنهار لوقوعه في الليل ايضا قدم احتمال ان لا تكون الآية من قبيل الف والنشر حيث قال منامكم في الزمانين وطلب معاشكم فبهما تم ذكر احتمال كون الآية من باب الف حيث ذكر في تفسيرها ما يدل على اختصاص كل واحد من الزمانين بواحد من الفعلين فقال او منامكم بالليل وانفاؤكم بالنهار فخص كل واحد من الفعلين بزمان على حدة واقتصر على عطف احد الفعلين على الآخر ولم يعطف احد الزمانين على الآخر بل خص كل زمان بما وقع فيه من الفعل ليظهر ان النظم وارد على طريق الف ثم قال فلف اي ذكر الزمانين ثم ذكر ما وقع في كل واحد منهما من غير تعيين ان ما وقع في كل واحد منهما اي فعل من الفعلين المذكورين اعتمادا على كون التعيين معلوما للسامع فان الف عبارة عن ذكر متعدد مع ذكر الكل من آحاد ذلك المتعدد من غير تعيين اعتمادا على ان السامع يرد ما لكل من آحاد المتعدد المذكور الى ما هو له ثم قال ويؤيد الاحتمال الثاني قوله تعالى وجعلنا آية النهار مبصرة لتبتغوا فضلا من ربكم وقوله تعالى وجعلنا الليل لباسا وجعلنا النهار معاشا **قوله** فان الحكمة فيه **قوله** اي في جعل الزمانين محلا لفعلين ظاهرة اشار به الى وجه تخصيص هذه الآية بقوله لقوم يستمعون والآية السابقة بقوله لقوم يتفكرون **قوله** مقدر بان **قوله** المصدرية حتى تكون مع ما في حيزها مبتدأ وما قبلها خبره على وفق نظائره ولما حذف ان بطل عملها وحاد الفعل مرفوعا كما في قوله * الايهذا الزاجري احضر الوغي * وروي

(ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف السنتكم) لغاتكم بان علم كل صنف لغة او الهمة وضعها واقدرة عليها او اجناس نطقكم واشكاله فانه لا تكاد تسمع منطقين متساويين في الكيفية (والوانكم) بياض الجلد وسواده او تخطيطات الاعضاء وهياتها والوانها وحلاها بحيث وقع التمايز والتعارف حتى ان التوأمين مع توافق موادهما واسبابهما والامور الملائية لهما في التفاني يختلفان في شيء من ذلك لا محالة (ان في ذلك لايات للعالمين) لا تكاد تخفى على عاقل من ملأ اوانس اوجن وقرأ حفص بكسر اللام ويؤيده قوله وما يعقلها الا العالمون (ومن آياته منامكم بالليل والنهار وانفاؤكم من فضله) منامكم في الزمانين لاستراحة القوى النفسانية وقوة القوى الطبيعية وطلب معاشكم فبهما او منامكم بالليل وانفاؤكم بالنهار فلف وضم بين الزمانين والفعلين يعاطفين اشعارا بان كلا من الزمانين وان اختص باحدهما فهو صالح للآخر عند الحاجة ويؤيده سائر الآيات الواردة فيه (ان في ذلك لايات لقوم يستمعون) سمع تفهم واستبصار فان الحكمة فيه ظاهرة (ومن آياته ربكم البرق) مقدر بان كقوله شعر

الايهذا الزاجري احضر الوغي *
وان اشهد الذات هل انت محمدي *

رفع احضر ونصبها وحسن حذف ان فيه دلالة ما بعده عليه وهو قوله * وان اشهد الهذات هل انت محمدي *
وقد ينزل الفعل بنفسه منزلة المصدر كما في قوله * تسمع بالمعبدى خير من ان تراه * اى سماعتك به وهو مثل يضرب
لرجل الذى له صيت في الناس فاذا رايته اذريته قيل المعبدى تصغير معبدى منسوب الى معبد خففت الدال استغلا
للمجمع بين التشديد وبين ياء التصغير فتقدير الآية على تقدير ان ينزل الفعل منزلة المصدر اى ومن آياته اراء تكلم
البرق ووجه كونها آية ان المصباح ليس فيه الا الماء والهواء وخروج النار منهما بحيث تحرق الجبال في غاية البعد
فلا بد له من خالق قادر على جميع ما يشاء ثم ذكر لارتفاع يريكم وجهان ثالثا وهو كونه صفة لمخوف والتقدير
ومن آياته آية يريكم الله تعالى بها البرق لحذف الموصوف وعائده كما في قول الشاعر

فاالدهر الاتارتان فنهما * اموت واخرى ابغى العيش اكدح *

اى فنهما تارة اموت فيها **قوله** على العلة لفعل يلزم المذكور **قوله** لانفس الفعل المذكور لان شرط انتصاب
المفعول له ان يكون فعلا لفاعل الفعل المعلن والله تعالى منزله عن الخوف والطمع فاحتج الى ان يقال في تأويل
الآية يريكم البرق فترويه خوفا وطمعا على طريقة اقامة عاقبة الفعل مقام علة **قوله** قيامهما باقامته لهما
وارادته لقيامهما في حيزهما **قوله** فان السماء وان كانت تتحرك حركة وضعية الا انها ثابتة في حيزها لا تخرج عنه
ولا يميل بعض جوانبها بل تثبت على الهيئة التي خلقت عليها من غير عمد ترونها وكذا الارض مع غاية ثقلها
تثبت في مكانها ولا تنزل ولا تنسفل وما يمسكهما الا الله القادر على ما يشاء ولم يضر قوله تعالى بامرء بان يقول
اى بقوله لهما قوما في حيز كما مع انه هو الاوفق لقوله انما امرء اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون لان كون
الامر سببا لقيام الجمادات او تكونها لا يخلو عن بعد فجعل الامر بالقيام مجازا عن الاقامة وارادة القيام بان شبه
تكون الكائنات عند تعلق الارادة بتكونها بامثال المأمور المطيع لامر الامر المطاع فغير عن تعلق الارادة
بالامر للمبالغة في الدلالة على كمال القدرة والاستغناء عن مزاوله الآلة وليس هناك امر اصلا حتى يقال الامر
الذى للتكوين مستلزم للارادة بالاتفاق بيننا وبين المعتزلة بخلاف الامر الذى لتكليف فانه مستلزم للارادة
عندهم **قوله** عطف على ان تقوم على تأويل المفرد **قوله** يعنى ان ما بعد كلمة ثم جملة شرطية عطفت على المفرد
اقامة لها مقام المفرد لاقادتها فائدة المفرد على اسلوب قوله تعالى فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان
آمنا فانه في معنى وأمن داخله وفائدة هذا الاسلوب الاشعار بانه مع كونه آية مستغلة خارجة من عداد ما سبق
من الآيات حكم مقصود بذاته مع قطع النظر عن كونه آية **قوله** ولذلك ثابت مناب الفناء في جواب
الاولى **قوله** لا شرا كهما في الدلالة على التعقيب **قوله** متقادون لفعله فيهم **قوله** يعنى ان المراد بالقنوت
الانقياد فيدل على جميع ما اراد الله تعالى في حقهم وما فعل بهم من الاحياء والامانة والصحة والسقم والحركة والسكون
وغير ذلك لا الانقياد برعاية ما كلغوا به من امثال الاوامر والاجتناب عن المعاصى وهو دليل على وحدانيته لان
جميع الكائنات لما كانوا متقادين لارادته ومشيئته ثبت انه لا شريك له اصلا لان الشريك يكون منازعا لشريك
الاخر في مقتضى ارادته ثم استدلل على الاصل الاخر وهو القدرة على الحشر والاعادة بقوله وهو الذى يبدأ الخلق
ثم يعيده **قوله** ولذلك **قوله** اى ولعدم كون شئ اسهل من شئ بالنسبة الى قدرة الله تعالى وان كل واحد من
الابداء والاعادة مساو للآخر بالنسبة اليه تعالى قبل ضمير عليه لخلق اى والعود اهون على الخلق وهذا على
تقدير ان يكون اهون للتفضيل فانه يدل على كون الاعادة اهون عليه من الابداء وليس كذلك واما اذا كان صفة
بمعنى هين كقوله الله اكبر فحينئذ لا حاجة الى التوجيه لانه لا يدل على كون بعض الممكنات اهون من بعض بالنسبة
الى قدرته تعالى **قوله** اى الوصف العجيب الشأن **قوله** استعبر لفظا مثل من معناه العرفى وهو القول السائر المشبه
مضربه بمورده الوصف العجيب تشبيها بالمثل السائر لانه لا يضرب الا ما فيه غرابة وامر عجيب وقوله في السموات
متعلق بما تعلق به قوله وله او بمحذوف على انه حال من الاعلى او من المثل ومعنى ثبوته له تعالى في السموات
والارض انه تعالى عرف ووصف به فيهما على السنة الخلاقى والسنة الدلائل ثم انه تعالى لما استدلل على
وحدانيته بقوله وله من في السموات والارض شرع في بيانها بالمثل فقال عز من قائل ضرب لكم مثلا من انفسكم
اى بين الله لكم ابها المشركون مثلا اى شيئا حالكم التى هى اثبات الشريك لله تعالى وذلك الشبه منزع من
احوال انفسكم ومن الاحوال التى لا ترضونها في حقكم ضربه لتفريغ الامر من الافهام المشركين ثم بين ذلك المثل

اموت واخرى ابغى العيش اكدح *
(خوفا) من الصاعقة للمسافر (وطمعا)
في الغيث للقيم ونصبها على العلة لفعل
يلزم المذكور فان اراءهم تستلزم رؤيتهم
اوله على تقدير مضاف نحو اراءة خوف
وطمع او تأويل الخوف والطمع بالاخافة
والاطماع كقوله فقلته رغبنا للشيطان او على
الحال مثل كلفه شقاها (وينزل من السماء ماء)
وقرأ ابن كثير وابو عمرو بالتخفيف (فيحيى
به الارض) بالنبات (بعد موتها) يسها
(ان في ذلك لايات لقوم يعقلون) يستعملون
عقولهم في استنباط اسبابها وكيفية تكونها
ليظهر لهم كمال قدرة الصانع وحكمته
(ومن آياته ان تقوم السماء والارض بامرء)
قيامهما باقامته لهما وارادته لقيامهما
في حيزهما المعين من غير مقيم محسوس
والتعبير بالامر للمبالغة في كمال القدرة والغنى
عن الآلة (ثم اذا دعاكم دعوة من الارض
اذا انتم تخرجون) عطف على ان تقوم على
تأويل المفرد كانه قبل ومن آياته قيام السموات
والارض بامرء ثم خروجكم من القبور
اذا دعاكم دعوة واحدة فيقول ايها الموتى
اخرجوا والمراد تشييد سرعة ترتيب
حصول ذلك على تعلق ارادته بلا توقف
واحتماج الى تجشم عمل بسرعة ترتيب
اجابة الداعي المطاع الى دعائه وهم اما التراخي
زمانه اولعظم ما فيه ومن الارض متعلق
بدعا كقوله دعوته من اسفل الوادى فطلع
الى لا تخرجون لان ما بعد اذا لا يعمل فيما
قبلها واذا الثانية المفاجأة ولذلك ثابت
مناب الفناء في جواب الاولى (وله من
في السموات والارض كل له قانسون)
متقادون لفعله فيهم لا يتمتعون عليه
(وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده) بعد
هلاكهم (وهو اهون عليه) والاعادة
اسهل عليه من الاصل بالاضافة الى قدركم
والقياس على اصولكم والافهام عليه
سواء ولذلك قيل الهاء للخلق وقيل اهون
بمعنى هين وتذكير هو لا هون اولان الاعادة
بمعنى ان يعيد (وله المثل) الوصف العجيب

فقال هل لكم مما ملكنا إيمانكم ومن في قوله من انفسكم لا تبدأ الغاية وهو في موضع الصفة لثلاث اي مثلاً ما خوذنا منها ومن في قوله مما ملكنا لتبعض والجازر والجرور في محل النصب على انه حال من شركاء لانه في الاصل نعت نكرة هي شركاء والتقدير هل لكم شركاء كاشون مما ملكته إيمانكم فلما قدم عليها انصب على الحال ومن في قوله من شركاء مزيدة لتأكيد الاستفهام الجاري مجرى النفي فانها لاتزاد في الاثبات الا عند الانخس والجار مع الجرور في محل الرفع على انه مبتدأ ولكم خبره قدم عليه وقوله فأنتم فيه سواء جملة من مبتدأ وخبر في موضع فعل وفاعل وهما فتنسوا وقوله فيه متعلق بسواء ومحلها النصب على جواب الاستفهام الذي بمعنى النفي كأنه قيل هل لكم من كيت وكيت فتنسوا والمعنى انهم لا يملكون فيساوكم هذا ما ذكره ابو البقاء بقوله فأنتم فيه سواء جملة اسمية في موضع نصب جواب الاستفهام اي هل لكم فتنسوا انتهى كلامه بعبارة وفيه نظر لانه كيف يجوز ان تجعل الجملة الاسمية حالة محل الجملة الفعلية ويحكم على موضع الاسمية بالنصب باضمار ناصب وهذا لا يجوز الا ان يقال ان الحكم بهذه الجملة الاسمية جواب الاستفهام المذكور قبله وهذا كلام حق **قوله** تعالى فأنتم فيه سواء اي هل انتم ومما يليكم في شيء تملكونه انتم سواء وليس كذلك ولما لم يكن الله تعالى شريك في شيء كان لا يملك الذي تدعون الهية شيئاً اصلاً فلا يعبد لعظمته ولا لمنفعة فصل اليكم منه وقوله تعالى تخافونهم فيه وجهان أحدهما انه خبر ثان لانتم تقديره فأنتم مستنون معهم فيما رزقناكم خاشعون تخوف بعضكم بعضاً ايها الاحرار السادات والمراد في الاشياء الثلاثة اعني الشركة والاستواء مع العبيد وخوفهم اياهم وليس المراد في ثبوت الشركة ونفي الاستواء والخوف كما هو احد الوجهين في قولك ماتاً تينا فتحدثنا بمعنى ماتاً تينا محدثاً بل تأتينا ولا تحدثنا بل المراد في الجمع كما تقدم والوجه الثاني ان تخافونهم في محل النصب على انه حال من ضمير الفاعل في سواء اي فأنتم فيه مستنون خاشعين عبيدكم خيفة مثل خيفةكم الاحرار الذين هم امثالكم اذا كان بينكم وبينهم شركة فاذا لم ترضوا ان يشارككم عبيدكم في المال فكيف تشاركون بالله من هو مصنوع له * واعلم ان المثل لا يد ان يشابه المثل به من وجه ويخالفه من وجه آخر ووجه المشابهة هنا ظاهر واما وجه المخالفة فقد اشير اليه في الآية بوجوه الاول اشير اليه بقوله من انفسكم اي من نسلكم مع حقارة انفسكم ونقصانها وهجزها وجلالته تعالى وعظمته وقدرته وكاله واشير الى الثاني بقوله مما ملكنا إيمانكم اي من عبيدكم عليهم ملك الابد الطاري القابل للتقل والازوال اما التقل فبالبيع وغيره واما الزوال فبالعق * فملوكه تعالى لا يخرج له عن الملك بوجه من الوجوه فاذا لم يخرج ان يكون مملوكاً يمينكم شريكاً لكم مع انه يجوز ان يصير مثلكم من جميع الوجوه بل هو في الحال مثلكم في الادمية حتى انكم ليس لكم تصرف في روحه وادميته بقتل وقطع وليس لكم منعهم من العباداة وقضاء الحاجة فكيف يجوز ان يكون مملوكاً لله تعالى الذي لا يتصور خروجه عن ملك الله تعالى وهو مملوك له من جميع الوجوه شريكاً له واشير الى الثالث بقوله من شركاء فيما رزقناكم يعني في الذي هو في الحقيقة ليس لكم بل هو لله ومن رزقه حقيقة فاذا لم يخرج ان يكون لكم شريكاً فيما هو لكم من حيث الاسم وفي ظاهر الامر فكيف يجوز ان يكون له تعالى شريك فيما هو له حقيقة بل كل شيء فهو لله تعالى وما تدعون الهية لا يملك شيئاً اصلاً فلا يعبد لعظمته ولا لمنفعة فصل اليكم منه واما قولكم هؤلاء شفعاؤنا فليس كذلك لانه اذا لم يكن لما ملكنا إيمانكم مع مساواته اياكم في الحقيقة والصفة حرمة عندكم حرمة الاحرار فكيف يكون حال المالك الذين لا مساواة بينهم وبين المالك الحق بوجه من الوجوه هل يتصور ان يكون لهم حرمة عند المالك المطلق والى هذا اشير بقوله تعالى تخافونهم كتحيفتكم ثم انه تعالى لما بين بطلان الشرك بماضيه من المثل بعد بيان دلائل الوحدانية وبعد ما بين حسن ذلك التمثيل بقوله وكذلك فصل اي مثل ذلك التفصيل العجيب والبيان الغريب نبين الآيات قال بل اتبع الذين ظلموا اهواءهم اي لكن الذين اشرکوا اتبعوا اهواءهم فيما ذهبوا اليه من الشرك من غير دليل جهلاً بما يجب عليهم ثم بين ان ذلك بارادة الله تعالى حيث قال فمن يهدي من اضل الله اي هؤلاء اضلهم الله فلا هادي لهم فلا يحزنك شأنهم ثم قال اذا بان لك بطلان الشرك بما او ضهانك من الآيات فاقم وجهك للدين حنيفاً اي غير ملتفت يمينا وشمالاً هذا على ان يكون حنيفاً حالاً من فاعل اقم او غير ملتفت عنه على ان يكون حالاً من الدين والحنيف من الخنف وهو الاعوجاج في الرجل بان تقبل احدي ابهامي رجله على الاخرى والرجل احنفت وقدمى المسلم المستقيم في امر الدين حنيفاً بطريق تسمية احد الضدين باسم الآخر فلها كما يسمى الغراب اعور او لكونه مائلاً

(ضرب لكم مثلاً من انفسكم) منقزاً من احوالها التي هي اقرب الامور اليكم (هل لكم مما ملكنا إيمانكم) من ممالككم (من شركاء فيما رزقناكم) من الاموال وغيرها (فأنتم فيه سواء) فتكونون انتم وهم فيه شرع ينصرفون فيه كنصرفكم مع انهم بشر مثلكم وانها معارة لكم ومن الاولى للابتداء والثانية للتبعض والثالثة مزيدة لتأكيد الاستفهام الجاري مجرى النفي (تخافونهم) ان يستبدوا بتصرف فيه (كخيفتكم انفسكم) كما تخاف الاحرار بعضهم من بعض (كذلك) مثل ذلك التفصيل (فصل الآيات) نبينها فان التمثيل بما يكشف المعاني ويوضحها (لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم في تدبر الامثال (بل اتبع الذين ظلموا) بالاشراك (اهواءهم) بغير علم (بجاهلين لا يكفهم شيء) فان العالم اذا اتبع هواء ربما رد عليه (فمن يهدي من اضل الله) فمن يقدر على هدايته (ومالهم من ناصرين) يخلصونهم من الضلالة ويحفظونهم من آفاتهما

الى الدين الحق في كل حال وكل وقت **قوله** وهو تمثيل لان الدين هو الاقبال على طاعة الله تعالى بالجنان واللسان والاركان وهو ليس من قبيل الاعيان الخارجية حتى يتصور تقويم الوجه اليه حقيقة فلذلك جعله من قبيل التمثيل بمعنى انه شبه اقبال القلب على الدين وثباته عليه واهتمامه برعاية حدوده واركانه باقبال الشخص الى موضع معين وقصده اياه وتقويم وجهه الى مخته معتدباته لو انحرف عنه ضل عن مقصده فبعد عن المشبه باسم المشبه به وهو التقويم ثم اشتق منه اسم **قوله** نصب على الاغراء اي الزموا فطرة الله او عليكم فطرة الله او على المصدر اي المصدر المؤكد لضمون الجملة كقوله صبغة الله وصنع الله اي فطركم الله فطرة فسر الفطرة بالخلقة ثم بين ان المراد بها احد ثلاثة اوجه فتكون الخلقة على جميع تلك الوجوه بمعنى ما خلق عليه المكلف الوجه الاول ان تكون الفطرة عبارة عن قبولهم الحق وتمكنهم من ادراكه فانه تعالى خلق المكلفين على الجبل السليمة والطبع المنهجي لقبول الدين الحق وهو التوحيد والطاعة فلو تركوا عليها لاستمروا على لزومها لان هذا الدين موجود حسنه في العقول ويقتضيه النظر الصحيح ولا يعدل عنه احد الاباقفة عارضة كالنقلد واغواء شياطين الانس والجن فمن سلم من تلك الآفات لم يعتد غيره ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام كل من يولد يولد على الفطرة فابواه يهودانه وينصرانه كما يتجشون البهيمة هل تجدون فيها من جذع حتى تكونوا انتم تجدونها قالوا يا رسول الله افرايت من يموت وهو صغير قال الله اعلم بما كانوا يعملون قال الامام القاشاني في تأويلاته قوله تعالى والله المثل الاعلى اي الوصف الاعلى بالقرانية في الوجود والوحدة الذاتية وما احسن قول مجاهد في معناه هو لاله الا الله قائم وجهك للدين التوحيد والوجه هو الذات الموجودة مع جميع لوازمها وعوارضها واقامته للدين تجريده من كل ماسوى الحق قائما بالحق والوقوف مع الحق غير ملتفت الى نفسه ولا الى غيره حنيفا مائلا منحرفا عن الاديان الباطلة التي هي طريق الاغيار والانداد لمن اثبت غيره باسراكه بالله فطرة الله اي الزموا فطرة الله وهي الحال التي قطرت الانسانية عليها من الصفاء والتجرد في الازل وهي الدين القيم ازلوا بدا لا يتغير ولا يتبدل عن الصفاء الازلي ومحض التوحيد القطري وتلك الفطرة الازلية ليست الا من الفيض الاقدس الذي هو عين الذات من وقع عليها لم يمكن انحرافه عن التوحيد واحتجاب به عن الحق وانما يقع الانحراف والاحتجاب من غواشي النشأة وعوارض الطبيعة عند الخلق والتربية والعادة اما الاول فلقوله عليه الصلاة والسلام في الحديث القدسي كل عبادي خلقت حنفاء فاجناتهم الشياطين عن دينهم وامروهم ان يشركوا بي غيري واما الثاني فلقوله عليه الصلاة والسلام كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون ابواه يهودانه وينصرانه لان تغير تلك الحقيقة في نفسها عن الحالة الذاتية فانه محال وذلك معنى قوله لا يتبدل خلق الله ولكن اكثر الناس لا يعلمون تلك الحقيقة انتهى كلامه قدس سره والوجه الثاني ان تكون الفطرة عبارة عن الدين الذي هو ملة الاسلام فان الدين والملة متصدان بالذات مختلفان بالاعتبار فان كل واحد منهما عبارة عما شرعه الله تعالى لعباده وسندهم على لسان انبيائه ليتوصلوا به الى اجل ثوابه الا ان ذلك يسمى ملة باعتبار انه تعالى انزل في حقه ما عليه العباد ويكتبونه ويتدارسونه فيما بينهم لان الملة من امالت الكتاب اي امليت وبسمى ديننا باعتبار طاعة العباد لمن سنده وانقيادهم لامره من قولهم دان له اي ذل والطاع والناس مفلطرون على ملة الاسلام ضرورة انهم مخلوقون على قبول ما تطابقت الادلة العقلية على حقيقته وصدقته والاتصاف به فكانوا مخلوقين على الاسلام الى ان صرفهم عنه صارف فالظاهر على هذا الوجه ان يكون فطرة الله منصوبا على الاغراء اذ ليس لقولنا فطرهم الله فطرة هي الاسلام وجه ظاهر والوجه الثالث ان يراد بالفطرة العهد المأخوذ عليهم بقوله تعالى ائتوا بي على فطرة التي فطر الله الناس على فطرة الله تعالى واثبت عليه وان عبيد غيره قال الله تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله وقالوا ما نعبدكم الا لغير يوننا الى الله ولكن لا عبرة بالايمان القطري في احكام الدنيا وانما يعتبر الايمان الشرعي بالمأمورة المكتسبة بالارادة والعقل الا ترى انه عليه الصلاة والسلام بقوله يهودانه وينصرانه جعله في حكم ابويه مع وجود هذا الايمان القطري فيه **قوله** لا يقدر احدان بغيره على تقدير ان يراد بفطرة الله خلقهم قابلين للتوحيد ودين الاسلام فان خلقهم على هذه القابلية امر تعلق به قضاء الله تعالى واراذه فمن يقدر على تغييره **قوله** او ما ينبغي ان يغيره على تقدير ان يراد بها الاسلام او الاقرار القطري فيكون لا يتبدل نفيا في معنى النهي **قوله** اذار جمع مرة بعد اخرى مبنى على ان همزة انا اب للصيرورة

(قام وجهك للدين حنيفا) فقومه له غير ملتفت او ملتفت عنه وهو تمثيل للاقبال والاستقامة عليه والاهتمام به (فطرة الله) خلقة نصب على الاغراء او المصدر لما دل عليه ما بعده (التي فطر الناس عليها) خلقهم عليها وهو قبولهم الحق وتمكنهم من ادراكه او ملة الاسلام فانهم لو خلوا وما خلقوا عليه ادى بهم اليها وقيل العهد المأخوذ من آدم وذريته (لا يتبدل خلق الله) لا يقدر احد ان يغيره او ما ينبغي ان يغير (ذلك) اشارة الى الدين المأمور باقامته (الدين القيم) المستوى الذي لا عوج فيه (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) استقامته لعدم تدبرهم (منيبين اليه) راجعين اليه من انا اب اذار جمع مرة بعد اخرى

وقيل منقطعين اليه من الناب وهو حال
من الضمير في الناصب المقتر لفطرة الله
او في اتم لان الآية خطاب للرسول والامة
لقوله (واتقوا واثبوا الصلاة ولا تكونوا
من المشركين) غير انها صدرت بخطاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم تعظيما له
(من الذين فرقوا دينهم) بدل من المشركين
وتفريقهم اختلافهم فيما يعبدونه على
اختلاف اهلهم وقرأ حزة والكسائي
فارقوا بمعنى تركوا دينهم الذي امروا به
(وكانوا شيعا) فرقا شايع كل امامها الذي
اتصل دينها (كل حزب بما لديهم فرحون)
مسرورون فلنا بانه الحق ويجوز ان يجعل
فرحون صفة كل على ان الخبر من الذين
فرقوا (واذانس الناس ضرة) شدة
(دعوا ربهم منيين اليه) راجعين اليه
من دعاء غيره (ثم اذا اذاقهم منه رجة)
خلاصا من تلك الشدة (اذا فريق منهم
بربهم يشركون) فاجأ فريق منهم الاشرار
بربهم الذي عاقبهم (ليكفروا بما آتيناهم)
اللام فيه للعاقبة وقيل للامر بمعنى التهديد
لقوله (فتمتعوا) غير انه التفت فيه مبالغة
وقرى (فتمتعوا) فسوف تعملون) عاقبة
تمتعكم وقرى (بالباء على ان تمتعوا ماض
(ام ازلنا عليهم سلطانا) حجة وقيل
ذا سلطان اي ملكا معه برهان (فهو
يشككم) تتكلم دلالة كقوله هذا كتابنا
ينطق عليكم بالحق او نطق (بما كانوا به
يشركون) باشرأكهم وصحته او بالامر
الذي بسببه يشركون به والوهية (واذا
اذقنا الناس رجة) نعمة من صحة وسعة
(فرحوا بها) بطروا بسببها (وان تصبهم
سيئة) شدة (بما قدمت ايديهم) بشؤم
معاصيهم (اذا هم يفتنون) فاجاؤا
القنوط من رجته وقرأ ابو عمرو والكسائي
بكسر النون (اولم يروا ان الله يسط الرزق
لمن يشاء ويقرر) فإلهم لم يشكروا ولم يحسبوا
في السرآء والضرآء كالمؤمنين (ان في ذلك
لايات لقوم يؤمنون) فيستدلون بها على
كمال القدرة والحكمة (فات ذا القربى حق)
كصلة الرحم

بمعنى صار ذاناب افعل من التوبة **قوله من الناب** وهو السن فكان القائل جعل همزة اناب للصيرورة
بمعنى صار ذاناب وجعله كناية عن التقوى بالانقطاع اليه تعالى **قوله تعالى ولا تكونوا من المشركين** قيل
انه متصل بعاقبه والمعنى فاثبوا الصلاة ولا تتركوها فشؤم تركها فديفسي الى الكفر قال محمد بن اسلم الطوسي
بلغني عن النبي عليه الصلاة والسلام انه قال « من ترك صلاة متعمدا فقد كفر » وقد كان بلغني عنه عليه الصلاة
والسلام انه قال « اذا روى لكم عن حديث فامر ضوء على كتاب الله تعالى فان وافق كتاب الله تعالى فاقبلوه
وان خالفه فردوه » فطلبت صحة الحديث الاول في القرآن ثلاثين سنة حتى وجدته في هذه الآية كذا في التفسير
قوله ويجوز ان يجعل فرحون صفة كل والتقدير كل حزب فرحون بما لديهم كاشون من الذين فرقوا
دينهم وجعلوه ادبانا مختلفة على حسب اختلاف ادبائهم وانما رفع فرحون على انه صفة كل وان كان الشائع
في مثله ان يكون تابعا للمضاف اليه لان كلا كاسماء العدد في ان الوصف الذي يجي بعدها ينبغي ان يكون للمضاف
اليه فانك تقول جاءني ثلاثة رجال كاملين ولا تقول كاملون ثم انه تعالى ونج هذه الفرق المختلفة الاديان بقوله
واذانس الناس ضرة اي شدة كالمريض والتمشط ونحوهما يعني انهم يتفقون عند اصابة الضر في دعاء رب العالمين
راجعين اليه من دعاء غيره **قوله اللام فيه للعاقبة** اي لم يترتب على اشرأكهم سوى الكفر بنعمة
الانجاء من تلك الشدة ثم انه تعالى اضرب عن قريحهم على اشرأكهم حال الرخاء وانايتهم اليه حال الشدة
الى قريحهم بوجه آخر وهو اتخاذهم الدين من غير حجة تدل على صحته فقال ام ازلنا عليهم سلطانا فان ام فيه
منقطعة والهمزة التي في ضمنها للانكار اي ازلنا عليهم حجة تتكلم اي تدل وتشهد باشرأكهم به اي بالله تعالى
وصحته ويحتمل ان تكون ام متصلة ويقتر عديلا قبلها والتقدير ابشركون بمجرّد الشهى واتباع الهوى
ام ازلنا عليهم سلطانا فهم لذلك معذرون في الشرك في الرخاء مع اضلالهم في الشدة **قوله او بالامر**
الذي على ان تكون مافي قوله بما كانوا موصولة وان يكون المراد بالسلطان ملك معه برهان لان نفس الحجة
لا تتكلم بالامر الذي بسببه يشركون فان المراد بالامر دليلهم الذي اشرأكوا بسببه ثم ذكر من جملة قبائحهم
يطهرهم عند النعمة وبأسهم عند الشدة فقال واذا اذقنا الناس يعني الكفرة رجة فرحوا بها فرح البطر وتركوا
الشكر وان تصبهم سيئة اي امر يسوءهم من قنوط ومجاعة بما قدمت ايديهم اي بسبب معاصيهم سواء
كسبوها بايديهم ام لاوقيدها باليد اقامة للاكثر مقام الكل واتبأ بالقل بالاكثرا لان اكثر المعاصي يقع باليدين
لم يذكر الله تعالى ما يكون سببا لاذافة الرجة وذكر سبب اصابة السيئة ايها لان الاول تفضل من الله تعالى
ورجة محض لا يقتضيه شيء من اعمال العبد بخلاف الثاني فانه مقتضى العدل فانه تعالى يجازي المعصية بما مماثلها
من العقوبة « فان قبل الفرح بالنعمة مأموره لقوله تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا فأكيف ذمهم
ههنا على الفرح بالرحمة » اجيب بان المأمور به الفرح برجة الله تعالى من حيث انها مضافة اليه والمذموم ههنا
هو الفرح بنفس الرحمة حتى لو كان المطر مثلا من عند غير الله تعالى لكان فرحهم به مثل فرحهم اذا كان من الله
ولاشك ان قصر النظر على نفس النعمة يقتضي البهيمية بخلاف الفرح الناشئ من تذكر المنم ايها وملاحظة ان المنم
نظر اليه بعين الرأفة ونظر الرضى و فرق بين الفرحين ثم انه تعالى انكر على فرحهم حال الرخاء وقنوطهم حال البلاء
فقال اولم يروا ان الله يسط اي كيف يفرحون ويقتنطون حال السرآء والضرآء او لا يعلمون ان ضرآء المرء ليس
لهوا نه على الله تعالى ولا سعة لكرامته عليه لكنه تعالى يمتن عباده بما يشاء من العسر واليسر فعلى العبد
ان يشكر حال السرآء ويصبر على الضرآء ويستغل بالافتقار اليه في الحالين لان ينقطع عنه ويتعلق بالنعمة
ولا ان يأس من رحمة حال النعمة **قوله كصلة الرحم** يعني انه ليس المراد بحق ذي القربى حقا كان له عليك
بل المراد به حاجته عندك من المواصل بالبر كما في قوله تعالى مالنا في بناتك من حق اي حاجة قال قتادة اذا كان
لك ذو قرابة فلم تصله من مالك ولم تمس اليه برجلت فقد قطعته وقال الزجاج وكان فرأكض المواريث نعمت هذا
واحتج ابو حنيفة رحمه الله بهذه في وجوب النفقة للمعازم من ذوى القرابة اذا كانوا محتاجين عاجزين عن الكسب
وعن الامام الشافعي رضي الله عنه لانه لا نفقة بالقرابة الا على الولد والوالدين والمسكين اذا وقع في ورطة الحاجة
حتى بلغ الشدة يجب على من له مقدرة دفع حاجته وان لم يكن ممن تجب عليه الزكاة وكذلك من انقطع في مفازة
ومع آخر دابة يمكنه ان يوصله بها الى من يلزمه ذلك واختلف في ابن السبيل فغلب المراد به المنقطع عن ماله فيعان

حتى يصل الى ماله وقبل المراد به الضيف الذي ينزل به فيحسن اليه الى ان يرجع ويرتحل وقبل اراد بحق المسكين وابن السبيل نصيهما من الصدقة المسماة لهما في آية الصدقة **قوله** وجوب النفقة للمحارم **قوله** اراد به المحارم بسبب القرابة فان مجرد المحرمية لا توجب النفقة بالاجماع كالمحرمية بسبب الرضاع والمصاهرة كالا يوجبها مجرد القرابة بدون المحرمية فان من كان ذارحم ولم يكن محرما كاولادهم والخال لا تجب النفقة لهم **قوله** وهو غير مشعر به لان الظاهر انه امر بتوفير حقهم من الصلة فان صلة الرحم من الواجبات المؤكدة وحله على الامر بالاتفاق مع ان الظاهر كونه امر بتوفير حقهم من الصلة لا وجه له ولا سيما ان المراد بانه المساكين وابن السبيل التصديق عليهما بالاتفاق مع ان تخصيص ذوي القربى بذى الرحم المحرم تخصيص بلا مخصص **قوله** ولذلك **قوله** اي ولكون الخطاب لما ذكر رتب قوله قات على ما قبله بالقاء فان الخطاب على تقدير كونه لنبى صلى الله عليه وسلم يدخل فيه امته اذا لم يكن الحكم المخاطب به من خصائصه عليه الصلاة والسلام ويكون تخصيصه عليه الصلاة والسلام بالخطاب تعظيما له فكأنه قبل اذا علم ان الله ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر لا ينبغي لكم التوقف في الاحسان الى المحتاجين فانه تعالى اذا شاء ان ييسر لكم الرزق فظاهر انه لا ينتقص بالاتفاق وان شاء ان يضيق عليكم فلا يزداد بالامساك فلا يحصل لكم بالامساك الادانة الجمل **قوله** او عطية يتوقع بها مزيد مكافاة **قوله** فان حل الربا على هذه العطية لا يخلو عن بعد لان نفس تلك العطية ليست بزيادة وانما الزيادة ما يتوقع بها فلا يكون معطيها مؤثرا للربا فضلا عن ان يكون اعطاؤه ليربو في اموال القير بل يكون اخذا بخلاف من اعطى اكلة الربا فضلا خاليا عن العوض فانه معط للربا ليربو اي ليزيد في اموال من اخذه شيئا فحمل الربا المذكور في الآية على الزيادة المحرمة ظاهر الا انه لما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما وغيره ومن عامة اهل التأويل ان المراد بالربا هنا هدية الرجل يهديها لثواب اكثر منها اقتضى المصنف اترهم فسمى مهديها مؤثرا للربا ولعل اطلاق اسم الربا عليها لكونها سببا لاخذ الربا كما ورد في الحديث المستغفر يثاب من هبته وهو الذي يطلب اكثر مما يهدى فان الغزارة الكثيرة قوله يثاب اي يعوض ويجازى فعلى هذا يكون قوله ليربو مستندا الى ضمير الربا بمعنى العطية والمعنى ليزيد ذلك الربا في جذب اموال الناس وجلبها وقوله فلا يربو عند الله اي ليس له اجر ثابت عند الله قال اهل التأويل هذا ربا حلال لا وزر فيه الا انه انما يباح في حق عامة الناس واما في حق النبي عليه الصلاة والسلام فلا يربو لقوله تعالى في حقه عليه الصلاة والسلام ولا تمنن تستكثر اي لا تعط لمن تعطى اكثر منه ابتغاء لثواب الدنيا ولكن اعط ابتغاء لثواب الآخرة وقرأ عامة القرآء آيتهم بالمعنى اعطيتم وقرأ ابن كثير آيتهم مقصورا وهو يؤول من حيث المعنى الى القرآء المشهورة لانه يقال آتى معروفا واتى قبضا اذا فعلها وقرأ نافع ويعقوب لتربوا بضم التاء الفوقانية وسكون الواو على الخطاب اي لتزيدوا او تصيروا ذوي زيادة من اموال الناس وقرأ الآخرون بفتح الياء التحتية ونصب الواو وجعلوا الفعل مستندا الى ضمير الربا اي ليزداد **قوله** تريدون وجه الله **قوله** صفة زكاة فلا بد فيه من ضمير يعود الى الموصوف اي تريدون بها احوال من فاعل آيتهم والمقصود من التقييد الاشارة الى ان الاعتبار بالقصد والنية لا بنس الفعل والظاهر ان يقال فانهم المضعفون ليوافق قوله وما آيتهم الا انه التفت الى الغيبة فقيل فاولئك هم المضعفون لكونه امدح لهم من ان يقال انهم المضعفون لما فيه من تشهير امرهم بين خواص خلقه واظهار الرضى عنهم بحسن صنيعهم فكأنه قال للآنكته وخواص خلقه فاولئك الذين يريدون وجه الله بصدقائهم المضعفون ولو قيل فانهم المضعفون لما حصل التشهير المذكور لكونه كلاما جاريا بينهم وبين الله تعالى **قوله** ذروا الاضعاف **قوله** فيكون بناء فاعل لصبر ورتا لفاعل ذا ضعف كافي اعترى بمعنى صار ذاعفروا اقوى وايسر بمعنى صار ذا قوة وبسار وعلى الثاني لتعدي كافي نحو اخرجه **قوله** وتغييره عن سنن المقابلة **قوله** فان مقابله بقوله وما آيتهم من رب استدعى ان يقال في خبره فيربو ويزداد عند الله وعدل عن عبارة الربا الى عبارة الضعف وعن نظم الفعلية الى نظم الاسمية المقيدة للمصدر للبالغة في بيان ثوابه **قوله** او التميم **قوله** فانه لو قيل فانهم المضعفون لم يكن الحكم الاعلى ذوات مخاطبين ولو اورد بدل انتم اسم الاشارة لكان المشار اليه المخاطبين لامن حيث ذواتهم بل من حيث كونهم مؤثرين للزكاة فيكون المعنى من فعل ذلك فاولئك هم المضعفون **قوله** ان جعلت مامو صولة **قوله** فانه يجوز ان تكون شرطية وموصولة وبصح دخول القاء في الجواب على الوجهين فان كانت شرطية كان محلها النصب بآيتهم وان كانت موصولة كانت في موضع رفع بالابتداء وعائدها محذوف

واخرج به الحنفية على وجوب النفقة للمحارم وهو غير مشعر به (والمسكين وابن السبيل) ما وظف لهما من الزكوة والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اول من بسط له ولذلك رتب على ما قبله بالقاء (ذلك خير للذين يريدون وجه الله) ذاته او جهته اي يقصدون اياه بعرفهم خالصا او جهة التقرب اليه لاجهة اخرى (واولئك هم المفلحون) حيث حصلوا بما بسط لهم النعم المقيم (وما آيتهم من ربوا) زيادة محرمية في المعاملة او عطية يتوقع بها مزيد مكافاة وقرأ ابن كثير بالقصر بمعنى ما جئتم به من اعطاء ربوا (ليربو في اموال الناس) ليزيد ويزكو في اموالهم (فلا يربو عند الله) فلا يركو عنده ولا يبارك فيه وقرأ نافع ويعقوب لتربوا اي لتزيدوا او لتصيروا ذوي ربوا (وما آيتهم من زكوة تريدون وجه الله) يتفنون به وجهه خالصا (فاولئك هم المضعفون) ذروا الاضعاف من الثواب ونظير المضعف المقوى والمؤثر لذى القوة واليسار او الذين ضعفوا ثوابهم او اموالهم ببركة الزكوة وقرى بفتح العين وتغييره عن سنن المقابلة عبارة ونظما للبالغة والالفاظ فيه لتعظيم كانه خاطب به الملائكة وخواص الخلق تعريف الحاله او للتعميم كانه قال فن فعل ذلك فاولئك هم المضعفون والراجع منه محذوف ان جعلت مامو صولة تقديره المضعفون به او فؤؤوه اولئك هم المضعفون

اي والذي آتيتوه ويكون قوله فاولئك هم المضعفون خبرا اي جملة خبرية وهذه الجملة لا بد فيها من العائد الى
 المبتدأ فان كان الالتفات فيه لتعظيم يكون تقدير الكلام فاولئك هم المضعفون به وان كان لتعميم يكون التقدير
 فؤتوه اولئك هم المضعفون على ان مؤتوه مبتدأ ثان واولئك ثالث وهم المضعفون خبر الثالث والجملة خبر الثاني
 والثاني مع خبره خبر الموصول ثم انه تعالى ذكر دليل القدرة وفرع عليه صحة الحشر واستدل بذلك على تفرد
 بالالهية فقال الله الذي خلقكم الآية فقوله الله مبتدأ خبره الذي خلقكم مع ما عطف عليه والمعنى الله فاعل هذه
 الافعال الخاصة التي لا يقدر احد على شيء منها غير موطن المعلوم ان من قدر على الابداء قدر على الحشر والاعادة
 ومن قدر على جميع ذلك يكون منزها عن الشركاء والانداد كادل عليه بقوله هل من شركائكم من يفعل من ذلك من
 شيء وقوله من شركائكم خبر مقدم ومن فيه التبعية ومن يفعل هو المبتدأ ومن ذلكم متعلق بمحذوف لانه حال
 من شيء بعده فانه في الاصل صفة له فلما قدم عليه انتصب حالا ومن الثالثة مزيدة في المفعول به لانه في حيز النفي
 المستفاد من الاستفهام والمعنى ليس من شركائكم من يفعل شيئا من ذلكم على ما دل عليه البرهان والعيان ووقع
 عليه الوفاق **قوله** ويجوز ان يكون الموصول اي ويجوز ان يكون قوله الذي خلقكم صفة للمبتدأ
 ويكون الخبر قوله هل من شركائكم والرابطة لهذه الجملة بالمبتدأ قوله من ذلكم لان معناه من افعالكم المختصة به
 لان المشار اليه بذلك هو الخلق والرزق والامانة والاحياء ومن المعلوم انها من افعال الله تعالى **قوله** تفيدان
 شيوع الحكم في جنس الشركاء والافعال وذلك لان الاستفهام فيه في معنى النفي ومن المعلوم ان كلمة من
 الواقعة في سياق النفي تفيد الشبوع والعموم فالاولى تفيد شيوع الحكم في جنس الشركاء والثانية تفيد
 شيوعه في جنس الافعال فالمعنى ليس شيء من جنس الشركاء من يفعل شيئا من جنس الافعال المختصة به تعالى
قوله والموتان وهو يضم النون موت عام يقع في المواشي وقيل في الناس والدواب والحرث والفرق
 كل واحد منهما يقتضيان على وزن الشفق اسم بمعنى الاحراق والافراق والاختفاق الخفية يقال اخفق الرجل
 اذا غزا ولم يفتح واخفق الصائد اذا رجع ولم يصب شيئا وطلب حاجة فاففق والغاصة جمع غائص وهو من ينزل
 في البحر على القؤل وكثرة الفرق واخفاق الغاصة مثالان لما ظهر في البحر من الفساد على ان المراد بالبحر البحر
 العمود قيل فساد البحر يكون بقلة المطر فانه اذا قل المطر قل الغوص لان الاصداغ تنقطع افواها اذا مطر
 فاقع فيها من ماء السماء فهو القؤل فظهر به ان قلة المطر كما تفسد البر تفسد البحر وقيل المراد به ههنا المدائن
 والقرى التي كانت على شاطئ نهر او بحر وبالبر البرية التي ليست عند نهر او بحر قال السدي البر كل قرية من
 قرى العرب بائنة من البحار ككة والمدينة والبحر كالكوفة والشام والبصرة وقيل كانت العرب تسمى الابصار
 بحرا قيل من اذنب ذنبا يكون جميع الخلائق من الانس والدواب والوحوش والطيور والذر خصامه يوم القيامة
 لانه تعالى يمنع المطر بشؤم المعصية فيضطرر بذلك اهل البحر والبر جميعا روى عن شقيق الزاهد انه قال من اكل
 الحرام فقد خان جميع الناس قيل اول فساد البر كان من قاتل حيث قتل اخاه هابيل واول فساد البحر كان من
 جلندي الملك حيث كان يأخذ كل سفينة غصبا قال الضحاك كانت الارض خضرة موفقة لا ياتي ابن آدم شجرة
 الا وجد عليها ثمرة وكان ماء البحر عذبا وكان لا يفسد الاسد البقر والغنم فلما قتل قاتل هابيل اقشعر ما في الارض
 وشاكت الاشجار وصار ماء البحر ملحازا وقصد الحيوان بعضها بعضا **قوله** او الضلالة والظلم عطف
 على قوله كالجذب والموتان اي ويجوز ان يراد بالفساد الظاهر في البر والبحر فساد الافعال والاخلاق كالظلم
 والضلالة كما جاز ان يراد به فساد اسباب المعاش كالجذب ونحوه مما فعله الله بهم بشؤم معاصيهم فكلمة ما في قوله
 بما كسبت ايدي الناس على الثاني موصولة والباء سببية اشار المصنف اليه بقوله بشؤم معاصيهم وعلى الاول
 مصدرية اشار اليه بقوله بكسبهم اياه واللام في قوله تعالى ليذيقهم على الثاني للتعليل والمعنى فعل الله بهم
 ما ظهر من فساد اسباب المعاش كالجذب ونحوه ليذيقهم بهذا الفساد ونحو البركات بعض جزاء ما عملوا
 وعلى الاول للعاقبة فان ما ظهر من القياد في افعالهم واخلاقهم ليس غرضهم من كسبه ان يذيقهم الله تعالى
 وبال ما كسبوا لكن لما ترتب ذلك على كسبهم اياه ترتب العلة الغائية على معلولها دخل عليه لام العلة كافي قوله
 تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا ثم انه تعالى لما هدد المفسدين ببيان ان المعصية سبب لتجهيل
 بعض العقوبة في الدنيا عقبه بقوله قل سيروا في الارض لتشهدوا مصداق ذلك فان اهل مكة لو سافروا منها

(الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء) انتله لوازم الالهية ونفاها راسا عما اتخذوه شركاءه من الاصنام وغيرها مؤكدا بالانكار على ما دل عليه البرهان والعيان ووقع عليه الوفاق ثم استنتج من ذلك تقدمه من ان يكون له شركاء فقال (سبحانه وتعالى عما يشركون) ويجوز ان يكون الموصول صفة والخبر هل من شركائكم والرابطة من ذلكم لانه بمعنى من افعاله ومن الاولى والثانية تفيد ان شيوع الحكم في جنس الشركاء والافعال والثالثة مزيدة لتعميم النفي وكل منها مستقلة بال تأكيد لتجسيم الشركاء (ظهر الفساد في البر والبحر) كالجذب والموتان وكثرة الحرث والفرق واخفاق الغاصة ونحو البركات وكثرة المضار او الضلالة والظلم وقيل المراد بالبحر قرى السواحل وقرى البصور (بما كسبت ايدي الناس) يشؤم معاصيهم او بكسبهم اياه وقيل ظهر الفساد في البر يقتل قاتل اخاه وفي البحر بان جلندي كان يأخذ كل سفينة غصبا (ليذيقهم بعض الذي عملوا) بعض جزاءه فان تمامه في الآخرة واللام للعلة او للعاقبة وعن ابن كثير ويعقوب لذييقهم بالنون (لعلهم يرجعون) عما هم عليه

(قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل) اي شاهدوا مصداق ذلك ونحققوا صدقه (كان اكثرهم مشركين) استئناف للدلالة على ان سوء عاقبتهم كان لغشوا الشرك وغلبته ﴿٥٥٣﴾ فيهم او كان الشرك في اكثرهم وما دونه من المعاصي في قليل منهم (فانهم وجهك

لدين القيم) البليغ الاستقامة (من قبل ان ياتي يوم لا مرد له) لا يقدر ان يرد احد وقوله (من الله) متعلق بآتي ويجوز ان يتعلق بمرد لانه مصدر على معنى لا يرد الله لتعلق ارادته القديمة بحجته (يومئذ يصدعون) يصدعون اي يفرقون فريق في الجنة وفريق في السعير كما قال (من كفر فعليه كفره) اي وباله وهو النار المؤبدة (ومن عمل صالحا فلانفسهم يمهدون) يسوون منزلا في الجنة وتقديم الظرف في الموضعين للدلالة على الاختصاص (ليجري الذي آمنوا وعملوا الصالحات من فضله) علة ليمهدون او ليصدعون والاختصار على جزاء المؤمنين للاشعار بانه المقصود بالذات والاكتفاء على لقوى قوله (انه لا يحب الكافرين) فان فيه اثبات البغض لهم والحببة للمؤمنين وتأكيد اختصاصهم بالجنة والجنة للمؤمنين وتأكيد اختصاصهم بالجنة بهم المفهوم من ترك ضميرهم الى التصريح بهم لتعليل له وقوله من فضله دال على ان الاثابة تفضل محض وتأويله بالعطاء او الزيادة على الثواب عدول عن الظاهر (ومن آياته ان يرسل الرياح) الشمال والصبا والجنوب فانها رياح الرحمة واما الدور فريح العذاب ومنه قوله عليه الصلاة السلام اللهم اجعلها ريحا ولا تجعلها ريحا ورا ابن كثير وحجة والكسافي الریح على ارادة الجنس (مبشرات) بالمطر (وليذيقكم من رحمته) يعني المنافع التابعة لها وقيل الخصب التابع لنزول المطر المسبب عنها او الروح الذي هو مع هبوبها والعطف على علة محذوفة دل عليها مبشرات او عليها باعتبار المعنى او على يرسل باضمار فعل معلل دل عليه (وتجري الفلك بامرهم ولتبتغوا من فضله) يعني تجارة البحر (ولعلكم تشكرون) وتشكروا نعمة الله فيها (ولقد ارسلنا من قبلك رسلا الى قومهم فجاءوهم بالبينات فاتمنا من الذين اجروا بالنديم) وكان حقا علينا نصر المؤمنين اشعارا بان الانتقام لهم واظهارا لكرامتهم حيث جعلهم مستحقين على الله ان ينصرهم

الى الشام لشاهدوا بلاد عاد وممود وقوم لوط ونحوها وعلوا انه تعالى اهلكهم بما كسبت ايديهم وخرب ديارهم واداقهم بعض جزاء اعمالهم القبيحة في الدنيا وهو اهل بما فعل بهم في العقبى ﴿قوله﴾ استئناف للدلالة على ان سوء عاقبتهم كان لغشوا الشرك وغلبته فيهم ﴿قوله﴾ فغنى الاستئناف على هذا انه تعالى اهلكهم جميعا بغشوا الشرك فيما بينهم وانه تعالى اهلك العامة بسبب الشرك وحده وان لم يتفق الكل عليه الا انه لما شاع وغلب فيهم جعل الكل في حكم المشرك وهلكوا جميعا بسببه كما قال تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة ﴿قوله﴾ او كان الشرك في اكثرهم الى آخره ﴿قوله﴾ فغنى الاستئناف على هذا انهم اهلكوا جميعا بما كسبت ايديهم ولم يهلك احد من غير معصية الا ان سبب هلاك اكثرهم هو الشرك الظاهر وسبب هلاك الباقيين ما دون الشرك من المعاصي كاعتداء اصحاب السبت ونحوهم ثم انه تعالى لما بين ان المعاصي سبب لسخط الله تعالى في الدنيا امر رسوله عليه الصلاة والسلام بان يستقيم على الدين القويم تليين المؤمنين على ما هم عليه الا انه تعالى خاطب به سيدهم تعظيما له ولكونه عليه الصلاة والسلام واسطة بينه تعالى وبين الامة ﴿قوله﴾ كما قال من كفر فعليه كفره ﴿قوله﴾ يعني انه بيان لوجه التفرق ببيان انه تعالى غنى عنهم وعن اعمالهم ﴿قوله﴾ والاختصار ﴿قوله﴾ جواب عما يقال اذا كان علة ليصدعون كان ينبغي ان يذكر جزاء الكافرين ايضا ﴿قوله﴾ فان فيه اثبات البغض لهم والحببة للمؤمنين ﴿قوله﴾ فان عدم محبة الكافر كما يتضمن محبة ضده وارادة اللطف والاکرام به يتضمن ايضا بغض الكافر وارادة الانتقام منه ولا شك ان بغضه تعالى لاحد وارادته الانتقام منه كمال العقوبة ومؤذالى اسوأ الجزاء والعياذ بالله فاكتفى بهذه الدلالة الضمنية عن التصريح بجزاء الكافرين ﴿قوله﴾ وتأكيد اختصاصهم بالجنة بهم ﴿قوله﴾ اصل الاختصاص يفهم من تقييد من بقوله عمل صالحا وتأكيد يفهم من وضع الظاهر موضع الضمير في قوله ليحزى الذين آمنوا فان مقتضى الظاهر ان يقال ليحزى بهم فلما وضع الموصول موضع الضمير وجعل الصلاح صلة له اكده اختصاص الصلاح بهم وتمييزهم به عن اضدادهم فقصد بهذا التأكيد تعليل اثبات البغض للكافرين واثبات المحبة للمؤمنين وكونه علة لجحازاة المؤمنين من فضله ظاهر واما كونه علة لبغض الكافرين فلكون اختصاص الصلاح بالمؤمنين يتضمن فساد الكافرين وهو علة لبغضهم والانتقام منهم ﴿قوله﴾ وتأويله بالعطاء او الزيادة على الثواب عدول عن الظاهر ﴿قوله﴾ طعن لصاحب الكشاف ووجه الطعن ان الفضل اسم لما يفضل به من غير استحقاق واستصحاب والاثابة كذلك عند اهل السنة فانه تعالى لا يجب عليه شيء وان المكلف لا يستحق ان يثاب بعمله مع انه سبق من نعم الله تعالى عليه ما لم يتهيأ له القيام بشكروا واحدة منها فضلا عن ان يقوم بشكرها ويستحق بعد ذلك اجرا اذا عليها بخلاف العقوبات فانها اتما اتصل الى العبد بحسب استحقاقه لها عدلا والمعتزلة ذهبوا الى وجوب اثابة المطيع على حسب الاستحقاق ولم يأت لهم القول بان اصل الاثابة تفضل فلذلك فسر صاحب الكشاف بما يفضل به عليهم بعد توفية الواجب من الثواب او اراد من عطائه ﴿قوله﴾ الشمال والصبا ﴿قوله﴾ اي الرياح اربع الجنوب والشمال والصبا والدبور فريح الشمال تجي من ناحية القطب والجنوب تقابلها والصبا تخرج من جانب المشرق والدبور تقابلها والتكباء ما بين الرجبين ﴿قوله﴾ يعني المنافع التابعة لها ﴿قوله﴾ اي لبشارتها بالمطر او لنفس الرياح فتكون من قبيل التعميم بعد التخصيص ثم لتخصيص بعد التعميم والاول اظهر واول ﴿قوله﴾ والعطف على علة محذوفة ﴿قوله﴾ اي يرسل الرياح مبشرات ليشرركم بها وليذيقكم او على مبشرات باعتبار المعنى فان تقييد الفعل بالحال يدل على كونها علة له كما انه قيل ليشرركم وليذيقكم وعلى التقديرين يكون حرف الجزاء متعلقا بقوله ان يرسل فان جعل من قبيل عطف الجملة على الجملة وكان تقدير الكلام ويرسلها ليذيقكم ولكذا وكذا كان الجار متعلقا بالفعل المضمر المعلن ليجري ووجه دلالة قوله وتجرى الفلك على اضمار الفعل ان جريان الفلك وانتفاء الفضل ليسا مرتبين على ارسال الرياح حال كونها مبشرات بل على ارسالها مطلقا فلما لم يتعلق بالفعل المقيد قدر فعل آخر يتعلق به ليذيقكم وقوله تعالى بامرهم اشارة الى ان الفلك لا تجرى بطبيع الريح بناء على انها قد تكون عاصفة وقد لا تكون ملائمة للمقصد فحينئذ لا بد من ارسال السفن والاحسان بحبسها وعلى التقديرين لا تجرى الفلك بنفسها ولا بالرياح بل انما تجرى بارادة الله تعالى وجعله الريح موافقة للمقصد ثم انه تعالى لما بالغ في تعديد دلائل الوحداية والقدرة التامة على البعث والجزاء ثم اصر من اصر على الشرك والتكذيب سلى رسوله عليه الصلاة والسلام على وجه يتضمن التهديد والوعيد للكاذبين فقال ولقد

وعنه عليه الصلاة والسلام ما من امرئ مسلم يرد عن عرض اخيه الا كان حقا على الله ان يرد عنه نار جهنم ثم تلا ذلك

أرسلنا من قبلك رسلا إلى قومهم والفاء في قوله فأتينهم من الذين أجمعوا فصحة تفصح ان في الكلام مطويا
وتقدير الكلام فجاءهم بالبينات أي بالدلائل الواضحة على صدقهم في دعوى الرسالة فصدقت طائفة منهم رسولها
وآمنت به وكذب الآخرون واجرموا فأتينهم من الذين أجمعوا بأن أهلكتهم وانجينا من آمن منهم بالرسول
ولاشك ان أهلاك أعدائهم وانجاءهم من شر أعدائهم وبما أصابهم من العذاب نصر عزيز لهم فلذلك قال تعالى
وكان حقا علينا نصر المؤمنين حيث أنجاهم مع الرسل وأهلك الكاذبين وقيل في تفسيره وكان حقا علينا نصر
المؤمنين حيث جعل العاقبة للمؤمنين كقوله والعاقبة للمتقين وقيل معناه وكان حقا علينا نصر المؤمنين بالجميع
التي أعطاهم إياها أي كان حقا علينا إعطاء الجميع لهم ونصرهم ومعاونتهم بالجميع وأورد الحديث لتأكيد ان اسم
كان هو نصر المؤمنين وان المعنى دمرنا الجرمين نصرة للمؤمنين وأظهار الكرامتهم وعلى تقدير ان يوقف على
حقا يكون اسم كان ضمير الانتقام وهو خلاف ما يدل عليه الحديث لانه عليه الصلاة والسلام ذكر ان كان حقا
على الله تعالى ان يرد عنه نار جهنم واستدل عليه بقوله تعالى وكان حقا علينا نصر المؤمنين **قوله في ستمها**
أي في جهة السماء وجوها لا في نفسها كقوله وقرعها في السماء **قوله مطبقا** من قولهم طبق الغيم تطبيقا
إذا أصاب مطره جميع الأرض ومطر طبق أي عام والكسفة القطعة من الشيء وتجميع على كسف يفتح السين
مثل حكمة وحكم والكسف بالسكون يجوز ان يكون مخفقا منه ويجوز ان يكون صيغة أخرى لجمع كسفة قال
الجوهري يقال الكسف والكسفة واحد وقال الأخفش من قرأ كسفا من السماء جعله واحدا ومن قرأ كسفا جعله
جمعا والكسف بالفتح مصدر كسفت البعير إذا قطعت عنقه وكذا كسفت الثوب إذا قطعته ولم يذكر كون
الكسف بالكسر مصدرا **قوله تكرر لتأكيد** والدلالة على تطاول عهدهم بالمطر **قوله** لاختفاء في دلالة
التكرير على التأكيد ووجد دلالة على بعد عهدهم بالمطر انه لما صرفت العناية إلى بيان قبلية الابل اس وتقدمه
على نزول المطر تكرر ما يدل على قبلية دل ذلك على طول عهدهم بالمطر واستحكام شدتهم وحيرتهم من فقدان
المطر فيكون استبشارهم بنزول المطر على قدر اعتقادهم بفقده حتى ان آدم عليه السلام ناجى ربه يوما فقال
الهي أشهد أنك عدل تحب العدل لا تنظلم في حكم تحكم به على خلقك اسلا ولا تجور فيما تقضى فالحكمية فيما قضيت
على من الهوان بعد ان أكرمتني بكرامة لم تكرر ما أحدا قبلي فأوحى الله تعالى إليه من لم يذق الم بعد لم يجد طعم القرب
ومن لم يجد طعم القرب استخف به ومن استخف بقربي ووصلى فقد استوجب الحرمان **قوله** وقبل الضمير
للمطر عطف على قوله تكرر لتأكيد فان الضمير حينئذ يكون لتنزيل ومن لم يجعله تكريرا جعل القول الثاني
مضافا إلى ضمير المطر وقد كان الأول مضافا إلى تنزيه فلا تكرر لان تنزيل المطر قبل نزوله والمعنى كانوا مبلسين قبل
تنزيل المطر الواقع قبل نزوله وقبل الضمير السحاب لانه اسم جنس يجوز تذكيره وتأنينه أو لارسال الريح أي كانوا
مبلسين من قبل ان ينزل عليهم المطر من قبل ارسال الريح أو من قبل نشر السحاب لان بعد ارسال وبعد السحاب
يعرف الخبر ان الريح فيها مطر وان لم ينزل بعد فقبل تنزيل المطر انما يكون الخلق مبلسين قبل ارسال الريح
وبسط السحاب ثم انه تعالى لما ذكر ان الودق يصيب بلاد المبلسين وارضيتهم فيستبشرون به ويفرحون
فرحا يظهر أثره في بشرات وجوههم طعما في الخصب قال فانظر إلى أثر رحمة الله أي فانظر يا من أنكر البعث
وشاهد حياة الأرض لسبب نزول الغيث من خلال السحاب إلى أثر الغيث النازل وإلى انه تعالى كيف يحيي
الأرض بأنواع النبات بعد موتها أي بعد يبسها وجفافها فالمراد رحمة الله ههنا المطر يسمى المطر رحمة تسمية للسبب
باسم سببه لانه انما يتكون ويصل إلى الخلق بسبب رحمة الله تعالى إياهم والمراد بأثر تلك الرحمة ما يترتب على نزول
المطر من النبات والأشجار وأنواع الثمار وقرأ العامة كيف يحيي بيا الغيبة على اسناد الفعل إلى الله تعالى أو إلى
أثر الرحمة عند من قرأ أثر بالافراد ومن قرأ بلفظ الجمع جعل يحيي مسندا إليه تعالى وقرى يحيي ببناء التانيث على
استناده إلى ضمير الرحمة **قوله** ومن المحتمل عطف على قوله كما ان احياء الأرض أحداث مثل ما كان
فيها من القوى يعني انه قول حقيق بالآخذ والقبول فان احياء الأرض عبارة عن إعادة مثل ما كان فيها
من القوى الا انه لا ينافي ذلك ان يكون من الكائنات الراحنة أي النابتة المتجددة ما يكون من مواد الاشياء
المتفتة في بعض الاعوام السالفة التي من جنس الكائنات الراحنة بان يحدث الله تعالى في تلك المواد مثل
ما كان فيها من القوى والصور الزائلة منها ثم انه تعالى لما بين انهم عند تأخير الخير يكونون مبلسين وعند ظهوره

وقد يوقف على حقا على انه متعلق بالانتقام
(الله الذي يرسل الرياح فتثير سحابا فيبسطه)
متصلا تارة (في السماء) في ستمها (كيف
يشاء) سائرا وواقفا مطبقا وغير مطبق
من جانب دون جانب إلى غير ذلك (ويجعله
كسفا) قطعاً تارة أخرى وقرأ ابن عامر
بالسكون على انه مخفف أو جمع كسفه
أو مصدر وصف به (فتزى الودق) المطر
(يخرج من خلاله) في التارين (فإذا
أصاب به من يشاء من عباده) يعني بلادهم
واراضيهم (إذا هم يستبشرون) بمجيئ
الخصب (وان كانوا من قبل ان ينزل عليهم)
المطر (من قبله) تكرر لتأكيد والدلالة
على تطاول عهدهم بالمطر واستحكام بأسهم
وقبل الضمير للمطر أو السحاب أو الارسال
(المبلسين) لا يسين (فانظر إلى أثر رحمة الله)
أثر الغيث من النبات والأشجار وأنواع الثمار
ولذلك جمعه ابن عامر وحزة والكسافي
وحفص (كيف يحيي الأرض بعد موتها)
وقرى بالتاء على استناده إلى ضمير الرحمة
(ان ذلك) يعني الذي قدر على احياء
الأرض بعد موتها (لحيي الموتى) لقادر
على احيائهم فانه أحداث مثل ما كان في مواد
ايدائهم من القوى كما ان احياء الأرض
أحداث مثل ما كان فيها من القوى النباتية
هذا ومن المحتمل ان يكون من الكائنات
الراحنة ما يكون من مواد ما فتئت وتبددت
من جنسها في بعض الاعوام السالفة (وهو
على كل شيء قدير) لان نسبة قدرته إلى
جميع الممكنات على سواء (ولئن أرسلنا
ريحا فقرأوه مصفرا) فقرأوا الأثر أو الزرع
فانه مدلول عليه بما تقدم وقيل السحاب
لانه اذا كان مصفرا لم يطر والام موطئة
للقسم دخلت على حرف الشرط وقوله
(انظروا من بعده يكفرون) جواب ست
مسة الجزاء

ولذلك فسر بالاستقبال وهذه الآيات ناعية على الكفار بقلة ثبوتهم وعدم تدبرهم وسرعة زلزلهم لعدم تفكرهم وسوء رأيهم فان النظر السوي يقتضي ان يتكلموا على الله ويتجشوا اليه ﴿٥٥٥﴾ بالاستغفار اذا احتسبوا من ربحته وان يبادروا الى الشكر والاستدامة

بالطاعة اذا اصابهم ربحته ولم يفرطوا في الاستبشار وان يصبروا على بلائه اذا ضرب زروعهم بالاصفرار ولم يكفروا نعمه (فانك لاتسمع الموتى) وهم مثلهم لما استدوا عن الحق مشاعرهم (ولاستمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين) قيد الحكم به ليكون اشد استحالة فان الاصم المقبل وان لم يسمع الكلام تقطن منه بواسطة الحركات شيئاً (وما انت بهادى العمى عن ضلالتهم) سماهم عمياً لفقدانهم المقصود الحقيقي من الابصار او لعمى قلوبهم (ان تسمع الا من يؤمن بآياتنا) فان ايمانهم يدعوهم الى تلقي اللفظ وتدبر المعنى ويجوز ان يراد بالمؤمن المشارف للايمان (فهم مسلمون) لما تأمرهم به (الله الذي خلقكم من ضعف) اي ابتداءكم ضعفاء وجعل الضعف اساس امركم كقوله خلق الانسان مخلوقاً منه مجاز فانه لما كان في بدء امره ضعيفاً جعل كانه خلق من الضعف وعلى التقدير ان يكون المعنى خلقكم من اصل ذي ضعف وهو النطفة يكون الضعف مجازاً وكون الانسان مخلوقاً منه حقيقة فعلى تقدير كون قوله خلقكم من ضعف بمعنى ابتداءكم ضعفاء يكون قوله ثم جعل من بعد ضعف قوة بمعنى ثم جعلكم من بعد الضعف اقوياء تقوون على اشياء كثيرة ثم جعلكم من بعد تلك القوة والقدرة ضعفاء شيوخاً لاتقدرون على شيء مما تقدرون عليه قبل وعلى تقدير كونه بمعنى خلقكم من اصل ذي ضعف يكون معنى ما بعده ثم خلق من بعد الضعف الكائن في ذلك الاصل قوة تتعلق الروح به وصيرورته انساناً يقوى على ما لا يقوى عليه ذلك الاصل ثم جعله شجاعاً قائماً كما قال ومنكم من رد الى ارضه العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئاً ﴿قوله والتكبير﴾ اي تكبير ما ذكر ثانياً وهو الذي دفع به تكبير الاول لاجل ان المتأخر ليس عين المتقدم فان التكرار اذا اعيدت معرفة تكون الثانية عين الاولى وههنا لما لم تكن الثانية عين الاولى اعيدت تكرة وهذا ظاهر على تقدير ان يكون الضعف الاول بمعنى الضعيف او بتقدير المضاف والثاني على اصل معناه وليس بظاهر على الاول الا ان يكون المراد بالضعف المخلوق منه ضعف الخطابين كما يشعر به قوله ابتداءكم ضعفاء وتظهير بقوله تعالى خلق الانسان ضعيفاً وبالضعف الثاني جنس الضعف وحقيقته ﴿قوله فان التزديد في الاحوال المختلفة الخ﴾ اشارة الى وجه مناسبة قوله وهو العلم القدير بتقديم العلم على القدير بعد تخصيصهما بالذكور ثم في الآية دلالة على صحة البعث من حيث ان من قدر على ان يرد الى الحى في آخر حياته الى اول حاله فقير بعيد ان يرد بعد موته الى ما كان عليه في اول امره ﴿قوله لانها تقوم في آخر ساعة من ساعات الدنيا﴾ يعنى ان ساعات الدنيا اجزاء من اجزاء الزمان ومسمى ما وقع في آخر ساعة من ساعات الدنيا ساعة بطريق تسمية الحال باسم الحال مجازاً اولاً لان الساعة بمعنى السرعة والبقعة كما يقول المستعمل افعله في ساعة والقيامة لما كانت بحيث تقع بقعة ولجأ سميت ساعة ولما ذكر الله دلائل قدرته التامة واستدل بذلك على صحة البعث وقال ان ذلك لحى الموتى ذكر حال المشركين الذين يتكبرون البعث كما اخبر الله تعالى بقوله واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت فقال ويوم تقوم السابقين يقسم المجرمون اي يخلقون ﴿قوله وهو محتمل لساعات﴾ روى عن ابي هريرة رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ما بين النفتين اربعون» فقبل اربعون يوماً قال ابو هريرة رضى الله عنه ابيت وقيل اربعون شهراً قال ابيت وقيل اربعون سنة قال ابيت قال صاحب الكشف وهذا الوقت الذي ذكر في الحديث وقت يشنون فيه وينقطع عذابهم ﴿قوله استقلوا مدة لبثهم الخ﴾ قيل انهم حلفوا بذلك كاذبين بدليل قوله تعالى كذلك كانوا يؤفكون قال الكلبي كذبوا في قولهم غير ساعة كما كذبوا في الدنيا بان قالوا لا بعث ولا حساب ولا جزاء يقال افك فلان اذا صرف عن الصدق وعن الخير ايضاً فيكون المعنى كما صرفوا عن الصدق في حلفهم صرفوا عن الايمان في الدنيا ﴿قوله في عمله وقضائه﴾ الجوهرى الكتاب القرض والحكم والقدر

يكونون مستبشرين ذكر بعده انهم لو اصاب زرعهم ريح مفسدة لكفروا النعمة السابقة وحمدوها ولم يعطوا شيئاً من الاموال حقها فقال ولئن ارسلنا ريحاً الآية قال تعالى او لا الله الذي يرسل الرياح على طريق الاخبار وقال ههنا ولئن ارسلنا ريحاً بطريق القرض والتقدير لان الرياح النافعة من ربحته وهى متواترة وهو تعالى رؤوف بالعباد ليس من شأنه الافراط في التعذيب فلذلك ترى الرياح النافعة تهب في الليالي والايام وفي البراري والاكام وريح السموم لاتهب الا في بعض الازمنة وفي بعض الامكنة وعبر عن الريح النافعة بلفظ الجمع وعن الضارة بلفظ الواحد ومنه قوله عليه الصلاة والسلام «اللهم اجعلها رياحاً ولا تجعلها ريحاً» وذلك لان النافعة كثيرة الاتواع والافراد والضارة لاتهب الا نادراً ﴿قوله ولذلك﴾ اي ولكونه سادساً لجزاءه فسر بالاستقبال لان كل واحد من الشرط والجزاء لابد ان يكون مستقبلاً وان كان على لفظ الماضي ﴿قوله ناعية على الكفار﴾ اي شاهدة عليهم مفضحة اياهم بما ذكر من الفضائح يقال نعى عليه هفواته اذا شهره بهائم انه تعالى لما اادمن دلائل الآفاق قوله وهو الذي يرسل الرياح الآية اذ اد دليل من دلائل الانفس ايضاً وهو خلق الاذى فقال الله الذي خلقكم من ضعف ﴿قوله اي ابتداءكم ضعفاء﴾ اي خلقكم اول ما خلقتم في حال كونكم اجنة واطفالاً ضعفاء لاتقوون على شيء ولا يقوى شيء منكم على شيء فصار كأن الضعف مبتداً تكونتكم ومادة خلقتكم فكلمة من لا ابتداء الغاية جعل حالة الضعف اساس امرهم ومبدأ جبلتهم والضعف على حقيقته وكون الانسان مخلوقاً منه مجاز فانه لما كان في بدء امره ضعيفاً جعل كانه خلق من الضعف وعلى التقدير ان يكون المعنى خلقكم من اصل ذي ضعف وهو النطفة يكون الضعف مجازاً وكون الانسان مخلوقاً منه حقيقة فعلى تقدير كون قوله خلقكم من ضعف بمعنى ابتداءكم ضعفاء يكون قوله ثم جعل من بعد ضعف قوة بمعنى ثم جعلكم من بعد الضعف اقوياء تقوون على اشياء كثيرة ثم جعلكم من بعد تلك القوة والقدرة ضعفاء شيوخاً لاتقدرون على شيء مما تقدرون عليه قبل وعلى تقدير كونه بمعنى خلقكم من اصل ذي ضعف يكون معنى ما بعده ثم خلق من بعد الضعف الكائن في ذلك الاصل قوة تتعلق الروح به وصيرورته انساناً يقوى على ما لا يقوى عليه ذلك الاصل ثم جعله شجاعاً قائماً كما قال ومنكم من رد الى ارضه العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئاً ﴿قوله والتكبير﴾ اي تكبير ما ذكر ثانياً وهو الذي دفع به تكبير الاول لاجل ان المتأخر ليس عين المتقدم فان التكرار اذا اعيدت معرفة تكون الثانية عين الاولى وههنا لما لم تكن الثانية عين الاولى اعيدت تكرة وهذا ظاهر على تقدير ان يكون الضعف الاول بمعنى الضعيف او بتقدير المضاف والثاني على اصل معناه وليس بظاهر على الاول الا ان يكون المراد بالضعف المخلوق منه ضعف الخطابين كما يشعر به قوله ابتداءكم ضعفاء وتظهير بقوله تعالى خلق الانسان ضعيفاً وبالضعف الثاني جنس الضعف وحقيقته ﴿قوله فان التزديد في الاحوال المختلفة الخ﴾ اشارة الى وجه مناسبة قوله وهو العلم القدير بتقديم العلم على القدير بعد تخصيصهما بالذكور ثم في الآية دلالة على صحة البعث من حيث ان من قدر على ان يرد الى الحى في آخر حياته الى اول حاله فقير بعيد ان يرد بعد موته الى ما كان عليه في اول امره ﴿قوله لانها تقوم في آخر ساعة من ساعات الدنيا﴾ يعنى ان ساعات الدنيا اجزاء من اجزاء الزمان ومسمى ما وقع في آخر ساعة من ساعات الدنيا ساعة بطريق تسمية الحال باسم الحال مجازاً اولاً لان الساعة بمعنى السرعة والبقعة كما يقول المستعمل افعله في ساعة والقيامة لما كانت بحيث تقع بقعة ولجأ سميت ساعة ولما ذكر الله دلائل قدرته التامة واستدل بذلك على صحة البعث وقال ان ذلك لحى الموتى ذكر حال المشركين الذين يتكبرون البعث كما اخبر الله تعالى بقوله واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت فقال ويوم تقوم السابقين يقسم المجرمون اي يخلقون ﴿قوله وهو محتمل لساعات﴾ روى عن ابي هريرة رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ما بين النفتين اربعون» فقبل اربعون يوماً قال ابو هريرة رضى الله عنه ابيت وقيل اربعون شهراً قال ابيت وقيل اربعون سنة قال ابيت قال صاحب الكشف وهذا الوقت الذي ذكر في الحديث وقت يشنون فيه وينقطع عذابهم ﴿قوله استقلوا مدة لبثهم الخ﴾ قيل انهم حلفوا بذلك كاذبين بدليل قوله تعالى كذلك كانوا يؤفكون قال الكلبي كذبوا في قولهم غير ساعة كما كذبوا في الدنيا بان قالوا لا بعث ولا حساب ولا جزاء يقال افك فلان اذا صرف عن الصدق وعن الخير ايضاً فيكون المعنى كما صرفوا عن الصدق في حلفهم صرفوا عن الايمان في الدنيا ﴿قوله في عمله وقضائه﴾ الجوهرى الكتاب القرض والحكم والقدر

من الملائكة او الانس (لقد لبثتم

في كتاب الله) في عمله او قضائه او ما كتبه لكم اي اوجبه او الوحي او القرآن

وهو قوله ومن ورآتهم برزخ (الى يوم البعث) ردوا بذلك ما قالوه وحلفوا عليه (فهذا يوم البعث) انذى انكتموه (ولكنكم كنتم لا تعلمون) انه حق لتفريطهم في النظر والفاء لجواب شرط محذوف تقديره ان كنتم منكربن البعث فهذا يومه اى فقد تبين بطلان انكاركم (فيومئذ لا تنفع الذين ظلموا معذرتهم) وقرأ الكوفيون بالياء لان المعذرة بمعنى العذر اولا لان تأنيها غير حقيق وقد فصل بينهما ﴿٥٥٦﴾ (ولاهم يستعجبون) لا يدعون الى ما يقتضى

وقيل الكتاب عندهم العالم قال تعالى ام عندهم الغيب فهم يكسبون والكتب الجمع وجواب اولي العلم والايان للكفار بقولهم لقد لبتم في كتاب الله الى يوم البعث يدل على ان مراد الكفرة ما لبثوا في القبور غير ساعة لان لبثهم في الدنيا لم يكن منتهي الى يوم البعث واللبث لا يوصف به الغاي وهم فيما بين التفتحين قد تقاضوا رد المؤمنين بالبعث العالمون به ما قاله المشركون وحلفوا عليه بان قالوا لهم لقد لبتم مدة طويلة الى ان حضر يوم البعث وانقضت ايام الدنيا والمدة التي بين التفتحين ثم وصلوا ذلك الرد بتفريعهم على انكار البعث فقالوا فهذا يوم البعث وهو جواب شرط محذوف يدل عليه الكلام كأنه قيل ان كنتم منكربن البعث فهذا يوم البعث اى فقد تبين بطلان قولكم ومثل هذه الفاء مافي قول الشاعر

﴿ قالوا خراسان اقصى ما اراد بنا ﴾ من البلاد فقد جثا خراسانا

والمعنى ان صح ما قلتم من ان خراسان اقصى المراد بنا فقل جثاها فان الخطابين وعدوا الشاعر واتباعه انهم مكلفون بالسيرة لغزو الى خراسان ولا يكفون ابعده من ذلك فاذا بلغتم خراسان فليس عليكم مجاوزته للغزو بل ان اردتم القبول فلا تمتعكم فلکم ذلك فيقول الشاعر ان صح قولكم ذلك فتضربكم انا قد بلغنا خراسان ونطلب منكم ان لا تكلفونا مجاوزة ذلك ﴿ قوله لا يدعون الى ما يقتضى اعتبارهم ﴾ اى لا يقال لهم ارضوا ربكم بتوبة يقال عتب عليه يعتب ويعتب عتبا اى وجد عليه غضب ويقال عتبه اذا ازلت عتبه وغضبه واستعجنى فلان فاعتبه اى استرضاني فارضته ﴿ قوله مثل صفة المبعوثين ﴾ كما قال ثم كان عاقبة الذين اساءوا السواى وقال ويوم تقوم الساعة يسلس الجرمون ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء وكانوا بشركائهم كافرين وقال من كفر فعليه كفره ويقولون حاقين ما لبثوا غير ساعة ويقال لهم لقد لبتم في كتاب الله الى يوم البعث فيومئذ لا ينفع الذين ظلموا معذرتهم ولا هم يستعجبون فهذه هي الصفات العجيبة الثابتة لهم يوم القيامة ويحتمل ان يكون المراد بقوله تعالى من كل مثل الدلائل العجيبة الدلالة على التوحيد والبعث وصدق الرسول صلى الله عليه وسلم هنا ما يتعلق بسورة الروم وهذا اوان الشروع فيما يتعلق بسورة لقمان وهي مكة

﴿ سورة لقمان عليه السلام ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله سبق بيانه في يونس ﴾ اى قد سبق بيان اول هذه السورة في سورة يونس هكذا الرثك آيات الكتاب الحكيم قال المصنف في تفسيره انك اشار الى ما تضمنته السورة او القرآن من الآتى والمراد من الكتاب احدهما وو صفه بالحكيم لاشتماله على الحكم اولانه كلام حكيم او بحكم آياته لم ينسخ شى منها انتهى كلامه هناك فالظاهر على هذا ان يكون الم اسم هذه السورة او القرآن ويكون مبتدا بتقدير المضاف اى آيات الم ويكون ذلك مبتدا تأنيذا شريبه الى المضاف المقدر وآيات الكتاب خبر للمبتدا الثانى والمجلة خبر الاول والتقدير آيات الم آيات الكتاب الحكيم واحتيج الى تقدير المضاف ليصح الاخبار بقوله تلك آيات الكتاب الحكيم ﴿ قوله الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون ﴾ صفة كاشفة للحسين كما ان الموصول مع صلته صفة كاشفة للامعى في قوله

﴿ الامعى الذى يظن بك الظن كأن قدر اى وقد سمعا ﴾

فتكون اللام في الحسين لتعريف الجنس اى للذين يعملون الحسنات ليكون ما بعده موصلا له وعلى قوله او تخصيص لهذه الثلاثة من شعب الاحسان يكون تعريف الحسين للاستغراق والمعنى هدى للذين يعملون جميع ما يحسن اعتقادا وعلا ثم خص منهم القائمين بهذه الثلاث من بين شعب لفضل اعتداد بها ويرى من هذا التعبير ان يكون الموصول مع صلته صفة مخصصة بميزة للموصوف وليس كذلك لان الصفة المخصصة ما تدل على بعض الاحوال الخارجة عن مفهوم الموصوف كما في قولك زيد التاجر حضر والصفة ههنا ليست بخارجة عن مفهوم الحسين بالمعنى المذكور فينبغى ان تكون صفة مادحة وهى ما تدل على اشرف المعاني القاضية الداخلة في مفهوم الموصوف كالصفات الجارية على اسم الله تعالى اختار ان يكون هم الاول مبتدا ويوقنون خبره وبالآخرة متعلقا به وهم الثانية تكرير الاول لقائدين الاول التأكيد اللفظى والثانية جبر النقصان الحاصل بتخلل الفاصل بين المبتدا وخبره ثم انه تعالى لما بين ان القرآن كتاب حكيم يشتمل على آيات حكيم بين حال من يكفر به ويتركه يشغل باللهو من الحديث واللهو كل باطل ألهى عن الخير فيكون اعم من الحديث

اعتابهم اى ازاله عنهم من التوبة والطاعة كما دعوا اليه في الدنيا من قولهم استعجنى فلان فاعتبه اى استر ضناني فارضته (ولقد ضربنا للناس في هذا القرء ان من كل مثل) ولقد وصفناهم فيه بانواع الصفات التي هي في القرابة كالامثال مثل صفة المبعوثين يوم القيامة وما يقولون وما يقال لهم وما لا يكون لهم من الانتفاع بالمعذرة والاستعجاب او بيناهم من كل مثل ينشهم عن التوحيد والبعث وصدق الرسول (ولئن جثتم باية) من آيات القرء ان (ليقولن الذين كفروا) من فرط عنادهم وقساوة قلوبهم (ان انتم) يعنون الرسول والمؤمنين (الا مبطلون) مزورون (كذلك) مثل ذلك الطبع (يطمع الله على قلوب الذين لا يعلمون) لا يطلبون العلم وبصرون على خرافات اعتقدوها فان الجهل المركب يمنع ادراك الحق ويوجب تكذيب الحق (فاصبر) يا محمد على اذاهم (ان وهذا الله) بنصرتك واظهار دينك على الدين كله (حق) لا بد من انجازه (ولا يستخفك) ولا يحملك على الخفة والقلق (الذين لا يوقنون) يتكذبهم وايدائهم فانهم شاكون ضالون لا يستدع منهم ذلك وعن يعقوب تخفيف النون وفري ولا يستحقك اى لا يرغبوك فيكونوا احق بك من المؤمنين من رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الروم كان له من الاجر عشر حسنات بعد كل ملك سبح الله بين السماء والارض وادرك ما ضيع في يومه وليته

﴿ سورة لقمان مكة وقيل الآية ﴾

﴿ وهى الذين يقيمون الصلاة ﴾

﴿ ويؤتون الزكاة فان وجوبهما ﴾

﴿ بالمدينة وهى ضعيف لانه لا ينافى ﴾

﴿ شريعتيهما بمكة وقيل الاثلاث ﴾

﴿ قوله ولو ان مافي الارض من ﴾

﴿ شجرة اقلام وهى اربع وثلاثون ﴾

﴿ آية وقيل ثلاث وثلاثون آية ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم تلك آيات الكتاب الحكيم) سبق بيانه في يونس (هدى ورحمة للحسين) خالان

من الآيات والعامل فيها معنى الاشارة ورخصها جزة على الخبر بعد الخبر او الخبر المحذوف (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكات وهم (لان)

بالآخرة هم يوقنون) بيان لاحسانهم او تخصيص لهذه الثلاثة من شعب لفضل اعتداد بها وتكرير الضمير للتوكيد ولما حيل بينه وبين خبره (واولئك على هدى

(ومن الناس من يشترى لهو الحديث) ما يلهي عما يعني كالأحاديث التي لا أصل لها والأساطير التي لا اعتبار فيها والمضاحك وفضول الكلام والاضافة بمعنى من وهي تبينية ان اراد بالحديث المنكر وتبعية ان اراد به الاعم منه وقبل زلت في النظر بن الحارث اشترى كتب الاعاجم وكان يحدث بها قريشا ويقول ان كان محمد يحدثكم بحديث عاد وحمود فانا احديثكم بحديث رستم ﴿٥٥٧﴾ واستنبار والا كاسرة وقبل كان يشترى القيان ويحملهن على معاشرة من اراد الاسلام ومنعه عنه (ليضل عن سبيل الله) دينه او قراءة كتابه وقرأ ابن كثير وابو عمرو بفتح الياء بمعنى ليثبت على ضلاله ويزيد فيه (بغير علم) بحال ما يشترىه او بالتجارة حيث استبدل الله به قراءة القرآن (ويتخذها هزوا) ويتخذ السبيل مخزيفا وقد نصبه حزة والكسائي ويعقوب وحفص عطف على ليضل (اولئك لهم عذاب مهين) لاهانتهم الحق باستئثار الباطل عليه (واذا تلى عليه آياتنا ولي مستكبرا) متكبرا لا يعبأ بها (كان لم يسمعها) مشابها حاله بحال من لم يسمعها (كان في اذنيه وقرا) مشابها من في اذنيه نقل لا يقدر ان يسمع والاولى حال من المستكن في ولى او مستكبرا والثانية بدل منها او حال من المستكن في لم يسمعها ويجوز ان يكونا استثنافين وقرأ نافع في اذنيه (فبشره بعذاب اليم) اعلم بان العذاب يحيطه لا محالة وذكر البشارة على التهكم (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم) اى لهم نعيم جنات فعكس للبالغة (خالدين فيها) حال من الضمير في لهم او من جنات والعامل ما تعلق به اللام (وعدا الله حقا) مصدران مؤكدان الاول لنفسه والثاني لغيره لان قوله لهم جنات وعد وليس كل وعد حقا (وهو العزيز) الذى لا يفلته شئ فيمنعه من انجاز وعده ووعدده (الحكيم) الذى لا يفعل الا ما تستدعيه حكمته (خلق السموات بغير عمد ترونها) استئناف وقد سبق في الرد (والقي في الارض رواسي) جبلا شواغخ (ان تمجد بكم) كراهة ان تميل بكم فان بساطة اجزائها تقتضى تبدل احيازها ووضايعها لا متاع اختصاص كل منها لذاته او شئ من لوازمه بحيز ووضع معينين (وبت فيها من كل دابة وانزلنا من السماء ماء فانبتنا فيها من كل زوج كريم) من كل صنف كثير المنفعة وكانه استدلل بذلك على عزته التى هى كمال القدرة وحكمته التى هى كمال العلم ومهد به قاعدة التوحيد وقررها بقوله (هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذى من دونه) هذا الذى ذكر مخلوقه فاذا خلق آلهتكم حتى استحقوا مشاركته وماذا نصب بخلق او ما مرتفع بالابتداء وخبره ذابصته وأروني معلق عنه (بل الظالمون في ضلال مبين) اضراب

لان الباطل الذى يلهي عن الخير قد يكون حديثا وقد يكون غير حديث فاضافته الى الحديث من اضافة العام الى الخاص للبيان فقوله من يشترى لهو الحديث معناه من يشترى اللهو الذى هو الحديث فلما كانت الاضافة لبيان ان المراد باللهو الحديث وجب ان يفيد الحديث بالمنكر لان غير المنكر منه لا يكون لهو وان كانت الاضافة بمعنى من التبعية لا يحتاج الى تقييد الحديث بالمنكر منه لان اللهو القولى الباطل بعض من مطلق الحديث فيصح ان تجعل من تبعية مع بقاء الحديث على اطلاقه بخلاف جعلها بانية فانه مستلزم ان يراد بالحديث المنكر لان مدخول من البانية يجب ان يكون اخص من المبين فلا بد ان يصدق المبين على كل فرد من مدخولها ولا يكون الا بان يكون الحديث منكرا والحاصل انه لما كان كل واحد من اللهو والحديث اعم من الآخر من وجه جاز ان يكون اضافة اللهو الى الحديث بمعنى من التبعية او البانية فباستمرار عموم اللهو تكون من للبيان وباستمرار عموم الحديث تكون للتبعية والاكاسرة جمع كسرى على خلاف القياس وكسرى لقب ملوك العرس والقيان جمع قينة وهى الامة مغنية كانت او غير مغنية من قرأ ليضل عن سبيل الله بضم حرف المضارعة جعل المعنى ليضل غيره ولا شك ان من اضل غيره فقد ضل هو بنفسه ومن قرأ بفتح الياء جعل معناه ليثبت على ضلاله الذى كان عليه ولا يصح عنه ويزيد فيه فان المدخول كان شديدا الشك في عداوة الدين وصد الناس عنه ﴿قوله﴾ تعالى بغير علم ﴿حال من فاعل يشترى ومن قرأ ويتخذها بنصب الذال عطف على ليضل جعله علة كالذى قبله ومن قرأ مرفوعا بالعطف على يشترى جعله صلة ولما كانت كلمة من مفرد اللفظ مجموع المعنى حل قوله اولئك لهم على معناه فجمع وقوله واذا تلى عليه على لفظه فافرد واصل كأن التحفة كأنه والضمير ضمير الشأن ﴿قوله﴾ لهم جنات وعد ﴿قوله﴾ وعد الله أكد مضمون هذه الجملة التى لا محتمل لها من جميع المصادر الا كونه وعدا فكان تأكيدا لنفسه كما في قوله له على الف درهم اعترافا وقوله حقا أكد مضمون تلك الجملة ايضا لان مضمونها لا محتمل غير الحقيقة لان كل وعد من حيث هو وعد ليس يحق فكان تأكيدا كيدا لغيره ثم انه تعالى لما وصف نفسه بانه هو العزيز الحكيم بين ذلك بقوله خلق السموات بغير عمد ترونها فالعمد جمع عمد وهو الاسطوانة سميت عمادا لكونها مافوقها يعتقد عليها ﴿قوله﴾ بغير عمد ﴿حال من السموات وقوله﴾ ترونها صفة العمد والضمير الذى فيه راجع الى العمد اى بغير عمد مرئية وان كان هناك عمد غير مرئية هى قدرة الله تعالى وارادته ويحتمل ان يكون ترونها بجلة مستأنفة لا محل لها من الاعراب جي بها لبيان ان السموات خلقت بغير عمد فيكون الضمير المنصوب فيها راجعا الى السموات كأنه لما قيل خلق السموات بغير عمد قيل وما الدليل عليه فاجيب ترونها غير معودة كما تقول لصاحبك انابلا سيف ولا رمح ترى ﴿قوله﴾ شواغخ اى شواغق مرتفعات والرواسى من الجبال الثوابت الرواسخ واحدها راسية من رسا الشئ يرسواى ثبت ﴿قوله﴾ وماذا نصب بخلق ﴿على ان يكون ماذا بمنزلة اسم واحد وهو اى شئ فيصكم على موضعه بحسب ما يقتضيه العامل وهو هنا محله النصب وعلى الثانى تكون ذا معنى الذى وما الاستفهام والتقدير اروني ما الذى خلقوا فما مبتدأ والموصول مع صلته خبره والعاذ مخوف اى ما الذى خلقه الذين من دونه ﴿قوله﴾ ومن حكمته قبل اول ماسمع من حكمته ان مولاه دخل الكنيف يوما فاطال فيه المكث فلما خرج قال له لا تطل المكث في الخلاه فان طول المكث فيه يورث الباسور واتفق العلماء على انه كان حكيميا ولم يكن نبيا الا كرامة فانه قال انه كان نبيا وقد تقررت بهذا القول فعلى قوله يكون المراد بالحكمة ههنا النبوة روى عن النبي عليه الصلاة والسلام انه لم يكن نبيا ولكن كان عبدا كثير التفكير حسن البقين أحب الله فاجبه ﴿قوله﴾ لان اشكر على ان تكون ان مصدرية موصولة بفعل الامر كقولك امرتك ان قم اى بالقيام فكذا ههنا آتياء الحكمة لان اشكر اى للشكر والظاهر انها مفسرة لان آتياء الحكمة لكونه فى معنى التعليم والتلقين يتضمن معنى القول والمعنى اشكر الله تعالى فيما اعطاك من الحكمة بالتوحيد والطاعة له وقد نبه الله تعالى على ان الحكمة الاصلية والعلم الحقيقى فى حق المخلوقين هو عبادة الله تعالى وشكر نعمه حيث فسر آتياء الحكمة بالعباد على الشكر ثم قال ومن يشكر انعام الله تعالى عليه بالطاعة له ففزع شكره يرجع اليه ومن كفر نعم الله عليه بترك التوحيد والطاعة له فان الله غنى عن شكر خلقه وعبادتهم ﴿قوله﴾ تعالى واذا قال لقمان اى واذا كر حين قال لقمان لابنه وهو يعظه الجملة حال من لقمان اى قال واعظاله ﴿قوله﴾ يا بني تصغرا شفاق وقرأ ابن كثير يا بني لا تشرك باسكان الياء وقيل يا بني اقم الصلاة باسكان الياء وحسن فيهما وفى يا بني انها ان تك بفتح الياء

عن نيكيتهم الى التسجيل عليهم بالضلال الذى لا يخفى على ناظر ووضع الظاهر موضع المضمر لدلالة على انهم ظالمون باشر اكهم (ولقد آتينا لقمان الحكمة) يعنى لقمان بن باعور امن اولاد آزر بن اخت ايوب او خالته وعاش حتى ادرك داود واخذ منه العلم وكان يعنى قبل مبعثه والجمهور على انه كان حكيميا ولم يكن نبيا والحكمة فى عرف العلماء استكمال

النفس الانسانية باقتباس العلوم النظرية واكتساب الملكة الثابتة على الافعال ٥٥٨ الفاضلة على قدر طاقتها ومن حكمته انه

والبرى مثله في الاخير وقرأ الباقون في الثلاثة بكسر الياء **قوله** اعلم ان قوله تعالى يا بني مذكور في القرآن في ستة مواضع يا بني اركب معنا في هود يا بني لا تشرك يا بني انما يا بني اقم الصلاة في لقمان يا بني اني اري في الصافات قرا حفص بفتح الياء في المواضع الستة وقرأ شعبة بفتح الاول وكسر الخمسة الباقية وقرأ البرى باسكان اول لقمان وكسر الخمسة الباقية وقرأ قبل باسكان اول لقمان واخرها وكسر الاربعة الباقية وقرأ نافع وابو عمرو وابن عامر وحزة والكسائي بكسر الياء مشددة في الجميع **قوله** تعالى ووصينا الانسان **قوله** قبل هذا كلام معترض في قصة لقمان الى قوله بما كنتم فاعلمون كما قال المصنف والاشان معترضتان الخ ثم ماد الكلام الى قصته وقيل هو متصل كله باضمار القول اي وقتلناه اي لقمان ووصينا الانسان بو اليه اي ببره عليه ثم نبه على المعنى الموجب لبرههما فقال جلته امه وهنا فلاحظ لهذه الجملة من الاعراب لانها جملة مستأنفة لبيان علة التوصية وقوله وهنا مصدر منصوب على انه حال من امه بتقدير ذات وهن ويحتمل ان يكون منصوبا بالفعل المقدر اي تهن وهنا وهذه الجملة المركبة من الفعل المقدر وما في حيزه حال من قاعل الفعل السابق وقوله تعالى على وهن صفة لوهنا اي فوق وهن آخر وهي بتراب ضعفا وبتضاعف بحسب تراب ثقل الحمل وليس المراد بقوله وهنا على وهن وهن اثنين بل المراد التكرار والكثرة **قوله** وقرى بالتحريك اي بفتح الهاء فيها فاحتمل ان يكونا لغتين كالشعر والشعر وان يكون مفتوح الهاء مصدر وهن بكسر الهاء فانه يقال وهن يهن وهنا مثل وعد بعد وعدا ووهن يوهن وهنا مثل وجل يوجل وجلا **قوله** وطاقمه وهو ان يفصل الولد عن الام كيلا يرضع الجوهرى فطام الصبي فصالة عن امه وبطلق القلم على القطع فيقال فطمت الحبل وفطمت الرجل عن مادته اي قطعته ولما كان قوله وفصالة مبتدا وقوله في عامين خبره كان المعنى وفصالة يقع في عامين وليس فيه تعيين مدة الرضاع فلذلك قسره بقوله وطاقمه في انقضاء عامين على معنى ان انقضاءهما هو الغاية التي لا يتجاوز عنها الارضاع والامر فيجابين العامين موكل الى اجتهاد الام ان علمت انه يقوى على القمام فلها ان تغطمه ويدل عليه قوله تعالى والوالدات يرضعن اولادهن حولين كاملين لمن اراد ان يتم الرضاعة وبه استشهد الامام الشافعي على ان مدة الرضاع سنتان لا تثبت حرمة الرضاع بعد انقضاءها من وقت الولادة وهو مذهب ابى يوسف ومحمد رحمهما الله واماعند ابى حنيفة مدة الرضاع ثلاثون شهرا استدلالا بقوله تعالى وحله وفصالة ثلاثون شهرا حيث جعل المدة المذكورة مدة لكل واحد من الحمل والفصال لكن قول عائشة رضي الله عنها لا يبقى الولد في رحم امه اكثر من ستين ولو بفلانة مغزول بين ان اكثر مدة الحمل سنتان لان مثله لا يعرف قياسا بل سماعا من الشارع وبه ثبت النسخ وبقيت المدة المذكورة في حق الفصال فلما كانت مدة الرضاع عند ثلاثين شهرا قيل ان هذه الآية عنده لبيان الرضاع المستحق على الام لا لبيان المدة التي ينتهي حكم الرضاع عندها **قوله** تفسير لوصينا **قوله** لان التوصية في معنى القول الا ان الموصى به هو بر الوالدين فالظاهر ان تفسير التوصية ببرهما بالترغيب في شكرهما بان يقال ان اشكر لوالديك لكونهما سببا ظاهريا لوجودك وتربيتك الا انه تعالى لما كان سببا حقيقيا لوجود الكائنات وتربيتها وكان شكر الوالدين والاعتراف بحقوقهما عليه من حيث ان نعمة الله تعالى ظهرت من جهتهما كانت الوصية ببر الوالدين في الحقيقة عبارة عن البعث على شكره تعالى بالتوحيد والعبادة له وشكر الوالدين ببرهما لمقابلة احسانهما اليه فلذلك فسرت الوصية ببر الوالدين بقوله ان اشكر لوالديك **قوله** او علة له اي وصينا ببر الوالدين لشكرنا ولشكر والديه قال سفيان بن عيينة في هذه الآية من صلى صلاة الخمس فقد شكر الله تعالى ومن دعا لوالديه في ادبار الصلوات الخمس فقد شكر والديه فان كان بدلا من والديه يكون التقدير ووصينا الانسان بان اشكر لوالديك وعلى التقادير الثلاثة يكون قوله جلته امه وهنا على وهن وفصالة في عامين جملة معترضة بين المفسر والمفسر او بين العلة والمعلول او بين البدل والمبدل منه تأكيذا للتوصية في حقها خاصة فظهر بهذا جواب ما يقال وهو انه تعالى اوصى ببر الوالدين ثم بين ما يوجب بر الام ولم يتعرض لبيان ما يوجب بر الاب وتقرير الجواب ان الاب وان حل الولد في صلبه سنين ورباه بكسبه سنين الان ان ما تحمته الام من المشقة اشد وابلغ فلذلك اكد التوصية في حقها خصوصا بعد التوصية ببرهما معا روى ان صحابيا قال قلت يا رسول الله من ابر قال امك ثم من قال امك قال قلت ثم من قال امك قال قلت ثم من قال اباك ثم الاقرب فالاقرب ثم اشار الى ان خدتهما وطاعتهما انما تكون واجبة عالم يكن فيها ترك طاعة الله تعالى وان افضت

صحب داود شهورا وكان يسرد الدرع فلم يسأله عنها فلما اتمها لبسها وقال نعم لبوس الحرب انت فقال الصمت حكم وقليل فاعله وان داود قال له يوما كيف أصبحت فقال أصبحت في بدى غيرى ففكر د اود فيه فصعق صمعة وانه امره مولاه بان يذبح شاة ويأتى بالطيب مضغتين منها فأتى بالسان والقلب ثم بعد ايام امره بان يأتى باخبت مضغتين منها فأتى بهما ايضا فسأله عن ذلك فقال هما الطيب شئ اذا طابوا اخبت شئ اذا خبتا ان اشكر الله لان اشكر او اى اشكر فان اتاه الحكمة في معنى القول (ومن يشكر فامنا يشكر لنفسه) لان نفعه حائد اليها وهود و ام النعمة واستحقاق مزيدها (ومن كفر فان الله غنى) لا يحتاج الى الشكر (جيد) حقيق بالحمد وان لم يحمد او محمود لطق بحمده جميع مخلوقاته بلسان الحال (واذا قال لقمان لابنه) انم او اشكم او ماتان (وهو يعظله يا بني) تصغير اشفاق وقرأ ابن كثير يا بني باسكان الباء وقبل يا بني اقم الصلاة باسكان الباء وحفص فيهما وفي يا بني انها ان تلك بفتح الياء والبرى مثله في الاخير وقرأ الباقون في الثلاثة بكسر الياء لا تشرك بالله (قيل كان كافرا فلم يزل به حتى اسلم ومن وقف على لا تشرك جعل بالله قسما) ان التشرك لفظ مظلم لانه تسوية بين من لانه الامه ومن لانه منه (ووصينا الانسان بو اليه جلته امه وهنا) ذات وهن او تهن وهنا (على وهن) او تضعف ضعفا فوق ضعفت فانها لا تزال بتضاعف ضعفها والجملة في موضع الحال وقرى بالتحريك يقال وهن يهن وهنا ووهن يوهن وهنا (وفصالة في عامين) وطاقمه في انقضاء عامين وكانت ترضعه في تلك المدة وقرى وفصالة وفيه دليل على ان اقصى مدة الرضاع حولان (ان اشكر لوالديك) تفسير لوصينا او علة له او بدل من والديه بدل الاشتمال وذكر الحمل والفصال في البين اعتراض مؤكدا للتوصية في حقها خصوصا ومن نعمة قال عليه الصلاة والسلام لمن قال له من ابر قال امك ثم امك ثم امك ثم قال بعد ذلك ثم اباك (الى المصير) فاحاسبك على شركك وكفرتك

اليه فلا يجوز طاعتها حيث قال وان جاهدك الآية **قوله** اراد بنى العلم به تقيده والمعنى على ان تشرك بي ما ليس لك به (وان جاهدك على ان تشرك بي ما ليس لك به علم) باستحقاقه الاشراف لتقليداهما وقيل اراد بنى العلم به تقيده (فلا تطعهما) في ذلك (وضاحجهما في الدين المعروف) صحابا معروفا يرتضيه الشرع ويقتضيه الكرم (واتبع) في الدين (سبيل من اتاب الى) بالتوحيد والاخلاص في الطاعة (ثم الى مرجعكم) مرجعك و مرجعها (فانفككم عما كنتم تعملون) بان اجاز بك على ايمانك واجازهما على كفرهما والاشارة الى معترضتان في تضاعيف وصية لقمان تأكيذا لما فيها من النهي عن الشرك كما نهى قال وقد وصيناك ما وصى به وذكر الوالدين للبالغ في ذلك فانهما مع انهما اتوا بالباري في استحقاق التعظيم والطاعة لا يجوز ان يستحقا في الاشراف لظنك بغيرهما ونزولهما في سعد بن ابي وقاص وامه مكثت لاسلامه ثلاثا لم تطعم فيها شيئا ولذلك قيل من اتاب اليه ابو بكر رضي الله عنه فانه اسلم بدعوته (يا بني) انها ان تلك مثقال حبة من خردل) اي ان الخصلة من الاساءة او الاحسان ان تلك مثقال في الصغر كحبة الخردل ورفع نافع مثقال على ان الهاء ضمير القصد وكان تامة وتأنيثها لاضافة المثال الى الحبة كقوله كما شرفت صدر القناة من الدم * او لان المراد به الحسنة او السيئة (فتكن في صخرة او في السموات او في الارض) في اخفى مكان واحرزه يحوف صخرة او اعلاء كحطب السموات او اسفله كقعر الارض وقرى بكسر الكاف من وكن الطائر اذا استقر في وكشده (يا بني الله) يحضرها فيصاحب عليها (ان الله لطيف) يصل علمه الى كل خفي (خير) عالم بكنهه (يا بني) اقم الصلاة) تكمينا لنفسك (وامر بالمعروف وانه عن المنكر) تكمينا لغيرك (واصبر على ما اصابك) من الشدة آتدسما في ذلك (ان ذلك) الاشارة الى الصبر والى كل ما امره (من عزم الامور) مما امره الله من الامور اي قطعه قطع ايجاب مصدر اطلق للمفعول ويجوز ان يكون بمعنى الفاعل من قوله فاذا عزم الامر اي جدد

وتشرق بالقول الذي قد اذنته * كما شرفت صدر القناة من الدم * والشرق الشهي والقصة يقال شرق برقه اي غص به وانسد حلقه بحيث لا يزل ولا يخرج وذاع الخبر يذيع ذبعا وذبوا اي انتشروا واذاعه نشره عبر بدم شخص اذاع خبرا وكان من حقه ان يخفيه نقل الامام محبي السنة عن بعض الكتب ان قوله يا بني انها ان تلك مثقال حبة الآية آخر كلمة تكلم بها لقمان فلما تكلم بها لقمان انتشفت مرارته من هيبتها فانت روح الله تعالى روحه **قوله** يحوف صخرة او اعلاء الى آخره * اشارة الى دفع ما يقال من ان الصخرة لا بد ان تكون في السموات او في الارض فليكون في الصخرة لا بد ان يكون في احدهما لا محالة فاوجه عطفها بكلمة او وتقدير الجواب ان المراد بالصخرة ما يكون على وجه الارض وبما في السموات ما يكون في محبتها وبما في الارض ما يكون في متعنها فتتحقق الانفصال وقيل هذه الصخرة ليست في السموات ولا في الارض بل هي تحت سبع ارضين عليها ملك قائم وقبل عليها الثور قبل خلق الله تعالى الارض على حوت وهو النون الذي ذكره الله تعالى في قوله ن والقلم وما يسطرون والحوث في الماء والماء على ظهر صفاة والصفاء على ظهر ملك والملك على صخرة وهي الصخرة التي ذكرها لقمان وهي ليست في السموات ولا في الارض والصخرة على ارجح مما انه انتهى انه عن الشرك وخوفه بعلم الله تعالى وقدرته امره بما تنفرع على الايمان بالله وحده وابتدا بالامر باقام الصلاة وعلم معه ان الصلاة كانت في سائر الملل غير ان هيئاتها اختلفت **قوله** مصدر اطلق للمفعول * فيكون العزم بمعنى المعزوم اي المقطوع الذي قطعه الله واوجه ثم اضيف الى الامور اضافة بمعنى من التبعية اي المقطوع من الامور وان جعل العزم بمعنى العازم اي الموجب القاطع يكون اسناد العزم الى الامر مع ان العازم هو الشارع لا الامر المشروع للبالغ في وجوبه والاشارة الى انه لكونه متضمنا للحكم والمصالح الجملة كانه اوجب نفسه وذكر لا تنصاف مرحا ثلاثة اوجه * الاول انه مصدر واقع موقع الحال اي لا تمش مرحا قرحا * والثاني انه مفعول مطلق لفعلة المحذوف اي لا تمش ترح مرحا والجملة حال من فاعل تمش * والثالث انه مفعول له والمعنى

لا يكن غرضك في المشي البطالة والفرح كما يمشي كثير من الناس كذلك لا لكفاية مهم ديني أو دنيوي كقول
عمر رضي الله عنه

❖ يا فارغا مهلا مالي أرى نك لا ❖ في امر دنيا ولا في امر آخرة ❖

ويشهد بصحة هذا التوجيه قوله تعالى ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورأى الناس اى ولروية الناس
ايهم **قوله** علة لنهى يعني ان الآية من قبيل الف والتثنية فان عدم محبة تعالى المختال علة لقوله لا تمش
في الارض مرحا وعدم محبة التعمور علة لقوله ولا تصغر خدك الا انه لم يراع في التثنية ريب الف رعاية لقوله اصل
الآي والاختيال مشية التكبر والعزذكر المناقب لتناول بها على السامع **قوله** وقول عائشة رضي الله
عنها **جواب** عما يقال كل واحد من قوله تعالى حكاية عن لقمان واقصد في مشيك ومن الحديث المروى يدل
على ان سرعة المشي ليس من دأب المؤمنين وقد روى عن عائشة رضي الله عنها انها نظرت الى رجل كاد يموت
نهائيا ونضاضا فقالت مال هذا فقيل انه من القرأ فقالت كان عمر رضي الله عنه سيد القرأ وكان اذا مشى اسرع
واذا قال اسمع واذا ضرب اوجع فقد اسندت سرعة المشي الى عمر رضي الله عنهما فظاهرهما متافيان وتقرير
الجواب ان الاسراع المذموم هو ما يكون متجاوزا حد القصد في المشي وهو الاسراع القوط والذى اسند الى عمر
رضي الله عنه ليس كذلك بل المراد به ما فوق ديبب المتفاوت وهو الذي يرى من نفسه الموت وليس بميت كالتمازض
الذي يظهر من نفسه المرض وليس بمريض **قوله** وانقص منه اي انقص شيئا منه فان الظاهر ان مفعول
اغضض محذوف ومن صوتك صفة له ومن لتبعض ويجوز ان يكون من صوتك مفعول اغضض على ان تكون
من زائدة على مذهب الاخفش ويؤيد قوله تعالى بغضون اصواتهم **قوله** والحمار مثل في الذم يعني انه
اذا اطلق على غير سماء الحقيق انما يطلق عليه على طريق الذم البليغ والتشبيه تشبيها له باصل سماء في اخس
او صافد وهي البلادة والعرأ من خواص الآدمية فكان جاريا يجرى المثل السائر الذي يضرب في مقام الذم
والتهجين وكذا نهاده فانه ايضا غاية في ذم ما اطلق عليه من الصوت **قوله** ولذلك اي ولكون سماء في غاية
الدناءة والحقارة يحقرزون من التصريح باسمه بل يكون عنه بقولهم طويل الاذنين كما يكونون عن الاشياء
المستندرة **قوله** وفي تمثيل الصوت المرتفع بصوته الخ إشارة الى ان قوله ان انكر الاصوات لصوت
الحمار جملة مستأنفة جئ بها لتعليل الامر بغض الصوت كانه قبل له لم اغض الصوت فاجيب بانك اذا رفعت
صوتك كنت بمنزلة الحمار في اخس احواله اي كان صوتك بمنزلة النفاق في نفرة الطباع عنه مع خلوه عن الفائدة
ثم ترك المشبه واداة التشبيه واقتصر على ذلك المشبه على طريق الاستعارة التصريح بمحبة للبالغة في ذم المشبه
وتعجيبه وفي حث المخاطب على غض صوته والاحتراز عن رفعه **قوله** وتوحيد الصوت يعني ان الحمار
جمع جار قبلي ان يعبر عن الصوت المضاف اليها بلفظ الجمع ايضا لان صوت الجماعة لا يكون واحدا الا انه واحد
المضاف اما لانه مصدر في الاصل فواحد يفيد لفظ الجمع منه اولانه ليس المراد ان يذكر صوت كل واحد من آحاد
هذا الجنس ويقصد تفضيله على اصوات سائر الاجناس التي لها صوت حتى يجمع بل المراد تفضيل صوت هذا
الجنس على اصوات غيره فيكون المراد من المضاف الجنس فلا وجه لجمعه فوجب توحيده فان قيل اذا كان المراد
تفضيل جنس الصوت المقيد بالاضافة الى جنس الحمار كان ينبغي ان يوحد المضاف اليه ايضا قلنا لجمع المحلى بالالف
بضمحل عنه معنى الجمعية ويراد به الجنس فانه اذا قيل العصبية كل من يأخذ بقية الفرائض يكون المعنى من يأخذ
ما بقى من جنس الفريضة وهي السهم المقدرة ضرورة ان اجتماع الفروض في المسئلة ليس شرطا في العصبية فكذا
لفظ الحمار يراد به الجنس لا الآحاد ثم انه تعالى لما اسند الى عزته وحكمته بقوله خلق السموات بغير عمد ونها الآية
ومهد به قاعدة التوحيد ثم بكت المشركين بقوله هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه ثم اضرب عن
تبيكهم الى التسجيل عليهم بالضلال المبين ثم اورد قصة لقمان للدلالة على ما امر به ونهى عنه وليس مما يتوقف
معرفة على الوحى والنبوة بل كل ذلك على وفق الحكمة ونتيجة الفكرة فوجب على العاقل ان يهتدى بمجرّد فكره
الصحيح ونظيره الصائب وان لم يهتد بذلك فبارشاد النبي المؤيد بالهجمات الباهرة ومن لم يهتد بشئ من ذلك فهو
ملحق بالحيوانات العجم واصل سبيلا انتقل بعد ذلك الى الاستدلال على وحدانيته تعالى بوجه آخر وهو كونه
مولى للنعمة كلها ظاهرة وباطنة فان الملك كما يتخدم لعظمته وان لم يتم يتخدم لنعيمته ايضا فلما بين انه المعبود

(ولا تصغر خدك للناس) لانه عنهم
ولا تولهم صفقة وجهك كما يفعل المتكبرون
من الصغر وهو دأب يعترى البعير فيلوى منه
عنفه وقرأ نافع وابوعمر وجزء والكسائي
ولا تصاعروا قرى ولا تصغر والكل واحد
مثل علاء واعلاء وعلاء (ولا تمش في
الارض مرحا) اي فرحا مصدر وقع
موقع الحال او تخرج مرحا او لاجل المرح
وهو البطر (ان الله لا يحب كل مختال
فخور) علة لنهى وتأخير الفخور وهو
مقابل للتصغر خدك والمختال للمشي مرحا
لبوافق رؤس الآي (واقصد في مشيك)
توسط فيه بين الدبيب والاسراع وعنه
عليه الصلاة والسلام سرعة المشي تذهب
بها المؤمن وقول عائشة رضي الله عنها
كان اذا مشى اسرع فالمراد ما فوق ديبب
المتفاوت وقرى بقطع الهزة من اقصد
الراي اذا سدد سهم نحو الرمية (واغضض
من صوتك) وانقص منه واقصر (ان
انكر الاصوات) او حشها (اصوات
الحمار) والحمار مثل في الذم سيما نهاده
ولذلك يكنى عنه فيقال طويل الاذنين
وفي تمثيل الصوت المرتفع بصوته ثم اخرج
مخرج الاستعارة مبالغة شديدة وتوحيد
الصوت لان المراد تفضيل الجنس في التكبر
دون الآحاد اولانه مصدر في الاصل

لعظمته بخلقه السموات بلا عمد والقائه في الارض رواسي وذكر بعض النعم بقوله وانزلنا من السماء ماء ذكر
بعده عامة النعم فقال الم تروا ان الله سخر لكم ما في السموات وما في الارض الآية اي ألم تعلموا العلم الذي يقوم
مقام رؤية العين انه سخر لاجلكم وذلك ما في السموات بان جعله اسبابا للحصول ما يحتاجون اليه من المهمات وسهل
لكم الانتفاع بتلك الاسباب على حسب مشيئته وارادته وسخر ما في الارض ايضا بان مكنكم من الانتفاع به
بوسط او بغير وسط والنعمة في الاصل الحالة الطيبة ونعم الله تعالى وان كانت لا تخص اشخاصها لكنها
تخصص في جنسين ذنوبى واخروى والاول قسمان موهبي وكسي والموهبي قسمان روحاني كنفع الروح
فيه واثراقه بالعقل وما يتبعه من القوى كالقوى والفكر والنطق وجسماني كتحريك البدن والقوى الحالة فيه
والهيئات العارضة من الصحة وكال الاعضاء والكسي هو زكية النفس عن الرذائل وتخليتها بالاخلاق والملكات
الفاضلة وتزيين البدن بالهيئات المطبوعة والخلي المستحسنة وحصول الجاه والمال والثاني ان يغفر ما فرط
منه ويرقيه في اعلى عليين مع الملائكة المقربين ابد الابدين هذا ما ذكره المصنف في سورة الفاتحة واسباغ
النعم توسيعها واتمامها يقال سبغت النعمة سبوغا اذا تمت روى عن ابن عباس رضى الله عنه انه سأل رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ماهذه النعمة الظاهرة والباطنة فقال يا ابن عباس اما ماظهر فالاسلام
وما سوى الله تعالى من خلقك وما اغاض عليك من الرزق واما ما بطن فستره مساوى عمالك ولم يفضحك بها يا ابن
عباس ان الله تعالى يقول ثلاثة جعلتهن للمؤمن ولم تكن له صلاة المؤمنين عليه من بعد انقطاع عمله وجعلته
ثلث ماله اكفر عنه خطايا به والثالث سترت عليه مساوى عمله فلم افضحه بشئ منها ولو ابدتها عليه لبذره اهله
من سواهم وقيل الظاهرة شهادة ان لا اله الا الله باللسان والباطنة الاعتقاد بالقرنية بالجان وقيل الظاهرة
اتباع الرسول والباطنة محبة روى ان موسى عليه الصلاة والسلام قال يارب دنني على اخفى نعمتك على عبادك
قال اخفى نعمتي عليهم النفس وروى ان ايسر ما يعذب به اهل النار الاخذ بالانفاس **قوله** وقرأ نافع وابوعرو
وحفص نعمة **قوله** بفتح العين على انه جمع نعمة مضاف الى هاء الضمير فقوله ظاهرة حال منها وقرأ الباقر نعمة
بسكون العين وتوین تاء التأنيث على انه اسم جنس في معنى الجمع كقوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها فقوله
ظاهرة بعده نعمت الهائم انه تعالى لما بين ما فضل به على عباده واسبغ عليهم نعمة ظاهرة وباطنة ذكر بعده ان منهم
من يجادل في توحيد الله واخلص طاعته فقال ومن الناس من يجادل في الله بغير علم قبل نزول في التضرب من الحارث
وابن خلف واشباههم الذين كانوا يجادلون النبي عليه الصلاة والسلام في وحدانيته تعالى وصفاته من غير علم
مستفاد من دليل العقل ومن غير هداية حاصلة من قبل صاحب الوحي ومن غير منزل من رب العالمين ثم اذا قيل لهؤلاء
المجادلين الذين لا تمسك لهم اصلا هلما الى كتاب الله تعالى وابعوه تهتدوا امرضوا عن كلام الله تعالى وقالوا بل
نتبع كلام آباءنا ومن المعلوم ان بين كلام الله تعالى وكلام العلماء بونا عظيما فكيف ما بين كلام الله وكلام الجهال
قوله من التقليد او الاثر **قوله** من قبل الف والنشر الاول على ان يكون الضمير لهم والثاني على ان يكون
لا بائهم **قوله** من اسلمت المتاع الى الزبون **قوله** اي اسلمه الى الحريف اي العامل الذي يشارك في الحرفة
والعمل يعني ان اسلم اذا عدى بالي كان بمعنى سلم وان عدى باللام كافي قوله تعالى بلى من اسلم وجهه لله فذلك باعبار
بضمه معنى الاخلاص فعنى الآية ومن اسلم وجهه لله من جعل ذاته ونفسه سالما لله تعالى خالصا **قوله**
وهو تمثيل للتوكل **قوله** اراد التشبيه بالاستعارة التمثيلية لذكر كل واحد من طرفي التشبيه فايد انه لم يذكر اداة
التشبيه لبالغة فيه والوثنى تأنيث الاوثنى واوثنى العرى جانب الله تعالى لان كل ما عدا هالك متقطع وهو باق
لانقطاعه ذكر ما يدل على وجوب اسلام الوجه الى الله تعالى فقال والى الله عاقبة الامور فان من تعين لتدبير عاقبة
الامور كيف لا يسلم المرء نفسه اليه **قوله** وليس بمستفيض **قوله** فان اللغة الشائعة هي الثلاثي الجوهرى حزن
الرجل بالكسر فهو حزن وحزن واحد حزنه غير حزنه ايضا مثل اسلكه وسلكه وحزون يعنى عليه قال البرزوى
حزنه لغة قريش واحزنه لغة تميم وقد قرى بهما انتهى كلامه **قوله** تعالى ثم مضطروهم الى عذاب غليظ **قوله**
بان نسلط عليهم ملائكة غلاظا شدادا يعذبونهم اغلظ عذاب فيضارون دخول النار عن اضطرار قرارا من عذاب
هؤلاء الملائكة الذين يعذبونهم بمقارع من نار فان الاكراه انما ينافى الرضى دون الاختيار فان المضطر يعرف
الشربن ويختار اهونهما قبل وفيه وجد آخر لطيف وهو انه لما كذبوا الرسول ثم تبين لهم الامر وقع عليهم

(الم تروا ان الله سخر لكم ما في السموات)
بان جعله اسبابا محصلة لنسافعتكم
(وما في الارض) بان مكنكم من الانتفاع به
بوسط او بغير وسط (واسبغ عليكم نعمة
ظاهرة وباطنة) محسوسة ومعقولة ما تعرفونه
وما لا تعرفونه وقد مر شرح النعمة وتفصيلها
في الفاتحة وقرى واصبغ بالابدال وهو
جار في كل سين اجتمع مع العين او الخاء
او القاف كصلح وصقر وقرأ نافع وابوعرو
وحفص نعمة بالجمع والاضافة (ومن الناس
من يجادل في الله) في توحيد الله وصفاته
(بغير علم) مستفاد من دليل (ولا هدى)
راجع الى رسول (ولا كتاب مبين)
انزل الله بل بالتقليد كما قال (واذا قيل لهم
اتبعوا ما انزل الله قالوا بل نابع ما وجدنا
عليه آباءنا) وهو منع صريح من التقليد
في الاسول (اولو كان الشيطان يدعوهم)
يحتمل ان يكون الضمير لهم ولا بائهم (الى
عذاب السعير) الى ما يؤول اليه من التقليد
او الاثر **قوله** وجواب لو محذوف مثل لا تبعوه
والاستفهام للانكار والتعجب (ومن يسلم
وجهه الى الله) بان فوض امره اليه واقبل
بشرائه عليه من اسلم المتاع الى الزبون
ويؤيده القرآنة بالشديد وحيث عدى
باللام فتضمن معنى الاخلاص (وهو محسن)
في عمله (فقد استمسك بالعروة الوثقى)
تعلق باوثنى ما يتعلق به وهو تمثيل للتوكل
المشتغل بالطاعة بمن اراد ان يترقى شاق
جبل فتمسك باوثنى عرى الجبل المتدلى
(والى الله عاقبة الامور) اذ لكل صائر
اليه (ومن كفر فلا يحزنك كفره) فانه
لا يحزنك في الدنيا والاخرة وقرى
فلا يحزنك من احزنه وليس بمستفيض (اليه
مرجعهم) في الدارين (فتنبههم بما عملوا)
بالهلاك والتعذيب (ان الله عليم بذات
الصدور) فجاز عليه فضلا عما في الظاهر
(نعمهم قليلا) تمنيعا قليلا اوزمانا قليلا
فان ما يزول بالنسيبة الى ما يدوم قليل (ثم
نضطرهم الى عذاب غليظ)

من الجمالة ما يكون دخول النار اهلون عليهم من الوقوف بين يدي ربهم بمحضر الانبياء مع تلك الجمالة فيضارون دخولها عن اضطرار **قوله** ينزل عليهم ثقل الاجرام - يعني ان الغليظ صفة مشبهة تأتي عن الثقل والكثافة او عن التراكم والانضمام وعلى التقديرين لا يوصف به العذاب حقيقة وانما يوصف به الاجرام والاجسام فتوصيف العذاب به تخيل لتشيده العذاب الواقع عليهم بالجرم الثقيل او بالاجرام المتلاصقة المتطابقة الواقعة بعضها على بعض استعارة بالكناية وعلى التقديرين يكون اثبات الغلظة له سواء كانت بمعنى الثقل او الانضمام تخيلا لتلك الاستعارة المكنية ثم انه تعالى بين استحقاق المشركين للعذاب الغليظ ببيان ان كفرهم اقبح الكفر من حيث انهم ينكرون ما اضطروا الى الاقرار به فان اعترافهم بان خلق السموات والارض وما فيهما وما بينهما هو الله تعالى يستلزم الاعتراف بان لا يستحق العبادة الا الله ومع هذا يناقضون انفسهم بالاشراك ثم امر رسوله صلى الله عليه وسلم بان يحمد الله تعالى على ظهور صدقه وكذب مكذبيه باعترافهم على انفسهم بالكذب والضللال ثم قرر ما قرأوه من تفرده تعالى بالخالقية بتقرير ان ما فيهما من الجواهر والاعراض لله تعالى ملكا وملكاً فكيف يكون شئ منها شريكاً له فقال الله مافي السموات والارض ثم لما بين ان انفس السموات والارض وجميع ما فيهما محتاج الى الله تعالى من جميع الوجوه ثبت انه تعالى هو الغني المطلق والحديد المطلق فان كل محتاج يحمد من يدفع حاجته بلسان الحال او القال فن كان غنيا مطلقا يكون جديدا مطلقا **قوله** ولو ثبت كون الاشجار اقلاما - اشارة الى ان ما بعدوا واقع موقع المفرد لكونه فاعلا لفعل مقدر لان لو تطلب الفعل لفظا او تقديرا فقولك لو انك قائم تقديره لو وقع قبامك والفاعل يجب ان يكون مفردا فلذلك فحقت كلمة ان الواقعة بعدوا مافي قوله تعالى ولو ان مافي الارض موصولة في محل النصب على انها اسم ان واقلام خبرها ومن شجرة في محل النصب على انه حال من المنوي في قوله في الارض **قوله** وتوحيد شجرة - مع ان الظاهر ان يقال من شجرة بلفظ اسم الجنس الدال على العموم لان المراد بما في قوله مافي الارض العموم بدليل الاخبار عند الاقلام فالوجه ان يبين باسم الجنس الا انه بين بلفظ شجرة الدال على الوحدة لان المراد تفصيل الآحاد شجرة شجرة الى ان لا يبقى من جنس الشجر آحاد كثيرة بل ولا شجرة واحدة الا وقد ريت اقلاما وهذا المعنى انما يستفاد من ايراد الشجرة وان قيل من شجر لدل على انه لا يبقى جنس من اجناس الشجر الا يرى اقلاما فلا يدل على ان يتناول الحكم لكل فرد وهذا قريب مما قيل ان استقرار المفرد اشتمل من استقرار الجمع **قوله** بمدودا بسبعة ابحر - بان يكون سبعة ابحر مدادا للبحر المحيط الذي فرض كونه بسبعة مدادا وهو النفس الذي يكتب به ويقال له المركب **قوله** بمد - معناه يصير مدادا له يزيد وينصب فيه من بعده اى من خلقه والمقصود كما يتوقف على ان يفرض كون اشجار الارض اقلاما يتوقف ايضا على ان يفرض كون البحر المحيط بمدودا بسبعة ابحر مدادا فعلى هذا كان الظاهر ان يقال والبحر مدادا بمد من خلقه سبعة ابحر لكن لم يذكر المداد اكتفاء بذكر ما يدل عليه وهو قوله بمد مداه من مد الدواة وأمدها اذا صب فيها المداد فيكون البحر الاعظم بمنزلة الدواة والابحر التي خلقه بمنزلة المداد وفي الآية اقتصار يسمى حذف الابهجار لدلالة السياق على المحذوف وتقدير الكلام ولو ان اشجار الارض اقلام والبحر بمد سبعة ابحر وكتبت بتلك الاقلام وبذلك المداد كلمات الله لما تعدت كلماته وتعدت الاقلام والمداد ونظير هذه الآية في اشتمالها على حذف الابهجار قوله تعالى اوبه اذى من رأسه ففدية اى خلق رأسه لدفع ما به من الاذى ففدية قال الامام قوله سبعة ابحر ليس لحصر الابحر في سبعة بل المراد الاشارة الى كثرة المدد ولو كان الفبحر وخصت السبعة بالذكر من بين اسماء الاعداد لكونها عددا يحصر اكثر العدودات الا ترى ان كل احد لا يخرج عن زمان ومكان والزمان منحصر في سبعة ايام والمكان منحصر في سبعة اقاليم وان الكواكب السيارة سبعة وكانت السموات سبعاً والارضون سبعاً وابواب جهنم سبعاً وكانت ابواب الجنة ثمانية لانها الحسنى وزيادة فالزيادة هي الثامن ولما كانت السبعة عددا يحصر معظم الموجودات واكثرها عبر بها عن مجرد الكثرة من غير اعتبار انحصار العدود في مرتبتها حتى ان العرب يجعلون السبعة نهاية العدد ويزيدون عند الثامن واوا يقول القرأ لها واوا الثانية ويزعون ان العدد تم بالسبعة وان الواو المذكورة بعدها للاستئناف والمراد بالكلمات عند القسرين معلومات الله تعالى ولما كان معلومه لا يتناهى كانت الكلمات التي يعبر بها عنه لا تتناهى ايضا **قوله** ورفع له العطف - يعني ان قوله تعالى والبحر قرأ ابو عمرو ويعقوب بالنصب والباقون بالرفع وفي الرفع وجهان الاول كونه معطوفاً على محل ان ومعمولها

ينزل عليهم ثقل الاجرام الفلاض او انضم الى الاحراق الضغط (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله) لوضوح الدليل المانع من اسناد الخلق الى غيره بحيث اضطروا الى اذماته (قل الحمد لله) على الزامهم والجلالة الى الاعتراف بما يوجب بطلان معتقدهم (بل اكثرهم لا يعلمون) ان ذلك يلزمهم (لله مافي السموات والارض) لا يستحق العبادة فيهما غيره (ان الله هو الغني) من جد الخامدين (الحمد) المستحق للحمد وان لم يحمد (واوان مافي الارض من شجرة اقلام) ولو ثبت كون الاشجار اقلاما وتوحيد شجرة لان المراد تفصيل الآحاد (والبحر بمد من بعده سبعة ابحر) والبحر المحيط بسبعة مداد بمدودا بسبعة ابحر فاضى عن ذكر المداد بمد لانه من مد الدواة وأمدها ورفع له العطف على محل ان ومعمولها ومده حال اول الابتداء على انه مستأنف او الواو المحال ونصبه البصريان بالعطف على اسم ان واوضحا فعل يصير مداه

وقرى نعمة وعمه بالثناء والياء (ما تقدمت كلمات الله) بكتبها تلك الاقلام بذلك الداد وانما رجع القلة للشعار بان ذلك لا يفي بالتأويل فكيف بالكثير (ان الله عزيز) لا يهزم شئ (حكيم) لا يخرج عن علمه وحكمته امر

عن قوله وما او تيتيم من العلم الا قليلا وقد انزل التوراة وفيها علم كل شئ (ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة) الا خلقها وبعثها اذ لا يشغله شأن عن شأن لانه يكفي لوجود الكل تعلق ارادته الواجبة مع قدرته الذاتية كما قال انما امرنا لشيء اذا اردنا ان نقول له كن فيكون (ان الله سميع) يسمع كل مسموع (بصير) يبصر كل مبصر لا يشغله ادراك بعضها عن بعض فكذلك الخلق (الم تر ان الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل ويغير الشمس والقمر كل يجرى) كل من الثبرين يجرى في فلكه (الى اجل مسمى) الى منتهى معلوم الشمس الى آخر السنة والقمر الى آخر الشهر وقيل الى يوم القيامة والفرق بينه وبين قوله لاجل مسمى ان الاجل ههنا منتهى الجرى وثمة غرضه حقيقة او مجازا وكلا المعنيين حاصل في الغايات (وان الله بما تعملون خبير) عالم بكنهه (ذلك) اشارة الى الذي ذكر من سعة العلم وشمول القدرة ومجائب الصنع واختصاص الباري بها (بان الله هو الحق) بسبب انه الثابت في ذاته الواجب من جميع جهاته او الثابت اكلهية (وان مائدة من دونه الباطل) المعدوم في حده ذاته لا يوجد ولا يتصف الا بجماله او الباطل اكلهية وقرأ البصريان والكوفيون غير ابي بكر بالياء (وان الله هو العلي الكبير) مترفع على كل شئ ومنسلط عليه (الم تر ان الفلك تجري في البحر بنعمة الله) باحسانه في تهيئة اسبابه وهو استشهدا آخر على باهر قدرته وكمال حكمته وشمول انعامه والباء للصلة او الحال وقرى الفلك بالتشكيل وبنعمات الله بسكون العين وقد جوز في مثله الكسر والفتح والسكون (ليريكم من آياته) دلالة (ان في ذلك لايات لكل صبار) على المشاق فيتعب نفسه في التفكير في الآفاق والانتفس (شكور) يعرف النعم ويعترف مانحها او المؤمنين فان الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر (واذا غشيهم) علامهم وغطاهم (موج كالظلل) كما يظل من جبل او صحاب او غيرها وقرى كالظلال جمع ظلة كقلة وقلال

فان ان مع اسمها وخبرها في محل الرفع على انه فاعل فعل مقدر يقتضيه ويدل عليه كلمة لو فيجوز ان يرفع البحر ايضا بالغطف عليه وقوله بتمه جلة حاله من البحر وتقدير الكلام ولو ثبت كون الاشجار اقلاما وثبت كون البحر مدادا تمدودا بسبعة ابحر والثاني ان يكون البحر مبدأ وعمدة الخبر والظاهر ان الواو حينئذ حالية والمعنى ولو ان الاشجار اقلام في حال كون البحر مدودا ولم يخرج الى ضمير رابط بين الحال وصاحبها استغناء عنه بالواو كما في قولك خرجت والجليل قادم وجوز المصنف كونها استشفافية وفي النصب ايضا وجهان الاول ان يكون معطوفا على اسم ان وهو ما وخبره بتمه والتقدير ولو ان البحر بتمه على معنى ولو وقع هذان والثاني ان يكون من باب ما ضمير عام له على شرطية التفسير **قوله وقرى نعمة وعمه** اي قرى بناء التانيث لاسناد الفعل الى سبعة وقرى بالياء من تحت مضمومة وكسر الميم من أمده وهما لغتان بمعنى **قوله والاية جواب** قال المفسرون نزل بمكة قوله تعالى ويسألونك عن الروح الى قوله وما او تيتيم من العلم الا قليلا فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه احبار اليهود فقالوا يا محمد بلغنا انك تقول وما او تيتيم من العلم الا قليلا أفغنيشنا ام قومك قال عليه الصلاة والسلام كلا قد عنيت قالوا ألسنتنا وليمنا جارك انا او تينا التوراة وفيها علم كل شئ فقال عليه الصلاة والسلام هي في علم الله قليل وقد آتاكم ما نعلمتم به انتم قلوا يا محمد كيف نزع هذا وانت تقول ومن يؤت الحكمة فقد آوتى خيرا كثيرا فكيف يجمع هذا علم قليل وخير كثير فانزل الله تعالى هذه الآية جوابا لهم فعلى هذا تكون الآية مدنية وقيل انما امر اليهود وقد قرئ ان يسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بعد بمكة فسأله الو قد بمكة فترلت في مكة **قوله تعالى ما خلقكم ولا بعثكم** جواب لكفار قريش حين قالوا ان الله تعالى خلقنا اطوارا نطفة علقة مضغة لهما فكيف يعتنا خلقا جديدا في ساعة واحدة **قوله ونمذغرضه حقيقة او مجازا** اي ان قيل يجرى لاجل مسمى يكون ادراك الاجل غرضا مطلوبا من الجرى حقيقة ان قلنا ان كل واحد من الكواكب السيارة والافلاك له شعور وحرارة ارادية او مجازا مبنيا على تشبيه عاقبة الشئ بالعلقة الحاملة ان قلنا انها اجادات لا شعور لها ولا غرض **قوله تعالى وان الله بما تعملون خبير** قرأ ابو عمرو في رواية بياء الغيبة والباقون بناء الخطاب والظاهر ان الخطاب للمشركين وان الآية احتجاج عليهم وتهديد ووعد لهم وقوله الم تر خطاب عام والمراد من الرواية العلم الجلي المنزل منزلة الرؤية والمركون وان لم يعلموا احاطة علم الله تعالى بتفاصيل اعمال عبادهم الا انهم نزلوا منزلة من يعلم بها فكيف من العلم بها بادي التفات لكثرة دلائل العلم بها ووضوحها **قوله اشارة الى الذي ذكر** اي ذكره الله تعالى من عجائب صنعه واعتراف المشركين باختصاصه تعالى بخلقها ووصف نفسه بانه عزيز كامل القدرة لانهاية لقدوراته وانه حكيم كامل العلم لانهاية لمعلوماته وانه هو الغني الحميد وانه سميع بصير وانه بما يعملون خبير وانه عليم بذات الصدور وبعد اجر آتت الصفات على الذات المتميزة بها اشارة اليها من حيث ثبوتها لموصوفها بقوله ذلك وحكم بانها انما ثبت له لانه هو الاله الثابت اكلهية لما تقر في العقول ان هذه الصفات لو ازم الالهية المساوية لها وان تحقق المزموم يستلزم تحقق لوازمه فاستدل في الآية بتحقيق لوازم الالهية على كونه تعالى ثابتا في ذاته او ثابتا اكلهية **قوله وقد جوز في مثله** اي قبل كل ما كان على فعلة يجوز في جمعه ثلاث لغات فلات بسكون العين وفعلات بفتحها وفعلات بكسر هاء نحو سدره وسدرات وسدرات **قوله لكل صبار** اي على مشاق التفكير في اصابة الحق شكور بصرف القوى الفكرية الى ما خلقت هي لاجله مع قطع النظر عن كونه مؤمنا ولا **قوله فان الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر** وذلك ان التكليف نصفان افعال وتروك والتروك صبر عن المألوف والافعال شكر على المعروف ذكر الله تعالى او لآية سماوية حيث قال الم تر ان الله يولج الليل في النهار ثم ذكر آية ارضية فقال الم تر ان الفلك تجري في البحر بنعمة الله التي هي الريح الملائمة لجريها اليكم باجرائها بنعمته بعض آياته ثم قال ان في ذلك لايات لكل صبار شكور يستدلون بها على كمال علمه وقدرته ووحدانيته ويعترفون بها من غير ان يقفوا في شدة نلجهم الى الاعتراف بها ثم وصف الكفار بقوله واذا غشيهم موج كالظلل حين ركبوا البحر انابوا الى الله تعالى ودعوه مخلصين له الدين حين علموا انه لا منجى لهم غيره والظلل جمع ظلة وكذا الظلال كقلة وقلل وقلال وحد الموج وشبهه بالظلل اي بالامور التي تظل كالجبال والسحب المتراكمة وغيرهما للدلالة على عظم الموج وكثرته وارتفاعه بحيث يتفصل منه وقت انحداره الى جانب السفلى امثال الظلل **قوله مقيم على الطريق القصد** اي العدل السوي فقوله تعالى فخيرهم مقتصد اي عدل في الوفاء في البر بما عاهد الله عليه

(دعوا الله مخلصين له الدين) زوال
ما ينافي الفطرة من الهوى والتقليد بما دهاهم من الخوف الشديد (فلما نجاهم الى البر فخيرهم مقتصد)
مقيم على الطريق القصد الذي هو التوحيد او متوسط في الكفر لا نزجاره بعض الانزجار

في البحر من التوحيد له فاعلمني ففهم من ثبت على إيمانه وههنا مضمر وهو قوله ومنهم من ينقض العهد اكتفى عنه بقوله وما يجحد بآياتنا الا كل خنار كفور وخنار الكفور موازن للصبار الشكور لفظا ومقابل له معنى فان الصبار الشكور يتذكر ما فيه من الآيات حالة الرخاء من غير ان يلجئه اليه شيء من الشدة ثم وخنار الكفور وان اضطر الى الاعتراف بالحق حالة الضرورة الا انه اذا انجاء الله تعالى من الفرق وانتهى الى البر ينقض العهد ويعود الى ضلاله القديم وروى عن مصعب بن سعد عن ابيه انه قال لما كان يوم فتح مكة امن رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس الا اربعة نفر وقال اقتلوه وان وجدتموهم متعلقين باستار الكعبة عكرمة ابن ابي جهل وعبد الله بن خطل ومقيس بن ضبابه وعبد الله بن سعيد بن ابي سرح فاما عكرمة فركب البحر فاصابتهم ريح فاصف فقال اهل السفينة اخلصوا فان آلهتكم لا تنفي عنكم شيئا ههنا فقال عكرمة لئن لم ينصني في البحر الا الاخلاص فلان نصيبي في البر ايضا غيره ثم قال اللهم ان لك عهدا ان انت عاقبتني بما انا فيه ان آتي محمدا حتى اضع يدي في يده فلا جدنه عفوا كريما فسكنت الريح فجاءه وسلم وحسن اسلامه ثم انه تعالى لما ذكر الدلائل من اول السورة الى هنا ختم السورة بما يحملهم على التفكير في تلك الدلائل والاهتداء بها الى ما يؤدبهم الى حسن العاقبة وينصهم من شدة يوم القيامة فقال يا ايها الناس اتقوا ربكم ولا تتخالقوا شيئا مما امر به ونهى عنه واكد الامر بتقواه بقوله تعالى واخشوا يوما اى عقاب يوم وقوله لا يجزى والدع ولد صفته لقوله يوما والعاقد محذوف اى فيه ومعناه لا يقضى عنه شيئا من الحقوق الثابتة عليه ولا ينفعه بشيء لما كان بعض الاقرباء يحمل عن البعض الآخر ما يوجد اليه من المكارة والشدة بالوصلة التي كانت بينهم في الدنيا والمنافع التي كان ينفع بعضهم بعضا بها في الدنيا اخبر الله تعالى ان ذلك كله ينقطع في الآخرة لهول ذلك اليوم واشتغال كل امرئ بنفسه ولا ينفع احد صاحبه وخاصة ما ذكر من الولد لوالده والوالد لولده فان ما بينهما من القرابة القريبة تستدعي ان يجتهد كل واحد منهما ويذل وسعد وطاقته في دفع ما يلحق الآخر من المكارة للشفقة والمحبة التي جعلت فيما بينهم ومع ذلك فقد اخبر الله تعالى انه لا ينفع احدهما صاحبه لاشتغاله بنفسه كما روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال كل نسب وسبب فهو منقطع الانسي وسببي ونسبه دينه الذي دعانا اليه وعلماء وسبيبه شفاعته يوم القيامة فاجبر ان ذلك كله منقطع الاهذين فانه من تمسك بدينه فانه يشفع له يوم القيامة فيما فرط وقصر واما من لم يقبل دينه ولم يحبه الى ماداه فانه ليس له شيء من هذين وقد انقطع عنه باقى الانساب والاسباب ايضا وقال بعضهم هذه الآية في الكفار واما المؤمنون فينفع الوالد ولده والولد والده في الآخرة يدفع الاب الى ابنه فضل عمله وكذلك الولد الى ابيه لقوله تعالى اباؤكم وابناؤكم لا تدرون انهم اقرب لكم نفعا وقال تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين وقد روى في الاحاديث الشفاعة للاخيار وبعد ان يستنفع الاجانب دون الاقارب والله اعلم **قوله** لا يجزى من اجزا اذا غنى على بناء فاعل من الميموز اللام يقال اجزأت عندك مجزى فلان ومجزأ فلان ومجزأة فلان اى اغنيت عنك مغناه واجزأت عنك شاة لغة في جزت اى قضت واذا فان جزى غير مهموز بمعنى قضى **قوله** ولا مولود عطف على والد **قوله** فيه بحث لان المولود حينئذ يكون فاعل قوله لا يجزى ويكون قوله هو جاز عن والده صفة للمولود فيلزم ان يكون المولود جازيا عن والده في الدنيا وغير جاز عنه فكيف يجتمع فيه المتنافيان والجواب ان الازم من التوضيف كون المولود جازيا عن والده في الدنيا والمنفى كونه جازيا عنه يوم القيامة ولانما فاعلهما لاختلاف الزمان **قوله** او مبتدا ويجوز الابتداء بالتركبة الواقعة في سياق النفي كقولك ما احد خير منك والمبتدا مع خبره جملة معطوفة على قوله لا يجزى والدع ولد **قوله** وتغير النظم **قوله** لا مولود ان كان معطوفا على والدان الظاهر ان يقال ولا ولد عن والده فغير لفظ الوالد الى المولود ووصف بكونه جازيا عن والده في الدنيا للدلالة على ان الوالد الصلي الذي شأنه ان يقضى حقوق ابيه في الدنيا لا يقضى عنه شيئا من الحقوق يوم القيامة فضلا عن سائر الاولاد فان الولد يقع على الولد الصلي وولد الولد بخلاف المولود فانه لا يطلق الا على الولد الصلي فتخصيص المولود بالذكور لقوة قرابته يدل على انه اولى بان لا يجزى اى اولى بان يبين انه لا يجزى وان كان قوله ولا مولود مبتدا وما بعده خبره فقد غيرت الجملة المعطوفة الى ما هو آكد من المعطوف عليه فان الاسمية آكد من القلبية لاسيما اذا توسطت كلمة هو بين المبتدا والخبر ومع ذلك فقد غير لفظ الولد الى لفظ المولود ووجه التغير ما ذكر من ان الدلالة على انه اولى ببيان

(وما يجحد بآياتنا الا كل خنار) غدار فانه نقض للعهد الفطري او لما كان في البصر والخنار اشدا الغدر (كفور) لنم (يا ايها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوما لا يجزى والدع ولد) لا يقضى عنه وقرى لا يجزى من اجزا اذا اغنى والراجع الى الموصوف محذوف اى لا يجزى فيه (ولا مولود) عطف على والد او مبتدا خبره (هو جاز عن والده شيئا) وتغير النظم للدلالة على ان المولود اولى بان لا يجزى وقطع طمع من توقع من المؤمنين ان ينفع اباة الكافر في الآخرة

(ان وعد الله) بالثواب والعقاب (حق) لا يمكن خلقه (فلا تفر نكم الحياة الدنيا ولا يفر نكم بالله الغرور) الشيطان بان رجيك التوبة والمغفرة فيحصركم على المعاصي
(ان الله عنده علم الساعة) علم وقت قيامها الماروي ﴿٥٦٥﴾ ان الحارث ابن عمرو اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال متى قيام الساعة واني قد اقيت

حكمه وقطع طمع من توقع ان ينفع اياه الكافر ﴿قوله بالثواب والعقاب﴾ على ان يكون قوله تعالى ان وعد الله حق لتحقيق اليوم المذكور على معنى اخشوا يوما هذا شأنه وهو كائن لا محالة لو وعد الله تعالى بمجيئه ووعده حق ويحتمل ان يكون تحقيقا لعدم ان يحجز احد عن احد على معنى انه لا يحجز والد عن ولده لان الله تعالى قد وعد بان لا ترز وازرة ووزر اخرى ووعد الله حق فلا يحجز احد عن احد لما كان الموعد حقا واقعا لا محالة وكان الاغترار بزخارف الدنيا وزينتها والافتراء بحلم الله تعالى وامهاله صارفا عن التزود لذلك اليوم نهي الله تعالى عن الاغترار بهما فقال تعالى لا يفر نكم شي منهما واجتهدوا فيما يسعدكم والفرقة بالله عبارة عن ان يجادى الرجل على المعصية ويتنى المغفرة والغرور بالضم مصدر وبالفتح صيغة مبالغة كشكور ويسمى الشيطان غرورا اذ من شأنه وحرفته ان يعكر ﴿قوله لان فيها معنى الحيلة﴾ فان الدراية هي العلم مع تكلف وحيلة ولهذا لم يحجزوا الاطلاق اسم الدراية على الله تعالى ولما قال تعالى واخشوا يوما لا يحجز والد عن ولده وذكر انه كائن لا محالة حيث قال ان وعد الله حق كان قائلا قل فاني يكون اليوم فاجيب بان العلم بوقت قيام الساعة مما لم يحصل لغير الله تعالى فحكمتم ان تعتدوا بقيامها وتزودوا لها ﴿قوله وشبه سيبويه تأنيها بتأنيث كل في قولهم كلنهن﴾ يعني ان تأنيث اى لغة ضعيفة كتأنيث كل لان ايا اسم مبهم لازم الاضافة والجمع بين التاء والاضافة لا يخلو عن بشاعة لما فيه من الفصل بين المضاف والمضاف اليه باجني وهو تاء التأنيث فاللغة الشائعة ان يقال ايهن وكلهن فان انت كان حقها ان تقطع عن الاضافة نحو اية سلكوا الا انه قرئ بأية ارض بالاضافة تشبيهها بها بكل في قولهم كلنهن ثم ما يتعلق بسورة لقمان بحمد الله تعالى وحسن توفيقه وهذا اوان الشروع في توضيح سورة الم السجدة

﴿سورة الم السجدة وهي مكية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله وان جعل تعدد الحرف﴾ ليتبه السامع ويقبل نحو التشكك ويسمع ما يلقي اليه بقلب حاضر والسامع ههنا وان كان يقطن الجنان لكنه انسان يشغله شأن عن شأن فكان يحسن من الحكيم ان يقدم على الكلام المقصود حروفا كالتبنيات ليتلفت الخاطب بسببها اليه ويقبل بقلبه عليه ثم يشرع في المقصود فلا يكون ذلك الحروف محل من الاعراب لعدم تركبها مع العامل فينبذ يكون تنزيل الكتاب خبر مبتدأ محذوف تقديره الذي يتلى عليك منزل الكتاب اى كتاب منزل ثم حذف الموصوف واقامت الصفة مقامه ثم اضيف للبيان كما في جرد قطيفة ونحوه مما اضيفت الصفة فيه الى موصوفها ولا ريب فيه خبر ثان او حال من الكتاب ومن رب متعلق بنزول ﴿قوله حالا من الضمير في فيه﴾ فيتعلق بمحذوف ولا يجوز جملتان يتعلق بنزول لان المصدر قد اخبر عنه فلا يعمل فيما بعد الخبر ﴿قوله والضمير في فيه لمضمون الجملة﴾ يعني على تقدير كونه اعتراضا بين المبتدأ والخبر لتأكيد مضمون الجملة يكون الضمير لمضمونها كأنه قيل لا ريب في ذلك اى في كونه منزلا من رب العالمين واما على تقدير ان يكون تنزيل مبتدأ ولا ريب فيه خبره فالضمير حينئذ يكون راجعا الى تنزيل الكتاب وايد كونه اعتراضا بامر من الاول قوله ام يقولون والثاني قوله بل هو الحق ثم بين وجه انتظام الكلام على تقدير كون لا ريب فيه اعتراضا به تعالى اشار الى ايجاز الكتاب المنزل بافتتاح السورة بالم على سبيل التعدد قال المصنف في اول سورة البقرة ثم ان سمياتها لما كانت عنصر الكلام وبسائطه التي يتركب منها افتتحت السورة بطائفة منها ايقاظا لمن تحدى بالقرآن وتبنيها على ان التلوا عليهم كلام منظوم مما ينظمون منه كلامهم فلو كان من عند غير الله لما عجزوا عن آخرهم مع تظاهرهم بقوة فصاحتهم عن الاتيان بما يدانيه وليكون اول ما يفرع الاسماع مستقلا بنوع من الاجاز فان النطق باسماء الحروف مختص بمن خط ودرس فاما من الاتمى الذي لم يخالف الكتاب فيستبعد مستغرب خارق للعادة كالكتابة والتلاوة الى هنا كلامه ﴿قوله فان ام منقطعة﴾ علة لكون الاضراب الى ما يقولون فيه انكارا له فان ام المنقطعة متضمنة لهزة الاستفهام الذي لا محل له في هذا الموضع سوى الانكار اثبت او لا ان تنزيهه من رب العالمين وقرر ذلك بنفي الريب عنه ثم اضرب عن اثبات ان تنزيهه من رب العالمين وليس الاضراب لابطال الكلام السابق بل بمعنى ترك الاول والاخذ فيما هو اهم فكانه قيل اترك هذا الذي ذكرنا من كونه من رب العالمين وانظر في كلنهن الجملة وتجب منها ثم اضرب عن ذلك ايضا فكانه قال بل لا تلتفت الى قولهم وانظر الى كونه حقا واستغرق او قاتك في التفكير فيه وتبليغه والعمل بما فيه وقوله من ربك حال من الحق وعامله محذوف وهو العامل في لتندر ايضا

هو الحق من ربك فانه تقرير له ونظم الكلام على هذا انه اشار او لا الى ايجازه ثم رتب عليه ان تنزيهه من رب العالمين وقرر ذلك بنفي الريب عنه ثم اضرب عن ذلك الى ما يقولون فيه على خلاف ذلك انكارا له وتجيها منه فان ام منقطعة ثم اضرب عنه الى

ويحوز ان يتعلق لتنذير بعامل آخر اى ازاله لتنذر كما يشعربه قول المصنف وبين المقصود من تنزيهه فقال لتنذر وقوله
 قوما مفعول اول للانذار وقوله ما اتاهم جلة منفية في محل النصب على انها صفة قوما والمفعول الثانى للانذار
 محذوف اى لتنذرهم العذاب ان اصرروا على كفرهم ولم يؤمنوا بك وبكتابتك فان انذر يتعدى الى اثنين قال تعالى
 فقل انذرتكم صاعقة ويحتمل ان تكون كلمة ما في قوله ما اتاهم موصولة في محل النصب على انها المفعول الثانى
 للانذار والتقدير لتنذر قوما العقاب الذى اتاهم من نذير من قبلك على ان من نذير متعلق باتاهم اى اتاهم
 العقاب على لسان نذير من قبلك وكذا الحال في قوله تعالى لتنذر قوما ما انذر آباؤهم اى لتنذر قوما العقاب الذى
 انذره آباؤهم فاما مفعوله في الموضعين والمراد بالقوم اهل الفترة وهم الذى كانوا بين عيسى عليه الصلاة والسلام
 ومحمد عليه الصلاة والسلام ومعنى عدم اتيان النذير اليهم انهم ضيعوا شريعة عيسى عليه الصلاة والسلام وضلوا
 بالكلية باتباع الاهواء الفاسدة فاقضت الحكمة الالهية ان يرسل اليهم رسولا يدعوهم الى التوحيد والطاعة
 وينذرهم عذاب الله تعالى ان اصرروا على الضلالة وما اتاهم من نذير مع احتياجهم الى اتيانه حيث لم يبق على
 وجه الارض عالم يهديهم وينفع بهديته فبقوا على ذلك سنين متطاولة فلم يأتهم رسول قبل بعثة رسول الله عليه
 الصلاة والسلام فكانوا قوما ما اتاهم من نذير بعد الضلال الذى حدث بالظلماس الشريعة المتقدمة وقيل المراد
 بالقوم العرب فانهم امة امية لم يأتهم نذير قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا بعد فانهم كانوا من اولاد ابراهيم
 عليه الصلاة والسلام وجميع انبياء بنى اسرائيل اولاد اعمامهم وكيف يجامر على ان يقال انه تعالى ترك قوما من
 ابتداء نشأتهم الى زمان نبينا صلى الله عليه وسلم بلادين ولا شرع وان اريد بالعرب طائفة مخصوصة منهم وهى اهل
 العصر الواقع قبل عصر النبوة لزم تخصيص العام بلا مخصوص لان القوم الموصوفين بانه ما اتاهم من نذير من قبلك
 يم جميع اهل العصر الواقع قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم سواء كان من مشركى العرب او من اهل الكتاب
 فجعله على العرب خاصة تخصيص بلا دليل والتزجى المستفاد من قوله تعالى لعلمهم يمتدون من جهة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كما كان ذلك من جهة موسى وهرون عليهما الصلاة والسلام في قوله تعالى فقولاه لولا لينا لعله
 يذكركم فالتعنى لتنذرهم راجيا انت اهتداهم ثم انه تعالى لما بين حقيقة الرسالة والتنزيل وبين ما على الرسول من
 الدماء الى التوحيد واقامة البرهان عليه قال الله الذى خلق السموات فقولاه الله مبتدا والموصول مع صلته خبره
 وقد اتفق المشركون على انه تعالى لا شريك له في خلقها فكذا لا شريك له في الالوهية **قوله** مرتبانه
 في الاعراف وهو قوله في ستة ايام اى في ستة اوقات كقوله ومن يولهم يومئذ بده او بقدر ستة ايام فان المتعارف في اليوم
 زمان من طلوع الشمس الى غروبها ولم يكن حينئذ وفي خلق الاشياء مدرج مع القدرة على ايجادها دفعة دليل الاختيار
 واعتبار للنظر وحت على الثانى في الامور فلما كان تعالى منزها عن الاستقرار والتمكن جعل الاستواء على العرش
 كناية عن تهاذ قدرته ونصرتة ففي مخلوقاته لان الجلوس على العرش من لوازم الملك والاستيلاء فاطلق اللازم واراد به
 المزموم والاستواء على العرش من جلة التشابهات التى لا يعلم تأويلها الا الله عند بعض العلماء حتى قيل تأويله
 اليمان به وان يفوض العلم بان المراد منه ما هو الى الله قال

• ورب العرش فوق العرش لكن • بلا وصف التمكن واتصال •

قوله مالكم اذا جاوزتم رضى الله تعالى • لما كان ظاهرا لفظ يدل على انه ليس لنا ولي ولا شفيع غير الله فان
 ولينا وشفيعنا هو الله تعالى وحده والله تعالى منزّه عن ان يكون شفيعا ليس شفيع به الى احد ولذلك رد النبي صلى الله
 عليه وسلم على اعرابي قال استشفع بالله اليك اشار المصنف الى ان ذلك المعنى انما يفهم اذا كان قوله من دون الله
 بمعنى من غير الله وليس كذلك بل المعنى مالكم بجاوزين الله اى بجاوزين رضاه وامثال امره وطاعته ولى
 ولا شفيع فيكون من دونه حالا من كم في لكم والعامل معنى الاستقرار الذى يتعلق به لكم اى ما استقر لكم بجاوزين
 رضى الله وامثال امره شفيع يشفع لكم وناصر ينصركم وفي الكلام حذف مضاف اى من دون رضاه ومن
 استعمال دونه في معنى المجاوزة قول الشاعر • يا نفس مالك دون الله من واق • اى مالك اذا جاوزت وقاية الله
 احد فيك ثم اشار الى توجيه آخر بقوله او مالكم سواء ولى ولا شفيع وتقريره سلنا ان معنى من دون الله من غير
 الله لكن انما يفهم ذلك المعنى المهروب منه ان لو كان الشفيع على اصل معناه وليس كذلك بل هو بمعنى الناصر لان
 الشفاعة تستلزم النصرة فاطلق المزموم واريد اللازم فيكون من دونه حالا من ولى ولا شفيع قدم على ذى الحال

اثبات انه الحق المنزل من الله وبين المقصود
 من تنزيهه فقال (تنذر قوما ما اتاهم من نذير
 من قبلك) اذ كانوا اهل الفترة (لعلمهم
 يمتدون) بالنداء اياهم (الله الذى خلق
 السموات والارض وما بينهما في ستة ايام
 ثم استوى على العرش) مرتبانه في الاعراف
 (مالكم من دونه من ولى ولا شفيع) مالكم
 اذا جاوزتم رضى الله احد ينصركم ويشفع لكم
 او مالكم سواء ولى ولا شفيع بل هو الذى
 يتولى مصالحكم وينصركم في مواطن نصركم
 على ان الشفيع مجوز به للناصر فاذا اخذ لكم
 لم يبق لكم ولى ولا ناصر (افلاتذكرون)
 نحو اعظم الله

لكونه نكرة * فان قيل كيف قدم على ذي الحال الجبرور وقد صرح ابن الحاجب في الكافية بان الحال لا يتقدم على
 ذي الحال الجبرور في الاصح * فالجواب ان حرف الجر هنا آتيا للاعتداده ووجه اتصال قوله تعالى مالكم من دونه
 من ولي بما قبله انه لما نزل قوله تعالى الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام الآية قال بعض
 المشركين نحن معترفون بان خالق السموات والارض واحد هو الله تعالى الا ان هذه الاصنام صور ملائكة
 مكرمين عند الله نرجو منهم انهم شفعاؤنا فقال الله تعالى اذا علمتم انه لا اله غيره فاعلموا انه لا نصرة من غير الله
 ولا شفاعة الا باذن الله فعبادتهم لهذه الاصنام باطلة ضائعة لانهم ليسوا بخالقكم ولا ناصر بكم ولا شفعاؤكم
 لان من بلغ في القدرة وعلاو الشأن الى ان تمكن من خلق هذه الاجسام العظام والتصرف فيها كيف شاء هل يكون
 عندهذا الملك العظيم الشأن لهؤلاء الاصنام الكونية قدر وحرمة حتى ترجوا منها نصرة وشفاعة وتدير الامر
 النظر في دابر وعاقبته والتفكر فيه **قوله** يدبر امر الدنيا **قوله** اي شأنها وحالها والامور التي تقع فيها والمراد
 بتدبير امرها القضاء السابق الذي هو الارادة الازلية المقضية لنظام الموجودات على ترتيب خاص جعل
 القضاء مبتدأ من جانب السماء لكون المقضى منوطا باسباب سماوية منتها الى الارض لانتهاء آثار تلك
 الاسباب الى الارض وعروج امر الدنيا اليه تعالى مجاز عن ثبوته في علمه تعالى موجودا وعطف عروج الامر
 على تدبيره بكلمة ثم وقدّر زمان العروج بالف سنة من سني الدنيا استطلافا لما بين التدبير والوقوع لا لتعيين والتوقيت
قوله في برهة من الزمان **قوله** اي في مدة متطاولة منه **قوله** وقيل يدبر الامر باظهاره في الوجود **قوله**
 على ان يكون المراد بالامر امر الوحي وتدبيره اظهارة في الوجود وان يكون قوله من السماء متعلقا بمحذوف
 اي فينزل به بعض ملائكته من السماء الى الارض فياتي ذلك الى الذي امر بالقائه اليه من الرسل ثم يعرج ذلك
 الملك اليه اي الى الموضع الذي امر بالعروج اليه من السماء في يوم كان مقداره في نزول الملك الى الارض وعروجه
 منها الى السماء الف سنة مما تعدون من ايامكم في الدنيا واستطالة نفس اليوم عبارة عن امتداد مسافة نزول
 الملك وعروجه بكونها مسيرة الف سنة فانه لو سار احد من بني آدم فيها لم يقطعها الا في الف سنة والملائكة يقطعونها
 في يوم واحد من ايام الدنيا بل في المظف ساعة منها فالتدبير عبارة عن كتبه الوحي في الوجود المحفوظ واظهاره فيه
 للملائكة الموكلين به حتى اذاروا انه قد وجد ذلك في الوجود عرفوا انه تعالى اراد ان ينزلوا به الى نبيه في الارض
 فيعلمون ذلك ثم يرجعون الى مكانهم الذي كانوا فيه والعروج بحسب الظاهر وان كان مستندا الى ضمير الامر
 الا انه عروج الملك المأمور ببلوغ ذلك الامر وكذا ضمير اليه يرجع بحسب الظاهر اليه تعالى الا ان المراد عروج
 الملك الى مكانه الذي في السماء وقيل ضمير اليه يرجع الى السماء المذكور قبله وهو يدكرو يؤثت قال تعالى السماء
 منظر به **قوله** وقيل يقضى قضاء الف سنة **قوله** على ان يدبر بمعنى يقضى وان الامر امر الدنيا واحوالها
 الواقعة في يوم واحد من ايام الله تعالى وهو الف سنة كما قال تعالى وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون
 وان قوله تعالى من السماء متعلق بمحذوف اي فينزل به الملك من السماء الى الارض ثم يعرج بعد الف لانزال
 قضاء الف آخر وقوله في يوم تنزع فيه الفعلان فاعمل فيه الفعل الثاني وهو يعرج وحذف ظرف الفعل
 الاول لدلالة الثاني عليه والمصنف اشار اليه بقوله يقضى قضاء الف سنة اي يقضى ما قضى وقوعه الف سنة
 وعبر عن الفعلين بلفظ المضارع الدال على الاستمرار التجددي لدلالة على ان شأنه تعالى الاستمرار على ان يقضى
 ما قضى وقوعه في يوم واحد مقداره الف سنة فينزل به الملك فيوقعه في الاوقات المقدرة له ثم يعرج في انقضاء ذلك
 اليوم ليوم آخر ولم جرا الى ان تقوم الساعة **قوله** وقيل يدبر الامر **قوله** اي يقضى شأن الدنيا وما قضى
 وقدّر فيها من الامور وقوله من السماء الى الارض بيان الامر اي يدبر الامر الذي مبداء من السماء ومنتها
 الى الارض وهذا كما تقول من السماء الى الارض في قبضة قدرة الله تعالى ومن المشرق الى المغرب كله الله تعالى
 واشار بقوله الى قيام الساعة الى ان قوله في يوم غير متعلق بالتدبير وانه غير مقيد بالظرف المذكور بعده بل هو قيد
 للعروج والمعنى ثم يرجع اليه جميع ما قضى وقدّر يوم القيامة ليحكم فيه ويميز ما هو الحق منه من الباطل ويقيس
 الحق ويعاقب المبطل ووصف يوم القيامة بان مقداره الف سنة لان يوما من ايام الآخرة كالف سنة من ايام الدنيا
قوله وقيل يدبر المأمور به من الطاعات منزلا **قوله** يعني قبل ان المراد بالامر المأمور به من الطاعات والاعمال
 الصالحة وتدبيرها الامر بها والترغيب فيها بالوحي وتعيينه بمن والى تضمنه معنى ينزل وان قوله ثم يعرج اليه

(يدبر الامر من السماء الى الارض) يدبر
 امر الدنيا باسباب سماوية كالملائكة وغيرهم
 نازلة آثارها الى الارض (ثم يعرج اليه)
 ثم يصعد اليه ويثبت في علمه موجودا (في يوم)
 كان مقداره الف سنة مما تعدون (في برهة)
 من الزمان متطاولة يعنى بذلك استطالة
 ما بين التدبير والوقوع وقيل يدبر الامر
 باظهاره في الوجود فينزل به الملك ثم يعرج اليه
 في زمان هو كالف سنة لان مسافة نزوله
 وعروجه مسيرة الف سنة فان ما بين السماء
 والارض مسيرة خمسمائة سنة وقيل يقضى
 قضاء الف سنة فينزل به الملك ثم يعرج به
 الالف لالف آخر وقيل يدبر الامر الى قيام
 الساعة ثم يرجع اليه الامر كله يوم القيامة
 وقيل يدبر المأمور به من الطاعات منزلا
 من السماء الى الارض بالوحي ثم لا يعرج اليه
 خالصا كما يرتضيه الا في مدة متطاولة لقوله
 المخلصين والاعمال الخالص

في يوم كان مقداره الف سنة ليس المراد به تعيين مدة العروج بذلك الوقت بل المراد به تقليل الاعمال الصالحة والعاملين بها المبرزين المصنف بشئ من هذه الاقوال المذكورة لكثرة ما فيها من التكلف بالنسبة الى ما ارتضاه قبل في التلقين بين قوله تعالى في هذه السورة في يوم كان مقداره الف سنة وبين قوله في سورة اخرى تعرج الملائكة والروح اليه في يوم كان مقداره خمسين الف سنة ان الاول في وصف عروج الملائكة من الارض الى السماء والثاني في وصف عروجهم من الارض الى سدرة المنتهى التي هي مقام جبريل عليه الصلاة والسلام فان مسافة ما بينهما وبين الارض خمسون الف سنة وسير بني آدم ثم ان جبريل والملائكة الذين معه من اهل مقامه يقطعونها في يوم واحد من ايام الدنيا وقيل الف سنة وخمسون الف سنة كلها في القيامة يكون على بعضهم الحول كخمسين الف سنة وعلى بعضهم اقصر منها كالف سنة حتى جاء في الحديث انه يكون على المؤمن كقدر صلاة مكتوبة صلاحا في الدنيا وقيل لا يكون على المؤمن الا كما بين الظهر والعصر ويحتمل ان يكون هذا عبارة عن بيان ما فيه من الشدة والاهوال لا تحديده بذلك وروى ابن عباس رضي الله عنهما سئل عن هذه الآية وعن قوله خمسين الف سنة فقال ابن عباس ايام سماها الله تعالى لا ادرى ما هي واكرمان اقول في كتاب الله تعالى ما لا اعلم **قوله** وقرئ يعرج **قوله** على البناء للمفعول والاصل يعرج به ثم حذف الجار فارتفع الضمير واستتر وقرئ تعدون بناء الخطاب وباء الغيبة **قوله** وفيه ايمان الى الله تعالى برأى المصالح تفضلا **قوله** اتفق المسلمون على انه تعالى لا يفعل فعلا خاليا عن حكمة ومصلحة الا ان تلك الحكمة لازمة للفعل وليست حاملة له على الفعل عندنا خلافا للمعتزلة **قوله** وخلقه بدل من كل **قوله** يعني ان ابن كثير وابا عمرو وابن عامر قرؤا خلقه بسكون اللام على انه بدل اشتمال من كل شئ والضمير ما ذهبت على كل شئ **قوله** وقيل علم كيف يخلقه **قوله** عطف على قوله خلقه موفرا عليه ما يستعد فان المعنى حيث حسن هيئة كل شئ وصورة بان خلقه مشتملا على جميع ما يليق به فيكون كل شئ مفعولا به وخلقه بدلا منه بمعنى احسن خلق كل شئ وان كان احسن الشئ بمعنى علمه يكون المعنى علم كل شئ قبل ان يخلقه انه كيف يخلقه وكيف يكون اذا خلقه فيكون كل شئ مفعولا اوليا وخلقه مفعولا ثانيا ومن كون الاحسان بمعنى العلم قول من قال

وحيمة المرء ما قد كان يحسنه والجاهلون لاهل العلم اعداء

اي ما قد كان يعلمه ويحسن علمه بان يعرفه معرفة حسنة تحقيق واتقان لا مطلق العلم وقيل معناه ان من زاد علمه زاد في صدور الناس قدره وقيمه وكل من نقص علمه نقص عند الناس جاهده وحسنه **قوله** قال شئ على الاول **قوله** يعني ان خلقه سوآ جعل بدلا او مفعولا ثانيا لا بد من تخصيص الشئ لانه تعالى لم يخلق كل شئ فضلا عن ان يحسن خلقه او يحسنه ويتم زينة والتخصيص على الاول الدليل المتصل وهو العقل فانه يدل على ان المراد الموجودات الممكنة وعلى الثاني الدليل المتصل وهو الوصف اعني خلقه **قوله** لانها تامل منه اي تفصل **قوله** يقال نسل الطائر ريشه ينسل وينسل نسلا اي اسقطه ونسل الوبر وريش الطائر نفسه يعتدي ولا يعتدي **قوله** تعالى وجعل لكم **قوله** الثغات من ضمير الغائب المفرد في قوله ثم جعل نسله الخ الى الخطاب ولم يخاطبهم قبل ذلك لان الخطاب انما يكون مع الحي فلما قال ونفخ فيه من روحه خاطبه بعد ذلك وقال وجعل لكم **قوله** تشكرون شكرا قليلا **قوله** اشارة الى ان قوله قليلا صفة مصدر محذوف الفعل المذكور بعده وما زاد لنا كيذا قلنا **قوله** تعالى وقالوا اننا ضلنا **قوله** معطوف على ما سبق منهم فان المشركين كانوا ينكرون الوجدانية والرسالة وقد اشير الى الثاني بقوله تعالى ام يقولون افتراء والى الاول بقوله الله الذي خلق السموات وقد تقررت ان معظم مقاصد القرآن العظيم تمهيد اصول ثلاثة وتقرير دلائلها التوحيد والرسالة والخبر وانما ذكرنا اصلين من هذه الاصول الثلاثة يذكر الاصل الثالث معهما وهما قد ذكر في رسالة بقوله تنزيل الكتاب الى قوله لتذركم قوم ما اتاهم من نذير من قبلت وذكر الوجدانية بقوله الله الذي خلق السموات الى قوله وجعل لكم السمع والابصار ثم ذكر الاصل الثالث وهو الحشر بقوله وقالوا اننا ضلنا اي ضلنا واهلكنا بان صرنا ناضاعين وهالكين بان صرنا ترابا مخلوطا بتراب الارض لا تتميز منه كالبضيع البين في الماء يقال ضل الشئ يضل ضلالا اي ضاع وهلك واضله غيره اي اضاعه واهلكه ويقال ايضا ضل الشئ اذا غاب وخفي مكانه وتقول ضللت بعيري اذا ذهب منك وضللت المسجد والدار اذا لم تعرف موضعهما وكذلك كل شئ مقيم لا يهتدى له فقولهم اننا ضلنا في الارض اي غيبنا فيها بسبب الدفن وقرأ العامة ضلنا ابصارا

وقرئ يعرج ويعتدون ذلك عالم الغيب والشهادة) فيدبر امره ما على وفق الحكمة (العزير) الغالب على امره (الرحيم) على العباد في تدبيره وفيه ايمان الى انه تعالى يراعي المصالح تفضلا واحسانا (الذي احسن كل شئ خلقه) خلقه موفرا عليه ما يستعد به ويليق به على وفق الحكمة والمصلحة وخلقه بدل من كل بدل الاشتمال وقيل علم كيف يخلقه من قوله قيمة المرء ما يحسنه اي يحسن معرفته او خلقه مفعول ثان وقرأ نافع والكوفيون ينفخ اللام على الوصف قال شئ على الاول مخصوص بمنفصل وعلى الثاني متصل (وبدا خلق الانسان) يعني آدم (من طين ثم جعل نسله) ذريته سميت به لانها نسل منه اي تفصل (من سلاله من ماء مهين) بمنهن (ثم سواه) قومه بتصور اعضائه على ما ينبغي (ونفخ فيه من روحه) اضافته الى نفسه تشريفا واشعارا بانه خلق عجيب وان له شأنا له مناسبة تمالى الحضرة الربوبية ولاجله من عرف نفسه عرف ربه (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) خصوصا للسمعوا وتبصروا وتعقلوا (قليل ما تشكرون) تشكرون شكرا قليلا (وقالوا اننا ضلنا في الارض) اي صرنا ترابا مخلوطا بتراب الارض لا تتميز منه او غيبنا فيها وقرئ ضلنا بالكسر من ضل يضل وضلنا من صل اللهم اذا انتن

معجمة ولام مفتوحة والمضارع منه بكسر العين وهي اللفظة الشائعة وقرئ ضلنا بكسر اللام والمضارع منه بضل
 بفتح العين وهي ايضا لفظه وقرئ ضلنا بصاد ميملة ولام مفتوحة وبكسر اللام ايضا وهما لفظان يقال صل اللحم يصل
 ويصل بفتح الصاد وكسرها بمعنى انت وتغيرت رآتحته وقرأ حاصم وحزة انما ضلنا في الارض انما بالجمع بين
 الاستفهامين جهزتين للبالغة في انكارهم للبعث وقرأ ابن عامر اذا ضلنا بجمزة مكسورة على الخبر انما جهزتين
 قال لانهم كانوا يقرءون بالموت ويشاهدونه وانما انكروا البعث فيكون الاستفهام في البعث دون الموت وقرأ نافع
 والكسائي ويعقوب انما ضلنا انما يجعل اولى الكلمتين استفهاما والثانية خبرا اكتفاء بالجمزة الاولى عن الثانية
قوله والعامل فيه اي في اذا محذوف ولا يجوز ان يعمل فيه قوله خلق جديد لان ما بعد ان وجمزة الاستفهام
 لا يعمل فيما قبلهما **قوله** بالبعث متعلق بقوله بقاء ربهم وليس ببيان له والا لما بقي للاضراب وجه لان كفرهم
 بالبعث قد ذكر في اول الآية ووجه الاضراب انه تعالى ذكر انكارهم للبعث بناء على استبعادهم دخوله تحت
 قدرة الله تعالى كما يدل عليه قولهم انما ضلنا في الارض ثم اضراب عنه بما معناه ليس انكارهم للبعث مبني على
 استبعادهم قدرة الله تعالى عليه لما اقيم عليهم من الدلائل الدالة على قدرة الله تعالى عليه وانما انكروه لكفرهم ببقاء
 الله تعالى اي بقاء ما وعد الله تعالى من اجتماع الخلائق في موقف الحساب وتقرءهم على حسب اعمالهم الى دار
 الثواب او العقاب فانكروا ما يفضي اليه من البعث والاحياء فعلى هذا كان الظاهر ان يكون قوله او يتلقى ملك الموت
 معطوفا على قوله بالبعث ويكون كل واحد منهما بياناً لطريق لقاء الرب ولقاء مواعده الا ان عطف قوله وما بعده على
 تلقى ملك الموت يأتى ذلك لان لقاء ما يلقونه بعد تلقى الملك هو نفس لقاء ما وعد الرب لا طريق لقاءه فينبغي
 ان يجعل قوله بالبعث وما عطف عليه بياناً او بدلاً من قوله تعالى بقاء ربهم تفسيراً له ويجعل الكفر بالبعث مغايراً لانكار
 البعث المدلول عليه بقوله أنبعث او يحدد خلقنا اذا ضلنا فان انكار الشيء يكفي فيه مجرد استبعاده والكفر به
 انما يكون للقطع بعدم وقوعه فترتيب النظم انه تعالى ذكر او لانهم قالوا ذلك استبعاداً للبعث ثم اضراب عنه بقوله
 بل هم كافرون بالبعث قاطعون بعدم وقوعه او بقوله بل هم كافرون يتلقى ملك الموت وما يكون بعده من امور الآخرة
 باسمها لا بالبعث وحده ويؤيد هذا المعنى انهم خاطبوا بقوله تعالى قل يتوفاكم ملك الموت وتوفى الحق واستيفاء
 اخذه وافيئاً ما من غير نقصان واستيفاء النفس وهي الروح ان تقبض كلها ولا يترك منها شيء او لا يبقى من اصحاب
 الارواح احد كتب عليه الموت روى ان ملك الموت جعل له الدنيا مثل راحة اليد يأخذ منها صاحبها ما احب من
 غير مشقة فهو يقبض انفس الخلق من مشارق الارض ومغاربها وله اعدان من ملائكة الرحمة واعدان من ملائكة
 العذاب فاذا قبض ارواح المؤمنين دفعها الى ملائكة الرحمة واذا قبض ارواح الكافرين دفعها الى ملائكة العذاب
قوله ويجوز ان يكون للتمني لان كلمة لو للتقدير والتمني فيه معنى التقدير لان التمني لا يتخلو من تقديره وطلب
 حصوله ولما كان في التمني معنى التقدير استعملت كلمة لو للتمني كما في قوله عليه الصلاة والسلام للغيرة حين خطب
 امرأة لو نظرت اليها فانه اخرى ان يؤدم بينكما اي يكون بينكما المحبة والاتفاق والادم الالف والاتفاق يقال ادم الله
 بينكما ادم اي الف واصلمح وعلى تقدير كون لو للتمني لا تقتضي جواباً كما هو المشهور ثم ان التمني يستعمل ان يكون منه
 تعالى فلا بد ان يكون لرسول الله صلى الله عليه وسلم كما ان الترجيح له عليه الصلاة والسلام في قوله تعالى لعلمهم يهتدون
 بين الله تعالى ان له صلى الله عليه وسلم ان يتنى رؤيتهم على تلك الصفة القطيعة لما تجرع منهم انواع الازية والخلاف فكان
 عليه الصلاة والسلام حقيقاً بان يتنى ذلك **قوله** والمضى فيها وفي اذ يعني ان كلمة لو اذا لم تكن للتمني بل كانت
 لوقوع الشيء لو وقع غيره فيما مضى اذا دخلت على المضارع تصرفه الى الماضي وكذا كلمة اذ ظرف لما مضى فدلوا
 الكلام ان يكون نكس المجرمين رؤسهم واقعا فيما مضى وان يفرض وقوع رؤية مخاطب اياهم على تلك الحالة
 القطيعة فيما مضى ولا شك ان النكس امر استقبالي لم يقع بعد فلا وجه لدخول اذ عليه كما لا وجه لفرض وقوع
 الرؤية المتعلقة بالنكس المترقب فيما مضى الا ان الثابت في علم الله تعالى لما كان بمنزلة الواقع كان نكس رؤسهم
 بمنزلة الواقع فيما مضى فصح دخول كلمة اذ عليه وصح فرض كون الخطاب رأياً في ذلك الوقت ان لم يقدر ل ترى
 مفعول او فرض وقوع الرؤية المتعلقة به اي بالنكس فيما مضى ان قدر ل ترى مفعول يدل عليه صلة اذ ثم ان المجرمين
 لما قالوا حين شاهدوا ما وعد الله تعالى من البعث والحساب ربنا ابصرنا وسمعنا فارجعنا لعمل صالحا قال تعالى
 في جوابهم ولو شئنا لا تأتينا كل نفس هداها اي رشدها وتوفيقها للإيمان والعمل الصالح فان كل فعل من افعال

وقرأ ابن عامر اذا على الخبر والعامل فيه
 ما دل عليه (انما لى خلق جديد) وهو
 أنبعث او يحدد خلقنا وقرأ نافع والكسائي
 ويعقوب انما على الخبر والقائل ابى بن خلف
 واسناده الى جميعهم رضاهم به (بل هم
 بقاء ربهم) بالبعث او يتلقى ملك الموت
 وما بعده (كافرون) جاحدون (قل يتوفاكم
 يستوفى نفوسكم لا يترك منها شيئاً او لا يبقى
 منكم احداً والتفنن والاستنفال بلفظ
 كثيراً كتفصيته واستقصيته وتجملته
 واستعملته (ملك الموت الذى وكل بكم)
 يقبض ارواحكم واحصاء آجالكم
 (ثم الى ربكم ترجعون) الحساب والجز
 (ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم
 عند ربهم) من الحياء والخزي (ربنا) قائلين
 ربنا (ابصرنا) ما وعدتنا (وسمعنا) من
 تصديق رسالتك (فارجعنا) الى الدين
 (لعمل صالحا انما وقنون) اذ لم يبق لنا شئ
 بما شاهدنا وجواب لو محذوف وتقدير
 رأيت امراً فظيعاً ويجوز ان يكون للتمني
 والمضى فيها وفي اذ لان الثابت في علم الله
 بمنزلة الواقع ولا يقدر ل ترى مفعول لان المعنى
 لو يكون منك رؤية في هذا الوقت او يقدر
 ما دل عليه صلة اذ والخطاب لرسول صلى الله
 عليه وسلم او لكل احد

العباد يقع بسبب يرجعه وبقض عليه من عند الله تعالى وذلك السبب ان كان نحو طاعة يسمى توفيقا ولطفا وان كان نحو معصية يسمى خذلانا وطعنا وتقرير الجواب ان الرجوع الى الدنيا انما يقعكم ان لو شئت توفيقكم للايمان والعمل الصالح ولو شئت ذلك فبكم لهديكم وانتم في الدنيا ولما لم اهدكم فيها تبين اني ما اردت ايمانكم وصلاحكم فلا فائدة لكم في الرجوع الى الدنيا وهو قوله تعالى ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا وكفوله ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فانه تعالى انما يوفق للايمان والطاعة من علم منه اختيار ذلك واما من علم منه اختيار الكفر والمعصية فانه تعالى يخذله ويطلع على قلبه وهذا صريح في الدلالة على صحة مذهب اهل السنة فانهم يقولون ان الله تعالى ما اراد ايمان الكافر وما شاء منه الا الكفر والمعتزلة يقولون شاء الله تعالى ان يهدي كل نفس وآتى كل نفس ما تهتدى به لكنها لم تهتد فهذه الآية حجة عليهم ويقولون في الجواب عنها في توجيهها المراد بالآية ولو شئت ايتاء كل نفس هداها على طريق القهر والجبر لعلنا ذلك لكننا بينا الامر على الاختيار دون الاضطرار فاستحبوا الكفر على الايمان فحقت كلمة العذاب على الكافرين ونحن نقول هذا التأويل فاسد لانهم زعموا انه تعالى شاء من الكافر ان يهتدى وآتاه ما به يهتدى الا انه لم يهتد ولم تنفذ فيه مشيئة الله تعالى فكيف يقدر وبذلك لن يشاء مشيئة قهرهم وتجبرهم على الاهتداء وايضا يقال لهم ان الايمان والتوحيد في حال الجبر والقهر لا يكون ايمانا لان الاكراه يرفع الفعل عن قاعله ويحوّله عنه الى المكره روى عن الحسن انه قال خطبنا ابو هريرة رضي الله عنه على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لعنتم الكذابين وابغضت الكذب والخلف واعذب عليه لرحمت اليوم ولذلك اجعين من شدة ما اعددت لهم من العذاب ولكن حق القول مني ان كذبت رسلي وعصى امري لاملان جهنم من الجنة والناس اجعين ويقول الله تعالى يا آدم اعلم اني لا ادخل من ذريتك النار احدا ولا اعذب منهم بالنار احدا الا من قد علمت بعلمي اني لو رددته الى الدنيا لعاد الى شر ما كان فيه ولم يرجع ولم يعتب ويقول الله تعالى يا آدم قد جعلتك حكما بيني وبين ذريتك قم عند الميزان فانظر ما يرفع اليك من اعمالهم فمن رجع منهم خيرا على شدة مثقال ذرة فله الجنة حتى تعلم اني لا ادخل منهم النار الا من كان ظالما فقله تعالى ولكن حق القول مني تقديره ولكن لم اشأ ايتاء توفيق الايمان لكل نفس ففي بعض منهم غير موفى للايمان والطاعة فاختر الكفر والعصيان فسبق قضائي وسبق وعيدي في حقهم وهو قوله تعالى لا بليس لاملان جهنم منك ومن تبعك منهم اجعين من كفار الفريقين لا خيار لهم الكفر والتكذيب وفي قوله تعالى من الجنة والناس دلالة على انه تعالى قد عصم ملائكته من عمل يستحقون به جهنم وانهم مبرأون من دخول النار وهذا يقتضي ان لا يكون ابليس من الملائكة وهو الصحيح وقوله تعالى اجعين تأكيد لاجتماع الفريقين في كونها مائتين لجهنم المدلول عليه بعطف الناس على الجنة بواو الجمع ولا يلزم منه دخول كل احد من آحاد الفريقين النار لان المراد اجتماع الجنسين في ان يملأ بها جهنم لاستغراق آحادهما في ذلك كما اذا قلت ملأت الكيس من الدراهم والدنانير جميعا فانه لا يقتضي ان لا يبقى درهم خارج عن الكيس **قوله** وذلك تصريح بعدم ايمانهم لعدم المشيئة لان لو لا انتفاء الثاني لانها الاولى الذي هو المشيئة وكون عدم المشيئة مسييا عن سبق الحكم بانهم من اهل النار مني على ان قوله تعالى ولكن حق القول مني جبي به تعليلا لعدم المشيئة كأنه قيل لو شئت ايتاء كل نفس هداها لا يتيها ذلك لكن لم نؤتها ذلك لعدم مشيئتنا اياه ولم نشأ ذلك لثبوت الحكم وسبق الوعيد بان من اهل الفريقين من هو اهل النار وهم الذين ثبت في علمه تعالى انهم يختارون الحفظ على العاجلة على السعادات الباقية ويتركون التفكير في العاقبة ترك الشيء المنسي **قوله** ولا يدفعه جعل ذوق العذاب الخ **جواب** عما يقال ان الآية تدل على ان جميع ما هم عليه من سوء الحال مستند الى القضاء السابق المتعلق بشقاوتهم لانه يفهم منه ان عدم ايمانهم يستند الى سبق الحكم بانهم من اهل النار فيلزم منه ان يكون ذوق العذاب مستندا الى الحكم المذكور فكيف جعل مستندا الى نسيانهم العاقبة أليس هما متدافعين وتقرير الجواب انه لا تدافع بينهما لان نسيان العاقبة من العلل المتوسطة لذوق العذاب واستناده الى النسيان لا ينافي استناده بالآخرة الى الحكم المذكور فانه تعالى انما قضى وحكم بذلك لعلمه بانه يترك تفكر العاقبة ترك الشيء المنسي فان قيل النسيان معفو عنه لقوله عليه الصلاة والسلام رفع عن امتي الخطأ والنسيان فكيف يؤاخذهم الله تعالى بسبب نسيانهم **جواب**

(ولو شئت ايتاء كل نفس هداها) ما تهتدى به الى الايمان والعمل الصالح بالتوفيق له (ولكن حق القول مني) ثبت قضائي وسبق وعيدي وهو (لا ملان جهنم من الجنة والناس اجعين) وذلك تصريح بعدم ايمانهم لعدم المشيئة المسبب عن سبق الحكم بانهم من اهل النار ولا يدفعه جعل ذوق العذاب مسييا عن نسيانهم العاقبة وعدم تفكيرهم فيها بقوله (فذوقوا عاقبتكم لقاء يومكم هذا) فانه من الوسائط والاسباب المتضمنة له (انا نسيناكم) تركناكم من الرحمة وفي العذاب ترك المنسى وفي استناده وبناء العمل على ان واسمها تشديد في الانتقام منهم (وذوقوا عذاب انطرد بما كنتم تعملون) كرر الامر للتأكيد ولما يبطئه من التصريح بمفعوله وتعليقه بافعالهم السيئة من التكذيب والمعاصي كما علمه بتركهم تدبر امر العاقبة والتفكير فيه دلالة على ان كلامها يقتضي ذلك

(انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا بها) وعظوا بها (خرعوا سجدا) خوفا من عذاب الله (وسجوا) نزهوه عما لا يليق به كالعجز عن البعث (بمحمد ربهم) حامدين له خوفا من عذاب الله وشكرا على ما وفقهم للاسلام ﴿٥٧١﴾ وآتاهم الهدى (وهم لا يستكبرون) عن الايمان والطاعة كما يفعل من بصر مستكبرا

(تجافي جنوبهم) ترتفع وتنقص (عن المضاجع) الفراش ومواقع النوم (يدعون ربهم) داعين اياه (خوفا) من محطه (ولطمعا) في رحته وعن النبي صلى الله عليه وسلم في تفسيرها قيام العبد من الليل وعنه عليه الصلاة والسلام اذا جمع الله الاولين والآخرين جاء مناد ينادي بصوت يسمع الخلائق كلهم سيعلم اهل الجمع اليوم من اولى بالكرم ثم يرجع فينادي ليقيم الذين كانت تجافي جنوبهم عن المضاجع فيقومون وهم قليل ثم يرجع فينادي ليقيم الذين كانوا يحمدون الله في البأساء والضراء فيقومون وهم قليل فيسترحون جميعا الى الجنة ثم يحاسب سائر الناس وقيل كان ناس من الصحابة يصلون من المغرب الى العشاء فزلت فيهم (ونما رزقناهم يفتقون) في وجوه الخير (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم) لامت لك مقرب ولا نبي مرسل (من قرأ عين) مما تقر به عيونهم وعنه عليه الصلاة والسلام يقول الله اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر له ما اطلعهم عليه اقرؤا ان شئتم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرأة عين وقرأ حزة ويعقوب أخفى على انه مضارع أخفيت وقرى نخفى وأخفى والساعل في الكل هو الله تعالى وقرأت عين لاختلاف انواعها والعلم بمعنى المعرفة وما موصولة او استفهامية معلقة عنها الفعل (جزأ بما كانوا يعملون) اي جزوا اجزأ او اخفى للجزأ فان اخفاه لعلوا شأنه وقيل هذا اقوم اخفوا اعمالهم فآخى الله ثوابهم (أفمن كان مؤمنا كن كان فاسقا) خارجا من الايمان (لا يستون) في الشرف والثوبة تأكيد وتصريح والجمع للمحل على المعنى (اما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى) فانها المأوى الحقيقي والدنيا منزل مرتحل عنه لا محالة وقيل المأوى جنة من الجنان (زلا) سبق في آل عمران (بما كانوا يعملون) بسبب اعمالهم او على اعمالهم (واما الذين فسقوا فآؤهم النار) مكان جنة المأوى للمؤمنين عبارة عن خلودهم فيها (وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون) اهانة لهم وزيادة في عيظهم

انه ليس المراد بالنسيان المذكور بقوله بما نسيتم نسيان السهو والغفلة اذ لا تبعة بما فعل في حال السهو والغفلة ولان النسيان انما يكون بطريان الجهل على ما علم سابقا والمشركون لم يعتقدوا حقيقة البعث حتى يلغتهم نسيان بل المراد به عدم التذكير به مع ظهور براهينه فان من افهمك في اتباع الشهوات واعرض عن التفكير في العاقبة والقرود لها بالايمان والطاعة مع وضوح دلائلها ووقوع دواعي التهي لها بمنزلة من علمها ثم نسيها فلذلك عبر عن تذكرها والتفكير فيها بلفظ النسيان اشارة الى كونهم منكبين لامر ظاهر وقوله انما نسيناكم بمعنى جازيناكم جزأ نسيانكم ويسمى جزأ النسيان نسيانا على طريق المشاكلة كما يسمى جزأ السيئة سيئة في قوله تعالى وجزأ سيئة سيئة مثلها او بمعنى تركناكم ترك الشئ المسمى فيكون استعارة تبعية ثم انه تعالى لما ذكر ان المشركين ينكرون البعث ويقولون انما ضللتنا في الارض اثناني خلق جديد وانهم لا يؤمنون بآيات الله تعالى اى بالقرآن ثم اجابهم بان ذلك كائن لا محالة ثم وصف حالهم الفظيعة في موقف الحساب ذكر المؤمنين بعد ذكر ذلك فقال انما يؤمن بآياتنا اى بالقرآن المتدبرون لها المستمعون الى مواضعها بحيث اذا قرئ عليهم القرآن ووعظوا به خروا سجدا لله على وجوههم تدلله وتعظيما لآياته ﴿قوله تعالى تجافي جنوبهم﴾ يجوز ان يكون مستأنفا وان يكون حالا وكذلك يدعون وان جعل يدعون حالا احتمل ان يكون حالا ثانية وان يكون حالا من الضمير في جنوبهم ﴿قوله سيعلم اهل الجمع﴾ مقول قول مقدر اى ينادى قائلا سيعلم ﴿قوله فيسترحون﴾ اى يرسلون يقال سرح فلانا الى موضع كذا اى ارسلته اليه قيل زلت الآية في الذين لا ينامون حتى يصلوا العشاء الاخيرة والفجر في جماعة قال عليه الصلاة والسلام من صلى العشاء في جماعة كان كقيام نصف ليلة ومن صلى الفجر في جماعة كان كقيام ليلة والمشهور منه صلاة الليل لقوله عليه الصلاة والسلام افضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم وافضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل وقال عليه الصلاة والسلام ان في الجنة طرقي ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها اعدتها الله تعالى لمن ألان الكلام واطم الطعام وتابع الصيام وصلى بالليل والناس نيام ﴿قوله مما تقر به عيونهم﴾ على ان القرأة مصدر وصف به الثواب الذي تقر بسببه عيونهم ولا تلتفت الى غيره من القرار فان القلب اذا اطمأن بالشئ ورضى به لا يبق للعين طموح والتفات الى غيره فقرء قال الجوهري القرار في المكان الاستقرار فيه تقول منه قررت بالمكان بالكسر اقر قرارا وقررت ايضا بالقع اقر قرارا وقرورا وقررت به عينا قررة وقرورا فيهما ورجل قرير العين وقد قررت عينه تقر وتقر تقيض مضت وافر الله عينه اى اعطاه حتى تقر فلا تلح الى من هو فوقه ويقال تبرد دمة عينه ولا تسخن فان السرور له دمة باردة والحزن دمة حارة فالقرأة بالضم البرودة والقر بالضم البرد ويوم قر وليلة قر قرأى باردة والقرتان الغداة والعشي ﴿قوله عليه الصلاة والسلام له ما اطلعهم عليه﴾ من جملة قوله عليه الصلاة والسلام حكاية عن الله تعالى وبه اسم فعل بمعنى دع وارك ﴿قوله وقرأ حزة ويعقوب أخفى﴾ بضم الهمزة وسكون الياء على لفظ المضارع المرفوع المسند الى ضمير المتكلم وحده وقرى نخفى بضم نون العظمة وقرى أخفى ماضيا مبنيًا للفاعل وهو الله تعالى وقرأ العامة أخفى على لغة الماضي المبني للمفعل ومن ثمة قصت ياؤه وقرأ الجمهور قرأة عين بافراد قرأة لكونها مصدرا والمصدر اسم جنس والاصل فيه ان لا يجمع وقرى قرأت عين على لفظ الجمع بالالف والتاء على ان يراد بالقرأة نوع من القرار وما موصولة والمعنى فلا تعلم نفس الشئ الذي أخفى لهم ومن قرأة حال من ما او استفهامية فعلى قرأة من قرأ ما بعدها فعلا ماضيا تكون ما في محل الرفع بالابتداء والفعل الذي بعدها الخبر وعلى قرأة من قرأ مضارعا تكون مفعولا مائة ما ﴿قوله جزوا جزأ﴾ يعني ان جزأ منصوب اما على انه مصدر لقوله المحذوف او على انه مفعول له لقوله أخفى فان اخفاه الجزأ عن الاعين والاسماع والقلوب لعلوا شأنه فكأنه قبل فلا تعلم نفس اى ثواب عظيم اعد لهم جزأ بقى الكلام في ان الثواب كيف يكون جزأ لعمل العبد مع ان اخلاص العمل لله عز وجل لنعم الواصلة منه تعالى اليه قبل العمل كالتخليق والترزيق وغيرهما والثواب الواصل منه تعالى اليه بعد العمل انما هو تفضل محض وعطية مبتدأة وليس جزأ لعمل السابق الا انه تعالى سماه جزأ تشبيها بالجزأ في وقوعه بعد العمل واظهارا لكرمه وسبق رحته حيث لم يعتد بما انعم به عليه سابقا ولم يطلب من العبد ان يشكره بمقابلة ذلك وجعله تفضلا محضاً بل وعد الجزأ والثواب بمقابلة احسان العبد وقال له كلما عملت حسنة ضاعفت لك اجرا وثوابا ثم اذا عرف ان هذا من فضل الله تعالى وكرمه فالواجب من جانب العبد ان يقول فعلى جزأ نعم الله السابقة ولا استحق به جزأ

(كلما ارادوا ان يخرجوا منها اعيادوا فيها)

(ولنذيقنهم من العذاب الأدنى) عذاب الدنيا يريد ما يحنوا به من السنة سبع سنين والقتل والاسر (دون العذاب الاكبر) عذاب الآخرة (اعلمهم) اعل من بقي منهم (يرجعون) يتوبون عن الكفر روى ان الوليد بن عقبة قال خرج علينا يوم بدر فقلت هذه الآيات (ومن اعظم بمن ذكر آيات ربه ثم اعرض عنها) فلم يفكر فيها

﴿٥٧٢﴾

فاذا اناها الله تعالى يقول الذي آتيت به كان جزاء وهذا ابتداء احسان من الله تعالى يستحق بذلك ثناء وشكرا فيأتي بمقابلته حسنة وطاعة فيقول الله تعالى بمقتضى كرمه وفضله اني احسنت اليه جزاء فعله الاول وما فعلته او لا انما فعلته تقصلا لا اطلب شكره فيجازيه ثالثا فيشكر العبد ثالثا فيجازيه رابعا وعلى هذا لا تقطع المعاملة بين الرب والعبد ثم انه تعالى لما بين فضايلة الجرمين ونكس رؤسهم في موقف الحساب ووصف ثواب المؤمنين وما اخفى لهم من قرّة عين قال ان كان مؤمنا كن كان فاسقا ثم صرح بانهم لا يستويان ثم فصل طريق امتياز احدهما عن الآخر بقوله اما الذين آمنوا الآيات والنزل ما اعدنا لنزل من طعام وشراب وصلة وانتصابه على الحال من جنات والعامل فيها الظرف قال الشاعر

❦ وكنا اذا الجبار بالجيش ضافنا ❦ جعلنا القنا والمرهفات له زلا ❦

وقوله تعالى في حق المؤمنين لهم بلام التثنية زيادة اكرام لهم لان من قال لغيره اسكن هذه الدار يكون محمولا على العارية وله استردادها واذ قال له هذه الدار لك يكون محمولا على نسبة الملكية اليه وليس له استردادها الا ترى انه تعالى لما قال لا دم اسكن انت وزوجك الجنة اخرجهما منها ولو قال لكما الجنة لما اخرجهما ولم يكن للمؤمنين الخروج من الجنة في الآخرة قال لكم الجنة ولهم جنات ثم انه تعالى لما هددهم بالعذاب الاكبر الذي هو عذاب النار وعدهم بعذاب الدنيا ايضا فقال ولنذيقنهم من العذاب الأدنى اي الاقرب فان عذاب الدنيا قريب دون العذاب الاكبر يعني به عذاب الآخرة الذي هو اكبر من عذاب الدنيا لكونه شديدا مديدا بخلاف عذاب الدنيا **قوله** فزلت هذه الآيات اي من قوله تعالى ان كان مؤمنا كن كان فاسقا قال الوليد بن عقبة لعلي رضي الله تعالى عنه الى كم تهددني فوالله اني لاحد منك سنانا واتجمع منك جناحا وابسط منك لسانا واملا منك حشوا في الكنية فقال له علي اسكت يا فاسق فانزل الله تعالى هذه الآيات تصديقا لعلي رضي الله عنه فان قيل ما وجد الترتيب المستفاد من قوله تعالى لعلمهم يرجعون والترجي محال على الله تعالى فاجواب ان المعنى ولنذيقنهم اذافة من يرجي رجوعهم الى الايمان كما ان قوله انا نسيتكم معنا تركناكم كما يترك الناسي حيث لا يلتفت اليه اصلا ويجوز ان يكون المعنى ولنذيقنهم العذاب اذافة من رآه لعلمهم يرجعون بسببه ثم انه تعالى لما هدّد الفاسقين واوعدهم بعذاب الدارين بين استحقاقهم لذلك بقوله ومن اعظم بمن ذكر آيات ربه فان مجرمي مكة قد ذكروا بمواعظ القرآن ولم يفكروا فيها ولم يؤمنوا بها فلا احد اعظم منهم فاستحقوا بذلك لان ينتم منهم **قوله** بعد التذكير بها ظرف الاعراض وقوله عفا متعلق بالاستبعاد تخييره والعماء الكربة الشديدة التي تغطي اهلها والمراد بها ههنا شدة اقصام الحرب اي لا يكشف الامر العظيم الا رجل كريم يرى قبح الموت ثم يتوسطها وانما قال ابن حرة ليهجه ويحرّضه على الزيارة والمعنى ان زيارة غمرات الموت بعد رؤيتها مستبعدة مستنكرة في العقل والعادة وهو مع ذلك يزورها بعد استيقانه بانها غمرات الموت والزيارة بعد اليقين مما يستبعد وفي اشارة لفظ الزيارة واشعاره بانه يلاقها لقاء معظم محبوبه مبالغة على مبالغة جعل ثم للاستبعاد لا لقرآني اما زمانا فظاهر لانه لا يوجد لان يقال في مقام المدح انه يرى غمرات الموت ثم يمكث زمانا طويلا متفكرا ثم يزورها لانه ذم له وامارة فلا يسهل ان يقال ان الاعراض ارفع درجة من التذكير وكذا لا يصح ان يقال في البيت ان الزيارة ارفع رتبة من رؤية غمرات الموت **قوله** من لقائك الكتاب على ان اللقاء مصدر اضيف الى مفعوله والمقصود تقرير رسالته عليه الصلاة والسلام وتحقيق ان مامعه من الكتاب وحى سماوي وكتاب الهى لا يكازعه المشركون من ان البشر لا يوحى اليه ولا يلقى الكتاب من لدن حكيم عليم كما انه قيل لست بدعا من رسول اوتي الكتاب الا ترى الى موسى عليه الصلاة والسلام قد بعث رسولا واوتي الكتاب وهو بشر مثلك فلانك في كونك رسولا مؤيدا بالكتاب السماوي فانه تعالى لما قرر الاصول الثلاثة الرسالة والتوحيد والخير ما الى الاصل الذي بدأ به وهو الرسالة المذكورة في قوله لتذر قوما ما اتاهم من تدبير والادم من الناس الاسمر والطوال بالضم الطويل ويقال رجل جعد لمن لم يكن شعره مسترسلا وشعره بسيط وسبط اي مسترسل غير جعد وشهوة حى من احياء اليمين وكانت الجعودة غالبية فيهم روى ان التوراة انما جعلت هدى لبني اسرائيل خاصة دون بني اسماعيل ولما اشار بقوله وجعلنا منهم ائمة يهدون الى ان منهم من لم يهتد به فضلا عن ان يهدي الناس الى ما فيه قال ان ربك هو يفصل بينهم ثم انه تعالى لما اعاد ذكر الرسالة بقوله ولقد آتينا موسى الكتاب اعاد ذكر التوحيد بقوله اولم يهد لهم الآية اي

وتم لاستبعاد الاعراض عنها مع فرط وضوحها وارشادها الى اسباب السعادة بعد التذكير بها عقلا كما في بيت الحماسة ولا يكشف الغماء الابن حرة * يرى غمرات الموت ثم يزورها (انا من الجرمين متممون) فكيف بمن كان اعظم من كل ظالم (ولقد آتينا موسى الكتاب) كما آتيناك (فلانك في مربة) في شك (من لقائه) من لقائك الكتاب لقوله وانك لتلقى القرآن فانا آتيناك من الكتاب مثل ما آتيناك منه فليس ذلك بدع يكن قط حتى ترتاب فيه او من لقاء موسى الكتاب او من لقاءك موسى وعنه عليه السلام رايت ليلة اسرى بي موسى عليه السلام رجلا آدم طويلا جعدا كأنه من رجال شنوءة (وجعلناه) اي المنزل على موسى (هدى لبني اسرائيل وجعلنا منهم ائمة يهدون) الناس الى ما فيه من الحكم والاحكام (بامرنا) اياهم به او توفيقنا لهم (طاصبروا) وقرأ حزة والكسائي ورويس لما صبروا اي لصبرهم على الطاعة او من الدنيا (وكانوا باياتنا يوقنون) لامعائهم فيها النظر (ان ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة) يفضي فيميز الحق من الباطل بغير الحق من المظلم (فما كانوا فيه يختلفون) من امر الدين (اولم يهد لهم) الواو للعطف على منوى من جنس المعطوف والقاعل ضمير مادل عليه (كم اهلكنا من قبلهم من القرون) اي كثرة من اهلكناهم من القرون الماضية او ضمير الله بدلالة القرآنة بالنون (يمشون في مساكنهم) يعني اهل مكة يمشون في متاجرهم على ديارهم وقرى يمشون بالتشديد (ان في ذلك لايات افلا يسمعون) سماع تدبر واتعاظ (اولم يروا انا نسوق الماء الى الارض الجرز) التي جرّز نباتها اي قطع وازيل لالتفت لقوله (فخرج به زرعاً) وقبل اسم موضع بالين (تناكل منه) من الزرع (افعامهم) كالذين والورق (وانفسهم) كالحب والتمر (افلا يبصرون) فيستدلون به على كمال قدرته وفضله (ويقولون متى هذا الفتح) النصر او الفصل بالحكومة من قوله ربنا افتح بيننا (ان كنتم صادقين) في الوعد به

الم ينبه ولم يهد لاهل مكة كثرة من اهلكناهم من القرون الماضية الى ان مخالفة الرسول تؤدي الى الهلاك العاجل وان اتباعه فمادام اليه من التوحيد والطاعة واجب على الامة وقوله يمشون في مساكنهم حال من ضمير لهم ثم انه تعالى لما بين الرسالة والتوحيد بين الحشر بقوله ويقولون متى هذا الفتح والمراد بالفتح اما القضاء والفصل بالحكومة بين الحق والمبطل وامانصر المؤمنين واظهارهم على الكفار لان المؤمنين كانوا يقولون بعث الله تعالى الخلائق اجمعين ويحكم بين المطيع والعاصي فيطيب المطيع ويعاقب العاصي فيقولون متى هذا الفتح والحكم وكذا كان المؤمنون يقولون ان الله تعالى سيفتح لنا على المشركين ويظهر دين الاسلام وينصرنا الله ويظهرنا عليكم فقالوا متى هذا الفتح والنصرة وقبل المراد به يوم فتح مكة وقبل يوم بدر وقد قتل بعض من كنانة يوم فتح مكة على يد خالد بن الوليد وقوله لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ظاهر على تقدير ان يراد بيوم الفتح يوم القيامة لان الايمان القبول هو الذي يكون في دار الدنيا ولا يقبل بعد خروجهم منها ولا هم ينظرون اى يمهلون بالاعادة الى الدنيا ليؤمنوا فيقبل ايمانهم ومن حل يوم الفتح على يوم بدر او يوم فتح مكة قال معناه لا ينفع الذين كفروا ايمانهم اذا جاءهم العذاب وقتلوا لان ايمانهم حال القتل ايمان اضطرار وقد قال تعالى فليكن ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا ولا هم ينظرون اى يمهلون بتأخير العذاب عنهم ولما قصت مكة هرب قوم من بنى كنانة فلحقهم خالد بن الوليد فظهروا الاسلام فلم يقبل منهم خالد وقتلهم فذلك قوله تعالى لا ينفع الذين كفروا ايمانهم والله اعلم **قوله** والظباقة جوابا **سبدا** ومن حيث المعنى خبر يعنى انهم سألوا عن وقت الفتح وقوله تعالى قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ولا هم ينظرون لا يطابق ظاهر السؤال لكنه مطابق لمعنى سؤالهم وما ارادوا منه فانهم ارادوا به استحصال الفتح تكذيبا له واستهزاء واجيبوا بان قيل لهم لا تستهزلوا به ولا تستهزلوا فان في وقوعه ما يسوءكم ويجعلكم نادمين على استحصاله والاستهزاء به وقوله تعالى فاعرض عنهم معطوف على قوله قل يوم الفتح فانهم لما كذبوا ما اخبروا به من نصرة المؤمنين عليهم ومن حشر الخلائق اجمعين والحكم بينهم غير الحق من المبطل ومجازاة كل واحد منهما على حسب حاله واستهلوه على سبيل الاستهزاء قال تعالى له عليه الصلاة والسلام اجبهم بان تقول لهم لا تستهزلوا فان في وقوعه ضررا عظيما لكم ثم اعرض عنهم وانتظر وقوع ما اخبروا به من النصرة والفصل بالحكومة وقرأ العامة انهم منتظرون بكسر الظاء على لفظ اسم الفاعل وقرئ منتظرون بفتح الظاء فعلى هذا التفسير لا يوجد لان يقال انه منسوخ بآية السيف اذ لا منافاة بينهما **روى** عن ابى هريرة رضى الله عنه انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في صلاة الفجر يوم الجمعة الم تنزيل وهل اتى على الانسان ثم هنا ما يتعلق بسورة الم تنزيل السجدة والآن اوان الشروع فيما يتعلق بسورة الاحزاب وهى مدينة

سورة الاحزاب

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله وتضج بالشأن التقوى **فان** تعظيم المنادى ذريعة الى تعظيم شأن المنادى له **قوله** والمراد به الامر بالثبات عليه **جواب** عما يقال المشغل بالنسبة لا يؤمر به فلا يقال للبحار مثلا اجلس فكيف امر عليه الصلاة والسلام بالتقوى وهو مشغل بهاء وتقرير الجواب المشغل بالنسبة اذا امر به لا يكون المطلوب احداث اصل الفعل لانه طلب تحصيل الحاصل بل يكون المطلوب الثبات عليه بالجد والاهتمام وعدم الميل الى ما ينافيه والمواصلة بالمصلحة وترك الحرب روى في نزول هذه الآية ان اباسفيان بن حرب وعكرمة بن ابى جهل وابا الاعور السلى واسمه عمرو بن سفيان قدموا المدينة بعد قتال احد ففرلوا على عبدالله بن ابى راس المنافقين وجد بن قيس وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطاهم الامان على ان يكلموه فكلهم بهما شق عليه فقال عمر رضى الله عنه ائذن لى يا رسول الله في قتلهم فقال عليه الصلاة والسلام قد اعطيتهم الامان فاخرجهم من المدينة فقال لهم عمر اخرجوا في لعنة الله تعالى وغضبه فانزل الله تعالى يا ايها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين اى من اهل مكة والمنافقين من اهل المدينة **قوله** وقرأ ابو عمرو وبالباء **اى** بلاء القية والباقون بناء الخطاب كقوله يا ايها النبي لان المراد هو وامته او خوطب بلفظ الجمع تعظيما له كما في قوله **فان** شئت حرمت النساء سواكم **قوله** لان القلب معدن الروح الحيوانى المتعلق بالنفس الانسانى **الروح** الحيوانى هو البخار اللطيف المتكون من غليان الدم الحاصل في جوف اللحم الصنوبرى المثبت في الجانب الايسر منه ويتصل من هذا البخار قسم ويتوجه الى جانب الكبد وذلك القسم

ثلاث وسبعون آية
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(يا ايها النبي اتق الله) ناداه بالنبي وامره بالتقوى تعظيما له وتخصيما لشأن التقوى والمراد به الامر بالثبات عليه ليكون مفعاله عما نهى عنه بقوله (ولا تطع الكافرين والمنافقين) اى فيما يعود بوهن في الدين روى ان اباسفيان وعكرمة بن ابى جهل وابا الاعور السلى قدموا عليه في المواجهة التى كانت بينه وبينهم وقام معهم ابن ابى معتب بن قشير وجد بن قيس فقالوا له ارفض ذكر آلهتنا وقل ان لها شفاعاة وندهك وربك فزلت (ان الله كان عليما بالمصالح والمفاسد) حكما لا يحكم الا بما تقتضيه الحكمة (واتبع ما يوحى اليك من ربك) كالنهي عن طاعتهم (ان الله كان بما تعملون خبيرا) فوح اليك ما يصلحه ويغنى عن الاستماع الى الكفرة وقرأ ابو عمرو بالباء على ان الواو ضمير الكفرة والمنافقين اى ان الله خير بماكدهم في دفعها عنك (وتوكل على الله) وكل امرئ الى تدبيره (وكفى بالله وكيل) موكولا اليه الامور كلها (ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) اى ما جمع قلبين في جوف لان القلب معدن الروح الحيوانى المتعلق بالنفس الانسانى او لا

يسمى روحا طبيعيا ويتعلق به احوال المعدة وطبخ الاغذية والافعال النباتية وقسم آخر يتصاعد الى الدماغ بواسطة
 الشرايين ويسمى روحا نفسانيا ويتعلق به الافعال الحيوانية وهذا القسم لغاية لطافته يسرى الى جميع اطراف
 البدن وعروقه واعضائه ويتعلق به النفس الناطقة الانسانية او لا وبواسطة تنطق بالبدن **قوله** وذلك يمنع
 التعدد اي وكون القلب معدنا لروح الحيواني ومنبع القوى باسرها يمنع تعدد القلب من حيث ان تعدده
 يستلزم التناقض وهو ان يكون كل واحد منهما محتاجا اليه ومستغنى عنه فان كون كل واحد منهما قلبا يستلزم
 كونه اصلا لسائر القوى وكون الاخر قلبا يستلزم ان لا يكون الاول اصلا له كما ان يكون احدي العلتين عللة تامة
 تستلزم كونها محتاجا اليها وكون الاخرى كذلك يستلزم كون الاولى مستغنى عنها هذا على تقدير ان يفعل بكل
 واحد منهما مثل ما يفعله بالآخر واما ان فعل باحد منهما غير ما يفعله بالآخر فحينئذ يلزم ان يكون الانسان راضيا
 بكارها موقفا شاكيا في حالة واحدة وهو محال **قوله** ولا الدعوة والنبوة **قوله** الدعوة بقص الدال مصدر براديه
 الدعاء الى الطعام وبكسرهما يستعمل في التنبى واتعاء النسب والادعاء جمع دعى بمعنى مدعو فعيل بمعنى مفعول
 واصله دعيو فادغم وجع على ادعاء على خلاف الاصل لان افعل انما يكون جمعا لفعل المعتل اللام اذا كان
 بمعنى فاعل نحو نفى واتعاء وغنى واغنياء واما ان كان فعلا لمعتل اللام بمعنى مفعول فكان القياس ان يجمع على
 فعلى كقتيل وقتلى وجرحى وجرحى ونظير هذا في الشذوذ قولهم اسبر واسرى والقياس اسرأ وقد سمع فيه الاصل
 فقوله تعالى وما جعل ادعياءكم ابناكم معناه ما جعل من تفيثوه ابناكم نسج الله تعالى التبنى وكان الرجل
 في الجاهلية يتبنى رجلا فيدعوه الناس اليه ويرث ميراثه وكان النبي عليه الصلاة والسلام اعتق زيد بن حارثة
 وتبناه فلما تزوج النبي صلى الله عليه وسلم ام المؤمنين زينب بنت جحش وكانت تحت زيد بن حارثة قال المنافقون
 تزوج محمد امراؤاينه وهوينى الناس عن ذلك فانزل الله تعالى هذه الآية ونسج التبنى بها واللب العقل واللييب
 العاقل وكذا الارب من الارب وهو الدهاء وجودة الرأى وكان كل واحد من ابى معمر وجعل رجلا لبيبا
 حافظا لما يسمعه من الوقائع مكثر الرواية الحوادث الماضية وكان لا يمر في طريق من طرق البلدان الا ويعرفه
 بعد سنين متطاولة وكانت قريش تقول في حثهما انهما ما يحفظان هذه الاشياء الا وهما قلبان وكانا يدعيان بذلك
 وكان ابو معمر يقول لى قلبان اعقل بكل منهما افضل من عقل محمد صلى الله عليه وسلم وروى انه انهزم يوم بدر فر
 بابى سفيان وهو معلق احدى تعليمه بيده والاخرى في رجله فقال له ابو سفيان ما فعل الناس فقال هم ما بين مقتول
 وهارب فقال له ما لى ارى احدى تعليمك في رجلك والاخرى في يدك فقال ما ظننت الا انهما في رجلى فعلم الناس
 يومئذ انه لو كان له قلبان لما نسي نعله في يده **قوله** والزوجة المظاهرة منها منصوب بالعطف على اللييب اي
 ومن ان الزوجة المظاهرة منها كالام وان دعى الرجل ابنة وكان الظهار طلاقا في الجاهلية وكانوا يتجنبون المرأة المظاهرة
 منها تجنب المطلقة فرد الله تعالى ما زعمته العرب من كونه مزيلا للنكاح الا انه قرر كونه موجبا لاصل الحرمة
 وجعل تلك الحرمة موقفة الى اداء الكفارة كما يجزى في سورة المجادلة من انه تعالى نهى عن الظهار وجعله منكرا
 من القول وزورا ووجب الكفارة على من ظاهر من امرأته **قوله** او المراد في الامومة الخ عطف على
 قوله والمراد رد ما كانت العرب يعنى ان المراد من الآية اما نفى كل واحد من الامور الثلاثة التي زعمتها العرب
 او نفى الاخيرين منها ونفى الاول انما هو ليقاس عليه اتفاقهما من حيث اشتراك الجميع في كونه تقولا محضا
 لا حقيقة له **قوله** وقرأ ابو عمرو واللاى **قوله** يعنى ان جمع قولنا الذى فيه ثلاث لغات قرى بهن فقرأ الكوفيون
 وابن عامر اللاتى ههنا وفي سورة الطلاق بياء ساكنة بعد همزة مكسورة وهو الاصل في هذه اللفظة وقرأ ابو عمرو
 اللاتى بياء ساكنة بعد الف محضة اصله اللاتى فحذفت همزة تخفيفا فقيت الباء الساكنة ومن قرأ بهمزة
 مكسورة بدون الباء حذف الباء اكتفاء عنها بالكسرة **قوله** واصل تظهرون **قوله** بفتح التاء والظاء والهاء
 وتشديد الظاء والهاء بغير الف بينهما فانها قرأتا الجمهور اصله تظهرون بتاين فادغمت التانية في الظاء كما في تذكرون
 وقرأ ابن عامر تظهرون بفتح التاء والهاء وتشديد الظاء والف بعدها مضارع تظاها واصله تظهرون بتاين
 فادغمت التانية وكذا في الماضى الا انه اتى بهمزة الوصل بعد الادغام فيه ليكن الابتداء فصار اظاها وحزة
 والكسائي تظاهاون بتخفيف الظاء والاصل ايضا تظاهاون بتاين حذفت احدهما وعاصم تظاهاون بضم
 التاء وكسر الهاء وتخفيف الظاء والف بعدها مضارع ظاها وقرى تظهرون بضم التاء وفتح الظاء المخففة

ومنبع القوى باسرها وذلك يمنع التعدد
 (وما جعل ازواجكم اللاتى تظاهاون
 منهن امهاتكم وما جعل ادعياءكم ابناكم)
 وما جمع الزوجية والامومة في امرأة ولا
 الدعوة والنبوة في رجل والمراد بذلك رد
 ما كانت العرب تزعم من ان اللييب الارب
 له قلبان ولذلك قيل لابي معمر وقيل لجليل بن
 اسد الفهرى ذو القلبين والزوجة المظاهرة
 منها كالام ودعى الرجل ابنة ولذلك كانوا
 يقولون لزيد بن حارثة الكلبي عتيق
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن محمد
 او المراد نفى الامومة والنبوة عن المظاهر
 منها والمتبنى ونفى القلبين لتهدى اصل يحملان
 عليه والمعنى كما لم يجعل الله قلبين في جوف
 لادائه الى تناقض وهو ان يكون كل منهما
 اصلا لكل القوى وغير اصل لم يجعل الزوجة
 والدعى الذين لا ولادة بينهما وبينه ام وابنة
 الذين بينهما وبينه ولادة وقرأ ابو عمرو واللاى
 بالياء وحده على ان اصله اللام بهمزة فحذفت
 وعن الجازيين مثله ومنها ومن يعقوب
 بالهمز وحده واصل تظهرون تظهرون
 فادغمت التاء الثانية في الظاء وقرأ ابن عامر
 تظاهاون بالادغام وحزة والكسائي
 بالحذف وعاصم تظاهاون من ظاها وقرى
 تظهرون من ظاها بمعنى ظاها كعقد بمعنى
 قد وتظهرون من الظهور

ومعنى الظهار ان يقول للزوجة انت على كظهر امي مأخوذ من الظهر باعتبار اللفظ كالتلبية من ليك وتعديته بمن تضمنه معنى التجنب لانه كان طلاقا في الجاهلية وهو في الاسلام يقتضى الطلاق ٥٧٥ او الحرمة الى اداء الكفارة كما عدى الى بها وهو بمعنى حلف وذكر الظهر للكتابة

عن البطن الذى هو عوده فان ذكره يقارب ذكر الفرج او للتغليظ في التحريم فانهم كانوا يحرمون آتيان المرأة وظهرها الى السماء والادعياء جمع دعى على الشذوذ وكأنه شبه بفعل بمعنى فاعل فجمع جمعه (ذلكم) اشارة الى كل ما ذكر اوالى الاخير (قولكم بافواهكم) لا حقيقة له في الاعيان كقول الهادى (والله يقول الحق) ماله حقيقة عينية مطابقة له (وهو يهدى السبيل) سبيل الحق (ادعوهم لا بائهم) انسيوهم اليهم وهو افراد المقصود من اقواله الحق وقوله (هو اقسط عند الله) تعليل له والضمير لمصدر ادعوا واقسط افعل تفضيل قصده الزيادة مطلقا من القسط بمعنى العدل ومعناه البالغ في الصدق (فان لم تعلموا آياتهم) فتنسيوهم اليهم (فاخوانكم في الدين) فهم اخوانكم في الدين (ومواليكم) واولياؤكم فيه فقولوا هذا اخي ومولاى بهذا التأويل (وليس عليكم جناح فيما اخطأتم به) ولا اثم عليكم فيما فعلتموه من ذلك مخطين قبل النهى او بعده على النسيان او سبق اللسان (ولكن ما تعمدت قلوبكم) ولكن الجناح فيما تعمدت قلوبكم او ولكن ما تعمدت قلوبكم فيه الجناح (وكان الله غفورا رحاما) لغفوه عن الخطي واعلم ان التنبى لا عبرة له عندنا وعند ابى حنيفة يوجب عتق مملوكه ويثبت النسب لجهوله الذى يمكن الحاقه به (النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم) في الامور كلها فانه لا يأمرهم ولا يرضى منهم الا بما فيه صلاحهم وتجاوهم بخلاف النفس فلذلك اطلق فيجب عليهم ان يكون احب اليهم من انفسهم وامرهم ان ينفذهم من امرها وشقتهم عليه اثم من شقتهم عليها روى انه عليه الصلاة والسلام اراد غزوة تبوك فامر الناس بالخروج فقال ناس فستأذن آباءنا وامهاتنا فنزلت وقرى وهو اب لهم اى في الدين فان كل نبي اب لامته من حيث انه اصل فيما به الحياة الابدية ولذلك صار المؤمنون اخوة (وازواجهم امهاتهم) منزلات منزلاتهم في التحريم واستحقاق التعظيم وفيما عدا ذلك فكل اجنبيات ولذلك قالت

وتشديد الهاء المكسورة مضارع ظهر بتضعيف العين وقرى تظهرون بفتح التاء والهاء وسكون الظاء مضارع ظهر مخففا ثلاثيا وقوله من الظهور بيان لكون البناء مأخوذا من الفعل الثلاثى ببيان مصدره وليس المقصود ان من قرأ تظهرون منهم يجعله مأخوذا من الظهور لتصريحه بان الافعال المستعملة في الظهار كلها مأخوذة من الظهر على طريق اخذ اللفظ من لفظ آخر كما يقال لبي الحرم بمعنى قال ليك وآمن بمعنى قال آمين وسجى اى قال سبحان الله وان كان الاصل والاكثر في الاستعمال ان يعبر بالاقاظ عن المعاني لاعن اللفظ ومدلول نحو قولك اظهر واظهر وظهر وظهر كلها الفاظ فان معنى الجميع انه قال لزوجه انت على كظهر امي **قوله** كما عدى الى بها وهو بمعنى حلف وحلف لا ينعدي بمن الا انه لما تضمن معنى التجنب من قربان زوجته مدة الايلاء عدى بمن **قوله** وذكر الظهر للكتابة عن البطن بمعنى ان قصد المظاهر ان يحرم عليه قربان امرأته بتشبيه قربانها بقربان امه والمرأة انما يؤتى لها من قبل بطنها فكان الظاهر ان يقول المظاهر انت على كبطن امي في الحرمة الا انه كنى عن البطن بالظهر احترازا عن ذكر البطن الذى ذكره قريب من ذكر الفرج ووجه الكتابة التى هي ذكر اللزوم وارادة المزوم كون الظهر عمود البطن ولازمه في قيامه واستمساكه **قوله** او للتغليظ في التحريم فان قربان الام من جانب ظهرها لما كان اعظم في الحرمة كان تشبيه الزوجة بظهر الام اعظم في تحريمها عليه وكان اهل المدينة يقولون اذا اتيت المرأة ووجهها الى الارض جاء الولد احوال **قوله** اشارة الى كل ما ذكر الخ اذ يصدق على كل واحد منها انه قول بالقلم فحسب اذ ليس شئ منها اخبارا عن الواقع والله يقول الحق اى يقول القول المطابق للواقع ويهدى سبيل الحق اى افراد من جملة اقواله الحق ما هو المناسب لهذا المقام فقال ادعوهم لا بائهم وكانت الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين يدعون زيد بن محمد الى ان نزلت هذه الآية فلما نزلت قالوا زيد بن حارثة **قوله** ولكن الجناح فيما تعمدت بمعنى ان كلمة ما يجوز فيها وجهان احدهما ان تكون بمرورية المحل عطفًا على ما بالمرورية قبلها بنى والتقدير ولكن الجناح فيما تعمدت والثاني ان تكون مرفوعة المحل على الابتداء وخبرها محذوف **قوله** لغفوه عن الخطي علة لكونه تعالى رحاما للخطي بمغفرته فان المغفرة هي ان يستر القادر فيجمع من تحت قدرته حتى ان العبد اذا ستر عيب سيده بخافة عقابه لا يقال انه غفر لسيده والرحمة ان يميل الى المرحوم بالاحسان اليه بمجرّد هجر المرحوم من غير توقع عوض من قوله فاذا ذكرت المغفرة قبل الرحمة يكون المعنى انه ستر عيبه ثم رآه مغفلا عاجزا فرجه واعطاه ما كفاه ولما كان هذا المعنى غير مناسب في هذا المقام اذ لا وجه لان يحمل الكلام على انه تعالى غفور للخطي متفضل عليه بعد ستر خطاه بالاحسان الزائد على المغفرة فلذلك جعل ذكر الرحمة للاشارة الى علة غفوه عن الخطي وهو الاحسان اليه بناء على هجره عن الاحتراز عما ارتكبه لنسيانه اول سبق لسانه **قوله** وعند ابى حنيفة يوجب عتق مملوكه سواء كان المملوك معروف بالنسب او مجهوله وسواء كان اصغر سنا من المتبني بحيث يولد مثله لمثله او لا وعند صاحبه لا يعتق اذا كان المملوك اكبر سنا من المتبني ووافقا الامام الشافعي في هذه المسئلة **قوله** منزلات منزلاتهم بمعنى انه من باب التشبيه البالغ حذف في اداة التشبيه للبالغة ووجه التشبه وجوب تعظيمهم وحرمة نكاحهم قال تعالى ولا ان تنكحوا ازواجه من بعده اباؤهن فيما وراة ذلك كالايجاب وليس المراد التشبيه في جميع احكام الامهات الا ترى ان النظر اليهن والخلوة بهن حرام كما في الايجاب قال تعالى واذا سألتموهن متاعا فاسألهن من وراء حجاب ولا يقال لبناتهن هن اخوات للمؤمنين الا ترى انه عليه الصلاة والسلام زوج بناته لعلى وذى النورين رضى الله عنهم اجمعين ولا يقال ايضا اخواتهن واخواتهن اخوات المؤمنين وخالاتهم حتى تزوج الزبير اسماء بنت ابى بكر وهى اخت ام المؤمنين عائشة رضى الله عنها وهذا معنى ما روى مسروق ان امرأة قالت لعائشة رضى الله عنها يا امه فقالت لست لك بام انما انا ام رجال لكن فتريدان معنى الآية التشبيه في بعض الاحكام وهو كونهن محرمات على الرجال كحرمة امهاتهم **قوله** وهو نسخ لما كان في صدر الاسلام وهو ان يكون التوارث مبنيا على كون التوارثين متوافقين في الهجرة او في التعاون والتناصر في الدين فن وجد فيه هذه الصفة وان كان من الايجاب يرجع على القريب المؤمن الذى لم توجد فيه هذه الصفة ويقصد بذلك تألف قلوبهم على التناصر في الدين وتحمل مشاق الهجرة كما تألف قلوب قوم باعطائهم سهما من الصدقات ثم نسخ ذلك بقوة الاسلام وكثرة اهله كان الناس في اول الاسلام يتوارثون بالهجرة لكونها من اكاد اسباب الديانة والمواخاة اذهى اجتماع على نصرة دين الله تعالى ثم بعد

عائشة لسنا امهات النساء (واولو الارحام) وذوو القربات (بعضهم اولى ببعض) في التوارث وهو نسخ لما كان في صدر الاسلام من التوارث بالهجرة والاولا في الدين

قوله عطف على اخذنا - اي مادل عليه اخذنا فان بعثة الرسل واخذ الميثاق منهم بقبليغ الرسالة الى الامم ودعوتهم الى الدين القويم انما هو لاثابة المؤمنين فكأنه قيل ان الله تعالى اكد على الانبياء الدعوة الى دينه لاثابة المؤمنين واعد للكافرين **قوله** وكانوا زهاء اثني عشر الفا - اي قدرها لما ذكر الله تعالى في اول السورة قوله ولا تطع الكافرين والمنافقين وتوكل على الله وكفى بالله وكيل ذكر شأن الكفار والمنافقين مع اهل الاسلام وما يدل على وجوب التوكل على الله وكفانيته في الامور كلها فقال يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله الآية وذكر النعمة شكرها * وعطفان ابو قبيلة وهو عطفان بن سعد بن قيس غيلان وقيس ابو قبيلة من مضر وهو قيس غيلان والصبار ربح نجبي من قبل المشرق والدبور من قبل المغرب والنبل السهام العربية وهي مؤنثة لا واحد لها من لفظها **قوله** فاخصرتهم - اي ابردتهم واخصر بالتحريك البرد وقد خصر الرجل اذا آله البرد في اطرافه وسفت التراب سفيا اي ذرته وطيرته والذاريات الرياح **قوله** فالتجاء - اي الزموا التجاء من قولك نجوت تجاء اي اسرعت والهزمة فيه متغلبة عن واو كما في كساء * اقبلت قريش في ايام الخندق في عشرة آلاف من الاحابيش وهم الجماعات المتفرقة اجتمعوا على امر من بنى كنانة واهل تهامة وقادهم ابوسفيان وخرج عطفان معهم في الف ومن تبعهم من اهل نجد وقادهم عيينة بن حضرة وعامر بن الطفيل من هوازن ومعهم يهود قريظة والنضير حين سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم باقبالهم اشار عليه سلمان رضى الله عنه بحفر الخندق على المدينة ثم خرج في ثلاثة آلاف من المسلمين وضرب معسكره والخندق بينه وبين العدو وامر بالذرياري والنساء فرموا في الآكام واشتد الخوف ومضى على القريش قريش من شهر لاحرب بينهم الا التزأى بالنبل والجحارة حتى انزل الله النصر روى ان شابا قال لحذيفة بن اليمان يا ابا عبد الله هل رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اي والله لقد رأيت قال والله اورأيتاه لجلنائه على رقابنا وما تركناه يمتشي على الارض وقال له حذيفة يا ابن اخي افلا احدثك عني وعنه قال بلى قال والله لورايتا يوم الخندق وما بنا من الجهد والجوع والخوف ما لا يعلم الا الله لما قلت ذلك قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى ماشاء الله من الليل فقال الارجل يا أيها بنجر القوم جعله الله رفيقا لي في الجنة فوالله ما قام منا احد مما بنا من الخوف والجهد والجوع ثم صلى ماشاء الله ثم قال الارجل يا أيها بنجر القوم جعله الله رفيقا لي في الجنة فقال حذيفة فوالله ما قام منا احد مما بنا من الخوف والجهد والجوع فلما لم يبق احد دعاني فلم اجد بدا من اجابته قلت ليبيك فقال اذهب فجنني بنجر القوم ولا تتحدثن شيئا حتى ترجع قال فالتيت القوم واذ ربح الله وجنوده تفعل بهم ما تفعل ما يستمسك لهم بناء ولا تلبث لهم نار ولا تطعمن لهم قدر واني كذبت اذ خرج ابوسفيان من رحله ثم قال يا معشر قريش لينظر احدكم من جلس به قال الراوي يخوفهم ان يكون عليهم عيون من المسلمين قال حذيفة فبدأت بالذي الى جنبي فقلت من انت قال انا فلان ثم دعا ابوسفيان براجلته فقال يا معشر قريش فوالله ما اتم دار مقام لقد هلك الخلف والحافر واخلفنا بنوا قريظة وهذه الرياح لا يستمسك لنا معها شيء ولا تلبث لنا نار ولا تطعمن قدر فارتحلوا فاني مرتحل ثم عمد فركب راحلته وانها لعقولة ما حل عقالها الا بعد ما ركبها قال فقلت في نفسي لورميت عدو الله فقتلته كنت صنعت شيئا فوترت قوسي ثم وضعت السهم في كبدي القوس وانا ريد ان ارميه فاقتله فذكرت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتحدثن شيئا حتى ترجع قال فخطبت القوم ثم رجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فلما سمع حسي فرج بين رجليه فدخلت تحته وارسل على طائفة من مرطه فركع وسجد ثم قال ما الخبر فاخبرته فقال عليه الصلاة والسلام نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور * فانهزموا بغير قتال كفى الله المؤمنين القتال والحمد لله رب العالمين **قوله** الانواع من الظن - يعني جمع الظن مع انه مصدر فحقه ان لا يجمع من حيث انه قصده ظنون مختلفة ظن كل فريق على حسب اختلاف بينهم قوة وضعفا وتعريف الظنون يحتمل ان يكون للاستغراق مبالغة بمعنى تظنون كل ظن لان كل احد بظن شيئا عند اشتداد الامر ويحتمل ان يكون للمهد اي ظنونهم المعهودة لان المعهود عن المؤمن ظن الخير بالله كما قال عليه الصلاة والسلام ظنوا بالله خيرا * ومن الكافر الظن السوء قال تعالى ذلك ظن الذين كفروا **قوله** والالف مزيدة في امثاله - كقوله واظننا الرسولا وقوله فاضلونا السيللا قرأ نافع وابن عامر وابوبكر بايات الالف فيها وصلا ووقعا موافقة للرسول لانهم رسمن في المصحف بالالف وايضا فان هذه الالف تشبه هاء السكت في كونها مزيدة لبيان الحركة وهاه السكت تثبت وقعا للمحاجة البها وقد ثبتت وصلا اجرا للوصل بحري

(واعد للكافرين عذابا اليما) عطف على اخذنا من جهة ان بعثة الرسل واخذ الميثاق منهم لاثابة المؤمنين او على مادل عليه ليسأل كأنه قال قاتل المؤمنين واعد للكافرين (يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءكم جنود) يعني الاحزاب وهم قريش وعطفان ويهود قريظة والنضير وكانوا زهاء اثني عشر الفا (فارسلناهم عليهم ريحا) ريح الصبا (وجنودا لم تروها) الملائكة روى انه لما سمع باقبالهم ضرب الخندق على المدينة ثم خرج اليهم في ثلاثة آلاف والخندق بينه وبينهم ومضى على القريش قريش من شهر لاحرب بينهم على التزأى بالنبل والجحارة حتى بعث الله عليهم صبا باردة في ليلة شاتية فاخصرتهم وسفت التراب في وجوههم واطفأت نيرانهم وقلعت خيامهم وماجت الليل بعضها في بعض وكبرت الملائكة في جوانب المعسكر فقال طلحة بن خويلد الاسدي اما محمد فقد بدأكم بالبحر فالتجاء التجاء فانهزموا من غير قتال (وكان الله بما تعملون) من حفر الخندق وقرأ البصريان بالياء اي بما يعمل المشركون من التحزب والحصارية (بصبرا) رأيا (اذ جاؤكم) بدل من اذ جاءكم (من فوقكم) من اهل الوادي من قبل المشرق بنوا عطفان (ومن اسفل منكم) من اسفل الوادي من قبل المغرب قريش (واذ اغت ابصار) مالت عن مستوى نظرها حيرة وتقصو (وبلغت القلوب الحناجر) رعبا فان الرئة تفتخ من شدة الروع فترفع بارتماعها الى رأس الحنجرة وهي منهي الخلقوم يدخل الطعام والشراب (وتظنون بالله الظنونا) الانواع من الظن فظن المخلصون ثبت القلوب ان الله منجز وعده في اعلاء دينه او تمنعهم فخافوا الزل وضعف الاحتمال والضعاف القلوب والمناقضون ما حكى عنهم والالف مزيدة في امثاله تشبه الفواصل بالقوافي وقد جرى نافع وابن عامر وابوبكر فيها الوصل بحري الوقف ولم يزلها ابوعمر ووجزة ويعقوب مطلقا وهو القياس

(هنالك ابتلى المؤمنون) اختبروا فظهر (الخلف من المنافق والثابت من المؤمن) (وزلزلوا زلزلا شديدا) من شدة الفزع

وقرى زلزلا بالفتح (واذيقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض) ضعف اعتقاد (ما وعدنا الله ورسوله) من الظفر واعلاء الدين (الاغروا) وعدا باطلا قبل قاله معتب بن قشير قال بعدنا محمد قح فارس والروم واحدا لا يقدر ان يبرز فرقا ما هذا الا وعد غرور (واذ قالت طائفة منهم) يعنى اوس بن قبيط واتباعه (يا اهل يثرب) اهل المدينة وقيل هو اسم ارض وقعت المدينة في ناحية منها (لاقام لكم) لاموضع قيام لكم ههنا وقرأ حفص بالضم على انه مكان او مصدر من اقام (فارجموا) الى منازلكم هاربين وقيل المعنى لاقام لكم على دين محمد صلى الله عليه وسلم فارجموا الى الشرك واسلموا اتسلوا اولامقام لكم يثرب فارجموا كفارا ليكنكم المقام بها (ويستأذن فريق منهم النبي) لرجوع (يقولون ان بيوتنا عورة) غير حصينة واصلها الخلل ويجوز ان يكون تخفيف العورة من عورت الدار اذا اخلت وقدمت بها (وما هي بعورة) بل هي حصينة (ان يريدون الافرار) اي ما يريدون بذلك الافرار من القتال (ولودخلت عليهم) دخلت المدينة ابيوتهم (من اقطارها) من جوانبها وحذف الفاعل للاعفاء بان دخول هؤلاء التعزيبين عليهم ودخول غيرهم من العساكر سيان في اقتضاء الحكم المرتب عليه (ثم سئلوا الفتن) الردة ومقاتلة المسلمين (لا توها) لاعطوها وقرأ الجاهزيان بالقصر بمعنى جاؤها وفعلوها (وما تلبثوا بها) بالفتنة او باعطائها (الا يسيرا) ريثما يكون السؤال والجواب وقيل وما لبثوا بالمدينة بعد الارتداد الا يسيرا (ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الدبار) يعنى بنى حارثة عاهدوا رسول الله يوم احد حين فشلوا ثم تابوا ان لا يعودوا لمثله (وكان عهد الله مسئولا) عن الوفاء به مجازى عليه (قل ان يتبعكم الفرار ان فررتم من الموت او القتل) فانه لا بد لكل شخص من حلف انف او قتل في وقت معين سبق به القضاء وجرى عليه القلم

الوقت فكذلك هذه الالف وقرأ ابو عمرو وحجة بحذفها في الحالتين لانها لا اصل لها والباقون بآتيانها وقفا وحذفها وصلا اجراء للفواصل مجرى القوافي في ثبوت الف الاخلاق كافي قوله

❦ اقل القوم طائل والعناب ❦ وقول ان اصبحت لعدا صابا ❦

فكما زادوا الالف في القافية زادوها في الفاصلة ايضا تشبيها رؤس الآيات باواخر الآيات من حيث ان كل واحدة منهما مقطع الكلام ولان هذه الالف كلها السكت وهي تثبت وقفا وتحذف وصلا فكذلك الالف وقوله تعالى هنالك منصوب بابتلى اي في ذلك المكان البعيد وهو الخندق وبعده لكونه موضع الشدة والبلاء او في تلك الحال والزمان على ان يكون هنالك ظرف زمان اختبر المؤمنون اي الذين اظهروا الايمان ليتبين الخلف من المنافق والابتلاء من الله تعالى ليس لابتلاء الامر له بل لظهوره لغيره من الملائكة والانبياء كما ان السيد اذا علم من عبده الخيانة وعزم على معاقبته على تمرده وعصيانه وعنده غيره فانه يأمر ذلك العبد بامر يحضر من عنده عالما بانه يخالفه لكي يتبين الامر عند الغير فتقع العقوبة على احسن الوجوه حيث لا يذهب وهم اخذ انه ظلم عبده ❦ قوله ما هذا الا وعد غرور ❦ وهو الاطماع فيما لا ملطعم فيه وهذا تفسير لظنون وبيان لظن من يرى كثرة العدو وضيق الامر بالمسلمين فيقول لو كان الله يريد ان ينصرهم لما بلغ الامر هذا المبلغ بل الظاهر انه يستأصلهم في هذا الموضع وما وعد الله ورسوله من نصرة المؤمنين واعلاء الدين وفتح مدائن كسرى وقبصر ليس الا وعد غرور وكيف لا ونحن لانؤمن ان تغيب الخلا روى انه عليه الصلاة والسلام ضرب بالعمول في الخندق ضربات اضاعت له منها قصور الشام واليمن والعراق فبشر بانها ستفتح عليهم وهم حبيذ في جهد شديد وخوف عظيم فقال بعض من المنافقين بعدنا محمد بهذا ونحن لا نستطيع ان نبرز للخلا ❦ قوله ضعف اعتقاد ❦ اشارة الى ان الذي مرضى غير المنافقين لان المنافق كافر لا اعتقاده بخلاف الذين في قلوبهم مرض فانهم مؤمنون معتقدون الا انهم ضعاف القلوب واليقين لا بصيرة لهم في الدين فالمؤمنون الذين اظهروا الايمان ثلاثة اقسام الخالصون الثابت القلوب وضعاف القلوب والمنافقون ❦ قوله فارجموا الى منازلكم هاربين ❦ وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج مع اصحابه عام الخندق حتى جعلوا ظهورهم الى سلع جبل بالمدينة والخندق بينهم وبين القوم فقال هؤلاء المنافقون الذين يتسوا من نصرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس لكم ههنا موضع قيام لكثرة العدو وغلبيتهم فارجموا الى منازلكم ولا مقام لكم على دين الاسلام فارجموا الى الشرك واسلموا الرسول عليه الصلاة والسلام اي اجعلوه مخدولا يقال اسلمه اي خذله ولا مقام لكم يثرب مادتم على الاسلام ❦ قوله واصلها الخلل ❦ الجوهرى العورة كل خلل يتخوف منه في ثمر او حرب وعورات الجبال شقوقها والعورة بكسر الواو صفة مشبهة يقال عور المنزل يعور عورا وعورة وجعله تخفيف عورة ❦ قوله دخلت المدينة ابيوتهم ❦ وهم فيها من فقلت دخلت على فلان داره فارجل مدخول عليه والدار مدخولة وهي في الحقيقة مدخول فيها لان الدار ونحوها من الظروف المحدودة لا تقبل النصب بتقدير في بل لا بد من التصريح بكلمة في الان ما بعد دخلت حل على المكان المبهم توجهها والمقصود ان دخلت فعل ماض مثنى للفعول والقائم مقام الفاعل المنوي فيه راجع الى المدينة او الى البيوت والاصل ولودخل الاحزاب المدينة او البيوت عليهم اي وهم فيها الا انه حذف الفاعل وبني الفعل للفعول للاعفاء بانه ليس المقصود بيان خصوص الفاعل بل المقصود بيان الحكم المرتب على الدخول من الفتنة وهي الشرك والكفر في قول الجميع كافي قوله تعالى حتى لا تكون فتنة والمعنى فلو دخلت البيوت او المدينة من جميع نواحيها ثم سئل اهلها الفتنة لم يمنحوا من اعطائها ولو كانوا على معارضة المشركين وموافقة المؤمنين اعتقادا واخلاصا وكان استئذانهم لرجوع ليجرد حفظ البيوت لا بوا عن المسارعة الى اجابة المشركين في سؤال الارتداد والكفر بعد ما قات عنهم حفظ البيوت لان من فعل فعلا لغرض لا يفعله بعد فوات ذلك الغرض ولو كانوا صادقين في قولهم ان رجوعنا عنك لحفظ بيوتنا لما رجعوا عنه بعدما سقطت الاحزاب على بيوتهم واخذوها وليس كذلك فانها لو دخلوها الاحزاب واخذوها منهم لرجعوا عنك ايضا فليس رجوعهم عنك الا بسبب كفرهم وحبهم الفتنة ❦ قوله ريثما يكون السؤال ❦ تفسير ليسيرا اي مقدارا من الزمان يقع فيه السؤال والجواب وهو مصدر رات على خبرك ريث ريثا اي ابطا وما مصدرية وكان تامة فالمعنى زمان حصول السؤال والجواب ❦ قوله من حلف انف ❦ الحلف الموت يقال مات فلان حلف انفه اذ مات من غير قتل ولا ضرب ولا يبنى منه

فعل ثم انه تعالى لما هددهم بقوله وكان عهد الله مستولا اي مستولا عنه اخبر ان الفرار لا يزيد في آجالهم وان الامور مقدرة لا يمكن الفرار بما قدره الله تعالى لانه كائن لا محالة وان قررتم فتعتم بتأخر الاجل فليس ذلك لنفع الفرار في تأخير بل ذلك لعدم تمام المدة المقدرة للحياة فلا تمتعون بعد الفرار بالاستيقاض مدة آجالكم لان ما هو زائل قليل وما هو آت قريب **قوله اي وان نفعكم الفرار** - اشارة الى ان في الكلام حذف وان اذا جواب وجزا لذلك المحذوف ثم لما بين ان الفرار من قدرة الله تعالى لا يتبع القار عله بانه تعالى ينفذ ارادته لا محالة فلا يوجد من ينازعه في نفاذ ارادته فكيف ينفع الفرار فقال قل من ذا الذي يعصمكم من الله اي من عذاب الله تعالى والمعنى من ذا الذي يمنعكم من الله ان اراد بكم سوءا كالهزيمة والغلبة او اراد بكم رحمة كالنصرة والغلبة ولما ورد ان يقال عطف قوله او اراد بكم رحمة على قوله ان اراد بكم سوءا يستلزم ان يكون المعنى من ذا الذي يعصمكم من رحمة الله ان اراد بكم رحمة والعصمة لا تكون من الرحمة ولا تكون الا من سوء - اشارة الى الجواب عنه بقوله او يصيبكم بسوء ان اراد بكم رحمة بمعنى ان الكلام من قيل محذوف فيه المعطوف مع ابقاء العاطف كما في قوله

يا ليت زوجك في الوغى * متقلدا سيفا ورجحا *

اي وحاملا رجحا لان الرمح لا يتقلده المرء - واجاب ثانيا باننا سلمنا ان قوله او اراد بكم رحمة معطوف على المذكور قبله لكن لانسلم انه باطل لان المعنى من ذا الذي يمنعكم من الله ان اراد بكم سوءا او رحمة وقوله تعالى ولا يجحدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا تقرير لقوله من ذا الذي يعصمكم من الله اي ليس لكم قريب ينعكم ولا نصير ينصركم ويدفع عنهم سوءا اذا اتاكم ثم انه تعالى هدد المعوقين الذي يخوفون من كان في معسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون ما محمد واصحابه الا اكلة لرأس يتلهم ابوسفيان وحزبه بكرة فخاوه وتعالوا اليها يقال عاقه اذا صرفه عن الوجه الذي يريد ونقل الى بناء التفعيل لتكرير والتكثير وتبطه عن الامر اي تغلقه عنه قال مقاتل المعوقون هم المنافقون والقائلون هم اليهود ارسلوا الى اخوانهم من المنافقين ايام الخندق يخوفونهم بابي سفيان ومن معه ويقولون لهم تعالوا اليها وما الذي يحملكم على قتل انفسكم يدي ابي سفيان ومن معه فانهم ان قدروا عليكم هذه المرتقم يستبقوا منكم احدا وقيل المعوقون طائفة من المنافقين والقائلون اخوانهم طائفة اخرى منهم تخوف كل واحدة منهما المؤمنين من حرب ابي سفيان واصحابه لكثرة قتلهم وقلة المؤمنين وفي تقرير المصنف نوع اشارة الى ان المراد منهما طائفة من المنافقين وان عطف احدهما على الآخر من قيل عطف الصفات كما في قوله

الى الملك القرم وابن الهمام * ولبت الكتبية في المزدحم *

وقوله من ساكني المدينة بيان لقوله اخوانهم نبيه للدلالة على ان المراد بالاخوة الاشتراك في سكني المدينة والا فالمعوقون هم المنافقون والمراد باخوانهم جماعة الانصار الذين هم بمنزل عن النفاق فانه قد روى ان عبد الله ابن ابي واصحابه اقبلوا على المؤمنين يعوقونهم ويخوفونهم بابي سفيان ومن معه قالوا ان قدروا عليكم لم يستبقوا منكم احدا ما رجون من محمد ما عنده خير ماشأته الا ان يقتلنا ههنا انطلقوا بنا الى اخواننا يعني اليهود فلم يزد المؤمنون بقول المنافقين الا ايمانا واحتسابا **قوله وقد ذكر اصله في الانعام** - في تفسير قوله قل علم شهد انكم اي احضروهم وهو اسم فعل لا يتصرف عند اهل الجاهز وفعل يؤت ويجمع عنه بني تميم فيقال للجماعة هلوا والنساء هلن واصله عند البصريين هلم من لم اي قصد حذف الالف لتقدير السكون في اللام فانه الاصل فيها وعند الكوفيين هل ام تحذفت الهزة بالقاء حركتها على اللام وهو بعيد لان هل لا تدخل الامر ويكون متعديا كما في هذه الآية ولازما كما في قوله هلم اليها هذا ما ذكره المصنف في سورة الانعام الا ان كلامه في هذه السورة يدل على انه متعدي في هذه السورة ايضا وحذف مفعوله وهو انفسكم **قوله فانهم يعتذرون ويبتطون** - يعني ان هؤلاء القائلين لاخوانهم لا يخرجون مع المؤمنين ولا يأتون موضع الحرب الا قليلا ويجمعون بين الوصفين ما امكن لهم فهم مبتطون لغيرهم ومتخلفون في اكثر الاحوال بانفسهم يتعللون في الاشتغال عن القتال وقت حضورهم مع المؤمنين **قوله جمع شحيح** - على غير القياس لان قياس الذي عينه ولا منه من جنس واحد ان يجمع على افعل نحو خليل واخلأ وعزب واعزاء وصحيح واصحاء وقد سمع اشعأ وهو القياس لما وصفهم الله تعالى بالبخل وصفهم بالجبن ايضا فقال فاذا جاء الخوف رأيتهم ينتظرون اليك فقوله ينتظرون حال من مفعول رأيتهم

(واذا لا تمتعون الا قليلا) اي وان نفعكم الفرار مثلا فتعتم بالتأخير لم يكن ذلك التمتع الا تمتعا اوزمانا قليلا (قل من ذا الذي يعصمكم من الله ان اراد بكم سوءا او اراد بكم رحمة) اي او يصيبكم بسوء ان اراد بكم رحمة فاخصر الكلام كما في قوله متقلدا سيفا ورجحا او حل الثاني على الاول لما في العصمة من معنى المنع (ولا يجحدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا) يدفع الضرر عنهم (قد يعلم الله المعوقين منكم) المشبطين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم المنافقون (والقائلين لاخوانهم) من ساكني المدينة (هلم اليها) قربوا انفسكم اليها وقد ذكر اصله في الانعام (ولا يأتون البأس الا قليلا) الا ايمانا اوزمانا اوبأسا قليلا فانهم يعتذرون ويبتطون ما امكن لهم او يخرجون مع المؤمنين ولكن لا يقاتلون الا قليلا لقوله وما قاتلوا الا قليلا وقيل انه من نعمة كلامهم ومعناه ولا يأتى اصحاب محمد حرب الاحزاب ولا يقاتلونهم الا قليلا (اشحذ عليكم) بخلاء عليكم بالمعونة او النفقة في سبيل الله او الظفر والفتية جمع شحيح ونصيبها على الحال من فاعل يأتون او المعوقين او على الذم (فاذا جاء الخوف رأيتهم ينتظرون اليك تدورا عينهم) في احداقهم (كالذي يغشى عليه) كنظر المغشى عليه او كدوران عينه او مشبهين به او مشبهة بعينه (من الموت) من معالجة سكرات الموت خوفا ولو اذا بك

لأن الرؤية بصرية وتصور امحال ثانية واما حال من فاعل ينظرون وقوله كالذي اما صفة بتقدير المضاف اما المصدر ينظرون او المصدر كدور المحذوفين اي ينظرون اليك نظرا كنظر الذي او تدور اعينهم كدوران عين الذي واما حال من فاعل ينظرون او من اعينهم مشبهين بالذي او مشبهة بعين الذي قرب من حالة الموت وغشيت سكراته فذهب عقله وشخص بصره فلا تظرف كذلك هؤلاء لا تشخص ابصارهم ونحو اعينهم لما يلحقهم من الخوف وينظرون اليك بهذه الهيئة لو اذالك اي التجاء اليك وعباد ايقال لاذبه اي لجأ اليه وعاذبه **قوله** ضربوكم **قوله** اي آذوكم ورموكم في حالة الامن والحداد جمع حديد يقال سلقه بالكلام سلقا اذا آذاه وهو شدة القول باللسان والذرب الحاد من كل شيء من قسادة قال بسطوا الستهم فيكم وقت قسمة الغنيمة يقولون اعطونا قانا شهدنا معكم القتال وبمكنا غلبتم عدوكم وبنافصرتم عليه ولستم احق بالغنيمة منافعهم عند قسمة الغنيمة اشع قوم وعند البأس اجبن قوم **قوله** لان كلامهم مفيد من وجه **قوله** فان المراد بالاول الشح بمعاونة المؤمنين ونصرتهم او الشح بالانفاق في سبيل الله او بظفر المؤمنين وبالثاني الشح على الخبى اي المال والغنيمة والثاني حال من فاعل سلفوكم ولما كان الاحباط يتعلق بالعمل المعبر شرعا ومن لم يكن مخلصا في ايمانه لا تعتبر اعماله شرعا لا بطلانه الكفر في قلبه فلا يلحقها الاحباط والابطال اول قوله تعالى فاحبط الله اعمالهم بوجهين * مبني الاول ان يراد بالاعمال ما يكون على صورة الطاعة والقربة واحباطه اظهار بطلانه وبيان انه لا حكم له ولا اثر فان الاحباط عبارة عن الاعداد والاهدار والاعمال لكونها من قبل الاعراض معدومة في انفسها وبقاؤها انما هو بقاء حكمها وآثارها وما كان منها مقرونا بالكفر والانفاق لا يكون له فائدة واعتبار فهو معدوم حقيقة وحكما فقوله تعالى فاحبط الله اعمالهم معناه فاطهر الله تعالى كونها ضائعة فائدة لها * ومبني الثاني ان لا يكون المراد باعمالهم ما عملوه تصنعنا ونفاقا حتى يقال انه لا اعتبار لها ولا فائدة في اصل حدودها فكيف يلحقها الاحباط بل المراد بها انفس تصنعهم ونفاقهم فانه ان يحصل لهم بذلك قدر وجاء عند المؤمنين فاحبط الله ذلك التصنع حيث لم يترتب عليه ما اردوا به **قوله** فغروا الى داخل المدينة عطف على يظنون ولفظ الماضي للبالغة في بيان جبنهم فكان طائفة منهم فروا عقيب انهزام الاحزاب بناء على ظن انهم لم يذهبوا ولم ينهزموا **قوله** تعالى بادون **قوله** جمع باد وهو المقيم بالبادية يقال بدا يبدو بداءة اذا خرج الى البادية وقوله بسأون يجوز ان يكون مستأنفا وان يكون حالا من فاعل يحسبون والعامية على سكون السين بعدها همزة ونقل عن ابى عمرو وعاصم نقل حركة الهمزة الى السين وحذفها كقوله سل بنى اسرايل وقرى يسألون بتشديد السين والاصل يسألون فادغم اي يسأل بعضهم بعضا عيا بما فعل محمد واصحابه وما فعل بهم فيترقون حالكم لا بالشاهدة **قوله** خصلة حسنة من حقها ان يؤتى بها **قوله** اشارة الى ان الاسوة بكسر الهمزة وضمتها وان كان اسما موضوعا موضع المصدر وهو الائتساء بمعنى الاقتداء الا انه استعمل ههنا بمعنى ما من حقه ان يؤتى به فرا عاصم اسوة بضم الهمزة حيث وقعت هذه اللفظة والباقون بكسرها وهما القنان كالقدوة والقدوة لفظا ومعنى يقال انسى فلان فلان اي اقتدى به وظاهر المفهوم لقد كان لكم فيه قدوة اي اقتداء والمراد لقد كان لكم فيه ما من حقه ان يقتدى به واسوة اسم كان وفي الخبر وجهان احدهما هو لكم وفي رسول الله متعلق بما يتعلق به لكم او بمحذوف على انه حال من اسوة اذ لو تأخر لكان صفة وثانيهما ان الخبر هو في رسول الله ولكم على ما تقدم في رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** او هو في نفسه قدوة **قوله** على ان تكون كلمة في تجريدية وتجريد من نفسه الزاكية ما هو قدوة كافي قوله تعالى لكم فيها دار الخلد مع ان الجنة في نفسها دار الخلد جرد منها أخرى مثلها في كونها دار الخلد والمراد بالاسوة الحسنة النابتة في رسول الله عليه الصلاة والسلام الثبات في الحرب ونصرة دين الله والصبر على ما يصيبه من الشدة والمكاره كما فعل عليه الصلاة والسلام اذ كسرت ربابته وجرح وجهه الكريم وقتل عمه واودى بضروب من الاذى فواساكم مع ذلك كله بنفسه فافعلوا انتم كذلك في نصرة دينه واظهار شرعه واستنوا بسننه **قوله** اي ثواب الله **قوله** احتجج الى تقدير المضاف لان الذات من حيث انه ذات لا يؤمل ولا يخاف فلا يتعلق به الرجاء سواء بمعنى الامل او الخوف فان كان المقدر ثوابه او لقائه او ما عده للثقلين من نعم الآخرة يكون الرجاء بمعنى الامل وان كان التقدير برجوا يوم الله اي شدة ما يكون عطف اليوم الآخر عليه من قبل عطف الخاص على العام ويكون الرجاء بمعنى الخوف **قوله** وقيل هو كقولك **قوله** في ان عطف اليوم الآخر على الجلالة وان ذكر الجلالة تمهيدا لذكر الله بعده من تفسير المبهم وتفصيل المجمل فان الذات من حيث انها ذات للملم

(فاذا ذهب الخوف) وحيزت القسام (سلفوكم) ضربوكم (بالسنة حداد) ذرية يطلبون الغنيمة والسلب البسط بقهر باليد او باللسان (اشعة على الخير) نصب على الحال او الذم وبؤيده قرآنة الرقع وليس بشكر لان كلامها مفيد من وجه (اولئك لم يؤمنوا) اخلاصا (فاحبط الله اعمالهم) فاطهر بطلانها اذ لم يثبت لهم اعمال قبط او افعال تصنعهم ونفاقهم (وكان ذلك) الاحباط (على الله بسيرا) هينا لتعلق الارادة به وعدم ما يمتنع عنه (يحسبون الاحزاب لم يذهبوا) اي هؤلاء لا يجنبهم يظنون ان الاحزاب لم ينهزموا وقد انهزموا فغروا الى داخل المدينة (وان يأت الاحزاب) كركة ثانية (يودوا لوانهم بادون في الاعراب) تمنوا انهم خارجون الى البدو وحاصلون بين الاعراب (يسأون) كل قادم من جانب المدينة (من انبائكم) عاجري عليكم (ولو كانوا فيكم) هذه الكركة وامر بجمعوا الى المدينة وكان قتال (ما قاتلوا الا قليلا) رياء وخوفا من التعبير (لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة) خصلة حسنة من حقها ان يؤتى بها كالثبات في الحرب ومقاساة الشدائد او هو في نفسه قدوة بحسن التأسي به كقولك في البيضة عشرون متاعيدا اي هي في نفسها هذا القدر من الحديد وقرأ عاصم بضم الهمزة وهو لغة فيه (لمن كان يرجو الله واليوم الآخر) اي ثواب الله او لقائه ونعيم الآخرة او ايام الله واليوم الآخر خصوصا وقبل هو كقولك ازجوزيدا وفضله فان اليوم الآخر داخل فيها بحسب الحكم والرجاء يحتمل الامل والخوف ولئن كان صلة الحسنة او صفة لها وقيل بدل من لكم

يتعلق بها الرجاء كان كقولك رجوت زيدا مشتقاً على نوع من الاجال والابهام في الدلالة على المعنى المراد فاذيل ذلك الابهام بالعطف فكان معنى الآية لمن كان يرجو ثواب الله الا انه وضع اليوم الآخر موضع ثوابه لان ثواب الله تعالى يقع فيه فغيره عن الثواب الواقع فيه على طريق اطلاق اسم المحل على الحال وعليه قوله تعالى واما الذين ابضت وجوههم في رحمة الله اى في الجنة وقوله لمن كان متعلق بنفس حسنة او بمحذوف على انه صفة لحسنة اى حسنة كائنة لمن كان **قوله** والاكثر على ان ضمير الخطاب لا يدل منه اى لا يدل منه الظاهر بدل الكل قال ابن الحاجب ولا يدل ظاهر من مضمير بدل الكل الا من ضمير الغائب نحو ضربته زيداً وهو مذهب جمهور البصريين واجازه الكوفيون ولا اخفض تمسكاً بقوله

بكم قريش كفيما كل معضلة * وأم فجع الهدى من كان ضليلاً *

والظاهر ان مقصود المصنف الاعتراض على صاحب الكشاف حيث جعله بدلاً من ضمير الخطاب بإعادة الجار الا انه انما يجعده على تقدير ان يجعل بدل الكل من الكل وليس يلزم لجواز ان يكون المراد انه بدل بعض من كل لان الخطاب بقوله لكم اعم مما كان يرجوا الله وغيره وخصص ذلك العموم بإبدال قوله لمن كان يرجوا الله من لكم كقوله تعالى للذين استضعفوا لمن آمن منهم ولا يلزم ان يكون مراده التشبيه في كونه بدل الكل من الكل لجواز ان يكون مراده تشبيهه في ان الظاهر بدل من المجرور بإعادة الجار فلا توجد عليه اعتراض المصنف **قوله** كثيراً صفة مصدر محذوف اى ذكر كثيراً ثم انه تعالى لما ذكر احوال المنافقين والذين في قلوبهم مرضى ضعف اليقين وصف حال المؤمنين الخ لخص حين لقاء الاحزاب فقال ولما رأى المؤمنون الاحزاب قالوا هذا الخطاب او هذا البلاء ما وعدنا الله تعالى في سورة البقرة بقوله ام حسبكم ان تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلوا وحتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله الا ان نصر الله قريب وعد الله المؤمنين بهذه الآية ان يزولوا الكفار ويخوفهم تخويفاً شديداً ووعد ايضا ان يكونوا منصورين عليهم فلما رأوهم قالوا هذا ما وعدنا الله على لسان رسوله وكذا وعدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بمضمون هذه الآية فقال ان الاحزاب سارون اليكم تسعاً او عشرة اى آخر تسع ليال او عشر فلما رأوهم قد اقبلوا للبعاد قالوا ذلك وما زادهم ماراً او ما يحشهم الا ايماناً اى تصديقاً وعد الله وتسليماً الامر وقضائه **قوله** كهمزة ومصعب روى ان الآية نزلت في عثمان بن عفان وطلحة بن عبد الله وحزرة ومصعب بن عمير وغيرهم رضوان الله عليهم اجمعين فنقض من نحبهم حجة ومصعب والنس بن النضر ومن ينظر عثمان وطلحة وفي الحديث من احب ان ينظر الى شهيد يمشى على وجه الارض فلينظر الى طلحة لانه طعن كثيراً **قوله** فقال عليه الصلاة والسلام اوجب طلحة اى اوجب لنفسه الجنة لانه وفى النبي صلى الله عليه وسلم فصارت بدله شلاء بذلك فاستحق الجنة بسببه **قوله** من صدقنى اذا قال لك الصدق اعلم ان صدقى يعتدى الى اثنين الى احدهما بنفسه والى الثانى بحرف الجر ويجوز حذفه ومنه المثل صدقنى من بكره اى في سن بكره وقوله تعالى صدقوا ما عاهدوا الله عليه يجوز ان يكون من هذا القبيل والمعنى صدقوا الله فيما عاهدوا الله عليه واليه اشار المصنف بقوله وان المعاهد اذا وفى بعهد قد صدق فيه ويحتمل ان يكون قوله ما عاهدوا الله عليه هو الذى عدى اليه الفعل بنفسه كالذى في قولك صدقنى زيد وكذبنى عمرو اى قال لي الصدق وقال لي الكذب ويكون المعاهد عليه مصدوقاً بمجازا كما أنهم قالوا للثمن المعاهد عليه لتوفيقك وقد فعلوا فيكون ما معنى الذى فلذلك ما داله الضمير في قوله تعالى وصدق الله ورسوله من تكرير الظاهر تعظيماً ولانها او اعادها مضميرين وقال وقد صدقنا لزم ان يجمع بين اسم البارى واسم رسوله في لفظة واحدة وقد شنع عليه الصلاة والسلام على من قال من يطلع الله ورسوله فقد رشده ومن يعصهما فقد غوى فقال له بش خطيب القوم ان يقول ومن يعصهما بل ومن يعص الله فقد غوى قصد الى تعظيم الله تعالى **قوله** وظهر صدق خبر الله لما كان الصدق من اوصاف الخبر وان صدق المتكلم عبارة عن صدقه فيما اخبر به وجب ان تأول الآية اما بتقدير المضاف او بتقدير ما يعتدى اليه صدق المتكلم بكلمة في **قوله** تعليل لانطوق وهو عدم تبديل المؤمنين الذين صدقوا فيما عاهدوا الله عليه والمعرض به وهو تبديل اهل النفاق ومرض القلب وهذا القول منه اشارة الى جواب ما يقال كون عدم تبديل العهد مؤثراً الى جزائهم بصدقهم ظاهر فيصح تعليله بقوله ليعزى الله الصادقين ولا يصح ان يكون سبباً مؤثراً الى عذاب المنافقين والمعرض به

والاكثر على ان ضمير الخطاب لا يدل منه (وذكر الله كثيراً) وقرن بالرجاء كثرة الذكر المؤثية الى ملازمة الطاعة فان المؤتى بالرسول من كان كذلك (ولما رأى المؤمنون الاحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله) بقوله تعالى ام حسبكم ان تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم الآية وقوله عليه الصلاة والسلام سيشتد الامر باجتماع الاحزاب عليكم والعاقبة لكم عليهم وقوله عليه الصلاة والسلام انهم سارون اليكم بعد تسع او عشرة (وصدق الله ورسوله) وظهر صدق خبر الله ورسوله او صدقاً في النصرة والثواب كما صدقاً في البلاء واشتهار الاسم لتعظيم (وما زادهم) فيه ضمير لما رأوا او الخطاب او البلاء (الايماناً) بالله وما عاهده (وتسليماً) لاوامره ومقاديره (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) من الثبات مع الرسول والمقاتلة لاعلاء الدين من صدقنى اذا قال لك الصدق فان المعاهد اذا وفى بعهد قد صدق فيه (فمنهم من قضى نحبه) نذره بان قاتل حتى استشهد كهمزة ومصعب بن عمير وانس ابن النضر والنسب النذر استعير الموت لانه كنذر لازم في رقة كل حيوان (ومنهم من ينظر) الشهادة كعثمان وطلحة (وما بدوا) العهد ولا غيره (تبديلاً) شيئاً من التبديل روى ان طلحة ثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد حتى اصيب يده فقال عليه الصلاة والسلام اوجب طلحة وفيه تعريض لاهل النفاق ومرض القلب بالتبديل وقوله (ليعزى الله الصادقين بصدقهم) وتعذيب المنافقين ان شاء او يتوب عليهم (تعطيل للمنطوق والمعرض به

فكيف قيل ويعذب المنافقين عطفًا على يحزى فلما اعتبر في الكلام منطوقًا ومعناه وجعل الأول علة للمنطوق والثاني للمعرض به اندفع الاشكال فان تبديل اهل النفاق مذكور بطريق التعريض من حيث ان الكلام في قوة ان يقال وما بدلوا كتبديل اهل النفاق **قوله** فكان المنافقين الخ **اشارة** الى جواب ما يقال تعذيب اهل النفاق كيف يكون علة حاملة لهم على التبديل ومن المعلوم انهم ما قصدوا بالتبديل ان يعذبوا * وتقرير الجواب ان العاقبة المترتبة على التبديل شبهت بالفرض والعلة الحاملة باستعملت لها لام العلة مجازًا واللام الداخلة على علة المنطوق وان صح كونها لام العلة الحاملة بناء على ان المخلصين قصدوا بالثبات والوفاء العاقبة الحسنى الا انه يجب جعلها لام العاقبة لئلا يلزم استعمال اللفظ الواحد في معنيين مختلفين وهذا التقرير مبنى على ان يكون قوله تعالى يحزى الله متعلقًا بقوله وما بدلوا منطوقًا ومفهوماً اي وما بدلوا كتبديل اهل النفاق يحزى اهل الصدق بصدقهم واهل النفاق بنفاقهم ويحتمل ان يكون متعلقًا بقوله من المؤمنين رجال صدقوا فانه يدل على ان بعضا من ائمة الايمان لم يصدقوا ولم يوفوا بالعهد فيكون تعليل المنطوق والمعرض به ايضا ومفعول قوله ان شاء محذوف وكذا جواب الشرط وهو تعذيبهم والمعنى يعذب المنافقين ان شاء تعذيبهم بان يعذبهم على النفاق عذبهم او يقبل توبتهم ان تابوا واخلصوا فان توبة الله تعالى على العبد عبارة عن رجوعه عن تعذيب من تاب ورجع عن المعصية فتكون التوبة عليهم مشروطة بتوبتهم كما ان تحتم تعذيبهم مشروط بموتهم على النفاق من غير توبة فان قيل من مات على النفاق يقتصر تعذيبه بالنصوص العاطفة فكيف يصح تعليق تعذيبه على المشيئة قلنا المعلق على المشيئة حقيقة هو ما يستلزم ذلك التعذيب وهو الموتة على النفاق وبذلك الاعتبار يظهر كون قوله او يتوب عليهم مقابلا لما قبله كانه قيل يعذبهم ان لم يتوبوا او يقبل توبتهم ان تابوا فان عطفه على يعذب يومهم ان تكون التوبة عليهم لاجل نفاقهم كما ان تعذيبهم لذلك ولما كان قوله تعالى او يتوب عليهم مشعرا بانه تعالى يقبل توبتهم ماداموا منافقين كما انه تعالى يعذبهم على نفاقهم ماداموا عليه لئلا يضيع اعتبار وصف النفاق في التوبة عليهم وفي العذاب لهم ومن المعلوم انه تعالى لا يتوب على المنافق مادام منافقا اجاب عنه اولا بان الكلام من قبل قولك المحدث يجب عليه الوضوء اي بشرط ارادته اداء الصلاة وثانيا بان المعنى او يوفقهم للتوبة ان شاء الله تعالى **قوله** تعالى ورثة الله الذين معطوف من حيث المعنى على قوله يحزى الله الصادقين فان اللام فيه لام العاقبة فكانه قيل فكان عاقبة الذين صدقوا ما عاهدوا الله عليه ان جزاهم الله بصدقهم وردة اعدائهم متغيبين وهذا الرد من جملة جزائهم على صدقهم والباء في قوله تعالى يغيبهم للمصاحبة فيكون حالا بمعنى متغيبين كالتي في قوله تعالى غيب بالدمن اي ملتبسة والغيب غضب كائن للعاجز يقال غاضه فهو مغيب ولا يقال اغاضه وتداخل الحاليين ان تعمل الحال الاولى في الثانية فيكون الحالان شيئين مختلفين لفظا وتعاقبا ان يكونا شيئا واحدا **قوله** تعالى وكفى الله المؤمنين القتال **اي** لم يحوجهم الى قتال في دفع عدوهم وكفى بتعدي الى مفعولين يقال كفاه كفاه مؤنث كفاية **قوله** يعني قريظة **وكانوا** ذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فتقضوا العهد وصاروا يدا واحدة مع المشركين على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما هزم الله المشركين يوم الخندق بالربيع والملائكة ولم تقابل الملائكة يومئذ الا انه تعالى لما ارسل الربيع عليهم كثر تكبير الملائكة في جوانب عسكرهم فحافوا والهزموا فامر الله تعالى رسوله بالمسير الى قريظة فجاء جبريل عليه الصلاة والسلام وقد وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم لأمته اي درعه واغتسل واستحم فقال قد وضعت اللامة وما وضعتها بعد ثم قال له ان الله يأمرك ان لاتصلي العصر الا بيني قريظة فنادى رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك في المسلمين فخرجوا اليه وقوله عليه الصلاة والسلام تنزلون على حكمي * يجوز ان يكون بمعنى الاستفهام حذف منه حرف الاستفهام ويجوز ان يكون خبرا بمعنى الامر اي انزلوا **قوله** فوق سبعة اربعة **اي** سبع سموات يقال لكل سماء رفيع والجميع اربعة ويقال ايضا الرفيع اسم سماء الدنيا سمى كل سماء باسماء والمعنى ان هذا الحكم مكتوب في اللوح المحفوظ الذي هو فوق السموات وكان السبب في رضى بنى قريظة بحكم سعد بن معاذ انه كان من الاوس وكان بنو قريظة موالى الاوس وحلفاءهم فظنوا منه ان يسعى لهم بخير ويحكم بما لا يكرهون **قوله** اعطكن النعمة **وهي** درع وخمار وملحفة على حسب حال الزوج من السعة والاقطار الا ان يكون لها نصف مهر اقل من ذلك فيجب لها الاقل منهما ونجيب النعمة لمطلقة لم توطأ ولم يسم لها مهر

فكان المنافقين قصدوا بالتبديل عاقبه السوء كما قصد المخلصون بالثبات والوفاء العاقبة الحسنى والتوبة عليهم مشروطة بتوبتهم او المراد به التوفيق للتوبة (ان الله كان عفورا رحيمًا) لمن تاب (ورد الله الذين كفروا) يعني الاحزاب (بغيبهم) متغيبين (لم يبالوا خبرا) غير ظافرين وهما حالان يتداخل او يتعاقب (وكفى الله المؤمنين القتال) بالربيع والملائكة (وكان الله قويا) على احدث ما يريد (عزيزا) غالبا على كل شي (وانزل الذين ظاهروهم) ظاهرهم والاحزاب (من اهل الكتاب) يعني قريظة (من صياصبهم) من حصونهم جمع صيصعة وهي ما تحصن به ولذلك يقال لقرن الثور والظبي وشوكة الديك (وقذف في قلوبهم الرعب) الخوف وقرى بالضم (فريقا يقتلون وتأسرون فريقا) وقرى بضم السين روى ان جبرائيل اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم صبيحة ليلة التي انهزم فيها الاحزاب فقال انزع لامتك والملائكة لم يضعوا السلاح ان الله يأمرك بالسير الى بنى قريظة وانا عاهد اليهم فاذا في الناس ان لا يصلوا العصر الا بيني قريظة فحاصروهم احدى وعشرين او خمسا وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار فقال لهم تنزلون على حكمي فابوا فقال على حكم سعد بن معاذ فرضوا به فحكم سعد بقتل مقاتليهم وسبي ذراريهم ونسأهم فكبر النبي صلى الله عليه وسلم وقال حكمت بحكم الله فوق سبعة اربعة فقتل منهم ستمائة او اكثر وامر منهم سبعائة (واورثكم ارضهم) مزارعهم (وديارهم) حصونهم (واموالهم) نقودهم ومواشيهم واثاثهم روى انه عليه الصلاة والسلام جعل عقارهم للمهاجرين فتكلم فيه الانصار فقال انكم في منازلكم فقال عمر انا بخمس كما خست يوم بدر فقال لا انا جعلت هذه على طعمة (وارضالم تطشوها) كفارس والروم وقيل خير وقيل كل ارض تقع الى يوم القيامة (وكان الله على كل شي قديرا) فيقدر على ذلك (يا ايها النبي قل لازواجك ان كنن تردين الحيو الدنيا) السعة والنعمة فيها (وزينتها) وزخارفها (فعالين امتهكن) اعطكن النعمة

وتستحب لمن طلقت بعد وطئ سمي لها مهر ولم يسمي لآل من سمي لها مهر وطلقت قبل وطئ فإن نصف المسمى انما وجب لها على سبيل النعمة قال الامام وجه تعلق الآية بما قبلها ان مكارم الاخلاق مخصصة في شيتين التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله واليه اشار عليه الصلاة والسلام بقوله «الصلاة وما ملكت ايمانكم» فله تعالى لما ارشد نبيه الى ما يتعلق بجانب التعظيم وبدأ بالزواج لتكونهن اولى الناس بالشفقة ولهذا قدمهن في النفقة روى انه عليه الصلاة والسلام قسم غنائم بني قريظة بين اصحابه وعائشة رضى الله تعالى عنها نظرا وكان له عليه الصلاة والسلام الخمس في كل غنمة فقالت عائشة في نفسها اليوم يوم خاري ومقنعي وصرف النبي صلى الله عليه وسلم الخمس ايضا الى الناس فلم يحصل لعائشة شئ فجادت رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك وابوبكر رضى الله عنه حاضر فرفع يده اليها ليلطمها فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال «دعها فانها صبية ثم وضع يده على كتفها وقال اخرج يا شيطان منها» وقيل قال «اخرج يا خبيث من هذه الطاهرة» فقامت وقالت والذي بعثك بالحق لقد خرج ونزلت هذه الآية في صتاين وفيها تخييرهن وهو انتظام حسن وقيل انتظامها بما قبلها انه نوع اذى كان منهن في حقه عليه الصلاة والسلام والاول كان اذى في حقه عليه الصلاة والسلام من الكفار والمنافقين وقيل سبب نزولها ان نساء النبي عليه الصلاة والسلام سألته شأ من ارض الدنيا وطلبن منه زيادة في النفقة واذينه بغيره بعضهن على بعض فامر عليه الصلاة والسلام باعترالهن وآلى ان لا يدخل عليهن شهرا فصعد الى غرفته ففكت فيها ولم يخرج الى اصحابه ثم لما مضى شهر ائزل الله هذه الآية وامره بتخيير نساءه وكان تحته عليه الصلاة والسلام يومئذ تسع نسوة خمس من قريش عائشة بنت ابي بكر وحفصة بنت عمر وام حبيبة بنت ابي سفيان وام سلمة بنت ابي امية وسودة بنت زمعة وغير القرشيات زينب بنت جحش الاسدية وميمونة بنت الحارث الهلالية وصفية بنت حيي بن اخطب الخبيرية وجورية بنت الحارث المصطلقية فلما نزلت آية التخيير بدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم بعائشة وكانت احبهن اليه فخيرها وقرأ عليها القرآن فاخترت الله تعالى ورسوله والدار الآخرة وتابها سائر نسوته «ظاهر الآية يدل على انه عليه الصلاة والسلام خيرهن بين ان يخترن الدنيا وبين ان يخترن الله ورسوله الا انهن ان اخترن الدنيا وزينتهن فارقهن وليست بصريحة في ان ذلك كان تفويض الطلاق اليهن حتى يقع بنفس اختيارهن انفسهن فلذلك اختلف العلماء في هذا الخبر هل كان ذلك تفويض الطلاق اليهن حتى يقع بنفس اختيارهن من غير تطبيق الزوج اياهن اولا فذهب الاكثرون الى انه لم يكن تفويض الطلاق وانما خيرهن على انهن اذا اخترن الدنيا فارقهن لقوله تعالى فتعالين امتعكن وامر حكن ويدل عليه انه لم يكن جوابهن على الفور فانه عليه الصلاة والسلام قال لعائشة لا تعجلي حتى تستشري ابويك وفي تفويض الطلاق يكون الجواب على الفور وذهب آخرون الى انه كان تفويض طلاق ولو اخترن انفسهن كان طلاقا فان الرجل اذا خير امرأته فاخترت زوجها لا يقع شئ ولو اخترت نفسها يقع طلاقا واحدة بائنة عندنا ورجعية عند الشافعية وقال زيد بن ثابت اذا اختارت زوجها يقع طلاقا واحدة وان اختارت نفسها ثلاث وهو قول الحسن وبه قال الامام مالك وروى عن علي ايضا انها اذا اختارت زوجها يقع طلاقا واحدة رجعية وان اختارت نفسها فطلاقا بائنة واكثر العلماء على انها اذا اختارت زوجها لا يقع شئ **قوله** وقيل لان القرقة

اي قيل في جواب ما يقال ان حق التمتع ان يؤخر عن التمتع لكونه مسببا عن التمتع وحق المسبب ان يتأخر عن سببه ان القرقة لم تقع بتسريحه عليه الصلاة والسلام اياهن حتى يقال التسريح سبب للتمتع فكان حقه ان يقدم بل القرقة وقعت بارادتهن الدنيا بدل ارادة الله ورسوله وتلك الارادة هي سبب التمتع فهو مذكور في موقعه واصل تعالى ان يقوله من في المكان المرتفع لمن في المكان المنخفض يطلب بذلك ان يرتفع الى مكانه ثم كثر حتى استوت الامكنة واستعمله في طلب الاقبال مطلقا حتى يقوله من في المكان المنخفض لمن في المكان المرتفع يريد ان يقول انزل الى **قوله** وقري امتعكن **قوله** اقرأ العامة امتعكن وامر حكن يجوزهما على ان قوله فتعالين جواب الشرط وقوله امتعكن جواب لهذا الامر وقري برفعهما على الاستئناف وقوله سراحا اسم اقيم مقام التسريح كما اقيم نباتا موضع انباتا في قوله وانبتها نباتا حسنا **قوله** وان كنتي تردن الله ورسوله اي تردن ما امر الله به ورضيه رسوله والدار الآخرة اي الجنة وثوابها فان الله اعد للمحسنات منكن ولم يقل لكن مع ان المقام موضع الضمير اذ انما بان كل الاحسان في اثار مرضاة الله تعالى ورسوله على مرضاة

(وامر حكن سراحا ججيلا) طلاقا من غير ضرار وبدعة روى انهن سألته ثياب الزينة وزيادة النفقة فنزلت فبدأ بعائشة فخيرها فاخترت الله ورسوله ثم اختارت الباقيات اختيارها فشكر لهن الله ذلك فانزل لا يحل لك النساء من بعد وتعليق التمرحج بارادتهن الدنيا وجعلها قسما لارادتهن الرسول يدل على ان الخيرة اذا اختارت زوجها لم تطلق خلافا لزيد والحسن ومالك واحدى الروايتين عن علي وبؤيده قول عائشة خيرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخترناه فلم يعد طلاقا وتقديم التمتع على التمرحج المسبب عنه من الكرم وحسن الخلق وقيل لان القرقة كانت بارادتهن كاختيار الخيرة نفسها فانه طلقه رجعية عندنا وبائنة عند الخنفة واختلف في وجوبه للدخول بها وليس فيه ما يدل عليه وقري امتعكن وامر حكن بارفع على الاستئناف (وان كنتي تردن الله ورسوله والدار الآخرة فان الله اعد للمحسنات منكن اجرا عظيما) يستحرقونه الدنيا وزينتها ومن للتبيين لانهن كانهن كن محسنات

(بانساء النبي من يأت منكن بفاحشة) بكبيرة (مبينه) ظاهر قهها على قراءة ابن كثير وابن بكر والباقون بكسر الياء (يضاعف لها العذاب ضعفين) ضعفي عذاب غيرهن أي مثليه لأن الذنب منهن أقبح فإن زيادة قهه تتبع زيادة فضل الذنب والنعمة عليه ولذلك جعل حد الحر ضعفي حد العبد وعوتب الانبياء بما لا يعاتب به غيرهم وقرأ البصريان يضاعف على البناء للمفعول ورفع العذاب وابن كثير وابن عامر تضعف بالنون وبناء الفاعل ونصب العذاب (وكان ذلك على الله يسيرا) لا ينعده من التضعيف كونهن نساء النبي وكيف وهو يسير (ومن يقنت منكن) ومن يدم على الطاعة (لله ورسوله) ولعل ذكر الله لتعظيم اول قوله (وتعمل صالحا فأنها اجرها مرتين) مرة على الطاعة ومرة على طلبهن رضی النبي صلى الله عليه وسلم بالقناعة وحسن المعاشرة وقرأ حزة والكسائي ويعمل بالياء أيضا جلا على لفظ من ويؤتها بالياء أيضا على ان فيه ضمير اسم الله (واعتدنا لها رزقا كريما) في الجنة زيادة على اجرها (بانساء النبي لستن كأحد من النساء) اصل احد وحده بمعنى الواحد ثم وضع في النفي العام مستويا فيه المذكر والمؤنث والواحد والكثير والمعنى لستن بكفامة واحدة من جماعات النساء في الفضل (ان اتقيت) مخالفة حكم الله ورضي رسوله (فلا تخضعن بالقول) فلا تجتن بقولكن خاضعا لينا مثل قول المريات (فقطمعي الذي في قلبه مرض) فجور وقرى بالجزم عطفا على محل فعل النهي على انه نهى مريض القلب عن الطمع عقيب نهين عن الخضوع بالقول (وقلن قولا معروفا) حسنا بعيدا عن الريبة (وقرن في بيوتكن) من وقرير وقارا او من قرير حذف الاولى من رآي اقرن ونقلت كسرتها الى القاف فاستغنى بها عن همزة الوصل وبؤيد قراءة نافع وعاصم بالفتح من قررت اقر وهو لغة فيه ويحتمل ان يكون من قار يقر اذا اجتمع

انفسهن ومن لتبينن لا تعيبن لان كلهن محسنات والعظيم في الاجسام ما امتدت ابعاده في جهة الطول والعرض والعمق جميعا حتى لو امتد بعده الكائن في جهة الطول فقط يقال له طويل ولو امتد ما في جهة عرضه يقال له عريض ولو امتد ما في جهة عمقه يقال له عميق ولا يقال للجسم عظيم الا اذا امتدت ابعاده الكائنة في جميع جهاته الثلاث وشبه اجر الآخرة به في ارتفاع شأنه في الجهات الثلاث في لطافته ذاته وصفاء جوهره وفي خلوه عن وجوه المشقة والتعب في تحصيله وعن وجوه الضرر في تناوله وفي دوامه وعدم انقطاعه فهو اجر عظيم بخلاف اجر الدنيا قال المفسرون لما اخبرن الله ورسوله رفع الله محلهن واجل قدرهن بغيرهن عن سائر النسوة في العقوبة على المعصية والاجر على الطاعة حيث قال بانساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب فإن زيادة قبح المعصية تتبع زيادة الفضل والريبة وزيادة النعمة على العاصي من المعصية وليس لاحد من النساء مثل فضل نساء النبي ولا لاحد منهن مثل ما لله عليهن من النعمة فإن الله تعالى جعلهن زوجات نبيه في الدنيا والآخرة وشاهدن افعاله واقواله وابحواله بالليل والنهار فتكون المعصية منهن اقبح منها في غيرهن ولما كانت المعصية اقبح كان عذابها أشد وازيد ولذلك فضل حد الاحرار على حد العبيد اظهارا لشرف الحرية عن ابن عباس رضي الله عنه قال المراد بالفاحشة ههنا النشوز وسوء الخلق وقيل هو كقوله لئن اشركت ليحبطن عملك وقيل المراد به العصيان **قوله** وقرأ البصريان يضاعف بضم الياء وقبح الضاد والعين المشددة ورفع العذاب لقيامه مقام الفاعل وابن كثير وابن عامر تضعف بنون العظمة وتشديد العين مكسورة على بناء الفاعل ونصب العذاب لانه مفعول به وقرأ الباقر يضاعف على بناء المفعول من المفاعلة ورفع العذاب لقيامه مقام الفاعل ولما بنى الله تعالى تضاعف عذابهن على تقدير المعصية وتضاعف ثوابهن على تقدير القنوت وهو الطاعة وليس المراد احداثها وهو ظاهر قال المصنف ومن يدم على الطاعة **قوله** لتعظيم اول قوله وتعمل صالحا لانه معنى لكلمة او ههنا فلذلك لم توجد في بعض النسخ لان المقصود الاستدلال على ان ذكر الله لتعظيم بيان ان طاعة الله تعالى قد فهم من قوله وتعمل صالحا فينبغي ان يكون ذكر الله تعالى لقائمة اخرى حذرا من التكرار فحمله على التعظيم لكونه هو المناسب للمقام واللام في قوله مرة على الطاعة للعهد والمعهود طاعة الله تعالى وقرأ الجمهور بانساء النبي من يأت ومن يقنت بالياء من تحت جلا على لفظ من وتعمل بالياء من فوق جلا على معنى من لان المراد بها مؤنث وفوتها بنون العظمة على طريق الالتفات من الغيبة الى التكم وفيه لطيفة وهي انه عند ذكر ايتاء الاجر صرح بذكر المؤنث وهو الله عز وجل وعند ذكر العذاب لم يصرح بالعذب فقال يضاعف اشارة الى كمال الرحمة والكرم وقرأ حزة والكسائي ويعمل ويؤت بالياء من تحت فيهما لما ذكره المصنف **قوله** والمعنى لستن بكفامة **قوله** حل احداهن الجماعة ليطابق من قصد تفضيلهن بالفضل عليهن فان نساء النبي صلى الله عليه وسلم جماعة فجعل التشبيهن جماعة للطائفة المذكورة في الجمع **قوله** مثل قول المريات **قوله** من الاتي يوقن الرجال في الريبة والتهمة من جالهن وصف قولهن بكونه خاضعا لينا للاشارة الى ان الباء في قوله تعالى فلا تخضعن بالقول لتعدي **قوله** تعالى ان اتقيت في جوابه وجهان احدهما انه محذوف لدلالة ما تقدم عليه اي ان اتقيت مخالفة حكم الله ورضي رسول فلستن كأحد قال صاحب التيسير في تفسيره اي هذه الخصلة لكن ان اتقيت المعاصي ومخالفة الله ورسوله والرغبة في الدنيا وزيتها فلا يكن الكلام اذا كلمت الرجال من وراء الحجاب كما يكلم الانسان من يخضع له بالطاعة وينقاد له فيما يريد والوجه الثاني ان يكون جوابه قوله فلا تخضعن واغلاظ القول لغير زوجها معدود في جملة محاسن خصال النساء في الجاهلية والاسلام كأحد منها يخجلن بالمال وجبنهن وفيه دليل على انه ينبغي للمرأة اغلاظ القول اذا خاطبت محرما لها بالمصاهرة الا ترى ان الله تعالى اوصى امهات المؤمنين به وهن عليهم محرمات على التأيد وقرأ العامة فبطمعي بالنصب على انه جواب النهي بالقاء وقرى بالجزم وكسر العين لالتقاء الساكنين عطفا على محل النهي لانه ليس بمجزوم بل هو مبني لاتصال النون به فجزم المعطوف عليه ليس الا بالنظر الى محله فالمعنى لا تخضعن بالقول فلا بطمعي اهل العجور في مواضعهن **قوله** من وقرير وقارا **قوله** اذا سكن وثبت واستقر اصله او قرن حذف الواو تبعاً للمضارع فاستغنى عن همزة الوصل فصارت قرن بكسر القاف على وزن عن والمعنى كن اهل وقار وسكون واطمئنان وهي قراءة العامة او من قر بالمكان يقر بفتح العين في الماضي وكسرها في المضارع وهي لغة القصيدة فاصله اقرن ولما احتجج الى التحقير لاجتماع حرفين من جنس

(ولا تبرجن) ولا تنقصن في مشيتكن (تبرج الجاهلية الاولى) تبرجاً مثل تبرج النساء في ايام الجاهلية القديمة قبل هي ما بين آدم ونوح وقبل الزمان الذي ولد فيه ابراهيم كانت المرأة تلبس درعاً من اؤلؤ فتشفي وسط الطريق تعرض نفسها على ارجال والجاهلية الاخرى ما بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام وقيل الجاهلية الاولى جاهلية الكفر قبل الاسلام والجاهلية **﴿٥٨٥﴾** الاخرى جاهلية الفسوق في الاسلام وبعضه قوله عليه السلام لا يبي الدرداء

واحد نقلت حركة الراء الاولى الى القاف فاجتمع ما كتنان فحذفت احدهما ثم حذفت همزة الوصل للاستغناء عنها فصارت قرن على وزن فعلن ومن قرأ بقع القاف يحتمل ان يجعله من قررت في المكان اقر فيه بكسر العين في الماضي وفتحها في القابراصله اقرن فاعل كاسق ويحتمل ان يجعله امراً من قاربك كخاف يخاف اذا اجتمع ومنه القارة وهي اسم قبيلة سمو قارة لاجتماعهم واتفاقهم فقبل في الامر منه قرن كخفن على وزن فعلن وهذا وجد ظاهر الا ان المقام مقام الامر بالوقار والسكون او بالاستقرار في البيوت والامر بالا اجتماع فيها لا يناسب المقام **﴿قوله﴾** ولا تنقصن **﴿قوله﴾** اختار ان يكون التبرج التبختر وهو المشي المنيع عن الفجج والدلال وقيل التبرج اظهار الزينة وازاز المحاسن للرجال وعن الزجاج قال التبرج اظهار المرأة زينتها وما تستدعي به شهوة الرجال وعن قتادة هو مشية في تفجج وتكسر **﴿قوله﴾** وبعضه **﴿قوله﴾** اي بعضه ان الجاهلية تطلق على جاهلية الفجور والفسوق في الاسلام كما تطلق على جاهلية الكفر ووجه التقوية ان ابا الدرداء رضي الله عنه سأل فقال اجاهلية كفرام جاهلية اسلام فقال عليه الصلاة والسلام بل جاهلية كفر فعمل بذلك ان الجاهلية تحقق فيهما والمعنى ولا تنقصن بالتبرج جاهلية في الاسلام تشبهن بها باهل جاهلية الكفر قبل وهذا القول اشبه لانهم كانوا يتخذون البغايا فيعلن لهم ذلك **﴿قوله﴾** واعلم الله ورسوله **﴿قوله﴾** نعم بعد التخصيص وخص الاولين اي اعتناهما بالذكر لكونهما اصلاً للطاعات البدنية والمالية ومن اعتنى بهما جرت قامة الى كل طاعة **﴿قوله﴾** الذنب المذنب لعرضكم **﴿قوله﴾** اشارة الى ان الرجس مستعار للذنوب وان وجه الشبه بينهما كون كل واحد منهما سبباً للتدنس (الرجس يدنس نحو الثوب والبدن والذنوب يدنس العرض وجعل التطهير ترشيحاً للاستعارة من حيث انه ملائم للاستعارة منه **﴿قوله﴾** وهو تعليل لامرهن ونهيهن **﴿قوله﴾** بيان وجد العدول عن خطاب المؤمنات اللاتي هن ازواج النبي صلى الله عليه وسلم الى خطاب الذكور حيث قال ليذهب عنكم ويظهر كم كانه قيل انما امرتكن ونهيكن لان ارادتي الازلية فتعلقت بتطهير اهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم من الذنوب والمعاصي **﴿قوله﴾** ولذلك **﴿قوله﴾** اي ولا كونه تعليلاً على طريق الاستشاف عم الحكم باذهاب الرجس والتطهير من المعاصي من عدا ازواجه عليه الصلاة والسلام حيث عبر عن جميع اهل بيته عليه الصلاة والسلام من الذكور والاناث بطريق التعبير من الذكور خاصة على تغليب الذكور على الاناث حيث قبل عليكم اهل البيت فان اهل البيت يقتول اولاده وازواجه والحسن والحسين منهم وكذا على رضوان الله عليهم اجمعين لانه كان من اهل بيته بسبب معاشرته اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم وقرابته اياه وقبل المراد باهل البيت ههنا ازواج النبي صلى الله عليه وسلم لانهن في بيته ولما تقدم وما تأخر من خطابهن وانما ذكر الخطاب في قوله عنكم ويظهر كم لان النبي صلى الله عليه وسلم كان فيهن فغلب المذكور وقال آخرون ومنهم الشيعة ازواجه عليه الصلاة والسلام ابست من اهل بيته بل المراد باهل بيته على وفاطمة والحسن والحسين رضوان الله عليهم اجمعين **﴿قوله﴾** وتخصيص الشيعة **﴿قوله﴾** مبتدأ وقوله والاحتجاج عطف عليه وضعف خبره **﴿قوله﴾** والمرط المرحل **﴿قوله﴾** ازار خرفه علم **﴿قوله﴾** من الكتاب الجامع بين الامرين **﴿قوله﴾** يعني ان عطف الحكمة على آيات الله من قبيل عطف الصفات فان الكتاب كآياته دالة على صدق مدعى النبوة من حيث انه معجز بنظمه العجيب الشأن فانه ايضا حكمة من حيث كونه مشتملاً على العلوم النظرية وطريق الاصابة في القول والعمل **﴿قوله﴾** وهو تدكير **﴿قوله﴾** اشارة الى ان المراد بقوله واذكرن ما ينشئ تلاوة القرآن وذكره باللسان وقيل المراد ذكره بالقلب بتدبر اسماءه ولطائفه واللفظ صالح لكل ورجاء الوحي شدة الاذى **﴿قوله﴾** يعلم ويدبر ما يصلح في الدين **﴿قوله﴾** على ان يكون المقصود تقدير آية التخيير وما بعدها وقوله او يعلم من يصلح لنبوته على ان يكون تقدير الماذكر من اول السورة الى هنا **﴿قوله﴾** التواضع لله بقلوبهم وجوارحهم **﴿قوله﴾** وقبل المراد به الخشوع في الصلاة ومن الخشوع ان لا يلتفت **﴿قوله﴾** والحافظات **﴿قوله﴾** اي والحافظات لها تروك مفعول الثاني لدلالة الاول عليه وكذا في قوله اذا كرات عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا يقظ الرجل اهل من الليل فوضا وصليا كتب من الذاكرين الله كثيراً والذاكرات وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال جاء جبريل عليه السلام الى النبي عليه الصلاة والسلام وقال يا محمد قل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم عدد ما علم وزنة ما علم وملى ما علم فانه من قالها كتب الله له بها ست خصال كتب من الذاكرين الله كثيراً وكان افضل من ذكره بالليل والنهار وكن له غرساً فروعهم والحافظات (عن الحرام) (والذاكرين الله كثيراً) بقلوبهم والسننهم (اعتد الله لهم مغفرة) لما افرقوا من الصغار لانهم مكفرات (واجرا عظيماً) على طاعتهم والآية وعدلهم ولا مثالنهم على الطاعة والتدبر بهذه الخصال

روى ان ازواج النبي عليه الصلاة والسلام قلن يا رسول الله ذكر الله الرجال في القرآن **﴿٥٨٦﴾** تخبر فافينا خير نذكر به فنزلت وقيل لما

في الجنة وتحاتت عند خطاياهم كاتحات ورق الشجرة اليابسة وينظر الله اليه ومن نظر الله اليه لم يعذبه **﴿قوله﴾** روى ان ازواج النبي صلى الله عليه وسلم **﴿قوله﴾** هذا على تقدير ان يكون قوله تعالى ان المسلمين والمسلمات الآية متقدما في النزول على قوله يا نساء النبي لست كأحد من النساء وقوله لما نزل فيهن ما نزل مبني على ان يكون مؤخرا عنه فيه **﴿قوله﴾** وعطف الاثنا على الذكور الخ **﴿قوله﴾** يعني انه تعالى ذكر عشرة اوصاف وجعل كل من اتصف بكل واحد منها زوجين باعتبار الذكورة والانوثة فصار اصناف من اتصف بها عشرين صنفا باعتبارهما وعطف اثنا عشر صنف من اتصف بثلاث الخصال العشر على ذكرها كعطف المسلمات على المسلمين والمؤمنات على المؤمنين وعلى هذا عطف ايضا كل صنف من الزوجين المتعاطفين على الصنف الآخر منهما كعطف مجموع المؤمنين والمؤمنات على مجموع المسلمين والمسلمات والفرق بين العطفين المذكورين ان عطف الاثنا على الذكور من قبيل عطف الذوات المختلفة بالذكورة والانوثة بعضها على بعض بعد اشتراكها في الاتصاف بوصف واحد وفي مثل هذا العطف يجب توسط العاطف واما عطف مجموع الزوجين من صنف على المجموع من صنف آخر فهو من قبيل عطف الصفة على الصفة بحرف الجمع فكان المعنى ان الجامعين والجامعات لهذه الطاعات العشر اعد الله لهم وفظيره في دعاء صلاة الجنائز اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدنا وغائبنا الى آخر المزدوجات الاربع ولا يجب تخلل العاطف بين المختلفين وصفا كما في قوله تعالى مسلمات مؤمنات لكنه تخلل في هذه الآية للدلالة على ان اعداد المعدل لهم للجمع بين هذه الصفات كأنه قيل ان الجامعين والجامعات لهذه الطاعات العشر اعد الله لهم **﴿قوله﴾** بنت عمته بدل من بنت جحش وامية عطف بيان نعمته فأبت زينب عن قبول زيد بن حارثة زواجها لكونها قرشية وبنت عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو معتق من الموالى ولعل زيد امتنع ايضا من تزويجها لاثباتها لله تعالى قوله وما كان لمؤمن ولا مؤمنة الاية والمراد بالمؤمن عبدالله بن جحش ويكنى في ارتباط الآية بما قبلها انه تعالى قال او لا واعن الله ورسوله ومدح بعد ذلك المطيعين والمطيعات لله ورسوله فين في هذه الآية وجوب طاعة الله تعالى وطاعة رسوله ووعيد من عصى الله ورسوله **﴿قوله﴾** وقيل في أم كلثوم **﴿قوله﴾** وهي اول من هاجرت من النساء وهبت نفسها للنبي عليه الصلاة والسلام فقال عليه الصلاة والسلام قد قبلت وزوجها زيدا فدخلت هي واخوها وقالوا انار دنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجنا عبدا فلي هذا القول المراد بقوله تعالى وما كان لمؤمن ولا مؤمنة ام كلثوم واخوها وعلى الاول زينب واخوها **﴿قوله﴾** اذ اقضى الله ورسوله امرهم اي حكما او اتقنا امرهم من امور انفسهم والخبرة اسم من الاختيار وبدل عليه قوله ان يختاروا من امرهم شيئا لان ان مع الفعل في معنى المصدر وقوله والخبرة ما يخير بدل على ان الخبرة بمعنى المختار كما في قوله محمد خيرة الله اي مختاره والمقصود بيان انه قد يكون بمعنى المختار الا انه في الآية بمعنى الاختيار وجمع ضميرهم مع كونه راجعا الى المؤمنين بقولن الوحدة لانه لما وقع في سياق النبي صار بمعنى كل مؤمن ومؤمنة في الدنيا وجمع الثاني اي جمع ضمير امرهم مع كونه راجعا الى الله ورسوله لتعظيم المرجع اليه والمعنى ليس لواحد منهم ان يريده غير ما اراده الله تعالى ورسوله ويمتنع عما اراده الله ورسوله **﴿قوله﴾** وقرأ الكوفيون **﴿قوله﴾** ان يكون بالياء من اسفل لكون تأنيث الخبر غير حقيقى وللفصل ايضا والباقيون بالياء من فوق اعتبارا لفظا لخبرة **﴿قوله﴾** وانعمت عليه بما وفقك الله فيه **﴿قوله﴾** من الاعناق والتبني والاختصاص فان ذلك مستداليه عليه الصلاة والسلام من حيث صدوره منه ومستد اليه تعالى من حيث كون ذلك الصدور بتوفيق الله تعالى اياه لذلك روى انه عليه الصلاة والسلام اتى زيدا الحاجة فابصر زينب قائمة وكانت بضاعة جيلة جسيمة من امم نساء قريش فوقع في قلبه منها شيء فقال سبحان الله مقلب القلوب وانصرف فسمعت زينب الخ **﴿قوله﴾** أربك **﴿قوله﴾** يجوز ان تكون الهمزة في الاستفهام وان تكون همزة افعال كما كرم واخرج يقال ربه الدهر وارابه اي اقلقه **﴿قوله﴾** والواو للحال اي الواو في قوله وتحنى للحال وكذا الواو في كل واحد من قوله وتحنى الناس ومن قوله والله احق ان تحشا الاول حال من فاعل تقول وقوله وتحنى الناس حال من الضمير في تحنى وقوله والله احق حال من الضمير في تحنى وهذه الاحوال متداخلة الا ان كل واحد من تحنى وتحنى مضارع مثبت والواو في المضارع مثبت انما تكون للحال بتقدير المبتدأ اي وانت تحنى وانت تحنى كما في قولك قت واصك وجهك والمعنى على هذا تقول زيد امسك عليك زوجك محضيا في نفسك ارادة ان لا يمسكها وتحنى ذلك حاشيا قاله الناس وتحنى الناس حقيقا في ذلك بان تحشى الله ويحتمل ان تكون الواو ان الاو لان العطف على

نزل فيهن ما نزل قال نساء المسلمين فانزل فينا شيء فنزلت وعطف الاثنا على الذكور لاختلاف الجنس وهو ضروري وعطف الزوجين على الزوجين لتغاير الوصفين فليس بضروري ولذلك ترك في قوله مسلمات مؤمنات وقادته الدلالة على ان اعداد المعدل لهم للجمع بين هذه الصفات (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة) وما صح له (اذ اقضى الله ورسوله امرهم) اي قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الله لتعظيم امره والاشعار بان قضاءه قضاء الله لانه نزل في زينب بنت جحش بنت عمته امية بنت عبد المطلب خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولزيد بن حارثة فابت هي واخوها عبدالله وقيل في ام كلثوم بنت عقبة وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم فزوجها من زيد (ان تكون لهم الخبرة من امرهم) ان يختاروا من امرهم شيئا بل يجب عليهم ان يجعلوا اختيارهم تبعا لاختار الله ورسوله والخبرة ما يظير وجع الضمير الاول لمعوم مؤمن ومؤمنة من حيث افهما في سياق النبي وجمع الثاني لتعظيم وقرأ الكوفيون وهشام يكون بالياء (ومن يعص الله ورسوله فقد ضل ضلالا مبينا) بين الانحراف عن الصواب (واذ تقول للذي انعم الله عليه) بتوفيقه الاسلام وتوفيقك لعنته واختصاصه (والنعمت عليه) بما وفقك الله فيه وهو زيد بن حارثة (امسك عليك زوجك) زينب وذلك انه عليه الصلاة والسلام ابصرها بعدما انكحها ايام فووقت في نفسه فقال سبحان الله مقلب القلوب وسمعت زينب بالنسبة فذكرت زيد ففطن ذلك ووقع في نفسه كراهة صحبتها فأتى النبي صلى الله عليه وسلم وقال اريد ان افارق صاحبتي فقال مالك أربك منها شيء قال لا والله ما رأيت منها الا خيرا ولكنها اشرفها تعظم على فقال له امسك عليك زوجك (واتق الله) في امرها فلا تطلقها ضرارا او تعلا بتكبرها (وتحنى في نفسك ما الله مبدية) وهو نكاحها ان طلقها او ارادة طلاقها (وتحنى الناس) تعبيرهم ايلبه (والله احق ان تحشا) ان كان فيه ما يحنى والواو للحال (تقول)

تقول كأنه قيل وإذا ذكر أذ كنت تجمع بين قولك أمسك عليك زوجك وإخفاء خلافه وخشيت الناس والله أحق أن تخشاه حتى لا تفعل مثل ذلك وليس المعنى أنه عليه الصلاة والسلام خشي الناس ولم يخش الله تعالى بل المعنى أنه تعالى أحق أن تخشاه وحده ولا تخشى أحدا معه وانت تخشاه وتخشى الناس أيضا فاقصر خشيتك على الله تعالى كما قال تعالى الذين يبالغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحدا إلا الله قال عمر وابن مسعود وعائشة رضي الله عنهم ما نزل على رسول الله آية أشد من هذه الآية وقالت عائشة رضي الله عنها لو كنتم على النبي صلى الله عليه وسلم شيئا من الوحي لكنتم هذه الآية أرادت من شدتها عليه وروى عن علي بن الحسين زين العابدين رضي الله عنهم أجمعين أنه قال في هذه الآية كان الله تعالى قد أعلم نبيه عليه الصلاة والسلام أن زينب ستكون من أزواجه وإن زيدا سيطبقها فلما جاء زيد وقال اني أريد أن أطلقها قال له أمسك عليك زوجك فعليه الله تعالى وقال له لم قلت أمسك عليك زوجك وقد علمت أنك ستستكون من أزواجك وهذا هو الأول والأخير بحال الانبياء وأهل الحكمة في ذلك أنه كان من حكم العرب أن من بنى ولدا كان كولد من صلبه في التورث وحرمة نكاح امرأته على الأب المتبنى فأراد الله تعالى أن يطل حكمهم بقول النبي عليه الصلاة والسلام وفعله ليكون أنجع في قلوبهم واقطع لعادتهم وأخبر الله رسوله أن زينب ستكون من أزواجك فزوجها زيد ثم اتها بغيره فأن بعد مدة فزوجها أنت لنفسك ليتقرر عندهم بطلان حكم العرب وكان عليه الصلاة والسلام يخفيه في نفسه إلى أن يظهره الله تعالى في وقته ولما وقع هذا النكاح ومضت مدة ووقعت بينهما خشونة فجاء زيد بشكوها إلى النبي عليه الصلاة والسلام ويذكر رفعها عليه وسوء خلقها معه فقال له أمسك عليك زوجك أي جاملها وبالخلق الحسن جاملها ولا تطلقها واتق الله يا زيد في رعاية حقوق النكاح طاعة الله على ذلك بقوله وتخفي في نفسك يا محمد ما الله مبدية أي مظهره وهو ما علمك الله من أنك تزوجها إذا طلقها زيد برضاها واختياره وانقضت عدتها وتخشى الناس أي تكره مقالة الناس أنه تزوج امرأة ابنه والله أحق أن تخشاه فتعلم ما أباح لك وأذن لك فيه **قوله** فإنه وحده حسن أي إخفاء الميل إلى نكاحها إن طلقها زوجها وإخفاء إرادة طلاقها حسن لظهوره فبح أن يقول له طلقها فاني أريد نكاحها فإن الأولى له أن يصمت عند ذلك أو يقول له أنت أعلم بشأني حتى لا يخالف ظاهره باطنه فإن اللائق للأنبياء موافقة الظاهر الباطن **قوله** بحيث ملها **قوله** الملل السائمة وانقطاع الرغبة وقوله ولم يبق له فيها حاجة عطف تفسير لئلا يله منها عن الزجاج قال معنى قضاء الوطر في اللغة بلوغ منتهى ما في النفس من الشيء يقال قضى وطرا منها إذا بلغ ما أراد من حاجته فيها من الوقائع واعتبر في قضاء وطره منها تطلقه أيها وانقضاء عدتها لأن الزوجة مادامت في نكاح الزوج لا يكون الزوج قاضيا الوطر بالكلية لبقاء التمكن من استيفاء حاجته منها وكذا إذا كانت في العدة يكون له بها تعلق لكونه في صدد تعوق برآءة رجعها من الشغل فلا يكون قاضيا وطره منها بعد فإذا طلقت وانقضت عدتها استغنى عنها ولم يبق له تعلق بها فحينئذ قد قضى منها الوطر **قوله** أو جعلها زوجته بلا واسطة عقد **قوله** روى أنه عليه الصلاة والسلام أرسل رسولا يخطبها لنفسه فقالت ما أنا بصانعة شيئا حتى أوامر ربي فقامت إلى مسجدتها فنزل القرآن ودخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير إذن وقال الشعبي كانت زينب تقول للنبي صلى الله عليه وسلم اني لأدل عليك ثلاث ما من نساءك امرأة تدل بهن جدي وجدك واحد واني أنكحك الله في السماء وإن السفير لجبريل **قوله** وقيل كان السفير في خطبتها **قوله** بكسر الخاء والمنوى في كان ضمير زيد ذكر في الكشف أنها لما اعتدت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أجد أحدا أوثق في نفسي منك أخطب لي زينب قال زيد فأنطلقت فإذا هي تخمر بعينها فلما رأيتها عظمت في صدي حتى ما استطيع أن انظر إليها حين علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرها فحوت لها ظهري وقلت يا زينب أبشري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطبك ففرحت وقالت ما أنا بصانعة شيئا حتى أوامر ربي فقامت إلى مسجدتها ونزل القرآن وزوجها زينب وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى دخل عليها بغير إذن ولما بين الله تعالى أن الأمر الذي أراده لتزويج زينب من رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا محالة بين أنه لا حرج عليه في هذا الانكاح فقال ما كان على النبي من حرج أي من أثم وضيق **قوله** سنة الله **قوله** مصدر مؤكد لفعله المحذوف أي سن الله ذلك سنة كصنع الله ووعد الله بين به أن انتفاء الحرج عن هذا النبي فيما فرض الله له سنة قديمة له تعالى في جميع

وليست المعالجة على الإخفاء وحده فإنه وحده حسن بل على الإخفاء مخافة قاله الناس وأظهار ما ينافي أضماره فإن الأولى في أمثال ذلك أن يصمت أو يفوض الأمر إلى ربه (فلما قضى زيد منها وطرا) حاجة بحيث ملها ولم يبق له فيها حاجة وطلقها وانقضت عدتها (زوجة جناكها) وقيل قضاء الوطر كناية عن الطلاق مثل لا حاجة لي بك وقرئ زوجه جناكها والمعنى أنه أمر بتزويجها منه أو جعلها زوجته بلا واسطة عقد ويؤيده أنها كانت تقول لساثر نساء النبي صلى الله عليه وسلم أن الله تولى النكاحي وأننت زوجه جكن أولياؤكن وقيل كان السفير في خطبتها وذلك ابتلاء عظيم وشاهد بين على قوة إيمانه (لكني لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج ادعيائهم إذا قضوا منهن وطرا) علة للتزويج وهو دليل على أن حكمه وحكم الأمة واحد إلا ما خصه الدليل (وكان أمر الله) أمره الذي يريد (مفعولا) مكونا لا محالة كما كان تزويج زينب (ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له) قسم له وقدر من قولهم فرض له في الديوان ومنه فروض العسكر لأرزاقهم (سنة الله) سن ذلك سنة (في الذين خلوا من قبل) من الأنبياء وهو نفي الحرج عنهم فيما أباح لهم (وكان أمر الله قدرا مقدورا) قضاء مقضيا وحكما مبتوتا

من مضى من الذين يبلغون رسالات الله وقرّر هذا الحكم بأنه امر اراده الله وكان امر الله قضاء مقتضيا يقع لاحالة كما قرر تزويج زوجة دعيه عليه الصلاة والسلام اياه بقوله وكان امر الله مقعولا وقوله الذين يبلغون يحتمل ان يكون مجرور المحل على انه صفة قوله الذين خلوا وان يكون في محل الرفع بتقدير المبتدأ او في محل النصب بتقدير اعني او امده **قوله** تعريض بعد تصريح **قوله** فانه تعالى صرح بقوله وتخشى الناس والله احق ان تخشاه اي انه عليه الصلاة والسلام يخشى الله تعالى ويخشى الناس ايضا ثم قال والله احق ان تخشاه وحده ولا تخشى احدا معه وتوصيف الرسل المتقدمة بانهم يخشون الله ولا يخشون احدا الا الله تعريض له عليه الصلاة والسلام بأنه يخشى الناس ايضا **قوله** كافيا للخوف او محاسبا **قوله** الاول على ان يكون حسيبا من قولك حسبك درهم اي كفالك حتى صيرك قائلا حسي والثاني على ان يكون من قولك حسبته احسبه بالضم حسبا وحسابا اذا عدته اي وكفى بالله حافظا لاعمال خلقه مجازيا بها فهو الاحق ان يخشى دون خلقه ثم انه عليه الصلاة والسلام لما تزوج زينب قال الناس ان محمدا تزوج امرأة ابنه فانزل الله تعالى قوله ما كان محمد ابا احد من رجالكم يعني انه ليس بابن زبيدة فصرم عليه امرأته وعبر عن هذا النبي بمادل عليه كتابه حيث قيل من رجالكم للبالغة فيه وهو عليه الصلاة والسلام وان كان ابا الحسن والحسين رضي الله عنهما الا انهما لم يبلغا مبلغ الرجال حيث ذكرنا لم يبلغا ابناؤه الصلبية ولئن بلغاه لكانا من رجاله عليه الصلاة والسلام لامن رجالهم وايضا المنى كونه عليه الصلاة والسلام ابا صليبا لرجال وليس ابا صليبا لولدي ولده ولعل وجد الاستدراك في قوله تعالى ولكن رسول الله انه تعالى لما نفي كونه عليه الصلاة والسلام ابا لهم على الحقيقة كان ذلك مظنة ان يتوهم ان ليس بينه عليه الصلاة والسلام وبينهم ما يوجب تعظيمهم اياه والقيادهم وعدم اعتراضهم عليه في شيء مما فعله فدفعه ببيان ان حقه آكد من حق الاب الحقيقي وكان قوله من رجالكم مظنة ان يتوهم كونه عليه الصلاة والسلام ابا احد من رجال نفسه الذين ولدوا منه فدفعه بعطف قوله وخاتم النبيين على قوله رسول الله فانه يدل على انه عليه الصلاة والسلام لا يكون ابا الواحد من رجال نفسه ايضا لانه لو بقي له ابن بالغ بعده لكان الاثني به ان يكون نيا بعده فلا يكون هو عليه الصلاة والسلام خاتم النبيين روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال يريدون لم يختم به النبيون بل علمت له ولدا يكون نيا بعده على ما روى انه عليه الصلاة والسلام قال مثلي ومثلي الانبياء قبلي كمثل قصص احسن بانيه وترك منه موضع لبنة فطاف به النظر يتجسسون من حسن بانيه الا موضع تلك اللبنة لا يعيرون منه سوى خلق موضعها فكنت انا موضع تلك اللبنة ختم في البنيان وختم في الرسل **قوله** واخرهم الذي ختمهم **قوله** على ان خاتم بكسر التاء وهي قرآنة من عدا اصحابا من القرآء وقرأ اصم بفتح التاء وهو اسم لما به يختم ويطبع ويقال له الطابع ايضا وفي الصحاح الطبع الختم وهو التأثير في العطين ونحوه والطابع بالفتح الخاتم والطابع بالكسر لغة فيه فنقرأ خاتم بكسر التاء ارادته عليه الصلاة والسلام خاتم النبيين لان النبي بعده حيث ختموا به فاعل الختم حيث ختم النبيين ومن قرأ بفقهها ارادته عليه الصلاة والسلام آخر النبيين لان النبي بعده حيث ختموا به ونعم به بيان النبوة واعتبر به كما يعتبر الكتاب بالخاتم ولما كان عليه الصلاة والسلام آخر النبيين صار بمنزلة الخاتم بالنسبة اليهم حيث ختموا به فسمى خاتم النبيين **قوله** وقرى رسول الله بالرفع **قوله** والامة على تخفيف لكن ونصب رسول ونصبه اما على اضمار كان لدلالة كان السابقة عليها اي ولكن كان واما بالعطف على ابا احد والاول اولى لان لكن ههنا ليست بعاطفة لاجل الواو فالايق بها ان تكون هي التي تدخل على الجمل كبل التي ليست بعاطفة وقرى لكن بتشديد النون على ان رسول الله اسمها وخبرها محذوف **قوله** يغلب الاوقات **قوله** كمال مجاهد رضي الله عنه الذكر الكثير هو ان لا تنساء ابدا وقال مقاتل هو التسبيح والتعبد والتهليل والتكبير على كل حال بان يقول سبحان الله والمجد لله والاله الا الله والله اكبر فان هذه الكلمات يتكلم بها صاحب الجنابة والغائط والحدث والحبض والنفاس **قوله** وتخصيصهما بالذكر **قوله** مع ان المقصود الامر بتسبيحه على الدوام بقرينة قوله وسبحوه بعد قوله اذكروا الله ذكرا كثيرا من قبيل التخصيص بعد التعميم اظهارا لشرف الخاص واما بانه لغاية فضله وزيادة شرفه لم يتناوله العام المذكور قبله فاحتج الى ذكره على حدة وهي التكنة في كل ما هو من هذا القبيل ولما كان المراد بالذكر الكثير المذكور على الدوام من غير تخصيصه بوقت دون وقت كان المراد بالتسبيح المدرج تحته التسبيح في كافة الاوقات ايضا لانه خص طريق النهار بالذكر لدلالة على فضلها ومحبها ما جرى بينهما يقال محصت الذهب بالنار اذا اخلصته مما يشوبه **قوله** وقيل القعلان **قوله** اعني اذكروه وسبحوه وهو عطف

(الذين يبلغون رسالات الله) صفة للذين خلوا او مدح لهم منصوب او مر فوع وقرى رسالة الله (ويخشونه ولا يخشون احدا الا الله) تعريض بعد تصريح (وكفى بالله حسيبا) كافيا للخوف او محاسبا فينبغي ان لا يخشى الا الله (ما كان محمد ابا احد من رجالكم) على الحقيقة فيثبت بينه وبينه ما بين الوالد وولده من حرمة المصاهرة وغيرها ولا يفتقر عمومه بكونه ابا الطاهر والطيب والقاسم وابراهيم لانهم لم يبلغوا مبلغ الرجال ولو بلغوا كانوا رجالا لارجالهم (ولكن رسول الله) وكل رسول او امته لا مطلقا بل من حيث انه شفيق ناصح لهم واجب التوقير والطاعة عليهم وزيد منهم وليس بينه وبينه ولادة وقرى رسول الله بارفع على انه خبر محذوف ولكن بالتشديد على حذف الخبر اي ولكن رسول الله من عرقته انه لم يعش له ولد ذكر (وخاتم النبيين) واخرهم الذي ختمهم او ختموا به على قراءة عاصم بالفتح ولو كان له ابن بالغ لاقى منصبه ان يكون نيا كما قال عليه الصلاة والسلام في ابراهيم حين توفي لوعاش لكان نيا ولا يقدح فيه نزول عيسى بعده لانه اذا نزل كان على دينه مع ان المراد انه آخر من نبي (وكان الله بكل شيء عليم) فيعلم من يليق بان يختم به النبوة وكيف ينبغي شأنه (يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا) يغلب الاوقات ويم انواع ما هو عليه من التقديس والتعجب والتهليل والتعبد (وسبحوه بكرا واصبلا) اول النهار واخره خصوصا وتخصيصهما بالذكر للدلالة على فضلها على سائر الاوقات لكونها مشهودا من كافراد التسبيح من جملة الاذكار لانه العمدة فيها وقيل القعلان موجهان اليهما

على ما قبله من حيث المعنى فانه فسر الفعل الاول بما معناه اذكروه في عوم الاوقات والاحوال بمسايم انواع
ما هو اهله ثم جعل قوله بكرة واصيلا ظرفا لقوله سجدوا قطعه قال الزمخشري انه من قبيل صم وصل يوم الجمعة
ولم يرخص به لان جل الذكر على ما بهم انواعه وحل كثرته على وقوعه في كافة الاوقات والاحوال ثم ذكر التسبيح
وطر في النهار بخصوصهما اظهار لمزيد فائدة بليغة لا توجد فيما قاله الزمخشري **قوله** وقيل المراد بالتسبيح
الصلاة **قوله** قاله صلى الله عليه وآله بالغداة والعشي قال الكلبي اما بكرة فصلاة الفجر واما اصيلا فصلاة الظهر والعصر
والغروب والعشاء كما قال تعالى وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل وكقوله تعالى فسبحان الله حين تمسون
والآيتين **قوله** مستعار من الصلاة **قوله** لما فسر الصلاة المستند اليه تعالى بالرجة والى الملائكة بالاستغفار
وورد عليه ان يقال كيف يصح ارادة معنيين مختلفين بلفظ واحد اشار الى جوابه بان الصلاة المدلول عليها بقوله
تعالى يصلي عبارة عن معنى مجازي هو القدر المشترك بين المعنيين المذكورين وهو العناية بصلاح امر الانسان
وظهور شرفه وهذا المعنى المشترك يصح ان يستند اليه تعالى والى الملائكة الا ان العناية المستند اليه تعالى
هي الرجة وما استند الى الملائكة هو الاستغفار فليس هنا ارادة معنيين مختلفين بلفظ واحد ووجه كون هذا القدر
المشترك معنى مجازيا للصلاة ان الصلاة اسم موضوع موضع المصدر وهو التصلية فان القياس ان يقال صلى تصلة
ولا يقال كذا بل صلى صلاة وتصلية العصا مثلا عبارة عن اصلاحها وتقويتها يقال صليت العصا بالنار اذا لبستها بها
وقوتتها فشبهت العناية بصلاح امر الانسان وظهور شرفه بتصلية العصا فسميت باسم المشبهة على سبيل
الاستعارة **قوله** وقيل الترجع **قوله** معطوف على قوله وهو العناية اي وقيل الامر المشترك بين رجة الله
تعالى واستغفار الملائكة هو الترجع والانعطاف المعنوي اطلق لفظ الصلاة على هذا المعنى المشترك بينهما تشبيها له
بالصلاة التي هي الانعطاف الصوري بالركوع والسجود ولفظ الصلاة مجاز في الانعطاف الصوري ايضا لكونه
مأخوذا من الصلوة وهو العظم الذي عليه الايمان يقال صلى صلاة اي حرك صلوة ثم نقل لفظ الصلاة الى الاذكار
المعهودة والاركان المخصوصة لان المصلي يعطف ويحرك في ركوعه وسجوده ويحرك صلوة فيهما فلما كان
لفظ الصلاة مجازا مرسل في الاذكار المعهودة كان مجازا في الانعطاف المعنوي في المرتبة الثانية والانعطاف
قدر مشترك بين الرجة والاستغفار يطلق على كل واحد منهما على سبيل الحقيقة وهو قوله واستغفار الملائكة
ودعاؤهم للمؤمنين ترجم عليهم ثم اشار بقوله سيما وهو سبب الرجة الى جواز ان يكون الترجع والانعطاف
المعنوي حقيقة في الرجة مجازا في الاستغفار سمي استغفار الملائكة ترجعا لكونه سببا للرجة من حيث انهم مجابوا
الدعوة فيكون لفظ الصلاة مجازا في الترجع بالمعنى الاعم المتناول رجة الله تعالى حقيقة ولدعاء المؤمنين بالرجة
في حقهم فان الملائكة لما قالوا اللهم صل على المؤمنين جعلوا كأنهم قاعلوا الرجة في حقهم لكونهم مستجابي
الدعوة فليس لفظ الصلاة مستعملا فيما هو رجة الله تعالى حقيقة وفيما هو رجة مجازا وهو استغفار الملائكة
ودعاؤهم بل هو مستعمل في الترجع المتناول لهما على طريق عموم المجاز فلفظ الصلاة ليس فيه جمع بين الحقيقة
والمجاز بل هو مستعمل في الترجع الذي هو معنى مجازي له وذلك الترجع متناول لما هو رجة الله تعالى حقيقة
ولما هو رجة مجاز على طريق عموم المجاز **قوله** يحبون **قوله** يجوز ان يعظمهم الله تعالى بسلامه عليهم كما يفعل
بهم سائر انواع التعظيم فقد ورد في الخبر ان الله تعالى يقول السلام عليكم مرحبا بعبادي المؤمنين الذين ارضوني
في دار الدنيا باتباع امرى وروى ايضا ان الله تعالى يقول سلام عليكم عبادى انا من راضى عنهم راضون
فيقولون يا ربنا كل الرضى كل الرضى وقيل تحييتهم الملائكة على ابواب الجنة بالسلام اذا دخلوها من كل باب
وقيل تحييتهم بذلك ملك الموت عند قبض ارواحهم لا يقبض روح مؤمن الا سلم عليه وعن ابن مسعود رضى الله عنه
قال اذا جاء ملك الموت لقبض ارواح المؤمنين قال ربك يقرئك السلام وقيل تسلم عليهم الملائكة حين يخرجون من
قبورهم تبشروهم بالجنة ويجوز ان يكون من اضافة المصدر الى فاعله على معنى يحيى بعضهم بعضا في الجنة ويقول
امن لنا ولكم من كل مكروه **قوله** يوم لقائه عند الموت والخروج من القبر ودخول الجنة **قوله** جعل لقاء هذه
الثلاثة لقاء الله تعالى لان الانسان في حال حياته غير مقبل بكليته على الله تعالى وكيف وهو حال نومه غافل
عنه وفي اكثر اوقات يقظته مشغول عنه بتحصيل امور دنياه بخلاف هذه الاحوال فانه لا شغل لاحد فيها بغيره
عن ذكر الله تعالى فهي في حكم لقاء الله تعالى حقيقة **قوله** ولعل اختلاف النظم حيث عطف الجملة الفعلية

وقيل المراد بالتسبيح الصلاة (هو الذي يصلي
عليكم) بالرجة (وملائكته) بالاستغفار لكم
والاهتمام بالصالحات والمراد بالصلاة المشتركة
وهو العناية بصلاح امركم وظهور شرفكم
مستعار من الصلاة وقيل الترجع والانعطاف
المعنوي مأخوذ من الصلاة المشغلة على
الانعطاف الصوري الذي هو الركوع
والسجود واستغفار الملائكة ودعاؤهم
للمؤمنين ترجم عليهم سيما وهو سبب للرجة
من حيث انهم مجابوا الدعوة (يخبركم
من الظلمات الى النور) من ظلمات الكفر
والمعصية الى نور الايمان والطاعة (وكان
بالمؤمنين رجحا) حتى اعنى بصلاح امرهم
وانفعة قدرهم واستعمل في ذلك ملائكة
المقربين (تحيتهم) من اضافة المصدر الى
المفعول اي يحبون (يوم يلقونه) يوم لقائه
عند الموت او الخروج من القبر او دخول
الجنة (سلام) اخبار بالسلامة من كل مكروه
واقفة (واعدهم اجرا كريما) هي الجنة وامل
اختلاف النظم لمحافظة الفواصل والمبالغة
فيما هو اهم

(يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا) على من بعث اليهم بتصديقهم وتكذيبهم ونجاتهم ﴿ ٥٩٠ ﴾ وضلالهم وهو حال مقدرة (ومبشرا ونذيرا)

وداعيا الى الله) الى الاقرار به وتوحيده وما يجب الايمان به من صفاته (باذنه) بتيسيره واطلق له من حيث انه من اسبابه وقيد به الدعوة اذ انا بانه امر صعب لا يتأتى الا بمونة من جانب قدسه (وسراجا منيرا) يستضاء به في ظلمات الجهالة ويقتبس من نوره انوار البصائر (وبشر المؤمنين بان لهم من الله فضلا كبيرا) على سائر الامم او على اجراء اعمالهم وامله معطوف على محذوف مثل فراقب احوال امك (ولا تطع الكافرين والمنافقين) تهيج له على ما هو عليه من مخالفتهم (ودع اذاهم) ابداهم اياك ولا تحتفل به او ابدائك اياهم مجازاة او مؤاخذه على كفرهم ولهذا قيل انه منسوخ (وتوكل على الله) فانه يكفيكم (وكفى بالله وكبلا) موكولا اليه الامر في الاحوال كلها وعله تعالى لما وصفه بخمس صفات قابل كلامها بخطاب يناسبه لحذف مقابل الشاهد وهو الامر بالمراقبة لان ما بعده كالانفصيل له وقابل المبشر بالامر بشاراة المؤمنين والنذر بالنهي عن مراقبة الكفار والمبالاة باذاهم والداعي الى الله بتيسيره بالامر بالتوكل عليه والسراج المنير بالاكتماء به فان من انار الله تعالى به انا على جميع خلقه كان حقيقا بان يكفى به عن غيره (يا ايها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل ان تمسوهن) تجمعهن (فالحكم عليهن من هذه) ايام يرضن فيها بانفسهن (تعتدونها) تستوفون عدد ما من عددت الدراهم فاعتدها كفولك كله فاكثاله او تعدونها والاسناد الى الرجال للدلالة على ان العدة حق الزوج كما اشعر به فالحكم وعن ابن كثير تعدونها محققا على ابدال احدي الدالين بالتاء او على انه من الاعتداء بمعنى تعتدون فيها وظاهره يقتضي عدم وجوب العدة بمجرد الطلقة وتخصيص المؤمنات دون الكتابيات والحكم عام للتنبيه على ان من شأن المؤمن ان لا ينكح الا مؤمنة تحيرا لنطقه وقائده ثم اراحة ما عسى توهم ان تراخي الطلاق ريثما يمكن الاصابة كما يؤثر في النسب يؤثر في العدة (فتموهن) اي ان لم تكن مفروضا لها فان الواجب للفروض لها نصف القروض دون النكحة وهي سنة

على الاسمية فان التعبير عن مضمون الجملة الفعلية التي يكون فيها ماضيا مثبتا ابلغ في بيان ثبوتها من الاسمية الدالة على مجرد الثبوت ثم انه تعالى لما بين انه اخرج المؤمنين من ظلمات الكفر والمعصية الى انوار الايمان والطاعة برحمته وبسبب دعاء الملائكة واستغفارهم وقررت ذلك بقوله وكان بالمؤمنين رحما اشار الى ان معظم رحمة في حقهم ارسال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم فقال انا ارسلناك شاهدا على امتك وعلى جميع الامم بتبليغ الرسالة والتصديق منهم والتكذيب مقبولا قولك عند الله لهم وعليهم كما يقبل قول الشاهد العدل ومبشرا بالجنة لمن صدقت ونذيرا اي منذرا لمن كذبك بالنار ﴿ قوله واطلق له ﴾ اي اطلق لفظ الاذن واريد التيسير والتسهيل بطريق اطلاق اسم السبب على المسبب فان الدخول في حق الغير متعذر فاذا صودف الاذن تسهيل وتيسير فلما كان الاذن سببا لتيسر ما تعذر صرح ان يراد به التيسير مجازا وانما صرف عن ظاهره وحل على المجاز لانه قد فهم من قوله انا ارسلناك انه عليه افضل الصلاة والسلام مأذون له في الدعاء الى الله وتوحيده وطاعته فلولم يحمل على المجاز لما يبق له فائدة ﴿ قوله وقيد به الدعوة ﴾ فان قوله باذنه حال من المنوى في داعيا اي ملتبس باذنه او صفة مقيدة له وقوله تعالى وسراجا منيرا من قبيل التشبيه البليغ وقول المصنف يستضاء به ويقتبس من نوره بيان لوجه الشبه ﴿ قوله او على اجراء اعمالهم ﴾ على ان المراد بالفضل ما يتفضل به عليهم زيادة على الثواب الموعود لهم بمقابلة اعمالهم ﴿ قوله وعله معطوف على محذوف ﴾ حذف اعتمادا على دلالة المقام لانه تعالى وصفه بخمس صفات وكلفه بمقابلة كل واحدة منها بتكليف على حدة ولما لم يذكر ما يقابل قوله شاهدا مع انه قد ذكر ما يقابل سائر الصفات علم انه ملحوظ في الكلام وان لم يذكر لئلا فصع العطف عليه وان العطف من جملة ما يدل على كونه ملحوظا معتبرا في الكلام فكانه قيل ارسلناك شاهدا ومبشرا فراقب وبشرا الخ من عطاء بن يسار قال لقبت عبدا لله ابن عمر وقلت له اخبرني عن صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة قال والله انه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرءان يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وحذرا للمؤمنين انت عبيدي ورسولي سميتك المتوكل ليس بلفظ ولا غليظ ولا صخاب في الاسواق ولا يدفع بالسيئة السيئة بل يعفو ويصفح ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء ويفتح به اعين العميا واذنا الصما وقلوبا غلفا ثم انه تعالى لما ذكر في ارشاد رسوله عليه الصلاة والسلام وتاديبه ما يتعلق بجانيه تعالى قال يا ايها النبي اتق الله ثم ذكر ما يتعلق بجانب من تحت يده من ازواجه بقوله يا ايها النبي قل لازواجك ذكر في ارشاد المؤمنين ما يتعلق بجانيه تعالى قال يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا ثم ذكر ما يتعلق بجانب من تحت ايديهم فقال تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات ﴿ قوله تجمعهن ﴾ والخلوة الصحيحة بها تقوم مقام المساس عند الحنفية وهي ان يتخلوها من غير ان يكون في احد الزوجين مانع شرعي كالاحرام والصوم والقرض والحبس او مانع حمي كالمرض او مانع عقلي بان يكون هناك شخص يستحي منه الزوج فلو خلا بها على هذا الوجه ثم طلقها قبل الدخول بها يجب على الزوج المهر كاملا وعليها العدة احتياطا واما اذا خلاها مع احد الموانع المذكورة ثم طلقها قبل الدخول فعليه نصف المهر وعليها العدة احتياطا ﴿ قوله من عدت الدراهم فاعتدها ﴾ اي استوفى عدتها فقوله تعتدونها فاعتدونها من العدد على ان يساء الفعل للاتخاذ بنفسه والمعنى فالحكم عليهن من ايام يرضن فيها بانفسهن تستوفون انتم عددها بالاقرأ او الاشهر فقوله تعتدونها صفة لعدة ﴿ قوله او تعدونها ﴾ على ان يكون الفعل بمعنى فعل كما يقال صبروا صطبروا وكذا عدوا وعدت ﴿ قوله على ابدال احدي الدالين بالتاء ﴾ كراهة اجتماع حرفي التضعيف كما في تقضى البازي فتكون القرأتان بمعنى واحد لكونهما من الاعتداد وان كان من الاعتداء بمعنى الظلم بكون التقدير فالحكم عليهن من عدة تعتدون فيها فان الزوج المطلق ان الزمها العدة ومنعها من ان تنكح زوجا آخر فقد ظلمها بغير حق فضمير تعتدونها للعدة اجري اللفظ مجرى المفعول به حيث لم يقدر كلمة في اتساعا كما في قولك الذي سرت فيه يوم الجمعة وفي قوله وبوم شهدناه سليمان وامرا ﴿ قوله والحكم عام ﴾ فان من نكح كتابية ثم طلقها قبل المسيس فليس له عليها من عدة كما في المؤمنة فلا وجه بحسب الظاهر لتخصيص المؤمنات بالذكر وحاصل الجواب ان مفهوم المخالفة انما يثبت ان لولم يكن لتخصيص فائدة سواء وهناله فائدة سواء وهي التنبيه على ما ذكر ﴿ قوله تحيرا لنطقه ﴾ اي اختيارا واصطفا لها ﴿ قوله وفائدة ثم الخ ﴾ جواب عما يقال ما الفائدة في الاتيان بكلمة ثم مع ان حكم من طلق غنى القور بعد العقد كذلك ﴿ قوله اي ان لم تكن

مفروضها **﴿قوله﴾** يعني ان الامر للوجوب ولا تجب النعمة الا لمن لم يسم لها مهر وقد روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال هذا اذا لم يكن سمي لها صداق فانه تجب لها النعمة ان طلقت قبل الميسر وان كان قد فرض لها صداق فلها نصف الصداق ولا نعمة لها **﴿قوله﴾** ويجوز ان يأول **﴿قوله﴾** بان لا يكون الامر بالتتبع مشروطا بان لا تكون مفروضا لها بل يكون في حق من طلقت قبل دخول مطلقا سواء سمي لها اولم يسم بان يأول قوله فتعوهن باعطاء ما يستمتعن به وهو يتناول النعمة المتعارفة ونصف المفروض او بان يحمل الامر على ما يعم الايجاب والندب فان من سمي لها مهر حين العقد ان طلقت قبل وطئ يستحب تنعيمها بشئ زائد على نصف المسمى والمذكور في كتب الخفية ان المطلقات اربع مطلقة لم توطأ ولم يسم لها مهر فتجب لها النعمة وهي درع وخمار وملحفة ومطلقة لم توطأ وقد سمي لها فهي التي لم تستحب لها النعمة بل يجب لها نصف المسمى ومطلقة قد وطئت ولم يسم لها مهر ومطلقة قد وطئت وسمي لها مهر فهاتان يستحب لهما النعمة فالحاصل انه اذا وطئها يستحب لها النعمة سواء سمي لها مهر اولم يسم لانه او حشها بالطلاق بعد ما سلمت اليه العقود عليه وهو البضع فيستحب ان يعطيها شئاً زائداً على الواجب وهو المسمى في صورة التسمية ومهر المثل في صورة عدم التسمية وان لم يطأها ففي صورة التسمية تأخذ نصف المسمى من غير تسليم البضع فلا يستحب لها شئ آخر وفي صورة عدم التسمية تجب النعمة لانه لم تأخذ شئاً **﴿قوله﴾** ولا يجوز تفسيره **﴿قوله﴾** اي تفسير السراح الجليل بالطلاق السني وهو ان يطلق غير الموطوءة مطلقاً واحدة ولو في زمان حبس وان يفرق طلقات الموطوءة في ثلاثة اطهار لاوطئ فيها ان كانت ممن تعيض او في ثلاثة اشهر ان كانت آيسة او صغيرة او حاملاً فان الاشهر في حقهن قائمة مقام الحيض **﴿قوله﴾** لانه مرتب على الطلاق من حيث كونه معطوفاً على ما هو مرتب على الطلاق وهو قوله فتعوهن وغير المدخول بها بعدما طلقت لا تكون محلاً لطلاق زوال علقته النكاح بالكلية بطلاقها قبل الدخول فامتنع تفسيره بالطلاق ثم انه تعالى قال على سبيل الامتنان لنبى صلى الله عليه وسلم يا ايها النبي انا احللت لك ازواجك اي نساءك اللاتي اعطيت مهورهن والمراد بالآية وهو الاعطاء حقيقة الاداء وقد يطلق على مجرد القول والالتزام كما في قوله تعالى حتى يعطوا الجزية اي يلتزموها وغيره عليه الصلاة والسلام من له اكثر من اربع نسوة امره ان يترك ما زاد على الاربع وقد احل الله تعالى للنبي صلى الله عليه وسلم امساك التسع ولم يأمره بالفرقة عما زاد على الاربع وايضا قد اختار له عليه الصلاة والسلام ما هو الافضل والاولى من المحلات كما اختار للمؤمنين نكاح المؤمنات لكونه الاول لهم الا ترى انه تعالى وصف الأزواج المحلة له عليه الصلاة والسلام بقوله اللاتي آتيت اجورهن ويكونهن مهاجرات معه ويكونهن من اقاربه من جهة ابيه او امه ووصف المملوكات منهن بقوله مما افاء الله عليك فان تسمية المهر واداءه افضل من تركها وكذا الجارية اذا كانت مسبية مالهها وخطبة سيفه ورمحده ومما غنمه الله من دار الحرب تكون احل واطيب ممن تشتري من اهل الجلب لانها لو لم تكن مما غنمه الله من دار الحرب احتمل ان تكون من سبي خبيثه بان سبيت من اهل العهد والذمة وكذا المهاجرة افضل من غيرها لان الهجرة حيث كانت من فروض الاعيان وكذا قرأت النبي عليه الصلاة والسلام من جهة ابيه او امه اقرب منه في الكفاية من غيرها فتوصيف المحلات بهذه الصفات ليس لبيان انحصارها فيما وجد فيه احدى الصفات بل للامتنان بان السوق اليه عليه الصلاة والسلام منها انما هو اولاهها وافضلها **﴿قوله﴾** فاعتذرت اليه قبل اعتذرت اليه عليه الصلاة والسلام بان قالت اني مصيبة اي ذات صبية والطلاق جمع طليق وهو فعل بمعنى مفعول وهو الاسير اذا اطلق عند اساره اي قيده وخلي سبيله ولما وقع عليه الصلاة والسلام مكة عنوة صار اهلها غنيمة ومملوكا فاعتقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فسموا اطلقا **﴿قوله﴾** نصب بفعل بفسره ما قبله اي ويحل لك امرأة مؤمنة او عطف على مفعول احللتا اي واحللتك امرأة موصوفة بهذين الشرطين قال ابو البقاء وقد اوردنا قوم وقالوا احللتا ماض وان وهبت وهو صفة المرأة مستقبل فاحللتا في موضع جوابه وجواب الشرط يكون ماضيا في المعنى ثم قال وهذا ليس بصحيح لان معنى الاحلال ههنا الاعلام بالحل اذا وقع الفعل على ذلك كما تقول ابحت لك ان تكلم فلانا ان سلم عليك انتهى يعني ليس المعنى ان وهبت لك نفسها في المستقبل احللتك اياها فيما مضى بل المعنى ان وهبت فاعلم انا احللتها لك **﴿قوله﴾** ولذلك نكرها اي ولاجل ان الاحلال كان على تقدير ان تنفق الهبة نكر امرأة اذ لو كانت الواهبة متعينة فكان المناسب

ويجوز ان يأول التتبع بما يعمها او الامر بالمشارك بين الوجوب والندب فان النعمة سنة للمفروض لها (وسرحوهن) اخرجهن من منازلكن اذ ليس لكن عليهن عدة (سراحجيلا) من غير ضرار ولا منع حق ولا يجوز تفسيره بالطلاق السني لانه مرتب على الطلاق والضمير للمدخل مرتب (يا ايها النبي انا احللت لك ازواجك اللاتي آتيت اجورهن) مهورهن لان المهر اجر على البضع وتقييد الاحلال باعطائها محالة لا لتوقف الحل عليه بل لانه الافضل له كتنقيده احلال المملوك بكونها مسبية بقوله (وما ملكت عينك مما افاء الله عليك) فان المشتراة لا تنقضي بده امرها وما جرى عليها وتقييد القرأت بكونها مهاجرات معه في قوله (وبنات عك وبنات عاتك وبنات خالك وبنات خالاتك اللاتي هاجرن معك) ويحتمل تقييد الحل بذلك في حقه خاصة ويعضده قول ام هاني بنت ابي طالب خطبتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتذرت اليه فعذرني ثم ازل الله هذه الآية فلم احل له لاني لم اهاجر معه وكنت من الطلقاء (وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي) نصب بفعل بفسره ما قبله او عطف على ماضى ولا يدفعه التقييد بان التي للاستقبال فان المعنى بالاحلال الاعلام بالحل اي اعلمتك حل امرأة مؤمنة تهب لك نفسها ولا تطلب مهرا ان اتفق ولذلك نكرها

التعريف **قوله** واختلف في اتفاق ذلك أي اختلف في أنه عليه الصلاة والسلام هل كانت عنده امرأة من التي وهبت نفسها له فقال عبد الله بن مسعود ومجاهد لم يكن عنده عليه الصلاة والسلام امرأة وهبت نفسها له ولم يكن عنده امرأة إلا بمقد نكاح أو ملك يمين وقوله تعالى ان وهبت نفسها على طريق الشرط والجزاء وقال آخرون بل كانت عنده موهوبة فقيل هي زينب بنت خزيمة الانصارية وقيل هي ميمونة بنت الحارث وقيل هي أم شريك بنت جابر من بني اسد وقيل هي خولة بنت حكيم من بني سليم **قوله** أو مدة أن وهبت **قوله** على أن تكون أن مع الفعل في حكم المصدر الذي حذف معه الزمان المضاف كما في قولك ترحل صباح الديك ونظيره في كون المصدر المأثور محذوفا مع المصدر قولك اجلس مادام زيد جالسا بمعنى مدة دوام جالسا **قوله** شرط للشرط الأول أي قبله ولذلك يقال في إعرابه أنه حال من الأول لأن الحال قيد لعامله ولهذا اشترط الفقهاء أن يتقدم الشرط الثاني على الأول في الوجود فلو قال ان أكلت ان ركبت فانت طالق فلا بد أن يتقدم الركوب على الأكل لتتحقق الحالية والتقييد اذ لو لم يتقدم لخلأ جزء من الأكل غير مقيد بركوب جعل الأكل شرطا لطلاقها وجعل ركوب نفسه شرطا لكون الأكل مستلزما لطلاقها فلا كان الشرط الأول بمنزلة جزء الشرط الثاني وجب أن يكون الشرط الثاني متقدما في الوجود على الأول لأن الشرط مقدم على الجزاء في الوجود حتى لو وجد الشرطان على الترتيب الذي تلفظ به لا ينفصل اليمين مالم يوجد الأول بعده ثانيا فكأنه قيل واحللنا لك امرأة مؤمنة ان وهبت نفسها لك أي ان ملكت نفسها اياك بالنكاح بلفظ الهبة من غير مهر حال ارادتك ومحببتك ان تنكحها على ان يكون امتنحك بمعنى تنكح كما يقال نكر واستنكر وعجل واستعجل ومحب واستحب كما اشار اليه بقوله الا بآرادته نكاحها فينبغي ان يكون قوله بعد هذا والاستنكاح طلب النكاح والرغبة فيه بياناً لمعنى بناء الاستنكاح لغة لا يائما لما اراد به في نظم الآية اذ ليس لان يقال ان اراد النبي ان يطلب نكاحها وان يرغب فيه معنى ظاهر فلذلك فسر الامام القسني قوله تعالى ان اراد النبي ان يستنكحها بقوله ان أحب ان ينكحها كما يقال نكر واستنكر **قوله** واحتج به اصحابنا **قوله** يعني ان قوله تعالى خالصة لك لمادل على ان حصول التزوج وحل ما يتفرع عليه من الاستمتاع بلفظ الهبة من خصائصه عليه الصلاة والسلام لان اختصاصه بمعنى الهبة وحكمها يستلزم اختصاصه باللفظ ايضا قال الامام قوله خالصة لك من دون المؤمنين قال الامام الشافعي رحمه الله معناه اباحة الوطئ بالهبة وحصول التزوج بلفظها من خصائصك وقال ابو حنيفة معناه تلك المرأة صارت خالصة لك زوجة ومن أهبات المؤمنين لا تحل لقبولك ابدا بالتزوج ثم قال ويمكن ان يقال فعلى هذا يكون التخصيص بالواهبه لا فائدة فيه لان ازواجه عليه الصلاة والسلام كلهن خالصات له بهذا المعنى انتهى كلامه وقال علماؤنا رحمه الله ان النكاح يعقد بلفظ الهبة اذا طلب الزوج منها النكاح حتى لو طلب منها التمكن من الوطئ فقالت وهبت نفسي منك وقبل الزوج يكون نكاحا واستدلوا عليه بان الآية قد دلت على احلال الواهبه وصحة نكاحها بلفظ الهبة وقد قرر انه عليه الصلاة والسلام وآتته سواء في الاحكام الا ما خصه الدليل ولادلالة لقوله تعالى خالصة لك على كون صحة النكاح بلفظ الهبة من خصائصه عليه الصلاة والسلام لما من ان معناه من كون الواهبه من أهبات المؤمنين لا تحل لاحد بعده ابدا فلو وهبت نفسها من احد بغير مهر وقبل الآخر بمحض الشهود يصح النكاح ولها مهر مثلها **قوله** أي خلص احلالها أي احلال من وهبت نفسها بلامهر على ان يكون المخلص من صفة المرأة الواهبه نفسها فقط **قوله** او احلال ما احللنا لك على القيود المذكورة وهي الاصناف الاربعة المذكورة بعد قوله تعالى اما احللنا لك والمراد بالقيود المذكورة كون الأزواج اعطيت مهورهن محجلة وكون المماليك مسيبات وكون الاقارب مهاجرات وكون المرأة المؤمنة واهبة نفسها عليه الصلاة والسلام فعلى هذا تكون صفة المخلص متعلقة بالاصناف الاربعة المتقدمة فان قيل ما وجد كون المسيبات والمهاجرات ومن عجلت مهورهن خالصة له عليه الصلاة والسلام مع كونهن محجلات لغيره عليه الصلاة والسلام قلنا ليس المراد بالمخلص احلالهن مطلقا بل المراد خلوص احلالهن على القيود المذكورة كما اشار اليه المصنف بقوله على القيود المذكورة فانه متعلق بقوله او احلال فانه احلت في حقه عليه الصلاة والسلام بهذه القيود وهي ايتاء الاجور والايام والهجرة والهبة واما في حق غيره عليه الصلاة والسلام فانه احلت غيره مقيدات بهذه القيود والمصدر قد يجيء على وزن فاعلة نحو عاقبة وكاذبة قال تعالى ليس لوقعها

واختلف في اتفاق ذلك وانقال به ذكر اربع ميمونة بنت الحارث وزينب بنت خزيمة الانصارية وام شريك بنت جابر وخولة بنت حكيم وقرئ ان بالفتح أي لان وهبت أو مدة أن وهبت كقولك اجلس مادام زيد جالسا (ان اراد النبي ان يستنكحها) شرط للشرط الأول في استيجاب الحل فان هبتها نفسها منه لا تجب له حايها الا بآرادته نكاحها فانها جارية مجرى القبول والعدول عن الخطاب الى الغيبة بلفظ النبي مكررا ثم الرجوع اليه في قوله (خالصة لك من دون المؤمنين) ايدان بانه مما خص به لشرف نبوته وتقرير لا يستحق الكرامة لاجله واحتج به اصحابنا على ان النكاح لا يعقد بلفظ الهبة لان اللفظ تابع للمعنى وقد خص عليه الصلاة والسلام بالمعنى فخص باللفظ والاستنكاح طلب النكاح والرغبة فيه وخالصة مصدر مؤكدا خلص احلالها او احلال ما احللنا لك على القيود المذكورة خلوصا لك او حال من الصمير في وهبت او صفة لمصدر محذوف أي هبة خالصة (قد علمنا ما فرضا عليهم في ازواجهم) من شرائط العقد وجوب المهر بالوطئ حيث لم يسم والقسم (وما ملكت ايمانهم) من توسيع الامر فيها انه كيف ينبغي ان يفرض عليهم والجملة اعتراض بين قوله (لكيلا يكون عليك حرج) ومتعلقه وهو خالصة للدلالة على ان الفرق بينه وبين المؤمنين في نحو ذلك لا بمجرد قصد التوسيع عليه بل لعان تقتضي التوسيع عليه والتضييق عليهم تارة وبالعكس اخرى (وكان الله عفورا) لما يعسر التمسك عنه (رحيما) بالتوسعة في مظان الحرج

كاذبة أي كذب وقد يحكي على وزن فاعل نحو قاعد في قوله «أقاعدا والركب قد سارا» وكذا خالصة في الآية
فانه يجوز ان يكون مصدرا مؤكدا لفعله المحذوف كقول الله والتقدير خلص خلوصا ويحتمل ان يكون انصبا
على انه حال من فاعل وهبت أي ان وهبت نفسها حال كونها خالصة لا تحل لاحد غيرك في الدنيا والآخرة
او على انه حال من امرأة لانها وصفت فتخصصت وهي بمعنى الاول واليه ذهب الزجاج ثم انه تعالى لما بين انه
احل له عليه الصلاة والسلام الاصناف الاربعة الموسومة بما فيهن من القبول المحصورة قال بعده قد علمنا ما فرضا
عليهم أي على المؤمنين والمعنى انه تعالى قد علم ما يجب فرضه على المؤمنين في الازواج والاماء وعلى أي وجه
وصفة يجب ان يفرض عليهم ففرضه كذلك حيث فرض عليهم ان يقتصروا على الاربعة وحرم عليهم الزيادة عليها
وان يتكهنوا الحرمة على الامة وجوز ان يزيدوا عليها في الجوارى المملوكات وان كثروا وفرض عليهم ان لا يتزوج
الرجل امرأة ابوى وشهود ومهر بخلاف النبي عليه الصلاة والسلام فانه تعالى احل له الواهبة نفسها حذوغير
مهر وبغيرولي ولم يوجب عليه ان يقتصر على الاربعة بناء على انه تعالى علم الحكمة في اختصاصه عليه الصلاة
والسلام بما خصه الله تعالى به ففعل ذلك وقوله تعالى لكيلا يكون عليك حرج متصل بقوله خالصة لك من دون
المؤمنين والمعنى خلص اخلاصا ما احلنا لك على القبول المذكورة خلوصا لك لينفي الحرج عنك في دينك ودنياك
اما الاول فلانه تعالى اختار له عليه الصلاة والسلام ما هو افضل واولى للاختيار وهي من سمى لها مهر وعجل حولها
ومن كانت مهاجرة ومن المالك من كانت مسبية واما الثاني فلانه تعالى احل له اجناس المنكوحات وزاد له الواهبة
نفسها من غير مهر وفي توسيعه عليه الصلاة والسلام بهذه الملاك المباحة عون له على القيام بما امر به **قوله**
وقرأ نافع وحزة والكسافي وحفص ترجي بالياء **قوله** على ان ارجي افعل من الناقص وقرأ ابن كثير وابو عمرو
وابن عامر وابوبكر ترجي بالهمزة وفي الصحاح ارجيت الامر اخرته يمز ولا يمز فيقال ارجأت الامر وارجيت
بمعنى اخرته نزلت الآية في انه تعالى اباح للنبي عليه الصلاة والسلام مضاجعة نسائه ومعاشرتهن كيف شاء من
غير حرج عليه تخفيفا له وتفضلا وابعاح له ان يجعل لمن احب منهن بوما او اكثر او يعطل من يشاء منهن فلا ياتيها
وقد كان القسم والتقوية بينهما واجبا عليه فلما نزلت هذه الآية سقط عنه ذلك وصار الاختيار اليه فيهن قارجا
عليه الصلاة والسلام بعضهن وآوى اليه بعضهن وكان بمن آوى اليه عائشة رضي الله عنها وحفصة وزينب
وام سلمة فكان يقسم بينهن سواء وارجأ منهن خسانا حبيبة وميمونة وسودة وصفية وجورية فكان يقسم لهن
ما يشاء وقيل ما اخرج واحدة منهن عن القسم مع انه تعالى فوض امر القسم اليه بل كان يسوى بينهن في القسم
الاسودة فانها تركت حقها في القسم وجعلت يومها لعائشة رضي الله عنها ومن في قوله تعالى ومن ابتغيت بجوز
ان تكون شرطية في محل النصب لما بعدها وقوله فلا جناح عليك جوابها والمعنى ومن طلبتها من النسوة اللاتي
عن لهن فليس عليك في ذلك جناح ويجوز ان تكون في محل الرفع على الابتداء وحذف العائد وعلى هذا يجوز
ان تكون من موصولة وان تكون شرطية وقوله فلا جناح عليك اما خبرا وجوابا ولا بد جئت من ضمير راجع الى
اسم الشرط والتقدير والتي ابتغيتها فلا جناح عليك في ابتغائها وطلبها **قوله** اقرب الى قرعة عبوهن **قوله**
اختار المصنف قراءة الجمهور وهي ان تقرأ بالفتحات الثلاث على بناء الفاعل وهو اعينهن من قررت عيذه تفرقة
وقرورا بكسر العين في الماضي وقصها في الغابر تفيض مضميت تفيض فان السرور له دعة باردة والحزن له دعة
حارة او تفيض طمعت وارتفعت الى ما هو فوقه ولم تستقر فالعنى على الاول ذلك اقرب الى ان تبرد داعينهن أي الى
ان يصرن مسرورات وان تطيب أنفسهن لانهن اذا علمن ان هذا جاء من الله كان الطيب لانهن واكل لحزنهن
وعلى الثاني ذلك اقرب الى ان تستقر اعينهن فلا تطمع الى ما هو فوقه وقرئ ادنى ان تقرأ اعينهن بضم التاء وكسر
القاف واسناد الفعل الى ضمير المخاطب ونصب اعينهن على المفعولية من اقر الله عينه أي اعطاه حتى استقرت عيذه
او بردت وقرئ ايضا ان تقرأ على بناء المفعولية ورفع اعينهن لقيام مقام الفاعل وقرأ العامة كلهن بالرفع على انه
تأكيديون يرضين التي هي ضمير الفاعل وقرئ بالنصب على انه تأكيدي لمفعول آتيتهن **قوله** من بعد التسع **قوله**
لما بيني بعد على الضم علم انه قطع عن الاضافة وان المضاف اليه محذوف منوى وذكر المصنف في تعيين المضاف
اليه احتمالين الاول انه التسع اللاتي اخترن الله ورسوله والثاني انه يوم نزول الآية و اشار الى ان الفرق بين الاحتمالين
ان يكون المقصود من الآية على الاحتمال الاول بيان ان التسع في حقه عليه الصلاة والسلام نصابه من الازواج

(ترجي من نشاء منهن) تفرها وتقرأ
مضاجعتها (وتؤوي اليك من نشاء) وتض
اليك وتضاجعها او تطلق من نشاء وتض
من نشاء وقرأ نافع وحزة والكسافي وحفص
ترجي بالياء والمعنى واحد (ومن ابتغيت
طلبت (ومن عزلت) طلقت بالرجوع
(فلا جناح عليك) في شيء من ذلك (ذلك)
ادنى ان تقرأ اعينهن ولا يحزنن ورضين
بما آتيتهن كاهن ذلك التفويض الى مشيئته
اقرب الى قرعة عبوهن وقلة حزنهن ورضاهن
جميعا لانه حكم كاهن فيد سواء ثم ان سوي
بينهن وجدن ذلك تفضلا منك وان رجعت
بعضهن علمن انه يحكم الله فطمعن نفوسهن
وقرئ تقرأ بضم التاء واعينهن بالنصب
وتقرأ على البناء للمفعول وكاهن توكيد
يرضين وقرئ بالنصب تأكيديا (وا
يعلم ما في قلوبكم) فاجتهدوا في احسان
(وكان الله عليما) بذات الصدور (حليما
لا يماجل بالعقوبة فهو حقيق بان يش
(لا يجعل لك النساء) بالياء لان تأنيث الج
غير حقيقي وقرأ البصريان بالتاء (من بعد
من بعد التسع وهو في حقه كالاربعة في حق
او من بعد اليوم حتى لومات واحدة
لم يحل له نكاح اخرى

فلا يحل له ان يجاوز النصاب وان جازله نكاح امرأة اخرى على تقدير ان تموت واحدة من التسع وعلى الاحتمال الثاني يكون المقصود قصره عليه الصلاة والسلام على هؤلاء التسع اللاتي اخترن الله ورسوله والدار الآخرة بدل الحياة الدنيا وزينتها حين خبرهن رسول الله صلى الله عليه وسلم بحيث لو ماتت واحدة منهن لم يحل له نكاح اخرى وقال الامام والاولى ان يقال لا يحل لك النساء من بعد اختيارهن الله ورسوله ورضاهن بماوثقتهن من الوصول والهجران والنقص والحرمان انتهى كلامه يريد ان الآية لما نزلت بعد ماخيرهن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخترن الله ورسوله كان المناسب ان يكون المضاف اليه المقدر ما ذكره لكونه ادل على انه تعالى انما حرم عليه النساء سواهن ونهاه عن تطليقهن وعن الاستبدال بهن شكرا لهن على حسن صنيعهن وقول المصنف او من بعد اليوم خلاصة ما ذكره الامام وقوله تعالى ولا ان تبدل اصله ولا ان تبدل بهن بمعنى تستبدل يقال استبدل الشيء بغيره وتبدل به اذا اخذه به كأنه قيل ولا ان تأخذ بمقابلتهن احدا من الأزواج بان تطلق واحدة منهن وتنكح مكانها اخرى فحرم عليه طلاق النساء اللواتي كن عنده اذ جعلهن امهات المؤمنين وحرمن على غيره حين اخترته وقيل كانت العرب في الجاهلية يبادلون بازواجهم يقول الرجل للرجل بادلني بامرأتك وبادلك بامرأتى تنزل لي عن امرأتك وانزل لك عن امرأتى فانزل الله عز وجل ولا ان تبدل بهن من أزواج يعني ان تبادل بازواجك غيرك بان تعطيه زوجتك وتأخذ زوجته ثم استثنى من هذا الحكم الاما ملكت يمينك اى لا بأس في ان تبادل بجمارك ما شئت واما الحرأثر فلا وبؤيد هذا القول ماروى عن ابي هريرة رضى الله عنه انه قال دخل عبيدة بن حصين على النبي صلى الله عليه وسلم بغير اذن وعنده عائشة رضى الله عنها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا عبيدة اين الاستئذان قال يا رسول الله ما استأذنت على رجل قط من مضى منذ ادركت ثم قال من هذه الحميراء التي الى جنبك فقال هذه عائشة ام المؤمنين فقال عبيدة أفلا انزل لك من احسن الخلق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد حرم ذلك فلما خرج قالت عائشة من هذا يا رسول الله قال هذا احق مطاع وانه على ما ترين لسيد قومه **قوله** تعالى ولواحبك حسنهن **قوله** عليه الصلاة والسلام «اصطوا السائل ولو على فريس» اى اعطوه في كل حال ولو على هذه الحال المنافية بمعنى الآية ليس لك ان تطلق احدا من نسائك وتنكح بدلها اخرى في كل حال ولو في حال انك احبك حالها **قوله** لتوغل في التكبر **قوله** والحال من التكره لا يجوز تأخيرها عن ذى الحال قيل فيه نظر لانه اذا كان في الحال او جاز تأخيرها عن ذى الحال التكره لان الواو ترفع التباسها بالصفة بناء على انه لا يجوز توسيط الواو بين الصفة والموصوف واختلفوا في انه عليه الصلاة والسلام هل ايجز له النساء من بعد بان انحلت هذه او هي محكمة قالت عائشة رضى الله عنها ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احل له النساء وقال انس مات على التحريم ثم قال الزهري قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وما قطعه بزوج النساء قال ابن عباس رضى الله عنهما انه عليه الصلاة والسلام ملك بعد هؤلاء مارية فكان الامر موسعا عليه فيهن كما هو موسع على امته **قوله** وقيل المعنى عطف على قوله من بعد التسع قيل لابي بن كعب لو مات نساء النبي عليه الصلاة والسلام كان يحل له ان يتزوج قال وما يمنع من ذلك قبل اما يمنع قوله تعالى لا يحل لك النساء من بعد قال انما احل الله ضربا من النساء بقوله يا ايها النبي انا احللت لك ازواجك الآية ثم قال لا يحل لك من بعد اى من بعد هؤلاء الاصناف المذكورة فله ان يتزوج من نساء قومه المهاجرات ماشاء ولو ثلثا ثمانية والفرق بين القولين ان الآية على القول الاول فيها حكمان تحريم الزيادة على التسع وتحريم التبديل وعلى الثاني فيها حكم واحد وهو تحريم غير مانص عليه من الاجناس الاربعة المذكورة في قوله تعالى انا احللت لك الخ وقوله ولا ان تبدل بهن تأكيد لذلك فيجوز له ان يزيد على العدد المذكور وان يتبدل بكنهن او بعضهن ازواجا اخر من جنس مانص عليه ولم يرض به المصنف لان تحلل العاطف بين التأكيد والمؤكد غير معهود **قوله** استثناء من النساء **قوله** فيجوز ان يكون في محل النصب على اصل الاستثناء او في محل الرفع على البدلية وهو المختار ولم يرض بكون الاستثناء منقطعا لا بناء على ان تحلل النساء على الأزواج حتى يكون استثناء الاماء من خلاف الجنس وهو خلاف الظاهر **قوله** الا وقت ان يؤذن لكم **قوله** على ان يكون ان مع الفعل في معنى الظرف قائما مقامه على خلاف ما اشهر عند النحاة من ان المصدرية لا تقع موقع الظرف فلا يقال آتيتك ان يصبح الديك وانما يجوز ذلك في المصدر الصريح نحو آتيتك صباح الديك اى وقت صباحه **قوله** او الا ماؤنا لكم **قوله** على ان يكون ان مع الفعل في موضع النصب على الحال

(ولا ان تبدل بهن من أزواج) تطلق واحدة وتنكح مكانها اخرى ومن مزيدة لتأكيد الاستغراق (ولو احبك حسنهن) حسن الأزواج المستبدلة وهو حال من فاعل تبدل دون مفعوله وهو من أزواج لتوغل في التكبر وتقديره مفروضا احبك بهن واختلف في ان الآية محكمة او منسوخة بقوله نرجي من نساء منهن وتقوى اليك من نساء على المعنى الثاني فانه وان تقدمها قرأة فهو مسبوق بها نزولا وقيل المعنى لا يحل لك النساء من بعد الاجناس الاربعة اللاتي نص على احلالهن لك ولا ان تبدل بهن ازواجا من اجناس اخر (الاما ملكت يمينك) استثناء من النساء لانه يتناول الأزواج والاماء وقيل منقطع (وكان الله على كل شئ رقيبا) قصفطوا امركم ولا تصطوا ما حدلكم (يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم) الا وقت ان يؤذن لكم او الا ماؤنا لكم

والمعنى على الاول لا تدخلوا منازلها التي فيها نساؤه في وقت من الاوقات الا وقت كذا وعلى الثاني لا تدخلوا منازلها على اى حال من الاحوال الاحال كذا **قوله** غير منتظرين وقته **قوله** على ان يكون الا في اسماء بمعنى الوقت فيجمع على آناه قال تعالى ومن آناه الليل اى ساعاته فيثبت يحتاج الى تقدير المضاف اى اى اكله او تقديمه اليكم لان الزمان لا يضاف الى العين بل يضاف الى الحدث **قوله** او ادراكه **قوله** على ان يكون الا في مصدر اتقول اى ياتي اى مثل قلى قلى قلى يقال اى الطعام اى بمعنى ادراكه ادراكا والنظر قد يكون بمعنى الانتظار قال تعالى انظرونا نقبس من نوركم اى انتظرونا ووجه كون قوله تعالى غير ناظرين اناه مشعرا بما ذكره الله لما نهى عن الدخول في جميع الاحوال الا في حال عدم انتظار الداخل وقت تناول الطعام دل ذلك على ان الدخول على الطعام من غير دعوة لا يحسن وان اذن فان الداخل بالاذن اذا نهى عن الانتظار لا ادراك الطعام كيف يحسن الاستاذن في الدخول على الطعام ان يستأذن ويدخل عليه من غير دعوة **قوله** وهو حال من فاعل لا تدخلوا **قوله** وقع الاستثناء على الوقت والحال معا كانه قيل لا تدخلوا بيوت النبي عليه الصلاة والسلام في وقت من الاوقات كأنهوا عن الدخول من غير دعوة واذن فهو ايضا عن انتظار وقت الطعام وتحيته ليدعوا اليه فيدخلوا الا وقت الاذن اى لا تدخلوها في حال من الاحوال الا غير ناظرين او من الجبرور في لكم والعامل على هذا ان يؤذن **قوله** وقرئ بالجر **قوله** يعنى ان العامة قرأوا غير ناظرين بالنصب على الحال وفي ذى الحال وجهان كما تقدم وقرئ بالجر على انه صفة لطعام على رأى الكوفيين فانهم يجوزون ان يستتر الضمير في اسم الفاعل الجارى صفة على غير من هى له كاجاز في الفعل نحو مررت برجل تضربه ولا يجب ان يقال تضربه انت لعدم اللبس فيجوزون ايضا ان يقال دعينا الى طعام غير منتظرين تقديمه اليها لعدم اللبس وعند البصريين لا يجوز ذلك بل يجب ان يقال غير منتظرين نحن فانهم يقولون يجب اظهار الضمير الذى في ناظرين بان يقال الى طعام غير ناظرين اناه انتم **قوله** لقوم كانوا يهينون طعام رسول الله **قوله** اى ينظرون وقت تناول الطعام يقال تحين الوارش اذا انتظر وقت الاكل ليدخل والوارش الداخل على القوم وهم يأكلون ولم يدع مثل الواغل في الشراب ولما كان مدلول الآية تحريم الدخول في جميع الاوقات الا وقت الاذن الى الطعام وتحريم لبث من دخل بالاذن الى الطعام بعد الطعام لاجل قضاء مهم فيلزم ان لا يجوز الدخول لمن اذن له لاستفتاء امر ديني واستماع حديث ديني ولا لبث بعد الطعام لهم شرعى دفع هذا الاشكال يجعل الخطاب لطائفة مخصوصة كأنه قيل يا ايها المتحيون لا تفعلوا ما انتم عليه من تحين الطعام والدخول بغير اذن والقعود منتظرين لا ادراكه وليس لكم الا الدخول بالدعوة والاذن والانتظار بعدما طعمتم من غير لبث وكان قوم منهم اذا طعموا جلسوا يستأنس بعضهم ببعض الحديث اى لاجله او لحديث اهل البيت يسمونه فهو عن ذلك بقوله تعالى ولا مستأنسين لحديث اى ولا طالبيين انس بعضهم ببعض لاجل حديث يحدثه على ان يكون اللام في قوله لحديث لام العلة او لاطالبيين انس حديث لاهل البيت او غيرهم على ان تكون اللام لتقوية العامل لانه فرع روى في سبب نزول الآية ايضا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اولم على زينب بنت جحش وشاة وامرأتها رضى الله عنه ان يدعو الناس فترادفوا افواجا ياكل فوج فيخرج فممدخل فوج الى ان قال يا رسول الله دعوت حتى ما يجد احدا ادعوه فقال ارفعوا طعامكم وتفرق الناس وبقي ثلاثة نفر يتحدثون فاطلوا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخرجوا فانطلق الى حجرة عائشة رضى الله عنها فقال السلام عليكم يا اهل البيت فقالوا وعليك السلام يا رسول الله كيف وجدت اهلك فطاف بالجرات فسلم عليهم ودعوا له ورجع فاذا الثلاثة جلوس يتحدثون وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم شديد الحياء منع حياؤه عن امرهم بالخروج فتولى فلما رآوه متوليا خرجوا فجمع فلما دخل الحجر ارخى الستر فنزل قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى آخر آية الحجاب والذى سبق من الآية خطاب لقوم كانوا يهينون طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم فيدخلون عليه قبل الطعام فينتظرون الى ان يدركتم يأكلون ولا يخرجون وكان عليه الصلاة والسلام يتأذى بهم لتضييق المنزل عليه وعلى اهله واشتغاله فيما لا ينعى فذلك مروي عن ابن عباس رضى الله عنهما **قوله** من اخرجكم لقوله الخ استدل بقوله تعالى والله لا يستحيى من الحق على انه لا بد من تقدير المضاف في قوله منكم ووجه الاستدلال انه لو لم يقدر لكان الظاهر ان يقال والله لا يستحيى منكم ليكون متعلقا بالنفي والاثبات شيئا واحدا فلما قبل والله لا يستحيى من الحق ولم يمكن حل الثاني على الاول اذ لا معنى

(الى طعام) متعلق يؤذن لانه متضمن معنى يدعى للاشعار بانه لا يحسن الدخول على الطعام من غير دعوة وان اذن كما اشعر به قوله (غير ناظرين اناه) غير منتظرين وقته او ادراكه وهو حال من فاعل لا تدخلوا او الجبرور في لكم وقرئ بالجر صفة لطعام فيكون جار على غير من هو له بلا ابراز الضمير وهو غير جار عند البصريين وقدم مال حزة والكسافي اناه لانه مصدر اى الطعام اذا ادرك (ولكن) اذا دعيتهم فادخلوا فاذا طعمتم فانتشروا فترقوا ولا تمكثوا والآية خطاب لقوم كانوا يهينون طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم فيدخلون ويقعدون منتظرين لا ادراكه مخصوصة بهم وبانثالهم والاماجاز لاحدا يدخل بيوتهم بالاذن لغير الطعام ولا اللبس بعد الطعام لهم (ولا مستأنسين لحديث) حديث بعضهم بعضا او لحديث اهل البيت بالسمع له عطف على ناظرين او مقدر بغير محذوف اى ولا تدخلوا ولا تمكثوا مستأنسين (ان ذلكم) البت (كان يؤذى النبي) لتضييق المنزل عليه وعلى اهله واشتغاله فيما لا ينعى (فاستحيى منكم) من اخرجكم لقوم (والله لا يستحيى من الحق) يعنى ان اخرجكم حق فينبغي ان لا يترك حياءه كما لم يترك الله ترك الحياء فامرهم بالخروج وقرئ لا يستحيى محذوف الياء الاولى والقاء حركتها على (واذا سألتموهن متاعا) شيئا ينفع (فاسألوهن) المتاع (من وراء حجاب) روى ان عمر رضى الله عنه قال يا رسوا يدخل عليك البر والفاجر فلو امرت امها المؤمنين بالحجاب فزلت وقيل انه عليه الصلاة والسلام كان يطعمهم معه بعض اصحابه فاصاب يد رجل بدعائشة فكرهه النبي عليه الصلاة والسلام ذلك فزلت (ذلكم اطهر لقلوبهم وقلوبهن) من الخواطر الشيطانية

(وما كان لكم) وماصح لكم (ان تؤذوا رسول الله) ان تفعلوا ما يكرهه (ولان) ٥٩٦ تتكلموا ازواجهم من بعده ابدأ من بعده وقائه

او فراقه وخص التي لم يدخل بها لاروي ان اشعث بن قيس تزوج المستعينة في ايام عمر رضى الله عنه فهم برحبها فاجبره عليه الصلاة والسلام فارقها قبل ان يمسا فترك من غير تكبر (ان ذلكم) يعني ابدأ ونكاح نسائه (كان عند الله عظيما) ذنبا عظيما وفيه تعظيم من الله لرسوله واجاب لحرمة حيا وميتا واذلالت بالغ في الوعد عليه فقال (ان تبدوا شيئا) كنكاحهن على السننكم (او تحفوه) في صدوركم (فان الله كان بكل شيء عليما) فيعلم ذلك فيجازيكم به وفي هذا التعميم مع البرهان على المقصود مرید تهويل ومبالغة في الوعيد (لا جناح عليهن في آياتهن ولا ابناهن ولا اخواتهن ولا ابنا اخواتهن ولا ابنا اخواتهن) استثناء لمن لا يجب الاحتجاب عنهم روى انه لما نزلت آية الحجاب قال الآباء والابناء والا قارب يا رسول الله او نكلمهن ايضا من وراء حجاب فنزلت وانما يذكر الم والحال لانهما بمنزلة الوالدین ولذلك سمي الم ابا في قوله والله آباءك ابراهيم واسماعيل واصحق اولاده كره ترك الاحتجاب عنهما مخافة ان يصفوا لابنائهما (ولانسانتهن) يعني النساء المؤمنات (ولا ماملكت ايمانتهن) من العبيد والاماء وقيل من الاماء خاصة وقدمت في سورة النور (واقفين الله) فيما امرت به (ان الله كان على كل شيء شهيدا) لا يخفى عليه خافية (ان الله وملائكته يصلون على النبي) يعنون باظهار شرفه وتعظيم شأنه (يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه) اعتوا انتم ايضا فانكم اولى بذلك وقولوا اللهم صل على محمد (وسلموا تسليما) وقولوا السلام عليك ايها النبي وقيل وانقادوا لاوامره والآية تدل على وجوب الصلاة والسلام عليه في الجملة وقيل تحجب الصلاة كلما جرى ذكره لقوله عليه الصلاة والسلام رغم انهم رجل ذكرت عنده فلم يصل على وقوله من ذكرت عنده فلم يصل على فدخل النار فابعد الله وتجاوز الصلاة على غيره تعالىه وتكره استغلالا لاه في العرف صار شعارا لذكر الرسل ولذلك كره ان يقال محمد عز وجل وان كان عزيزا جليلا

لان يقال والله لا يمنع من انفسكم لان استحياء الله تعالى من شيء معناه الامتناع منه فان امثال ذلك يراد منها الغاية في حقه تعالى وامكن جل الاول على الثاني بتقدير المضاف فيه فعل ذلك فكان المعنى فيستحي من اخراجكم والله لا يستحي منه لكونه حقا روى انه لما نزلت آية الحجاب قال رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لو تو في رسول الله لتزوجت عائشة رضى الله عنها فنزل قوله تعالى وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله بوجه من الوجوه ولان تتكلموا ازواجهم من بعده ابدأ من بعدهم او فراقه اهله في حياته **قوله** تزوج المستعينة وهي اسماء بنت النعمان الكندية وكانت من احسن النساء الا انها لم تكن من اقربائه عليه الصلاة والسلام بل كانت من الغرائب ولما تزوج عليه الصلاة والسلام اياما ودخل عليها قالت اعوذ بالله منك فقال عليه الصلاة والسلام لقد عدت بعظيم الحق باهلك ولما كانت كل واحد من آهات المؤمنين خالصة له عليه الصلاة والسلام في الدنيا والآخرة فهم المؤمنون عن تزوجهن من بعده عليه الصلاة والسلام تعظيما من الله تعالى لرسوله واجابا لحرمة حيا وميتا روى عن حذيفة انه قال لامرأته ان اردت ان تكوني زوجتي في الجنة فلا تزوجي بعدى فان المرأة لا خير ازواجها فلذلك حرم الله تعالى على ازواج النبي عليه الصلاة والسلام ان يزوجن بعده **قوله** وفي هذا التعميم اي تعميم متعلق الابداء والاخفاء حيث قيل ان تبدوا شيئا وتحفوه وتعميم متعلق علمه تعالى حيث قيل فان الله كان بكل شيء عليما مع ان الظاهر ان يقال وان تبدوا ما ذكر من ابدأته ونكاح نسائه او تحفوه فان الله تعالى يعلم ذلك فوضع موضعها شيئا ليدخل تحت هذا العام ذلك دخولا اوليا لان المقصود ذكر الوعيد على خصوص ابدأته عليه الصلاة والسلام ونكاح نسائه والمراد بالقصود بيان حرمة الابداء ونكاح النساء وببرهانه قوله تعالى ان ذلكم كان عند الله عظيما وفي كل واحد من اقامة البرهان على المقصود المذكور والتعميم المعبر في الوعيد زيادة تهويل لمن تصدى لما بين يديه **قوله** مخافة ان يصفوا لابنائهما وابنائهم ليسوا بمحارم الا انهن لو لم يحجبن من الاعمام والاخوال لربما يحكى الم محاسن بنت اخيه لانه وكذا الخال ربما يحكى محاسن بنت اخيه لانه فيكون سماع المحاسن والاوصاف منزلة منزلة المشاهدة عيانا في كونه مؤديا الى الفتنة **قوله** يعني النساء المؤمنات فيجوز للسلف النظر الى المرأة المسلمة سوى ما بين السرة والركبة ولا يجوز للسلف ان تكشف للكافة لانها ليست من النساء المؤمنات روى ان عمر رضى الله عنه كتب الى ابي عبيدة ان يمنع الكتابيات من دخول الحمامات مع المسلمات فلا يجوز للسلف كشف بدنهن للمشركة الا ان تكون امه لها فان المسلمة يجوز لها كشف بدنهن عند امتهن مسلمة كانت الامة او كافرة لما في كشف مواضع الزينة الباطنة عند امتهن الكافرة في احوال استعدادها من الضرورة التي لا تخفى قارقت الحرمة المشركة **قوله** من العبيد والاماء يعني ان قوله تعالى ماملكت ايمانتهن يدخل فيه العبيد ايضا اذا كانوا اعفة لما روى عن ام المؤمنين عائشة رضى الله عنها قالت لذكوانك اذا وضعتني في القبر وخرجت فانت حرة وهو قول ابن المسيب ولا ثم رجع عنه وقال لا تفرنكم آية النور فانها نزلت في الاناث دون الذكور ومثله روى عن سمرة بن جندب وعليه عامة العلماء ومن الائمة من قال المراد من كان دون البلوغ قال الامام قوله تعالى واقفين الله عند ذكر الممالك دليل على ان التكشف لهم مشروط بشرط السلامة والعلم بعدم الحذور **قوله** لا يخفى عليه خافية عن ابن عطاء الشهيد من يعلم خطرات القلوب كما يعلم حركات الجوارح **قوله** يعنون باظهار شرفه يعني ان المراد بالصلاة القدر المشترك بين ما اسند الى الله تعالى من الرحمة والى الملائكة من الاستغفار للمؤمنين والاعظام بما يصلحهم والى المؤمنين من التضرع والابتهال الى الله تعالى في ان يعظم شأنه ويرفع درجته ابد الاباد وهو العناية بصلاح امرهم وظهور شرفهم مستعار من صلاة العصا اي تصلبها بالنار وتليينها وتقويمها بها كما مر عن قريب فصيح ان يكون قوله تعالى وملائكته منصوبا بالعطف على اسم ان وان يكون يصلون خبرا عن الله وملائكته وقيل هو خبر عن الملائكة فقط وخبر الجلالة مخدوف لتغاير الصلاتين لما امر الله تعالى المؤمنين بالاستئذان وعدم النظر الى نسائه احترامه لكل بيان حرمة في جميع حالاته وذلك لان حاله مخصصة في اثنين حالة كونه في بيته وحالة كونه في ملا والملا اما الملا الاعلى واما الملا الادنى فيبين الله تعالى احترامه وهو في بيته بقوله تعالى لا تدخلوا بيوت النبي وبين احترامه في الملا الاعلى بقوله ان الله وملائكته يصلون على النبي ثم ذكر كونه واجب الاحترام في الملا الاسفل بقوله يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما اي ادعوا الله تعالى بان يترحم ويسلم على الصلاة والسلام

كيف نصلي عليك يا رسول الله فقال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم انك جيد مجيد وكيفية السلام عليه ان يقال السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته وروى انه عليه الصلاة والسلام قال اخبرني جبريل عليه السلام عن الله تعالى قال من صلى عليك صلاة صليت بها عشر صلوات ومحوت عنه عشر سيئات وكتب له عشر حسنات وروى انه عليه الصلاة والسلام قال ان الله عز وجل وكل بي ملكين فلا اذكر عند عبد مسلم فيصلي علي الا قال ذاك الملكان غفر الله لك وقال الله تعالى وملائكته جوابا لذيتك الملكين آمين ولا اذكر عند عبد مسلم فلا يصلي علي الا قال ذاك الملكان لا غفر الله لك وقال الله تعالى وملائكته لذيتك الملكين آمين والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم واجبة وقد اختلفوا في حال وجوبها فمأجرو ذكره وان ذكر في مجلس واحد الف مرة وهو المختار عند الجمهور ومنهم من قال تجب في كل مجلس مرة وان تكرر ذكره فيه كما قبل في آية السجدة وثبتت العاطس وكذلك في كل دعاء في اوله وآخره ومنهم من اوجبها في العمر مرة وكذا قبل في اظهار الشهادتين والذي يقتضيه الاحتياط ان يصلي عليه كلما جرى ذكره عليه السلام علما بما ورد في الاخبار ثم انه تعالى لما امر بالصلاة والسلام على النبي عليه الصلاة والسلام بين حال من يؤذيه ويؤذي رسوله ليتبين فضيلة من امتثل امره تعالى وفضيلة من يصلي ويسلم على النبي عليه الصلاة والسلام لان فضيلة الاشياء تنبئ بانحطاط شأن اضدادها وايداء الرسل حقيقة ممكن بحسب العقل الا ان ايداءه تعالى حقيقة بمنع غير متصور لانه تعالى لا يتأذى بشئ بل هو منزّه عن ان يلحقه اذى فلو جعل ايداء الله تعالى على المحازو ايداء الرسول على الحقيقة لزم الجمع بين الحقيقة والمجاز فوجب ان يحمل الايداء على معنى مجازي يعمها ويصح اسنادها اليها وهو ارتكاب ما يكرهه الله ولا يرضاه بقولها كان او فعلا او اعتقادا كأنه قيل ان الذين يرتكبون ما لا يرضى الله ورسوله فان مخالفة الامر وفعل ما لا يرضى سبب الايداء في الجملة فانا نأذى به فاطلق السبب واريد المسبب ثم اشار الى توجيه آخر وهو ان المراد ايداء رسوله صلى الله عليه وسلم وذكر الله تعالى تمهيد لذكره عليه الصلاة والسلام واشارة الى انه عليه الصلاة والسلام عند الله تعالى بمكانة حتى ان ايداءه ايداءه **قوله** فسرهم بالمعنيين باعتبار الممولين اي فسر الايداء باعتبار تعلقه بمفعوله اصالة بمعنى ينصون فيه وهو ارتكاب ما يكرهه ولا يرضاه وهو سبب الايداء في الجملة فاطلق عليه اسم المسبب مجازا وباعتبار تعلقه بمفعوله اصالة فسر بالايداء حقيقة لكونه متصورا في حقه عليه الصلاة والسلام فلا وجه لجملة على المعنى المجازي في حقه **قوله** بغير جنابة استحقوا بها الايداء اطلق اذى الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وقيد ايداء المؤمنين بكونه بغير جنابة استحقوا بها ذلك لان اذى الله تعالى ورسوله يكون بغير حق بوجه البتة واما اذى المؤمنين والمؤمنات فانه يكون بحق ومنه ما لا يكون كذلك والموجب للعنوبة هو الثاني روى عن عبد الرحمن بن سمرة قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم على اصحابه ذات يوم فقال رأيت القيلة عجبا رأيت رجلا يملقون بالسنة فقلت من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين يرفون المؤمنون والمؤمنات بغير ما كتبوا **قوله** وقيل في زناة كانوا يذمون النساء اذا برزن بالليل لقضاء حوائجهم فيغمزون المرأة فان سكنت اتبعوها وان زجرتهم انتهوا عنها ولم يكونوا يطلبون الا الاماء ولكن كانوا لا يعرفون الحرّة من الامّة لان زنى الكل كان واحدا يخرج من درع وخار فشكون ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فزلت هذه الآية والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات الآية ثم نهى الحرّ أن يمشي بالاماء بقوله تعالى يا ايها النبي قل لازواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن وهو جمع جلابيب وهو المحفة التي تشتمل بها المرأة فوق الدرع والخمار يعلم انهن حرّات **قوله** وتلفع بعضهن اي تلحف يقال لقع رأسه تلفعا اي غطاء وتلفعت المرأة بمرطها اي تلحف به **قوله** من تزلزلهم في الدين متعلق بقوله لن لم يفته ومبنى على ان يكون المراد بمرض القلب ضعف الايمان وقلة الثبات عليه وقوله او فجورهم مبنى على ان يكون المراد بالذين في قلوبهم مرض الزناة الذين يعرضون للنساء بالليل كما في قوله تعالى فيطمع الذي في قلبه مرض والارجاف ايخاف الخبر على غير حقيقة من الرجفة وهي الزلزلة فالرجف هو الخبر بخبر متزلزل غير ثابت **قوله** عن ارجافهم متعلق ايضا بقوله لم يفته **قوله** تعالى لنغرينك بهم **قوله** جواب قسم مضمر اي والله لن لم يفته هؤلاء لنسلطنك عليهم بان تأمر بك بقتلهم حتى تقتلهم وتخلي منهم المدينة

(ان الذين يؤذون الله ورسوله) يرتكبون ما يكرهه الله من الكفر والمعاصي او يؤذون رسول الله بكسر رباعيته وقولهم شاعرجنون ونحو ذلك وذكر الله للتعظيم ومن جواز اطلاق اللفظ الواحد على معنيين فسرهم بالمعنيين باعتبار الممولين (لغتهم الله) ابعدهم من رحمة (في الدنيا والاخرة) واعتلهم عذابا مهينا (بينهم مع الايلاء) والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما كتبوا (بغير جنابة استحقوا بها الايداء) فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً (ظاهر) روى انها زلت في مناقبين يؤذون الله ورسوله وقيل في اهل الافك وقيل في زناة كانوا يذمون النساء وهن كارهات (يا ايها النبي قل لازواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن) يغطون وجوههن وابدانهن بملابيحهن اذا برزن حاجة ومن التبعض فان المرأة ترى بغير جلابيبها وتلفع بعض (ذلك ادنى ان يعرفن) يعبرن من الاماء والقيسات (فلا يؤذون) فلا يؤذيهن اهل الرية بالتعرض لهن (وكان الله غفورا) لما سلف (رحيما) بعباده حيث يراعى مصالحهم حتى الجزاء منها (لن لم يفته المنافقون) عن نفاق (والذين في قلوبهم مرض) ضعف ايمانهم وقلة ثباتهم عليه او فجورهم في الدين او فجورهم (والمرجعون في المدينة) يرجعون اخبار السوء عن سرايا المسلمين ونحوها عن ارجافهم واصله التهرؤ من الرجفة وهي الزلزلة سمي به الاخ والكاذب لكونه متزلزلا غير ثابت (لنغرينك بهم) لنأمرتك بقتالهم واجلاء او ما يضطرهم الى طلب الجلاء

والأغراء هو الحرش ونهيج شخص على آخر **قوله** والاستثناء شامل له أيضا لا يجوز ونك **قوله** وقام
 الاوقات او شيئا من الجوار او على كل من الاحوال الاوقاف قليلا او جوارا قليلا الا على حال كونهم ملعونين ولا يجوز
 ان ينصب على انه حال من فاعل اخذوا الذي هو جواب الشرط لان معمول الجواب لا يتقدم على اداة الشرط فلا
 يقال خيرا ان تأتني نصب كما لا يتقدم معمول فعل الشرط على اداة فلا يقال زيدا ان تضرب اهناك وقول المصنف
 ما بعد كلمة الشرط يتناول فعل الشرط وجواب الشرط واجاز الكسائي تقديم معمول كل واحد من فعل الشرط
 وجوابه على اداة واجاز القرأ تقديم معمول الجواب عليها ولم يجوز تقديم معمول فعل الشرط فظهر ان المسئلة
 فيها ثلاثة مذاهب المنع مطلقا والتجوز مطلقا والتفصيل ثم انه تعالى لما بين حالهم في الدنيا وهو انهم ملعونون وبهاتون
 ويقتلون اراد ان يبين حالهم في الآخرة فذكرهم اولاً بالقبالة وما يكون لهم فيها وهو انه لعنهم واعدلهم سعيهم خالدين
 فيها ابدا واخفى وقت قيامها لحكمة وهي امتناع المكلف عن الاجترار وخوفهم منها في كل وقت والآية نزلت
 حين سئل رسول الله عليه الصلاة والسلام عن الساعة وعن وقت قيامها المأزول قوله تعالى في وعيد المؤمنين لعنهم
 الله في الدنيا والآخرة قالوا متى الآخرة انكارا للبعث والجزاء واستهزاء **قوله** شيئا قريبا **قوله** يعني ان قريبا بمعنى
 الفاعل حقه ان يميز فيه بين المذكور والمؤثوق وقربا في الآية خبر تكون المسئلة الى ضمير الساعة فحق ان يقال قريبا
 الا انه ذكر لكونه سفة لموصوف مذكر هو خبر كان اي لعنهم ان يكون شيئا قريبا ثم اشار الى وجه آخر لذكره وهو ان
 قريبا هنا ليس خبر كان بل هو ظرف في موضع الخبر اي لعنهم ان يكون في زمان قريب فان قريبا كثيرا استعمال استعمال
 الظروف والمعنى اي شيء يعلمك امر الساعة ومتى يكون قيامها اي انت لا تعلم ثم خففهم فقال لعل الساعة تكون
 شيئا قريبا وقوله تعالى لا يجحدون حال تالية او حال من ضمير خالدين والمعنى لا صدق بشفعهم ولا ناصر بدفع عنهم
 وقرأ العامة تقلب بضم التاء وقح القاف على بناء المفعول ورفع وجوههم على التايبة وتقلب بفتح التاء والقاف
 واللام المشددة ورفع وجوههم على الفاعلية واصلة تقلب وقرئ تقلب بضم التاء وكسر اللام مشددة على بناء
 الفاعل ونصب وجوههم على المفعولية اي تقلب السعي او الملائكة وجوههم **قوله** ومتعلق الظرف **قوله** اي
 حامله يعني ان يوم معمول ليقولون بعده ويحتمل ان يكون معمول لان خالدين او لا ذكر مقفرا فقوله يقولون حينئذ يكون
 حالا من الوجود لان المراد بها اصحابها او من الضمير المجرور بالاضافة فان الحال قد ينصب عن المضاف اليه ثم انهم
 لما علوا انه لا يتخلص مما هم فيه من العذاب الا من اطاع الله ورسوله في الدنيا وندموا على عصيانهم فيها حيث
 لا تنفعهم الندامة قالوا يا ليتنا اطعنا الله واطعنا الرسولا والرسولا اشبهت قصة اللام لاطلاق الصوت ورعاية
 القواصل ثم انهم لما رأوا ان اضلالهم عن الطريق كان باضلال قادتهم اباهم سألوا الله تعالى ان يضاعف عذاب
 ساداتهم والسادة يجوز ان يكون جمع سيد على خلاف القياس لان قريبا لا يجمع على فعلة وسادة فعلة لان اصله
 سودة ويجوز ان يكون لسانه نحو فاجر وجرة وكافر وكفرة وابن عامر جمع هذا الجمع بالالف والتاء للدلالة على
 الكثرة بكدرات وطرقات وبيوتات وجمالات في جمع جذر وطرق وبيوت وجمالة **قوله** مثلي ما او يتنامنه **قوله**
 اشارة الى ان ضعف الشيء مثله وضعفاء مثله واضعافه امثاله كما ذكره الجوهري في صحاح اللغة حيث قال ذكر
 الخليل ان التضعيف ان يزداد على اصل الشيء فيجعل مثلين او اكثر وكذلك الاضاف والمضاعفة يقال ضعفت الشيء
 واضعفته وضاعفته بمعنى وضعف الشيء مثله وضعفاء مثله واضعافه امثاله هذا كلامه بعبارة روى عن ابي
 عبيدة في قوله تعالى يضاعف لها العذاب ضعفين انه قال معناه يجعل الواحد ثلاثة اي تعذب ثلاثة اعذبة وانكره
 الأزهرى وقال هذا الذي يستعمله الناس في مجاز كلامهم وتعارفهم وانما الذي قال حذاق النحويين انها تعذب
 مثلي عذاب غيرها لان الضعف في كلام العرب المثل **قوله** كثير العدد **قوله** يعني ان جمهور القرأ قرأوا كثيرا
 بالتاء الثلاثة وقرأ حاصم بالباء الموحدة ليدل على اشد اللعن واعظمه والاول يدل على كثرة اعداد اللعن ثم انه تعالى
 لما بين ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وعظا المؤمنين ونهاهم عن ابذاء رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بارتكاب شيء مما يكرهه كقالة الناس في تزوجه عليه الصلاة والسلام زينب بنت جحش وقول من قال
 حين قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قسمة ان هذه القسمة ما يريد بها وجه الله تعالى روى انه عليه الصلاة
 والسلام لما اخبر بهذا القول غضب حتى ظهر اثر الغضب في وجهه الكريم ثم قال برحم الله موسى لقد اودى
 باكثر من هذا فصبر كما نه قبل يا ايها الذين آمنوا اذا امركم الرسول بشيء فأتوا منه ما استطعتم باطمئنان قلب وصدق

(ثم لا يجوز ونك) عطف على لعنهم
 ونك للدلالة على ان الجلاء ومفارقة جوار
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اعظم
 ما يصيبهم (فيها) في المدينة (الا قليلا)
 زمانا او جوارا قليلا (ملعونين) نصب
 على الشتم او الحال والاستثناء شامل له ايضا
 اي لا يجوز ونك الاملعونين ولا يجوز ان
 ينصب من قوله (انما اتفقوا اخذوا وقتلوا
 تقتيلا) لان ما بعد كلمة الشرط لا يعمل فيما
 قبلها (سنة الله في الذين خلوا من قبل)
 مصدر مؤكد اي سن الله ذلك في الامم الماضية
 وهو ان يقتل الذين نافقوا الانبياء وسعوا
 في ودهم بالارجاف ونحوه انما اتفقوا (وان
 تجد لسنة الله تبديلا) لانه لا يبدلها ولا يقدر
 احدا ان يبدلها (بسألك الناس عن الساعة)
 عن وقت قيامها استهزاء او تعنا او امتحانا
 (قل انما اعلمها عند الله) لم يطلع عليه ملكا
 ولا نبيا (وما يدريك لعل الساعة تكون
 قريبا) شيئا قريبا او تكون الساعة من قريب
 واتصافه على الظرف ويجوز ان يكون
 التذكير لان الساعة في معنى اليوم وفيه
 تهديد للمستجملين واسكات للعتين (ان الله
 لعن الكافرين واعدلهم سعيرا) نارا شديدة
 الانتقاد (خالدين فيها ابدا لا يجحدون ولما
 يحفظهم) (ولا نصيرا) يدفع العذاب عنهم
 (يوم تقلب وجوههم في النار) تصرف
 من جهة الى جهة كاللحم يشوى بالنار او من
 حال الى حال وقرئ تقلب بمعنى تقلب
 وتقلب وتقلب ومتعلق الظرف (يقولون
 يا ليتنا اطعنا الله واطعنا الرسولا) فلن نبلى
 بهذا العذاب (وقالوا ربنا انا اطعنا ساداتنا
 وكبرآنا) يعنون قادتهم الذين لقنوه الكفر
 وقرأ ابن عامر ويعقوب ساداتنا على جمع
 الجمع للدلالة على الكثرة (فاضلونا السيلا)
 بمازينا لنا (ربنا آتهم ضعفين من العذاب)
 مثلي ما او يتنامنه لانهم ضلوا واضلوا
 (والعنهم لعنا كثيرا) كثير العدد وقرأ
 حاصم بالباء اي لعنا هو اشد اللعن واعظمه

رغبة في ما دعاكم اليه ولا تجدوا في انفسكم حرجا مما قضى به عليكم وسلموا استلما **قوله** فاعلم برأته من قولهم
 يعني ان بناء فعل للنسبة كما في قولك فسقة وبقعة لا لتعديبه وما يقال من ان كلمة ما في قوله تعالى مما قالوا اما مصدرية
 او موصولة فعلى الاول يكون المعنى فاعلم برأته من تكلمهم وعلى الثاني من كلامهم ولا معنى للبرائة من تكلمهم لان
 البرائة انما تكون من نحو الدين والعيب لا من التكلم والكلام فالجواب ان الكلام وان كان مجردا منها بحسب الظاهر
 الا انه ينبغي ان يجعل كلمة موصولة ويكون معنى البرائة من كلامهم البرائة من مؤذاه ومضمونه **قوله** فاعلمهم
 الله تعالى على انه بري منه **قوله** روى ان موسى عليه الصلاة والسلام خلا يوما في موضع لغسل فيه فوضع ثيابه
 على حجر ثم اغتسل فلما فرغ اقبل على ثيابه ليأخذها فقر الجرح ثوبه فأخذ موسى عصاه وطلب الحجر فجعل يقول
 توبي حجر توبي حجر حتى انتهى الى ملا من بني اسرائيل فرأوه عريانا احسن الرجال خلقا واطهر الله برأته مما كانوا
 يقولون فوقف الحجر فاخذ ثوبه فلبسه وطفق بالحجر ضربا بالعصا فوالله ان بالحجر لندبا من اثر ضربه ثلاثا او اربعا
 او خسا والادرة نغمة تكون في الخصلة **قوله** عند الله وجيها **قوله** بيان لوجه تبرئة الله تعالى اياه كانه قبل
 ولو بجاهته عنده اماط عنه ما نسب اليه من العيب والنقصان كما يفعل الملك بمن له عنده قربة وقدر والوجيد
 فعيل من وجه الرجل وجاهة بضم العين وعطف قوله فبرأ الله مما قالوا بالقاء على قوله آذوا صريح في ان المشبه به
 من اتصف بامر ين ترتب ثابتهما على الاول وهما ابداء من له وجاهة عند الله وانتقام الله من المؤذي باظهار برائة
 الوجيد وتفضيح المؤذي وتخييله فكان مدلول الآية ايها المؤمنون لاتؤذوا انفسكم فانكم ان اذيعوه تكونوا كالذين
 آذوا موسى فبرأ الله تعالى مما قالوا فتفضحون باظهار شرفه وتكيس رؤسكم **قوله** قاصدا الى الحق
 اي عدلا مستويا في تأدية الحق والوصول اليه من القصد بمعنى العدل يقال سد قوله بسد بالكسر اي صار سديدا
 اي ذا سداد وهي الاستقامة والصواب وسدد السهم نحو الرمية اذا لم يعدل به عن سمتها واصاب والامر بالشيء
 عن ضده **قوله** باستقامتكم في القول والعمل **قوله** متعلق بمجموع قوله يصلح ويعفر واشارة الى ان كل واحد
 منهما مسبب عما سبق وهو استقامة القول المدلول عليه بقوله وقولوا قولا سديدا واستقامة العمل المدلول عليه بقوله
 اتقوا الله **قوله** يعيش في الدنيا جيذا **قوله** اي يعيش عيشا محمودا **قوله** تقرير لوعده السابق **قوله** اي
 وعد الفوز العظيم لمن اطاع الله ورسوله بتعظيم الطاعة وهي الطاعة الاختيارية التي كلف الانسان بها وتعلق بادائها
 الثواب وتضييعها العقاب عظمها الله تعالى وسماها امانة ببيان انها في صعوبتها وعظم شأنها وتقل تحملها بحيث
 عرض على اعظم ما خلق الله تعالى من الاجرام واشده واقواء ان تحملها ورعاها حق رعايتها على جلها واشفق
 منها اي خاف منها ان لا يؤذيها ويراعى حقها فلما فهم الله تعالى شأنها وعظم امرها بقوله انا عرضنا الامانة الالية ظهر
 ان من تحملها وراعى حقها فقد استحق بفضل الله تعالى ورحمته ان يوز فوزا عظيما فكان تعظيم شأنها تقرير لوعده
 السابق **قوله** والمعنى انها عظيمة شأنها بحيث لو عرضت **قوله** يريد ان الآية من قبل الاستعارة الثبيلية شبهت
 الحالة المحققة في الطاعة التي عبر عنها بالامانة من عظم امرها وتقل رعايتها حقها بالحالة المفروضة فيها وهي انها لو
 عرضت على السموات والارض والجبال لا بين ان يحملنها فكما يصح تشبيه الحال المحققة بالحال المحققة كما في قوله
 لمن لا يثبت على رأي واحد اراك تقدم رجلا وتؤخر اخرى فانه شبهت حاله المحققة في رده واضطرابه بين الرأيين
 وترك المضي على احد هما بحال اخرى محققة ايضا وهي حال من يتردد في ذهابه فلا يجمع رجليه للمضي على الذهاب
 فكذا يصح تشبيه الحال المحققة بالحال المفروضة كما في الآية فان المفروضات تتحول في الذهن فيصح جعلها مشبها فان
 عرض الامانة على الجماد وأبائه واشفاقه وان كان امرا مستحيلا في نفسه الا انه يصح فرضه وجعله مشبها به والغرض
 من التشبيه تصوير عظم شأن الامانة والعرض والاشفاق والاباء على حقائقها والحمل بمعنى الاحتمال والازام لرعاية
 حقها **قوله** وهذا وصف للجنس **قوله** يعني ان التعريف في قوله تعالى وجلها الانسان تعريف الجنس وصح
 توصيف الجنس بوصف باعتبار وجوده في بعض افراده فكيف اذا وجد في اكثر افراده واحتيج الى هذا التوجيه
 لان الصديقين والابرار من بني آدم حاشاهم ان يكونوا ظلوما جهولا **قوله** وقيل الخ **قوله** اي قبل المراد
 بالامانة الطاعة المجازية المتناولة لما يليق بالجمادات والكافرين من الحيوانات فينبغي ان يحمل العرض على معنى
 مجازي يصح تعلقه بالفاعل المختار وغيره وهو مجرد الاستدعاء وارادة صدوره من غيره ومعنى قوله فآيين
 ان يحملنها وجلها الانسان فآيين الخيانة فيها بان لا يؤذنها اي ولم يؤذها الى صاحبها ولم يخلص

(باليها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأ الله مما قالوا) فاعلم برأته من
 مقولهم يعني مؤذاه ومضمونه وذلك ان
 قارون حرض امرأته على قذفه بنفسها فقصم
 الله كما مر في القصص او اتهمه ناس بقتل
 هرون لما خرج معه الى الطور فأت هناك
 فحملته الملائكة ومروا بهم حتى رأوه غير
 مقتول وقيل احياء الله فاجبرهم ببرأته
 او قذفوه بعيب في بدنه من برص او ادر
 لفرط تسره حياء فاطلعهم الله على انه بري
 منه (وكان عند الله وجيها) ذا قربة ووجاهة
 منه وقرى وكان عبد الله وجيها (باليها الذين
 آمنوا اتقوا الله) في ارتكاب ما يكرهه فضلا
 عما يؤذي رسوله (وقولوا قولا سديدا)
 قاصدا الى الحق من سدد سدادا والمراد
 النهي عن ضده كحديث زينب من غير قصد
 (و يصلح لكم اعمالكم) يوفقكم للاعمال
 الصالحة او يصلحها بالقبول والاثابة عليه
 (و يعفر لكم ذنوبكم) ويحذفها مكفر
 باستقامتكم في القول والعمل (ومن يطع الله
 ورسوله) في الاوامر والنواهي (فقد
 فاز فوزا عظيما) بعش في الدنيا جيدا وفي
 الآخرة سعيدا (انا عرضنا الامانة على
 السموات والارض والجبال فأبين ان يحملنها
 واشفقن منها وجلها الانسان) تقرير لوعده
 السابق بتعظيم الطاعة وسماها امانة من حيث
 انها واجبة الاداء والمعنى انها لعظمة شأنها
 بحيث لو عرضت على هذه الاجرام العظام
 وكانت ذات شعور وادراك لا بين ان يحملنها
 واشفقن منها وجلها الانسان مع ضعف بليتها
 ورخاوة قوته لاجرم فان الراعي لها والقائم
 بحقوقها بخير الدارين (انه كان ظلوما جهولا)
 لم يعرف ولم يراع حقها (جهولا) بكسبه عاقبت
 وهذا وصف للجنس باعتبار الاغلب وقيل
 المراد بالامانة الطاعة التي نعم الطبيعية
 والاختيارية وبهرضها استدعاء الذي
 يطلب الفعل من المختار وارادة صدوره من
 غيره ويحملها الخيانة فيها والامتناع عن اذائه
 ومنه قولهم حامل الامانة ومحملها لمن لا يؤذي
 قهر أذنته فيكون الاباء عنه اتيانا بما يمكن ان
 يتأتى منه والظلم والجهالة للخيانة والتقصير

وقيل انه تعالى لما خلق هذا الاجرام خلق فيها فهماء وقال لها اني فرضت فريضة وخلقته جنة لمن اطاعني فيها ونارا لمن عصاني فظن نحن مسخرات على ما خلقنا لا نحفل فريضة ولا نلبي ثوابا ولا عقابا ولما خلق آدم عرض عليه مثل ذلك فغمله وكان ظلوما لنفسه ﴿٦٠﴾ بحمله ما يشق عليها جهولا بوحامة عاقبه

ذمه من عهدتها روى عن الحسن انه قال الكافر والمنافق جعلها اى الامانة اى خانا ولم يطيعا ومن اطاع من النبيين والصدّيقين والمؤمنين فلا يقال فيه كان ظلوما جهولا وتصديق ذلك ما بعده من قوله تعالى لعذب الله المنافقين والمنافقات الآية ﴿قوله﴾ وقيل انه تعالى لما خلق هذه الاجرام الخ ﴿فعل﴾ هذا القول يكون العرض تخيرا لا ازاما والاباء لا اختيار احد الامر من مخافة وخشية لا مخالفة ومعصية قالوا ان كان هذا عرض تخيير فقد تركنا التواب مخافة العقاب فطبعك ولا نعصيك طرفة عين طاعة طبيعية على حسب ما خلقنا عليه ولا نلتزم ما يشق علينا رعاية حقّه قال الحسن ومقابل قال الله تعالى لا دم أتحمل هذه الامانة وترعاها حق رعايتها قال آدم ومالي عندك ان جعلتها قال ان احسنت واحطت ورعيت الامانة فلك الكرامة وحسن الثواب في الجنة وان عصيت وأسأت فاني معذبك ومعاقبك قال قد رضيت وجعلتها فقال الله تعالى قد جعلتها فذلك قوله تعالى وجعلها الانسان وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما ما كان بين ان تجعلها وبين ان اخرج من الجنة الا قدر ما بين الظاهر والمعسر وكان ظلوما لنفسه حين خالف امر ربه جهولا لا يدري ما العقاب عليه فيها ﴿قوله﴾ وعلى هذا يحسن ان يكون ﴿اى﴾ ان يكون ظلوما جهولا لعله للحمل عليه فان الظاهر ان يكون قوله انه كان ظلوما جهولا استثناء لتعليل حمل الامانة على الانسان لا لبيان ما ينزع على حمله ثم ما يتعلق بسورة الاحزاب والحمد لله وحده وصلى الله على من لا نبي بعده والآن نشرع فيما يتعلق بسورة سبا

﴿سورة سبا﴾

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نتقنى ﴿١﴾

﴿قوله﴾ فله الحمد في الدنيا لكمال قدرته وعلى تمام نعمته ﴿يعنى﴾ ان الحمد يقع بازاء الفضائل اللازمة لذات الحمود والقواضل المتعدية منه الى الحامد وان اختصاص ما في السموات وما في الارض به تعالى خلقا دليل على قدرته الباهرة وان اختصاص جميع ذلك به تعالى نعمة وصلة اليه دليل على كثرة موائده افضاله وانعامه علينا فظهر به انه تعالى يستحق حمد جميع الحامدين استحقاقا ذاتيا ووصفيا من جهة فضله الذاتي وافضاله المتعدى وتعريف الحمد سواء جعل الحقيقة او للاستغراق ثم الحكم باختصاصه به تعالى يفيد اختصاص جميع افراد الحمد به تعالى اذ لو ثبت شيء من افراد الحمد لغيره تعالى لزم ثبوت جنس الحمد لذلك الغير في ضمن ذلك الفرد وجميع افراد الحمد مختص به تعالى في الحقيقة اذ ما من خير الا وهو تعالى مولاه بوسط او بغير وسط كما قال تعالى وما بكم من نعمة فن الله وحاصل قوله وليس هذا من عطف المقيد على المطلق انه من عطف المقيد على المقيد وذلك لانه تعالى لما عطف الحمد بما يدل على كمال قدرته وافضاله علينا بالنعم النبوية عرف انه الحمود على نعم الدنيا ثم لما عطف عليه الحمد في الآخرة علم انه ايضا على النعمة ليتلاءم الكلام ولما قيد الحمد هناك بان محله الآخرة علم ان الاول محله الدنيا كذلك ايضا فصار المعنى انه الحمود على نعم الدنيا فيها وانه الحمود على نعم الآخرة فيها وقدم الحمد اولا على الاصل فان حق المبدأ التقديم واخره ثانيا ليفيد الحصر فان الحمد في الآخرة ليس الا له واما في الدنيا فقد يحمده غيره تعالى لو صول نعمة الله تعالى اليه من يد ذلك الغير بخلاف الآخرة فان الملك والنعمة فيها ليس الا له تعالى فدل على هذا المعنى تقديم الخبر والمعتزلة فرقوا بين الحمد الواقع في الدنيا والواقع في الآخرة بان الحمد في الدنيا واجب لانه على نعمة متفضل بها بخلاف الحمد في الآخرة فانه ليس بواجب لكونه بمقابلة نعمة واجبة الايصال الى مستحقها بناء على ما زعموا من ان ثواب المطيع واجب عليه تعالى والجميل الذي يجب صدوره من الفاعل لا يجب الحمد عليه لان الحمد لا يكون الا على الجميل الاختياري وعند اهل السنة لا يجب عليه تعالى شيء لافي الدنيا ولا في الآخرة ويجب الحمد على المكلف في الدنيا لكون الدنيا دار التكليف ولا يجب في الآخرة لانقطاع التكليف فيها ومع ذلك فاهل الجنة يذكرون الله تعالى ويشكرونه ويعبدونه اكثر مما يعبدونه في الدنيا تلذذا وابتهاجا بذكره وكيف لا وقد صار حالهم كحال الملائكة الذين قال تعالى في حقهم يسبحون الليل والنهار لا يفترون غاية ما في الباب ان العبادة ليست عليهم بتكليف بل هي حال مجببة بمنقضى الطبع ﴿قوله﴾ والفرزات ﴿الفرز﴾ اسم جامع لجميع جواهر الارض ﴿قوله﴾ تعالى يعلم مايلج ﴿مستأنف﴾ لبيان كونه خيرا فان الخير هو الذي يعلم عواقب الامور وبواطنها والحكيم هو العالم الذي يفعل مايناسب علمه ويكون فعله على وفق علمه وقدم مايلج في الارض على ماينزل من السماء لان الجنة تبنى او لا ثم تسقى ولم يقل وما يعرج اليها بدل قوله وما يعرج فيها

ولعل المراد بالامانة العقل والتكليف وبعرضها عليهن اعتبارها بالاضافة الى استعدادهن وبآبائهن الاباء الطبيعي الذي هو عدم القابلية والاستعداد وبحمل الانسان قابليته واستعدادها وكونه ظلوما جهولا لما غلب عليه من القوة الغضبية والشهوية وعلى هذا يحسن ان يكون علة للحمل عليه فان من فوّأد العقل ان يكون مهينا على القوتين حافظا لهما عن التعدي ومجاوزة الحدة ومعظم مقصود التكليف تعديلهما وكسر سورتهما (لعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات وتوب الله على المؤمنين والمؤمنات) لتعليل الحمل من حيث انه نتيجة كالتأديب للضرب في ضربته تأديبا وذكر التوبة في الوعد اشعار بان كونهم ظلوما جهولا في جبلتهم لا يخلطهم من فرط طاعتهم (وكان الله غفورا رحيما) حيث تاب على فرط طاعتهم واثاب بالفوز على طاعاتهم قال عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الاحزاب وعلمها اهله وماملكت يمينه اعطى الامان من عذاب القبر

﴿سورة سبا﴾ مكية وقيل الا وقال

﴿الذين اتوا العلم الآية وآبها﴾

﴿خمس واربعون﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الارض) خلقا ونعمة فله الحمد في الدنيا لكمال قدرته وعلى تمام نعمته (وله الحمد في الآخرة) لان ما في الآخرة ايضا كذلك وليس هذا من عطف المقيد على المطلق فان الوصف الذي يدل على انه المنعم بالنعم النبوية قيد الحمد بها وتقديم الصلة للاختصاص فان النعم النبوية قد تكون بواسطة من يستحق الحمد لاجلها ولا كذلك نعم الآخرة (وهو الحكيم) الذي احكم امور الدارين (الخبير) بواطن الاشياء (يعلم مايلج في الارض) كالغيب ينفذ في موضع وينبع في آخره كالكنوز والدقائق والاموات (وما يخرج منها) كالحيوان والنبات والفرزات وماء الميرون (وما ينزل من السماء) كالملائكة والكتب والمقادير والارزاق والانداء والصواعق (وما يعرج فيها) كالملائكة واعمال العباد والابخرة والادخنة (وهو الرحمن الغفور) للفرطين في شكر نعمته مع كثرتها او في الآخرة مع ماله من سوابق هذه النعم العائنة للمعسر

(لان كل)

شكر للفرطين في شكر

لان كل واحد من الملائكة والاعمال ليس منتهى عروجه نفس السماء بل يتخذ فيها ويصعد الى ان يصل الى منتهى صعوده فالمثل يصعد الى ان يصل الى مقامه المعلوم والعمل يصعد الى محل الاعمال المقبولة ولوقيل ما يخرج اليها لهم الوقوف عند السموات فقال وما يخرج فيها ليغفر نفوذ فيها وصعوده منها ولهذا قيل في الكلام الطيب اليه يصعد الكلام الطيب لانه تعالى هو المنتهى ولا مرتبة فوق الوصول اليه ثم قال وهو الرحيم الغفور الرحيم بعباده بانزال ما ينزل من السماء من الملائكة والكتب والارزاق وانواع الخيرات والبركات مما يلج في الارض وما يخرج منها والغفور الغفرطين في شكر نعمته مع كثرتها حيث لا يعاجلهم بالعذاب بل يغفر لمن تاب منهم واتاب فهو المستحق الحمد بذلك ايضا فعلى هذا يكون المراد بالرحمة والغفرة ما يكون في الدنيا منها ويحتمل ان يكون المراد بالرحمة سوا بقى النعمة ايضا والغفرة ما يكون في الآخرة ثم انه تعالى لما اثبت الدار الآخرة وحكم بان الحمد فيها يختص به لا يختصص ما فيها من النعم به تعالى خلقا ونعمة حتى مقالة من ينكر البعث والقيامة وهي ما روى عن مقاتل انه قال قال ابيوسفان لكفار مكة واللات والعزى لانا نبينا الساعة ابدأ فلما حلف قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم قل بلى وربى لانا نبينا الساعة امره بان يقسم باغلق الايمان وهو الحلف بالله **قوله تعالى بلى** جواب لقولهم لانا نبينا وما بعد قسم على ذلك الايجاب وقوله لانا نبينا تكرير لذلك الايجاب حال كون ذلك الايجاب مؤكدا بالقسم وهو ظاهر ومقرر باتباع القسم به بذكر اوصافه الدالة على امكان ما نقوه فان كان عالما بجميع الاشياء يعلم اجزاء الاحياء ويقدر على جمعها فذلك الاوصاف تدل على كون الساعة بمكة القيامة واخبر عنه الصادق فتكون واقعة لا محالة فتقوله تعالى لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض فيملطيفة وهو ان الانسان له جسم وروح والاجسام اجزأؤها في الارض والارواح في السماء فتقوله لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات اشارة الى احاطة علمه بالارواح وقوله ولا في الارض اشارة الى احاطة علمه بالاجزاء الجسمية فاذا علم الارواح والاشباح وقدر على جمعها اتنى استبعاد ما نقوه من البعث واثبات الساعة وايضا من جملة الوجوه الداعية لهم الى استبعاد ذلك انهم زعموا ان احاطة العلم بتفاصيل اشخاص المكلفين عسير فكيف بتفاصيل اعمالهم من الخير والشر واذا كان العلم بتفاصيل الاعمال بعيدا يكون اتيان الساعة ايضا بعيدا لان اتيانها انما يكون للمجازاة على حسب الاعمال فاذيل هذا الاستبعاد ايضا بوصف القسم به بقوله تعالى عالم الغيب الى قوله ليعزى الذين الآيات فان القسم به انما بوصف بما يدل على حقيقة القسم عليه ويزيل استبعاده فان قيل كيف يصح التأكيد بقوله وربى مع انهم ينكرون وجود الرب وان كانوا يقولون به فان المسئلة اصولية لا تثبت باليمين واجب بانه لم يقتصر على اليمين بل ذكر الدليل وهو قوله ليعزى الذين آمنوا الخ وبيان كونه دليلا هو ان المسيح قد سبق في الدنيا مدة مديدة في سعة العيش وسرور الليالي وبهوت عليها والمحسن قد يعيش في الدنيا في الآلام الشديدة وضيق الحال الى ان يموت فانقضى ذلك ان تكون الدنيا دار التكليف وان يكون بعدها دار اخرى للمجازاة والابلاز ان يكون المسيح احسن حالا من الحسن والتسوية بينهما خلاف مقتضى الحكمة فضلا عن ان يكون العاصي احسن حالا **قوله جملة مؤكدة لنفى العزوب** فان ما هو اصغر من مثقال ذرة وما هو اكبر منه اذا كان معلوما ومكتوبا في اللوح يعلم منه ان ما هو مثقال ذرة معلوم ايضا وجهور القرآء على رفع اصغروا كبر على اصل الابتداء فان اسم لا مبتدأ في الاصل فيصور ابقاؤه علم اصل حاله بعد دخول لاعليه والخبر قوله الا في كتاب وقرآءة الرفع وان جاز كونها مبنية على كونها معطوفين على فاعل يعزب بحسب الظاهر الا ان قرآءة الفتح تؤيد كونها مرفوعة على الابتداء منقطع من عما قبلها المتحد مؤدى القرآئين **قوله ولا يجوز الخ** جواب عما يقال لانه ان القرآءة بالفتح تؤيد ذلك لجواز كون المرفوع معطوفا على متقال والفتوح على ذرة فينصدم مؤدى القرآئين ايضا **قوله لان الاستثناء ممنوع** وذلك لان المعنى يصير حينئذ عالم الغيب لا يعزب عنه اى عن علمه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء ولا اصغر من ذلك ولا اكبر او لا مثقال اصغر من ذلك ولا مثقال اكبر منه على ان يعطف على ذرة الا في كتاب مبين فانه يعزب عنه فيه وفساده ظاهرا وهذا الفساد انما يلزم على تقدير ان يكون الضمير في عنه اعالم الغيب كما هو الظاهر واما اذا جعل للغيب وجعل الغيب عبارة عما خفى على جميع الخلائق حتى على الملائكة وذلك انما يكون قبل ان يكتب الامر الخفى في اللوح لانه اذا كتب فيه يكون له نوع بروز حيث يظهر لمن ينظر من الملائكة فينبذ لا يلزم الفساد المذكور لانه يصير المعنى لا يعزب عن الغيب اى لا ينصل عنه شئ ولا يزول عنه

(وقال الذين كفروا لانا نبينا الساعة) انكار لحيثما او استبطاء استزأه بالوعده (قل بلى) رد لكلامهم واثبات لما نقوه (وربى لانا نبينا الساعة) تكرير لا يجابه مؤكدا بالقسم مقرر ان لو وصف القسم به بصفات تقرر امكانه وتنى استبعاده على ما مر غير مرة وقرأ جزء والكسافى علام الغيب للمبالغة ونافع وابن عامر ورويس عالم الغيب بالرفع على انه خبر محذوف او مبتدأ خبره (لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض) وقرأ الكسافى لا يعزب بالكسر (ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا في كتاب مبين) جملة مؤكدة لنفى العزوب ورفعها بالا ابتداء ويؤيد القرآءة بالفتح على نفي الجفوس ولا يجوز عطف المرفوع على متقال والفتوح على ذرة بانه فتح في موضع الجز لا متشاع الصرف لان الاستثناء ممنوع اللهم الا اذا جعل الضمير في عنه للغيب وجعل المثبت في اللوح خارجا عنه لظهوره على المطالعين له فيكون المعنى لا ينصل عن الغيب شئ الامسطورا في اللوح (ليعزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات) علة لقوله لانا نبينا الساعة وبيان ما يقتضى اتيانها

الامستورا في الوح ولا فساد فيه لان الميث في الوح طازب خارج عما خفي لان ما ثبت فيه يظهر لمن نظر فيه
قوله تعالى اولئك لهم مغفرة ورزق كريم استئناف لبيان الجزاء المدلول عليه بقوله ليجزي الذين لما وصف
من يستحق الجزاء بالايمان والعمل الصالح بين ان جزاءهم امران المغفرة والرزق الكريم فالمغفرة جزاء الايمان لانه
كفارة لما قبله والرزق الكريم جزاء العمل الصالح فان من عمل لسيد كريم عملا فعند فراغه من العمل ينعم عليه
السيد بمقتضى كرمه وصف الرزق يكونه كرمه لانه حسن خطير والكريم من كل شئ ما يكون جامعاً لخاصة ذلك الشئ
ولانه يأتي من غير طلب وتعب في حصوله بخلاف الدنيا **قوله** بالابطال وتزهد الناس فيها المذكور مطلق
السعي المتناول للسعي في اصلاح آيات الله تعالى وافسادها بان يقال في حقها انها صغرا وشعرا واساطير وصرف
الناس عن التفكير فيها وقبول احكامها الا ان حله على السعي بالابطال والافساد لان سعيهم حال كونهم مسابقين
معاجزين لا يكون الا بان يكون مقصودهم الابطال والتزهد والخلق المعاجزة على المسابقة لكون كل واحد
من المسابقين في طلب العجاز الاخر عن الحقوق به والمسابقة مع الله تعالى وان كانت بما لا يتصور الا ان المكذبين
بآيات الله تعالى لما قدروا في انفسهم وطمعوا ان كيدهم في الاسلام يتم لهم وان معاندتهم للحق تنفعهم شبهوا
بمن يسابق الله تعالى بحسب زعمهم والفرق بين قرآنة معاجزين ومهجرين ان المعاجزة والمسابقة متقدمة على التجهيز
والسبق يقال عاجزة اي سابقه فاذا سبقه قيل عجزه **قوله** من سبي العذاب على ان الرجز سوء العذاب
فتكون كلمة من لبيان جنس العذاب المذكور سابقا كما في قولك خاتم من فضة واليم في قرآنة الجمهور مجرور على
انه صفة رجز اكذب ما في الرجز من الشدة والفظاعة ومن رفعه جعله صفة لقوله عذاب بين الله تعالى او لا حال
الذين آمنوا وعملوا الصالحات يوم تقوم الساعة ثم بين حال من كذب بآيات الله تعالى وسعى في ابطالها ثم بين
جهالة المكذبين وفضاعتهم في الدنيا بقوله ويرى الذين اتوا العلم والخوف قوله الذي ازل والحق هما مفعولان ليرى
لانها من رؤية القلب وقوله هو فصل ويسمى الكوفيون عمادا ومن رفع الحق جعل هو مبتدأ والحق خبره والجملة
في محل النصب على انها مفعول ثان ليرى ومن ربك حال على القرآنتين **قوله** وهو مرفوع مستأنف يعني
ان قوله تعالى ويرى مرفوع لكونه مجزأ من الناصب والجازم وهو كلام مستأنف غير معطوف على ما قبله اخبر
بذلك عنهم انهم يعلمون ان القرآن حق وانه يهدي الى الصراط المستقيم فيقطعون بان الساعة آتية لا ريب فيها
ثم عطف عليه قوله تعالى وقال الذين كفروا الآية فمحصل الآية انه عليه الصلاة والسلام لما قال بلى وربى
لتأنيبكم اعتقد المؤمنون بآياتها وقالوا القرآن هو الحق وهو يهدي وقال الكافر المنكر لا يانها متجها هل
نذلكم على رجل يخبركم بحشر الاموات بعد ما تفرقت اجسادهم كل التفرق **قوله** وعامله محذوف يعني
اذا منصوب بمقدر اي تبثون وتحشرون وقت تمزيقكم حذف لدلالة قوله انكم لفي خلق جديد عليه ولا يجوز
ان يعمل فيه بنبشكم لانه عليه الصلاة والسلام لم يخبرهم في ذلك الوقت ولا مرقم لانه مضاف اليه والمضاف اليه
لا يعمل في المضاف ولا خلق جديد لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها والمزق كما يحتمل ان يكون مصدرا مما بمعنى
التخريق والتقطيع يحتمل ايضا ان يكون اسم مكان فان القياس فيما زاد على الثلاثي ان يجي مصدرة وزماته ومكانه
على وزن اسم المفعول **قوله** وجديد بمعنى فاعل وهو قول البصريين من جهة الشئ بجدة بالكسر جدة اي
صار جديدا وهو ضد الخلق وقيل بمعنى مفعول من جدة الشئ بجدة جدا اي قطعه وتوب جديد اي محدود
قال الكوفيون اي قطعه الحائث او الحياط الساعة وهذا القائل يقول كان لفظ الجديد في الاصل لا يستعمل
الا في التوب المقطوع عن قريب ثم عم في كل شئ ظهر عن قريب وان لم يأت فيه القطع كبناء جديد وفرس جديد
واستدل على مذهبهم بقولههم ملحقه جديد بغير تاء التأنيث قالوا ولولا انه بمعنى مفعول لوجب ان يقال جديدة
لان الفعل بمعنى الفاعل يفرق فيه بين المذكر والمؤنث بخلاف ما هو بمعنى المفعول واجابهم البصريون بان
ما هو بمعنى الفاعل قد يستوي فيه المذكر والمؤنث جلا على ما هو بمعنى المفعول او بتقدير موصوف مذكر
كقوله تعالى ان رحمة الله قريب من المحسنين **قوله** واستدل يعني ان الجاحظ استدلال على ان الخبر غير
منحصر في الصادق والكاذب بل بينهما واسطة بان منكرى البعث حصروا قول النبي صلى الله عليه وسلم انكم
اذا مرقتم تبثون في الافتراء والاختبار حال الجنة على سبيل منع الخلوة فظهر منه ان الاخبار حال الجنة ليس بكذب
لانهم جعلوه قسما للافتراء الذي هو الكذب وليس بصدق ايضا لانهم غير معتقدين صدقه عليه الصلاة والسلام

(اولئك لهم مغفرة ورزق كريم) لا تعب فيه
ولامن عليه (والذين سعوا في آياتنا)
بالابطال وتزهد الناس فيها (معاجزين)
مسابقين كي يفوتونا وقرأ ابن كثير وابوعمر
مهجرين اي مشطين عن الايمان من اراده
(اولئك لهم عذاب من رجز) من سبي
العذاب (اليم) مؤلم ورفعه ابن كثير ويعقوب
وحفص (ويرى الذين اتوا العلم) ويعلم
اولوا العلم من الصحابة ومن شايعة من الامة
او من مسلمي اهل الكتاب (الذي ازل
اليك من ربك) القرآن (هو الحق) ومن
رفع الحق جعل هو ضميرا مبتدأ والحق خبره
والجملة ثاني مفعول يري وهو مرفوع
مستأنف للاستشهاد باولى العلم على الجهلة
الساعين في الآيات وقيل منصوب معطوف
على ليجزي اي وليعلم اولوا العلم عند مجي
الساعة انه الحق عيانا كما علموه الا ان بهانا
(ويهدي الى صراط العزيز الحميد) الذي هو
التوحيد والتدريج بلباس التقوى (وقال الذين
كفروا) قال بعضهم لبعض (هل نذلكم
على رجل) يعنون محمدا عليه الصلاة
والسلام (نبشكم) يبعثكم باجيب الاما جيب
(اذا مرقتم كل تمزق انكم لفي خلق جديد)
انكم تمشأون خلقا جديدا بعد ان تمزق
اجسادكم كل تمزيق وتفرق بحيث نصير
رايا وتقديم الظرف للدلالة على البعد والمبالغة
فيه وعامله محذوف دل عليه ما بعده فان
ما قبله لم يقارنه وما بعده مضاف اليه او محجوب
بينه وبينه بان وتمزق يحتمل ان يكون مكانا
بمعنى اذا مرقتم وذهبت بكم السيول كل
مذهب وطرحكم كل مطرح وجديد بمعنى
فاعل من جده فهو جديد كجده فهو جديد وقيل
بمعنى مفعول من جدة النجاج التوب اذا قطعه
(أفتري على الله كذبا ام به جنون)
يوهم ذلك ويلقيه على لسانه واستدل
بجعلهم اياه قسيم الافتراء غير معتقدين صدقه
على ان بين الصدق والكذب واسطة

في هذا الاخبار فيكون واسطة بينهما والمصنف اجاب عنه بان كون الاخبار حال الجنة قسما للافتراء لا يستلزم
 كونه قسما مبانيا للكذب وانما يلزم ذلك ان لو كان الافتراء بمعنى الكذب مطلقا وليس كذلك بل الافتراء اخص
 من الكذب لان الافتراء هو الكذب عن عمد وقسم الخاص لا يلزم ان يكون قسما للعام فان الخبر الكاذب وهو الذي
 لا يتطابق الواقع قد يكون عن عمد وهو الافتراء وقد يكون عن غير عمد وهو الخبر المجنون فالذين انكروا البعث
 بعد ما قطعوا بكذب خبر البعث حصروه في نوعي الخبر الكاذب وجعلوا احد نوعيه قسما للآخر فدليل الجاحظ
 لا يثبت دعواه وفسر الجاحظ الخبر الصادق بما يكون مطابقا للواقع مع اعتقاد انه مطابق وفسر الكاذب
 بما لا يكون مطابقا مع اعتقاد انه غير مطابق وجعل الخبر المطابق مع اعتقاد عدم المطابقة او بدون الاعتقاد اصلا
 والخبر الغير المطابق مع اعتقاد المطابقة او بدون الاعتقاد اصلا واسطة بين الصادق والكاذب وقوله افترى على
 الله كذا يحتمل ان يكون من كلام السامع الجيب لمن قال هل ندلكم وهمزة افترى مفتوحة لكونها همزة الاستفهام
 وحذفت لاجلها همزة الوصل **قوله** ردة من الله تعالى عليهم ترديدهم والمعنى ليس الامر على ما زعموا
 من ان يكون مغتربا او يكون به جنون بل الذين لا يؤمنون بالآخرة اى بالبعث والتواب والعقاب في العذاب اى
 واقعون في عذاب النار وفيما يؤدبهم اليه من الضلال عن الحق وهم غافلون عن ذلك وذلك غاية الجنون والجهالة
قوله وجعله رسيلا **قوله** اى جعل العذاب تابعا مقارنا للضلال حيث عطف احدهما على الآخر بالواو
 المؤدنة بالاجتماع في الوقوع مع ان ضلالهم كائن في الدنيا والعذاب في الآخرة ومع ذلك فقدم على الضلال في اللفظ
 للبالغة في استحقاقهم له ورسيل الرجل الذي يرأسه مراسلة في فضال او غيره والمراد هنا مطلق الاتصال والمقارنة
 والبعد عن الحق في الاصل صفة الضال اسند الى ضلاله للملازمة بينهما ولما كان الضلال بعيدا عن الحق كان
 الضال ابعد ثم انه تعالى لما ذكر ما يدل على اثبات الساعة من كونه عالم الغيب ومن اقتضاء حكمته ان يهيئ للكافرين
 دار الجزاء ليعزى كل واحد من الحسن والسيئ على حسب عمله ذكر دليلا آخر يتضمن التهديد والتوحيد فقال
 أفلم يروا الى ما بين ايديهم وما خلفهم اى الى ما هو محيط بهم من جميع جوانبهم وهو السماء والارض فان الانسان
 اجتاز وجهه وحيث ما نظر رأى السماء والارض قدامة وخلقه وعن يمينه وشماله وهما يدلان على وحدانية الصانع
 وعلى كمال قدرته ومن قدر على خلقهما قدر على الحشر والاعادة لا محالة قال تعالى اوليس الذى خلق السموات
 والارض بقادر على ان يخلق مثلهم ثم عدهم بقوله ان نشأ نخسف بهم الارض او نسقط عليهم كسفا من السماء
 كأنه قيل انهم حيث كانوا فان ارضى وسمائى محيطه بهم وانى قادر عليهم ان شئت خسفت بهم ارضى وان شئت اسقطت
 عليهم قطعة من سمائى ثم قال ان في ذلك اى فيما ترون من السماء والارض لآية تدل على قدرة الله تعالى على البعث
 وعلى ما يشاء من الخسف بهم ونحوه من وجوه القهر والاهلاك **قوله** والمعنى أعفوا فلم ينظروا **قوله** يريد
 ان الغفاء في أفلم يروا للعطف على مقدر بعد الهمزة وان قوله فلم يروا معطوف على ذلك المقدر والتقدير كما ذكره فصح
 بذلك وجه الجمع بين الهمزة المتقضية لصدر الكلام والفاء المتقضية لتقدم المعطوف عليه ثم انه تعالى لما ذكر من
 ينبغي من عباده ذكر منهم من اتاب واصاب ومن جلتهم داود عليه الصلاة والسلام قال تعالى فاستغفر ربه وخر
 راكعا واتاب فين ما آتاه على الانابة فقال ولقد آتينا داود منا فضلا وتكبر فضلا لتعظيم كافي قوله تعالى ولقد آتينا
 داود وسليمان علما واكدهما فضلا بقوله منا فانه حال من قوله فضلا فقدم عليه لكونه تكرة والفضل الذى آتاه
 الله اذا كان مما يخص به تعالى ويكون من عنده خاصة يكون فضلا عظيما وهو ما ذكر بعده من تسخير الجبال والعلير
 والانه لحديد او ما يعم النبوة والكتاب والملك وحسن الصوت ونحوه وقوله يا جبال محكى بقول مضر ثم ان شئت
 قدرت ذلك القول مصدرا ويكون بدلا من فضلا على جهة تفسيره كأنه قيل آتينا فضلا قولنا يا جبال وان شئت
 قدرته فعلا وحيث جازلت ان تجعله بدلا من آتينا اى آتينا قلنا يا جبال وان تجعله مستأثرا وقوله تعالى اوتى معه
 قرأ العامة بقصص الهمزة وتشديد الواو على انه امر من التأويب وهو الترجيع والترجيع ترديد الصوت والرجوع
 الى الصوت الاول ومنه الترجيع فى الاذان والتضعيف فى اوتى ورجعى يحتمل ان يكون للتعدية وان يكون للتكثير
 والمعنى رجعى معه ما يأتى به من ذكر الله وتسبيحه وكان داود عليه السلام اذا سمع سمع تسبيح الجبال وكان يعقل
 معناه معجزة له كما سمع الخطاب من الشجرة وعقل معناه او كان ينوح على ذنبه بترجيع وتحزين وتسعده الجبال
 باصدائها وقرئ اوتى بضم الهمزة على انه امر من آب يؤب اذا رجع اى ارجعى معه بالتسبيح كما رجع فيه وما ل

وهو كل خبر لا يكون عن بصيرة بالخبر عنه
 وضعف بين لان الافتراء اخص من الكذب
 بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب
 والضلال البعيد ردة من الله تعالى عليهم
 ترديدهم واثبات لهم ما هو افطع من القميين
 وهو الضلال البعيد عن الصواب بحيث
 لا يرجع الى الصواب منه وما هو مؤداه من العذاب
 وجعله رسيلا في الوقوع ومقدما عليه
 في اللفظ للبالغة في استحقاقهم له والبعيد
 في الاصل صفة الضال ووصف الضلال به
 على الاستناد المجازى (أفلم يروا الى ما بين
 ايديهم وما خلفهم من السماء والارض ان نشأ
 نخسف بهم الارض او نسقط عليهم كسفا
 من السماء) تذكير بما يعاينونه مما يدل على كمال
 قدرة الله وما يحتمل فيه ازاحة لاستحقاقهم
 الاحياء حتى جعلوا افتراء وهزوا وتهديد
 عليها والمعنى أعفوا فلم ينظروا الى ما لحاظ
 بجوانبهم من السماء والارض ولم يفكروا
 أهم اشد خلقا ام هي وانا ان نشأ نخسف بهم
 ارضهم عليهم كسفا لتكذيبهم بالآيات بعد
 ظهور البينات وقرأ حزة والكسافى يش
 ونخسف ويسقط بالياء لقوله افترى على الله
 وحقق كسفا بالتحريك (ان في ذلك) النظر
 والتفكر فيهما وما يدلان عليه (لاية)
 لدلالة (لكل عبد منيب) راجع الى ربه
 فانه يكون كثير التأمل في امره (ولقد)
 آتينا داود منا فضلا) اى على سائر الانبياء
 وهو ما ذكر بعده على سائر الناس فيدرج
 فيه النبوة والكتاب والملك والصوت
 الحسن (يا جبال اوتى معه) رجعى معه
 التسبيح او التوحدة على الذنب وذلك
 اما بخلق صوت مثل صوته فيها او بجعله
 اياه على التسبيح اذا تأمل ما فيها

القرآنيين واحد لان الجبال اذا رجعت معه ما يأتي به من التسبيح فقد رجع فيه ومعنى تسبيح الجبال اما ان يخلق فيها صوت مثل صوته عليه الصلاة والسلام او يكون اسناد التسبيح اليها من قبل اسناد الفعل الى السبب الحامل **قوله** او سبى معه عطف على قوله رجعى قبل قوله اوتى من التأويب في السير وهو ان يسير النهار كله وينزل ليلا فمعنى سبى معه حيث شاء وفي التيسير كانت الجبال تسير مع داود عليه الصلاة والسلام حيث شاء **قوله** والطير عطف على محل الجبال فان عامة القرآء نصبوا والطير عطف على محل يا جبال لان كل منادى في موضع النصب او على فضلا بمعنى وسخرنا له الطير حكاه ابو عبيدة عن ابي عمرو بن العلاء وهو كقوله علفناها آتينا وماء باردا بتقدير وسقيتها ماء باردا ورد على جعله منصوبا على انه مفعول معه انه كيف يجوز ذلك وقد ذكر قبله لفظة معه والعامل الواحد لا يقتضى اكثر من مفعول معه واحد الا بالبدل او بالعطف فلا يقال جاء زيد مع بكر مع عمرو **قوله** وعلى هذا اي على جواز كونه مفعولا معه يجوز ان يكون ارتفاع والطير بناء على عطفه على ضمير اوتى والتقدير اوتى معه انت والطير كقوله تعالى اذهب انت وربك الا ان المرفوع المتصل في اوتى لم يؤكده بمفصل استغناء عنه بالفصل بينه وبين المعطوف بالظرف **قوله** وكان الاصل يعني لما كان قوله تعالى يا جبال اوتى معه بدلا من فضلا او من آتينا باضمار القول كان الظاهر ان يقال لا يؤتى بصورة النداء او لا يحتاج الى الاضمار الا انه اوتر هذا النظم لما فيه من فخامة امر التأويب فان التصدير بالنداء يدل على ان ما ذكر بعده امر مهم يعنى بشأته ومن الدلالة على عظمته شأنه تعالى قوله تعالى وانا نعطف على آتينا وجوز ان يكون كلمة ان في قوله تعالى ان اعمل مفسرة ومصدرية ولما كان من شرط المفسرة ان يتقدمها ما هو بمعنى القول ولم يتقدم هنا الا قوله انا فقدر ما هو بمعنى القول اي وامرنا ان اعمل وان كانت مصدرية كان الكلام مبتدئا على حذف حرف الجر المتعلق بالنا وكان المعنى انا له ذلك لان يعمل دروعا صابغات واسناد الفعل الى مخاطب نظرا الى جانب المعنى **قوله** وهو اول من اتخذها وكانت قبله الصفايح فحصل بصنعها شيان لين الكسر وخفة الحمل قبل كان داود عليه الصلاة والسلام يفرغ من صنعة درع في نصف يوم او نصف ليلة ويبيعها بالف درهم وقبل باربعة آلاف فينشق منها على نفسه وعلى ماله قدر ما يكفهم ويتصدق بالفضل **قوله** وقدر في نسخها يعني ان السرد في نسخ الدرع وهو في الاصل متابعة الشيء الشيء ومنه سرد الحديث اذا تابعه ولما بين تعالى ما آتاه داود على انايته بين ما آتاه سليمان عليه الصلاة والسلام على انايته فانه ايضا من جملة من اتاب لقوله تعالى والقبلى على كرسى جسدنا ثم اتاب **قوله** اي وسليمان الريح مفسرة فان قيل فعلى هذا يلزم عطف الجملة الاسمية على الفعلية وهو لا يجوز او لا يحسن وسليمان الريح عطف على قوله والناله الحديد والانه الريح عبارة عن تمخيرها فقلنا لا يلزم كونها معطوفة على الفعلية المذكورة قبلها لجواز كونها معطوفة على اسمية مقدرة دلت عليها تلك الفعلية فانه لما بين حال داود فكانه قبل ما ذكرنا لداود وسليمان الريح فانه كانت له كالمملوك المختص بالمال يأمرها بما يريد ويسير عليها الى حيث يريد ولما سبحت الجبال وشرفت بذكر الله تعالى لم يصفها الى داود بلام الملك بل جعلها معه كالصاحب فقال يا جبال اوتى معه والريح للملوك فذكر فيها انها سبحت جعلها كالمملوك له فقال وسليمان الريح وايضا كان داود عليه السلام اصلا في التأويب وكانت الجبال تابعة له في التأويب فقيل اوتى معه والريح للملوك يمكن حركتها تابعة لحركة سليمان بل كانت تحرك بنفسها بل تحمل سليمان وجنوده على تحريكهم بحركة نفسها يمكن وجه لان يقال والريح مع سليمان لانه عليه الصلاة والسلام كان مع الريح **قوله** جريها بالغداة مسيرة شهر يعني ان الغدوة مصدر قولك غذا زيد فعل كذا يغدو غدوا اذا فعله وقت الغداة وهي اسم الوقت من طلوع الصبح الى زوال الشمس وفعل الريح في هذا الوقت جريها بسليمان وجنوده على البساط فصار قوله تعالى غدوها بمعنى جريها بالغداة وهو مبتدأ وشهر خبره ولما يصح حل الوقت على الجرى احتيج الى تقدير المضاف في جانب الخبر فقيل مسيرة شهر وهي مصدر ميمي بمعنى السير ليصح حلها على الجرى لانها لو جعلت مكانا وزمانا لما صح الحمل وكذا الرواح مصدر قولك راح روح رواحا اي فعل وقت العشي وهو من زوال الشمس الى الليل والمعنى وجريها بسليمان وجنوده مسيرة شهر والجملة الاسمية اما مستأنفة لبیان وجه التخصير او حال من الريح كانت الريح تسير في يوم واحد مسيرة شهرين عن الحسن انه قال كان سليمان عليه الصلاة والسلام يغدو من دمشق فيقيل باصطخر وينتقل مسيرة شهر لراكب المسرع ثم يروح من اصطخر فيبيت بكابل الهند وينتقلها

او سبى معه حيث سار وقرى اوتى من الاوب اي ارجعى في التسبيح كل ارجع فيه وهو بدل من فضلا او من آتينا باضمار قولنا او قلنا (والطير) عطف على محل الجبال ويؤيده القرآءة بالرفع عطف على لفظها تشبيها للحركة البناية العارضة بحركة الاحراب او على فضلا او مفعول معه لاوتى وعلى هذا يجوز ان يكون الرفع بالعطف على ضميره وكان الاصل ولقد آتينا داود منا فضلا وتأويب الجبال والطير فبدل به هذا النظم لما فيه من الفخامة والدلالة على عظمته شأنه وكبرياء سلطانه حيث جعل الجبال والطير كالعقلاء المنقادين لامره في نفاذ مشيئته فيها (والناله الحديد) وجعلناه في يده كالشمع يصرفه كيف يشاء من غير احاء وطرق بالآلة او بقوة (ان اعمل) امرناه ان اعمل وان مفسرة او مصدرية (صابغات) دروعا واسمات وقرى صابغات وهو اول من اتخذها (وقدر في السرد) وقدر في نسخها بحيث يتناسب حلقة او قدر مسايرها فلا تجعلها دقا فتلقى ولا غلاظا قحرق ورد بان دروعه لم تكن مسخرة ويؤيده قوله والناله الحديد (واعملوا صالحا) الضمير فيه لداود عليه السلام واهله (اتي بما تعملون بصير) فجازيكم عليه (وسليمان الريح) اي وسخرنا له الريح وقرأ ابو بكر الريح بالرفع اي وسليمان الريح مفسرة وقرى الرياح (غدوها شهر ورواحها شهر) جريها بالغداة مسيرة شهر وبالعشي كذلك وقرى غدوها وروحها

ايضا مسيرة شهر وقيل كان يتعدى بالرى ويتعشى بعمرقند ويحكى انه وجد مكتوبا في منزل بناحية دجلة
كتبه بعض اصحاب سليمان عليه الصلاة والسلام نحن زلناه وما بيننا وجدناه غدونا من اصطرخ فقلناه ونحن
رآئحون منه فباتون بالشام ان شاء الله **قوله النحاس المذاب** يعني ان القطر النحاس المذاب من
القطران و اراد بعين القطر معدن النحاس ولو اريد به العين السائلة لما صح ان يتعلق به الاسالة لانها لا تتعلق بالسائل
فوجب ان يراد بعين القطر معدن النحاس ولما كان مال المعدن الى السيلان وان كان في نفسه جامدا قبل الاسالة
سماء عينا باعتبار مآل اليه امره وهذا معنى قوله ولذلك سماء اى سمي المعدن عينا وهو جامد لكون يقبوعه
كقبوع الماء متفرقا على اسالة الله تعالى اياه واسال الله تعالى له معدن النحاس من غير معالجة بالنار كما الان
الحديد لداود معجزة لهما قيل اجريت له ثلاثة ايام ولما لم يعمل الناس اليوم بما اعطى سليمان
وقيل كانت تسيل من كل شهر ثلاثة ايام **قوله بامر** اى بان مخرجه الى امرها بطاعته فهذا الامر مصدر
مضاف الى فاعله وفي قوله عن امرنا بمعنى المأمورة وهو طاعة سليمان **قوله وقرى يزغ** اى بضم الياء
وكسر الزاى على بناء الفاعل من ازاعه بمعنى اماله فيكون مفعوله محذوف اى ومن يزغ نفسه هذا هو المفعول من
تعبير المصنف ووجدت في بعض التفسير وقرى يزغ على بناء المفعول من ازاعه والله اعلم ومن في قوله تعالى من
عذاب السعير لا بداء الغاية او للتعبير وفسر عذاب السعير بعذاب الآخرة لانه هو المتبادر من العبارة وانهم
مكلفون كبنى آدم وقيل هو عذاب الدنيا وروى عن السدى انه قال ان الله تعالى وكل بهم ملكا يده سوط من
نار فمن زاع عن طاعة سليمان ضربه ضربا احرقه **قوله قصور حصينة** وكان مما عملوا له بيت المقدس
ابتداء داود ورفع قائمة رجل قاوحى الله تعالى اليه اى لم اقض اتمام ذلك على يدك ولكن ابنك اسمه سليمان اقضى
اتمامه على يده فلما توفاه الله تعالى واستخلف سليمان اتمه بايدي الجن والشياطين **قوله على ما اعتادوا** متعلق
بمحذوف منصوب على انه حال من الملائكة والانباء **قوله ووصاف** جمع صفة وهي الاناء من جنس
القصعة قال الكسائي اعظم القصاع الجفة ثم القصعة ثلثها تشيع العشرة ثم القصعة تشيع الخمسة ثم المبككة
تشيع الرجلين والثلاثة ثم القصعة تشيع الرجل والى جمع جارية كضاربة وضوارب والجارية الخوض العظيم
من جى الماء اذ لجمه سميت بذلك لانها يجى اليها الماء اى يجمع واسناد الفعل اليها مجاز لانه يجى فيها فقوله وجفان اى
وقصاع في العظم كخياض الابل يجمع على القصعة الواحدة الف رجل يأكلون منها **قوله لانزل عنها عظمها**
قيل كان يضع في كل قدر الف شاة وكان يصعد اليها نصب السلام وكان ذلك باليمن **قوله حكاية لما قيل لهم**
اى محمول على اضممار القول اى قلنا لهم اعملوا بطاعة الله تعالى شكرا على نعمه وذلك لان امرهم به ليس
في زمان نزول الوحي رسول الله عليه الصلاة والسلام وذكر لانتصاب شكرا خسة اوجه الاول انه مفعول له
لا عملوا والثاني انه مصدر على غير لفظ الفعل من حيث ان العمل هو الشكر له والثالث انه صفة لمصدر اعملوا تقديره
اعملوا علا شكرا اى ذا شكر والرابع انه مصدر واقع موقع الحال اى اعملوا شاكرين والخامس انه مفعول به لقوله
اعملوا اى اعملوا الشكر الذى هو الطاعة لله تعالى فيما امر به ونهى عنه ويحوز ان يكون منصوبا بفعل مقدر
من لفظه اى واشكروا شكرا **قوله تعالى وقيل** خبر مقدم ومن عبادى صفة له والشكور مبتدأ والمعنى
ان العامل بطاعتي شكرا لتعنتي قليل من عبادى والشكور صيغة مبالغة وقوله المتوفر الى قوله اكثر اوقاته
صفة كاشفة له واكثر اوقاته ظرف المتوفر وبعد ما كشف مفهومه وفضله قال ومع ذلك لا يوفى حقه
قوله وقيل آله يعنى ضمير دلهم قيل انه لآل سليمان روى ان داود عليه السلام اسر بنا بيت المقدس
في موضع فسطاط موسى عليه الصلاة والسلام فأتى ان يمتد فامر سليمان باتمامه فشرع فيه بعدما مضى من
ملكه اربع سنين وامر الشياطين بذلك فلما بقي عمارة سنة دنا اجله فدعا الله تعالى ان يعمر عليهم موته حتى يفرغوا
من بنائه وكان عمره ثلاثا وخسين سنة ملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة وعاش في ملكه اربعين سنة وقيل كانت
الشياطين تدعى انهم يعملون الغيب وكانوا يسترقون السمع وزعم بعض الناس من الجهلة انهم يعملون
الغيب كما يدعون فآخى الله تعالى بدماء سليمان موته على الشياطين ليعلموا انهم ليسوا بشئ من علم الغيب
فجاء ملك الموت وكان قائما في محرابه متكئا على عصا فقال امهلنى حتى اوصى الى اهلى فقال لازمان فقال اتركنى
حتى اجلس قال وكذلك امرت فقبض روحه على حاله فلما مات مكث قائما على عصاه حولا ميتا والجن تعمل

(واسلناه عين القطر) النحاس المذاب اصل
من معدنه فتبع منه نبوع الماء من الينابيع
ولذلك سماء عينا وكان ذلك باليمن (ومن الجبر
من يعمل بين يديه) عطف على الرمح ومن الجبر
حال مقدمة او جلة من مبتدأ وخبر (بأذن
ربه) بامر (ومن يزغ منهم) ومن يعدل
منهم (عن امرنا) عما امرناه من طاعة سليمان
وقرى يزغ من ازاعه (نذقه من عذاب
السعير) عذاب الآخرة (يعملون له ما يشاء
من محاريب) قصور حصينة ومسالك
شريفة سميت بها لانها يذب عنها ويحارب
عليها (وتماثيل) وصورا وتماثيل للملائكة
والانباء على ما اعتادوا من العبادات ليراه
الناس فيعبدها ويخضعوا لادبارهم وحرمة التصاوير
شرع بمحذوف روى انهم عملوا اسدين في اسفل
كرسيه ونسرين فوقه فاذا اراد ان يصعد
بسط الاسدان له ذراعيهما واذا قد اظلم
النيران باجنتهما (وجفان) وصحاف
(كالجواب) كالحياض الكبار جمع جارية
من الجارية وهي من الصفات الغالبة كالداية
(وقدور اسيات) نباتات على الانا في لانزل
عنها عظمها (اعملوا آل داود شكرا) حكاية
لما قيل لهم وشكرا نصب على العلة اى اعملوا
له واعبدوه شكرا او المصدر لان العمل له
شكرا والوصف له او الحال او المفعول به
(وقليل من عبادى الشكور) المتوفر على
اداء الشكر بقلبه ولسانه وجوارحه في اكثر
اوقاته ومع ذلك لا يوفى حقه لان توفيقه للشكر
نعمة تستدعى شكرا آخر لا الى نهاية ولذلك
قيل الشكور من يرى مجزه عن الشكر (قل
قضينا عليه الموت) اى على سليمان (مادلهم
على موته) مادل الجن وقيل آله (الادابة
الارض) اى الارضة اضيفت الى فعلها
وقرى بفتح الراء وهو تأثر الخشب من فعلها

يقال أرصت الارضة الخشبة ارضا فارصت ارضا مثل اكلت القوادح الاسنان اكلا ﴿٦٠٦﴾ فأكلت أكلا (تناكل منسأته) عصاه من

تلك الاعمال الشاقة التي كانوا يعملونها في حياته لا يشعرون بموته حتى اكلت الارضة عصاه فخرميتا فعملوا بموته فارادوا ان يشعروا وقت موته فوضعوا ارضه على عصاه اكلت منها مقداراً في يوم وليلة فحسبوا على ذلك النحو فعملوا بموته منذسة فذلك قوله تعالى ما دلهم على موته الا دابة الارض وهي السرفة التي تأكل الخشب والارض فعلها اعنى اكلها الخشبة فاضيفت الى فعلها يقال ارضت الارضة اى السرفة الخشب ارضا فهو مأروض اى مأكول وقرئ الارض بفتح الراء من ارضت الخشبة بالكسر ارضا فهو من باب فعلته ففعل كقولك اكلت القوادح الاسنان اكلا فأكلت اكلا ﴿قوله وقرئ بفتح الميم﴾ قرأنا نفع وابوعمر ومنسأته بالف ساكنة بدل من الهمة والجمهور بهمة مفتوحة كالمكعبة والمكسبة وقرئ منسأته بفتح الميم مع تخفيف الهمة وابدالها الفاء وحذفها تخفيفاً وقرئ منسأته على وزن مفعاله كما يقال في ميصأة ميصأة وهي المطرة التي يتوضأ بها وكلها لغات واشدد على الابدال والحذف

اذا دببت على المنسأة من كبر ﴿٦٠٧﴾ قد تباعد عنك اللهو والغزل

﴿قوله ومن سأته﴾ بفصل كلمة من على انها حرف جر وان سأته مجرورة بها والسأة والسأة هنا العصا وهما في الاصل ما عطف من طرفي القوس سميت العصا سأة على وجه الاستعارة ووجه ذلك كما جاء في التفسير انه عليه الصلاة والسلام اكل على عصا خضراء من خروب والعصا الخضراء متى اكلت عليها نصير كالقوس في الاعوجاج غالباً وفي سنة القوس لغتان كسر القاء وقصها نحو قحة وقحة يقال وقح الرجل بضم القاف اذا صار قليل الحياء فحة بفتح القاف وكسر ها والهاء عوض عن الواو المحذوفة من سنة القوس وزنها فحة والهاء عوض عن اللام واختلف فيها أهى واوام ياء وقيل كان رؤبة بهمزسية القوس وسائر العرب لا تهمز ﴿قوله او ظهرت الجن﴾ عطف على قوله علمت الجن يعنى ان تبين يحتمل ان يكون متعدياً من تبنت الشيء اذا عرفت معرفته جلية بعد التباس الامر وان يكون لازماً من تبين الشيء اذا ظهر والمعنى ظهرت حال الجن انهم لو كانوا يعلمون الغيب لعلوا بموته عليه الصلاة والسلام حين وقع وما تكلفوا تلك المشاق وان هذه مع صلتها بدل اشتمال من الجن كقوله تبين زيد جهله والظهور الجهل في المعنى ثم انه تعالى لما بين حال الشاكرين لنعمه بذكر داود وسليمان عليهما الصلاة والسلام بين حال الكافرين لها بحكاية قصة اهل سبا فقال لقد كان لسبا بصرفدا الجمهور اى قرأوه بالجر والتووين على انه اسم حي أو رجل وهو عبد شمس بن يشجب بن يعرب بن قحطان وقرأ البرزى وابو عمرو لسبا بفتح الهمة من غير توين على انه اسم القبيلة سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سبا ما هو اكان رجلاً ام امرأة ام ارضا قال بل هو رجل من العرب ولد عشرة من الولد فسكن اليمن منهم ستة والشام منهم اربعة فاما الذين تباينوا فالازد وكندة ومذحج على وزن مسجد والاشعرون وحبر وانمار ومنهم خثعم وبجيلة واما الذين تشامعوا فعاملة وغسان ولخم وجذام ولما هلكت اموالهم وخربت بلادهم تفرقوا في غور البلاد ونجدها ايدى سبا مذر ولذات قبل لكل متفرقين بعد الاجتماع تفرقوا ايدى سبا فزلت طوائف منهم الحجاز فزعم خزاعة نزولوا بظاهر مكة ومنهم الاوس والخزرج فزعموا اول من سكنها ثم نزل عندهم ثلاث قبائل من اليهود بنوا قبائع وبنوا قريظة والتضير فخالقوا الاوس والخزرج واقاموا عندهم ونزلت طوائف اخر منهم الشام وهم الذين قصر فوا فيها بعد وهم غسان وطلحة ولخم وجذام وتووخ وتغلب وغيرهم وسبا يجمع هذه القبائل كلها ﴿قوله وامله اخرجه بين يمين﴾ فانه هو الاصل في ثلثين الهمة التي تحرك ما قبلها ﴿قوله وقرأ حزة وحفص﴾ في مسكنهم بفتح الكاف مفردا والكسائي كذلك الا انه كسر الكاف والباقون مساكنهم على لفظ الجمع اما الافراد فلعدم اللبس في ان المراد الجمع كقوله كلوا من بعض بطنكمو تعفوا والقاس بفتح الكاف لان الفعل متى ضمت عين مضارع او قصت يجيى الزمان والمكان والمصدر منه على مفعول بفتح العين والكسر مسموع على غير القياس والسكن ههنا موضع السكون واما الجمع فهو الظاهر لان كل واحد منهم له مسكن على حدة ورسم مسكنهم في المصاحف بدون الف بعد الكاف فلذلك احتمل القراءات المذكورة ﴿قوله بدل من آية﴾ وهي اسم كان قدّم عليه خبره ابدل المثني من المفرد بياناً له وتفسيراً بناء على ان البدل على تقدير المضاف اى لقد كان لهم آية قصة جنتين والالتكان الظاهر ان يقال آيتان جنتان ونظيره قوله تعالى وجعلنا ابن مريم وآية فان الظاهر ان يقال آيتين الا انه افراد آية لكون المعنى وجعلنا امرهما واحداً آية وهي ولادتهما اياه من غير ان يسهبا بشر على ان الجنتين محذوف وتقديره الآيتان جنتان

نسأت البعير اذا طردته لانه يطرد بها وقرئ بفتح الميم وتخفيف الهمة قلباً وحذفاً على غير قياس اذا القياس اخر ارجها بين بين وقرأنا نفع وابوعمر ومنسأته على مفعاله كميضأة في ميضأة ومن سأته اى طرف عصاه مشتقان سأة القوس وفيه لغتان كما في قحة وقحة (فلما خر تبنت الجن) علمت الجن بعد التباس الامر عليهم (ان لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين) انهم لو كانوا يعلمون الغيب كما يزعمون لعلوا بموته حينما وقع فلم يلبثوا بعده حولاً في تخفيفه الى ان خر او ظهرت الجن وان بمانى حيرة بدل منه اى ظهر ان الجن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب وذلك ان دود اسس بيت المقدس في موضع فسطاط موسى عليه الصلاة والسلام فات قبل تمامه فوحى به الى سليمان فاستعمل الجن فيه فلم يتم بعد اذ لنا اجله فاعلم به فاراد ان يعمى عليهم موته ليقتوه فدعاهم فبنوا عليه صرحاً من قوارير ليس فيه باب فقام يصلى متكئاً على عصاه فقبض روحه وهو متكئ عليها فيق كذالك حتى اكلتها الارضة فخرتم قصوا عنه وارادوا ان يعرفوا وقت موته فوضعوا الارضة على العصا فأكلت يوماً وليلة مقداراً فحسبوا على ذلك فوجدوه قد مات منذسة وكان عمره ثلاثاً وخمسين سنة ومات وهو ابن ثلاث عشرة سنة وابتدأ عمارة بيت المقدس لاربعة مضين من ملكه (لقد كان لسبا) لاولاد سبا بن يشجب بن يعرب بن قحطان ومنع الصرف عنه ابن كثير وابوعمر ولانه صار اسم القبيلة وعن ابن كثير قلب همزته الفاء وامله اخرجه بين يمين فلم يؤد الرأوى كما وجب (في مساكنهم) في مواضع سكنهم وهي باليمن يقال لها مأرب بينها وبين صنعاء مسيرة ثلاث وقرأ حزة وحفص بالافراد والقص والكسائي بالكسر جلا على ما شذ من القياس كالسجد والمطلع (آية) علامة دالة على وجود الصانع المختار وانه قادر على ما يشاء من الامور العجيبة مجازاً للحمسين والمسي معاضدة للبرهان السابق كما في قصتي داود وسليمان (جنتان) بدل من آية او خبر محذوف وتقديره الآيتان جنتان

المحيطتين بمسكنهم آية واحدة في نفسها دلالة على وجود الصانع وعلى كونه قادرا على ما يشاء من الأمور الجبيلة
الخارجة عن وسع البشر فلما كان المفرد المذكور صادقا على هذا المتن صح إبداءهما منه على سبيل البيان
والتفسير وقوله معاضدة صفة ثانية لقوله علامة أشار به إلى وجه مناسبة قصة سبأ لقصتي داود وسليمان
عليهما الصلاة والسلام وهو أن في قصتهما دلالة على وجود الصانع وكال قدرته وأنه مجاز للمحسن والمسي حيث
جازى كل واحد منهما بما يخصه من الفضل العظيم وقال فيمن يزيغ منهم عما أمر الله تعالى من طاعة سليمان نذقه
من عذاب السعير وكذا في قصة سبأ دلالة على وجود الصانع وكال قدرته لأن ما أعطاهم من أنواع الشجر والوان
الثر خارج عن وسع البشر وفيها أيضا دلالة على أنه تعالى مجاز للمحسن والمسي حيث كلغهم شكر ما أنعم عليهم
من جلائل النعم ليزيد عليهم من فضله ثم قال فاعرضوا عما كانوا من الشكر فأرسلنا عليهم سيل العرم فالعلامة التي
اشتملت عليها هذه القصة معاضدة للبرهان السابق المدلول عليه بقصتهما ذكر الله تعالى هذه القصة لمشرى العرب
تحذيرا لهم من أن ينزل بهم بشؤم شركهم وسوء أفعالهم ما زل ياولئك على كثرتهم وقوتهم **قوله** والمراد
بجاعتان **جواب** عما يقال كيف عظم الله تعالى جنتي أهل سبأ وجعلها آية دالة على ما ذكر مع أن المسكن
المتوسط بين جنتين كثير في الدنيا وتقرر الجواب أن ما ذكرت إنما يرد أن لو كان المراد بستانين اثنين فحسب وليس
كذلك بل المراد بجاعتان من البساتين جماعة عن يمين بلدهم وأخرى عن شماله سميت كل جماعة منها جنة لكونها
في تقاربها ونضامها كأنها جنة واحدة **قوله** أو بستانا كل رجل **عطف** على قوله بجاعتان ويجوز
أن يكون المراد بستانين اثنين وتعظيمهما من حيث أن مسكن كل رجل متوسط بينهما وكون جميع المساكن هكذا
حالة عظيمة **قوله** أو دلالة بأنهم كانوا أحقاء بأن يقال لهم ذلك **عطف** على قوله حكاية لما لم يكن الأمر المذكور
واقعا في زمان نزول الوحي على نبينا عليه الصلاة والسلام وجب جعله حكاية بقول مضمون ومقولا بلسان من بعث
اليهم من الأنبياء أو بلسان الحال أو جعله منزلا منزلة الوحي المحكي القول لهم من حيث كونهم أحقاء بأن يقال لهم
ذلك فكانه قيل لهم ذلك فجبي بالجملة كما يجابها بعد القول **قوله** استئناف **فكانه قيل** واشكروا الهادئ
بلدكم بلدة طيبة وربكم ان شكرتموه فيما رزقكم رب غفور فارفع كل واحد من بلدة ورب على أنه خير محذوف
كانت بلدتهم اخصب البلاد واطيبها حيث كانت المرأة تخرج فتصل مكنتها على رأسها وتمتر بين تلك الاشجار فينتلي
مكنتها من الوان الفاكة من غير أن تمس شيئا يدها وطيها أنه لم يكن فيها عاهة كالوباء والحمى وغيرهما من الأمراض
المتفرقة على وخامة الهواء ولا هامة وهي واحدة الهوام المؤذية قبل لم ير بلدتهم بموضة ولا ذباب ولا برغوث
ولا حية ولا عقرب وكان الرجل الغريب يمر ببلدتهم وفي ثيابه القمل فيموت القمل كله من طيب الهواء فذلك قوله تعالى
بلدة طيبة أي طيبة الهواء **قوله** تعالى فاعرضوا **أي** عن القيام بما وجب عليهم من شكر نعم الله
تعالى وكذبوا رسلهم قال وهب أرسل الله تعالى إلى سبأ ثلاثة عشر نبيا فدعوههم إلى الله تعالى وذكرهم
نعم الله تعالى عليهم وأذروهم عقابه فقالوا ما نعرف الله عز وجل علينا نعمة قتلوا رسلهم فحبس هذه النعم عنا
أن استطاع فانتقم الله تعالى منهم بأن أرسل عليهم سيلا غرق أموالهم وخرب ديارهم **قوله** سبل الأمر
العرم **أي** أن يكون العرم صفة مشبهة من العرام وهي الشدة والصعوبة يقال عرم فلان فهو عارم وعرم
إذا ساء خلقه وصعب ولما كان إضافة السبل إلى العرم من قبيل إضافة الموصوف إلى صفته إذا لاصل السبل العرم
احتجج إلى التأويل المعبر في هذا الباب وهو أن يحمل الكلام على حذف الموصوف وإقامة صفته مقامه فتقولهم
مسجد الجامع مثلا تقديره مسجد الوقت الجامع فكذا سبل العرم أصله سبل المطر العرم أو الأمر العرم وجعل
قوله المطر الشديد وجها آخر بناء على أنه لم يعتبر فيه كون السبل موصوفا بكونه عرما وإن إضافته إليه من قبيل
إضافة الموصوف إلى صفته لاحتاج إلى التأويل بل جعلها مثلا مبتدأ من باب حذف الموصوف وإقامة صفته
مقامه **قوله** أو الجرذ **أي** قيل العرم اسم للجرذ وهو بضم الجيم وقبح الرأى والذال ضرب من الفأر اعمى
والجمع الجرذان ويقال له الخلد أيضا لأقامته عند بحره لعماء وإضافة السبل إليه من قبيل إضافة المسبب إلى سببه
فانه كان سببا لخراب السكر وانقلاب الماء المحتبس ورآه السكر عليهم وذلك أن أهل سبأ كانوا يقتلون على وأديهم
صندا احتياجهم إلى سقى بساتينهم فسدت لهم بلفيس الملكة ما بين الجبلين بالصخور والقيبر فحبست بذلك السد ماء
العيون والأمطار وجعلت لهم أبوابا ثلاثة بعضها فوق بعض وبنت من دونه بركة عظيمة وجعلت فيها اثني عشر

وقرى بالنصب على المدح والمراد بجاعتان
من البساتين (عن يمين وشمال) جماعة
عن يمين بلدهم وجماعة عن شماله كل واحدة
منهما في تقاربها ونضامها كأنها جنة واحدة
أو بستانا كل رجل منهم عن يمين مسكنه
وعن شماله (كلوا من رزق ربكم واشكروا له)
حكاية لما قال لهم نبيهم أو أسان الحال أو دلالة
بأنهم كانوا أحقاء بأن يقال لهم ذلك (بلدة
طيبة ورب غفور) استئناف للدلالة على
موجب الشكر أي هذه البلدة التي فيها
رزقكم بلدة طيبة وربكم الذي رزقكم
وطلب شكركم رب غفور فرطت من يشكر
وقرى الكل بالنصب على المدح قبل كانت
اخصب البلاد واطيبها لم يكن فيها عاهة
ولا هامة (فاعرضوا) عن الشكر (فأرسلنا
عليهم سيل العرم) سبل الأمر العرم أي
الصعب من عرم الرجل فهو عارم وعرم
إذا شرس خلقه وصعب أو المطر الشديد
أو الجرذ أضاف إليه السبل لأنه ثقب عليهم
سكرا

مخرجاً على عدد انهارهم الى اراضيهم وبساتينهم فتحونها اذا احتاجوا الى الماء واذا استغنوا سدها فاذا جاء المطر
اجتمع اليه ماء اودية اليمن فاحبس السيل من وراء السد فاجتمع فيه الى ان صار كالبحر فامرت بالباب الاعلى فتفتح
فجرى ماؤه في البركة فكانوا يسبقون من الباب الاعلى الى ان يسفل الماء عنه ثم من الباب الثاني ثم من الثالث
الاسفل فلا يبعد الماء الى ان ينقطع احتياجهم الى سقي الاراضي ثم يجتمع فيه الماء او ان الشتاء فيصير كالبحر ايضا
فيستقون منه في السنة المقبلة كما سقوا في السنة الماضية فكانت تقسم الماء بينهم على هذا الوجه في كل سنة فبقوا
على ذلك بعد هامة فلما طغوا نقب الجرذ السكر بسية وانقلب البحر عليهم فغرق بلادهم ودفن الرمل بيوتهم
ومنازلهم وتفرقوا في البلدان ايدي سبأ **قوله** فحنت به اي منعت من ان يسيل ماء الشجر وهو ساحل
البحر بين عمان وعدن **قوله** او المسناة اي ويحتمل ان يكون المراد بالعرم نفس البناء الذي يجعل سداً قال
البغوي العرم جمع عرمة وهي السكر الذي يحبس الماء اضيف السيل الى العرم للملازمة بينهما من حيث ان السيل
انما انبسط وغلب على اراضيهم وخرّب ديارهم بخراب العرم وقصر الجوهرى كل واحد من المسناة والعرم بالآخر
ثم انه تعالى بين دوام خراب بلادهم بعطف قوله وبدلناهم بجنتين على قوله فارسلنا عليهم سيل العرم فان
الرمل اذا دفن بيوت الناس وبساتينهم وايس اصحابها من عمارتها وتركوها على حالها نبت فيها الاشجار الخبيثة
بدل ما كان فيها من الفواكه الطيبة الحاصلة بسبب العمارة وقد تقرر ان المرور بالبناء الواقعة بعد فعل التبديل
هو الخارج من اليد والنصب هو الداخل وسمى ما كان بدلا من الخارج جنة على طريق المشاكلة فكما بهم
قوله مرتبشع اي كربه الطم يأخذ بالخلق فلا يمكن اكله فسر الخط ثلاثة اوجه الاول ما ذكره الزجاج
وهو انه كل نبت اخذ طعاما من مرارة حتى لا يمكن اكله والثاني انه شجر الاراك والاكل ثمرة ويقال له البربر والثالث
كل شجر له شوك وما وجد في نسخ القاضى كل شجر لاشوك له مخالف لرواية سائر الكتب فقال الامام في الكبير الخط
كل شجرة لها شوك او كل شجرة ثمرتها مرة لا تؤكل والاول نوع من الطرף ولا يكون عليه ثمرة الا في بعض
الافاق يكون عليه شئ كالعفص امر منه في طعمه وطبعه الى هنا كلامه قرأ ابو عمرو ذواتى اكل خط بضم
الكاف مضاعفا الى خط من غير تنوين وقرأ نافع وابن كثير كل خط بسكون كاف اكل وتنوينه والباقون بضم
كافه وتنوينه وفي الصحاح الاكلة بالضم القمة يقال هذا الشئ اكلة لك اي عظمة لاش والاكل ايضا ما اكل ويقال
ايضا فلان ذوا اكل اذا كان ذا حظ في الدنيا ورزق واسع ثم قال وكل ما يؤكل فهو اكل ومنه قوله تعالى اكلها
داثم فظهر منه ان المراد بالاكل في الآية هو الثمر والجنى وهو ما يحنى من الشجر والجنة واحدة وان وجه
اضافته الى الخط ظاهر فان قولك اكل خط حيثئذ مثل قولك اعتاب كرم وثوب خز وما وجد التنوين فهو
ان يجعل تقدير الكلام ذواتى اكل اكل خط على ان المضاف المقدر بدل او عطف بيان للذكور وليس ان
الاكل من اى شجرة هو **قوله** النبق مما يطيب اكله يعني ان السدر شجر النبق وجناته ينفع به اكله
وكذا ينفع بورقه لغسل اليد ولما كان التبديل مجازاة لهم على كفران النعمة تاسب ان يقلل من البدل ما هو اكرم
ما بدّلوا ومنه السدر فلذلك قلنا الله تعالى وقيل السدر سدران سدرله ثمرة عفصة لا تؤكل ولا ينفع بورقه
في الاغتسال وهو الضال وسدرله ثمرة تؤكل وهو النبق ويغتسل بورقه والمراد بما في الآية الاول وحاصل
الآية انه كانت اشجارهم خيرا لاشجار فصيرها الله تعالى من شر الاشجار بسوء اعمالهم **قوله** بكفرانهم
يعني ان ما في قوله بما كفروا مصدرية ويحل ذلك النصب على انه مفعول ثان لجزيانهم اي جزيناهم ذلك التبديل بسبب
كفرانهم النعمة او بسبب كفرهم بالرسول ولو كان تقديم المفعول للتخصيص لزم ان ينحصر عقابهم في التبديل
المذكور وليس كذلك لان الكافر لا ينحصر عقابه في نوع من العقاب العاجل فلذلك جعله للاهتمام به ونفخيم
شأنه لان الاصرار على ترك الوطن المألوف لاسيما اذا كان في اخصب البلاد واطيبها في غاية الصعوبة **قوله**
تعالى وهل يجازى **قوله** قراءة الجمهور بضم الياء وقطع الزاى على بناء المفعول ورفع الاكفور لقيامه مقام الفاعل
ومن قرأ بنون العظمة وكسر الزاى اعتبر موافقته لقوله جزيناهم فيكون قوله الاكفور منصوبا على انه مفعول به
قوله وهل يجازى بضم الجيم مثل ما فعلناهم يعني ان المراد بالجزاء هو الجزاء المعهود في قوله جزيناهم بما كفروا فان
المراد به العقاب العاجل فكذا في قوله وهل يجازى فكأنه قيل ذلك عاقبتهم بسبب كفرهم وهل يعاقب بمثله الا
البلغ في الكفر او الكفران وليس المراد به مطلق الجزاء والا لاصح قصره على الكافر فان مطلق الجزاء يعم المؤمن

ضربته لهم بلقيس فحنت به ماء الشجر وتركنت
فيه ثقباً على مقدار ما يحتاجون اليه او المسناة
التي عقدت سكرها على انه جمع عرمة وهي
الحجارة المركومة وقيل اسم واد جاء السيل
من قبله وكان ذلك بين عيسى ومحمد عليهما
الصلاة والسلام (وبدلناهم بجنتين جنتين
ذواتى اكل خط) مرتبشع فان الخط كل نبت
اخذ طعاما من مرارة وقيل الاراك او كل شجر
لاشوك له والتقدير اكل اكل خط فحذف
المضاف واقیم المضاف اليه مقامه في كونه
بدلا او عطف بيان وقرأ ابو عمرو اكل خط
بالاضافة (واثل وشئ من سدر قبل)
معطوفان على اكل لاعلى خط فان الاثل هو
الطرף ولا ثمرة وقرأ بالنصب عطفاً على
جنتين ووصف السدر بالقلة فان جناته وهو
النبق مما يطيب اكله ولذلك يفرس في
البساتين وتسمية البدل جنتين للمشاكلة
والتهكم (ذلك جزيناهم بما كفروا)
بكفرانهم النعمة او بكفرهم بالرسول اذ روى
انه بعث اليهم ثلاثة عشر نبيا فكذبوهم
وتقديم المفعول للتعظيم لا للتخصيص (وهل
يجازى الا الكفور) وهل يجازى بمثل
ما فعلناهم الا البالغ في الكفران او الكفر
وقرأ حزة والكسائي ويعقوب وحفص
يجازى بالنون والكفور بالنصب

الشاكرين المتبينين ووبال الكافرين المعادين لعباد ولايات لكل مؤمن **قوله** أي صدق في ظنه يعني
 إن ما عدا الكوفيين قرأوا بتخفيف دال صدق وظنه نصب ما يرفع الخافض أي في ظنه أو بانه مفعول مطلق لفعل
 مقتر من لفظه أي صدق إبليس بظن ظنا والجملة حالية من فاعل صدق كقوله فعلته جهده أي فعلته بجهده
 جهده وتعب تعبك ويجوز أن نصب على أنه مفعول به فان الصدق يعتد إلى ما هو في معنى القول بنفسه فيقال
 صدق وعده أي جعل وعده صادقا والظن كالوعد في أنه نوع من القول ومن قرأ صدق بتشديد الدال ونصب
 ظنه جعله مفعولا به وقال معناه حقق عليهم ظنه أي صار فيما ظنه على يقين لانه ظن أو لا أن يغويهم حيث قال
 في حق بني آدم لا غويهم ولا ضلهم ولا حزنهم ولا قعدن لهم صراطك المستقيم ثم لا يتبينهم من بين أيديهم
 إلى غير ذلك إلا أنه لم يكن على ثقة ويقين في أنه يتأتى له ذلك لانه لم يخبر به ولا كان عالما بالغيب وإنما قال استدلالا
 بنفاذ حيلته في إيهام آدم وبعده بماركب فيهم من الشهوة والغضب وظن ذلك أيضا في أولاد سبأ بما رأى من
 انهما كهم في الشهوات ثم انهم لما تبعوه وقبلوا وسوسة صار مظهره معلوما له وحق عليهم ظنه فيهم **قوله**
 بمعنى وجده ظنه صادقا **قوله** فكان إبليس قال لظنه أي اغويهم فيقعون اغوا أي ثم أنه لما اغواهم فقبلوا منه
 وجده ظنه صادقا وإن قرئ بنصب إبليس ورفع الظن مع تخفيف الدال يكون المعنى قال له ظنه الصدق حين خيله
 اغواهم أي حين خيل الظن لإبليس اغواهم يقال صدق ظنك إذا ظهر المظنون كما خيل إليه وإن قرئ بتخفيف
 الدال ورفع اليمين يكون المعنى صدق عليهم ظن إبليس ويكون الثاني بدلا من الأول بدل الاشتمال **قوله**
 وذلك اما ظنه بسبأ أو بني آدم **قوله** الأول على أن يكون الضمير في عليهم واتبعوه لاهل سبأ والثاني على أن يكون
 لبني آدم جميعا إلا المؤمنين منهم قائم لم يتبعوه في أصل الدين وإن استزلهم الشيطان عن بعض الفروع **قوله**
 الأفريقاهم المؤمنين **قوله** إشارة إلى أن كلمة من لبيان لا لتعويض لانه يستلزم أن يكون بعض من آمن تبع إبليس
 في أصل الدين عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال في قوله تعالى الأفريقا من المؤمنين يعني المؤمنين كاهم لانه
 لم يتبعوه في أصل الدين وقد قال الله تعالى أن عبادي ليس لك عليهم سلطان يعني المؤمنين وقيل هو خاص
 بالمؤمنين الذين يطيعون الله تعالى ولا يعصونه وهم المخلصون كما قال تعالى حكاية عنه لا غويهم ابجعين الأعبادك
 منهم المخلصين **قوله** تعالى وما كان له عليهم من سلطان **قوله** استثناء مفرغ من العمل العامة تقديره
 وما كان له عليهم امتيلا لشي من الأشياء الإلهذا وهو أن يتعلق علنا بالذي يؤمن بالآخرة مميرا من الشاك فيها
 والمعنى **قوله** الإيمان المؤمن بالآخرة ظاهرة وجودا ونعلم كفر الكافر الذي هو في شك منها أيضا كذلك لأن العلم
 بها موجودين هو الذي يتعلق به الجزاء على التسلسل بالعلم والمراد ما يتعلق به العلم وهو الإيمان والكفر فانه تعالى
 لا يجازي بما لم يختره ولم يكتسبه في دار التكليف وإنما يثيب من أطاع الحق وخالف الهوى والشيطان باختياره
 وسعيه ويعاقب من أطاع نفسه واتبع هواه وآثره على طاعة الرحمن بحمقه وغوايته فقلوله الاليتعلق علنا بذلك
 تعلقا يترتب عليه الجزاء معناه ليتعلق العلم بكل واحد من إيمان المكلف وكفره حال كونه موجودا واقعا وقد كان
 معلوما له تعالى في الأزل بانه سيقع ويترتب عليه الجزاء **قوله** قال الامام علم الله تعالى من الأزل إلى الأبد محيط بكل معلوم
 وعلم لا يتغير ولكن يتغير تعلق علمه فان العلم صفة كاشفة بظهور فيها كل ما في نفس الامر فعلم الله تعالى في الأزل
 أن العالم سيوجد فإذا وجد علمه موجودا بذلك العلم وإذا عدم علمه معدوما كذلك مثاله المرآة المصقولة الصافية
 بظهور فيها زيد أن قابلهما عم إذا قابلهما عرو فظهر فيها صورته والمرآة لا تتغير في ذاتها ولا تبدلت في صفاتها وإنما
 التغير في الخارجيات فكذلك ههنا فالمراد من العلم ما يترتب عليه من التمييز والانكشاف في الوجود العيني فانه
 مرتب على الثبوت العيني الكائن قبل الوجود فقلوله لنعلم أي لتعلمه موجودا حال وجوده كما علمناه قبل وجوده
 أنه يوجد **قوله** أو لتمييز المؤمن من الشاك **قوله** أي لتمييز في الخارج من هو مؤمن في علمه تعالى من هو شاك فيه
 فان المكلف إذا كان له داعيان يدعو أحدهما إلى الحق والآخر إلى الباطل وتمكن من الانقياد والتابعة لكل واحد منهما
 فان اتبع داعي الحق يكون مؤمنا مطيعا وإن اتبع داعي الباطل يكون ضالّا حاصيا فيكون ما في علم الله تعالى من حاله
 ظاهر امتيزا بتحقيقه في الخارج ويحتمل أن يكون المراد من التمييز تميز ذلك بالنسبة إلى التمييز باعتبار خروجه من العلم
 إلى العيان **قوله** أو ليؤمن من قدر إيمانه **قوله** فيكون العلم مجازا مرسل من قبل ذكر المتعلق وإرادة المتعلق
 والنسبة في إثارة طريق التمييز المبالغة في تحقيق المتعلق فان العلم به مفرغ على تحققه فكان بمنزلة ذكر الشيء بدليله

(ولقد صدق عليهم إبليس ظنه) أي صدق
 في ظنه أو صدق بظن ظنه مثل فعلته جهده
 ويجوز أن يعتد الفعل إليه بنفسه كافي صدق
 وعده لانه نوع من القول وشدة الكوفيين
 بمعنى حقق ظنه أو وجده صادقا وقرئ بنصب
 إبليس ورفع الظن مع التشديد بمعنى وجده
 ظنه صادقا والتخفيف بمعنى قال له ظنه الصدق
 حين خيله اغواهم وبرههما والتخفيف على
 الأبدال وذلك اما ظنه بسبأ حين رأى
 انهما كهم في الشهوات أو بني آدم حين رأى إيهام
 النبي صلى الله عليه وسلم ضعيف العزم أو ما
 ركب فيهم من الشهوة والغضب أو سمع
 من الملائكة أن جعل فيها من يفسد فيها ويسفك
 الدماء فقال لاضلهم ولا غويهم (اتبعوه
 الأفريقا من المؤمنين) الأفريقاهم المؤمنون
 لم يتبعوه وتقليلهم بالاضافة إلى الكفار
 أو الأفريقا من فرق المؤمنين لم يتبعوه
 في العصيان وهم المخلصون (وما كان له
 عليهم) على التبعين (من سلطان) تسلط
 واستيلاء بوسوسة واستغواء (الانعلم من
 يؤمن بالآخرة من هو منها في شك) الاليتعلق
 علنا بذلك تعلقا يترتب عليه الجزاء أو لتمييز
 المؤمن من الشاك أو ليؤمن من قدر إيمانه
 وبشك من قدر ضلاله

والمراد من حصول العلم حصول متعلقه ﴿٦١١﴾ مبالغة وفي نظم الصلوتين نكتة لا تخفى (وربك على كل شيء حفيظ) محافظ والزئنان

﴿قوله وفي نظم الصلوتين نكتة لا تخفى﴾ فان كلمة من في الموضوعين موصولة جعلت صلة احدهما فعلية استقبالية وصلة الاخرى اسمية للدلالة على ان الايمان يحدث بالنظر في الدليل والكفر حالة اصلية ثابتة ﴿قوله والزئنان﴾ اي زئنا فعل ومفاعل كثير امانجيحان بمعنى واحد كشريك ومشارك وعشير ومعاشر فيمره بالمحافظ وهو المراقب المطلع على جميع الاحوال لان الحفظ لا يتعدى بعلى فلا يقال حفظ عليه بل حفظه ولان معنى الحفظ الحراسة والاستظهار وكل واحد منهما غير ملائم لهذا المقام بل الملائم هنا معنى المراقبة وفي الصحاح حفظت الشيء حفظا اي حرسته وحفظته ايضا استظهرته والمحافظة المراقبة والحفيظ المحافظ ومنه قوله تعالى وما انا عليكم بحفيظ ثم انه تعالى لما ذكر لمشركي العرب قصة سبا وحذرهم بذكرها من ان ينزل بهم بكفرهم ما نزل بالولاد سبا بين لهم ان ما اتخذوه آلهة من دون الله ليس له شيء من آثار القدرة فنزعم الوهيت واستحقاقه العبادة فقد ضل ضلالا مبينا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قل للمشركين توبيحهم وتجهيلا ادعوا الذين زعمتمهم آلهة من دون الله لجلب نفع او كشف ضرر كما تدعون الله تعالى اوليكشفوا عنكم الضر الذي نزل بكم في سنى المجاعة فانظروا هل يقدرون على قضاء شيء من حوائجكم ثم اخبر عن عجزهم فقال لا يملكون حذف اول مفعولى زعم وهو عائد الموصول طلبا للتخفيف لطول الموصول بصلته ثم حذف ثانيهما وهو الآلهة اكتفاء عنه بالصفة وهي قوله من دون الله ولا يجوز ان يكون قوله من دون الله هو المفعول الثاني لانه لا يلتزم مع الضمير كلاما فلا يقال هم من دون الله الا مع تقدير الموصوف ولا يجوز ايضا ان يكون لا يملكون هو الثاني لان المعنى يكون حيث ذكر زعمتمهم لا يملكونه ولا يزعمونه ﴿قوله وذكرهما﴾ مع ان المقصود بيان انهم لا يملكون مقال ذرة في امر ما اما لتناولهما بحسب العرف لجميع الامور اولان الآلهة السماوية اذا لم تملك شيئا من مافى السموات لم ان تملك شيئا مما اصلا وكذا الآلهة الارضية اولان ما لا يملك شيئا من الاسباب القريبة لزمه ان لا يملك شيئا اصلا ﴿قوله وماله منهم﴾ اي ماله تعالى من ظهير يعاونه على خلق شيء منها او منهما حال كونه منهم اي بما زعموه آلهة ثم ان المشركين لما قالوا انا لا نعبد الاصنام لاستقلالهم في خلق الكائنات وتدبير امورها ولا لان لهم شركة في الخلق والمالك ولا كونهم اعوانه تعالى في الخلق والتدبير وانما نعبدهم ليشفعوا لنا فان الاصنام صور الملائكة المقربين فلا ترتفع شفاعتهم عند الله تعالى قال الله تعالى في ابطال قواهم ولا تنفع الشفاعة عنده ﴿قوله اذن له ان يشفع﴾ على ان تكون اللام داخلية في الشافع والمعنى لا تنفع شفاعته شافع في حال من الاحوال الا في حال كونها كاشنة لمن اذن الله له ان يشفع فكلية من عبارة عن الشافع ودخلت اللام عليه كما دخلت في قولك الكرم يزيد ﴿قوله او اذن ان يشفع له﴾ على ان تكون كلمة من عبارة عن المشفوع لاجله وتكون اللام لام الاجل كما في قولك جئتك لزيد اي لاجله فكانه قيل الامن وقع الاذن للشفيع لاجله ﴿قوله ولم يثبت ذلك﴾ فانه تعالى لا يابأذن للاصنام ان تشفع لعبادها وقدم الوجه الاول لان ابطال قول من قال هؤلاء شفعاؤنا عند الله انما يظهر على هذا الوجه ﴿قوله غاية لفهوم الكلام﴾ يحتمل ان يكون المراد من الكلام مجموع قوله ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن اذن له فانه يفهم منه ان نعمة انتظارا للاذن وتوقفا وفرعا من الراجين للشفاعة والشفعاء هل يؤذن لهم او لا يؤذن وانه لا يطلق الاذن الا بعد بعد من الزمان وطول من التريص ويحتمل ان يكون المراد منه قوله حتى اذا فرغ من قلوبهم الآية على ان الكلام بمعنى التكلم لان التفريع عن القلوب يدل على ان نعمة فرعا وانتظارا وكذا كلمة حتى لكونها لغاية تؤذن ان نعمة توقفا وانتظارا كما نه قبل لا تنفع الشفاعة يوم القيامة الا لمن اذن له فيترقبون ويشوقون ملبا فرعين حتى اذا فرغ من قلوبهم اي كشف الفرع عن قلوب الشافعين والمشفوع لهم بكلمة يتكلم بها رب العزة في اطلاق اذن تباثروا بذلك وسأل بعضهم بعضا ماذا قال ربكم قالوا الحق اي قالوا قال الله تعالى القول الحق وهو الاذن بالشفاعة لمن ارتضى والتفريع ازالة الفرع كالتمريض ازالة المرض والتفريع ازالة الفراد يقال قرء بعيرك اي ازل عنه القرادان روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال فاذا اذن لمن اذن له ان يشفع فرز عنه الشفاعة اي ازال الشفاعة الفرع عنه فعلى هذا يكون الضمير في قوله عن قلوبهم الشافعين والمشفوع لهم وقبل الضمير فيه للملائكة وقد تقدم ذكرهم ضمنا لان الآية نزلت ردا لقول من قال انا نعبد الاصنام لكونها صور الملائكة الذين هم شفعاؤنا عند الله فان الملائكة يفرعون حين يرد عليهم كلام الله بالاذن لهم بالشفاعة من هبة ما يؤمرون به من الامر الهائل او لما يخافون من وقوع التصيير منهم في شفاعته الذين يشفعون

متأخينان (قل) للمشركين (ادعوا الذين زعمتم) اي زعمتمهم آلهة ومفعولا زعم حذف الاول لطول الموصول بصلته والثاني لقيام صفة وهي من دون الله مقامه ولا يجوز ان يكون هو مفعوله الثاني لانه لا يلتزم مع الضمير كلاما ولا لا يملكون لانهم لا يزعمونه (من دون الله) والمعنى ادعواهم فيما بهمكم من جلب نفع او دفع ضرر لعلمهم يستجيبون لكم ان صح دعواكم ثم اجاب عنهم اشعارا بتعين الجواب وانه لا تقبل المكابرة فقال (لا يملكون مقال ذرة) من خير او شر (في السموات ولا في الارض) في امر ما وذكرهما للعموم العرفي اولان آلهتهم بعضها سماوية كالملائكة والكواكب وبعضها ارضية كالاصنام اولان الاسباب القريبة للشر والخير سماوية وارضية والجملة استئناف لبيان حالهم (ومالهم فيها من شرك) من شركة لاخلقا ولا ملكا (وماله منهم من ظهير) يعينه على تدبير امرهم (ولا تنفع الشفاعة عنده) فلا تنفعهم شفاعته ايضا كما يزعمون اذ لا تنفع الشفاعة عند الله (الا لمن اذن له) اذن له ان يشفع او اذن ان يشفع له لعلو شأنه ولم يثبت ذلك واللام على الاول كاللام في قولك الكرم يزيد وعلى الثاني كاللام في جئتك لزيد وقرأ ابو عمرو وحزرة والكسائي بضم الهاء وكسر الدال (حتى اذا فرغ من قلوبهم) غاية لفهوم الكلام من ان نعمة توقفا وانتظارا للاذن اي يترقبون فرعين حتى اذا كشف الفرع عن قلوب الشافعين والمشفوع لهم بالاذن وقبل الضمير للملائكة وقد تقدم ذكرهم ضمنا وقرأ ابن عامر وبمعشوب فرغ على البناء للمفاعل وقرئ فرغ اي نفى الوجع من فرغ الزاد اذ فني (قالوا) قال بعضهم لبعض (ماذا قال ربكم) في الشفاعة (قالوا الحق) قالوا قال القول الحق وهو الاذن بالشفاعة لمن ارتضى وهم المؤمنون وقرئ بالرفع اي مقوله الحق (وهو العلى الكبير) ذو العلو والكبرياء ليس الملك ولا نبي ان يتكلم ذلك اليوم الابادة

لهم حتى اذا كشفت عنهم القزع قالوا للملائكة الذين فوقهم وهم الذين بلغوا ذلك اليهم ماذا قال ربكم اي ماذا امر به
وهو كلام الخاضع للتذلل والمعنى انهم مع منزلتهم هذه يفرعون ويشفعون في شفاعته من لهم يشفعون وهم بامر الله
يعلمون كيف يشفعون للكفار وقبل انما يفرعون من غشية تصيبهم عند سماع كلام الله تعالى لما روى ابو هريرة
عنه عليه الصلاة والسلام انه قال « اذا قضى الله الامر في السماء ضربت الملائكة باجنحتها خفقانا لقوله تعالى كأنه
سلسلة على صفوان فاذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق » وقال عليه الصلاة والسلام « اذا اراد الله
ان يوحى بالامر ويحكم بالوحى سمع اهل السموات صلصلة اخذت السموات منها رجفة او قال رعدة شديدة خوفا
من الله تعالى فاذا سمع بذلك اهل السموات صعدوا وخرّوا لله سجدا فيكون اول من يرفع رأسه جبريل عليه الصلاة
والسلام فيكلمه من وحيه بما اراده ثم يمر جبريل عليه الصلاة والسلام على الملائكة كلما مر بهما سألها
ملائكتها ماذا قال ربنا يجبريل فيقول جبريل قال الحق وهو العلي الكبير فتقول الملائكة كلهم مثل ما قال جبريل
فيتمهي جبريل بالوحى حيث امر الله تعالى فو قبل انما يفرعون حذرا من قيام الساعة وذلك انه كانت الفترة بين
عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام خمسمائة وخمسين سنة وقيل ستمائة سنة لم تسمع الملائكة فيها وحيا فلما بعث الله
تعالى محمدا عليه الصلاة والسلام كلم جبريل بالرسالة الى محمد عليه الصلاة والسلام فلما سمعت الملائكة ذلك
ظنوا انها الساعة لان بعثه عليه الصلاة والسلام كانت من اشراط الساعة عند اهل السموات فصعدوا
فما سمعوا خوفا من قيام الساعة فلما انحدر جبريل جعل يمر باهل كل سماء فيكشف عنهم القزع فيرفعون رؤسهم
ويقول بعضهم لبعض ماذا قال ربكم قالوا قال الحق يعني الوحي وهو العلي الكبير فقرأ الجهم ورفزع بضم الفاء وكسر الراء
وقرأ ابن عامر بنفخها معا على بناء الفاعل وهو الله تعالى وقرئ فرغ بالفتح المجهول من فرغ الماء بكسر الراء
يفرغ بفتحها فرأنا اي فني والنصب والحق منصوب بفعل مضمر اي قالوا قال ربنا الحق اي القول الحق
ومن رفعه جعله خبر مبتدأ محذوف اي مقوله الحق **قوله** اذا اجابوا سواهم **قوله** علة لامر الله تعالى ايامه عليه الصلاة
والسلام بان يتولى الجواب بنفسه بعدما امره عليه الصلاة والسلام بان يحملهم على الاقرار بان من يرزقهم المطر
من السموات ومن يرزقهم الثبات من الارض هو الله تعالى فان قوله من يرزقكم استفهام تقرير وكون السؤال
والجواب من واحد يشعر بتعين الجواب فانهم لو اجابوا لا يمكنهم ان يحييوا الالبه فانه اذا انضج الامر وتعين
الجواب لا يحتاج الى ان ينطقوا به بالسنتهم والتلثم في الامر التلثم فيه والثاني والذي جعلهم على السكوت
عن الجواب او التلثم فيه مخافة الازام انهم لو اجابوا وقالوا ارازقنا هو الله وحده توجد اليهم ان يقال لهم قالكم
لا تعبدون الذي تتردد في رزقكم وتؤثرون عليه من لا يقدر على ان يرزقكم **قوله** تعالى وانا اياكم على هدى
او في ضلال **قوله** داخل تحت الامر بالقول والمعنى وقل ان احد القريتين منا ومنكم على احد الامرين من الهدى
والضلال المبين **قوله** وهو بعد ما تقدم من التقرير البليغ **قوله** جلة اسمية فانه تعالى امر نبيه صلى الله عليه وسلم
اولا بان يكلمهم ويوضحهم بقوله قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله ثم بان يسألهم سوال تقرير عن تعيين
رازقهم ثم بان يتولى الجواب بنفسه ايذانا بانهم مع كونهم معتقدين للحق يمنعون من الاقرار به بالسنتهم عنادا
او خوفا من ازام الجنة عليهم وتنزل من هذه الدرجة ثانيا وامر بان يرخي العنان معهم ويقول لهم وانا اياكم الالة
لينادي على تماديهم في الضلال على وجهه هو ادخل في اثبات الغرض والغلبة على الخصم واوجب استدراك الشغب
والجدال عليه وقوله تعالى وانا اياكم عطف على اسم ان وما ذكر بعده خبر الاول وحذف خبر الثاني للدلالة
عليه اي وانا على هدى او في ضلال وانا انكم اعلى هدى او في ضلال ويحتمل ان يكون ما ذكر بعده خبر الثاني
ويكون خبر الاول محذوفا كما في قوله نحن بما عندنا وانت بما عندك راض والرائى مختلف حذف خبر الاول اي
نحن راضون وهذا الوجهان لا ينبغي ان يحمل على ظاهرهما قطع الالة عليه الصلاة والسلام لم يشك في انه على هدى
ويقين وفي ان الكافرين على ضلال مبين واما هذا الكلام جار على ما يخاطب به العرب من استعمال الانصاف
في محاوراتهم على سبيل الغرض والتقدير **قوله** وقبل انه على الف **قوله** اي والتشرو والتقدير وانا اعلى هدى
وانكم لفي ضلال مبين وفيه نظر لانه لو كان من قبيل الف لوجب ان يكون كل واحد من المعطوفين معطوفا
بالواو وكون كلمة او بمعنى الواو ليس بشائع **قوله** واختلاف الحرفين **قوله** وهما كلمة على الداخلة على الهدى
وكلمة في الداخلة على الضلال والمنار علم الطريق وسمى ملك من ملوك اليمن ذا المنار لانه اول من وضع

(قل من يرزقكم من السموات والارض)
يريد به تقرير قوله لا يملكون (قل الله)
اذلا جواب سواهم وفيه اشعار بانهم ان سكتوا
او تلعثموا في الجواب مخافة الازام فهم
مقرون به بقلوبهم (وانا اياكم على هدى
او في ضلال مبين) اي وان احد القريتين
من الموحدين المتوحد بالرزق والقدرة
الذاتية بالعبادة والمشركون به الجداد النازل
في ادنى المراتب الامكانية على احد الامرين
من الهدى والضلال الواضح وهو بعد
ما تقدم من التقرير البليغ الدال على من هو
على الهدى ومن هو في الضلال ابلغ
من التصريح لانه في صورة الانصاف
المسكت للخصم المشاغب ونظيره قول حسان
انهجوه ولست له بكفو *

فشر كما خبير كما الفدا *

وقيل انه على الف وفيه نظر واختلاف
الحرفين لان الهادي كن صعد منارا ينظر
الاشياء ويتطلع عليها او ركب جوادا
يركضه حيث يشاء والضال كأنه منغمس
في ظلام مرتبك من قبل انه لا يرى شيئا
او محبوس في مطهورة لا يستطيع ان يتغصى
منها (قل لا تسألون عما اجرنا ولا تسأل
عما نعملون) هذا ادخل في الانصاف وابلغ
في الاخبات حيث استدال الاجرام الى انفسهم
والعمل الى الخطاين (قل يجمع بينا ربنا)
يوم القيامة (ثم يفتح بينا بالحق) يحكم
ويفصل بان يدخل المحقين الجنة والمبطلين
النار (وهو الفتاح) الحاكم الفصيل
في القضايا المتغلقة (العليم) بما ينبغي
ان يقضى به

المنار على طريقه في مغازته ليهندي به اذا رجع والارتباك الاخلاط والدخول في الامر الصعب الذي لم يكن
يخلص منه والمطهورة الحفرة التي يطمر فيها الطعام الذي يحيا **قوله** تعالى قل اروني **قوله** يحتمل ان يكون
من الرؤية بمعنى العلم المتعدية قبل النقل الى اثنين فلا يجي بهمة النقل عدت الى ثلاثة اولها ياء التكلم وثانيهما الوصول
وثالثها شركاء وعائد الوصول محذوف اي الحقنوم ويحتمل ان يكون من الرؤية البصرية التعدية قبل النقل
الى واحد وعدت بالنقل الى اثنين اولهما ياء التكلم وثانيهما الوصول فتشركاء نصب على الحال من عائد الوصول
اي ابصروني المحققين به حال كونهم شركاء **قوله** والضمير لله او للشان **قوله** يعني ان هو في قوله تعالى بل
هو الله يحتمل ان يكون ضميرا راجعا الى الله تعالى والمعنى ليس الامر على ما اتم عليه من الخلق الشركاء في العبادة
بل هو الله وحده قوله هو مبتدأ والله خبره والعزير الحكيم صفتان فيكون هو من قبيل الضمير المهم المقصود
بعده تفخيما لشأن المرجع اليه وتمكينه في الذهن فانك اذا قصدت الابهام للتفخيم تعلقت المرجع في ذهنك ثم
تعب عنه بضمير الغائب لتشوق نفس السامع الى المعبر عنه ثم تذكر المرجع ويحتمل ان يكون ضمير الشأن فلفظ
الجلالة حينئذ مبتدأ والعزير الحكيم خبران والجملة خبر هو والفرق بين الاحتمالين ان الجملة التي بعد ضمير الشأن
هي المبتدأ بخلاف ما اذا كان ضمير الجلالة فان خبره اسم مفرد مفسر له **قوله** الا ارسلنا عامة لهم
على ان كافة صفة مصدر محذوف وان تعليل تفسير كافة بالعمامة المحيطة فكأنه قيل اريد بالكافة العمامة لان الشمول
والعموم مستلزم الكف فيكون كناية او مجازا بمعنى عامة لهم محيطة بهم لان الرسالة اذا شملتهم فقد كففتهم ان
يخرج منها احد منهم من الكف وهو المنع يقال كف يكف اي منع **قوله** او الا جامعا **قوله** على ان يكون
كافة بمعنى جامعا ويكون حالا من كاف ارسلنا وتكون الهاء فيه للبالغة كافي علامة وراوية ونسابة ومن استعمال
كف بمعنى جمع قول الفقهاء وكراه للصلي كف ثوبه اي جمع ما تفرق من اطرافه ولا يجوز كونها حالا من المجرور
مقدمة عليه لان تقدم حال المجرور عليه بمنزلة تقدم المجرور على الجار من حيث ان حال المجرور تكون معمولة بحرف
الجر ايضا وتقدم المجرور على الجار بمنزلة فكذا ما هو بمنزلة عند الجمهور وان جوز بعض النحاة استشهاده
بقول الشاعر

اذا المراد عتبة المرونة ناشتا * فطلبها كهلا عليه شديد *

ووجه ارتباط الآية بما قبلها انه تعالى حقق مسائل التوحيد اولاً ثم شرع في تحقيق الرسالة فقال وما ارسلناك
الا كافة للناس اي الارسلنا لكف ان يخرج منها احد منهم او الا جامعا لهم في الابلغ روى عنه عليه الصلاة
والسلام انه قال كان النبي يبعث الى قومه خاصة وبعثت الى الناس كافة عامة ثم انه تعالى لما ذكر الرسالة بين
الحشر على وجه يتضمن تجهيل منكربه فقال ويقولون متى هذا الوعد **قوله** لكم ميعاد **قوله** جملة اسمية
والميعاد زمان الوعد او مكان لغة وهو هنا الزمان الذي هو القيامة او وقت موتهم وبدل عليه قوله لا تستأخرون
عنه ساعة ولا تستقدمون اي لا تأخرون عنه ولا تستقدمون وزاد المصنف احتمال ان يكون الميعاد مصدرا
مضافا الى زمانه حيث قال وعد يوم والميعاد يطلق على الوعد والوعيد قال ابو عبيدة الوعد والوعيد والميعاد
بمعنى والاضافة الى اليوم سواء جعل مصدرا او زمانا بانية لانها من اضافة العام الى الخاص كافي معنى عمامة
وثوب خز وبغير سانية فان الصق الشيء البالي اضيف الى العمامة لبيان وكذا التوب واليعير والسانية
الناضجة وهي النافقة التي يستنى عليها يقال سنت النافقة تسنو اذا سقت الارض وفي المثل سير السواني
سفر لا يقطع **قوله** ويؤيده انه قرئ يوم **قوله** اي قرئ ميعاد يوم متونين على ابدال يوم من ميعاد اي
ويؤيد كون الميعاد عبارة عن زمان الوعد ابدال اليوم منه وقرئ ميعاد يوما على تعظيم اليوم بتقدير اعني
فيكون منصوبا على المدح والتعظيم اي يوما من صفته كبت وكبت **قوله** وهو جواب تهديد **قوله**
جواب عما يقال كيف انطبق هذا جوابا لسؤالهم مع انهم سألوا عن تعيين وقت الوعد من حيث
ان متى سؤال عن الوقت المعين ولا تعرض في الجواب لتعيين الوقت وتقرير الجواب ان سؤالهم وان كان
على صورة استعلام الوقت الا ان مرادهم الانكار والتعنت والجواب المطابق لمثل هذا السؤال ان يجاب
بطريق التهديد على تمنهم فلذلك اجيبوا بانكم زصدون يوم يفاجئكم فلا تستطيعون تأخرا عنه ولا تقدما
عليه ثم انه تعالى لما بين الاصول الثلاثة التي هي التوحيد والرسالة والحشر وكان المشركون كافرين بكل

(قل اروني الذين الحقتم به شركاء) لازي
بأي صفة الحقنوم بالله في استحقاق العبادة
وهو استفسار عن شبههم بعد ازام الحجة عليهم
زيادة في تبييتهم (كلا) ردع لهم عن المشاركة
بعد ابطال المقايضة (بل هو الله العزيز الحكيم)
الموصوف بالغلبة وكال القدرة والحكمة
وهؤلاء المحققون به متسمة بالدلة متأية من
قبول العلم والقدرة رأسا والضمير لله او للشان
(وما ارسلناك الا كافة للناس) الا ارسلنا
عامة لهم من الكف فانها اذا عمتهم فقد كففتهم ان
يخرج منها احد منهم او الا جامعا لهم في الابلغ
فهى حال من الكاف والتاء للبالغة ولا يجوز
جعلها حالا من الناس على الخبر (بشير)
وتدبرا ولكن اكثر الناس لا يعلمون) فيصليهم
جهلهم على مخالفتك (ويقولون) من فر
جهلهم (متى هذا الوعد) يعنون المبشرين
والنذر عنه او الموهود بقوله يجمع بين
(ان كنتم صادقين) يخاطبون به رسول الله
صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (قل لكم
ميعاد يوم) وعد يوم او زمان وعد وضافة
الى اليوم للتبيين ويؤيده انه قرئ يوم على
البدل وقرئ يوما بضميرهم (لا تستأخرون)
عنه ساعة ولا تستقدمون) اذا فاجأكم وهو
جواب تهديد جاء مطابقا مقصود به سؤالهم
من التعنت والانكار

واحد منها بين كفرهم العام بقوله وقال الذين كفروا ان تؤمن بهذا القرآن فان الكفر بالقرآن يتناول الكفر بجميع ما ينطق به القرآن ثم انه تعالى لما حكى عنهم الكفر المذكور بين عاقبة امرهم ومآل حالهم في الآخرة فقال ولوترى يا محمدوايمان يتصور منه الرؤية ايهم على اذل حال محبوسين للسؤال يرد بعضهم الى بعض القول في الجدل كما يكون عليه حال جماعة اخطأوا في امر رأيت امرا عجيبا وحالا فظليعا والعباد بالله غنخ جواب لولتهويل **قوله** ولذلك اي ولكون المقصود انكار كونهم صادقين للاتباع من الايمان واثبت انهم هم الذين صدقوا انفسهم بنوا الانكار على الاسم فقالوا نحن فان وقوع المسند اليه بعد حرف الانكار بلا فصل يفيد نفى الفعل عن المسند اليه المذكور وثبوته لغيره ومثل هذا الكلام انما يقال اذا اتفق انتكاهم والمخاطب على تحقق الفعل وصدوره من فاعله وزعم المخاطب انه صدر من المتكلم فيقول المتكلم في رده أنا فعلت ذلك بتدعيم المسند اليه وابلاؤه حرف الانكار يريد بذلك انكار كونه الفاعل له واثبت كونه مفعولا لغيره كما في هذه الآية اي نحن منعناكم عن قبول الهدى وهو الايمان بعد اذ جاءكم اسبابه من دعوة الرسول وقيام المعجزة بل كنتم مجرمين بترك الايمان اختيارا والجرم الذنب تقول منه جرم واجرم واجرم بمعنى فقال لهم المستضعفون بحجبتهم بل مكر الليل والنهار اي بل الذي صدقناهو مكركم لنادائهم بالليل والنهار او العاطف في قوله تعالى وقال الذين استضعفوا يعطونه على كلامهم الاول والمقصود بيان الفرق بين قوله تعالى قال الذين استكبروا وبين قوله وقال الذين استضعفوا حيث صدر الثاني بحرف العطف دون الاول ووجه الفرق ان الاول كلام مستأنف ذكر جوابا لمن قال ماذا قال المستكبرون في جواب المستضعفين فلا وجه لتدخل العاطف بخلاف كلام المستضعفين فانه لم يقصد به جواب لسؤال مقدر بل سبق منهم لكلام المستكبرين فمعطف كلامهم الثاني على كلامهم الاول **قوله** بل مكركم لنادائهم اي دأبنا اي بل صدقنا مكركم لنا في هذين الوقتين على ان مكر الليل مرفوع على انه فاعل فعل مقدر ويحتمل ان يكون مرفوعا على انه مبتدأ حذف خبره على معنى بل مكركم لنا في الليل والنهار وحكمكم ايانا على الشرك دأبنا هو الذي اوقفنا في الكفر والضلال او على انه خبر مبتدأ محذوف اي سبب كفرنا مكركم **قوله** حتى اغرتم من قولنا اغار على العدو لغير اشارة اي غلب عليه واستلب مامعه ونهيد **قوله** وازفاه المكر الى الظرف يعني ان قوله بل مكر الليل والنهار معناه مكركم في الليل والنهار فانسع في الظرف باجرأته مجرى المفعول به وازفاه المكر اليه على طريق اضافة المصدر الى مفعوله كما انسع في قوله يا سارق الهيلة اهل الدار او جعل ليلهم ونهارهم ما كرين على الاستاد المجازي كافي قول جرير

لقد لئنا بالام غيلان في السرى * ونمت وما ليل المطى بنائم *

فيكون من اضافة المصدر الى فاعله وكل واحد من الوجهين احسن من قول من قال ان الاضافة فيه بمعنى في اي مكر في الليل لان ذلك لم يثبت في غير محل النزاع **قوله** ومكر الليل من الكرور اي قرى مكر بفتح الكاف وتشديد الراء مرفوعا ومنصوبا اما الرفع فعلى ما ذكر في القراءة بسكون الكاف اي بل صدقنا كرورهما علينا واختلا فهما من كر اذا جاء وذهب على معنى صدقنا طول السلامة وطول الامل فيهما كقوله تعالى فطال عليهم الامل فقت قلوبهم واظهر منه ان يكون ارتفاعه على انه مبتدأ حذف خبره او خبر مبتدأ محذوف اي بل مكركم اي كروركم بالاغواء في الليل والنهار دأبنا سبب كفرنا وصدودنا عن الهدى او سبب ذلك مكركم وخلاصة المعنى انا انما اثركنا بسبيكم واما المنصب فعلى انه مصدر فعل محذوف اي بل تكرون الاغواء مكر الليل والنهار اي وقت كرورهما مثل آتيك حقوق النجم والمعنى بل تكرون الاغواء مكر اذ انما لا تفرون عنه **قوله** في اشكيتك فانه يجي بمعنى اثبت له الشكاية وازلت عنه الشكاية وقد جمعتهما من قال

* شكوت الى الايام سوء صتيها * ومن عجب بك تشكى الى الميكي *
* فازادني الايام الاشكاية * وما زالت الايام تشكى ولا تشكى *

اي تزيد شكايي ولا تزيد لها **قوله** تنوبها بدمهم اي تصير محابة من ناه الشيء بنوء اذا ارتفع ونوته تنوبها اذا رفته ونوته باسمه اذا رفعت ذكره وقوله تعالى هل يجوزون الا ما كانوا يعملون اي الاجزاء اعمالهم من الكفر والمعاصي اشار به الى ان ذلك حقهم عدلا وهو استنهام تقرير وعدى يجوزون الى اعمالهم مع ان جزي لا يعتدى بنفسه الى مفعولين بل يقال جزيت بما صنع اما على طريق الحذف والايصال وهو ظاهر او تضمن جزى معنى اقضى وهو يعتدى الى اثنين يقال اقضيت سرى **قوله** مما منى به اي ابتلى يقال منوته ومنيته اي

(وقال الذين كفروا ان تؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه) ولا بما تقدم من الكتب الدالة على النعت قبل ان كفار مكة سألوا اهل الكتاب عن الرسول صلى الله عليه وسلم فاجبروهم انهم يجحدون نعتهم في كتبهم فضضوا وقالوا ذلك وقيل الذي بين يديه يوم القيامة (ولوترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم) اي في موضع الحاسبة (يرجع بعضهم الى بعض القول) يتحاورون ويتراجعون القول (يقول الذي استضعفوا) يقول الاتباع (الذين استكبروا) لرؤساء (لولا انهم) لولا اضلالكم وصدقكم ايانا عن الايمان (لكننا مؤمنين) باتباع الرسول صلى الله عليه وسلم (قال الذين استكبروا الذين استضعفوا نحن صدقناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم بل كنتم مجرمين) انكروا انهم كانوا صادقين لهم من الايمان واثبتوا انهم هم الذين صدقوا انفسهم حيث اعرضوا عن الهدى وآثروا التقليد عليه ولذلك بنوا الانكار على الاسم (وقال الذين استضعفوا الذين استكبروا بل مكر الليل والنهار) اضراب عن اضرابهم اي لم يكن اجرامنا الصادق بل مكركم لنادائهم بالليل والنهار حتى اغرتم علينا رأينا (اذ تأمرونا ان نكفر بالله ونجعل له اندادا) والعاطف يعطونه على كلامهم الاول وازفاه المكر الى الظرف على الاتساع وقرى مكر الليل بالنصب على المصدر ومكر الليل بالثبوت ونصب الظرف ومكر الليل من الكرور (واستروا الندامة لما رآوا العذاب) واضمر الفريقان الندامة على الضلال والاضلال واخفاها كل عن صاحبه مخافة التعبير او اظهروها فانه من الاضداد اذا الهمة تصليح للاثبات والسلب كما في اشكيتك (وجعلنا الاغلال في اعناق الذين كفروا) اي في اعناقهم فجاء بالظاهر تنوبها بدمهم واشعارا بموجب اغلالهم (هل يجوزون الا ما كانوا يعملون) اي لا يفعل بهم ما فعل الاجزاء على اعمالهم وتعدية يجزى اما تتضمن معنى يقضى ولزغ الخافض (وما ارسلنا في قرية من نذير الا قال مترفوها) تسليه لرسول الله صلى الله عليه وسلم مما منى به من قوته

ابتليته كأنه تعالى قال له عليه الصلاة والسلام يا أيها النبي لا تحزن على تكذيب الكفرة أبالك فإن ابذاه الكفار للأنبياء ليس بدعابل ذلك عادة قديمة لهم **قوله** ولذلك أي ولكون المفاخرة بزخارف الدنيا والاستهانة بمن لم يحفظ منها معظم الدواعي إلى التكذيب ضموا التهم والمفاخرة إلى التكذيب حيث تكلموا بقولهم بما أرسلتم به فأنهم انما قالوا ذلك تكبيرا بالمرسلين ضرورة أنهم غير معتقدين بالارسل وتفاخروا بقولهم نحن أكثر أموالا **قوله** بما أرسلتم به متعلق بخبر ان وبه متعلق بقوله بما أرسلتم والتقدير انما كافرون بالذي أرسلتم به من الايمان والتوحيد **قوله** ففطن اولي بماندعونه أي من الرسالة جعل المترفون قولهم نحن أكثر أموالا واولادنا بالنسبة إلى الرسل وسيلة إلى تكذيبهم وزعموا أنهم اكرم على الله من الانبياء ومن المؤمنين قائلين أنهم اولم يكرموا عليه تعالى لما رزقهم ذلك وان المؤمنين اولم يهونوا عليه تعالى لما حرمهم فأبطل الله تعالى عنهم ذلك بهاتين الآيتين وهما قوله تعالى قل ان ربي ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر وليس البسط والقبض للكرامة والهوان فكم من مومسر شقي ومفسر شقي وانما يوسع ويضيق بمشيئته لما رأى من الحكمة والمصلحة ييسر لمن يشاء لا الفضل ومنزلة له عنده ويقدر على من يشاء لا الجناية كانت منه اليد بل له ان يتلى عباده بما شاء **قوله** فربما يعني ان ذلني مصدر قوله تقر بكم من غير لفظه او اسم المصدر كقوله انتبه الله نبانا لما استدلل المترفون بكثرة أموالهم واولادهم على كونهم احسن حالا عند الله أبطل الله تعالى استدلالهم ذلك بان البسط والقبض لا يدلان على الكرامة والهوان ثم أكد ذلك بقوله وما أموالكم ولا اولادكم الآية فكأنه قبل استدلالكم بكثرة الاموال والاولاد على كونكم احسن حالا عند الله ليس استدلالا صحيحا فانها لم تدل على قرب الله تعالى كيف وكل واحد من المال والولد يشغل عن الله فكيف يقرب منه بل الذي يقرب إليه تعالى هو العمل الصالح لانه اقبال على الله تعالى واشتغال بطاعته ومن توجه إلى الله تعالى وصل ومن اتجأ إليه غفر بالامل **قوله** والتي يعني ان الظاهر ان يقال باللاتي لان التي اسم مفرد فلا وجه لتوصيف الاموال والاولاد به وحده عليها الا انه حل عليها لتأويلها بالجماعة كأنه قيل وما حاجة اولادكم واموالكم بالجماعة التي تقر بكم او لكون التي صفة لوصف محذوف أي وما هي بالنقوى التي او بالخصلة التي تقر بكم **قوله** استثناء من مفعول تقر بكم وهو ضمير الخطاب المتناول للجملة بني آدم فتكون الآية اشارة إلى ان العمل الصالح بالنظر إلى الاموال ان ينفعها اصحابها في سبيل الله وبالنظر إلى الاولاد ان يعلمهم بأبائهم الخير ويربواهم على الصلاح ويجوز ان يكون استثناء من أموالكم واولادكم على حذف المضاف أي الاموال من آمن واولاده **قوله** وقرئ بالاعمال أي وقرئ جزءا مرفوعا متونا والضعف منصوبا فان الاصل ان يجازوا الضعف ثم جزءا الضعف بالاضافة ومن نصب جزءا ونونه ورفع الضعف جعل جزءا تمييزا او حالا أي فاولئك لهم الضعف جزءا والعامل في الحال الاستفراغ كما في قوله تعالى فله جزءا الحسن فبين قرأ بنصب جزءا في الكهف ويحتمل ان يكون انتصاب جزءا على انه مصدر لفعلة الذي دل عليه لهم جزءا وذلك لان فاولئك مبتدأ والضعف مبتدأ ثان ولهم خبر الثاني والجملة خبر اولئك فكأنه قيل فاولئك الضعف لهم يجوزون جزءا **قوله** على ارادة الجنس فانهم جميعا لا يشتركون في غرفة واحدة بل لكل واحد غرفة فخصه وفي الصحاح الغرفة العلية والجمع غرفات وغرفات وخرف بين الله تعالى اولان الذين آمنوا وعملوا الصالحات تضاعف حسناتهم ثم زاد وقال وهم في الغرفات آمنون اشارة إلى داوم النعم وتأييدها ثم بين حال المسي فقالت والذين يسمعون في آياتنا معاجزين الآية أي مقدرين في انفسهم ان يسبقوا الانبياء الذين شأنهم اظهار الآيات وآيات الحق المبين او ان يشعروا بان المعاجز الهارب بهرب لكي يهزم يقال عاجز فلان اذا ذهب فلم يوصل اليه **قوله** فهذا في شخص واحد باعتبار وقتين وماسبق في شخصين **قوله** فان ماسبق ردت حساباتهم انه تعالى اكرمهم بكثرة الاموال والاولاد فلا يهينهم بالتعذيب وانما يهين ويعذب من ضيق عليه في الدنيا فرت عليهم بان اختلاف الأشخاص في السعة والضيقة لا يفتنى على كرامة الموسع عليه وهو ان المضيق عليه وانما يفتنى على مجرد مشيئة تعالى وههنا لما بين ان الايمان والعمل الصالح هو الذي يقرب العبد إلى ربه ويكون مؤديا إلى تضعيف حسناته بين ان نعم الآخرة وتضاعف الحسنات فيها لا ينافي سعة الرزق في الدنيا بل الصالحون قد ييسر لهم الرزق في الدنيا مع ما لهم في الآخرة من الجزاء الا وفي الثبوت الحسنى بمقتضى الوعد الالهى وان كانوا في بعض الاقوات يضيق عليهم وكلمة ما في قوله تعالى وما تفتنهم شرعية في محل النصيب على انه مفعول مقدم لانفتنهم ومن شئ بيانه وقوله فهو يخلفه جواب الشرط او موصولة

وتخصيص المتعذبين بالتعذيب لان الداعي المعظم إلى التكبر المفاخرة بزخارف الدنيا والانهماك في الشهوات والاستهانة بمن لم يحفظ منها ولذلك ضموا التهم والمفاخرة إلى التكذيب فقالوا (انما أرسلتم به كافرون) على عقابله الجمع بالجمع (وقالوا نحن أكثر أموالا واولادنا) ففطن اولي بماندعونه ان امكن (وما نحن بمعذبين) اما لان العذاب لا يكون اولادنا اكرمنا بذلك فلا يهيننا بالعذاب (قل) ردت حساباتهم (ان ربي ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر) ولذلك يخلف فيه الاختصاص المتأمله في الخصائص والصفات ولو كان ذلك لكرامة وهوان يوجبانه لم يكن بمشيئته (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) فيفتنون ان كثرة الاموال والاولاد للتحرف والكرامة وكثيرا ما يكون للاستدراج كما قال (وما أموالكم ولا اولادكم بالتي تقر بكم عندنا زلفى) فربما والتي اما لان المراد وما حاجة أموالكم والاولاد اولادها صفة محذوف كالنقوى والخصلة وقرئ بالذي أي بالشيء الذي تقر بكم (الامن آمن وعمل صالحا) استثناء من مفعول تقر بكم أي الاموال والاولاد لا تقر ب احد الا المؤمن الصالح الذي ينفي ماله في سبيل الله ويعمل لوجه الخير ويربوا على الصلاح او من أموالكم واولادكم على حذف المضاف (فاولئك لهم جزءا الضعف) ان يجازوا الضعف إلى عشرة فاقوه والاضافة اضافة المصدر إلى المفعول وقرئ بالاعمال على الاصل وعن يعقوب رفعها على ابدال الضعف ونصب الجزاء على التمييز او المصدر لفعلة الذي دل عليه لهم (عاجلوا وهم في الغرفات آمنون) من المكارة وقرئ بفتح الراء وسكونها وقرأ آخرة في الغرفة على ارادة الجنس (والذين يسمعون في آياتنا) يارد والطمع فيها (معاجزين) مسابقين لانبيائنا او ثانين انهم يفتنوننا (اولئك في العذاب محضرون) قل ان ربي ييسر الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له (يوسع عليه تارة ويضيق عليه اخرى فهذا في شخص واحد باعتبار وقتين وماسبق في شخصين فلا تكرار

مرفوعة المحل على الابتداء وهو يخلفه خبره ودخلت الفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط أي ما تصدقتم وانفقتم في الخير من نفقة فهو يعطى خلفه لينفق أباهاً يجعل له في الدنيا وأما ما يؤخر له في الآخرة وعن مجاهد من كان عنده من هذا المال ما يقيم ويصلحه فليقتصد في الانفاق فإن الرزق مقسوم ولعل ما قسم له قليل وهو ينفق نفقة الموسع عليه فيبقى جميع ما في يده ثم يبقى طول عمره في فقر وقوله تعالى وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه فإن هذا في الآخرة وفي الحديث «الرفق في المعيشة من بعض التجارة» وما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «ما من يوم يصبح العباد فيه إلا وملكان ينزلان فيقول أحدهما اللهم أعط منفقا خلفا ويقول الآخر اللهم أعط ممسكاً تلفاً» يؤيد ما ذكره المصنف **قوله تعالى** ويوم نحشرهم **قوله** قرأ يعقوب وحفص بالياء والباقون بالنون **قوله** إياكم منصوب بخبر كان قدّم لاجل القواصل والاهتمام والكلام وإن كان في صورة الخطاب للملائكة إلا أن المقصود تقريع المشركين فإنهم لما أجابوا بنزبه الله تعالى من أن يعبد أحد معه وبأنه لا يستحق العبادة سواء اشتد خزي المشركين ونجائهم **قوله** ولأن عبادتهم مبدأ الشرك وأصله لأن عبادتهم يزعمون أنهم بنات الله تعالى من مصاهرة الجن قال تعالى وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا والأولاد تكون من جنس الآباء والقول بتعدد الآله أصل الشرك بخلاف العبادة بناء على طمع الشفاعة فترا الملائكة منهم ومن الرضى بعبادتهم إياهم بقولهم سبحانه أي تنزيهه المثل من أن يكون للشريك في الألوهية واستحقاق العبادة والولى فعل من الموالاة وهى ضد العداوة ويقع على الموالى والموالى وهو ههنا بمعنى الموالى يعنون أنما نواليك بالعبودية لك ولاتوالىهم بعبادتهم لنا والظاهر في جواب قوله تعالى أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون أن يقال لا ونعم إلا أنهم أجابوا بآيات موالاة الله تعالى ومعاداة الكفار بآيات البراءة منهم من الرضى بعبادتهم لهم بطريق ذكر المزموم وإرادة اللزوم لأن اختصاصهم بموالاة الله تعالى ومعاداة الكفار يستلزم عدم الرضى بعبادة الأعداء إياهم **قوله** حيث أطاعوهم جواب عما يقال أن المشركين كانوا يقصدون بعبادة الأصنام عبادة الملائكة ولا يخطر الشياطين بالهم حين عبادتهم الأصنام فضلاً عن أن يعبدوا الشياطين فأوجه قولهم كانوا يعبدون الجن واجاب عنه بوجهين الأول أن الشياطين زبوا لهم عبادة الملائكة فاطاعوا الشياطين في عبادة الملائكة فالمراد بقولهم يعبدون الجن أنهم يطيعون الجن في عبادة غير الله تعالى وإن العبادة هى الطاعة وإنهم لما اطاعوهم فكأنهم عبدوهم والثاني أنهم عبدوا الجن حقيقة بناء على أن الجن مثلوا لهم صورة قوم منهم وقالوا هذه صور الملائكة فأعبدوها فلما عبدوا المشركون فقد عبدوا الجن حقيقة **قوله** الضمير الأول للانس جواب عما يقال الظاهر أن ضمير أكثرهم عبارة عما يرجع إليه ضمير كانوا يعبدون الجن وهم المشركون والمعنى أكثر المشركين مؤمنون بالشياطين أي مصدقون قولهم ومطيعون لهم وجميع المشركين كانوا عابدين للشياطين مطيعين فأوجه قوله أكثرهم بهم مؤمنون فإنه يدل على أن بعضهم لم يؤمن بهم ولم يطعهم واجاب عنه بوجهين الأول أنا لأنفسهم أن ضمير أكثرهم يرجع إلى المشركين بل يرجع إلى الانس المذكور حكماً وأكثر الانس كفار مؤمنون بالجن والثاني سلمنا أن ضمير أكثرهم للمشركين إلا أن الأكثر بمعنى الكل كافى قوله تعالى وأكثرهم كاذبون وهو من رقيق الكلام ثم أنه تعالى بين أن ما كانوا يعبدونه لا ينفعهم فقال فاليوم لا يملك بعضكم لبعض لمجموع العابدين والمعبودين والمراد ببعض الأول الملائكة والثاني ما عبدوهم والمعنى يوم القيامة لا يملك الملائكة لعبادتهم نفعا بالشفاعة ولا ضرراً بالعذاب كالكلام تنكيل للكافرين حيث بين لهم أن معبودهم لا ينفع ولا يضر كقوله تعالى لا يملكون الشفاعة إلا من ارتضى ويحتمل أن يكون الخطاب متناولاً للجن أيضاً **قوله** وفي تكرير الفعل فإنه لما ذكر قوله قالوا في جواب قوله وإذا أتى عليهم آياتنا كان الظاهر أن يذكر مقول الكفرة بأن يعطف بعضه على بعض بأن يقال قالوا كذا وكذا من غير أن يعاد فعل القول مع كل مقول وقد أعيد ذلك ههنا حيث قيل وإذا أتى عليهم آياتنا قالوا كذا وقالوا كذا ثم قيل وقال الذين كفروا بإعادة الفعل مرة ثالثة وتصريح فاعله والمقام مقام الإحصاء كما في الأولين **قوله** وما في اللامين أراد بهما اسم الموصول المذكور في قوله وقال الذين كفروا ولأم التعريف في قوله للحق على سبيل التغليب وتعريف الموصول إشارة إلى القائلين بأنهم الكفرة المعاندون الذين جعلهم كفرهم على الجرأة على الله تعالى وإن يقولوا في حق نبيه وكتابه ودينه ما لا يتقونه به من له أدنى تمبير والتعريف اللامى إشارة إلى القول فيه بأنه الحق المبين الذى لا يطمعن فيه إلا المكابر المعاند والبت

(وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه) عوضاً عما جازوا أو أجلا (وهو خير الرازقين) فإن غير موسى في إيصال رزقه لا حقيقة لرازقته (ويوم نحشرهم جميعاً) المستكبرين والمستضعفين (ثم تقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون) تقريراً للمشركين وتوبيخاً لهم وإفراطاً لهم عما يتوقعون من شفاعتهم وتخصيص الملائكة لأنهم أشرف شركائهم والصالحون للخطاب منهم ولأن عبادتهم مبدأ الشرك وأصله وقرأ حفص ويعقوب يحشرهم ويقول بالياء فيهما (قالوا سبحانه أنت وإينا من دونهم) أنت الذى نوالى من دونهم لأموالنا وبيننا وبينهم كأنهم بينوا بذلك برأتهم من الرضى بعبادتهم ثم اضطربوا عن ذلك وشقوا أنهم عبدوهم على الحقيقة بقولهم (بل كانوا يعبدون الجن) أي الشياطين حيث اطاعوهم في عبادة غير الله وقيل كانوا يتخللون لهم ويضلون بهم أنهم الملائكة فيعبدونهم (أكثرهم بهم مؤمنون) الضمير الأول للانس أو للمشركين والأكثر بمعنى الكل والثاني للجن (فاليوم لا يملك بعضكم لبعض نفعا ولا ضرراً) إذ الأمر فيه كله له لأن الدار دار جزاء وهو الجازى وحده (ونقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التى كنتم بها تكذبون) عطف على لا يملك مبين للتسود من حميده (وإذا أتى عليهم آياتنا ينادوا أياها هذا) يعنون محمداً عليه الصلاة والسلام (الأرجل يريد أن يصدمكم عما كان يعبد آباؤكم) فيستبعمكم بما يستبدعه (وقالوا ما هذا) يعنون القرآن (الافك) لعدم مطابقة ما فيه الواقع (مفترى) بأضافته إلى الله سبحانه (وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم) لأمر النبوة وللإسلام وللقرآن والأول باعتبار معناه وهذا باعتبار لفظه وإيجازه (إن هذا الأسحور مبين) ظاهر محمديه وفي تكرير الفعل والتصريح بذكر الكفرة وما في اللامين من الإشارة إلى القائلين والقول فيه وما في لامين العبادة إلى البت بهذا القول إنكار عظيم له وتوبيخ ببلغ منه

بهذا القول من مثل ذلك القائل في مثل هذا القول في غاية القباحة والفصاحة لاسيما اذا كان البت المذكور على سبيل المبادأة من غير تأمل يقال بادهه امر اى فاجاء وسلوك هذه الطريقة لا يكون الا للايدان بان الامر عظيم وان ارتكابه عجيب فريب ثم انه تعالى بين ان جوابهم على هذه الاقوال الباطلة عند ما تلى عليهم الآيات البينات غاية الضلالة ونهاية الجهالة فان الآيات البينات لا تعارض الا بالبراهين العقلية او الكتب السماوية او ببيان الرسول المؤيد بالمعجزات الباهرة وليس عندهم شئ من ذلك في قولهم هذا رجل كاذب وان ما يقرؤه افك مفترى وان ما جاء به مصر مبین وهذا معنى ما نقل عن القراء انه قال في تفسير هذه الآية من اين كذبوك ولما بات لهم كتاب ولانبي بين لهم صحة طريقهم وكذبك فبادعوتهم اليه وقوله تعالى وما ارسلنا اليهم اى الى اهل مكة ومن حولهم من العرب الذين بعثت اليهم ولا يراد من تقدمه عليه الصلاة والسلام من العرب لان اسمعيل عليه الصلاة والسلام كان مبعوثا قبله الى العرب **قوله** وما بلغ هؤلاء **قوله** حال من الموصول اى هؤلاء المشركون عشر ما آتينا المتقدمين كعاد وممود او ما بلغ المتقدمون عشر ما آتينا مشركى مكة والمشار العشر كالرباع الربع والمعنى على الاول كيف آمن مشركوا مكة مع ضعفهم ان يلحقهم بسبب التكذيب ما لحق من قبلهم من الاقوياء وعلى الثانى كيف آمنوا ان يلحقهم بتكذيب البينات القاطعة التكاثر ما لحق من قبلهم بتكذيب ما هو اقل من عشر ما كذب به المشركون **قوله** ولا تكرر في كذب **قوله** جواب عما يقال ما وجه قوله فكذبوا رسلى بعد قوله وكذب الذين من قبلهم وما الفائدة في هذا التكرير **قوله** اجاب عنه اولاً بان الاول لتكثير الفعل لا لتعديده والثانى لتعديده فلا تكرر وثانياً بان الاول مطلق حيث لم يقدر له مفعول به اجزى مجزى اللازم فكأنه قيل فعلوا التكذيب مطلقا واقدموا عليه والثانى مقيد بعلقه بالمفعول وجعل تكذيبهم الرسل مسببا من كونهم اهل التكذيب فعطف عليه عطف المسبب على السبب والمعنى فعلوا التكذيب فكذبوا الرسل بسببه **قوله** وهو القيام من مجلس الخ **قوله** يعنى ان القيام يحتمل ان يراد به المشول على الرجلين من مجلسه عليه الصلاة والسلام لاجله تعالى وطلب وجهه ورضاه لاجل حبه وعصية او القيام الامر والتميز لاجله تعالى بالجد والاجتهاد من قولك قمت لامر كذا اذا هيأت نفسك لاجله وتشررت له **قوله** فان الازدحام **قوله** علة لتثبيد القيام لله تعالى بكونهم متفرقين مثنى وفردى يعنى ان الاجتماع بما يشوش الخواطر ويعمى البصائر ويقل معه الانصاف ويكثر فيه الاعتساف بخلاف الاثنين فانهما اذا جرى بينهما امر تفكران فيه ويعرض كل واحد منهما بمحصل فكره على صاحبه سالكامسالك العدل والانصاف متجانبين من التعصب والاعتساف فيؤدى فكرهما الصحيح الى الحق الصريح وكذلك الواحد فانه يفكر في نفسه طالبا لاصابة الحق باتباع عقله السليم متجانبين عن معارضة المجادلين واغواء المبطلين فيصيب الحق المؤيد بالبرهان وقوله ثم تفكروا عطف على قوله ان تقوموا ومحل ان تقوموا الجرة على انه بدل من واحدة على سبيل التفسير والبيان او عطف بيان لها او الزفع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هي ان تقوموا او النصب باضمار اى مثنى وفردى حال من فاعل تقوموا **قوله** ففعلوا ما به جنون الخ **قوله** يعنى ان قوله تعالى ما يصاحبكم من جنة يحوز ان يكون متعلقا بفعل مقدر معطوف على تفكروا معلق عند بحرف النفي وهى كلمة ما وان يكون مستأنفا للتنبيه على طريقة النظر المؤدى الى العلم بصدقه عليه الصلاة والسلام في دعوى الرسالة فان امر الرسالة امر عظيم تحت ملك الدنيا والآخرة ومن ادعاها لا يدله ان يدعو القراة الذين كانوا يقتلون من خالفهم في ادنى شئ الى قبول ما جاء به من الدين وترك ما لقوه منه ولا شك في انه امر عظيم لا يدعيه الا مؤيد من عند الله فاضطلع بصحة امره بما عنده من حجة وبرهان او يجنون لا يبالى باقتضاحه على رؤس الاشهاد وهلاكه في الدنيا ويوم التناد ومن المعلوم عندهم انه عليه الصلاة والسلام ارجح قريش عقلا واصدقهم قولا واجمعهم لما محمد عليه الرجال فكان علمهم هذا كافيا لهم في ترجيح جانب صدقه عليه الصلاة والسلام **قوله** وقيل ما استفهامية **قوله** لكن ليس المراد حقيقة الاستفهام بل هو بمعنى النفي والانكار فلهذا لم يرخص به لان الاستفهام لما كان بمعنى الانكار الذى ما آله النفي كان الاولى ان يحمل كلمة مامن اول الامر على النفي قصرا للمسافة وحلا للكلام على المعنى المتعارف **قوله** اى شئ سألتكم **قوله** يعنى ان كلمة ما شرطية منصوبة المحل على انها مفعول سألتكم قدم عليه وقوله فهو ولكم جوابها قال عليه الصلاة والسلام بعثت في نسمة الساعة اى حين ابتدأت واقبل وانها واصلة من نسمة الريح وهو اول هبوبها حين يقبل بلين قبل ان يشتد **قوله** واياها كان يلزم احدهما **قوله**

(وما آتيناكم من كتب يدرونها) فيها دليل على صحة الاشارة (وما ارسلنا اليهم قبلك من نذير) يدعوهم اليه وينذرهم على تركه فقد بان من قبل ان لا وجه له فن ابن وقع لهم هذه الشبهة وهذا في غاية الجهيل لهم والتسفيه لرايهم ثم هددهم فقال (وكذب الذين من قبلهم) كما كذبوا (وما بلغوا معشار ما آتيناكم) وما بلغ هؤلاء عشر ما آتينا اولئك من القوة وطول العمر وكثرة المال او ما بلغ اولئك عشر ما آتينا هؤلاء من البينات والهدى (فكذبوا رسلى فكيف كان نكير) فحين كذبوا رسلى جاءهم انكارى بالتدمير فكيف كان نكيرى لهم فلخذر هؤلاء من مثله ولانكرى في كذب لان الاول لتكثير والثانى لتكذيب او الاول مطلق والثانى مقيد ولذلك عطف عليه بالقاء (قل انما اعطاكم بواحدة) ارشدكم وانصح لكم بخصلة واحدة هي ما دل عليه (ان تقوموا لله) وهو القيام من مجلس رسول الله او الانتصاب في الامر خالصا لوجه الله معرضا عن المراء والتقليد (مثنى وفردى) متفرقين اثنين اثنين وواحدا واحدا فان الازدحام يشوش الخاطر ويخلط القول (ثم تفكروا) في امر محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به لتعلموا حقيقته ومجمله الجرة على البدل او البيان او الرفع او النصب باضمار هو او اعمى (ما يصاحبكم من جنة) ففعلوا ما به جنون يحمله على ذلك او استئناف منه لهم على ان ما عرفوا من رجاحة كمال عقله كاف في ترجيح صدقه فانه لا يدعه ان يتصدى لادعاء امر خطير وخطب عظيم من غير تحقيق ووثوق ببرهان فيغضض على رؤس الاشهاد ويسلم ويلقى نفسه الى الهلاك فكيف وقد انضم اليه معجزات كثيرة وقيل ما استفهامية والمعنى ثم تفكروا اى شئ به من آثار الجنون (ان هو الانذير لكم بين يدي عذاب شديد) قد امد له لانه مبعوث في نسمة الساعة (قل ما سألتكم من اجر) اى شئ سألتكم من اجر على الرسالة (فهو لكم) والمراد نفى السؤال فانه جعل التنبي مستلزما لاحد الامرين اما الجنون واما توقع نفع دنيوى عليه لانه اما ان يكون لغرض اول غيره واما ما كان يلزم احدهما ثم نفى كلا منهما

فانما اضل بنفسى فالوضعان مشتقان على بيان السبب وان اشتمل الاول على بيان مآل الضلال ايضا **قوله** تعالى ولوترى اذ فرعوا **قوله** تمتة لتهدبدهم هددهم الله تعالى اولا بقوله وكذب الذين من قبلهم وما بلغوا معشار ما آتيناهم وساقى الكلام الى هنا ثم بين ان قدامهم امرا هائلا يفزعهم وهو انهم حيث ما كانوا فهم من الله تعالى قريب لا يفوتونه بل يأخذهم من ظهر الارض الى بطنها عند الموت او من الموقف الى النار عند البعث او من صحراء بدر الى القلب يوم بدر او من تحت اقدامهم اذا خسف بهم على ماروى عن ابن عباس رضى الله عنهما من ان الآية نزلت في خسف البيداء وذلك ان ثمانين الفا بائون من قبل المشرق يقال لهم السفينة يقصدون الكعبة ليخرجوها فاذا دخلوا يبداء المدينة خسف بهم وقصتهم مذكورة في تفسير الامام الفسنى وقرأ العامة فلا فوت مبيها على الفتح واخذوا فعلا ماضيا مبيها للفعول معطوفا على فرعوا وقيل على معنى فلا فوت اى فلم يفوتوا واخذوا وقرئ فلا فوت واخذ مرفوعين متولين وقرئ بفتح فوت ورفع اخذ على الابتداء من حيث كونه معطوفا على محل فلا فوت ومجمله الرفع على الابتداء وخبره محذوف اى واخذ هناك او على انه خبر مبتدأ محذوف اى وحالهم اخذ فيكون من عطف الجملة المثبتة على المنفية ولما تعين في هذه القراءة كونه معطوفا على قوله فلا فوت ابد ذلك كونه معطوفا عليه في قراءة اخذوا ايضا **قوله** تعالى وقالوا آتينا به **قوله** اى قالوا ذلك وقت فرعهم وهو وقت نزول العذاب بهم عند الموت كقوله تعالى فلما راوا بأسنا قالوا آتينا او عند البعث فان الكفار كلهم يؤمنون حينئذ نفى الله تعالى نفع الايمان عنهم بقوله وانى لهم التناوش والتناوش مبتدأ وانى خبره بمعنى من ابنى ولهم حال وهو تناول ما قرب منك بسهولة ولما انقضى وقت تناول الايمان وان كان انقضاءه عن قريب صار ابعد ما يكون لامتناع الوصول اليه ابدأ بخلاف يوم القيامة بالنسبة الى اهل الدنيا فانه قريب لكونه في صدد القرب والدنو شيئا فشيئا والغلو مقدار رمية سهم وهو تمثيل حالهم في الاستخلاص بالايمان اى ارادة الاتصاف به خالصا بعد فوات وقته ومضيه وبعده عنهم او انه جعله تمثيلا لادليس في قوله آتينا به تناول الشئ من المكان بل ليس فيه الارادة الاتصاف بالايمان بعد فوات وقته وكونه ابعد ما يكون لامتناع الوصول اليه فتعين مجله على التمثيل وقرأ ابو عمرو وحركة والكسائي وابوبكر التناوش بجمزة مضمومة بعد الالف وقرأ الباقون بواو مضمومة فاحتمل ان يكونا مادتين مستقلتين مع اتحاد معناهما روى عن ابى عمرو انه قال التناوش بالجمزة تناول من بعدهم قولهم نأشت اى ابطأت وتأخرت وفي الصحاح التناوش بالجمزة التأخر والتساعد وقد نأشت الامر انأشت نأشا آخرته فأتأش ويقال فعله تئشا اى اخيرا قال الشاعر

تئشى تئشا ان يكون اطاعنى * وقد حدثت بعد الامور امور *

اى انه تئشى اخيرا وان يكونا مادة واحدة وتكون الجمزة مبدلة من الواو لزوم ضمة الواو كما في ادور وأجور في ادور ووجور قال الزجاج كل واو مضمومة ضمة لازمة فانت فيها بالخيار يقال نأشه بنوشه نوشا اى تناوله قال الشاعر

فهى تنوش الحوض نوشامرة * نوشابه تقطع اجواز الفلا *

اى تناول ماء الحوض من فوق وتشرب شربا كثيرا وتقطع بذلك الشرب فلو ان تناول فلا تحتاج الى ماء آخر والاجواز جمع جوز وجوز كل شئ وسطه ويحتمل ان يكون التناوش بالهمز من النأش بمعنى التطلب كما في قوله **قوله** الحمنى جار ابى الجاموش * اليك نأش القدر النؤوش *

اى كتطلب القدر الطالب الحمنى اى كلفه واوقعه في الامر الشديد من الفحمة بالضم وهى المهلكة وحم الطريق مصاعبه والجاموش لغة في الجاموش **قوله** ويتكلمون بما لم يظهر لهم **قوله** يعنى ان القذف بمعنى رعى المنة باللسان والتكلم من غير روية والغيب الشئ المغيب عنهم غير المعلوم لهم فان قولهم في حقهم عليه الصلاة والسلام انه شاعر ساحر مفتر كذاب ونحو ذلك تتكلم بالغيب لانهم لم يشاهدوا منه عليه الصلاة والسلام شيئا من ذلك واتوا به من جهة بعيدة من حاله عليه الصلاة والسلام لان ابعده شئ مما جاء به السحر والشعوذة ابعد شئ من عادته التى عرفت بينهم الكذب والزور وكذا انكارهم احوال الآخرة رأسا وقولهم ان كان الامر كما نصفون من قيام الساعة والحساب والميزان والثواب والعقاب فانحن بمعذنين لانه تعالى اكرمنا بالاموال والاولاد فلا يهيننا بالتعذيب في دار اخرى فانه ايضا تكلم بالغيب يقدفون به من جهة بعيدة حيث قالوا امر

(ولوترى اذ فرعوا) عند الموت او البعث او يوم بدر وجواب لو محذوف مثل رأيت فظيها (فلا فوت) فلا يفوتون الله بهرب او تحصن (واخذوا من مكان قريب) من ظهر الارض الى بطنها او من الموقف الى النار او من صحراء بدر الى القلب والعطف على فرعوا اولا فوت وبؤيده انه قرئ واخذ عطفًا على مجله اى فلا فوت هناك وهناك اخذ (وقالوا آتينا به) بمحمد صلى الله عليه وسلم وقد مر ذكره في قوله ما يصاحبكم (وانى لهم التناوش) ومن ابنى لهم ان يتناولوا الايمان تناولًا سهلاً (من مكان بعيد) فانه في حيز التكليف وقد بعد عنهم وهو تمثيل حالهم في الاستخلاص بالايمان بعد ما فات منهم وبعد عنهم بحال من يريد ان يتناول الشئ من غلوة تناوله من ذراع في الاستحالة وقرأ ابو عمرو والكوفيون غير حفص بالهمز على قلب الواو ولضمة اولانه من نأشت الشئ اذا طلبته قال رؤبة شعر

الحمنى جار ابى الجاموش *

اليك نأش القدر النؤوش *

او من نأشت اذا تأخرت ومنه قوله شعر

تئشى تئشا ان يكون اطاعنى *

وقد حدثت بعد الامور امور *

فيكون بمعنى تناول من بعد (وقد كفر وابه)

بمحمد عليه الصلاة والسلام او بالعذاب

(من قبل) من قبل ذلك او ان التكليف

(ويقذفون بالغيب) ويرجون بالظن

ويتكلمون بما لم يظهر لهم في الرسول عليه

الصلاة والسلام من المطاعن او في العذاب

من البت على نفيه

(من مكان بعيد) من جانب بعيد من امره وهو الشبه التي تحملوا بها في امر الرسول صلى الله عليه وسلم وحال الآخرة كما حكاه من قبل ولعله

الآخرة على امر الدنيا ومعلوم ان دار الجزاء لا تنقاس بدار التكليف **قوله** ولعله تمثيل لحالهم وهي التكلم بما لم يظهر لهم من المطاعن في حقه عليه الصلاة والسلام ومن البت في نفي العذاب على وجه بعيد الاول من حاله عليه الصلاة والسلام والثاني من حكمة الله تعالى وعدله شبه حالهم هذه بحال من يرمى شيئا يكرهه من مكان بعيد **قوله** والعطف على وقد كفروا على حكاية الحال الماضية او على قالوا فيكون تمثيلا لحالهم بحال القاذف في تحصيل ماضيعهم من الايمان في الدنيا (وحيل بينهم وبين ما يشتهون) من نفع الايمان والنجاة من النار وقرأ ابن عامر والكسائي باشمام الضم للماء (كما فعل باشياعهم من قبل) باشياعهم من كفره الامم الدارجة (انهم كانوا في شك مريب) موقع في الرية او ذي رية منقول من المشك او الشاك نعت به الشك للبالغة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة سبأ لم يبق رسول ولا نبي الا كان له يوم القيامة رفقا ومصالحا

﴿ هذا فهرس الجزء الثاني من حاشية شيخ زاده على تفسير القاضي الفيضاني ﴾

٢ سورة يوسف الرتل آيات الكتاب الحكيم	٩٧ يا بني اذهبوا فتحسسوا من يوسف
٤ ان الذين لا يرجون لقاءنا	١٠٠ فلما ان جاء البشير
٧ واذا تلى عليهم آياتنا بينات	١٠٢ وماتثلهم عليه من اجر ان هو
٩ واذا ادقنا الناس رجعة	١٠٣ سورة الرعد المر تلك آيات الكتاب والذي
١١ للذين احسنوا الحسنى وزيادة	١٠٨ ويستجملونك بالسينة قبل الحسنه
١٤ قل هل من شركائكم	١١٣ له دعوة الحق والذين من دونه
١٧ ومنهم من ينظر اليك	١١٦ افمن يعلم انما ازل اليك
٢٠ ولو ان لكل نفس ظلت	١١٨ الذين آمنوا وعملوا الصالحات
٢٢ الا ان اولياء الله	١٢٠ مثل الجنة التي وعد المتقون
٢٤ واتل عليهم نبأ نوح	١٢٣ سورة ابراهيم الركناب ازلناه
٢٦ وقال فرعون اثنوني بكل	١٢٥ واذا قال موسى لقومه اذكروا
٢٨ قال قد اجيبته وهو تكلم	١٢٨ قالت لهم رسلكم ان نحن
٣٠ فلو لا كانت قرية آمنت	١٣٠ الم تر ان الله خلق السموات
٣٢ سورة هود الركناب احكمت	١٣٣ الم تركب ضرب الله مثلا
٣٤ الجزء الثاني عشر وما من دابة	١٣٧ ومضركم الشمس والقمر
٣٧ ام يقولون افتراء قل فأتوا	١٤٠ ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل
٤٠ اولئك لم يكونوا مبشرين	١٤٤ الجزء الرابع عشر سورة الحجر الرتل آيات
٤٢ ويا قوم لا اسئلكم عليه مالا	١٤٩ ولقد جعلنا في السماء بروجا
٤٣ ويصنع الفلك وكلما مر عليه	١٥٤ قال يا ابليس مالك
٤٨ قال يانوح انه ليس من اهلك	١٥٨ اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما
٥٠ ان نقول الا اعتراك بعض	١٦٠ لعمر ك انهم لفي سكرتهم يعمهون
٥١ قال يا قوم ارايتم ان كنت	١٦٥ سورة النحل اتى امر الله فلا
٥٤ قالت يا ويلتاء الدوانا	١٦٨ ونحمل افعالكم الى بلد
٥٨ فلما جاء امرنا جعلنا طالها	١٧١ والقي في الارض رواسي
٦٠ ويا قوم لا يجر منكم شقاقى	١٧٥ ثم يوم القيمة ينجزيهم
٦٤ يقدم قومه يوم القيمة	١٧٦ وقال الذين اشركوا الوشاء الله
٦٨ فلانك في مربة مما يعبد هؤلاء	١٧٨ وما ارسلنا من قبلك الا رجالا
٧٢ سورة يوسف الرتل آيات الكتاب المبين	١٨٣ ليكفروا بما آتيناهم ففتحوا
٧٤ قال يا بني لا تقصص رؤياك	١٨٥ وما ارسلنا عليك الكتاب
٧٧ فلما ذهبوا به واجمعوا	١٩٠ ويعبدون من دون الله
٨٠ وراودته التي هو في بيتها	١٩٣ والله جعل لكم من بيوتكم سكنا
٨٢ فلما سمعت بمكرهن ارسلت	١٩٤ الذين كفروا وعدوا عن سبيل الله
٨٤ واتبع ملة اباي ابراهيم	١٩٧ ولا تتخذوا ايمانكم دخلا بينكم
٨٦ قالوا اضعاث احلام وما نحن	١٩٩ ولقد تعلم انهم يقولون
٨٩ الجزء الثالث عشر وما ابرء نفسي	٢٠٢ يوم تأتي كل نفس تجادل
٩٠ قال هل آمنكم عليه	٢٠٥ ثم ان ربك للذين عملوا السوء
٩٢ فلما جهزهم بجهازهم	٢٠٨ الجزء الخامس عشر سورة الاسراء سبحان الذي
٩٥ قال معاذ الله ان نأخذ الا من وجدنا	٢١٢ ان هذا القرآن يهدي للتي هي اقوم

هذا فهرس الجزء الثاني من حاشية شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي

٢١٦ من كان يريد العاجلة جعلناه	٣٤٢ وكم قصمنا من قرية كانت
٢٢٠ واما تعرض عنهم ابتغاء	٣٤٦ وما ارسلنا من قبلك من رسول
٢٢٤ ذلك مما اوحى اليك ربك	٣٤٩ واذا راك الذين كفروا
٢٢٦ قل كونوا جارية اوحيدا او خلقا	٣٥١ قل انما انذركم بالوحي
٢٢٩ وما منعنا ان ترسل بالآيات	٣٥٤ فجعلهم جذا ذا الاكبر
٢٣٢ افانتم ان تحسف بكم جانب	٣٥٧ وجعلناهم امة يهدون بامرنا
٢٣٦ وان كادوا يستزولك	٣٦٢ ومن الشياطين من يغوصون له
٢٤١ قل لن اجتمع الاكس والجن	٣٦٧ والتي احصنت فرجها
٢٤٢ ومن يهد الله فهو المهتد	٣٧٠ لا يحزنهم الفزع الاكبر
٢٤٧ سورة الكهف الحمد لله الذي ازل	٣٧٢ سورة الحج باليهما الناس اتقوا
٢٤٨ فاعلمك باخع نفسك على اثارهم	٣٧٦ وان الساعة آتية لا ريب فيها
٢٥١ واذا عزلتهم وما يعبدون	٣٧٨ وكذلك ازلناه آيات بينات
٢٥٣ وكذلك اعزنا عليهم	٣٧٩ ان الذين كفروا اويصدون
٢٥٨ واسبر نفسك مع الذين يدعون	٣٨٤ ذلك ومن يعظم شعرا الله
٢٦١ ودخل الجنة وهو عالم لنفسه	٣٨٦ اذن للذين يقاتلون بانهم
٢٦٢ المال والبنون زينة الحياة الدنيا	٣٨٨ ويستجلبونك بالعذاب
٢٦٥ ولقد صرفنا في هذا القرآن	٣٩٠ الملك يومئذ يحكم بينهم
٢٦٨ فلما جاوزا قال لفتية آتينا عذابنا	٣٩٢ الم تر ان الله مضر لكم مافي
٢٧٠ الجزء السادس عشر قال الم اقل لك انك	٣٩٤ ياليتها الناس ضرب مثل
٢٧٣ انا مكناله في الارض وآتياء	٣٩٦ الجزء الثامن عشر سورة المؤمن قد افلح
٢٧٥ قال هذا رحمة من ربي فاذا جاء	المؤمنون
٢٧٦ سورة المريم كهيعص	٤٠٠ وانزلنا من السماء ماء بقدر
٢٨١ يا يحيى خذ الكتاب بقوة وآتياء	٤٠٢ فاذا استويت انت ومن معك
٢٨٥ فتكى واشرب وقرى صينا	٤٠٤ ثم انشأنا من بعدهم قرونا
٢٨٩ وانذرهم يوم الخسرة اذ قضى الامر	٤٠٦ والذين هم بربهم لا يشركون
٢٩١ ووهبنا له من رحمتنا اخاه	٤٠٨ ولورحمتهم وكشفنا ما بهم
٢٩٥ رب السموات والارض وما بينهما	٤١٠ ما اتخذ الله من ولد وما كان
٣٠١ افرأيت الذي كفر باياتنا	٤١١ قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا
٣٠٥ سورة طه طه ما انزلنا	٤١٢ سورة النور سورة انزلناها
٣٠٩ وانا اخترتك فاستمع لما يوحى	٤١٧ ان الذين جاؤا بالافك عصبة
٣١٣ اذ اوحينا اليك ما يوحى	٤١٩ ياليتها الذين آمنوا لا تتبعوا
٣١٩ قال علمها عند ربي في كتاب	٤٢١ فان لم تجدوا فيها احدا
٣٢٣ قالوا يا موسى اما ان تلقى	٤٢٣ وانكحوا الايامي منكم والصالحين
٣٢٦ ولقد اوحينا الى موسى ان اسر	٤٣٠ رجال لانهم يبيعهم تجارة ولا بيع
٣٢٩ فاخرج لهم عجلا جسدا له	٤٣٣ بقلب الله الليل والنهار
٣٣١ كذلك نقص عليك من انباء	٤٣٦ قل اطيعوا الله واطيعوا الرسول
٣٣٣ فتعالى الله الملك الحق	٤٣٨ واذا بلغ الاطفال منكم الحلم
٣٣٦ وكذلك تجزى من اسرف ولم يؤمن	٤٤٢ سورة الفرقان تبارك الذي نزل الفرقان
٣٣٩ الجزء السابع عشر سورة الانبياء اقرب للناس	٤٤٥ واذا رآتهم من مكان بعيد سمعوا لها

هذا فهرس الجزء الثاني من حاشية شيخ زاده على تفسير القاضي الياضوي

٥٢٩	فانجيانه واصحاب السفينة	٤٤٨	الجزء التاسع عشر وقال الذين لا يرجون
٥٣٢	فما كان جواب قومه الا ان قالوا	٤٥٢	ولا يا تونك بمنزل الاجشاك بالحق
٥٣٤	ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى	٤٥٤	ام تحسب ان اكثرهم يسمعون
٥٣٥	وقارون وفرعون وهامان	٤٥٨	وما ارسلناك الا مبشرا ونذيرا
٥٣٦	الجزء الحادى والعشرون ولا تجدادوا اهل	٤٦١	والذين لا يدعون مع الله الها آخر
٥٣٨	ويستجملونك بالعذاب	٤٦٤	سورة الشعراء طسم تلك آيات الكتاب المبين
٥٤١	سورة الروم الم غلبت الروم	٤٦٧	فمررت منكم لما خفتكم فوهب لى ربي
٥٤٤	واما الذين كفروا وكذبوا باياتنا	٤٦٩	فلا جاء الصخرة قالوا القرعون
٥٤٧	ومن آياته ان تقوم السماء	٤٧١	قال كلا ان معى ربي سيهدين
٥٥٠	واذا مس الناس ضر دعوا ربهم	٤٧٣	واجعل لى لسان صدق فى الآخرين
٥٥٣	قل سبروا فى الارض كيف كان	٤٧٥	قال وما على بما كانوا يعملون
٥٥٤	ولئن ارسلنا رجا فراء	٤٧٦	انى اخاف عليكم عذاب يوم عظيم
٥٥٦	سورة لقمان الم تلك آيات الكتاب الحكيم	٤٧٧	وان ربك لهو العزيز الرحيم
٥٥٧	ولقد آتينا لقمان الحكمة	٤٧٨	ولا تبغضوا الناس اشياءهم
٥٦١	الم تروا ان الله مضر لكم	٤٨٠	ما اغنى عنهم ما كانوا يمتعون
٥٦٣	الم تر ان الله يولج الليل	٤٨٢	سورة طس تلك آيات القرمان وكتاب
٥٦٥	سورة مائدة الم تنزيل الكتاب لاريب	٤٨٦	فلما جاءتهم آياتنا مبصرة
٥٦٩	ولو ترى اذ الجرمون	٤٩٠	انى وجدت امرأة تملكهم
٥٧٢	ولنذيقنهم من العذاب	٤٩٢	وانى مرسله اليهم بهدية فناطرة
٥٧٣	سورة الاحزاب يا ايها النبي اتق الله	٤٩٤	قبل لها ادخلى الصرح فلما رآته
٥٧٦	واذاخذنا من النبيين	٤٩٧	الجزء عشرون فما كان جواب قومه
٥٧٨	قل لن ينفعكم القرار ان فرتم	٤٩٨	امن بدأ الخلق ثم يعيده
٥٨١	من المؤمنين رجال صدقوا	٥٠١	ان ربك يقضى بينهم بحكمه
٥٨٤	الجزء الثانى والعشرون ومن يقنت منكن	٥٠٤	سورة القصص طسم تلك آيات الكتاب المبين
٥٨٦	وما كان لمؤمن ولا مؤمنة	٥٠٧	ولما بلغ اشداه واستوى آتيناها
٥٨٩	نحبثهم يوم يلقونه سلام	٥٠٨	فخرج منها خائفا يترقب قال رب
٥٩٣	ترجى من تشاء منهم	٥١١	فلما قضى موسى الاجل وسار باهله
٥٩٦	لاجناح عليهن فى آياتهن	٥١٣	فلما جائهم موسى باياتنا بينات
٥٩٨	يسئلك الناس عن الساعة	٥١٥	وما كنت بجانب الغربى
٦٠٠	سورة سباء الحمد لله الذى له ما فى السموات	٥١٧	ولقد وصلنا لهم القول
٦٠٢	افترى على الله كذبا ام به	٥١٩	وما اوثيم من شئ فناع الحياة الدنيا
٦٠٦	لقد كان لسباء فى مسكنهم	٥٢٠	قل ارايتم ان جعل الله عليكم الليل
٦١١	ولا تنفع الشفاعة عنده	٥٢٢	قال انما اوثيته على علم
٦١٤	قال الذين استكبروا للذين	٥٢٤	سورة العنكبوت الم احسب الناس
٦١٦	قالوا سمعانك انت ولينا		